

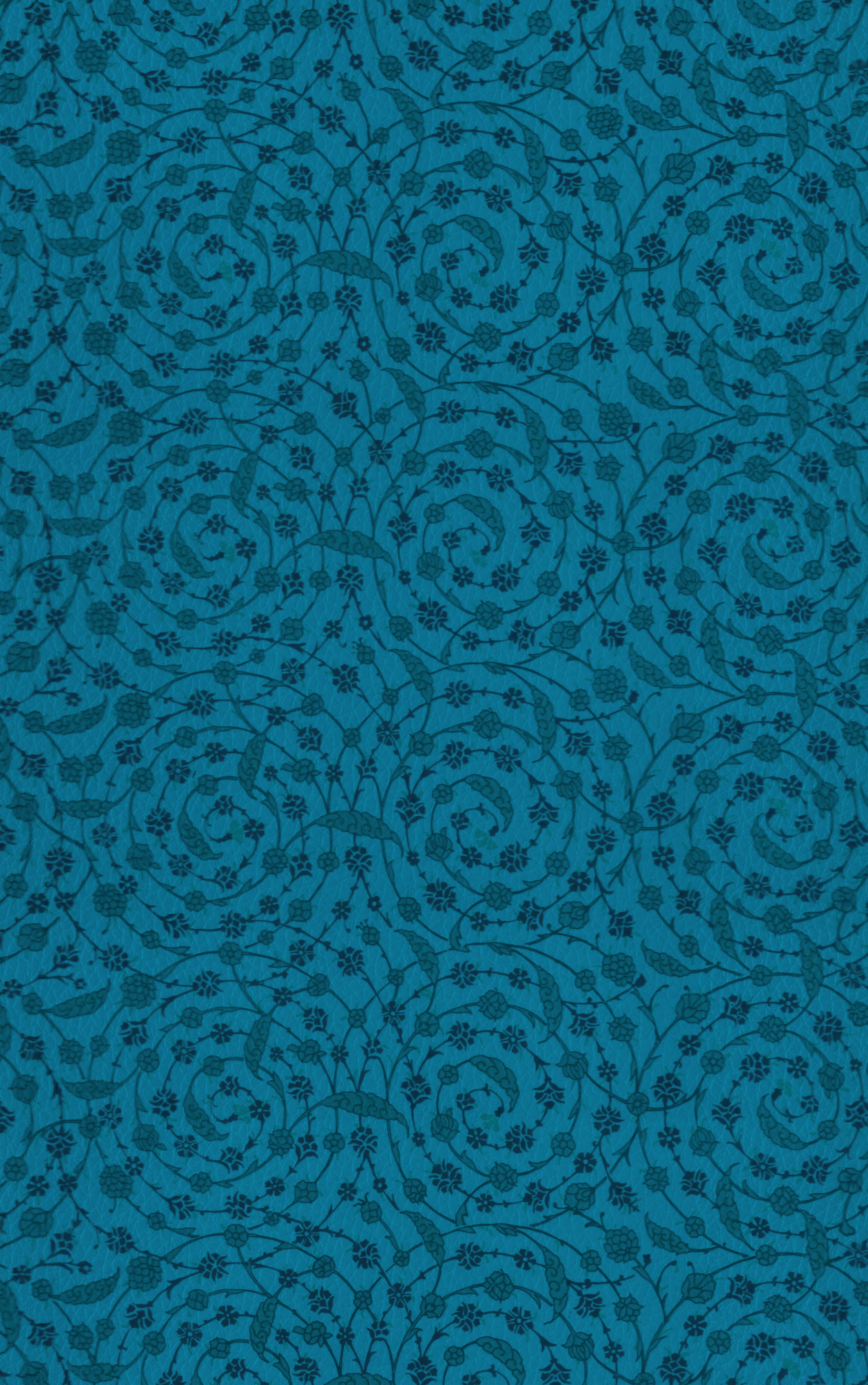
نفسه في شرح البيك

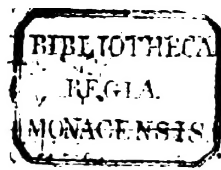
الطبعة البولاقية الأولى 1848 م

للإمام إسماعيل حقي البروسوي
عليه سحائب الرحمة والرضوان

٢







• فهرست الجزء الثاني من روح البيان •

سورة يونس	سورة هود	سورة يوسف	سورة الرعد
٣	٥٩	١٣٦	٢١٨
سورة ابراهيم	سورة الحجر	سورة النحل	سورة الاسراء
٢٥٦	٢٨٧	٣٢٢	٢٨٩
سورة الكهف	سورة مريم	سورة طه	سورة الانبياء
٤٦٢	٥٢٧	٥٥٩	٦١٨
سورة الحج	سورة المؤمنين	سورة النور	سورة الفرقان
٦٧٠	٧١٢	٧٤٣	٧٩٢
سورة الشعراء	سورة التمل	سورة القصص	سورة العنكبوت
٨٣٨	٨٧٩	٩٠٩	٩٦١

الجزء الثاني من كتاب تفسير القرآن
المسيح بروح البيان للفاضل
الكامل الشيخ
إسماعيل حقي
أفندي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل القرءان موعظة وشفاء لما في الصدور * وجعله منلأعذاب اللورود والصدور * انظروا من مقام الجمع والتزوية والنون * فالزمه حجة لاهل الظواهر والبطون * جمع فيه علوم الاولين والآخرين * فلا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين * والصلاة والسلام على من اوحى اليه ذلك القرءان * من لوح الوجود والامر والشان * سيدنا محمد الذي أجرى من مسجده ما يصح كى السلسيل والرحيق * واختم لاغتله كل متكلم منطق * وفسر الآيات في الانفس والاتاق * على مراد الله الملك الخلاق * وعلى آله واصحابه المقربين من مشكاة انواره * المغترفين من بحار اسرار * المتفردين في رياض البيان بالخطب العرفانية * المترئين في مروج العيان بالكلمات الحقائقية * ومن تبعهم عن تخليق بالقرءان في كل زمان * ما طلع المرزمان (وبعد) فيقول العبد المعترف بذنبه وخطئه * المندى له في عفوه وعطاء * الراجى في اسبال - صاف الندى عليه * المناجى في ارسال رسول الهدى اليه * الشيخ سمي - الذبيح اسماعيل حتى الجلولى بالجلم * حفظه الله سبحانه واخلاه واعاذه واباهم من الشيطان الرجيم * وجعل يومه خيرا من اسمه * الى الالباس من حياة نفسه * وخلع عليه خلعة الترقى * واسعده بالمقام الحق * ان علم التفسير لا يتحسم في معاركه كل ذمير وان كان اسدا * ولا يحمل لواءه كل امير وان مات حسدا * وذلك انظروا من ان يورد عليه دليل * كالنيرين اغير كليل * ومع خطر هذا الامر فالامد قصير * وفي العبد تقصير * وكم ترى من فخر بر * كامل في التحرير والتقرير * قد اصابه سهم القضاء قبل بلوغ الاحل * وذلك بحلول رب النون والاجل * اوبى طاول بد الزمان * فان الدنيا لا تصفو لشارب وان كانت ماء الحيوان * واى وجود لا ينسج عليه عنكب العاهات * واى نسيم لا يكدره الدهر هيمات * واى لما تمت الدفتر الاول * من هذا الجمع المعقول * المسيح بروح البيان * في تفسير القرءان * على ما ألقى في روعى من نفث روح القدس * وألهى من مقام الملكوت وحضرة الانس * وأوقفت القلم عند منتهاه من السير * على وجه لم يسبق الى اليه الغير * رأيت رؤياها لثنى واذعرتى * وعن خطب جليل اخبرتني * فلما تفكرت في تعبيرها والمراد منها * واستفتيت قلبي في كشف القناع عنها * استبان لى ان الله تعالى فيخ في مدنى * وأنسا حامى الى حصول منيق * لكن لم اعرف الحد بل أبهم * لكونه بالنسبة الى امر وما غيرهم * الا انى وجدت السن قد ناهزت الاربعين * وقد اسقط الرأس ولهزم الشيب انخذ على اليقين * ورأيت ان اركان الوجود تضعفت من ضعف الكبر وقوة القنور * وأن شمس القوى قد توجهت الى الافول بعد الظهور * وان الفكرة قد فهدت كعبود * وان القلب كما غر زبا بر بل بسفود * ومن ثم دمست وجوه الحابر * وانتشت جيوب الاقلام * وتطارت العصف كبادى سبا كانهن في مأتم الآلام *

فوضعت الدياجعة على عتبة الباب * وارتبت الجبهة لمسبب الاسباب * ووجهت ركب التوجه الى جنبه
الرفيع * وادمعت العين رجاء ان يكون لي خير شفيع * في ان يشد عضدي في انعام الدفر الثاني والثالث *
ويعوق عني صروف الدهر والحوادث * ويحرك من عطفي الى قضاء هذا الموطر وان كان جسمي * وكان فضل الله
عظيما * ومن يدني في هذا الجمع ان لا اكر من وجوه التفسير * بل أقتصر على ما ينحل به عقد الآسى على وجه
يسير * مع توصيات خلت عنها التفاسير الاول * من المجلدات الصغرى والكبرى والطول * وتذيلات يفسر به كرها
صدور اهل التذكيرو العظه * مع نبد من جفت في كل مجلس من الايات الفارسية الدرية لتكون عبرة موقظه *
ومن دأبى ايضا لا اغير عبارات المأخذ الا لان يتجارب الكلم * او يكون المقام مما يقال فيه لاوالم * واشترت
الى بعض اللوامح بقول يقول الفقير * وادرجت بعضها في خلال التقرير * ووقع الشروع في هذا المجلد في العشر
الثاني من الثلث الثالث من السادس الثاني من النصف الثاني من العشر الثاني من العشر الاول من العقد الثاني
من الالف للثاني من الهجرة النبوية * على صاحبها الف الف سلام وتحيه * وكان البدء كالأول في مها جرى
ومر انجي بلدة بروسة المحروسة * لازالت اقطارها بالارواح القدسية مأنوسة * اللهم كما عودتني في الاول
خيرا كثيرا * يسر لي الامر في الآخرة يسيرا * واجعل رقبتي هذا سببا لياض الوجه كجديض وجوه اوليائك
* واعم مسودات صحائف اعمالى بجاه حبيبك محمد احب انبيائك * ولم اكن بدعا لك رب ثقيا * بكرة وعشيا
مادمت حيا * فلك الحمد في الاولى والاخرى * على عنايتك الكبرى * وآخردعواهم ان الحمد لله رب العالمين

سورة يونس مكية وهى مائة وتسع آيات بينات

(بسم الله الرحمن الرحيم) الظاهر ان (ال) اسم للسورة وانه في محل الرفع على انه مبتدأ حذف خبره او خبر مبتدأ
محذوف اى هذه السورة وهذه السورة الراى مسماة بهذا الاسم ولله ان يسمى السور بما اراد ورجحه المولى
ابو السعود رحمه الله حيث قال وهو اظهر من الرفع على الابتداء لعدم سبق العلم بالتسمية بعد حذفها الاخبار بها
لا جعلها عنوان للوضوع لتوقعه على علم المخاطب بالانتساب والاشارة اليها قبل جريان ذكرها لما انها باعتبار
كونها على جناح الذكر وبصده صارت في حكم الحاضر كما يقال هذا ما اشتري فلان انتهى * يقول الفقير اعلم ان
الحروف اجزاء الكلمات وهى اجزاء الجمل وهى اجزاء الآيات وهى اجزاء السور وهى اجزاء القرءان فالقرءان
ينحل الى السور وهى الى الآيات وهى الى الجمل وهى الى الكلمات وهى الى الحروف وهى الى النقاط كما ان
البحر يؤول الى الانهار والجداول وهى الى القطرات فأصل الكل نقطة واحدة وانما جاء الكثير من انبساط تلك
النقطة وتفصلها وقول اهل الظاهر فى الـ وامثاله تعدد على طريق التحدى لا يخلو عن ضعف اذ هذه
الحروف المقطعة لها مدلولات صحيحة وهى زبدة علوم الصوفية المحققين وقد ثبت ان النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم اوفى علوم الاولين والآخرين فن علوم آدم وادريس عليهما السلام علم الحروف وانما ذمت الطائفة الحروفية
لاخذهم بالاشارة ورفضهم العبارة وهتكهم حرمة الشريعة التى هى لباس الحقيقة كما ان اللفظ لباس المعنى
والعبارة ظرف الاشارة والوجود دمر آة الشهود وكل منهما منوط بالآخر والمنفرد باحدهما خارج عن دائرة
المعرفة الالهية فعلم هذه الحروف بلوازمها وحقائقها مقوض فى الحقيقة الى الله والرسول وكل الورثة ومنهم
من ذهب الى جانب التأويل وقال كل حرف من الحروف المقطعة مأخوذ من اسم من اسمائه تعالى والاكتفاء
بعض الكلمة مهورى العربية كما قال الشاعر
قلت لها قى قالت قى
اى وقت ولذا قال
ابن عباس رضى الله عنه معنى الـ ان الله ارى وعنه انه من حروف الرحمن وذلك انه اذا جمعت الروحم ون انتظم
حروف الرحمن وقال فى التأويلات النجمية ان فى قوله الاشارتين اشارة من الحق للحق والى عبده المصطفى
وحبيبه المحبب واشارة من الحق لانيه واليه عليه السلام فالاولى قسم منه تعالى يقول بالآتى عليك فى الازل
وانت فى العدم وبلغا قى معك فى الوجود وروحى ورافقى لك من الازل الى الابد والثانية قسم منه يقول بانسلك بهى
حين خلقت روحك اول شئ خلقته فلم يكن معنا ثالث وبلبيك الذى اجبتى به فى العدم حين دعوتك للخروج
منه فحاطبتك وقلت يا ميمى اى باس يدك ولسعدك * والخبر كله بيدك * ورجوعك منك الى حين قلت
انفسك ارجع الى ربك (تلك) محله الرفع على انه مبتدأ خبره ما بعده وعلى تقدير كون الـ مبتدأ فهو مبتدأ ثان
وهى اشارة الى ما تضمنته هذه السورة من الآيات (آيات الكتاب الحكيم) اى آيات القرءان المشتمل على الحكم

على ان يكون الحكيم بناء النسبة بمعنى ذى الحكم وذلك لان الله تعالى اودع فيه الحكم كماها فلا رطب ولا يابس
الافى كتاب مبين (حكى) ان الامام محمد ارحمه الله غلب عليه القمر مرة فجاء الى قضاى يوما فقال ان اعطيتنى شربة
اعلمك مسألتين من الفقه فقال القضاى لا حاجة لى الى المسأله * قيمت دركر انما به چه دانتد عوام *
حافظا كوهر يكده انه مده جز بنحواس * فانفق انه حلف ان لم يعط بنته جميع ما فى الدنيا من الجهاز
فامر أنه طالق ثلاثا فرجع الى العلماء فافتوا بجنسه لما انه لا يمكن ذلك فجاء الى الامام محمد فقال الامام
لما طلبت منك شربة كان فى عزى ان اعلمك هذه المسأله ومسأله اخرى فالان لا اعلمها الا بعد اخذ ألف
دينار فغظما لشان المسأله فدفعه اليه فقال لودفعت الى البنت معصفا كنت بارا فى عيىنك فسأله علماء عصره
عن وجهه فاجاب بان الله تعالى قال ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين فوقع هذا الجواب عند هم
فى حيز القبول * علم در بست نيك باقىت * جهل در ديست سخت بيدرمان * وفى التأويلات
هذه الآيات المنزلة عليك آيات الكتاب الحكيم الذى وعدتك فى الازل واورثته لك ولا تمتك وقلت
ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فاخص هذا الكتاب بان يكون حكيما من سائر الكتب
اى ما يحكم على الكتب كما يتبدل الشرايع والتسخ ولا يحكم عليه كتاب ابد او اخص هذه الامة بالا مصطفاه
من سائر الامم وأورثهم هذا الكتاب ومعنى الوراثه انه يكون باقىا فى هذه الامة يرثه بعضهم من بعض
ولا ينسخه كتاب كما نسخ هو جميع الكتب (اكان للناس عجا) الهزرة لانكار تعجبهم ولتعجب السامعين منه
اكونه فى غير محله والمراد بالناس كفار مكة قال ابو البقاء للناس خال من عجا لان التقدير اكان عجا للناس وعجا
خبر كان واسمه قوله (ان اوحينا الى رجل منهم) اى بشر من جنسهم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر
ولم يتعجبوا من ان يكون الاله صمنا من حجر او ذهب او خشب او نحاس او من لا يعرف بكونه ذاجاه ومال ورياسة
وتخوذ ذلك مما يعتدونه من اسباب العز والعظمة فانهم كانوا يقولون العجب ان الله تعالى لم يجد رسولا يرسله
الى الناس الا ايتيم اى طالب وهو من فرط حماقتهم وقصر نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي
والنبوة فانه عليه السلام لم يكن يقصر عن عظمتهم فى النسب والحسب والشرف وكل ما يعتبر فى الرياسة
من كرم المصالح الا فى المال ولا مدخله فى شرف النفس ونجابه جوهرها الا انهم لعظم الغنى فى اعينهم تعجبوا
من اصطفاه للرسالة وقالوا لولا انزل هذا القرءان على رجل من القرينتين عظيم
تاج شاهى طلبى كوهر ذاتى بنماى * در خود از كوهر جشيد فريدون باشى (وقال السعدى)
هنر بايد وفضل ودين وكمال * كه كاه آيد و كه رود جاء ومال * قال فى التأويلات التمجية بشير
الى انهم يتعجبون من ايجائنا الى محمد عليه السلام لانه كان رجلا منهم وفيه رأينا رجوليته قبل الوحي
وتبلغ الرسالة من بينهم ولهذا السر ما اوحى الى امرأة بالنبوة قط انتهى والرجولية هى صدق اللسان
ودفع الاذى عن الجيران والمواساة مع الاخوان هذا فى الظاهر واما فى الحقيقة فالتنزه عن جميع
ماسوى الله تعالى وفى حديث المعراج ان الله تعالى نظر الى قلوب الخلق فلم يجد عاشق من قلب محمد عليه
السلام فلذا اكرمه بالرؤية فالعبرة لخال الباطن لخال الظاهر واعلم ان حال الولاية كمال النبوة ولو رأيت اكثر
اهل الولاية فى كل قرن وعصر لوجدتهم ممن لا يعرف بجاءه ومن عجب من ذلك أنقى فى ورطة الانكار ووجب بذلك
الستر عن رؤية الاخيار (ان) مفسرة للمفعول المقدراى اوحينا اليه شيأ هو (أندار الناس) اى جميع الناس كافة
لاما ريد بالاول عم الانذار لانه يتفجع جميع المكلفين من الكفار وعوام المؤمنين وخواصهم فالبعض ينذر بنار
الجحيم والبعض الآخر بانحطاط الدرجات فى دار النعيم والبعض الثالث بنار الجحيم عن مطالعة جمال الرب الكريم
وقدم الانذار على التبشير لان الاله لا ينفعى متقدمة فى الرتبة على فعل ما ينبغى وهو لا يفيد مادامت النفس
ملوثة بالكفر والمعاصى فان تطيب البيت بالخور انما يكون بعد الكس وازالة القاذورات الا ترى ان الطبيب
الذى يياشر معالجة الامراض البدنية يبدأ أولا بتنقية البدن من الاخلاط الرديئة ثم يياشر المعالجة بالمقويات
فكذلك الطبيب الذى يياشر معالجة مرض القلب لا بد له ان يبدأ أولا بتنقيته من العقائد الزائفة والاخلاق
الرديئة والاعمال القبيحة المكثرة للقلب بان يسقيه شربة الانذار بسوء عاقبة تلك الامور وبعد تنقيته من
المهلكات يعالجه بما يقويه على الطاعات بان يسقيه شربة التبشير بحسن عاقبة الاعمال الصالحات ولهذا اقتصر

على ذكر الانذار في مبدأ امر النبوة حيث قال يا أيها المذترقم فأندر (وبشر الذين آمنوا) دون الذين كفروا واذ
ليس لهم ما يشيرون به من الجنة والرحمة ماداموا على كفرهم (أن لهم) أي بأن لهم (قدم صدق عند ربهم) أي
اعمال الصالحة سابقة قدموها ذخر الآخرة ثم ومنزلة رفيعة يقدمون عليها سميت قدما على طريق تسمية الشيء
باسم آله لان السبق والقدم يكون بالقدم كما سميت النعمة بذلك لانها تعطى باليد وازدافا قدم الى الصدق
من قبيل اضافة الموصوف الى صفته للمبالغة في صدقها وتحققها كأنها في صدقها وتحققها مطبوعة منه
واذا قصد تبيينها لآلئ الابن وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قدم الصدق شفاعته نيهم لهم هو امامهم
الى الجنة وهم بالآثر * كفتي كتم شفاعت عاصي عذر خواه * دل براميد آن كرم اقتاد درگاه *
(قال الكافرون) هم المتعجبون أي كفار مكة مشيرين الى رسول الله عليه السلام (ان هذا الساحر مبین)
جادو يست أشكركم * وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول امورا خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة واعلم
ان الكفار صرهم معرة صفات فرعون النفس ولذا صاروا اصحابا بكرا عيا عن الحق فهم لا يبعثون الحق ولا يتبعون
داعي الحق والنفس جبلت على حب الرياسة وطلب التقدم فلا ترضى ان تكون مرؤوسة تحت غيرها فاصلاحها
انما هو بالعبودية التي هي ضد الرياسة والاتباع للمرشد (وفي المتنوى) هجوا ستوري ك بكر يز زبار *
او سر خود كبر اندر كوه سار * صاحبش در بی دوان كای خیره سر * هر طرف كركيست اندر قصد خر *
استخوانت را بنجاید چون شكر * كه نینقی زند كانی را ذكر * هین بمكریز از تصرف كردنم *
وز كانی بلر ككه چانت منم * نوستوری هم كه نفست غالبست * حكم غالب را بودای خود پرست *
میر آخربود حق را مصطفی * پهر استوران نفس بر خفا * لاجرم اغلب بلا بر انیاست *
كه ریاضت دادن خامان بلاست * قال عيسى عليه السلام للحواريين ان ثبت الحبة قالوا في الارض فقال
كذلك الحكمة لا تثبت الا في القلب مثل الارض يشير الى التواضع والى هذه الاشارة بقول سيد البشر
من اخلص الله اربعين صباحا ظهرت بنا بيع الحكمة من قلبه على لسانه * والينا بيع لا تكون الا في الارض وهو
موضع نبع الماء فظهر ان الكفار لما لم ينزلوا انفسهم الى مرتبة التواضع والعبودية * ولم يقبلوا الانذار بحسن النية *
حر مولن الورد والى المثل العذب الذي هو القرءان * فبقوا عطشى الا بكاد في زوايا الهجران * وابن المتكبرون
المتصدون الى جوهواهم * من الشرب من ينبوع الهدى الذي اجراه من لسان حبيبه مولا هم * وكما ان الكفار
بالكفر الجلي ادعوا كون القرءان هرا وانكروا مثل ذلك الخارق لعاداتهم * فكذا المشركون بالشرك الخفي
انكروا الكرامات المخالفة لعاملاتهم * قال الامام السیافی رحمه الله ثم ان كثيرا من المنكرين لورثا والاولياء
والصالحين يطهرون في الهوا لقاوا هذا صحر وهولا شياطين ولا شكان من حرم التوفيق وكذب بالحق غيبا
وحدا كذب به عيانا وحسافوا عجبيا كيف نسب السحر وفعل الشياطين الى الانبياء العظام والاولياء الكرام
نسأل الله العفو والعافية سرا وجهلرا * وان يحفظنا من العقائد الزائفة والاعمال الموجهة بوارا * (ان ربكم الله
الذي) خطاب لكفار مكة أي مريكم ومدبر اموركم (خلق السموات والارض) التي هي اصول المكائ
وجسام الاجسام فان قيل الموصولات موضوعة لان يشار بها الى ما يعرفه المخاطب باتصافه بمضمون الصلة
والعرب لا يعلمون كونه تعالى خالق السموات والارض اجيب بان ذلك امر معلوم مشهور عند اهل الكتاب
والعرب كانوا يتخاطبون معهم فالظاهر انهم سمعوه منهم فحسن هذا التعريف لذلك قال في ربيع الابرار تفكروا
ان الله خلق السموات سبعا والارضين وثلاثة كل ارض خمسمائة عام وثلاثة كل سماء خمسمائة عام وفي السماء السابعة بحر عمقه مثل ذلك كله فيه ملك لم يتجاوز الماء كعبه (في ستة أيام) أي في ستة
اوقات فان اصل الايام هو يوم الا ان المشار اليه بقوله تعالى كل يوم هو في شان وهو الزمن الفرد الغير المنقسم
وسمي يوما لان الشان يحدث فيه فبالا ن تتقدر الدقائق وبالذات تتقدر الدرج وبالدرج تتقدر الساعات
وبالساعات يتقدر اليوم فاذا انبسط الآن سمي اليوم واذا انبسط اليوم سمي اسابيع وشهور واسنين ادوارا فيوم
كالا ن وهو ادنى ما يطلق عليه الزمان ومنه يمتد الكل ويوم كالف سنة وهو يوم الآخرة ويوم كعفسين ألف سنة
وهو يوم القيامة أي ادنى مقدار سنة ايام لان اليوم عبارة عن زمان مقدّر مبدأه طلوع الشمس ومنتهاه غروبها
فكيف تكون حين لا شمس ولا نهار ولوا شاء خلقها في اقل من لحظة لكنه اشار الى الثاني في الامور فلا يحسن

التجمل الا في التوبة وقضاء الدين وقرى الضيف وتزويج البكر ودفن الميت والغسل من الجنابة (وفي المنشوى)
 مكر شيطانت تجمل وشتاب * خوى رحانت صبر واحتساب * باتا في كشت موجودا زخدا *
 تابشش روزاين زمين وجرخها * ورنه قادر بود كركن فيكون * صد زمين وجرخ آوردى برون *
 اين تافى از بي تعليم تست * صبر كن در كار دبر آبي درست * وقد جاء في الصحيح ان الله خلق التربة يعني
 الارض يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور
 يوم الاربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات
 الجمعة فيما بين العصر الى الليل فان قيل القرء ان يدل على ان خلق الاشياء في ستة ايام والحديث الصحيح المذكور
 على انها سبعة فالجواب ان السموات والارض وما بينهما خلق في ستة ايام وخلق آدم من الارض فالارض
 خلقت في ستة ايام وادم كالفرع من بعضها كما في فتح القريب * والحكمة في تأخير خلق آدم ليكون خليفة
 في الارض لان الاشياء قبله بمنزلة الرعية في ملكة الكون ولا يكون خليفة الا بالجنود والرعية فتقدم الرعية
 على الخليفة تشريف وتكريم للخلافة واعلم ان اول فلك دار بالزمان قلب الميزان وفيه حدثت الايام دون الليل
 والتهار فكان اول حركته بالزمان واما حدوث الليل والنهار فحدثت الشمس في السماء الرابعة ودورانها على
 طريقة واحدة من الشرق الى الغرب كذا في عقله المستوفى واقول ان مخلوقات من الايام هو يوم الاحد فالاحد
 فيه معنى الاول فلما وجد الله الثاني سمى الاثنين لانه تافى يوم الاحد واقل الايام التي خلق فيها المخلوق السبت
 وآخر الايام السبعة اذا الخميس فالجمعة سابع والسبت بمعنى الراحة زعم اليهود انه اليوم السابع الذي استراح فيه
 الحق من خلق السموات والارض وما فيها وكذبوا لقوله تعالى وما مسنا من لغوب اي اعياء فيكون اول
 الاسبوع عندهم يوم الاحد وكذا عند النصارى ولذا اختاروه وقد سئل عليه السلام عن يوم السبت فقال يوم
 مكر وخديعة لان قريشا مكرت فيه في دار الندوة ولا يقطع اللباس يوم السبت والاحد والثلاثاء قال حضرة
 الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره الملابس اذا فصلت وخيطت في وقت رديئ اتصل بها خواص رديئة وكذا
 الامر في باب المأكول والمشرب وكذلك ما ورد التنبيه عليه في الشريعة من شؤم المرأة والفرس والدار
 وشهدت ببعثته التجارب المكثرة فان لجميع هذه في بواطن اكثر الناس بل وفي ظواهرهم ايضا خواص مضرة
 تنعدي من بدن المقتذى والمباشر والمصاحب الى نفسه واخلاقه وصفاته فيحدث بسببها للنلوب والارواح
 تلويثات هي من اقسام التنجاسات وقد نهت الشريعة على كراهتها دون الحكم عليها بالحرمة وسئل حضرة
 مولانا قدس سره عما ورد بارك الله في السبت والخميس فقال بركتهما لوقوعهما جارين ليوم الجمعة وسئل عليه
 السلام عن يوم الاحد فقال يوم غرس وعمار لان الله تعالى ابتدأ فيه خلق الدنيا وعمارتها وفي رواية ثبتت الجنة
 فيه وغرست وسئل عن يوم الاثنين فقال يوم سفر وتجارة لان فيه سافر شعيب فربح في تجارته وسئل
 عن يوم الثلاثاء فقال يوم دم لان فيه حاضت حواء وقتل ابن آدم اخاه وقتل فيه جر جيس وزكريا ويحيى
 ولده وصخرة فرعون واسية بنت مزاحم امرأة فرعون وبقرة بنى اسرائيل ونهى النبي عليه السلام
 عن الحجامه يوم الثلاثاء اشد النهي وقال فيه ساعة لا يرقأ فيها الدم اي لا يقطع اذا احتجم او فصد وربما يهلك
 الانسان بعد اقطاع الدم وفيه نزل ابليس الى الارض وفيه خلقت جهنم وفيه سلط الله ملك الموت على ارواح
 بنى آدم وفيه ابلى ايوب وقال بعضهم ابلى في يوم الاربعاء قيل كان الرسم في زمن ابي حنيفة رحمه الله ان يوم
 البطالة يوم السبت في القراء لا يقرأ في يوم السبت ثم في زمن الخصاص كان مترددا بين الاثنين والثلاثاء ومات
 الخصاص فيغد ادسنه احدى وستين وماتين يقول الفقير ثم صار يوم البطالة يوم الثلاثاء والجمعة واستمر الى يومنا
 هذا في اكثر البلاد وكان شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامه بعد الدرس فيما افراطا ويقول يعرض للانسان
 من الاشتغال فتور واتباض فلا بد من يوم البطالة ليحصل نشاط وانبساط لئلا يقطع الطالب عن تحصيل
 المطلوب ومن هنا ابيح ورخص التفرج والتبسط احيانا ولو للسالك وسئل عن يوم الاربعاء قال يوم نحس
 لان فيه اغرق فرعون وقومه واهلك فيه عاد وثمود وقوم صالح ونهى فيه عن قص الاظفار لانه يورث البرص وكره
 بهضم عيادة المريض يوم الاربعاء وفي مناجي الحلبي ان الدعاء مستجاب يوم الاربعاء بعد الزوال قبل وقت العصر
 لانه عليه السلام استجيب له الدعاء على الاحزاب في ذلك اليوم في ذلك الوقت قيل يحمد فيه الاستحمام وذكر

انه ما بدئ بشئ يوم الاربعاء الا وقد تم فينذبحي البداءة بنحو التدريس فيه وكان صاحب الهداية يتوقف في ابتداء
الامور على الاربعاء ويروي هذا الحديث ويقول هكذا كان يفعل ابي وبرويه عن شيخه احمد بن عبد الرشيد وسئل
عليه السلام عن يوم الخميس فقال يوم قضاء الحوائج والدخول على السلطان لان فيه دخل ابراهيم عليه السلام
على ملك مصر فقضى حاجته واهدى اليه هاجر وسئل عن يوم الجمعة فقال يوم نزول نوح عليه آدَم حواء ويوسف
زليخا وموسى بنت شعيب وسليمان بلقيس ونوح عليه السلام خديجة وعائشة رضي الله عنهما وعن ابن مسعود
رضي الله عنه من لم انظره يوم الجمعة اخرج الله منه داءً وادخل فيه الشفاء (ثم استوى على العرش)
قال في التبيان ثم في كتاب الله تعالى على خمسة اوجه الوجه الاول امت عاطفة مرتبة وهو قوله ان الذين آمنوا
ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا والوجه الثاني بمعنى قبل وهو قوله ثم استوى على العرش معناه قبل ذلك استوى
على العرش لان قوله تعالى وكان عرشه على الماء يدل على ان وجود العرش سابق على تخلق السموات والارض
ومثله ثم ان مرجعهم لالى الحليم معناه قبل ذلك مرجعهم ومثله قول الشاعر قل لمن ساد ثم ساد ابوه *
ثم قد ساد قبل ذلك جده * والوجه الثالث بمعنى الواو وهو قوله ثم كان من الذين آمنوا معناه ومع ذلك كان من
الذين آمنوا والاربع بمعنى الابتداء وهو قوله ألم نهلك الاولين ثم تتبعهم الا آخرين معناه نحن تتبعهم والوجه
الخامس تكون بمعنى التعجب وهو قوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين
كفروا برهم بعد لون معناه تعجبوا منهم كيف يكفرون برهم انتهى بزيادة * يقول الفقير ثم ههنا لتفخيم شان
منزلة العرش وتنزيله على السموات والارض لا للترخي في الوقت كما ذهبوا اليه عند قوله تعالى ثم استوى
الى السماء في اواخر سورة البقرة فلا حاجة الى التأويل واعلم ان الافلاك تسع طبقات بعضها فوق بعض والفلك
المحيط وهو العرش محيط بها كلها وكذلك جسم الانسان خلق من تسعة جواهر بعضها فوق بعض ليكون جسم
الانسان مشاكلا للافلاك بالكمية والكيفية وهي اى الجواهر المنيخ والعظام والعصب والعروق وفيها دم والعم
والجلد والشعر والظفر وهو اى العرش اول الموجود الجسماني كما ان روح نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اقل
الموجودات روحاني وهو من اقية جبراً وله ألف شرفة وفي كل شرفة ألف عالم مثل ما في الدنيا بأمرها قال ابن
الشيخ ومعنى الاستواء عليه الاستيلاء عليه بالقهر ونفاذ التصرف فيه وخص العرش بالاخبار عن الاستواء عليه
لكونه اعظم المخلوقات فيفيد انه استولى على مادونه قال الحدادي ودخلت ثم على الاستواء وهي في المعنى داخلته
على التدبير كما قال ثم (بدر الامر) وهو مستوى على العرش فان تدبير الامور كلها ينزل من عند العرش ولذا ترفع
الايدي في دعاء الحوائج نحو العرش قال القاضي يدبر الامر اي يقدرا امر الكائنات على ما اقتضته حكمته
وسبقت به كلمته ويحيى بخبريك اسبابها وينزلها منه والتدبير النظري في ادبار الامور لتجبي محوذة العاقبة وعن عمرو
ابن مرة يدبر امر الدنيا بأمر الله اربعة جبراً ميل وميكائيل وملك الموت واسرافيل اما جبرائيل فعلى الريح والجود
وامام ميكائيل فعلى القفار والنبات وامام ملك الموت فعلى الانس واما اسرافيل فينزل عليهم ما يؤمرون به *
قال في التأويلات النعمة خلق السموات والارض في عالم الصورة وهو العالم الاكبر في ستة ايام من انواع
ستة وهي الافلاك والكواكب والعناصر والحيوان والنبات والجماد ثم استوى على العرش والعرش جسماني
روحاني وذو جهتين جهة منه تلي العالم الروحاني وجهة منه تلي العالم الجسماني يدبر الامر افيض
رحمانيته على العرش فانه اول قابل لفيض الرحمانية وهذا احد تفاسير الرحمن على العرش استوى ثم من العرش
يتقسم الفيض فانه مقسم الفيض فيجري في مجارى جعلها الله من العرش الى مادونه من المكنونات وانواع
المخلوقات فبذلك الفيض تدور الافلاك كما تدور الارض بالماء به تؤثر الكواكب وبه تولد العناصر وتظهر خواصه
وبه تولد الحيوان ذاحس وحركة وبه ينبت النبات ذاحس وحركة بلا حس وبه تغير المعادن بلا حس ولا حركة وفيه
اشارة اخرى ان ربكم الله الذي يريكم هو الذي خلق سموات ارواحكم وارض نفوسكم في عالم الماني وهو العالم
الصغير في ستة ايام اى من ستة انواع وهي الروح والقلب والعقل والنفس التي هي الروح الحيواني والنفس
النباتية التي هي النامية وخواص المعادن وهي في الانسان قوة قابلية لتغير الاحوال والاوصاف والالوان
ثم استوى على العرش على عرش القلب يدبر الامر امر السعادة والشقاوة ويحيى اسبابها من الاخلاق
والاحوال والاعمال والافعال والاقوال والحركات والسكنات والى هذا يشير قوله قلوب العباد بيد الله يقبلها

كيف يشاء (ما من شفيع) يشفع لاحد في وقت من الاوقات (الامن بعد اذنه) المبني على الحكمة الباهرة وهو جواب قول الكفار ان الاصنام شفعا وناعد الله فين الله تعالى انه ما من ملك مقرب ولا نبي مرسل يشفع لاحد الا من بعد ان يأذن لمن يشاء ويرضى فكيف تشفع الاصنام التي ليس لها عقل ولا تمييز وفيه اثبات الشفاعة لمن اذنه (ذلكم) اي ذلك العظيم الشأن المنعوت بما ذكر من نعوت الكمال والاشارة محمولة على التجوز لاستحالة تعلق الاحساس بالله تعالى قال في البهجة واما نحو تلك الجنة فذلك لصيرورتها كما لما شهد بعرفة اوصافها (الله) خبر ذلكم ويجوز ان يكون صفة على ان الخبر ما بعده كما قال الكاشاني * ان خداوند موصوف بصفات خلق وتدبروا استيلاء (ربكم) برورد كار شماست نه غير او * اذ لا يشارك احد في شئ من ذلك قال المولى ابو السعود رحمه الله ربكم بيان له اوبدل منه او خبر ان لاسم الاشارة (فاعبدوه) وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك و انسان فضلا عن جماد لا يضرو ولا ينفع (افلاتذكرون) تتفكرون فان اذني التفكر والنظر ينهكم على انه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدونه (اليه مرجعكم جميعا) بالموت والنشور لا الى غيره فاستعدوا للقائه واتصّب جميعا على انه حال من الضمير المجرور لكونه فاعلا في المعنى اي اليه رجوعكم مجتمعين وفي التأويلات النجمية رجوع المقبول والمردود الى حضرته * فاما المقبول فرجوعه اليه ببجذبات العناية التي صورتها خطاب ارجي الى ربك وحقيقتها انخذاب القلب الى الله تعالى وتبجتها غروب النفس عن الدنيا واستواء الذهب والمدر عندها وانزعاج القلب مما سوى الله واستغراق الروح في بحر الشوق والمحبة والتبري مما سوى الله وهيمان السر وحيرته في شهود الحق ورجوعه من الخلق * واما المردود فرجوعه بغير اختياره مغلول بالسلاسل والاغلال يسحبون في النار على وجوههم وهي صورة صفة قهر الله ومن نتائج قهر الله تعلقاته بالدنيا وما فيها واستيلاء صفات النفس عليه من الحرص والجل والامل والكبر والفضب والشهوة والحسد والحقد والعداوة والشره فان كل واحدة منها حلقه من تلك السلاسل وغل من تلك الاغلال بها يسحبون الى النار (وعدا الله) اي وعد الله البعث بعد الموت وعدا (حقا) كما لا شك فيه فوعد الله مصدر مؤكد لنفسه لان قوله اليه مرجعكم وعد من الله بالبعث والاعادة لا يحتمل له غير كونه وعدا وقوله حقا مصدر آخرو مؤكد لغيره وهو ما دل عليه وعد الله لان لهذه الجمل محتملا غير الحقيقة نظرا الى نفس مفهومها اي حق ذلك حقا (انه) اي الله تعالى (يبدأ الخلق) يقال بدأ الله الخلق اي خلقهم كافي القاموس (ثم يعيده) اي يبدأ الخلق اولا في الدنيا ليكفهم ويأمرهم بالعبادة ثم يميتهم عند انقضاء آجالهم ثم يعيدهم بعد الموت وهذا الاستئناف بمعنى التعليل لوجوب الرجوع اليه (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات) متعلق ببعيده اي ينسبهم بما يليق بلطفه وكرمه مما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (بالقسط) متعلق بيجزي اي بالعدل فلا ينقص من ثواب محسن ولا يزيد على عقاب مسيئ بل يجازي كلا على قدر عمله كما قال تعالى جزاء وفاقا (والذين كفروا لهم شراب من حميم) اي من ماء حار قد اتهمت حرارته چون بخورند امعاء ايشان باره باره كرد (وعذاب اليم) وجيع يخلص وجعه الى قلوبهم (بما كانوا يكفرون) وهو في موضع رفع صفة اخرى لعذاب ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي ذلك المذكور من الشراب والعذاب حاصل لهم بسبب كفرهم بالله ورسوله وغير النظم ولم يقل وليجزى الكافرين بشراب الخ تنبيهها على ان المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاثابة والعقاب واقع بالعرض واعلم ان الدنيا من رعة الآخرة فانه تعالى بقدرته يعيد الخلق بعد الموت ليحصدوا فيها ما زرعوه في الدنيا من زرع الخير ليحصدوا السلامة ومن زرع الشر ليحصدوا الندامة * جملة تاديب اكرتوا نكروى * هر چه هي كاريش روزي بدروي * وانما اخرا الجزاء الى دار الآخرة لان الدنيا لا تسعه ولله تعالى في كل شئ حكمة فاذا عرفت الحال تخف من الله المتعال فانه غيور لا يرضى اقامة عبده على مخالفته وخروجه من دائرة طاعته * وعن وهب بن منبه كان يسرج في بيت المقدس ألف قنديل فكان يخرج من طور سيناء زيت مثل عرق البعير صاف يجري حتى ينصب في القناديل من غير ان تمسه الايدي وكانت تحد رنار من السماء يضاء تسرجها القناديل وكان القربان والسرج في ابني هرون شبر وشبير فأمر ان لا يسرجا بئار الدنيا فاستجلبا يوما فاسرجا بئارا الدنيا فوقع النار فاكلت ابني هرون فصرخ الصارخ الى موسى عليه السلام فجاء يدعو ويقول يا رب ان ابني هرون اخي قد عرف مكانهم مني فأوحى الله اليه يا ابن عمران هكذا افعل باوليائي اذا عصوني فكيف باعدائي * وعن ابن عباس رضي الله عنهما لو ان قطرة

من الزقوم قطرت في الارض لا مَرَّتْ على اهل الارض معيشتهم فكيف بمن هو طعامه من زقوم وشرا به من حميم
ومن تذكر المبدأ والمعاد وتفكر أن الرجوع الى رب العباد تاب من الخطايا والسيئات وصار من الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وفي الحديث اذا بلغ العبد اربعين سنة ولم يغب خيره شره قبل الشيطان بين عينيه وقال فديت وجهها
لا يفلح ابدان من الله عليه وتاب واستخرجه من مخمرات الجهالة واستنقذه من ورطات الضلالة يقول الشيطان
واويله قطع عمره في الضلالة وأقر عيني في المعاصي ثم اخرجه الله بالتوبة من ظلمة المعصية الى نور الطاعة
(وفي المنشوي) مرد اول بسطة خواب وخورست * آخر الامر از ملائك برترست * در پناه نبه
وكبريتها * شعله نورش براي دبر سها * يعني ان الشرارة تصير ناراً عظيمة بمعونة القطن والكبريت فكذا
الانسان في اول حاله كالشرارة فاذا قارن المرءى اورباة الله من غير وساطة احد من الناس برق الى حيث يعظم
قدره عند الله ويصير بين اقرانه كالمسك بين الدماء نسأل الله العناية والتوفيق (هو الذي) اوست ان يخذل وان يخذلك
بقدرت (جعل الشمس ضياء) اي صبرها ذات ضياء للعالمين بالتهار لان المعنى لا يجعل على العين او خلقها
وانشأها حال كونها ذات ضياء واصله ضواء قلت الواو يا لكسرة ما قبلها والشمس ما خوذ من شمسة القلادة
وهي اعظم جواهرها جرمها وانفسها قيمة وهي التي يقال لها بالفلسفة مياكنين وانما سميت بذلك لتوسطها بين
الكواكب كذا في شرح التوقيم (والقمر) سمي بذلك لكون لونه بياضاً في صفة يقال جواراً ثراً اذا كان بياض
في صفة (نوراً) اي ذا نور بالليل والضياء اقوى بحكم الوضع والاستعمال ولذا نسب الضياء الى الشمس والنور
الى القمر وعند الحكماء الضياء ما يكون بالذات كالشمس والنور بالعرض كما على وجه الارض فيكون نور القمر
مستفاد من الشمس يعني ان القمر في نفسه جرم مظلم صقيل يقبل النور فعند المقابلة يمتلئ نوراً من الشمس
بطريق الانعكاس فيقع ذلك الشعاع على وجه الارض * نور حتى جلة ذرات عالم تابد * ميكند از مغربى
چون ماه از مهر اقتباس * قال في اسئلة الحكم هذا مدفوع بالخبر الوارد ان الله تعالى خلق شمسين نيرين قبل
خلق الافلاك فالشمس والقمر خلقهما الله من نور عرشه وكان في سابق عله ان يطمس نور القمر كما روى ان الله
خلق نور القمر سبعين جراً وكذا نور الشمس ثم امر جبريل فجمعها بجناحه فحما من القمر تسعة وستين
جراً فحولها الى الشمس فأذهب عنه الضوء وأبقى فيه النور والشمس مثل الارض مائة وستين مرة وربعاً
ثم جرم الارض والقمر جزء من تسعة وثلاثين وربع على ما في الواقع وفي الخبر ان وجوههما الى العرش وظهورهما
الى الارض تضئ وجوههما لاهل السموات السبع وظهورهما لاهل الارض السبع والمشهور انه اذا كان
على وجه الارض نهاراً يكون فيما تحت الارض ليل وبالعكس كما قال ابن عباس رضى الله عنهما ان في الارض
الناية خلقاً وجوههم وابدانهم وايديهم واقواهم كاقوا الكلاب وارجلهم
واذانهم كأرجل البقر واذانها وشعورهم كصوف الضأن لايصون الله طرفه عين الميناهارهم ونارنا ليلهم
كما في ربيع الابرار وبعضهم فضل القمر على الشمس لان القمر مذكر والشمس مؤنث والتذكير اصل والتأنيث فرع
فالفضل للاصل على الفرع وهو الاصح الا شهر وتقدم الشمس في الذكر لا يوجب الافضلية اذ قد يتأخر الاشرف
في القراء أن قوله تعالى فكم كفر ومنكم مؤمن وجعل الظلمات والنور كما في اسئلة الحكم * يقول الفقير
الكلام في التذكير والتأنيث الحقيقي دون اللفظي وكون القمر مذكراً لفظاً لا يوجب الفضل على ماهو مؤنث لفظاً

وقد يسمى الرجل بطلمة وهو مؤنث لفظي مع ان الرجل افضل من المرأة ونعم ما قيل
ولا التأنيث عار لاسم شمس * ولا التذكير غفر لالهلال

وجعل الله للشمس سلطاناً على جميع الطبائع النباتية والمعدنية والحيوانية ما نبت زرع ولا خرجت فاكهة
ولا يكون في العالم طعم ولذة الا والشمس تربيتها بأمر الواحد القهار * ويقال الثمرة ينضجها الشمس ويلونها القمر
ويعطي طعمها الكواكب قبل اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام ان كن للناس في الحلم كالارض تحتم
وفي السحابة كالماء الجاري وفي الرحمة كالشمس والقمر فانما يطلعان على البر والفاجر (قال الحافظ) فطر كردن
بدرويشان منافی بزركي نيست * سليمان باجنان حشمت نظرها بود بامورش * قال في التأويلات النجمية
ان الله تعالى خلق الروح نوراً الى ضياء كالشمس وخلق القلب صافياً كالقمر قابلاً للنور والظلمة وخلق النفس
ظلمانية كالارض فهما موقع قرا القلب في مواجهة شمس الروح يتنور بضائها ومهما وقع في مقابلة ارض النفس

تسمى فيه ظلماتها ويسمى القلب قلبا المعنيين احدهما انه خلق بين الروح والنفس فهو قلبهما والثاني لتقلب احواله تارة يكون نورانيا القبول فيض الروح وتارة يكون ظلمانيا القبول النفس انتهى * قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة في بعض تحريراته نحن بين النورين نور شمس الحقيقة ونور قر الشريعة فاذا جاء نهار الحقيقة نستضي نور شمسها واذا جاء ليل الشريعة نستضي بنور قرها ونحن ارباب النورين من النور الى النور نسير وبالنور الى النور نطير وحالنا بين التجلي والاستتار فعند تجلي النور الالهى لقلوبنا وارواحنا واسرارنا يكتفى لنا هذا النور ولا حاجة الى غيره وعند استتاره عن قلوبنا وارواحنا واسرارنا يكتفى لنسأله وهو نور قر الشريعة ولا حاجة الى غيره انتهى باجمال (وقدره منازل) اى وهيا لكل من الشمس والقمر منازل لا يجاوزها ولا يقصر دونها تحذف حرف الجز ومنازل الشمس هي البروج الاثنا عشر * ثلاثة بروج منها بروج الربيع وهي الحمل والثور والجوزاء فهذه الثلاثة ريحية شمالية والشمال بدار القبة وانما سميت بهذه الاسماء لان الكواكب المركوزة في الفلك مشكلة في كل برج بشكل سماء وقت التسمية * وثلاثة منها بروج الصيف وهي السرطان والاسد والسنبلة وابتداء السرطان من نقطة الاقلاب الصيفي فهذه الثلاثة صيفية شمالية * وثلاثة منها بروج الخريف وهي الميزان والعقرب والقوس * وابتداء الميزان من نقطة الاعتدال الخريفي فهذه الثلاثة خريفية جنوبية * وثلاثة منها بروج الشتاء وهي الجدى والدلو والحوت * وابتداء الجدى من الاقلاب الشتوي فهذه الثلاثة شتوية جنوبية والجنوب بين القبة ويجمعها هذان البيتان في نصاب الصبيان * برج هادئ * كاهن * ازمشرق براوردندسر * جلد در تسبيج ودر تهليل حتى لا يموت * چون حمل چون نور چون جوزا و سرطان واسد * سنبله ميزان وعقرب قوس و جدى ودلو وحوت * تسير الشمس في كل واحد من هذه البروج شهرا وتقضى السنة باقتضاها ويعلم مدة سكون الشمس في كل برج حتما قال في النصاب ايضا خوريجوز استسى ودوويكيت * حمل ونور وشير بابس وپيش دلو وميزان وحوت وعقرب سى * بيست نه قوس و جدى يكم وپيش * فتكون السنة الشمسية وهي مدة وصول الشمس الى النقطة التي فارقتها من ذلك البرج ثلاثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم على ما في صدر الشريعة * ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج الاثني عشر لكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلة فاذا كان في آخر منزله دق واستقوس ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين ليلة واحدة ان كان الشهر تسعة وعشرين ويكون مقام الشمس في كل منزلة منها ثلاثة عشر يوما وهذه المنازل هي مواقع النجوم التي نسبت اليها العرب الانواء المستقطرة وستأني عند قوله واذا اذقنا الناس الآية * واقل هذه المنازل الشرطان * والثاني البطين كزير وهي ثلاثة كواكب صفاركا * انها ثانی وهو بطن الحمل * والثالث الثريا بالضم وفتح الراء والياء المشددة وهي ستة كواكب وقع كل اثنين منها في مقابلة الآخر * والرابع الدبران محركة * والخامس الهقعة وهي ثلاثة كواكب بين منكبي الجوزاء كالانافي اذا طلعت مع الفجر اشتد حر الصيف * والسادس الهنعة منكب الجوزاء الابسر وهي خمسة انجم مصطفة ينزلها القمر * والسابع الذراع وهي ذراع الاسد المبسوطة وللأسد ذراعان مبسوطة ومقبوضة وهي تلي الشام والقمر ينزل بها والمبسوطة تلي العين وهي ارفع من السماء وامتد من الاخرى ورمجا عدل القمر فنزل بها نطلع لاربع يتخلون من قوز وتسقط لاربع يتخلون من كانون الاول * والثامن الثرة وهي كوكبان بينهما مقدار شبر وفوقهما شئ من يياض كانه قطعة صحاب ويقال لهما ايضا عند اهل النجوم انف الاسد * والتاسع الطرف من القوس ما بين السية والانهران او قرب من عظم الذراع من كبدها والانهران العواء والسمالك لكثرة ماتهما * والعاشر الجبهة وهي اربعة كواكب ثلاثة منها مثلثة كالانافي وواحد منفرد * والحادي عشر الزبرة بالضم كوكبان نيران بكاهل الاسد ينزلهما القمر * والثاني عشر الصرقة وهي نجم واحد نير يتلوا الزبرة سميت لانصراف البرد بطلوها * والثالث عشر العواء وهي خمسة كواكب او اربعة كاهنا كاهية ألف * والرابع عشر السمالك كتاب نجما نيران * والخامس عشر الغفر وهي ثلاثة انجم صفار * والسادس عشر الزباني بالضم كوكبان نيران في قرني العقرب * والسابع عشر الاكليل بالكسر اربعة انجم مصطفة * والثامن عشر القاب وهو نجم من المنازل * والتاسع عشر الشولة وهي كوكبان نيران ينزلهما القمر يقال لهما ذنب العقرب * والعشرون النعام بالفتح اربعة كواكب نيرة * والحادي والعشرون

البلدة بالضم ستة كواكب صغار تكون في برج القوس وتنزلها الشمس في اقصر ايام السنة قال في القاموس
 البلدة رفعة من السماء لا كواكب بها بين النعام وبين سعد الذابح ينزلها القمر مرور بما عدل عنها قتل بالقلادة
 وهي ستة كواكب مستديرة تشبه القوس اه * والثاني والعشرون سعد الذابح كوكبان يبران بينهما قيد ذراع
 وفي فخر احدهما كوكب صغير لقربه منه كأنه يذبحه * والثالث والعشرون سعد بلغ كثر معرفة منزل للقمر
 طلع لما قال الله تعالى يا ارض ابلعي ماءك وهو كوكبان مستويان في الجري احدهما خفي والاخر مضئ يسمى بلغ
 كأنه بلغ الاخر وطلوعه لليلة تمضي من آب * والرابع والعشرون سعد السعد * والخامس والعشرون سعد
 الاخبية وهي كواكب مستديرة قال في القاموس سعد النجوم عشرة سعد بلغ وسعد الاخبية وسعد الذابح
 وسعد السعد وهذه الاربعة من منازل القمر وسعد ناشرة وسعد الملك وسعد الهام وسعد الهام وسعد البارع
 وسعد مطر وهذه الستة ليست من المنازل كل منها كوكبان بينهما في المنظر نحو ذراع * والسادس والعشرون
 فرغ الدلو المقدم * والسابع والعشرون فرغ الدلو المؤخر قال في القاموس في الغين المجمة فرغ الدلو المقدم والمؤخر
 منزلان للقمر كل واحد كوكبان كل كوكبين في المرأى قدر ربح * والثامن والعشرون الرشاء ويقال له ايضا
 بطن الحوت وهي كواكب صغار مجمعة في صورة الحوت وفي سرتها نجم نير * والسنة القمرية عبارة عن اجتماع
 القمر مع الشمس اثنتي عشرة مرة وزمان هذه يتم في ثلاثمائة واربعة وخسين يوما وكسرو وهو ثمان ساعات وثمان
 واربعون دقيقة قال في شرح التقويم ارباب هذه الصناعة ما وجدوا زمان شهر واحد اقل من تسعة وعشرين
 يوما واكثر من ثلاثين وكذا ما وجدوا زمان سنة واحدة اقل من ثلاثمائة واربعة وخسين يوما واكثر من ثلاثمائة
 وخمسة وخسين فعدد ايام كل سنة امة ثلاثمائة واربعة وخسون يوما وثلاثمائة وخمسة وخسون واعلم ان الله تعالى
 جعل الدورة المحمدية دورة قمرية كما قال ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا اتيناها منه تعالى للعارفين
 من عباده ان آية القمر مجمعة عن العالم الظاهر لمن اعتبر في قوله وتدبر لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر اى في علو
 المرتبة والشرف فكان ذلك تقوية لكم آياتهم التي اعطاها للمحدثين العربيين واجراها واخفاها فيهم كذا
 في عقلة المستوفى لحضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر * قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة في كتاب
 اللامحات البرقيات له مرتبة القمر اشارة في المراتب الالهية الى مرتبة الربوبية ومرتبة الشمس الى مرتبة
 الالهية وفي المراتب الكونية الاقضية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الكرسي والروح ومرتبة الشمس اشارة
 الى مرتبة العرش والقلم وفي المراتب الكونية الانفسية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الروح ومرتبة الشمس
 اشارة الى مرتبة السموات انتهى باجمال * ثم لحروف ظاهر النفس الرحاني منازل عدد منازل القمر ويقال لها
 التعينات وهي العقل الاول ثم النفس الكلية ثم الطبيعة الكلية ثم الهباء ثم الشكل الكلى ثم الجسم الكلى
 ثم العرش ثم الكرسي ثم الفلك الاطلس ثم المنازل ثم سماء كيون ثم سماء المشتري ثم سماء المريخ ثم سماء الشمس
 ثم سماء الزهرة ثم سماء عطارد ثم سماء القمر ثم عنصر النار ثم عنصر الهواء ثم عنصر الماء ثم عنصر التراب ثم المعدن
 ثم النبات ثم الحيوان ثم الملك ثم الجن ثم الانسان ثم المرتبة وفي مقابلتها على الترتيب حروف باطن النفس الرحاني
 وهي الاسم البديع ثم الباعث ثم الباطن ثم الاخر ثم الظاهر ثم الحكيم ثم المحيط ثم الشكور ثم الغنى ثم المقتدر ثم الرب
 ثم العلم ثم القاهر ثم النور ثم المصور ثم المحصى ثم المبين ثم القابض ثم المحيى ثم المميت ثم العزيز ثم الرزاق ثم المذل
 ثم القوى ثم اللطيف ثم الجامع ثم الرفع ولو تفتنت حروف التهجي وجدت على هذا الترتيب كما رتب اهل الاراء
 وهي الهمزة ثم الهاء ثم العين ثم الحاء الممهلة ثم الغين المجمة ثم القاف ثم الكاف ثم الجيم ثم الشين المنقوطة ثم الياء
 المثناة ثم الصاد المججمة ثم اللام ثم النون ثم الراء المغملة ثم الطاء الممهلة ثم الدال الممهلة ثم التاء المثناة من فوق
 ثم الزاى ثم السين الممهلة ثم الصاد الممهلة ثم الطاء المججمة ثم التاء المثناة ثم الدال المنقوطة ثم الفاء ثم الباء الموحدة
 ثم الميم ثم الواو فسبحان من اظهر بالنفس الرحاني هذه المنازل في الانفس والآفاق ارادة كمال الوفاق (لتعلموا
 عدد السنين والحساب) اى حساب الاوقات من الاشهر والايام والليالي والساعات اصلاح معا شكم ودينكم
 من فرض الحج والصوم والظفر والصلاة وغيرها من الفروض (ما خلق الله ذلك) المذكور من الشمس والقمر
 على ما حكى بحال ما من الاحوال (الا) ملتبساً بالحق مراعياً لمقتضى الحكمة البالغة وهو ما اشير اليه اجمالاً
 من العلم بأحوال السنين والافات المنوط به امور مما ملاتهم وعباداتهم فليس في خلقه عبث باطل اصلاً

حكى ان رجلا رأى خنفساء فقال ماذا يريد الله تعالى من خلق هذه أحسن شكلها م طيب ريحها فابتلاه الله
بقرحه فزعها الأطباء حتى ترك علاجها فسمع يوما صوت طيب من الطريقين ينادى في الدرب فقال ها هو
حتى ينظر في امرى فقالوا ما تصنع بطارق وقد عجز عنك هذا قال الأطباء فقال لا بد لي منه فلما حضره وورأى القرحه
استدعى بخنفساء ففحصها الحاضرون فتذكر العليل القول الذى سبق منه فقال احضروا ما طلب فان الرجل
على بصيرة فأحرها ووضع رما دها على قرحته فبرئت بأذن الله تعالى فقال للحاضرين ان الله تعالى اراد ان يعرفنى
ان احسن المخلوقات اعز الادوية وان فى كل خلقه حكمة (يفصل الآيات) التكوينية المذكورة الدالة على
وحدانيته وقدرته ويذكر بعضها عقيب بعض مع مزيد الشرح والبيان (لقوم يعلمون) الحكمة فى ابداع
الكائنات فيستدلون بذلك على شئون مبدعها وخص العلماء بالذكر لانهم المتفكرون بالتأمل فيها
(ان فى اختلاف الليل والنهار) اى فى اختلاف ألوانها بالنور والظلمة او فى اختلافها بذهاب الليل ومجيئ النهار
وبالعكس واختلف فى ايمها افضل قال الامام النيسابورى الليل افضل لانه راحة والراحة من الجنة والنهار
تعب والتعب من النار فالليل حظ الفراش والوصال والنهار حظ اللباس والفراق وقيل النهار افضل لانه محل
النور والليل محل الظلام * يقول الفقير الليل اشارة الى عالم الذات وله الرتبة العليا والنهار اشارة الى عالم الصفات وله
الفضيلة العظمى ويختلفان بأن من ولد فى الليل يصير اهل فناء فى الله ومن ولد فى النهار يصير اهل بقاء بالله فقيهما
سر دار الجلال ودار الجلال وسر اهلها (وما خلق الله فى السموات) من انواع الكائنات كالشمس والقمر والنجوم
والسحاب والرياح (والارض) من انواعها ايضا كالجبال والبحار والاشجار والانهار والدواب والنبات (لايات)
عظيمة او كثيرة دالة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته (لقوم يتقنون) خص المتقين لانهم يحذرون
العاقبة فيدعوههم الحذر الى النظر والتدبر وعن على رضى الله عنه من اقتبس علما من النجوم من حلة القمر آن
ازداد به ايمانا وبقيتنا ثم تلاقى اختلاف الليل والنهار لايات يقول الفقير اصله الله القدير هذا بالنسبة الى ما يبعث
من تعلم النجوم وتوسل به الى معرفة الآيات السماوية وما قوله عليه السلام من اقتبس علما من النجوم اقتبس
شعبة من النجوم اى قطعة منه فقد قال الحافظ المنهى عنه من علم النجوم هو ما يتبعه اهلها من معرفة الحوادث
الآتية فى مستقبل الزمان كجيئ المطر ووقوع الثلج وهبوب الريح وتغير الاسعار ونحو ذلك * ويزعمون انهم
يدركون ذلك بسير الكواكب واقتنائها واقتراقها وظهورها فى بعض الازمان دون بعض * وهذا علم استأثر
الله به لايعلمه احد غيره فاما ما يدرك من طريق المشاهدة من علم النجوم الذى يعرف به الزوال وجهة القبلة وكم
مضى وكفى فانه غير داخل فى النهى انتهى وسمع ذوالنون المصرى شخصا قائما على الجبل وسط البحر يقول سيدى
سيدى انا خلف الجور والجزائر ورائى الملائكة الفرد بلا حاجب ولا زأمر من ذا الذى انس بك فاستوحش من ذا الذى
نظر الى آيات قدرتك فلم يدعش اما فى نصبك السموات الطرائق ونظامك الفلك فوق رؤوس الخلائق ورفعك
العرش المحيط بلا علائق واجرائك الماء بلا سائق وارسلت الريح بلا عائق ما يدل على فردانيتك اما السموات
فتدل على منعتك واما الفلك فيدل على حسن صنعك واما الريح فتنتشر من نسيم بركاتك واما الرعد فيصوت
بعظيم آياتك واما الارض فتدل على تمام حكمتك واما الانهار فتتجبر بعدوبة كلك واما الاشجار فتغير بجميل
صنائعك واما الشمس فتدل على تمام يدك آتلك قال الشيخ المغربى قدس سره جله نقش تعينات ويند *
هرجه هستند در زمين وسما * وله * مغربى زان ميكندم بلى بكشن كاندرو * هرچه رانكى وبوى
هست رنك وبوى اوست (ان الذين لا يرجون لقاءنا) المراد ببقائه تعالى اما الرجوع اليه بالبعث او لقاء الحساب
كافى قوله انى ظننت انى ملاق حسابه وبعدم الرجاء عدم اعتقاد الوقوع المنتظم لعدم الامل وعدم الخوف فان
عدمهما لا يستدعى عدم اعتقاد وقوع المأمول والخوف اى لا يتوقعون الرجوع اليه او لقاء حسابه المؤدى
اما الى حسن الثواب والى سوء العذاب فلا يأمرون الا قول واليه اشير بقوله ورضوا بالحياة الدنيا فانه منبئ عن
اينار الادنى الخسيس على الاعلى النفس ولا يخافون الشانى واليه اشير بقوله واطمأنوا بها كما فى الارشاد
(ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة وآثروا القليل القافى على الكثير الباقي (واطمأنوا بها) وسكنوا اليها فاصبرين
هم على لذائذها وزخارفها وسكنوا فيها سكون من لا يرجع عنها فبنوا شديدا واملوا بعيدا يعنى در دنيا ساكن
كشند بر وجهى كه كويهاهركرايشانرا از انجار حرات نخواست بود ونداشتند كه لحظه بلطفه دست اجل طبل

رحيل فروخواهد كوفت * ان كيست كه دل نهاد وفارغ بنشست * پنداشت كه مهلتى وتاخيرى هست * كوخيه مزن كه ميخى بايد كند * كورخت منه كه بارى بايد بست * روى ان الله تعالى قال عجب من ثلاثة ممن آمن بالنار و يعلم انها وراة كيف بضك و ممن اطمانت نفسه بالدين و هو يعلم انه يفارقها كيف يسكن اليها و ممن هو غافل و ليس بمغفل عنه كيف يلهو و نزل النعمان بن المنذر تحت شجرة ليله و قتال عدى ايها الملك أتدرى ما تقول هذه الشجرة ثم انشأ يقول

و رب ركب قد أنا خوا حولنا * يمزجون الخمر بالماء الزلال

ثم أضحوا عصف الدهر بهم * وكذلك الدهر حال بعد حال

فتنقص على النعمان يومه كذا في سبع الابرار (والذين هم عن آياتنا) عن آيات القرء أن فيكون المراد الآيات التشريعية او عن دلائل الصنع فيكون المراد الآيات التكوينية (غافلون) لا يتفكرون فيها لانها كهم فيما يصادها والعطف لتغاير الوصفين اى للجمع بين الوصفين المتغايرين لانهم ك في لذات الدنيا وزخارفها والذهول عن آيات الله ودلائل المعرفة وتغاير الذاتين كما قال في التأويلات النجمية * ان الذين لا يعتقدون السير اليها والوصول بالدناءة همتهم ورضوا بالتمتعات الدنيوية وركنوا الى مالها وجاهها وشهواتها والذين هم عن آياتنا غافلون وان لم يركنوا الى الدنيا و تمتعاتها و كانوا اصحاب الرياضات والمجاهدات من اهل الاديان والمثل وهم البراهمة والفلاسفة والاباحية لكن كانوا معرضين عن متابعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او كانوا من اهل الاهواء والبدع (اولئك) الموصوفون بما ذكر من صفات السوء (مأواهم) اى مسكنهم ومقرهم الذى لا براح لهم منه (النار) نار جهنم او نار البعد والطرود والحسرة لاما اطمانوا بها من الحياة الدنيا ونعيمها (بما كانوا يكسبون) اى جوزوا بما و اظاوا عليه و تمزوا به من الاعمال القلبية المعدودة وما يستتبعه من اصناف المعاصي والسيئات (ان الذين آمنوا) فعلوا الايمان و آمنوا بما تشهد به الآيات التى غفل عنها الغافلون (وعملوا

الصالحات) اى الاعمال الصالحة فى انفسها اللائقة بالايمان وهى ما كان لوجه الله تعالى ورضاء * واما ترك ذكر الموصوف لجريانها مجرى الاسماء (يهدىهم ربهم) فى الآخرة (بايمانهم) اى بسبب ايمانهم وبنور الى مأواهم ومقصدهم وهى الجنة وفى الحديث ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله فى صورة حسنة فيقول انا عملك فيكون له نور او قائد الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله فى صورة سيئة فيقول انا عملك فينطلق به حتى يدخله النار ويحتمل ان تكون الهداية الى سلوك سبيل يؤدى الى ادراك الحقائق الكونية والالهية وهى هداية خاصة يلقيها الخواص واليه الاشارة بقوله من عمل بعلم ورثه الله علم ما لم يعلم فالعلم الاول هو علم المعاملة الذى يكون بطريق الدراسة والعلم الثانى هو علم المكاشفة الذى يكون بطريق الوراثة وهو اعلى واجل من الاول

لان الاول منه بمنزلة القشر من الب نسال الله الفيض الخاص الذى ذاقه اهل الاختصاص (تجربى من تحتم) من تحت سرهم المرفوعة الموضوعة فى البساتين والرياض (الانهار) الاربعة (فى جنات النعيم) متعلق بتجربى اى فى جنات ينعمون فيها و يعرفون قول الكاشفى فى جنات النعيم در بوستانها بانعيم وبانعمت * والنعيم النعمة والخلف والدعة كما فى القاموس وسميت جنة لاستتار ارضها بانجبارها ومنه سمي الجن لاستتارهم عن الابصار ومنه سمي الجن لتستره (دعواهم فيها) اى دعواؤهم فى تلك الجنات (سبحانك اللهم) اى يا الله

نسبحك تسبيحا وتنزهك عن الخلف فى الوعد والكذب فى القول فقد وجدنا ما وعدتنا (وتحيتهم فيها) التحية التكملة بالحالة الجليلة اصلها حال الله حياة طيبة وهى من اضافة المصدر الى فاعله اى تحية بعضهم لبعض فى الجنة (سلام) اى سلامة من كل مكروه ومن اضافته الى المفعول اى تحية الملائكة اياهم كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم او تحية الله اياهم كما قال سلام قولنا من رب رحيم * سلام دوست شنیدن سعادت و سلامت * بوصول يار رسيدن فضيلت و كرامت (واخذ دعواهم) اى خاتمة دعائهم (ان الحمد لله رب العالمين) اى ان يقولوا ذلك نعمت الله تعالى بصفات الاكرام اترغته بصفات الجلال اى دعائهم

منحصر فيما ذكر راد ليس لهم مطلب مترقب حتى ينظموه فى سلك الدعاء وان هى المنخفضة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن المحذوف والجللة الاسمىة التى بعدها فى محل الرفع على انها خبر لها وان مع اسمها وخبرها فى محل الرفع خبر للمبتدا الاول روى ان اهل الجنة اذا اشتوا شيئا يقولون سبحانك اللهم فياتيههم الخدم بالطعام

والشراب وكل ما يشتهون فاذا اطعموا قالوا الحمد لله رب العالمين واعلم انه لا تكليف في الجنة ولا عبادة وما عبادة اهل الجنة الا ان يسبحوا الله ويمجدوه وذلك ليس بعبادة وانما يلهيهم به فينطقون به تلهذا بلا كلفة * وهرآينه لذت تسبيح وتحميد ايشانرا از جميع لذات هاي بهشت خويتر ايد * ذوق نامش عاشق مشتاقرا * از بهشت جاوداني خوشترست * وفيه اشارة الى ان اللسان انما خلق للذكر والدعاء لا للكلام الدنيا والغيبه والبهتان * زبان آمد از بهر شكر وسپاس * بغيت نكر داندش حق شناس * وقد كان اقل كلام تكلم به ابونا آدم عليه السلام حين عطس الحمد لله وآخر الدعاء ايضا كان ذلك فقيه اشارة الى ان العبد غريق في بحر نعم الله اقولا وآخر افعليه استغراق اوقانه بالحمد ونعم الله في الدنيا متناهية وفي الآخرة غير متناهية فالحمد لا نهاية له ابد الآباد وهو منتهى مراتب السالكين (وفي المتنوي) حمدشان چون حمد كلشن از بهار * صد نشاني دارد وصد كيرودار * بر بهارش چشمه و فخل و بكاء * وان كلستان و نكارستان كواء * نوملاف از مشك كن بوي يياز * از دم نوميكند مكشوف راز * كلشكر خوردم همي كوي و بوي * مي زند از سركه باوه مكوي * يعني ان الحمد العارف فانه يشهد الحمد كل اعضائه بخلاف حمد غيره فلا بد من تحقيق الدعوى بالحمد والبرهان فان الدعوى المجردة لا تنفع كما لا يخفى على اهل الايقان نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من المحامدين في السر والعلانية بلسان الجهر والاخفاء (ولو يجعل الله) واكرنجبل كند خدای تعالى (لناس الشر استجبالهم بالخير) التجبيل تقديم الشيء قبل وقته والاستجبال طلب العجلة والمراد بالشر العذاب وسعي به لانه اذى مكروه في حق المعاقب روى ان النضر بن الحارث قال منكرا النبوة عليه السلام اللهم ان كان محمد حقاً في ادعاء الرسالة فامطر علينا حجارة من السماء او اتنا به عذاب اليم وكانوا يستجبلون العذاب المتوعدة به من لسان النبوة فقال تعالى ولو يجعل الله للناس الشر والعذاب حين استجبلوه استجبالاً مثل استجبالهم بالخير والرحمة والعافية (لقضى اليم اجلهم) لا اذى اليهم الا جل الذي عين لعذابهم وامينوا واهلكوا بالترفة وما امهلوا طرفه عين لان تركيبتهم في الدنيا لا يحتمل ما استجبلوه من العذاب ولكن لا نجعل ولا نقضى (فقد الذين) اي تركوا فالقاء للعطف على مقدراً لا على مجهول اذ لو كان كذلك لدخل في الامتناع الذي يقتضيه لو وليس كذلك لان التجبيل لم يقع وتركيبتهم في طغيانهم يقع كافي تفسيراً في البقاء (لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعون جزائنا في الآخرة التي هي محل العقاب لا تنكارهم البعث (في طغيانهم) الذي هو عدم رجاء النقاء وانكار البعث والجزاء وهو متعلق بنذر او بقوله (يعمهمون) اي حال كونهم متخيرين ومترددين وذلك لانه لا صلاح ولا حكمه في اماتهم واهلاكهم عاجلاً اذ ربما آمنوا بعد ذلك اور بما خرج من اصلاهم من يكون مؤمناً ولذلك لا يعاجلهم الله تعالى بايصال الشر اليهم بل يتركهم امهالاً لهم واستدراجاً قال الحدادى الآية عامة في كل من يستجمل العقاب الذي يستحقه بالمعاصي ويدخل فيها دعاء الانسان على نفسه وولده وقومه بما يكره ان يستجاب له مثل قول الرجل اذا غضب على ولده اللهم لا تبارك فيه والعنه وقوله لنفسه رفعني الله من بينكم وفي الحديث دعاء المرء على محبوبه غير مقبول وعن ابن عمر رضي الله عنهما رفعه في سأل الله لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه ولكن قد صح ان دعاء الوالد على ولده لا يرتفع فيجمع بينهما كما في المقاصد الحسنة * وقال شهر بن حوشب قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول للملكين الموكلين لا تكتبيا على عبدى في حال ضجره شيئاً ثم بين الله تعالى انهم كاذبون في استجبال العذاب بناء على انه لو نزل بالانسان ادنى شيء يكرهه لا يصبر عليه بل يتضرع الى الله في ازالته عنه فقال (واذا مس الانسان) اصابه (الضر) جنس الضر من مرض وقهر وغيرهما من الشدائد اصابه بسيرة (دعانا) بنحو ان دعا مارا باخلاص برأى ازاله او (لجنبه) اللام بمعنى على كما في قوله تعالى يجزون للاذقان اي دعانا كما بنا على جنبه اي مضطجعا او ملق لجنبه على الارض لما به من المرض واللام على بابها (او قاعدا او قائما) وذلك ان من الضر ما يغلب الانسان ويجعله صاحب فراش يضطره الى الاضطجاع ومنه ما يكون اخف من ذلك ويجعله بحيث يقدر على القعود ومنه ما يتمكن الانسان معه على القيام لا غير ففائدة التريديد تعميم الدعاء لجميع اصناف الضر ويجوز ان يكون لجميع الاحوال اي دعائنا في جميع احواله مما ذكر وما لم يذكر لانه لا زالة ما يضر عنه في حال ما من احواله وتخصيص المعدودات بالذكر لعدم خلوة الانسان عنها عادة (فلما كشفنا عنه ضره) رفعناه وأزلناه بسبب اخلاصه في الدعاء (من) مضى على طريقته التي كان ينتقمها قبل مساس الضر ونسي حالة الجهد والبلاء

واستقر على كفره (كان) اى كانه (لم يدعنا الى ضربه) اى مشيها بمن لم يدع الى كشف ضربه فهو حال من فاعل
 مروهذا وصف الجنس باعتبار حال بعض افراده من هو متصف بهذه الصفات (كذلك) اى مثل ذلك التزين
 فالكاف اسم منصوب المحل على انه صفة مصدر محذوف لقوله (زين للمسرفين ما كانوا يعملون) من الاعراض
 عن التضرع والانهماك في الشهوات حين انكشاف الضر عنهم وسعى الكافر مسرفا لكونه مسرفا في امر دينه
 متجاوزا عن الحد في الغفلة عنه فانه لاشبهة في ان المرء كما يكون مسرفا في الاتفاق فكذا يكون مسرفا في اتباع
 الهوى وتضييع العمر فيما لا يعبه بل يضره (قال الصائب) ازين چه سود كه در كلستان وطن دارم مرا كه
 عمر جو زر كس بخواب ميكند رد (ولقد اهلكوا القرون) يعنى الامم الماضية مثل قوم نوح وعاد (من قبلكم)
 متعلق باهلكوا وليس بحال من القرون لانه زمان اى اهلكا هم من قبل زمانكم يا اهل مكة (ماظلوا) حين ظلوا
 بالكذب واستعمال القوى والجوارح لاعلى ما ينبغي (وجاءتهم) اى والحال انهم قد جاءتهم (رسلمهم بالبنات)
 اى بالحجج الدالة على صدقهم (وما كانوا يؤمنوا) وما استقام لهم ان يؤمنوا الفساد استعدادهم وخذلان الله
 لهم وعلمه بأنهم يموتون على كفرهم وهو عطف على ظلوا كانه قيل لماظلوا وأصر واعلى الكفر بحيث لم يبق فائدة
 في امهالهم اهلكا هم (كذلك) اى مثل ذلك الجزاء وهو اهلا كههم بسبب تكذيبهم للرسول وأصرارهم عليه
 بحيث تحقق انه لا فائدة في امهالهم (نجزي القوم المجرمين) نجزي كل مجرم (ثم جعلناكم خلائف في الارض
 من بعدهم) استخلفناكم فيها بعد القرون التي اهلكاها استخلاف من يجتبر لان الله تعالى لا يحتاج في العلم
 بأحوال الانسان الى الاختبار والامتحان في الحقيقة ولكن يعامل معاملة من يطلب العلم بما يكون منهم ليجازيهم
 بحسبه (لننظر) النظر في اللغة عبارة عن قلب الخدقة نحو المرقى طلبا لرؤيته وهو في حقه تعالى مستعار للعلم
 المحقق الذي لا يتطرق اليه شك ولا شبهة بأن يشبه هذا العلم بنظر الناظر وادراكه عين المرقى على سبيل المعاينة
 والمشاهدة ويطلق عليه لفظ النظر والرؤية على سبيل الاستعارة التصريحية ثم تسرى الاستعارة الى الفعل
 تبعاً (قال الكاشفي) تابه بينيم در صورت شهادت بعد از آنكه دانستيم در غيب شما كه (كيف تعملون)
 چه كونه عمل خواهد كرد از خير و شر تا با شما بمقتضاي اعمال شما معامله كنيم ان خير اخير وان شر افشر *
 چرا آينه فعلست كوي * كه دروي هر چه كردى مينمايد * اگر كردى نكوي نيك بيني * و كبر كردى
 بد بشت ايد * وكيف معمول تعملون فان معنى الاستفهام يحجب ان يعمل فيه ما قبله وفائدته الدلالة
 على ان المعتبر في الجزاء جهات الافعال وكيفياتها لا من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح اخرى
 وفي الحديث ان الدنيا حلوة خضرة يعنى حسنة في المنظر تعجب الناظر والمراد من الدنيا صورتها ومتاعها
 وانما وصفها بالخضرة لان العرب تسمى الشيء الناعم خضراً وتشبيهها بالخضراوات في سرعة زوالها وفيه
 بيان كونها غرارة يفتن الناس بحسنها وطعمها (قال الحافظ) خوش عروست جهان از ره صورت ليكن *
 هر كه پيوست بد و عمر خودش كاين داد * قال في فتح القريب حسنا للنفوس ونضارتها ولذتها كالفساكهة
 الخضراء الحلوة فان النفس تطلبها طلبا حثيثا وكذلك الدنيا وهي في الحال حلوة خضراء وفي المال مرة كدرة نعمت
 المرضعة وبنت الفاطمة وان الله مستخلفكم فيما اى جاعلكم خلفاء في الدنيا يعنى ان اموالكم ايست هي
 في الحقيقة لكم وانما هي لله جعلكم في التصرف فيها بمنزلة الوكلاء فناظر كيف تعملون اى تنصرفون قيل معناه
 جاعلكم خلفا من قبلكم واعطى ما يابدهم اياكم فناظر هل تعتبرون بمجالهم وتدبرون في ما اهتم قال قتادة ذكر
 لسان عمر رضى الله عنه قال صدق ربنا جعلنا خلفاء الارض لينظر الى اعمالنا فاروه من اعمالكم خيرا بالليل والنهار
 والسر والعلانية وفي الآية وعيد لاهل مكة على اجرامهم بتكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليرتدعوا
 عن انكار النبوة واستهجال الشر حذر امن ان ينزل بهم عذاب الاستئصال كما نزل بمن قبلهم من المكذبين
 وهذا الوعيد والتهديد لا يختص بهم فان اهل كل قرن خليفة لمن قبله الى قيام الساعة فعلى العاقل ان يعتبر
 بمن مضى ويدار له حاله قبل نزول القضا قال في التأويلات التجميعية ان اهذه الامة اختصاصا باستحقاق الخلافة
 الحقيقية التي اودعها الله في آدم عليه السلام بقوله اني جاعل في الارض خليفة ولهذا السر ما كان في امة من الامم
 من الخلفاء ما كان في هذه الامة بالصورة والمعنى وللخلافة صورة ومعنى فيمكن ان صورة الخلافة مبنية على الحكم
 بين الرعية الصورية بالعدل والتسوية على قانون الشرع والاجتناب عن متابعة الهوى والطبع كذلك

معنى الخلافة مبنى على الحكم بين الرعية المعنوية وهى الجوارح والاعضاء والقلب والروح والسر والنفس وصفاتها
واخلاقتها والحواس الخمس والقوى النفسانية بالحق كما كان سيرة الانبياء وخواص الاولياء فى طلب الحق ومجانبة
الباطل وترك ما سوى الله والوصول الى الله (واذا تتلى عليهم) اى على مشركى مكة (آياتنا) القرآنية الدالة
على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك حال كونها (بينات) واضحات الدلالة على ذلك (قال الذين لا يرجون لقاءنا)
يعنى اميدنا اريد ارمادنا ورسيدنا بما * وهو عبارة عن كونهم مكذبين العشر * قال فى التأويلات التجمية فيه
اشارة الى انه ليس لهم شوق الى الله وطلبه اذ الشوق من شأن القلب الحى - وقلوبهم ميتة ونفوسهم حية
فلما فى القرآ * ان مما يوافق القلوب ويخالف النفوس ما قبله ارباب النفوس (انت بقرآ * ان غير هذا) القرآ * ان المنزل
بأن لا يكون على ترتيب هذا ونظمه وبأن يكون خاليا عما نستبعد من امر البعث والجزآ * وعما نكرهه من ذم
الهناء وتحقيرها (او بدله) بأن يكون هذا القرآ * ان المنزل باقيا على نظمه وترتيبه لكن يوضع مكان الآيات الدالة
على ما نستبعد ونستكره آيات اخر موافقة لطريقتنا كما يبدل احبار اليهود التوراة وربهان النصارى الانجيل
بما كان موافقا لهواهم ولعلمهم سألوا ذلك طمعاً فى ان يسعفهم الى اتيانه من قبل نفسه فيلزموه بأن يقولوا
قد تبين لنا انك كاذب فى دعوى ان ما نقرأ علينا كلام الهى وكأب سماوى اوحى اليك بواسطة الملك وانك تقول
من عند نفسك وتفتري على الله كذبا (قل ما يكون لى) اى ما يصح لى ولا يمكننى اصلا (ان ابتله من تلقاء نفسه)
اى من قبل نفسه وانما اكنى بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الايمان بقرآ * آخر كذا
قال البه ضاوى وهو اولى بما فى الكشف والبيان ان التبديل داخل تحت قدرة الانسان واما الايمان بقرآ * ان
آخر غير مقدور عليه للانسان وذلك لان التبديل بما يحتاج الى تغيير سورة او مقدارها وابعاز القرآ * ان يمنع
من ذلك كما لا يخفى وهو اللانح بالبال (ان اتبع الاما يوحى الى) * لتدليل لما يكون فان المتبع لغيره فى امر لم يستبد
بالتصرف فيه بوجه اى ما تتبع فى شئ الاما يوحى الى * من غير تغييره فى شئ اصلا على معنى قصر حاله عليه السلام
على اتباع ما يوحى اليه لا قصر اتباعه على ما يوحى اليه كما هو المتبادر من ظاهر العبارة كانه قبل ما فعل الاتباع
ما يوحى الى * وقد مر تحقيق المقام فى سورة الانعام (انى اخاف ان عصيت ربى) اى بالتبديل (عذاب يوم عظيم)
هو يوم القيامة وفيه اشارة الى ان التبديل اذا كان عصيا تاما مستوجبا للعذاب يكون اقتراحه كذلك لانه نتيجة
والنتيجة مبنية على المقدمة فعلم منه ان المؤدى الى المكروه والحرام مكروه واحرام الا ترى ان بعض الكفوف
التي يستعملها ارباب الشهوات فى هذا الزمان مؤدى الى استنقال الصوم الفرض واستنقال امر الله تعالى ليس من
علامات الايمان نسأل الله تعالى ان يجذب عنا من الوقوع فى مواقع الهلاك (قل لو شاء الله) ان لا تأتوا عليكم
ما اوحى الى * من القرآ * ان (ما تلونه عليكم) لافى اى وليس التلاوة والقرآ * من شأنى كما كان حالى مع جبريل اول
ما نزل فقال اقرأ قلت لست بقارى فغطى جبريل ثم ارسلنى فقال اقرأ باسم ربك الذى خلق فقرأته لما جعلنى قارى
ولو شاء الله ان لا اقرأ ما كنت قادرا على قرآ * انه عليكم (حكى) ان واحدا من المشايخ الاميين استدعى منه بعض
المتكرين الوعظ بطريق التعصب والعناد زعماء منهم انه لا يقدر عليه فيفتضح لانه كان ككرديا لا يعرف لسان
العرب ولا يحسن الوعظ والتذكير فنام بالغ فأذن له صلى الله تعالى عليه وسلم فى المنام بذلك فلما اصبح جلس
مجلس الوعظ والتذكير وقر من كل تاويل وتفسير وقال اميت كرديا واصبحت عربيا وذلك من فضل الله
وهو على كل شئ قدير * قال الحافظ * فيض روح القدس اربابا مدد فرمايد * ديكرا ان هم يكنند انجه مسجدا ميكرد
(ولا ادراكم به) ماض من دريت الشئ * ودريت به اى علمته وادرانيه غيرى اى علمنيه والمعنى ولا اعلمكم الله
القرآ * ان على لسانى ولا اشعركم به اصلا (قد لبثت فيكم) اى مكثت بين ظهرانيكم (عمرأ) بضمين الحياة والجمع
اعمار كما فى القاموس قال ابو البقاء نصب نصب الظروف اى مقدار عمر او مدة عمر قال ابن الشيخ اى مدة متطاولة
وهى اربعون سنة (من قبله) من قبل القرآ * ان لا تلوه ولا اعلمه وكان عليه السلام لبث فيهم قبل الوحي اربعين
سنة ثم اوحى اليه فاقام بمكة بعد الوحي ثلاث عشرة سنة ثم هاجر الى المدينة فاقام بها عشر سنين وتوفى وهو ابن
ثلاث وستين سنة فن عاش بين اظهرهم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد علما ولم يشئ قرىضا ولا خطبة
ثم قرأ عليهم كتابا برزت فصاحته فصاحه كل منطق وعلا كل منشور ومنظوم واحتوى على قواعد على الاصول
والفروع واعرب عن افاصيص الاولين واحاديث الاخرين على ما هى عليه علم انه معلم به من عند الله وان ما قرأه

عليه معجز خارق للعادة ائحى دنانا كد بعلم فزون * واندرقم بروق كاف وفون * بي خطو قرطاس زعلم
انزل * مشكل لوح وقلش كشت حل (افلا تفعلون) افلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتكفر فيه لتعلموا
انه ليس الامن الله (فن اظلم ممن افترى على الله كذبا) احتراز عما اضافوه اليه عليه السلام كناية وهو انه
عليه السلام تظلم هذا القراء ان من عند نفسه ثم قال انه من عند الله اقترأ عليه فان قولهم امت بقره ان غير هذا
او بدله كناية عنه مقوله عليه السلام فن اظلم ممن افترى كناية عن نفسه كانه قيل لولم يكن هذا القراء ان من عند الله
كما زعمتم لما كان احد في الدنيا اظلم على نفسه من حيث افترى به على الله لكن الامر ليس كذلك بل هو وحي الهى
(او كذب بما ياته) فكفر به (انه لا يفعل الجرمون) لا يتجوز من محذور ولا ينظفرون بمطلوب وفي التأويلات النجبية
اى لا يتخلص الكذابون والمكذبون من قيد الكفر وحب الهوى وعذاب البعد وحب النفس انتهى * وذلك
لان الطريق طريق الصدق والاخلاص لا طريق الكذب والرياء فن سلك سبيل الصدق افلح ونجا ووصل * ومن
سلك سبيل الكذب خاب وهلك وصل * وعن ابي القاسم الفقيه انه قال اجمع العلماء على ثلاث خصال انها اذا صحت
فقيم النجاسة ولا يثم بعضها الا ببعض الاسلام الخالص من الظلم وطيب الغدا والصدق لله في الاعمال وفي الحديث
ان من اعظم القرية ثلاثا ان يقتري الرجل على عينيه يقول رأيت ولم يرعني في المنام او يفترى على والديه فيدعى الى
غير ابيه او يفترى على يقول سمعت من رسول الله ولم يسمع مني * يقول الفقير فاذا لم يصح هذا الواحد من امته فكيف
يصح رسول الله عليه الصلاة والسلام والانباء عليهم السلام امنا الله على ما وحي اليهم لا يزيدون فيه ولا ينقصون
ولا يتدلون فكذا الاولياء فتس الله اسرارهم لمناء الله على ما ألهم اليهم يبلغونه الى من هو اهل له من غير زيادة
ولا نقصان ومن انكر كون الامي وليا فليذكر كونه نبيا فان ذلك مقص الى ذلك ومستلزم له قال الامام السخاوى
قوله ما اتخذ الله من ولي جاهل ولو اتخذ لعلمه ليس بثابت ~~ولكن~~ معناه صحيح والمراد بقوله ولو اتخذ لعلمه يعنى
لو اراد اتخاذ وليا لعلمه ثم اتخذ وليا انتهى * وقال الامام الغزالي في شرح الاسم الحكيم من الاسماء الحسنى
ومن عرف الله تعالى فهو حكيم وان كان ضعيف المنه في سائر العلوم الرسمية كليل اللسان قاصر البيان فيها
اتمى * فظهر ان العلم الزائد على ما يقال له علم الحال ليس بشرط في ولاية الولي وان الله تعالى اذا اراد بعبد خيرا
يفقهه في الدين ويعلمه من لدنه علم اليقين * قال عمر رضى الله عنه بانى الله مالك افصحنا فقال عليه السلام جاءني
جبريل فلقني لغة ابى اسمعيل وان الله ادبني فاحسن تأديبي ثم امرني بمكارم الاخلاق * فقال خذ العفو واتجر
بالعرف الاية فقد استبان الحق والله اعلم حيث يجعل رسالته فايالك ان تنكروا لاية مثل يونس عليه السلام وغيره
من الامتين فان شولهدهم تنادى على همة دعواهم بل واياك ان تطلق لسانك بالظعن على لحنهم فان سين بلال
احب الى الله من شين غيره فيشهد (وفي المتنوى) كحديث كزبود معني راست * آن كزئ لفظ مقبول
خداست * وذلك لان خطأ الاحباب اولى من صواب الاغيار كما في المتنوى وعن ابي الدرداء رضى الله عنه
انه قال ان الله عبادا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكرة الصوم والصلاة والتقوى وحسن الخلية وانما بلغوا
بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدور والرحمة لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه
وهم اربعون رجلا على مثل قلب ابراهيم عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد انشأ من خلفه
واعلم انهم لا يسبون شيئا ولا يلعنونه ولا يؤذون من تحتهم ولا يحرقونه ولا يحسدون من فوقهم أطيب الناس
خبرا والينهم عريكة وأصنافهم فسادا تدر كهم الخليل الجبراة ولا الرياح العواصف فيما بينهم وبين ربهم انما قلوبهم
تصعد في السقوف العلى اربحا الى الله في استباق الخيرات اولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون ~~كذا~~
في روض الياحين للامام اليافي (وفي المتنوى في وصف الاولياء) مرده است از خود شده زنده رب رب *
زان بود اسرار حقش در دلوب (ويعبدون) اى كفار مكة (من دون الله) حال من القائل اى متجاوزين الله
لا بمعنى ترك عبادته بالكلية بل بمعنى عدم الاكتفاء بها وجعلها قريبا للعبادة الاصنام (ما لا يضركهم ولا يشغهم)
اى الاصنام التى لا قدرة لها على ايصال الضرر اليهم ان تركوا عبادتها ولا على ايصال المنفعة ان عبدوها والان
الجماد يعجز عن ذلك والمعبود ينبغي ان يكون مثيرا ومعاقبا حتى تعود عبادته بمجلب نفع او دفع ضرر (ويقولون
هؤلاء الاصنام) شفعوا عند الله) تشفع لنا فيما يمننا من امور الدنيا لانهم كانوا لا يقرون بالمعاد وفي الآخرة ان
يكن بعث كما قال الكاشغرى يا كرفر ضاحشر ونشر باشد چنانچه معتقد مؤمنانست مارا از خداي درخواست

ميكنند واز عذاب مبرهاند واعلم ان اول ما حدثت عبادة الاصنام في قوم نوح عليه السلام وذلك ان آدم
 كان له خمسة اولاد صلحاء وهم دوسواع ويغوث ويعوق ونسرفات ودغزن الناس عليه خزنا شديد افا جتمعوا
 حول قبره لا يكادون يفارقونه وذلك بأرض بابل فلما رأى ابليس ذلك جاء اليهم في صورة انسان وقال لهم هل لكم
 ان اصور لكم صورة اذ انظرت اليها ذكرتموه قالوا نعم فصور لهم صورته ثم صار كلما مات منهم واحد صور صورته
 ومما اهلكهم بعدون هذه الصور فبعدوا فامرسل الله اليهم نوحا فنهاهم عن عبادتها فلم يجيبوه لذلك وكان بين آدم
 ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق ثم ان تلك الصور دقها الطوفان في ساحل جدّة فأخرجها اللعين
 واقل من نصب الاوثان في العرب عمرو بن لحي من خزاعة وذلك انه خرج من مكة الى الشام في بعض اموره فرأى
 بأرض البقاء العمالق ولد علاق بن لاود بن سام بن نوح وهم يعبدون الاصنام فقال لهم ماهذه قالوا هذه
 اصنام نعبد هاهنا فستطرها فتنصرها فتنصرنا فقال لهم فلا تعطوني منها صنما فأسير به الى ارض العرب
 فأعطوه صنما يقال له هبل من العقيق على صورة انسان تقدم به مكة فنصبه في بطن الكعبة على يسراها وامر
 الناس بعبادته وتَعْظِيْمِه فكان الرجل اذا قدم من سفره بدأ به قبل اهله بعد طوافه بالبيت وحلق رأسه عنده كذا
 في انسان العيون وكان اهل الطائف يعبدون اللات واهل مكة العزى ومناة وهبل واسافا (قل اتبنون الله)
 أتخبرونه (بما لا يعلم) اي بالذي لا يعلمه كائنات في السموات ولا في الارض (فما عبارة عن ان له شريكا والظرف حال
 من العائد المذوق وفي الاستفهام الانكار يقرع لهم ويهكم بهم حيث نزلوا منزلة من يخبر علام الغيوب
 بما دعوه من الحال الذي هو وجود الشركاء وشفاعتهم عند الله وفي الظرف تنبيه على ان ما يعبدونه من دون الله
 اما ماوى كالملائكة والنجوم واما ارضى كالاصنام المنصوبة من الشجر والجر لا شئ من الموجودات فيهما
 الا هو وحادث مقهور مثلهم لا يليق ان يشرك به سبحانه (قال الكاشاني) انتفاء علم بجهت معلومت يعنى
 شيا ميكنو يدك خديرا شريك هست * واثبات بشفاعت بنان ميكنيد و خداوند كه عالمست بجميع معلومات
 اين را نهي دانيد بس معلوم شد كه شريك نيست و شفاعت نخواهد بود كما قال ابن الشيخ فان شيا من ذلك لو كان
 موجودا لعلم الله وما لا يعلمه الله استحالة وجوده (سبحانه) يا كست (وتعالى) برزت (بما يشركون) لما كان
 المتز للذات الجلية هو نفس الذات آل التزيه الى معنى التبري اى تبرأ و جل عن اشراكهم * واحدا ندر ملك
 اورا يارنى * بند كاش راجز او سالارنى (وما كان الناس الا امة واحدة) اى على امة واحدة في عهد آدم عليه
 السلام الى ان قتل قابيل هابيل اوفى زمن نوح بعد الطوفان حين لم يبق على وجه الارض من الكافرين ديارا
 فان الناس كانوا متفقين على الدين الحق (فاختلفوا) اى تفرقوا الى مؤمن وكافر (ولولا كلمة سبقت من ربك) اى
 لولا الحق لكم الا زلى بتأخير العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل والجزاء (لقضى بينهم) عاجلا
 (فيما فيه يختلفون) باهلال المبطل وبقاء الحق (قال الكاشاني) هر آينه حكم كرده شدى ميان ايشان * دران
 جيزى كه ايشان دران اختلاف ميكنند عذاب بيامدى ومبطل هلاك شدى ومحق بماندى * وبمحفلان يكون المعنى
 ان الناس كانوا امة واحدة في بدء الخلقة موجودين على اصل الفطرة التى فطر الناس عليها فاختلقوا بحسب
 تربية الوالدين كما قال عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ثم اختلفوا
 بعد البلوغ بحسب المعاملات الطبيعية والشرعية ثم هذا الاختلاف كما كان بين الامم السالفة كذلك كان بين
 هذه الامة فمن مؤمن ومن كافر ومن مبتدع وفي اختلافهم فائدة جليلة وحكمة عظيمة حيث ان الكمال الالهى
 انما يظهر بمظاهره بحاله وجلاله لكن ينبغى للناس ان يكونوا على التألف والتوافق دون التباغض والتفرق
 لان يد الله مع الجماعة وانما يأكل الذب الشاة المنفردة واوصى حكيم اولاده عند موته وكانوا جماعة فقال لهم
 اتوني بعضي فجمعها وقال اكسروها وهى مجموعة فلم يقدر راعى ذلك ثم فرقها وقال لهم خذوا واحدة واحدة
 فاكسروها فكسروها فقال لهم هكذا انتم بعدى لن تغلبوا ما اجتماعتم فاذا تفرقتم تمكن منكم عدوكم فأهلككم
 وفي الحديث اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبدوا منه من بعض منكم فسيروا اختلافها
 كثيرا فليكن بسنن وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضو اعلى بالنواجد والمراد بالخلفاء ابو بكر وعمر وعثمان وعلى
 رضوان الله عليهم اجمعين والراشدون جمع راشد اسم فاعل وهو الذى اتى بالارشاد والتصف به وهو ضد النى فالراشد

ضد الغاوى والغاوى من عرف الحق وعمل بخلافه والتواجد آخر الاسنان والمعنى واظبوا على السنة والزموها
واحرصوا عليها كما يفعل العاض على الشيء يواجده خوفاً من ذهابه وتقلته وقد وقع هذا الاختلاف وسيقع الى
ان يقوم المهدي وينزل عيسى عليه السلام (قال الحافظ) فوعمر خواء وصبورى كد جرح شعبده باز * هز اربازى
ازين طرفه تر برانكيزد * وقال * روزى اگر غمی رسدت تنك دل مباح * روشكر كن مباد كه از بد بترشود * قال
بعض العلماء في هذه الامة فرقة مختلفة تنغص العلماء وتعاذى الفقهاء ولم يكن ذلك فمن تقدم قبلنا من الامم
بل كانوا منقادين لهم محبين كما وصفهم الله تعالى في كتابه اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله والفقهاء
اذا كان مبغوضا بين الناس فما ظنك بالعالم بالله الاتزام اذا وجدوا الرجل كاملا في العلوم الظاهرة والباطنة
متقدرا في فنه متميزا من جنسه متفوقا على اقرانه فمن قائل في حقه انه زنديق ومن قائل انه مبتدع وقيل اتبع من
يقول انه صديق فانتظر الى غير الله تعالى كيف ستره عن الاعيان واخفى سره عن الاشرار (قال الحافظ) معشوق
عيان ميگذرد بر تو وليكن * اغيار همي بيند از ان بسته نقابست قال روم من المشايخ الكرام لا يزال الصوفية
يخبر ما تنافروا فاذا اضطلموا اهلكوا وذلك لانه لو قيل بعضهم بعضا لبقى بعضهم مع بعض وسكن بعضهم الى بعض
والسكون الى غير الله تعالى عند الخواص من قبيل عبادة الاصنام عند العوام وهذا التبري بين الصوفية
المحققين ليس كالتبري بين اليهود والنصارى لان تبريهم في الحق للحق وتبري هؤلاء في الباطل للباطل والحاصل
ان من الاختلاف ما كان مذموما وما كان محمودا فالمذموم هو ما كان في العقائد واصول الدين والممدوح
هو ما كان في الاعمال وفروع الدين كما قال عليه السلام اختلاف الائمة رحمة وعن علي كرم الله وجهه قال له
يهودى ما دفتنم تبيكم حتى اختلفتم فقال انما اختلفنا عنه لافيه ولكنكم ما جفت ارجلكم من البحر حتى قلتم
لنبيكم اجعل لنا الها كالههم آلهة وهذا من الاجوبة المسكنة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (ويقولون)
اى كفار مكة (لولا) للتضيض مثل هلا (انزل عليه) على محمد عليه الصلاة والسلام (آية) معجزة (من ربه)
كانوا يقولون ان القرءان يمكن معارضته كادل عليه قولهم لو نشاء قلنا مثل هذا ويقرحون اشياء اخر سوى
القرءان لتكون معجزة مثل اليد والعصا وتغيير الانهار وغيرها * كفت اگر آسان نماید اين بنو * اينچنين
يك سوره كواى سخت رو (فقل) لهم في الجواب (انما الغيب لله) اللام للاختصاص العلمى دون التكويني
فان الغيب والشهادة في ذلك الاختصاص سببان والمعنى ان ما اقرحتوه وزعمتم انه من لوازم النبوة وعلقت عليه
ايمانكم من الغيوب المختصة بالله سبحانه لا توقف لى عليه ولو علم الصلاح في زيادة الآيات لانزل وفي التأويلات
التجسية * الغيب هو عالم الملكوت الذى ينزل منه الآيات ويظهر منه المعجزات بانزال الله تعالى واطهاره فهو الله
ويحكمه ينزل الآيات منه متى شاء كما شاء (فانتظروا) لنزول ما اقرحتوه (انى معكم من المنتظرين) لما يفعل الله
بكم بمحوركم ما نزل على من الآيات العظام واقتراحكم غيره وقد اهلهم الله سبحانه لياخذ الظالم منهم اخذ عزيز
مقتدر وقد يجعل عقوبة من يشاء * آورده اند كه سبها لارى بود ظالم و با اتباع خود بخانه يكي از مشايخ كبار
فرو د آمد خداوند خانه كفت من منشورى دارم بخانه من فرو د ميا كفت منشور بنائى شيخ در خانه
رفت و معصنى عزيز داشت و در پيش بياورد و باز كرد اين آيت بر آمد كه يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا
غير بيوتكم حتى تستأنوا وتسلموا على اهلها سبها لارى كفت من پنداشتم كه منشور اميردارى بدان
التفات نكر دودر خانه شيخ فرو د آمد آن شب قولنجش بكرفت و هلاك شد وفيه اشارة الى ان حضرة القرءان
ليس كسائر الآيات * فن رده واستحققره فقد تعرض لخط الله تعالى اشد التعرض كما ان من قبله وعظمه صورة
بالرفع والمس على الطهارة ونحو ذلك ومعنى بالعمل بما فيه والخلق بأخلاقه نال من الله كل ما يتناه (حكى)
ان عثمان الغازى جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اخفاء
زمانه يبذل النعم للمتدبرين فقل ذلك على اهل قريته ونفعوا عليه فذهب ليشتكى من اهل القرية الى الحاج
بكاش او غيره من الرجال فزول بيت رجل قد علق فيه مصحف فسأل عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس
من الادب ان تقعد عند كلام الله تعالى فقام وعقد يديه مستقبلا اليه فلم يزل قائما الى الصبح فلما اصبح ذهب
الى طريقه فاستقبله رجل وقال انما مطلبك ثم قال له ان الله تعالى عظمك واعطاك وذريرتك السلطنة بسبب
تعظيمك لكلامه ثم امر بقطع شجرة وربط برأسها منديلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول

عزوه بلا جلد وقع بعناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين في الظاهر ايضا فصار سلطانا ثم بعد ارتجاله صار ولده اورخان سلطانا فتفتح هو بروسة المحروسة بالعون الالهى فن ذلك الوقت الى هذا الآن الدولة العثمانية على الازدياد بسبب تعظيمه كتاب الله وكلامه القديم كذا في الواقات المحمدية فليلازم العاقل تعظيم القرءان العظيم ليعزله دجاؤه ورتبه وليعذر من تحقيره لثلاثه ينقص شأنه وهيبته الا ترى ان السلطان محمد الرابع واعوانه لما رفضوا العمل بالقرءان واخذوا بالظلم والعدوان سخط الله عليهم وعلى الناس بسببهم القعط والخوف فخرج من ايديهم اكدر القلاع العمورة الرومية واستولى الكفار الى ان طمعوا في القسطنطينية واشتد الخوف الى ان قال الناس ابن المفزوك ذلك وقع من القرناء السوء فانهم كانوا يحشون السلطان على الجريان بخلاف الشرع * اى فغان ازيارنا جنس اى فغان * همنش نيك جويد اى هان * اى بسامه تريجه از شور و شر * شد ز فعل زشت خود تلمذ بر * اللهم اجعلنا من المعتبرين واجعلنا من المتبصرين (واذا اذنا الناس) اى اهل مكة (رحمة) رحمة وسعة (من بعد ضراء) كعط ومرض (مستهم) اصابتهم وخالطتهم حتى احسوا بسوء اثرها فيهم واسناد المساس الى الضراء بعد اسناد الاذقة الى ضمير الجلالة من الاداب القرآنية كافي قوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين ونظائره واذا للشرط وجوابه قوله (اذا) للمفاجأة (اهم مكر فى آياتنا) اى فاجأوا في وقت اذقة الرحمة وقوع المكر منهم بالطعن في الآيات والاحتيال في دفعها وسارعوا اليه قبل ان ينقضوا عن رؤسهم غبار للضراء قيل قحط اهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم الله وانزل الغيث على اراضيهم فطفقوا بقدر حون في آيات الله ويكيدون رسوله قال مقاتل لا يقولون هذا رزق الله وانما يقولون سقينا بنوء كذا وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحز والبرد الى الساقط من الانواء جمع نوء وهى ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في منزل منها ويسقط في المغرب نجم واحد من تلك المنازل الثمانية والعشرين في كل ثلاثة عشر يوما مع طلوع الفجر ويطلع رقبته من المشرق في ساعته في مقابلة ذلك الساقط وهذا في غير الجهة فان لها اربعة عشر يوما فيقتضى الجميع باقضاء السنة اى مع اقضاء ثلاثمائة وخمسة وستين يوما لان ثلاثة عشر في ثمانى وعشرين مرة تبلغ هذا القدر من العدد وانما سمي النجم نوءا لانه اذا سقط الساقط منها بالمغرب فالطالع بالمشرق نوءا اى ينهض ويطلع فلما انجأهم الله من القعط لبسوا الامر على اتباعهم واضافوا ذلك المطر الى الانواء لا الى الله ثلاثين كروا الله ولا يؤمنوا بآياته فقبل هذا هو المارد يكرهم في آيات الله * ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا بخلاف من يرى انها يخلق الله والانواء وسائط وامازات يجعله تعالى كما قال في الروضة المؤثر هو الله تعالى والكواكب اسباب عادية (قال الحافظ) كرى يشت ايد وكر راحت اى حكيم * نسبت ممكن بغيره ايتنا خدا كند (قل الله اسرع مكر) اى اعجل عقوبة اى عقابه اسرع وصولا اليكم مما يأتى منكم في دفع الحق وتسمية العقوبة بالمكر لوقوعها في مقابلة مكرهم وجودا فيكون من باب تسمية الشيء باسم سببه او ذكره فيكون من باب المشاكسة روى عن مقاتل انه تعالى قتلهم يوم بدر وجازى مكرهم في آياته بعقاب ذلك اليوم فكان اسرع في اهلاكهم من كيدهم في اهلاكه عليه السلام وابطال آياته * والمكر اخفاء الكيد واردة الله خفية عليهم وارادتهم ظاهرة فوكل على الرحمن واحتمل الردى * ولا تخش مما قد يكيد بك العدى

(ان رسلنا) الذين يحفظون اعمالكم وهم الكرام الكاتبون * وفيه التفات اذ لو جرى على اسلوب قوله قل الله لقليل ان رسله (يكتبون ما تمكرون) اى مكرهم او ما تمكرونه وهو تحقيق للانتقام وتنبية على ان مادبروا اخفاء لم يحفظ على الحفظه فضلا عن ان يخفى على الله وفيه تصريح بأن للكفار حفظه فان قيل فالذى يكتب عن يمينه اى شئ يكتب ولم يكن لهم حسنة يقال ان الذى عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب كافي البستان * واختلوا في عددهم فقال عبد الله بن المبارك هم خمسة اثنان بالهار واثنان بالليل وواحد لا يفارقه ليللا ولا نهارا فثبت بهذا ان افعال الناس واقوالهم سواء كانوا مؤمنين او كافرين مضبوطة مكتوبة للالزام عليهم يوم القيامة وان المكر والحيلة لا مدخل له في تخليص الانسان من مكروه بل قد قالوا اذا ادبر الامر كان العطب في الحيلة فمن ظن نجاة في المكر كان كمثل ظن نجاة في تحريك ذنبه وانما النجى هو القدم وهو هنا العمل الصالح بعد الايمان الكامل والعاقل يدرك حاله قبل وقوع القضاء (ع) علاج واقعه يوشى از وقوعه بايد كرد قال زياد وليس العاقل الذى يحتمل للامر اذا وقع فيه ولكن العاقل الذى يحتمل للامر حذرا ان يقع فيها *

قال السعدى * توبيش از عقوبت در عفو كوتب * كه سودى ندارد فغان زير جوب * كيون كرد بايد عمل را حساب
نه روزى كه منشور كرد دكباب * والاشاره فى الآية واذا أذقنا الناس اى اذقناهم ذوق توبة او اناية او صدق طلب
او وصول الى بعض المقامات او ذوق كشف وشهود من بعد ضرة آسمتهم وهو الفسق والفسور والاخلاق الذميمة
وجوب اوصاف البشرية وصفات الروحانية اذ الهمهم مكرر فى آياتنا باظهارها مع غير اهلها للشرف بين الناس
وطلب الجاه والقبول عند الخلق واستباعتهم والرياسة عليهم وجذب المنافع منهم قل الله اسرع مكر اى اسرع
فى ايصال مجازاة مكرر هم الهمهم باستدراجهم من تلك المقامات والمكرامات الى دركات البعد وتراكم الحجب
من حيث لا يعلمون ان رسلنا يكتبون ما تمكرون اى غير خاف علينا قدر مراتب مكرهم فنجازيهم على حسب
ما يكررون كما فى التاويلات النجمية وقد روى من اهل هذه الطريقة كثير عن مشى على الماء والهواء وطويت
له الارض ثم ردى الى حاله الاولى وقد مشى المستدرج على الماء والهواء وتزوى له الارض وليس عند الله بمكان لانه
ليست عنده هذه المراتب نتائج مقامات محجودة وانما هى نتائج مقامات مذمومة قامت به ارادة الحق سبحانه
ان يكر به فى ذلك الفعل المخارق للعادة وجعله قننة عليه ويخيل انه انما اوصله اليها ذلك الفعل الذى هو معصية
شرعاً وانه لولاه ما وقف على حقيقة ما اتفق له هذا وغفل مكرر عن موازنة نفسه بالشرعية * نأل
الله تعالى ان لا يجعلنا ممن زين له سوء عمله فرآه حسناً فيستمر على ذلك الفعل كذا فى مواقع النجوم (قال الحافظ)
زاهد اعمى مشوا زبازى غيرت زهار * كرهه از صومعه تاديرمغان اين همه نيست * قتل من تخلص من العقبات
الآتى ان الواصل قليل بالنسبة الى المنقطع ولا بد فى قطعها من مرشد كامل وموذب حاذق (وفى المتنوى)
دربناه شيركم نايد كباب * رويها تو سوى جيفه كم شتاب * چون كرفتى پيرهن تسليم شو * همجو
موبى زير حكم خضر رو (هو) اى الله تعالى (الذى يسيركم) من التسيير والتضعيف فيه للتعبية يقال سار
الرجل وسيرته انا وهو بالفارسية برقتن آوردن والمعنى مى راند وقد رت مى دهد در قطع مسافت شمارا
(فى البر) على الاقدام وظهر الدواب من الخيل والبغال والحمير والابل (والبحر) على السفن الكبيرة والصغيرة
المعبر عنها بالفارسية كشتى وزورق وفيه اشارة الى ان المسير فى الحقيقة هو الله تعالى لا الريح فان الريح
لا يتحرك بنفسه بل له محرك الى ان ينتهى الى المحرك الاول الذى لا محرك له ولا يتحرك هو فى نفسه ايضا
بل هو منزه عن ذلك وعما يضا هيه سبحانه وتعالى ومن عرف ذلك وقطع الاعتماد على الريح فى استواء السفينة
وسيرها تحقق بمقتضى توحيد الافعال والابتنى فى الشرك الخفى (قال السعدى) قضا كشتى انجا كه خواهد
برد * وكرنا خداجاهم برتر درد (وقال الحافظ) من ازيك انكان ديكر تنالم * كه با من هر چه كرد آن
آشنا كرد (حقى اذا كنتم فى الفلك) غايه لقوله يسيركم فى البحر فان قيل غايه الشئ مكرر يكون بعده والحال ان السير
فى البحر يكون بعد الكون فى الفلك فلنالس الغايه بمجرد الكون فى الفلك بل هى الكون فى الفلك مع ما عطف عليه
من قوله وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها فان هذا المجموع بعد السير فى البحر (وحرين) اى الفلك لانه جمع مكسر
بمعنى السفن وتغييره قد يرى بناء على ان ختمه كضمة اسد جمع اسد وضمة مفردة كضمة فقل (بهم) اى بالذين فيها
والالتفات فى بهم للمبالغة فى التقبيح والانكار عليهم كأنه يذ كر لغيرهم حالهم ليجبهم منها ويحملهم على الانكار
والتقبيح (بريح طيبة) لينة الهموب موافقة لمقصدهم (وفرحوا بها) بئلك الريح لطيبها وموافقها (جاءتها)
اى تلقت الريح الطيبة واستولت عليها من طرف مخالف لها فان الهموب على وفقها لا يسيى مجيها الريح اخرى
عادة بل هو اشتداد الريح الاولى (ريح عاصف) يقال عصف الريح اى اشتدت فهى ريح عاصف اى شديدة
الهموب ولم يقل عاصفة لاختصاص الريح بالعصوف فلاحاجة الى الفارق (وجاءهم الموج) وهو ما ارتفع
من الماء (من كل مكان) اى من امكنة مجيى الموج عادة ولا بعد فى مجيئه من جميع الجوانب ايضا لا يجب ان
يكون مجيئه من جهة هموب الريح فقط بل قد يكون من غيرها بحسب اسباب تتفق واليه مال الكاشفى حيث
قال يعنى اذ جب وراست وپيش وپس (وظنوا انهم احيط بهم) اى هلكوا فان ذلك فى الهلاك واصله احاطة
العدو بالحقى (دعوا الله) بدل من ظنوا بدل اشتمال لان دعاءهم ملابس لظنهم الهلاك ملازمة المزوم (مخلصين
له الدين) من غير ان يشركو به شياً من آلهتهم فان اخلاص الدين والطاعة له تعالى عبارة عن ترك الشرك
وهذا الاخلاص ليس مبنياً على الايمان بل جار مجرى الايمان والاضطرارى وقيل المراد بذلك الدعاء قولهم

اهياشرها فان تفسيره ياحي يا قيوم وهذان الاسمان من اوراد البحر كما سبق في تفسيراية الكرسي (لئن انجيتنا)
 اللام موطة للقسم على ارادة القول اي دعوا حال كونهم قائلين والله لئن انجيتنا (من هذه) الورطة (لنكونن)
 البنة بعد ذلك ابدا (من الشاكرين) لنعمك التي من جلتها هذه النعمة المستولة وهي نعمة الانجاء وذلك باتباع
 اوامرنا والاجتناب عن مساخطك لانكفر نعمتك بعبادة غيرك (قلنا انجاهم) مما غشيمهم من الكربة اجابة
 لدعائهم والفاء للدلالة على سرعة الاجابة (اذا هم ييقون في الارض) اي فاجأوا الفسادة بها وسارعوا الى ما كانوا
 عليه من التكذيب والشرك والجرأة على الله تعالى وزيادة في الارض للدلالة على شمول بغيم لاقطارها
 (بغير الحق) اي حال كونهم ملتبسين بغير الحق (قال الكاشفي) تأكيدست يعني فساد ايشان بغير حق است
 هم باعتقاد ايشان چه ميدانند که دران عمل مبطلند * فيكون كما في قوله تعالى ويقتلون النبيين بغير الحق
 وقد سبق في سورة البقرة (يا ايها الناس) الباغون (انما بغيكم) الذي تتعاطونه وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (على
 انفسكم) اي وباله راجع عليكم جزاؤه لاحق بكم لاعي الذين تبغون عليهم وان ظن كذلك (متاع الحياة الدنيا)
 نصب على انه مصدر مؤكّد لفعل مقدّر بطريق الاستئناف اي تمتعون متاع الحياة الدنيا اياما قلائل فتفنى
 الحياة وما يتبعها من اللذات وتبقى العقوبات على اصحاب السيئات (ع) حركة اوبدميكندى شبهه باخود ميكند
 (ثم الينا مرجعكم) في يوم القيامة لا الى غيرنا (فتنبتكم بما كنتم تعملون) في الدنيا على الاستمرار من البغي
 وهو وعيد بالجزاء كقول الرجل لمن يتوعد سأكبرك بما فعلت عبر عن اظهاره بالتبينة لما بينهما من الملازمة
 في انهما شيان للعلم وفي الآية الكريمة اشارات منها ان الفلك نعمة من الله تعالى اذ قد يحتاج الناس الى عبور
 البحر ولذا امتن الله عليهم بالتسيير في البحر قال في انوار المشارق يجوز ركوب البحر للرجال والنساء كذا قاله
 الجمهور وركوبه للنساء لان السرفه لا يمكن غالبيا ولا غض البصر من المتصرفين فيه ولا يؤمن انكشاف
 عوراتهن في تصرفهن لاسيما فيما سفر من السفن مع ضرورتهن الى قضاء الحاجة بحضرة الرجال انتهى وعن
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يرضه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تركب البحر الاحياء او معتبرا او غازيا
 في سبيل الله فان تحت البحر نار او تحت النار بحر ا قوله فان تحت البحر نار اشارة الى ان ركبته متعرض للآفات
 المهلكة كالنار وقوله وتحت النار بحر ا اراد به تهويل امر البحر وخوف الهلاك منه كما يخاف من ملامسة النار
 وان اختيار ذلك لغرض من الاغراض الفانية سغه وجهل لان فيه تلف النفس وبذل النفس لا يجعل الا فيما
 يقرب العبد الى الله وهذا الحديث يدل على وجوب ركوب البحر للرجل والجهاد اذ لم يجد طريقا آخر ومن ركب
 البحر وأصابه نصب ومثقة كدوران الرأس وغشيان المعدة وغير ذلك فله اجر شهيد ان كان يمشي الى طاعة الله
 كالغزو والحج وطلب العلم وزيارة الاقارب واما التجار فان لم يكن طريق سوى البحر كانوا يجتروا للقوت لالجمع
 المال فهم داخلون في هذا الاجر والفريق له اجر شهيد من احدهما قصد ما فيه طاعة وثانيهما للاغراق *
 وفي الحديث سمعة لم يهجم خير من عشر غزوات وغزوة لمن قدج خير من عشر حجج وغزوة في البحر خير من عشر
 غزوات في البر ومن فاته الغزو معي فليغز في البحر يقول الفقير واما الصوم فعلى عكس ذلك والله اعلم لان
 الصوم في البحر سهل حيث لا يشتهي الطبع الطعام لاجل الدوران والغشيان بخلافه في البر وقوة الاجر بكثرة
 التعب وكذا الغزو في البر سهل بالنسبة الى البحر اسعة الارض وامكان التحفظ من العدو وقوة المزاج ولم يكن
 ذلك في البحر قسرا لاجار ما اعجب ما رأيت من عجائب البحر قال سلامتي منه ونعم ما قيل * بدر يادر منافع
 بي شمارست * اكرخواهي سلامت دركارسست قال السعدي * سوددر يايك بودي كرسودي بيم
 موج * صحت كل خوش بدی كرسیتی تشویش خار (لطيفة) ركب نحوى سفينة قتال للملاح اتعرف
 النحر قال لا قال ذهب نصف عمرك فهاجت الريح واضطربت السفينة قتال الملاح اتعرف السباحة قال
 لا قال ذهب كل عمرك (وفي المتنوي) محوى بايدنه نحواي نجابدان * كرتو محوى بي خطر در آب ران *
 آب دريا مرده را بر سر نهند * وريود زنده زد ديا كي رهد * چون بكردي توز اوصاف بشر * بجزا سرارت
 نه در فرق سر * اي كه خلقان را تو خري خواند * اين زمان چون خبر برين يخ ماند * ومنها ان النبي
 والفساد والتعصب والعناد و ككفران نعمة رب العباد انما هو من نسيان العهد مع الله ذي الامداد
 ونتيجة النسيان والاصرار على الاثم المواقفة والانتقام * وفي الحديث ثنان يعجلهما الله في الدنيا البغي

وعقوب الوالدين وفي الحديث لا تمكر ولا تنكر ما كرا ولا تبغ ولا تنبغ باغيا ولا تنكث ولا تنكثا فالبغاة من
القضاة والولاة لا يجوزعاتهم في امر من الامور الا في اجراء الاحكام الشرعية فقد ورد من اعان ظالما سلطه الله
عليه * وفي الحديث ما من عبد ولا ماله الله امر رعيته فغنمهم ولم ينصح لهم ولم يشفق عليهم الا حرم الله عليه الجنة
(قال السعدي) رعيته جو يخند سلطان درخت * درخت اي پسر باشد از پنج صفت * مكن تا تواني دل خلق
ريش * ورميكني ميكني پنج خویش * كرامت صاف برسي بداختر كست * كه در دراختر رنج ديكر كست *
نمادست مكاريد روزگار * بماد برو لغت بايدار * ومنها ان لكل عمل صورة حقيقية بها يظهر في الشئ الآخرة فان
كان خيرا فعلى صورة حسنة وان كان شرا فعلى صورة قبيحة وهذه الصور المختلفة برزت في هذه الشئ على خلاف
ما هي عليه في الآخرة ولذا استحس العصاة المعاصي واستجلوها وان كانت سموما قاتلة واستكرهوا الطاعات
ووجدوها ممرضا والمذاق وان كانت معاجين نافعة فالنجي برز في هذه الدار بصورة مشتهة عند البغاة لقتعهم به
من حيث اخذ المال والتشقي من الاعداء ونحو ذلك وسينبئهم الله بأعمالهم اي يظهرها لهم على صورها
الحقيقية فيرون ان الامر على خلاف ما ظنوا (انما مثل الحياة الدنيا) اي حالها العجيبة وميت الحال العجيبة مثلا
تشبيه الهامائل السائر في الغرابية (كاه اترنساء من السماء فاخطلط به نبات الارض) اي اختلط بسبب المطر نبات
الارض واشتبك بعضهم في بعض وكف (عماء كل الناس) حال من النبات اي كائنا ما ياء كل الناس من الزروع
والبقول (والانعام) من الحشيش (حتى) غاية للاختلاط باعتبار الجزاء الذي هو اتيان الامر الالهى
(اذا اخذت الارض زخرفها) زينتها وحسنتها (وازينت) بأصناف النبات واشكالها وألوانها المختلفة كعروس
اخذت من ألوان الثياب والازين تزيينت بها فالارض استعارة بالكناية حيث شبهت بالعروس واثبت لها ما يلائم
العروس وهو اخذ الزينة وهو قرينة الاستعارة بالكناية وقوله وازينت ترشيح واصلة تزينت فأدغمت التاء في الزاي
فاجتلبت همزة الوصل لضرورة تسكين الزاي عند الادغام (وظن اهلها) اي اهل تلك الارض (انهم قادرون
عليها) يتمكنون من حصدها ورفض غلتها (اناها امرنا) جواب اذا (قال الكاشاني) ناكاه امدبدان زمين عذاب ما يعنى
فرمان ما بخوابي آن زمين در رسيد (ليلا او تهارا فجعلناها) اي زروع تلك الارض وسائر ما عليها فامضاف
محذوف للمبالغة (حصيدا) شبيها بما حصد من اصله (كان لم تغن) زروعها اي لم تنبت (بالامس) وهو مثل
في الزمان القريب وليس المراد امس يومه كانه قيل لم تغن آنفا ويقال للشيء اذا فنى كان لم يغن بالامس اي كان
لم يكن وهو من باب علم يقال غنى بالمكان اذا اقام به والجملة حال من مفعول جعلناها (كذلك) الكاف صفة
مصدر محذوف اي مثل ذلك التفصيل البديع (فصل الآيات) القرآنية التي من جملتها هذه الآيات المنبهة
على احوال الحياة الدنيا اي توضيحها ونبينها (لقوم يفكرون) في نضاعيفها ويقفون على معانيها وتخصيص
تفصيلها بهم لانهم المتفكرون بها واعلم ان التشبيه الواقع في هذه الآية تشبيه مركب وان دخل الكاف على
المفرد وهو الماء لانه شبهت الهيئة المنتزعة من اجتماع الحياة وبهاؤها وسرعة انقضائها بعد اغترار الناس بها
بالهيئة المنتزعة من اجتماع خضرة الارض ونضارتها وانعدامها عقيبها بآفة مآوية ومشيئة الهية * ينكر بانك
روى زمين فصل نو بهار * مانند نقش خامه مافی من نیست * وقت خزان برك رياحين چو بنكري *
منصف شوى كه لا توبر باداد نست * وقال بعضهم مثلت الحياة الدنيا بالماء لان الماء يتغير بالملك فكذا المال
بالامسالة اي يصير مذموما عند الجذل (كما قال في المنوى) مال چون آبست ونا باشد روان * فيض مي بآيد
از اهل جهان * چند روزي چون كند يكبار درك * كنده وبيما صلست وتيره درك * يقول الفقير من الجذل
ايضا حبس الكتب بمن يطلبه الا لتفاهعها بالاسمه مع عدم التعدد لتسخنها الذي هو اعظم اسباب المنع والوعيد
المذكور في قوله عليه السلام من كتم علما بعلمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار يشمل ما ذكرنا كما في المقاصد الحسنة
وقد رأينا في زماننا من يمنع الكتب عن المستحقين ويحبس بعض الثياب في الصندوق الى ان يبلى ويفنى لا يلبس
ولا يبيع ولا يهب ولو قلت فيه لقال اني ورثته من ابي او امي فأحفظه تبركا فانظر الى هذا الجهل الذي لا يغني عنه
شيأ وقال بعضهم في وجه المماثلة المطرا اذا نزل بقدر الحاجة تقع واذا جاوز حد الاعتدال ضرر فكذا المال اذا كان
قد رما يندفع به الضرورة ويحصل به مقاصد الدين والدنيا كان نافعا واذا كان زائدا على قدر الحاجة صار موجبا
لارتكاب المعاصي ووسيلة للتفاخر على الاداني والاقي قال الله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى

* توانگری کشت سوی عجب و نفخوت و ناز * خوشست ققرکه دارد هزار سوز و نیاز (وقال بعضهم)
 چون باران بهمال کل رسد لطافت و طراوت او بیفزاید و چون بخار بن کذر دحدت و شوکت او زیادت کند
 مال دنیا نیز چون بمصلح رسد صلاح او بیفزاید * کافی الحديث نعم المال الصالح للرجل الصالح و اگر بدست مفید
 افتد مایه فساد و عناد او روی باز دیادند * کما ان العلم النافع سيف قاطع لصاحبه في قتل الهوى والعلم الغير
 النافع سبب لقطع طريق صاحبه عن الحق فما احسن الاول وما اقيع الثاني * وقال بعضهم چون آب باران
 بر زمین رسد قرار نگیرد و بلکه باطراف و جوانب روان ~~ک~~رود مال دنیا نیز یکجا قرار نگیرد بلکه هر روز
 در دست دیکری باشد و هر شب بایکی عقد موصلت بنددند عهد او را وفايي و نه وفای او را بقایي *
 کج امان نیست درین خاکدان * مغز و فانیست درین استخوان * کهنه سر ایست بصد جاکرو *
 کهنه و اندر کرو نو بنو * و سئل رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم عن الدنيا فقال دنیاك ما يشغلک عن ربك
 اقول ان الدنيا کالام تربي الناس کالاولاد فغن اشتغل بالام کالطفل عن المعلم بقی جاهلا و صار کانه اتخذها صنما
 لنفسه یعبده و من اشتغل بالمعلم عن الام صار عالما و يتخلص من عبادة الهوى و وصل الى المقصود فذم الدنيا
 انما هو بحسب اشتغاله عن الله تعالی لا بحسب نفسها قيل حدّ الدنيا من القاف الى القاف وقال اهل التحقيق
 حدّها فی الحقيقة من مقعر الكرسي الى تحت التری فما يتعلق بعالم ~~ال~~کون و الفساد فن حدّ الدنيا فالسموات
 و الارضون و ما فیها من عالم الکنون و الفساد یدخل فی حدّ الدنيا و اما العرش و الكرسي و ما يتعلق بهما من الاعمال
 الصالحة و الارواح الطيبة و الجنة و ما فیها فن حدّ الآخرة عصمنا الله و اياکم من التعلق بغيره اياکون و شرفنا
 بالتجرد التام عن عالم الامکان (والله) اسم للذات الاحدية جامع لجميع الاسماء و الصفات و من ثم توسل به بعضهم
 الى دخول عالم الحقيقة * وقال رجل للشبلي قدس سره لم تقول الله و لا تقول لاله الا الله فقال اخشى ان اؤخذ
 فی وحشة الحمد (یدعو) الناس جميعا علی لسان رسوله صلی الله تعالی علیه وسلم و علی السنة و رثته الکمل
 الذين اتبعوه قولا و فعلا و حالا من الدار التي اولها البكاء و اوسطها العناء و آخرها القضاء (الى دار السلام)
 ای الى دار السلامة من کل مکروه و آفة و هي الجنة اولها العطاء و اوسطها الرضا و آخرها اللقاء (حکي) ان بعض
 ملوک الامم السالفة بنی مدينة و تأنق و تغالی فی حسن اوزینها ثم صنع طعاما و دعا الناس اليه و اجلس اناسا
 علی ابوابها یسألون کل من خرج هل رأیت عیبا فیه و لون لا حتی جاء اناس فی آخر الناس علیهم کسبة فساءلوه
 هل رأیت عیبا فقالوا عیین انین فحسبوه و دخلوا علی الملک فأخبروه بما قالوا فقال ما کنت ارضی بعیب واحد
 فأتونی بهم فأدخلوهم علیه فسألهم عن العیین ما همما فقالوا تخرب و یعوت صاحبها فقال أفتعلمون دارا لا تخرب
 و لا یعوت صاحبها قالوا نعم فذکر الله الجنة و نعيمها و شوقه اليها و ذکروا النار و عذابها و خوفه منها و دعوه
 الى عبادة الله تعالی فأجابهم الى ذلك و خرج من ملکه هاربا تابا الى الله تعالی * والله یدعو آمنه آزادئ
 زندانیان * زندانیان نمکین شده کوی بر زندان میکشی * شاهان سفیهان راهمه در بند زندان میکشند *
 توازجه لزندانیان شان سوی کلستان میکشی * و فی الحديث ما من یوم تطلع فیه الشمس الا یجئ بها ملک کان ینادیان
 بحیث یسمع کل الخلق الا الثقلین ایها الناس هلموا الى ربکم والله یدعو الى دار السلام و المقصود الى العسل
 المؤدی الى دخول الجنة و لذا قال بعض المشایخ اوجب الله علیک وجود طاعته فی ظاهر الامر و ما اوجب
 علیک بالحقیقة الا دخول جنته اذ الامر آیل الیه و الاسباب عدمیه و انما احتاجوا الى الدعوة و الايجاب اذ لیس
 فی اکثرهم من المروءة ما یردهم الیه بلا علة بخلاف اهل المروءة و الحمیة و الوفاء فانه لو لم یکن وجوب لقاموا للعق
 بحق العبودیه و راعوا ما یجب ان راعی من حرمة الربوبیه و یجوز ان یکون المعنی الى دار الله تعالی فان السلام
 اسم من اسمائه سبحانه و الاضافة للتشريف کبیت الله و معنی السلام فی حقه تعالی انه سلم ذاته من العیب
 و صفاته من النقص و افعاله من الشر و فی حق العبد انه سلم من الغش و الحقد و الحسد و ارادة الشر قلبه و سلم
 من الآثام و المحظورات جوارحه و لن یوصف بالسلام و الاسلام الا من سلم المسلمون من لسانه و یده و المعنی
 الى دار یسلم الله تعالی و الملائكة علی من یدخلها او یسلم بعضهم علی بعضهم (یقول الفقیر) دار السلام اشارة
 الى دار القلب السليم الذی سلم من التعلق بغير الله تعالی و من دخلها ~~ک~~کان آمنا من التکدر مطلقا بشئ
 من الامور ~~المکروهة~~ صورة و صارت النار علیه نورا و قد قیل جنة مجحولة و هي جنة المعارف و العلوم

وجنة مؤجلة وهي الموعودة في دار القرار والجنة مطلقا دار السلامة لاولياء الله تعالى (ويهدى من يشاء) هدايته منهم (الى صراط مستقيم) موصل اليها وهو الاسلام والتزود بالتقوى عم بالدعوة لاطهار الجنة وخص بالهداية لاستغنائه عن الخلق وهذا العموم والخصوص في سماع الدعوة وقبولها بالنسبة الى من كان له سمع كالعموم والخصوص في رؤية المسك وشمه بالاضافة الى من كان له بصير فرب رأى من كرم ليس له الا الرؤية وكذا رب سامع ليس له من القبول شيء فمن تعلقت بهدايته ارادة الحق تعالى يسرت اسبابه وطوى له الطريق وحل على الجادة فالداعي اولاً وبالذات هو الله تعالى وثانياً وبالعرض هو الانبياء ومن اتبعهم على الحق اتباعا كاملاً والمدعو هو الناس والمدعو اليه هو الجنة وكذا الهادي هو الله والمهدي بالهداية الخاصة هو الخواص والمهدي اليه هو الصراط المستقيم ومشيتته تعالى ارادته وهي صفة قديمة انصفت بها ذاته تعالى كعلمه وقدرته وكلامه وسائر صفاته ويسمى متعلقها المراد المعبر عنه بالعناية فمن سأل بلسان الاستعداد كونه مظهراً للجلال امسك في هذه النشأة عن اجابة الدعوة ومن سأل كونه مظهراً للجمال اسرع للاجابة والله تعالى يعطى كل شيء ما يستعده وهذه المشيئة والسؤال لا بد في توفيقه ما من قوة الحال (قال الحافظ) درين چن نكنم سرزنش بخودروي چنانكه برورشم هي دهندهي رويم * واعلم ان قبول الدعوة لا بد فيه من علامة وهي التزهد في الدنيا والسلوك الى طريق الفردوس الاعلى والتوجه الى الحضرة العليا الاترى الى ابن ادهم خرج يوماً بصطاد فأثار ثعلباً او ارنبا فبينما هو في طلبه هف به هاتف ألهاذا خلقت ام بهذا امرت ثم ختف به من قريوس سرجه والله ما لهذا خلقت ولا بهذا امرت فنزل عن مركوبه وصادف راعياً لايه فأخذ جبة الراعي وهي من صوف فلبسها واعطاه فرسه وما معه ثم دخل البادية وكان من شأنه ما كان در راه عشق وسوسة اهر من بيست * هش دارو كوش دل بيايم سروش كن * والاتباء الصوري اي من المنام مثال للاتباء القلبي اي من الغفلة فالقاعدون في مقامات طابعتهم ونفوسهم كن بقى في النوم ابداً واليه الاشارة بقوله تعالى فيمسك التي قضى عليها الموت والسالكون هم المنتهون من رفقة هذه الغفلة واليه الاشارة بقوله تعالى ويرسل الاخرى الى اجل مسمى وهو الاصحح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال * قال في التأويلات الحمجية والله يدعوا الى دار السلام يدعوا الله ازلوا وبدا عباده الى دار السلام وهي العدم صورة ظاهرا وعلم الله وصفته معنى وحقيقة وانما سمي العدم والعلم دار السلام لان العدم كان دارا فسلم المعدوم فيمان آفة الانينية والشركة مع الله في الوجود وهي دار الوحدة وايضا لان السلام هو الله تبارك وتعالى والعلم صفته القائمة بذاته فالتعالى بفضل وكرمه يدعوا عباده ازلوا من العدم الى الوجود ومن العلم وهو الصفة الى الفعل وهو الخلق ويدعواهم ابدان الوجود الى العدم ومن الفعل الى العلم يدعواهم الى الوجود بالنفخة وهي قوله تعالى ونفخت فيه من روحي ويدعواهم من الوجود الى العدم والعلم بالجنبة وهي قوله تعالى ارجعي الى ربك * ولما دعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنبة الى علم الله الازلي الابدى قال قد علمت ما كان وما سيكون وذلك لانه صار عالماً بالله تعالى لا بعلم نفسه * وهو سر قوله تعالى علمك ما لم تكن تعلم وانما علمه ذلك حين قال فاعلم انه لا اله الا الله اي فاعلم بعلم الله الذي دعيت بالجنبة اليه ان لا اله في الوجود الا الله فان العلم الالهي محيط بالوجود كله قال قد احاط بكل شيء علما فانت بعلمه محيط بالوجود كله فتعلم حقيقة أن ليس في الوجود لله غير الله انتهى * يقول الفقير المتلقف من قم حضرة الشيخ سلمه الله تعالى ان الاتباء الصوري اشارة الى نقطة القلب ثم الحركة الى الوضوء اشارة الى التوبة والانابة ثم التمسك بكبيرة الاولى اشارة الى التوجه الالهي فخاله من الاتباء الى هنا اشارة الى عبوره من عالم الملك وهو الناسوت والدخول في عالم الملكوت * ثم الانتقال الى الركوع اشارة الى عبوره من عالم الملكوت الى عالم الجبروت ثم الانتقال الى السجدة اشارة الى عبوره من عالم الجبروت والوصول الى عالم اللاهوت * وهو مقام القضاء الكلبي وعند ذلك يحصل الصعود الى وطنه الاصلى العلوى فالانتقالات تصعد في صورة التزل ثم القيام من السجدة اشارة الى حالة البقاء فانه رجوع الى القهقري وفيه تزل في صورة التصعد والركوع مقام قاب قوسين وهو مقام الصفات اي الذات الواحدية والسجدة مقام اودى وهو مقام الذات الاحدية ومن هذا التفصيل عرفت ما في التأويلات من الصعود والهبوط مرة بالدعوة من العلم الى الوجود ومرة بالدعوة من الوجود الى العلم فاذا لم يقطع السالك عقبات العروج والتزول فهو ناقص وفي برزخ بالنسبة الى من قطعها كلها وتلك العقبات هي تعينات الاجسام

والارواح والعين على حسب تفصيل المراتب فيها فانظر الى قوله تعالى لا يمسه الا المطهرون تجد الاشارة الى ان
الهوية الذاتية لا يمسه الا المطهرون من دنس تعلق كل تعين روحانيا كان او جسمانيا والله المعين قال في التأويلات
ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم فلما جعل الله دعوة الخلق من العلم الى الفعل ومن الوجود الى العدم والعلم
عامة جعل الهداية بالمشيئة الى العلم وهي الصراط المستقيم خاصة يعني هو يهديهم بالجذبة الكاملة الى علمه
القديم بمشيئته الازلية خاصة وهذا مقام السير في الله بالله انتهى كلامه (للمؤمنين احسنوا) اعمالهم اى علوها
على الوجه اللائق وهو حسن الوصف المستلزم لحسنها الذاتي وقد فسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بقوله ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك يقول الفقير العباد على وجه رؤية الله تعالى وشهوده
والحضور معه لا تكون الا بعد غيوبة الغير عن القلب وارتفاع ملاحظته جدا فأول المعنى الى قولنا للذين
اخلصوا اعمالهم عن الرياء وقلوبهم عن غير الله تعالى (الحسنى) اى الثبوت الحسنى وهي في اللغة تأنيث
الاحسن والعرب تطلق هذا اللفظ على الخصلة المرغوب فيها (وزيادة) اى وما يزيد على تلك الثبوتة تفضلا لقوله
تعالى ويزيدهم من فضله فالمثوبة ما اعطاه الله في مقابلة الاعمال والزيادة ما اعطاه الله لافى مقابلاتها والكل فضل
عندنا وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر امثالها الى سبعة مائة ضعف واكثر وجهه المحققين على ان
الحسنى الجنة والزيادة المقام والنظر الى وجه الله الكريم * وفي الحديث اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى
تريدون شيئا ازيدكم فيه قولون لم يبيض وجوهنا لم تندخلنا الجنة وتنجنا من النار قال في كشف لهم الحجاب
فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه الآية للذين احسنوا الحسنى وزيادته رواء مسلم والترمذى
والنسائي فان قيل لم سمي الله الرؤية بزيادة والجنة الحسنى والنظر الى وجهه اكبر من الجنة والزيادة في الدنيا تكون
اقل من رأس المال قيل المراد بالزيادة في الآية الزيادة الموعودة والموعودة الجنة فالزيادة هنا ليست من جنس
المزيد عليه وهي الجنة ودرجاتها فالزيادة من العزيز الاكبر اكبر واعز كان الرضوان من الكريم الاجود اكبر واجل
وفي الخبر ان اهل الجنة اذا رأوا الحق نسوا نعيم الجنة وهذه الرؤية بعين الرأس واما في الدنيا فبعين العين لغير نبينا
صلى الله تعالى عليه وسلم كما سبق عند قوله تعالى لا تدركه الابصار الآية وانما تحصل بارتفاع الموانع وهي حجب
التعينات جسمانية او روحانية (قال الحافظ) جمال يارندارد نقاب ويرده لى * غبار به نشان تا نظر توانى كرد
وذلك لان الله تعالى ليس بمحجوب لانه لو حجبته شئ استره وهو ليس في جهة ولا مكان وانما المحجوب انت ولو ازال
الحق الحجاب عنا وشاهدناه نسينا الكون وما فيه كما ينسى اهل الجنة نعيمها عند التجلي فكان يفوت أن التعبد
الشرعى ولذا الانشاهد الحق في دار الدنيا لانها مقام التكليف (ولا يرهق وجوههم) اى لا يغشاها وبالفارسية
يوشيده نكر داندرويهام بهشتيانرا (قتر) غيرة فيها سواد والقتر اشد من الغبار (ولاذلة) اى اثره وان وكسوف
بال والغرض من نفي هاتين الصفتين نفي اسباب الخوف والحزن والذل عنهم ليعلم ان نعيمهم الذى ذكره الله
خالص لا يشوبه شئ من المكروهات وانه لا يتطرق اليهم ما اذا حصل بغير صفعة الوجه ويزيل ما فيها من النضارة
والحسن والجملة مستأنفة لبيان انهم من المكارة اثريان فوزهم بالمطالب والثاني وان اقتضى الاول الا انه ذكر
اذكارا بما ينقذهم الله منه برحمته وتقديم المفعول على الفاعل للاهتمام ببيان ان المصون من الرهق اشرف
اعضائهم (اولئك) ان كروهم محسنان (اصحاب الجنة هم فيها خالدون) بلا زوال دائمون بلا انتقال *
وفي التأويلات النجمية للذين احسنوا الحسنى وزيادته اى للذين عاملوا الله على مشاهدته فان الاحسان ان تعبد
الله كأنك تراه الحسنى وهي شواهد الحق والنظر اليه وزيادته وزيادته ما زاد على النظر بالوصول الى العلم الازلى
مجدوبا من انانيته الى هويته بافناء الناسوتية في اللاهوتية ولا يرهق وجوههم قتر اى لا يصيبهم غبار الحجاب
ولاذلة وجوده يقتضى الانبيية اولئك اصحاب الجنة جنة السير في الله هم فيها خالدون دائمون في السير بجذبات
العناية (والذين كسبوا السيئات) اى ارتكبوا الشر والمعاصي وهو مبتدأ بتقدير المضاف خبره قوله تعالى
(جزاء سيئة بمثلها) والجزاء مصدر من المبنى للمفعول والباء في مثلها متعلقة بجزاء والمعنى وجزاء الذين كسبوا
السيئات ان يجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها كما يزداد في الحسنات * قال في الكشف في هذا دليل
على ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ودل ثمة بأبواب الزيادة على المثوبة
على فضله انتهى * يقول الفقير تبعه على هذا وجهه والمفسرين ولكن تفسير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

كما سبق أحق بأن يتبع ويرجع ويقدم على الكل ولا مانع من أن يراد بزيادة الفضل واللقاء فان اللقاء الذي هو افضل الكرامات اذا حصل فلا ينحصر ما هو دونه من الفضل والتضعيف اظهر (وترهقهم) ويوشد ايشان اذا عاينوا النار (ذلة) خواری ورسواي * يعني آثار مذلت برایشان هویدا کردد * وفي اسناد الرهق الى انفسهم دون وجوههم ايدان بأنها محيطة بهم غاشية لهم جميعا (مالهم من الله من عاصم) اي لا يعصمهم احد من سخطه تعالى وعذابه ولا يمنعه (كأنما اغشيت) البست وبالفارسية كوييا پوشيده شده است (وجوههم قطعان الليل) لفرط سوادها وظلمتها (مظلمًا) حال من الليل والعامل فيه معنى الفعل اي قطعاً كائن من الليل في حال كونه مظلماً يعني ساء كردد رویای ایشان از غم و اندوه چون شب تیره * وقطعا بفتح الطاء جمع قطعة مفعول ثان لا غشيت وقرئ قطعاً بسكون الطاء وهو مفرد اسم للشيء المقطوع حينئذ يصح ان يكون مظلماً صفة له لتطابقهما في الافراد والتذكير (اولئك) ان كروهه كاسب سينتد يعني مشركن ومناققان (اصحاب النار هم فيها خالدون) اعلم ان دخول الجنة برحمة الله تعالى وقسمة الدرجات بالاعمال والخلود بالنيات فهذه ثلاثة مقامات وكذلك في دار الشقاوة دخول اهلها فيها بعدل الله وطبقات عذابها بالاعمال وخلودهم بالنيات يعني ان المؤمن لما كانت نيته في الدنيا ان يعبد الله ابداً ما عاش وكذا الكافر لما كانت نيته عبادة الاصنام ابداً ما عاش جوزى كل احد بنأي نية واصل ما استوجبوا به هذا العذاب المؤبد المخالفة كما كانت في السعادة الموافقة وكذلك من دخل من العاصين النار لولا المخالفة ما عذبهم الله شرعاً نسال الله لنا ولك وللمسلمين ان يستعملنا بالصالح الاعمال ويرزقنا الحياء منه تعالى * قال ابو الهيثم الاقليشي لم اجد في مقدار بقاء العصاة في النار حداً في صحيح الآثار غير ان الغزالي ذكر في الاحياء حال عصاة الموحدين فقال ان بقاء العصاة في النار لحظة واكثره سبعة آلاف عام لما ورد به الاخبار انتهى * يقول الفقير لعل الحكمة في ذلك كون تلك المدة عمر النوع الانساني فاقضى التشديد في التربية بقاءه في النار تلك المدة فالظاهر ان تلك السنين انما هي باعتبار سني الآخرة التي كل يوم منها الف سنة كما في حق الكفرة الان بفضل الله تعالى على المؤمنين والله اعلم وعذاب كل عاص كيفية وكية انما هو على حسب حجاب كيفية وكية التي ترى الى قوله تعالى كأنما اغشيت وجوههم قطعان الليل مظلماً فانه باعتبار وجوههم الى السفليات وهي الصفات الحيوانية والسبعية والشيطانية ظلمات بعضها فوق بعض نسال الله تعالى ان يجعلنا من الذين انتقلوا من معادتهم الطيبة وخرجوا من رعونة البشرية والتحقوا بالعالم الاعلى وكل من صفت جوهرته ولطف معناه يكون هكذا بخلاف من اتكدرت جوهرته وكثف معناه فلا بد له من ان تضرم على النفس نار المجاهدة وتلقاها في ابواب الرياضة فان الرجال الانجاد رضی الله عنهم ما اشتغلوا بتدبير جسومهم من حيث الشهوات وانما اشتغلوا بنفوسهم ان يخلصوها من رعونة الطبع حتى يلحقوها بالمها الا ترى سلا التستري وهو من رؤساء هذا الطريق وسادته لما قيل له ما القوت فقال ذكر الحلي الذي لا يموت قيل له هذا قوت الارواح فما قوت الاشباح فقال دع الديار الى بايها ان شاء عمرها وان شاء خربها انما احرم عبداً لم يوفقه الله لتخليص جوهرته فهو ذاب الله من الحرمان (وفي المثنوي) اين رياضتای درويشان چراست * كان بلا برتن بقای جانهاست * هر دن تن در رياضت زند کيست * رنج اين تن و روح را يابند کيست * پس رياضت را بجان شو مشتری * چون سپردی تن بخدمت جان بری (ويوم نحشرهم) يوم منصوب على المفعولية بفعل مضمر اي انذرهم او ذكرهم وضمير نحشرهم لکلا الفريقين الذين احسنوا والذين كسبوا السيئات لانه المتبادر من قوله (جميعا) حال من الضمير اي مجمعين لا يشذ منهم فريق (ثم نقول للذين اشرکوا) اي نقول للمشرکين من بينهم (مکانکم) نصب على انه في الاصل ظرف للفعل اقيم مقامه لا على انه اسم فعل وحرکته حركة بناء كما هو رأى الفارسي اي الزموا مکانکم حتى تنظروا ما يفعل بکم (انتم) تأکید للضمير المنقل اليه من عامله لستد مسنده (وشرکاؤکم) عطف عليه (فزيلا) من زلت الشيء عن مكانه ازيله اي ازلته والتضعيف فيه للتكثير لا للتعدية لان ثلاثيه متعدي بنفسه وهذا التزيل وان كان محاسبيكون يوم القيامة الا انه لتحقيق وقوعه صار كالكاثر الا ان فلذلك جاء بلفظ الماضي بعد قوله نحشر ونقول اي فقرنا (بينهم) وبين الالهة التي كانوا يعبدونها وقطعنا العلائق والوصل التي كانت بينهم في الدنيا فغابت اعمالهم وانصرفت عرى أطعاهم وحصل لهم اليأس الكلي من حصول ما كانوا يرجونه

من جهتهم والحال وان كانت معلومة لهم من حين الموت والابتلاء بالعذاب لكن هذه المرتبة من اليقين انما حصلت عند المشاهدة والمشافهة (وقال شركاؤهم) التي كانوا يعبدونها ويثبتون الشركة لها وهم الملائكة وعزير والمسيح وغيرهم ممن عبدوه من اولى العلم وقيل الاصنام ينطقها الله الذى انطق كل شئ (ما كنتم يا ابا نعبدون) مجاز عن برائة الشركاء من عبادة المشركين حيث لم تكن تلك العبادة بأمر الشركاء وارادتهم وانما الا حربه باهوا هو آؤهم والشياطين فالمشركون انما عبدوا في الحقيقة هو آؤهم وشياطينهم الذين اغووههم (فكنفي بالله شهيدا بيننا وبينكم) فانه العالم بكنهه الحال (ان) مخففة من ان واللام فارقة (كأعن عبادتكم) لنا (لغافلين) والغفلة عبارة عن عدم الارتضاء والافعدم شعور الملائكة بعبادتهم لهم غير ظاهر وهذا يقطع احتمال كون المراد بالشركاء الشياطين كما قيل فان ارتضاءهم باشرأ كههم محال لا يب فيه وان لم يكونوا مجبرين لهم على ذلك كذا في الارشاد هذه بالنسبة الى كون المراد بالشركاء ذوى العلم واما ان كان المراد الاصنام فمن اعظم اسباب الغفلة ككونها اجادات لاحس لها ولا شعور البتة (هناك) ظرف مكان اى في ذلك المقام الدهش اوفى ذلك الوقت على استعارة ظرف المكان للزمان (تبلو) من البلوى والاختبار في الفارسية يبارز مودن اى تحتجرو تذوق (كل نفس) مؤمنة كانت او كافرة سعيدة او شقية (ما اسلفت) اى قدمت من العمل فتعابن نفعه وضربه واما ما علمت من حالها من حين الموت والابتلاء بالعذاب في البرزخ فأمر مجمل (ورددوا) الضمير للذين اشركوا على انه معطوف على زيلنا وما عطف عليه وقوله تعالى هناك تبلو الخ اعتراض في اثناء المقرر لمضمونها (الى الله) اى جزأته وعقابها فان الرجوع الى ذاته تعالى مما لا يتصور (مولاهم) ربههم (الحق) اى المتحقق الصادق ربو بيته لا ما اتخذوه رباً باطلا قال الشيخ في تفسيره مولاهم الحق اى الذى يتولى ويملك امرهم حقيقة ولا يشك بقوله وان الكافرين لا مولى لهم لان المعنى فيه المولى الناصر وفى الاقول المالك (وضلعنهم) وضاع اى ظهر ضياعه وضلاله لانه كان قبل ذلك غير ضال اوضح في اعتقادهم الجازم ايضا (ما كانوا يفترون) من ان آلهتهم تشفع لهم او ما كانوا يدعون انهم شركاء الله واعلم ان اكثر ما اعتمد عليه اهل الايمان يتلانى وبضمعل عند ظهور حقيقة الامر يوم القيامة فكيف ما استند اليه اهل الشرك والعصيان (كأحكى) ان الجنيد قدس سره روى في المنام بعد موته قبيلا ما قيل الله بك فقال طاحت تلك الاشارات وقبضت تلك العبارات وايدت تلك الرسوم وغابت تلك العلوم وما فنعنا الاركيعات كآثر كهها في السحر * هر كنج سعادت كه خداداد بمحافظ * از بين دعای شب وورد سحرى بود * ثم ان الآية الشريفة اشارت الى ان النفس انما تعبد الهوى ولا محراب لها في توجيهها الا ما سوى المولى * قال بعض السادة رحمه الله نحت الجبال بالانظار ليس من زوال الهوى اذا تمكن وكما لا يجب الله العمل المشترك بالاتفات لغيره نفسا كان او غيرها كذا لا يجب القلب المشترك بمجبة غيره من شهوة او غيرها قال محمد بن حسان رحمه الله بينا انا ادور في جبل لبنان اذ خرج على شاب قد احرقته السموم والرياح فلما رآنى ولى هاربا فقبضته وقلت عظمى بكلمة انتفع بها قال احذره فانه غير لايجب ان يرى في قلب عبده سواء قال ابن نجيد رحمه الله لا يصفو لاحد قدم في العبودية حتى يكون افعاله كلها عنده رياء واحواله كلها عنده دعاوى وانما يفتضح المدعون بزوال الاحوال (وفي المنشوى) چون بياطن بنكرى دعوى بكجاست * اوودعوى ييش آن سلطان فناست (وقال الحافظ) حديث مدعيان وخيال همكاران * همان حكايات زردوز وپور يابافت * فعلى العبد ان يبقى عن جميع الاوصاف ويقنصل عن كل الاوساخ ويقطع عن التشبث بكل حجر وشجر فان الظفر انما هو بعناية الله خالق القوى والقدر ونعم ما قال بعضهم استغفائة المخلوق بالمخلوق كاستغفائة المسجون بالمسجون وفى التأويلات النجمية ويوم تحشرهم جميعا اى اجتماع ارواح الانسان وحقائق الاشياء التي يعبدون من دون الله مثل الدنيا والهوى والاصنام ثم يقول للذين اشركوا مكانكم اى فخطاب ارواح المشركين بأن قفوا مكانكم الذى اخترتم بالجهل بعد ان كنتم في علو المكان انتم وشركاؤكم اى انزلوا انتم وشركاؤكم الى المكان السفلى وهو مكان شركائكم اذا تعلقت بهم فزيلنا بينهم اى فرقنا بين المشركين وشركائهم بأن تعذب المشركين بعذاب البعد والطرده عن الحضرة والم الفارقة وحسرة ابطال استعداد المواصلة ولا تعذب الشركاء بهذه العقوبات لعدم استعدادهم في قبول كمال القرب وقال شركاؤهم ما كنتم لينا تعبدون بل كنتم تعبدون هو اكمل لانه ما عبد في الارض اله الا بالهوى فلهذا قال عليه الصلاة

والسلام ما عبد في الارض اله ابغض على الله من الهوى وقال تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه فكفى بالله
شهادا بيننا وبينكم فيما شاهد ان كان عبادتكم لغافلين اى كفا في غفلة عن ذوق عبادتكم ايانا وحظها ومشر بها
بل كان الحظ والمشرب والذوق لهواكم في استيفاء اللذات والشهوات والتمتعات الدنيوية والاخرية عند عبادتنا
بلا شعور منا بخلاف عبادة الله فان في عبادة الله رضاه وشعوره بها ومنه المدد والتوفيق وعليه الجزاء والثواب
هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت اى في ذلك الحال يتبلى كل نفس ما قدمت من التعلقات بالاشياء والتسككات
بها وردوا الى الله في الحكم والقرب والبعد واللذة والالام مولا هم الحق اى متولهم في ذلك هو الله
اى في اذاقة اللذات من القرب والالام من البعد لا غيره من الشركاء وضل عنهم ما كانوا يفترون أن الشركاء انرا
في القرية والشفاعة انتهى ما في التأويلات النجمية (قل) للمشركين احتجابا على حقية التوحيد وبطلان
الشرك (من يزرعكم) كيستكم شجارا وروزي ميهده (من السماء) از آسمانكه باران مى باراند (والارض)
وازرعكم كه يكاه مى روياند (ام من) ام منقطعة لانه لم يتقدمها همزة استفهام ولا همزة تنوين وتقدر هنا بيل
وحده دون الهمزة بعدها كما في سائر المواضع لانها وقع بعدها اسم استفهام صريح وهو من فلا حاجة
الى الهمزة وبطل اضراب انتقال من الاستفهام الاول الى استفهام آخر لا اضراب ابطال اذ ليس في القرءان
ذلك والمعنى بالفارسية آيا كيست كه (يملك السمع والابصار) اى يستطيع خلقهما ونسويتهما على هذه
الفطرة العجيبة او من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالهما من ادنى شئ يصيبهما وكان على
رضى الله عنه يقول سبحانه من بصر بشيخهم واسمع بعظم وانطق بلم ولما كانت حاجة الانسان الى السمع والبصر
اكثر من حاجته الى الكلام خلق الله له اذنين وعينين ولسانا واحدا (ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت
من الحي) اى من نشئ الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان وكذا من يخرج الطائر من البيضة ويخرج
البيضة من الطائر (ومن يدبر الامر) اى امر جميع العالم علويا كان اوسفيا وروحانيا او جسمانيا (فسيقولون)
بلا تأخير (الله) يفعل ما ذكر من الافاعيل لا غيره اذ لا مجال للمكابرة لغاية وضوحه (فقل) عند ذلك
تسكت الههم (افلا تتقون) اى اتعلون ذلك فلا تتقون عقابه باشر اكتم به الاصنام (فذلكم الله) الذى يفعل هذه
الاشياء هو (ربكم الحق) اى الثابت ربو بيته لا ما شركتم معه قوله فذلكم مبتدأ والخلافة صفته وربكم الحق
خبره ويجوز ان يكون الجلالة خبره وربكم يدل منه والاشارة محمولة على التجوز لا استحالة تعلق الاحساس به تعالى
(فماذا) يجوز ان يكون الكيل اسما واحدا قد غلب فيه الاستفهام على اسم الاشارة وان يكون موصولا بمعنى الذى
اى ما الذى (بعد الحق) اى غيره بطريق الاستعارة اى ليس غير التوحيد وعبادة الله تعالى (الا الضلال) الذى
لا يختاره احد وهو عبادة الاصنام وانما سميت ضلالا مع كونها من اعمال الجوارح باعتبار ابتنائها على ما هو
ضلال من الاعتقاد والرأى (فان تصرفون) استفهام انكارى بمعنى انكار الوقوع واستعباده والتعجب
اى كيف تصرفون من التوحيد وعبادة الله الى الاشرار وعبادة الاصنام الذى هو ضلال عن الطريق الواضح
(قال السعدى) ترسم نرسى بكعبه اى اعربى * كين رده كه تو مبروى بتر كستانست * فقد نبه الله على
ضلالهم على لسان رسوله عليه السلام وهو الهادى الى طريق الحق والصواب والفارق بين اهل التصديق
والارتياب (قال للصائب) واقف غيث وندك كم كرده اندراه * تاره روان براهمى نى رسند (كذلك) الكاف
في محل نصب على انه صفة مصدر محذوف والاشارة بذلك الى المصدر المفهوم من الحق في قوله ربكم الحق
اى كما حقت الربوبية لله تعالى (حق كلمة ربك) حكمه وقضاه يعنى واجب شدة عذاب الهوى (على الذين فسقوا)
اى عزدوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح (انهم) تعليل لحقيقة تلك الكلمة والاصل لانهم (لا يؤمنون)
فالكفر اذاهم الى العذاب فان كل نتيجة مبنية على المقدمات والاسباب والقمح لا ينبت من الزوان ولا يثمر الثمر
ام غيلان (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده) البدء بالفارسية ابتدا كردن اى يخلق الخلق
اولا ثم يعيده بعد الموت ولما كانوا مقتزين بالبدء ومنكرين للاعادة عنادا ومكابرة امر صلى الله تعالى
عليه وسلم بأن يبين اهم من يفعل ذلك فقيل له (قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده) اى هو يفعلهما لا غيركما ننا من كان
(فان نفنكون) اى كيف تصرفون وتقبلون عن قصد السبيل والاستفهام انكارى (قل هل من شركائكم
من يهدى) غيره (الى الحق) ولو كانت الهداية بوجه من الوجوه فان ادنى مراتب المعبودية هداية المعبود

لعبدته الى ما فيه صلاح امرهم وهدي كما يستعمل بكلمة الى لتدل على انتهاء ما قبلها الى مدخولها كذلك يستعمل باللام التعليلية لتدل على ان الهداية لا توجه نحو ما دخل عليه اللام الا لاجل ان تؤدى اليه ويترتب هو عليها كما هو شأن العلة والمعلل بها وقد جمع بين التعديتين في هذه الآية (قل الله يهدي) من يشاء (اللقن) دون غيره بنصب الادلة وارسال الرسل وانزال الكتب والتوفيق للنظر الصحيح والتدبر الصائب فان العقول مضطربة والافكار مختلطة وتعين الحق صعب ولا يسلم من الغلط الا الاقل من القليل فالاهتداء لادراك الحقائق لا يكون الا باعانة الله وهدايته وارشاده (افن يهدي) غيره (الى الحق) هو الله تعالى (احق ان) اى بان (يتبع) والمفضل عليه محذوف اى عن لا يهدي (ام من لا يهدي) بكسر الهاء وتشديد الدال اصله لا يهتدى وادغم وكسر الهاء لالتقاء الساكنين اى لا يهتدى في حال من الاحوال (الان يهدي) الاحال هدايته تعالى له الى الاهتداء فان قلت الاصنام جمادات لا تقبل الهداية فكيف يصح ان يقال في حقها الان يهدي وايضا كلمة من تستعمل في ذوى العقول دون الجمادات فلا يليق ان يقال في حقها ام من لا يهدي قلت هذا اى انتقاء الاهتداء الان يهدي حال اشراف شركائهم كاللائكة والمسبح وعزير عليهم السلام فهذا بيان لفساد مذهب من يتخذ العقلاء الذين يقولون الهداية اربابا بعد ما بين فساد مذهب مطلق اهل الشرك من عبدة الاوثان وغيرها بقوله قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق الاية فانه لاشك ان المراد بالشركاء فيه ما يتناول الاصنام وغيرها وقال في التبيان الصنم لا ينفع ولا يضّر ولا يقدر على شئ في نفسه الان يهدي يعنى يدخل ويخرج ويقتل ويتصرف فيه والله تعالى جل عن ذلك وظاهر هذا الكلام يدل على ان الاصنام ان هديت اهتدت وليس كذلك لانها حجارة لا تهتدى الا انهم اساتخذوها آلهة عبر عنها كما عبر عن يعقل ويفعل (فالكلم) اى اى شئ لكم في اتخاذكم هؤلاء شركاء لله تعالى (كيف تحكمون) بما يقضى صريح العقل بطلانه وهو انكار الحكمهم الباطل حيث سوا بين من يحتاجونهم اليه وهو الله تعالى وبين من يحتاج هو اليهم وهو ما عبده من دون الله من الاصنام ولا مساواة بين القادر والعاجز جدا * عجز وقدرت كهرو وضادته * عقل كوكبوت كد يكساند * عجز رخلق مى در اند پوست * قادري بر كمال حضرت اوست (وما يتبع اكثرهم) فيما يعتقدهون من ان الاصنام آلهة (الاطنا) من غير تحقيق وانما قلدها في ذلك آباءهم وفيه اشعار بان بعضهم قد يتبعون العلم فيقفون على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك لكن لا يقبلونه مكابرة وعنادا (ان الظن لا يغنى) بي يازنكر در اندكسى را (من الحق) از علم واعتقاد درست يعنى ظن وتخمين يجاى حق ويقين تواءم (شيا) من الاغناء فيكون مفعولا مطلقا ويجوز ان يكون مفعولا به ومن الحق حال منه فعنى لا يغنى حينئذ لا ينوب وقال بعضهم ان الظن بأن الاصنام شفعا لا يدفع عنهم العذاب فتقولهم بأنها شفعا باطل محض مبنى على خيال فاسد وظن واه (ان الله عليم بما يفعلون) وعبد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان وفي الآية دلالة على وجوب العلم في الاصول وعدم جواز الاكتفاء بالتقليد (وفي المنزوى) وهم افتدروا خطا ودر غلط * عقل باشد در اصابته فقط * كشتى بي لنكر آدم مرد شر * كد زباد كز نبياد واحذر * لنكر عقلست عاقل را امان * لنكرى در پوزه كن از عاقلان * وقد نادى قوله تعالى فما لكم كيف تحكمون على كونهم محرومين من كمال العقل فان العاقل بالعقل الكامل لا يتبع الباطل والجهل بل الحق والعلم وكون الآباء على صفة الشرك لا ينهض حجة فان الله تعالى قد خلق الناس وهداهم الى تمييز الخير والشر بتركيب العقل فيهم فالاتباع ليس الا الى الهدى وكما ان المشركين ضلوا عن طريق الشريعة بتقليد الجهلة فكذلك السالكون ضلوا عن طريق الحقيقة بتقليد الغفلة قال بعض الحكماء اوصيكم بوصية لا يعرفها الا من عقل وجرب ولا يحملها الا من غفل فحجب وهو ان لا تأخذوا في هذا العلم مع متكبر ولا صاحب بدعة ولا تقليدا ما لكبر فانه محال عن فهم الآية والعبر واما البدعة فتوقع صاحبها في البلايا الكبار واما التقليد فعقال يمنع من الظفر وبلوغ الوطرن ان ما وصل المرء اليه بنور العقل والبرهان فاعلم المكسوب بالعقل بمنزلة الظن والتخمين عند ارباب اليقين والحق الذى لا غاية وراءه وراء طور العقل وما يلى ظاهر القلب هو الايمان وما يلى باطنه هو الايقان قال بعض العارفين اذا كان الايمان في ظاهر القلب كان العبد محبا للآخرة والدنيا وكان مرتبة مع الله ومرتبة مع نفسه فاذا دخل الايمان باطن القلب ابغض العبد دنياه وهجر هواه والوصول الى هذه المرتبة لا يكون الا بمجنبة الهية وبهبة مرشد كامل (قال الحافظ) من بسر منزل عنقانه

بخود برده راه * قطع اين مرحله بامرغ سليمان كردم * ومن شرأ نطه الاحتراز عن صحبة خلاف الجنس
 فانها مؤثرة وما ضاع من ضاع الالبسة اعد الهوى والقعود مع اهل الانكار قد ظهر الحق وحقيقة الحال وماذا
 بعد الحق الا الضلال نسأل الله المتعال ان يوفقنا للاجتهاد الى وقت الارتحال (وما كان هذا القرءان) مع ما فيه
 من دلائل الاعجاز من حسن نظمه ومعانيه الدقيقة وحقايقه الجامعة (ان يفترى) في محل النصب على انه خبر
 كان اى اقترأه اى مفترى يفترى به على الله وسعى بالمصدر مبالغة والاقترأ في الاصل اقتعال من فريت الاديم
 اذا قدرته للقطع ثم استعمل في الكذب (من دون الله) خبر آخر اى صادر من دون الله لانه لا يتكلم بمثله الا الله
 (ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه) اى مصدق لما تقدمه من الكتب الالهية بسبب كون مضمونه مطابقا
 لمضمون تلك الكتب فيما اخبر به من اصول الدين وقصص الاولين ظهر في يده من لم يمارس شيأ من العلوم ويجالس
 علماء تلك الكتب فاذا كان ما جاء به مطابقا لم يعلم انه ليس اقترأه بل من الله تعالى (وتفصيل الكتاب) من كتب
 بمعنى فرض وتقدر وحكم اى وتفصيل ما حقق وانبت من الحقائق والنشأت وفي التاويلات النجمية اى تفصيل
 الجملة التي هي المقدرة المكتوبة في الكتاب الذي عنده لا يتطرق اليه المحو والابتن لانه ازل ابدى كما قال
 يحمو الله ما شاء وبثبته في اللوح المحفوظ وهو مخلوق قابل للتغير وعنده ام الكتاب بمعنى الاصل الذي
 لا يقبل التغير وهو علمه القائم بذاته القديم (لا ريب فيه) خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك اى منتفعا عنه
 الريب بمعنى از ظهور رجحان ووضوح دلالت بمثابة استكراه كره كره دروادي تأمل كند زريب باز استندود اندك
 بشبهه درو بحال نيت (من رب العالمين) خبر آخر تقديره كائن من رب العالمين فهو وحى نازل على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده تعالى (ام يقولون اقترأه) ام منقطعة مقدرة بيل والهزمة والمعنى بل يقولون
 كفار مكة اقترأه محمد والهزمة لانكار الواقع واستبعاده وجوز الزمخشري ان تكون للتقرير لازام الحجة (قل)
 لهم ان كان الامر كما يقولون (فأتوا) انتم على وجهه الاقترأه والامر من باب التمجيز والقام المحر (بسورة مثله)
 في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى فانكم مثلي في العربية والفصاحة (وادعوا من استطعتم) دعاه
 والاستعانة به ليعاونكم على اتيان مثله ان لم يف عقل الواحد والاثنين منكم في استخراج ما يعارض القرءان
 (من دون الله) متعلق بادعوا ودون جار مجرى اداة الاستثناء اى ادعوا متجاوزين الله اى سواه تعالى من استطعتم
 من خلقه فانه لا يقدر عليه احد (ان كنتم صادقين) في اتي اقترأه فان ما اقترأه احد من المخلوقين يفتر به غيره
 لانه فوق كل ذى علم عليم فاذا عرفتم عجزكم حال الاجتماع وحال الافراد عن هذه المعارضة فحينئذ يظهر ان نظم
 وتنزيله ليس الا من قبل الله تعالى واعلم ان اعجاز القرءان اى جعله الغير عاجزا كونه في غاية البلاغة ونهاية
 الفصاحة بحيث يصرف الناس عن قدرة معارضته لاعتن نفس المعارضة مع القدرة بأن عقد الله لسان البيان
 من بلغاء الزمان لطغمانه بنبيه وفضلا عليه كما توهمه البعض كذا في تفسير الفاتحة للمولى الفناري (بل كذبوا)
 بما لم يحيطوا به لعلهم اى سارعوا الى تكذيب القرءان قبل فهمه فان تكذيب الكلام قبل الاحاطة بمعانيه
 مسارعة اليه في اول وهله ومعنى الاضراب في بل ذمهم على التقليد وترك النظر كانه قيل دع تحذيرهم والزاهم
 فانهم لا يستأهلون الخطاب لانهم مقلدون متهاقون في الامر لاعتن خبر وتعل ولو كان لهم وقوف على
 ما في تضاعيف القرءان من شواهد الاعجاز لعلوا انه ليس مما يمكن ان يكون له نظير يقدر عليه المخلوق
 (واما باتهم تأويله) عطف على الصلة او حال من الموصول اى لم يجتهد ما يؤول اليه امره والمعنى ان القرءان معجز
 من جهة النظم والمعنى ومن جهة الاخبار بالغيب وهم قد فاجأوا تكذيبه قبل ان يتدبروا نظمهم وينظروا وقوع
 ما اخبر به من الامور المستقبلة التي يظهر بعضها في الدنيا ويظهر بعضها في الآخرة ليستدلوا بذلك على صحة
 القرءان وصدق قول النبي عليه السلام ونبي اتيان التأويل بكلمة لما الدالة على التوقع بعد نفي الاحاطة بعلمه
 بكلمة لم لتا كيد الذم وتشديد التشنيع فان الشناعة في تكذيب النبي قبل علمه المتوقع اتيانه اخش منها
 في تكذيبه قبل علمه مطلقا والمعنى انه كان يجب عليهم ان يتوقفوا الى زمان وقوع المتوقع فلم يفعلوا (كذلك)
 اى مثل ذلك التكذيب الواقع من قومك (كذب الذين من قبلهم) انبياءهم (فانتظروا كيف كان عاقبة الظالمين)
 فيه وعيد لهم بمثل ما عوقب به من قبلهم وانما وصفهم بالظلم لانهم وضعوا التكذيب في موضع التصديق فكان
 ما آل امرهم الى ما اخبر به الكتب والانبياء من العذاب والهلاك (ومنهم) اى من المكذبين (من يؤمن به)

من يصدق بالقرء ان في نفسه ويعلم انه حق ولكنه يعاند (ومنهم من لا يؤمن به) في نفسه كما لا يؤمن به ظاهر القسط غباونه وقلة تدبره ومنهم من سيؤمن به ويتوب عن كفره لـ سكونه مستعدا لقبول الايمان ومنهم من لا يؤمن به فيما يستقبل بل يموت على كفره لعدم استعداده لقبوله (وربك اعلم بالفسدين) بالمعادين او بالمصرين وانما وصفهم بالافساد لانهم افسدوا استعدادهم الفطري بالاعمال الفاسدة (وان كذبوك) وان اصرروا على تكذيبك بعد الزام الخجة (قتل لي على ولكم عملكم) فتراهم فقد اعذرت اى بالغت في العذر كقوله تعالى فان عصوك قتل اى بربى والمعنى فى جزاء على ولكم جزاء عملكم حقا كان او باطلا وتوحيد العمل المضاف اليهم باعتبار الاتحاد النوعي ولرعاية كمال المقابلة (انتم بريئون مما عمل وانابرئ مما تعملون) تاكيد لما افاده لام الاختصاص من عدم تعدى جزاء العمل الى غير عمله اى لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملكم وعمله صرف الاستعداد الفطرى فى استعمال العبودية لقبول فضل الربوبية وجزاؤه والجنة والوصلة وعلمهم افساد الاستعداد فى استيفاء اللذات والشهوات النفسانية وابطال القلب عن قبول الفيض الالهى وجزاؤه النار والقطيعة وايضا عمله التصديق والاقرار وعلمهم التكذيب والانكار وكل برئى من صاحبه فى الدنيا والآخرة لا يجتمعان ابدالا لانه لا يجتمع الضب والنون فان الضب غذاؤه الهواء والنون غذاؤه الماء ولا أحدهما وهو الضب القبض واليبوسة لانه برئ ومن طبع التراب ذلك ولا آخر وهو النون البسط والرطوبة لانه بحرى ومن طبع الماء ذلك (وفى المنوى) طوطيان خاص رافند يست زرف * طوطيان عام ازان خود بسته طرف * كى چند درویش صورت زان زكات * معنى است آن فى فعولن فاعلات * از خر عيسى در بغش نيست قند *

ليكن خرا آمد بخلق كه پسند * بال بازان راسوى سلطان برد * بال زانغان رابكو رستان برد (ومنهم) اى من المكذبين (من) اى ناس (يستمعون اليك) عند قراءتك القرءان وتعليقك للشرائع بسمع الظاهر وفى سمع قلوبهم صمم من محبة الدنيا وشهواتها فان حب الشيء يعمى ويصم عن غيره (افأنت تسمع الصم) الهمة الاستفهامية انكارية والفاء للعطف على مقدروا التقدير يستمعون اليك فانت تسمعهم اى تقدر على اسماعهم وقد أصمهم الله بسوء اعمالهم والمنكر هو وقوع الاسماع لا الاستماع فانه امر محقق (ولو كانوا لا يعقلون) اى ولو انضم الى صممهم عدم تعقلهم لان الاصم العاقل ربما يتفكرس اذا وصل الى صماخه صوت واما اذا اجتمع فقدان السمع والعقل جميعا فقد تم الامر (ومنهم من ينظر اليك) بنظر الحس ويعاين دلائل نبوتك الواضحة وفى بصيرته عمى (افأنت تهدى العمى) جمع الاعمى اى عقيب ذلك انت تهديهم (ولو كانوا لا يبصرون) اى ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة فى ذلك البصيرة ولذلك يحسد الاعمى المستبصر وينظن لما يدرسه البصير الاحق فحيث اجتمع فيه الحق والعلمى فقد انسده عليهم باب الهدى قد شبه الله المكذبين الذين اصرروا على التكذيب بالاصم والاعمى من حيث ان شدة بغضهم وبكال فقرتهم عن رسول الله منعهم عن ادراك محاسن كلامه ومشاهدة دلائل نبوته كما يمنع الصم فى الاذن عن ادراك محاسن الكلام ويمنع العمى فى العين عن مشاهدة محاسن الصورة وقرن عدم العقل بعدم السمع وبعدم البصر عدم الادراك تفضيلا لحكم الباطن على الظاهر فلما بلغوا فى معرض العقل الى حيث لا يقبلون الفلاح والطبيب اذا رأى مريضاً لا يقبل العلاج اعرض عنه ولا يستوحش من عدم قبوله للفلاح فقد وجب التبرى منهم وعدم الانفعال من اصرارهم على التكذيب (قال يونان وزير كسرى) خسة اشياء ضائعة المطرفى الارض المسجحة والسراج المشتعل فى ضوء الشمس والمرأة الحسنه الصورة عند الرجل الاعمى والطعام الطيب عند المريض والرجل العاقل عند من لا يعرف قدره (ان الله لا ينظلم الناس شيأ) الله ظلم تكند بر مردمان هم چیزى بى سلب بكنند حواس وعقول ايشان را (ولكن الناس انفسهم يظلمون) سم كند بر نفسهاى خود وحس وعقل كه آت ادراك آيات قدرست در ملاهى استعمال نمايند ومنافع وفوائد آن بدركات از بيشان فائت كردد * چشم از بر آيات قدرست * كوش از بى شنيدن اخبار حضرست * هر كه كه حق نيند وحق نشود كسى * كور و كورست بلكه ازان هم بترسى * وفى التأويلات النجمية ان الله لا ينظلم الناس شيئاً بل لا يعظمهم استعداد الهداية وقبول الفيض الايمان ثم يجبرهم على الهداية وقبول الايمان بل اعطاهم استعداد الهداية وقبول الايمان بفطرة الله التى فطر الناس عليها ولـ كن الناس انفسهم يظلمون بافساد

الاستعداد الفطرى في محالقات الاوامر والنواهي الشرعية اتتهى وفيه دليل على ان للعبد كسبا وانه ليس
 مسلوب الاختيار بالكلية كما زعمت الجبرية وان كل ما ابتلى به فاعماله من جانبه (وفي المتنوى) عاشق بودست
 در ايام پيش * باسبان عهد اندر عهد خویش * سالها در بند وصل ماه خود * شاهمات ومات شاهنشاه خود
 * عاقبت جوینده یابنده بود * که فرج از صبر زاینده بود * گفت روزی یار او کامشب بیا * که به بختم ازین تو
 لویا * در فلان حجره نشین تا نیشب * تا بیایم نیشب من بی طلب * مرد قربان کرد و نانها بخش کرد
 چون پدید آمد همش از زیر کرد * شب در آن حجره نشست آن کرم دار * بر امید وعده آن یار غار * بعد نصف
 اللیل آمد یار او * صادق الوعدانه آن دلدار او * عاشق خود در افتاده خفته دید * اندکی از آستین او درید *
 کرد کافی چندش اندر جیب کرد * که تو طفلی کیر این می باززد * چون بهر از خواب عاشق بر جهید *
 آستین و کرد کا نهار دید * گفت شاه ماهمه صدق و وفاست * آنچه بر ما می رسد آن هم زماست *
 خواب را به کذا را مشب ای پدر * یک شبی بر کوی بی خوابان کذر * بنگر اینهارا که مجنون گشته اند *
 همچو پروانه بوصلت گشته اند * ایقظنا الله وایاکم ونورحمانا وحمیاکم ولا یجعلنا من الغافلین الضالین الظالمین
 آمین آمین (و یوم یحشرهم) یوم منصوب بفعل مقدر والضمیر لکفار مکة ای اذ کر لهم یامحمد او اذ کر لهم
 یوم یحشرهم الله وجمعه هم وهو یوم القيامة (کأن) مخففة اسمها محذوف ای کأنهم (لم یلبثوا) لم یکثروا فی الدنیا
 اوفی القبور (الاساعة من النهار) ای شیأ قلیلا منه فانها مثل فی غایة القلة وتخصیصها بالنهار لان ساعاته اعرف
 حالا من ساعات اللیل والجملة التشبییه حال من ضمیر المفعول ای یحشرهم مشبهین بمن لم یلبث الاساعة
 استقصروا المدة لهول مارا واول الانسان اذا عظم خوفه ففی الامور الظاهرة در تفسیر زاهدی آورده که
 معتزله در نفی عذاب قبر بدین آیت استدلال نموده کویند اگر کفار در قبر معذب بودندی مدتی بدین درازی
 ایشانرا ساعتی نه نمودی وجواب میگوید که این صورت بسبب صعوبت احوال وشدت احوال قیامتست
 که مدت عذاب قبر در جنب آن یک ساعت نماید * يقول الفقیر استقلوا مدة البعث فی الدنیا لانهم کانوا فی النعیم
 صورة وایامه تمضی کالریاح واستقلوا مدة المکث فی القبور لان عذابهم فیها کان علی النصف بالنسبة الی عذاب
 الآخرة اذ التئم البرزخی وكذا التأم علی الروح والبدن البرزخی بخلاف التئم والنالم الحشر بین فافهم هدا الله
 قال فی التأویلات العجیبة تشیر الایة الی الخروج من مضیق عالم الاجسام الی عالم الـ کون والفساد
 والتناهی الی متسع عالم الارواح الی عالم الـ کون بفساد وثناء فان مدة عمر الدنیا القانیة بالنسبة الی الآخرة
 الباقیة ترى کساعة من نهار بل اقل من لحظة ثم اعلم ان الحشر یکون عاما واکسا واکس فالعام هو خروج
 الاجساد من القبور الی الحشر یوم النشور والحشر الخاص هو خروج ارواحهم الی الآخرة من قبور اجسامهم
 الدنیویة بالسر والسلوک فی حال حیاتهم الی عالم الروحانیة لانهم ما نوا بالارادة عن صفات النفسانیة قبل ان یموتوا
 بالموت عن صورة الحیوانیة والحشر الاخص هو الخروج من قبور الانانیة الروحانیة الی هویته الربانیة
 كما قال تعالی یوم نحشر المفقین الی الرحمن وهذا (یتعارفون بینهم) یعرف بعضهم بعضا کما کلاوا یعرفون فی الدنیا
 فکأنهم لم یفارقوا بسبب الموت الامدة قلیلة لا تؤثر فی زوال ذلك التعارف اول ما خرجوا من القبور ثم تقطع
 التعارف اذا عاينوا العذاب ویتبرأ بعضهم من بعضهم وهو حال اخرى مقدرة لان التعارف بعد الحشر یکون
 (قد خسر الذین کذبوا بقاء الله) شهادة من الله علی خسراتهم وتجب منه ای قد غبن المکذبون بالحساب
 والجزآ (وما کانوا مهتدین) فی تجارتهم اذ باعوا الایمان بالـ کفر والتصدیق بالـ کذب فلم یکونوا علی فجع
 وقدمضی الوقت چه خوش گفت با کودک آموزگار * که کاری نکردیم وشد روز کار (واما نری نیک)
 اصله ان نرک وما مزیدة لتأکید معنی الشرط ای ان تبصر نرک بان تطهر لک (بعض الذی نعدهم) من العذاب
 ونجله فی حیاتک کما اراه یدرو الجواب محذوف لظهوره ای قد اذ هو المأمول وانا علیهم مقتدرون (او تنوفینک)
 قبل ان نریک (قالینا من جمعهم) ای رجوعهم رجوعا اضطرار یا قدریک فی الآخرة وانا منهم منتقمون وهو جواب
 تنوفینک لان الرجوع انما یمکن فی الآخرة بعد الموت فهو لا یصلح ان یمکن جوابا للشرط وما عطف علیه ولان
 قوله تعالی فی حم الزخرف فاما نذهبن ینک فاما نهم منتقمون او نری نیک الذی وعدناهم فانا علیهم مقتدرون بدل
 علی ما ذکرنا والقرآن یفسر بعضه بعضا هكذا لاجل بیال الفقیر اصلحه الله القدر (ثم الله شهید علی ما یفعلون)

اى مجاز على افعالهم السيئة ذكر الشهادة واراد نبيها ومقتضاها ولذلك رتبها على الرجوع بتم الدالة على التراخي
 ولو كان المراد من الشهادة نفسها لم يصح الترتيب المذكور لانه تعالى شهيد على ما يفعلونه من التكذيب والمحاربة
 حال رجوعهم اليه تعالى وقيله وقال في الكواشي ثم معنى الواو والترتيب الاخبار بخوضه قائم ثم هو كريم
 وليس التأخير مجاز بل للايدان بانه تعالى قادر عليهم في كل ان (ولكل امة) من الامم الماضية (رسول) يعث
 اليهم شريعة خاصة مناسبة لاجوالهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم)
 اى بين كل امة ورسولها (بالقسط) بالعدل وحكم بنجاة الرسول والمؤمنين به وهلاك المكذبين (وهم لا يظلمون)
 في ذلك القضاء المستوجب لتعذيبهم لانه من نتائج اعمالهم * يقول الفقيران قلت رد على ظاهر الآية زمان
 الفترة فانها بظاهرها ناطقة بانه لم يهل امة قط ولم يعث لاهل الفترة رسول كما يشهد عليه قوله تعالى لتندروا قوما
 ما اندرآباؤهم قلت مساق الآية الكريمة على ان كل امة قضى لها بالهلاك قد اندروا اولاً على لسان رسول
 من الرسل ولم يعذب اهل الفترة لان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسمعيل غير رسول الله عليهما الصلاة والسلام
 فعذب اعقابهم بيد روجيه لتكذيبهم رسول الله كما دل عليه قوله تعالى وما تكلم معذنين حتى نبعث رسولا
 وقد انتهت رسالة اسمعيل بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا عليه السلام
 كما في انسان العيون وهذا ظاهر بطلان قول ابن الشيخ في حواشيه ان عموم الآية لا يقتضى ان يكون الرسول
 حاضرا مع كل واحدة منهم لان تقدم الرسول على بعض منهم لا يمنع من كونه رسولا الى ذلك البعض كما لا يمنع
 تقدم رسولنا عليه السلام من كونه مبعوثا لنا الى آخر الابد انتهى * واما كون اهل الفترة معذنين
 في الآخرة ام لا فقد سبق في اوخر سورة التوبة * ثم الرسول يأتي بالوحي الظاهر والباطن ووارث الرسول
 يأتي بالوحي الباطن وهو الالهام الالهى وكل ما جاز وقوعه للانبياء من المعجزات جاز للواياء مثله
 من الكرامات والله تعالى لا يحكم بين العباد الا بعد مجيئ رسولهم بالظاهر والباطن فان صدقوه قضى بينهم
 بالسعادة على قدر نصديقههم وان كذبوه قضى بينهم بالشقاوة على قدر تكذيبهم * هر كسى از همت والى خویش *
 سود دارد در خور كالای خویش * فليكن بالصدق والتصديق في حق الانبياء والاولياء واتباع ما جاءوا به من الوحي
 والالهام لتظفر بكل مرام (ويقولون) استبعادوا استهزاء آورده اند كه بعد از نزول واما نيك الآية كفار مكة
 استعجال عذاب موعود نمودند اين آيت نازل شد (متى هذا الوعد) بالعذاب فليأتنا بحجة (ان كنتم) اى انت
 واتباعك (صادقين) فانه يا نبينا (قل لا املك) لا اقدر لان الملك يلزمه القدرة (لنفسى ضرا) بان ادفعه (ولا لفاعا)
 بان اجليه فكيف املك لكم فاستعجل في جلب العذاب اليكم (الا ماشاء الله) استثناء منقطع اى لكن ماشاء الله
 كائن فانه هو المالك للضر والنفع وهو لم يعين لوعده زمانا ثم اخلف فاذا حضر الوقت فانه لا بد وان يقع الموعود
 كما قال (لكل امة) ممن قضى بينهم وبين رسولهم (اجل) معين خاص بهم لا يتعدى الى امة اخرى مضروب
 لعذابهم جزاء على تكذيبهم رسولهم يحل بهم عند حلوله (اذا جاء اجلهم) اى زمانهم الخاص المعين
 (فلا يستأخرون) اى لا يتأخرون عن ذلك الاجل وصيغة الاستقبال للاشعار بعجزهم عن ذلك مع طلبهم له
 (ساعة) اى شيا قليلا من الزمان (ولا يستقدمون) اى لا يتقدمون عليه فلا يستعجلون فسيحين وقتكم وينجز
 وعدكم وهو عطف على يستأخرون لكن لا لبيان انتفاء التقدم مع امكانه في نفسه كالتيأخر بل للمبالغة في انتفاء
 التأخر بنظمه في سلك المستحيل عقلا (قل أرأيتم) اى أخبروني لان الرؤية سبب للاخبار (ان اتاكم عذابه) الذى
 تستعجلون به (بيانا) اى وقت بيات واشغال بالنوم (اونهارا) حين كنتم مشتغلين بطلب معاشكم (ماذا يستعجل
 منه المجرمون) جواب للشرط بحذف الفاء فان جواب الشرط اذا كان استفهاما لا بد فيه من الفاء
 الا في الضرورة اى اى شئ من انواع من العذاب يستعجلونه وليس شئ من العذاب يستعجل به لمرارته وشدة اصابته
 فهو مقتض للنور الطبع منه اى شئ يستعجلون منه سبحانه والشئ لا يمكن استعجاله بعد اتيان به والمراد به
 المبالغة في انكار استعجاله باخراجه عن حيز الامكان وتنزيهه في الاستحالة منزلة استعجاله بعد اتيان به بناء على
 تنزيل تقرر اتيان به ودنوه منزلة اتيان به حقيقة والمجرمون موضوع موضع المضمر لتأكيد الانكار ببيان مباينة
 حالهم للاستعجال فان حق المجرم ان يهلك فزعما من اتیان العذاب فضلا عن استعجاله (أنتم اذا ما وقع امنتم به)
 دخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التأخر وما حريه اى قل لهم أبعدها وقع العذاب وحل بكم حقيقة

أمنت به حين لا ينفككم الايمان (آلآن) بأبدال الهمة الثانية ألقامع المذلل لازم واصله آلآن على ان تكون الاولى
استفهامية وهو منصوب بآمنت المقدردون المذكور لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فيما بعده كالعكس
وهو استئناف من جهته تعالى غير داخل تحت القول الملقن اى قيل لهم عند ايمانهم بعد وقوع العذاب
آلآن آمنت به انكارا للتأخير (وقد كنتم به تستنجلون) اى تكذبوا واستهزأوا (ثم قيل) عطف على ما قدر قبل
آلآن (للذين ظلموا) اى وضعوا التكذيب موضع التصديق والكفر موضع الايمان (ذوقوا عذاب الخلد)
عذاب جاویدی که آن دائم بود و ذلك انهم يعدلون فى قبورهم ثم يصيرون الى جهنم فيعذبون فيها ابدًا بنندارى
كبد كورفت وجان برد * حسابش باكرام الكتابين است (هل تجزون) اليوم يعنى لا تجزون (الابما كنتم
تكسبون) فى الدين من الكفر والمعاصى وفيه تنبيه على ان العذاب لم يصدر منه تعالى ابتداء فانه لم يخلق عباده
الى رحمتهم بل هو نتيجة عملهم الباطل بمنزلة الهلاك المترتب على تناول السم * جراز غير شكايه كنتم كه همجو
حباب * همیشه خانه خراب هو اى خويشتنم (ويستنبئونك) اى يستخبرونك فيقولون على طريقة الاستهزاء
والانكار (أحق هو) والهمة للاستفهام وحق خبر قدم على المبتدأ الذى هو الضمير والجملة فى موضع نصب
يستنبئونك لان انباء بمعنى اخبر يعنى الى اثنين بنفسه والاشهر ان يعنى الى النافى بكلمة عن بان يقال استنبأت
زيدا عن عمرو اى طلبت منه ان يخبرنى عن عمرو (قل) لهم غير ملتفت الى استهزأؤهم باننا للامر على اساس
الحكمة (اى ورنى) اى بكسر الهمة وسكون الياء من حروف الايجاب بمعنى نعم فى القسم خاصة كما ان هل بمعنى
قد فى الاستفهام خاصة قالوا وللقسم والمعنى بالفارسية آرى بحق برورد كامن (انه) اى العذاب الموعود (لحق)
ثابت البتة (وما انتم بمحجزين) ربكم حين اراد تعذيبكم حتى يفوتكم العذاب بالهرب فهو لاحق بكم لا محالة
وفى الآية اشارة الى ان اهل الغفلة لا تحجاب بصائرهم بحجب التعلقات الكونية ليس الامور الاخرى عندهم
بمنزلة المحسوس واما اهل اليقظة فلتنورهم بنور الله تعالى بشاهدون بعين القلب الآخرة واهوالها كما شاهد عين
القلب الدنيا واحوالها فهى عندهم بمنزلة المحسوس بل النبى عليه السلام قد عبر ليله المعراج على الجنة والنار
فشاهد ما شاهد بعين الرأس وكشف حقائق الاشياء ولذا احكم على الموعود بالحقية (ولوان اسكل نفس ظلمت)
اشركت صفة نفس (ما فى الارض) اى فى الدين من خزانها واماها (لافتد به) اى جعلته فدية لها
من العذاب وبذلته مقابلة نجاتها من افتداه بمعنى فداء اى اعطى فداءه (واسروا) اى النفوس المدلول عليها
بكل نفس وايثار صيغة جمع المذكور لفظ النفس على الشخص ولتغليب ذكر كور مدلوله على انائه (الندامة)
على ما فعلوا من الظلم (لما راوا العذاب) والمعنى اخفوها ولم يظهرها عند معاناة العذاب عجزا عن النطق لكمال
الخيرة لمن يذهب به ليصلب فانه يبقى مهوتا لا ينطق بكلمة وفى الكواشى وأسروا الندامة اظهرها لانه ليس
بيوم تصبر قال فى التبيان الاسرار من الاضداد (وقضى بينهم) اى اوقع القضاء والحكم بين الظالمين من المشركين
وغيرهم من اصناف اهل الظلم بان اظهر الحق سواء كان من حقوق الله او من حقوق العباد من الباطل
وعومل اهل كل منهما بما يليق به (بالقسط) بالعدل (وهم) اى الظالمون (لا يظلمون) فيما فعل بهم من العذاب
بل هو من مقتضيات ظلمهم ولوازمه الضرورية كذا فى الارشاد وقال القاضى ليس تذكر برا لان الاول قضاء
بين الانبياء ومكذبيهم والثانى مجازاة للمشركين على الشرك (الا) قال الامام كلمة الايمان تذكر تنبيه الغافلين
واهل هذا العالم مشغولون بالنظر الى اسباب الظاهرة فيضيفون الاشياء الى ملاكها الظاهرة المجازية فيقولون
الدارل يدوالغلام لعمرو والسلطنة للخليفة والتصرف للوزير ونحو ذلك فكانوا مستغفرين فى نوم الجهل
والغفلة حيث يظنون صحة تلك الاضافات فلذلك نادى الحق هؤلاء السامعين بقوله ألا (ان لله ما فى السموات
والارض) لانه قد ثبت ان جميع ماسواه مملوك له تعالى يمكن لذاته وان الممكن لذاته مستند الى الواجب لذاته اما ابتداء
او بواسطة فثبت ان جميع ماسواه مملوك له تعالى يتصرف فيه كيفما يشاء ايجادا واعداما واثابة وعقابا وكلمة
ما لتغليب غير العقلاء على العقلاء (الان وعد الله حق) اى ما وعده من الثواب والعقاب كائن لاخلف فيه
فالوعد بمعنى الموعود والحق بمعنى الثابت والواقع ويجوز ان يكون بمعناه المصدرى والحق بمعنى المطابق للواقع
اى وعده بما ذكر مطابق للواقع (ولكن اكثرهم) لقصور عقولهم واستيلاء الغفلة عليهم والنهم بالافعال المحسوسة
المعتادة (لا يعلمون) ذلك وانما يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا فيقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون مانه

در تنگای این مجلس * غیر دنیا ندیده دیده حس * چشم دل کو که برده هابدرد * جانب ملک آخرت نکرد *
 مرغ اودرقص زبون باشد * چه شناسد که باغ چون باشد (هو یحیی ویمیت) فی الدنیا من غیر دخل
 لأحد فی ذلك (والیه ترجعون) فی الآخرة بالبعث والحشر وفی التأویلات النجمیة یحیی من العدم بالاجداد ویمیت
 من الوجود بالاعدام والیه ترجعون وجود اوعدم انتهی * وفی الآیة اشارة الی انه لابد من الرجوع وان کان
 اضطرار یا ونم ما قبل اذا جاء الموت لا ینفع العلم کالم ینفع آدم ولا الخلق کالم ینفع ابراهیم ولا القربة کالم ینفع موسی
 ولا الملك کالم ینفع داود و سلیمان وذا القرنین ولا المحبة کالم ینفع محمد اصلی الله تعالی علیه وسلم ولا المال کالم ینفع
 قارون ولا الجنود کالم ینفع غمرد ولا الجمال کالم ینفع یوسف قبل فی الموت ستمائة ألف واربعة وعشرون ألف
 غم کل غم لو وضع علی اهل الدنیا لما توانه وبعد الموت ثلاثمائة وستون هو لا کل هول اشد من الموت فن عرف هذا
 بطریق الیقین جاهد الی ان تجدد کل ذرة منه الم الموت فحينئذ لا یبقی للام حین الموت بحال اصلا لانه مات
 بالاخیار قبل الموت بالاضطرار ورجع الی المولی بنفسه وفی عن جملة القيود والاضافات وبقی ببقاء الله تعالی
 فهذا یقال له موت النفس وحباة القلب احیانا الله تعالی وایاکم والموت بالاخیار حال الاحرار والموت
 بالاضطرار حال اهل الدناءة والاعیار والاول رجوع بوصال واثانی رجوع بفراق (وفی المنوی) ای برادر
 صبر کن بر درد نیش * تارهی از نیش نفس کبر خویش * هر که مرد اندر تن او نفس کبر * مر وافرمان
 بر درخشد وابر * فی بکفتست ان سراج امتان * این جهان وآن جهان چون ضربان * پس وصال این
 فراق آن بود * صحت این تن سقام جان بود * سخت می آید فراق این ممر * پس فراق آن مقردان
 سخت تر * چون فراق نقش سخت آید ترا * تاجه سخت آید ز نقاشش جدا (یا ایها الناس) نداء عام
 کما فی تفسیر الکاشانی وخصه فی الارشاد بکفار مکة (قد جاء تکم موعظة) هی التذکیر بالعواقب سواء کان
 بالزجر والتهیب او بالاستمالة والترغیب ای کتاب مبین لما یجب لکم وعلیکم مرغب فی الاعمال الحسنة منفر
 عن الافعال السیئة وهو القرءان (من ربکم) متعلق بجاء تکم (وشفا لما فی الصدور) ودواء من امراض القلوب
 کالجهل والشک والشرک والنفاق وغیرها من العقائد الفاسدة (وهدی) الی طریق الحق والیقین بالارشاد
 الی الاستدلال بالدلائل المنصوبة فی الافاق والانفس (ورحمة للمؤمنین) حیث نجاوا بجمعی القرءان
 من ظلمات الکفر والضلال وهذه المصادر ووصف بها القرءان للمبالغة کانه عینها * زهی کلام تو محض هدایت
 وحکمت * زهی پیام تو عین عنایت ورحمت * کشد کند کلام تو اهل عرفانرا * زشوره زار
 خساست بکلشن همت * یقال القرءان موعظة للنفس وشفاء للصدر وهدی للارواح وبقال الموعظة للعوام
 والشفاء للخواص والهدی للاخص والرحمة للکل حیث اوصلهم الی مراتبهم (قل) یا محمد للناس (بفضل الله
 وبرحمته) عبارتان عن ازال القرءان والبلاء متعلقة بمحذوف واصل الکلام لیفرحوا بفضل الله وبرحمته
 وتکریر البلاء فی رحمة اللایذیان باستقلالها فی استیجاب الفرح ثم قدم الجار والمجرور علی الفعل لافادة القصر
 ثم ادخل علیه الفاء لافادة معنی السبب فصار بفضل الله وبرحمته فلیفرحوا ثم قبل (فبذلك فلیفرحوا) للتأکید
 والنقریر ثم حذف الفعل الاول لدلالة الثاني علیه والفاء الاولى جرائبة والثانية للدلالة علی السبب والاصل
 ان فرحوا بشئ فبذلك فلیفرحوا لا بشئ آخر ثم ادخل الفاء للدلالة علی السبب فلیفرحوا بشرط واشیر بذلك
 الی اثین اما لاتحادهما بالذات او بالتأویل المشهور فی اسماء الاشارة (هو) ای ما ذکر من فضل الله ورحمته
 (خیر مما یجمعون) من الاموال الفانیة قال بعض البکاء فضل الله ایصال احسانه الیک ورحمته ما سبق لك
 منه من الهدایة ولم تک شیأ فکانت الله تعالی یقول عبدی لاتعتمد علی طاعتک وخدمتک واعتمد علی فضلی
 ورحمتی فان رأس المال ذلك هر کسی را سرمایه ابست و سرمایه مؤمنان فضل من * هر کسی را خزانه
 ابست و خزانه مؤمنان رحمت من * کر شاه را خزانه نهادن بود هوس * درویش را خزانه همین لطف
 دوست پس * ولو کان فی جمع حطام الدنیا نفعه لاتنفع قارون قال مالک بن دینار کنت فی سفينة مع جماعة فنبه
 العشار ان لا یخرج احد فخرجت فقال ما اخرجک فقلت لیس می شئ فقال اذهب فقلت فی نفسي هکذا امر
 الآخرة فالعلائق قید والتجرد حضور وراحة (قال الحافظ) غلام همت آتم که زیر پر خ کبود * زهرچه
 رنک تعلق پذیرد آزادست * اشار بهذا الیبیت الی الحرية عن جمیع ماسوی الله تعالی فان العالم جسم او روحا

عينا او علما بما قبل التعلق لكن لما كان ألف الناس بالمسوس اكثر خص ماتحت الفلك الازرق بالذكر اعلم
 ان الاعتناظ بالموعظة القرآنية يوصل العبد الى السعادة الباقية ويخلصه من الخطوط النفسانية (حكى)
 ان ابراهيم بن ادهم سر ذات يوم بمجلسه ونعمته ثم نام فرأى رجلا اعطاه كتابا فاذا فيه مكتوب لا تؤخر الثاني
 على الباقي ولا تغتر بملكك فان الذي انت فيه جسيم لولا انه هديم فسارع الى امر الله فانه يقول سارعوا الى
 مغفرة من ربكم وجنة فتنة فزاعوا قال هذا تنبيه من الله وموعظة قاتب الى الله واشتغل بالطاعة ثم في عبارة
 جاء فيكم اشارة الى ان حضرة القرآءة تحفة من الله تعالى جسيمة وهدية منه عظيمة وصلت اليها فلم يبق الا
 القبول وقبوله الاثمار باوامره والالتهاه عن نواهيها قال بعض القرآءة قرأت القرآءة ان على شيخ لي ثم رجعت لا قرأ
 ثانيا فاته رني وقال جعلت القرآءة على عمل اذهب فاقرأ على غيرة فانظر ماذا يأمرك وينهاك وماذا يفهمك
 كذا في الاحياء ونعم ما قيل قد عرش زكركت معوج * خرج شد در عايت مخرج * صرف كردش همه
 حيات سره * در قرآت سبع وعشره * والمقصود من البيت انه يلزم بعد تحصيل قدر ما يتحصل به تصحيح
 الحروف ورعاية المخرج صرف باقي العمر الى الالهة وهو معرفة الله تعالى وهو متعلق القلب الذي هو اشرف
 من اللسان وسائر الاعضاء ومعرفة الله انما تحصل غالبا بالذكر ثم بالفتح ربنا يكشف حقائق الاشياء وحقائق
 القرآءة ان فكما ان الله تعالى ايد النبي عليه السلام بجبريل فكذا ايد الولي بالقرآءة ان وهو جبريل وعلم الشريعة
 يبقى هنا لان متعلقه على الفناء وانما يذهب الى الآخرة نوابه بحسب العمل بالخلاص واما علم الحقيقة
 فيذهب الى الآخرة لانه على البقاء وهو أولى ابدى لازوال له في كل موطن ومقام كما فادى حضرة شين وسندي
 قدس الله نفسه الزكية وفضي واياكم بعلومه النافعة (قل أرايتم) أخبروني ايها المشركون (ما نزل الله لكم
 من رزق) ما استهامية منصوبة المحل بانزل ساذمة مسد المفعولين لا رأيتم جعل الرزق منزلا من السماء مع ان
 الارزاق انما تخرج من الارض اما لانه مقدر في السماء كما قال تعالى وفي السماء رزقكم ولا يخرج من الارض
 الا على حسب ما قدر فيه انفسا بذلك كأنه منزل منها اولانه انما يخرج من الارض باسباب متعلقة بالسماء كالطرر
 والشمس والقمر فان المطر سبب الانبات والشمس سبب النضج والقمر سبب اللون واللام للمنفعة فذلت
 على ان المراد منه ما حل (فجعلتم منه) اي جعلتم بعضه (حراما) اي حكمتم بانه حرام (وحلالا) اي وجعلتم
 بعضه حلالا اي حكمتم بجملة مع كون كله حلالا والمعنى اي شئ انزل الله من رزق فبعضتموه والمقصود الانكار
 لتجزئتهم الرزق وذلك قولهم هذه انعام وحرث حجر وقولهم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحترم
 على ازواجنا وهي البهيرة والسائبة والوصيلة والحام (قل) لهم (الله) اياخذنا (اذن لكم) في ذلك الجعل فانتم فيه
 ممتثلون لا امره فالتون بالتحريم والتحليل بحكمه (ام على الله تفترون) في نسبة ذلك اليه وفي الكواشي هذه الآية
 من ابلغ الزواجر عن التجوز فيما يسأل عنه من الحكم وباعته على الاحتياط فيه ومن لم يحط في الحكم فهو مقتر
 انتهى * قال على كرم الله وجهه من افق الناس بغير علم لعنة السماء والارض وسالت بنت علي البلي اباها
 عن النبي اذا خرج الى الملق فقال يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا
 يا علي حتى يكون ملي الفم فقال علمت ان الفتوى تعرض على رسول الله فآليت على نفسي ان لا افق ابا
 وفي الآية اشارة الى انه لا يجوز للمرء ان يعتقد ويقول ان الرزق المعنوي من الواردات الالهية والشواهد
 الربانية حرام على ارباب النفوس وحلال على اصحاب القلوب وان تحصيل هذه السعادات ونيل هذه الكرامات
 ليس من شأننا وانما هو من شان الاخبار الكبرآء وخواص الانبياء والاولياء فان هذا اقترآء على الله فان الله تعالى
 ما خص قوما بالدعوة الى الدرجات والمقامات العلية بل جعل الدعوة عامة لقوله والله يدعو الى دار السلام
 وقوله يدعوكم ليغفر لكم فصر به هذا الرزق على نفسه من خساسة نفسه وركاكة عقله ودناءة همته والا فانه
 تعالى لم يسد عليه هذا الباب بل هو القياض الوهاب (قال الحافظ) عاشق كشدك يارب مجالش نظر نكرد *
 اي خواجه درد نيست وكرهه طيب هست * وقال * طالب لعل وكرهه نيست وكرهه خورشيد *
 همچنان در عمل معدن و كانت كه بود (وفي المنوى) كركزان وكرشاند بود * عاقبت جوينده يابنده بود
 * وفي الحكم العطائية وشرحها من استغرب ان يتقده الله من شهوته التي اعتقلته عن الخيرات وان يخرجها
 من وجود غفلته التي شملت في جميع الحالات قد استعجز القدرة الالهية ومن استعجزها فقد كفر او كاد ودليل ذلك

ان الله تعالى يقول وكان الله على كل شيء مقتدرا. ايان سبحانه ان قدرته شاملة صالحة لكل شيء وهذا امس الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية وجانتك في ذلك فانظر لحال من كان مثلي ثم اتقده الله وخصه بعنائه كبراهيم ابن ادهم وفضيل بن عياض وعبد الله بن المبارك بن دينار وغيرهم من مجرى البداية (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) ما استفهامية في محل الرفع على الاستدعاء وظن خبرها ومفعولاه محذوفان وزيادة الكذب مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا لاظهار كمال قبح ما قنعوا وكونه كذبا في اعتقادهم ايضا (يوم القيامة) ظرف لنفس الظن اى شئ ظنهم في ذلك اليوم يوم عرض الافعال والاقوال والمجازاة عليها متقالاتا بمقتال والمراد تنويعه وتقطيعه به بول ما يتعلق به مما يصنع بهم يومئذ (ان الله لاذ فضل) عظيم (على الناس) جميعا حيث انهم عليهم بالعقل المعيزين الحق والباطل والحسن والقيح ورحمهم بانزال الكتب وارسال الرسل (ولكن اكثرهم لا يشكرون) تلك النعمة الجليلة فلا يصرفون قواهم ومشاعرهم الى ما خلقت له ولا يتبعون دليل العقل فيما يستنبطه ولا دليل الشرع فيما لا يدرك الابه (وما) نافية (تكون) يا محمد (في شأن) اى في امر والجمع شؤن من قولك شئت شأنة قصدت قصده مصدر بمعنى المفعول ويكون الشأن بمعنى الحال ايضا يقال ما شأن فلان بمعنى ما حاله (وما تلو منه) الضمير للشان والظرف لصفة مصدر محذوف اى تلاوة ككائن من الشأن لان تلاوة القرءان معظم شأن الرسول (من قرء ان) من مزيدة لتأكيد النفي وقرء ان مفعول تلو (ولا تعملون) اى آدميان (من عمل) من الاعمال تعميم للخطاب بعد تخصيصه بن هورأسمهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه نخامة وذكر حيث عم ما تناول الجليل والحقير قال ابن السج الخطاب وان خص به عليه السلام اتولا بحسب الظاهر لان الامة داخلون فيه لان رئيس القوم اذا خوطب دخل قومه في ذلك الخطاب كافي قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلعت النجاء (الا تكلم عليكم شعوبا) استثناء مفرغ من اعم احوال المخاطبين بالافعال الثلاثة اى ما تلبسون شئ منها فى حال من الاحوال الاجال كوتار قباه مطلعين عليه حافظين له (اذ تفيضون فيه) ظرف لشعوبا اذا تخلص المضارع لمعنى الماضى والافاضة الدخول فى العمل يقال افاض القوم فى العمل اذا اندفعوا فيه اى تحوضون وتتدفعون فيه (وما يعزب عن ربك) اى لا يبعد ولا يغيب عن علمه الشامل (من منقالات ذرة) من مزيدة لتأكيد النفي اى ما يساوى فى النقل غلة صغيرة او بهاء (فى الارض ولا فى السماء) اى فى دائرة الوجود والامكان (ولا) لنفى الجنس (اصغر) اسمها (من ذلك) الذرة (ولا اكبر الا فى كتاب مبين) خبرها وهو اللوح المحفوظ فاذا كان كل شئ مكتوبا فى اللوح فكيف يغيب عن علمه شئ وكيف يخفى عليه امر فلا يظن احد انه لا يجازى على اقواله وافعاله خيرا كانت او شر او فيه اشارة الى طريق المراقبة وحث على المحافظة فان المرء اذا علم يقينا اطلاع الله عليه فى كل آن وحافظ على اوقاته سلم من الخلاف وعامل بالانصاف (حكى) عن عمر البناى رحمه الله قال مررت براهب فى مقبرة فى كفه اليمنى حصى ابيض وفى كفه اليسرى حصى اسود فقلت ياراهب ما تصنع ههنا قال اذا قدت قلبى آتيت المقابر فاعتبرت بمن فيها فقلت ما هذا المحصى الذى فى كفك فقال اما المحصى الابيض اذا علمت حسنة ألقيت واحدة منها فى الاسود واذا علمت سيئة ألقيت واحدة من هذا الاسود فى الابيض فاذا كان الليل فظننت فان فضلت الحسنات على السيئات افطرت وتحت الى وردى وان فضلت السيئات على الحسنات لم آكل طعاما ولم اشرب شرابا فى تلك الليلة هذه حالتى والسلام عليك وعن بعض الكبار من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من المراقبات وترك الدمع على ما فعلته من وجود الزلات لان الحياة تقتضى الإحساس والعكس صفة الميت وكل معصية من الغفلة والنسيان فذا كرا الحق سالم فى الدنيا والاخرة (حكى) ان وليا اشتاق الى رؤية حبيب من احباء الله فقبل له اذهب الى القصبة القلانية فيها حبيبي فجاء اليها ورأى رجلا يدكر الله واسدا فاذا تغافل يحتطفه الاسد حتى يقطع قطعة لحم من اعضائه فلما قرب اليه وسأل عن حاله قال اردت ان لا تغافل عن ذكر الله فاذا وقعت الغفلة سلط على كلبا من كلاب الدنيا فانا الازمه بخافة ان يسلط كلبا من كلاب الاخرة على الغفلة يقول الفقير فى هذه القصة اشارات منها ان فضوح الدنيا اهون من فضوح الاخرة وان مقاساة شدائد طريق الحق فى هذه النشأة اسهل من المؤاخذات الاخرية فعلى المرء ملازمة الطاعة والعبادة وان كانت شاقة عليه (وفى المتنوى) اندرين روى تراش وى خراش * تادم آخر دى فارغ مباح ومنه انه لابد من المراقبة فان عجز بنفسه عنها استعان عليها من خارج فانه لابد للنائم

من محترق وموقف اذ النوم طويل والنفس كسلى ولذا جعلوا من شرط العصبة ان لا يصطبب الامع من فوقه
 (وفي البستان) زخود بهتری جوی وفرست شمار * که با چون خودی کم کنی روزگار * ومنها ان الاسد
 الذى سلطه الله عليه انما سلطه في الحقيقة على نفسه ليفترسها فان لم يمت نفسه في هذه الدار سلطها الله عليه
 في دار البوار (ألا) تذهبوا واعلموا (ان اولياء الله) اى احبائه الله واعداء نفوسهم فان الولاية هي معرفة الله ومعرفة
 نفوسهم فمعرفة الله رؤيته بنظر المحبة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها واصافها
 فاذا عرفتها حق المعرفة وعلت انها عدوة لله ولك وعالجتها بالمعائدة والمكابدة أمنت مكروها وكيدها وما نظرت
 اليها بنظر الشفقة والرحمة كما في التأويلات العجيبة قال المولى ابو السعود رحمه الله الولي لغة القريب والمراد
 بأولياء الله خلص المؤمنين لقرينهم الروحاني منه سبحانه انتهى لانهم يتولونه تعالى بالطاعة اى يتقربون اليه
 بطاعته والاستغراق في معرفته بحيث اذارأوارأوا دلائل قدرته وان سمعوا سمعوا آياته وان نطقوا نطقوا بالثناء
 عليه وان تحركوا تحركوا في خدمته وان اجتهدوا اجتهدوا في طاعته (لاخوف عليهم) في الدارين من حقوق
 مكروه والخوف انما يكون من حدوث شئ من المكروه في المستقبل (ولاهم يحزنون) من فوات مطلوب والحزن
 انما يكون من تحقق شئ مما كرهه في الماضي او من فوات شئ احبه فيه اى لا يعترهم ما يوجب ذلك لانه يعترهم
 لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولانه لا يعترهم خوف وحزن بل يستمتعون على النشاط والسرور كيف
 لا واستنما عار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعي في اقامة حقوق العبودية
 من خصائص الخواص والتقربين ولذا قال في الكواشي لاخوف عليهم ولاهم يحزنون في الآخرة والافهم اشد
 خوفا وحزنا في الدنيا من غيرهم انتهى * وانما يعترهم ذلك لان مقصدهم ليس الاطاعة الله ونيل رضوانه
 انه المستبح للكرامة والذل ذلك مما لا يرغب في حصوله ولا احتمال لفواته بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى
 واماماعد ذلك من الامور الدنيوية المترددة بين الحصول والقوات فهي معزل من الانتظام في سلك مقصدهم
 وجودا واعد ما حتى يخافوا من حصول ضارها او يحزنوا بفوات نافعها كما في الارشاد والتحقيق انهم افنائهم
 في عين الهوية الاحدية لم يبق فيهم بقية ولا غاية ما وراء ما بلغوا حتى يخافوا ويحزنوا كما في هائس المجالس
 لحضرة الهداي قدس سره (الذين آمنوا وكانوا يتقون) استئناف مبنى على السؤال ومحل الموصول الرفع على
 انه خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل من اولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة فقيل هم الذين جمعوا بين الايمان بكل
 ما جاء من عند الله والتقوى المفضيين الى كل خير المنجيين عن كل شر قال شيخنا العلامة اياه الله بالسلامة
 وكانوا يتقون الله تعالى من صدور سينات الاعمال والاخلاق في مرتبة الشريعة والطريقة ومن ظهور الغفلات
 والتلوينات في مرتبة المعرفة والحقيقة لانهم يصلحون طبائعهم بالشريعة وانفسهم بالطريقة وقلوبهم بالمعرفة
 وارواحهم واسرارهم بالحقيقة فلا جرم انهم يتقون من جميع ما سوى الله انتهى * يقول النقيري بشرى الله عنه
 بذلك الى ان المراد بالتقوى المرتبة الثالثة منها وهو تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبذل اليه
 بالكلية وهذه المرتبة جامعة لما تحتها من مرتبة التوقى عن الشرك التي يفيدها الايمان ايضا ومرتبة التجنب عن كل
 ما يؤثم من فعل وترك وللأولياء في شأن التبتل والتزهد درجات متفاوتة حسب تفاوت درجات استعداداتهم
 اقصاها ما انتهى اليه هم الانبياء عليهم السلام جمعوا بين رياسة النبوة والولاية وما عاقهم التعلق بعالم الاشباح
 عن العروج الى عالم الارواح ولم يصدهم الملابس بمصالح الخلق عن الاستغراق في شؤون الحق لكامل استعداد
 نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية ومن هنا يعرف فضل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عيسى
 عليه السلام اذ ليس عروجه الى الاربعة يديع بالنسبة الى عروج رسولنا عليه السلام الى العرش وما فوقه اذ
 كان تعلقه بهذه النساء من جهة الام فقط وتعلق رسول الله من جهة الابوين ومع ذلك ما عاقه التعلق حتى
 انتهى في عروجه الى ما انتهى من نهايات العناصر وغايات الطبيعيات ودوام الاتصال بالانوار العالية يمكن
 كما يحكى عن بعض المتألهين وان لم يمكن فيجعل هذه الحالة ملكة له فيصير بدنه كقميص يلبسه تارة ويخلعه
 اخرى الا ترى ان من قدر على النفقة فهو متى جاع فبيده الشبع يأكل ما شاء نقس عليه الرزق المعنوى والعروج
 الى مبداء بل هو اولى من ذلك لانه مستغن عن آلة وسبب وليس بين الطالب والمطلوب مسافة (وفي المنشوى)
 اين درازو كو تنهى من جسم راست * چه درازو كو نه انجا كه خداست * چون خدا من جسم را تبديل كرد *

رفتنش بی فرسخ بی میل کرد * فاذا عرفت ان اولياء الله تعالى هم المؤمنون المتقوى الحقيقية فاعرف
ايضا انه قد جاء في الاولياء اوصاف اخر بعضها متقارب وبعضها باعتبار البداية وبعضها باعتبار النهاية الى غير ذلك
بحاروى على **ك**رم الله وجهه هم صفر الوجوه من السهر عيش العيون من العبر خص البطون من الطوى
ليس الشفاء من الذوى وعن معبد بن جبير ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل من اولياء الله فقال
هم الذين يذكروا الله بربوتهم اى يستهم واخبارتهم وسكينتهم نحو سيماهم في وجوههم وقال بعضهم علامة الاولياء
ان همومهم مع الله وشغلهم بالله وفرارهم اليه فتوا في احوالهم يبقا لهم في مشاهدة ما **ك**هم فتوات عليهم
انوار الولاية فلم يكن لهم عن نفوسهم اخبار ولا مع واحد غير الله قرار وهم المتحابون في الله قال صلى الله تعالى
عليه وسلم ان الله عبادا ليسوا بانبيا ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله قبل
بارسول الله من هم وما اعمالهم فعملنا نجهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام منهم ولا اموال يتعاطونها
فو الله ان وجوههم لنور وانهم لعل من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس قوله
يغبطهم الانبياء تصوير لحسن حالهم على طريقة التمثيل قال الكواشي وهذا مبالغة والمعنى لو فرض قوم بهذه
الصفة لكانوا هؤلاء والا فلا خلاف ان احدا من غير الانبياء لا يبلغ منزلة الانبياء * وفي تفسير الفاتحة للقنارى
ان النبيين يفرعون على اعمهم للشفقة التي جبلهم الله عليها للخلق فيقولون يوم القيامة اللهم سلم وسلم ويخافون اشد
الخوف على اعمهم والامم يخافون على انفسهم واما الاعمون على انفسهم فيغبطهم النبيون في الذي هم عليه
من الامن لما هم اى النبيون عليه من الخوف على اعمهم وان كانوا آمنين على انفسهم * يقول الفقير وحين الانتهاء
في التضرع الى هذا المحل ظهري وجه آخر وهو ان الحديث المذكور ناطق عن المحبة في الله والمحبة مقام اختص
به عليه السلام من بين الانبياء والرسل وهو لا ينا في تحقق **ك**مل من ورثته بمحافته اذ كمال التابع تابع لكمال
متبوعه فمن الجائز ان يحصل لهم من ذلك المقام وآثاره ما به يغبطهم بعض الانبياء وقد ورد علماء ائمتي كانبيا
بني اسراءيل ولا يلزم من ذلك بلوغهم منزلة الانبياء ورجحانهم عليهم مطلقا وقد تقرر ان الافضل قد يكون مفضولا
من وجه وبالعكس الا ترى قوله عليه السلام انتم اعلم بامور دينكم ودرجات المعرفة لانهية لها والى الله
المنتهى وقال ابو يزيد قدس سره اولياء الله تعالى عرأس ولا يرى العرأس الا من كان محرم ما لهم واما غيرهم
فلا وهم محتذرون عنده في حجاب الانس لا يراهم احد في الدنيا ولا في الآخرة وقال سهل اولياء الله لا يعرفهم
الا اشكالهم او من اراد ان يقع بهم ولو عرفهم حتى يعرفهم الناس لكانوا حجة عليهم فمن خالف بعد علمه بهم كفر
ومن قعد عنهم خرج وقال الشيخ ابو العباس معرفة الولى اصعب من معرفة الله فان الله معروف بكاله وبجالة
ومتى يعرف مخلوق مخلوقا مثله يأكل كياكل ويشرب كما يشرب وهم ظاهرهم مزين باحكام الشرع وباطنهم
مستعل بانوار الفقر (وفي المتنوى) رهروا طريقت اين بود * كما وباحكام شريعت ميرود * قال الكاشفي
في وصف الاولياء رخس زميدان ازل ناخته * كوى بجوكان ابد ناخته * معتكفان حرم كبريا * شسته
زدل صورت كبروريا * راه نوردان شكسته قدم * رازكشيان فرو بسته دم (وقال السعدى) اسيرش نخواهد
رهاي زند * شكارش نجويد خلاص از كند * دلارام در بردلاراي جوى * لب از تشنكى خشك بر طرف
جوى (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) بيان لما اولاهم من خيرات الدارين بعد بيان انجائهم
من شرورهما وكنارهما والجملة مستأنفة **ك**انه قيل هل لهم وراة ذلك من نعمة وكرامة فضيل لهم ما يسترهم
في الدارين وتقديم الاول لما ان التخلية سابقة على التحلية والبشرى مصدر اراد به المشرية من اخيرات العاجلة
كالنصر والفتح والغنية وغير ذلك والآجلة الغنية عن البيان والظرفان في موقع الحال منه والعامل ما في الخبر
من معنى الاستقرار اى لهم البشرى حال **ك**ونها في الحياة الدنيا وحال كونها في الآخرة اى عاجلة وآجلة
او من الضمير المجرور اى حال كونهم في الحياة الخ ومن البشرى العاجلة الثناء الحسن والذكر الجليل ومحبة الناس
هذا ما اختاره المولى ابو الهمود بناء على انها بشارة ناجزة مقصودة بالذات وقيل البشرى مصدر والظرفان
متعلقان به اما البشرى في الدنيا فهى البشارات الواقعة للمؤمنين المتقين في غير موضع من الكتاب المبين
وعن النبي عليه السلام هى الرويا الصالحة يراها المؤمن او ترى له اى يراها مسلم لاجل مسلم آخر ولا يخفى ان كون
الرويا الصالحة مبشرة للمؤمن يمنع ان **ك**ون بنوة فتكون بوجه آخر من صلاح ونبيه غفلة وفرح وغيرها

كما في شرح المشارق لابن الملك وهذه البشارة لا تحصل الا لاولياء الله لانهم مستغرقوا القلب والروح في ذكر الله
ومعرفة الله فنامهم كاليقظة لا يفيد الا الحق واليقين واما من يكون متوزع الخاطر على احوال هذا العالم
الكدر المظلم فانه لا اعتماد على رؤيا وفي التأويلات النجمية لهم المبشرات التي هي نوا التنبؤ من الوقائع التي يرون
بين النوم واليقظة والالهامات والكشوف وما يرد عليهم من المواهب والمجاهدات كما قال عليه السلام لم يبق
من النبوة الا للبشرات انتهى * وفي الحديث الرؤيا الصالحة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءاً
من النبوة ومعناه ان النبي عليه السلام حين بعث اقام بمكة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة عشر سنين فخذ الوحي
اليه في اليقظة ثلاث وعشرون سنة ومدة الوحي في المنام ستة اشهر من ثلاث وعشرين سنة فهي جزء من ستة
واربعين جزءاً وانما ابتدئ رسول الله بالرويا لثلاثا يغفأ الملك بالرسالة فلا تحملها القوى البشرية فكانت الرؤيا
تأنيسه وقال بعضهم لهم البشري عند الموت تأتيهم الملائكة بالرحمة واما البشري في الآخرة فتلقى الملائكة
اياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصحف بايمانهم وما يقرأون منها
وغير ذلك من البشارات في كل موطن من المواطن الاخرية فتكون هذه بشارة بما سيقع من البشارات
العاجلة والاجلة المطلوبة لغاياتها لاذواتها سلى فرموده كه بشارت دنيا وعدة لقاست ومژدة آخرت تحقيق
آن وعده وشيخ الاسلام فرموده كه ولي راد وشارتست در دنيا شناخت ودر عقبى خواخت
درين سراى سرور مجاهده ودران سراى نور مشاهده اينجا صفا و وفا و انجا رضا و لقا * وفي التأويلات
النجمية بشراهم في الآخرة بكشف القناع عن جمال العزة عند سطوات نور القدم وزهق ظلة الحدوث
وبقاء الحق رحمة منه كما قال يشرهم ربهم برجة وفي حديث الرؤية في النشأة الكونية يقول الله
تعالى لهم بعد التجلي هل بقي لكم شيء بعد هذا فية ولون ياربنا واى شيء بقي وقد نجحنا من النار وادخلنا
دار رضوانك وانزلنا بجوارك وخطعت علينا ملابس كرمك وأرئنا وجهك فيقول الحق جل جلاله بقي لكم
فيه ولون ياربنا وما ذال الذي بقي فيقول دوام رضى عليكم فلا اسخط عليكم ابداً فاحلها من كلمة وما ألذاها
من بشرى فبدأ سبحانه بالكلام خلقنا فقال كن فاقول شيء كان لنا منه السماع فخم بمابه بدأ فقال هذه المقالة
فخم بالسماع وهو هذه البشري (لا تبديل لكلمات الله) اى لمواعيده الواردة في حقهم اذ لا خلف لمواعيده اصلا
وفي التأويلات النجمية لا تغر احكامه الا زلية حيث قال للولى كن وليا والعدو كن عدواً وكانوا كما اراد للحكمة
البالغة فلا تغير لكلمة الولى وكلمة العدو (ذلك) التبشير (هو الفوز العظيم) الذى لا يصل الى كنه العقول وكيف
لا وفيه سعادة الدارين اعلم ان الولاية على قسمين عامة وهي مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى
الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وخاصة وهي مختصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك
والولاية عبارة عن فناء العبد في الحق والبقاء به ولا يشترط في الولاية الكرامات الكونية فانها توجد في غير
الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم الالهية والمعارف الربانية فهاتان الكرامتان
قد تجتمعان كما اجتماعنا في الشيخ عبد القادر الكيلاني والشيخ ابي مدين المغربي قدس الله سرهما فانه لم يأت
من اهل الشرق مثل عبد القادر في الخوارق ومن اهل الغرب مثل ابي مدين مع مالهما من العلوم والمعارف
الكلية وقد تفرقا فتوجد الثانية دون الاولى كما في اكثر الكمل من اهل الفناء واما الكرامات الكونية كالشي
على الماء والطيران في الهواء وقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهابنة والمتفلسفة
الذين استدرجهم الحق بالخدلان من حيث لا يعلمون كما سبق في سورة البقرة عند قوله تعالى ثم قست قلوبكم
من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة الآية والنبوة والرسالة كالسلطنة اختصاص الهى لا مدخل لكسب
العبد فيها واما الولاية كالوزارة فلكسب العبد مدخل فيها فكما يمكن الوزارة بالكسب كذلك يمكن الولاية بالكسب
وفي الحقيقة كل منهما اختصاص عطائي غير كسبي حاصل للعين الثابتة من الفيض الاقدم وظهوره بالتدريج
بحصول شرائطه واسبابه وهم المحجوب فيظن انه كسبي بالتعمل فاول الولاية انتهاء السفر الاول الذى
هو السفر من الخلق الى الحق بازالة التشوق عن المظاهر والاغيار والخلاص من القيود والاستار والعبور
على المنازل والمقامات والحصول على المراتب والدرجات وبمجرد حصول العلم اليقيني للشخص لا يلحق باهل المقام
لانه انما يتجلى الحق لمن اتقى ربه وزال عنه اسمه ولما كانت المراتب متميزة قسم ارباب هذه الطريقة المقامات

الكلية الى علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين * فعمل اليقين متصور الامر على ما هو عليه * وعين اليقين بشهوده كما هو * وحق اليقين بالقناء في الحق والبقاء به علما وشهودا وسالا لعلما فقط ولا نهاية لكل الولاية فمراتب الاولياء غير متناهية والطريق التوحيد وتزكية النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض الدنيئة فمن جاهد في طريق الحق قدس في الحاق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتبع الهوى فقد اجتهد في الالتحاق بفرقة الاعداء * والسلوك الارادة لاجل القناء فان المرید من يقنى ارادته في ارادة الشيخ فمن عمل برأيه امرافه وليس بمريد (وفي المنشوى) مكسل ازيغميرايام خویش * تكيه کم کن برفن وبرکام خویش * کرچه شیرى چون روى ره ييدليل * خویش بين ودرضلاى وذليل * هين مبرالا که بايرهاى شيخ * تابه بينى عون ولشکرهاى شيخ * وينقى للمؤمن ان يجتهد في تحصيل سيرا ولباء الله واقل الامر ان لا يقصر في جهيم فان المزمع من احب اى يحشر معه فلا بد من الجهة الجامعة من وجه خاص (ولا يجوزك قولهم) هو في الحقيقة نبى له عليه السلام عن الحزن كانه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بكنذيرهم وتشاورهم في تدبير هلاكك وابطال امرك وساير ما يتفوتون به في شأنك مما لا خريفه وانما وجه النهى الى قولهم للمبالغة في نهيهم عليه السلام عن الحزن لما ان النهى عن التأثير نهي عن التأثير باصله قال الكواشي يتم الوقف هنا ويختار الاستئناف بان العزة كانه قيل نهى لاجل الحزن قليل (ان العزة) اى القلبة والقهر (لله جميعا) اى في مملكته وسلطانه لا يملك احد شيئا منها ماصلا لاهم ولا غيرهم ويعصمك منهم ونصر لك عليهم (هو السميع العليم) يسمع ما يقولون في حقك ويعلم ما يعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك وفي التأويلات النجبية ان العزة لله جميعا في الدنيا والآخرة يعز من يشاء في الدنيا دون الآخرة ويعز من يشاء في الآخرة دون الدنيا ويعز في الدنيا والآخرة جميعا فلا يضره هو اجس النفس وسواس الشيطان في احتفاظه بشهوات الدنيا ونعيمها والتزين بزينتها ولا يمنعه نعيم الدنيا عن نعيم الآخرة كما قال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق فيكون من خواص عباده الذين آتاهم الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة بل يكون لبعضهم نعيم الدنيا معين على تحصيل نعيم الآخرة كما جاء في الحديث الرباني وان من عبادى من لا يصلحه الا الغنى فان اقرته يفسده ذلك (الا ان الله من في السموات ومن في الارض) اى العقلاء من الملائكة والنفلين واذا كان هؤلاء الذين هم اشرف الممكآت عبيدا له سبحانه مهوورين تحت قدرته ومملكته فاعادهم من الموجودات اولى بذلك فهو تعالى قادر على نصرته عليهم ونقل اموالهم وديارهم اليك (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) مانافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لظهوره والتقدير وما يتبع الذين يدعون آلهة من دون الله شركاء في الحقيقة وان سموها شركاء لان شركاء الله تعالى في الربوبية محال (ان يتبعون الا الظن) اى ما يتبعون الا ظنهم انها شركاء (وان هم) اى ما هم (الا يخبرون) يكذبون فيما ينسبونه الى الله سبحانه يقال خرص خرصا اى كذب وهو من باب نصر والخرص الكذب ثم نهى على فقرده بالقدرة الكاملة والنعمة الشاملة ليدلهم على توحده باستحقاق العبادة فقال (هو الذى جعل لكم الليل) مظلم (لنستكفوا فيه) ونستريحوا من تعب الطلب (والنهار مبصرا) لتتحرروا فيه لتحصيل اسباب معاشكم فخذف مظلم الدلالة مبصرا عليه وحذف لتتحرروا كوا الدلالة لنستكفوا عليه واسناد الابصار الى النهار مجازى والمراد به صرفه كقوله نهاره صائم وليله قائم اى صام في نهاره وقام في ليله وفيه اشارة الى ان الله تعالى جعل بعض الاوقات للاستراحة من نصب المجاهدات وتعب الطاعات لتزول ملالة النفوس وكلاله القلوب * ويستجيب الشوق الى جانب المطلوب ومن ثم جعل اهل التدريس يوم التعطيل ليحصل النشاط الجديد للتحصيل كما قال ابن خييام زمانى بحث ودرس وقيل وقالى * كه اندازا بود كسب كمالى * زمانى شعر وشرط نوح وحيكايات * كه خاطر را شود دفع ملالى * ففى الانتقال من اسلوب الى اسلوب تجديد كقلب اهل الكهف من اليمين الى اليسار من عهد بعيد (قال الحافظ) از قال وقيل مدرسه حال دلم كرفت * يك چند نيز خدمت معشوق وى كنم (ان في ذلك) اى في جعل كل منهما كما وصف (لايات) عجيبه كثيرة (لقوم يسمعون) اى سماع تدبر واعتبار لما وعظ القراءان وتخصيص الايات بهم مع انها منصوبة لمصلحة الكل لما انهم المستمعون بها (قالوا) اى بنو امم ليج كافي الكاشفى (اتخذ الله ولدا) اى بناه وفي التبيان قالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت قريش الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه وتقديس له عما نسبوا اليه

من الولد وتجب لکلمتهم الحقا اما انه تنزيه فلا تنقدره اسجحه تسبيحا اى انزهه تنزيها واما انه تعجب فلا نه يقال
 فى مقام التعجب سبحان الله واستعمال اللفظ فى الاول حقيقى وفى الثانى مجازى فان قلت لفظ واحد فى معنيين
 حقيقى ومجازى ممنوع قلت لا يلزم ان يكون استفادة معنى التعجب منه باستعمال اللفظ فيه بل هى من المعانى
 التوافقى كفى حواشى سعدى جلي ورد فى الاذكار لكل اعجوبة سبحان الله ووجه اطلاق هذه الكلمة
 عند التعجب هو ان الانسان عند مشاهدة الامر العجيب الخارج عن حد امثاله يستبعد وقوعه وتنفعل نفسه
 منه كانه استقصر قدرة الله فلذلك خطر على قلبه ان يقول قدر عليه واوجده ثم تدارك انه فى هذا الزعم مخطئ
 فقال سبحان الله تنزيها لله تعالى عن العجز عن خلق امر عجيب يستبعد وقوعه ليقينه بانه تعالى على كل شئ
 قد ركدنا فى حواشى ابن الشيخ فى سورة النصر (هو الفنى) عن كل شئ وهو علة تنزهه سبحانه فان اتخذ الولد سبب
 عن الحاجة فيحتذ الضعيف ليقوى به والفقر ليس تعين به والدليل ليعزز به والحقير ليشهر به وكل ذلك علامة
 الاحتياج (له ما فى السموات وما فى الارض) اى من العقلاء وغيرهم وهو تقرر لغناه وتحقيق لما لكيت تعالى
 لكل ما سواه (ان عندكم من سلطان هذا) اى ما عندكم حجة وبرهان بهذا القول الباطل الذى صدر منكم
 فان نافية ومن زائدة لتأكيد النفي وساطان مبتدأ والطرف المتقدم خبره وبهذا متعلق بسلطان (اتقولون على
 الله ما لا تعلمون) فويج وتقرير على اختلافهم وجهلهم وفيه تنبيه على ان كل قول لا دليل عليه فهو جهالة
 وان العقائد لا بد لها من برهان قطعى وان التقليد فيها غير جائز (قل ان الذين يقولون على الله الكذب) باتخاذ الولد
 وازافة الشريك اليه (لا يفعلون) لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بمطلوب اصلا (متاع فى الدنيا) جواب
 سؤال كان قائل قال كيف لا يفعلون وهم فى الدنيا بانواع ما يتلذذون به متمتعون قليل ذلك متاع يسير فى الدنيا آتلا
 لبقاء له وليس يفوز بالمطلوب (ثم البناء مرجعهم) اى بالموت (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون)
 فيبقون فى النقاء المؤبد بسبب كفرهم المستمر فى الدنيا فاين هم من الفلاح قال فى التأويلات النجدة فى الدنيا
 ماذا اقوا الم العذاب لانهم كانوا انياما والناس لا يجد الم شئ من الجراحات والناس نيام فاذا ماتوا اتنبهوا مردمان
 غافلنداز عجبى * همه كوي بجفتكان مانند * ضرر غفلتى كه مى وزرند * چون بمرند انكبه داند *
 وفى الايات نهي عن الشرك والذب وفى الحديث الا أخبركم بشئ امر به نوح عليه السلام ابنته فقال يا بنى امرك
 بأمرين وانما لك عن امرين امر ان تقول لا اله الا الله وحده لا شريك له فان السماء والارض لو جعلتا فى كفة
 ولا اله الا الله فى كفة لرجح لا اله الا الله وامر ان تقول سبحان الله وبحمده فانها صلاة الملائكة ودعاء المخلق
 وبها يرزق المخلق وانما لان لا تشرك بالله شيئا فان من اشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وانما لك عن الكبر
 فان احدا لا يدخل الجنة وفى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر اى ان الله اذا اراد ان يدخله الجنة نزع
 ما فى قلبه من الكبر حتى يدخله ابلا اكبر او لا يدخلها دون مجازاة ان جازاه او لا يدخلها مع المتقين اول وهله * يقول
 الفقير الظاهر انه زجر بطريق التشديد وليس المراد كبر الكفر لانه جاء فى مقابله والحاصل ان الكبر هو الارتفاع على
 الناس واحتقارهم من الكبر الذى يقرب من الكفر فى الجزاء ومثله ترك الصلاة كما جاء من ترك الصلاة متعمدا فقد
 كفرو وفى الحديث بر الوالدين يزيد فى العمر والكذب ينقص الرزق والدعاء يرد القضاء رواه الاصبهاني اما الاول
 فوارد على طريق الفرض وحث على البر بطريق المبالغة بأن له من الاثر فى الخير ما لو امكن ان يسط فى عمر الباتر
 لكان ذلك ويجوز فرض المحال اذا تعلق بذلك حكمة قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد واما الثانى فعنه ان الكذب
 يحق بركة الكذاب فيكون فى حكم الناقص ويجوز على فرض المحال اى لو كان شئ ينقص الرزق لكان هو الكذب
 واما الثالث فالمراد ان الدعاء يرد القضاء المعلق الذى توقف رده على اسباب وشروط لا القضاء المبرم الذى
 لا يقبل التغير اصلا فعلى العاقل ان يجتهد فى تحصيل التوحيد الحقا فى رعاية الاوامر الشرعية والالتزام بعماني
 الله تعالى عنه من المحرمات القولية والفعلية والاجتناب عن المشاغل العقلية والاحتراز عن الميل الى ماسوى
 الحضرة الاحدية فان الرجوع الى تلك الحضرة لا الى غيرها والتوحيد تحفة مقبولة ولا يقبل الله احدا الا به
 والشرك سبب لعذاب كما قال تعالى ثم نذيقهم العذاب الشديد وفيه اشارة الى ان عذاب الدنيا بالنسبة الى عذاب
 الآخرة كالعذاب اذ كلما انتقل المرء من طور الى طور وجد الامر على الشدة وهو كذلك مبدأ ومعاد الامن
 تداركه الله تعالى بعنايته وخصه بتوفيق خاص من حضرته (واتل عليهم) اى على المشركين من اهل مكة

(بنأوح) خبره مع قومه لينزحروا بذلك عما هم عليه من الكفر والعناد وقال في البستان كان اسم نوح شاكرا
وانما سمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه من خوف الله وهو اقل من امر ينسخ الاحكام وامر بالشرائع وكان قبله نكاح
الاخت حلالا فخرم ذلك على عهده وبعثه الله نبيا وهو يومئذ ابن اربع مائة وثمانين سنة (اذ قال) معمول لنبا
لا لقوله ائله لانه تمسقبل واذماض والمراد بعض نباء عليه السلام لا كل ما جرى بينه وبين قومه (لقومه)
اللام للتبليغ (يا قوم) اي كروهم من (ان كان كبر عليكم) اي عظم وشق (مقامي) اي قضى كما يقال فعلته لمكان
فلان اي لفلان ومنه قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه اي خاف ربه اوقيا مي ومكني بين ظهرانيكم مدة طويلة
وهو ألف سنة الاخيرين عاما اوقيا مي (وتذكيري) يندادن من شمارا (بآيات الله) بعلامته اي روشن
بروحه انيت خدا فانهم كانوا اذا وعظوا الجماعة يقومون على ارجلهم لكون ذلك ادخل في الاسماع كما يحكي
عن عيسى عليه السلام انه كان يعظ الحواريين قائما وهم قعود فيحتمل ان يستقلوا ذلك وكان صحبان وهو رجل
بليغ من العرب يقوم ويبتكي على عصاه ويسرد الالفاظ وكراسي الوعظ اليوم بدل من القيام وكان عليه السلام
يخطب على منبر من طين قبل ان يتخذ المنبر الذي هو من الشجر وكان له ثلاث درجات ولم يزل على حاله حتى زاد
مروان في خلافة معاوية ست درجات من اسفله (فعلى الله توكلت) جواب الشرط اي دمت على تخصيص
التوكل به وتفويض الامور اليه فانه معيني وناصرى فيما اردت من القتل والاذى وانما جل على دوام التوكل
واستمراره للتايد انه عليه السلام متوكل على الله دائما كما كبر عليهم مقامه اولي بكر * وقال ابن الشيخ الاظهر ان
يقال الجواب محذوف اي فافعلوا ما شئتم والمذكور تعليل لعدم ميالته بهم (فأجبعوا امركم) يقطع الهمزة
من الاجماع وهو العزم يقال اجعت على الامر اذا عزم عليه فهو يعتدي بعلى الان حرف الجر حذف
في الآية واوصل الفعل الى المجرور بنفسه وقال ابو الهيثم اجع امره جعله مجموعا بعد ما كان متفرقا وتفترقه
انه يقول مرة فاعل كذا واخرى كذا واذا عزم على امر واحد قد اجعه اي جعله جميعا والمعنى فاعزموا على امركم
الذي تريدون بي من السعي في اهلاكي (وشركاءكم) بالنصب على ان الواو بمعنى مع اي مع آلهتكم التي تزعمون
ان حالكم تقوى بالتقرب اليها واجتمعوا فيه على اي وجه يمكنكم (قال الكاشفي) ملخص آيت انك شماهم
بقصد من اتفاق كنبند (ثم) للترخي في الرتبة (لا يكن امركم) ذلك (عليكم نعمة) اي مستورا من غمها استره
واجعلوا مظاهرا مكشوفاتجاهروني به فان السرا تباصر اليه لسد باب تدارك الاخلاص بالهرب او نحوه فحيث
استحال ذلك في حق لم يكن للسر وجه (ثم اقضوا الى) اي ادوا الى واوصلوا ذلك الامر الذي تريدون بي وامضوا
ما في انفسكم او ادوا الى ما هو حق عليكم عندكم من اهلاكي كما يقضي للرجل غريمه (ولا تنظرون) ولا تهلوني
بل عملوا ذلك بأشد ما تقدرون عليه من غير انتظار وانما خاطبهم بذلك اظهار العدم المبالاة بهم وانهم لن يجدوا اليه
سيلا وثقة بالله سبحانه وبما وعده من عصمته وحفظه (فان توليتم) اي ان اعرضتم عن نصيحتي وتذكيري
ودمت عليه وجواب الشرط محذوف اي فلا يبعث اللهكم على التولي ولا موجب وقوله تعالى (فما سألتكم)
بمقابله وعطى وتذكيري عمله له (من اجر) اي شئ من حطام الدنيا تؤدونه الى حتى يؤدى ذلك الى توليكم
اما لتقله عليكم اوله كونه سببا لاهتمامكم اي بان تقولوا انما يعظنا ويذكرنا طمعا لنيل الاجر والمال قبلنا
(ان اجرى الاعلى الله) اي ما توبى على العظلة والتذكير الاعلى يبين به آمنت او توليتم (وامرت ان اكون من
المسلمين) عن اسم وجهه لله فلا يأخذ على تعليم الدين شيئا وايضا ان المتعين لخدمة لا يجوز له ان يأخذ عليها اجره
والانبياء والاولياء متعينون لخدمة الارشاد ومن علم بالحسبة ولم يأخذ له عوضا فقد عمل عمل الانبياء عليهم
السلام وقد جوز المتأخرون اخذ الاجرة على التعليم والتأذين والامامة والخطابة وغير ذلك لكن ينبغي للاخذ
اخلاص النية في عمله والاقتداء بالوعيد (قال السعدي) زيان ميكنكم مرد تفسير دان * كه علم وادب ميفر وشد
بنان * بدين اي فروما به ديني محزر * جوخر بانجيل عيسى محزر * واعلم ان المعلم الناصح اذا رغب في اصلاحك
واصلاح غيرك حتى يولدوا ان الناس كلهم صلوا على يديه فانما رغب في ذلك ليكثر اتباع محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم لما سمعه يقول اني مكاتركم الامم وهذا مقام رفيع لغناه عن عظة في ارشاده وانما غرضه اقامة جاء
محمد وتعظيحه كما يحكي ان رابعة العدوية كانت تصلي في اليوم والليله ألف ركعة وتقول ماريد بها ثوابا ولكن
ليسر بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول للانبياء انظروا الى امرأة من امتي هذا عملها في اليوم والليله

فاذا تعلقت نية المعلم والعامل بهذا يجازيها الله على ذلك من حيث المقام (فكذبوه) عطف على قوله قال لقومه
 اى اتل عليهم بأنوح اذ قال لقومه كذا وكذا فاصروا على تكذيبه تمردا وعنادا فتولوا عن تكذيبه فحقت عليهم كلمة
 العذاب فاغرقوا (فحينئذ) من الفرق والهاء فصيحة تفصح عن كون الكلام مشتملا على الحذف والتقدير كما قدرنا
 (ومن) استقر (معه في القلک) وكانوا ثمانين اربعين رجلا واربعين امرأة كافي البستان او فحينئذ في هذا المكان
 فان انجاءهم وقع في القلک فعلى هذا يتعلق في القلک بنصيبه وعلى الاول يتعلق بالاستقرار الذي يتعلق به
 (وجعلناهم خلائف) اى سكان الارض وخلفاء من غرق وهلك قال في البستان لما خرجوا من السفينة ما نوا
 كلهم الا اولاد نوح سام وحام وياث ونساوهم كما قال تعالى وجعلنا ذريته هم الباقين فتولدوا حتى كثروا فالعرب
 والعجم والفرس والروم كلهم من ولد سام والحشب والسند والهند من اولاد حام ويا جوج وما جوج والصقلاب
 والترک من اولاد يافث (واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده تأثير طوفان نوح
 بظهور في كل ثلاثين سنة مرة لكن على الخفة فيقع مطر كثير ويغرق بعض القرى والبيوت من السيل (فانظر كيف
 كان عاقبة المنذرين) وهم قوم نوح وفيه تحذير لمن كذب الرسول ونسليه محالست چون دوست دارد ترا *
 كه دوست دشمن كذا دارد ترا (ثم بعثنا) اى ارسلنا (من بعده) اى بعد نوح (رسلا) التكنير للتفخيم ذاتا ووصفا
 اى رسلا كراما ذوى عدد كثير (الى قومهم) كل رسول الى قومه خاصة كما يستفاد من اضافة القوم
 الى ضميرهم مثل هود الى عاد وصالح الى ثمود وابراهيم الى قوم بابل وشعيب الى قوم الايكة واهل مدين وغير ذلك
 ممن قص منهم ومن لم يقص (لجأوهم) اى جاء كل رسول قومه المخصوصين به (بالبينات) بالمعجزات الواضحة مثبتة
 لدعواهم والباء اما متعلقة بالفعل المذكور على انها للتعبية او بمحذوف وقع حالا من ضمير جاءوا اى ملتبس
 بالبينات والمراد جاء كل رسول بالبينات الكثيرة فان مراعاة اقسام الاحاد الى الاحاد انما هي فيما بين ضميري
 جاءوهم (فما كانوا يؤمنوا) اى خاصص وما استقام لقوم من اولئك الاقوام في وقت من الاوقات ان يؤمنوا بل كان
 ذلك تمنعا منهم لشدة شكيتهم في الكفر والعناد (بما كذبوا به من قبل) ماموصولة عبارة عن جميع الشرائع
 التي جاء بها كل رسول اصولها وفروعها والمراد بيان استمرار تكذيبهم من حين مجيئ الرسل الى زمان الاصرار
 والعناد فان المحكى آخر حال كل قوم او عبارة عن اصول الشرائع التي اجعت عليها الرسل قاطبة والمراد بيان
 استمرار تكذيبهم من قبل مجيئ الرسل الى زمان مجيئهم الى آخره فالحكى جميع احوال كل قوم ومعنى تكذيبهم بها
 قبل مجيئ رسلهم انهم ما كانوا في زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا بكلمة التوحيد قط بل كان كل قوم من اولئك
 الاقوام يتسامعون بها من قبايا من قبلهم كمن من قبايا عاد وعاد من قبايا قوم نوح فيكذبونها ثم كانت حالتهم
 بعد مجيئهم الرسل لحالتهم قبل ذلك كان لم يبعث اليهم احد وفيه اشارة الى ان اهل الفترة مؤخذون من جهة
 الاصول (كذلك) الكاف نعت مصدر محذوف اى مثل ذلك الطبع والختم المحكم الممنوع زواله (نطبع)
 مهرى نهم (على قلوب المعتدين) المتجاوزين باختيار الاصرار على الكفر اعلم ان الله تعالى قد دعا الكل
 الى التوحيد يوم الميثاق ثم لما وقع التزل الى هذه النشأة الجسمانية لم يزل الروح الانساني داعيا الى قبول تلك
 الدعوة الالهية والعمل بمقتضاها لكن من كان شقيا بالشقاوة الاصلية الازلية لما لم يقبلها في ذلك اليوم استمر
 على ذلك فلم يؤمن بدعوة الانبياء ومهجراتهم فتكذب الانبياء مسبب عن تكذيب الروح وتكذيبه مسبب
 عن تكذيب الله تعالى يوم الميثاق وهم وان كانوا ممن قال بلى لكن كان ذلك من وراء الحجب حيث سمعوا نداء
 ألسنتهم من وراء حجابهم ففهموا حقيقة واجابوا بما اجاب به غيرهم لكن تقليدا لا تحقيقا وكان الله تعالى طبع
 على قلوب المكذبين للرسل بسوء اختيارهم وانما كهم في النقي والضلال كذلك طبع على قلوب المنكرين
 للاولياء بسوء معاملاتهم وتهاكهم على التقليد فادخل في قلوبهم الاعتقاد وما جرى على ألسنتهم الاقرار
 كما لم يدخل في قلوب الاولين التصديق ولم يصدر من ألسنتهم ما يستدل به على التوفيق ثم هم مع كرتهم قد جاءوا
 وذهبوا ولم يبق منهم أثر ولا اسم وسيلحق بهم الموجدون ومن يلهم الى آخر الزمان (وفي المنزوى) منبرى
 كوكبه براخيا منجبرى * ياد آرد روز کار منكرى * سكه شاهان همى كرد دكر * سكه احمد بين
 نامستقر * برزخ نقره وباروى زرى * وانما رسكه نام منه كرى نسال الله سبحانه ان يجعلنا
 من اهل التوحيد ويجعلنا وياياكم من ورطة التقليد (ثم بعثنا من بعدهم) من بعد هؤلاء الرسل (موسى)

ابن عمران (وهرون) وهو اخو موسى اكبر منه ثلاث سنين (الى فرعون) بسوى وليد بن مصعب باقاوس
 كه فرعون آن زمان بود (وملأه) اى اشراف قومه وهو اكتفاء بذكر الجبل عن الكل (بآياتنا) بالآيات التسع
 وهى العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وقلع البحر واطرافها الى نفسه
 نبيه على خروجها عن حيز استطاعة العبد (فاستكبروا) الاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق والفاء فصيحة
 اى فأتياهم فبلغاهم الرسالة فاستكبروا عن اتباعهما وذلك قول اللعين لموسى عليه السلام ألم نريك فينا وليدا
 ولبثت فينا من عمر لسنين (وكانوا قوما مجرمين) اى كانوا معتادين لارتكاب الذنوب العظام فان الاجرام
 مؤذن بعظم الذنب ومنه الجرم اى الجنة فلذلك استهانوا برسالة الله تعالى عز وجل (فلما جاءهم الحق من عندنا)
 المراد بالحق الآيات التسع التى هى حق ظاهر من عند الله بخلقه وایجادہ لا تخييل وتغويه كصنعهم
 (قالوا ان هذا) اين كه نوآورده ومجزة نام كرده (لسحرمين) ظاهر كونه سحرا (قال موسى) على طريقة
 الاستفهام الانكارى التوبيخى وهو استئناف بيانى (اتقولون للحق) الذى هو ابعد شئ من السحر الذى
 هو الباطل البحت (لما جاءكم) اى حين مجيئه اياكم ووقوفكم عليه او من اول الامر من غير تأمل وتدبر وكلا الحالين
 مما ينافى القول المذكور والمقول محذوف لدلالة ما قبله عليه اى اتقولون له انه سحر وهو مما لا يمكن ان يقوله
 قائل ويتكلم به متكلم ويجوز ان يكون القول بمعنى العيب والظن من قوالهم فلان يخاف القالة اى العيب
 وبين الناس تقاول اذا قال به ضمير لبعض ما يسوءه وتظهيره الذكر فى قوله تعالى سمعنا فى ذكرهم اى بغيرهم
 فيستغنى عن المفعول اى اتعيبونه وتطعنون فيه (احضر هذا) الذى امره واضح مكشوف وشأنه مشاهد
 معروف بحيث لا يرتاب فيه احد من له عين مبصرة وهو انكار مستأنف من جهة موسى لكونه سحرا
 وتقديم الخبر للايدان بانه مصب الانكار (ولا يفلح السحرون) جلة حاله من ضمير مخاطبين اى اتقولون انه
 سحر والحال انه لا يفلح فاعله اى لا ينظر بمطلوب ولا ينجم من مكروه فكيف يمكن صدوره من مثلى من المؤيدين
 من عند الله الفأثرين بكل مطلب الناجين من كل محذور (قالوا) استئناف بيانى كانه قيل فلذا قال فرعون
 واصحابه لموسى عند ما قال لهم ما قال فليلعوا عاجزين عن الحاجة (أجئتنا) خطاب لموسى وحده لانه هو الذى
 ظهرت على يده معجزة العصا واليد البيضاء (لثقلنا) اى لتصرفنا واللام متعلقة بالمجيئ اى أجئتنا لهذا الغرض
 (عما وجدنا عليه آباءنا) اى من عبادة الاصنام وقال سعدى الملقى الظاهر من عبادة غير الله تعالى فانهم كانوا
 يعبدون فرعون (وتكون لكم الكبرياء) اى الملك لان الملوك موصوفون بالكبر والتعظيم (فى الارض) اى ارض
 مصر فلان نوررياستك على رياسة انفسنا فلما بينوا ان سبب اعراضهم عن قبول دعوتها هذا الامر ان صرخوا
 بالحكم المتفرع عليهم قالوا (وما نحن لكم بمؤمنين) اى بمصدقين فيما جئنا به (وقال فرعون) لملائه يأمرهم
 بترتب مبادئ الزامها عليهم السلام بالفعل بعد اليأس عن الزامها بالقول (اتنوني بكل ساحر عليم) يفتنون
 السحر حاذق ما هرفيه ليعارض موسى (فلما جاء السحرة) الفاء فصيحة اى فأوأبه فلما جاؤا فى مقابلة موسى
 (قال لهم موسى ألقوا ما انتم ملقون) اى ملقون له كائن ما كان من اصناف السحر وفى ايهام ما انتم تخسيس له
 وتقليل واعلام انه لا شئ يلتفت اليه فان قيل كيف امرهم بالسحر والعمل بالسحر كفر والامر بالكفر كفر
 فالجواب انه امرهم بالقاء الحبال والعصى ليطهر للخلق ان ما أوأبه عمل فاسد وسعى باطل لانه امرهم بالسحر
 (فلما ألقوا) ما ألقوا من العصى والحبال واسترهبوا الناس وجاؤا بسحر عظيم (قال) لهم (موسى) غير مكرث بهم
 وبما صنعوا (ما جئتم به السحر) اى الذى جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله سبحانه
 فها موصولة وقعت مبتدأة والسحر خبرها والحصر مستفاد من تعريف الخبر (ان الله سيظهره) اى سيمحقه
 بالكيفية بما ينظره على يدي من المعجزة فلا يبقى له اثر أصلا او سيظهر بطلانه للناس والسين للتأكيد شعر
 اذا جاء موسى وألقى العصا فقد بطل السحر والساحر (ع) سحر بامجزة يهلون زيدا عن باش (ان الله لا يصلح عمل
 المفسدين) اى لا يثبت ولا يكمل ولا يدبمه بل يحقه ويهلكه ويسلط عليه الدمار قال القاضى وفيه دليل على
 ان السحر افساد وتغويه لا حقيقة له انتهى وفيه بحث فانه عند اهل الحق ثابت حقيقة ليس مجرد آراء وتغويه
 وكون اثره هو التخييل لا يدل على انه لا حقيقة له أصلا (ويحق الله الحق) انجحه من اوردته ام اى يثبت ويقويه
 (بكامانه) بأوامره وقضاياه (ولو كره المجرمون) ذلك والمراد بهم كل من اتصف بالاجرام من السحرة وغيرهم

(قال الكاشفي) يعني حق سبحانه وتعالى بوعده نصرت وفاكند وازخشم وكراحت دشمنان بالاند ارد وارمنوى معنوى اشارتى بدين معنى هست * حق تعالى ازغم وخشم خصام * كنى كذا ارد اوليارادرعوام * مه فشانده نوروسك وعوع كند * سلك زورماه كى مر تع كند * خس خسانه ميرود بر روى آب * اب صافى ميرود بى اضطراب * مصطفى مه ميشكافد تمشب * رازمى خليل ز كينه بولهب * آن مسجها مرده زنده ميكند * وان جهود ازخشم سبكت ميكند * وفى الآيات اشارة الى موسى القلب وهرون السرون فرعون النفس وصفاتها وما يجرى بينهما من الدعوة وعدم القبول فان موسى القلب وهرون السريد عوان النفس الى كلمة التوحيد وعبادة الله تعالى والنفس تدعى الربوبية ولا تثبت لها غير هواها وتمنع ان تكون السلطنة والتصرف لهما فى ارضها والله تعالى يحق الحق بكلمة لا اله الا الله ولو كره الجرمون من اهل الهوى من النفوس المتمردة الامارة بالسوء (قال الحفظ) اسم اعظم يكند كار خود اى دل خوش باش * كه بتليس وحيل ديوسليمان نشود (يحكى) ان الشيخ الجنيده العجمي اجتهد اربعين سنة لينال السلطنة فلم يتيسر ثم جاء من اولاده سلاطين روافض كشاه اسماعيل وشاه عباس وشاه طهماس فهزمهم الله تعالى على ايدى الملوك العثمانية فاندفع شهرهم وارتفعت قنتهم من الارض فقد ظهر ان الحق من اهل الحق فهم موسى وهرون واهل الباطل كفرعون وقد ثبت ان لكل فرعون موسى وذلك فى كل عصر الى ان ينزل عيسى عليه السلام ويقتل الدجال فان فات ما الحكمة فى تسليط الظلمة على اهل الارض وقد استعبد فرعون بنى اسرائيل سنين كثيرة قلت تحصيل جوهرهم مما صابهم من غش الاتمام ان كانوا اهلا لذلك والافهو عذاب عاجل (يحكى) ان عمر رضى الله عنه لما بلغه ان اهل العراق حصبوا اميرهم اى رموه بالحجارة خرج غضبان فصرى فسمها فى صلاته فلما سلم قال اللهم انهم ليسوا على قلوبهم عليم وعلى اقليمهم بالغلام التقى يحكم فيهم بحكم الجاهلية لا يقبل من محسنهم ولا يجاوز عن مسيئهم وكان ذلك قبل ان يولد الحاج فلما ولد كان من امره ما كان وفى الحديث يلحد بمكة تيس من قريش اسمه عبد الله عليه مثل اوزار الناس قال صاحب انسان العيون هو عبد الله الحاج ولا مانع من ان يكون الحاج من قريش وفى حياة الحيوان ان العرب اذا ارادوا مدح الانسان قالوا كبش واذا ارادوا ذمه قالوا تيس ومن ثمة قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى المحلل التيس المستعار (فما آمن لموسى) فى مبدأ امره قبل لقاء العصا واما ايمان الصحرة فقد وقع بعده فلا ينافى الحصر المذكور هنا (الاذرية من قومه) اى الاولاد من اولاد قومه بنى اسرائيل حيث دعا الاء فلم يجيبوه خوفا من فرعون واجابته طائفة من شبانهم وذلك ان لفظ الذرية يعبر به عن القوم على وجه التحقير والتصغير ولا سبيل للجله على التحقير والالهانة ههنا فوجب جلله على التصغير بمعنى قلة العدد ووحدة السن (على خوف) اى كائنين على خوف عظيم (من فرعون وملائهم) اى ملائكة الذرية ولم يؤث لان الذرية قوم فذكر على المعنى تلخيصه آمنوا وهم يحافون من فرعون ومن اشراف بنى اسرائيل لانهم كانوا ينعون اعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى انفسهم ويجوز ان يكون الضمير لفرعون على ان المراد بفرعون آله كقوله اسم قبيلة (ان يفتنهم) ان يعذبهم فرعون او يرجع آباؤهم الى فرعون ليردوهم الى الكفر وهو يدل استحالة تقديره على خوف من فرعون فتنته كقولك اعجبني زيد علمه واسناد الفعل الى فرعون خاصة لانه الامر بالتعذيب قال فى التأويلات التجمية فآمن موسى القلب الاذرية من قومه وهى صفاته ويجوز ان تكون الهاء فى قومه راجعة الى فرعون النفس اى ما آمن لموسى القلب الابعض صفات فرعون النفس فانه يمكن تبديل اخلاقها الذميمة بالاخلاق الحميدة القلبية على خوف من فرعون وملائهم يعنى على خوف من فرعون النفس والهوى والديا وشهواتها بان يبدلها باخلاقها الطبيعية التى جبلت النفس عليها وهذا يشير الى ان النفس وان تبدلت صفاتها الامارية الى المظمنة لا يؤمن مكرها وتبدلها من المظمنة الى الامارية كما كان حال بلعام وبرصيصان يفتنهم بالديا وشهواتها ويرجع النفس قهقري الى اماريتها انتهى * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الا طهر فى مواقع التجوم وعلامة المدعى فى الوصول رجوعه الى رعونة النفس واعراضها ولهذا قال ابو ساميان الداراني من رؤساء المشايخ لو وصلوا مارجعوا وانما حرموا الوصول لتضييعهم الاصول فمن لم يتخلق لم يتحقق وعلامة من صح وصوله الخروج عن الطبع والادب مع الشرع واتباعه حيث سلك انتهى (وان فرعون لعال فى الارض) لغالب فى ارض مصر و تكبر و طاغ (وانه لمن المسرفين)

في الظلم والفساد بالقتل وسفك الدماء وفي الكبر والعنق حتى ادعى الربوبية واسترق اسباط الانبياء
 وهم بنوا اسرائيل فانهم من فروع يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام (وقال موسى) لما رأى تخوف
 المؤمنين منه (يا قوم) اى كروه من (ان كنتم آمنتم بالله) اى صدقتم به وبآياته وعلمتم ان ايصال المنافع ودفع
 المضار بقضه اقتداره (فعليه توكّلوا) وثقوا به واعقدوا عليه ولا تخافوا احدا غيره قال بعضهم وصف نوح
 عليه السلام نفسه بالتوكل على وجه يفيد الحصر فقال فعلى الله توكلت وموسى عليه السلام امر قومه بذلك
 فظاهروا هذه الدرجة فوق درجة نوح انتهى * يقول الفقير كان الكلام في القصة الاولى مع نوح وفي الثانية
 مع قوم موسى ولذا اقتصر نوح في تخصيص التوكل بالله تعالى على نفسه وموسى امر بذلك وهذا لا يدل على
 رجحان درجته على درجة نوح في هذا الباب لتغاير الجهتين كما لا يجنى على اولى الالباب (ان كنتم مسلمين)
 مسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم الذى هو وجوب التوكل بشرطين مختلفين هما
 الايمان بالله والاسلام والالزام ان لا يجب التوكل بمجرد الايمان بالله بل هما حكمان علق كل واحد منهما بشرط
 على حدة علق وجوب التوكل على الايمان بالله فانه مقتضى له وعلق حصول التوكل ووجوده على الاسلام
 فان الاسلام لا يتحقق مع التغليب ونظيره ان احسن اليك زيد فاحسن اليه ان قدرت (فقالوا) محبين له من غير
 تعلم في ذلك (على الله توكّلنا) لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك اجبت دعوتهم ثم دعوا ربهم قائلين
 (ربنا اجعلنا قسمة للقوم الظالمين) اى موضع عذاب لهم بان تسلطهم علينا فيعذبونا ويفتنونا عن ديننا
 (وتجتنب رحمتك من القوم الكافرين) من كيدهم وشؤم مشاهدتهم وسوء جوارهم قال المتنبي
 ومن تكذبا الدنيا على الحران يرى * عدو الله امان صداقته بدت

وفي تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعي ينبغي ان يتوكل اولا لتجانب دعونه وحقيقة التوكل اسقاط
 الخوف والرجاء عما سوى الله تعالى والاستغراق في مجر شهود المسبب والانقطاع عن ملاحظة الاسباب وقال
 بعضهم التوكل تعلق القلب بمجبة القادر المطلق ونسيان غيره يعنى لم يثبت لنفسه ولا لغيره قوة وتأثير بل كان
 منقادا للحكم الازلى بمثابة الميت في يد الغسال هرکه در بحر توکل غرقه كنت * همتش از ماسوى الله
 درگذشت * اين توکل کرچه دارد در نجات * فهو حسبه بخشد از بي كنجها ولما آمن هؤلاء الذرية بموسى
 واشتغلوا بعبادة الله تعالى لمهم ان ينووا مساجد للاجتماع فيها للعبادة فان فرعون كان قد خرب مساجد
 بنى اسرائيل حين ظهر عليهم لكن لما لم يقدروا على اظهار شعائر دينهم خوفا من اذى فرعون امروا باقتياد
 المساجد في بيوتهم كما كان المؤمنون في اول الاسلام يعبدون ربهم سرا في دار الارقم بمكة وذلك قوله تعالى
 (واوحينا الى موسى واخيه هرون) (ان) مفسرة للمفعول المقدراى اوحينا اليهما شيئا هو (تو القوم مكيا بمصر
 يوتوا) يقال توتوا المكان اذا اتخذوه مباءة ومنزلا والمعنى اجعلوا بمصر المعروفة والاسكندرية كما في الكواشي يوتوا
 من يوتوه مباءة لقوم مكيا ومرجعها رجوعهم اليها للسكنى والعبادة (واجعلوا) اتقا وقومكيا (بيوتكم) تلك (قوله)
 مساجد متوجهة نحو القبلة وهي الكعبة فان موسى عليه السلام كان يصلى اليها (واقبوا الصلاة) فيها وهذا
 ينبى ان الصلاة كانت مفروضة عليهم دون الزكاة ولعل ذلك لفقرهم (وبشر) ياموسى لان بشارة الامة وظيفه
 صاحب الشريعة (المؤمنين) بالنصرة في الدنيا اجابة لدعوتهم والجنة في العقبى وفي الاية اشارة الى ان السلاط
 ينبغي ان لا يتخذوا المنازل في عالم النفس السفلية بل يتخذوا المقامات في مصر عالم الروحانية ويقبوا الصلاة
 اى يدعوا العروج من المقامات الروحانية الى القربات والمواصلات الربانية فان سير الممكثات متناه وذوقها منقطع
 واما سير الواجب فغير متناه وذوقه دائم في الدنيا والاخرة وذرة من سيره وذوقه لا يابس وايها ذرة الجنان التمان وجميع
 ذوق الرجال بأنواع الكرامات لا يعادل محنة اهل الفناء عند الله وان تألموا هنا ولكن ذلك ليس بألم بل اشد والالم
 فيما اذا رأى اهل الذوق مراتب اهل الفناء فوقهم واقفه التآلم من تقدمهم وغبطة موسى عليه السلام ليلة المعراج
 بنينا عليه السلام من هذا القبيل ثم هذا بالنسبة الى من كان في التنزل والارشاد واما من بقى في الوصلة
 فلا تألم له من شئ ولا مفخر فوق الحقيقة كما في الواقعات المحمودية ثم ان الابتلاء ماض الى يوم القيامة قال حضرة
 الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اعلم انه لا بد لجميع بنى آدم من العقوبة والالام شيئا بعد شئ الى دخولهم الجنة لانه
 اذا قل الى البرزخ فلا بد له من الالم واذا ناه سؤال منكر ونكير فاذا بعث فلا بد من ألم الخوف على نفسه او غيره واتول

الام في الدنيا استلال المولود حين ولادته صار خالنا يجده من مفارقة الرحم وسخوته فيضربه الهوا عند خروجه من الرحم فيمس بألم البرد فيسبك فان مات فقد اخذ حظه من البلاء انتهى كلامه * وكان امية بن خلف يعذب بلالارض الله عنه لاسلامه فيطرحه على ظهره في الرضا اي الرمل اذا اشتدت حرارته لو وضعت فيه قطعة لحم لنجبت ثم يأمر بالعصرة العظيمة فتوضع على صدره وهو يقول احدا احداي الله احدا فيخرج حرارة العذاب بجلاوة الايمان وقد وقع له رضى الله تعالى عنه انه لما احتضر وسمع امره انه يقول واخزناه صار يقول واطرباه نلقى غدا الاحبة * محمد واخزبه * فكان يمزج حرارة الموت بجلاوة القاء وقد اشير الى هذه القصة (في المنزوى) كفت جفت امشب غربي ميروي * از تبار خویش غائب می‌شوی * كفت في في بلکه امشب چان من * میرسد خود از غری در وطن * كفت درو بت را بکجا بینیم ما * كفت اندر حلقه خاص خدا * كفت ویران گشت این خانه در ریخ * كفت اندر مه نکر منکر بمیخ * کرد ویران تا کند معمور تر * قوم انبه بود و خانه مختصر * من كذا بودم درین خانه چو جاه * شاه گشتم قصر باید هر شاه * قصر ها خود مرشاه را منس است * مرده را خانه و مكان كوری بس است * انبیا را تنك آمد این جهان * چون شهان رفتند آمدند را مسكان * مردگان را این جهان بخود فر * ظاهرش زفت و بمعنی تنك تر * كرنبودی تنك این افغان زچیت * چون دو تاشد هر كه دروی بیش زیست * در زمان خواب چون آزاد شد * زان زمان به كركه جان چون شاد شد * و حاصله ان الله تعالى خلق العوالم على التفاوت وجعل بعضها اوسع من بعض واضيق الكل الدنيا واوسعها عالم الامر والثان ولكون الانبياء وكل الاولياء اصحاب السلوك والعروج كانوا باجسادهم في الدنيا وارواحهم عند الحضرة العليا فلا جرم ان كل العوالم بالنسبة اليهم على السواء فلذا لا يتأذون بشئ اصلا ولا يخافون غير الله تعالى واما غيرهم فليسوا بهذه المرتبة فلهذا اختلف احوالهم في السر والعلانية وغفلوا عن التوجه وحسن النية ومن الله العصمة والتوفيق (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائكته زينة) اي ما يميز بينه من اللباس والمراكب ونحوهما (واما الا في الحياة الدنيا) وانواعا كثيرة من المال كالنقد والمتاع والضياع * ابن عباس فرمودة كه از سطاط مصر تا زمين حبشه كوهها كه در او معادن ذهب وفضه و زبرجد بود همه تعلق بفرعون داشت وفرمان او درين مواضع بود بدین سبب مال بسار بتصرف قط درآمد و مقبول و متعجل شدن و سبب ضلال و اضلال شد كمال (ربنا) تكرير للقول اي آتيتهم وملائكته هذه الزينة والاموال (ليضلوا عن سبيلك) اي ليكون عاقبة امرهم ان يضلوا عبادك عن طريق الايمان فاللام للعاقبة كما في قوله

اموالنا لذوي الميراث نجعلها * ودورنا لخراب الدهر نبنيها

اولا جل ان يضلوا عن سبيلك فاللام للتعليل لاحقية بل مجاز لان الله تعالى آتاهم ذلك ليؤمنوا ويشكروا نعمته فتوسلوا به الى مزيد النعم والكفر فاشبهت هذه الحالة حال من اعطى المال لاجل الاضلال فورد الكلام بلفظ التعليل بناء على هذه المشابهة وفي الآية بيان ان حطام الدنيا سبب للضلال والاضلال فان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ومن رأى الغنى زينة ورفاهية حال يتنى ان يكون له مثل ذلك كما قالوا يا ليت لنا مثل ما اوتي في قارون لما خرج في زينتته ولذا حذر عن محبة الاغنياء وانباء الملوك وفي الحديث لا تجالسوا الموتى يعني الاغنياء وعن ابي الدرداء رضى الله عنه لان اقع من فوق قصر فاشطم اي انكسر احب الى من مجالسة الفنى وذلك لان مجالسته سارية وهيبته مؤثرة * باد چون رفضاى بد كدرد * بوى بد كيرد از هواى خيبت * وقال ابو بكر رضى الله عنه اللهم ابسط الى الدنيا وزهدي فيها ولا تزوها عني وترغبني فيها (ربنا اطمس على اموالهم) دعاء عليهم بعد الانذار وعلمه ان لا يسيل الى ايمانهم وانما عرض اضلالهم او لا ليكون مقدمة لهذا الدعاء وانهم مستحقون له بسببه واصل الطمس المحو وازالة الاثر والمعنى اذهب منفعتها وامسحها وغيرها عن هيئتها لانهم يستعينون بنعمتك على معاصيك وانما امرتهم بأن يستعينوا بها على طاعتك وسلوك سبيلك قالوا صارت دراهمهم ودنانيرهم وطعامهم من الجوز والفل والعدس وغيرها كلها حجارة مصورة منقوشة على هيئتها وكذلك البيض والمقاني وسائر اموالهم وهذه احدى الايات التسع (واشد على قلوبهم) اصل الشد الاثاق والمعنى اجعلها قاسية واختم عليها لا تليد خلتها الايمان (فلا يؤمنوا) جواب للدعاء (حتى يروا) اي ليروا والى ان يروا (العذاب الاليم)

ای بیا بنوه و یوقنوا به بحیث لاینه عنهم ذلك اذ ذلک و کان كذلك فانهم لم یؤمنوا الى الفرق و کان ذلك ایمان یأس
 فلم یقبل (قال) الله تعالی (قد اجبت دعوتکم) یعنی موسی و هرون لانه کان یؤمن و التأمین دعاء ایضالان
 معناه استجب (فاستجب) فابتاع علی ما اتعاه من الدعوة و الزام الحجة و لا تستجلبان ما طلبناه کائن فی وقته
 لا محالة و فی الکواشی الاستقامة فی الدعاء ان لا یری الاجابة مکر او استدراجا و تأخیرا طریدا و ابعادا (ولا تتبعان
 سبیل الذین لا یعلمون) ای بعدادات الله تعالی فی تعلیق الامور بالحکم و المصالح او سبیل الجهلة فی الاستجمال
 (مصرع) کارها موقوف وقت اید نکهد اید وقت * روى ان موسی علیه السلام او فرعون و هو الاولی
 کافی حوائی سعدی المفتی مصکت فیم بعد الدعاء اربعین سنة قال علی رضی الله عنه جعل فی بدیک مقایم
 خزائنہ بما اذن لك فیه من مسألته فما شئت استغثت بالدعاء ابواب نعمته و استعطرت شایب رحمة فلا یقنطک
 ابطاء اجابته فان العطية علی قدر النية و ربما اخرت عنک الاجابة لیکون ذلك اعظم لاجر السائل و اجر لعلطاء
 الا تمّ و فی الحديث ما من داع یدعو الاستجاب الله له دعوته او صرف عنه مثلها سواء اوحط من ذنوبه بقدرها
 ما لم یدع بانهم او قطیعة رحم ای لم یدع حال مقارنه انهم او قطیعة رحم کافی شرح العقائد لرمضان (و فی المنوی)
 جزو پیش که برآرد بنده دست * هم دعا و هم اجابت از تو است * هم زاول تودهی میل دعا * تودهی
 آخر دعا هار اجرا (وفیه ایضا) دادم فرعون را صد ملک و مال * تا بکردار و دعوی عز و جلال * درهمه
 عرش نندید او در دسر * تاتہ الدسوی حق آن بد کهر * درد آمد به تراز ملک جهان * تا بخوانی
 مر خدا را در نهان * و من شرائط الدعاء الذلة فان الاجابة مترتبة علیها کالنصر كما قال تعالی و لقد نصرکم الله بیدر
 و انتم اذلة و عن ابی زید البسطامی قدس سره انه قال کابدت العبادۃ ثلاثین سنة فرأیت فائلا یقول لی یا بایزید
 خزائنہ مملوءة من العبادۃ ان اردت الوصول الیه فعلیک بالذلة و الاقتزار (کما قال الحافظ) قفر و خسته بدرکات
 امدم رحی * که جز دعا ی تو ام نیست هیچ دست او یر * و فی الایة بیان جواز الدعاء السوء عند ماس
 الحاجة الیه و قد صدر من النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ایضا حیث دعا علی مضر حین بالغوا فی الاذیة له
 علیه السلام فقال اللهم اشد و طأ تک علی مضر و اجمع لهم اعلیهم سنین کنی یوسف یعنی خذهم اخذنا شدید او عنی
 بسنی یوسف السبع الشداد فاستجاب الله دعاءه علیه السلام فأصابهم سنة اکلوا فیها الجیف و الجلود و العظام
 و العلهز و هو البر و الدم ای یخلط الدم بأوبار الابل و یشوی علی النار و صار الواحد منهم یری ما بینہ و بین السماء
 کالدخان من الجوع * ثم ان العذاب الالیم للنفس فطامها عن شهواتها و ما لو فاتها فهي لا تثر من بالآخرة
 علی الحقیقة و لا تسلك سبیل الطب حتی تذوق ألم ذلك العذاب فان ذلك موت لها معنی و لا یتبہ الناس الا بعد
 الموت یا قنط الله و یا کم من رفقة الغفلات (و جاوزنا بنی اسرائیل البحر) هو من جاوز المكان اذا اخطاه و خلفه
 و الباء للتعدیة ای جعلناهم مجاوزین البحر بان جعلناه یسا و حفظناهم حتی بلغوا الشط (قال الکاشفی)
 چون عذاب آن قوم رسید و حی آمد موسی علیه السلام با قوم خود از مصر برون رو که قطیان را هنکام عذاب
 رسید موسی علیه السلام با جماعت بنی اسرائیل متوجه شام شدند و بکاره دریای قلم رسید دریا شکفته
 شد و بنی اسرائیل سلامت آن دریا را بگذشتند چنانچه حق سبحانه و تعالی میفرماید و جاوزنا بنی اسرائیل
 البحر و بگذرانیدیم فرزندان یعقوب را از دریای قلم سلامت (فاتبعهم) ای قال تبعته حتی اتبعته اذا کان سبقک
 فلو تمته ای ادر که هم و لحقهم (فرعون و جنوده) حتی ترامت الفئتان و کاذب جمع الجمع (بغیا و عدوا) ای حال
 کونهم یا غین فی القول و معتدین فی الفعل اولدنی و العدوان علی انهم مفعولان من اجلهما (کما قال الکاشفی)
 بغیا برای ستم کردن بنی اسرائیل و عدوا از جهت و از حسد برون بردن از جفای ایشان * و ذلك ان موسی
 علیه السلام خرج بنی اسرائیل علی حین غفلة من فرعون فلما سمع به تبعهم حتی لحقهم و وصل الی الساحل
 و هم قد خرجوا من البحر و مسلکهم باق علی حاله یسافسلکه یجنوده اجمعین (قال الکاشفی) پس چون بگذرد دریا
 رسیدند و احب فرعون بسبب بوی بادبان که جبراً تیل سوار بود بدیر یاد آمد و لشکر متابعت نموده همه
 خود را در دریا افکندند و فرعون نمی خواست که بدر یاد آمد اما مرکب او را می برد فلما دخل آخرهم و هم اولهم
 بالخروج غشیهم من الیم ما غشیهم (حتی اذا در که الفرق) ای لحقه و ألجیه و أحاط به (قال) فرعون (آمنت انه)
 ای بانه و الضمیر للشان (لا اله) نیست معبودی مستحق عبادت (الا الذی) مکر آن خدای که بدعوت

موسى عليه السلام (آمنت به بنوا اسرائيل) لم يقل كما قاله الصحرة آمناب رب العالمين رب موسى وهرون
 بل عبر عنه بالموصول وجعل صلتها ايمان بني اسرائيل به للاشعار برجوعه عن الاستعصاء وباتباعه لمن كان
 يستنبعهم طمعاً في القبول والانتظام معهم في سلك النجاة كذا في الارشاد * يقول القيريل في قول ذلك المخدول
 رأتحة التقليد ولذا لم يقبل ولومك بجبل التحقيق لقول آمنت بالله الذي لا اله الا هو (وأنا من المسلمين) اي
 الذين اسلموا نفوسهم لله اي جعلوها سالمة خالصة له تعالى (آلان) مقول لقول مقدّم معطوف على قال اي فقبل
 آلان تؤمن حين ينست من الحياة وأيقنت بالمات (وقد عصيت قبل) حال من فاعل الفعل المقدّوى والحال
 قد عصيت قبل ذلك مدة عرك (وكنت من المفسدين) اي الغالين في الضلال والاضلال عن الايمان فالاول
 عبارة عن عصيانه الخاص به والثاني عن فساده الراجع الى نفسه والساري الى غيره من الظلم والتعدّي
 وصدّ بني اسرائيل عن الايمان * جاء في الاخبار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال غار النبل على عهد فرعون
 فأناه اهل مملكته فقالوا ايها الملك ابرئنا النبل فقال اني لست براض عنكم حتى قالوا ذلك ثلاث مرّات فذهبوا
 فأبوه فقالوا ايها الملك مات البهائم وهلك الصبيان والابكار فان لم تجرئنا النبل اتخذنا الها غيرك فقال لهم
 اخرجوا الى الصعيد فخرجوا فتنحى عنهم بحيث لا يرونه ولا يسمعون كلامه وأصق خدّه بالارض وأشار بالسبابة
 فقال اللهم اني خرجت اليك خروج العبد الذليل الى سيده واني اعلم انه لا يقدر على اجر آتة غيرك فأجره فقام
 فجري النبل جرياً فأناه هم فقال لهم اني اخرجت لكم النبل فقال خروا له سجداً يقول القيريل هذا لا يدل على ايمان
 فرعون وذلك لان الايمان وان كان عبارة عن التصديق والافرار وصاحبه ينبغي ان لا يكون كافراً بشيء
 من افعال الكفر وألفاظه ما لم يتحقق منه التكذيب والانكار الا ان من المعاصي ما جعله الشارع امارّة التكذيب
 ومنه دعوة فرعون الى عبادة نفسه ورضاه عن عبود قومه له ونحو ذلك فمع ذلك لا يكون مؤمناً البتة قالوا
 عرض له جبريل يومئذ فقال ايها الملك ان عبداً ملكته على عبيدي واعطيته مفاتيح خزائني وعاداني وأحب
 من عاديته وعادى من احببته فقال له فرعون لو كان لي ذلك العبد لغزقته في بحر القلزم فقال جبريل ايها الملك
 اكتب لي بذلك كتاباً قال فدعا عبداً واه وقرطاس فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب جزاء
 العبد الخارج على سيده الكافر نعماء ان يغزق في البحر فلما ألجّه الفرق ناوله جبريل خطه ففرقه فقال جبريل
 هذا ما حكمتم به على نفسك قالوا نكتب عن الايمان اي عدل وارض عنه اوان بقاء التكليف والاختيار
 وبالغ فيه حين لا يقبل حرصاً على القبول حيث كثر المعنى الواحد ثلاث مرّات ثلاث عبارات حيث قال أولاً
 آمنت وقال ثانياً لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وقال ثالثاً واناس المسلمين وكانت المرّة الواحدة كافية حين
 بقاء التكليف والاختيار وايمان اليائس موقوف من جهة الرد والقبول وان كان من مقام الاحتضار فردود
 والا فلا والاحتضار لا يكون الا في النفس من الداخل والخارج كما في اسئلة الحكم وهو مقبول عند الامام
 مالك حكى بالظاهر كما مؤمن عند سبل السيف والمؤمن عند اقامة الحد عليه يقبل ايمانه وعلى هذا بنى كلامه
 حضرة الشيخ الاكبر المالكي في القصوص حيث ذهب الى ايمان فرعون ثم قوض (فاليوم نجيك) اي نبعدك
 ونخرجك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعلك طافياً وننقلك على نجوة من الارض ليرك بنوا اسرائيل
 ويتحققوا بهلاك النجوة المكان المرتفع الذي تظن انه نجاة لا يعلمه السبل (بيدك) الباء لام صاحبة
 كما في قولك خرج زيد بعشرين وهذه الباء يعلج في موضعها مع مدخولها في موضع الحال من ضمير المخاطب
 اي نبيك ملا يسايدك فقط لامع روحك كما هو مطلوبك فهو قطع لطمعه بالكليّة او كاملاً سوا من غير نقص
 لتلايق شبهة في انه يدلك او عرياناً من غير لباس او بدرك وكنت له درع من الذهب يعرف بها والعرب تطلق
 البدن على الدرع قال اللبث البدن الدرع الذي يكون قصيراً الكمين (لتكون لمن خلفك آية) لمن وراءك علامة
 وهم بنوا اسرائيل اذ كان في نفوسهم من عظامته ما خيل اليهم انه لا يكذب حتى صكّ بنوا موسى عليه السلام
 حين أخبرهم بفرقه الى ان غابوه مطروحا على تمزهم من الساحل قصيرا احركانه ثورا ذريوى ان قامته كانت
 سبعة اشبار وحيته ثمانية اشبار وابن يأتى بعدك من الامم اذا سمعوا ما ل امرك مما شاهدك آية عبرة ونكالا
 على الطغيان او حجة تدلهم على ان الانسان وان بلغ الغاية القصوى من عظم الشان وعلو الكبرياء وقوة السلطان
 فهو مملوك مقهور بعيد عن مقام الربوبية * بدّة كه خود را از غرقه شدن در كرداب فتنه هاند چر اصدای انار بكم

الاعلى بسبح جهانيان رساند * عاجزى كواسير خواب و غورست لاف قدرت زند چه بغيرست *
 انكه در نفس خود بزبون باشد * صاحب اقتدار چون باشد * ثم قوله تعالى آلا ن الى قوله آية من كلام
 جبريل (كما قال الكاشغرى) بعد از انكه فرعون ابن سخن گفت حق تعالى بجبريل در جواب او فرموده آلا ن الخ
 وقال فى الكواشى و خاطبه كخطاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اهل القلب انتهى وذلك ان الله تعالى لما همز
 المشركين يوم بدر امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يطرح قتلاهم فى القليب ثم جاء بعد ثلاثة ايام
 حتى وقف على شفير القليب * وجعل يقول يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدت ما وعد الله ورسوله حقا
 فانى وجدت ما وعدنى الله حقا فس هشير النبى كنتم كذبتونى وصدقنى الناس واخرجتمونى وآوانى الناس
 وقالتمونى ونصرنى الناس فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله كيف تكلم اجساد الأرواح فيما يقال عليه السلام
 ما انتم يا سمع لما اقول منهم وفى رواية لقد سمعوا ما قلت غير انهم لا يستطيعون ان يردوا شيئا وعن قتادة احياهم الله
 حتى سمعوا كلام رسول الله نوبخا لهم وتصفيرا وقمة وحسرة هو المراد باحيائهم شدة تعلق ارواحهم
 باجسادهم حتى صاروا كالأحياء فى الدنيا للغرض المذكور لان الروح بعد مفارقة جسدها بصير لها تعلق
 به او بما يلقى منه ولو عجب المذنب فانه لا يقوى وان اضمحل الجسم باكل التراب او باكل السباع او الطير او النار
 وبواسطة ذلك التعلق يعرف الميت من يزوره ويأنس به ويرد سلامه اذا سلم عليه كما ثبت فى الاحاديث والغالب
 ان هذا التعلق لا يصير به الميت حيا فى الدنيا بل يصير كالم توسط بين الحى والميت الذى لا تعلق لروحه بجسده
 وقد يقوى ذلك حتى يصير كالحى فى الدنيا ولعله مع ذلك لا يكون فيه القدرة على الافعال الاختيارية فلا يخالف
 ما حكى عن السعد انتقوا على انه تعالى لم يخلق فى الميت القدرة والافعال الاختيارية هذا كلامه والكلام
 فى غير الانبياء وشهداء المعركة واما ما تعلق ارواحهم باجسادهم تصير به اجسادهم حية كحياتها فى الدنيا
 وتصير لهم القدرة والافعال الاختيارية كذا فى انسان العيون (وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون
 لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها (وفى المنوى) فى ترازوى ظاهر طاعنى * فى ترازوى باطن نيقى *
 فى تراشها مناجات وقيام * فى تراوزان برهيز وقيام * فى تراحظ زيان زانزار كس * فى نظر كردن
 بعبرت بيش وپس * بيش چه بود بدامر كنوز زخ خویش * پس چه باشد مردن ياران بيش * قالوا فرعون
 مع شدة شكيمته وفرط عناده آمن ولو حال اليأس واما فرعون هذه الامة فقد قتله الله يوم بدر شر قتله ولم يصدر منه
 ما يؤذن بايمانه بل اشتد غيظه وغضبه فى حق رسول الله وفى حق المؤمنين الى ان خرج روحه لعنه الله فصار
 اشد من فرعون فليعتبر العاقل بهذا وليقس عليه كل من سلك مسلكه فى الكفر والظلم والعناد فنعوذ بالله
 رب العباد من كل شر وفساد * ثم ان الله تعالى اهلك العدو وانجى بنى اسرائيل وذلك لصدق ايمانهم وبركة يقينهم
 (كما يحكى) انه صاح رجل فى مجلس النبلى قدس سره فطرحه فى دجلة فقال ان صدق نبيجه صدقه كما تنجم موسى
 وان كذب غرق كما غرق فرعون كما فى ربيع الابرار فدل على ان النجاة فى الايمان والعدل والصدق والهلاكة
 فى الكفر والظلم والكذب ولما كذب فرعون فى دعوى الربوبية واستمر على اضلال الناس دعا عليه موسى كما سبق
 فاستجاب الله دعاه ولا كلام فى تأثير الدعاء مطلقا (يحكى) ان معاوية استجاب الله دعاه فى حق ابنه يزيد وذلك
 انه ليم على عهد الى يزيد فخطب وقال اللهم ان كنت انما عهديت ليزيد لما رأيت من فعله فبلغه ما املته واعنه
 وان كنت انما جعلت حب الولد لولده وانه ليس لما صنعت به اهلا فاقبضه قبل ان يبلغ ذلك فكان كذلك
 لان ولايته كانت سنة ستين ومات سنة اربع وستين كما فى الصواعق لابن حجر والحاصل ان الافاق والانفس مملوءة
 بالآيات والعبر فمن له عين مبصرة وأذن واعية يرى الاثار المختلفة ويسمع الاخبار المتواترة فيعتبر اعتبارا الى ان
 يأتى اليقين ويسلم من آثار القهر المتين ولا يكون عبرة للغير بما اقتره كل حين (ولقد بوأنا بنى اسرائيل) اى اسكانهم
 وانزلناهم بعدما انجيناهم واهلكنا أعداءهم فرعون وقومه (مبتوأ صدق) منزلا صالحا مرميا ومكانا محمودا وهو
 الشام ومصر فصاروا ملوكا بعد الفرعنة والعمالة وتمكنوا فى نواحيها ومبوءا اسم مكان وصف بالصدق مدحاله
 فان عادة العرب اذا مدحت شيئا اضافته الى الصدق تقول رجل صدق قال الله تعالى رب أدخلنى مدخل صدق
 واخرجنى مخرج صدق (ورزقناهم من الطيبات) اى اللذات من الثمار وغيرها من المن والسلوى كما فى التبيان
 (فما اختلفوا) فى امور دينهم (حتى جاءهم العلم) اى الامن بعد ما قرأوا التوراة وعلوا احكامهم وما هو الحق

في امر الدين ولزمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة فيه يعني انهم تشعبوا في كثير من امور دينهم بالتأويل طلبا
للرياسة وبغيا من بعضهم على بعضهم حتى اذا هم ذلك الى القتال كما وقع مثله بين علماء هذه الامة حيث اختلفوا
على الفرق المختلفة واوتوا القرءان على مقتضى هواهم كالمعتزلة وغيرها من اهل الاهواء وفيهم من يقول بالظاهر
(في المنشوى) كرده تأويل حرف بكرا * خویش را تأویل کن فی ذکررا * برهوا تأویل قرءان میکنی *
يست وكثر شد از تو معنی سنی * او المراد ببني اسرائيل معاصروا النبي عليه السلام كهرطقة والنضربوبني
قبتقاع انزلهم الله ما بين المدينة والشام من ارض يثرب ورزقهم من التخل وما فيها من الرطب والتمر الذي
لا يوجد مثله في البلاد فاختلقوا في امر محمد عليه السلام الامن بعد ما علموا صدق نبوته وتظاهر معجزاته فآمن
به بعضهم كعبد الله بن سلام واصحابه وكفر آخرون وقال ابن عباس رضى الله عنه المراد بالعلم القرءان العظيم
وسمي القرءان علما لكونه سبب العلم وتسمية السبب باسم المسبب مجاز مشهور (ان ربك يقضى بينهم)
حكم كند میان ایشان (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فميز الحق من المبطل بالاثابة والتعذيب
واما في الدنيا فيجرون على السوء والامهال فانه ليست بدارجة الاعمال وفيه تهديد بيوم القيامة الذي هو يوم
الامتحن * چون محک دیدى سیه کشتى چو قلب * نقش شیرى رفت و پيدا کشت کاب (فان كنت
في شك) اى في شك تابى على الفرض والتقدير فان مضعون الشرطية انما هو تعليق شئ بشئ من غير تعرض
لامكان شئ منهما كيف لا وقد يكون كلاهما ممنعا كقوله تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين
(مما انزلنا اليك) من القصص التي من جملتها قصة فرعون وقومه واخبار بني اسرائيل (فاسأل الذين يقرأون
الكتاب من قبلك) فان ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم على نحو ما ألقينا اليك والمراد اظهار نبوته عليه السلام
بشهادة الاحبار حسمها والمسطور في كتبهم وان لم يكن اليه حاجة اصلا او وصف اهل الكتاب بالسوخ في العلم
بعصمة نبوته او تهيجيه عليه السلام وزيادة تثبيته على ما هو عليه من اليقين لا تجوز صدور الشك منه عليه السلام
ولذلك قال عليه السلام لا شك ولا سؤال * ودر زاد المسير اورده كه ان بمعنى ماء نافية است يعنى وتودر شك
نيسى اما بر اى زيادى بصيرت سؤال كن از اهل كتاب * وقيل الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد امته
فانه محفوظ ومعصوم من الشك والاشك فيما نزل وعادة السلطان الكبير اذا كان له امير وكان تحت رايه ذلك
الامير يرجع فاراد السلطان ان يأمر الرعية بأمر مخصوص بهم فانه لا يوجه خطابه لهم بل يوجه ذلك الخطاب
لذلك الامير الذى جعله اميرا عليهم ليكون اقوى تأثيرا في قلوبهم والخطاب لكل من يسمع اى ان كنت
ايها السامع في شك مما انزلنا اليك على لسان نبينا وفيه تنبيه على ان من خالجه شبهة في الدين ينبغي ان يسارع
الى حلها بالرجوع الى اهل العلم * چون چنين وسواس ديدى زود زود * با خدا كرد و در اندر وجود *
سجده كه راز كن از اشك روان * كاش خدا تو واره نام زرين كان * كوندانستى مراد حق از اين * فاسأل
اهل العلم حتى تطمئن (لقد جاء الحق) الذى لا ريب في حقيقته (من ربك) وظهر ذلك بالآيات القاطعة
(فلا تكونن من الممترين) بالترسل عما انت عليه من الحزم واليقين ودم على ذلك كما كنت من قبل والامراء
التوقف في الشئ والشك فيه وامره اسهل من امر المكذب فبدأ به أولا ونهى عنه واتبع به ذكر المكذب ونهى
ان يكون منهم كما قال (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله) من باب التهيج والالهاب والمراد به اعلام
ان التكذيب من القبح والمحدورية بحيث ينبغي ان ينهى عنه من لا يتصور امكان صدوره عنه فكيف بمن يمكن
انصافه وفيه قطع لاطماع الكفرة (فتكون) بذلك (من الخاسرين) انفسا واعمالا واعلم ان تصديق الآيات
سواء كانت آيات الوحي كالقرءان أو آيات الالهام كالمعارف الالهية من اربح المتاجر الدينية وتكذيبها من اخسر
المكاسب الانسانية ولذا قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم اى العلم الوهبي الكسفى اخاف
عليه سوء الخاتمة وادى النصيب منه التصديق به وتسليمه لاهله واقل عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه شئاً
وهو علم الصديقين والمقرئين كذا في احياء العلوم قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر علم النبوة والولاية
وراء طور العقل ليس للعقل دخول فيه بفكره ولكن له القول خاصة عند سليم العقل الذى لم يغلب عليه شبهة
خيالية فالتسا لاما نص عليه الشرع فانك تعلم ان دليل الاشعرى شبهة عند المعتزلى وبالعكس والناظر بفكره
لا يبق على طور واحد فيخرج من امر الى تقيضه كما في الفتوحات (وفي المنشوى) تنكر آمد خيالات از عدم *

زان سبب باشند خیال اسباب غم * فلا بد من التصديق وكثرة الاجتهاد في طريق التوحيد ليتخلص المرید من الشك والشبهة والتقليد ويصل باقراره الى ما لم يصل اليه العنيد (ان الذين حق عليهم) ثبتت ووجبت (كلمة ربك) وهي قوله هؤلاء في النار ولا ابالي اي وجبت عليهم النار بسبق هذه الكلمة كما في التأويلات النجمية او حكمه وقضاؤه بانهم يموتون على الكفر ويخلدون في النار لقوله تعالى ولكن حق القول مني لا ملأ من جحيم الخ كما في الارشاد (وقال الكاشاني) يعني قولي كه در لوح محفوظ نوشتم كه ايشان بر كفر ميرند وملأ من جحيم خبر داده * فهذه ثلاثة اقوال (لا يؤمنون) ايدا اذلا كذب لكلامه ولا انتقاض لقضائه اي لا يؤمنون ايمانا ناعيا واقعا في اوانه فيندرج فيهم المؤمنون عند معاينة العذاب مثل فرعون باقيا عند الموت فيدخل فيهم المرتدون (ولو جاءتهم كل آية) سألوها واقرحوها وانثقل كل لضافته الى مؤثت وذلك ان سبب ايمانهم وهو تعلق ارادة الله به مفقود ~~لكن~~ فقد انه ليس لمنع منه سبحانه استحقاؤه بل لسوء اختيارهم المتفرع على عدم استعدادهم لذلك (حتى يروا العذاب الاليم) الى ان يروه وحينئذ لا ينفعهم كالم ينفع فرعون (فلولا) حرف لولا تضيض بمعنى هلا وحرف التضيض اذا دخل على الماضي يكون للتوبيخ على ترك الفعل (كانت) تامة (قرية) من القرى المهلكة والمراد اهلها (آمنت) قبل معاينة العذاب ولم تؤخر ايمانها الى حين معاينته كما اخر فرعون وقومه وهو وصفه لقرية (فتعها ايمانها) بأن يقبله الله منها ويكشف بسببه العذاب عنها (الا قوم يونس) لكن قوم يونس بن متى ولم ينصرف يونس للجمته وتعريفه وان قيل باشتقاقه فلتعريفه ووزن الفعل المختص ومتى بالتشديد اسم ابيه وقال بعضهم اسم امته ولم يشتر باسم امته غير عيسى ويونس عليهما السلام (لما آمنوا) اتول ما رأوا اماره العذاب ولم يؤخروا الى حلوله (كشفنا عنهم) رفعنا وازلنا (عذاب الخزي) اي الذل والهوان الذي يفضح صاحبه وهو لا يدل على حصولهم في العذاب بل يقع ذلك على اشراف العذاب عليهم كما قال تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها ~~كان~~ الانقاذ منها حالة الاشراف عليها لا الحصول فيها كما في التيسير (في الحياة الدنيا) فنفعهم ايمانهم لو وقوعه في وقت الاختيار وبقاء التكليف لاحال اليأس (ومتعناهم) بمتاع الدنيا بعد كشف العذاب عنهم (الى حين) مقدر لهم في علم الله سبحانه والمعنى بالفارسية * چرا اهل قرى ايمان نياوردند قبل از معاينة عذاب وتجهيل ~~نكردند~~ بيش از حلول آن تا نفع كردى ايشانرا ايمان ايشان ليكن قوم يونس چون امارات عذاب مشاهده نمودند تاخير ~~نكردند~~ ايمان خود را تا وقت حلول وايمان آوردند * فالاستثناء على هذا منقطع ويجوز ان يكون متصلا وبالجملة في معنى التني لتضمن حرف التضيض معناه يعنى ان لولا كلمة التضيض في الاصل استعملت هنا للتني لان في الاستفهام ضراب من الحمد كانه قيل ما آمنت اهل قرية من القرى المشرفة على الهلاك فنفعهم ايمانهم الا قوم يونس فيكون قوله تعالى لما آمنوا استئنافا لبيان نفع ايمانهم وفيه دلالة على ان الايمان القبول هو الايمان بالقلب (وفي المنشوى) بندكى در غيب آمد خوب وكش حفظ غيب آيد در استبعاد خوش * طاعت وايمان كنون محمود شد * بعد مرل اندر عيان مر دود شد * روى ان يونس عليه السلام بعث الى بنوى من ارض الموصل وهو بكسر النون الاولى وفتح الثانية وقيل بضمها قرينة على شاطئ دجلة في ارض الموصل وهو بفتح الميم وكسر الصاد المهمله اسم بلدة فدعاهم الى الله تعالى مدة فكذبوه واصروا عليه فضاقت صدره فقال اللهم ان القوم كذبوني فانزل عليهم نقمتهك وذلك انه كان في خلقه ضيق فلما جلت عليه انقال النبوة فصح تحتها وقد قالوا لا يستطيع حمل انقال النبوة الا اولوا العزم من الرسل * وهم نوح وهود وابراهيم ومحمد عليهم السلام امانوح فلقوله يا قوم ان كان كبير عليكم مضامى وتذكيري بايات الله الاية وقد سبق واما هود فلقوله اني اشهد الله واشهدوا اني بريئ مما تشركون من دونه الاية واما ابراهيم فلقوله هو والذين آمنوا معه انابوا آمنكم ومما تعبدون من دون الله واما محمد فقول الله تعالى له فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل فصر قبيلا له اخبرهم ان العذاب مصحبهم بعد ثلاث اوبعد اربعين (قال الكاشاني) يونس ايشانرا خبر داد از ميان قوم يونس بيرون رفته در شكاف كوهي پنهان چون زمان موعود رسيد حق تعالى بمالك دوزخ اشارت كرد كه بمقدار شعيرة از موعود دوزخ بدیشان فرست مالك فرمان الهی را بعمل آورد محموم بصورت ابرسياء بادود غليظ وشرارة آتش يامده كرد مدینه بنوى فرو گرفت اهل آن شهر دانستند كه يونس راست گفته روى بمالك آوردند و او مرد عاقل بود فرمود كه يونس را طلب كنيد چندانكه طلبيد ندياقتند ملك ~~كفت~~ اكر يونس

برفت خدای که ما را بدعوت میکرد باقیست و دانا و شنوا اکنون هیچ چاره نیست الا آنکه عجز و شکستگی
 و تضرع بدرگاه او بریم پس ملائک سر و پا برهنه بلا سی در پوشید و رعایایم حین صورت روی بصر آنها ندیدند مردوزن
 و خرد و بزرگ خروش و فریاد در کرتند کودکان را از مادران جدا کردند * قال فی الکواشی فحق بعضهم الی بعض
 و عجزوا و اضرت عواوا و اخططت اصواتهم و فعلوا ذلک لیس کون ارق قلوبهم و اخلص للدعاء و اقرب الی الاجابة
 و تراؤا المظالم حتی کان الرجل یقلع الحجر و یضع علیه بنیانه فیرده و قالوا جلة بالنیة الخالصة آمنا بما جاء به
 یونس و قالوا یا حی حین لا حی محیی الموتی و یا حی لا اله الا انت او قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت و جلت
 و انت اعظم منها و اجمل * من امیدوارم زلف کرم * که خوانم کنه پیش عفو عظیم * افعل بنا ما انت اهل
 و لا تفعل بنا ما نحن اهل * و از اول ذی الحجه * تا عاشر محرم برین وجه می نالیدند و درین چهل روزه از افغان
 و ناله نیا سوده درد مندی و بیچارگی بموقف عرض میرسانیدند * چاره ما ساز که بی یاوریم * که تو برائی
 بکه رو آوریم * بی طرییم از همه سازنده * جز تو نداریم نوازنده * پیش تو کرمی سر و پا آدمیم * هم با امید
 تو خدا آدمیم * قومی میکفتند خداوند انونس مارا گفته بود که خدای گفته بند کان بجرید و از آد کنبد *
 ما بند کان تویم بکرم آزاد کن * جماعتی دیگر می نالیدند الهنا مارا یونس خبر داد که تو خداوند فرموده که
 بیچارگان و درماندگان را دستگیری ما بیچاره و درمانده ایم بفضل خود ما را دستگیر بعض دیگر بعض
 میرسانیدند که ای پروردگار ما یونس از قول تو میفرمود که هر که بر شماسم کند از و در گذر اند خدا یا ما بگاه
 بر خود سم کرده ایم بر ما عفو کن * برخی دیگر بدین گونه ادا میکردند که یونس مارا گفت که سائلان زارند میکنند
 ما سائلان روی بدرگاه کرمت آورده ایم ما را در ممکن * ما تبی دستان بر آوردیم دسقی در دعا *
 تقد فیضی نه برین دست کنه کاران همه * القصه روز چهل که اذینه بود عاشورا اثره نجات دلسوز ایشان
 ظهور نمود برات نجات از دیوان رجت نوشته شد و ظلت صحاب مرتفع کشته ابر رجت سایه رافت بر مفارق
 ایشان افکنده یونس بعد از چهل روز متوجه شده میخواست که از حال قوم خبر گیرد چون بنزدیک شهر رسید
 و بر صورت واقعه مطلع شد ملال بسیار بر و غلبه کرد و با خود گفت من ایشان را به ذاب ترسانیدم و عذاب
 بر رجت مبدل شد اگر من بدین شهر روم مرا بکذب نسبت دهند * فذهب مغاضبا و نزل السفینة فلم تسرف قال
 لهم ان معکم عبدا اتقا من ربه و انما الانسیر حتی تلقوه فی البحر و اشار الی نفسه فقالوا لا نقبک یا نبی الله ابد
 فاقترعوا و اخرجت القرعة علیه ثلاث مرات فالتقوه فالتقمه الحوت و قیل قاتل ذلک بعض الملا حین و حین
 خرجت القرعة علیه ثلاثا لانی نفسه فی البحر قال الشعبي التقمه الحوت ضحوة یوم عاشوراء و نبذه عشية ذلک
 الیوم ای بعد العصر و قارب الشمس الغروب و فیه بیان فضیله یوم عاشوراء فانه الذی کشف الله العذاب فیه
 عن قوم یونس و اخرج یونس من بطن الحوت و ازال عنه ذلک الاتلا (حکمی) انه هرب اسیر من الکفار یوم عاشوراء
 فرکبوا فی طلبه فلما رای القرسان خلفه و علم انه مأخوذ فخر رأسه الی السماء و قال اللهم بحق هذا الیوم المبارک
 اسألك ان تجیبی منهم فاعنی الله ابصارهم جمیعاً حتی تخلص منهم فصام ذلک الیوم فلم یجد شیاً یفطر و یتعشی به
 فنام فاطم و سقی فی المنام فعاش بعد ذلک عشرين سنة لم یکن له حاجة الی الطعام و الشراب کافی روضة العلماء
 و من صامه اعطاه الله ثواب عشرة آلاف ملک و ثواب عشرة آلاف حاج و معتمر و ثواب عشرة الاف شهید
 کافی تنبیه الغافلین * ذکر ان الله عز و جل یخرق لیلته عاشوراء زمزم الی سائر المیاء فمن اغتسل یومئذ أمن
 من المرض فی جمیع السنة کافی الروض الفائق و المستحب فی ذلک الیوم فعل الخیرات من الصدقة و الصوم
 و الذکر و غیرها و لا یجعل ذلک یوم عید او یوم ماتم کالشیعة و الروافض و الناصبه کافی عقد الدرر و الاکمال و نحوه
 و ان کان له اصل صحیح لکن لما کان شعارا لاهل البدعة صار ترک سنة کالتنم بالیین فانه لما کان شعارا لاهل البدعة
 صار السنة ان یجعل فی خنصر الید البسری فی زماننا کافی شرح القهستانی (ولو شاء ربک) ایمان من فی الارض
 من الثقلین (لا من من فی الارض کاهم) بحیث لا یشد منهم احد (جمیعاً) مجمعیین علی الایمان لا یختلفون لکنه
 لا بشاؤه لکنه و محالاً للحکمة التي علمها بنی اساس التکوین و التشریع فشاء ان یؤمن به من علم منه انه لا یختار
 الکفر و ان لا یؤمن به من علم منه انه لا یؤمن به تکمیل الحکم القبضتین و تحصیل لاهل التثانین و جعل الكل
 مستعداً لیسع التکلیف علیهم و کان علیه السلام حریصاً علی ایمان قومه شدید الاهتمام به لان نشأه الکامل

حامله للرحمة الكلية بحيث لا يريد الايمان الكل ومغفرته كما حكى ان موسى عليه السلام حين قصد الى الطور لقي في الطريق وليا من اولياء الله تعالى فلم عليه فلم يرد سلامه فلما وصل الى محل المناجاة قال الهى سلمت على عبد من عبادك فلم يرد على سلامي قال الله تعالى يا موسى ان هذا العبد لا يكلمني منذ ستة ايام قال موسى لم يارب قال لانه كان يسأل مني ان اغفر لجميع المذنبين واعتق العصاة من عذاب جهنم اجمعين فما اجبت لسؤاله فما كلمني منذ ستة ايام كذا في الوقائع المحمودية والحاصل ان الله تعالى لما رأى من حبيبه عليه السلام ذلك الحرص انزل هذه الآية وعلق ايمان قومه على مشيئته وقال له (أفأنت) اى أربك لا يشاء ذلك فأنت (تكره الناس) على ما لم يشأ الله منهم (حتى يكونوا مؤمنين) ليس ذلك اليك كما في الكواشي فيكون الانكار متوجها الى ترتيب الاكراه المذكور على عدم مشيئته تعالى كما في الارشاد وفي ايلاء الاسم حرف الاستفهام ايدان بأن اصل الفعل وهو الاكراه امر ممكن مقدور لكن الشأن في المكروه من هو وما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لانه القادر على ان يفعل في قلوبهم ما يضرهم الى الايمان وذلك غير مستطاع للبشر وقال السيد الشريف في شرح المفتاح المقصود من قوله أفأنت تكره الناس انكار مصدر والفعل من المخاطب لانكار كونه هو الفاعل مع تقرر اصل الفعل انتهى والتقديم لتقوية حكم الانكار كما في حواشي سعدى المقي (قال الكاشي) ابن آيت منسوخة بآيت قتال * وقال في التبيان والصحيح انه لا نسخ لان الاكراه على الايمان لا يصح لانه عمل القلب (وما كان) اى وما صح وما استقام (لنفس) من النفوس التي علم الله انها تؤمن (ان تؤمن) في حال من احوالها (الاباذن الله) اى الاحال كونها ملازمة باذنه تعالى وتسهيله وتوفيقه فلا تجهد نفسك في هذا ما فانه الى الله (قال الحافظ) رضاه اده به وزججيه كره بكشاي * كه برمن وتودر اختيار نكشادست (ويجعل الرجس) اى الكفر بقرينة ما قبله عبر عنه بالرجس الذي هو عبارة عن القبح المستقدر المستكره لكونه علما في القبح والاستكره اى يجعل الكفر ويقيه (على الذين لا يعقلون) لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات فلا يحصل لهم الهداية التي عبر عنها بالاذن فيبقون مغمورين بقبائح الكفر والضلال وفي التأويلات النجسية ويجعل الرجس اى عذاب الحجاب على الذين لا يعقلون سنة الله في الهداية والخذلان فان سنته ان تهتدى العقول المؤيدة بنور الايمان الى توحيد الله ومعرفته ولا تهتدى العقول المجردة عن نور الايمان الى ذلك وهذا رد على الفلاسفة فانهم يحسبون ان للعقول المجردة عن الايمان سبيلا الى التوحيد والمعرفة انتهى (قال الحافظ) اى كه ازدقتر عقل آيت عشق آموزى * ترسم اين نكته بتحقيق تنافى دانست (قل انظروا) تفكروا يا اهل مكة (ماذا) مرفوع المثل على الابتداء (في السموات والارض) خبره اى اى شئ يدع فيهما من عجائب صنعه الدالة على وحدته وكمال قدرته فلما جعل بالتركيب اسما واحدا مغلبا فيه الاستفهام على اسم الاشارة ويجوز ان يكون اسمين بمعنى ما الذى على ان تكون ما استفهامية مرفوعة على الابتداء والظرف صلة الذى والجملة خبر للمبتدأ وعلى التقديرين فالابتداء والخبر في محل النصب باسقاط الخافض وفعل النظر معلق بالاستفهام (وما) نافية (تغنى الآيات والنذر) جمع نذير على انه فعل بمعنى منذر او على انه مصدر اى لا تنفع الآيات الانفسية والاقافية الدالة على الوحدةانية والرسال المنذرون والاندازات شيا (عن قوم لا يؤمنون) في علم الله تعالى وحكمه (فهل ينتظرون) اى فما ينتظر كفار مكة واضراهم (الامثل ايام الذين خلوا) اى الا يوما مثل ايام الذين مضوا (من قبلهم) من مشركى الامم الماضية كقوم نوح وعاد وثمود واصحاب الايكة واهل المؤتفكة اى مثل وقائعهم ونزول بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره وهم ما كانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر شهبوا بالمنتظر والعرب تسمى العذاب والنعم ابا ما وكل ماضى عليك من خير وشر فهو ايام (قل) تهديدا لهم (فانتظروا) ما هو عاقبتكم من العذاب (انى معكم من المنتظرين) لذلك اوقاتظروا اهلاكى انى معكم من المنتظرين اهلاكم فان العاقبة للمتقين على ما هي السنة القديمة الالهية (ثم نبي رسلنا والذين آمنوا) عطف على محذوف دل عليه قوله مثل ايام الذين خلوا كانه قيل نهلك الامم ثم نبي رسلنا ومن آمن بهم عند نزول العذاب على حكاية الحال الماضية فان المراد اهلاكمنا ونهيننا (كذلك) اى مثل ذلك الانجاء (حقا علينا) اعتراض بين الفعل ومعموله ونصبه بفعله المقدراى حق ذلك حقا (نبي المؤمنين) من كل شدة وعذاب ولم يذكر انجاء الرسل ايدانا بعدم الحاجة اليه وفيه تنبيه على أن مدار النجاة هو الايمان وهذه سنة الله تعالى في جميع الامم

فان الله تعالى كما انجي الرسل المتقدمين ومن آمن بهم وانجز ما وعد لهم كذلك انجي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه من اصحابه وحقق لهم ما وعد لهم وسينجي الى قيام الساعة جميع المؤمنين من ابدى الكفرة وشروهم مادام الشرع باقيا والعمل به قائما (قال السعدى) محالست چون دوست دارد ترا * که در دست دشمن گذارد ترا * واقل النجاة الموت فان الموت تحفة الموتى الا ترى الى قوله عليه السلام حين مر بجنازة مستريح او مستراح منه فالاول هو الرجل الصالح يتخلص من تعب الدنيا ويستريح في البرزخ بالتواب الروحاني وهو نصف النعيم والثاني هو الرجل الفاسق يستريح بموته الخلق ويتخلصون بموته من اذاه ويصل هو الى العذاب الروحاني البرزخي وهو نصف المحيم فعوذ بالله تعالى منه * والحديث المناسب لآية الانتظار والانجاء قوله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل العباد انتظار الفرج وذلك لان فيه استراحة القلب وثواب الصبر اذا ماؤ من المبتلى يعتقد ان المبتلى هو الله تعالى وانه لا كاشف له الا هو وذلك يخفف ألم البلاء عنه ويهون عليه الصبر فيرفع الجزع ويجد الاستراحة في قلبه بخلاف حال الجاهل الذي لا يحظر بياله ان ما يجري عليه انما هو بقضاء الله وان الله لطيف بعباده اذ بما يعتقد انه لا يتخلص من بلائه ابداف ينسب العجز الى الله تعالى من حيث لا يحسب ويتقلب في ألم البلاء صباحا ومساء فنعوذ بالله منه (قال الحافظ) اى دل صبور باش مخور غم که عاقبت * ابن شام صبح کرد و این شب بحر شود * وفي الحديث اشتد ازمة تغريحي خاطب عليه السلام السنة المجدية فقال ابلى في الشدة والمشقة الغاية ثم كسني وفيه تنبيه على ان لا يقاء للمعنة في دار الدنيا كما لا يقاء للنعمة والازمة القطع والشدة وقيل ازمة امرأة وقعت في الطلق فقال عليه السلام اى ازمة اشتد اى يعنى ابلى في الشدة الغاية تغريحي حتى تجدى الفرج عن قريب بالوضع والعرب تقول اذا تناهت الشدة انفرجت وقد عمل ابو الفضل يوسف بن محمد الانصاري المعروف بابن الصوى لفظ الحديث مطلع قصيدة في الفرج بدبعة في معناها كذا في المقاصد الحسنة لخاتمة الحفاظ والمحدثين الامام السخاوى رحمه الله سبحانه (قل يا ايها الناس) خطاب لاهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) الذي اتبعه الله به وادعوك اليه ولم تعلموا ما هو وما صفته (فلا تعبدوا) اى فانا لا نعبد والا لانجزم (الذين يعبدون من دون الله) في وقت من الاوقات (ولكن اعبد الله الذي يتوفاكم) يقبض ارواحكم بواسطة الملك ثم يفعل بكم ما يفعل من فنون العذاب اى فاعلموا تخصيص العبادة به تعالى ورفض عبادة ما سواه من الاصنام وغيرها مما تعبدونه جهلا وذلك لان شكهم ليس سببا لعدم عبادة الاوثان وعبادة الله بل سبب للاعلام والاختبار بان الدين كذا ومثله وما بكم من نعمة فمن الله فان استقرار النعمة في المخاطبين ليس سببا لحصولها من الله تعالى بل الامر بالعكس وانما هو سبب للاخبار بحصولها من الله تعالى (وامرت ان) اى بان (اكون من المؤمنين) وفي الانتقال من العبادة التي هي جنس من اعمال الجوارح الى الايمان والمعرفة دلالة على انه ما لم يصر الظاهر من ثابا لعمال الصالحة لا يستقر في القلب نور الايمان والمعرفة فان الله تعالى جعل احكام الشريعة أساس المعرفة فاذا زال الاساس زال ما بنى عليه وايضا العمل لباس المعرفة فاذا انسلخت المعرفة عن هذا اللباس صارت كسراج على وجه الريح * علم أبست وعمل سَد چون سبجو * چون سبجو بشكست ريزد آب ازو (وأن أم وجهك للدين) عطف على ان اكون وان مصدرية اى موصول حرفي وصلته لا تعجب ان تكون خبرية بخلاف الموصول الاحسي والمعنى وامرت بالاستقامة في الدين والاشتداد فيه بأداء الفرائض والانتها عن القبائح كما في تفسير القاضي * قال ابن الشيخ في حواشيه وفيه اشارة الى أن اقامة الوجه للدين كناية عن توجيه النفس بالكلية الى عبادة الله تعالى والاعراض عما سواه فان من أراد أن ينظر الى شيء نظر بالاستقصاء فانه يقيم وجهه في مقابلته بحيث لا يلتفت يمينا ولا شمالا فانه لو التفت الى جهة بطلت تلك المقابلة واحتل النظر المراد ولذلك كنى بأقامة الوجه عن صرف القوى بالكلية الى الدين انتهى قال في الكواشي والمعنى كن مؤمنا وأخلص عملك لله * عبادت باخلاص بت نكوست * وكرهه چه آيد ز بی مغز پوست (حينفا) حال من الدين اى ما تلاعن الاديان الباطلة مستقيما لا اعوجاج فيه بوجه ما (ولا تكون من المشركين) اعتقاد او عملا عطف على أم داخل تحت الامر قال الامام من عرف مولاه لواتفت بعد ذلك الى غيره كان ذلك شركا وهذا هو الذي تسميه اصحاب القلوب بالشرك الخفي (قال المغربي) اكر بغير نو کردم نكاه در غمه عمر * بياد جرم غرامت ز دیده ام بستان (ولا تدع) عطف على قوله تعالى قل يا ايها الناس غير داخل تحت الامر

(من دون الله) استقلالاً ولا اشتراكاً (مالا يتفعل) اذا دعوته بدفع مكروه او جلب محبوب (ولا يضرك) اذا تركه بسلب المحبوب دفعا او رفعاً او بايقاع المكروه (فان فعلت) اي ما نهيت عنه من دعاء مالا يتفعل ولا يضرك (فانك اذا من الظالمين) الضارين بأنفسهم فانه اذا كان ماسوى الحق معزولاً عن التصرف كان اضافة التصرف الى ماسوى الحق وضعاً للشيء في غير موضعه فيكون ظلماً فلا نافع ولا ضار الا الحق وكل شيء هالك الا وجهه (خيال جملة جهات ربور جنم يقين * يجنب بحرق حقيقت سرابى بينم) (وان بمسلك الله بضر) واكر برساند خدای بنور مری یا شدنی یا قهری (فلا کاشفله) عنك (الاهو) وحده (وان یردک بنجیر) واكر خواهد بر صحت و راحت و غنا (فلاراد) فلا دافع (لقضه) من جملة ما اراد له من الخير كما اننا من كان قد دخل فيه الاصنام وفيه ايدان بأن فيضان الخير منه تعالى بطريق الفضل من غير استحقاق عليه سبحانه ولعل ذكر الارادة مع الخير والمسلم مع الضر مع تلازم الامرين للايدان بأن الخير مراد بالذات وان الضر انما يمس من يسه لما يوجبه من الدواعي الخارجية لا بالقصد الاولى ولم يستثن مع الارادة كما استثنى مع المس بأن يقول الاهولانه قد فرض ان تعلق الخير به واقع بارادة الله تعالى فحصة الاستثناء تكون بارادة ضده في ذلك الوقت وهو محال اذ لا يعلق الارادتان للضدين في وقت واحد بخلاف مس الضر فان اوداه كنهه لا تستلزم المحلل (يصيب به) ميرساند فضل خود را * اي فضله الشامل لما اراد له من الخير ولغيره (من يناء من عباده وهو الغفور الرحيم) فتعزوا رحمة بالطاعة ولا تبا سوا من غفرانه بالمعصية وفي التأويلات النجمية وهو الغفور يستبر نور وجهه ظلمة وجود الصديقين الرحيم يقترب برحمته الى الطالبين الصادقين وهم الذين ديتهم عبادة الله وطاعته ومحبتهم وطلبه لآعبادة الهوى والدنيا وطاعتها ومحبتها وقال في المقامات معنى الغفور يستبر القبايح والذنوب باسبال السر عليها في الدنيا وترك المواخذة والعقاب عليها في الآخرة وحظ العارف من هذا الاسم ان يستمر من اخيه ما يجب ان يستمره وقد قال عليه السلام من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة والمقتاب والتجسس والمكافئ على الاساءة بمعزل عن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يقضى من خلق الله الا احسن ما فيه (يروى) ان عيسى عليه السلام مر مع الحوارين بكلم ميت قد غلب تنه فقالوا ما انتن هذه الحيفة فقال عيسى عليه السلام ما احسن بياض اسنانها تنبها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شيء ما هو احسن كما في شرح الاسماء الحسنى للإمام الغزالي (وقال في المنشوى في الاسم الرحيم) بند كان حق رحيم وبردبار * خوى حق دارند در اصلاح کار * مهر بان بی رشوتان یاری کران * در مقام سخت و در روز کران * نسال الله تعالى ان يفيض علينا بصال رحته ويديم دوران كاسلته فضله ومغفرته (قل) لعلكم تلهون (يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) وهو القرءان العظيم واطلعت على ما في تضاعيفه من البينات والهدى لم يبق لكم عذر ولا عليه تعالى حجة (فن اهتدى) بالايمان به والعمل بما في مطاويه (فانما يهتدى لنفسه) اي منفعة اهتدائه لها خاصة (ومن ضل) بال كفر به والاعراض عنه (فانما يضل عليها) اي فوبال الضلال مقصور عليها والمراد تنزيهه ساحة الرسول عن شائبة غرض عائده اليه عليه السلام من جلب نفع او دفع ضرر كما يلوح به اسناد المجي الى الحق من غير اشعار بكون ذلك بواسطة (وما انا عليكم بوكيل) بحفظ موكل الى امركم وانما انا بشير ونذير وفي التأويلات النجمية قد جاءكم القرءان وهو الحبل المتين فن اهتدى الى الاعتصام به فانما يهتدى لنفسه بأن يخلصهم من اسفل المسافلين ويبعد هالي اعلى عليين مقاماً ومن ضل عن الاعتصام به فانما يضل عليها لانها تبتقي في اسفل الدنيا بعيدة عن الله معذبة بعذاب العبد وألم الفراق وما انا عليكم بوكيل فأوصلكم الى تلك المقامات والدرجات واخلصكم من هذه السفليات والدركات بغير اختياركم وانما انا موري تبليغ الوحي والرسالة والتذكير والمعظة (واسيع) اعتقاداً وعملاً وتبليغاً (مليوحي اليك) على نهج التجدد والاستمرار من الحق المذكور المتأكد يومياً فيوماً (واصبر) على دعوتهم وتحمل آذيتهم (حتى يحكم الله) يقضى لك بالنصر واطهار دينك (وهو خير الحاكمين) لذا لا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على السرائر اطلاعه على الظواهر * از سیدی ناسیهای کبر و تالوح و قلم * يك رقم از خط حکمش وهو خير الحاكمين * قال في التأويلات النجمية وهو خير الحاكمين فيما حكمه بقبول الدعوة والقرءان والاحكام والعمل بها من سبقت له العناية الازلية وبرء الدعوة والقرءان والاحكام والعمل بها من ادر كنه الشقاوة الازلية وقال في المقامات ومرجع الاسم الحاكم اما الى القول الفاصل بين الحق والباطل والبر والقاجر والمبين لكل نفس

نفس جزا ما علمت من خيرا وشرا واما الى التميز من السعيد والشقي بالاثابة والعقاب وحظ العبد منه ان يستسلم
 لحكمه ويتقاد لامره فان من لم يرض بقضائه اختيارا امضى فيه اجبارا ومن رضى به طوعا عاش راضيا مرضيا
 ويكفى لنا موعدة حال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه رضى بقضاء الله وصبر على بلائه فعاش جيدا
 وصار عاقبة امره الى النصره (وفي المنثوى) صد هزاران كيمياحق آفرید * كيمياي همجو صبر آدم نديد *
 چونكه قبض آید نودروی بسطاین * ناز بهاش وچین میفکن برچین * چشم كودك همجو خر
 در آخرست * چشم عاقل در حساب آخرست * اودر آخر جرب می بیند علف * وین ز قصاب آخرش
 بیند تلف * آن علف تلست كین قصاب داد * هرلم مازازوی نهاد * صبری بیند ز برده اجتهاد *
 روی چون كنار روزلقین مراد * ومما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم من الاذية ما حدث به عبد الله بن مسعود
 رضى الله عنه قال كان مع رسول الله في المسجد وهو يصلي وقد نحر جز وروى فرته اى روثه في كرسه فقال
 ابو جهل ايكم يقوم الى هذا القدر ويقلبه على محمد فقالهم عتبة بن ابي معيط وجاء بذلك القرب فالتقاء على النبي
 عليه السلام وهو ساجد فاستفتحك واوجعل بعضهم يميل على بعض من شدة الضحك فهمنا اى خففنا ان نلقيه
 عنه حتى جاءت فاطمة رضى الله عنها فالتقت به واقبلت عليهم تشققهم وكان يجواره صلى الله تعالى عليه وسلم
 جماعة منهم ابو لهب والحكم بن العاص بن امية وعقبة بن ابي معيط وكانوا يطرحون عليه الاذى فاذا طرحوه
 عليه اخذهم عليه السلام وخرج به ووقف على بابهم ويقول يا ابن عبد مناف اى حوار هذا ثم يلقيه في الطريق
 وقال عليه السلام مرة فيمن التزم اذية له من رؤساء قريش مخاطبا لاصحابه ابشروا فان الله تعالى مظهر دينه
 ومقم كلمته وانصريه ان هؤلاء الذين ترون مما يذبح على ايدىكم عاجلا فوقع كما قال حيث ذبحهم الاصحاب
 بأيديهم يوم بدر وهذه الاذية لا يظن ظان انها منقصة له عليه السلام بل هي رفعة له ودليل على فخامة قدره
 وعلو مرتبته وعظيم رفعة ومكانته عند ربه لكثرة صبره عليه السلام وحلمه واحتماله مع عله باستجابة دعائه
 ونفوذ كلمته عند الله تعالى وقد قال اشد الناس بلاء الانبياء عليهم السلام فالانبياء كالذهب والشدائد التي
 تصيبهم كالنار التي يعرض عليها الذهب فان ذلك لا يزيد الذهب الا حسنا فكذا الشدائد لا تزيد الانبياء الا رفعة
 (وفي المنثوى) طبع راكشتند در حل بدى * تاحولى كبر بود هست ابردى * اى سليمان درميان زاغ وباز *
 حلم حق شو باهم صرغان بساز * اى دوصد بلقيس حلت رازيون * كه اهد قوى انهم لا يعلون *
 نسأل الله تعالى ان يثبتنا على الحق المبين ويحكم لنا بالنصر على نفوسنا وهو خير الحاكمين
 تمت سورة يونس بالامداد الرحمان والتأييد الرباني في اليوم الحادى عشر يوم الاثنين في ذى القعدة الشريفة
 من سنة اثنتين ومائة وألف وبتلوها سورة هود وهى مكية وآياتها مائة وثلاث وعشرون واثنان وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

قال في التأويلات النجمية قوله بسم الله اشارة الى الذات الرحمن يشير الى صفة الجلال الرحيم الى صفة الجلال
 والمعنى ان هاتين الصفتين قائمتان بذاته جل جلاله وباقي الاسماء مشتقة على هاتين الصفتين وهما من صفات
 القهر واللفظ (ال) اى هذه السورة الى اى سمى بهذا الاسم فيكون خبر مبتدأ محذوف اول محل له
 من الاعراب مسرود على نعت تعديد الحروف للتحدى والاعجاز وهو الظاهر في هذه السورة الشريفة اذ على
 الوجه الاول يكون كتاب خبرا بعد خبر فيؤدى الى ان يقال هذه السورة كتاب وليس ذلك بل هي آيات الكتاب
 الحكيم كما في سورة يونس وحمل الكتاب على المكتوب او على البعض تكلف وهو اللامع بالبال قالوا الله اعلم بمراده
 من الحروف المقطعة فانها من الاسرار المكتومة كما قال الشعبي حين سئل عنها سر الله فلا تطلبوه والله تعالى
 لا يظهر على غيبه احدا الا من ارضى من رسول او وارث رسول وفي الحديث ان من العلم كهينة المكتون
 لا يعلمها الا العلماء بالله فاذا انطقوا به لا ينكره الا اهل الغرة بالله رواه ابو منصور الديلى وابو عبد الرحمن السلى
 كما في الترغيب قال الرقاشى هي اسرار الله يديها الى امناه اوليائه وسادات النبلاء من غير سماع ولا دراسة وهى
 من الاسرار التي لم يطلع عليها الا خواص كما في فتح القريب وعن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال حفظت من
 رسول الله دعاءين فاما احدهما فبنته فيكم واما الاخر فلو ينشئه قطع هذا العلوم قال البخارى العلوم
 مجرى الطعام كما في شرح الكردى على الطريقة المحمدية وقال سلطان المفسرين والمؤولين ابن عباس

رضي الله عنه معنى الرأب الله اري * من خدای که می بینم طاعت مطیعان را و معصیت عاصیان را و هر کس را
مناسب عمل او جزا خواهم داد پس این کلمه مشتمل است بر وعد و وعید کما فی تفسیر الکاشانی * و يقال الا لاف
آلاؤه واللام لطفه والراء بوبینه کافی تفسیر ابی الیث و سیأتی فی التأویلات غیر هذا (کتاب) ای هذا القراءه آن
کتاب کما ذهب الیه غیر واحد من المفسرین (احکمت آیاته) تطلمت نظما محکم لا یعتبر به تقض ولا خلل لفظا
ومعنی کالبناء المحکم المرصف او منعت من النسخ بمعنی التغبیر مطلقا (وفی المنشوی) مصطفی را و عده کرد
الطاف حتی * کریمی تو نمیدانم سبق * کس نتاندیش و کم کردن درو * توبه از من حاقطی دیگر محجو
* هست قرآن من ترا هم چون عصا * کفرها را در کشد چون ازدها * نوآ کرد زری خالی خفته * چون عصایش
دان تو آنچه گفته * فاصدا ترا بر عصایش دستی * تو بخسب ای شه مبارک خفتنی (ثم فصلت) یقال عقد
مفصل اذا جعل بین کل لؤلؤین خرزوة والمعنی زینت آیاته بالقوآند کما تزیین القلائد بالقوآند ای میزت و جعلت
تفاصيل فی مقاصد مختلفة ومعان متميزة من العقائد والاحکام والمواعظ والامثال وغير ذلك و ثم التفاضل
فی الحکم ای الرتبة للتراخی فی الوجود والوقوع فی الزمان والتراخی فی الاخبار لافى الوقت فان الشائع فی الجمل
ان يراد بها نفس مفهومها الا انه قد يراد بها الاخبار بمفهومها کما تقول فلان کریم الاصل ثم کریم الفعل والمراد
بالتراخی مجرد الترتیب مجاز الظهور ان حقيقة التراخی منتفية بین الاخبارین ضرورة ان الاخبار بالتفصيل وقع
عقب الاخبار بالاحکام او یقال بوجود التراخی باعتبار ابتداء الخبر الاول و انتهاء السانی والفعلان من قبیل
قولهم سبحان من صغر البعوض و کبر القیل یعنی انه لم یکن البعوض کبیرا اولاً ثم جعله الله صغیرا لکنه کان محکما
فتزل هذا الامکان منزلة الوجود کما فی شرح الهندی علی الکافی (من لدن حکیم خیر) صفة ثانیة للکتاب
وصف اولاً بجلالة الشان من حیث الذات ثم وصف من حیث الاضافة ولدن بمعنی عند لکنها مختصة بأقرب
مكان وعند البعد والقرب ولهذا تقول عندی کذا لما تملکک حضرتک او غاب عنک ولا تقول لدى کذا الا لما هو
بمحضرتک والحکیم الخبیر هو الله تعالی حکیم فیما انزل خیر بمن أقبل علی أمره او اعرض عنه (أن لا تعبدوا
الا الله) مفعول له حذف منه اللام مع تقدان الشرط اعنی کونه فعلا فاعل الفعل المعلن بناء علی القیاس
الطرد فی حذف حرف الجر مع ان المصدرية کانه قبل کتاب احکمت آیاته ثم فصلت لاجل ان لا تعبدوا الا الله
ای تتركوا لاهل مکة عبادة غیر الله وتنحضوا فی عبادته دل علی أن لا مقصود من هذا الکتاب الشریف
الا هذا الحرف الواحد فکل من صرف عمره الی سائر المطالب فقد خاب وخسر (اننی اکلم منه نذیر وبشیر) کلام
علی لسان الرسول صلی الله تعالی علیه وسلم قوله منه ما حال من نذیر وبشیر ای کما تنام من جهة الله تعالی
او متعلق بنذیر ای نذیرکم من عذابه ان کفرتم ای بقیتم علی الکفر و عبادة غیر الله تعالی وابشیرکم بثوابه ان امنتم
وتقديم النذیر لان التخويف هو الاهم اذ الخلیة قبل التحلیة (وان استغفروا ربکم) عطف علی ان لا تعبدوا وسواء
کان نبیا و نبیا وان مصدرية و سوغ سبویه ان توصل أن بالامر والنهی لان الامر والنهی دالان علی المصدر
دلالة غیرهما من الافعال والاستغفار طلب المغفرة وهی ان یستر علی العبد ذنوبه فی الدنیا و یتجاوز عن عقوبته
فی العقی (ثم توبوا الیه) ثم اخلصوا التوبة واستقیوا علیها کما فی بحر العلوم للسمرقندی وقال فی الارشاد المعنی
فعل ما فعل من الاحکام والتفصیل لتخصوا الله بالعبادة وتطلبوا منه ستر ما فرط منکم من الشریک ثم ترجعوا
الیه بالطاعة انتهى فثم ایضا علی بابها فی الدلالة علی التراخی الزمانی و يجوز ان یکون ثم لتفاوت ما بین الامرین
وبعد المنزلة بینهم من غیر اعتبار تعقیب و تراخ فان بین التوبة وهی انقطاع العبد الیه بالکلیة و بین طلب المغفرة
بویا بعدا کذا ذکره الرضی قال الفراء ثم ههنا بمعنی الواو لان الاستغفار توبة آتیه * یقول الفقیر فزفوا یدینهما
کما قال الحدادی عند قوله تعالی ومن یعمل سوءا او یظلم نفسه ثم یستغفر الله ای بالتوبة الصادقة وشرطت
التوبة لان الاستغفار لا یکون توبة بالاجماع ما لم یقل معه تبت وأسأت ولا اعود الیه ایدافا غفر لی یارب (یتعکم
متاعا حسنا) انتصابه علی انه مصدر بمعنی تمیعا حذف منه الزوائد والتبع جعل الشخص ممتعا منتفعابشی
والمعنی یعیشکم عیشا مرضیا لا یفوتکم فیہ شیء مما تشتمون ولا ینقصه شیء من المکدرات (الی اجل مسمى)
الی آخر الاعمار المقدرة و تم تواعلی فرشکم کما حکى ان الله تعالی أوحى الی موسى علیه السلام قل لفرعون
ان آمنت بالله وحده عمرک فی ملکک و ردک لشابا طریبا فذعه هاما ن وقال له انا اردک شابا طریبا فأتاه بالوسمة

غضب لحيته بها وهو أول من غضب بالسواد ولذا كان الخضاب بالسواد حراما وقال العتيبي اصل الإمتاع
 الإطالة فقال جبل مانع وقد منع التها إذا طال والمعنى لا يهلككم بمذاب الاستتصال الى آخر أيام الدنيا
 وههنا سؤال الأول ان قوله عليه السلام الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقوله وخص البلاء بالانبياء
 ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل ونحوهما يدل على ان نصيب المطيع عدم الراحة في الدنيا فكيف يكون في امن وسعة
 الى حين الموت والجواب ان من ربط قلبه بالله ورضى بما قضاه الله في حقه حي حياة طيبة ولذا قال بعضهم متاع
 حسن رضاست برانجه هست از نعمت وصبر برانجه رونمايد از سخت * ومن ربط قلبه بالاسباب كان ابدانى ألم
 الخوف من فوات محبوبه فيتنقص عيشه ويضطرب قلبه ويكون الدنيا سجنًا وانما هو بالاضافة الى ما عدا المؤمن
 من نعيم الآخرة وهو لا ينافي الراحة في الجملة (كما حكى) انه كان قاض من اهل بغداد ما را برزاق كلفان مع خدمه
 وحشمه كلوزير قطع الكلفاني في صورة جهنمي رث الهيئة كأن القطران يقطر من جوانبه فأخذ بلجام بغلة
 القاضى فقال ايد الله القاضى ما معنى قول نبيكم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر اما ترى ان الدنيا جنة لك وانت
 مؤمن ومحمدى والدنيا سجن لى وانا كافر يهودى فقال القاضى الدنيا واما ترى من زينتها وحشمتها سجن للمؤمنين
 بالنسبة الى الجنة وما عدا لهم فيها من الدرجات وجنة للكافرين بالنسبة الى جهنم وما عدا لهم فيها
 من الدرجات فقل لليهودى فأسلم واخلص والثلث ان قوله تعالى الى اجل مسمى يدل على ان لاعداء جليلين كما قال
 الكعبى ان المقتول اجل القتل واجل الموت وان المقتول لولم يقتل لعاش الى اجله الذى هو اجل الموت
 وكما قال الفلاسفة ان الحيوان اجل طبعيا هو وقت موته لتحلل رطوبته وانطفاء حرارته الغريزيتين واجلا
 اختراهما بحسب الآفات والامراض والجواب ان الاجل واحد عند اهل السنة والجماعة فان الارزاق والاعمار
 وان كانت متعلقة بالاعمال كالاستغفار والتوبة في هذه الآية وكالصلة في قوله صلى الله عليه وسلم تزداد العمر لكنها مسماة
 بالاضافة في كل احديهما على علم الله باشتغاله بما يزيد في العمر من القرب فلا يثبت تعدد الاجل (ويؤتى كل ذي
 فضل) في الاعمال والاخلاق والكمالات (فضله) والضمير راجع الى كل اى جزاء فضلهم من الثواب والدرجات
 العالية ولا يضمن منه قال سعيد بن جبير في هذه الآية من عمل حسنة كتب له عشر حسنات ومن عمل سيئة
 كتب عليه سيئة واحدة فان لم يعاقب بها في الدنيا اخذ من العشرة واحدة وقيمت له تسع حسنات * وجوز جاني
 كفته كذا وفضل آنت كذا در ديوان ازل بنام او نشان فضل نوشته باشند وهر آينه بعد از وجود بدان شرف
 خواهد رسيد (مصرع) اتر اكه بدادند از و باز نكريد (وان تولوا) اى تتولوا او تعرضوا عما ألقى اليكم
 من التوحيد والاستغفار والتوبة وتستر واعلى الاعراض وانما اخر عن البشارة جريا على سنن تقدم الرحمة
 على الغضب (فانى اخاف عليكم)؟ وجب الشفقة والرحمة او اتوقع (عذاب يوم كبير) شاق وهو يوم القيامة
 قال في التبيان وهو كبير لما فيه من الاحوال فوصف بوصف ما يكون فيه (الى الله مرجعكم) اى رجوعكم
 بالموت ثم بالبعث للجزاء في مثل ذلك اليوم لا الى غيره وهو شاذ عن القياس لان المصدر المجرى من باب ضرب
 قياسه ان يجيى بفتح العين وهو لا يمنع الفصاحة نحو وبأبى الله (وهو على كل شئ قدير) فيقدر على تعذيبكم
 اذ من جملة مقدوراته العذاب والثواب * واعلم ان الآية تدل على فضل التوحيد وشرف الاستغفار الا يرى
 ان الموحّد المستغفر كيف ينال العيش الطيب في الدنيا والدرجات العالية في العقبى فهما مفتاح سعادة
 الدارين وفي الحديث لا اله الا الله ثم الجنة وفي خبر آخر مفتاح الجنة وفي الخبر قال آدم يارب اترك سلطت على
 ابليس ولا استطيع ان امتنع منه الايك قال الله تعالى لا يولد لك ولدا الا وكنت عليه من يحفظه من مكر ابليس
 ومن قرأ السورة قال يارب زدنى قال الحسنة عشر وأزيد والسيئة واحدة وامحوها قال يارب زدنى قال التوبة
 مقبولة مادام الروح في الجسد قال يارب زدنى قال الله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا
 من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم ثم الاستغفار لا يختص بكونه من الذنوب بل يكون
 من العبادة التى لا يؤتى بها على الوجه اللائق كما قال بعضهم ان العصاة كانوا يستغفرون من عبادتهم
 استقلالها وما يقع فيها (قال العرفى) مالبأ لودهم بهرتوبه بكشايم ليك * باتك عصيان مزند ناقوس
 استغفارا * وفي التأويلات النجمية قوله الربى بالالف الى الله وباللام الى جبريل وبالراء الى الرسول كتاب
 احكمت آياته يعنى القرء ان كتاب احكمت آياته كقوله ويعلمكم الكتاب والحكمة فالكتاب هو القرء ان

والحكمة هي الحقائق والمعاني والاسرار التي ادرجت في آياته ثم فصلت اى ينفتقلوب العارفين تلك الحقائق والحكم من لدن حكيم أودع فيها الحكمة البالغة التي لا قدر غيره على ايداعها فيها وهذا سر من اسرار اعجاز القرء ان خبر عني تعليمها من لدنه ان يشاء من عباده كقوله فوجد عبد من عبادنا آتينا رحة من عندنا وعلما من لدنا علما يشير الى ان القرء ان ظهرا يطلع عليه اهل اللغة ويطنا لا يطلع عليه الا ارباب القلوب الذين اكرمهم الله بالعلم اللدني ورأس الحكمة وسر هان تقول يا محمد لا منك امر ثم ان لا تعبدوا الا الله اى لا تعبدوا الشيطان ولا الدنيا ولا الهوى ولا ماسوى الله تعالى انى لكم منه نذير انذركم بالطبيعة من الله تعالى ان تعبدوا وتطيعوا وتحبوا غيره وعذاب البعد في الجحيم وبشرا بشركم ان تعبدوه وتطيعوه وتحبوه بالوصول ونعم الوصال في دار الحلال وكان النبي عليه السلام مخصوصا بالدعوة الى الله من بين الانبياء والمرسلين يدل عليه قوله يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وأن استغفر واربكم فيما قرظتم من ايام عمركم في طلب غير الله وترك طلبه وتحصيل المحب وابطال الاستعداد الفطري ليكون الاستغفار تركية لنفوسكم ونصفيه لقلوبكم ثم توبوا اليه اى ارجعوا بقد السلولك الى الله تعالى لتكون التوبة تحلية لكم بعد التركية بالاستغفار وروى قوله بتمتكم متاعا حسنا وهو الترقى في المقامات من السفليات الى العلويات ومن العلويات الى حضرة العلى الكبير الى اجل مسمى وهو اقضاء مقامات السلولك وابتداء درجات الوصول ويؤت كل ذى فضل ذى صدق واجتهاد في الطلب فضله في درجات الوصول فان المشاهدات بقدر الجاهدات وان تولوا تعرضوا عن الطلب والسير الى الله قل انى اخاف عليكم عذاب يوم ككبر عذاب يوم الاقطاع عن الله الكبير فانه اكبر الكبار وعذابه اعظم المصائب الى الله مرجعكم طوعا او كرها فان كان بالطوع يتقرب اليكم بجذبات العنايات كما قال من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا وان كان بالكراهة تصحبون في النار على وجوهكم وهو على كل شئ من اللطف والقهر قدير (الا) اى تنبهوا ايها المؤمنون (انهم) اى مشركى مكة (ينشون صدورهم) من فنى يثنى اى عطف وصرف والمعنى يعطفون صدورهم على ما فيها من الكفر والاعراض عن الحق وعداوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحيث يكون ذلك محققا مستورا فيما كما تعطف الثياب على ما فيها من الاشياء المستورة (ليستخفوا منه) الاستخفاء الاستتار اى ليتخفوا ويستروا من الله تعالى لجهلهم بما لا يجوز على الله تعالى (روى) عن ابن عباس رضى الله عنه انها نزلت في اخنوخ بن شريق الزهرى وكان رجلا حلولا منطلقا حسن السياق للعديث يظهر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المحبة ويضمر في قلبه ما يضاها وقال ابن شذاذ انها نزلت في بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله فى صدره وظهره وطأ رأسه وغطى وجهه كيلا يراه النبي عليه السلام فكان انه انما كان يصنع ما يصنع لانه لو رآه النبي عليه السلام لم يمكنه التخلف عن حضور مجلسه والمصاحبة معه وربما يؤذى ذلك بل ظهوره ما فى قلبه من الكفر والنفاق فان قلت الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة قلت لك ان تمنع ذلك بل ظهوره انما كان فيما لو سلم فليكن هذا من باب الاخبار عن الغيب وهو من جملة المعجزات (الاحين يستغشون ثيابهم) اى يتغطون بها للاستخفاء على ما نقل عن ابن شذاذ وحين يأوون الى فراشهم ويتدثرون ثيابهم وكان الرجل من الكفار يدخل بيته ويربى ستره ويحنى ظهره ويتغشى ثوبه ويقول هل يعلم الله ما فى قلبي قال فى الكواشى حين توقيت للتغطى لا للعلم انتهى * اى ثلاثا يلزم تقييد علمه تعالى بسرهم وعلتهم بهذا الوقت الخاص وهو تعالى عالم بذلك فى كل وقت والحوادث انما تعلم سرهم وعلتهم فى وقت التغطية الذى يحتمل فيه السر فالولى ان يعلم ذلك فى غيره وهذا بحسب العادة والافالته تعالى لا يتفاوت علمه بتفاوت احوال الخلق (يعلم ما يسرون) اى يضمررون فى قلوبهم (وما يعلنون) بأفواههم وما مصدرية اى اسرارهم واعلانهم اوبعضى الذى والعائد محذوف وقدم السر على العلن لان مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن اذا ما من شئ يعلن الا وهو اوماديه قبل ذلك مضمرة فى القلب فتعلق علمه سبحانه بحالته الاولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية (انه) اى الله تعالى (عليه بذات الصدور) مبالغ فى الاطالة بمضمرات جميع الناس واسرارهم الخفية المستكنة فى صدورهم بحيث لا تفارقها اصلا فكيف يحتمل عليه ما يسرون وما يعلنون * اى كدردل نهان كفى سرى * انك دل آفر بدميداند ومعنى الآية ان الذين اضمروا الكفر والعداوة لا يخفون علينا وسنجازهم على ما بطنوا من سوء اعمالهم حتى جزأهم فحقه ان يلقى ويحذروا لا يجترئ على شئ مما يخالف رضاه * صورت ظاهر نارد

اعتبار * باطنى بادي مبرا از غبار * واعلم ان اصلاح القلب اهم من كل شئ اذ هو كالمالك المطاع في اقليم البدن
 النافذ الحكم وظاهر الاعضاء كالارعية والخدم له والنفاق صفة من صفاته المذمومة وهو عدم موافقة الظاهر
 للباطن والقول للفعل وقال ناس لابن عمر اننا لدخل الى سلطانتا وامر آتينا فنقول لهم بخلاف ماتكم
 اذا خرجنا من عندهم فقال كانه هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال حذيفة
 ان المنافقين اليوم شر منهم على عهد رسول الله قالوا وكيف ذلك قال كانوا يومئذ يسرون واليوم يجهرون
 * هرکه سازد نفاق پيشه خویش * خوار گردد بنزد خالق وخلق * ومن آفات القلب العداوة وعن علي
 رضى الله عنه انه قال العداوة شغل * هرکه پيشه کند عداوت خلق * از همه خيرها جدا گردد * کدش
 خسته عنا باشد * که تنش بسته بلا گردد * وفي هذا المعنى قال حضرة الشيخ السعدى قدس سره * دلم خانه
 مهر ياوست ويس * ازان جانکجند درو کين کس * وفي الآية اشارة الى حال اهل الانكار فان كفارا الشريعة
 كانوا يتغطون بنباهم ثلاثا يسمعون القراءن وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا كفار الحقيقة لا يصفون
 الى ذكر الصوفية بالجهر ولا يقبلون على استماع اسرار المشايخ وحقائق القراءن بل ينون صدورهم
 ويظنون ان الله تعالى لا يعلم سرهم ونجواهم ولا يجازيهم على اعراضهم عن الحق وعداوتهم لاهله
 ثم الجزء الحادى عشر فى الثمان عشر من ذى القعدة من

سنة اثنتين ومائة وألف وتيلوه الجزء الثانى عشر من ثلاثين

(وما نافية) (من) صلة (دابة) عام لكل حيوان يحتاج الى الرزق صغيرا كان او كبيرا ذكر او اناثي سليما او معيبا
 طائرا او غيره لان الطير يدب اى يتحرك على رجله في بعض حالاته (في الارض) متعلق بمحذوف هو صفة لدابة
 اى ما فرد من افراد الدواب يستقر في قطر من اقطار الارض (الاعلى الله رزقها) غذاؤها ومعاشها اللائق
 لتكفله اياه تفضلا ورحمة قال في التبيان هو ايجاب كرم لا وجوب حق انتهى لانه لاحق للمخلوق على الخالق
 ولذا قال في الجامع الصغير يكره ان يقول الرجل في دعائه بحق نبيك او بيتك او غرسك او نحوه الا ان يحمل على
 معنى الحرمة كما في شرح الطريقة وقال في بحر العلوم انما قال على الله بلفظ الوجوب دلالة على ان التفضل
 رجع واجبا كذور العباد وقال غيره اى بلفظ الوجوب مع ان الله تعالى لا يجب عليه شئ عند اهل السنة
 والجماعة اعتبار السبق الوعد وتحقيقا لوصوله اليها البتة وحلا للمكلفين على الثقة به تعالى في شان الرزق
 والاعراض عن اتعاب النفس في طلبه ففى كلمة على هنا استعارة تبعية شبه ايصال الله رزق كل حيوان اليه
 تفضلا واحسانا على ما وعده بايصال من يوصله وجوب اى انتفاء التخلّف فاستعملت كلمة على * وكفته اند بمعنى
 من است يعنى روزى همه از خداست يا بمعنى الى يعنى روزى مفوض بخداى تعالى است استكر خواهد
 بسط كند واكر اراده نمايد قبض كند (وبعلم مستقرها ومستودعها) يحتمل وجوها الاول ما روى
 عن ابن عباس رضى الله عنه ان مستقرها المكان الذى تاوى اليه ليلا او نهارا او تستقر فيه وتستكن
 ومستودعها الموضع الذى تدفن فيه اذا ماتت بلا اختيار منها كالشئ المستودع قال عبد الله اذا كان مدفن الرجل
 بارض آتته الحاجة اليها حتى اذا كان عند انقضاء امره قبض فتقول الارض يوم القيامة هذا ما استودعنى
 والثانى مستقرها محل قرارها فى اصلااب الالباء ومستودعها موضعها فى الارحام وما يجري مجراها من البيض
 ونحوه وسميت الارحام مستودعا لانها يوضع فيها من قبل شخص آخر بخلاف وضعها فى الاصلااب فان النطفة
 بالنسبة الى الاصلااب فى حيزها الطبيعى ومنشأها الخلق والثالث مستقرها مساكنها من الارض حين وجودها
 بالفعل ومستودعها حيث تكون مودعة فيه قبل وجودها بالفعل من صلب اورحم او بيضة ولعل تقديم محلها
 باعتبار حالتها الاخيرة (راية المناسبة بينها وبين عنوان كونها دابة فى الارض والرابع مستقرها فى العدم يعلم انه
 كيف قدرها مستعدة لقبول تلك الصورة المختصة بها ومستودعها الغرض تقول اليه عند استكمال صورتها وايضا
 يعلم مستقر روح الانسان خاصة فى عالم الارواح لانهم كانوا فى اربعة صفوف كان فى الصف الاول ارواح الانبياء
 وارواح خواص الاولياء وفى الصف الثانى ارواح الاولياء وارواح خواص المؤمنين وفى الصف الثالث ارواح
 المؤمنين والمسلمين وفى الصف الرابع ارواح الكفار والمنافقين ويعلم مستودع روحه عند استكمال مرتبة كل
 نفس منهم من درجات النيران ودرجات الجنان الى مقعد صدق عند مليك مقتدر (كل) اى كل واحد من الدواب

ورزقها ومستقرها ومستودعها (في كتاب مبین) ای مثبت فی اللوح المحفوظ البین ان یتطرقه من الملائكة او المظهر لما ثبت فيه للناظرین وفي التأویلات الخمسة فی کتاب مبین ای عنده فی ام الكتاب الذی لا یتغیر فیہ من المحو والاثبات انتهى * وقد اتفقوا علی ان اربعة اشياء لا تقبل التغير اصلا وهي العمر والرزق والاجل والسعادة والشقاوة فلی العاقل ان لا یمتن لاجل رزقه ویؤکل علی الله فانه حسبه * مکن سعیداً بیده بر دست کس * که بخشنده برورد کارست و بس * اگر حق برستی زدرها بست * که کروی براند خنواند کست * (روی) ان موسی علیه السلام عند نزول الوحي علیه بالذهاب الی فرعون للدعوة الی الایمان تعلق قلبه بأحوال اهل قائل یارب من یقوم بامر عیالی فأمره الله تعالی ان یضرب بعصاه صخرة فصر بها فانثقت وخرج منها صخرة ثانیة ثم ضرب بعصاه علیها فانثقت وخرجت منها صخرة ثالثة ثم ضربها بعصاه فخرجت منها دودة وفي ذهابی یجری یجری الغذاء لها ورفع الحجاب عن سمع موسی فسمع الدودة تقول سبحان من برانی ویسمع کلای و یعرف مکانی و یدکرنی ولا ینسانی وعن انس رضی الله عنه قال خرجت مع رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم یوما الی المقازة فی حاجة لسانفراً یطیر یلحن بصوت جهوری فقال علیه السلام أتدری ما یقول هذا الطیر یا انس قلت الله ورسوله اعلم بذلك قال انه یقول یارب اذهب بصری وخلقنی اعمی فارزقنی فانی جائع قال انس فبینما نحن ننظر الیه اذ جاء طائر آخر وهو الحراد ودخل فی فم الطائر فابتلعه ثم رفع الطائر صوته وجعل یلحن فقال علیه السلام أتدری ما یقول الطیر یا انس قلت الله ورسوله اعلم قال انه یقول الحمد لله الذی لم ینس من ذکره وفي رواية من توکل علی الله کفاه کفی انسان العیون قبل کان مکتوباً علی سیف الحسین بن علی رضی الله عنه اربع کلمات الرزق مقسوم والحریص محروم والبخل مذموم والحاسد مغموم وفي الحدیث من جاع واحتاج وکتمه عن الناس وافضی به الی الله تعالی کان حقاً علی الله ان یفتح له رزق سنة کفی فی روضة العلماء وحقیقة التوکل فی الرزق وغیره عند المشایخ الانقطاع عن الاسباب بالکلیة ثقة بالله تعالی * وهذا لاهل الخصوص فاما اهل العموم فلا بد لهم من التسبب (کما قال فی المننوی) کر توکل میکنی در کار کن * کشت کن پس نکیه بر جبار کن * ثم رزق الانسان یمجده وغذاء روحه (وفي المننوی) این دهان بستی دهان باز شد * کو خورنده لقمهای راز شد * کر زسیرد یو خود را و ابری * در حطام اوبسی نعمت خوری (وهو الذی خلق السموات) السبع السماء الدنیا وهو فلك القمر من الموج المكفوف المجتمع وهو مقر ارواح المؤمنین والسماء الثانیة وهو فلك عطارد من درة بیضاء وهو مقر ارواح العباد والسماء الثالثة وهو فلك الزهرة من الحديد وهو مقر ارواح الزهاد والسماء الرابعة وهو فلك الشمس من الصفرة وهو مقام ارواح اهل المعرفة والسماء الخامسة وهو فلك المریخ من النحاس وهو مقام ارواح الاولیاء والسماء السادسة وهو فلك المشتري من النضة وهو مقام ارواح الانبیاء والسابعة وهو فلك زحل من الذهب وهو مقام ارواح الرسل وفوق هذه السموات الفلك الثامن وهو فلك الثواب ویقال له الكرسی وهو مقام ارواح اولی العزم من الرسل وفوقه عرش الرحمن وهو مقام روح خاتم النبیین صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین وجمع السموات لاختلاف العلویات اصلاً کما ذکرنا واذنا لا تمسح طبقات بین کل اثنتین منها مسيرة خمسمائة عام علی ما ورد فی الخبر **و** کذا ما بین السابعة والكرسی و بین الكرسی والعرش علی ما نقل عن ابن مسعود رضی الله عنه قدم السموات لانها منشأ احکامه تعالی ومصدر قضاياه ومنتزل اوامره ونواهیة وارزاقه ووعد ووعیده فان ما یؤمنون به وینهون عنه وما یرزقونه فی الدنیا وما یعدونه فی العقبی کله مقدر مکتوب فی السماء ولانها وما فیها من الآثار العلویات اظهر دلالة علی القدرة الباهرة وأین شهادة علی الکبریا والعظمة (والارض) ای الارضین السبع بدلیل قوله السموات وافردت فان السفلیات واحدة بالاصل والذات وقوله تعالی ومن الارض مثلهن اقول بالاقالیم السبعة کما فی حواشی سعدی المفتی وما بین المشرق والمغرب خمسمائة عام کما بین السماء والارض واكثر الارض منازة وجبل و بحار و اقلیل منها العمران ثم اکثر العمران اهل الکفر والقلیل منها اهل الایمان والاسلام واكثر اهل الاسلام اهل البدع والاهواء وکما هی علی الضلالة والباطل والقلیل منهم علی الحق وهم اهل السنة والجماعة وحول الدنیا ظلمة ثم وراء الظلمة جبل قاف وهو جبل محیط بالدنیا من زمردة خضراء و اطراف السماء ملتصقة به ووسط الارض کما عامرها وخرابها قبة الارض وهو مکان تعدل فیہ الازمان فی الحز والبرد و یستوی فیہ

الليل والنهار ابدًا لا يزيد احدهما على الآخر ولا يتقص واما الكعبة فهي وسط الارض المسكونة وارفع الارضين
 كلها الى السماء مهبط آدم عليه السلام بأرض الهند وهو جبل عال يراه البصريون من مسافة ايام وفيه اترقدم
 ادم مغموسة في الحجر يرى على هذا الجبل كل ليلة كهينة البرق من غير حجاب ولا بدله في كل يوم من مطر يغسل
 قدمي آدم وذروة هذا الجبل اقرب ذرى جبال الارض الى السماء كما في انسان العميون (في ستة ايام) السموات
 في يومين والارض في يومين وما علم من انواع الحيوان والنباتات وغير ذلك في يومين حسبما قيل في سورة حم
 السجدة ولم يذكر خلق ما في الارض لكونه من تحت خلقها والمراد في ستة اوقات على ان يكون المراد باليوم
 يوم الشان وهو الآن وهو الزمان الفرد الغير المنقسم وقدم تحقيقه او في مقدار ستة ايام من ايام الدنيا اولها
 يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة فان الايام في المتعارف زمان ككون الشمس فوق الارض ولا يتصور ذلك حين
لا ارض ولا سماء او من ايام الآخرة كل يوم كالف سنة مما تعدون على ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنه
 وفي خلقها على التدرج مع انه لو شاء لكان ذلك في اقل من لمح البصر بحث على التأني في الامور ولعل تخصيص
 ذلك بالعدد المعين باعتبار اصناف الخلق من الجناد والمعدن والنبات والحيوان والانسان والارواح
 (وكان عرشه) العرش في اصل اللغة السرير والعرش المضاف اليه تعالى عبارة عن مخلوق عظيم موجود
 هو اعظم المخلوقات قال مقاتل جعل الله تعالى للعرش اربعة اركان بين كل ركن وركن وجوه لا يعلم عددها
 الا الله تعالى اكثر من نجوم السماء وتراب الارض وورق الشجر ليس لطوله وعرضه منتهى يعلمه احد الا الله تعالى
 فان قيل لم خلق الله تعالى العرش وهو سبحانه لا حاجة له به اجيب بوجوه احدها انه جعله موضع خدمة
 ملائكته لقوله تعالى وترى الملائكة حافين من حول العرش وثانيها انه اراد اظهار قدرته وعظمته كما قال مقاتل
 السموات والارض في عظم الكرسي كخلقته في فلاة والكرسي مع السموات والارض في عظم العرش كخلقته في فلاة
 وكما هي في جنب عظمة الله تعالى كذروة في جنب الدنيا خلقه كذلك ليعلم ان خالقه اعظم منه وثالثها انه خلق العرش
 ارشاد للعبادة الى طريق دعوته ليدعوهم من فوق لقوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم ورابعها انه خلقه لانه
 شرف محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وهو مقام تحت العرش
 وخامسها انه جعله معدن كتاب الابرار لقوله تعالى ان كتاب الابرار لاني عليين وفيه تعظيم لهم وكتابتهم وسادسها انه
 جعله مرآة للملائكة يرون الادميين واحوالهم كي يشهدوا عليهم يوم القيامة لان عالم المال والتمثال في العرش
 كالاطلس في السترى وسابعها انه جعله مستوى الاسم الرحمن اى محل القيص والتجلى والابجد الاحدى
 كما جعل الشرع الذى هو مقول به مستوى الامر التكليفى الارشادى لمستوى نفسه تعالى الله عن ذلك
 (على الماء) اى العذب كما في انسان العميون قال كعب الاحبار اصله يا قوته خضر آفظرا الى ابا الهيبه فصارت
 ما يرتعد من مخافة الله تعالى فلذلك يرتعد الماء الى الآن وان كان ساكنا ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها
 اى ظهرها ثم وضع العرش على الماء وليس ذلك على معنى كون احدهما على الآخر ملتصقا بالآخر بل ممسك
 بقدرته كما في فتح القريب قال الاصم هذا كقولهم السماء على الارض وليس ذلك على سبيل كون احدهما ملتصقا
 بالآخرى فالمنعنى وكان عرشه تعالى قبل خلق السموات والارض على الماء لم يكن حائل محسوس بينهما وانما قلنا
 محسوس فان بين السماء والارض حائل هو الهواء لكن لما لم يكن محسوسا لم يعد حائلا وفيه دليل على ان العرش
 والماء خلقا قبل السموات والارض والجهور على ان اول ما خلق الله من الاجسام هو العرش ومن الارواح الروح
 المجدى الذى يقال له العقل الاول والفلك الاعلى ايضا وفيه دليل ايضا على امكان الخلاء فان الخلاء هو الفراغ
 الكاش بين الجسمين اللذين لا يتماسان وليس بينهما ما يماسهما فاذا لم يكن بين العرش والماء حائل ثبت الخلاء
 والحكمة ذاهبون الى امتناع الخلاء والمساكنون الى امكانه قال في كتب الهيئة مقر سطح الفلك الاعظم
 يماس محذب فلك الثواب ومحذبه لا يماس شيئا اذ ليس وراءه شيء لا خلا ولا ملاء بل عنده ينقطع امتدادات العالم
 كلها وقيل من وراءه افلاك من انواع غير متناهية ولا قابل بالخلاء فيما تحت الفلك الاعظم بل هو للملاء وقال المولى
 ابو السعود رده الله وكان عرشه قبل خلقهما على الماء ليس تحته شيء غيره سواء كان بينهما فرجة او كان موضوعا
 على منه كما ورد في الاثر فلا دلالة فيه على امكان الخلاء كيف لا ولولد لذل على وجوده لاعلى امكانه فقط ولا على
 كون الماء اول ما حدث في العالم بعد العرش وانما يدل على ان خلقهما اقدم من خلق السموات والارض من غير

تعرض للنسبة بينهما انتهى (قال الكاشاني) دروقوف عرش برآب واستقرار آرب برآب اعتبار عظيم است مراهل
تفكررا از عباد (ليبلوكم) متعلق بخلق واللام لام العلة عقلا ولا م الحكمة والمصلحة شرعا بمعنى ان الله تعالى
فعل فعلا لو كان يفعله من راعى المصالح ليفعله الا لتلك المصلحة اى خلق السموات والارض وما فيها من المخلوقات
التي من جللتها انتم ورب فيم جميع ما تحتاجون اليه من مبادئ وجودكم واسباب معاشكم وادع
في نضاعفهم من اعاجيب الصنائع والعبر ما تستدلون به على مطالبكم الدينية ليعاملكم معاملة من يتليكم
ويعتكم (ايكم احسن عملا) فيجاز يكم بالثواب والعقاب بعد ما تبين المحسن من المسي فان قلت الاختبار
يتعلق بجميع العباد محسنين كانوا او مسيئين واحسن عملا يخصه بالمحسنين منهم لان العمل الاحسن يخص
بالمحسنين ولا يتحقق في اهل القبائح فيلزم ان يعتبر عموم الابتلاء وخصوصه معا وهما متنافيان قلت الابتلاء
وان كان يتم الفرق المكلفين الا ان المراد خصوصه بالمحسنين تنبها على ان المقصود الاقصى من خلق المخلوقات
ان يتوسلوا باحسن الاعمال الى اجل الثواب وتخبر بضالهم على ترك القبائح والمنكرات والمراد بالعمل ما يبر
عمل القلب والحوارج ولذلك فسره عليه السلام بقوله ايكم احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع
في طاعة الله فان لكل من القلب والقالب عملا مخصوصا به فكما ان الاول اشرف من الثاني فكذا الحال في عمله
فكيف لا ولا عمل بدون معرفة الله تعالى الواجبة على العباد وانما طريقها النظرى التفكير في عجائب صنعه
ولا طاعة بدون فهم الاوامر والنواهي وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا تفضلوني على يونس بن متى
فانه كان يرفع له كل يوم مثل عمل اهل الارض قالوا وانما كان ذلك التفكير في امر الله تعالى الذى هو عمل القلب
لان احدا لا يقدر على ان يعمل في اليوم بجوارحه مثل عمل اهل الارض واماذات الله تعالى فلا يسعها التفكير
(وفي المنزوى) بي تعلق نيست مخلوق بدو * آن تعلق هست بيجون اى عمو * ابن تعلق را خرد چون
ره برد * بسته فصلست ووصلست ابن خرد * زين وصيت كرد ما را مصطفى * بحث كم جو سيد در ذات
خدا * انكه در ذاتش تفكر كرد نيست * در حقيقت ان نظر در ذات نيست * هست آن بندار او
زير ابراه * صدهزاران برده آمد تا الله * وفي التأويلات التجمية الابتلاء على قسمين قسم للسعداء وهو بلا حسن
وذلك ان السعيد لا يجعل المكونات مطلبه ومقصده الاصلى بل يجعل ذلك حضرة المولى والرفيق الاعلى ويجعل
ماسوى المولى باذن مولاه وامره ونهيه وسيلة الى القربات وتحصيل الكمالات فهو احسن عملا وقسم
للاشقياء وهو بلا سبي وذلك ان الشقي يجعل المكونات مطلبه ومقصده الاصلى ويتقيد بشهواتها ولذاتها
ولم يتخلص من نار الخرص عليها والحسرة على فواتها ويجعل ما انعم الله عليه به من الطاعات والعلوم التي هي
ذريعة الى الدرجات والقربات وسيلة الى نيل مقاصده الغائية واستغناء شهواته النفسانية فهو اسوء عملا انتهى
قال حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة في بعض نحرراته نية الانسان لا تخلو اما ان يكون متعلقها
فى لسانه وجنانه هو الدنيا فهو سبي نية وعلا واما ان يكون متعلقها فى لسانه هو الآخرة وفى جنانه هو الدنيا
فهو اسوء آنية وعلا واما ان يكون متعلقها فى لسانه وجنانه هو الآخرة فهو حسن نية وعلا واما ان يكون
متعلقها فى لسانه وجنانه هو وجه الله تعالى فهو احسن نية وعلا فالاول حال الكفار والثاني حال
المنافقين والثالث حال الابرار والاربع حال المقر بين وقد اشار الحق سبحانه الى احوال المقر بين عبارة الى احوال
غيرهم اشارة فى قوله تعالى انا جعلنا ماعلى الارض زينة لها لبلوهم ايمم احسن عملا انتهى باجمال
(قال الحافظ) صحبت حور نخواستهم كه بود عين قصور * باخيال تو اكر باذكرى بردازم * اللهم اجعلنا
من الفارين اليك والحاضرين لديك (ولئن قلت) يا محمد لقومك وهم اهل مكة واللام لام التوطئة للقسم (انكم)
ايها المكلفون (مبعوثون من بعد الموت) يعنى يوم القيامة (ليقولن الذين كفروا) منهم وهو جواب القسم
وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه (ان هذا) ما هذا القرء ان الناطق بالبعث (الا حرمين)
اى مثله فى البطلان فان السحر لا شك تمويه وتخييل باطل واذا جعلوه محرقة اندرج تحته انكار ما فيه
من البعث وغيره (ولئن اخرجنا عنهم العذاب) الموعود (الى امة معدودة) الى طائفة من الايام قليلة لان ما يحصره
العد قليل (ليقولن) اى الكفار (ما يحبسهم) اى اى شئ يمنع العذاب من المجي والتزول فكما انه يريد فيمنعه مانع
وانما كانوا يقولونه بطريق الاستعجال استهزاء ومرادهم انكار المجي والحبس رأسا لا الاعتراف به والاستفسار

عن حابسه (الا) بدانيد (يوم يأتيهم) العذاب كيوم بدر (ليس مصروفا عنهم) اي مدفوعا عنهم يعني لا يدفعه
عنكم دافع بل هو واقع بكم ويوم منصوب بخبر ليس وهو دليل على جواز تقديم خبر ليس على ليس فانه اذا جاز
تقديم معمول خبرها عليها كان ذلك دليلا على جواز تقديم خبرها ذا المعمول تابع للعامل فلا يقع الا حيث يقع
العامل (وحاق بهم) ونزل بهم وأحاط وهو بمعنى يحيط فعبر عن المستقبل بلفظ الماضي تنبيها على تحقق وقوعه
(ما كانوا يستترون) اي العذاب الذي كانوا يستجلون به استهزاء * واعلم ان السبب الموجب للعذاب
كان الاستهزاء والباعث على الاستهزاء كان الانكار والتكذيب والناس صنفان في طريق الآخرة صنف مبتاع
نفسه من عذاب الله تعالى بالايمن والاعمال الصالحة وصنف مهلكها باتباع الهوى وترك الاعمال الصالحة
والكفار آمنوا من عذاب الله تعالى وسخطه فوقوا فجا وقعوا من العذاب العاجل والآجل وفي الحديث
القدمي وعزى لاجع على عبدي خوفين وامين اذا خافني في الدنيا آمنته يوم القيامة واذا آمنني في الدنيا اخفنه
يوم القيامة ولشدة الامر قال الفضيل بن عياض اني لا اغبط ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ولا عبدا صالحا أليس
هو لا يعاينون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يخلق لانه لا يرى احوال القيامة وشدائدها وعن السري
السطي أشتهى ان اموت ببلدة غير بغداد مخافة ان لا يقبلني قبري فأقتضع عندهم فعلى العاقل ان يتدارك أمره
قبل حلول الاجل كما قيل (ع) علاج واقعه يش ازوقوع بايد كرد * ويخاف من ربه ويستغفر من ذنبه ويحترز
عن الاصرار وفي الحديث المستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستزئ بربه * والله تعالى يريد من كل جزء
من اجزاء الانسان ما خلقه له فغن القلب المعرفة والتوحيد ومن اللسان الشهادة والتلاوة وترك الاذية بالاستهزاء
 وغيره فمن ترك الوفاء بما تعهد له من استعمال كل عضو فيما خلق هو لا جله فقد تعرض لسخط الله تعالى وعذابه
وقد استهزأ أبو جهل بالنبي عليه السلام في بعض الاوقات حيث سار خلقه عليه السلام فجعل يخلج انفه وفيه
بعض به فاطلع عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له كن كذلك فكان كذلك الى ان مات لعنه الله واستهزأ به
عليه السلام عتبة بن ابي معيط فبصق في وجهه فعاد بصاقه على وجهه وصار برسا ومز عليه السلام بجماعة
من كفار اهل مكة فجعلوا يغمزون في قتاه ويقولون هذا يزعم انه نبي وكان معه عليه السلام جبريل فغمز جبريل
بأصبعه في اجسادهم فصاروا جرحا ورحا وأنتت فلم يستطع احد ان يدنو منهم حتى ماتوا وقس عليه التعرض
لاهل الحق بشئ مكروه كما يفعله اهل الانكار في حق سادات الصوفية ولا يدرون انه يوجب المقت ور بما يتلى
احدهم جرح هائل في بدنه وهو غافل عن سببه وجهة نزوله به وكل عمل لا بد وان يصل جزاؤه الى عامله في الحال
ولكن لا يرى في الدنيا بعين اليقين وانما يرى في الآخرة اذا قيل له فكشفنا عنك غطاء الفبرك اليوم حديد الأتري
ان عذاب البعد واقع لاهل الغفلة والجلاب ولكن ماذا قوا ألمه لانهم ينام فاذا ماتوا اتبهوا وذاقوا ذلك حسا ولئن
قلت للاشقياء موانع الطبيعة باستعمال الشريعة ومزاولة الطريقة لتحيوا بالحقيقة فان الحياة الحقيقية
تكون بعد الموت عن الحياة الطبيعية ليقولن الذين ستروا حسن استعدادهم القطري بتعلق المكونات ومحبتها
وهم الاشقياء ان هذا الكلام بمؤه لا أصل له كما في التأويلات النجمية (قال السعدى) بكوى أنجه داني حزن
سودمند * وكرهيج كس را نيايد پسند * كه فردا پشيمان برارد خروش * كه آوخ چرا حق نكردم بكوش *
(وفي المننوي) منقبض كردند بعضی زين قصص * زانكه هر مرغی جدا دارد قصص * كودكان
كرچه يك مكتب درند * درس سبق هريك زيك بالاترند * مرگ بيش از مرگ اينست اي فتى * اين
چنين فرمود ارام صطفي * كفت موفوا كه كم من قبل ان * ياتي الموت تموتوا بالفتن (ولئن) اللام موطنه
للقسم (اذقنا الانسان منارحة) اي اعطيناه نعمة من محبة وامن وجدة وغيرها واصلناها اليه بحيث يجذلذتها
والمراد مطلق الانسان وجنسه الشامل للمؤمن والكافر بدلالة الاستثناء الآتي وقوله منا حال من رحمة
اي لا باستحقاق منه (ثم ترعناها منه) اي سلبنا تلك النعمة منه وأزلناها عنه وايراد النزاع للاشعار بشدة
تعلقه بها وحرصه عليها قال سعدى المفتي الظاهر ان من صله ترعناها اي قلعتها منه ولا يبعد ان يقال والله اعلم
ان من للتعليل يعني ان منشأ النزاع شؤم نفسه بارتكاب معصية الله (انه ليتوس) شديد اليأس من ان يعود
اليه مثل تلك النعمة المسلوقة قطوع رجاءه من فضل الله تعالى لقله صبره وتسليمه لقضائه وعدم ثقته به
وهو جواب القسم سادس مستجاب الشرط (كفور) عظيم الكفران لماسلف له من النعم نساءله (قال السعدى)

سكى رالقمه كردادى فراموش * نكردد كرزى صد نو بيش سنك * وكر عمرى نوازى سفلنرا * بكمتر تندى
آيد با تو در جنك * ومعنى الكفر ان انكار النعمة والمعروف وستره وترك شكره وعدم الشاء على فاعله
ومعطيه وفيه اشارة الى ان التزاع انما كان بسبب كفرانهم (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحبة بعد سقم
وجدة بعد عدم وفرج بعد شدّة اضاف سبحانه وتعالى اذاعة النعماء الى ذاته الكريمة ومس الضراء اليها الى ذاته
الجليلة تنبيهها على ان القصد الاول اصال الخير الى العباد تفضلا منه تعالى ورجة ومساس الشر ليس الا لشؤم
نفسه وفساد حاله مجازاة وانتقاما قال الله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك
وهذا هو المراد من قول البضاوى وفي اختلاف الفعلان نكتة لا تخفى وفي التعبير عن ملابسة الرحمة والنعماء
بالذوق الذى هو ادراك العظم وعن ملابسة الضراء بالمس الذى هو مبدأ الوصول كأنما يلاصق البشرة من غير
تأثير تنبيه على ان ما يجده الانسان فى الدنيا من النعم والحن كالانموذج لما يجده فى الآخرة (ليقولن) الانسان
(ذهب السيئات عني) اى المكارة والمصائب التى ساءتني اى فعات بى ما اكرهه ولن يعتري بعد امثالها فان الترقب
لورود امثالها بما يكثر السرور وينقص العيش (انه لفرح) شاد ما نمت مغرور بان * وهو اسم فاعل من فعل
اللازم والفرح اذا اطلق فى القرء ان كان للذم واذا كان للمدح يأتى مقيدا بما فيه خير كقوله تعالى فرحين بما آتاهم
الله من فضله كذا فى حواشى سعدى الملقى * يقول الفقير يردّه قوله تعالى اذ فرحوا بما آتواوا اخذناهم بفتة والظاهر
ان كونه للمدح اول الذم انما هو بحسب المقام والقرآن واعلم ان الفرحة بالنعمة ونسيان النعم فرح الغافلين والعطب
الى هذا اقرب من السلامة والاهانة اوفى من الكرامة قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة فى بعض
تحريراته هو المحبوب لذاته لالعطائه وعطاؤه محبوب لكونه محبوبا لنفسه ونجبه ونجب عطائه لمحبه انتهى
بأجل ان بشرى قدس سره الى الفرحة بالله تعالى على كل حال (نخور) على الناس بما اوفى من النعم مشغول بذلك
عن القيام بحقها (قال السعدى) چو منم كند سفله را روزگار * نهد بر دل تنك درویش بار * چو بام بلندش
بود خود پرست * كند بول و خاشاك بر بام پرست (وقال) كه اندر نعمتى مغرور و غافل * كهى از تنك دستى خسته
وريش * چو در سر او ضراحت اينست * ندانم كى بحق بردازى از خویش * يعنى كى فارغ شوى
از خود و بحق مشغول شوى (الا الذين) مكرآن كه * والاستثناء متصل (صبروا) على الضراء ايا ما بقضاء
الله وقدره وفى الحديث ثلاثة لا تمسهم قسنة الدنيا والآخرة المقر بالقدر والذى لا ينتظر بالنجوم والمتمسك بسنتى
ومعنى الايمان بالقدر ان يعقده ان الله تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وان جميع الكائنات بقضائه وقدره
وهو مرید لها كلها واما النظر فى النجوم فقد كان حقا فى زمن ادريس عليه السلام يدل عليه قوله تعالى خيرا
عن ابراهيم عليه السلام فنظر نظرة فى النجوم فقال انى سقيم استدل بالنظر فى النجوم على انه سيقم ثم نصح
فى زمن سليمان عليه السلام كما فى بحر الكلام وفى كتاب تعليم المتعلم علم النجوم بمنزلة المرض فتعلمه حرام لانه يضّر
ولا ينفع والهرب من قضاء الله تعالى وقدره غير ممكن انتهى * فينبغى ان لا يصدق اهل النجوم فيما زعموا ان
الاجتماعات والاتصالات الفلكية تدل على حوادث معينة وكواثر مخصوصة فى هذا العالم قال العماد الكاتب
اجمع المنجمون فى سنة اثنتين وثمانين وخمس مائة فى جميع البلاد على خراب العالم فى شعبان عند اجتماع الكواكب
الستة فى الميزان بطوفان الريح وخوفوا بذلك ملوك الاعاجم والروم فشرعوا فى حفر مغارات وقفلوا اليها الماء
والازواد ونهبوا فلما كانت الليلة التى عندها المنجمون للخراب بمثل ريح عاد كاجلوسا عند السلطان والشعوع
تتوقد فلا تتحرك ولم تزل له من لها فى ركودها ذكره الامام اليافعى وقال فى انسان العيون اول من استخرج علم النجوم
ادريس عليه السلام اى علم الحوادث التى تكون فى الارض باقتران الكواكب قال الشيخ محيى الدين بن العربى
قدس سره وهو علم صحيح لا يخطئ فى نفسه وانما الناظر فى ذلك هو الذى يخطئ لعدم استيفائه النظر انتهى
(وعملوا الصالحات) شكرا لنعمايه الظاهرة والباطنة او السائلة والآتفة والعمل الصالح هو ما كان لوجه الله
تعالى وعن عمر رضى الله عنه الشكر والصبر طيبتان ما باليت ايها الركب بشرى رضى الله عنه الى ان كل واحد من
طريق الصبر والشكر موصل الى الله تعالى (اولئك) الموصوفون بتلك الصفات الحميدة (لهم مغفرة) عظيمة لذنوبهم
وان جت (واجر) ثواب لاعمالهم الحسنة (كبير) اقله الجنة كما فى تفسير البضاوى وهو الجنة كما فى الكواشى قال
سعدى الملقى وصف الاجر بقوله كبير لما احتوى عليه من النعيم السرمدى ورفع التكليف والا من من العذاب

ورضى الله عنهم والنظر الى وجهه الكريم انتهى * يقول الفقير الظاهر ان المراد بالاجر الكبير هو الجنة لان نعم الله تعالى اذناها متاع الدنيا واعلاها رضوان الله لقوله ورضوان من الله اكبر واسطها الجنة ونعيمها فاذا وصف الرضى بالكبرية لزم ان توصف الجنة بالكبرية (قال الكاشفي) شيخ الاسلام فرموده که درجنت نعمتی هست که همه نعيم بهشتی در جنب آن محقر و مختصر باشد یعنی مشاهده انوار اقصای خدا * ما را بهشت بهر لقای تودر خورست * بی رنج و حال توجنت محقرست * وفي الآيتين اشارتان الاولى ان من ذاق طعم بعض المقامات الالهية وشهد بعض المشاهد الربانية ثم نزع ذلك منه بشؤم خطايه وسوء أدبه ينبغي ان لا يأس من روح الله ولا يكفر بنعمته كما بليس بل اذا ابتلى بسدل الحجاب ورد الباب كان من شرط عبوديته ان يرجع الى ربه معترفا بظلمه على نفسه كما دم عليه السلام ليجتنبه ربه فيستوب عليه ويهديه فان من رحمة الله ونعمته على عبده انه اذا اسرف على نفسه ثم تاب ورجع الى ربه وجده غفورا رحيم * والثانية ان من ذاق برد العفو وحلاوة الطاعة ينبغي ان لا يقول صرت معصوما مطهرا مرفوع الحجاب فتعجبه نفسه فينظر اليها بنظر الاعجاب وينظر الى غيره بنظر الحقارة ويأمن مكر الله فهو في كلتا الحالتين مذموم في حالة اليأس وكفران النعمة وفي حالة الاعجاب بنفسه وامنه من مكر الله (قال الحافظ) زاهد غرور داشت سلامت نبرد راه * رندازره نیاز بدر السلام رفت * وقال * زاهد اين مشوا زبازي غيرت زهار * كرهه از صومعه نادر مغان ابن همه نيست * فالآيتان تناديان على النفس الامارة بصفتها الذليلة فلا بد من معالجتها واصلاحها بما يمكن من المجاهدات اصلها الله سبحانه وتعالى (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) روى ان مشركي مكة لما قالوا انت بقره ان غير هذا ليس فيه سب آلهتنا ولا مخالفة آباؤنا هم النبي عليه السلام ان يدع سب آلهتهم ظاهرا فانزل الله تعالى هذه الآية ولعل اما للترجي ومعناه توقع امر من جؤلا وثوق بحصوله كقوله تعالى لعلكم تلهون واما للاشفاق وهو توقع امر مخوف كقوله تعالى لعل الساعة قريب والرجاء والاشفاق يتعلقان بالمخاطبين دون الله سبحانه والمراد هنا اما الاول فالمعنى لعظم ما يرد على قلبك من تخليطهم تتوهم انهم يزولونك عن بعض ما أنت عليه من تبليغ ما أوحى اليك ولا يلزم من توقع الشيء وجود ما يدعوا اليه ووقوعه لجواز ان يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل عن الخيانة في الوحي والثقة في التبليغ ههنا واما الثاني فالعنى اشفق على نفسك ان تترك تبليغ ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم له واستزائهم وهو اوجه من الاول كما في بحر العلوم للشمس قندي (قال الكاشفي) فلعلك تارك * پس شاید که توترك كسندنه باشی * امام ما تریدی رحمه الله میگوید استفهام بمعنى نهي است یعنی ترك مكن (وضائق به صدرك) اي عارض لك ضيق صدر بتلاوته عليهم وتبليغه اليهم في اثناء الدعوة والحاجة وضمير به يعود الى بعض ما يوحى وعمل عن ضيق الى ضائق ليدل على انه كان ضيقا عارضا غير ثابت لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان افسح الناس صدرا ونحوه فلان سائدا ان عرض له السودة وسيدلن هو عريق فيه (ان يقولوا) اي مخافة ان يقولوا المكذبين (لولا انزل عليه) هلا ألقي عليه (كثر) مال من السماء يستعين به في اموره وينفقه في الاستبناح كالمولك قال ابن الشيخ كثر اى مال كثير من شأنه ان يجعل كثر اى مالا مدفونا فان الكثر اسم للمال المدفون فهو لا ينزل فوجب ان يكون المراد به ههنا ما يكثر وقد جرت العادة بأن يسمى المال الكثير بهذا الاسم (اوجاء معه ملك) يشهد له على صدق قوله وبعينه على تحصيل مقصوده فنزل الشبهة عن امره كما قال رؤساء مكة يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهبا ان كنت رسولا وقال آخرون اننا بالملائكة ليشهدوا بنبوتك (انما انت نذير) ليس عليك الا الانذار بما اوحى اليك ولا عليك ردوا او تهكموا او اقترحوافا بالاك يضيق به صدرك (والله على كل شئ وكيل) فتوكل عليه فانه عالم بما لهم وفاعل بهم جزاء اقوالهم وافعالهم قال الكواشي تلخيصه اذا رسالة غير ملتفت اليهم فاني حافظك وناصرك عليهم * در شبی مهتاب مه را بر عمالك * از سگان وعوعو عوايشان چه باك * قال في المفاتيح الوكيل القائم بامور العباد وتحصيل ما يحتاجون اليه وقيل الموكل اليه تدبير البرية وحفظ العبد منه ان يكل اليه ويتوكل عليه ويلقى بالاستعانة اليه (ام يقولون اقترأه) الضمير راجع الى ما يوحى اليك وأم منقطعة مقدرة بيل والهزمة ومعنى الهزمة فيه التوبيخ والانكار والتعجب اما التوبيخ فكانه قيل آيتها لكون ان ينسبوا مثله الى الاقترأ ثم الى الاقترأ على الذي هو اعظم الفرى واغشها اذيقوله ويفترقه على الله ولو قدر عليه دون عامة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة واذا كانت معجزة كان تصديقا من الله والعلم

الحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفترياً والمعنى بل يقولون اقترأ وليس من عند الله (قل) ان كان الامر كما تقولون (فانتوا) انتم ايضا (بعشر سور منله) في البلاغة وحسن النظم قال هتأبعشروني يونس والبقرة بسورة لان نزول هذه السورة الكريمة مقدم عليهم حالهم فتحدوا اولاً بالاتبان بعشر فلما عجزوا واتحدوا بسورة واحدة وقوله منله نعت لسور أي امثال وتوحيداً باعتبار كل واحد وقال سعدى المفتي ولا يبعد ان يقال انه صفة للمضاف المقدرفان المراد بقدر عشر سور منله والله اعلم (مفتريات) صفة اخرى لسور والمعنى فانتوا بعشر سور مماثلة له في البلاغة مختلفات من عند انفسكم ان صح اني اختلقته من عند نفسي فانكم فصحاء مثلي تقدرون على ما اقدر عليه بل انتم اقدر لتعلمكم القصص والشعار وتعودكم النثر والنظم وفي الآية دلالة قاطعة على ان الله تعالى لا يشبهه شيء في صفة الكلام وهو القراء كما لا يشبهه بحسب ذاته (وادعوا) للاستظهار في المعارضة (من استطعتم) دعاء والاستعانة به من آلهتكم التي تزعمون انها امة لكم ومدارحكم التي تلجأون الى اراهم في الملمات ليسعدوكم فيها (من دون الله) أي حال كونكم متجاوزين الله تعالى (ان كنتم صادقين) في أي اقترأته فان ما اقترأ انسان بقدر انسان آخر ان يفترى مثله (فان لم يستجيبوا لكم) الضمير في لكم للرسول عليه السلام وجع للتعظيم اوله وللمؤمنين لانهم اتباع له عليه السلام في الامر بالتحدى وفيه تنبيه لطيف على ان حقهم ان لا ينكروا عنه ويناصبوا معه لمعارضة المعتادين كما كانوا يفعلونه في الجهاد قال سعدى المفتي اختلف في تناول خطاب النبي عليه السلام لامته فقال الشافعية لا وقال الحنفية والحنابلة نعم الاما دل الديل فيه على الفرق انتهى والمعنى فان لم يستجب هؤلاء المشركون لكم يا محمد ويا أصحاب محمد عليه السلام أي مادعوا قومهم اليه من معارضة القراء وان تأييد عشر سور مثله وتبيين عجزهم عنه بعد الاستعانة بمن استطاعوا بالاستعانة منه من دون الله تعالى (فاعلموا انما انزل بعلم الله) ما في انما كافة وضهير أنزل يرجع الى ما يوحى وبعلم الله حال أي ملتبساً بما لا يعلمه الا الله تعالى من المزايا والخواص والكيفيات (وقال الكاشفي) يعني ملتبس بعلي كـ خاصة اوست وان علمت بمصالح عبادوا ونجها ابشار ابرار آيد در معاش ودر معاد * وقال في التأويلات النجمية بعلم الله لا يعلم انخلق فان فيه الاخبار عايساً وهو بعد في الغيب ولا يعلم الغيب الا الله انتهى والمراد الدوام والنبات على العلم أي قدموا اليها المؤمنون وابتدوا على العلم الذي انتم عليه لتزدادوا يقيناً وثبات قدم على انه منزل من عند الله وانه من جملة المعجزات الدالة على صدقه عليه السلام في دعوى الرسالة (وان لاله الا هو) أي ودوموا على هذا العلم ايضا يعني هو ينزل الوحي وليس احد ينزل الوحي غيره لانه الاله ولا اله غيره (فهل انتم مسلمون) ثابتون على الاسلام راخون فيه أي قانبتوا عليه في زيادة الاخلاص وفي الآيات امور منها ان الوحي على ثلاثة أنواع نوع امر عليه السلام بكفاته اذ لا يقدر على جملة غيره ونوع خبر فيه ونوع امر بتبليغه الى العام والخاص من الانس والجن وهو ما يتعلق بمصالح العباد من معاشهم ومعادهم فلا يجوز تركه وان ترتب عليه مضرة وضاق به الصدر وسبيل تبليغ الرسالة هو اللسان فلا رخصة في الترك وان خاف قال صاحب التفسير فهذا دليل قولنا في المكره على الطلاق والعناق ان تكلم به نفذ لان تعلق ذلك باللسان لا بالقلب والاكراه لا يمنع فعل اللسان فلا يمنع النفاذ انتهى * وفي الحديث ان الله بعثني برسائله فضقت بها ذرعاً فأنشأ الله تعالى الى ان لم تبلغ رسالتى عذبتك وضمن لي العصمة فقوميت ويدخل فيه العلماء الامروء بالمعروف والناهون عن المنكر فانهم اذا عملوا بما عملوا ونصتوا للتبليغ وخافوا الله دون غيره فان الله تعالى يحفظهم من كيد الاعداء (حكى) ان زاهداً كسر خواص الخمر لسليمان بن عبد الملك الخليفة فأتى به بعاقبه وكان للخليفة بغلة تقتل من ظفرت به وافترق رأي وزرأته ان يلقي الزاهدين يدي البغلة فأتى بين يديها فحضعت له فلم تقتله فلما اصبحوا انظروا اليه فاذا هو صحيح فعملوا ان الله تعالى حفظه فاعتذروا اليه وخلصوا سبيله * كرت نهي منكر برايد زدست * نشايد جوي دست وبيان نشست * ومنها ان المؤمنين ينبغي ان يعاونوا أئمتهم ومن اقتدى بهم في تنفيذ الحق واجرائه والزام الخصم واسكانه كما كان الاصحاب رضي الله عنهم يفعلون ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم في الجهاد وغيره من الامور الدينية وفي الحديث المؤمن للمؤمن كبنيان يشد بعضه بعضاً يعني المؤمن لا يتقوى في امر دينه ودينه الا بمعونة اخيه كما ان بعض البناء يقوى ببعضه وفيه حث على التعاضد في غير الانتم كذا في شرح المشارق لابن الملك وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضع لسان منبراً في المسجد فيقوم عليه بهجوم من كان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويدفع عن المسلمين ويقوهم على المشركين وصحكان روح القدس اى جبريل يمدّه بالجواب ويلهمه الصواب
 هجا كفتن ارچه پسندیده نیست * مبادا کسی کالت ان ندارد * چه آن شاعری کوهجا کونباشد *
 چوشیری که چشکال و دندان ندارد * ومنه الزوم الثبات على التوحيد ومن علاماته التكرير باللسان جهرا
 واخفاه بجمعية وانفراد في الحديث جددوا ايمانكم والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان اصل الايمان قديم
 بالاول كما في الوقائع المحمدية قال المولى الجاهي قدس سره * دلت آيينه خدای نمانست * روى آيينه توتيزه
 چراست * صیقلی دار صیقلی میزان * باشد آيينه اشود روشن * صیقل آن اکر نه آگاه * نیست
 چرا لاله الا الله * وفي الحديث من مات وهو يدعومن دون الله نذا دخل النار ومن مات يعلم انه لاله الا الله
 دخل الجنة * واعلم ان كلمة هو في قوله تعالى لاله الا هو اسم تام بمنزلة لفظة الجلالة ولذا جعلها الصوفية قدس الله
 اسمراهم ورد الهم في بعض اوقاتهم قال في فتح القريب من خواص اسم الله انك اذا حذفت من خطه حرفا
 بقى الدال على الله تعالى فان حذفت الالف بقى لله وان حذفت اللام الاولى وابتقت الالف بقى اله وان حذفتها
 معا بقى له ملك السموات والارض وان حذفت الثلاثة بقى هو الله الحى القيوم لاله الا هو انتهى (من كان) هرکه
 باشد که از دناات همت * وكان صلة اى زائدة في التبيان وقال في الارشاد دلالة على الاستمرار (يريد) بما عمله من
 اعمال البر والاحسان (الحياة الدنيا وزينتها) اى ما يزينها ويحسنها من الصحة والامن والسعة في الرزق وكثرة
 الاولاد والرياسة وغير ذلك لوجه الله تعالى والمراد بالارادة ما يحصل عند مباشرة الاعمال لا مجرد الارادة القلبية
 لقوله تعالى (نوف اليهم اعمالهم فيها) اى فوصل اليهم ثمرات اعمالهم في الحياة الدنيا كاملة وليس المراد باعمالهم
 اعمال كاهم فانه لا يجدر كل متمن بما تمناه فان ذلك منوط بالمشيئة الالهية كما قال تعالى من كان يريد العاجلة
 عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ولا كل اعمالهم بل بعضها الذي يترتب عليه الاجر والجزاء (وهم فيها) اى في الحياة الدنيا
 (لا ينجسون) لا يتقصون شيئا من اجورهم (اولئك) المريدون للحياة الدنيا وزينتها الموفون فيها ثمرات اعمالهم
 من غير نجس (الذين ليس لهم في الآخرة الا النار) لان همهمهم كانت مصروفة الى الدنيا واعمالهم مقصورة
 على تحصيلها فقد اجتنبوا ثمراتها فلم يبق في الآخرة الا العذاب المخلد (وحبط ما صنعوا فيها) يعنى بطل ثواب
 اعمالهم التي صنعوها في الدنيا لانها لم تكن لوجه الله تعالى والعمدة في اقتضاء ثواب الآخرة هو الاخلاص
 (وباطل) وناجز است في نفس الامر (ما كانوا يعملون) رباة وجمعة فقوله باطل خبر مقدم وما كانوا يعملون
 مبتدأ مؤخر والجملة الاسمية معطوفة على الفعلية قبلها والآية في حق الكفار كما يفسح عنه الحصر في كينونة
 النار لهم * واعلم ان حسنات الكفار من البروصلة الرحم والصدقة وبناء القناطر وتسوية الطرق والسعي في دفع
 الشرور واجراء الانهار ونحو ذلك مقبولة بعد اسلامهم يعنى بحسب ثوابها ولا يضيع وما قبل الاسلام فانه قد
 الاجماع على انهم لا يثابون على اعمالهم بشيء ولا تخفيف عذاب لكن يكون بعضهم اشد عذابا من بعض بحسب
 جرائمهم وذكر الامام النقيب ابو بكر البيهقي انه يجوز ان يراد بما في الآيات والاخبار من بطلان خيرات الكفار انهم
 لا يخلصون بها من النار ولكن يحقق عنهم ما يستوجبونه بخبايا ارتكبوها سوى الكفر وواقعه المازرى
 كما في شرح المشارق لابن الملائك وقال ابن عباس رضى الله عنه نزلت هذه الآية في اهل الراء من اهل القبلة فتعنى
 قوله تعالى ليس لهم في الآخرة الا النار ليس يلبق لهم الا النار ولا يستحقون بسبب الاعمال الربانية الا اياها
 كقوله تعالى فجزاؤهم جهنم جازان يغمدهم الله برحمته فليس في الآية دلالة على الخلود والعذاب البتة والظاهر
 ان الآية عامة لاهل الراء مؤمنا كان او كافرا او منافقا كما في زاد المسير والراء مشتق من الرؤية واصله طلب المنزلة
 في قلوب الناس برؤيتهم خصال الخير كما في فتح القريب وفي الحديث ان اخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر
 قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول الله قال الراء يقول الله عز وجل اذ حزن الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم
 تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء * مرايى هر کسی معبود سازد * مرايى را ازان كفتند مشرك
 قال في شرح الترغيب المشرك يطلق على كل كافر من عابد وثن وصنم ومجوسى ويهودى ونصرانى ومردت وزنديق
 وعلى المرائى وهو الشرك الاصغر والشرك الخفى يقال للقرآن من اهل الراء اردت ان يقال فلان قارى فقد قيل
 ذلك ولمن وصل الرحم وتصدق فعلى يقال فقيل وان قاتل قاتل قاتلت حتى يقال فلان جريئ فقد قيل ذلك
 فهو لاء الثلاثة اول خلق تسعهم النار كما في الحديث ويصعد الحفظة بعمل العبد الى السماء السابعة من صلاة

وصوم ونفقة واجتهاد وورع فيقول لهم الملأ الموكل بها اضربوا بهذا العمل وجهه صاحبه فانه اراد بعمله غير الله تعالى ويصعد الحفظة بعمله من صلاة وزكاة وصوم وحج وعمرة وخلق حسن وصمت وذكر الله وبشيعه ملائكة السموات حتى يقطعون الحجب كلها فيقول لهم الله تعالى اراد به غيري فعليه لعنتي فيقول الملائكة كلها عليه لعنتك ولعنتنا وبلغنه السموات السبع ومن فيهن كما ورد في الحديث (قال الحافظ) كويها بآبورغني دارند روزد آوری كين همه قلب ودغل در كار داور ميكنند * قال الفضيل ترك العمل لاجل الناس رياء والعمل لاجل الناس شرك والاخلاص الخلاص من هذين معنى كلامه ان من عزم على عبادة الله تعالى ثم تركها مخافة ان يطلع الناس عليه فهو مرآ في لانه لو كان عمله لله تعالى لم يضتره اطلاع الناس عليه ومن عمل لاجل ان يراه الناس فقد اشرك في الطاعة ويستثنى من كلامه مسألة لا يكون ترك العمل فيها لاجل الناس رياء وهي اذا كان الشخص يعلم انه متى فعل الطاعة بحضرة الناس آذوه واغتابوه فان الترك من اجلهم لا يكون رياء بل شفقة عليه ورحمة كما في فتح القريب وقال في شرح الطريقة من مكاييد الشيطان ان الرجل قد يكون ذا ورع كصلاة الضحى والتجهد وتلاوة القرءان والادعية الماثورة فيقع في قوم لا يفعلونه فيتركه خوفا من الرياء وهذا غلط منه اذ مداومته السابقة دليل الاخلاص فوقع خاطر الرياء في قلبه بلا اختيار ولا قبول لا يضتر ولا يجمل بالاخلاص فتترك العمل لاجله موافقة للشيطان وتحصيل لغرضه نعم عليه ان لا يزيد على معتاده ان لم يجد باعنا وقد يترك لا خوفا من الرياء بل خوفا من ان ينسب اليه ويقال انه مرآ في وهذا عين الرياء لانه تركه خوفا من سقوط منزلته عند الناس وفيه ايضا سوء الظن بالمسلمين وقد يقع في خاطره ان تركه لاجل صيانتهم من الغيبة لا لاجل الفرار من المذمة وسقوط المنزلة وهذا ايضا سوء الظن بهم اذ صيانة الغير من المعصية انما يكون في ترك المباحات دون السنن والمستحبات انتهى كلامه قال في التأويلات النجمية وحبط ما صنعوا من اعمال الخير فيها في الدنيا للدنيا وباطل ما كانوا يعملون من الاعمال وان كانت حق لانهم علموها لغير وجه الله وهو باطل وبه يشرألى ان كل من يعمل عملا يطلب به غير الله فان عمله ومطلوبه باطل كما قال صلى الله عليه وسلم ان اصدق كلمة قالتها العرب الاكل شيء ما خلا الله باطل قال حضرة الشيخ الاكبر قدسنا الله بسره الاطهر اعلم ان الموجودات كلها وان وصفت بالباطل فهي حق من حيث الوجود ولكن سلطان المقام اذا غلب على صاحبه يرى ماسوى الله تعالى باطلا من حيث انه ليس له وجود من ذاته فحكمه حكمكم العدم وهذا معنى قولهم قوله باطل اى كالباطل لان العالم قائم بالله لا بنفسه فهو من هذا الوجه باطل والعارف اذا وصل الى مقامات القرب في بداية عرفانه ربما تلاتشت هذه الكائنات وحجب عن شهودها بشهود الخلق لانها زالت من الوجود بالكلية ثم اذا كل عرفانه شهد الحق تعالى والخلق معاني آن واحد وما كل احد يصل الى هذا المقام فان غالب الناس ان شهد الخلق لم يشهد الحق وان شهد الحق لم يشهد الخلق ولا يدرك الوحدة الا من ادرك اجتماع الضدين ولعل من المشهد الاول قول الاستاذ الشيخ ابي الحسن البكرى قدس سره استغفر الله مما سوى الله تعالى لان الباطل يستغفر من اثبات وجوده لذاته كذا في انسان العيون في سيرة الامين المأمون (قال الشيخ المغربي) سايه هستى نى نمائيد ليك اندر اصل نيست * نيست را از هست اربشناختى بايى نجات (وقال ايضا) بيدار شو از خواب كه اين جله خيالات * اندر نظر ديدۀ بيدار چو خواب نيست * نسأل الله سبحانه ان يكشف القناع عن وجه المقصود ويجلي لنا بجماله في وجه كل مظهر وموجود وهو الرحيم الودود ذو الفضل والفيض والجود (أفمن كان على بينة من ربه) الهمزة للانكار والبيئة الحجة والبرهان وعلى الاستعلاء المجازى وهو الاستيلاء والاعتدار على اقامتها والاستدلال بها ومن شرطية او موصولة مبتدأ حذف خبره والتقدير أفمن كان على برهان ثابت من ربه يدل على الحق والصواب فيما يأتيه ويذره وهو كل مؤمن مخلص كن ليس على بينة يعنى سواء بل الاول على السعادة وحسن العاقبة والثاني على الشقاوة وسوء الخاتمة (ويتلو) من التلو وهو التبعية ذلك البرهان الذى هو دليل العقل قنذ كبر الضمير الراجع الى البيئة انما هو بتأويل (شاهد منه) اى شاهد من الله تعالى بشهد بعلمته وهو القرءان (ومن قبله) اى ومن قبل القرءان (الشاهد) كتاب موسى (وهو التوراة) فانها ايضا تلوه ذلك البرهان في التصديق (اماما) كتابا مؤتمناه في الدين ومقتدى واتصاه على الحال (ورجى) اى نعمة عظيمة على من انزل اليهم ومن بعدهم الى يوم القيامة باعتبار احكامه الباقية المؤبد بالقرءان العظيم قال في انسان العيون التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والنشرائع

بجلاف ما قبله من الكتب فانها لم تستعمل على ذلك وانما كانت مشتملة على الايمان بالله وتوحيده ومن ثمة قيل لها
صحف واطلاق الكتب عليها مجازات هي (اولئك) اشارة الى من كان على بيعة (يؤمنون به) اى بصديقون بالقرء آن
(ومن يكفر به) وهركه كافر شود بقرآن (من الاحزاب) من اهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقال تحزبوا عليه اى اجتمعوا (فالنار موعده) اى مكان وعده الذى بصير اليه وفى جعلها
موعدا اشعار بان له فيما يوصف من اقاين العذاب (فلانك فى مربة منه) اى فى شك من امر القرء آن وكونه
من عند الله (انه الحق من ربك) الذى يربك فى دينك ودينك (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) بأن ذلك حق
لا شبهة فيه اما قصورا انظارهم واختلال افكارهم واما لعنادهم واستكبارهم هذا ما اختاره البضاوى
وتبعه فى ذلك اكثر المفسرين وقال المولى ابوالسعود فى الارشاد ما حاصله ان المراد بالبيعة البرهان الدال
على حقيقة الاسلام وهو القرء آن والكون على بيعة من الله عبارة عن التمسك بها وتلوه اى يتبعه شاهد
من القرء آن شهيد بكونه من عند الله وهو انما هو وما وقع فيه من الاخبار بالغيب او شاهد من الله تعالى
كل المعجزات الظاهرة على يديه عليه السلام ولما كان المراد بتلو الشاهد للبرهان اقامة الشهادة بصحته وكونه
من عند الله تعالى تابعه بحيث لا يفارقه فى مشهد من المشاهد فان القرء آن بيعة باقية على وجه الدهر مع
شاهد ها الذى يشهد بأمرها الى يوم القيامة عند كل مؤمن وجاحد عطف كتاب موسى فى قوله تعالى ومن قبله
كتاب موسى على فاعله مع كونه مقدما عليه فى النزول فكانه قيل أفن كان على بيعة من ربه ويشهد به شاهد آخر
من قبل هو كتاب موسى وقال فى التأويلات التجمية وحل الآية فى الظاهر على النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر
اولى واحرى فانه عليه السلام كما كان على بيعة من ربه كان ابوبكر شاهدا يتلوه بالايمان والتصديق يدل عليه
قوله والذى جاء بالصدق يعنى النبي عليه السلام وصدق به يعنى ابوبكر رضى الله عنه وهو الذى كان ثانياه فى الغار
وتاليه فى الامامة فى مرضه عليه السلام حين قال مر ابوبكر فليصل بالناس وكان تاليه بالخلافة باجماع الصحابة
وكان منه حيث قال صلى الله عليه وسلم لابي بكر وعمر رضى الله عنهما اني بمنزلة السمع والبصر ومن قبله
اى من قبل ابي بكر وشهادته بالنبوته كان كتاب موسى وهو التوراة اما ما يأتى به قومه بعده وفى ايام محمد صلى الله
عليه وسلم كما اتهم به عبد الله بن سلام وسلمان وغيرهما من احبار اليهود ولانه كان فيه ذكر النبي صلى الله
عليه وسلم بالنبوته والرسالة تورجة اى الكتاب كان رجة لاهل الرجة وهم الذين يؤمنون بالكتاب وبما فيه
كما قال اولئك يؤمنون به يعنى اهل الرجة ومن يكفر به اى بالكتاب وبما فيه من الاحزاب اى حزب اهل الكتاب
وحزب الكفار وحزب المنافقين وان زعموا انهم مسلمون لان الاسلام بدعوى اللسان فحسب وانما يحتاج
مع دعوى اللسان الى صدق الجنان وعمل الاركان فلاتك فى مربة منه اى من ان يكون الكافر بك وبما
جئت به من اهل النار لان الايمان بك ايمان بى وان طاعتك طاعتى فلا يخطرن بياك اى من سعة رحى
اعلى ارحم من كفر بك كما تنام من كان فافى لأرجمهم لانهم مظاهر قهرى انه الحق من ربك اى بكون له مظاهر
صفات القهر كما يكون له مظاهر صفات اللطف ولكن أكثر الناس لا يؤمنون بصفات قهره كما يؤمنون
بصفات لطفه لجامهم المذموم ولغورورهم المشنوم بكرم الله فانه غزهم بالله وكرمه الشيطان الغرور انتهى
(قال الحافظ) دركارخانه عشق از كفرناكز برست * آتش كرا بسوزد كروا هب نباشد * واعلم
ان حضرة القرء آن انما نزل لتمييز اهل اللطف واهل القهر فهو البرهان النير العظيم الشأن وبه يعلم اهل الطاعة
من اهل العصيان ولما كان الكلام صفة من الصفات القدسية له تعالى قال اهل التأويل فى اشارة قوله أفن كان
على بيعة من ربه اى كشف بيان من تجل صفته من صفات ربه وتلوه شاهد منه اى ويتبع الكشف شاهد
من شواهد الحق فان الكشف يكون مع الشهود ويكون بلا شهود والمعنى أفن كان على بيعة من كشوف الحق
وشواهد كمن كان على بيعة من العقل والنقل مع احتمال السهو والغلط فيه واذا (قال الحافظ) عشق ميورزم
واميد كه اين فن شريف * چون هنرهاى ذكر موجب حرمان نشود (وقال الصائب) طريق عقل را
بر عشق ربحان مى دهد زاهد * عصا بى بهتر از صد شمع كافورست اعمر را (وقال) جمعى كه پشت كرم بعشق
ازل نيند * ناز سحر ومنت سنجاب ميكنند * جعلنا الله واياكم من المستبصرين لشواهد الحق واصلنا
واياكم الى شهود النور المطلق وحشروا واياكم تحت لواء الفريق الاسبق (ومن اعظم) اى لا احدا اعظم (ومن اقترى

على الله كذبا) بأن نسب اليه ما لا يليق به كقولهم للملائكة بنات الله وقولهم لا الهنم هؤلاء شفعاؤنا عند الله
 (اولئك) المقترنون (يعرضون على ربهم) المراد عرضهم على الموقف المعد للعباد والسؤال وحسبهم فيه
 الى ان يقضى الله تعالى بين العباد لانه تعالى ليس في مكان حتى يعرضون عليه واسند العرض اليهم والمقصود
 عرض اعمالهم لان عرض العامل بعمله وهو الاقتراء هنا اقطع من عرض عمله مع غيبته (ويقول الاشهاد)
 عند العرض وهم الملائكة والنيبون والمؤمنون جمع شاهد أو شهيد كأصحاب وأشرف (هؤلاء الذين كذبوا على
 ربهم) المحسن اليهم والمالك لنواصيهم بالاقتراء عليه وهؤلاء اشارة الى تحقيرهم واصغارهم بسوء صنيعهم
 (ألا لعنة الله) عذابه وغضبه (على الظالمين) بالاقتراء المذكور وفي الحديث ان الله تعالى يذيق المؤمن
 يوم القيامة فيستره من الناس فيقول اى عبدى أنعرف ذنب كذا وكذا فيقول نعم يارب فاذا قرره بذنوبه قال
 فاني قد سترتها عليك في الدنيا وقد غفرت لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته واما الكفار والمنافقون فيقول الاشهاد
 هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين يفتخرون بما كانوا عليه في الدنيا ويبنون انهم ملعونون
 عند الله بسبب ظلمهم وفي الحديث من سمع جمع الله به اى من اظهر عمله للناس رياء اظهر الله نيته الفاسدة
 في عمله يوم القيامة وفضحه على رؤس الاشهاد وهم الملائكة الحافظة وقيل عموم الملائكة وقيل عموم الخلائق
 اجمعين ثم وصفهم بالصدقة قال (الذين يصدون) اى يمنعون كل من يقدر على منعه بالتحريف وادخال الشبهة
 (عن سبيل الله) عن دين الله وطريق طاعته (ويغونها عوجا) السبيل مؤنث سماعى فلذلك انش ضمير يغونها
 يقال بغيت الشيء طلبته وبغيتك خيرا او شرا اى طلبت لك اى ويصفونها بالانحراف عن الحق والصواب
 فيكون من قبيل اطلاق اسم السبب على المسبب قال في الارشاد وهذا شامل لتكذيبهم بالقرآن وقولهم انه
 ليس من عند الله (وهم بالآخرة هم كافرون) اى يصفونها بالعوج والحال انهم كافرون بها لانهم مؤمنون بها
 ويرفعون ان لها سبيلا سويا يهدون الناس اليه وتكرر الضمير لتأكيد كفرهم واختصاصهم به كأن كفر غيرهم
 ليس بشئ عند كفرهم (اولئك) الكاذبون (لم يكونوا محجزين) الله تعالى ان يعاقبهم لو اراد عقابهم (في الارض)
 مع سعتهم وان هربوا منها كل مهرب (وما كان لهم من دون الله من اولياء) ينصرونهم ويمنعونهم من العقاب
 ولكن آخر ذلك الى اليوم تحقيقا للامهال كما قال تعالى أمهلهم رويدا والجمع باعتبار افراد الكفرة كأنه قيل
 وما كان لاحد منهم من ولي (بضاعف لهم العذاب) استئناف كأنه قيل هؤلاء الذين شأنهم ذلك مامصرا أمرهم
 وعقبي حالهم فقيل بضاعف لهم عذاب الابد ضعفين (ما كانوا يستطيعون السمع) النافع (وما كانوا يصرون)
 الحق والآيات المنصوبة في الانفس والآفاق وهو استئناف وقع تعليلا لمضاعفة العذاب وليس المراد بالمضاعفة
 الزيادة بمرتبة واحدة لشعورها بالزيادة بمراتب كما في الحوائش السعدية ولما كان قبح حالهم في عدم ادعائهم للقرآن
 الذى طريق تلقيه السمع اشد منه في عدم قبولهم لسائر الآيات المنوطة بالابصار بالغ في تقي الاول حيث تقي عنهم
 الاستطاعة واكتفى في الثاني بنفي الابصار (اولئك الذين خسروا أنفسهم) باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله
 تعالى في الجحيم على حذف مضاف اى راحة او سعادة أنفسهم والافاقضهم باقية معذبة انتهى * ولعل الابقاء
 على حاله انسب لمرام المقام وان البقاء معذبا كلا بقاء اذ المقصود من البقاء الانتفاع به (وضل) بطل وضاع
 (عنهم ما كانوا يفتخرون) من الهبة الآلهة وشفاعتها (لا جرم) فيه ثلاثة اوجه الاول ان لانافية لما سبق وجرم
 فعل بمعنى حق وان مع ما في حيزه فاعله والمعنى لا ينفعهم ذلك الفعل اى حق (انهم في الآخرة هم الاخسرون) وهذا
 مذهب سيديويه والثاني ان جرم بمعنى كسب وما بعده مفعوله وفاعله ما دل عليه الكلام اى كسب ذلك خسرا منهم
 فاعله ما حصل من ذلك الاظهر وخسرانهم والثالث ان لا جرم بمعنى لا بدأنهم في الآخرة هم الاخسرون
 وايضا كان لمعناه انهم اخسر من كل خاسر (قال الكاشي) يشك وشبهه ايشان دران سراى ايشان دزيانكاران
 از همه دزيانكارتر چه پرستش بتا بر پرستش خدای تعالى خريده اند ومتاع دنيای فانی را بر نعيم عقبای باقى
 اختيار کرده ودرين سوداغبين فاحش است * ما يه اين را بدنيادادن از دون همتيست * زانکه دنيای جلکی
 رنج است واین آسایش است * نعمت دنياستانی لذت باقى دهی * اندرين سوداخریدارت غبن فاحش است *
 (وروى) ابن ابى الدنيا عن الفضال انه قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله من ازهد الناس
 قال من لم ينس القبر والبلى وترك زينة الدنيا وأثر ما يبق على ما يفنى ولم يعد غدا من ايامه وعد نفسه من الموفى

وفي الحديث بادروا بالأعمال فان بين ايديكم قنا قطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا
ويصبح كافرا يسبح دونه بعرض من الدنيا ومن البائع دينه بالدنيا المدعى مع الله رتبة طلبا للرياسة واستجلاب
حظوظ النفس بطريق التزهد والشيخوخة وهو ملعون على ألسنة الاولياء الذين هم شهداء الله في الارض
لانه نزل نفسه منزلة السادة الكبراء فظلم واستحق العقوبة (وفي المنشوي) وقملاف ازمشك كان بوي يياز *
ازدم توميكند مكشوف راز * كشكر خوردم هي كوي وبوي * ميزد ازسركه ياوه مكوي * ومن اوصاف
المدعين أنهم بادعائهم الشيخوخة يقطعون سبيل الله على طالبيه بالدعوة الى انفسهم ويمنعونهم ان يتسكوا بذي
ارادة صاحب ولاية يهديهم الى الحق وهم بالآخره هم كافرون على الحقيقة لان من يؤمن بالآخره ولقاء الله
والحساب والخزاء على الاعمال لا يجري مع الله بمثل هذه المعاملات ولهم عذاب الضلال عن سبيل الله يطلب
الدنيا والقدوة فيموت عذاب اضلال اهل الارادة عن طريق الحق باستباعتهم وهم مؤخذون بخسرانهم
وخسران اتاعهم وبجسبان انهم يحسنون صنعا فهم الاخسرون * ترسم نرسي بكعبه اى اعرابي * كين ركه
توميروى بتر كستانست (ان الذين آمنوا) اى بكل ما يجب ان يؤمن به (وعملوا الصالحات) فيما بينهم وبين ربهم
(وأخبتوا الى ربهم) الاخبات الخضوع والخشوع ويستعمل باللام يقال اخبت الله واستعمله بالى فى الآية
لتضمينه معنى الاطمئنان والاقطاع والمعنى اطمأنوا وسكنوا اليه واقطعوا الى عبادته بالخشوع والتواضع
(اولئك) المذعنون بتلك النعوت (اصحاب الجنة هم فيها خالدون) دأتمون لم يأت هنا ضمير الفصل للإشارة
والله اعلم الى ان الخلود فيه ليس يختص هؤلاء الموصوفين فان المؤمن وان لم يعمل الصالحات ما له الخلود
فى الجنة على ما هو مذهب اهل السنة كذا فى حواشى سعدى المقتى وقال فى التاويلات النجمية ان الذين آمنوا
بطلب الله وطلبوه على أقدام المعاملات الصالحات لاطلب المفيدات للوصول الى المطلوب وأتوا الى ربهم بالكلية
ولم يطلبوا منه الا هو واطمأنوا به اولئك اصحاب الجنة اى ارباب الجنة كما يقال رب الدار لصاحب الدار وهم
مطلوبوا الجنة لاطلاها وانما هم طلاب الله هم فيها خالدون طلابا (مثل الفريقين) الكافرون والمؤمنين اى حالهما
العجيب لان المثل لا يطلق الا على ما فيه غرابة من الاحوال والصفات قال ابن الشيخ لفظ المثل حقيقة عرفية
فى القول السائر المشبه مضر به بمورده ثم يستعار للصفة العجيبة والحال الغريبة تشبيها لهما بالقول المذكور
فى الغرابة فانه لا يضرب الا ما فيه غرابة (كلاعى والاصم والبصير والسميع) اى كهؤلاء فيكون ذواتهم كذواتهم
فان تشبيه حال الشيء بحال شيء آخر يستلزم تشبيه الشيء الاول بالثاني فالاعشى والاصم هم الكافرون والبصير
والسميع هم المؤمنون والواو فى والاصم والسميع لعطف الصفة على الصفة كقولك هو الجواد والشجاع
فان الادخل فى المبالغة ان يشبه الكافر بالذى جمع بين العمى والاصم كالموتى وذلك ان الكفرة حين لا ينظرون
الى ما خلق الله نظر اعتبار ولا يسمعون ما يتلى عليهم من آيات الله سماع تدبر كان بصيرهم كلا بصير وسماعهم
كلا سماع فكان حالهم لا تتفاه جدوى البصر والسماع كحال الموتى الذين فقدوا جميع البصر والسمع قال
ابن الشيخ الاعشى اذا سمع شيئا ربما يمتدى الى الطريق والاصم ربما ينتفع بالإشارة ومن جمع بينهما فلا حيلة له
وقس عليه الشخص الذى جمع بين الوصفين الشريفين اللذين هما البصر والسمع فانه يكون بذلك على احسن
حال وقدّم الاعشى لكونه اظهر وانهم رفقى سوء الحال من الاصم (هل يستويان) يعنى الفريقين المذكورين
والاستفهام انكارى (مثلا) اى حالاً وصفة وهو تمييز من فاعل يستويان منقول من الفاعلية والاصل
هل يستوى مثلهما (افلاتنذكرون) اى أن تكون فى عدم الاستواء وما بينهما من التباين أو تغفلون عنه
فلاتنذكرون بالتأمل فيما ضرب لكم من المثل فيكون الانكار واردا على المعطوفين معا أو تسمعون هذا
فلاتنذكرون فيكون راجعاً الى عدم التذكر بعد تحقق ما يوجب وجوده وهو المثل المضروب وفى التاويلات
النجمية الاعشى الذى لا يبصر الحق حقاً والباطل باطلاً بل يبصر الباطل حقاً والحق باطلاً والاصم
من لا يسمع الحق حقاً والباطل باطلاً بل يسمع الباطل حقاً والحق باطلاً والبصير الذى يرى الحق حقاً ويتبعه
ويرى الباطل باطلاً ويحبته والسميع الذى من كان الله سمعه فيسمع به ومن ابصر بالله لا يبصر غير الله
ومن سمع بالله لا يسمع الا من الله انتهى * يعنى يسمع من الحق تعالى ولا يرى ان احداً فى الوجود يخاطبه
غير الله تعالى فهو يمثل لكل ما يؤمر به (حكى) ان خير الناس لقيه انسان فقال له انت عبدى واسمك خير

فسمع ذلك من الحق سبحانه واستعمله الرجل في التسجاع وما ثم بعد ذلك قال له ما انت عبدى ولا اسمك خير *
كوشى كه بحق باز بود در همه جاى * از هیچ سخن نشنود الا ز خداى * وان دیده كز نور پذیرد اورا *
هر ذره بود آینه دوست نمای * وفى كل من مقام الرؤى والسماع ابتلاء والطالب الصادق يقف عند الحد الذى
حدله فلا ينظر الى الحرام ولا يرتكب المحذور كسرب الخمر وان قيل له من لسان واحد اشرب هذه الخمر لان هذا
القول ابتلاء من الله تعالى هل يقف عند حده او لا فلا بد من التحقق في الطريق لئلا يكون تابعا لامر مولا
لا سيرا لشهوته وعبد الهواه وذلك التحقق والتبعية انما يكون ويحصل بالاجتهاد والتثبت بذيل واحد من اهل
الارشاد (وفى المنوى) آن سواريكه سبه راشد ظفر * اهل دين را كست ارباب بصر * باعصا كوران
اكره دیده اند * در پناه خلق روشن دیده اند * كنه بینایان بدندى وشهان * جمله كوران مرده اندى
درجهان * فى كوران كشت آیدنى درود * فى عمارت فى تجارتها وسود (ولقد ارسلنا نوحا
الى قومہ) الولو ابداً آية واللام جواب قسم محذوف وحرفه الباء لا الواو كما فى سورة الاعراف للاتباع واولان
اى بالله لقد بعثنا نوحا وهو ابن ملك بن موشلح بن ادریس عليه ما السلام وهو اول نبي بعث بعده قال ابن عباس
رضى الله عنه بعث نوح على رأس اربعين من عمره ولبث يدعوه قومه تستعماه وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان
ستين سنة وكان عمره ألفا وخمسين سنة وقيل غير ذلك ولد نوح بعد ألف وستمائة واثنين واربعين سنة من هبوط
آدم عليه السلام وكانت دمشق داره ودفن فى الكوفة وقال بعضهم فى الكرك وقال بعضهم فى مغارة ابراهيم
عليه السلام فى القدس ويقال كان اسمه شاكرا وسمى نوحا لكثرة نياحته على نفسه واختلفوا فى سبب نياحته
على ثلاثة اوجه الاول قلة رحمة حين قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ظم يرض الله ذلك منه
والثانى انه مرتكب بكمات ما جعل من خلق فعاقبه الله على ذلك اعبتني ام عبت الكلب مقام وناح على نفسه
وذهب فى البرارى والجبال والثالث الميل والهوى الى ولده ومراجعته الى ربه حين قال ان اخي من اهلى
فقال الله انه ليس من اهلك مقام وناح على نفسه واشفق على الولد وخوف على نفسه كذا فى التبيان * يقول الفقير
عامله الله بلطفه الخطير ان بعض الزلات وان كان سببا للتياحة كما وقع ايضا لداود عليه السلام وغيره الا ان نياحة
الانبياء والاولياء انما هى من جلال الله تعالى وهيبته لاخذة قلوبهم فهى من صفات العاشقين وسمات العارفين
الأتى الى يحيى عليه السلام لم ير أكثر نوحا وبكاء منه فى زمانه مع انه لم يهم بذنب قط وبكاء يعقوب
عليه السلام لم يكن لمجرد فراق يوسف عليه السلام بل كان فراقه سببا صوريا ظاهريا لله والله تعالى اذا اراد بكاء
عبد وحنينه الى جنبه ابتلاء بالفراق او بالجوع او بغيره ما كما لا يخفى على اهل القلوب وفى ذلك ترقيات له عجيبة
ونجليات له غريبة قد شاهدت هذه الحال من بعض اهل الكمال وههنا سؤال وهو انه كيف يستقيم الاخبار
فى الازل عن ارسال نوح عليه السلام بلفظ الماضى ونوح وقومه لم يوجد بعد والجواب ان هذا الاخبار بالنسبة
الى الازل لا يتصف بشئ من الزمنة اذ لا ماضى ولا مستقبل ولا حال بالنسبة الى الله تعالى واتصافه به
انما هو بالنسبة الى توجه الخطاب للسامع فان كان معنى الكلام سابقا على توجه الخطاب له كان ماضيا وان كان
معه او بعده فالحال او الاستقبال (انى) اى فقال لقومه انى (لكم نذير) مخوف (مبين) مظهر وذلك الانذار على
أكل طرقة اى ابين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص منه ببيانها ظاهرا لاشبهه فيه ولم يقل وبشير لان البشارة
انما تكون لمن آمن ولم يكن احد آمن كما اقتصر على الانذار فى قوله تعالى قم فأنذر فقد عيا للتخية
على التخية (ان لا تعبدوا الا الله) اى بأن لا تعبدوا على أن أن مصدرية والباء متعلقة بأرسلنا ولانهاية
اى ارسلناه متبنيان بهم عن الشرك حال فى التأويلات النجمية قال نوح الروح لقومه القلب والنفس والبدن
ان لا تعبدوا الدنيا وشهواتها والاخرة ودرجاتها فان عبادة الله مهما كانت معلولة بشئ من الدنيا والاخرة
فانه عبد ذلك الشئ لا الله على الحقيقة انتهى * ولذا قالوا الرغبة فى الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك
الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب والخوف من العقاب فغير مفيدة قال الشيخ
المغربى قدس سره * درجنت دیدار تماشاى جمالت * باشد ز تصور اربودم میل ببحورى (انى اخاف
عليكم عذاب يوم اليم) يوم القيامة او يوم الطوفان وأليم يجوز أن يكون صفة يوم وصفة عذاب على ان يكون جرء
للبوار ووصفه بالاليم على الاستناد المجازى للبالغة يعنى ان اسناد الاليم الى اليوم اسناد الى الظرف كهو كذا

نهاره صائم واسناده الى العذاب اسناد الى الوصف كقولك جذبتك والتمائم حقيقة هو الشخص المعذب المدرك
 لا وصفه ولا زمانه واذا وصفنا بالادلة على ان الشخص بلغ في تأمله الى حيث سرى ما به من التأمل الى ما يلا به
 من الزمان والاصاف فالاليم بمعنى المولم على انما لم مفعول من الاليم ويجوز ان يكون بمعنى المولم على انه اسم
 فاعل وهو صفة الله تعالى في الحقيقة اذ هو الخالق للاليم (روى) ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه فجاءهم يوم عيد
 لهم وكانوا يعبدون الاصنام وبشرون الخمر ويواقعون النساء كالبهايم من غير ستر فناداهم بصوت عال ودعاهم
 الى التوحيد ففر عوامهم ونسبوه الى الجنون وضربوه وكذبوه كما قال تعالى (فقال الملا الذين كفروا من قومه)
 اي الاشراف منهم الذين ملأوا القلوب هيبة والمجالس ابهة ووصفهم بالكفر لخدمهم والتعجيل عليهم بذلك
 من اقول الامر لان بعض اشراقهم ليسوا بكفرة (ما نزال الا بشرامتنا) لامرية لك علينا تحضك من دوتا
 بالنبوة ووجوب الطاعة ولو كان كذلك رأينا فالرؤية بصرية والابشراحال من المفعول ويجوز ان تكون قلبية
 وهو الظاهر فالابشراح مفعول ثان وتعلق الرأي بالمثلثة لا بالشرية فقط (قال الكاشاني) ايشان هياكل بشر
 ديدندوا زدرك حقايق اشياء غافل مانند (منوى) همسرى باتيا برداشتند * اوليارا همجو خود
 بنداشتند * كفت ايتك ما بشر ايشان بشر * ما و ايشان بسته خوابيم و خور * اين ندانستند
 ايشان از عي * درميان فرقي بود پس منتهى * هر دو كون ز نور خوردند از محل * زين يكي شد
 زهر و آن ديكر عسل * هر دو كون آهو كيا خوردند و آب * زان يكي خون شد زديكر مشكآب *
 آن دو في خوردند از يك آن خور * آن يكي خالي و ديكر نيشكر * والاشارة ان النفس سفلية وطبعها سفلى
 ونظرها سفلى والروح علوى وله طبع علوى ونظر علوى فالروح العلوى من خصائصه دعوة غيره الى عالمه
 لانه بنظره العلوى يرى شرف العبادات وعزتها ويرى السفليات وخسستها واذلتها فن طبعه العلوى يدعوا السفلى
 الى العلويات والنفس السفلية بنظرها السفلى لا ترى العلويات ولا تميل بطبعها السفلى الى العلويات بل تميل
 الى السفليات وترى بنظرها السفلى كل شئ سفليا فتدعو غيرها الى عالمها فن هنا ترى الروح العلوى بنظر المثلثة
 فكذلك صاحب هذه النفس يرى صاحب الروح العلوى بنظر المثلثة فيقول ما نزال الا بشرامتنا فلهذا ينظرون
 الى الانبياء ولا يرونهم بنظر النبوة بل يرونهم بنظر الكذب والسخر والجنون ويرون اتباع الانبياء بنظر الحفارة
 كما قالوا (وما نزال اتبعك) الرؤية ان كانت بصرية يكون اتبعك حالا من المفعول بتقدير قد وان كانت قلبية يكون
 مفعولا ثانيا (الا الذين هم اراد لنا بادي الرأي) اخاسسنا وادانينا كالحاكة والاسا كفة واهل الصنائع الخمسة
 ولو كنت صادقا لاتبعك الاكاس والاشراف من الناس فالاراذل جمع اسم تفضيل اي ارذل كقوله اكابر
 مجرمين او احسنكم اخلاقا جمع اكبروا حسن فان قلت يلزم الاشتراك اذا بين الاشراف وبينهم في مأخذ الاشتقاق
 الذى هو الرذالة قلت هو لازمة لزيادة المطلقة والاضافة للتوضيح فلا يلزم ما ذكرت واتصاب بادي الرأي على الظرفية
 على حذف المضاف اي اتبعك وقت حدوث بادي الرأي وظاهره اولى اول الوهلة من غير تعمق وتدقيق تفكر
 من البدو ومن البدء والياء مبدلة من الهمة لانكسار ما قبلها وانما استزدلوهم مع كونهم اولى الالباب الراجحة
 لافقرهم وكان الاشراف عندهم من له جاه ومال كما ترى اكراهل زمانك يعتقدون ذلك ويبنون عليه اكرامهم
 واهانتهم * فلك مجرم نادان دهد زمام مراد * نواهل فضلى ودانش همين كاهتيس * وما عجب شان اهل
 الضلال لم يرضوا للنبوة ببشر ولا اتباعه وقد رضوا للالهية بحجر وعبادته قال في التأويلات التجمية اما الاراذل
 من اتباع الروح البدن وجوارحه الظاهرة فان الغالب على الحق ان البدن يقبل دعوة الروح ويستعمل الجوارح
 بالاعمال الشرعية ولكن النفس الامارة بالسوء تكون على كفرها ولا تخفى البدن يستعمل بالاعمال الشرعية
 الدينية الا لغرض فاسد ومصلحة دينوية كما هو المعتاد لا كثر الخلق (وما نرى لكم) اي لك ولاتباعك فغلب
 الخطاب على الغائبين (علينا من فضل) من زيادة شرف في الملك والمال تؤهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة
 واتباعهم لك لا يدل على نبوتك ولا نجد بكم فضيلة تستسبح اتباعنا لكم قال في الكواشي وما نرى لكم علينا من
 فضل لانكم ببشرنا تكونون وبشرون مثلنا (بل نظنكم كاذبين) جميعا لكون كلامكم واحدا ودعواكم واحدة
 (قال) فوح (يا قوم) اي كروهم (ارأيتم) اي اخبروني فان الرؤية سبب للاخبار (ان كنت على بينة) برهان ظاهر
 (من ربى) وشاهد يشهد بصدقة دعواى (واتانى رجة من عنده) هي النبوة (فعميت عليكم) اي اخفيت

تلك البيئة عليكم (انلزمكموها) اي انلزمكم قبول تلك البيئة ونوجها عليكم ونجبركم على الاهتداء بها وهذا استفهام معناه الانكار يقول لا تقدر ان تلزمكم من ذات افسسنا وهو جواب رأيهم وسأستجواب الشرط (وانتم لها كارهون) والحال انكم لا تختارونها ولا تأملون فيها ومحصل الجواب اخبروني ان كنت على حجة ظاهرة الدلالة على صحة الدعوى الا انها خافية عليكم غير مسجلة عندكم ايكننا ان نكسرهمكم على قبولها وانتم معرضون عنها غير متدبرين فيها الى لا يكون ذلك قال سعدى المفتي المراد الزام جبر بالقتل ونحوه فاما الزام الايجاب فهو حاصل قال قتادة لو قدر الانبياء ان يلزموا قومهم الايمان لا زموهم ولكن لم يقدرُوا * بكى راجحواي كه مقبول ماست * بكى رابراني كه محذول ماست * بدو نيك امر ترابنده اند * بتسليم حكمت سرافكننده اند (ويا قوم لا اسألكم عليه) على تبليغ الرسالة وهو ان لم يذكر فعلوم من قوله اني لكم نذير مبين ان لا تعبدوا الا الله (اجرا) تؤدونه الى بعد ايمانكم واتباعكم لي فيكون ذلك اجر لي في مقابلة اهتداءكم (ان اجرى الاعلى الله) وهو الثواب الذي يثيبني في الآخرة اي ما بلغتكم من رسالة الله الالوجه الله لا لغرض من اغراض الدنيا (وما انابطار الذين آمنوا) لانهم طلبوا منه ان يطرد من عنده من الفقراء والضعفاء حتى يجالوه كما طلب رؤس قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم طرد فقراء المؤمنين الملازمين لجلسه الشريف استنكافا منهم ان ينتظموا معهم في سلك واحد (قال الحافظ) اتجه زميشود از بر تو ان قلب سيده * كيميايست كه در محبت درويشانست (وقال) نظر كردن بدرويشان منافق بزرگي نيست * سلجيان باجنان خنمت نظر ها بود بامورش * قيل ان الله تعالى اختار الفقر لرسول الله صلى الله عليه وسلم نظرا لقلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغني بماله وليدل على هوان الدنيا عند الله تعالى (انهم ملاقوا ربهم) يوم القيامة فيقتص لهم من ظلمهم كما في الكواشي وانهم فاززون في الآخرة بقاء الله تعالى وحسن جزائه كانه قيل لا أطردهم ولا ابعدهم عن مجلسي لانهم مقرّبون في حضرة القدس وكيف اذل من اعزه الله تعالى (ولكني اراكم قوما تجهلون) ما أمرتكم به وما جئتكم به قال ابو الليث وقال في الارشاد تجهلون بكل ما ينبغي ان يعلم ويدخل فيه جهلهم بلقائه تعالى وبمزلتهم عنده وباستيجاب طردهم لغضب الله تعالى (ويا قوم من ينصرفي من الله) يدفع عني غضب الله تعالى ويعني من انتقامه (ان طردهم) وهم تلك الصفة والمثابة من الكرامة والزلي (أفلا تدرون) اي استعزّون على ما أنتم عليه من الجهل المذكور فلا تذكرونها ما ذكر من حالهم حتى تعرفوا ان ما تأتون بمعزل من الصواب وفي الحديث حب الفقراء والمساكين من اخلاق الانبياء والمرسلين وبغض مجالسهم من اخلاق المنافقين * والاشارة يقول نوح الروح للنفوس من يمنعك من عذاب الله تعالى وقهره ان منعت البدن من الطاعة والعبودية واقتصر على مجرد ايمان النفس وتخلّ بها بأخلاق الروح كما هو معتقدها هل الفلسفة واهل العناد فانهم يقولون ان اصل العبودية معرفة الربوبية وجمعية الباطن والتخلية بالاخلاق الحميدة فلا عبرة للأعمال البدنية كذبوا والله وكذبوا الله ورسوله فضلو كثيرا والقول ما قال المشايخ رحمهم الله الظاهر عنوان الباطن وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يستقيم ايمان احدكم حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يستقيم لسانه حتى يستقيم اعماله يعني اركان الشريعة تسري الى الباطن عند استعمال الشريعة في الظاهر وان الله تعالى اودع النور في الشرع والظلمة في الطبع وانما بعث الانبياء ليخرجوا الخلق من ظلمات الطبع الى نور الشرع (ولا اقول لكم) حين اذعي النبوة (عندي خزانة الله) اي عندي رزق الله وامواله حتى تستدوا بعد مهال كذبي بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين فان النبوة اعز من ان تنال بأسباب دنيوية ودعواها بمعزل عن ادعاء المال والجاه قال سعدى المفتي يعني لا اذعي وجوب اتباعي بكنة المال والجاه الدنيوي حتى تشكروا فضلي وانما اذعي وجوبه لاني رسول من الله وقد جئت بيينة تشهد على ذلك (ولا اعلم الغيب) اي لا اذعي في قولي اني لكم نذير مبين اني اخاف عليكم عذاب يوم أليم العلم على الغيب حتى تسارعوا الى الانكار والاستبعاد وقال سعدى المفتي الظاهر انهم حين اذعي النبوة سألوهم عن الغيبات وقالوا ان كنت صادقا في دعواك فآخبرنا عن كذا وكذا فقال انا اذعي النبوة وقد جئتكم بآية من ربي ولا اعلم الغيب الا بعلامه ولا يلزم من ان يكون سؤالهم مذكورا في النظم ان سؤال طردهم كذلك (ولا اقول) لكم (اني ملك) حتى تقولوا ما نزال الابشرا مثلا فان البشرية ليست من موانع النبوة بل من مباديها يعني انكم اتخذتم فقدان هذه الامور الثلاثة

ذريعة الى تكذيبه والحال اني لا ادعي شيئا من ذلك ولا الذي ادعيه يتعلق بشئ منها وانما يتعلق بالفائل
 النفسانية التي بها تتفاوت مقادير البشر (ولا اقول) مساعدة لكم كما تقولون (للمؤمنين تزدري اعينكم) زراء اذا عابه
 واستصغره اى لاجل المؤمنين الذين تزدريهم اعينكم لفقيرهم وفي شانهم ولو كانت اللام للتبليغ لكان القياس
 لن يؤتيهم بكاف الخطاب واسناد الازدراء الى الاعين للمبالغة والتنبية على انهم استزدلوهم باذى الرؤية
 من غير رؤية وبما عاينوا من رثائهم حالهم وقلة منالهم دون تأمل في معانيهم وكالاتهم (قال السعدي) معاينة
 درزير حرف سياه * چود برده معشوق و در ميغ ماه * پسندیده و نغز بايد خصال * که گاه آید و که رود چاه و مال *
 يقول الفقير الظاهر ان اسناد الازدراء الى الاعين انما هو بالنسبة الى ظهوره فيها كما يقال فلان نظري الى فلان بعين
 التقدير عين التعظيم وهذا لا ينافي كونه من صفات القلب في الحقيقة (لن يؤتيهم الله خيرا) في الدنيا
 اوفي الآخرة فوهى الله ان يؤتيهم خيرا الدارين وقد وقع كما قال فان نطق الانبياء عليهم السلام انما هو من الوحي
 والالهام حيث اورثهم الله ارضهم وديارهم بعد عزتهم (الله اعلم بما في انفسهم) من الايمان والمعرفة ورسوخهم
 فيه (اي اذا) اى اذلت ذلك (لن الظالمين) لهم يحط مرتبتهم وقص حقوقهم اومن الظالمين لانفسهم بذلك
 فان وباله راجع الى انفسهم وفيه تعريض بأنهم ظالمون في ازدراءهم واستزادهم وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم المراد اخوة الاسلام لا بظلمه بقصه حقه او بمنعه اياه ولا بخذله
 بترك الاعانة والنصرة اذا استعان به في دفع ظالم ونحوه ولا يحقره اى لا يحقره ولا يستكبر عليه والاحتقار
 بالفارسية * خوارداشتن * التقوى ههنا التقوى ههنا وبشرى الى صدره واصل التقوى الاجتناب
 والمراد هنا اجتناب المعاصي وكان المتقي يتخذ له وقاية من عذاب الله تعالى بترك المخالفة وقوله ههنا اشارة
 الى ان الاعمال الظاهرة لا تحصل بها التقوى وانما تحصل بما يقع من عظمة الله تعالى وخشيته ومراقبته
 فمن كانت التقوى في قلبه فلا ينظر الى احد بعين الحفاة بحسب امرئ من الشر ان يحقر اخاه المسلم يعنى يكفيه
 من الشر احتقاره اخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله العرض موضع المدح والذم
 من الانسان كما في فتح القريب وقال ابن المالك عرض الرجل جانبه الذي يصونه (قالوا يا نوح قد جادلتنا) خاصة منا
 (فاكثر جدلتنا) اى اطلته والمجادلة روم احد الخصمين اسقاط كلام صاحبه وهو من الجدل وهو شدة التل
 (فاتنا بما تعدنا) اى تعدناه من العذاب المجمل (ان كنت من الصادقين) في الدعوى والوعيد فان مناظرتك
 تؤثرفينا (قال انما يا أيكم به الله ان شاء) عاجلا و آجلا وليس موكولا الى ولا عما يدخل تحت قدرتي وفيه اشارة
 الى ان وقوع العذاب بشيئة الله لا بالاعمال الموجبة للوقوع (وما انتم بهجزي) بالهرب او بالمدافعة كما تدافعون
 في الكلام قال الامام فان احدا لا يعززه اى يمنعه عما اراد بقله والمجهز هو الذي يفعل ما عنده فيتعذر به مراد
 الغير فيوصف بانه مجهز بقوله تعالى وما انتم بهجزي اى لا سبيل لكم الى ان تفعلوا ما عندكم فمقتنع على الله تعالى
 ما يشاء من العذاب ان اراد انزاله بكم (ولا ينفعكم نصي) النصح كلمة جامعة لكل ما يدور عليه المنع من فعل
 او قول وحقيقته الخاصة ارادة الخير والدلالة عليه ونقيضه الغش وقيل هو اعلام موضع التي لبتني وموضع الرشد
 ليقنتي (ان اردت ان انصح لكم) شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه والتقدير ان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم
 نصي وهذه الجملة دالة على ما حذف من جواب قوله تعالى (ان كان الله يريد ان يغويكم) والتقدير ان كان الله
 يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصي وفيه اشارة الى ان نصيح الانبياء ودعوتهم لا تفيد الهداية
 مع ارادة الله الغواية والكل بيد الله تعالى (قال الخاقاني) يمكن بحشم حقاير نكاه بر من مست * كنيست
 معصيت وزهدى مشيت او * يقول الفقير قد سبق ان نوجا عليه السلام وصفهم بالجهل والجاهل لا يتفقه فيه
 النصح والوعظ (كافي المشوي) بند كفتن باجهول خوانباله * تخم انكندن بود در شوره خاله *
 چاله حق و جهل پذيرد رفو * تخم حكمت كم دهش اى بند كو (هوريكم) خالفكم والمتصرف فيكم
 وفق ارادته (وايه ترجعون) فيجازيكم على اعمالكم لا محالة (ام يقولون) قوم نوح (اقراء) الضعير المستتر المرفوع
 لنوح عليه السلام والبارز للوحي الذي بلغه اليهم (قل) يا نوح (ان اقربته) بالقرض البحت فهو لا يدل على انه
 كان شاكلا هو قول يقال على وجه الانكار عند البأس من القبول (فعلى اجرامى) اى وبال اجرامى وهو كسب
 الذنب فالضاف محذوف وان كنت صادقا فكذبتموني فعليكم عقاب ذلك التكذيب فحذف لدلالة قوله تعالى

(وانا ربى مما يجرمون) عليه اى من اجرامكم فى اسناد الاقراء الى فلا وجه لاعتراضكم عنى ومعاد اتكم لى وفيه
 اشارة الى ان ذنوب النفس لاتنافى صفاء الروح ولا يتكدر الروح بها مادام متبرئاً منها **ك**كن كل من القوى يتكدر
 بما قارفه من ذنوب نفسه فالجهل يتكدر الروح والميل الى ماسوى الله تعالى يتكدر القلب والهوى يتكدر النفس
 والشهوة تكدر الطبيعة فعلى العاقل تجلية هذه المراتى وتصقيها لله تعالى والتوجه الى الحضرة العلية والعمل
 على وفق الهدى وترك المشتريات قال حضرة شجنتا العلامة ابقاء الله بالسلامة الانسان اما حيوانى وهم الذين
 غلب عليهم اوصاف الطبيعة واحوال الشهوة واما شيطانى وهم الذين غلب عليهم اوصاف النفس واحوال
 الشيطنة واما ملكى وهم الذين غلب عليهم اوصاف الروح واحوال الملكية واما صاحب الجنائين وهم الذين
 استوى واشترك فيهم وصف الطبيعة والنفس ووصف الملكية والروح واما راجحانى وهم الذين غلب عليهم وصف
 السر وحاله ثم الثلاثة الاول من يخرج منهم بالايمان من الدنيا فهم يدخلون الجنة بالفضل او بعد اقامة العدل
 وهم اصحاب اليمين وارباب الجلال ومن يخرج من الدنيا بلا ايمان فيدخلون الجحيم بالعدل وهم اصحاب الشمال
 وارباب الجلال والرابع من يخرج منهم بالايمان فهم اهل الاعراف والخامس هم ارباب الكمال السابقون المقربون
 واما سائر الاله مقام معلوم ورزق مقسوم ثم الحيوانيون بعد ما خرجوا من الدنيا يحشرون مع الشياطين والملكيون
 يحشرون مع الملائكة واصحاب الجنائين يحشرون بين الطرفين والرجائيون يحشرون مع قرب الرحمن قال
 عليه السلام تموتون كما تعيشون وتحشرون كما تموتون انتهى كلامه * قال يحيى بن معاذ الرازى الناس ثلاثة
 اصناف رجل شغلته معادته عن معاشه ورجل شغلته معاشه عن معادته ورجل مشتغل بهما جميعا فالاول درجة
 القسرين والثانى درجة الهالكين والثالث درجة المخاطرين وفى الحديث ان لله خواص يسكنهم الرفيع
 من الجنان كانوا اعقل الناس فالوايا رسول الله كيف كانوا اعقل الناس قال كان نعمتهم المسابقة الى ربه
 والمصارعة الى ما يرضيه وزهدوا فى الدنيا وفى رباستها وفى فضولها ونعيمها فهات عليهم فصبوا قليلا واستراحوا
 طويلا * تاكى غم دنياى دق اى دل دانا * حيفست زخوى كه شود عاشق زشتى (واوصى الى نوح انه
 لن يؤمن من قومك) اى المصرين على الكفر وهو اقطاعه عليه السلام من ايمانهم واعلام لكونه كالحمال الذى
 لا يصح توقعه (الامن قد آمن) الامن قد وجد منه ما كان يتوقع من ايمانه وقد لتوقع وقد اصاب محزها
 وقال المولى ابو السعود رحمه الله هذا الاستثناء على طريقة قوله تعالى الا ما قد سلف وقد سبق فى اواخر سورة
 النساء وقال سعدى المفتى ان قيل من قد آمن لا يحدث الايمان بل يستقر عليه فكيف صح اتصال الاستثناء قلنا
 قد تقرر ان تدوام الامور المسقرة حكم الابتداء ولهذا لو حلف لألبس هذا الثوب وهو لابس فلم ينزع فى الحال
 يحث ومبنى الايمان على العرف وقال القطب العلامة الامن قد آمن قد استعد للايمان وتوقع منه ولا يراد
 الايمان بالفعل والالكان التقدير الامن قد آمن فانه يؤمن (فلا تبئس بما كانوا يفعلون) هو تفتعل من البؤس
 ومعناه الحزن فى استكانته وهى الخضوع اى لا تحزن حزن بائس مستكين ولا تغتم بما كانوا يعاطون من التكذيب
 والابتداء فى هذه المدة الطويلة فقد انتهى افعالهم وحان وقت الانتقام منهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال ان نوحا كان اذا جادل قومه ضربه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون
 انتهى * ولما جاء هذا الوحي من عند الله تعالى دعا عليهم فقال رب لا تمد على الارض من الكافرين ديارا
 (وفى المنوى) ناهولئ انبياء ازمردان * ورنه جمالت بدر احلشان * طبع را كشتند
 در جل بدى * ناهولئ كبرود هت ايردى * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اقول ما يتخلق المتخلق
 بعدم التاذى بأذى الانام باحقاله صبرا وواسطته ان لا يجدهم مؤذنين لانه موحد فيستوى عنده المسي
 والمحسن فى حقه وخاتمته ان يرى المسي محسنا اليه فانه عالم بالحقائق متحقق بالتجلي الالهى وهى بداية التحقيق
 والاشارة فى الآيات ان نوح الروح لا يؤمن من قومه الا القلب والسر والبدن وجوارحه فاما النفس فانها لا تؤمن
 ابدا اللهم النفوس الانبياء وخواص الاولياء فانها تسلم احيانا دون الايمان وحال النفوس كاحوال الاعراب
 كقوله تعالى قالت الاعراب امانا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان فى قلوبكم فان معدن الايمان
 القلوب ومظهر الاسلام النفوس لان الاسلام الحقيقى الذى قال تعالى فيه اقم شرح الله صدره للاسلام فهو
 على نور من ربه هو ضوء قد انعكس من مرآة القلب المتورين نور الايمان فاما اسلام الاعراب اذ قال تعالى لهم

ولما دخل الایمان فی قلوبکم لم یکن ضواً منعکسا من مرآة القلب المتور ولكن هو ضوء منعکس من التور
المودع فی کلمة التوحید والاعمال الصالحة عند اتیانها بالصدق علم أن ایمان الخواص ینزل من الحق تعالی
بنظر عنایتہ علی القلوب القابلة للقبض الالهی بلا واسطة وایمان العوام یدخل فی قلوبهم من طریق الاقرار
باللسان والعمل بالارکان فلا یتنس علی نفوس السعداء بما كانوا یفعلون من اعمال الشر فانها لهم کالجسد لا کسیر
یتقلب ذهابا مقبولا عند طرح الروح فلذلك تتقلب اعمال الشر خیرا عند طرح التوبة علیها كما قال تعالی
اولئك یتدل الله سیئاتهم حسنات ولا یتنس علی نفوس الاشقیاء بما كانوا یفعلون لانها حجة الله علی شقاوتهم
وبتلك السلاسل یسحبون فی النار علی وجوههم کذا فی التاویلات النجمية (واصنع الفلک) چون فائدة
دعوت ازايشان منقطع کشته زمان نزول عذاب در رسید حکم شد کای نوح میان اجتهاد در بند و بساز کشی را
والامر للوجوب اذ لا سبیل الی صیانة الروح من الفرق الابه فیجب کوجوبها واللام اما للعهد بأن یحمل
علی ان هذا مسبوق بالوحی الیه انه سیکلمکم بالفرق وینجیه ومن معه بشئ سبب صناعه بأمره تعالی
ووحیه من شأنه کیت وکیت واسمه کذا واما للجنس * والصنعة بالفارسیة کار کردن * والمراد ههنا تخیر الخشب
ای نخته لیحصل منه صورة السفينة (باعیننا) العین لیس من الآلات الی یستعان بها علی مباشرة العمل
بل هی سبب لحفظ الشئ من غیر بهائنه مجازا وجمع العین لجمع الضمیر والمبالغة ولکثرة اسباب الحفظ والرعاية
قالا عین فی معنی محفوظا علی انه حال من فاعل اصنع ای اصنعه محفوظا من ان یمنعک احد من اعدائك
عن ذلك العمل واتمامه ومن ان تزج فی صنعة عن الصواب (وقال الکاشی) باعیننا بشکاه داشن ما یا باعین
ملائکة که مدد کار و موکل تواند * یقول الفقیر الاول انب لما فی سورة الطور من قوله تعالی واصبر لحکم ربک
فانک باعیننا ای فی حفظنا وحایتنا بحیث نراقبک ونکولک واتحاد القضية لیس بشرط (ووحینا) الیک کیف
تصنعها وتعلیمنا والهامنا ای موحی الیک کیفیة صنعها قال ابن عباس رضی الله عنه لم یعلم کیف صنعة الفلک
فاوحی الله الیه ان یصنعها مثل جوجو الطائر بالفارسیة * چون سینہ مرغ و براو * فأخذ القدوم وجعل یضرب
ولا یخطفی * ودر اخبار آمده که نوح علیه السلام جوب کشی بطلبید فرمان بر رسید تا درخت ساج یکاشت
و در مدت بیست سال که درخت بر سیدم طلقا هیچ فرزند متولد نشد تا اطفال قوم بالغ شدند و ایشان نیز
متابعت آبا کرده از قبول دعوت نوح ایا کردند پس نوح بساختن کشتی اشتغال فرمود * ونحتها فی سنتین
واستأجر اجراء یختون معه وقیل فی اربع مائة سنة * ومن الغرأ تب ما فی حیاة الحیوان من ان اول من اتخذ
الکلب للمراسة نوح علیه السلام قال یارب امرنی ان اصنع الفلک وانا فی صناعته اصنع ایاما فنجیئون باللیل
فیفسدون کل ما علمت حتی یلتئم لی ما امرنی به قد طال علی امری فاوحی الله تعالی الیه یا نوح اتخذ کلبا یجرسک
فایتخذ نوح کلبا وکان یعمل بالنهار ویتام باللیل فاذا جاء قومه لیفسدوا باللیل ینجهم الکلب فیتنبه نوح
علیه السلام فیأخذ الهراوة ویثب الیهم فیهزمون منه فالتأم ما اراد وفعل السفينة برشاد (وفی المنشوی)
قابل تعلیم وفهمست این خرد * لیک صاحب وحی تعلیمش دهد * بجله حرفتها یقین از وحی بود *
اول اولیک عقل از افزود * هیچ حرفت را بین کین عقل ما * ماندا و آموختن فی اوستا * کرچه اندر فکر
موی اشکاف بد * هیچ یشته رامی استانشد * وکان طول السفينة ثلاثمائة ذراع والذراع الی المنکب
وعرضها خمسين ذراعا وسمکها ای ارتفاعها فی الهواء ثلاثین ذراعا وایها فی عرضها او کان طولها ألفا ومائتی ذراع
وعرضها مائة ذراع کما قیل ان الحوار بین قالوا عیسی علیه السلام لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة یحدثنا عنها
فانطلق بهم حتی اتتهی الی کتیب من تراب فأخذ کفها من ذلك التراب فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله اعلم
قال هذا کعب بن حام فضرب بعصاه وقال قم باذن الله فاذا هو قائم یغض التراب عن رأسه وقد شاب فقال له
عیسی أهکذا ملکک قال لامت وانا شاب ولكنی ظننت انها الساعة فئن ثم شبت فقال حدثنا عن سفينة نوح
قال کان طولها ألفا ومائتی ذراع وعرضها ستمائة ذراع وکان ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحش وطبقة
للانس وطبقة للطیر ثم قال عذابن الله تعالی کما کنت فعاذرتا قال فی الکواشی وظلاها بالقار فلما اتها انطفاها
الله فقالت لا اله الا الله فی الاولین والاخرین انا السفينة الی من رکبني نجا ومن تخلف عني هلك ولا یدخلنی
الاهل الایمان والاخلاص فقال قومه یا نوح هذا قلیل من صرک (ولا تخاطبونی فی الذین ظلموا) ای لا تراجمنی

فيهم ولا تدعى في استدفاع العذاب عنهم وفي وضع المظهر موضع المضمحل تسجيل عليهم بالظلم ودلالة على انه
 انما نهي عن الدعاء لهم بالنجاة لتصحيحهم على الظلم وان العذاب انما لحقهم لذلك (انهم مغرقون) محكوم عليهم
 بالاغراق قد مضى به القضاء وجف القلم فلا سبيل الى كفه ولزمتهم الحجة فلم يبق الا ان يجعلوا عبرة للمعتبرين ومثلا
 للآخرين ويقال للذين ظلموا يعني ابنه كنعان كافي تفسير ابي الليث وزاد في التبيان امرأته والعلة او وعله والعين
 المهمة وهي ام كنعان * يقول الفقير لعله هو الا صوب لانه روى ان الارض صاحت وقال يا رب ما احلك على
 هؤلاء الكفرة يمشون على ظهري ويا كلون رزقك وبعدون غيرك ثم نطقت السباع كذلك فلما اشتد الامر وعلم
 نوح انه لا يؤمن من قومه احد بعد دعا عليهم بالهلاك فكيف يخاطب الله فيهم وفي نجاتهم واما كنعان وامه فهما
 وان كلما كافرين لكن لا يستوي بينهما وبينهم من حيث ان الشفقة على الاهل والاولاد أشد وكان من شأنه المخاطبة
 في حقهم ولذلك نهى عنها وسيجي زيادة البيان في ذلك * حال في التأويلات الصميمة ولا تخاطبني في الذين ظلموا
 اي النفوس فان الظلم من شتمها انه كان ظلوما جهولا لانهما تضرع الاشياء في غير موضعها تضرع عبادة الحق
 في هواها والديلو شهناتها وفي هذا الخطاب حسم ملذة الطمع عن ايمان النفوس وفيه حسم بطول شرحها
 من اتقى اهل الكلمات الى الابد فافهم جدا وان النفس ممكن مكر الحق حتى لا تأمن منها ومن صفاتها انهم
 مغرقون في طوفان الفتنة الامن سلمه الله منه والسلامة في ركوب سفينة الشريعة فان نوح الروح ان لم يركبها
 كان من المغرقين انتهى * وفي الحديث مثلي ومثل امي كمثل سفينة نوح من عسك بها نجوا ومن تخلف عنها غرق
 (وفي المنزوي) هراين فرموديغمبركم من * هجوكشي ام بطوفان زمن * ما واصحاب جوان كشتي
 نوح * هر كه دست اندر زنديد قنوج * چونكه باشي نود وراز زشتي * روز وشب سياره ودر كشتي *
 مكسل از يغمبر ايلم خویش * تكيه كم كن بر فن و بر كام خویش * كچه شیری چون روی رهی دليل *
 خویش بن و در ضلای و دليل (وبضع الفلك) يخبرها وهي حكاية حال ماضية لاستحضار صورتها العجيبة
 (وكليا) اي يصنعها والحال انه كلما (مر عليه مملأ) اشرف ورؤساء (من قومه خضروا منه) استهزأوا به لعله
 السفينة اما لانهم ما كانوا يعرفونها ولا كيفية استعمالها والاتقاع بها فقالوا يا نوح ما تصنع قال اصنع بيتا
 يمشي على الماء فتعجبوا من قوله وخضروا منه واما لانه كان يصنعها في بركة بها من الماء في وقت
 عزته عزة شديدة وكانوا يتضاخكون ويقولون يا نوح صرت تجار بعد ما كنت نيايا ويقولون اتجعل الماء اكافا في
 الماء اولانه كان يذرهم الفرق فلما طال مكثه فيهم ولم يهاهدوا منه عينا ولا اثرا عدوه من باب الحال
 ثم لما رأوا اشتغاله بأسباب الخلاص من ذلك فعلوا ما فعلوا ومدار الجميع انكار ان يكون لعله عاقبة جيدة
 مع ما فيه من تحمل المشاق العظيمة * من اكرينكم وبدنوبر و خود را باش * هر كسی آن درود عاقبت كار كه
 كشت * قوله كلما نظرت وما مصدرية نظرية تقديره وكل وقت مرور خضروا منه والعامل خضروا منه (قال)
 استئناف كان سائلا سأل قال فاصنع نوح عند بلوغ اذاهم الغاية ثقيل قال (ان نسخر وامننا) اكر خضريه
 وافسوس ميمند با ما (فانا نسخر منكم كما نسخر من) خضريه مثل خضريتك اذا وقع عليكم الفرق في الدنيا
 والخرق في الآخرة قال المولى ابو السعود رحمه الله اي تعاملكم معاملة من يفعل ذلك لان نفس الخضرية
 مما لا يكاد يلبق بمنصب النبوة انتهى * يقول الفقير المقصود من هذه الخضرية اصابه بجرأة الخضرية وكل احد
 انما يجازي من جنس عمله لا من خلاف جنسه الا ترى الى قوله تعالى في حق الصائمين كلوا واشربوا هنيئا
 بما اسفلتم في الايام الخالية فانه يقال لهم يوم القيامة كلوا يا من جوعوا بطونهم واشربوا يا من عطشوا اكبادهم
 ولا يقال كلوا يا من قطعوا الليل واشربوا يا من بنوا يوم الزحف اذ ليس فيه المناسبة بين العمل وجزائه فلا ية
 نظير قوله تعالى ان الذين اجرموا كلوا من الذين آمنوا فيخسكون الا ترى الى ما قال في الجزاء فالיום الذين آمنوا
 من الكفار فيخسكون ثم عم بقوله هل ثوب الله فارما كلوا فيخسكون وفي الآية اشارة الى ان اهل النفس وتابعي
 هواها يستهزئون بمن يستعمل اركان الشريعة الظاهرة ويخسكون منهم في اتعابهم بها نفوسهم اذ هم بمعزل
 عن امرها وانوارها فان سخر وامنهم يجهلهم لفائدة هذه السفينة فسوف يسخر بهم من ركبها اذ نجوا واهلكوا
 قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة فكما ان العالم الغير العامل والجاهل الغير العامل سواء في كونهما
 مطروحين عن باب الله تعالى فكذلك العارف الغير العامل والغافل الغير المعامل سواء في كونهما مردودين

عن باب الله تعالى لان مجرد العلم والمعرفة ليس سبب القبول والفلاح مالم يقارن العمل بالكتاب والسنة بل كون مجردهما سبب الفلاح مذهب الحكماء الغير الاسلامية فلا بد منهما من العمل حتى يكونا سببا للنجاة كما هو مذهب اهل السنة والحكماء الاسلامية انتهى كلامه المقبول المقصد * كاري كنيم ورنه بحالت برآورد * روزی که درخت جان بجهان ذکر کشیم (قال السعدی) کنون کوش کتاب از کرد و گذشت * نه در وقت سیلابت از سر گذشت (فسوف تعلمون من) عبارة عنهم وهي اما استفهامية في حيز الرفع او موصولة في محل النصب بتعلمون وملف حيزها ساذ مسدّد المفعولين قال سعدی اللقي من موصولة ويعبدي تعلمون الى واحد استعمالها في التعبدية الى واحد (بأنيب عذاب) وهو عذاب الفرق (بجزیه) يمينه وبذله وصف العذاب بالآخر آمل في الاستترآء والنضرية من لحوق الخزي والعارعادة (وبحمل عليه) حلول الدين الذي لا تفكك عنه ففي الكلام استعارة مكنية حيث شبه العذاب الاخرى الذي قضى الله تعالى به في حقهم بالدين الموجب للحلول واثبت له الحلول الذي هو من لوازمه (عذاب مقیم) دأثم هو عذاب النار (حتى اذا جاء امرنا) للتنبؤ بالفوران والسحاب بالارسل وحتى هي التي يتدأبم الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لقوله ويصنع فان كونا حرف ابتداء لا ينافي كون ما بعدها غاية لما قبلها والمعنى وكان يصنعها الى ان جاء وقت الطوفان (وفار التنور) ويجوش دأب از تنور * والتنور اسم أجهي عزبه العرب لان اصل بناءه تنور وليس في كلام العرب نون قبل رأذ ذكره القرطبي اى نبع منه الماء وارتفع بشدة كما يفور القدر بغليانها والتنور تنور الخبز لاهله وهو قول الجمهور (روى) انه قيل لنوح اذ رأيت الماء يفور من التنور فاركب ومن معك في السفينة فلما نبع الماء اخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة فصار الى نوح وانما نبع منه وهو احدث شيء من الماء على خرق العادة واختلفوا في مكان التنور ايضا قيل كان في الكوفة في موضع مسجد هاعن عین الداخل مما يلي باب الكنيسة وكان عمل السفينة في ذلك الموضع وفي القاموس الفاروق مسجد الكوفة لان الفرق كان فيه وفي زاوية له فار التنور وقيل في الهند وقيل في موضع بالشام يقال له عين وردة وقيل التنور وجه الارض او اشرف موضع في الارض اى اعلاه وعن علي رضي الله عنه فار التنور طلع الفجر (قلنا) جواب اذا وان جعلت حتى جارة متعلقة يصنع فاذا ليست بشرطية بل مجرورة بحتى وقلنا استئناف (اجل فيها) الضمير راجع الى الفلك والتأنيث باعتبار السفينة (من كل) اى من كل نوع من الحيوانات لا بد منه في الارض (زوجين اثنين) مفعول اجل واثنين صفة مؤكدة له وزيادة بيان كقوله تعالى لا تتخذوا الهين اثنين والزواج عبارة عن كل اثنين لا يستغنى احدهما عن الاخر ويقال لكل واحد منهما زوج يقال زوج خف وزوج نعل قال في الارشاد الزوج ماله مشا كل من نوعه فالذكر زوج للانثى كما هي زوج له وقد يطلق على مجموعهما فيقابل الفرد ولا زالة ذلك الاحتمال قبل اثنين كل منهما زوج الاخر وقدّم ذلك على اهل وسائر المؤمنين لانه انما يحمل مباشرة البشر وهم انما يدخلون بعد حملهم اياه (روى) ان نوحا قال يا رب كيف اجل من كل زوجين اثنين فخر الله اليه السباع والطير فجعل يضرب يديه في كل جنس فيقع الذكر في يده البنى والانثى في اليسرى فيجعلهما في السفينة قال الحسن لم يحمل في السفينة الا ما يلد ويبيض واما ما يتولد من التراب كالخشرات والبق والبعوض فلم يحمل منه شيئا قال الشيخ السمرقندي في بحر الكلام واول ما حل نوح الذرة وآخر ما حل الحمار فلم يدخل صدره تعلق ابليس بذنبه فلم يستقل رجلاه فجعل نوح يقول ويحك ادخل فينهض فلا يستطيع حتى قال نوح ادخل والشیطان معك فلما قالها نوح دخل الشيطان سبيله فدخل ودخل الشيطان معه فقال نوح ما ادخلك على يا عدو الله قال ألم تقل ادخل والشیطان معك قال اخرج عنى يا عدو الله قال مالا بد من ان تحملني معك وكان فيما يزعون في ظهر الفلك انتهى * وقال في التبيان ان ابليس اراد ان يدخل السفينة فلم يمكن ان يدخل من غير ان يعلق بذنب الحمار وقت دخوله في السفينة فلم يدخل الحمار في السفينة فالح عليه نوح عليه السلام فقال نوح للحمار ادخل يا ملعون فدخل الحمار السفينة ودخل معه ابليس فلما كان بعد ذلك رأى نوح ابليس في السفينة فقال له دخلت السفينة بغير امرى فقال له ابليس ما دخلت الا بأمرك فقال له فانما أمرتك فقال أمرتني حين قلت للحمار ادخل يا ملعون ولم يكن ثم ملعون الا انا فدخلت فتركه وفي الحديث اذا سمعتم نفاق الجوفع فعدوا بالله من الشيطان فانها رأّت شيطانا واذا سمعتم صياح الديكة

فأَسْأَلُو اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ فَانْهَارَتْ مَلَكَاتُ الْوَاصُوتِ كُلِّ حَيَّوَانٍ تَسْبِيحُ مِنْهُ إِلَّا الْحَمَارَ فَإِنْ صَوْتُهُ مِنْ رُؤْيَا الشَّيْطَانِ
وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ دَنَاءَتِهِ فِي نَفْسِهِ وَلِذَا تَعَلَّقَ الشَّيْطَانُ بِذَنْبِهِ وَجَاءَ صَدِيقُهُ وَامَّا الدِّيكُ فَهُوَ عَدُوُّ لَهُ لِأَنَّهُ يَصْبِحُ
فِي أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ عِنْدَ اسْتِمَاعِ صَوْتِ دِيكَ الْعَرْشِ وَلَا يَبْعُدُ فِي تَفَاوُتِ الْحَيَوَانَاتِ الْجَمْعُ كَالْإِنْسَانِ وَقَدْ صَحَّ أَنَّ الْبَغَالَ
كَانَتْ أَسْرَعَ الدَّوَابِّ فِي قَتْلِ الْحَطَبِ لِئَنَّا رَأَيْنَاهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامَ وَلِذَا كَانَ دَعَا عَلَيْهَا فَقَطَعَ اللَّهُ نَسْلَهَا وَإِنْ الْوَزْغُ كَانَ يَنْفَخُ
فِي نَارِهِ وَلِذَا أُورِدَ مِنْ قَتْلِ وَزْغَةٍ فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ كَتَبَتْ لَهُ مِائَةَ حَسَنَةٍ قَالَ فِي حَيَاةِ الْحَيَّوَانِ إِذَا ذَبَحَ الدِّيكُ الْإِبْيَضَ
الْأَفْرَقُ أَحَدٌ لَمْ يَزَلْ يَكْتُبُ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَعَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا رَكِبَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي السَّفِينَةِ
رَأَى فِيهَا شَيْخًا لَمْ يَعْرِفْهُ فَقَالَ لَهُ نُوحٌ مَا دَخَلَكَ قَالَ دَخَلْتُ لِأَصِيبَ قُلُوبَ اصْحَابِكَ فَيَكُونُ قُلُوبُهُمْ مَعِيَ وَإِذَا نَهَمَ
مَعَكَ قَالَ نُوحٌ أَخْرِجْ يَا عَبْدَ اللَّهِ فَقَالَ الْبَلِيسُ خَمْسَ أَهْلِكَ بَيْنَ النَّاسِ وَسَأَحْدُثُكَ مِنْهُمْ ثَلَاثَ وَلَا أَحْدُثُكَ بِأَتْنَيْنِ
فَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَا حَاجَةَ بِكَ إِلَى الثَّلَاثِ مَرَّةٍ يَحْدُثُكَ بِالثَّنَيْنِ قَالَ الْحَسَدُ وَالْحَسَدُ لَعَنَتْ وَجَعَلَتْ شَيْطَانًا
رَجِيمًا وَالْحَرَصُ أَيْجُ لَا تَدُمُ الْجَنَّةُ كُلُّهَا فَاصْبِرْ حَاجَتِي مِنْهُ بِالْحَرَصِ (وَفِي الْمَثْنَوِيِّ) حَرَصٌ نَوْدَرُ كُلُّ رُبْدٍ جَوْنٌ
أَتَشَسْتُ * أَخْكُرْ أَرْزُوكَ خَوْشَ آتَشٍ خَوْشَسْتُ * أَنْ سِيَاهِي فُخْمٌ دَرَّ آتَشٍ نَهَانٌ * جَوْنٌ شَدَّ
آتَشٍ أَنْ سِيَاهِي شَدَّ عِيَانٌ * أَخْكُرْ أَرْزُوكَ حَرَصٌ نَوْدَرُ فُخْمٌ سِيَاهٌ * حَرَصٌ جَوْنٌ شَدَّ مَادَانٌ فُخْمٌ تَبَاهٌ * أَنْ زَمَانٌ
أَنْ فُخْمٌ أَخْكُرْ مِيْنُودٌ * أَنْ نَهْ حَسَنٌ كَارِنَارٌ حَرَصٌ بُوْدٌ * حَرَصٌ كَارِنٌ رَايَا رَايِدُهُ بُوْدٌ * حَرَصٌ رَفَتْ
وَمَانْدٌ كَارِنُو كَبُوْدٌ * وَقِيلَ أَنَّ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ أَيْتَانِ نَوَاحِيَهُمَا تَحْتَ الْإِنْسَانِ لَأَنَّهُمَا تَسْبَبُ الضَّرْرَ وَالْبَلَاءَ فَلَا أَجَلَ كَمَا قَالَتَا
أَجَلْنَا فَنَحْنُ نَضْمُنُ لَكَ أَنْ لَا نَضُرَّ أَحَدًا قَدْ قُرَأَ حِينَ خَافَ مَضْرَتُهُمَا سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمَيْنِ مَا ضَرَّتَاهُ
وَعَنْ وَهْبِ بْنِ مَسْنَةَ أَمْرُ نُوحٍ بِأَنْ يَحْمَلَ مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ قَالَ يَارَبُّ كَيْفَ أَصْنَعُ بِالْأَسَدِ وَالْبَقَرَةِ وَالْعِنَاقِ
وَالذَّنْبِ وَالْحَامِ وَالْهَرَّةِ قَالَ يَا نُوحُ مِنْ أَلْقَى بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ قَالَ أَنْتَ يَارَبُّ قَالَ فَافِي أَوْفٍ بَيْنَهُمْ حَتَّى يَرْضَاوَا
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَرَّرَ الْقَارِي فِي السَّفِينَةِ حَتَّى خَافُوا عَلَى حَبَالِ السَّفِينَةِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى نُوحٍ أَنْ أَمْسَحَ
بِجَهَةِ الْأَسَدِ فَسَمِعَ مَا نَفَعَهُ فَخَرَجَ مِنْهَا سَوْرَانِ فَأَكَلَا الْقَارِ وَكَثُرَتِ الْعَذْرَةُ فِي السَّفِينَةِ فَشَكُّوا إِلَى نُوحٍ
فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَمْسَحَ ذَنْبَ الْفِيلِ فَسَمِعَهُ فَخَرَجَ مِنْهُ خَنْزِيرَانِ فَأَكَلَا الْعَذْرَةَ وَفِي خَيْرٍ آخَرُ خَنْزِيرٍ وَاحِدٌ وَدَلَّ
خَبْرُ وَهْبٍ عَلَى أَنَّ الْهَرَّةَ كَانَتْ مِنْ قَبْلِ هَذَا الْخَبْرِ عَلَى أَنَّهُمَا تَكُنُ مِنْ قَبْلِ الْآنِ يُقَالُ إِنَّ قِصَّةَ التَّأْلِيفِ وَقَعَتْ بَعْدَ
خُرُوجِ الْهَرَّةِ مِنْ أَفْئِةِ الْأَسَدِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (وَأَهْلَكَ) عَطَفَ عَلَى زَوْجَيْنِ وَالْمُرَادُ أَمْرُهُ بِالْمُؤْمِنَةِ فَإِنَّهُ كَانَ لَهُ أَمْرُ اثْنَانِ
أَحَدُهُمَا مُؤْمِنَةٌ وَالْآخَرَى كَافِرَةٌ وَهِيَ أُمُّ كَنْعَانَ وَبَنُوهُ وَنَسَاؤُهُمْ (الْأَمِنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ) بِأَنَّهُ مِنَ الْمَغْرَقِينَ
بِسَبَبِ ظُلْمِهِمُ وَالْمُرَادُ بِأَنَّهُ كَنْعَانَ وَامْرَأَتُهُ فَانْهَمَا كَانَا كَافِرِينَ وَالِاسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعٌ أَنْ يُرِيدَ بِالْأَهْلِ الْأَهْلَ إِيْمَانًا
وَهُوَ الظَّاهِرُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ أَوْ مُتَصِلٌ أَنْ يُرِيدَ بِهِ الْأَهْلَ قَرَابَةً وَيَكْفِي فِي صِحَّةِ الْاسْتِثْنَاءِ الْمَعْلُومَةِ
عِنْدَ الْمَرَاجَعَةِ إِلَى أَحْوَالِهِمْ وَالتَّفْصِيحِ عَنْ أَعْمَالِهِمْ وَجَبَّيْ بَعْلِي لَكُنْ السَّابِقُ ضَارًا لَهُمْ كَمَا جَبَّيْ بِاللَّامِ فِيهَا وَنَافِعٌ
لَهُمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَقَدْ سَبَقَتْ لَكُنَّا الْعِبَادَ نَا الْمُرْسَلِينَ وَقَوْلُهُ أَنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مَنَا الْحَسَنَى (وَمَنْ أَمِنْ) عَطَفَ
عَلَى وَاهْلِكَ أَيْ وَاحِدِ أَهْلِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ مِنْ غَيْرِهِمْ وَأَفْرَادَ الْأَهْلِ مِنْهُمْ لِلْإِسْتِثْنَاءِ الْمَذْكُورِ (وَمَا أَمِنْ مَعَهُ الْأَطْفَالُ)
وَأِيْمَانٌ يَأْوِرُهُمْ وَبَنُوهُمْ وَمَوَاقِفُ تَكَرَّرَ بِأَنَّهُ مَكْرَانٌ كَيْ أَزْمَرْدَمَانٌ * رَوَى عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ
كَانُوا ثَمَانِيَةَ نُوحٍ وَاهْلُهُ وَبَنُوهُ الثَّلَاثَةُ وَنَسَاؤُهُمْ قَالَ الْعَتَبِيُّ قَرَأْتُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَيْهِ أَنْ أَصْنَعْ الْفُلَّ
وَادْخُلْ أَنْتَ وَامْرَأَتُكَ وَبَنُوكَ وَنِسَاءُكَ وَبَنِيكَ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْحَيَّوَانِ زَوْجَانِ اثْنَانِ فَافِي مَثَرِ الْمَطَرِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا
وَلَيْلَةً فَأَتْلَفَ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَعَنْ مَقَاتِلٍ كَانُوا اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ رَجُلًا وَامْرَأَةً وَأَوْلَادَ نُوحٍ
وَنَسَاؤَهُمْ فَالْجَمِيعُ ثَمَانِيَةٌ وَسَبْعُونَ نَصَفَهُمْ رِجَالٌ وَنَصَفَهُمْ نِسَاءٌ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ فِي سَفِينَةِ نُوحٍ
ثَمَانُونَ رَجُلًا وَامْرَأَةً أَحَدُهُمْ جَرَهَمُ يُقَالُ أَنْ فِي نَاحِيَةِ الْمَوْصِلِ قَرْيَةٌ يُقَالُ لَهَا قَرْيَةُ الثَّمَانِينَ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ
لَمَّا خَرَجُوا مِنَ السَّفِينَةِ بَنُوهُمَا سَمِيَتْ بِهِمَا وَالْإِشَارَةُ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُهُمَا وَهُوَ وَحْدَةُ الْبَلَاغَةِ الَّتِي يَكُونُ الْعَبْدُ مَأْمُورًا
بِالرَّكُوبِ عَلَى سَفِينَةِ الشَّرِّ بَعْدَ وَفَارِ التَّوْرَةِ يُفَوِّرُ مَاةَ الذُّهُورَةِ مِنْ تَوَارِقِ الْقَالِبِ فَلَمَّا جَلَّ فِيهَا فِي سَفِينَةِ الشَّرِّ بَعْدَ
مِنْ كُلِّ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ النَّفْسِ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ أَيْ كُلِّ صِفَةٍ زَوْجُهَا كَالشَّهْوَةِ وَزَوْجُهَا الْعَفَّةُ وَالْحَرَصُ وَزَوْجُهَا
الْقَنَاعَةُ وَالْجَلُّ وَزَوْجُهَا السَّخَاوَةُ وَالْقَضْبُ وَزَوْجُهَا الْحِلْمُ وَالْحَقْدُ وَزَوْجُهَا السَّلَامَةُ وَالْعَدَاوَةُ وَزَوْجُهَا الْحُبَّةُ وَالْكِبَرُ
وَزَوْجُهَا التَّوَاضُعُ وَالثَّانِي وَزَوْجُهَا الْعَجَلَةُ وَاهْلِكَ أَيْ وَاحِدِ مَعَكَ أَهْلَكَ وَهُوَ صِفَاتُ الرُّوحِ الْأَمِنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ

من النفس ومن آمن أي آمن معك من القلب والسر وما آمن معه غالباً الاقليل من صفات القلب فيه إشارة
الى ان كل ما كان من هذه الصفات ولزواجها في معزل عن سفينة الشريعة فهو غريق في طوفان الفتن وهذا
رد على الفلاسفة والاباحية فانهم يعتقدون ان من اصلح اخلاقها الذميمة وعالجها بضدها من الاخلاق الحميدة
فلا يحتاج الى الركوب في سفينة الشرع ولا يعلمون ان اصلاح والعلاج اذا صدر من الطبيعة لا يفيد ان النجاة
لان الطبيعة لا تعلم كيفية اصلاح والعلاج ولا مقدار تركية النفس وتحليتها وان كانت الطبيعة واقفة على
صلاح النفس وفسادها العاجل في ابتداء امرها وما كانت النفس محتاجة الى طبيب عالم بالامراض ومعالجتها
وهم الانبياء عليهم السلام حيث قال هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ليعلموا المرض
من الصحة ولداً من الدواء ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة فبالتركية عن الصفات الطبيعية يستحقون
تحلية اخلاق الشريعة الربانية كذا في التاويلات النجمية (وقال) اي نوح لمن معه من المؤمنين بعد ادخال
ما امر بمجمله في الفلك من الازواج (قال الكاشاني) نوح ايشان ابن زيدك كشتي آورد و سر بوشى كه ترتيب داده بود
بالاي كشتي بوشيد و از زمين آب عذاب جوشيدن گرفت و لز آسمان آب بالا فرد آمدن آغاز كرد * وروى انه حل
معه تابوت آدم وجعله معقر صابن الرجال والنساء (اركبوا فيها) اي في السفينة وهو متعلق بركبوا وعدى بنى
لتضمنه معنى ادخلوا وصيروا فيها راسخين قال في الارشاد الركوب العلوى على الشيء المتحرك ويتعدى بنفسه
واستعماله هنا بكلمة في ليس لان للأمر به كونه في جو فها لا فوقها كما ظن فان اظهر الروايات انه عليه السلام
جعل الوحوش والسباع والهوام في البطن الاسفل من الطبقات الثلاث للسفينة والانعام والدواب في الاوسط
وركب هو ومن معه ما يحتاجون اليه من الزاد في الاعلى بل رعاية لجانب المحلبة والمكانة في الفلك
والسر فيه ان معنى الركوب العلوى على شيء له حركة اما ارادية كالحيوان او قسرية كالسفينة والعجلة ونحوهما
فاذا استعمل في الاول يوفى له حظ الاصل فيقال ركبت القرس وان استعمل في الثاني يلوح لمحلبة للمفعول بكلمة
في فيقال ركبت في السفينة قيل لنهم ركبوا السفينة يوم العاشر من رجب وكان يوم الجمعة فأتت السفينة البيت
فطافت اسبوعاً عاشرت بهم مائة وخمسين يوماً واستقرت بهم على الجودى شهراً وكان خروجهم من السفينة
يوم عاشوراء من المحرم (بسم الله) متعلق بركبوا حال من فاعله اي اركبوا مسمين الله او قائلين بسم الله
قال سعدى الملقب كان اصل التقدير ملتبسين او متبركين باسم الله وهو تاويل مسمين الله او قائلين بسم الله
وعلى التقديرين فهو حال مقدرة لان وقت الجرى والارساء بعد الركوب (مجرىها) بفتح الميم من جرى وبكسر الراء
على الامالة نصب على الظرفية اي وقت جرىها (ومر ساها) اي وقت ارسلها وحبسها وثبوتها وقال في الكواشى
بسم الله حجر اها خبر ومبتدأ ومر ساها عطف عليه اي بسم الله اجراً وهاولرساؤها فكان عليه السلام اذا اراد
ان تجرى قال بسم الله واذا اراد ان ترسو قال بسم الله فرست و حجر اها ضمها وفتحها مصدر أجريته وجريت به لغتان
بمعنى كآذنته وذبت به ومر ساها بضم الميم من أرست السفينة ترمى وقت انتهت (ان رى لغفور) للذنوب
والخطايا (رحيم) لعباده ولهذا نجاكم من هذه الداهية ولولا ذلك لما فعله وفيه دلالة على ان نجاتهم ليست بسبب
استحقاقهم لها بل بمحض فضل الله وغفرانه ورحته على ما عليه رأى اهل السنة (حكى) ان عجزوا مرت على نوح
وهو يصنع السفينة وكانت مؤمنة به فساته عما يصنعه فقال ان الله تعالى سيهلك الكفار بالطوفان وبني
المؤمنين بهذه السفينة فأوصت ان يخبرها نوح اذا جاء وقتها لتركب في السفينة من المؤمنين فلما جاء ذلك الوقت
اشتغل نوح بجعل الخلق فيما ونسى وصية العجوز وكانت بعيدة منه ثم لما وقع ما وقع من اهلاك الكفار ونجاة
المؤمنين وخرجوا من السفينة جاءت اليه تلك العجوز فقالت يا نوح انك قلت لى سيقع الطوفان ألم يأن ان يقع
قال قد وقع وكان امر الله مفعولاً وتعجب من أمر العجوز فان الله تعالى قد انجاها في بيتها من غير ركوب السفينة
ولم تر الطوفان قط وهكذا جاية الله تعالى لعباده المؤمنين وقد صرح عن بعض اهل الكشاف ان موضع الجامع
الكبير في بلدة بروسه كان يتنا للعبادة المذكورة كما في الواحات المجرية (وفي المتنوى) كملان از دور نامت
بشنوند * تاهر ياد و بود در روند * بلکه يش از دامن نوسالها * ديدہ باشند ترابا حالها *
هر كسى اندازہ روشن دلى * غيب را ايند بقد صيقل * والاشارة ان سفينة الشريعة معمولة للنجاة لا كنيها
من طوفان قن النفس والدنيا والامر بالركوب في قوله تعالى اركبوا فيها يشير الى كشف سر من اسرار الشريعة

وهو ان من ركب سفينة الشرع وتقليد الآباء والاستاذين لم يتقه للنجاة الحقيقية كما ركب المناقون
 بالطبع لابل الامر فلم يتقهم وكما ركب ابليس في سفينة نوح فلم يتقه وانما النجاة لمن ركب فيها بالامر وحفظاً لا بد
 المقام قال بسم الله مجريها ومرساها اي يكون مجريها من الله ومرساها الى الله كقوله ان الى ربك المنتهى ان ربي
 لغفور بالنجاة لمن ركبها راجع لمن ركبها بالامر لا بالطبع كذا في التأويلات النجمية (وهي) اي الظلك (تجري)
 حكاية حال ماضية (٣٣) حال من فاعل تجرى اي وهم فيها اي ملتبسة بهم ولك ان تجعل الباء للتعدية يقال
 اجرته وجرته به كاذبته وذهبت به فالمعنى بالفارسية * همي بردايشرا * والجملة عطف على محذوف
 دل عليه الامر بالركوب اي فركبوا فيها مسمين وهي تجرى بهم (في) خلال (موج) يعني موج الطوفان
 والطوفان من كل شيء ما كان كثيراً مطيافاً بالجماعة كالمطر الغالب في هذا المقام والموج جمع موجة وهو ما ارتفع
 من الماء اذا اشتد عليه الريح (كالجبال) شبه كل موجة من ذلك بالجبل في عظمها وارتفاعها على الماء وارتفاعها
 وظاهره يدل على ان السفينة تجري داخل الموج ولكن المراد ان الامواج لما احاطت السفينة من الجوانب
 شبهت بالتي تجري في داخل الامواج فان قلت ان الماء ملاء ما بين السماء والارض واذا كان كذلك لم يتصور
 الموج فيه فامعنى جريها فيه قلت هذا الجريان كان قبل ان يغمر الطوفان الجبال ثم كانت السفينة تجري
 في جوف الماء كما تسبح السمكة كما قالوا ولا يلزم الفرق لان الله تعالى قادر على امسالك الماء عن الدخول في السفينة
 الا ترى الى الحوت الذي اتخذ سبيله في البحر سرباً * يعني هرباً كما هو ميفت باب الاي ومرتفع هي استاد *
 ومثله من الخوارق فلق البحر لوسى عليه السلام وقومه وجعله تعالى في الماء كوى متعددة (ونادى) وآواز داد
 (نوح ابنه) قيل اسم ابنه كنعان وقيل يلم واختلفوا ايضا في انه كان ربيبه او ابنه لظهره فذهب اكثر
 علماء الرسوم الى الاول لان ولدا الرسول المعصوم يستبعد ان يكون كافراً ولقرآنة علي رضي الله عنه ابنه على
 ان يكون الضير لامرأته واعلم بالعين المهمله او والعة كما في التيلين لقوله ان ابني من أهلي دون ان يقول مني
 وذهب بعضهم وجوه روعلاء الحقيقة قدس الله اسرارهم الى الثاني لقوله تعالى ابنه وقول نوح يا بني يقول الفقير
 اما قولهم ولدا الرسول يستبعد ان يكون كافراً فنقض بابن آدم وهو قاييل والله تعالى يخرج الحي من الميت
 ويخرج الميت من الحي وعلى هذا تدور حكمته في مظاهر جلالة وجاهه واذا ثبت ان والدي الرسول ووالد ابراهيم
 عليهما الصلاة والسلام كانوا كافرين فكيف يبعد ان يكون ولد نوح كافراً واما قرآنة علي رضي الله عنه فانما
 اسند فيها الابن الى الام لكونها كافرة مثله عادلة عن طريقة نوح فحق ان ينسب الكافر الى الكافر لا الى المؤمن
 لانه اي عليا اعتبر قوله انه ليس من اهلك فانه وهم واما قوله ان ابني من أهلي فلو اذقت قوله تعالى واهلك
 كما لا يخفى فان قيل انه عليه السلام لما قال رب لا تدركني الارض من الكافرين ديارا كيف نداه مع كفره
 اجيب بان شفقة الابوة لعلها جعلته على ذلك النداء والذي تقدم من قوله الامن سبق عليه القول كان كالجمل
 فله جوز ان لا يكون هو ذا خلافة كذا في حواشي ابن السكيت (وكان) ابنه (في معزل) مكان منقطع عن نوح
 وعن دينه لكونه كافراً كما في الكواشي وقال في الارشاد اي في مكان عزل فيه نفسه عن ابيه واخوته وقومه
 بحيث لم يتناول الخطاب باركبو واحتاج الى النداء المذكوور وهو في محل التنبه على انه حال من ابنه والحال
 يأتي من المنادى لانه مفعول به والمعزل بكسر الزاي اسم لمكان العزل وهو التخصية والابعد يقال عزله عنه اذا
 بعده بس ازفرط شفت كفت (يا بني اركب معنا) بادغام الباء في الميم لتقاربهما في المخرج * اي يسرك من سوار
 شودر كشي باماتا بمن شوى * ولم يقل اركب في الفلك لتعينها مع اغناء المعية عن ذكرها (ولا تكن مع الكافرين)
 فترك مثلهم اي لا تكن معهم في المكان وهو وجه الارض خارج الفلك لا في الدين وان كان ذلك مما يوجه
 كما يوجب ركوبه معه كونه معه في الايمان لانه عليه السلام يصد التحذير عن المهلكة فلا يلائمه النهي عن الكفر
 كذا في الارشاد * يقول الفقير الذي يلوح ان المعنى وكان في معزل اي بمكان عزل فيه نفسه عن ابيه بناء على
 ظن ان الجبل يعصمه من الفرق يا بني اركب معنا بان تؤمن بالله ونعوت بجاله وجلاله ولا تكن مع الكافرين
 اي منهم لانه اذا كان معهم مصاحبهم قد كان منهم وبعضهم كقوله تعالى وكونوا مع الصادقين فان قلت
 قوله تعالى واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن يقطع رجاء الايمان فكيف نادى نوح ابنه في ايمانه
 قلت ذلك ليس بنص في حق ابنه مثل قوله الامن سبق عليه القول مع ان من شان الكمل انه لا يستحيل عتدهم

مطلوب الى ان يخبرهم الحق باخبار مخصوص فيئذ يصدقون بهم ويحكمون باستحالة حصول ذلك المطلوب
 كحال موسى عليه السلام في طلب الرؤية لما اخبر بتعذر ذلك ناب وآمن (قال) ابنه (سأوى) اصبر والتجني
 (الى جبل) من الجبال (بعضني) بمعنى بارتفاعه (من الماء) فلا غرق ولا اومن ولا اركب السفينة زعمانه
 ان ذلك كسائر المياه والسيول المعتادة التي ربما يتقي منها بالعود الى الربى وجهلا بأن ذلك انما كان لاهلاك
 الكفرة وان لا يحيص من ذلك سوى الالتجاء الى ملجأ المؤمنين (قال) نوح (لا عاصم) ذاتا وصفة (اليوم)
 زاد اليوم تنبها على انه ليس كسائر الايام التي تقع فيها الوقائع التي ربما يخلص من ذلك بالالتجاء الى بعض
 الاسباب (من أمر الله) اي عذابه الذي هو الطوفان وفيه تنبيه لابنه على خطاه في تسميته ماء وتوهمه
 انه كسائر المياه التي يتقضى منها الهرب الى بعض الامكنة المرتفعة وتهدد لحصر العصاة في جنبه عز جاره
 بالاستثناء كأنه قيل لا عاصم من أمر الله الا هو وانما قيل (الامن رحم) اي الا ارحم وهو الله تعالى تقيما
 لشأنه الجليل بالا بهام ثم التفسير وبالاجمال ثم التفصيل واشعارا بعليه رحمة في ذلك بموجب سبقها على غضبه
 فهو استثناء متصل وعاصم على معناه وقيل بمعنى المعصوم كقوله تعالى من ماء دافق اي مدفوق وعيشة راضية
 بمعنى مرضية اي لا معصوم من عذاب الله الامن رحم الله وقيل لا عاصم بمعنى لا داعصة على حذف المضاف
 على ان يكون بناء النسبة وذو عصمة يطلق على عاصم وعلى معصوم والمراد هنا المعصوم فهو مصدر من عصم
 المبني للمفعول ويكون من رحم بمعنى المرحومين والاستثناء متصلا كالآتين لان الرحوم من جنس المعصوم
 (وحال) وحائل شدة (بينهما الموج) اي بين نوح وبين ابنه فانقطع ما بينهما من المجاورة (فكان من المفرقين)
 من المهلكين بالماء وفيه دلالة على هلاك سائر الكفرة على ابلغ وجه فكان ذلك امرا مقررا لوقوع غير مقدر
 الى البيان وفي ايراد كان دون صار مبالغة في كونه منهم (وفي المنوى) همج وكنعان كآشنا ميكرداو *
 كهفتواهم كشتي نوح عدو * هي يادرد كشتي بابانشين * تانكردي غرق طوفان اي مهين *
 كفت في من آشنا آموختم * من بجزشع نوشمع افروختم * هين مكن كين موج طوفان بلاست *
 دست وبای آشنا امر وزلاست * بادقهرست وبلاي شمع كش * جزكه شمع حق غني بايدخش *
 كفت مي رفتم بران كوه بلند * عاصمت آن كه مرا ازهر كزند * هين مكن كه كوه كهست اين زمان *
 جز حبيب خویش رانده امان * كفت من كي بد تو بشنوده ام * كه طمع كردی كه من زين دوده ام *
 خوش نیامد كفت تو هر كه مرا * من بری ام از تو در هر دوسرا * اين دم سرد تو در كوشم زرفت *
 خاصه اکنون كه شندم دانا وزفت * كفت باباچه زبان دارد اگر * بشنوی بكار تو بند پدر *
 همچنين مي كفت او بند لطيف * همچنان مي كفت او دفع عفيف * في بدر از نصح كنعان سير شد *
 في دمی در كوشان اديبر شد * اندرين كفتن بند و موج تيز * بر سر كنعان زد و شد بر بيز *
 و قيل انه
 بنى قبة في اعلى الجبل وسدها عليه حتى لا يدخل فيها ماء فجاء البول فيال داخل القبة فخرج البول يتزايد
 حتى غرق فيه والكفار غرقوا بالماء (روى) عن ابن عباس انه قال امطرت السماء اربعين يوما وليس له وخرج ماء
 الارض كذلك وذلك قوله تعالى ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر وبجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على امر قد قدر
 فارفع الماء على اطول جبل في الارض بجمعة عشرة ذراعا وبثلاثين اوبار بعين وطافت بهم السفينة الارض
 كاهاني خمسة اشهر لا تستقر على شيء حتى أنت الحرم فلم تدخله ودارت حول الحرم اسبوعا وقد اعتق الله البيت
 من الغرق كما في بحر العلوم وقال في تفسير ابى الليث ورفع البيت الذي بناه آدم عليه السلام الى السماء السادسة
 وهو البيت المعمور واستودع الحجر الاسود اباقيس الى زمن ابراهيم عليه السلام وسعى اباقيس باسم رجل من
 جرهم اسمه قبيس هلك فيه كما في انسان العيون قال الحكيم خرج قوم قرح بعد الطوفان امانا لاهل الارض
 من ان يغرقوا جميعا وسعى به لانه اول مارؤى في الجاهلية على قرح جبل بالمزدلفة اولان قرح هو الشيطان
 ومن ثمة قال علي رضي الله عنه لا تنقل قوم قرح لان قرح هو الشيطان ولكن اقوم الله هي علامة كانت
 بين نوح وبين ربه تعالى وهي امان لاهل الارض من الغرق كما في الصواعق لابن حجر قال حضرة الشيخ الشهير
 بافتاده افندي قدس سره تأثير طوفان نوح بطهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الخفة فيقع مطر كثير
 ويغرق بعض القرى والبيوت من السيل وفي الحديث سألت ربي ثلاثا اي ثلاث مسائل فأعطاني اثنتين

ومنعني واحدة سألت ربّي ان لا يهلك امة في السنة اى القحط اراد به قحط ايم امته فأعطانيها وسألته ان لا يجعل
 بأسهم بينهم ارادهم الحرب والفتن فتعنيها وفي التأويلات النجمية وهى تجرى بعنى سفينة الشريعة بهم بمن ركبها
 بالامر في موج اى موج الفتن كالجبال من عظامها ونادى نوح الروح ابنه كنعان النفس المتولدة بينه وبين
 القالب وكان في معزل من معرفة الله وطلبه يابى اركب معنا سفينة الشريعة ولا تكن من الكافرين
 من الشياطين المتزدة والا بأساة الملعونة المطرودة قال بعنى كنعان النفس سآوى الى جبل اى جبل العقل
 بعصمى من الماء من ماء الفتن قال لا عاصم اليوم من امر الله بعنى اذا تبع ماء الشهوات من ارض البشرية ونزل
 ماء ملاذ الدنيا وقتها من سماء القضاء لا يتخلص منه الا بسفينة الشريعة فلا عاصم منه غيرها وذلك قوله
 الامن رحم اى من يرجه الله بالتوفيق للاعتصام بسفينة الشريعة وحال بينهما الموج اى بين كنعان النفس
 المعتصم بجبل العقل وبين العقل موج الشهوات النفسانية الحيوانية وقتن زخارف الدنيا فكان من المفرقين بعنى
 كل نفس لا تعتصم بسفينة الشريعة وتريد ان تعتصم بجبل العقل لتخلص به من طوفان الفتن المهلكة كما هو حال
 الفلاسفة لا يهتيموا له مقناه وهو من الهالكين (وى المنوى) يس بكوشى وباخر ازاللال * هم وكوشى
 خويش كه العقل عقال * همجوان مرد مغلف روزمرك * عقل رامى ديدى يس بي بال وبرك *
 بى غرض ميكرد آن دم اعتراف * كرز كاوت رانده ايم اسب از كذاف * از غرورى سر كشيدم از رجال *
 آشنا كرديم در بحر خيال * آشنا هيست اندر بحر روح * نيست انجا چاره جز كشتى نوح * همجو
 كنعان سوى هر كوهى مرو * از نبي لا عاصم اليوم شنو * مى نمايد پست آن كشتى زبند * مى نمايد
 كوه فكرت بس بلند * در بلندي كوه فكرت كم نكر * كه يكي موجش كند زير وزير * كرو كنعانى
 ندارى باورم * كرد و صد چندين نصيحت آورم * كوش كنعان كي پذير داي كلام * كه برومهر
 خدايست و ختام * آخرين اقرار خواهى كردهين * هم زاول روز آخر را بين * هر كه آخرين بود
 از دور دور * نبودش هر دم بر وقتن عنور * كرخواهي هر دمى اين خفت و خيز * كن ز خلكناي مردى
 چشم تيز (وقال الحافظ) يار مردان خدا باش كه در كشتى نوح * هست خاكى كه بايى نغرد طوفان را
 ومن اللطائف المناسبة لهذا المحل ما قال خسرو دهلوى * ز دريائى شهادت چون نهنگ لا برادر سر *
 نيم فرض كردن نوح را در وقت طوفانش * قوله ز دريائى شهادت هو قول المؤمنين اشهد چون نهنگ لا برادر سر
 هو ارتفاع لا والمراد من التيم الضربتان ضربة الا وضربة الله والمراد من نوح اللسان ومن القم السفينة
 وطوفانه تلفظه بأن لاله الا الله واذا قال اشهد ان لا اله الا الله رفع لارأسه من بحر الشهادة ووقع الطوفان على
 اللسان فوجب عليه هاتان الضربتان فاذا ضربهما تجاوان لم يضربهما ووقف ساعة غرق في بحر الطوفان
 والوقف كفر كذا شرحه حضرة الشيخ بالى الصوفى شارح الفصوص قدس سره (وقيل) بنى على المفعول
 كاخواته الاتية تعين الفاعل وهو الله تعالى اذ لا يقدر احد غيره على مثل هذا القول البديع والفعل العجيب
 اى قال الله تعالى بعد مدة الطوفان تنزىلا للارض والسماء منزلة من له صلاحية النداء (يا ارض) قدم امر
 الارض على امر السماء لابتداء الطوفان منها (اباهى) اى انشئ فان البلع حقيقة ادخال الطعام فى الحلق بعمل
 الجاذبة فهو استعارة لغو الماء فى الارض ووجه الشبه الذهاب الى مقر خنى يقال نشف الثوب العرق
 بكسر الشين اى شربه وفيه دلالة على انه ليس كالنشف المعتاد التدريجى (ماطن) اى ماعلى وجهك من ماء
 الطوفان دون الماء المعهوده فيا من العيون والانهار وانما لم يقل ابلى بدون المفعول لئلا يستلزم تركه
 ما ليس بمراد من تعميم الابتلاع للبحال والتلال والبحار وساكنات الماء بأمره فنظرا الى مقام ورود الامر الذى
 هو مقام عظمة وكبرياء كذا فى المفتاح * بقول الفقير تفسير الارشاد يدل على ان الماء المضاف الى الارض مجموع الماء
 الذى خرج من بطنها ونزل من السماء والظاهر الذى لا يخفى عنه انه ماء الارض بخصوصه فانها لما نشفته
 صار ما نزل من السماء هذه الجود على ما فى تفسير التيسير ثم رأيت فى بعض الكتب العتبرة ما يوافق هذا
 وهو ان الله تعالى لما نزل الطوفان على قوم نوح عليه السلام انزل عليهم المطر من السماء اربعين يوما بمياه كثيرة
 وامر عيون الارض فانضجرت وكان الماء آن سوا فى اللين غير ان ماء السماء كان مثل الثلج يابسا وبردا
 وماء الارض مثل الحمى حرارة حتى ارتفع الماء على اعلى جبل فى الدنيا ثمانين ذراعا ثم امر الارض فابتلعت ماها

وبقي ماء السماء لم يتلعه الارض فهذه الجور التي على وجه الارض منها وما البحر المحيط بغير ذلك بل هو جزر
عن الارض حين خلق الله الارض من زبد انتهى (ويا سماء اقلعي) اي اسكي عن ارسال المطر يقال اقلع الرجل
عن عمله اذا كف واقفلت السماء اذا انقطع مطرها فالانغلاق يشترك بين الحيوانات والجمادات قال العلماء قيل
بما مر من ان الارادة كانت قبل اريد ان يرتد ما انفجر من الارض الى بطنها وان ينقطع طوفان السماء وذلك بعد
اربعين يوما وليلة (روى) انه لا ينزل من السماء قطرة من ماء الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان يوم الطوفان
فانزل بغير كيل ووزن واصل الكلام قيل يا أرض ابلعي ماء لم قبلت ماءها ويا سماء اقلعي عن ارسال الماء فأقلعت
عن ارساله وغيض الماء النازل من السماء ففاض وترك ذكره لظهور انهما من الكلام (وغيض الماء)
اي قص ما بين السماء والارض من الماء فظهرت الجبال والارض * والفيض النقصان يقال غاض الماء قل ونضب
وغاضه الله نقصه بتعدي ويلزم وهو في الآية من المتعدي لان الفعل لا يبيى للمفعول بغير واسطة حرف الجر
الا اذا كان متعديا بنفسه (وقضى الامر) اي انجز الموعد من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين فالتقاء ههنا
بمعنى الفراغ كانت قبل تم امرهم وفرغ من اهلاكهم وانقراضهم قال في المفتاح قيل الامر دون ان يقال امر نوح
لقصد الاختصار والاستغناء بحرف التعريف عن ذلك قال السيد اما لان اللام بدل من المضاف اليه
كما هو مذهب الكوفية واما لانها تنفي غناء الاضافة في الاشارة الى المعهود (واستوت) واستقرت القللك
واختير استوت على سوية اي اقترنت مع كونه انصب بأخواته المبنية للمفعول اعتبارا لكون الفعل المقابل
للاستقرار اعني الجريان منسوب الى السفينة على صيغة المبنى للقاعل في قوله وهي تجري بهم مع ان استوت
اخصر من سوية (على الجودي) هو جبل بالجزيرة بقرب الموصل او بالشام اوبأمد وروى في الخبر ان الله تعالى
أوحى الى الجبال اني انزل السفينة على جبل فتشاحت الجبال وفواضع الجودي لله تعالى فأرست عليه السفينة
(قال السعدي) طريقت جزاين ليست درويش را * كه افكند داردن خویش را * بلندت باید
نواضع كزين * كه آن نام درايست راهی جزاین * والتواضع آخر مقام ينتهي اليه رجال الله تعالى
وحقيقته العلم بعبودية النفس ولا يصح مع العبودية رياسة اصلا لانها ضد لها ولهذا قال المشايخ قدس الله
اسرارهم آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة ولا تظن ان هذا التواضع الظاهر على اكثر الناس
وعلى بعض الصالحين نواضع وانما هو متعلق بسبب غاب عنك وكل يتعلق على قدر مطلوبه والمطلوب منه فالتواضع
سر من اسرار الله تعالى لا يهيم على الكمال اللبني او صديق كافي المواقع وعن علي رضي الله عنه اشدة الخلق
الجبال الرواسي والحديد أشد منها ان ذبحت به الجبل والنار تغلب الحديد والماء يطفي النار والسهاب يحمل الماء
والريح تحمل السحاب والانسان يغلب الريح بالبنان والنوم يغلب الانسان والموت يغلب الكل وذكر
اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلا وفي زهرة الرياض
سنة آلاف وستة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول منها ما طوله عشرون فرسخا ومنها مائة فرسخ الى الف
فرسخ وفي اسولة الحكم جعل الله الجبال كراسي انبيائه كأحد لنبينا والطور لموسى وسرديب لآدم والجودي
لنوح عليهم السلام وكفى بذلك شرفا وانما بمنزلة الرجال في الاكوان يقال للرجل الكامل جبل واختلفوا
في ان لى الجبال افضل من قبيل ابوقبيس لانه اول جبل وضع على الارض وقيل عرفة وقيل جبل موسى وقيل قاف
وقال السيوطي افضل الجبال جبل احد وهو جبل من جبال المدينة وسمى بذلك لتوحده وانفراد عن غيره
من الجبال التي هنالك وهذا الجبل يقصد لزيارة سيدنا حمزة رضي الله عنه ومن فيه من الشهداء رضي الله عنهم
وهو على نحو ميلين او على نحو ثلاثة من المدينة واستدل على افضليته بانه مذکور في القرآنة باسمه في قراءة
من قرأ أذ تصعدون ولا تلون على احد اى بضم الهمزة والحاء ويقول عليه السلام احد ركن من اركان الجنة
اي جانب عظيم من جوانبها وقوله الاخر ان احدا هذا جبل يحبنا ونحبه فاذا امر رتبته فكلوا من شجره ولو من
عضاهه وهي كل شجرة عظيمة لها شوك والقصد الحث على عدم اهمال الاكل من شجره تبركاته ولا مانع ان تكون
الحبة من الجبل على حقيقتها وضع الحب فيه كما وضع التسبيح في الجبال مع داود عليه السلام وكما وضعت
الخشية في الحجرة قال الله تعالى وان منها لما يهبط من خشية الله كما في انسان العيون * يقول الفقير للجمادات
حياة حقانية عند اهل الله تعالى (كما قال في المنوى) بادرابي چشم اكرينش نداد * فرق چون ميكردد

اندر قوم عاد * كرنودی نیل را آن نور و دید * از چه قبطی راز سبطی میگزید * كرنه كوه سنك با دید ارشد *
 پس چرا دورا او بار شد * این زمین را كرنودی چشم جان * از چه فار و زافر و خوردی چنان * ومن هذا
 عرفت ان النداء في قوله تعالى يا ارض واسماء حقيقة عند العلماء بالله وكذا مقاله تعالى المفهم من قوله وقيل
 قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر وكما نقول تجلي الله تعالى في صورة كما يليق بجلاله كذلك نقول
 تكلم بحرف و صوت كما يليق بجلاله وكلام الله تعالى عين المتكلم في مرتبة ومعنى قائم به في الاخرى كالكلام
 النفسى ومركب من الحروف ومتعين به فى عالمى المثال والحس بحسب ما كفى الدرة الفاخرة للمولى الجامى
 رحمه الله ثم ان نوحا هبط من السفينة الى الجودى يوم عاشوراء وعن قتادة استقلت بهم السفينة لعشر خلون
 من رجب وكانت فى الماء خمسين ومائة يوم واستقرت بهم على الجودى شهر او ذلك ستة اشهر وهبطت بهم يوم
 عاشوراء موسى اى ما يتعلق بذلك (وقيل بعدا للقوم الظالمين) قوله بعدا مصدر مؤكد لفعله المقدراى بعدوا بعدا
 اى هلكوا من قولهم بعدوا بالكسر بعدوا بعدا اذا ارادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت والمعنى الدعاء عليهم
 بذلك وهو تعليم من الله تعالى لعباده ان يدعوا على الظالمين به اى ليعبد القوم بعدا وايهلكوا وهو بالقارسية
 دورى وهلاكى بادمر قوم ستمكارانرا * واللام فى القوم لبيان من دعى عليهم كاللام فى هيت لك وسقيالك
 متعلق بالفعل المذوف او بقوله قيل اى قيل لاجلهم هذا القول والتعرض لوصف الظلم للاشعار بعليته للهلاك
 وفيه تعريض بأن سالكى مسالكهم فى الظلم والتكذيب يستحقون مثل هذا الاهلاك والدعاء عليهم قال
 فى المفتاح وختم الكلام ختم اظهار مكان السخط وبلهية استحقاقهم اياه لان الدعاء بالهلاك بعد هلاكهم قيل
 ما نجح من الكفار غير عوج بن عنق كان فى الماء الى مجزئه وهو مقعد الازار وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة
 وثلاثين ذراعا وثلاث ذراع وقد عاش ثلاثة آلاف سنة وقد سبق فى سورة المائدة وكلن سبب نجاته ان نوحا عليه
 السلام احتاج الى خشب ساج للسفينة فلم يكتفه قضاها فعملها عوج اليه من الشام فقباه الله من الفرق بذلك وقد
 ثبت ايضا ان واحدا من آل فرعون كان يلبس قلنسوة مثل قلنسوة موسى عليه السلام ويسخر منه
 وقد نجاه الله تعالى من الفرق فى بحر القلزم بمجرت شبهه الصورى ولوتاب من جنائيه لنجا من عذاب الدارين
 وعن ابى العباس قال لما رست سفينة نوح عليه السلام اذا هو بابليس على كوث السفينة اى مؤخرها
 فقال له نوح ويك قد غرق اهل الارض من اجلك قد اهلكهم قال له ابليس فاصنع قال تنوب قال فسل ربك
 هل لى من توبة قد عانوح ربه فأوحى الله تعالى اليه ان توبته ان يسجد لقبر آدم عليه السلام فقال له نوح قد جعلت
 لك قال وماهى قال تسجد لقبر آدم قال تركته حيا واجعله ميتا وفيه اشارة الى ان السجدة لآدم وهو مقبور
 كالسجدة له وهو غير مقبور اذا الانبياء عليهم السلام احياء عند ربهم وكذلك اكل الاولياء قدس الله اسرارهم
 (كما قال الصائب) مشو بمرلك زامداد اهل دل نويد * كه خواب مردم آكه عين بيدار بست *
 والشيطان الرجيم غفل عن هذا فشكل عن قبول الحق الصريح ومثله من ينكر الاولياء اوزيارة قبورهم
 والاستمداد منهم نسأل الله العصمة ونعوذ به من الخذلان اعلم ان القرءان بجميع سور وآياته معجز فى غاية طبقات
 الفصاحة والبلاغة لكن بين بعض اجزائه تفاوت بحسب الاشتمال على الخواص والمزايا فان بعض المقام لا يحمل
 ما تحمله مقام كلام فوقه من اللطائف والخفايا من المرتفع شأنه فى الحسن والقبول هذه الآية الكريمة وهى قوله
 تعالى وقيل يا ارض ابلى الى آخره ولذا الماسحها من تورا أسرة الفصاحة القعطانية وركب متن البلاغة فى بدو
 الخطب العدنانية من العرب العربا ومصافح الخطباء سجدوا لفصاحتها وتطأوا وادون سرادات احاطت وانسوا
 قصائد هم المعلقة ورجعوا عن منشآتهم المقررة المحققة ولقد احسن من نبه على التفاوت المذكور وقال على
 ما هو المشهور * در بيان و در فصاحت كى بود يكسان سخن * كچه كوينده بود چون جاحظ و چون
 اصمعى * از كلام ايرد بچون كه وحى منزلت * كى بود ثبت يدا چون قيل يا ارض ابلى * الا ترى ان الله
 سبحانه جعل الانبياء عليهم السلام منسوية الاقدام فى درجة النبوة وجعل استعدادات اعينهم مختلفة
 باختلافهم انما هو لمعنى فى قسمهم لالمعنى فى الذى ارسل اليهم فلما كانت هذه الآيات الاتفاقة والانفسية
 الواقعة فى مصحف الفرقان متقاربة متباينة كانت الآيات الينيات المندرجة فى مصحف القرءان كذلك
 اذهو جامع لحقائق جميع التسخ الوجوبية والامكانية موافق لما فصله الكتب العلمية والاعيانية ولله در شأن

التنزيل في الإشارة إلى المراتب والله الغالب قال في التأويلات التجميعية وقيل يأرض ابلي ماء أي يأرض البشرية ابلي ماء شهواتك وبإسماء القضاء ألقى عن انزال مطر الآفات وغيض الماء ماء الفتن أي نقصت ظلمتها بنور الشرع وسكنت سورتها وقضى الأمر أي اقضى ما كان مقدراً من طوفان الفتن للإبتلاء واستوت أي سفينة الشريعة على الجودي وهو مقام التمكين يعني أيام الطوفان كانت من مقامات التلوين في معرض الآفات والهلاك فلما مضت تلك الأيام آل الأمر إلى مقام التمكين وفيه العجاة والنبات ونيل الدرجات وقيل بعدا أي غرقه وهلاكه كالقوم الظالمين الذين ظلموا أنفسهم بالتقاعد عن ركوب سفينة الشريعة انتهى (ونادي لروح رب) وبخواند يرورد كرخودرا (قال) الفاء لتفصيل ما في النداء من الأجمال (رب) أي يرورد كرامن (إن ابني) كنعان وسمي الابن ابناً لكونه بناء أبيه أي مبنياً عليه (من أهلي) وقد وعدتني انجاءهم في ضمن الأمر بحملهم في القلث ومن تبعيضية لأنه كان ابنه من صلبه على ما هو الأرجح أو كان ربياله فهو بعض أهله والأهل يفسر بالأزواج والأولاد وبالعبيد والأماء وبالأقارب وبالأصحاب وبالمجموع كما في شرح المشارق لابن ملك قال ابن الكمال الأهل خاصة الشيء وما ينسب إليه ومنه قوله تعالى إن ابني من أهلي (وأن وعدك) ذلك والوعد عبارة عن الأخبار بإيصال المنفعة قبل وقوعها (الحق) الثابت الذي لا يتطرق إليه الخلف ولا يشك في انجازه والوفاء به والظاهر أن هذا النداء كان قبل غرق ابنه فان الواو لا تدل على الترتيب والمقصود منه طلب نجاة لا طلب الحكمة في عدم نجاته حين حال الموج بينهما ولم يعلم بهلاكه بعد ما بتقريبه إلى الفلك بتلاطم الأمواج أو بتقريبها إليه ومجرد حيلولة الموج بينهما لا يستوجب هلاكه فضلاً عن العلم به لظهور إمكان عصمة الله إياه برحمته والله على كل شيء قدير ويؤيده ما في بحر الكلام أن ذكر المسألة أي في قوله تعالى فلا تسألن كما يسألني دليل على أن النداء كان قبل أن يفرق حتى يخاف عليه (وأنتم أحكم الحاكمين) أي أعلم الحكام وأعدلهم إذا فضل الحاكم على غيره بالأعلم والعدل ورب جاهل ظالم من متقلدى الحكومة في زمانك لقد لبس ألقى القضية ومعناه أحكم الحاكمين فاعتبرواستعبروا قال جارا لله

قضاة زماننا صاروا الصوصا * عموماً في القضايا بالخصوصا

خشينا منهم لولوا صاخونا * للصوامن خواتمنا فصوصا

وفي الحديث القضية ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فاما الذي في الجنة فرجل عرف الحق فقضى به واما الآخران فرجل عرف الحق فخاف في الحكم فهو في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار أي لا يعرف الحق فينظر الحلل بالحرام (قال الشيخ السعدي) مهازور مندى مكن بركهان * كه بريك نمطى نمادجهان * لب خشك مظلوم را كو بختد * كه دند ان ظالم بخواهند كند (قال) الله تعالى (يا نوح انه) أي ابنيك (ليس من اهلك) الذين عهم الوعد بالانجاء لخروجه منهم بالاستثناء فان مدار الاهلية هو القرابة الدينية ولا علاقة بين المؤمن والكافر وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة انه ابنه غير انه خالقه في العمل قال بعض الحكماء الابن اذا لم يفعل ما فعل الاب قطع عنه والامة اذا لم يفعلوا ما فعل نبيهم اخاف ان يقطعوا عنه فظهر ان لا فائدة في نسب من غير علم وعمل وفي غير مجرد الآباء (قال السعدي) چو كنعان را طبعيت بی دزد بود * پیمبر زاد کی قدرش نیفزود * هنر بنمای اگر داری نه کوهر * کل از خارست و ابراهیم از آزر * وفي الحديث يا بني هاشم لا يا بني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم والغرض تقبيح الافتخار لديه عليه السلام بالانساب حين يأتي الناس بالأعمال وما يقع الاصل من هاشم * اذا كانت النفس من باهله * وهي قبيلة معروفة بالدناءة لانهم كانوا يأكلون نقي عظام الميتة (انه عمل غير صالح) اصله انه ذو عمل غير صالح فجعل نفس العمل مبالغة في مداومته على العمل الفاسد ولم يقل عمل فاسد مع انها متلازمان لا ليدان بان النجاة انما كانت بسبب الصلاح * يقول الفقير للاحل حين المطالعة معنى آخر وهو ان العمل بمعنى الكسب والفعل ولا يبعد ان يكون المعنى انه كسب غير صالح من غير احتياج الى تقدير مضاف وقد ورد في الحديث تسمية الولد كسباً في قوله ان اطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وفي قوله انت وما لك لا ييك قيل لحكيم وهو يواقع زوجته ما تعمل قال انتم فانسانا (فلا تسألن) سمي نداءً وسؤالاً لما فيه من السؤال والطلب أي اذا وقفت على جليلة الحال فلا تطالب مني (ما ليس لك به علم) أي مطلباً لا تعلم يقيناً ان حصوله صواب وموافق للحكمة (انني اعظمك)

بندميدهم ترا (أن تكون) اى كراهة ان تكون (من الجاهلين) عبر عن ترك الاولى بالجهل لان استثناء
من سبق عليه القول قد دل على الحال واغناء عن السؤال اشغله حب الولد عنه حتى اشتهب الامر عليه فعوتب
على ان اشتهب عليه ما يجب ان لا يشتهب (قال) عند ذلك قبلت ياربى هذا التكليف فلا اعود اليه الا انى لا أقدر
على الاحتراز منه الا باعانتك وهذا ينك فلهذا بدأ اولاً بقوله (رب انى اعوذ بك ان أسألك) اى من ان اطلب منك
من بعد (ما ليس لى به علم) اى مطلوب بالأعلم ان حصوله مقتضى الحكمة يعنى احفظنى بعد اليوم من المعاودة
الى مثل السؤال وكان على قدم الاستغفار الى ان توفى وهذه عادة الصالحين انهم اذا وعظوا انعظوا واذا تبهوا
للخطأ استغفروا وتوذوا وحكى تعالى ما كان من الانبياء عليهم السلام ليقتدى بهم فى الاستغفار وان لا يقطع
الرجاء من رحمة الله تعالى وقد قبل الله تعالى توبة نوح عليه السلام كما يدل عليه قوله تعالى قيسل يا نوح اهبط
بسلام منا وبركات ثم حقيقة التوبة تقتضى امرين احدهما العزم على ترك الفعل فى المستقبل واليه الاشارة
بقوله انى اعوذ بك الخ والاخر الندم والاستغفار لما مضى واليه الاشارة بقوله (والا) مركب من ان ولا ثم ادغم
احدهما فى الآخر (تغفرلى) اى وان لم تغفرلى ماصدر منى من السؤال المذكور (وترحمنى) بقبول توبتى
(اكن من الخاسرين) اعمال بسبب ذلك فان الذهول عن شكر الله لا سيما عند وصول مثل هذه النعمة الجليلة
التي هي النجاة وهلاك الاعداء والاشتغال بما لا يعنى خصوصاً بمبادئ خلاص من قيل فى شأنه انه عمل غير صالح
والتضرع الى الله تعالى فى امره معامله غير راجحة وخسران مبین واعلم ان التوبة والاستغفار والاتجاه الى الملك
الغفار وررد لا يقطع الى الموت وفعل يستمر الى زمان الفوت لان المؤمن لا يزال متقلبا بين التزلات والترقيات
والسالك لا يبرح مبتلى بالاستمرار والتجليات والكامل لا ينفك يتدرج الى غايات مراتب السير فى عوالم الصفات
والذات وهذا نوح قد سأل ما سأل ثم تاب وهذا موسى قد طلب ما طلب ثم أناب والكل جارى قضاء الله وقدره
فانه اذا جاء يعطل العبد عن قواه وقدره (وفى المنشوى) اين هم ارتناثير حكمست وقدر * چاهى بنى
وتتوانى حذر * نيت خود از مرغ بران ابن عجب * كه نيند دام افتد در عطب * اين عجب كه دام
بيندهم وتد * كرى خواهد ورغخواهدى فتد * چشم باز وكوش باز ودام بيش * سوى دامى مى برد
باير خويش * الا ترى الى نوح عليه السلام فانه لما استدر الى سؤال ابنه تبه على تركه مرات والاشارة ونادى نوح
اى نوح الروح ربه فقال رب ان ابنى من اهلى اى النفس المتولدة من ازدواج الروح والقلب من اهلى وان وعدك
الحق وذلك ان الله تعالى لما اراد بحكمته ان ينزل الارواح المقدسة العلوية من اعلى عليين جواره وقربه الى اسفل
ساقلين القلب قال ارواح الانبياء والاولياء وخواص المؤمنين ياربنا والهنا تنزلنا من اعلى مقامات قربك
الى اسفل دركات بعدك ومن عالم البقاء الى عالم الغناء ومن دار السرور واللقاء الى دار الحزن والبلاء ومن منزل
التجرد والتواصل الى منزل التوالد والتناسل ومن رتبة الاصطفاء والاجتباء الى رتبة الاجتهاد والاشلاء
فوعدهم الله من عواطف احسانه بأن يخيمهم واهليهم من ورطات الهلاك فكمكان من قضية حكمته ان يكون
لنوح اربعة بنين ثلاثة منهم مؤمنون وواحد كافر فكذلك حكمته اقتضت ان يكون للروح اربعة بنين ثلاثة منهم
مؤمنون وهم القلب والسر والعقل وواحد كافر وهو النفس فكمكان ثلاثة من بنى نوح معه فى السفينة وكان
واحد فى معزل منه فكذلك ثلاثة من بنى الروح معه كانوا فى سفينة الشريعة وكان واحد وهو كافر النفس
فى معزل منه ومن الدين والشريعة فلما اشرف ولده الكافر على الفرق فى بحر الدنيا وطوفان الفتى قال رب ان ابنى
من اهلى وان وعدك الحق وانت احكم الحاكمين يعنى فان انجسته او اغرقته انت اعدل العادلين فيما تفعله لانك
حكيم وأحكم الحكماء لا تخلوا فاعالك من عدل وحكمة انت اعلم بها قال اى الرب تعالى للروح يا نوح انه ليس من
اهلك اى من اهل دينك وملتك والاهلية على نوعين اهلية القرابة واهلية الملة والدين ومائى هنا اهلية القرابة
لتولدها من الروح ثم اظهر علة نفي الاهلية الدينية فقال انه عمل غير صالح اى خلق للامارة بالسوء وهذه
سيرتها ابدأ ثم اذبح الروح باذاب القرابة فقال ثلاثة انى ما ليس لك به علم اى علم حقيقى لا يجوز لاهل القرابة
على بساط القرب هذا الانبساط ام لا انى اعظك بارواح القدس ان تكون على البساط بهذا الانبساط
من الجاهلين اى من النفوس الجاهلة الظالمة وفيه اشارة الى ان الروح العالم العلوى يصير بمثابة النفس
وهو اهاجها اسفل الطبع دني الهمة قال اى الروح رب انى اعوذ بك ان أسألك ما ليس لى به علم من التماس نجاة

النفس المتحبة بآفات الدنيا وشهواتها من طوفان الفتن والاتغرى تؤيد في بأنوار المغفرة وترحنى على عجزى
عن الاهتداء بغير هذا الكبر من الخاسرين بشير الى ان الرحمة هي المانعة للروح من الخسران كذا في التأويلات
النجمية (قيل) القائل هو الله تعالى (يا فوح اهبط) هبط لازم ومتعد الان مصدر اللازم الهبوط ومصدر
المتعدي الهبط كالرجوع والرجوع والمراد هنا الاول والهبوط بالفارسية * فردد آمدن * اى انزل من الفلك
الى جبل الجودى الذى استقرت السفينة عليه شهر او من الجودى الى الارض المستوية (بسلام) ملتبسا
بسلامة من المكاره كآفة (منا) فسلام بمعنى السلامة حال من فاعل اهبط ومناصفة دالة على تعظيمه وكأله
لان ما كان من الله العظيم عظيم او بسلام وقية منا عليك كما قال سلام على نوح في العالمين فالسلام
بمعنى التسليم والاول اوجه لان المقام مقام التجاة من الغرق (وبركات عليك) اى خيرات نامية في نسلك
وما يقوم به معاشك ومعاشهم من أنواع الارزاق (وعلى ام) ناشئة (عن معك) متشعبة منهم فن ابتدائية
والمراد الامم المؤمنة المتناسلة عن معهم من اولاده الى يوم القيامة فهو من اطلاق العام واردة الخاص هذا
على رواية من قال كان معه في السفينة اولاده وغيرهم مع الاختلاف في العدد فغير الاولاد اى بعد الهبوط
ولم ينسل وهو الاربع واما على رواية من قال ما كان معه في السفينة الاولاد ونسأوهم على ان يكون المجموع
ثمانية فلا يحتاج الى التأويل واما ما كان فنوح ابو الخلق كلهم ولذا سمي آدم الثانى وادم الاصغر لانه لم يحصل
النسل الا من ذريته وقد اخرج الله الكثير من القليل بقدرته كما اخرج من صلب زين العابدين الكثير الطيب
وذلك انه قتل مع سلطان الشهداء الحسين رضى الله عنه عامة اهل بيته ولم ينج الا ابنه زين العابدين على انه
رضى الله عنه اصغرهم فاتى الله تعالى ذريته السادة قال في نفائس المجالس لما ارتفع الطوفان قسم نوح الارض
بين اولاده الثلاثة فاعطاه بلاد الحجاز واليمن والشام فهو ابو العرب واما حام فاعطاه بلاد السودان
فهو ابو السودان واما يافث فاعطاه بلاد المشرق فهو ابو الترك قال في اسولة الحكم اما ممالك الاقاليم السبعة
التي ضبط عددها في زمن المؤمنين فتلاثمائة وثلاث واربعون مملكة منها ثلاثة ايام وهي اضية وثلاثة اشهر
وهي اوسها ووجدت مملكة في خط الاستواء لهاريعان وصيفان وخريفان وشتان في سنة واحدة وفي بعضها
سنة اشهر ليل وستة اشهر نهار وبعضها حار وبعضها بارد واما جميع مدائن الاقاليم فهو اربعة آلاف مدينة
وخمسة مائة وست وخمسون وقيل غير ذلك وما العمران في الخراب الا كغردلة في كف احدكم وفي الخبر ان الله دابة
في مخرج من امر وجه رزقها كل يوم بقدر رزق العالم بأسره فانظر الى سعة رحمة الله وبركاته ولا تغتم لاجل الرزق
(وفي المتنوى) جملة وارزاق روزى مبدد * قسمت هر كس كد ييش مينهد * سالها خوردى وكم نامد
زخور * ترك مستقبل كن وماضى نكر (وامم) مبتدا (سختهم) صفة والخبر محذوف وهو منهم اى ليس جميع
من تشعب منهم مسلما ومباركا عليهم بل منهم امم ستمتعهم في الدنيا معناه بالفارسية * زود باشد كه برخوردارى
دهيم اينلنارد در دنيا بفرانخي عيش وسعت رزق (ثم يمهم منا) پس برسد ايشان از ما (عذاب آليم)
عذابى درد ناله لى فى الآخرة وفى الدنيا ايضا وهم الكفار واهل الشقاوة بشير سبحانه وتعالى الى ان كون كل الناس
سعداء واشقياء مخالف لحكمته فانه اودع فيهم جماله وجلاله على مقتضى تدبيره فلا بد من ظهور آثار كل منهما
(كما قال الحافظ) در كارخانه عشق از كفر ناز كرست * آتش كر ايسوزد كر بولهب نباشد * حكى في التفاسير
انه لما رست السفينة على الجودى كشف نوح الطبق الذى فيه الطير فبعث الغراب لينظر هل غرقت البلاد
كما في حياة الحيوان او كبرق من الماء فيأتيه بجبر الارض كما في تفسير ابى الليث فابصر جيفة فوقه عليها واشتغل
بها فلم يرجع ولذا قالوا فى المثل ابطأ من غراب نوح ثم ارسل الحمامة فلم تجد موضعا فى الارض فجاءت بورق الزيتون
في منقارها فعرف نوح ان الماء قد نقص وظهرت الاشجار ثم ارسلها فوقعت على الارض فقالت رجلاها
في الطين قد رجحتما لجفاء الى نوح وأرته فعرف ان الارض قد ظهرت فبارك على الحمامة وطوقها الخضرة التي
في عنقها ودعا الهابا لاما من ثم تألف البيوت ودعا على الغراب بالخوف فلذلك لا يألف البيوت وتشاءم العرب
بالغراب واستخرجوا من اسمه الغربة قالوا غراب البين لانه بان عن نوح واعلم ان نوحا عليه السلام هبط بمن معه
في السفينة يوم عاشوراء فصاموا من معه بصيامه شكرا لله تعالى وكان قد فرغت ازوادهم فجاء هذا بكف
حنطة وهذا بأكف عدس وهذا بأكف حصص الى ان بلغت سبعة حبوب فطبخها نوح عليه السلام لهم فأنظر واعلمها

وشبعا واجمعا ببركات نوح وكان اول طعام طبخ على وجه الارض بعد الطوفان هذا فاتخذته الناس سنة يوم عاشوراء وفيه اجر عظيم لمن يفعل ذلك ويعلم الفقراء والمساكين وذكر ان الله عز وجل يحرق ليلة عاشوراء زمزم الى سائر المياه فمن اغتسل يومئذ آمن من المرض في جميع السنة كما في الروض الفائق ومن وسع فيه على عباده في النفقة وسع الله لسائر سنته قال ابن سيرين جرت به ووجدناه كذلك كما في الاسرار المحمدية قال في عقد الدرر واللائل المنيحة - يجب في ذلك اليوم فعل الخيرات من الصدقة والصوم والمذكر وغيرها ولا ينبغي للمؤمن ان يتشبه بيزيد الملعون في بعض الافعال وبالشيعة والروافض والخواارج ايضا يعني لا يجعل ذلك اليوم يوم عيد او يوم ماتم فمن اكمل يوم عاشوراء فقد تشبه بيزيد الملعون وقومه وان كان لا كمال في ذلك اليوم اصل صحيح فان ترك السنة سنة اذا كانت شعارا لا اهل البدعة كالتعتم بالعين فانه في الاصل سنة لكنه لما كان شعرا اهل البدعة والظلمة صارت السنة ان يجعل الخاتم في خنصر اليد اليسرى في زماننا كما في شرح القهستاني ومثله تقصير الثياب وتطويلها اللهم الا ان يفعل بعض الافعال كالاغتسال وزيارة الاخوان وتوسيع النفقة ومحوها من غير ان يخطر بباله التشبه وعدمه كما اذا خرج بطريق التزهة والتفرج يوم نيروز النصارى او نيروز العجم واهدى شيئا الى بعض اخوانه بطريق الاتفاق او بمصلحة داعية اليه من غير ان يخطر بقلبه المواقفة فانه لا بأس به ومن قرأ يوم عاشوراء واولئك المجرم مقتل الحسين رضي الله عنه فقد تشبه بالروافض خصوصا اذا كان بالفاظ محلة بالتعظيم لاجل تحزين السامعين وفي كراهية القهستاني لو اراد ذكر مقتل الحسين ينبغي ان يذكر اول مقتل سائر الصحابة لئلا يشبه الروافض انتهى * قال حجة الاسلام الغزالي يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين وحكاية وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والطعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيصعل على محامل صحيحة ولعل ذلك خلطاً في الاجتهاد لالطلب الرئاسة والدنيا كما لا يخفى وقال عز الدين بن عبد السلام في فصل آفات اللسان الخوض في الباطل هو الكلام في المعاصي كحكاية احوال الوقاع ومجالس الخوارج وتجبير الطلبة وكحكاية مذاهب اهل الاهواء وكذا حكاية ما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم انتهى قال في عقد الدرر ويح قاتل الحسين كيف حاله مع ابويه وجدته موافقاً

لا بد ان ترد القبيحة فاطم * وقصصها بدم الحسين ملطخ

وبل لمن شفعاه وخصماؤه * والصوري يوم القيامة ينفخ

وفي الحديث قاتل الحسين في نابوت من نار عليه نصف عذاب اهل الدنيا قال في انسان العيون ارسل اهل الكوفة الى الحسين ان ياتيهم ليلابيعوه فاراد المذهب اليهم فتاه ابن عباس وبين له غدرهم وقتلهم لايه وخذلانهم لاختيه الحسن فابى الا ان يذهب فبكي ابن عباس رضي الله عنه وقال واحسيناه ولم يبق بمكة الا من حزن على مسيره وقدم امامه الى الكوفة مسلم بن عقيل فبايعه من اهل الكوفة الحسين اثنا عشر ألفا وقبل اكثر من ذلك ولما شارف الكوفة جهز اليه اميرها من جانب يزيد وهو عبد الله بن زياد عشرين ألف مقاتل وكان اكثرهم ممن بايع لاجل الصحة العاجل على الخبر الا اجل فلما وصلوا اليه ورأى كثرة الجيوش طلب منهم احدي ثلاث امان ان يرجع من حيث جاء او يذهب الى بعض الثغور او يذهب الى يزيد يفعل فيه ما اراد فابوا وطلبوا منه نزوله على حكم ابن زياد وبيعه ليزيد فابى فقاتلوه الى ان انخسته الجراحة فسقط الى الارض فخر وارأسه وذلك يوم عاشوراء عام احدى وستين ووضع ذلك الرأس بين يدي عبد الله بن زياد قال في روضة الاخبار قبر الحسين رضي الله عنه بـ كربلاء وهي من ارض العراق ورأسه بالشام في منجد دمشق على رأس اسطوانة وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم بعض الصالحين في النوم فقال يا رسول الله بأبي انت وامى ما ترى قن امتلك فقال زادهم الله قسنة قتلا الحسين ولم يحفظوني ولم براعوا حق فيه وعن الشعبي مـ ر علي رضي الله عنه بكر بلاء عند مسيره الى صفين فوقف وسال عن اسم هذه الارض فقيل بـ كربلاء فبكي حتى بل الارض من دموعه ثم قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال كان عندي جبريل آتفا واخبرني ان ولدي الحسين يقتل بشاطئ الفرات بموضع يقال له كربلاء ثم قبض جبريل قبضة من تراب اشمئى اياه فلم املك عيني ان فاضنا (روى) ان تلك التربة جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في قارورة وقال لام سلة رضي الله عنها ان هذا من تربة الارض التي يقتل بها الحسين فحي صارد ما فاعلى انه قد قتل قالت ام سلة فلما كان ليلة قتل الحسين سمعت قائلا يقول

أيها القاتلون جهلاً حسينا * أبشروا بالعذاب والتذليل

قد لعنتم على لسان ابن داو * دو موسى وحامل الإنجيل

قالت فبكيت وفتحت القارورة فاذا التربة قد جرت دما حتى ان السماء اجمرت لقتله قال ابن سيرين والجرة التي مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين وحكمته على ما قال ابن الجوزي ان غضبنا يؤثر حرة الوجه والحق منزه عن الجسمية فأظهر تأثير غضبه على من قتل الحسين بحمرة الافق اظهرا لعظيم الجناية ولم يرفع حجر في الدنيا يوم قتله الا وجد تحته دم عبيط واخرج ابو الشيخ ان جهلاً اذكروا انه ما من احد أعان على قتل الحسين الا أصابه بلاء قبل ان يموت فقال شيخ انا عنت وما أصابني شيء فقام ليصلح السراج فأخذته النار فجعل ينادي النار النار وانفمس في الفرائث ومع ذلك لم يزل ذاك به حتى مات وبعضهم ابتلى بالعطش فكان يشرب راوية ولا يروى وبعضهم عوقب بالقتل او الهمى او سود الوجه او زوال الملك في مدة يسيرة وغير ذلك فاذا عرفت فكأن على جانب من يعادي اهل البيت ومن مصبتهم فان موالاتهم معاداة لاهل البيت وبغض لهم واحفظ الحرمة بحفظك الله تعالى وفي الحديث ان لله تعالى ثلاث حرمان فمن حفظهن حفظ الله دينه ومن لم يحفظهن لم يحفظ الله تعالى دينه ولادنياء حرمة الاسلام وحرمة رجلي ومن لم يعرف حق عترتي والانصار والعرب فهو لاحدى ثلاث امامنا في الامانية واما جلت به امه في غير طهر * هر كاردن زمر دم بي دين مدد بخواه * از ماه منخسف مطلب نور صبح كاه * اللهم احفظنا من الاقطاع عن الوسائل الحققة والحقا في الدنيا والاخرة بالطائفة الحققة (تلك) اشارة الى قصة فوح عليه السلام ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها قوله (من انبياء الغيب) اي بعض اخباره فانه لتقدم عهده لم يبق علمه الا عند الله تعالى (نوحيا) اي تلك القصة بواسطة جبريل خبرنا (اليك) ليكون لك هداية واسوة فيما لقيه غيرك من الانبياء عليهم السلام (ما كنت تعلمها انت ولا قومك) خبر آخر اي مجهولة عندك وعند قومك (من قبل هذا) اي من قبل ايحائي اليك واخبارنا بها وفي ذكر جهلهم تنبيه على انه عليه السلام لم يتعلم اذ لم يخالط غيرهم وانهم مع كثرتهم لم ينعموه فكيف يؤخذ منهم قال سعدى المقتى اعلمناهم بها ليكون لهم مثالا وتحذيرا ان يصيهم اذا كذبوك ما أصاب اولئك (فاصبر) متفرع على الايماء اي واذا قدأوحيناها وفي تفسير اي الليث يعني ان لم يصدقك فاصبر على مشاق تبليغ الرسالة وأذية ومك وتكذيبهم كما صبر نوح في هذه المدة المتطاولة (ان العاقبة) اي آخر الامر بالظفر في الدنيا والفوز في الآخرة (للمتقين) اي المؤمنين الموحدين الصابرين كما شاهدته في نوح وقومه ولاك فيه اسوة حسنة وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين (قال الحافظ) سرور عالم غيب يشارقي خوش داد * كه كس هميشه كرفتار غم نخواهد ماند (قال الكاشاني) يبر طريقت فرمودد ككه صبر كليدهم بستيگياست وشكيبا في علاج همه خستگيا نتيجه شكيبا في ظفر است وكار بي صبر از هر روز بترست * صبر است كليد كنج مقصود * بي صبر در مراد نكشود * كه صبر كني مراد باني * وز پای در افتي ارشاد بلي * روى عن خباب بن الارت قال اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة فشكونا اليه فقلنا يا رسول الله الاعداء والله لنا وتصدنا فجلس فحمار الونه ثم قال ان من كان قبلكم ليؤتى بالرجل فيصفر له في الارض حفرة فجاء بالانشار فيوضع على رأسه فيجعل فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه وفي الحديث يؤتى يوم القيامة بأنهم اهل الارض فيغمس في النار غممة فيخرج اسود محترقا فيقال له هل مترك نعم قط أو كنت فيه فيقول لا لم ازل في هذا البلاء منذ خلقني الله تعالى ويؤتى بأشد اهل الدنيا بلاء فيغمس في الجنة غممة يعني بدخل فيها ساعة فيخرج كأنه القمر ليلة البدر فيقال له هل مترك شدة قط فيقول لا لم ازل في هذا النعيم منذ خلقني الله تعالى * يقول الفقير هذا اذا صبر ولم يظفر بيغيبته في الدنيا مع ان من الظفر والنصر الموت على ما قال بعض العلماء في قوله تعالى الان نصر الله قريب فان الميت اما مستريح او مستراح منه ولكن غالب العادة الالهية انزال النصر للعاجز ولقد شاهدت في عصرى كثيرا من مواد هذا الباب منها أني كنت في الاسكوب من الديار الرومية انبى عن المنكر فلقيني من القوم في مدة ست سنين ما يضيق نطاق البيان عنه حتى آل الامر الى الهجرة من تلك البلدة فأخرجوني من بينهم فانقلب الانسلا الى مقاسبة شداً أند الهجرة مع الاهل والاولاد حتى اذا دخلت مدينة بروسة باشارة حضرة الشيخ قدس سره ووجدت فيها الراحة العظيمة

استولى الكفار على البلاد الرومية واحرقوا الاسكوب وجعل الله من فيهما من المستكبرين كان لم يكن شيئا مذكورا
ومنها ان ابراهيم الوزير في اوخر دولة السلطان محمد الرابع تقي حضرة شيخنا الاجل الذي جعله الله آية من آيات
هذه الدورة القسرية الى بلدته المعروفة بشنقي وكن كان حين التقي مقبلا في القسطنطينية فلم يلبث حتى نفاه
الله اى الوزير ثم قتل ثم لما آلت الوزارة الى مصطفى المعروف بابن كوبرلي في دولة السلطان سليمان الثاني
اخرج حضرة الشيخ ايضا لغيره فاسد الى جزيرة قبرص فامضى سنة الاقل الوزير وجعل عبدة للمعبرين ومثلا
للآخرين وكنت اعجز في امر حضرة الشيخ حين كان في الجزيرة المذكورة فيبيننا ان تذكروا ما ورد في كتاب
من جنابه مندرج فيه قوله تعالى ولا تستجمل اهلهم كما هم يوم يرون ما يوعدون لم يلثوا الا ساعة من نهار بلاغ
فهل يهلك الا القوم الفاسقون فصادف قتل الوزير وهو من كراماته العجيبة حفظه الله سبحانه ومتنا بعلمه
الالهية ووارداته الربانية (والى عاد) قبيلة من العرب بناحية اليمن فهو متعلق بغيره معطوف على قوله تعالى
ارسلنا في قصة نوح وهو الناصب لقوله (اخاهم) وتقديم المجرور على المنصوب ههنا لئلا يظن ان الاضمار قبل الذكر
والمعنى وارسلنا الى عاد اخاهم اى واحد منهم في النسب من قولهم يا اخا العرب يا اخا بنى تميم يريدون يا واحدا
منهم (هودا) وكان عليه السلام من جملتهم فانه هود بن عبد الله بن رباح بن انفلود بن عوص بن ارم بن سام
ابن نوح وقيل هود بن صالح بن ارغند بن سام بن نوح ابن عم ابي عاد (قال الكاشاني) عاد چهارم بذره هودست
وعاد يسر عوص بن ارم بن سام بن نوح است وبر بن قول از اناء عم علباشد * قال بعضهم عاد هو اسم
القبيلة وهى الفروع المتشعبة من اصل واحد فيكون اسم الاب الكبير في الحقيقة والتعبير بأخص الاوصاف
التي هى الاخوة بمعنى انتساب شخصين الى صلب واحد او رحم واحد اولى صلب ورحم معا ككونه
كذلك بالنسبة الى الاتحاد الاب وقال بعضهم هو اسم ملكهم وكانوا يسمون باسم ملكهم وانما جعل واحدا منهم
لانهم اقدمهم لقوله واعرف بحاله في صدقه واماته وارغب في اقتفائه قيل ان هودا مكث في ديار قومه اربعين سنة
بعبد الله ويتجنب اصنامهم فقتل عليه جبريل بالرسالة الى بنى عاد فذهب هود اليهم وهم بالاحقاف متفرقون
وهى الرمال والتلال وجعل يدعوهم الى عبادة الله تعالى وترك عبادة الاصنام كما قال تعالى (قال) استئناف
يبان كانه قيل ماذا قل لهم فقيل قال (يا قوم) اى كروهم من (اعبدوا الله) وحده لانه (ما لكم من اله غيره)
نقصوه بالعبادة ولا تشركوا به شيئا وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله (ان انتم الامفرون) اى ما انتم باخذكم
الاصنام شركاء الامفرون على الله الكذب قال في التأويلات النجمية يشير بجهود الى القلب ويعاد الى النفس
وصفتها فان القلب اخو عاد النفس لانها قد تولد من ازدواج الروح والقلب فالمعنى انا ارسلنا هود القلب
الى عاد النفس كما ارسلنا نوح الروح الى قومه وبهذا المعنى يشير الى ان القلب قابل لفيض الحق تعالى كما ان الروح
قابل لفيضه قال يا قوم اعبدوا الله يشير الى النفس وصفاتها ان توجهوا للعبودية الحق وطلبه مالم يكن من اله
غيره اى شئ دونه لاسيما فاق معبوديتكم ومحبو بيتكم ومطلو بيتكم ان انتم الامفرون فيما تخذون الهوى والدينا
معبودا ومطلوبا (يا قوم لاسألكم عليه) اى على تبليغ الرسالة (اجرا) يعنى جعلوا رشوة ومعناه لست بطامع
في اموالكم (ان اجري الاعلى الذى فطرنى) خلقنى جعل الصلة فعل الفطرة لكونه اقدم النعم الفاضلة من جناب
الله تعالى المستوجبة للشكر (افلا تعقلون) اى انغفلون عن هذه القصة فلا تعقلونها * واعلم ان المال والجاه وثناء
الخلق وغيره لمن مشاوب النفس عند اهل الله تعالى ولذا قالوا من رسول الاخطب قومه بهذا القول اراحة
للهمة وتمييزا للنصيحة فانها لا تنفع ولا تنفع الا اذا كانت خالصة غير مشوبة بشئ من المطامع * طمع بندود قمر
زحكمت بشوى * طمع بكسل وهرجه خواهى بكوى * كما روى عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان
ياخذ من قصاب في جواره شيئا من الغدد لسنوره فرأى على القصاب منكرا فدخل الدار فأخرج السنور اولا
ثم جاء واحتسب على القصاب فقال له القصاب لا اعطيك بعد اليوم لسنورك شيئا فقال ما احتسب عليك الا بعد
اخراج السنور وقطع الطمع منك والطمع سكنون القلب الى منفعة مشكوكه * مكن سعد ياديد بردست كس *
كه بخشنده پروردگارست ويس * طمع آب روى موقر بر بخت * براى دوجودا من در بر بخت *
وساحة قلوب الانبياء عليهم السلام وكذا الاولياء قدس سرهم مطهرة من دنس التعلق بغير الله تعالى في دعوتهم
وارشادهم وانما يريد اهل الارشاد من هذه الامة تعظيم جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بتكثير اتباعه لا المال

والمنافع الدينية فان الآخرة خير وابقى وفي المثل اجهل من داعي ثمانين من الضأن قال ابن خالويه انه رجل قضى
للتبى عليه السلام حاجة فقال اتقنى بالدينه فأتاه فقال ايما احب اليك ثمانون من الضأن او ادعوا الله ان يجعلك
معي في الجنة قال بل ثمانون من الضأن قال اعطوه ايها ثم قال ان صاحبة موسى عليه السلام كانت اعتل منك
وذلك ان عجوزا دلت على عظام يوسف عليه السلام فقال لها موسى ايما احب اليك اسأل الله ان تكوفى معي
في الجنة او مائة من الغنم قالت الجنة ولكال المحافظة على الدين لم يقبل العلماء المتقدمون اجرة على الوعظ
والتعليم والامامة والخطابة والتأذين وغيرها * زيان ميكنه مرد تفسير دان * كد علم وادب مفروشد بنان *

(ويا قوم استغفروا ربكم) آمنوا به (ثم توبوا اليه) من عبادة غيره لان التوبة لاتصح الا بعد الايمان كما في جبر
العلوم واللائح للبال ان المعنى اطلبوا مغفرة الله تعالى لذنوبكم السالفة من الشرك والمعاصي بأن تؤمنوا به
فان الايمان يجب ما قبله اى يقطع ثم ارجعوا اليه بالطاعة فان التحلية بالمهمله بعد التحلية بالمهملة فيكون ثم
على بابها في التراخي ايضا (يرسل السماء عليكم) اى المطر (مدرارا) من انية مبالغة الفاعل يستوى فيه المذكر
والمؤنث واصله من درالين درورا وهو كثرة ووروده على الحالب يقال صاحب مدرار ومطر مدرار اذا اتبع منه المطر
في اوقات الاحتياج اليه والمعنى حال كونه متتابعاً تماماً كلما احتاجون (وقال الكاشفي) تاخر سدة ازايمان
بارا في يوسته (وزدكم) ويزيد وزياؤه كند (قوة) مضافة منضمة (الى قوتكم) اى يضاعفها لكم
وانما رغبتهم في الايمان بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا اصحاب زروع وبساتين وعمارات حراصا عليها اشد
الحرص فكانوا اخرجوا شئ الى الماء وصكوا اموالهم بما اوثروا من شدة القوة والبطش والبأس والنجدة بمنوعين
به من العدو مهيبين في كل ناحية (وقال الكاشفي) آورده اند كه عاديان دعوت هود قبول نكرند وحق
سبحانه وتعالى بشأمت آن سه سال باران ازايشان باز گرفت وزنان ايشان را عافره وعفيمه ساخت وچون اصحاب
زراعت بودند و دشمنان نيز داشتند براى زراعت به باران وبراى دفع اعادى باولاد محتاج شدند هود عليه
السلام فرمود كه با قوم استغفروا الخ فيكون معنى قوله وزدكم قوة الى قوتكم قوتى يا قوتى شما يعنى فرزندان
دهد شما را تا بمجددايشان بر دفع اعادى قادر شويد * وعن الحسن بن على - انه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض
صحابه فقال ابى رجل ذو مال ولا يولد لى فعلى شياً لعل الله يرزقنى ولدا فقال عليك بالاستغفار فكان يكثر
الاستغفار حتى ربح الاستغفار في يوم واحد سعمائة مرة فولده عشرة بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألته
م قال ذلك فوفد وفدة اخرى فسأله الرجل فقال ألم تسمع قول هود وزدكم قوة الى قوتكم وقول نوح وعيدكم
بأموال وبنين (ولاتقولوا) ولا تعرضوا عما ادعوك اليه وارغبكم فيه (مجرمين) اى حال كونكم مصرين
على الاجرام والالام والاعدام كسب الحرم كالازناب بكسر الهمزة كسب الذنب (قالوا) استئناف بتقدير
سؤال سائل كأنه قيل ما قاله قومهم بعد أن امرهم ونهاهم فقولوا (ياهود ما جئنا ببينة) اى بحجة تدل
على صحة دعواؤنا وما قالوه لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المعجزات كما قالت قريش لرسول الله
صلى الله عليه وسلم لولا انزل عليه آية من ربهم مع قوت آياته الحصر (وما نحن بتاركى آلهتنا) اى بتاركى عبادتهم
واصله تاركين سقطت النون بالاضافة (عن قولك) حال من الضمير فى تاركى كأنه قيل وما تترك آلهتنا صادرين
عن قولك اى صادرا تركا من ذلك باسناد حال الوصف الى الموصوف ومعناه التعليل على البغ وجه دلالة
على كونه علة فاعلية ولا يفيد الباء واللام قال السعدى المفتى قد يقال عن السببية كما فى قوله تعالى الا
عن موعدة وعددها اياه فيستعلق بتاركى اى بقولك المجرد عن حجة (وما نحن لك بمؤمنين) اى بمصدقين فيما تدعونا
اليه من التوحيد وترك عبادة الآلهة وهو اقنطاله من الاجابة والتصديق (ان تقولوا الاعتزال) قوله اعتزال
جمله مفسرة لمصدر محذوف تقديره ما تقول فى شأنك الا قولنا اعتزال اى اصابك من عراه يعرفه اذا اصابه
(بعض آلهتنا بسوء) الباء للتعدية والمعنى بالفارسية * مكرانكه رسانيده اند بتوبرخى از خدايان مارنجى
وكرندى وعلتى اى بجنون اسبكت اياها وصدلت عنها وعداوتك مكافاة لك منها على سوء فعلك بسوء الجزاء فمن ثم
تكلم بكلام الجاهلين وتمذى بهذين البرهين (قال) هود (انى أشهد الله واشهدوا) اى واقول اشهدوا
لثلاثين عطف الانشاء على الخبر (انى برئى) تنازع فيه اشهد الله واشهدوا اى على انى برئى (مما تشركون)
اى من اشراككم (من دونه) اى من دون الله او مما تشركون من آلهة غير الله فاموصولة واشهاد الله تعالى

حقيقة واشهادهم استهزاء بهم واستهانة اذ لا يقول احد لمن يعاديه اشهدك على انى برى منك الا وهو يريد عدم
المبالاة براءته والاستهانة بعداوته * واعلم انهم لما سموا أصنامهم آلهة وأبتوا لها الضرب نقي هو دبقوله انى اشهد الله
الآية كونهم آلهة رأساً ثم نقي الضرب بقوله (فكيدونى) الكيد ارادة مضرة الغريفة وهو من الخلق الخيلة
السبئية ومن الله التدبير بالحق لجازاة أعمال الخلق اى ان صح ما تفقهتم به من كون آلهتكم مما تقدر على اضرار
من يسبها ويصدعن عبادتها فانى برى منها فكونوا أنتم وآلهتكم (جميعاً) حال من ضمير كيدونى على قصد اهلاكي
بكل طريق (ثم لا تنظرون) لا تهملونى ولا تسامحونى فى ذلك فالقاء لتفريع الامر على زعمهم فى قدرة آلهتهم
على ما قالوا على البراءة كليم ما كفى الارشاد وفيه اشارة الى ان النفس وصفاتها والشيطان والهوى والذنب
فى كيد القلب على الدوام والقلب المؤيد بالتأيد الربانى لا يناله كيدهم * بجله عالم اكردر ياشود * چون
تو باحق تره كردد باى تو (انى تو كلت على الله ربي وربكم) يعنى انكم وآلهتكم لا تقدرتون على ضررى
فانى متوكل على الله القادر القوى وهو مالكى ومالك كل شى اذ (ما من دابة) نعمة تدب على الارض (الا هو)
اى الرب تعالى (أخذ بناصيتها) الناصية عند العرب منبت الشعر فى مقدم الرأس ويسمى الشعر النابت هنالك
أيضاً ناصية تسمية له باسم منبته والاخذ بناصية الانسان عبارة عن قهره والغلبة عليه وكونه فى قبضة الاخذ
بجيت يقدر على التصرف فيه كيف يشاء والعرب اذا وصفوا انساناً بالذلة والخضوع لرجل قالوا ما ناصيته
الا يد فلان اى انه مطيع له لان كل من أخذت بناصيته فقد هزته وأخذ الله بناصية الخلائق استعارة تمثيلية
لنفاذ قدرته فيهم والمعنى الا هو مالك لها قادر على ان يصرفها على ما يريد بها والغرض من هذا الكلام الدلالة
على عظمته وجلالة شأنه وكبرياء سلطانه وباهر قدرته وأن كل مقدور وان عظم وجل فى قوته وجنته فهو
مستغفر الى جنب قدرته مقهور تحت قهره وسلطانه منقاد لتكوينه فيه ما يشاء غير ممنوع عليه (ان ربي على
صراط مستقيم) يعنى انه على الحق والعدل فى ملكه لا يقوته ظالم ولا يضيع عنده معتصم به * وفى التأويلات
النجمية ما من دابة تدب فى طلب الخير والشر الا هو أخذ بناصيتها يجرها الى الخير والشر وهى فى قبضة قدرته
مذلة لانه ربي على صراط مستقيم فى اصلاح حال اهل الخير وافساد حال اهل الشر وفيه اشارة اخرى ان ربي
على صراط مستقيم يدل طالبيه به عليه يقول من طلبه فليطلبه على صراط مستقيم الشريعة على اقدام
الطريقة فانه يصل اليه بالحققة واذا ضايع الصراط المستقيم هو الذى ينتهى اليه لا الى غيره كقوله وان الى ربك
المنتهى * ودر نقد النصوص قدس سر جامعهم مذ كورست در باب احديث افعال وبيان وتأثيرات ومؤثراتك
آن ذات متعالية كه فى الحقيقة مصدر جميع افعال ومؤثر در تمام منفعلاتست بحكم ترتيب هريك بحسب
قابليات بسوى حضرت خودى كشاند اينست سر * أخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم * كش كشاند
مى كشند كل الينار اجعون * وازين مقوله است قول قائل * چون همه راست اوست از چپ و راست *
تو بهره كه مبروى اوراست * چون از او بود ابتدائى همه * هم بر او باشد انتهاى همه (فان تولوا) فان
تولوا يحذف احدى التاءين اى وان تستمروا على التولى والاعراض فلا تفرط معنى (فقد بلغتكم ما ارسلت به
اليكم) اى لاني قد أدت ما على من الابلاغ والزام الحجج وكنتم مجموعين بأن بلغكم الحق فأبستم الا التكذيب
والجحد فالمدكور دليل الجزاء (ولستخلف ربي قوما غيركم) كلام مستأنف اى ويملككم الله ويجيئ بقوم
آخرين يخلفونكم فى دياركم واموالكم (ولا تضرونه) بنو ليكم واعراضكم (شياً) من ضرر قط لانه لا يجوز عليه
المضار والمنافع وانما تضرون انفسكم (ان ربي على كل شى حفيظ) رقيب فلا يخفى عليه اعمالكم ولا يغفل
عن مجازاتكم * واعلم انه بين وجوب التوكل على الله وكونه حفيظاً حصيناً اولاً بأن ربوبيته عامة لكل احد
ومن يرب يد برأى المرووب ويحفظه فلا يحتاج الى حفظ الغير وثانياً بأن كمال ذى نفس تحت قهره اسير عاجز
عن الفعل والتأثير فى غيره فلا حاجة الى الاحتراز منه وثالثاً بانه على طريق العدل فى عالم الكثرة الذى هو ظلى
وحدته فلا يسلط احد على احد الا عن استحقاق لذلك بسبب ذنب وجرم ولا يعاقب احداً من غير زلة ولو صغيرة
نعم قد يـكون لتزكية ورفع درجة المستفاد فى ضمن ذلك كله نفي القدرة عنهم وعن آلهتهم فلا حول ولا قوة
الا بالله والله تعالى لا ينظم الناس منقال ذرة وما يرى فى صورة الظلم فن خفاء سره وحكمته والعارف ينظر
الى الاسرار الالهية ويحمل الوقائع على الحكم (حكى) انه كان رجلاً سقاء بمدينة بخارى يحمل الماء الى دار صائغ

مدة ثلاثين سنة وكان لذلك الصانع زوجة صالحة في نهاية الحسن والبهاء فجاء السقاء على عادته يوما وأخذ بيدها وعصرها فلما جاء زوجها من السوق قالت ما فعلت اليوم خلاف رضى الله تعالى فقال ما صنعت فألحت فقال جاءت امرأة الى دكانى وكان عندى سوار فوضعت فى ساعدها فأعجبني بياض يدها فعصرتها فقالت الله اكبر هذه حكمة خيانة السقاء اليوم فقال الصانع ايتها المرأة انى تبت فاجعليني فى حل فلما كان من الغد جاء السقاء وتاب وقال يا صاحبة المنزل اجعليني فى حل فان الشيطان قد اضلنى فقالت امض فان الخطأ لم يكن الا من الشيخ الذى فى الدكان فاقص الله منه فى الدنيا وامثال ذلك من عدل الله تعالى فليكن العباد على العدالة خصوصا الحكام والسلاطين فان العدل ينفع فى الدنيا والآخرة (حكى) ان ذا القرنين سأل من ارستطاليس اى شئ افضل للملوك الشجاعة ام العدل فقال اذا عدل السلطان لم يحتاج الى الشجاعة فمن آمن بالملك الديان وخشى من عذابه كل آن قد عدل واحترز عن الظلم والطغيان وفاز بالدرجات فى أعلى الجنان والاقعد عرض نفسه لعذاب النيران بل ولعذاب الدنيا ايضا على اشتد ما كان الا ترى الى قوله تعالى حكاية ويستخلف بى قوما غيركم مع ما له من انواع اللعنة (قال السعدى) نماد ستمكار بدروز كار * بمائد برو لغت بايدار * خنك روز محشر تن دادكر * كه در سابه عرش داردمقر (ولما) آن هنكاه كه (جاء امرنا) اى عذابنا فيكون واحد الامور وأمرنا بالعذاب فيكون مصدر أمر (يخيناهودا والذين آمنوا معه) وكانوا اربعة آلاف (برجة) عظيمة كائنة (منا) اى يخيناهم بمرجة وفضل لأبائهم لانه لا ينجوا أحد وان اجتهدوا فى الاعمال والعمل الصالح الابرجة الله تعالى كما هو مذهب اهل السنة (ويخيناهم من عذاب غليظ) شديد وهو تكرر ليليان ما يخيناهم منه اى كانت تلك التخيبة تخيبة من عذاب غليظ وهى السموم التى كانت تدخل أنوف الكفرة وتخرج من أدبارهم فقطعهم اربا اربا وقد سبق تفصيل القصة فى سورة الاعراف فارجع اليها وفيه اشارة الى ان العذاب نوعان خفيف وغليظ فالخفيف هو عذاب الشقاوة المقدرة قبل خلق الخلق والغليظ هو عذاب الشق - بشقاوة معاملات الاشياء التى تجرى عليه مع شقاوته المقدرة قبل الوجود كافي التأويلات الصعبة (روى) ان الله تعالى لما هلك عادا ونجى هودا والمؤمنين معه أنوامكة وعبدوا الله تعالى فيها حتى ما نوا قال فى انسان العيون كل نبى من الانبياء كان اذا كذبه قومه خرج من بين اظهريهم وأتى مكة يعبد الله تعالى حتى يموت وجاء ما بين الركن اليماني والركن الاسود روضة من رياض الجنة وأن قبر هود وشعيب وصالح واجمعي عليهم السلام فى تلك البقعة وفى فتوح الحرمين (هيج نبي هيج ولى هم بنود * كونه برين در رخ اميد سود * كعبه بود نوكل مشكين من * تازما زوباغ دل ودين من (وذلك) القبيلة يا قوم محمد (عاد) قال العلامة الطيبي كانه تعالى اذن بصور تلك القبيلة فى الذهن ثم اشار اليها وجعلها خبرا للعبدة المزيدين الاجهال فبحسن التفسير بقوله (بمجدوا بايات ربهم) كل الحسن لمزيد الاجال والتفصيل انتهى * ويجوز ان تكون اشارة الى قبورهم وآثارهم كانه تعالى قال سيروا فى الارض فانظروا اليها واعتبروا فى الكلام مجاز حذف اما قبل المبتدأ اى اصحاب تلك واما قبل انظر اى قبور عاد كفروا بايات ربهم بعد ما استيقنوا بها بنى انهم كانوا يعرفون انها حق لكمهم بمجدوها كما بمجد المودع الوديعه ويستمر على بحدوده ولا يرعوى (وعصوا رسله) لانهم عصوا رسولهم ومن عصى رسوله فقد عصى الكل لاتفاق كلمتهم على التوحيد واصول الشرائع قيل لم يرسل اليهم الا هود وحده وهذا الجود والعصيان شامل لكل فرد منهم اى رؤسائهم واساقطهم (واتبعوا) اى الاسافل (امر كل جبار) فرمان هر سرکشى (عنيد) ستيزه كار را قال فى التبيان الجبار المتعظم فى نفسه المتكبر على العباد والعند الذى لا يقول الحق ولا يقبله وقال القاضى اى من كبرائهم الطاغين قال سعدى الفتى اشار الى ان الجبار بمعنى المتكبر فانه يأتي بمعنى المتكبر الذى لا يرى لاحد عليه حقا ويقال عند اذ اطعوا والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان وما ينجيهم واطاعوا من دعاهم الى الكفر وما يرد بهم (واتبعوا) اى التابعون والرؤساء (فى هذه الدنيا لعنة) اى ابعادا عن الرحمة وعن كل خير اى جعلت تابعة لهم ولازمة تكبيهم فى العذاب كنى يأتي خلف شخص فيدفعه من خلف فيكببه وانما عبر عن لزوم اللعنة لهم بالتبعية للمبالغة فكأنها لا تنفارقهم وان ذهبوا كل مذهب بل تدور معهم حيثما داروا ولو قومه فى صحبة اتباعهم رؤساءهم بمعنى انهم لما اتبعوا اتبعوا ذلك جزاء لصنيعهم جزاء وفاقا (ويوم القيامة) اى اتبعوا فى يوم القيامة ايضا لعنة وهى عذاب النار المخلد حذف لدلالة الاولى عليها (الا ان عادا كفروا ربهم) بمجدوه كانهم كانوا من الدهرية وهم الذين يرون

محسوسا ولا يرون معقولا وينسبون كل حادث الى الدهر قال في الكواشي كفى يستعمل متعتيا ولازما كشرته وشكرته (الابعد العاد) بدايدك دور يستمر عاديا راي عني از رحمت دورند * كما قال في التبيان بعد هم الله فبعدوا بعدا (قوم هود) عطف بيان لعاد لان عاد اعاد ان عاد هود القديمة وعاد ارم الحديثة وانما كرر الادعاء عليهم وأعاد ذكرهم تهويلا لمرهم وتفضيلا له وحناء على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم (وفي المثنوي) بس سباس اورا كه ماراد رجهان * كرديد از بس پيشينيان * تاشنديم آن سياستهای حق * بر قرون ماضيه اندر سبق * استخوان و پشم آن كر كان عيان * بنكريد و بند كريد اى مهان * عاقل از سر بهندين هسقى و باد * چون شنيد انجم فرعونان و عاد * ورنه بنهد ديكران از حال او * عبرتي كيرند از اضلال او * ثم قوله ألا بعدا لعاد قوم هود دعاء عليهم بالهلاك اي ليعاد عاد بعدا وليهلكوا والمراد به الدلالة على انهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكي عنهم وذلك لان الدعاء بالهلاك بعد هلاكهم ففائدته ما ذكرتم اللام تدل ايضا على الاستحقاق وعلى البيان كانه قيل لمن قيل لعاد قال سعدى المفتى ويجوز ان يكون دعاء عليهم باللعن وفي الصاموس البعد والبعاد اللعن انتهى * وفي الكفاية شرح الهداية اللعن على ضربين أحدهما الطرد من رحمة الله تعالى وذلك لا يكون الا للكافر والثاني الابعاد عن درجة الابرار ومقام الصالحين وهو المراد بقوله عليه السلام المحتكر ملعون لان اهل السنة والجماعة لا يخرجون احدا من الايمان بارتكاب الكبيرة وجاء في اللعن العام لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من آوى محدثا ولعن الله من غير منار الارض قوله محدثا بكسر الدال معناه الآتى بالامر المنكر مما نهي عنه وحرم عليه اي من آواه وسماه وذبح عنه ولم يكن ينكر عليه ويردعه ومنار الارض العلامات التي تكون في الطرق والحديث الاراضى وفي الحديث لعن الله آكل الربا وموكله وكتبه وشاهده والواشمة والموشومة ومانع الصدقة والمحلل والمحلل له * الوشم هو الزرقه الحاصلة في البدن بغرز الابرة فيه وجعل النبلة او الكسل في موضعه والواشمة الفاعلة والموشومة المفعول به ذلك وفي الحديث لعن الله الراشي والمرشئ والراشئ اي الذي يسعى بينهما وفي الحديث لعن الله الخمر وشاربها وساقيها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحامها والمحمولة اليه واكل ثمنها ويكره للمسلم ان يؤجر نفسه من كافر لعصر العنب كما في الاشياء ويجوز بيع العصير لمن يتخذ خرا لان عين العصير عار عن المعصية وانما يلحقه الفساد بعد تغيره بخلاف بيع السلاح في ايام الفتنه لان عينه آلة بلا تغيير يعنى يكره بيع السلاح ايام الفتنه اذا علم ان المشتري من اهل الفتنه لانه يكون سبيبا للمعصية واذا باع مسلم خرا وقبض الثمن وعليه دين كره له الدين اخذ منه لان الخمر ليست بمال متقوم في حق الذي فلك الثمن فخل الاخذ منه وفي الحديث لعن المسلم قتلته قال ابن الصلاح في فتاواه قاتل الحسين رضي الله عنه لا يكره ذلك وانما ارتكب ذنبا عظيما وانما يكره قاتل نبي من الانبياء ثم قال والناس في يزيد ثلاث فرق فرقة تتولاه وتجه وفرقة تسبه وتلعنه وفرقة متوسطة في ذلك لا تتولاه ولا تلعنه وتسلك به مسالك سائر ملوك الاسلام وخلفائهم غير الراشدين في ذلك وهذه الفرقة هي المصيبة ومذهبها هو اللائق بمن يعرف سير الماضين ويعلم قواعد الشريعة المطهرة انتهى * وقال سعد الدين التفتازاني

اللعن على يزيد في الشرع يجوز * واللاعن يجزى حسنة ويفوز
قد صح لدى انه معتل * واللعن مضاعف وذلك مهموز

وباقى البحث فيه قد سبق في سورة البقرة الالعة الله على الظالمين قال في حياة الحيوان ان الله تعالى لم يجعل الدنيا مقصودة لنفسها بل جعلها طريقا موصلة الى ما هو المقصود لنفسه وانه لم يجعلها دار اقامة ولا جزاء وانما جعلها دار رحلة وبلاؤه وانه ملكها في الغالب الجهلة والكفرة وحماها الانبياء والاولياء والابدال وحسبك بها هو ان الله سبحانه صغرها وحقرها وابعضها وابعض اهلها ومحبها ولم يرض لعاقل فيها الا بالتردد للارتجال عنها وفي الحديث الدنيا ملعونة ملعون من فيها الا ذكر الله ومن والاه وعالمنا امتعل ولا يفهم من هذا الباحة لعن الدنيا وسبها مطلقا كما روى ابو موسى الاشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الدنيا فنعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها يتجو من الشر ان العبد اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصي ربه وهذا يقتضى المنع من سب الدنيا ولعنها ووجه الجمع بينهما ان المباح لعنه من الدنيا ما كان منها مبعدا عن الله تعالى وشاغلا عنه

كما قال السلف كل ما شغلك عن الله سبحانه من مال وولد فهو مشغوم عليك واما ما كان من الدنيا يقرب من الله
وبعين على عبادته فهو المحمود بكل لسان المحبوب لكل انسان فكل هذا لا يسب بل يرغب ويحب واليه الاشارة
حيث قال الاذكر الله ومن والاه او عالما ومتعلما وهو المصريح به في قوله نعمت مطية المؤمن الخ وبهذا يرتفع
التعارض بين الحديشين * واعلم ان حقيقة اللعن هو الطرد عن الحضرة الالهية الى طلب شهوات الدنيا وتعب
وجدانها وتعب قد انما فهو اللعنة الدنيوية واما اللعنة يوم القيامة فبالبعد والخسران والحمران وعذاب النيران
فالنفس اذا لم تقبل نصيحة هوذا القلب وتركت مشارب القلب الدينية الباقية من لوازم النورانية وطوامع
الروحانية وشواهد الربانية واقبلت على المشارب الدنيوية الفانية من الشهوات والمستلذات الحيوانية وشاء
الخلق والجاه عندهم واما ان هذا فقد جاء في حقها الابدان اى طردا وفرقة وقطعية وحسرة لها عصمتها الله واياكم
من مكاييد النفس الامارة وشرفنا بصلاح الحال الى آخر الاعمار والاحمال (والى عمود) اى وارسلنا الى عمود
وهى قبيلة من العرب معوا باسم ابيهم الاكبر عمود بن عاد بن ارم بن سام وقيل انما سموا بذلك لقلة ما هم من التمد
وهو الماء القليل في تفسير اى الليث انما لم ينصرف لانه اسم قبيلة وفي الموضع الذى ينصرف جعله اسما للقوم
(اخاصهم) اى واحد منهم في النسب (صالحا) عطف بيان لخاصهم وهو صالح بن عبيد بن اسف بن ماح بن عبيد
ابن خاور بن عمود (قال) استئناف يابى - كائن فثلاثا قال فثالثا لهم صالح - حيز ارسل اليهم فقبل قال (يا قوم)
اى قوم من (اعبدوا الله) وحده لانه (ما لكم من اله غيره) ليست شجارا معبودى جزوى (هو) لا غيره لانه فاعل
معنوى وتقديره يدل على القصر (انشاءكم) كونكم وخلقتكم (من الارض) من لابتداء الغاية اى ابتداء انشاءكم
منها فانه خلق آدم من التراب وهو انمزوج منطوع على جميع ذرياته التى ستوجد الى يوم القيامة انطواء اجاليا
لان كل واحد منهم مخلوق من المني ومن دم الطمث والمني انما يتولد من الدم والدم انما يتولد من الاغذية
وهى اما حيوانية او نباتية او نباتية انما تتولد من الارض والاعذية الحيوانية لا بد ان تنتهى الى الاغذية النباتية
المتولدة من الارض فثبت انه تعالى انشا الكلى من الارض (واستعمركم فيها) من العمر يقال عمر الرجل يعمر
عمره انجح العين وسكون الميم اى عاش زمانا طويلا واستعمره الله اى اطال بقائه ونظيره بقى الرجل واستنقاه الله
من البقاء اى ابقاه الله فبناء استغفر للتعبدية والمعنى عمركم واستبقاكم فى الارض وبالفارسية * وزند كانى
وبقادر شمار در زمين در مدارك كورست كه سال عمره ريك از عمود از سيصد تاهزار بوده * ويجوز ان يكون
من العمارة بالفارسية * آبادان كردن * قال كعب قوله تعالى واستعمركم فيها يدل على وجوب عمارة الارض
لان الاستعمار طلب العمارة والطلب المطلق منه تعالى يحمل على الامر والايجاب والمعنى امركم بالعمارة فيها
واقدركم على عمارتها (كما قال الكاشغرى) شمار اقدرت داد بر عمارت زمين تا منازل نزه ساختند * وبرحرف انهار
وغرس اشجار اشتغال نموديد (فاستغفروه) فاطلبوا مغفرة الله بالايمان يعنى ايمان اريد تا شمار ايام مرزد
فان ما فصل من قنوت الاحسان داع الى الاستغفار (ثم توبوا اليه) من عبادة غيره لان التوبة لا تصح لابعاد
الايمان وقد سبق تحقيق ثم هذه غير مرة (ان ربي قريب) اى قريب الرحمة لقوله تعالى ان رحمة الله قريب
من المحسنين (محيب) لمن دعاه وسأله قال سعدى المقتى والذى يلوح للخطا طر ان قوله تعالى قريب ناظر لتوبوا
ومحيب لاستغفروا اى ارجعوا الى الله فانه قريب ما هو بعيد واسألوامنه المغفرة فانه محيب اسأله لا ينجبه
* محالست اگر سر برين در نهي * كه باز آيد دست حاجت تهي * وحظ العبد من الاسم المحيب ان يحيب
ربه فيما امره ونهاه ويتلقى عبادته بلطف الجواب وامعاف السؤال والعبد اذا اجاب ربه فالله تعالى يحيبه
كما قال ابو طالب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اطوع ربك فقال عليه السلام وانت باعم لو اطعته
لا طاع لك قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر الدعاء بوزن بالبعد وهو تعالى القريب واذا كان القريب
فلم تدعوا وان سكت قال لك لم لا تدعوه ل استعمركم فكم تبق القبطه الا لاخرس وهم اليكم صم بكم عى طوبى
لهم وحسن ما تبا انتهى * وهذا وصف العلماء بالله وهم الذين قيل فيهم من عرف الله كل لسانه * جويوت
المقدس درون بر قباب * رها کرده ديوار برون خراب * بخود سرفرو برده همجون صدف * نه ما ندزد دريا
بر آورده كف * واعلم ان عمارة الظاهر بافعال الشريعة من اسباب عمارة الباطن بالاخلاق الربانية قال العلماء
العمارة متبوعة الى واجب ومنسوب ومباح وحرام فالواجب مثل سد الثغور وبناء القناطر على الانهر المهلكة

بما تقولون لي وتحملوني عليه غير أن انسبكم الى الخسران واقول لكم انكم لخاسرون فالزيادة على معناها وصيغة التفعيل للنسبة يقال فسقه ونجسه اذا نسبته الى الفسق والفجور فكذلك خسرته اذا نسبته الى الخسران وفي الآية اشارة الى ان لا رجوع عن الحق بعد ما استبان فانه ما ذابعد الحق الا الضلال والخذلان والخسران قال اوحى المشايخ في وقته ابو عبد الله الشيرازي قدس سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين وقال الجنيد قدس سره لو أقبل صديق على الله ألف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان ما فاته أكثر مما ناله وفي شرح التجليلات البيعة لازمة الى ان يلقي الله تعالى ومن نكث الاتباع فحسبه به جهنم خلافا فيها لا يكلمه الله ولا ينظر اليه وله عذاب اليم هذا كما قال ابو سليمان الداراني قدس سره حظه في الآخرة واما الدنيا فقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تليذه لما خالفه دعوان مستط من عين الله فروى به ذلك مع المختئين وسرق قطعت يده هذا لما نكث ابن هو من وفي بيعته مثل تليذ الداراني قيل له ألقى نفسك في التنور فألقى نفسه فعاد عليه بردا وسلاما وهذا نتيجة الوفاء واعلم ان المباح في الحقيقة وهو معطى البيعة هو الله تعالى لكن خلق الوسائط والوسائل ليسهل الاخذ والعهد فجعل الانبياء والسيوخ الورثة والسلطين اللاحقين بالسيوخ مبايعين فهم معصومون محفوظون لا يأمرون بمعصية اصلا ولا يتصور منهم نكث العهد قطعا فبقى الاتباع فمن لازم منهم الباب استسعد بحسن المآب ومن رجع القهقري ونقض بالله اذله الله وأخزاه (وفي المننوى) مر سكاكرا چون وفا آمد شعار * روسكاكرا تارك بدنامي مبار * بي وفاي چون سكاكرا عاربود * بي وفاي چون رواداري نمود * فعلى العاقل ان لا يكون في تردد وشك محادع اليه الانبياء والاولياء من التوحيد وحقا فقه بل يتبع الحق الى ان يصل الى دقايقه فان التردد والشك من اوصاف الكفرة والقلق والاضطراب من احوال الفجرة * ابن تردد عقبه راه حقست * اي خنك انرا كه بابش مطلعت * بي ترددى رود در راه راست * ره نغى داني بچوكامش بكاشت * كام آهورا بكيدور ومعاف * نارسي از كام آهوتا بناف * كر كزان وكرشتابنده بود * انكه جوينده ست يابنده بود * وقد رأينا في زماننا اشخاصا يطلبون شيئا خاورنه هم على بيعة من ربههم فلا يجدونهم لان في الطلب ضغفوا وترددوا في الاعتقاد والهمة توزعوا وتفرقا فاذا لم يمكن الطالب على بصيرة من الامر لا يجد اهل البصيرة وان كانوا نصب عينيه بل تزداد خسارته ونعم ما قيل الشمس شمس وان لم يرها الضير الا ترى الى طغاة الامم السالفة كيف انكروا الانبياء مع ظهور حججهم وبراهينهم اللهم اننا سألنا العصمة والتوفيق (وباقوم) روى عن النبي عليه السلام انه قال ان صالحا لما دعا قومه الى الله تعالى كذبوه فضاقت صدره فسأل ربه ان يأذن له في الخروج من عندهم فاذن له فخرج واتى الى ساحل البحر فاذا رجل يمشى على الماء فقال له صالح ويحك من انت فقال انا من عباد الله كنت في سفينة كان قومها كفرة غيرى فأهلكهم الله ونجاني منهم فخرجت الى جزيرة انعمت هنالك فأخرج احيانا واطلب شيئا من رزق الله ثم ارجع الى مكاني فغضى صالح فاتته الى تل عظيم فرأى رجلا فاتته اليه وسلم عليه فرد عليه السلام فقال له صالح من انت قال كانت ههنا قرية كان اهلها كفارا غيرى فأهلكهم الله تعالى ونجاني منهم فجعلت على نفسي ان اعبد الله تعالى ههنا الى الموت وقد انبت الله لي شجرة رمان واطهر عين ماء كل من الرمان واشرب من ماء العين واوضأ منه فذهب صالح واتته الى قرية كان اهلها كفارا كلهم غير اخوين مسلمين يعملان على الخوص فضرب النبي عليه السلام مثلا فقال لو أن مؤمنا دخل قرية فيها ألف رجل كلهم كفار وفيهم مؤمن واحد فلا يسكن قلبه مع احد حتى يجد المؤمن ولو أن منافقا دخل قرية فيها ألف رجل كلهم مؤمنون وفيهم منافق واحد فلا يسكن قلب المنافق مع احد ما لم يجد المنافق فدخل صالح واتته الى الاخوين فكثت عندهما اياما وسأل عن حالهما فاخبرا انهما يصبران على اذى المشركين وانما يعملان على الخوص ويمسكان قوتهم ويتصدقان بالفضل فقال صالح الحمد لله الذي ارانى في الارض من عباده الصالحين الذين صبروا على اذى الكفار فانا ارجع الى قومي واصبر على اذاهم فرجع اليهم وقد كانوا خرجوا الى عيد لهم فدعاهم الى الايمان فسألوه آية فقال آية تريدون فأشار سيدهم جندع بن عمرو الى حفرة منفردة يقال لها الكاشبة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة واسعة الجوف كثيرة الوبر عشاء اى أنت عليها من يوم ارسل الفعل عليهم اعشرة اشهر فان فعلت صدقتا فخذ عليهن مائة ففعلت ذلك لتؤمنن فقالوا

نعم فصلى ودعاه به فتعجفت الصخرة تخفض التوج بولدها فانشقت عن نافه عشرة آه جوفاء وبراء كما وصفوا
تقال يا قوم (هذه نافه الله) الاضافة للتشريف والتنبيه على انها مفارقة لسائر ما يجانها من حيث الحلقة
ومن حيث الخلق لان الله تعالى خلقها من الصخرة دفعة واحدة من غير ولادة وكانت عظيمة الجنة جدا
(لكنكم آية) معجزة دالة على صدق نبوتى فآمن جندع به فى جماعة وأمنع الباقون وانتصاب آية على الحال
من نافه الله وعاملها ما فى اسم الاشارة من معنى الفعل اى اشير اليها آية ولكم حال من آية متقدمة علم الكونها
نكرة لولا تأخرت لكنت صفة لها فلما تقدمت انتصبت حالا (فذروها) اى خلوها وشأنها (تأكل فى ارض الله)
ترع نباتها وتشرب ماءها فهو من قبيل الاكثفاء نحو تقيكم الحز والمراذنه عليه السلام رفع عن القوم مؤونتها
يعنى روزى او برشما نيست ونفع اوراشماراست * كما روى انها كانت ترى الشجرة وتشرب الماء ثم تفرج بين رجلها
فيصلون ماشاوا حتى تمتلئ وانهم فيشربون ويدخرون وهم تسعمائة اهل بيت ويقال ألف وخسمائة ثم انه
عليه السلام لما خاف عليها منهم لما شاهد من اصرارهم على الكفر فان الخصب لا يجب ظهور رجة خصمه بل يسي
فى اخفاها لابطالها بأقصى ما يمكن من السعى فلها احتياط وقال (ولا تمسوها بسوه) ومرساندبوى آزارى
قالوا للتعدي به بولغ فى النهى عن التعرض لها بما يضرها حيث نبى عن المس الذى هو من مبادئ الاصابة وتكر
السوء ليشمل جميع انواع الاذى من ضرب وعقر وغير ذلك اى لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ
من الاذى فضلا عن عقرها وقتلها (فياخذكم عذاب قريب) اى قريب النزول وكانت تصيف بنظر الوادى
فتهرب منها النعامهم الى بطنه وتشتمو بطنه فتهرب مواشيم الى ظهره فشق عليهم ذلك (ففقروها) عقرها فدار
بأمرهم ورضاهم وقسموا الجمعا على جميع القرية والعقر قطع عضو يؤثر فى النفس وقدار كهام بالادل المهلة
اسم رجل وهو قد برز سالف وتفصيل القصة سبق فى سورة الاعراف (قال الكاشفى) صالح عليه السلام
درا وقت درميان قوم نبود وجون ييامد حال با او تقرر كردند (تقال) لهم صالح (غتموا)
اى عيشوا (فى داركم) فى بادكم ومنازلكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اى يتصرف يقال ديار بكر
لبلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدارير يدون من عرب البلد كما فى بحر العلوم
(ثلاثة ايام) الاربعة والخميس والجمعة فانهم عقروها ليلة الاربعة واهلكوا صبيحة يوم السبت كفى التبيان قيل
قال لهم تصبح وجودكم غدا صفره وبعد غد محمزة واليوم الثالث مسودة ثم يصحبكم العذاب وكان كما قال
(ذلك) اشارة الى ما يدل عليه الامر بالتمعن ثلاثة ايام من نزول العذاب عقيبها (وعد غيرهم كذوب) اى غير كذب
كالمجلود بمعنى الجلد الذى هو الصلابة والجلادة او غير مكذوب فيه فحذف حرف الجر فاقصل الضمير باسم المفعول
باقامته مقام المفعول به توسعا كما يقال شهدناه والاصل شهدنا فيه فاجرى الظرف مجرى المفعول وذلك
لان الوعد انما يوصف بكونه غير مكذوب اذا كان من شأنه ان يكون مكذوبا وليس كذلك لان المصدوق والمكذوب
من كان مخاطبا بالكلام المطابق للواقع وغير الواقع فمما يوصف بهما الا الانسان الصالح للخطاب والاشارة ان القوم
انما فعلوا ذلك جهلا منهم بحقيقة الامر ولاداء أدوا من الجهل والدنيا مسكن النفس ومقرها والتمعن فيها
ثلاثة ايام اليوم الاول هو يوم الجهل وفيه تصفر الوجوه واليوم الثانى هو يوم الغفلة وفيه تحمر الوجوه
واليوم الثالث هو يوم الرين والخم على القلوب وفيه تسود الوجوه فلا يبقى الا العذاب فعلى العاقل ان يزيل
حجاب الجهل بعرفة الله تعالى والغفلة باليقظة قبل حصول الرين فانه عند حصوله لا يوجد له العلاج فانه الداء
العضال ونعوذ بالله تعالى وكما تناون الوجوه بنار الجلال كذلك تتلون بنور الجلال كما قال ذوالنون المصرى بينما
انا فى طريق البصرة اذ سمعت قائلا يقول يا شفيق يارقيق ارفق بنا فطلبت الصوت فاذا انا بجارية متطلعة
من قصر مشرق فقلت اراى المنسفرة بغير خمار قالت ما يصنع بالخارج وجهه قد علاه الصفار قلت وم الصفار قالت
من الخمار قلت يا جارية عساك تناولت من الشراب قالت نعم شربت البارحة بكاس الود مسرورة فأصبحت
غدا صبا حى هذا من شوقه مخمورة قلت اراك حكيمة فعطينى قالت عليك بالسكوت ولزوم خدمته
فى ظلم البيوت حتى يوهم الناس انك مبهوت وارض من الله بالقوت واستعد ليوم تموت لكى يبنى لك بيت
فى المالكوت اساسه من الزبرجد والياقوت (وفى المنوى) روح همجون صالح وتناقه است * روح اندر
وصل وتناقه است * روح صالح قابل آفات نيست * زخم برناقه بود بر ذات نيست * روح صالح

قابل آزار نیست * نوریزدان شعبه کفاریست * جسم خاکد رابد و پیوسته جان * تایا زارند
ویند امتحان * بی خبر کار از این آزار اوست * آبد این خم متصل با آب جوست * ناقة جسم ولی را
بنده باش * ناشوی بلور و صالحو خواجه تاش (فلما جاء امرنا) پس آن هنگام که آمد فرمان ما بعباد
ایشان (نجینا) النجیة نجات دادن (صالحا و الذین آمنوا معه) متعلق بنجینا اوبا آمنوا و هو الاظهر
اذا المراد آمنوا کما آمن صالح و اتبعوه فی ذلك لأن زمان ایمانهم مقارن زمان ایمانه فان ایمان الرسول مقدم
علی ایمان من اتبعه من المؤمنین (برحمه) ای ملتبسین بمرجه عظیمه (منا) و فضل لا بأعمالهم کما هو مذهب
أهل السنة قال فی التأویلات النجیة هی توفیق اعمال الخیلة و قال فی الارشاد هی بالنسبة الی صالح النبوة
والی المؤمنین الایمان (ومن خزی یومئذ) عطف علی نجینای و نجیناهم من خزی یومئذ ای من ذله و مهلاته
و فضیخته و لاخری اعظم من خزی من کان هلاک به غضب الله و انتقامه قال ابن الشیخ کر نجینا البیان ما نجاهم منه
و هو هلاکهم یومئذ ای یوم اذ جاء امرنا فان اذ مضافه الی جمله محذوفه عوض عنها التنوین او هو الذل و الهوان
الذی نزل بهم فی ذلك الیوم و لزوم بحث فی ما لحقهم من العار بسببه مأثورا عنهم و منسوب الیهم الی یوم القیامة
فان معنی الخزی العیب الذی تظهر فضیخته و یستحی من مثله * و اعلم ان ظرف الزمان اذا اضيف الی مبنی
جازه البناء و الاعراب فن قرأ یفتح المیم بناء لاضافته الی مبنی و هو اذ الغیر الممكن و من قرأ ~~بکسر~~ هاء عربه
لاضافة الخزی الیه و القراءة الاولى لتساقط و الکسائی و السانیة لغیرهما (أن ربک) یا محمد (هو القوی) القادر
علی کل شیء (العزیز) الغالب علیه لا غیره (و قال الکاشفی) هو القوی * اوست و انما بجات مؤمنان العزیز
غالب بر دشمنان بر هلاک ایشان * و لکن الاخبار بنجیة الاولیاء لاسیما عند الانبیاء بحلول العذاب اهم ذکرها
اولا ثم اخبرهم بالاعداء فقال (واخذ الذین ظلموا) انفسهم (الصیحة) ای صیحة جبرائیل علیه السلام
و هو فاعلی اخذوا الموصول مفعوله و الصیحة فعله تدل علی الملة من الصباح و هو الصوت الشدید یقال صاح بصبح
صباحا ای صوت بقوة و فی سورة الاعراف فاخذتهم الرجفة ای الزلزة و لهلما وقعت عقیب الصیحة المستتبعة
لقروج الهواء (قال الکاشفی) در زاد المسیر آورده که در آن سه روز که وعده حیات داشتند در خانه خود
ساکن شده قبرها کنند و منتظر عذاب می بودند چون روز چهارم شد آفتاب طلوع شد و عذاب نیامد از منازل
بیرون آمده بیکدیگر می خواندند ناگاه جبرائیل بر صورت اصل خود یایش بر زمین و سر بر آسمان برهای
خود در انشکر کرده از مشرق تا مغرب پاهای وی زرد و پاهای سبز بودند انما سفید و براق و پیشانی باجلا و نورانی
و رخسار برافروخته و موی سر وی سرخ برنگ مرجان ظاهر شده و وفق بیوشید و نمود آن حال را مشاهده نمود
و روی بساکن نماده بقبور در آمدند جبرائیل نعره زد که موتوا علیکم لعنة الله بیکار همه مردند و زلزله
در خانه افتاده سقفها بر ایشان فرو آمد (فأصعبوا) ای صاروا (فی دیارهم) فی بلادهم اوفی مساکنهم (جائین)
خامدین مبتلین لا یجتز کون و المراد کونهم کذلک عند ابتداء نزول العذاب بهم من غیر اضطراب و حرکة کما یکون
ذلک عند الموت المعتاد و لا یجنی ما فیہ من الدلالة علی شدة الاخذ و سرعت اللهم انما نعوذ بک من حلول غضبک
و جنومهم سقوطهم علی وجوههم و الجشوم ~~الکون~~ یقال للطیر اذا باتت فی اوکادها جثت ثم ان العرب
اطلقوا هذا اللفظ علی ما لا یجتزک من الموت قال فی بحر العلوم یقال الناس جثم ای قعود لا حراك بهم
و لا ینبسون بنسبة و منه المنجمة التي غنی الشرع عنها و هی الیهیمة تربط و تجتمع قوائمه لترى (و فی المنشوی)
شحنة قهر خدا ایشان بجهت * خونهای اشتری شهری درست * چون همه در ناامیدی سرزدند *
همچو مرغان در دوزخ افتادند * در نبی آورد جبریل امین * شرح این زانو زدن را جائین * زانو آمد
زن که تعلیم کنند * و زنجین زانو زدن بیت کنند (کأن لم یغنوا فیها) ای کأنهم لم یقیموا فی دیارهم
و لم یکنوا احیاء مترددین متصرفین و هو فی موقع الحال ای أصبحوا جائین مماثلین لم یوجدوا لم یقیم فی مقام قط
و المغنی المنزل و المقام الذی یمیز الحی به یقال غنی الرجل بکذا ای اقام به و غنی ای عاش (ألا) بدانید
(ان عمود کفر و اربهم) جحد و ابوحداثیة الله تعالی فهذا تنبیہ و تحذیر فلان بعدهم (ألا بعدا) دوری و هلاک
(العمود) فقولہ بعد امصد روضه موضع فعله فان معناه بعدوا ای هلكوا و اللام لیسان من دعی علیهم و فائدة الدعاء
علیهم بعد هلاکهم الدلالة علی استحقاقهم عذاب الاستئصال بسبب کفرهم و تکذیبهم و عقربهم ناقة الله تعالی

وعن جابر رضى الله عنه ان رسول الله لما نزل الحجر في غزوة تبوك قام فخطب الناس فقال يا ايها الناس لا تسألوا نبيكم الايات هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم ان يعيث لهم الناقة فكانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم وردوها ويحلبون من لبنها مثل الذي كانوا يشربون من ماءها يوم غلبا فتوا عن امر ربهم فقال تمتعوا في داركم ثلاثة ايام وكان وعدا من الله غير مكذوب ثم جاءتهم الصيحة فأهلك الله من كان في مشارق الارض ومغاربها منهم الاربعة كان في حرم الله فنعى حرم الله من عذاب الله يقال له ابورغال قيل له يا رسول الله من ابورغال قال ابو ثقيف * الاشارة فيه انه اشار الى اهلاك النفس وصفاتها بعذاب البعد وصاعقة القهر الا ما كان في حرم الله تعالى وهو الشريعة يعنى النفس وصفاتها ان لم تكن آمنت ولكن التجأت الى حرم الشريعة أمنت من عذاب البعد فتكون بقدر التجأتها في القرب وجوار الحق وهو الجنة ولهذا قال تعالى للنفس المطمئنة فادخلي في عبادى وادخلي جنتى كما في التأويلات النجمية والناس في القرب والبعد والسلوك والترك على طبقات ففهم من اختار الله له في الازل البلوغ اليه بلا كسب ولا تعمل فوقع مفطورا على النظر اليه بلا اجتهاد يدفع غيره عن مقتضى قصده ومنهم من شغلته الاغيار عن الله زمانا فلم يزل في علاج وجودها بتوفيق الله تعالى حتى اقتضاها ولم يبق له سواء سبحانه ومنهم من بقي في الطريق ولم يصل الى المقصد الاقصى لكون نشأته غير حامله لما اراده ومنهم من لم يدر ما الطريق وما الدخول فيها بقي في مقامه الطبيعي (قال الحافظ) قويم مجيد وجهه خير يندو صل دوست * قويم ذكر حواله بتقدير ميكنه * اما الاول فاخذوا بقول الله تعالى والذين جاهاه واخينا لنهدينهم سبلنا فالوصل اذا ما للكسب مدخل فيه فيكون كالوزارة الممكن حصولها بالاسباب واما الثاني فجعلوا الوصل من الاختصاصات الالهية التي ليس للكسب مدخل فيها عند الحقيقة فهو كالسلطنة قال الله تعالى قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وقال يؤتي الحكمة من يشاء وقال وما يمسك فلا يرسل له هكذا لاح للناظر والله اعلم بالبواطن والتواهر (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم) اى وبالله لقد جاء جبريل وجمع من الملائكة معه في صورة الغلمان الذين يكتفون في غاية الحسن والبهاء والجمال الى ابراهيم عليه السلام (بالبرى) اى ملتبدين بالشارة بالولد من سارة بدليل ذكره في سور أخرى ولانه اطلق البشرى هنا وقيد في قوله ففسرناها باحق والمطلق محمول على المقيد (قالوا) استئناف بياني (سلاما) اى سلمنا عليك سلاما او سلم وبالفارسية سلام ممكن برتوسلام كردنى (قال) ابراهيم عليكم (سلام) حياهم بأحسن من تحيةهم لان الجملة الفعلية دالة على التجدد والحدوث والاسمية دالة على الثبات والاستمرار (قال الكاشفى) ابراهيم عليه السلام * ندانستك فرشتك انتد ايشان رادرمهما تخانه نشايد (فما) نافية (لبت) مكث ابراهيم (ان جاء بعجل) ولد البقرة (حنيد) يعنى پس درنك نكر دتا آنكه آورد كوساله بربان كرده بر سنك كرم * والحنيد هو المشوى في حفرة من الارض بالحجارة المحماة بغير تنور ومن غير أن تسم النار كفضل اهل البادية فانهم يشوون في الاخذ وبالحجارة المحماة وفي الكواشي حنيد مشوى في حفرة يقطر دما من حنذت القرس اذا وضعت اليه جللاه ليسيل عرقه وفي التأويلات النجمية قالوا سلاما اى نبغلك سلاما قولا من رب رحيم قال سلام اى علينا سلام الجليل وهذا كما كان حال الحبيب ليله اسرى به قال السلام عليك ايما النبي ورحمة الله وبركاته قال الحبيب السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين والفرق بين الحبيب والخليل ان سلام الحبيب بلا واسطة وسلام الخليل بواسطة الرسل وفي سلام الحبيب زيادة رحمة الله وبركاته فحاليث ان جاء بعجل حنيد تكرمته لسلام الخليل واعزازا لرسله انتهى * فاصد دبركه آرديك پیام * از حبيب من كه آمد يك سلام * مرذكانه مال وجامى دهم * هر چه ميدارم براش مى نهم * قال مقاتل انما جاءهم بالعجل لانه كان اكثر ماله البقر فلما قرب اليهم ووضع بين ايديهم كفوا عنه (فلما رأى ايديهم لاتصل اليه) لا يمتدون الى العجل ايديهم لالا كل (نكرهم) انكر ذلك منهم ولم يعرف سبب عدم تناولهم منه وامتناعهم عنه (وأوجس) الايجاس الادراك وفي التهذيب ييم دردل كرفت اى احس وادرك (منهم) من جهتهم (خيفة) لما وقع في نفسه انهم ملائكة وان نزولهم لامر أنكره الله عليه ولتعذيب قومه قال في التأويلات النجمية ما كان خوف ابراهيم خوف البشرية بأن خاف على نفسه فانه حين رى بالمنجنيق الى النار ما خاف على نفسه وقال اسلمت لرب العالمين وانما كان خوفه خوف الرحمة والشفقة على قومه يدل عليه (قالوا لا تخف انا ارسلنا) بالعذاب (الى قوم لوط) خاصة ما ارسلنا الى قومك

فكن طيب النفس وكان اخاسارة وابن اخي ابراهيم عليهما السلام (وامرأته) سارة بنت هاران بن ناخور وهي
 ابنة عمه (قائمة) ورآه السرجيت تسع محاوراتهم اوعلى رؤسهم للخدمة وكانت نسأؤهم لالتحجب
 كعادة الاعراب ونازلة البوادي والصحراء ولم يكن التبرج مكروها وكانت عجوزا وخدمة الضيفان مما بعد من
 مكارم الاخلاق والجملة حال من ضمير قالوا اي قالوا لابراهيم لالتحجب في حال قيام امرأته (فتحكت) شرورا
 بزوال الخوف (فبشرناها باحق) اي عقبنا سرورهابسرورأتم منه على السنة وسلنا واسحق بالعبرانية الضحالك
 (ومن ورآه اسحق) الوراء فعال ولاه همزة عند سيبويه وابى على الفارسي وباء عند العامة وهو من ظروف
 المكان بمعنى خلف وقدام فهو من الاضداد وقد يستعار الزمان كما في هذا المكان والمعنى وهبنا لها بعد اسحق
 (يعقوب) فهو من عطف جملة على جملة ولا يكون يعقوب على هذا مبشرا به وقال في التبيان اي بشروها
 بانها تلدا اسحق وانها تعيش الى ان ترى ولد الولد وهو يعقوب بن اسحق والاحسان يحتمل وقوعهما في البشارة
 كيجي حيث سجي به في البشارة قال الله تعالى انا نبشرك بغلام اسمه يحيى ويحتمل وقوعهما في الحكاية بعد
 ان ولدافسما باسحق ويعقوب وتوجيه البشارة اليها لاليه مع انه الاصل في ذلك للدلالة على ان الولد المبشربه
 يكون منها ولانها كانت عتمة حريصة على الولد وكان لابراهيم ولده اسمعيل من هاجر لان المرأة اشد فرحا بالولد
 وقال ابن عباس وهب فتحكت تعجبا من ان يكون لها ولد على كبر سن وسن زوجها وعلى هذا تكون الآية
 من التقديم والتأخير تدرية وامرأته قائمة فبشرناها باسحق ومن ورآه اسحق يعقوب فتحكت كما في بحر العلوم
 وتفسير أبي الليث وقال في التأويلات النجمية هذه البشارة لهما ما كانت بشارة تتعلق ببشريتها وحيواتها
 وما كان ضحكها للسرور بحصول الابن الذي هو من زينة الدنيا وانما كان ضحكها للسرور بخاتة القوم من العذاب
 وكانت بشارتها بنبوة ابنها اسحق بعد ابراهيم ومن ورآه اسحق يعقوب اي بعد اسحق يكون يعقوب نبيا وتكون
 النبوة في عقبهم الى عهد خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم فانه يكون من عقب اسمعيل (قال الكاشاني) عند
 قوله تعالى بالبشرى در حقائق آورده كه مرده بود بظهور حضرت سيدانبياء از صلب وي بانكه خاتم
 يغمبران وصاحب لواحد است وجه بشارت دومقابلة ابن نوآند بود كه پدر ارجنين پسر باشد * خوش
 وقت آن پدر كه جنين باشد پسر * سبابش ازان صدف كه جنين پرورد كههر * آبا از مكرم وابنا از عزيز *
 صلوا عليه ما طلع الشمس والقمر (قالت) كانه قيل فاذا قالت اذ بشرت بذلك فقيل قالت (يا ويلتا) اي يا عبا
 اصله يا ويلتي فابدل من الياء الالف ومن كسرة التاء الفتحة لان الالف مع الفتحة اخف من الياء مع الكسرة
 واصل هذه الكلمة في الشرائع الشخص ينادي ويلته وهي هلكته يقول لها تعالى واحضري فهذا اوان
 حضورك ثم اطلق في كل امر عجيب كقولك يا سبحان الله وهو المراد هنا قال سعدى المفتي اصل الدعاء بالويل
 ونحوه في التبع لشدته مكروه يدهم النفس ثم استعمل في عجب يدهم النفس (والد) آيا من برايم (وانا عجوز) بنت
 تسعين وتسعين سنة لم ألد قط (وهذا) الذي تشاهدونه (بعلي) اي زوجي واصله القام بالامر (شجنا)
 ابن مائة سنة او مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل معنى الاشارة قال في الكواشي كانها اشارت
 الى معروف عندهم اي هذا المعروف بعلي ثم قالت شجنا اي اشير اليه في حال شيخوخته ولولم يكن معروفا
 عندهم لكان يجب ان يكون بعلمها مدة شيخوخته ولم يكن بعلمها مدة شببته ونحوه هذا زيد قائما ان اخبرت
 من يعرفه صح المعنى وان اخبرت من لا يعرفه لا يصح لانه انما يكون زيدا ما قام فاذا ترك القيام
 فليس بزيدا قدمت بيان حالها على بيان حال بعلمها لان مباينة حالها لما ذكر من الولادة اكثر اذ ربما يولد
 للشيوخ من الشواب ولا يولد للعجائز من الشبان (ان هذا) اي حصول الولد من هرين مثلنا (لشي عجب)
 بالنسبة الى سنة الله المسلوكة فيما بين عباده ومقصدها استعظام نعمة الله عليها في ضمن الاستعجاب العادي
 لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرة الله تعالى لان التعجب من قدرة الله يوجب الكفر لكونه مستلزما للجهل
 بقدرة الله تعالى (قالوا) منكربن عليا (التجيين من امر الله) اي من شأن الله تعالى بايجاد الولد من كبيرين
 (قال الكاشاني) از كار خدای تعالی هیچ عجب نیست كه از صنع بی آلت و از فضل بی علت از میان دو پیر
 فرزندی بیرون آرد قدری را كه بر كمال بود كهی چنینی ازو محال بود * قال السعدی اخذ جبريل عمودا
 من الارض يابسافد لكه بن اصبعيه فاذا هي شجرة تهتز فعرقت انه من الله تعالى وفي التأويلات النجمية

من امر الله اى من قدرة الله تعالى فان الله تعالى سنة وقدرة فيجربى امر العوام بسنته وامر الخواص اظهارة
 للآية والاعجاز قدرته فأجربى امرهم بقدرته ومثلها امرأة عمران وهى حنة كانت عاقرا لم تلد الى ان عجزت
 اى صارت عجوزا ثم جلت بمرهم وقد سبق فى آل عمران فاذا كان هذا الحل بقدرة الله تعالى خارقا للعادة لم ينجح
 الى الخيض ولا يبعد الخيض ايضا فى كبر السن كما فسر بعض العلماء قوله تعالى فضعكت بحاضت قبيل لما صلب
 الحجاج عبد الله بن الزبير جاته اتمه اسماء بنت ابي بكر الصديق فلما رآته حاضت مع كبر سنها وقد بلغت مائة سنة
 وخرج اللبن من نديها وقالت حنت اليه مراتعه ودرت عليه مرضعه (رحمة الله) التى وسعت كل شئ
 واستبقت كل خير (وبركاته) خيراته النامية المتكاثرة فى كل باب التى من جلتها به الا ولادتا (عليكم)
 لازمتان لكم لتأخر فاكم (اهل البيت) ارادوا ان هذه وامثالها محمية كرمكم به رب العزة ويحفظكم بالانعام به
 يا اهل بيت النبوة فليست بمكان عجب والجلالة مستأنفة قهيل خبر وهو الاظهر وقيل دعاء وقيل الرحمة النبوة
 والبركات الاسباط من بنى اسرائيل لان الانبياء منهم وكلهم من ولد ابراهيم عليه السلام ومثله فى قصة نوح
 عليه السلام قبيل بانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وقد سبق (انه) اى الله تعالى (جيد) فاعل
 ما يستوجب به الحمد من عباده لاسيما فى حقها (مجيد) كثيرا لخير والا احسن الى عباده خصوصا فى ان جعل
 بيتها مهبط البركات وفى التأويلات النجمية جيد على ما يجرى من السنة والقدرة مجيد فيما ينعم به على العوام
 والخواص واصل الحمد فى كلامهم السعة قال ابن الشيخ المجد الكرم والمجد صيغة مبالغة منه وقال الامام الفزائى
 رحمه الله المجد الشريف ذاته الجليل افعاله الجزيل عطاؤه ونواله فكان شريف الذات اذا قارنه حسن الفعل
 سمي مجيدا (فلما ذهب عن ابراهيم الروح) اى زال الخوف والفزع الذى اصابه لما لم يأكلوا من العجل واطمأن
 قلبه بعرفانهم بحقيقته الملكية وعرفان سبب مجيئهم (وجاءه البشرى) بنجاة قومه كما قالوا لا تحف انا ولسنا
 الى قوم لوط او بالولد اسحق كما قال ففسرناها و ابراهيم اصل فى التفسير كما قال فى سورة اخرى وشرناه بسلام حلیم
 (بجادلنا) اى جادل و خاصم رسلنا لانه صرح فى سورة العنكبوت بكون المجادلة مع الرسل وجبى بجواب
 لما مضى راعا انه ينبغى ان يكون ما ضل لكونها موضوعة للدلالة على وقوع امر فى الماضى لوقوع غيره فيه على
 سبيل الحكاية الماضية (فى قوم لوط) فى شأنهم وحقهم لرفع العذاب جدال الضعيف مع القوى لا جدال القوى
 مع الضعيف بل جدال المحتاج الفقير مع الكريم الغنى وجدال الرحمة والمعاطفة وطلب النجاة للضعفاء والمساكين
 الهالكين وكان لوط ابن اخيه وهو لوط بن آزر وبن آزر و ابراهيم ابن آزر ويقال ابن عمه وسارة كانت اخت لوط
 فلما معها بلات قوم لوط اغتمالا لجل لوط فطفق ابراهيم يجادل الرسل حين قالوا انا هلكوا اهل هذه القرية فقتل
 ارايت لو كان فيها اخسون رجلا من المؤمنين اتهلكونها قالوا لا قال فأتبعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى
 بلغ خمسة قالوا لا قال ارايت ان كان فيها رجل واحد مسلم اتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال فان في لوطا قالوا
 نحن اعلم بمن فيها نتجينه وأهله (ان ابراهيم لحليم) غير مجول على الانتقام عن اساء اليه (آواه) كثيرا للتأوه
 على الذنوب والتأسف على الناس وفى ربيع الابرار معنى التأوه الدعاء الى الله بلغة توافق البنية (منيب) راجع
 الى الله تعالى بما يحب ويرضى اى كان جداله بحلم وتأوه عليهم فان الذى لا يتجمل فى مكافاة من يؤذيه
 يتأوه اى يقول آؤه وآه اذا شاهد وصول الشدة الى الغير وانه مع ذلك راجع الى الله فى جميع احواله اى ما كلن
 بعض احواله مشويا لبعده راجعة الى حفظ نفسه بل كان كله لله فتبين ان رقة القلب جلته على المجادلة فيهم رجاء
 ان يرفع عنهم العذاب ويعملوا عليهم بمحدثون التوبة والانابة كما جاته على الاستغفار لايه يقول الفقير دات الآية
 على ان المجادلة وقعت فى قوم لوط ودات التفاسير على انها وقعت فى لوط نفسه والمؤمنين معه ولا تنافى بينهما
 فان عموم الرحمة التى جلته على انبياء عليهم السلام لا يميز بين شخص وشخص فان الأمة بالنسبة الى النبي
 كالاولاد بالنسبة الى الاب وكفرهم لا يرفع الرحمة فى حقهم وبدل عليه حال نوح مع ابنه كنعان كما وقفت عليه
 فيما سبق وانما مجيئ البشرى فى حق قومهم فقط فبقي الألم فى حق الغير على حاله واتصال القرابة بين ابراهيم ولوط
 يقتضى ان يكون قوم لوط فى حكم قوم ابراهيم فافهم (يا ابراهيم) على ارادة القول اى قالت الملائكة يا ابراهيم
 (أعرض عن هذا) الجدال بالحلم والرحمة على غير اهل الرحمة (انه) اى الشان (قد جاء امر ربك) قدره بمقتضى
 قضائه الا زنى بعذابهم وهو اعلم بحالهم والقضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية المتقضية لنظام

الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق الارادة بالاشياء في اوقاتها (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) غيره صروف عنهم يجادل ولا بدعاء ولا بغير ذلك وانك مأجور مثاب فيما جادلتنا لجاتهم وهذا كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اشفعوا تؤجروا وليقتض الله على لسان نبيه ما شاء قال ابن الملك في شرح الحديث لا يخفى أن مطلق الشفاعة لا يكون سبباً لآجر فيحصل على ان تكون الشفاعة لارباب الخواص المشروعة كدفع ظلم وعفو عن ذنب ليس فيه حد انتهى والحد واجب في اللواطه عند الامامين لانها ألحقها بالزنى وعند ابي حنيفة يعز في ظاهر الرواية وزاد في الجامع الصغير ويودع في السجن حتى يتوب وروى عنه الحد في دبر الاجنبية ولو فعل هذا بعده او امته او منكوحته لا يحد بخلاف وفي الشرح الاكلى والظاهر ان ما ذهب اليه ابو حنيفة انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح بحيث يجازى بما يجازى القتل او الزنى وانما التعزير لتسكين القسنة الناجزة كما انه يقول في المئين الغموس انه لا يجب فيه الكفارة لانه لعظمه لا يستبرأ بالكفارة يقول الفقير الظاهر ان اتيان العذاب الغير المردود لاصرارهم على الكفر والتكذيب بعد استبانة الحق واللواطه من جملة اسباب الاتيان كالعقر لناقة الله بالنسبة الى قوم صالح (روى) ان الرسل الذين بشروا ابراهيم خرجوا بعد هذه المجادلة من عنده وانطلقوا الى قرية لوط سدوم وما بين القريتين اربعة فراسخ فأتوها اليها نصف النهار فاذا هم بمجوار يستقن من الماء فأبصرتهم ابنة لوط وهي تستقي الماء فقالت لهم ماشاكم واين تريدون قالوا اقبلنا من مكان كذا ونريد كذا فأخبرتهم عن حال اهل المدينة وخبثهم فأظهروا لهم من أنفسهم فقالوا هل احد يضيفنا في هذه القرية قالت ليس فيما احد يضيفكم الا ذلك الشيخ فأشارت الى ابيها لوط وهو قائم على بابه فأقوا اليه (وقال الكاشغري) چون نزدیک شهر سدوم رسیدند که لوط در انجا می بود نگاه کردند دیدند که وی در زمین کاری میکرد پیش وی رفتند و سلام کردند * فلما راهم و هیئت هم ساءه ذلك وهو قوله تعالى (ولما جاءت رسلنا لوطا سيئهم) اندوهکین شدیدیشان * وهو فعل مبني للفعول والقائم مقام الفاعل ضمير لوط من قولك ساء في كذا اي حصل لي منه سوء وحزن وغم وهم متعلق به اي بسببهم والمعنى ساءه بحديثهم لالانهم جاؤا مسافرين وهو لا يود الضيف وقراءه غاشي بيت النبوة عن ذلك بل لانهم جاؤا في صورة غلمان حسان الوجوه فغضب انهم اناس يخاف عليهم ان يقصدهم قومه فيجزعن مقاومتهم ومدافعتهم وفيه اشارة الى عروض الهم والحزن له لهلاك قومه بالعذاب فانظر الى التفاوت بين ابراهيم ولوط وبين قومه ما حثت كان بحديثهم لابراهيم للمسرة وللوط للمساءة مع تقديم المسرة لان رحمة الله سابقة على غضبه وروى ان الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فلما أتوا اليه قال لهم اما بلفظكم أم بهذه القرية قالوا وما أمرها قال أشهد بالله انها لشر قرية في الارض عملا يقول ذلك اربع مرات فدخلوا منزله ولم يعلم بذلك احد فاذا عا خبرهم امرأته الكافرة كما استتقت عليه (وضاق بهم ذرعا) وثبت دل شديدت ایشان * وذرعان صب على التميز اي ضاق بمكانهم صدره وقلبه او وسعه وطاقته وهو كناية عن شدة الاقتباس للعجز عن مدافعة المكروه والاحتيال فيه يقال ضاق ذرع فلان بكذا اذا وقع في مكروه ولا يطيق الخروج منه وفي الاختري ضاق به ذرعا اي طاقه وضاق بالامراي لم يطقه ولم يقو عليه وكان مد اليه يده فلم تنله قال الازهرى الذرع وضع موضع الطاقة والاصل فيه البعير يذرع بيديه في سيرة ذرعا على قدر سعة خطوته فاذا اجل عليه اكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك فضعف ومد عنقه وجعل ضيق الذرع عبارة عن قلة الوسع والطاقة فيقال مالي به ذرع ولا ذراع اي مالي به طاقة (وقال هذا يوم عصيب) اي شديد على وهو لغة جرهم كافي ربيع الابرار ثم قال لوط لامرأته ويحك قومي اخيزي ولا تعلى احدا وكانت امرأته كافرة منافقة فانطلقت لطلب بعض حاجتها فجعلت لا تدخل على احد الا خبرته وقالت ان في بيت لوط رجلا ما رأيت احسن وجوها منهم ولا انظف مياها ولا اطيب رائحة فلما علموا بذلك جاؤا الى باب لوط مسرعين فذلك قوله تعالى (وجاءهم) اي لوطا وهو في بيته مع اضيافه (قومه) والحال انهم (يهرعون اليه) يسرعون اليه كأنما يدعون دافعا طلبا للفا حشة من اضيافه غافلين عن حالهم جاهلين بما آلهم والاهراع الاسراع قال في التهذيب الهرع * براندن خضت وشتابند * يقال اهرع القوم وهرعوا (ومن قبل كانوا يعملون السيات) الجملة حال ايضا من قومه اي جاؤا مسرعين والحال انهم كانوا من قبل هذا الوقت وهو وقت مجيئهم الى لوط منهمكين في عمل الفواحش عملهاى بداز لواطه وكبوتر بازى وصغير ذن در مجالس وبراى استهزانشستن بر سر راهها * فتر نوابها اي تعودوا

واستقروا حتى لم تعب عندهم قباحته ولذلك لم يستحيوا مما فعلوا من مجيئهم مهر عين مجاهرين وفي التأويلات
 النجمية كانوا يعملون السيئات الموجبة للهلاك والعذاب فجاءوا مسرعين مستقبلي العذاب وطلبوا
 من بيت النبوة من اهل الطهارة معاملة ساءتهم بخباثة نفوسهم لم يستحقوا بذلك كمال الشقاوة وسرعة العذاب
 انتهى * ودل ما ذكر على ان جهار الفسق فوق اخفائه ولذا ردت شهادة الفاسق المعلن وفي الحديث كل امتي
 معافي الا المجاهرون اي لكن المجاهرون بالمعاصي لا يعافون بل يؤخذون في الدنيا ان كانت مما يتعلق بالحدود
 واما في الآخرة مطلقا (قال السعدى) نه هرگز شفيدم درين عمر خویش * که بدمرد را نیکی آمد پیش *
 نه ابلیس بد کرد و نیکی ندید * بر پا که ناید ز تخم پلید (قال باقوم) ای قوم من (هؤلاء) مبتدا أخبره قوله
 (بنانی) الصلبة قتر وجوهن وكانوا يطلبون من قبل ولا يجيبهم نخبهم وعدم كفائهم لالعدم مشروعيته
 فان تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا في شريعته وهكذا كان في اول الاسلام بدليل انه عليه السلام
 زوج ابنته من ابي العاص بن وائل وعتبة بن ابي لهب قبل الوحي وهما كافران ثم نسخ ذلك بقوله تعالى
 ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا قبل كان لهم سيدان مطاعان فاراد أن يزوجهما ابنته واما ما كان فقدا راد به
 وقاية ضيفه وذلك غاية في الكرم (حق) مبتدا أخبره قوله (اطهر لكم) هذا لا يدل على ان اتيان الذكور كان
 طاهرا كما لا يدل قولك النكاح اطهر من الزنى على كون الزنى طاهرا لانه خبث ليس فيه شيء من الطهارة
 لكن هؤلاء القوم اعتقدوا ذلك طهارة فينبى ذلك على زعمهم الفاسد واعتقادهم الباطل وهو مثل ما قال النبي
 عليه السلام لعمر رضى الله عنه الله اجل وأعلى جوابا لابي سفيان حيث قال اعل هبل اعتقد علو
 صغته وذلك اعتقاد فاسد لاشبهة فيه يقول الفقير عرض عليهم اولابناته لكي يرغبوا فيهن فينسحب باب الفتنة
 ففيه حسن دفع اهم من اول الامر وبناته وان لم تف للجمع الكثير لانه على ما روى كان له بنتان لكنه اذا رضى بهن
 البعض ممن كان مطاعا قطع عرق النزاع من الاتباع ولئن سلم انه لم يكن فيهم مطاع فلقد شاهدنا اندفاع شر كثير
 بخير سببهم حكم بكونهن اطهر وهو الزيادة المطلقة على ما ذهب اليه الرازي في الكبير تأكيذا للترغيب وتقبيها
 لخالفهم في استطابة الخبايا ليزجروا ويتركوا ما هم عليه من اللواط فانه اذا كان المحيض اذى وقذرا يجب
 التجنب عنه مع كون المحل مباح الاصل فلا يكون الجزاء كذلك اولى مع كون المحل حرام الاصل (فاتقوا الله)
 بترك الفواحش اوبايا رضى عليهم (ولا تخزون) مرار سواى تكئيد (في ضيق) في حقهم وشأنهم فان اخرا
 ضيف الرجل اخرا واما ان اكرام من يتصل به اكرامه والضيف مصدر في الاصل يكون للقليل والكثير
 (أليس منكم رجل رشيد) رجل واحد يمتدى الى الحق ويرعى عن القبيح (وقال الكاشغرى) آيات است
 از شما مردی راه یافته که شمارا بدهد و از عملهای بد باز دارد * وفي التأويلات النجمية رجل رشيد يقبل نصحي
 ويتوب الى الله بالصدق فينجيكم من العذاب ببركته انتهى * وذلك لان الواحد على الحق كالسواد الاعظم
 وكالاكسير (قالوا لقد علمت ما لناسي بناتك من حق) من حاجة اى لارغبة لنا فيهن فلا تنكهن ومقصودهم
 ان نكاح الاناث ليس من عادتنا ومذهبنا ولذا قالوا علمت فان لو طأ كان يعلم ذلك ولا يعلم عدم رغبةهم في بناته
 بخصوصهن وبزوجه قوله (وانك لتعلم ما تريد) وهو اتيان الذكور وهو في الحقيقة طلب ما اعد الله لهم في الازل من
 قهره يعنى الهلاك بالعذاب ولما يس من ارعواهم عما هم عليه من الفحشاء (قال لوانى بكم قوة) لوللتقى وهو
 الانسب بمثل هذا المقام فلا يحتاج الى الجواب وبكم حال من قوداى بطشا والمعنى بالقارسية * كاشكى مرابا شد
 بدفع شما قوتى (او اوى الى ركن شديد) عطف على أنلى بكم ما فيه من معنى الفعل والركن يسكون الكاف وضعا
 الناحية من الجبل وغيره اى لوقوف على دفعكم ومقاومتكم بنفسى او التجأت الى ناصر عزيز قوى استند اليه
 وانتم به فيحسبى منكم شبه بركن الجبل في الشدة والمنعة (وقال الكاشغرى) يا بناه كبرم وباز كردم بركنى
 يعنى عشيره وقبيله كدبديشان منع شما توانم كرد * وكان لوط رجلا غريبا فيهم ليس له عشيرة وقبيلة يلجئ اليهم
 في الامور الملة والغريب لا يعنه احد غالبا في اكثر البلدان خصوصا في هذا الزمان (قال الحافظ) تجار غريان
 سبب ذكر جيلست * جانا مكرابن قاعده در شهر شما نيست * وانما تمنى القوة لان الله تعالى خلق الانسان
 من ضعف كما قال خلقكم من ضعف والعارف ينظر الى هذا الضعف ذوقا وحالا ولذا قيل ان العارف التام
 المعرفة في غاية العجز والضعف عن التأثير والتصرف لانه تحت الوحدة الجمعية وقد قال تعالى فاتخذوه وكيلا

والوكيل هو المتصرف فان الهم المتصرف يجزم تصرف وان منع امتنع وان خير اختار ترك التصرف
 الا ان يكون ناقص المعرفة (وفي المنهوى) ما كه باشيم اي تو ماراجان جان * تاكه ما باشيم باقودرميان *
 دست في تادست جنباند بدفع * نطق في تادم زند درضره وضع * پيش قدرت خلق جملہ باركه *
 عاجزان چون پيش سوزن كاركه * وفي الحديث رحم الله اخي لوطا كان ياوي الى ركن شديد وهو نصر الله
 ومعونه واختلف في معناه (فقال الكاشاني) يعني بجداي بناه كرفت وخدا اورا ياري دادكه ملجا در ماند كان
 جزدركه او نيست * استانش كه قبله همه است * در بناهش زماهي تا بجه است * هر كه دل در جانش
 بست * از غم هر دوكون وارستست * وقال ابن الشيخ اي كان يريد ان يوتني ان ياوي الى ركن شديد
 وفي قوله رحم الله اشارة الى ان هذا الكلام من لوط ليس عما ينبغي من حيث انه يدل على قنوط كلي وبأس شديد
 من ان يكون له ناصر نصره والحال انه لا ركن اشد من الركن الذي كان ياوي اليه اليس الله بكاف عبده انتهى
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما بعث الله نبياً بعد لوط الا في عزم من قومه يعني استحيب دعونه ضرورة وكان
 صلى الله عليه وسلم يحمله قبيلته كابي طالب فانه كان يتعصب للنبي ويذب عنه دائماً وانما اضطر الى الهجرة
 بعد وفاته روى ان لوطا اغلق بابه دون اضافته حين جاؤا واخذ بها ولهم من وراء الباب فسوروا الجدار فلما رأته
 الملائكة ما بلوط من الكرب (قالوا لوط انارسل ربك لن يصلوا اليك) بضرر ولا مكروه ولن يخزوك فينا
 وان ركنك شديد فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبرائيل ربه تعالى في عقوبتهم فاذن له
 فقام في الصورة التي يكون فيها تشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من در منظوم وهو بر اتي الشيا فضر ب
 بجناحه وجوههم فطمس اعينهم وعماهم كما قال تعالى فطمسنا أعينهم فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا
 وهم يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط سحرة وهذدوا لوطا وقالوا مكانك حتى نصبح (فأسر بأهلك) الاسراء
 بالفارسية رقتن شب وهو لازم ومتعد وكذا السرى فان معناه رقتن شب والمصدر على فعل خص به المعتل
 كافي التهذيب والمعنى (كما قال الكاشاني) ببركان خود را (يقطع من الليل) القطع في آخر الليل وقال ابن
 عباس بطائفة من الليل والمعنى * بياره از شب يعني بعد از گذشتن برخي از شب * فالباء في بأهلك للتعديده ويجوز
 ان تكون للعال اي مصاحبهم وفي قوله بقطع للعال اي مصاحبين بقطع على ان المراد به ظلمة الليل وقيل الباء
 فيه بمعنى في اي اخرجوا ليلا لتسبوا نزول العذاب الذي موعده الصبح (ولا يلفت منكم احد) منك ومن
 أهلك اي لا يتخلف ولا ينصرف عن امتثال المأمور به ولا يخطر الى ورائه فالظاهر على هذا انه كان لهم في البلد
 اموال واثمنه واصدقاء فالملائكة أمرهم بأن يخرجوا ويتركوا تلك الاشياء ويقطعوا تعلق قلوبهم كما قال
 في التأويلات النجبية ولا يلفت منكم احد الى ما هم فيه من الدنيا وزينتها ومتاعها أراد به تجرد الباطن
 عن الدنيا وما فيها فان النجاة من العذاب والهلاك منوط به انتهى وفي الحديث اللهم امض لاصحابي هجرتهم
 ولا تردهم على أعقابهم اي انفذها واعمها الهم ولا تدمهم في بلدة هاجروا منها لئلا ينقض الثواب بالكون الى الوطن
 قال ابو الميثب في تفسيره جمع لوط أهله وابنتيه ريثا ورعورا فحمل جبريل لوطا وبنته وماله على جناحه الى مدينة
 زغره وهي احدى مدائن لوط وهي خمس مدائن وهي على اربع فراعص من سدوم ولم يكونوا على مثل علمهم انتهى
 ويخالفه الامر بالاسراء كالايجني وقال في بحر العلوم وانما نهوا عن الالتفات لئلا يروا ما ينزل بقومهم
 من العذاب فيرقوا الهم ويجوز ان يكون النهي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التوقف
 لان من يلفت الى ما وراءه لا بد له من أدنى وقفة (الامر أنك) استثناء من قوله تعالى فأسر بأهلك (انه)
 اي الشأن (مصيها ما أصابهم) من العذاب * بايد ان ياركشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد * يعني وقعت
 أهل بيت نبوته في الضلالة فهلكوا والمراد امر أنه فانها مع تشرافها بالاضافة الى بيت النبوة لما اتصلت بأهل
 الضلالة صارت ضالة وأدى ضلالها وكفرها الى الهلاك معهم فقيه تنبيه على ان النجبة الاغيار ضررا عظيما
 (ان موعدهم الصبح) اي موعدهم عذابهم وهلاكهم وهو تعليل للامر بالاسراء والنهي عن الالتفات المشعر
 بالحث على الاسراع كما في الارشاد وروى انه قال للملائكة متى موعدهم قالوا الصبح فقال اريد امرع من ذلك
 فقالوا (أليس الصبح بقريب) آيا نيست صبح نزديك نتي نزديكست * وانما جعل ميثاق هلاكهم الصبح
 لانه وقت الدعوة والراحة فيكون حلول العذاب حينئذ اقطع ولانه انب يكون ذلك عبرة للناظرين وفيه اشارة

الى ان صبح يوم الوفاة قريب لكل احد فاذا أدركه فكأنه لم يلبث في الدنيا الا ساعة من نهار (قال السعدي)
 جردل برين كاروان محي نهم * كه باران بر قند و ما بر رهيم * پس ای خاکسار کنه عن قريب * سفر
 کرد خواهی بشهر غریب * برین خاک چندان صبا بگذرد * که هر ذره از ما بجای برد (فلما جاء امرنا)
 ای وقت عذابنا و موعده و هو الصبح (جعلنا) بقدرتنا الكاملة (عالمها) ای عالی قری قوم لوط و هی التي
 عبر عنها بالمتفكات و هی اربع مدائن فيها اربع مائة ألف و اربعة آلاف (قال الكاشاني) در هر یکی
 صد هزار مرد و شش هزار * و هی سدوم و عامورا و کادوما و مذوایم * كانت على مسيرة ثلاثة ايام من بيت المقدس
 (سافله) ای قطنها علی تلك الهیات و بالفارسیة * نكون ساختیم * روی ان جبریل جعل جناحه فی اسفلها
 فاقتلهما من الماء الاسود ثم رفعهما الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب و صياح الديكة لم يكفأ اناء
 ولم يشبه نائم ثم قلبها علیهم فاقلت تهوی من السماء الى الارض (وأمطرنا علیها) علی اهل المدائن من فوقهم
 ای بعد از سر نكون شدن * و كان حقہ جعلوا و امطروا ای الملائكة المأمورون به فاسند الى نفسه من حيث انه
 المسبب تعظيما لامر و تهو بلا الخطب (حجارة من سجيل) من طين متحجر كقوله بحجارة من طين و اصله سنك كل
 فغرب (منضود) نضد فی الارسال يتابع بعضه بعضا كقطار الامطار و النضد وضع الشيء بعضه على بعض
 و هو نعت لسجيل (مسومة) نعت بحجارة ای معلقة لا تشبه بحجارة الدنيا و باسم صاحبها الذي نصيبه و يرى بها
 (عند ربك) ای جاءت من عند ربك (قال الكاشاني) آماده كشته در خزان برورد كار تو برای عذاب ایشان *
 (روی) ان الحجر اربع شذاهم انما كانوا فی البلاد و دخل رجل منهم الحرم و كان الحجر معلقا فی السماء اربعین يوما
 حتى خرج فأصابه فأهلكه * در تفسیر زاهدی آورده كه سنك كلان او بر برخی بود و خردی مساوی اسبوی
 يقول الفقير اهل الامطار علی تلك القرى بعد القلب انما هو لك كميل العقوبة كالجنة الواقعة بعد الصيحة
 لقوم صالح و لتحصيل الهلاك لافريقهم الخارجين من بلادهم لمصالحهم و هو الظاهر و الله اعلم (وما هي)
 ای الحجارة الموصوفة (من الظالمين) من كل ظالم فهم بسبب ظلمهم مستحقون لها ملايوسن بها (يبعد) تذكرة
 علی تأويل الحجارة بالحجروفه و عید لاهل الظلم كافة و عنه علیه السلام انه سأل جبرائيل فقال بعني ظالمی انتك
 ما من ظالم منهم الا و هو عرضة بحجر يسقط من ساعة الى ساعة يقال فلان عرضة للناس لا يزالون يقعون فيه و جعلت
 فلانا عرضة لكذا ای نصبتة فلا تظن الظالمين انهم يتخلصون و يسلمون من هذه الحجارة بل تسقط عليهم وقت
 وفاتهم و حصوا لهم الى صباح موتهم و نظيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قاعدا مع اصحابه فی المسجد
 فسمعوا هدة عظيمة و هی صوت انه داهم الحائط فارتاعوا ای خافوا و فرغوا فقال علیه السلام أنعرفون ما هذه
 الهدة قالوا الله و رسوله اعلم قال حجر التي من أعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل الى قعرها و كان وصوله
 الى قعرها و سقوطه فيها هذه الهدة تغافرغ من كلامه الا و الصراخ فی دار منافق من المنافقين قد مات و كان عمره
 سبعين سنة فلما مات حصل فی قعرها قال الله تعالى ان المنافقين فی الدرك الاسفل من النار فكان جماعهم
 تلك الهدة التي اسمعهم الله ليعتبروا و فی الخبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله اسرى بی الى السماء رأيت
 فی السماء الثالثة حجارة موضوعة فسألت عن ذلك جبریل فقال لا تسأل عنها فلما انصرفت و فنت علی تلك الحجارة
 و قلت اخبرني عن الحجارة فقال هذه الحجارة فصلت من حجارة قوم لوط خبثت للظالمين من اقلنت ثم تلا وما هي
 من الظالمين يبعدها كذا فی زهرة الياض * چون عالم از سقرتك دارد * عجب نبود كه بروی سنك بارد
 و فی التبيان و البعيد الذي ليس بكائن ولا يتصور وقوعه و كل ما هو كائن فهو قريب و عن محمد بن مروان قال
 صرت الى جزيرة التوبة فی آخر زمنا فامررت بالمضارب فضربت فخرج النوب يتعجبون و اقبل ملكهم رجل
 طويل اصلع خاف علیه كساء فسلم و جلس علی الارض فقلت له مالك لا تقعد علی البساط قال انا ملك و حق
 لمن رفعه الله ان يتواضع له اذ ارعده * تواضع زكردن فرزان نكوست * كذا كر تواضع كند خوی اوست
 ثم قال ما بالكم تطاون الزرع و ابكم و انفساد محرم عليكم فی كتابكم قتلتم عبيدنا فاعلوهم بجهلهم قال ما بالكم
 تشربون الخمر و هی محرمة عليكم فی دينكم قلت اشبا عنا فعلوه بجهلهم قال فما بالكم تلبسون الديبا و تتحلون
 بالذهب و الفضة و هی محرمة عليكم علی لسان نبيكم قلت فعل ذلك اعاجم من خدمنا كرهنا الخلاف عليهم
 بفعل ينظر فی وجهی و يكرز معاذري علی وجه الاسهز آه ثم قال ليس كما تقول يا ابن مروان ولكنكم قوم ملكتم

فظلمتم وتركتهم ما امرتم فأذا فكم الله وبال أمركم ولله فيكم نعم لم تحصوا وإنى أخشى أن ينزل بك وانت في أرضى مصيبة
فتصيبني معك فطر فقل عني واعلم أن الظلم من نتائج القساوة التي تطر على كل قلب مقدار ما قدره فلا يزال يزداد
ظلم المرء بحسب ازدياد قساوة قلبه فإذا احاطت بمرآة قلبه قساوته ابعده من أن يكون مرجوا نجاة
وكان من المهلكين بحسب القساوة للنزلة من سماء القهر والجلال عصمنا الله وأياكم من البغي والفساد وارشدنا
إلى العدل والصلاح انه ولى الارشاد (والى مدين) هو اسم ابن ابراهيم عليه السلام ثم صار اسما للقبيلة أو اسم
مدينة بناها مدين فسميت باسمه اى وارسلنا الى قبيلة مدين أو ساكنى بلدة مدين (أناهم) اى واحدا منهم
فى النسب (شعيبا) عطف بيان له وهو ابن ميكيل بن يشجر بن مدين (قال) استئناف بيانى (يا قوم) اى كروهم من
(أعبدوا الله) وحده ولا تشركوا به شيئا من الاصنام لانه (مالكهم من اله غيره) اى ليس لكم اله سوى الله تعالى
وكانت كلمة جميع الانبياء فى التوحيد واحدة فدعوا الى الله الواحد وعبادته فأمرهم شعيب بالتوحيد أولا لانه
ملاك الامر وقوله ثم نهاهم عما اعتادوه من النقص فى الكيل والوزن لانه يورث الهلاك فقال (ولا تنقصوا)
المكيال والميزان) اى آلة الوزن والكيل وكان لهم مكيالان وميزانان احدهما اكبر من الآخر فاذا اكالوا على
الناس يستوفون بالا كبروا اذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون بالاصغر والمراد لاتنقصوا حجم المكيال عن المجهود
وكذا الصنجات كى تتوسلوا بذلك الى بخش حقوق الناس ويجوز أن يكون من ذكر الحمل وأرادة الحال والمعنى
بالفارسية مكاهيدوكم مكينيد بجهانه راد ريعودن مكيلات وترانوراد رنجيدن موزنات * وكل من البضين شائع
فى هذا الزمان ايضا كانه ميراث من الكفرة الخاشين (انى أراكم بخير) علة للتهى اى ملتبسين بثروة وسعة تغنيكم
عن التطفيف * يعنى درمانده ومحتاج نيفيد كداعى باشد شمارا بخيانت بلکه منهم و نو انكر يد رستم حق كزارى
آنست كه مر دم را ز مال خود پره مند كنيد نه آنكه از حقوق ایشان باز كيريد (وانى أخاف عليكم)
ان لم ترجعوا عن ذلك النقص (عذاب يوم يحيط) لا يشذ منه احد منكم والمراد منه عذاب يوم القيامة او عذاب
الاستئصال ووصف اليوم بالا حاطة وهى حال العذاب لاشتماله عليه فقيه اسناد مجازى واصل العذاب
فى كلام العرب من العذب وهو المنع وسعى الماء عذبا لانه يمنع العطش والعذاب عذابا لانه يمنع المعاقب
من معاودة مثل جرعه ومنع غيره من مثل فعله (وباقوم اوفوا المكيال والميزان) ايفاء الحق اعطاؤه تاما كاملا
اى اسعوا فى اعطاء الحق على وجه التمام والمكيال بحيث يحصل لكم اليقين بالخروج عن العهدة (بالقسط) حال
من فاعل اوفوا اى ملتبسين بالعدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان فان الزيادة فى الكيل والوزن وان كانت
تفضلا لمن دوا باله لكنها فى الآلة محظورة كالنقص فلهل الزائد لا استعمال عند الاكبال والنقص للاستعمال
وقت الكيل كذا فى الارشاد وصرح بالا يفاء بعد التهى عن ضده لان التهى عن نقص حجم المكيال وصنجات الميزان
والامر بايفاء المكيال والميزان حقهما بان لا ينقص فى الكيل والوزن وهذا الامر بعد مساواة المكيال والميزان
للمجهود فلا تكرر فى الآية كفاى حوائى سعى المفقى (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) مطلقا اى سواء كانت
من جنس المكيل والموزون او من غيره وسواء كانت جديلة او حقيرة و كانوا يأخذون من كل شئ يباع شيئا
كما يفعل السماسرة ويمكنون الناس وينقصون من اثمان ما يشترون من الاشياء (ولا تعثوا فى الارض مفسدين)
العتى اشد الفساد اى ولا تتمددا فى الفساد فى حال فسادكم لانهم كانوا متمادين فيه قهوا عن ذلك ومن الافساد
نقص الحقوق ومن الافساد نقص الدراهم والدنانير وترويج الزوف يعرض الاسباب وغير ذلك (بقية الله)
اى ما أبقاه الله لكم من الحلال بعد ترك الحرام فهى فعليه بمعنى المفعول و اضافتها للتشريف كما فى بيت الله
وناقة الله فان ما بقى بعد ايفاء الكيل والوزن من الرزق الحلال يستحق التشريف (خير لكم) مما تجمعون بالجنس
والتطفيف فان ذلك هباء منثور بل شر محض وان زعمتم ان فيه خيرا كما قال تعالى يحق الله الربا ويربى
الصدقات قال فى شرح الشرعة ولا يخون احد فى مبايعته بالخيلى والتلبيس فان الرزق لا يزيد بذلك بل تزول
بركته فمن جمع المال بالخيلى حبة حبة لم يملكه الله جلة قبة قبة ويبقى عليه وزره ذرة ذرة كرجل كان يخطى اللبن
بالماء ليرى كثيرا لجاه السيل وقتل بقره فقات صبيته يابى قد اجتمع الماء الى جمعها فى اللبن وقتات البقر
(ان كنتم مؤمنين) بشرط ان تؤمنوا وانما شرط الايمان فى خيرية ما بقى بعد الايفاء لان فائدته وهى حصول
الثواب والنجاة من العقاب انما تطهر مع الايمان فان الكافر مخلد فى عذاب النيران ومحروم من رضوان وثواب

الرحمن سواء في الكيل والميزان اوسلك سبيل الخوان ان كنتم مصدقين لي في مقالتي لكم (وما انا عليكم بحفيظ)
اي ما بعثت لاحفظكم عن المعاصي والقبائح وانما بعثت مبلغا ومنبها على الخير وناصحا وقد بلغت * من انجحه
شرط بلاغت باقوميكم * توخواه از خنم بند كبر وخواه ملال * اعلم ان العدل ميزان الله في الارض سواء
كان في الاحكام اوفي المعاملات والعدول عنه يؤدى الى مواخذة العباد فينبغي ان يجتنب الظلم والمراد بالظلم
ان يتضرر به الغير والعدل ان لا يتضرر منه احد بشئ مما قاله عكرمة اشهد ان كل كمال ولايزن كما يزن والله تعالى يقول
نحن اوفي الكيل والميزان قال ليس رجل في المدينة يـكـبـل كما يكال ولايزن كما يزن والله تعالى يقول
ويل للمطففين وقال سعيد بن المسيب اذا آتيت ارضا يوفون المكيال والميزان فأطل المقام فيها واذا آتيت ارضا
يتقصون المكيال والميزان فأقل المقام فيها وفي الحديث ما ظهر الغلول في قوم الا أتى الله في قلوبهم الرعب ولا فشا
الزنى في قوم الا كثرت فيهم الموت ولا نقص قوم المكيال والميزان الا قطع الله عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير حق
الا فشا فيهم الدم ولا ختر قوم بالعهد الا سلط الله عليهم العدو وقوله ولا خترى غدروا تنقض العهد كما في الترغيب
وفي التأويلات النجبية ولا تنقصوا المكيال والميزان اي مكيال المحبة وميزان الطلب فان للمحبة مكيالا
وهو عداوة ماسوى الله تعالى كما قال الخليل عند انظاره لخله فانهم عدوا لي الارب العالمين فانك ان تحب احدا
وشيا مع الله فقد نقصت في مكيال محبة الله وان لا طلب ميزانا وهو السير على قدمي الشريعة والطريقة كما قيل
خطوتان وقد وصلت فان خطوت خطوتين دونهما فقد نقصت من الميزان انتهى * فعلى السالك ان يتأدب
بآداب الاولياء والانبيا ويضع القدم في هذا الطريق الاولى كما أمر به وشرطه ولا بد من الامانة والاستقامة
وايتاء كل ذي حق حقه قائما بالعدل والقسط القويم وازنا بالقسط المستقيم كائلا بالكيل السليم فعند ذلك
يتفضل له المولى بالقبول والمدح في الدنيا والثواب والانعام في الآخرة فيعيش سعيدا ويموت سعيدا واما اذا غدر
وظلم وخان واستكبر واصر بعدل له المولى بالردة والذم في الدنيا والعقاب والانتقام في الآخرة ان لم يتداركه الفضل
والعفو فيعيش شقيا ويموت شقيا ويحشر شقيا (وفي المنشئ) چون ترازوى تو كز بود و دغا * راست چون جوي
ترازوى جزا * چونكه باي چوب بود در غدر و كاست * نامه چون آيد ترا در دست راست * چون جزا
سايه است اي قد تو خم * سايه تو كز فتد در پيش هم (قالوا يا شعيب) آورده اند كه انبيا برد و قسم بوده اند
بعضي انكه ابشارا فرمان حرب بود چون موسى و داود و سليمان عليهم السلام وبرخي آنكه ابشارا بجزب
فرمودند و شعيب از ان جمله بود كه رخصت حرب نداشت قوم خود را موعظه ميگفت و خود همه شب
نماز مي كرد گفتند قوم او كه اي شعيب (اصلا تـك) آيا نماز تو (تا مـرك) اسندوا الامر الى صلاته قصد الى الاستزاء
فرا دهم السخرية لاحقيقة الاستفهام والمعنى اصلاتك تدعوك الى امرنا (ان تترك ما يبعد آباؤنا) من الاوثان
وقد توارثنا عبادتها ابا عن جد اجابوا بذلك امره عليه السلام اياهم بعبادة الله وحده المتضمن لنهيهم عن عبادة
الاوثان (او ان تفعل في اموالنا منشاء) جواب عن امره بايفاء الحقوق ونهي عن الجش والتقص معطوف
على ما وأو بمعنى الواو لان ما كفهم به شعيب هو مجموع الامرين لاحدهما والمعنى ان تترك ان تفعل في اموالنا
ما نشاء من التصرفات وقال بعضهم كان ينهاهم عن تقطيع اطراف الدراهم والدنانير وقصافها فرادوا به ذلك
والمعنى ما نشاء من تقطيعها واعلم ان اول من استخرج الحديد والفضة والذهب من الارض هوشنك في عصر
ادريس عليه السلام وكان ملكا صالحا داعيا الى الاسلام واقل من وضع السكة على القدين الضحالك وافساد
السكة بأى وجه كان افساد في الارض وسئل الحاج عيار جوبه النجاة فذكر أشياء منها ما افسدت النقود على
الناس (انك لانت الحليم الرشيد) الاحق السفية بلغة مدين كافي ربيع البرار وقال في الكواشي تنعاطي الحلم
والرشد واست كذلك اي ما أنت بحليم ولا رشيد فب تأمرنا وترشدنا اليه وقال اكثر اهل التفسير ارادوا السفية
الضال الغاوى فتمكمه وابه كايتهكم بالتحجيم فيقال لو ابصر لك حاتم لم تنك الجود وبالمستجمل والمستخف فيقال
يا عالم يا حليم فهو اذا من قبل الاستعارة النبوية نزلوا التضاد منزلة التناسب على سبيل الهزؤ فاستعاروا الحلم
والرشد للسفه والغواية ثم سرت الاستعارة منه الى الحليم الرشيد (قال) شعيب (يا قوم رأيتم) اخبروني
(ان كنت) ايراد حرف الشك باعتبار حال المخاطبين (على بينة من ربي) اي حجة واضحة وبرهان نير من مال امرى
عبرهم ما علم ان الله تعالى من النبوة والحكمة ردا على مقالهم الشبهة في جعلهم امره ونهيه غير مستند الى سند

(ورزقي منه) اي من لدنه (رزقا حسنا) هو النبوة والحكمة ايضا عبر عنهم بذلك تنبيها على انهم مع كونهما بينه رزق حسن كيف لا وذلك مناط الحياة الابدية له ولا مته وقال بعضهم هو ما رزقه الله من المال الحلال من غير شائبة حرام اي من غير نجس وتطفيف وكان كثير المال وجواب الشرط محذوف لان اثباته في قصة نوح ولو طدل على مكانه ومعنى الكلام ينادى عليه والمعنى اخبروني ان كنت على حجة واضحة ويقين من ربي وكنت تنبأ على الحقيقة فهل يصح لي ان اتبعكم واشوب الحلال بالحرام ولا آمركم بتوحيد الله وترك عبادة الاصنام والكف عن المعاصي والقيام بالقسط والانبياء لا يعثون الا لذلك (وما اريد) ينهي اياكم عن التطفيف (ان اخالقكم) مخالفتكم حال كوني مائلا (الى ما انتم عنه) يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصده وهو مول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس اي لانهى عن شيء وارتكبه من نقصان الكيل والوزن اي اختار لكم ما اختار لنفسى فانه ليس بواظ من يعظ الناس بلسانه دون عمله قال في الاحياء اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا ابن مريم عطف نفسك فان تعظت فعظ الناس والا فاستحي مني (قال الحافظ) واعظان كين جلوه در محراب ومنبر ميکنند * چون بخلوت ميروند آن کار ديگر ميکنند * مشکلي دارم زدا نشنيد مجلس باز پرس * توبه فرمايان چرا خود توبه کتر ميکنند (ان اريد) اي ما اريد بما ابشره من الامر والنهي (الا اصلاح) الا ان اصلحكم بالنصيحة والموعظة (ما استطعت) اي مقدار ما استطعته من الاصلاح قال في بحر العلوم ماصدريه واقعة موقع الطرف اي مدة استطاعتي الاصلاح وما دمت متمكنا منه لا اترك جهدي في بيان ما فيه مصلحة لكم (قال السعدى) بكوى آنچه داني سخن سودمند * وكرهيج كس را نيابد بسند * (وما توفيقى) مصدر من المبني للفعول اي كوني موفقا لتحقيق ما قصدته من اصلاحكم (الابالله) الابتأيه ومعوته بل الاصلاح من حيث الخلق مسند اليه وانما انامن مبادئه الظاهرة والتوفيق يعذى بنفسه وباللام وبالباء وهو تسهيل سبل الخير واصله موافقة فعل الانسان القدر في الخير والاتفاق هو موافقة فعل الانسان خيرا كان او شرا القدر وقال في التأويلات النجمية التوفيق اختصاص العبد بعناية اربية ورعاية ابدية (عليه توكلت) اعتمدت في ذلك معرضا عما عداه فانه القادر على كل مقدور وما عداه عاجز محض في حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار بمعزل عن رتبة الاستعداد به في الاستظهار (واليه انيب) اي ارجع فيما انا بصدده في جميع اموري ويجوز ان يكون المراد ما كوني موفقا لاصابة الحق والصواب في كل ما آتى وما اذر الابهدياته ومعوته عليه توكلت وهو اشارة الى محض التوحيد الذي هو اقصى مراتب العلم بالمبدأ واليه انيب اي عليه اقبل بشرائ نفسي في مجامع اموري وفيه اشارة الى معرفة المعاد والتوكل على ثلاثة اوجه توكل المبتدى وهو ترك الاسباب في طلب المعاش وتوكل المتوسط وهو ترك طلب المعاش في طلب العيش مع الله وتوكل المنتهى وهو استهلاك الوجود في وجود الله واثناء الاختيار في اختيار الله ليسبق في هويته بلا هو متصرفا في الاسباب وان لا يرى التصرف والاسباب الاسباب قال في التأويلات القاشانية اول مراتب التوحيد توحيد الافعال ثم توحيد الصفات ثم توحيد الذات فان الذات محجوبة بالصفات والصفات بالافعال والافعال بالاثار والا كوان فمن تجلت عليه الافعال بارتفاع حجب الاكوان توكل ومن تجلت عليه الصفات بارتفاع حجب الافعال رضى وسلم ومن تجلت عليه الذات بانكشاف حجب الصفات فهو في الوحدة فصار موحدا مطلقا انتهى * تاغخواني لا والا لله را * درنياي منهج اين راه را * عشق آن شعله است كو چون برفروخت * هر چه جز معشوق باقي جله سوخت * تبخ لا در قتل غير حق براند * در نكران پس كه بعد لاجه ماند * ماند الا لله باقي جله رفت * شاد باش اي عشق شركت سوز و رفت * فعلى العاقل ان يجتهد في طريق الحق بالاذكار النافعة والاعمال الصالحة الى ان يصل الى مقام التوحيد الحقيقي ثم اذا وصل اليه اقتنى بأثر الانبياء وكل الاولياء في طريق النصيحة والدعوة ولم يرد الا الاصلاح تكثيرا للاتباع المجدية وتقويا لاركان العالم بالعدل ونظما للناس في سلك الرشاد والله ولي الارشاد وهو المبدأ واليه الرجوع والمعاد (ويا قوم) اي كروه من (لايجر منكم) يقال جرم زيد ذنبا اي كسبه وجرمته ذنبا اي اكسبه اياه فهو يتعدى الى واحد والى اثنين والاول في الآية السكاف والميم والمعنى لا يكسبنكم (شقاى) فاعل لايجر من اي شقاىكم وعداوتكم اياي (ان يصيبكم) اي ياتاكم وهو الشاى من مفعول لايجر منكم ويقال جرمى فلان على ان صنعت كذا اي جعلنى

فيمقدّر حرف الجز بعد ان والمعنى لا يحتملكنم بغضكم اياي على ان يصيبكم (قال الكاشفي) شما بران ندادود شمنی
 وستيزه کاری بامن که برسد شما را (مثل) فاعل ان يصيب مضاف الى قوله (ما اصاب قوم نوح) من الفرق
 (او قوم هود) من الريح (او قوم صالح) من الصيحة (وما قوم لوط) قال الجوهرى القوم يذکرو بؤنث
 (منکم يبعيد) يعنى انهم اهل کبر واسباب الکفر والمعاصي في عهد قريب من عهدکم فهم اقرب الها لکن منکم
 فان لم تعتبر واجن قبلهم من الامم المعدودة فاعتبروا بهم ولا تكونوا مثلهم کيلا يصيبکم مثل ما اصابهم والاشارة
 ان في طبيعة الانسان من کبر وازمان صفات الشيطنة الالباء والاستکبار ومن طبعه انه حريص على ما منع
 کان آدم عليه السلام لما منع من اكل الشجرة حرص على اكلها فلها تین الصفتين اذا امر بشئ ابنى واستکبر
 واذ انهى عن شئ حرص على اتباعه لاسيما اذا صدر الامر والنهى عن انسان مثله فان طاعة الله هينة القبول
 بالنسبة الى طاعة المخلوق لان في الطاعة ذلة وهوانا وكسر للنفس وان ما يحتمل المخلوق من خالقه اکثر
 مما يحتمله من مخلوق مثله ولهذا السر بعث الله الانبياء وامر الخلق بطاعتهم وقال اطيعوا الله واطيعوا الرسول
 واولى الامر منکم فمن کان موقفا من الله تعالى بالعبادة الازلية یاغر بما امر به ويتبى عما نهى عنه
 ويطيع الرسل فيما اجابوا به اخرجه الطاعة من ظلمات صفاته المخلوقة الى نور صفاته الخالقية ومن سبقته الشقاوة
 في الازل تداركه اخذ لان وکل الى نفسه وطبعه فلا يطيع الله ورسوله ويتزدد عن قبول الدعوة وبسته کبر
 على الرسول وبعاده بمعاداته مأمره الله به فيصيبه قهر الله وعذابه مثل ما اصاب قوم نوح او قوم هود
 او قوم صالح وما قوم لوط منکم يبعيد اى وما معاملة قوم لوط من معاملتکم وذنوبهم من ذنوبکم يبعيد لان الکفر
 کله من جنس واحد وصفات الکفر قريب بعضها من بعض کذا في التأويلات النجمية (قال في المنشوى)
 پس وصيت کرد و تخم و عطا کاشت * چون زمين شان شوره بدسودى نداشت * کرچه ناصح را بود صد
 داعيه * بند را اذنى يا بدواعيه * تو بدست لطيف و پندش ميدهى * او زبندت ميکندهلوتجى *
 يك کس نامستقم زاستيزورد * صد کس کو بنده را عاجز کند * زانبيا ناصحترو خوش لهج تر *
 که بود که گرفت دشمن در حجر * زانجه کوه وسنک در کار آمدند * مى نشد بد بخت را بکشاده بند *
 انجنان دلها که بدشان ماومن * نفتشان شد بدل اشد قسوة (واستغفروا ربکم) بالايمان (ثم توبوا اليه)
 مما أنتم عليه من المعاصي وعبادة الاوثان لان التوبة لانصح الابدع الايمان واستغفروا بالايمان ثم ارجعوا اليه
 بالطاعة واستغفروا بالاعمال الصالحة وتوبوا بالفناء التام قال في التأويلات النجمية واستغفروا من صفات الکفر
 ومعاملاته کلهما وبذلها بصفات الاسلام ومعاملاته فانها تزكية النفوس عن الصفات الذميمة ثم ارجعوا اليه
 على قدمي الشريعة والطريقة سائرین منکم اليه ليصليکم بعملي الحقيقة وهي الفناء عنکم والبقاء به
 (ان ربى رحيم) عظيم الرحمة للمؤمنين والتائبين (ودود) فاعل بهم من اللطف والاحسان كما يفعل البليغ
 المودة بمن يوده قال في المفاتيح الودود مبالغة الوداد ومعناه الذي يجب الخسیر لجميع الخلائق ويحسن اليهم
 في الاحوال کلهما وقيل المحب لا وليا له وحاصله يرجع الى ارادة مخصوصة وحظ العبد منه ان يريد للخلق ما يريد
 لنفسه ويحسن اليهم حسب قدرته ووسعته ويحب الصالحين من عباده واعلى من ذلك من يؤثرهم على نفسه کن
 قال منهم اريد ان اکون جسرا على النار يعبر عليه الخلق ولا يتأذون بها کافي المقصد الاسنى للغزالي
 (قال الكاشفي) في تفسيره قطب الابرار مولانا يعقوب چرخى قدس سره در شرح اسماء الله تعالى معنى الودود را
 برين معنى آورده که دوست دارنده نيکي همه خلق و دوستى ايشان فرع دوستى اوست زیرا که چون بنظر
 تحقيق در نکرند اصل حسن واحسان که سبب محبت باشد غير او ثابت نيست پس خود خود را دوست
 ميدارد * اى حسن توداده يوسف را خوبى * وز عشق تو کرده عاشقان يعقوبى * کرنيک نظر کند کسى
 غير تو نيست * در مرتبه محبي و محبوبى * واعلم ان الله تعالى لو لم يكن له وذلما هدى عباده ولما فرح بتوبة عبده
 المؤمن كما قال صلى الله عليه وسلم لا لله افرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل الى لرض دقبة مهلكة معه راحلة
 عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اشتد عليه الحزن والعطش
 قال ارجع الى مكاني الذى كنت فيه فانام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته
 عنده علم ازاوده وشرابه فلا لله اشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا راحلته وزاده فمن اضاع راحلته في بربة

الهوى بغلبة الغلبة فعليه الرجوع الى مكانه الاول اعنى الفطرة الاولى بالتسليم والموت الاختيارى حتى يجد
 ما ضاعه وفي الحديث اشارة الى الطريق من البداية الى النهاية اما الى البداية فبقوله عليه السلام فاستيقظ لان
 اليقظة ابتداء حال السالك واما الى النهاية فبقوله عليه السلام لموت لان الفناء غاية السير الى الله ثم ان قوله
 فاستيقظ فاذا لراحتة عنده اشارة الى البقاء بعد الفناء والرجوع الى البشرية ثم اعلم ان التوبة على مراتب اعلاها
 الرجوع عن جميع ما سوى الله تعالى الى الله سبحانه وهذا المقام يقتضى نسيان المعصية والتوبة عن التوبة فان
 وقت العطاء يقتضى نسيان الجفام وايضا اذا تجلى الحق للسالك ورأى كل شئ هالكا الاوجهه ففى الذوات كلها
 خاضعت بالاعمال والله تعالى تواب يقبل التوبة الا ان يكون العبد كذوبا (بحكى) ان مالك بن دينار مر بسلين
 يلهوان فوعظهما فقال احدهما انا اسد من الاسود فقال مالك سياتيك اسد تكون عنده فعليا فمضى الشاب
 وعاده مالك فبكى الشاب وقال قد جاء الاسد الذى صرحت عنده فعليا فقال مالك تب الى الله تعالى فانه تواب
 فنودى من زاوية البيت جرتاه مر ارافو جمدناه كذوبا (وفى المتنوى) توبه آريد وخدا توبه بذير * احرا او كبريد
 او نم الامير (قالوا) استئناف يلى (يا شبيب ما نفعه) الفقه معرفة غرض المتكلم من كلامه اى لا تعرف ولا تفهم
 (كثيرا مما تقول) اى كل ما تقول من التوحيد ومن ايضا الكليل والوزن وغير ذلك كفى قوله تعالى وما يتبع
 أكثرهم الا غلطا اى كلهم على احد الوجهين وذلك استهانة بكلامه واحتقار به كما يقول الرجل لصاحبه
 اذ لم يعبا يحديثه ما ندرى ما تقول والافشيب كان يحاطبهم بلسانهم وهم يفهمون كلامه لكن لما كان دعاؤه
 الى شئ خلاف ما كانوا عليه وآباؤهم قالوا (وانا لالقينا) اى فبايننا (ضعيفا) هو فى المشهور ومن ليس له
 قوة جسمانية اى لا قوة لك ففتن منا ان اردنا بك سوء او مهينا لا عز لك وهذا لا يتعلق بالقوة الجسمانية فان
 ضعيف الجسم قد يكون واقر الحرمية بين الناس وهو الظاهر لان الكفرة كانوا يزددون بالانبياء واتباعهم
 المؤمنين وفى التأويلات التجمية ضعيفا اى ضعيف الرأى ناقص العقل وذلك لانه كما يرى العاقل السفيه ضعيف
 الراى يرى السفيه العاقل ضعيف الرأى (ولولا رهطك) ولولا حرمة قومك ومراعاة جانيهم وقالوا ذلك كرامة
 لقومهم لانهم كانوا على دينهم لا خوفا منهم لان رهط من الثلاثة الى السبعة او التسعة او العشرة وهم ألوف
 فكيف يخافون من رهطه (لرجلك) لقتلتنا لبرى الحجارة وقد يوضع الرجم موضع القتل وان لم يكن بالحجارة
 من حيث انه سببه ولا ناول القتل وهو قتل قابيل هابيل لما كان بالحجارة حتى كل قتل رجبا وان لم يكن بها قال
 عمر رضى الله عنه تعلموا انسابكم تعرفوا بها اصولكم وتصلحوا بها ارحامكم قالوا ولولم يكن فى معرفة الانساب
 الا احتراسهم من حيلة الاعداء ومنازعة الاكفاء لكان تعلمهم احزم الرأى وافضل الصواب الا ترى الى قول
 قوم شعيب ولولا رهطك لرجلتنا فاجروا عليه رهطه يقال اجبت على فلان اذا ارعيت عليه ورجته (وما أنت
 علينا بعزير) مكرم محترم حتى تمنعنا عزتك من رجلك بل رهطك هم الاعزة علينا لكونهم من أهل ديننا فانما
 تكفى عنك المصاحظة على حرمتهم وهذا يدن السفيه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب والتهديد وتقديم الفاعل
 المعنوى لا فائدة الحصر والاختصاص وان كان الخبر صفة لافعالا وعلينا متعلق بعزير بوزن جازل يكون المعمول ظرفا
 والباء مزيدة وفى التأويلات التجمية يشير الى ان من كان على الله بعزير فانه ليس على الجاهل بعزير انتهى
 اقول وذلك لان العزة والشرف عند الجاهل بالجاه والمال بالدين والكمال وقد قال النبي عليه السلام ان الله
 لا يخطر الى صوركم واموالكم بل يخطر الى قلوبكم واعمالكم يعنى اذا كانت لكم قلوب واعمال صالحة تكونون
 مقبولين مطلقا سواء كانت لكم صور حسنة واموال فاخرة ام لا والا فلا (وفى المتنوى) وقت بازى كود كان را
 زاختلال * مى نمايد اين خزفها زرو مال * عار فانش كميكر كشته اند * تا كه شد كانه ابريشان
 ونزد * باغها وقصرها و آب رود * يش چشم از عشق گلشن مى نمود (قال) شعيب فى جوابهم
 (يا قوم ارهطى) ايا عشيرته وقوم من وهمزة الاستفهام للانكار والتوبيخ (اعز عليكم) عز يرتد بر شما و دسترند
 نزد شما (من الله) كان الظاهر ان يقال معنى الا انه قيل من الله للايدان بان تهاونهم به وهو نبى الله تهاون بالله
 تعالى وانما انكر عليهم اعز به رهطه منه تعالى مع ان ما ابتوه انما هو مطلق عزة رهطه لا اعزيتهم منه تعالى
 مع الاشتراك فى اصل العزة لتكرير التوبيخ حيث انكر عليهم اولا بترجم جنب الله تعالى وثانيا بنى العزة بالمرء
 والمعنى ارهطى اعز عليكم من الله تعالى فانه مما لا يكاد يصح والحال انكم لم تجعلوا له حظا من العزة اصلا

(واخذتموه) اى الله تعالى (وراهكم) انيس پشت خود (ظهريا) همجور دفراموش شده اى شيا
منبوذا وراه الظهر منسيا لايبالى به اى جعلتموه مثله باسرا ككم به والا هاته برسوله فلا تبكون على الله وتبكون
على رهطى اى فلا تحفظوننى ولا ترجونى لله وتراعون نسبة قرابتي الى الهط وتضعون نسبتي الى الله بالنسبة
فكانكم زعمتم ان القوم اعز من الله حيث تزعمون انكم تركتم قتلى اكراما رهطى والله اولى بان يتبع امره كانه
يقول حفظكم اياى فى الله اولى منه فى رهطى والعرب تقول لكل ما لا يعبا بأمره قد جعل فلان هذا الامر بظهره
فالظهرى منسوب الى الظهر والكسر لغير النسب كقولهم فى النسبة الى امس امسى بكسر الهمزة والى الدهر
دهرى بضم الدال (ان ربى بما تعملون) من الاعمال السيئة التى من جلتها عدم مراعاتكم لخالقه (محيط)
لا يخفى عليه منها خافية وان جعلتموه منسيا فيجازيكم عليها والاحاطة ادراك الشئ بكافة واحاطة الله بالاعمال
بجاز (وايقوم اعمالوا على مكاتكم) مصدر من ممكن مكانة فهو ممكن اذا تمكن المبلغ التمكن والجار والمجرور
فى موقع النصب على الحال والمعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بقاية المكنة والقدره كل مافى وسعكم
وطاقتكم من ايصال الشرور الى اوجعنى المكان كقام ومقامة فاستعيرت من العين للمعنى كايستعار حيث
الزمان وهو للمكان والمعنى على ناحيتكم وجهتكم التى اتمت عليها من الشر والعداوة الى (انى) ايضا (عامل)
على مكاتى خذف للاختصار اى عامل بقدر ما اتانى الله من القدره وعلى حسب ما يؤتىنى الله من النصرة
والتأييد فكانتم فالواما اذا يكون اذا علمنا على قوتنا فقال (سوف تعلمون من) استفهام اى اينا او موصولة
اى تعرفون الذى (ياتيه عذاب يحزى به) يذله ويهينه (ومن هو كاذب) عطف على من ياتيه لما اوعده وكذبه
اراد ان يدفع ذلك عن نفسه ويحققهم فسلك سبيل ارخاء العنان اهتم وقال سوف تعلمون من المذهب والكاذب
مضى ومنكم واينا الجاني على نفسه والمخطئ فى فعله يريد ان المذهب والكاذب انتم لانا (فارتقبوا) اى انتظروا
ما ل ما اقول لكم سيظهر صدقه (انى معكم رقيب) منتظر فعيل بمعنى الرقيب وكان شعيب عليه السلام
يسمى خطيب الانبياء لحسن محاورته مع قومه وكما اقتداره فى مراجعته جواهرهم وكان كثير البكاء حتى عى
ثم رد الله عليه عليه السلام بصره فأوحى اليه يا شعيب ما هذا البكاء اشوقا الى الجنة ام خوفا من النار فقال
اللهى وسيدى انك تعلم انى ما ابكى شوقا الى الجنة ولا خوفا من النار ولكن اعتقدت حبلى فاذا انظرت اليك
فما بالى ما الذى تصنع بى فأوحى الله تعالى يا شعيب ان يكن ذلك حقا فهينالك لقاء يا شعيب لذلك اخذتم
موسى بن عمران كلي (قال المولى الجامى) زهاد خلاد خواهد واوباش عيش نقد * ما خود بدولت غمت
از هر دورسته ايم * وهذه حال المقر بين فانهم جعلوا الله تعالى بين اعينهم وجعلوا الخلق وراء ظهورهم خلاف
ما عليه اهل الغفلة فلم يلتفتوا الى شئ من الكونين بحاله تعالى وقصر النظر عليه وهم الصبيد الاحرار والناس
فى حقهم على طبقات فاما اهل الشقاء فلم يعرفوهم من هم ولم يروههم اصلا لانهم لم يصبرتهم وعدم
استعدادهم لهذا الانكشاف الا ترى الى قوم شعيب كيف جهيم كونه اعمى فى الصورة عن رؤية جمال نبوته وظنوا
ان اهم ابصارا ولا بصيرة ولذا عذوه ضعيفا ولم يعرفوا انهم عى فى الحقيقة وان ابصارهم الظاهرة لاستحباب اهم
شرفا وان الحق مع اهل الحق سواء ساعده الاسباب الصورية والالات الظاهرة اولا فان الناس مشتركون
فيما يجري على ظواهرهم من انواع الابتلاء مفترقون فيما يرد على بواطنهم من اصناف النعماء والله تعالى ارسل
الانبياء عليهم السلام الى الناس الغافلين ليفضوا عيون بواطنهم من نوم الغفلة ويدعوهم الى الله تعالى ووصاله
ولقاء جماله فمن كان منهم استعداد لهذا الافتتاح رضى بالترية والارشاد وقام طريق الحق بالسعى والاجتهاد
ومن لم يكن له منهم ذلك ابى واستكبر عن اخذ التلقين وامتنع عن الوصول الى حد اليقين فبقى فى الظلمات كالا عى
لا يدري اين يذهب فيا اياها الاخوان ارجعوا الى ربكم مع اتوافل الروحية فمن قريب يقطع الطريق
ولا يوجد الرفيق ونم ما قال من قال * خيزد لا منت شوازى قدسى از اناك * مانه درين تيره جام بهر نشست
آمدیم (ولما جاء امرنا) الذى قدرناه فى الازل من العذاب والهلاك لقوم شعيب فالامر واحد الامور
(فحينما شعيبا) قدم تنحيته ايدانا بسبق الرحمة التى هى مقتضى الربوبية على الغضب الذى يظهر اثره بموجب
الجرائم (والذين آمنوا معه) اى وحينما الذين اتبعوا شعيبا فى الايمان وآمنوا كما آمن هو (برحمه) ازالة صدرت
(مننا) فى حقهم ومجرت فضل لاسباب اعمالهم كما هو مذهب اهل السنة وقال بهنهم هى الايمان الذى وقنناهم له

يقول الفقير * وجه هذا القول ان العذاب والهلاک الذي هو من باب العدل قد اضيف الى الکفر والظلم فاقضى ان يضاف الخلاص والنجاة الذي هو من باب الفضل الى الايمان ولما كان الايمان والعمل الصالح امرامو قواعلي التوفيق كان مجتزعا فضل ورحمة فافهم (واخذت الذين ظلموا) انفسهم بالاياه والاستكبار عن قبول دعوة شعيب (الصيحة) فاعل اخذت والمراد صيحة جبرائيل عليه السلام بقوله موتوا جميعا وفي سورة الاعراف فاخذتهم الرجفة اي الزلزلة ولعلها من روادف الصيحة المستتبعة لتفوج الهوى المقضى اليها عن ابن عباس رضي الله عنهما لم يعذب الله امتين بعذاب واحد الا قوم شعيب وصالح وذلك انه اصابهم حر شديد فخرجوا الى غيضة لهم فدخلوا فيها فظهرت لهم صحابة كهينة الظلة فأحدثت بالاشجار واخذت في النار وصاح بهم جبريل ورجفت بهم الارض فماتوا كلهم واخترقوا ذلك قوله تعالى (فاصبحوا) اي صاروا (في ديارهم) بلادهم او مساكنهم (جائعين) ميتين لازمين لا ماكنهم لا براح لهم منها لا زوال (كان لم يغنوا فيها) اي لم يقيموا في ديارهم احياء متصرفين مترددين (الابعد المدين) اي هلاكا لا اهل مدين واعلم ان بعدا وحقا ونحوهما مصادر قد وضعت مواضع افعالها التي لا يستعمل اظهارها ومعنى بعدا بعدوا اي هلكوا وقوله لمدين بيان لمن به عليه بالبعد نحو هيت لك (قال الكاشفي) بدانيد که هلاکيست قوم مدين را و دوری از رحمت من (که باعدت نمود) اي هلكت شبه هلاکهم بهلاکهم لانها اهل کتاب نوع من العذاب وهو الصيحة كما رآنا في الجهور على كسر العين من بعدت على انها من بعد يبعد بكسر العين في الماضي وفصحها في المضارع بمعنى هلاک يهلك ارادت العرب ان تفرق بين البعد بمعنى الهلاک وبين البعد الذي هو ضد القرب ففرقوا بينهما بتغيير البناء فقالوا بعد بالضم في ضد القرب وبعد بالكسر في ضد السلامة والبعد بالضم والسكون مصدر لهما والبعد بفتحتين انما يستعمل في مصدر مكسور العين وفي الآية اشارة الى ان الکفرة واهل الهوى افسدوا الاستعداد الروحاني القطري في طلب الدنيا واستيفاء شهواتها والاستكبار عن قبول الحق والهدى وأذى غمزدتهم عن الحق وتماديهم في الباطل الى الهلاک صورة ومعنى اما صورة فظاهرها اما معنى فلا تنهم بعدوا عن جوار الله وطيب العيش معه الى اسفل سافلين القطيعة فبقوا في نار القرعة لا يحيون ولا يموتون وما انتفعوا بحياتهم فصاروا كالاموات وكان الصيحة من جبرائيل اهلكتهم فكذا النخعة من شعيب احييت المؤمنين لان اخافس الانبياء والاولياء كنخع اسرافيل في الاحياء اذا كان المحل صالحا لروح فيه كجد الاكبر (قال في المننوي) سازد اسرافيل روزي نالهرا * جان دهد بوسيدۀ سد سالهرا * هين که اسرافيل وقتند اوليا * مرده را زبشان حياتست و نما * جان هريك مرده از کورتن * بر جهد ز آوازشان اندر کفن * سر کشي از نندکان ذواجلال * وانکه دارند از وجود تو ملال * کهر بادارند چون پيدا کنند * گاه همتي ترا شيدا کنند * کهر باي خویش چون بنهان کنند * زود تسليم ترا طغيان کنند * قد سبق ان قوم شعيب عدوه ضعيفا فيما بينهم وما عرفوا ان الله القوي معه كرتوييلي خصم فواز تو رسيد * نک جزا طيرا اباييلت رسيد * کر ضعيفي در زمين خواهد امان * غفل افتد در سپاه آسمان * کهر بدانش کزي برخون کنی * در دندانت بکيرد چون کفی * هر پير فرد آمد در جهان * فرد بود و صد جهانش در نهان * اباهان کفتند مردی بیش نیست * وای آن کو عاقبت اندیش نیست * فعلى الصالحين ان يعتبروا باحوال الطالحين فانهم قد اخذوا الدنيا وآثروها على الآخرة ثم سلهم الله اموالهم وديارهم كان لم ينتفعوا بشئ ولم يقيموا في دار وعن جابر بن عبد الله انه قال شهدت مجلسا من مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ أتاه رجل ايض الوجه حسن الشعر واللون عليه ثياب بيض فقال السلام عليك يا رسول الله فقال عليه السلام عليك السلام فقال يا رسول الله ما الدنيا قال هي حلم المنام واهلها مجازون ومعاقبون قال يا رسول الله وما الآخرة قال عيش الابد فربق في الجنة وفريق في السعير فقال يا رسول الله فما الجنة قال بذل الدنيا الطالبا نعيمها لاهلها ابد اقال فما جهنم قال بذل الآخرة الطالبا لافارقتها اهلها ابد اقال فما خيره هذه الامة قال الذي يعمل بطاعة الله قال فكيف يكون الرجل فيها قال مشغرا كطالبا للقافلة قال فكم القرار بها قال كقدر المتخلف عن القافلة قال فكم ما بين الدنيا والآخرة قال غمضة عين قال فذهب الرجل فلم ير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أتاكم ليزهدكم في الدنيا ويرغبكم في الآخرة كذا في تنبيه الغافلين (قال السعدي) یکی بر سر کور کل میسرشت * که حاصل کند زان کل کور خشت * باندیشه

لحقى فرورفت پسر * که ای نفس کونه نظر بند **کبير** * چه بندی درین خشت زرین دلت *
 که يك روز خشتی کند از کلت * تو غافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد پایمال * دل
 اندرد لارام دنیا مبتد * که نشست با کس که دل بر نکند * بر مرده شیار دنیا خست * که هر ملتی جای
 دیگر کست (ولقد ارسلنا) ای و بالله لقد ارسلنا (موسی) حال **کونه** ملتبسا (بآیاتنا) التسع التي
 هي العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وقص الاموال والانس (وسلطان)
 برهان (مین) واضح هو من قبيل عطف الصفة مع اتحاد الموصوف ای ولقد ارسلنا موسی بالجامع بین کونه
 آیات و بین کونه سلطانا علی صدق نبوته و استحقاق نفسه او موضحا باها فان ابان جاء لازما و متعذبا کقوله تعالی
 ولقد آتینا موسی الکتاب والفرقان ای التوراة الجامعة بین **کونه**ا ککابا و حجة تفرق بین الحق والباطل و يجوز
 ان يراد بسلطان مبین الغلبة والامتیلاء کقوله تعالی و نجعل لک سلطانا (الی فرعون و ملته) ای اشراف قومه
 ورؤسائه و تخصیص ملته بالذکر مع عموم رسالته لقومه كافة لاصاتهم فی الرأی و تدایر الامور و اتباع غیرهم
 لهم فی الوجود و الصدور (فاتبوا امر فرعون) ای امر **بالتکفر** بما جاء به موسی من البينات و اطاعوا قوله
 سین قال لهم ما علمت لکم من اله غیری و ضالفوا امر موسی بالتوحید و قبول الحق و انما لم یصرح بکفر فرعون
 بآیات الله لایذیان بوضوح حاله فكان **کفره** و امر ملته بذلك لمحقق الوجود غیر محتاج الی الذکر صریحا
 و انما المحتاج الی ذلك شأن ملته المرددین بین هاد الی الحق و داع الی الضلال و اراد الفاء للاشعار بمسارعتهم
 الی الاتباع فکانه لم یترک عن الارسال و التبلیغ بل وقها فی وقت واحد (وما امر فرعون برشد) (قال الکاشفی)
 نبود **کفر** فرعون برنج رش و صواب * و قال غیره الرشد مستعمل فی کل ما یعمد و یرتقى کما استعمل النبی
 فی کل ما یدم و یشخط فهو ضد النبی و الرشید بمعنی المرشد و الاسناد مجازی و المعنی و ما هو مرشد الی خبر و هو غی
 محض و ضلال صریح و انما یتبع العقلاء من یرشدهم و یدیههم لامن یضلهم و یغویهم و فیسه یجهل لم یتبعه
 (یقدم) فی الصحاح قدم بالفتح یقدم قدما یمای تقدم و هو استئناف ا بیان حاله فی الآخرة (قومه) جمعا
 من الاشراف و غیرهم (یوم القيامة) ای یقدمهم یوم الآخرة الی النار و هم خلفه و یقودهم الی النار کما كانوا
 یتبعونه فی الدنیا و یقودهم الی الضلال (فأوردتهم النار) ای یوردهم و یدخلهم فیها و ابان صیغة الماضي للدلالة
 علی تحقق الوقوع لا محالة لان الماضي متیقن الوجود * و اعلم ان الورد عبارة عن الجهی الی الماء و الاراد احضار
 الغیر و المورد الماء فشب فرعون بالفارط الذی تقدم الواردة الی الماء و اتباعه بالواردة و النار بالماء الذی ردونه
 ثم قبل (وبس الورد المورد) ای بس المورد الذی ردونه النار لان الورد انما یورد لتسکین العطش و تبوید الابداد
 و النار علی ضد ذلك (وأتبعوا) ای الملا الذین اتبعوا امر فرعون (فی هذه) ای فی الدنیا (لعنة) لعنة عظيمة
 حیث لعنهم من بعدهم من الامم (ویوم القيامة) ای حیث یلعنهم اهل الموقف فاطبة فهي تابعة لهم حیثا
 ساروا و آخرة معهم ای تبادروا فکما اتبعوا امر فرعون اتبعتم اللعنة فی الدارین جرأ و فاتها و یلعنون و یطردون
 من رحمة الله تعالی فی الدنیا و الفرق و الآخرة بما فیها من عذاب فان کل معذب ملعون مطرود من الرحمة کما ان
 کل مخذول محروم من التوفیق و العناية كذلك و اکتفی ببيان حالهم القطع عن بیان حال فرعون اذ حیث کان
 حالهم هكذا فما ظنک بحال من اغواهم و اتصاهم فی هذا الضلال البعید و حیث کان شأن الاتباع ان تكون اعوانا
 للمنبوع جعلت اللعنة رفا لهم علی طريقة التکرم قیل (بس الرقد المرفود) الرقد جاء بمعنی العون و بمعنی
 العطية و الملاثم هنا هو الاول قال الزجاج کل شی جعلته عوناً لشی و اسندت به شیاً فقد رفته و المعنی بس
 العون المعان رفته هم و هی اللعنة فی الدارین و ذلك ان اللعنة فی الدنیا رفا للعذاب و مدد له و قد رقت باللعنة
 فی الآخرة و فی الآیة بیان شقاء فرعون و انه لم ینفعه ایمانه حیث الفرق و لو نفعه لما کان قائد قومه الی النار
 و فی الضمرحات فی الباب الثانی و الستین المجرمون لرب طوائف کلها فی النار لا یخرجون منها و هم المتکبرون
 علی الله تعالی کفرعون و امثاله عن ادعی الربوبية لنفسه و ضاها عن الله تعالی فقال یا ایها الملا ما علمت لکم
 من اله غیری و قال انا ربکم الاعلی یرید انه لبس فی السماء اله غیری و كذلك غرود و غیره و قال فی الفتوحات فی موضع
 آخر هو معتقدي و غیر هذا قلت علی سبیل البص و الاستکشاف انتهى * و علی هذا یحمل ما فی فصوص المحکم
 من کونه مقبوضا علی الطهارة فقدر و امسک لسانک عن الشیخ فان لکلمات الکبار محامل كثيرة و القرءان

لا يتقضى عما به وهي بكر بالنسبة الى ارباب الرسوم هدا ان الله واياكم الى حقيقة العلم والعمل وارشدنا واياكم الى طريقة الكمل وفي الالة ايضا ذم لاتباع اهل الهوى وصحبة اهل الفسق فان العرق دساس والطبع جذاب والمقارنة مؤثرة والامراض سارية * اى فغان ازيارنا جنس اى فغان * همذين نيك جوييد اى مهان * وفي الحديث لاتسكنوا المشركين ولا تتجمعوهم فمن ساكنهم او جامعهم فهو منهم وليس من اى لاتسكنوا مع المشركين في المسكن الواحد ولا تجتمعوهم في المجلس الواحد حتى لا يسرى اليكم اخلاقهم الخبيثة وسيرهم القبيحة بتحكم المقارنة فقوم فرعون لما اتبعوا فرعون اوردهم النار ولوا تبعوا موسى لا اوردهم الجنة (وفي المنزوى) اى خنك آن مرد ذكر خود رسته شد * در وجود زنده يوسته شد * سيل چون آمد بدريا بجر كشت * دانه چون آمد بد بزرع كشت كشت * چون تعلق يافت نان بأبوالبشر * نان مرده زنده كشت وباخير * موى وهيزم چون فد اى نار شد * ذات ظلمانى او انوار شد * سنگ سمره چونكه شد درديد كان * كشت بينايي شد انجاد يده بان * واى آن زنده كه با مرده نشست * مرده كشت وزند كى ازوى بچست (ذلك) اى الخبر السابق يا محمد (من انباء القرى) بعض انباء القرى المهلكة بما جنت ايدى اهلها (قصه عليك) خبر بعد خبر اى مقصود عليك ليكون فيه دلائل نبوتك (منها) اى من تلك القرى (فانم) باق اثره وجد رانه كالزرع القائم على ساقه مثل ديار عاد وثمود (وحصيد) مبتدأ حذف خبره اى ومنها عافى الاثر كالزرع المحصود مثل بلاد قوم نوح ولوط (وقال الكاشفي) فانم باقيست و آبادان وحصيد مفقود است باخراب وفي التأويلات التجميعية من الاجساد ما هو قائم قابل لتدارك ما فات عنها واصلاح ما فقد النفس منها ومنها ما هو محصود بمحصود الموت ما يوس من التدارك (وما ظلمناهم) باهلا كتاباهم والضمير الى اهل المخذوف المضاف الى القرى (ولكن ظلموا انفسهم) بارتكاب ما يوجب الهلاك من الشرك وغيره فانهم اكلوا رزق الله وعبدوا غيره وكذبوا رسله وفيه اشارة الى انه تعالى اعطاهم استعدادا روحانيا و آلة لتحصيل كمالات لا يدركها الملائكة المقربون فاستعملوا تلك الآلة على وفق الطبيعة لا على حكم الشريعة فعبدوا طاغوت الهوى ووثن الدنيا واصنام شهوراتها فجاءهم الهلاك من ايدى الاسماء الجلالية (فما اغنت عنهم) ما نافية اى فما فعتهم ولا قدرت ان تزدبأس الله عنهم (آلهتهم التي يدعون) اى يعبدون وهي حكاية حال ماضية وانما اريد بالدعاء العبادة لانه منها ومن وسايطها ومنه قوله عليه السلام الدعاء هو العبادة (من دون الله) اى حال كونهم متجاوزين عبادة الله (من شئ) في موضع المصدر اى شيأ من الاغناء وهو القليل منه (لما جاء امر ربك) منصوب بأغنت اى حين مجيئ عذابه ونقمته وهي المكافاة بالعقوبة (وما زادوهم) الضمير المرفوع للاصنام والمنصوب لعبدتها وعبر عن الاصنام بواو العقلاء لانهم نزلوها منزلة العقلاء في عبادتهم اياها واعتقادهم انها تتفع (غير تتيب) من تب اذا هلك وخسر وتبه غيره اذا اهلكه واقعه في الخسران اى غير اهلاك وتخصير فانهم انما هلكوا وخسروا بسبب عبادتهم لها وكانوا يعتقدون في الاصنام جلب المنافع ودفع المضار فزال عنهم بسبب ذلك الاعتقاد منافع الدنيا والآخرة وجلب ذلك اليهم مضار الدنيا والآخرة وذلك من اعظم الهلاك واشد الخسران (وكذلك) الكاف في محل الرفع على انها خبر مقدم للصدر المذكور بعده اى مثل ذلك الاخذ الذى مريبانه (أخذ ربك اذا أخذ القرى) اى اهلها وانما اسند اليها للاشعار بسريان اثره اليها (وهي ظالمة) حال من القرى وهي في الحقيقة لا اهلها لكنها لما اقيمت مقامهم في الاخذ اجريت الحال عليها وفانذتها الاشعار بانهم اخذوا بظلمهم وكفرهم ليكون ذلك عبرة لكل ظالم (ان اخذه اليهم شديد) اى عقوبة مؤلمة شديدة صعبة على المأخوذ والمعاقب لا يرحى منها الخلاص وعن ابى موسى رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملى للظالم حتى اذا اخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك الاية * كسى كز صر طلمش دما دم * چراغ عيش مظلومان ببرد * نميرسد ازان كايزر دعاى * اگر چه دير كيرد سخت كيرد * والله تعالى لا يجير الظالم ولكن يهلكه الى نفسه فمن امارية نفسه يظلم على نفسه وعلى نفس غيره فيؤاخذ الله تعالى بظلمه عدلا منه ولكنه اذا نظر بفضله ورحمته الى عبد بنظر العناية يزيل بنور العناية ظلمات امارية نفسه فتصير نفسه مأمورة لامر الشريعة فلا يعمل الا للنجاة من عذاب الآخرة ونيل الدرجات والقربات فعلى كل من اذنب ان يحذر أخذ به فيبادر الى التوبة ويترك التسويف فانه ورد هلاك المستوفون * قبول توبه بر رب كرمست * فجعل ان في التأخير آفات (ان في ذلك)

اى فيما نزل بالامم الهالكه بذنوبهم وافيما قصه الله من قصصهم (لاية) لعبرة بينة وموعظة بالغة (لمن خاف
 عذاب الآخرة) اى اقتر به وآمن لانه يعتبر به حيث يستدل بما حاق بهم من العذاب الشديد بسبب ما عملوا
 من السيئات على احوال عذاب الآخرة وآمن انكر الآخرة واحال فناء العالم ولم يقل بالفاعل المختار وجعل تلك
 الوقائع لاسباب فلكية اتفقت في تلك الايام لالذنوب المهلكة **كن** فهو بمنزلة من هذا الاعتبار بتألهم ولما لهم
 من الافكار (قال الحافظ) سيرسهرودورق راجه اختيار * در كردشند بر حسب اختيار دوست *
 (ذلك) اشارة الى يوم القيامة المدلول عليه بذكر الآخرة (يوم مجموع له الناس) اى يجمع له الاولون والآخرين
 للمعاسبة والجزاء واستعمال اسم المفعول حقيقة فيما تحقق فيه وقوع الوصف وقد استعمل ههنا فيما لم يتحقق
 مجازا تنبيها على تحقق وقوعه (وذلك) اى يوم القيامة مع ملاحظة عنوان جمع الناس له (يوم مشهود)
 اى مشهود فيه حيث يشهد فيه اهل السموات والارضين للموقف لا يضيغ عنه احد فالشهود هو الموقف
 والشاهدون اى الحاضرون الخلائق والمشهود فيه اليوم فاتبع فيه اجراء للظرف مجرى المفعول به واليوم
 كما يصبح ان يوصف بانه مشهود فيه بمعنى يشهد فيه الخلائق من **كل** ناحية لاهرله شان او لخطب يمههم
 كيوم الجمعة والعيد وعرفة وايام الحروب وقدم السلطان كذلك يصح ان يوصف بانه مشهود اى مدرك كما تقول
 ادركت يوم فلان فأريد في هذا المقام اليوم المشهود فيه لما فيه من تهويل ذلك اليوم لاليوم المشهود لان سائر
 الايام كذلك (وما نؤخره) اى وما نؤخر أحد في ذلك اليوم المحفوظ بعنواني الجمع والشهود (الا لاجل معدود)
 الا لانقضاء مدة قليلة بحذف المضاف (قال الكاشاني) مكرز برای كدشتن مدتی شمرده يعنى تا وقت وى در نرسد
 قائم نكردد حسبما يقتضيه الحكمة وفي الآيات تهديد وتخويف من الله وحث على تصحيح الحال وتصفية البال
 وتركية الاعمال ومحاسبة النفوس قبل بلوغ الاجال فان العبد لا يحصده الا ما يزرع ولا يشرب الا بالاكاس التي
 يسقى وفي الحديث القدسي يا عبادى انى حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظلموا يا عبادى كلكم
 ضال الا من هديته فاستهدوني اهدكم يا عبادى كلكم جائع الا من اطعمته فاستطعموني اطعمكم يا عبادى
 كلكم عار الا من كسوته فاستكسوني اكسكم يا عبادى انكم مخطئون بالليل والنهار وانى اغفر الذنوب جميعا
 فاستغفروني اغفر لكم يا عبادى انكم ان تلغوا ضرى فتضروني ولن تلغوا نفعي فتنفعوني يا عبادى لو ان اولكم
 وآخركم وجميعكم وانسكم كانوا على قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا يا عبادى لو ان اولكم وآخركم
 وجميعكم وانسكم قاموا في صعيد واحد فسألني كل واحد منكم مسألة واعطينته ما نقص ذلك مما عندي
 الا كما ينقص الخيط اذا غمس في البحر غمرة واحدة يا عبادى انما هي اعمالكم احصوها لكم واوفيكما ياها يوم
 القيامة فمن وجد خيرا فليحمد الله تعالى ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه فعلى العاقل ان يتدارك ما فات
 ولا يضيع الاوقات (قال المولى الجامى) هردم از عمر كرامى هست كنجى بديل * مبرود كنج چنين هر لحظه
 بر باد آخ * وقد خسرت من فات عنه نفس في طلب غير الله فكيف يكون حال من اضاع انفسه في هواه
 (يوم يأت) اى حين يأتى ذلك اليوم المؤخر باقتضاء اجله وهو يوم القيامة فلا يلزم ان يكون للزمان زمان
 وذلك لان الحين مشتمل على ذلك اليوم وغيره من الاوقات ولا محذور في كون الزمان جزءا من زمان آخر الا ترى
 ان الساعة جزء من اليوم واليوم من الاسبوع والاسبوع من الشهر وعلى هذا وبآيات يحذف الياء اجتزأ عنها
 بالكسرة كما قالوا لا ادروا لابل وهو كثير في لغة هذيل (روى) عن عثمان رضى الله عنه انه عرض عليه المحصف
 فوجد فيه حروفا من الهمز فقال لو كان الكاتب من ثقيف والمعلم من هذيل ما وجد فيه هذه الحروف
 فكانه مدح هذيل بالفاصحة والناسب للطرف قوله (لا تكلم نفس) لا تكلم بما يتبع وينبغي من جواب او شفاعة
 (الاباذنه) اى باذن الله تعالى كقوله تعالى لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا وقوله من ذا الذى
 يشفع عنده الاباذنه ويوم القيامة يوم مقداره ألف سنة من سنى الدنيا ففيه مواقف وازمنة واحوال
 مختلفة يتكلمون في بعضها وينسألون كما قال يوم تأتي **كل** نفس تجادل عن نفسها ولا يتكلمون في بعضها
 لشدة الهول والفرع وظهور سطوة آثار القهر وعدم الاذن لهم في الكلام كما قال هذا يوم لا ينطقون
 ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويختم في بعضها على افواههم وتتكلم ايديهم وتشهد ارجلهم وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال النبى صلى الله عليه وسلم **تتكلمون** ألف عام في الظلمة لا تتكلمون (قال السعدى)

اكر تبغ قهر بر كشدولى ونى سردر كشد و كرمزة لطف بجناب ديد انرا بديكان رساند * كرمشتر خطاب قهر بود *
 انبيار اچه جاى معذرتست * برده از لطف كو بردار * كلش قيار اميد مغفرتست * (قهم) اى من الناس
 المذكور فى قوله مجموع له الناس او من اهل الموقف المدلول عليهم بقوله لانكلم نفس (شقى) وجبت له النار
 بموجب الوعيد (وسعيد) اى ومنهم سعيد وجبت له الجنة بمقتضى الوعد وتقديم الشقى على السعيد لان المقام
 مقام التعذيب والاذار قال فى التبيان علامة الشقاوة خمسة اشياء قساوة القلب وجود العين والرغبة فى الدنيا
 وطول الامل وقلة الحياء وعلامة السعادة خمسة اشياء لين القلب وكثرة البكاء والزهد فى الدنيا وقصر الامل
 وكثرة الحياء وفى التأويلات النجمية شقى محكوم عليه بالشقاوة فى الازل وسعيد محكوم عليه بالسعادة فى الازل
 وعلامة الشقاء الاعراض عن الحق وطلبه والاصرار على المعاصى من غير ندم عليها والحرص على الدنيا لحلالها
 وحرامها واتباع الهوى والتقليد والبدعة وعلامة السعادة الاقبال على الله وطلبه والاستغفار من المعاصى
 والتوبة الى الله والقناعة باليسير من الدنيا وطلب الحلال منها واتباع السنة واجتناب البدعة ومخالفة الهوى
 انتهى * شيخ ابواسعيد خراز قدس سره * فرموده كه حق سبحانه وتعالى درين سوره دو كار عظيم بيان فرموده
 يكي سياست جببارى وسطوت قهارى كه دمار از روزگار كفاره بر آورده ديكر حكم ازلى كه بشقاوت وسعادت
 دو كار عظيم خلق شرف نفاذ يافته وحضرت وسالت از هيت آن چيز وسطوت اين حكم فرموده كه شيبينى
 سورة هود * آن يكي را از ازل لوح سعادت بر نگار * وبن يكي را تا ابد داغ شقاوت بر جبين * عدل او
 ميراندين واسوى اصحاب شمال * فضل او ميخواند آترانزد اصحاب عين * قال ابن الشيخ فى حواشيه قوله
 تعالى قهم شقى وسعيد ظاهره يدل على ان اهل الموقف لا يخرجون عن هذين القسمين اللذين احدهما مخلد
 فى النار ابد الا ماشاء ربك ونايهما مخلد فى الجنة ابد الا ماشاء ربك فيلزم ان يكون اطفال المشركين والمجانين الذين
 لم يعملوا صالحا غير خارجين عنها فان قلت انهم من اهل الجنة فيلايمان وان قلت انهم من اهل النار فلا ذنب
 فاعلم ان امرهم فيما يتعلق بالامور الدنيوية تتبع لاشرف الابوين وفيما يتعلق بأمر الآخرة من الثواب والعقاب
 معلوم محارورى عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اطفال المشركين
 اهم من اهل الجنة ام من اهل النار قال عليه السلام الله اعلم بما كانوا عاملين من الكفر والايمان ان عاشوا وبلغوا
 وتحقق هذا المقام ان الله تعالى يحشر يوم القيامة اصحاب الفترات والاطفال الصغار والمجانين فى سعيد
 واحد لا قامة العدل والمواخذة بالجريمة والثواب لاعمل فى اصحاب الجنة فاذا حشروا فى سعيد واحد بمعزل
 عن الناس بعث فيهم نبى من افضلهم ومثل لهم نار يأتى بها هذا النبى المبعوث فى ذلك اليوم فيقول لهم انا رسول
 الله اليكم فيقع عند بعضهم التصديق به ويقع التكذيب عند بعضهم ويقول لهم اقمحوا هذه النار لانفسكم
 فمن اطاعنى نجح ومن عصانى خالف امرى هلك وكان من اهل النار فمن امتثل امره منهم ورمى بنفسه فيها سعد
 ونال ثواب العمل ووجد تلك النار بردا وسلاما ومن عصاه استحق العقوبة ودخل النار ونزل فيها بعمله
 الخالف ليقوم العدل من الله تعالى فى عبادته هكذا ورد فى صحيح الاخبار (فاما الذين شقوا) اى سبقت لهم
 الشقاوة وقضى لهم بالنار (فى النار) اى مستقرون فى جهنم كلان لا قال ماشائهم فيها قيل (لهم فيها زفير وشهيق)
 الزفير اخراج النفس بقوة وشدة والشهيق ردة واستعمالهما فى اول ما يهتق الحجار وآخر ما يفرغ من نهيقه
 وفيه استعارة نصريحية فان المراد تشبيه صراخهم بأصوات الحير فكأن الجهر لها اصوات منكرة كذلك
 لهم اصوات منكرة فى جهنم كما يشاهد ذلك فى اهل الاتلاء فى الدنيا لا سيما عند الصلب والخنق واضرب العنق
 او قطع اليد ونحوها فان لبعض الجرمين حينئذ خوارا كخوار البقر يتغير صوته كما يتغير لونه وحال الآخرة اشد
 من حال الدنيا ألف مرة (خالدين فيها) مقيمين دائميين فيها حال مقدرة من ضمير الاستقرار فى الطرف وهو قوله
 فى النار هذا ان اريد حدوث كونهم فى النار وقال بعضهم لا حاجة هنا الى جعل الحال مقدرة كما فى قوله تعالى
 فادخلوها خالدين لان الخلود بعد الدخول وهى هنا حال من استقر فيها فلا حاجة الى التقدير (مادامت
 السموات والارض) ما مدوية والمصدر المؤقر قائم مقام الطرف والمعنى مدة دوامها وهو عبارة عن التأييد
 ونفى الاقطاع على عادة العرب وذلك انهم اذا وصفوا شيئا بالابد والخلود قالوا مادامت السموات والارض لانهما
 باقيتان ابد الا بآد على زعمهم فتلوا ما قصد تأييدهم ما فى عدم الزوال فورد القرءان على هذا المنهاج وان اريد

تعلق قرارهم فيما يدوم السموات والارض فالمراد سموات الآخرة وارضها وهي دائمة مخلدة وبديل عليه قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وقوله واورثنا الارض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء وان اهل الآخرة لا بد لهم من مظل ومقل اما معاء يخلقها الله فتظلمهم او يظلمهم العرش وكل ما علك فاطلك فهو سماء وكل ما استقرت عليه قدمك فهو ارض ولا فساد في التشبيه بما لا يعرف اكثر الخلق وجوده ولا مانع وتطيره تشبيه النبي بالكيمياء او بمدينة ارم وغير ذلك حضرت شيخ قدس سره در فتوحات آورده كه دوام آسمان وزمين از حيثيت جوهر ايشان مرادست نه از حيثيت صورت ايشان وقال اهل التأويل سموات الارواح والقلوب وارض النفوس والبشرية (الاماشاء ربك) استثناء من الخلود في النار لان بعض اهل النار وهم فاسق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن البعض ويجوز اجتماع الشقاوة والسعادة في شخص واحد باعتبارين كما قال في التأويلات النجمية الاماشاء ربك من الاشياء وذلك لان اهل الشقاوة على ضربين شقي واشقي فيكون من اهل التوحيد شقي بالمعاصي سعيد بالتوحيد فالمعاصي تدخله النار والتوحيد يخرجهم منها ويكون من اهل الكفر والبدعة أشقي بصلبه كفره وتكذيبه النار فيبقى خالداً مخلداً انتهى وعن ابن مسعود رضي الله عنه لياتين على جهنم زمان ليس فيها احد بعد ما يلبثون فيها احقاباً وعن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص مثله ومعناه عند اهل السنة ان لا يبقى فيها احد من اهل الايمان قتيبي طبقهم خالية واما مواضع الكفار فمثلة ابد (قال الحافظ) دلا طمع مبراز طغى عنيت دوست كه مبرسد همه را لطف بي نهايت او وفي هذا البيت اشارة الى سرخني لا يدركه الا اهل الالهام قال بعض الكبار الترقى والتدلى انما يجري في هذا العالم واما في الآخرة فلا ترقى فيها فان قلت قد ترقى العاصي الى مرتبة الجنة بعد الخروج من النار قلت ذلك الترقى كان في الدنيا بسبب الايمان غير ان ظهوره كان في الآخرة فعذب اتوا ثم دخل الجنة (ان ربك فعال لما يريد) من تخليد البعض كالنكثار واخراج البعض كالنفاق من غير اعتراض عليه وانما قيل فعال لان ما يريد وينفع في غاية الكثرة وقال المولى ابو السعود الاماشاء ربك استثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى لا يدورون في الموت الامونة الاولى وقوله ما نكح آبائكم من النساء الا ما قد سلف وقوله حتى يلج الجمل في سم الخياط غير ان استحالة الامور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشيئة بعدم الخلود معلومة بحكم الثقل يعني انهم مستقرون في النار في جميع الازمنة الا في زمان مشيئة الله تعالى لعدم قرارهم فيها واذا لامكان لتلك المشيئة ولا زمانها بحكم النصوص القاطعة الموجبة للخلود فلا مكان لانتها مدة قرارهم فيها ولدفع ما عسى يتوهم من كون استحالة تعلق المشيئة بطريق الوجوب على الله تعالى قال ان ربك فعال لما يريد يعني انه في تخليد الاشياء في النار بحيث يستحيل وقوع خلافه فعال بموجب ارادته فاض يقتضى مشيئته الجارية على سنن حكمته الداعية الى ترتيب الاجزئة على افعال العباد ولك ان تقول انهم ليسوا بمخلدين في العذاب الجسماني بل اهلهم من العقوبات والا لام الروحية ما لا يعلمه الا الله تعالى وهذه العقوبات وان كانت تغتريهم وهم في النار لكنهم ينسون بها عذاب النار ولا يحسون بها الا ترى ان من دهمه التمس المفرط او أداهه خطب جليل فانه لا يحس بقرص النملة والبرغوث ونحوهما وقس عليه الحال في جانب السرور كما سيأتي (واما الذين سعدوا) من سعد يعني اسعد لغتان حكاهما الكسائي اي قدر لهم السعادة وخلقوا لها (ففي الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك) قال قتادة الله اعلم بشيئه وقال الضحاك الامامكمثوا في النار حتى ادخلوا الجنة فان التأبيد من مبدأ معين كما يقص باعتبار الانتها فكذلك باعتبار الابتداء وقال المولى ابو السعود في تفسيره ان حل على طريقة التعليق بالحال لقوله (عطاء غير مجذوذ) نصب على المصدرية من معنى الجملة لان قوله ففي الجنة خالدين فيها يقتضى اعطاء وانما ما فكأنه قيل يعطيهم اعطاء غير مقطوع بل عمداً لا الى نهاية وهو اما اسم مصدر هو الاعطاء او مصدر مجذوف الزوائد كقوله تعالى ابتئكم من الارض نباتاً وان حل على ما عدا الله لعباده الصالحين من النعيم الروحاني الذي عبر عنه بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهو نصب على الحالية من المفعول المقدر له مشيئة قال بعض الكبار اهل الجنة يبقون في مرتبة الجنة واهل الترقى يتجاوزون ويترقون الى ما فوقها وتحقيقه على ما في التأويلات النجمية ان اهل السعادة على ضربين سعيد واسعد فالسعيد من يبقون في الجنة ودرجاتها وغرفاتها الى العليين بحسب العبادة والعبودية والاسعد من يدخل الجنة ويعبر

عن درجاتها وغرفاتها الى مقامات القربة بحسب المعرفة والتقوى والمحبة كقوله تعالى ان المتقين في جنات ونهر
في مقعد صدق عند مليك مقتدر وقال صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة ليرون اهل العليين كما يرى احدكم
الكوكب الدري في افق السماء وان ابا بكر وعمر من في اتم مكان فن كان من اهل الجنة واهل العليين فلهم خلود
في الجنة ومن كان في مقام مقعد الصدق فهو في اتم مقام من الجنة فلهم الخروج من الجنة بمجذبات العناية الى عالم
الوحدة والسر في هذا ان السالك يسلك بقدم المعاملات الى اعلى مقام الروحية من حضيض البشرية وهو بعد
في مقام الانبيية وهو سدرة المنتهى عندها جنة المأوى فلا عبور عن هذا المقام للملك المقرب ولا للنبي المرسل
الا برغف جذبة العناية فانها توازي عمل الثقلين وبها يصل العبد الى عالم الوحدة فافهم جدنا لما بقي هناك
الدخول والخروج والاستثناء بقوله الامام ابراهيم راجع الى هذا المقام ولهذا قال عطاء غير مجذوذ لانه
لا انقطاع له ولا تغيير فيه انتهى * يقول الفقير على ما تلقف من فم حضرة الشيخ العلامة ابقاه الله بالسلامة ان
اهل الجنة يصلون بمقتضى الاستثناء الذي هو قوله تعالى الامام ابراهيم راجع الى مقام لا يشابه ما قبله اصلا وذلك بعد
تطاول الزمان وتباعد التمتع في الجنان وعند ذلك يظهر سر الازل في مرآة الابد فكما ان مبدأ التعينات
وهو شئون الغيبة ازل الازل كذلك مقام هذا التجلي المخصوص ابد الا باذنه فلا بد المضاف هو ما بعد هذا التجلي
لا الى نهاية والمضاف اليه ما كان قبله منذ دخولهم الجنة وكذا الازل فان ما فوق المبدأ المذكور هو الازل
المضاف وما تحته هو الازل المضاف اليه ونظير هذا هو ما يصل اليه اهل الفناء الكلي في الدنيا وذلك انهم استوفوا
حظهم من الارزاق المعنوية بحيث لم يبق لهم بحسب مرتبتهم وتعينهم الخاص شيء لم يصلوا اليه من اسرار
الافعال والصفات والذات في جميع المراتب والتعينات فعند ذلك يتجلى الله لهم بصورة اخرى لا تشابه ما قبلها
اصلا فيصبون حياة ابدية ثمة السر المذكور المنسوب الى اهل الجنة والعلين جار على اهل النار لكنهم اهل
الجلال ومقامهم مقام الفردية ولذا لا تزوج لهم ولا تنعم بما ينتم به اهل الجنان واهل الجنة اهل الجلال ومقامهم
مقام الصفة ومقتضاه التمتع والتلذذ فالفرق بين اهل الجنة واهل النار ان لاهل الجنة ظهورا بالصفات
وفي الظهور بطون وهو سر الذات وان لاهل النار بطون وليس في البطون ظهور ولا اهل الكمال احاطة وسعة
بحيث لا توصف وذلك في الدارين فالمتقربون واخفون على احوال الابرار ومكاشفون عن مقاماتهم ومواطنهم
وهم محبوبون عن القريبين في ذلك وكذا الابرار واخفون على احوال اصحاب المشأمة وهم محبوبون عن الابرار
نقص على حال الدنيا حال البرازخ والاخرة ولذا قال بعض الكبار ان الروح بعد خلاصه من حبس البدن ان كان
علو ببعضه يقطع برزخا وبعضه اكبر الى ان يسبح البرازخ فكما قطع برزخا ازداد احاطة حتى يصل الى المحيط
الحقيقي فهناك يضمحل الكل فهو محيط الكل واما اذا كان سفليا فانه في البلاء والعباد بالله تعالى ثم ان العلم
الالهي انما يستكمل بعد اربعين سنة من اول المكاشفة والظهور كما ان العقل انما يستكمل في سن الاربعين يعني
ان الوصول الى منتهى المراتب انما يحصل في تلك المدة وقد اجرى الله عادته على ذلك فلا يطمع احد فيه قبلها
فان العلم يزداد الى ذلك الحد ثم يحصل التحقيق وتصير الاوصاف الطبيعية والنفسانية كلها تحت تسخير وفي يده
غالب عليها باذن الله تعالى وعونه فانظر الى طول الطريق وعزلة المطلب فاختر لك دليلا الى ان تصل الى الله الرب
(وفي المشنوي) بيرابكر بن بيبرابكر سفر * هستر بر آفت وخوف وخطر * آن رهي كه بارها نورفته * بي فلاوز
اندر آن آشفته * پس رهي را كه نديستی تو هيچ * هيمن مروتنه از رهبر سر هيچ * كرناشد سانه او بر تو كول *
پس ترا سر كشته دارد بانك غول * اللهم خذ بأيدينا ووجد علينا كل حين (فلانك) اصله لا تكن حذف النون
لكثرة الاستعمال اي اذا تبين عندك ما قصصت عليك من قصص المتقدمين وسوء عاقبتهم فلا تكن (في مرية)
اي في شك (مما بعد هؤلاء) ما مصدرية اي من جهة عبادة هؤلاء الحاضرين من المشركين وكن على يقين
في انما خلال سبي العاقبة كانه قيل لم لا اكون في شك فاجيب لانهم (ما يعبدون الا كما) كان (يعبد آباؤهم
من قبل) اي حالهم كحال آباؤهم من غير تفاوت فهم على الباطل والتقليد لا على الحق والتحقيق وفيه اشارة
الى ان اهل الفترة الذين عبدوا الاصنام من اهل النار فان الذم ينادي على ذلك (وانا لم أفهم) توفية الشيء
نأديته واعطاؤه على وجه التمام والضمير هؤلاء الكفرة (نصيبهم) اي حظهم المتعين لهم من العذاب الدنيوي
والاخرى كما وفينا آباؤهم انصباهم المقدرة حسب جرائعهم فسيطهتهم مثل ما لحق بآبائهم فان التماثل

في الاسباب يقتضي التماثل في المسببات فان قيل لاسبب عندنا الا الله قلنا يكفينا السببية العادية وهو ما يقضي الى الشيء بحسب جريان العادة (غير منقوص) حال مؤكدة من النصيب كقوله هو الحق مصدقا وفائده مع دفع توهم التجوز تقر بذي الحال اى جعله مقترانا بالابتنان انه غيره وفي الآية ذم للتقليد وهو قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز في الفروع والعمليات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات بل لابد من النظر والاستدلال لكن ايمان القلد صحيح عند الخفية والتأهريه وهو الذي اعتقد جميع ماوجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقاً من غير دليل لان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعبيد والامام من غير تعليم الدليل ولكنه يأثم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه ولا يحصل اليقين الا بترك التقليد وبالوصول الى عين التوحيد (قال المولى الجامى) سيراك كن زبجريين جان تشنه را * زين يش خشك لب منشين بر سر ارباب * ثم ان اهل التقليد وارباب الطبيعة انما يعبدون الدنيا والهوى في الحقيقة فلا بد من ترك الهوى واتباع الهدى يقال لما وقع الازدواج بين آدم وحواء وقع الازدواج بين ابليس والدينا قتل من الازدواج الاول نوع البشر ومن الثاني الهوى لجميع الاديان الباطلة والاخلاق المذمومة من تأثير ذلك الهوى قال بعض المحققين لما جعل الله سلطان الروح ملكاً في ملك البدن وجعل العقل وزيره جعل النفس خلية الروح فماتت النفس الى الهوى فسئل الوزير عن حالها فقال وزير العقل ايها الملك ان ههنا مسمى بالهوى قد اضل النفس فتوجه الروح الى الله تعالى بالتضرع والابتهال فانقادت النفس للروح بالصلاح وحسن الحال فن أراد اصلاح نفسه فليرجع الى القادر المتعال * يقال ان ضرر البدعة والهوى اكثر من ضرر المعصية فان صاحب المعصية يعلم قبحها فيستغفر ويتوب بخلاف صاحب البدعة والهوى ثم ان البدعة والهوى عندنا معاشر الصوفية خلاف العمل بسنة النبي عليه السلام وسنة الاصحاب العظام وسنة المشايخ الكرام والاتباع بالعقل الجزئي والطبع في كل فعل وترك فعل السالك ان لا يخالف السنن مطلقاً ولا يخرج عن آثار الاختيار ولا يلتفت الى طعن الاغيار فان الحق احق ان يتبع * دين ماعشقت اى زاهد مكيه يهوده بند * ما بترك دين خود كفتن نخواهم از كذاف (ولقد) اى وبالله لقد (آتيناموسى الكتاب) اى التوراة وهو اقل كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع واما ما قبله من الكتب فانما كانت مشتملة على الايمان بالله وتوحيده ومن ثمة قيل لها صحف واطلاق الكتب عليها مجاز (فاختلف فيه) اى في شأنه وكونه من عند الله وآمن به قوم وكفريه آخرون فلا تبال يا محمد باختلاف قومك فيما آتيناك من القران واصبر على تكذيبهم كاصبر موسى على تكذيب قومه فقيه تسلية له صلى الله عليه وسلم ولما قسم صلى الله عليه وسلم غنائم الطائف واطال بعض المناقشين الكلام في انه لم يعدل في القسمة قال عليه السلام من يعدل اذ لم يعدل الله ورسوله رحمة الله على اخى موسى لقد اودى باكر من هذا فصر يعنى ان موسى اصابه الاذى الكثير من جهة قومه فصر على اذاهم فلم يجزع فانا احق بالصبر منه لان الجمعية الكالية في ذاته عليه السلام اثم حفظه من الصفات الالهية والاخلاق الحميدة الربانية اكثر واوفر (قال المولى الجامى في نفعه) بر دقت جلال توفيري يكره * وزمصحف جبال توافجيل بك ورق (ولولا كلمة سبقت من ربك) هى كلمة القضاء باظهارهم الى يوم القيامة قال سعدى المفتى الاظهر ان لا تقيد بيوم القيامة فان اكثر طغاتهم نزل بهم العذاب يوم بدر وغيره (لقتضى بينهم) اى لا وقع القضاء بين المختلفين من قومك بازال العذاب الذى يستحقه المبطلون لتمييزوا به عن المحقين (وانهم) اى وان كفار مكة اريد به بعض من رجع اليهم ضمير بينهم للامن من الالباس (لنى شك) عظيم (منه) اى من القرءان وان لم يجز له ذكر فان مقام التسلية ينادى على ذلك نداء غير خفى (مرتب) وصف لشك يقال اراه اوقعه في الريبة يعنى نفس رامضطرب ودل را شور يده كنده (وان كلا) التنوين عوض عن المضاف اليه اى وان كل المختلفين فيه المؤمنين منهم والكافرين (لما ليو فيهم ربك اعمالهم) اللام الاولى موطنة للقسم والثانية جواب للقسم المحذوف ولما ابتدئ بالميم اصله لمن ما بكسر الميم على انها من الجارة دخلت على ما الموصولة او الموصوفة فلما اجتمعت النون ساكنة مع ميم ماوجب ادغامها قلبت ميماً فاجتمع في اللفظ ثلاث ميمات فحذفت احدها من اولهن كانت المحذوفة ام وسطاهن على اختلاف الاقوال والمعنى ان جميعهم لمن الذى اولن خلق اولن فريق والله ليو فيهم ربك اعمالهم من الايمان وسائر الحسنات والكفر وسائر السيئات

اى ليعطينهم ويؤدبهم جزاء اعمالهم خيرا او شرًا تاما وافيا كاملا (انه) اى الله تعالى (بما يعملون) اى بما يعمل
 كل فرد من المختلفين من الخير والشر (خير) بحيث لا ينجني عليه شئ من جلالته ودقائه فيجازى كلا بحسب
 عمله وتوفية جزاء الطاعات وعد عظيم وتوفية جزاء المعاصي وعيد عظيم فعلى العاقل ان يتنبه من الغفلة
 وبجانب ما يخالف امر الله تعالى فان الله تعالى لا يفوته منه شئ * بهمه كاربندۀ داناوست * بمكافات
 او تاناوست * واعلم ان الكلمة الالهية الازلية سبقت بسعادة اهل الايمان وشقاوة اهل الكفر فهم في قبضتي
 الكفر والقهر وامهالهم وتأخيرهم انما هو لاستكمال السعادة والشقاوة لنفوسهم ولغيرهم فكتاب الله
 تعالى هو محك النفوس فمن آمن به وعمل باحكامه فقد كملت سعاده ومن كفر به وترك العمل باحكامه
 فقد كملت شقاوته وكل واحد من الفريقين الاوّل اهل يقين ونجاة وكل واحد من الفريق الثاني اهل شك وهلاك
 وعادة الله تعالى جارية على تسلط اهل الانكار على اهل الاقرار لا استخراج ما في معادن نفوسهم
 من جواهر اوصافه الشريفة كالصبر على الاذى والتحمل على البلاء والحلم على السفاه والعفو عن الجهلاء
 والصبر عن ليس له حياء لكى يتخللوا بأخلاق الله تعالى ويظهر بها صدق عبوديتهم وتفاوت درجاتهم
 فان المراتب ليست بالعداوى والامانى بل بالحقائق والمعاني (قال المولى الجامى) بى رنج كسى چون نبرد
 بسر كنج * ان به كيكوشم بتمناشيم * قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام قدس سره مباني طريق
 الصوفية على اربعة اشياء وهى اجتهد وسلوك وسير وطير فالاجتهد التحقق بحقائق الايمان والسير
 التحقق بحقائق الاحسان والطير الجذبة بطريق الجود والاحسان الى معرفة الملك المنان منزلة الاجتهد
 من السلوك منزلة الاستنجاء من الوضوء من الاستنجاء له لا وضوءه فكذا من الاجتهاد له لا سلوكه ومنزلة السلوك
 من السير منزلة الوضوء من الصلاة من الوضوء له لا صلاة له فكذا من السلوك له لا سير له وبعد الطير وهو الوصول
 وادنى الانساب فى هذا الباب محبة اهل الاجتهاد وتصديق الواصلين الى سر المبدأ والمعاد ورعاية جانب
 المحققين بحقائق القرآن دون العداوة والبغض والشنآن وفى الحديث القدسي من عادى لى وليا فقد آذنته
 بالحرب اى اعلمته انى محارب له حيث كان محاربا لى بمعاداة اوليائى فاذا كان معادى لى ورافض علومه
 محاربا لله تعالى فما ظنك بمعادى النبى وتارك كتابه ولا يفتح احد عن حارب الله تعالى ورسوله ووارث رسوله
 فان الله تعالى ذو البطش الشديد فاذا اخذه لم يفلته نسأل الله العافية والوفاء والصفاة ونعوذ به من الخذلان
 واهل الجفاء (فاستقم كما امرت) يقول الفقير اى اذا تبين عندك يا محمد أحوال القرون الاولى وان اخوانك الانبياء
 ومؤمنيهم يحملون قومهم الذى وصروا واستقاموا على طريقته المثل الى ان يأتى امر الله تعالى فدم
 أنت ايضا على الاستقامة على التوحيد والدعوة اليه كما امرك الله تعالى (ومن تاب معك) معطوف
 على المستكن فى فاستقم من غير تأكيد بالنفصل لوجود الفاصل القائم مقامه اى ومن تاب من الشر والکفر
 وشارك فى الايمان هو المعنى بالمعية والافليس لهم مصاحبة فى التوبة عما ذكر اذ الانبياء معصومون
 عن الكفر وكذا عن تعمّد الكبر قبل الوحي وبعده بالاجماع لكن الظاهر ان الاشتراك فى نفس التوبة يكتفى
 فى الاصطحاب ولا يلزم الاشتراك فى المتوب عنه وقد كان عليه السلام يستغفر الله كل يوم اكثر من سبعين مرة
 على ما ورد فى الحديث كذا فى حواشي سعدى المقتى * يقول الفقير لعل التوبة فى مثل هذا المقام هى الرجوع عن
 الحالة الاولى ومفارقة سواها مصدر بها الكفر كسجود الصنم وغيره وهو حال اكثر المؤمنين اولم يصدر وهو حال
 الاقلين ومنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صرح انه عليه السلام شهد بان عليا رضى الله عنه لم يكفر بالله قط
 طرفة عين مع قوله له فى دعوة الاسلام وادعوك الى الكفر باللات والعزى فان هذا القول لا يقتضى كفره رضى
 الله عنه اذ قد يدعى الرجل الى كفر ما لم يتصف به اذا كان من شأنه الكفر به والانكار عليه (ولا تطغوا)
 اى ولا تتخرفوا عما حدث لكم بافراط وتفریط فان كلا طرفى قصد الامور ذميم وانما معنى ذلك طغيانا وهو تجاوز
 الحد تغليظا وتغليبا لحال سائر المؤمنين على حاله وفى سورة شورى واستقم كما امرت ولا تتبع اهواءهم
 والتهيان متقاربان اذ المراد عدم الاتباع لا هواء اهل الكفر لان فى الاتباع الطغيان وفى عدمه الاستقامة المحضة
 (انه) اى الله تعالى (بما تعملون بصير) عالم لا ينجني عليه شئ فيجازى بكم على ذلك فانقوه فى المحافظة على حدوده
 وهو فى معنى التعليل للامر والنهى وعن بعض الصلحاء وهو ابو على النسبوسى رضى الله عنه قال رأيت

رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم قتلت له روى عنك انك قلت شيتني سورة هود فقال نعم قتلت فما الذي شيتك منها أقصص الانبياء وحلاك الامم قال لا ولكن قوله فاستقم كما امرت وذلك لان حقيقة الاستقامة هي الوفاء بالعهود كلها وملازمة الصراط المستقيم برعاية حدة التوسط في كل الامور من الطعام والشراب واللباس في كل امر ديني ودنيوي ترغيب وترهيب احوال او حكم او صفة او معاملة وذلك هو الصراط المستقيم كالصراط المستقيم في الآخرة والتمشي على هذا الصراط الذي يقال لها الاستقامة الاعتدالية عسير جدا كما قال في بحر العلوم الاستقامة على جميع حدود الله على الوجه الذي امر الله بالاستقامة عليه مما يكاد يخرج عن طوق البشر ولذلك قال عليه السلام شيتني سورة هود ولن يطيق مثل هذه المخاطبة بالاستقامة الا من ايد بالمشاهدات القوية والآثار الصادقة ثم بالثبوت كما قال لولا ان شئتكم حفظ وقت المشاهدة ومشافهة الخطاب ولولا هذه المقدمات لتفصح دون هذا الخطاب الاتراء كيف قال للائمة استقيموا ولن تحصوا اي لن تطيقوا الاستقامة التي امرت بها قيل لمجد من فضل حاجة العارفين الى ما اذا قال حاجتهم الى الخصلة التي كملت بها المحاسن كلها الا وهي الاستقامة فكل من كان اتم معرفة كان اتم استقامة قال ابن عطاء فاستقم اي افتقر الى الله مع تبريك من الحول والقوة وفي التفسير الفارسي للامام القشيري • فرموده مستقيم انكس است كه از راه حق باز كردد تا بسر منزل وصال برسد و شيخ ابو علي دقاق گفته استقامت آنست كه سر خود را از ماسوى محفوظ دارى و خواجه عسمت بخارى در صف اهل استقامت فرموده • كسى را دام اهل استقامت • كه باشد بر سر كوى ملامت • زاوصاف طيبهت بالبرده • باطلاق هويت جان سپرده • تمام از كردن دامن فشانده • برفته سايه و خوشيدمانده • وقال ابو علي الجرجاني كن طالب الاستقامة لا طالب الكرامة فان نفسك مختزكة في طلب الكرامة و يطلب منك الاستقامة فالكرامة الكبرى الاستقامة في خدمة الخالق لا باظهار الخوارق قال حضرة الشيخ الشهير بالهداني قدس سره في نقائس المجالس لاتبسرا الاستقامة الاباءاء حق كل مرتبة من الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة فن رعاية حق الشريعة العدالة في الاحكام فالاستقامة في مرتبة الطبيعة برعاية الشريعة وفي مرتبة النفس برعاية الطريقة وفي مرتبة الروح برعاية المعرفة وفي مرتبة السر برعاية المعرفة والحقيقة فراعاة تلك الامور في غاية الصعوبة ولذلك قال عليه السلام شيتني سورة هود قال الكمال الانساني يكتمل تلك المراتب لا باظهار الخوارق (كما حكى) انه قبل الشيخ ابى سعيد ان فلانا يمشى على الماء قال ان السمك والضفدع كذلك وقيل ان فلانا يطير في الهواء فقال ان الطيور كذلك وقيل ان فلانا يصل الى الشرق والغرب في آن واحد قال ان البطيس كذلك وقيل فما الكمال عندك قال ان تكون في الظاهر مع الخلق وفي الباطن مع الحق • واعلم ان النفوس جبلت على الاعوجاج عن طريق الاستقامة الا ما اختص منها بالعناية الازلية والجذبة الالهية (قال المولى الجامى) سالكان بى كشمش دوست بجاي نرسند • سالها كچه درين راهم و تك و بوى كشد (ولا تركنوا) المكون هو المليل اليسير والخطاب (رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين اى ولا تميلوا اذ في ميل (الى الذين ظلموا) اى الى الذين وجد منهم الظلم في الجمله (فتمسك) بسبب ذلك وهو منصوب باضمار ان في جواب النهى يعنى بشمارسد (النار) آتش دوزخ واذا كان ال كون الى من صدر منهم ظلم مرة في الافضاء الى محاسن النار هكذا فظنك بال كون الى من صدر منهم الظلم مرارا و خوفه ثم بالميل اليهم كل المليل (وما لكم من دون الله من اولياء) اى من انصار يتخذونكم من النار على ان يكون مقابلة الجمع بالجمع بطريق انقسام الاتحاد على الاتحاد والجملة نصب على الحالية من مفعول فتمسك النار وانتم على هذه الحالة و هي انتهاء ناصركم (ثم لاتنصرون) جملة فعلية معطوفة على الامة قبلها وكلمة ثم لاستبعاد نصره الله تعالى اياهم مع استحقاقهم العذاب بسبب ركونهم ثم لاتنصركم الله اذ سبق في حكمه ان يعذبكم ولا يبقى عليكم والا ية ابلغ ما يتصور في النهى عن الظلم والتهديد عليه والعجب من قوم يقرأون هذه الآية ويرون ما فيها ثم لا يرتدعون عن الظلم والميل الى اهل ولا يتدبرون أنهم مؤخذون غير من صورين (قال السعدى) كراى بچاه اندر افتاده بود • كه از هول اوشير زمانده بود • بداندش مردم بجز بدنديد • بيفتاد و عاجز تر از خود دنديد • همه شب ز فرياد و زارى نخفت • يكى بر سرش كوفت ستمى و كفت • تو هر كز رسيدى بفرىاد كس • كه ميخواهى امر و زفرىاد رس • كه بر ريش

جاءت نهد مرهمي * كد لها زردت بنالدهمي * تو مارهمي چاه كندی براه * بسر لاجرم در فتادی بجهه *

اگر بد کنی چشم نیکی مداره که هرگز نیارد کز آنکور باره * وفي الحديث اياكم والظلم فانه يخرب قلوبكم وفي تخريب القلب تخريب سائر الجسد فالظالم يظلم على نفسه حيث يخرب اعضائه الظاهرة والباطنة وعلى الله حيث يخرب بنيان الله ويغيره ويضده ولانه اذا ظلم غيره وآذاه فقد ظلم على الله ورسوله وآذاه والدليل عليه قوله عليه السلام انا من الله والمؤمنون مني فمن آذى مؤمنا فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله تعالى ودخل في الركون الى الظالمين المداهنة والرضى بأقوالهم واعمالهم ومحبة مصاحبتهم ومعاشرتهم ومذايعهم الى زهرتهم الثانية وغبطتهم فيما اولوا من التطوف الدانية والدعاء لهم بالبقاء وتعظيم ذكركم واصلاح دواتهم وقلمهم ودفع الظلم او الكاخذ الى ايديهم والمشى خلفهم والتزيي بزيمهم والتشبه بهم وخياطة ثيابهم وحلق رؤسهم وقد امتنع بعض السلف عن رد جواب الطلبة في السلام وقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء فقال لا تحيل له يموت فقال دعه فانه اعانة للظالم وقال غيره يسقى الى ان يشوب الى نفسه ثم يمرض عنه وفي الحديث العلماء امناء الرسل على عباد الله ما لم يخالفوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم فاذا علمت هذا فاعلم ان الواجب عليك ان تعتزل عنهم بحيث لا تراهم ولا يرونك اذا سلامته الافيء وان لا تقش عن امورهم ولا تقرب الى من هو من حاشيتهم ومتصل بهم من امامهم ومؤذنيهم فضلا عن غيرهم من عالمهم وخدمهم ولا تناسف على ما يفوت بسبب مقارقتهم وترك مصاحبتهم واذا ذكر كثيرا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ الرجل القرء آن وتفقه في الدين ثم أتى باب السلطان فخلقا اليه وطعما لما في يديه خاض بقدر خطاه في نار جهنم والحديث كانه ما خوذ من الآية فنهامة طباقتان معنى كما لا يخفى وروى ان الله تعالى أوحى الى يوشع بن نون اني مهلك من قومك اربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال ما بال اخيار فقال انهم لم يقضوا الغضب فكانوا يواكلونهم ويشاربونهم وبهذا تبين ان بغض الطلبة والغضب عليهم لله واجب وانما ظهر للفساد في الرعايا وجميع اقطار الارض برا وبعرا بفساد الملوك وذلك بفساد العلماء لقولا اذلولوا القضاة السوء والعلماء السوء قلل فساد الملوك بل لو اتفق العلماء في كل عصر على الحق ومنع الظلم مجتهدين في ذلك مستفرغين مجهودهم لما اجترأ الملوك على الفساد ولا ضعف الظلم من بينهم رؤسا وبالكلية ومن ثم قال النبي عليه السلام لا تزال هذه الامة تحت يد الله وكفنه مالم يأتى قرأؤها امرأته ها واما ذكر القرء لانهم كانوا هم العلماء وما كان علمهم الا بالقرء آن ومعانيهم الابالسة وما وراء ذلك من العلوم انما احدثت بعدهم كذا في بحر العلوم للشيخ على السمرقندي قدس سره * يقول الفقير الصلوة الله القدير ذكر في الاحياء ان من دخل على السلطان بلا دعوة كان جاهلا ومن دعى فلم يجب كان اهل بدعة وتحقيق المقام ان الركون في الآية اسند الى مخاطبين والمخالطة واتيان الباب والمخالطة الى العلماء والقرء فكل منها انما يكون مذموما اذا كان من قبل العلماء واما اذا كان من جانب السلاطين والامراء بان يكونوا مجبورين في ذلك مطالبين بالاختلاط لاجل الانتفاع الديني فلا بأس حينئذ بالمخالطة لان الجبور المطالب مؤيد من عند الله تعالى خال عن الاغراض النفسانية بخلاف ما اذا كان مقارنا بالاغراض النفسانية فيكون موكولا الى نفسه مختطفه الشياطين فعوذ بالله تعالى (واقم الصلاة) في الامر بأفعال الخير جاء موحدا موجه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر وان كان المأمور به من حيث المعنى عاموا في النهي عن المحظورات موجه الى غير الرسول مخاطب به امته فهذا من جليل البلاغة القرء آية والمراد باقامة الصلاة اذها وانما عبر عنه بها اشارة الى ان الصلاة عماد الدين (طرق النار) اي غدوة وعشية واتصابه على الظرفية لكونه مضافا الى الوقت فيعطى حكم المضاف اليه (وزلفا من الليل) منصوب على الظرفية لعطفه على طرفي النهار اي ساعات من الليل وهي الساعات القريبة من النهار فانه من ازلقه اذا قرءه جمع زلفة كغرف جمع غرفة والمراد بصلاة الغدوة صلاة الفجر وبصلاة العشية الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشية وبصلاة الزلف المغرب والعشاء وفيه دلالة بيينة على اطلاق لفظ الجمع وهو الزلف على الاثنين فالآية مشتملة على الصلوات الخمس ونظيرها قوله تعالى في سورة ق وسبح بحمديك قبل طلوع الشمس اي بصلاة الصبح وقبل الغروب اي بصلاة العصر والظهر فالعصر اصل في ذلك الوقت والظهر تبع لها كما في تفسير المناسبات ومن الليل في بعض اوقاته فسبحه بصلاتي المغرب والعشاء وفسر بعضهم طرفي النهار بالصبح والمغرب وزلف

الليل بالعشاء والتهجد فانه كان واجبا عليه فيوافق قوله ومن الليل فتهجد به او الوتر على ما ذهب اليه ابو حنيفة
 او مجموع العشاء والوتر والتهجد على ما يقتضيه ظاهر صيغة الجمع في زلفا (ان الحسنات) على الاطلاق لاسيما
 الصلوات الخمس (يذهب السيئات) اي يكفرن الصغائر يعني لانها تذهب السيئات نفسها اذ هي قد وجدت
 بل ما كان يترتب عليها وفي الحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن
 اذا اجتنب الكبائر ويمنعن من اقترافها كقوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وروى في سبب القول
 ان ابا اليسر الانصاري كان يبيع القرأتين امرأة فأعجبته فقال لها ان في البيت اجود من هذا التمر فذهب بها
 الى نحو بيته فضمها الى نفسه وقبلها وفعل بها كل شيء الا الجماع فقالت له اتق الله فتركها وندم فأتى ابا بكر
 رضى الله عنه فأخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله تعالى فلم يصبر فأتى عمر رضى الله عنه فقال له مثل
 ذلك فلم يصبر ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما فعل فقال انتظر امر ربى فاستر على نفسك فلما صلى
 صلاة العصر نزلت هذه الآية فقال عليه السلام صليت العصر معنا قال نعم فقال اذهب فانها كفارة
 لما فعلت فقال الحاضرون من الصحابة هذا له خاصة ام للناس عامة قال بل للناس كافة وفي الحديث أرايتم لو أن
 نهر اياها احدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قالوا لا قال فذلك مثل صلاة الخمس مع الله
 بها تخطايا واعلم ان الذنوب كلها نجاسات والطاعات مطهرات وبماء أعضاء الوضوء تساقط الاوزار ولذا كانت
 الفسالة في حكم النجاسة ومن هنا أخذ بعض الفقهاء كراهة الصلاة بالخرقة التي يتسحب بها أعضاء الوضوء
 وقال الله تعالى لموسى عليه السلام يا موسى يتوضأ فامسح بوجوهك وارجلكم واطراف ايديك وارجلكم من الماء
 جنة عرضها كعرض السماء فانظر الى ما سلبه الوضوء وجلبه (قال الحافظ) خوشا نماز ونياز كسى كه
 از سر درد * بآب ديده وخون جگر طهارت كرد * واحسن الحسنات وافضل الطاعات العلم بالله
 وطريقه التوحيد وخلاف هوى النفس فبذلك الله يتخلص العبد من الذنوب وبه يحصل تركية النفوس ونصفيه
 القلوب وبه يتقوى العبد على طاعة الرحمن ويتخلص من كيد الشيطان قالوا يا رسول الله لاله الا الله
 من الحسنات قال هي احسن الحسنات وفي الآية اشارة الى ادامة الذكر والطاعة والعبادة في الليل والنهار
 الا ان يكون له ضرورة من الحاجات الانسانية فيصرف بعض الاوقات اليها كطلب المعاش في النهار والاستراحة
 في الليل فانه يحصل للقوى البشرية والحواس كلال فيلزم دفعه بالنمائم ليقيم في اثناء الليل نشاطا للذكور والطاعة
 ان الحسنات يذهب السيئات اي ان اوار الحسنات وهي الاعمال الصالحة والذكر والمراقبة طرفي النهار وزلفا
 من الليل يذهب ظلمات سيئات الاوقات التي تصرف في قضاء الحوائج النفسانية الانسانية وما يتولد من
 الاشتغال بها * واعلم ان تعلق الروح النوراني العلوي بالجسد الظلاني السفلي موجب لخسران الروح
 الا ان تتداركه اوار الاعمال الصالحة الشرعية فتربى الروح وترقيه من حضيض البشرية الى ذروة الروحية
 بل الى الوحدة الربانية وتدفع عنه ظلمة الجسد السفلي كما ان القاء الحبة في الارض موجب لخسران الحبة
 الا ان يتداركها الماء فيريها الى ان تصير الحبة الواحدة الى سبع مائة حبة والله بضائع لمن يشاء فعلى العاقل
 ان يصبر على مشاق الطاعات والعبادات فان له فيها اوارا وحياة باقية * مده براحت فانى حيات باقى را *
 بمحنت دوسه روز از غم ابد بگزين (ذلك) اي المذكور من الاستقامة والاقامة وغيرهما (ذكرى للذاكرين)
 اي موعظة للمتغطين فمن امتثل الى امر الله تعالى فاستقام وأقام فقد تحقق بحقيقة الحال والمقام قال بعض
 الحكماء علامة الذى استقام ان يكون مثله كتل الجبل لان الجبل له اربع علامات احدها ان لا يذيه الحر والشمس
 ان لا يجمده البرد والثالثة ان لا تحركه الريح والرابعة ان لا يذهب به السيل فكذا المستقيم اذا احسن اليه انسان
 لا يجمده احسانه على ان يميل اليه بغير الحق كما يفعل ارباب الجاه والمناصب في هذا الزمان فانهم بالشئ اليسير من
 الدنيا الواصل اليهم من يد رجل او امرأة يتخطون الحد ويتركون الاستقامة وليس الاتعاط وقبول النصيحة
 من شأنهم والثانى اذا أساء اليه انسان لا يجمده ذلك على ان يقول بغير الحق والثالث ان هوى نفسه لا يحوله
 عن امر الله تعالى والرابع ان حطام الدنيا لا يشغله عن طاعة الله (قال الحافظ) بياں و بر مر و از ره که تير بر تابی *
 هوا گرفت زمانى ولى بخالت نشست * يعنى لا تخرج بالقدرة الدنيوية والمكينة المالية عن حد الطريق المستقيم
 فان لكل رضى تنزلا الا ترى الى حال السهم كيف صعد الى جوار السماء زمانا ثم سقط على الارض فالانسان

لا بد وان يسقط على الارض في آخر امره ونهاية عمره (واصبر) يا محمد على مشاق الاوامر ويدخل فيه الامّة
بالتبعية وقد كانت العادة القرآنية على اجراء اكثر خطابات الاوامر على النبي عليه السلام واكثر خطابات النهي
على الامّة اعتبارا للاصالة في الاتصاف والتزهد والاجتناب فافهم (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) في اعمالهم
صلاة كانت او صبرا او غيرهما من فرائض الاسلام ومندوبات الاعمال ومكارم الاخلاق ومحاسن الشيم
اي يوفهم اجور اعمالهم من غير بخس اصلا وانما عبر عن ذلك بنفي الاضاعة مع ان عدم اعطاء الاجر ليس
باضاعة حقيقة كيف لا والاعمال غير موجبة للشواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها البيان كمال نزاهته تعالى
عن ذلك بتصوره بصورة ما يمنع صدوره عنه سبحانه من القبائح وازال الاثابة في معرض الامور الواجبة
وهو تعليل للامر بالصبر وفيه ايماء الى ان الصبر من باب الاحسان وهو ان تعبد الله كأنك تراه لانه اذا قدر المرء
على هذه المشاهدة هان عليه الصبر وغيره من مرز الاحكام ولا يكون هذا الاحسان الا بالاخلاص واخلاص
السريرة (مصرع) كرنباشديت خالص چه حاصل از عمل • وكان اهل الخير يكتب بعضهم الى بعض ثلاث كلمات
من عمل لاخرته كلفاء الله امر ديناه ومن اصلح سريره اصلح الله علانيته ومن اصلح فيما بينه وبين الله اصلح الله
ما بينه وبين الناس • واعلم ان الله تعالى امر ونهى ومراده اطاعة عبادله في كل ما يأتون وما يذرون
فان فلاحهم في ذلك ولا يرضى الله منهم الا بالاطاعة والتسليم والقبول (قال الحافظ) مزن زوجون وجراد مكه
بنده مقبول • قبول كرد بجان هر محض كه جاناكفت • وعن ابي بكر الوراق قال طلبنا اربعة اشياء سنين
فوجدناها في اربعة طلبنا رضى الله تعالى فوجدناه في طاعته وطلبنا السعة في المعيشة فوجدناها في صلاة
التخى وطلبنا سلامة الدين فوجدناها في حفظ اللسان وطلبنا نور القبر فوجدناه في صلاة الليل فعلى العاقل
السي في طريق الطاعات وتنوير القلب بنور العبادات وفي التأويلات النجمية واصبر أيها الطالب الصادق
والعاشق الوامق على صرف الاوقات في طلب المحبوب بدوام الذكر ومراقبة القلب وترك الشهوات
ومخالفة الهوى والطبيعة فان الله لا يضيع اجر المحسنين اي سعى الطالبين كما قال ألا من طلبني وجدني
لان من سنة كرمه قوله من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا • والمقصود من الحديث القدسي بيان سعة
فيضه وجوده على عبادته والتقرب الى الله تعالى انما يكون بقطع التعينات ورفع حجب الكثرة عن وجه الوحدة
الذاتية الان ذلك مشروط بشرائط ومربوط بالاسباب في الصورة الظاهرة ولا تنقيد تلك الشرائط والاسباب
الا بالجلبة الالهية والدة عوة الربانية من دعاء وأزال الموانع عن طريقه فقد وصل والافقد انقطع دونه الطريق
وبقي متجيرا مهوتا • داد حق را قابليت شرط نيست • بلكه شرط قابليت داد اوست • اللهم ارحنا
فان ذنوبنا قد جلت وجبنا قد كثرت وحيلنا قد انقطعت وما بقي الا التوفيق منك والعفو والغفران والطف
والكرم والاحسان انك انت المحسن في كل زمان ومكان (فلولا كان) لولا معنى هلا وكان بمعنى وجد والمعنى
بالفارسية • پس چرا نبود (من القرون) الهالكة الكائنة (من قبلكم) على رأى من جو حذف الموصول
مع بعض صلته او كائنة من قبلكم على ان يكون حالا وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم
قال في القاموس القرن مائة سنة وهو الاصح لقوله عليه السلام لغلام عش قرنا فعاش مائة سنة وكل امّة
هلكت فلم يبق منها احد (اولو ابقية) اصحاب فضل وخير ومسمى الفضل والجودة بقية على ان يكون الهاء
لتنقل كالذبيحة لان الرجل انما يستبقى مما يكسبه عادة اجوده وافضله فصار مثلا في الجودة والنضل يقال فلان
من بقية القوم اي من خيارهم ومنه ما قيل في الزوايا اخباريا وفي الرجال بقايا (يهون) المفسدين نعمت لا ولوا
(عن الفساد في الارض) الواقع منهم حسبا حتى عنهم ومعناه جحداى لم يكن فيهم اولو ابقية يهون حتى لا ينزل
العذاب بهم (الاظليما من انجيمانهم) استثناء منقطع اي لكن قليلا من انجيمان القرون هم اوعى الفساد وهم
اتباع الانبياء وسائرهم تاركوا النهي ومن في عن البيان لا للتبعية لان جميع الناجين ناهون (واتبع الذين
ظلموا) عطف على مضمردل عليه الكلام اي لم يهونوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا بمباشرة الفساد وتركوا النهي
عنه فيكون العدول الى المظهر لا دراج المباشرين معهم في الحكم والنسجيل عليهم بالظلم وللشعار بعلية
ذلك لما حاق بهم من العذاب (ما ترغوا فيه) الاتراف الانعام من الترف وهو النعمة اي انعموا فيه من الشهوات
واللذات وآتروها على امر الآخرة ويقال اترفه النعمة اي اطعته فالمعنى ما اطعوا فيه على ان يكون فيه للسبية

والمراد هو الاموال والاملاك قال الله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى يعني اهتموا بكسبها وبذلوا وسعهم في تحصيلها ووجعها واعرضوا عما وراءها اما المباشرون فظاهر واما المتساهلون فلما اهتم في ذلك من نيل حظوظهم الفاسدة (وكأنوا مجرمين) عطف على اتبع وهذا بيان لسبب استئصال الامم المهلكة وهو ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واتباع الشهوات وفي الحديث ان الله لا يعذب العاتية بعمل العاتية حتى يروا المنكر بين ظهريهم وهم قادرين على ان ينكروا فلا ينكرون فاذا فعلوا ذلك عذب الله العاتية والخاصة فكل قوم لم يكن فيهم امر بالمعروف ونهيه عن المنكر من ارباب الصدق وهم مجتمعون على الفساد اولاً يأثمرون بالامر بالمعروف ولا ينتهون بالنهي عن المنكر فانهم هالكون (قال السعدي) كرت نهي منكر برأي دزدست * ننايد جوبى دست ويا بان نشست * بكو انجه دافى سخن سودمند * وكرهچ كس راناييد پسند * جودست وزيتر انما ند مجال * بهمت نمايند مردى رجال * (وما كان ربك ليهلك القرى) اللام لام الجود عند البصريين وينصب الفعل بعدها باضماء راء وهي متعلقة بخبر كان المحذوف اى حميد الاهلاك اهل القرى وقال الكوفيون يهلك خبر كان زيدت اللام دلالة على التأكيد (نظم) حال من الفاعل اى ظالمها لا يغير ذنب واستحقاق الاهلاك بل استحصال ذلك في الحكمة (واهلها مصلحون) غير ظالمين حال من المفعول والمراد تنزيه الله تعالى عن الظلم بالكلية بصورته بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى والا فلا ظلم فيما فعل الله بعباده كما ناسا مكان وقيل قوله بظلم متعلق بالفعل المتقدم والمراد به الشرك والمعنى ليهلك القرى بسبب شرك اهلها وبمجردة وهم مصلحون فيما بينهم لا يضمنون الى شركهم قساد آخر وذلك لفرط رحمة ومسامحة في حقوقه ولهذا قال الفقهاء حقوق الله تعالى منية على المساهلة وحقوق العباد منية على المضايقة وقد مواءم عند تراحم الحقوق حقوق العباد والحاصل ان عذاب الاستئصال لا ينزل لاجل ككون القوم معتقدين للشرك والكفر بل انما ينزل ذلك العذاب اذا خافوا في المعاملات وسعوا في اذى الخلق وظلمهم وانما لم يهلكهم بمجرد شركهم لان مكافأة الشرك النار لا محذور وانما يهلكهم بمعاصيهم زيادة على شركهم مثل قوم صالح بقعر الناقة وقوم لوط بالافعال الخبيثة وقوم شعيب بنقصان الكيل والوزن وقوم خرعون بآياتهم موسى وبني اسرائيل قال بعضهم الملك يتي مع الشرك ولا يتي مع الظلم واشتهر انوشروان بالعدل اشتهر ارحام بن الجود حتى صار العادل لقبه لفظ العادل انما يطلق عليه اعدم جوره وظهور عدله لا بمجرد المدح له والشناء عليه واما سلاطين الزمان فلظهور جورهم وعدم اتصافهم بالعدل منوعا عن اطلاق العادل عليهم اذا اطلاقه عليهم حينئذ يكون بمجرد المدح لهم والشناء عليهم فيكون كذبا وكفرا (حكى) ان لنوشروان لما مات كان بطاف بتابوته في جميع مملكته وينادى مناد من له علينا حق فليات فلم يوجد احد في ولايته له عليه حق من درهم * شه كسرى از ظلم از ان ساد است * كد در عهد او مصطفى زاده است * وذكر عن ابي مبسرة قال اتى الى رجل في قبره بعد ما دفن منكر ونكير فقال له انا ضاربك مائة سوط فقال الميت لى كنت كذا وكذا فتشع حتى حطاه عنه عشرة ثم لم يزل يها حتى حطاه عنه عشرة اخرى الى ان صار الى ضربة واحدة فقال انا ضاربك ضربة فضر به واحدة فالتب القبر ناراً فقال لم ضربتكم فى فقال امررت برجل مظلوم فاستغاث بك فلم تقته فهذه حال الذى لم يغث المظلوم فكيف يكون حال الظالم فعلى السلاطين والحكام العدل على كافة الانام وتفقيش احوال اهل الاسلام * نياد بنزدك دانا پسند * شبان خفته وكرلدر كو سفند * مكن تا تو ايقى دل خلق ريش * وكرميكى ميكنى بيخ خویش * (ولو شاء ربك) مشيئة قسركا في الكولشى (لجعل للناس امة واحدة) متفقة على الحق ودين الاسلام بحيث لا يكاد يختلف فيه احد كما كانوا قبل الاختلاف قال الله تعالى وما كان الناس الا امة واحدة فاختلقوا وكما يكونون بعد الاختلاف في آخر الزمان في عهد عيسى عليه السلام على مافى بعض الروايات ولكن لم يشأ ذلك لما علم انهم ليسوا باهل لذلك فلم يكونوا امة متفقة على الحق يقول الفقير وقع الاتفاق في اول التشاء الانسانية ثم آتى الامر الى الاختلاف بمقتضى الحكمة الالهية الى عهد عيسى عليه السلام ويعود في زمانه على ما كان عليه قبل فقيه اشارة الى اتحاد سر الازل والابد فافهم جدا واما الاختلاف الواقع قبل آدم فغير معتبر لكونه من غير جنس الناس وكذا بعد عيسى عليه السلام لكونه بعد انقطاع الولاية المطلقة وانتقالها الى نشأة اخرى (ولا يزالون) اى الناس (مختلفين) في الحق ودين الاسلام

اي مخالفيه **كقوله تعالى وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم اوعلى انبيائهم**
كما قال عليه السلام ان الله بعثني رحمة للعالمين كافة فادعني وحكم الله ولا تختلفوا كما اختلف الحواريون
على عيسى فانه دعاهم الى الله مثل ما ادعوكم اليه وفي الآية اثبات الاختيار للعبد لما فيها من النداء على انهم
صرفوا قدرتهم وارادتهم الى كسب الاختلاف في الحق فان وجود الفعل بلا فاعل محال سواء كان موجبا
اولا وهو جبر متوسط وقول بين القواين وذلك لان الجبرية اثنتان متوسطة تثبت كسبا في الفعل كالاشعرية
من اهل السنة والجماعة وخالصة لا تنبته كالجهمية وان القدرية يزعمون ان كل عبد خالق لفعله لا يرون الكفر
والمعاصي بتقدير الله تعالى فحين معاشر اهل السنة يقول العبد كاسب والله خالق اي فعل العبد حاصل بخلق
الله اليه عقيب ارادة العبد وقصده الجازم بطريق جرى العادة بأن الله يخلق عقيب قصد العبد ولا يخلق بدونه
فالمقدور الواحد داخل تحت القدرتين المختلفتين لان الفعل مقدور الله من جهة اليجاد ومقدور العبد من جهة
الكسب يقول الفقير قوله تعالى وما رميت اذ رميت ونحوه لا ينافي الاختيار لان ذلك بالنسبة الى فناء العبد
في الحق ولا كلام في ان المؤثر على كل حال هو الله تعالى (كما قال المولى الجامي) حق فاعل وهرجه جزحق
آلات بود • تأثير آلت از محالات بود • هستي مؤثر حقيقي است بكيست • باقي همه او هام
وخيلات بود • (الامن رحم ربك) استثناء متصل من الضمير في مختلفين وان شئت من فاعل لا يزالون
اي الاقوام اهداهم الله بفضل الى الحق فانفقوا عليه ولم يختلفوا فيه اي لم يخالفوه (ولذلك) اي وللرحمة بتأويل
ان مع الفعل (خلقهم) الضمير لمن قاله ابن عباس اي خلق اهل الرحة للرحمة كما خلق اهل الاختلاف
للاختلاف • (وفي المتنوى) • چون خلقت الخلق كي يرجع على • لطف تو فرمود اي قيوم وحى •
لان ترجيح عليهم جودت • كه شود زوجه ناقصا درست • عفو كن زين بند كان تن برست •
عفو از درياي عفو اولي ترست • (وتت كلمة ربك) اي وجب قول ربك للملائكة او حكمه وهو (لا ملان
جهن من الجنة والناس اجمعين) اي من عصاتهم اجمعين او منهم اجمعين لامن احدهما فهو لنا كيد العموم
للتوعين والتقلان هما النوعان المخلوقان للاختلاف في دين الله الموصوفان بكفران نعم الله ونسيان حقه
وهما سيان في الحكم فلا شقاء الحق ما لا شقيه الانس من العقاب واعلم ان الناس في الاديان على اربعة اقسام
سعيد بالنفس والروح في لباس السعادة وهم الادياء واهل الطاعة والثاني شقي بالنفس في لباس الشقاوة
وهم الكفرة المصرين والثالث شقي بالنفس في لباس السعادة مثل بلم بن باعورا وبرميصا وابليس والرابع سعيد
بالنفس في لباس الشقاوة كبلال وصهيب وسلمان في اوائل امرهم ثم بدل الله لباسهم بلباس التقوى والهداية
فاصل الاصول هو العناية الازلية والهداية الالهية والسعادة الاصلية قال في الاحياء المانع من الوصول
عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة والمانع من الارادة عدم الايمان وسبب عدم الايمان عدم الهداية
اتهي • قرب تو باسباب وعلل توان يافت • في سابقة فضل ازل توان يافت • قال في التأويلات
النجمية ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة في طلب الحق ولا يزالون الخلق مختلفين في الطلب فهم من طلب
الدنيا ومنهم من طلب الآخرة ومنهم من طلب الحق الامن رحم ربك فأخرجهم بنور رحمة من ظلمة طبيعتهم
الجسمانية والروحانية الى نور طلب الربوبية فلا يكونون طلابا بالدنيا وللعقب بل يكونون طلابا بحال الله
وجلاله ولذلك خلقهم اي وطلب الله تعالى خلقهم وكرمهم بحسن استعداد الطلب ورحمهم على توفيق الطلب
وفضاهم على العالمين فضيله الوجدان وتمت كلمة ربك في الازل ان قال هؤلاء في الجنة ولا يابى وهؤلاء في النار
ولا يابى لا ملان جهن من الجنة اي من الارواح المستهلكة المتزدة وهم ابليس واتباعه والناس وهم للنفوس
الامارات بالسوء اجمعين كاهم من الفريقين المعرضين عن الله تعالى وطلبة اتهي • (قال المولى الجامي)
يا من ملكوت كل شيء بيده • طوبى لمن ارتضال ذخر القلعة • اين بس كه دلم جز تو ندرد كاي • نوخواه
بده كام دلم خواه مده • وقال المغربي قدس سره • نيست در باطن ارباب حقيقت جزحق • جنت
اهل حقيقت بحقيقت اينست • فاذا عرفت حقيقة الحال وسر هذا الكلام فجزد همتك من لباس علاقة
كل حال ومقام وصر واصل الى الله حاصل عنده وهو غاية المرام (وكلا) مفعول به لنقص وتنويه عوض
عن المضاف اليه المحذوف اي ككل نبأ وخبر (نقص عليك) فخر بذه (من انباء الرسل) بيان لكل اوصفة

لما ضيف اليه كل لا لكلا لان الفصح وصف المضاف اليه ومن لانه عيض (ما ثبت به فؤادك) بدل من كلا وصفة
لما ضيف اليه والاظهر ان يكون المضاف اليه المحذوف في كلا المفعول المطلق لنقص اي كل اقتصاص
اي كل اسلوب من اساليبه نقص عليك من انباء الرسل وقوله ما ثبت به فؤادك مفعول نقص اي ما نشد به قلبك
حتى يزيد يقينك ويطيب به نفسك وتعلم ان الذي فعل بك قد فعل بالانبياء قبلك والانسان اذا ابتلى بمحنة وبليّة
فرأى جماعة يشاركونه فيها خاف على قلبه بليته كما يقال البلية اذا عمت خفت وطابت قال القاشاني رحمه الله
في شرح التائية للقلب وجه الى الروح يسمى فؤادا وهو محل الشهود كما قال سبحانه ما كذب الفؤاد ما رأى
ووجه الى النفس يسمى صدرا وهو محل صور العلوم والقلب عرش الروح في عالم الغيب كما ان العرش قلب
الكائنات في عالم الشهادة انتهى (وجاء في هذه) السورة على ما فسر ابن عباس رضي الله عنه في منبر البصرة
وعليه الاكثر (الحق) ما هو حق وبيان صدق وتخصيصها بالحكم بمعنى الحق فيها مع ان ما جاءه في جميع السور
حق يحق تدبره وادعائه والعمل بمقتضاه تشريفا لها ورفعها منزلتها (وموعظة) ونصيحة عظيمة (وذكرى) وتذكرة
(للمؤمنين) لانهم هم المتشفعون بالموعظة والتذكير بأيام الله وعقوبته قال في الارشاد اى الجامع بين كونه حقا
في نفسه وكونه موعظة وذكرى للمؤمنين ولكون الوصف الاول حاله في نفسه حلي باللام دون ما هو وصف له
بالقياس الى غيره وتقديم الطرف اعني في هذه على الفاعلي لان المقصود بيان منافع السورة لا بيان ذلك فيها
لا في غيرها (وقل للذين لا يؤمنون) بهذا الحق ولا يعظون به ولا يتذكرون من اهل مكة وغيرهم (اعملوا على
مكاتبتكم) اى حالكم وجهتكم التي هي عدم الايمان (انا عاملون) على حالنا وهو الايمان به والاعطاء والتذكير به
(وانظروا) بنا الدوائر والنوآب على ما يدرككم الشيطان (انما ينتظرون) ان يغفل بكم منازل يا مثالك من الكثرة
على ما وعد الرحمن فهذا تهديد لهم لأن الآية منسوخة بآية السيف واعلم ان تثبيت القلوب على الدين والطاعة
الى الله تعالى لا الى غيره لانه تعالى اسنده الى ذاته الكريمة وان التثبيت يكون منه بالواسطة وبغير الواسطة
فاما بالواسطة فهنا كما قال ما ثبت به اى بالانبياء عن افاصص الرسل كقوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت واما بغير الواسطة فكقوله تعالى ولولان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وهذا التثبيت
من انزال السكينة في قلبه وبغير واسطة كقوله فانزل الله سكينته على رسوله وكقوله هو الذي انزل السكينة
في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم واعلم انه كما يزداد الايمان بالسكينة فكذلك يزداد اليقين على اليقين
بإستماع قصص الانبياء والامم السالفة كالقيل حكايات الصالحين جند من جند الله تعالى وهذا لما ثبت الله به
قلبه لانه يزداد شكه على الشك وكفره على الكفر كما في جهل ونحوه لان الله تعالى اودع في كل شيء لطفه وقهره
فن فتح عليه باب لطفه اغلق عليه باب قهره ومن فتح عليه باب قهره اغلق عليه باب لطفه (قال في المننوي)
ما هي اربع بجزر تكذا ودررون * خا كذا بجزر تكذا ودررون * اصل ما هي آب وحيوان از كلت * حيله
وتدبير اينجا باطلست * قفل رقت وكنائده خدا * دست در تسليم زن اندر رضا *
ومن فتح الله عليه باب لطفه جاء الحق من هذا الباب كما قال الله تعالى وجاء في هذه الحق اى انك لست بقادر
ان تحيي في هذه الحق لان ابواب اللطف والقهر مغلقة والفتح بيد القتاح لا يقدر غير القتاح ان يفتحها فاذا
هو الذي يفتح باب لطفه في كل شيء على العبد ويحيي بكرمه فيه اليه بلا كيف ولا ين وموعظة وذكرى لاه المؤمنين
ليطلبوا الحق من باب لطفه في كل شيء ولا يطلبوا من باب قهره اطلبوا الايات من ابوابها * اطلبوا الارزاق
من اسبابها وقل للذين لا يؤمنون بطلب الحق ووجدانه اعمالوا على مكاتبتكم في طلب المقاصد من باب قهر الحق
تعالى انا عاملون في طلب الحق من باب لطفه وانتظروا قهر الحق من باب قهره انا منتظرون وجد ان الحق
من باب لطفه وقد ثبت عند اهل التحقيق ان الوجود العيني تابع لعلم الله تعالى وهو تابع للمعلوم الذي هو عين
ثابتة لكل فرد من افراد الانسان وهم قد سألوا بلسان الاستعداد في تلك المرتبة اى حين كونهم اعيانا ثابتة
كل ما لهم وعليهم فلو كهم في هذه التثنية الى طريق الاعمال القهرية ودقهم باب الجلال الالهى انما هو
من نتائج استعداداتهم ومقتضيات اسئلتهم السابقة وقس عليه اهل اللطف والجمال وكان الله تعالى
نصر انبياءه كذلك نصر اوليائه وصالح المؤمنين وفتح عليهم ابواب لطفه وكرمه وبوئدهم ورببتهم وبمحفظهم
من تزلزل الاقدام بحسب مراتبهم ويدفع عن قلوبهم الالم وانما الالم من فقدان العيان يحكي ان شيا ضرب تسعة

وتسعين سوطاً فصاح ولا استغاث الا في واحدة بعد هاقبته الشبلي رحمه الله فسأله عن أمره فقال ان العين التي
ضربت من اجلها كانت تقترالى في التسعة والتسعين وفي الواحدة حجت عني (وفي المنشوى) هربكنا بأشده
مارا بساط * هست صحر اكر بودسم الخياط * هربكنا كه يوسنى بأشد جوما * جنتست ارجه كه بأشد قمر چاه *
فالكللام انما هو في كون المرمع الحق وشهوده في كل وقت (ولله) اللام للاختصاص (غيب السموات والارض)
الغيب في الاصل مصدر وازضافة المصدر من صيغ العموم والازضافة بمعنى في اي يختص به علم ما غاب فيها
عن العباد وحقني عليهم علمه فكيف يحقني عليه اعمالكم (واليه) تعالى وحده (يرجع الامر كله) بضم الياء
وفتح الجيم بمعنى يرتد ويخج الياء ~~كسر الجيم~~ بمعنى يعود عواقب الامور كلها يوم القيامة فيرجع امرها بالحمد
وامر الكفار اليه فينتقم لك منهم (فاعبدوه) اي اطعوه واستقم على التوحيد (و توكل عليه) فوض اليه جميع
امورك فانه كافيك وعاصمك من شرهم فعليك تبليغ ما اوحينا اليك بقلب فسيح غير مبال بعد اوتهم وعثوهم
وسفهم وفي تأخير الامر بالتوكل عن الامر بالعبادة اشعار بأنه لا ينفع بدونها (وماربك بغافل عما تعملون)
وكل عمل تعلمه انت وهم اي الكفار فالله تعالى عالم به غير غافل عنه لان الغفلة والسهول لا يجوزان على
من لا يحق عليه شيء في السموات والارض فيجازي كلا منكم ومنهم بموجب الاستحقاق وعن كعب الاحبار
ان فاتحة التوراة سورة الانعام وخاتمتها هذه الآية وهي والله غيب السموات والارض الخ اعلم ان علم الغيوب
بالذات مختص بالله تعالى واما اخبار الانبياء والاولياء صلوات الله عليهم اجمعين فبواسطة الوحي والالهام
وتعليم الله تعالى ومن هذا القبيل اخباره عليه السلام عن حال العشرة المبشرة وكذا عن حال بعض الناس
وعن محمد بن كعب انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من اهل
الجنة قد دخل عبد الله بن سلام فقام اليه الناس من اصحاب رسول الله فأخبروه بذلك قالوا واخبرتنا بأوثق عمل
ترجوه فقال اني ضعيف وان اوثق ما رجوه سلامة الصدر وترك ما لا يعني وكذا اخباره عليه السلام
عن اشراط الساعة وما يظهر في آخر الزمان من غلبة البدع والهوى وامانة الصلاة واتباع الشهوات وعن سيد
الطائفة جنيد البغدادي رحمه الله قال لي خالي سري السقطي تكلم على الناس وكنت اهتم نفسي في استحقاق
ذلك ورأيت النبي عليه السلام وكان ليلة الجمعة فقال تكلم على الناس فاتهمت واتيبت بابي العامي فقال لم تصدقنا
حتى قيل لك فاعتدت من غد للناس اي بطريق العظة والتذكرة عد علي غلام نصراني منكرا وقال ايها الشيخ
ما معنى قوله عليه السلام اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله قال فأطرفت رأسي ورفعت فقلت اسلم فقد حان
وقت اسلامك فاسلم الغلام فقتل هذا العلم والوقوف على احوال الناس لا يحصل الا باخبار الله تعالى والافكل
ولي متعير في امره وامر غيره (كما قال المولى الجامي) اي دل تو كه آن فضولى وبوالعجبى * ازم چه نشان عايفت
مى طلبى * سر كشته بود خواه ولى خواه ني * در وادى ما آدرى ما بفعل مى * ثمن التوكل عبارة
عن الاعتصام به تعالى في جميع الامور ومحله القلب وحركة الظاهر لا تاني توكل القلب بعد ما تحقق عند العبد
ان التقدير من قبل الله تعالى فان تعمير شيء فيتقديره فالواجب على كفاية العباد ان يعبدوا الله تعالى
ويعقدوا عليه كل الاعتماد لا على الجاه والعقل والاموال والاولاد فان الله تعالى خالق كل مخلوق ورازق
كل مرزوق وفي الحديث ما من زرع على الارض ولا ثمرة على الاشجار الا وعليه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم
هذا رزق فلان ابن فلان وفي الحديث خلق الله الارزاق قبل الاجساد بألف عام فبسطها بين السماء والارض
فضربها الريح فوقعت في مشارق الارض ومغاربها منهم من وقع رزقه في آلف موضع ومنهم من وقع في مائة
ومنهم من وقع على باب داره ينفذ ويروح حتى ياتي به (قال المولى الجامي) حرص چه ورزى كه بودت اوسود *
همچ دوش كرد و هشت تونه * رنج طلب راهمه برخود مكبر * يطلبك الرزق كما نطلبه * وافضل
العبادات في مقام التوكل هو التوكل وفي مقام الرضى هو الرضى وفي مقام الفناء هو الفناء وعلى هذا ثم ان العبادة
وان كثرت انواعها ~~ولكن~~ العبادة في الحقيقة ترك العادات ومخالفة النفس بالمجاهدات والانقطاع عما سوى
الله تعالى حتى يترك العبد من مقام العبادة الى مقام العبودية ولا يحصل ذلك الا بكامل التوحيد وكما التوحيد
لا يحصل الا بالمداماة للعبادات والملازمة الى ذكر الله تعالى في جميع الحالات * يارب زد وكون بي نيازم
کردان * وازافى قمر سرفرازم كردان * در راه طلب محرم رازم كردان * زان ره كه نه سوى تست بازم كردان

* والله ولي التوفيق واليه تعود العواقب على التحقيق

تمت سورة هود بفضل الله الودود في صحرى ليلة السبت الرابع والعشرين من شهر ربيع الاول من سنة ثلاث ومائة وألف وبتلوها سورة يوسف وهي مكية وآياتها مائة وأحدى عشرة على ما هو المصنوع
(روى) عن ابى بن كعب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال علماؤنا رفعواكم سورة يوسف فانه ايمسك املاها وعلماؤها واملكت بيمنه هون الله عليه سكرات الموت واعطاء القوة وان لا يحسد مسلما كذا في تفسير البيان وذلك ان يوسف عليه السلام ابتلى بحسد الاخوان وشدة البئر والسجين فأرسل الله تعالى جبرائيل فسلمه وهون عليه تلك الشدة ثابا بصلاته الى مقام الانس والحضور ثم اعطاء القوة والعزة والسلطنة فأل امره الى الصفا بعد انواع الجفاء من حافظ على تلاوة سورة يوسف وتدبر في معانيها ووصل الى ما وصل يوسف من انواع السرور كما قال ابن عطاء رجه الله تعالى لا يسمع سورة يوسف محزون الاستراح كافي تفسير الكواشي نسأل الله الراحة من جميع الحواشي

بسم الله الرحمن الرحيم

روى ان اجبار اليهود قالوا لروساء المشركين سلوا محمد الماذا انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف ففعلوا ذلك فتركت هذه السورة (الز) اى ان الله أرى واجمع سؤا لهم اياك عن هذه القصة ويقال ان الله أرى صنيع اخوة يوسف ومعاملتهم معه ويقال ان الله أرى ما رى الخلق وما لا يرى الخلق ويقال ان التعدي للعروف على سبيل التعدي فلا محل له من الاعراب او خبر مبتدأ محذوف اى هذه السورة ال اى معجزة بهذا الاسم يقول الفقير اصلحه الله القدير الحروف المقطعة من الاسرار المكتومة التي يحرم اقتساؤها لغير اهلها وقول بعضهم هذه الحروف من المتشابهات القراءة لا يعلم معانيها الا الله سلوك الى الطريق الاسم وتسليم للامر الى اهله وليس بعيد من كرم الله تعالى ان يقض معانيها على قلوب الكمل لكنهم اتموا حزنون بها وبشرون بغير تصريح بحقائقها صونا للعقول الضعيفة وحفظا للعهد المأخوذ منهم * قدر كوه رجو كوه رى داند * جهنمى در دكان خرده فروش (قال الحافظ) قيمه در كراغمايه چه داند عوام * حافظا كوه رى كدانه مدد جربخواس * وعن علي رضى الله عنه لو حدثتكم ما سمعته من قم ابى القاسم لخرجتم من عندي وتقولون ان عليا اكذب الكذابين وافسق الفاسقين كما في شرح المتنوى (قال حضرة الشيخ العطار قدس سره) دلى بر كوه اسرار دارم * ولى اندر زبان مساعدارم * (وقال حضرة مولانا قدس سره) هر كرا اسرار كار آموختند * مهر كردند ودهانش دوختند * وكون هذه الحروف المبسوطة مما ليس لها موضع لقوى او عرف معلوم لا يتاين ان يكون لها معان حقيقية في الحقيقة فان الواضع هو الله تعالى فيحتمل انه وضع لها معاني معلومة تخلص عباده بل الاحتمال مر فوع حيث ان نزول حروف التهجي على ايضا آدم عليه السلام يحقق موضعيتها يقول للعلماء انها تعدي على نطق المتعدي ليس له كسر معنى فافهم جدا في الحديث سألتني ربي اى ليلة المعراج قلم استطع ان اجيبه فوضع يده بين كتي - بلانكييف ولا تحد يد اى يد قدرته لانه سبحانه منزله عن الجارحة فوجدت بردها فأورثني علوم الاولين والآخرين وعلني علوما شتى فعلم أخذ على - كنهانه ان علم انه لا يقدر على حمله غيرى وعلم خبرني فيه وعلم امرني بتبليغه الى العام والخاص من امتي وهي الانس والجن والملائكة كافي انسان العيون (تلك) السورة واسبر اليها بما يشير الى البعد لانه وصل من المرسل الى المرسل فصار كالتباعد ولان الاشارة لما كانت الى الموجود في الذهن اشير به ايماء الى بعده عن حيز الاشارة لما انها تكون بمحسوس مشاهد وهو مبتدأ خبره قوله (آيات الكتاب) اى القرآن (البين) من ايان بمعنى بان اى وضع وظهر اى الظاهر امره في كونه من عند الله تعالى وفي اعجازه او بمعنى بين واوضح اى البين لما فيه من الاحكام والسرآتع وخفايا الملك والملكوت واسرار النشأتين وغير ذلك من الحكم والمعارف والقصص وفي بحر العلوم الكتاب البين هو اللوح واباته انه قد كتب وبين فيه كل ما هو كائن فهو بينه للناظرين فيه ابانة ولما وصف الكتاب بما يدل على الشرف الذاتي عقب ذلك بما يدل على الشرف الاضافي فقبل (انا انزلناه) اى الكتاب المتضمن قصة يوسف وغيرها في حال كونه (قرآنا عربيا) بلغتكم فمريانعت لقرآنا نعت نسبة لانعت لزوم لانه كان قرآنا قبل نزوله فلما نزل بلغة العرب نسب اليها كما في الكواشي وقرآنا حال موطنه اى موطنه للعال التي هي عربيا

لانه في نفسه لا يبين الهيئة وانما يبينها للغير وهي ما ينبغيها من الصفة فان الحال الموطنة اسم جامد موصوف
بصفة هي الحال في الحقيقة فكان الاسم الجامد وطاً الطريق لما هو حال في الحقيقة بجميعه قبلها موصوفاً بها
كما في شرح الكافية للعلامة (عليه السلام) اي لكي تفهموا معانيه وتحيطوا بما فيه وتطلعوا على انه
خارج عن طوق البشر منزل من عند خلاق القوى والقدر والعقل ادراكاً معنى الكلام والعلّة على التشبيه
والاستعارة فان افعال الله تعالى لا تعلل بالاغراض عند اهل السنة وقال في بحر العلوم لعل مستعار لمعنى
الارادة لتلاحظ العرب معناه او معنى الترجي اي انزلناه قرأنا عرياً ارادة ان تعقله العرب ويفهموا منه ما يدعوه
اليه فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولوا لنبيهم ما خوطبنا به كما قال ولوجعلناه قرءاً انما يحسموا لقالوا لولا
فصلت آياته وفي التأويلات النجمية الر يشرباً لف الى الله وباللام الى جبريل وبالراء الى الرسول اي اما انزل الله
تعالى على لسان جبريل على قلب الرسول دلالات الكتاب من المحبوب الى المحب ليمتدى المحب بالبيان
طريق الوصول الى المحبوب انا كسوة للقرآنة كسوة العربية لعلمكم تعقلون حقائق معانيه واسرارها ومبانيه
واشاراته بها اذهي لغتكم كما انزلنا التوراة على اهلها بلغة العبري والانجيل بلغة السرياني يشير به الى ان حقيقة
كلام الله تعالى منزّهة في كلاميته عن كسوة الحروف والاصوات واللغات ولكن الخلق يحتاجون في تعقل
معانيه الى كسوة الحروف واللغات وفي الآيات دليل على شرف اللسان العربي وفي كلام الفقهاء العرب
اولى الامم لانهم المخاطبون اولاً والدين عربي وفي الحديث احب العرب لثلاث لاني عربي والقرء ان عربي
وكلام اهل الجنة عربي وفي الحديث ان لواء الحديوم القيامة بيدي وان أقرب الخلق من لوائي يومئذ العرب
وفي الحديث اذا ذلت العرب ذل الاسلام وفي الحديث ان الله حين خلق الخلق بعث جبريل فقسم الناس قسمين
قسم العرب قسماً وقسم النجم قسماً وكانت خيرة الله في العرب ثم قسم العرب قسمين قسم الجن قسماً وقسم مضر
قسماً وكانت خيرة الله في مضر وقسم مضر قسمين فكانت قريش قسماً وكانت خيرة الله في قريش ثم اخرجني
من خيبر من انا منه * تازى يثربى لقب مكى هاشمي نسب * معتكف سراى وحى ائى امقى سراى * يقول
الفقيه * ولكون رسول الله صلى الله عليه وسلم عربياً جاء وارثه الاكل من العرب وهو حضرة الشيخ الاكبر
والمسك الاذفر والكبريت الاحمر محي الدين بن عربي قدس الله نفسه الزاكية وانما قلت بكونه الوارث الاكل
لكونه خاتمة الولاية الخاصة المحمدية فهو من اكل مظاهر هذه المرتبة وفيه ظهر التفصيل الذي لم يظهر في غيره
ومن عدا طفيلي ما ندته في هذا الباب بهذا المعنى نصرح به ولا ننكى وليت المنكر بغيظه وغضبه ونعوذ بالله
من سوء الاعتقاد (فمن نقص عليك) فخيرك ونحو ذلك وبالفارسية * ما ميخواتيم بر تو * من قص اثره اذا تبعه
لان من يقص الحديث ويروي به يتبع ما حفظ منه شيئاً كما يقال تلا القرء ان اذا قرأه لان من يتلو يتبع
ما حفظ منه آية بعد آية (أحسن القصص) مفعول به لنقص على ان يكون القصص مصدراً بمعنى المقصود
اي ينزل لك أحسن ما يقص من الانباء والاحاديث وهو قصة آل يعقوب والظاهر انه أحسن ما يقص في باب
كقولك فلان اعلم الناس وفضلهم تريد في فنه كما في بحر العلوم اي فلا يلزم ان يكون أحسن من قصة سيد
الكونين والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين ويجوز ان يقال تقدير ابدأ فعل الزيادة من وجه كما في قوله تعالى
اكبر من اختها كما في حواشي سعدى المقتي قال محي السنة سمي الله قصة يوسف أحسن القصص لما فيها من العبر
والحكم والنكت والفوائد التي تصلح للدين والدنيا من سير الملوك والممالك ومكر النساء والصبر على أذى الأعداء
والتجاوز عنهم بعد الاقتدار وغير ذلك من القوائد وقال بعضهم لان يوسف عليه السلام كان احسن ابناء
بنى اسرائيل ونسبه احسن الانساب كما قال صلى الله عليه وسلم ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف
ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والكرم اسم جامع لكل ما يحمد به واجتمع في يوسف مع كونه ابن ثلاثة انبياء
سراسلين شرف النبوة وحسن الصورة وعلم الرؤيا ورياسة الدنيا وحباطة الرعايا في القبط والبلايا فأى رجل
اكرم من هذا وقال بعضهم لان دعاءه كان احسن الادعية توفى مسلماً والحقنى بالصالحين وهو اقل من تمنى
لقاه الله تعالى بالموت * غافلان از موت مهلت خواستند * عاشقان كفتند في زيود باش * وتزويجه احسن
التزويج وفي قصة تزويجه صفة فرقة ووصلة ووصلة وغربة ولطيف وتعنيف وعشق وعاشق ومعتشوق وحبس
وخلاص وقيد وعبودية وعق وتعارف وتناكر واقبال وفرار وقعة وجذبة واسارة وتعبير وتفسير

وتفسيره وتيسيره وادع في قصته ما لم يودع في غيرهما من اللطائف وانواع المعاملات مما يروح الارواح ويهيج
الاشباح يقول الفقير لا يعد أن يقال ان قصة يوسف احسن الاقاصيص السالفة في سورة هود في باب تسلية
النبي صلى الله عليه وسلم وفي نفسها ايضا اذ ما يتعلق بالمحبوب محبوب وما يبني عن الاحسن احسن (كما قال
المولى الجامى) بس ذلك شاست قصة خويبان وزان ميان * فويوسف وقصة توحا حسن القصص * وسيجيئ
ذكر الملاحاة المتعلقة بجناح يوسف وحضرة الرسالة عليهم السلام وقال بعضهم هي اول قصة نزلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي اوجز لفظا واجمع معنى مترجمة في الحقيقة عن اسرار الوراثة والخلافة والروح
والقلب والقوى ونفسية النفس الامارة التي ظهرت اقولا في صورة زليخا ثم اسكت وتركت وصفت الى ان وصلت
الى مقام الرضى والامتنان بعدهما بالمرية هائم اجتمعت بالروح اليوسفي بعد اقامتها قواها في صورة الاخوة
وقال في التأويلات النجمية انما كانت احسن القصص لان لها مناسبة ومشابهة بأحوال الانسان ورجوعه
الى الله ووصوله اليه وذلك لانها تشير الى معرفة تركيب الانسان من الروح والقلب والسر والنفس وحواشه
الجنس الظاهرة وقواه الست الباطنة والبدن وابتنائه بالدينا وغير ذلك الى ان يبلغ الانسان اعلى مراتبه فأشاره
يوسف الى القلب ويعقوب الى الروح ورا حيل الى النفس واخوة يوسف الى القوى والحواس ثم ان القراء ان
مع اشتماله على مثل هذه القصة البديعة وغيرها من عجائب البيان طعن فيه الكفار لكونهم من غير اولى الابصار
(وفي المنثوى) چون كآب الله بيامدهم بران * اينچنين طعنه زدندان كافرين * كه اساطير است
وافسانه نژند * نيست تعميق و تحقيق بلند * ذكر يوسف ذكر زلف و بر جش * ذكر يعقوب
وزليخا غمش (ونعم ما قال حضرة الشيخ السعدى) كسى بديده انكار اكر نكاه كند * نشان
صورت يوسف دهد بن اخوى * وكر بچشم ارادت نمك كند در ديو * فرشته اش بنمايد بچشم كروى *
(بما اوحينا) متعلقة بنقص وما مصدرية اى بايحاتنا (اليك هذا القراء ان وان) مخففة من الثقيلة اى وان الشان
(كنت من قبله) اى من قبل ايجائنا اليك هذا القراء ان (لمن الغافلين) الغفلة عن الشيء هي ان لا يخطر ذلك بباله
اى لمن الغافلين عن هذه القصة لم يخطر ببالك ولم تفرغ سمعك قط وهون عليل لكونه موحى والتعبير عن عدم العلم
بالغفلة لاجلال شأنه عليه السلام كما في الارشاد فليست هي الغفلة المتعارفين الناس ولله ان يخاطب حبيبه
بما شاء الا ترى الى قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان وقوله ووجدك ضالا فنجوها فان مثل هذا
التعبير انما هو بالنسبة الى الله تعالى وقد تعارفه العرب من غير ان يخطر ببالهم قصص ويجب علينا حسن الاداء
في مثل هذا المقام رعاية للادب في التعبير وتقرير الكلام مع ان الزمان واهله قدمضى وانقضت الايام والانام الاله
اجعلنا فيهم هديتهم الى لطائف البيان ووقفهم لما هو الادب في كل امر وشأن انك انت المنان (اذ قال يوسف)
اى اذ كريا محمد وقت قول يوسف وهو اسم عبرى ولذا لم ينصرف للجمعة والتعريف ولو كان عربيا لانصرف
والعبرى والعبراني لغة ابراهيم عليه السلام كما ان السرياني هي اللغة التي تكلم بها آدم عليه السلام
قال السيوطى السرياني منسوب الى سريانة وهي ارض الجزيرة التي كان نوح وقومه قبل الفرق فيها وكان لسانهم
سريانيا الارجل واحد اقال له جرهم وكان لسانه عربيا قال في انوار المشارق من اللطائف الاتفاقية ان الاسف
في اللغة الحزن والاسيف العبد وقد اتفق اجتماعهما في يوسف (لايه) يعقوب بن اسحق بن ابراهيم قال بهض
من مال الى الاشتقاق في هذه الاسماء انما سمي يعقوب لان يعقوب وعيصا كانا توأمين فاقنتلا في بطن امهما
حيث اراد يعقوب ان يخرج فخنعه عيص وقال لئن خرجت قبلى لاعترض في بطن اى فلا قتلها فتأخر يعقوب
فخرج عيص فأخذ يعقوب بعقب عيص فخرج بعصه فلها سمي به وسمى الآخر عيصا لما عصى وخرج قبل
يعقوب وكان عيص رجلا اشعر وكان يعقوب ابرود وكان عيصا احبهما الى ابيه وكان يعقوب احبهما الى امه
وكان عيص صاحب صيد وكان يعقوب صاحب غنم فلما كبر اسحق وعي قال لعيص يوما يا بني اطعمنى لحم صيد
واقرب منى ادع لك بدعاء دعالى به اى هو دعاء النبوة وكان لكل نبي دعوة مستجابة وأحرر رسولنا
صلى الله عليه وسلم دعاءه للشفاعاة العظمى يوم القيامة فخرج عيص اطلب صيد فقالت امه ليعقوب يا بني اذهب
الى الغنم فاذا صبح منها شاة ثم اشوها والبس جلد ها وقدمها الى ابيك قبل اخيك وقل له انا ابنيك عيص اعله يدعوك
ما وعده لا خيك فلما جاء يعقوب بالشاة قال يا ايت كل قال من انت قال انا ابنيك عيص فسمه قتال المس مس

عيسى والريح يعقوب يقول الفقير والاسلم ان يقال ان امه احضرت الشواء بين يدي اسحق وقالت ان ابنتك
جاءت بشواء فادع له ففعل اسحق انه عيسى فأكل منه ثم دعا لمن جاء به ان يجعل الله في ذريته الانبياء والملوك
فذهب يعقوب ولما جاءه عيسى قال يا ابت قد جئت بك بالصيد الذي اردت ففعل اسحق الحال وقال يا بني قد سبقك
اخوك ولكن بقيت لك دعوة ففعل ما ادعوك بها فدعا ان يصكون ذريته عدد التراب فاعطى الله له نسلا كثيرا
وجله الروم من ولده روم وكان اسحق متوطنا في كنعان واسمعيل مقبلا في مكة فلما بلغ اسحق الى مائة وثمانين
من العمر وحضرته الوفاة وصى سرابان يخرج يعقوب الى خاله في جانب الشام حسدا من ان يقتله اخوه
عيسى حسدا لانه اقسم بالله في قصة الشواء ان يقتل يعقوب فانطلق الى خاله لابان ناهز واقام عنده وكان لخاله
بنان احداهما لايواهي كبراهما والاخرى راحيل وهي صغراهما فخطب يعقوب الى خاله بأن يزوجه احدهما
فقال له خاله هل لك مال قال لا ولكن اعمل لك فقال نعم صدقتها ان تخدمني سبع سنين فقال يعقوب اخذمك
سبع سنين على ان تزوجني راحيل قال ذلك بيني وبينك فرعى له يعقوب سبع سنين فزوجه الكبرى وهي لايا قال له
يعقوب انتك خدعتني انما اردت راحيل فقال له خاله انالانكح الصغيرة قبل الكبيرة ففعل سبع سنين اخرى
فازوجها اختها وكان الناس يجمعون بين الاختين الى ان بعث الله موسى عليه السلام فرعى له سبع سنين اخرى
فزوجه راحيل فجمع بينهما وكان خاله حين جهزها دفع الى كل واحدة منهما اسم احدهما زلفة
والاخرى بلهة فوهبنا الامتين ليعقوب فولدت لاياسنة بنين وبناتوا واحدة روييل شععون يهوذا لاوي يسجر
زبالون دينه وولدت زلفة لابن دان يغثالي وولدت بلهة ايضا ابنين جاد آشور وبقيت راحيل عاقرا سنين ثم حملت
وولدت يوسف وليعقوب من العمر احدى وتسعون سنة واراد يعقوب ان يهاجر الى موطن ابيه اسحق
بكل الحوائش وكان ليوسف خال له اسمنام من ذهب فقال لا يا يوسف اذهب واسترق منه صنما لعلنا
نستنق منه فذهب يوسف فأخذ صنما يقول الفقير والاسلم ان خاله وهو ابوامرأته جهزه بكافي بعض الكتب فخرج
وقد رفع الله ما في قلب عيسى من العداوة * كفرايمان كشت ودبو اسلام فابت * آن طرف كان نور
بي انداز فافت * فلما التقيا تعانقا وكانا على المصافة وفي سنة الهجرة حملت راحيل بينيامين وماتت في نفسها
ويوسف ابن سنين وكان احب الاولاد الى يعقوب وحين صار ابن سبع سنين رأى في المنام ان احدى عشرة عصا
طولا كانت موكوزة في الارض كهية الدائرة واذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقلعتها وغلبتها فوصف ذلك
لابيه فقال يا ابنا تذكر هذا لاخوتك ثم رأى ليلة الجمعة وكانت ليلة القدر وهو ابن ثني عشرة سنة اوسع عشرة
ما حكى الله تعالى عنه بقوله (يا ابت) كوييد يوسف دركار پدر در خواب بودنا كاه سر اسيمه از خواب
درآمد پس يعقوب كفت اى پسر ترا چه رسيد ~~كفت~~ * يا ابت وامه لا يا بني فعوض عن البهاء التانيث
لتناسبهما في أن ~~كل~~ واحدة زيادة مضمومة الى آخر الاسم اولان التاء تدل في بعض المواضع على التفعيم
كافي علامة ونسابة والاب والام مظهرتا التفعيم كما اختاره الرضي والمعنى بالفارسية * اى پدر خواب عجب ديدم
(افى رأيت) في المنام فهو من الرؤيا لا من الرؤية لقوله لا تنقص رؤياك قال في الكواشي الرؤيا في المنام والرؤية
في العين والرأى في القلب (احد عشر كوكبا والشمس والقمر) ومن برسر كوهى بلند بودم كه حوالى او انهار
جارى واثجار سبز بود * وعطف الشمس والقمر على كوكبا تخصيصا لى اظهار شرفهما على سائر الطوائع
كه عطف الروح على الملائكة ثم استأنف على تقدير كيف رأيت فقال (رايتهم لى ساجدين) اين ستارگان و نيرين
فرو آمدند ومن در ايشان نكرسم ديدم مر اسجود كنند كان * اى سجدة تحية لاسجدة عبادة قال ابن الشيخ
لفظ السجود يطلق على وضع الجبهة على الارض سواء ~~كان~~ على وجه التعظيم والاكرام او على وجه العبادة
ويطلق ايضا على التواضع والخضوع وانما الجري مجرى العقلاء في الضمير لوصفها بوصف العقلاء اعنى السجود
(روى) عن جابر ان يهوديا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبرني يا محمد عن النجوم التى رأى يوسف
فسكت النبي عليه الصلاة والسلام فقل جبريل فأخبره بذلك فقال عليه السلام اذا اخبرتك بذلك هل تسلم
قال نعم قال عليه السلام جريان والطارق والذبال وقابس وعمودان والغلبى والمصبح والضروح والفرغ ووثاب
وذوالكتفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلان من السماء ومجدهن له فقال اليهودى اى والله انها لاسماؤها واعلم
ان يوسف رأى اخوته في صورة الكواكب لانه يستضاء بالاخوة ويهدى كما يهدى بالكواكب ورأى اياه وخالته لى

في صورة الشمس والقمر وانما قلنا حاله لان امه ماتت في نفاس بنيامين كما مر وسجدوهم له دخولهم تحت
سلطنتهم واقبيادهم كما سيأتي في آخر القصة قال في الارشاد ولا يبعد ان يكون تأخير الشمس والقمر اشارة
الى تأخر ملاقاته لهم ما عن ملاقاته لاختونه والاشارة بالاحد عشر كوكبا الى الحواس الخمس الظاهرة من السمع
والبصر والشم والذوق واللمس والقوى الست الباطنة من المفكرة والمذكرة والحافظة والمخيلة والواهمة
والحسن المشترك فان كل واحدة من هذه الحواس والقوى كوكب مضئ يدرل به معنى مناسب له وهو اخوة
يوسف القلب لانهم تولدوا بازدواج يعقوب الروح وراحيل النفس كلهم بنوا اب واحد والاشارة بالشمس
والقمر الى الروح والنفس ومقام كماله الانسان ان يكون القلب سلطان يسجد له الروح والنفس والحواس
والقوى كما جسد الملائكة لآدم اى تتقاد وتصير مسخرة مقهورة تحت يده وهذا هو الفتح المطلق الذى اشارت اليه
سورة النصر وليس لوارث هذا المقام بقاء في الدنيا غالباً اى بعد ان تحقق بحقيقته قافهم جداً وكان شيخنا الاجل
الاكل من هذا القسم روح الله روحه واقاض علينا فتوحه وهم يختارون المقام عند ربهم اذا وصلوا الى نهاية
مطالبهم (كما قال المولى الجامى) اكر كند بجن عرض دنبي وعقي • من آستان توبره رد و جاى بكزيم
والموت انسب لكونهم في مقام العندية لكون التفصيل البرزخى اكثر من التفصيل الدينى والافهم ليسوا
في الدنيا ولا في العقبى في حياتهم ومماتهم ثم اعلم ان الرؤيا عبارة عن ارتسام صورة الرئى واتقائها في مرآة
القلب في النوم دون اليقظة فالرؤيا من باب العلم ولكل علم معلوم ولكل معلوم حقيقة وتلك الحقيقة صورته والعلم
عبارة عن وصول تلك الصورة الى القلب وانطباعها فيه سواء كان في النوم او في اليقظة فلا محل له غير القلب
ولما كان عالم الارواح متقدماً بالوجود والمرتبة على عالم الاجسام وكان الامداد الرباني الواصل الى الاجسام
موقوفاً على وسط الارواح بينها وبين الحق وتدير الاجسام مفقوض الى الارواح وتعذر الارتباط بين الارواح
والاجسام للمباعدة الذاتية الثابتة بين المركب والبسيط فان الاجسام كلها مركبة والارواح بسيطة
فلا مناسبة بينهما فلا ارتباط وما لم يكن ارتباط لا يحصل تأثير ولا تأثر ولا امداد ولا استمداد فلذلك خلق الله عالم
المثال برزخاً جامعاً بين عالم الارواح وعالم الاجسام ليصح ارتباط احد العالمين بالآخر فينتأى حصول التأثير
والتأثير ووصول الامداد والتدبير وهكذا شأن روح الانسان مع جسمه الطبيعي العنصرى الذى يدره
ويشتمل عليه علماً وعلاقته لما كانت المباشرة ثابتة بين روحه وبدنه وتعذر الارتباط الذى يتوقف عليه التدبير
ووصول المدد اليه خلق الله فيه الحيوانية برزخاً بين البدن والروح المفارق لنفسه الحيوانية من حيث انها قوّة
معقولة هي بسيطة تناسب الروح المفارق ومن حيث انها مشتملة بالذات على قوى مختلفة متكثرة منبهة
في اقطار البدن متصرفات متصرفات مختلفة ومحولة ايضا في الجوار الضبابى الذى في التجويف الايسر من القلب
الصنوبرى تناسب المزاج المركب من العناصر ففصل الارتباط والتأثر والتأثير وتأتى وصول المدد واذ اوضح هذا
فاعلم ان القوة الخيالية التى في نشأة الانسان من كونه نسخة من العالم بالنسبة الى العالم المثالى المطلق كالجزء
بالنسبة الى الكل وكالجدول بالنسبة الى النهر الذى هو مشرعه وكان طرف الجدول الذى يلى النهر متصل به
كذلك عالم الخيال الانسانى من حيث طرفه الاعلى متصل بعالم المثال والمثال نوعان مطلق ومقيد فالملطوق
ما حواه العرش المحيط من جميع الاثار الدنيوية والاحرورية والمقيد نوعان نوع هو مقيد بالنوم ونوع غير مقيد
بالنوم مشروط بحصول غيبة وقتور ما في الحس كفى الواقعات المشهورة للصوفية واوّل ما يراه الانبياء عليهم
السلام انما هو الصور المثالية المرئية في النوم والخيال ثم يترقون الى ان يروا الملك في المثال المطلق او المقيد في غير
حال النوم لكن مع نوع فتور في الحس وكونهم مأخوذين عن الدنيا عند نزول الوحي انما هو مع بقاء العقل والتمييز
ولذا لا ينتقض حينئذ وضوؤهم ولا نهم تمام اعينهم ولا تنام قلوبهم لكون بواطنهم محلاة بصفات الله متخلقة
بأخلاقه مطهرة عن اوصاف البشرية من الحرص والعجز والامل والضعف وغير ذلك مما فيه نقص ظاهر
بالاضافة الى ذروة الكمال فضلا عن انهم لان النوم يعزّو وضعف وآفة ولوحلت الآفة قلب النبي لجأزان بجمله
سائر الافات من توهم في الوحي وغفلة عنه وسامة منه وفزع يبعثه عن واجب عليه قال بعضهم ان الله قد وكل
بارؤيا ملكا يضرب من الحكمة الامثال وقد أطلع الله سبحانه على قصص ولد آدم من اللوح المحفوظ
فهو ينسخ منها ويضرب لكل قصة مثلاً فاذا نام يمثل له تلك الاشياء على طريق الحكمة لتكون بشارته او نذارة

او معانية ليكونوا على بصيرة من امرهم وفي شرح الشرعة ان اللوح المحفوظ في المنال كمرآة ظهر فيها الصور ولو وضع مرآة اخرى مقابلته اخرى ورفع الحجاب بينهما كانت صورة تلك المرأة آتية في تلك والقلب مرآة تقبل رسوم العلوم واشتغاله بشهواته ومقتضى حواسه كانه حجاب مرسل بينه وبين مطالعة اللوح الذي هو من عالم الملكوت فان هبت ريح الرحمة حرّك هذا الحجاب ورفع فيتلأ في مرآة القلب شيء من عالم الملكوت كالبرق الخاطف وقد ثبت ويدوم ومادام متيقظا فهو مشغول بما يورده الحس عليه من عالم الشهادة الا من شاء الله تعالى من المؤمنين من محمد الله تعالى فلذا ركبت الحواس عند النوم وتخلص القلب من شغلها ومن الخيال وكان صافيا في جوهره وارتفع الحجاب وقع في القلب شيء مما في اللوح بحسب صفاته الآن النوم لا يمنع الخيال عن عمله وحرّكه فواقع في القلب من اللوح يتدبره الخيال فيحاكيه بمنال يقاربه وتكون التخييلات اثبت في الحفظ من غيرها فاذا اتبعت من النوم لا يتذكر الا الخيال فيحتاج الرأى الى معبر لينظر بفراسسته ان هذا الخيال حكاية اى معنى من المعاني ولهذا السر كان من السنة لمن يرى في منامه شيئا ان يقصه على عالم ناصح والرؤيا ثلاثة احدها حديث النفس كمن يكون في ليله او حرفه يرى نفسه في ذلك الامر وكالعاشق يرى معشوقه ونحو ذلك وثانيها تخويف الشيطان بأن يلعب بالانسان فيريه ما يحزنه ومن لعبه به الاحتلام الموجب للفعل وهذا ان لا تدويل لهما وثالثها بشرى من الله تعالى بأن يأتيك ملك الرؤيا من نسخة ام الكتاب يعنى من اللوح المحفوظ وهو الصحيح وما سوى ذلك اضغاث احلام (قال) استئناف مبنى على سؤال من قال فاذا قال يعقوب بعد سماع هذه الرؤيا بالعجبة فقيل قال (يا بنى) تصغير ابن صغره للشفقة والمحبة وصغر السن فانه كان ابن ثنى عشرة سنة كما مر واصله يا بنى الذى ااصله يا بنى فابديت بياء الاضافة ألفا كما قيل في يا غلام بياء على ان الالف والفتحة اخف من الباء والكسرة قال في الارشاد ولما عرف يعقوب من هذه الرؤيا ان يوسف يبلغه تعالى مبلغا جليلا من الحكمة وبصطفية للنبوّة وينم عليه بشرف الدارين كما فعل بآبائه الكرام خاف عليه حسد الاخوة وبغيم فقال صبيانة لهم من ذلك وله من معاناة المشاق ومقاساة الاحزان وان كان واتهام من الله تعالى بأن سبى عتق ذلك لاحالة وطمعا في حصوله بلا مشقة (لا تنقص) مخوان ويبدامكن (رؤياك) كلا او بعضا (على اخوتك) وهم بنو اعلانه العشرة كما هو المشهور اذ عتدية من الرجال سهوا فان الاصح انها بنت ليا كما سبق ف قوله في تفسير الارشاد المراد باخوته ههنا الذين يخشى غوايتهم ومكايدهم من بنى علانه الاحد عشر واما بنيامين الذى هو شقيق يوسف واهما راحيل فليس بداخل تحت هذا النهى لانه لا يتوهم مضرتة ولا يخشى معزته ولم يكن معهم معدودا في الرؤيا اذ لم يكن معهم في السجود ليوست انتهى ليس بوجه بل ليس بسديد اذ ليس في الاخوة من يسمى دية كما في حواشى سعدى المفتى ولا يلزم من عدم كون بنيامين داخلا معهم في الرؤيا ان لا يكون منهم باعتبار التغليب فهو حادى الاحد عشر (فيكيدوا) نصب باضمارة ان اى فيفعلوا (لك) اى لاجلك ولا هلاك (كيدا) خضا عن فهمك لا تقدر على مدافعتة وهذا أوفق بمقام التحذير وان كان يعقوب يعلم انهم ليسوا بقادرين على تحويل ماداة الرؤيا على وقوعه والكيد الاحتيال للاغتتيال لو طلب ابطال الشر بالغبر وهو غير عالم به (ان الشيطان للانسان عدو مبين) استئناف كان يوسف قال كيف يصدر ذلك عن اخوتي الناشئين في بيت النبوّة فقيل ان الشيطان ظاهر العداوة للانسان لو مظهرها قد بان عداوته لك ولا بناء جنسك اذا خرج ابويكم آدم وحواء من الجنة ونزع عنهما لباس النور وحلف انه ليعملن في نوع الانسان كل حيلة وليا يتنهم من كل جهة وجانب فلا يزال مجتهدا في اغواء اخوتك واضلالهم وحلهم على الاضرار به علم انهم يعلمون تأويلها فقال ما قال قال بعض العارفين برأبناهم من ذلك الكيد فالحقه بالشيطان لعله ان الافعال كلها من الله تعالى ولما كان الشيطان مظهرا لاسم المضل اضاف الفعل السبى اليه وهذه الاضافة ايضا كيد ومكر فان الله تعالى هو الفاعل في الحقيقة لا المظهر الشيطاني * حق فاعل وهرجه جزى حق آلات بود * تأثير زالت از محالات بود * (وكذلك) اى مثل اجتباك واختيارك من بين اخوتك لمثل هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعزوك بآبائك فالكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف (بجيتيك ربك) يختاروك وبصطفيك لما هو اعظم منها كالنبوة وبرز مصداق تلك الرؤيا في عالم الشهادة اذ لا بد لكل صورة مرئية في عالم المنال حقيقة واقعة في عالم الشهادة وان كانت الدنيا كلها خيالا كما سيأتى تحقيقه

خيال جملة جهاتنا بنور جنم يقين * بحجب بحر حقيقت سراب محي بينهم * (وبذلك) كلام مبتدأ
غير داخل في حكم التشبيه كأنه قيل وهو بذلك لان الظاهر ان يشبه الاجتباء بالاجتباء والتعليم غير الاجتباء
فلو كان داخل في حكم التشبيه كان المعنى وبذلك تعليم مثل الاجتباء بمثل هذه الرؤيا وظاهر سماجته
فان الاجتباء وجه الشبه بين المشبه والمشبه به ولم يلاحظ في التعليم ذلك كذا قالوا يقول الفقير * هذا
هو منهما نعمة جسمية من الله تعالى كما يدل عليه مقام الامتنان فلا حاجة (من تأويل الاحاديث) الى ذلك
الجنس من العلوم فتطلع على حقيقة ما اقول فان من وقفه الله تعالى لمثل هذه الرؤيا لابق من توفيقه لتعبيرها
فان علم التعبير من لوازم الاجتباء غالباً والمراد بتأويل الاحاديث تعبير الرؤى جمع الرؤيا اذ هي اما احاديث الملك
ان كانت صادقة واحاديث النفس والشیطان ان لم تكن كذلك وتسميتها تأويلاً لانه يؤول امرها اليه اى يرجع
الى ما يذكره المعبر من حقيقتها والاحاديث اسم جمع للحديث ومنه احاديث الرسول والحديث في اللغة الحديد
وفي عرف العامة الكلام وفي عرف المحدثين ما يحدث عن النبي عليه السلام فكانه لو حظ فيه مقابلة القرءان
اذ ذلك قديم وهذا حادث وفي الصحاح الحديث ضد القديم ويستعمل في قليل الكلام وكثيره لانه يحدث شيئاً
(ويتم نعمته عليك) يابوسف يجوز ان يتعلق بقوله يتم وان يتعلق بنعمته اى بأن يضم الى النبوة المستفادة
من الاجتباء الملك ويجعله نعمة لها وتوسط التعليم (رعاية الوجود الخارجى) (وعلى) كرر على لم يكن العطف
على الضمير المجرور (آل يعقوب) الآل وان كان اصله الاهل الا انه لا يستعمل الا فى الاشراف بخلاف الاهل
وهم اهل من بيته وغيرهم فان رؤية يوسف اخوته كواكب يمتدى بأنوارها من نعم الله عليهم لالتها على مصير
امرهم الى النبوة فيقع كل ما يخرج من القوة الى الفعل انما تلك النعمة وقال سعدى الملقى غاية ما تدل رؤيتهم
على صور الكواكب بمجرد كونهم هادين للناس ولا يلزم ان يكون ذلك بالنبوة والظاهر انه عليه السلام علم ذلك
بالوحي انتهى * يقول الفقير لعل يعقوب انتقل من كونهم على صور الكواكب الى نبوتهم لان الفرد الكامل
له ايدى ان يكون ذلك بالنبوة ولذلك قد قال الله تعالى فى حق الانبياء وجعلناهم أمّة يهدون بأمرنا فاعرف ذلك
(كما تم على ابيك) نصب على المصدرية اى ويتم نعمته عليك اتماماً كأننا كاتمام نعمته على ابيك
وهي نعمة الرسالة والنبوة (من قبل) اى من قبل هذا الوقت ومن قبل (ابراهيم واسحق) عطف بيان لا يوبك
والضمير عنهما بالاب مع كونهما اباجده واباياه للاشعار بكل ارتباطه بالانبياء الكرام قال فى الكواشى الجذاب
فى الاصله يقال فلان ابن فلان وبينهما عداة آباء انتهى * اما اتمامها على ابراهيم فبانخاذه خليلاً وبانجائه من النار
ومن ذبح الولد واما على اسحق فبانخاذه يعقوب والاسباط من صلبه وكل ذلك ثم جليله وقعت نعمة النبوة
ولا يجب فى تحقيق التشبيه كون ذلك فى جانب المشبه به مثل ما وقع فى جانب المشبه من كل وجه والاشارة
ان اتمام النعمة على يوسف القلب بأن يعجلى له ويستوى عليه اذ هو عرش حقيقى للرب تعالى دون ما سواه كما قال
تعالى لا يسعنى ارضى ولا سمانى وانما يسعنى قلب عبدى المؤمن * دردل مؤمن بكلمة اى عجب * كمر اجوبى
دران دلها طلب * ولهذا الاستحقاق كان يوسف القلب مختصاً بكل الحسن واذا تجلى الله تعالى للقلب
تتلكس انوار التجلى من مرآة القلب على جميع المتولدات من الروح كالحواس والقوى وغيرهما من آل يعقوب
الروح (ان ربك) اى يفعل ما ذكر لان ربك (عليم) اى عليم (حكيم) اى حكيم وهو معنى مجيئهما نكرتين اى واسع
العلم باهر الحكمة يعلم من يحق له الاجتباء ولا يتم نعمته الا على من يستحقها او يفعل كل ما يفعله على مقتضى
الحكمة والصواب اعلم ان الله تعالى قدّم فى بعض المواضع الاسم الحكيم على الاسم العليم وعكس فى بعضها
كما فى هذا المقام اما الاول فباعتبار حضرة العلم لان العلم فى تعلقه فى الاعيان والمخالفاتى العلوية تابع للحكمة وذلك
عبارة عن كونه تابعا للعلوم حيث تعلق به فى تلك الحضرة على وجه ما أعطاه اياه من نفسه واما الثانى فهو
باعتبار حضرة العين لان الحكمة فى تعلقها بالعينات والصور المعينة تابعة للعلم وهذا عبارة عن كون المعلوم
تابعا للعلم حيث انما تعلق بها فى هذه الحضرة على وجه ما أعطاه العلم اياه من نفسه على الوجه الاول فلا جرم
ان المتبوع فى أية مرتبة كان له التقدم والتابع كذلك له التأخر جذا ولا شك ان الاعتبار انما هو تقدم المعلومات على
تعلق العلم بالذات فى الحضرة الاولى وتأخرها عنه فى الثانية والحكمة انما هي ترتب تلك المعلومات فى مراتبها
ووضعها فى مواضعها فى أية حضرة كانت وهذا الترتيب والوضع فى اى مرتبة كان اذا وقع من الحكيم العليم

والعلم الحكيم بحسب اقتضا آت استعداداتها الكلية الازلية وبقدر استعدادات قابليتها الجزئية الابدية في النشآت الدنيوية والبرزخية والتشيرية والحشرية والنيرانية والجنانية والجسمانية والروحانية وغير ذلك من سائر النشآت فافهم هذا الله الى الفهم عن الله كذا في بعض تحريرات شيخنا الاجل وميرشدنا الاكمل قدس الله نفسه الزاكية وروح روحه في جميع المواطنين كلها آمين (لقد كان في يوسف واخوته) اي بالله قد كان في قصة يوسف وحكاية اخوته الاحد عشر (آيات) علامات عظيمة الشان دالة على قدرة الله القاهرة وحكمته الباهرة (للسائلين) لكل من سأل عن قصتهم وعرفها فان كبار اولاد يعقوب بعد ما اتفقوا على اذلال اصغر اولاده يوسف وفعلوا به ما فعلوا قد اصطفاه الله للنبوة والملك وجعلهم خاضعين له متقادين لحكمه وان وبإل حسدهم له قد اقلب عليهم وهذا من اجل الدلائل على قدرة الله القاهرة وحكمته الباهرة وفي التفسير الفارسي * آورده اند كه چون يوسف خواب مذکور را بادر تقرير كرد و يعقوب يكتمان آن وصبت فرمود * و باجتناب و انعام نعمت او مرده داد بعض از زنان برادران او شنودند و غمنازشام كه ايشان بخانه باز آمدند صورت حال را باز نمودند ايشان را عرق حسد در صورت آمدند بديرمهم مشغول شدند * وقال يهودا ورويل وشمعون ومارشي ان يسجد له اخوته حتى يسجد له ابواه فذبروا لاجراجه من بين كما حكي الله عنهم بقوله (اذ قالوا) يادكن انرا كه گفتند برادران يوسف يا بكنديكر (ليوسف) هراينه يوسف * فلام الابتداء لتحقيق مضمون الجملة وتأكيده اي ان زيادة محبته لهما امر محقق ثابت لاشبهه فيه (واخوه) اي شقيقه بنيامين والشقيق الاخ من الاب والام وقد يقال للاخ لاب شقيق كانه شق معك ظهرا ييك وللأخ من الام لانه شق معك بطن امك وفي القاموس الشقيق كاميخ الاخ كانه شق نسب من نسبته انتهى * وانما لم يذكر باسمه تلويحاً بأن مدار المحبة اخوته ليوسف من الطرفين الاب والام فالماكل الى زيادة الحب ليوسف ولذلك ذبروا لقتله وطرحه ولم يتعرضوا لبنيامين (احب الى ايتانما) احب افعل تفضيل مبنى من المفعول شذوذا وحداً ليرجع تعدد المبتدأ لان افعل من كذا لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث لان تمامه بمن ولا يثنى اسم التفضيل ولا يجمع ولا يؤنث قبل تمامه قال بعض العارفين مال يعقوب الى يوسف لظهور كمال استعداد الكلي في رؤياه حين رأى احد عشر كوكبا والشمس والقمر ساجدين فعلم أبوه من رؤياه انه يرث اباه وجده ويجمع استعدادات اخوته فكان يضمه كل ساعة الى صدره ولا يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى حملهم على التعرض له وقيل لان الله تعالى اراد ابتلاء بمحبته اليه في قلبه ثم غيبه عنه ليكون البلاء اشده عليه لغيرة المحبة الالهية اذ سلطان المحبة لا يقبل الشراكة في ملكه والجمال والكمال في الحقيقة لله تعالى فلا يحب احد بما سواه ولا كيد اشد من كيد الولد الا ترى ان نوحا عليه السلام دعا على الكفار فأغرقهم الله تعالى فلم يحرق قلبه فلما بلغ ولده الغرق صاح ولم يصبر وقال ان ابني من اهلي (ونحن عصبة) اي والحال اناجاعة قادرون على الحل والعقد احقاء بالمحبة وما معنى اختيار صغيرين ضعيفين على العشرة الاقوياء والعصبة والعصاية العشرة من الرجال فصاعدا سمو بذلك لأن الامور تعصب بهم وتشتد والتفر ما بين الثلاثة الى الخمسة والارط ما بين الخمسة الى العشرة (ان ابانا) في ترجيحها علينا في المحبة مع فضلنا عليهم ما وكونهم مبعزل من الكفاية بالصغر والقلّة (لنّ ضلال) اصل الضلال العدول عن القصد اي ذهاب عن طريق التعديل اللائق وتنزيل كل من منزلته (مبين) ظاهرا للحال نظروا الى صورة يوسف ولم يحيطوا علما بمعناه فقالوا ما قالوا ولم يعرفوا ان يوسف اكبر منهم بحسب الحقيقة (وفي المنشوى) * عارف برسيد از ان پيركشيش * كه توي خواجه مسن تر بالزريش * كفت في من پيش از زرايده ام * بي زريشي پس جهاز را زديده ام * كفت ريشت شد سفيد از حال كشت * خوي زشت تو نكرديدست وشت * او پس از تو زاد و از تو بكذريد * تو چنين خست كي ز سوداي ترديد * تو بدان رنكي كه اول زاده * يك قدم زان بيشتر نهاده * همچنان دوني ترش در معدني * خود نكردي زو مخلص روغني * قال في الكواشي لا وقف من السائلين الى صالحين لان الكلام جملة محكية عنهم انتهى * اي للتعليق المعنوي بين مقدم الكلام ومؤخره الا ان يكون مضطرا بأن ينقطع نفسه فح يجب عليه ان يرجع الى ما قبله ويوصل الكلام ببعضه ببعض فان لم يفعل انم كافي بعض شروح الجزري وقرئ مبين (اقتلوا يوسف) بكسر وضم والمشهور الكسر ووجه الضم التبعية لعين الفعل وهي مضمومة فان قلت الحسد

من امهات الكبار لاسيما وقد أقدموا بسبب ذلك على القتل ونحوه وكل ذلك يتنافى العصمة والنبوة قلت المعتبر
عصمة الانبياء في وقت حصول النبوة فاما ما قبلها فذلك غير واجب كذا اجاب الامام وفي شرح العقائد الانبياء
معصومون من الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا من قعد الكبار انتهى * در تبشير آورده كه چون
شیطان این کلمات از ایشان استماع کرد بصورت پیری بریشان ظاهر شد و گفت یوسف میخواهد که شمارا ببندد
کیدر گفتند ای پیر تدبیر چیست گفت اختلوا یوسف (أو اطرحوه ارضا) منکوره مجهولة بعيدة من العمر ان
لیم لك فيها اویا كله السباع وهو معنی تنكیرها وایهامها لان معناه ای ارض كانت وذلك نصبت نصب الظروف
المهمة وهي ما ليس له حدود تحصره ولا اقطار تحويه وفيه اشارة الى ان التغريب يساوى القتل كما في قوله تعالى
ولو لان كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا فسلطوا في الزمان كأنهم قاتلون العلماء لاسيما المشايخ منهم بتغريبهم
واقصائهم الى البلاد البعيدة وتفرقة بهم من اولادهم واتباعهم وذلك لكونه من غير سبب موجب غالبا اصلحنا الله
تعالى وایاهم (يخل) بالجزم جواب للامر ای يخلص (لكم وجه ايكم) فيقبل عليكم بكنيته ولا يلتفت عنكم
الى غيركم وتتوفر محبة فيكم فذكر الوجه لتصور معنى اقبله عليهم لان الرجل اذا اقبل على الشيء اقبل بوجهه
ويجوز ان يراد بالوجه الذات (وتكونوا) بالجزم عطف على يخل (من بعده) من بعد يوسف ای من بعد الفراغ من
امره (قوما صالحين) صلحت حالكم عند ايكم او تائبين الى الله تعالى مما جئتم * وابن نيزمكايد ابليس بود كه
ناشكيبان باده آرزو را از روی تشریف میگوید (مصراع) امر و زكنه كنيد و فردا تو به * آخر تامل
میکنند كه غدر فردا را عمر فردا می باید و بر عمر اعمقادی نیست * كار امر و ز فردا نگذاری زنه را * كه چو فردا برسد
نوبت كار درست * يقول الفقير اما قول بعض الحكماء هكذا يكون المؤمن بين التوبة قبل المعصية فعناه
ان يصم التوبة على ما سيصدر عنه من الزلات سهو بحسب غلبة البشرية والاغلام معنی لتلويث لباس ظاهر
ثم تطهيره ورب ملسوع يموت قبل ان يصل الى الترياق فأكل السم على ظن ان الترياق يدفع مضرته ليس
من دين اهل القلب السليم والعقل المستقيم (قال) استثناف مبنی على سؤال من سأل وقال أتفقوا على
ما عرض عليهم من الامر من ام خالقهم في ذلك احد فقبل قال (قاتل منهم) وهو يهودا وكان احسنهم فيه رأيا
حيث جوزوا قتله ولم يساعدهم عليه (لا تقتلوا يوسف) فان قتله عظيم لكونه من غير حرم ولا نظر حواه ارضا
لكونه في حكم القتل (والقوة) يعنى بدل الطرح (في غيابة الحب) في قعره وغوره وما اظلم منه من اسفله سمى به
افقته عن عين الناظر والحب البئر التي لم تطو بعد لانه ليس فيها غير حب الارض وقطعها فاذا طويت فهو
بئر (يلقطه) ياخذ على وجه الصيانة من الضياع والتلف فان الالتقاط اخذ شئ مشرف على الضياع (بعض
السيارة) جمع سياروهو بناء المبالغة ای بعض طائفة تسير في الارض وبالفارسية * بعضی از راه كذريان
كه بد انجار سند بریزند تا حیتی ديكر و شما از روبا زهید (ان كنتم فاعلين) بمشورتی يعنى چون غرض شما بودن
اوست برین وجه میباید كرد * لم يمت القول عليهم بل انما عرض ذلك عليهم تأليفا لقلوبهم وتوجيها لهم الى رايه
وحذر امن نسبتهم له الى التكم والافتيات ای الاستبداد والتفرد قال سعدى الفتى انما قال هذا القائل ذلك لكونه
اوجه مما ذكره في التدبير فان من التقطه من السيارة يحمله الى موضع بعيد ويحصل المقصود بلا احتياج
الى الحركة بأنفسهم فرجما لا ياذن لهم ابوهم ورجما يطلع على قصدهم انتهى * فانظر الى هؤلاء الاخوان الذين
ارجهم له لا يرضى الا بالقام يوسف في اسفل الحب وهكذا اخوان الزمان وابناؤه فان السنهم دائرة بكل شر ساكنة
عن كل خير * چای انبای زمان لز قول حق صمد وبكم * نام ایشان نیست عند الله بجز شر الدواب *
در لباس دوستی سازند كار دشمنی * حسب الامكان واجبت از كيد ایشان اجتناب * شكل ایشان شكل
انسان فعلشان فعل سباع * هم ذئاب في ثياب اوثیاب في ذئاب * وفي الاية اشارة الى ان الحواس والقوى
نسعى في قتل يوسف القلب بسكن للهوى فان موت القلب منشأ الهوى وهو السم القاتل للقلب اتوسعى
في طرحه في ارض البشرية فانه بعد موت القلب يقبل الروح بوجهه الى الحواس والقوى لتحصیل شهواتها
ومراداتها وتكون هي بعد موته قوما صالحين للتتم الحيوانى والنفسانى قال قاتل منهم وهو يهودا المتفكرة
لاقتلوا يوسف وألقوه في غيابة جب القالب وسفل البشرية يلتقطه سيارة الحوادث النفسانية ان كنتم فاعلين
ساعين به كذا في التأويلات الجمية فالحياة الحقيقية انما هي في حياة القلب والقلب بيت الله ومحل استوائه عليه

قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن الفضل الجبج من يقطع الاودية والمفاوز والقفار ليصل الى بيته وحرمة لان فيه آثار
انبياؤه **كيف** لا يقطع بالله نفسه وهو ما حتى يصل الى قلبه فان فيه آثار مولاه وذكر الله تعالى هو طريق
الوصول قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم رضى الله عنه ذكر الله يربط القلب ويلينه فاذا خلا
عن الذكرا صابته حرارة النفس ونلر الشهوات فساويس وامتنعت الاعضاء من الطاعة فاذا مددتها انكسرت
كالشجرة اذا يبست لا تصلح الا للقطع وتصبر وقودا للنار اعاذنا الله منها **قالوا** آورده اند كه برادران يوسف
بر قول يهود امتنقى شدند و نزد پدر آمده گفتند فصل بهار رسیده و سبزه دمیده چه شود كه يوسف را با ما بهجرا
فرستی تا روزی بتماشا و تفرج **ك** گذارند يعقوب فرمود كه از بهر حسن بهار رخسار يوسف چون بلبل خزان
دیده خواهی بود و درواید كه شما در كزار باشید و من در خانه بخار هجر گرفتار باشم * حریفان در بهار عیش
خندان * من اندر كنج غم چون دردمندان * فرزندان از يعقوب در مانده پیش يوسف آمدند و گفتند
موسم كل دوسه روز است غنیمت داند كه در **ك** رفوت تاراج خزان خواهد بود يوسف نام تماشا شنیده خاطر
مباركش متوجه شد و برادران پیش پدر آمده التماس اجازت نمود مضمون این مقال بعرض رسانیده *
زین تنكلى خلوتم خاطر بهجراى كشد * كز بوستان باد بهر خوش میدهد پیغامرا * يعقوب در فكر
دو و دراز افتاد * و عند ذلك قالوا **يا ابا ناس** خاطبه بذا لك تحريك السلسله النسب بينه وبينهم و تذكرا لرابطة
الاخوة بينهم و بين يوسف ليتسببوا بذلك الى استنزاله عن رأيه فى حفظه منهم لما أحس منهم بامارات الحسد و البغى
فكانهم قالوا **مالك لا تاتمانا** اى اى عذرك فى ترك الامن اى فى الخوف **علي يوسف** مع انك ابونا و نحن بنوك
وهو اخونا قوله لا تاتمانا حال من معنى الفعل فى مالك كما تقول مالك فاما بمعنى ما تصنع فاما **واناله لنا صحنون**
الواو للحال من مفعول لا تاتماناى و الحال ان المر يدون له الخير و مشفقون عليه ليس فينا ما يحل بالنصيحة و المقة
و بالفارسية * نيك خواهانيم و بغایت بروى مهربان **ارسله معنا غدا** الى الصحراء **برنع** اى يتسع
فى اكل القواكه و نحوها فان الترع هو الانساع فى الملاذ **و يناب** بالاستباق و التناضل و نحوهما مما يكون
الغرض منه تعلم الحاربة مع الكفار و انما سمعه لعل لانه فى صورته و ايضا لم يكونوا يومئذ انبياء و ايضا جازان يكون
المراذم من اللعب الاقدام على المباحات لاجل انشراح الصدر و كجراوى عنه عليه السلام انه قال لجابر رضى الله عنه
فهلا **ك** كرا اى فهلا تزوجت بكرا تلاعبها و تلاعبك قال ابو الليث لم يريد وابه اللعب الذى هو منهى عنه
و انما اراد وابه المطايعه فى المزاح فى غير ما تم وفيه دليل على انه لا بأس بالمطايعه قال امير المؤمنين على رضى الله عنه
لا بأس بشكاهه يخرج بها الانسان من حد العيوس و روى انه اى فى رجل برجل الى على فقال ان هذا زعم انه احتمل
على اتمى فقال اقمه فى الشمس واضرب ظله **واناله لحافظون** من ان ياله مكروه ثم استأنف عن يسأل ويقول
نماذا قال يعقوب **قال اى ايجزنى ان تذهبوا به** انكه شما بريد او را از پیش من و ذلك لشدة مفارقه على وقلة
صبرى عنه فان قيل لام الابداء تخلص المضارع للعال عند جمهور النحاة و الذهاب ههنا مستقبل فيلزم تقدم
الفعل على فاعله مع انه اثره قلنا ان التقدير قصد ان تذهبوا به و القصد حال او تصور ذهابكم و توقعه و التصور
موجود فى الحال كما فى العلة الغائية **و** مع ذلك **اخلف ان يا كاه الذئب** لان الارض كانت مذابة و اللام للعهد
الذهنى و الحزن ألم القلب بقوت المحبوب و الخوف انزعاج النفس لنزول المكروه و لذلك اسند الاول الى الذهاب به
المفوت لاستمرار مصاحبتة و مواصلته ليوسف و الثانى الى ما يتوقع نزوله من اكل الذئب و روى انه رأى
فى المنام كأنه على رأس جبل و يوسف فى صحراء فهجم عليه احد عشر ذئبا فغاب يوسف بينهم و لذا حذرهم
من اكل الذئب و مع ذلك فقد دفعه الى اخوته لانه اذا جاء القضاء على البصر * ابن هم از تأثیر حكمت
و قدر * جاهى بينى و تنوانى حذر **و أنتم عنه غافلون** * از و بخترا ن باشد بسبب تماشا * ازان رسم
كز و غافل نشينيد * ز غفلت صورت حالى ن بينيد * درين ديرينه دشت تحنت آنكز * كه ن كركى
برودندان كند تيز **قالوا** والله **لن اكله الذئب و نحن عصبه** و حال آنكه ما كروهى توانا و قوى هيكله كه
هر يكى از ما باده شير در محاربه مقاومت ميتواند كرد **انا اذا** بدرستى كه ما آن وقت كه برادر را بركند هيم
الخاسرون هر آينه زيانكاران باشيم * من الخسار بمعنى الهلاك اى لهلكون ضعفا و خورا و عجزا و فى الكواشى
مقبونون بترك حرمة الوالد و الاخ و انما اقتصر و اعلى جواب خوف يوسف من اكل الذئب و لم يجيب و اعن الاعتذار

الاول لانه السبب القوي في المنع دون الحزن لقصر مدته بناء على انهم يأتون به عن قريب وعن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه قال لا ينبغي للرجل ان يلحق الخضم الحجة لان اخوة يوسف كانوا لا يعلمون ان الذئب يأكل الناس الى ان قال ذلك يعقوب ولقنهم العلة في كيد يوسف وفي الحديث البلاء موكل بالمنطق ما قال عبد الله بن مسعود لا افعله الا ترك للشيطان كل شيء فوقع به حتى يوشمه وفي حديث ابي لا جد نفسي فتحدثني بالشئ فما يمنعني ان اتكلم به الا الخافة ان ابني به (يحكي) ان ابن السكيت من ائمة اللغة جلس مع المتوكل يوما فاجاب المعتر والمؤيد بن المتوكل فقال ايما احب اليك ابناى ام الحسن والحسين قال والله ان قنبر خادم علي رضى الله عنه خير منك ومن ابنك فقال سلوا لسانه من فقاء ففعلوا فمات في تلك الليلة ومن العجب انه انشد قبل ذلك الى المعتر والمؤيد وكان يعلم ما قال

يصاب الفتى من عثرة بلسانه * وليس يصاب المرء من عثرة الرجل

فعثرت في القول تذهب رأسه * وعثرت في الرجل تبرأ على مهل

والاشارة ان القلب مادام في نظر الروح مر اقباله غير مشغول باستعمال الحواس والقوى من الروح ان يرسل يوسف القلب معهم الى امراتهم الحيوانية لئيمتنعوا به في غيبة يعقوب الروح وهو لا يأمنهم عليه لانه واقف في مكيدتهم وانهم يدعون فحظه من الآفات والقلب اذا بعد من الروح ونظره يقرب منه ذئب الشيطان ويتصرف فيه ويهلكه وخسران جميع اجزاء الانسان في هلاك القلب ورجوعها في سلامته فعلى العاقل ان لا يلعب بالدينا كالمسيان ويحترز عن فتنتها وقاتها ولا يرى ترك عنان النفس حذرا من الوقوع في برا الهوى ويحتمد في وقع الهوى ودفع الميل الى ما سوى الله تعالى * وصل ميسر نشود جز قطع * قطع غخت ازهمه بيريدنت * عصمنا الله واباكم من الاستماع الى حديث النفس والشيطان وجعلنا واباكم محفوظين من موجبات القطيعة والخذلان انه هو الكريم المنان المحسان (فلما ذهبوا به) متصل بمحذوف اى قاذن له وارسله معهم فلما ذهبوا به * پس آن هنگام كه برادران ببردند يوسف را * والجواب محذوف وهو فعلوا به من الاذية ما فعلوا وتفصيل المقام ان يعقوب عليه السلام لما رأى الحاح اخوة يوسف في خروجه معهم الى الصحراء ومباالغتهم بالعهد واليمين ورأى ايضا ميل يوسف الى التفرج والتنزه رضى بالقضاء فاذن فامر ان يغسل بدن يوسف في طست كان اتي به جبريل الى ابراهيم حين مجيئ الفداء فاجرى فيه دم الكباش وان يرجل شعره ويدهن بدن اسمعيل الذي جاء به جبريل من الجنة وان يكمل ففعلوا ويروي ان ابراهيم عليه السلام حين اتى في النار وجر دعن ثيابه اناه جبريل بقميص من حر الجنة فألبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله يعقوب في قمية وعلقها في عنق يوسف (وقال الكاشفي) چون تعويذى بر بازویش بست وبمشایعه فرزندان ناشجره الوداع كه بر دروازه كنعان بود بیرون آمد و يوسف رادكار گرفته كریه كان اغار ووداع كرد * دل غمی خواست جدای ز تو اما چه كنم * دور ايام نه بر قاعده دخلوا هست * (مصرع) تجرى الرياح بما لا تشتهي السفن * يوسف كفت اى بدر سبب كریه چیست كفت اى يوسف ازین رفتن تو رایحه اندوهی عظیم بمشام دل میرسد و غمی دامن سر انجام كار بكجا خواهد كشید باری لاتنسی فانی لا انساك (مصرع) * فراموشی نه شرط دوستانت * پس فرزندان را در باب محافظه يوسف مبالغه بسیار فرمود * وهم جعلوا یحملونه على عواتقهم اكراماله و سرورابه فذهبوا به يعقوب در ایشان مینكریست و از شوق لقای فرزندان جندی كریست * هنوز سرور و انم ز چشم ناشده دور * دل از تصور دوری چو بیدار زانست * و چون فرزندان از نظروى غائب شدند روى كنعان نهاد فلما بعد وابه عن العيون تركوا وصايا ابيهم فالتقوه على الارض وقالوا يا صاحب الرؤيا الكاذبة ابن الكواكب التى رأيتهم لك ساجدين حتى يخلصوك من ايدينا اليوم فجعلوا يؤذونه ويضربونه وكلما لجا الى واحد منهم ضربه ولا يزدادون عليه الا غلظة وحقا وجهل بيكي بكاء شديدا وينادى يا بناء ما اسرع ما نسوا عهدك وضيعوا وصيتك لو تعلم ما يصنع بابنك اولاد الاماء (قال الكاشفي) در حال خواری كرسنه و تشنه بروى كشيدند تا بهلا از نزدیک رسيد * وقال بعضهم فأخذوه وبيع بجلده لى الارض ووثب على صدره وأراد قتله ولوى عنقه ليكسر هافنادى يوسف يا هودا وكان ارقهم به اتق الله وحل بينى وبين من يريد قتلى فأخذنه رقة ورجة فقال

يهودا أستم قد اعطيتوني موتها ان لا تقتلوه قالوا بلى قال ادا لكم على ما هو خير لكم من القتل ألقوه في الحب
فسكن غضبهم وقالوا فاعمل (واجعوا ان يجعلوه في غيابة الحب) وعزموا على القاء يوسف في قعر الحب وكان
على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب بكنعان التي هي من نواحي الاردن حفره شتاد حين عبر بلاد الاردن
وكان أعلاه ضيقا واسفله واسعا (وقال الكاشفي) هفتاد كزعمت يا فتاده * فأقواه الى راس البئر فتعلق
بشبابهم فترعوهما من يديه فدلوه فيها بمجل مربوط على وسطه فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قميصه
لما عزموا عليه من تلطيخه بالدم الكذب احتيالا لايه فقال يا اخوتاه ردوا علي قميصي اوارى به في حياتي
ويكون كفنا بعد مماتي فلم يفعلوا فلما بلغ نصفها قطعوا الحبل وألقوه لموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم أوى
الى حفرة بجانب البئر فقام عليها وهو يبكي فنادوه وظن ان هارحة ادركتهم فأجابهم فأرادوا ان يرخصوه فغضبهم
يهودا (قال الكاشفي) از حضرت ملك أعلى خطاب بطائر آشيان سدره المنتهى رسيدك * أدركك عدى
جبريل يش از انكه يوسف به تك چاه رسد بوى رسيد واورا با جنحة مقدسه خود گرفت وبر بالاى حجره در تك
چاه بود بنشاند واز طعام وشراب بهشت بوى داد پيراهن خليل كك تعويد وارباز داشت در پوشانيد
قال الحسن ألقى يوسف في الحب وهو ابن ثنى عشرة سنة ولقى أباه بعد ثمانين سنة وقيل كان يوسف
ابن سبع عشرة سنة وقيل ابن ثمانى عشرة سنة وروى ان هوام البئر قال بعضها لبعض لا تخرجن
من مساكنكن فان نيامن الانبياء نزل بساكنكن فانجمرن الا لافى فانها قصدت يوسف فصاح بها جبريل
فصحت وبكى الصم في نسلها ولما ألقى في الحب قال يا شاهد اغير غائب ويا قري يا غير بعيد ويا غلبا غير مغلوب اجعل لى
من امرى فرجا ومخرجا وروى اجعل لى فرجا مما أنا فيه فمأبأت فيه قال الكواشى لبث في البئر ثلاثة ايام او خرج
من ساعته انتهى * وعلم جبريل يوسف هذا الدعاء اى في البئر اللهم يا كاشف كل كربة ويا مجيب كل دعوة ويا جابر
كل كسر ويا مبسر كل عسر ويا صاحب كل غريب ويا مؤنس كل وحيد يا اله الأنت سبحانه اسألك ان تجعل لى
فرجا ومخرجا وان تقذف حبلى فى قلبى حتى لا يـكون لى هم ولا ذكر غيرك وان تحفظنى وترجئى بأرحم الراحمين
(روى) ان يوسف لما ألقى في الحب ذكر الله بأسمائه الحسنى فسمعه الملائكة فقالوا يا رب نسمع صوتا حسنا في الحب
فأمرهن لئلا يسمعن فقال الله أستم قلتم أن تجعل فيهما من يفسد فيها فحفته الملائكة فأنس بهم وكذلك اذا اجتمع المؤمنون
على ذكر الله تعالى يقول الملائكة الهنا نظرن انستأنس بهم فيقول الله تعالى أستم قلتم أن تجعل فيهما من يفسد فيها
فالآن تتقون الاستئناس بهم فعلم ان الملائكة المقربين تنزل لشرف الذكر كما في فائس المجالس * ذره ذره
كاندوين ارض وسماست * جنس خود را هر يكى چون كه رياست * ضداريا ضدا يناس از بجا *
با امام الناس نسناس از بجا * اين قدر كه تيم باقى فكر كن * فكر را جامد كند و ذكر كن * ذكر آرد
فكر را در اهتزاز * ذكر را خورشيد اين افسرده ساز * كما فى المنوى (وأوحينا اليه) تبشيرا له بما يؤول اليه
أمره وازالة لوحشته وائناسه وكان وحى نبوة ورسالة كما عليه الحقون وقد صبح ان الله تعالى أوحى الى يحيى
وعيسى عليهما السلام قبل ادراكهما وذلك لان الله تعالى قد فتح باب الولاية الخاصة لبعض الاحاد فى صغرهم
كالشيخ سهل قدس سره فلا نـ يكون باب النبوة مفتوحا اولى لكامل استعداد الانبياء عليهم السلام
فأمر الولاية والنبوة لا يتوقف على البلوغ وعلى الاربعين وان استنبي اكثر الانبياء بعد الاربعين على ما جرى عليه
عادة الله الغالبة هكذا لاح بالبال (قال الكاشفي) وما وحى فرستاديم سوى او كه اند و هناك مباشر بيرون
ز حضيض چاه رسانيم و برادران را بجا جتمدى نزديك تو آريم (لتنبتهم) لتعتن اخوتك فيما يستقبل (بأمرهم
هذا) بما فعلوا لك (وهم لا يشعرون) بانك يوسف لتباين حالك حالك هذه وحالك يومئذ لعلوا شأنك وكبرياء
سلطانك وبعد حالك عن اوهامهم واطول المبدل للاشكال والهيئات وذلك انهم حين دخلوا عليه متمارين
فعرههم وهم له منكرون دعابا للصواع فوضعه على يده ثم قره فظن فقال انه ليخبرنى هذا الجام انه كان اخ لك
من ابيكم يقال له يوسف وكان بدنيه دونكم وانكم انطلقتم به وألقيتموه في غيابة الحب وقلتم لا يبكم اكله الذئب *
والاشارة ان من خصوصية تعلق الروح بالقالب ان يتولد منها القلب العلوى والنفس السفلية والقوى والحواس
فمـكون ميل الروح والقلب ونزاعهما الى عالم الروحانية وميل النفس والقوى والحواس الى عالم الحيوانية
فان وكل الانسان الى طبعه تكون الغلبة للنفس والبدن على الروح والقالب وهذا حال الاشقياء وان ابد القلب

بالوحى في غيابة جب القلب اذا سبقت له العناية الازلية تكون الغلبة للروح والقلب على النفس والبدن وهذا حال السعداء فالانبياء وكذا الاولياء مؤيدون من عند الله تعالى بالوحى والالهام والصبر والاحتمال وان كانوا في صورة الجفاء والخلال وقد قضى الله تعالى على يعقوب ويوسف ان يوصل اليهما تلك الغيوم الشديدة والهموم العظيمة ليصبرا على مرارتها ويكرجوعهما الى الله تعالى وينقطع تعلق فكرهما عما سوى الله تعالى فيصلا الى درجة عالية لا يمكن الوصول اليها الا بتحمل المحن العظيمة كما قال بعض البكار سبب حبس يوسف في السجن اثنتى عشرة سنة تكميل ذاته بالخلوة والرياسة الشاقة والمجاهدات مما تسرله عنده به ومن هذا المقام اغترب الانبياء والاولياء عن اوطانهم (قال المولى الجامى) بصبر كوش دلا روز هجر فائده چيست * طيب شربت تلخ از براى فائده ساخت * وقال بعضهم ابلى ابيه بفرقه لما فى الخبر انه ذبح جديا بين يديه فلم يرض الله تعالى ذلك منه وارى دما يدم وفرقة بفرقة لعظمة احترام شان النبوة ومن ذلك المقام حسنت الابرار سينات المقرين وقال بعضهم استطعمه يوما فقير فاهتم باطعمه فانصرف الفقير حزينا وفيه نظر كما قاله البعض لان ذلك لا يليق بأخلاق النبوة وقال بعضهم لما ولد يوسف اشترى يعقوب له ظفرا وكان لها ابن رضيع فباع ابنها تكثير اللبن على يوسف فبكت وتضرعت وقالت يا رب ان يعقوب فرق بينى وبين ولدى ففرق بينه وبين ولده يوسف فاستجاب الله دعاءه فلم يصل يعقوب الى يوسف الا بعد ان لقيت تلك الجارية ابنها وفى الحديث لا توله والدة بولدها لى لا تجعل والهة بتفرقة منها وذلك فى السبايا كما فى الجوهرى ومن احاديث المقاصد الحسنة من فرق بين والدة وولدها فرق الله بينه وبين احبته يوم القيامة ومثل هذا وان كان بعيدا بالنسبة الى الانبياء عليهم السلام الا ان القضاء يفعل ما يفعل قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره اذا شاء الحق انفاذ قوله تعالى وكان أمر الله قدرا مقدورا على عموم الافعال فى العبد باقيا زلة منه يجرى عليه القدر بما أراد ثم رده الى مقامه ان كان من اهل العناية والوصول قيل لا يزيده قدس سره أيعصى العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا (قال الحافظ) جاني كبرق عصيان بر آدم صنى زد * ماراچه كونه زيد دعوى بى كاهى * هذا بالنسبة الى حال يعقوب وابنته وامام بالنسبة الى يوسف فقد حكى انه اخذ يوما مائة فنظر الى صورته فأعجبه حسنه وجهه وقال لو كنت عبدا فباعنى لما وجدنى عن فائتلى بالعبودية وبيع بن نجس وكان ذلك سبب فراقه من ابيه وفيه اشارة الى ان الجمال والكمال كله لله تعالى واذا اضيف الى العبد مجازا فلا بد للعبد ان يجتهد الى ان يصير حرا عما سوى الله تعالى ويتخلص من الاضافات والقيود ويرى الامر كله لله تعالى ويكون عبدا محضا حقاً لله تعالى (قال المولى الجامى) كسوت خواجهكى وخلعت شاهى چه كند * هر كراغاشيه بند كيت بردوش است * وبالجمله ان طريق التصفية طريقة صعبة ومن اسبابها الادب والمحنة ولذلك ورد ما وذنبي مثل ما وذنبت اى ماصنى نبي مثل ماصفيت * وذرة من محنة هذه الطريقة العلية أعلى من كثير من الكشف والكرامات وما ابتلى الله احدا بمثل ما ابتلى به اصفياه الا اختاره لذاته ولعبوديته فافهم والله الهادى الى الحقائق (وجاؤا اباهم عشاء) ظرف اى فى آخر النهار فان العشاء آخر النهار الى نصف الليل وفى تفسير ابى الليث بعد العصر قال فى الكواشى وانما جاؤا عشاء ليقدموا على المبالغة فى الاعتذار (يكون) حال اى متباكين والتباكى بالفارسية * كريستن يدا كردن * روى ان امرأة خاضعت زوجها الى شريح فبكت فقال له النبي يا ابا امية اظنهم مظلومة اما تراها تبكى فقال شريح قد جاء اخوة يوسف يكون وهم ظلمة ولا ينبغي ان يقضى الابهام ان يقضى به من السنة المرضية (وفى المنوى) زارى مضطرن شسته معنويست * زارى نرزد دروغ آن غويست * كرية اخوان يوسف حيلست * كه درو نشان برز رشك وعلتست * روى انه لما سمع صوتهم فرغ وقال ما لكم يا بنى هل اصابكم فى غنمكم شئ قالوا الامر اعظم قال فما هو واين يوسف (قالوا يا ابا نانا انا ذهبنا نسبق) متسابقين فى العدو والرمى يقال استبق الرجلان ونسابقا اذا عارضافى السبق طلبا للغلبة كما يقال اتضلا وتاضلا اذا عارضافى الرمي طلبا للغلبة (وتركا يوسف) وبكذا شتم يوسف راتنها (عند متاعنا) اى ما نتفع به من الثياب والازواد وغيرها فان المتاع فى اللغة كل ما نتفع به وأصله النفع الحاضر وهو اسم من متع كالسلام من سلم والمراد به فى قوله تعالى ولما فتحو امتاعهم اوعية الطعام (فأكله الذئب) عقيب ذلك من غير معنى زمان يعتاد فيه التفقد والتعهد (وما أنت بمؤمن لنا) بمصدق لنا فى مقالنا (ولو كا)

عندك في اعتقادك (صادقين) موصوفين بالصدق والثقة لقرط مجتنبك ليوسف فكيف وأنت سيئ الظن بنا
غير واثق بقولنا والصدق هو الاخبار عن الشيء على ما هو به والكذب لا على ما هو به والتصديق باللسان
الاخبار يكون القائل صادقا وبالقلب الاذعان والقبول لذلك والتكذيب بخلاف ذلك (وجاؤا) آمدند
(على قيصه) محله النصب على الظرفية من قوله (يدم) اى جاؤا فوق قيصه بدم او على الحالية منه والخلاف
في تقدم الحال على المجرور فيما اذا لم يكن الحال ظرفا (كذب) مصدر وصف به الدم مبالغة كان مجيئهم
من الكذب نفسه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته او مصدر بمعنى المفعول اى مكذب فيه
لانه لم يكن دم يوسف وقرأت عائشة رضى الله عنها بغير المحجمة اى كذب بمعنى كدر او طرى روى انهم ذبحوا مخلة
ولطخوه بدمها وزل عنهم ان يمزقوه فلما سمع يعقوب بخبر يوسف صاح بأعلى صوته فقال ابن القميص فأخذه
وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال نالته مارأيت كالدم ذبا احلم من هذا اكل ابني
ولم يزق عليه قيصه قال كأنه قيل ما قال يعقوب هل صدقهم فيما قالوا ولا فليل (قال) لم يكن ذلك (بل سوت
لكم انفسكم) اى زينت وسهلت قاله ابن عباس رضى الله عنه والنسويل تقدير شئ في الانفس مع الطمع
في اتعاضه قال الازهرى كان التسويل تفعليل من سوال الاشياء وهى الامنية التى يطلبها فيزين لطالها الباطل
وغیره (امرا) من الامور منكر الايوسف ولا يعرف فصنعوه بيوسف استدلل يعقوب على انهم فعلوا بيوسف
ما أرادوا وانهم كاذبون بشئين بما عرف من حسدهم الشديد وبلامة القميص حيث لم يكن فيه خرق
ولا اثر ناب قوله بل سوت ردلوه لهم كله الذنب وبلى للاعراض عما قبل وثابت ما بعده على سبيل التدارك
نحو جاء زيد بل عمر وكفى ببحر العلوم (قصر جيل) اى فأمرى صبر جيل وهو الذى لا شكوى فيه الى الخلق
والافتقد قال يعقوب انما شكوبنى وحرزنى الى الله (قال الكمال النخدى) بوصل صحبت يوسف عزيز من مشتاب
جمال يارني بنى مكر بصبر جيل * قال شيخنا الاجل الاكمل روح الله روحه اعلم ان الصبر اذا لم يكن فيه شكوى
الى الخلق يكون جيلا واذا كان فيه مع ذلك شكوى الى الخلق يكون اجلا لمافيه من رعاية حق العبودية ظاهرا
حيث امتنع عن الشكوى الى الخلق وباطنا حيث قصر الشكوى على الخلق والتفويض جيل والشكوى
اليه اجل انتهى قال الشيخ عمر بن الفارض قدس سره فى تائيته

ويحسن اظهار التجلد للقوى * ويقبح غير العجز عند الاحبة

اى لا يحسن اظهار التجلد والصبر على صدمات المحن مطلقا بل يحسن للاعادي كما اظهر رسول الله صلى الله
عليه وسلم للكفار في غزواته ومناسكه واما عند الاحبة فلا يحسن الا العجز لان اظهار التجلد عندهم قبيح جدا
كما اظهروه ممنون في بعض مناجاته وقال وليس لى في سوال الحظ * فكيفما شئت فاخترنى
فأدب بتسليط عمر البول عليه فاعترف بهجزة وطاف في سكت بغداد يستأجر الصبيان ويأمرهم
ان ادعوا عنكم الكذاب * فقبر وخسته بدر كاهت آدمى رضى * وقال بعضهم الصبر الجليل تاقى البلاء
بقلب رحيب ووجه مستبشر وقيل لا اعابكم على كآبة الوجه بل اكون لكم كما كنت وذلك لان المرحد
الحقيقي بطوى بساط الوسائط والاسباب ولا يرى التأثير الا من الله تعالى فى كل باب مع ان التغافل من اخلاق
الكرام والعفو والصغح وقبول العذر من ديدن الاخبار

اقبل معاذير من يأتبك معتذرا * ان بر عندك فيما قال اوغرا

(والله المستعان) اى المطلوب منه العون وهوانشاء الاستعانة المستعزة (على ما تصفون) على اظهار حال
ما تصفون من شأن يوسف وبيان كونه كذبا واظهار سلامته كأنه علم منهم الكذب قال تعالى سبحان ربك رب العزة
عما يصفون قال البيضاوى هذه الجريمة كانت قبل استنبائهم ان صبح انتهى وذلك لانهم قالوا لا دليل على امتناع
صدور الكبيرة من الانبياء قبل الوحى وقوله ان صبح يدل على الشك فى صحة استنبائهم وأصاب فى ذلك لان الانبياء
محفوظون قبل نبوتهم كانتهم معصومون بعدها من الامور الموجبة للنفرة الغير اللاتقة بشأنهم وليس
هم يوسف كما سأتى من قبل ما صدر من اخوته من الحسد وضر به والقائه فى الحب بالفعل والكذب عمد من غير
تأويل واما قوله تعالى ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب فلا يدل على نبوة غيره من الاخوان الموجودين اذ يكتفى
فى اتمام النعمة على آل يعقوب ان لا تنقطع سلسلة النبوة من اعقابهم كما قال تعالى فى كلمة التوحيد كلمة باقية

في عقبه فانه لا يتأفي وجود الشرك من بعض الاحفاد كما لا يخفى وكذا تمثلهم في صورة الكواكب لا يدل على
 نبوتهم لانه اذا كان يعقوب بمنزلة الشمس التي تعينه بالنبوة ودعوة الخلق وهدايتهم الى الله تعالى كان اولاده بمنزلة
 الكواكب التي تتبع الشمس والقمر ولو كان كلهم انبياء لاستدعى ان يكون محبة يعقوب لهم على السوية اى من
 اول الامر بناء على ورائه كلهم لتبوتهم ولما ظهر ما ظهر من تفضيل يوسف عليهم فيوسف من بينهم كثيث من بين بني
 آدم عليهم السلام هكذا لا حيل الا فقير ايده الله القدير وفي الآيات اشارات الى تزوير الجواس والقوى وتبليسها
 وتغويها وتمجيلا لها الفلسفية وكذباتها وحيلها ومكرها وكيدها وتوهماتنا وتسويلاتها المجبولة عليها
 وان كانت للانبياء وان الروح المؤيد بنور الايمان يقف على النفس وصفاتها وما جلبت الجواس والقوى عليه
 ولا يقبل منها تغويها وتسويلاتها ويرى الامور كلها من عند الله واحكامه الازلية فيصبر عليها صبرا جبلا وهو
 الصبر على ظهور ما اراد الله في الارادة القديمة والتسليم لها والرضى بها وقوله والله المستعان على ما تصفون
 يشير الى الاستعانة بالله على الصبر الجليل فيما يجري من قضائه وقدره كذا في التأويلات التجمية نفعا الله تعالى
 بها (وجاءت سيارة) جماعة يسبرون من جهة مدين الى مصر فتزولوا قريبا من جب يوسف وكان ذلك بعد ثلاثة
 ايام من القائه فيه (قال الكاشفي) روز چهارم مژده نجات بوى رسيد * قال السمرقندى في بحر العلوم كان الحب
 في خفرة بعيدة من العمران لم يكن الا لرعاة فاخطأوا الطريق فتزولوا قريبا منه انتهى * فهذا يخالف قوله تعالى
 بل تقام بهض السيارة فانه يقتضى كون الحب فى الامن والجادة والسير هو السير المعتاد (فارسلو) اى الى الحب
 (واردهم) اى الذى يرد الماء اى يضره ليستقى لهم وكان ذلك مالك بن دعرا الخرازمي قال في القاموس مالكا
 ابن دعرا بلال المهملة (فادلى دلو) الادلاء بالنارسية * فروهشتن دلو * اى ارسلها الى الحب ليللاها فأتوا
 الى يوسف بالتعلق بالحبيل (مصراع) اى يوسف آخرهم رتت اين دلود رجاه آمده * در عالم آورده كه
 ديوارهاى چاه برفراق يوسف بكريستند * وذلك لان اليمادات حياة حقانية لا يعرفها الا العلماء بالله فلها انس
 الذكر والتوحيد والتسبيح ومجاورة اهل الحق وقد صرح ان الجذع الذى كان يعتمد عليه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين الموعظة للناس أن اثنين بنى آدم لما فارقه رسول الله وذلك بعد ان عمل له المنبر (كما قال في المنشوى)
 استن حنانه از هر رسول * ناله مى زد همچو ارباب عقول * كفت بيغمبر چه خواهى اى ستون *
 كفت جانم از فراق كشت خون * فلما خرج يوسف اذا هو بغلام احسن ما يكون وقد كان اعطى شطر
 الحسن فلما رآه مالك (قال) مبشر نفسه واصحابه (يا بشرى هذا غلام) اى مژده وشادماى * كانه نادى البشرى
 وقال تعالى فهذا اولئك حيث فازنمة نادرة واى نعمة مكان ما يوجد مباحا من الماء وقيل هو اسم صاحب له ناداه
 ليعينه على اخراجه (كما قال الكاشفي) اورا آواز داد وكفت اين پسر يست كه دلور اكران ساخته پس بدد
 كارى او يوسف را از چاه برآورده * چون آن ماه جهان آرا برآمد * زجانش بلك يا بشرى برآمد * بشارت
 كز چنين تاريك چاهى * برآمد پس جهان افروز ماهى * وذلك لان ماء الحياة لا يوجد الا فى الظلمات
 كما ان العلم الايمى انما يوجد فى ظلمات هذا القلب والقلب وفى التأويلات التجمية يشير الى ان القلب كاله بشارة
 من تعلق الجذبة وخلاصه من الحب فكذلك اللذبة بشارة فى تعلقها بالقلب وخلاصه من الحب وهى من اسرار
 محبهم ويحونه (واسروه) اى اخفاه الوارد واصحابه عن بقية الرفقة اثلا ليطالبوا بالشركة فيه (بضاعة)
 حال كونه بضاعة اى متاعا للتجارة فانه اقطعة من المال بضعت منه اى قطعت لتجارة (والله عليم بما يعملون)
 لم يخف عليه امرهم (ونروه) اى باعوه وهو من الاضداد والضمير للوارد واصحابه يقول الفقير * ايده الله
 القدير جرمه لموه عرضة لا لبذل بالبيع والشراء لانهم لم يعرفوا له امالا لان الله تعالى اغفلهم عن السؤال ليقضى
 امره كان مفعولا اولانهم سألوا عن حاله ولم يفهموا لغته لكونها عبرية وهناروايات واهية بعيدة بنيت
 ان لا يلتفت اليها وان ذهب اليها الحلم الغفير من المفسرين ولله در المولى ابى السعود فى ارشاده (بين جنس) زيف
 ناص العيار (قال الكاشفي) يهائى اندلوى اعتبار * وهو معنى المخوض لان الثمن لا يوصف بالمعنى المصدرى
 ووصف به كونه مخنوسا مالداً له وغشه اول نقصان وزنه من بخسه حقه اى نقصه كما فى حواشى ابن الشيخ
 وقال بعضهم بن جنس اى حرام منقوص لان ثمن الحز حرام انتهى على الجنس على المعنى لكون الحرام محموق
 البركات والقول الاول هو الاصح (دراهم) بدل من ثمن اى لادانته (معدودة) اى غير وزنة فهو بيان لقلة

ونقصانه مقدار اربعين قصصه في نفسه لانهم كانوا يزنون الاوقية وهي اربعون درهما وبعدهم ما دونها فعن
ابن عباس انها كانت عشرين درهما وعن السدي اثنين وعشرين درهما قيل ان الصبيان أخذوا النبي
عليه السلام في طريق المسجد وقالوا كن لنا جلا كما تكون للعسن والحسين قال لبلال اذهب الى البيت
واتم بما وجدته لا تشتري قميصي منهم فأتى بثماني جوزات فاشتري بها نفسه وقال أخى يوسف باعوه ثمن بخس
دراهم معدودة وباعوه في ثماني جوزات كذا في روضة الاخبار (وكانوا) اي البائعون (فيه) في يوسف
(من الزاهد بن) الزهد والزهادة قلة الرغبة في الشيء اي من الذين لا يرغبون فيما بأيديهم فلذلك باعوه بما ذكر
من الثمن البخس وسبب ذلك انهم التقطوه والمثقت للشيء مما اوتوا به او غير واثق بأمره يخاف ان يظهر له مستحق
فيترعه منه فيبيعه من اول ما ساءم باوكس ثمن هذا مع الجمال الظاهر وفيه اشارة الى ان الجمال الظاهر لا خطر له
عند الله تعالى وانما الجمال هو الجمال الباطن وفي الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل الى قلوبكم
واعمالكم يعني اذا كانت لكم قلوب واعمال صالحة تكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لكم صور حسنة واموال
فاخرة ام لا والا فلا وبيع يوسف ثمن بخس بأعجب من يبيع نفسه بأدنى شهوة فلا بد من الامساك والاحتكام
والقناعة (قال المولى الجامي) هراثة كنج قناعت بكنج دنياداد * فروخت يوسف مصري بكمترین
ثمنی * كويندك نافع مولای عبد الله ابن عمر كه استاد امام شافعي بود انكاه كه مرد گفت اين جا بيه را بكنيد
بكنيد ند بست وده هزار درم درسبوی بدید آمد گفت انكاه كه از جنازه من باز آمده باشید اين بدرويش دهيد
اورا گفتند يا شيخ چون تو کسی درم ند گفت بحق اين وقت شك ز كاهوی بر كردن من نیست و هرگز عيالان
خود را بسخني نداشتم لكن هر كه كه مرا آرزوی بودی آنچه بدان آرزو بایستی دادن درین سوال افكنیدی
تا اگر مرا روز سخني بیش آید بدر سفله تا بید رفتن * ففي هذه الحكاية ما يدل على المجاهدة النفسية والطبيعة
اما الاولى فلانه ما كتم المال وادخره لاجل الكثر بل لاجل البذل واما الثانية فلانه منع عن طبيعته مقتضاها
وشهواتها والحواس والقوى لا تعرف قدر القلب وتبيعه بأدنى حظ نفس فاني لانها مستعدة للاحتفاظ
بالتمتعات الدنيوية الفانية والقلب مستعد للاحتفاظ بالتتمعات الاخرية الباقية بل هو مستعد للاحتفاظ
بالشواهد الربانية وانه اذا سقى بشراب طهور تجلي الجمال والجلال يهريق سوره على ارض النفس والقوى
والحواس فيحتطون به فانه لا لارض من كاس الكرام نصيب (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز الذي
كان على خراش مصر وصاحب جنود الملك واسمه قطيفر وكان يقال له العزيز قال في القاموس العزيز الملك
لغلبته على اهل مملكته ولقب من ملك مصر مع الاسكندرية انتهى * وبيان كونه من مصر للاشعار بكونه
غير من اشتراه من الملتقطين مما ذكر من الثمن البخس كما في الارشاد (وقال الكاشفي) وكفت أنكس كه خريد
يوسف را از اهل مصر يعني عزير انتهى * وكان الملك يومئذ الريان بن الوليد من العماليق مات في حياة يوسف
بعد ان آمن به وملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه الى الاسلام فآبى قال في القاموس قابوس ممنوع للجمعة
والمعرفة معرب كابوس انتهى وهذا غير قابوس الذي قيل في خطه هذا خط قابوس ام جناح طاووس فانه كان
ملكاً عظيماً مات في ثلاث واربع مائة كما في الروضة وكان فرعون موسى من اولاد فرعون يوسف فقوله تعالى ولقد
جاءكم يوسف من قبل بالبينات من قبيل خطاب الاولاد بأحوال الآباء (قال الكاشفي) چون خبر كاروان
مدين بمصر آمد وكماشكان عزير بر سر راه كاروان آمده يوسف راديدند از لعل جمال اوشيفته وحيران
باز كشته خبر بعزيز مصر برزند و او عاشق يوسف بود از كوش * والاذن تعشق قبل العين احياناً * فالتوا
من مالكة عرض يوسف للبيع فزينه واخرجه الى السوق فلما رآه اهل مصر افتنوا به * ارسته ان يارب ازار
برآمد * فریاد و فغان از در و دیوار برآمد * وعرض في بيع من يزيد ثلاثة ايام فزاد الناس بعضهم
على بعض حتى بلغ ثمنه شيئاً لا يقدر عليه احد * خريداران ديكراب به بستند * پس زانوی خاموشی نشسنند
فاشتراه عزير مصر بوزنه مرّة مسكاو مرّة لؤلؤا و مرّة ذهباً و مرّة فضة و مرّة حرياً وكان وزنه اربع مائة رطل
(وحكي) ان عجوزاً احضرت شيئاً من الغزل وأرادت ان تشتري به يوسف والى هذا يشير المولى الجامي بقوله
بي سر عرفان متن تار فكرت * خريدار يوسف مشوزين كلايه * وفيه اشارة الى انه ينبغي لكل احد بذل ما في ملكه
مما قدر عليه في طريق المطالب فانه من علامات العاشق * هر کسی از همت والاى خویش *

سود برد در خور كالای خویش * وكان سن يوسف اذ ذاك سبع عشرة سنة وأقام في منزل العزيز مع مائة عليه من مدة لبثه في السجن ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين وآناه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة وهو اقل من عمل القراطيس (لامرأته) اللام متعلقة بقال لا يشتري اى قال لامرأته راغيل بنت راغيل اوبنت هيكاهروان كما في التبيان ولقبها زليخا بضم الزاى المججمة وفتح اللام كما في العين المعاني والمشهور في الاسنة فتح الزاى وكسر اللام (اكرمى مشواه) اجعلنى محل اقامته كرميما حسنا مرضيا والمعنى احسنى تعهده في المطعم والمشرى وغيرهما فهو كتابة عن اكرام نفسه واحسان تعهده كما يقال المقام العالى ويكنى به عن السلطان قال الامام الغزالي رحمه الله يكنى عن الشريف بالجناب والحضرة والمجلس فيقال السلام على حضرة المباركة ومجلسه الشريف والمراد به السلام عليه لكن يكنى عنه بما يتعلق به نوع التعلق اجلالاته (عسى ان يتقنا) فيما نحتاج اليه ويكفينا بعض المهمات وبالفارسية * شايد انك سودرساند ما رادر كار ضياع وعقار و سراجام مصالح روزگار ما (اونخذه ولدا) اى تتبناه وبقية مقام الولد لانه لم يكن لها ولد وقد تفرس فيه الرشد فقال ذلك ولذلك قيل افرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التى قالت يا بابت استأجره وابو بكر حين استخلف عمر رضى الله عنه اى تفرس في عمر وولده من بعده (وكذلك مكاليوسف في الارض) اى جعلناه فيها مكانا والمراد ارض مصر وهى اربعون فرسخا في اربعين فرسخا وذلك اشارة الى مصدر الفعل المؤخر على ان يكون عبارة عن التمكين في قلب العزيز اوفى منزله وكون ذلك تمكيننا في الارض بلا بسا انه عزيز فيها لا عن تمكين آخر يشبهه به فالكاف مقم للدلالة على غفلة شأن المشار اليه الخاما لا يترك في لغة العرب ولا في غيرها ومن ذلك قولهم مثلك لا يجزى اى مثل ذلك التمكين البديع مكاليوسف في الارض وجعلناه محبا في قلب العزيز ومكرم ما في منزله ليرتب عليه ما ترتب بما جرى بينه وبين امرأ العزيز (ولنعلمه من تأويل الاحاديث) اى نوقه لتعبير بعض المنامات التى عمدتاروا بالملك وصاحبى السجن لقوله تعالى ذلكا مما علمنى ربى فيؤدى ذلك الى الرياسة العظمى في تفسير اى الليث من تأويل الاحاديث بمعنى تعبير الرؤى وغير ذلك من العلوم (والله غالب على امره) الهام راجعة الى الله اى على امر نفسه لا يرده شئ ولا ينازعه احد فيما شاء ويحكم في امر يوسف وغيره بل انما امره اذا أراد شيا ان يقول له كن فيكون (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ان الامر كذلك فأتون ويذرون زعمانهم ان لهم من الامر شيا وفى لهم ذلك * بودهر كسى را ذكر كونه راى * نباشد مكر آنچه خواهد خدای * وجاء في بعض الاثر ان الله تعالى يقول ابن آدم تريد واريد ولا يكون الامار يد فان سلت فى فيما اريد اعطيتك ما تريد وان نازعتنى فيما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الامار يد فالادب مع الله تعالى ان يستسلم العبد لما اطهره الله تعالى في الوقت ولا يريد احداث غيره وفى التأويلات النجمية لما اخرجوه من جب الطبيعة ذهبوا به الى مصر الشريعة وقال الذى اشتراه من مصر وهو عزيز مصر الشريعة اى الدليل والمربى على جادة الطريقة ليوصله الى عالم الحقيقة لامرأته وهى الدنيا اكرمى مشواه اخذنى له فى منزل الجسد بقدر حاجته الماسة عسى ان يتفنا حين يكون صاحب الشريعة وملكان ملوك الدنيا يتصرف فى فينا با كسر النبوة فتصير الشريعة حقيقة والدنيا آخرة اونخذه ولدان ربه بلبان ثدى الشريعة والطريقة والقطام عن الدنيا الدنية وكذلك مكاليوسف فى الارض يشير الى ان تمكين يوسف القلب فى ارض البشرية انما هو ليعلم علم تأويل الرؤيا وهو علم النبوة كما قال ولنعلمه من تأويل الاحاديث فكان ان الثمرة على الشجرة انما تظهر اذا كان اصل الشجرة راسخا فى الارض فكذلك على شجرة القلب انما تظهر ثمرات العلوم الدينية والمجاهدة الربانية اذا كان قدم القلب ثابتا فى طينة الانسانية والله غالب على امره بمعنيين احدهما ان يكون الله غالبا على امر القلب اى يكون الغالب على امره ومحبة الله وطلبه والثانى ان يكون الغالب على امر القلب جذبات العناية لتقيمه على صراط مستقيم الفناء منه والبقاء بالله فيكون تصرّفاته بالله ولله وفى الله لانه باقى به ويته فافى عن انانية نفسه ولكن اكثر الناس لا يعلمون انهم خلقوا مستعدين لقبول هذه الكليية يصرفون استعدادهم فيما يورثهم التقصان والخسران انتهى ما فى التأويلات ثم ان الله تعالى مدح العلم فى هذه الآية وذم الجهل اما الاول فلان الله تعالى ذكر العلم فى مقام الامتنان حيث قال ولنعلمه واما الثانى فلانه قال ولكن اكثر الناس لا يعلمون وعلم منه ان اقلهم يعلمون والعلم علان علم الشريعة وعلم الحقيقة ولكل منهما فضل فى مقامه

وفي الخبر قيل يا رسول الله ائى الاعمال أفضل فقال العلم بالله قيل ائى الاعمال يزيد مرتبة قال العلم بالله قيل
نسأل عن العمل تحبيب عن العلم فقال ان قليل العمل يتفجع مع العلم وان كثير العمل لا يتفجع مع الجهل والعلم بالله
لا يتيسر الا بتصفية الباطن وتجليه مرآة القلب وكان مطمح نظر الاكابر فى اصلاح القلوب والسرآردون
القوالب والظواهر لان الظواهر مظهر نظر الخلق والبواطن مظهر نظر الحق واصلاح ما يتعلق بالحق اولى
من اصلاح ما يتعلق بالخلق * كعبه بنياد خليل آزرست * دل نظرگاه جليل اكبرست * نسأل الله التوفيق
(ولما بلغ يوسف اشده) قال فى القاموس اى قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين واحدا جاء على بناء الجمع
كأنك ولا تغير لهما اوجع لا واحده من لفظه وقال اهل التفسير اى منتهى اشتداد جسمه وقوته واستحكام عقله
وتغيره وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين الى الاربعين والعقل مضبوطا مراتب اعمار الناس فى اربع الاولى سن
النشوء والنماء ونهايته الى ثلاثين سنة والثانية سن الوقوف وهو سن الشباب ونهايته الى ان تتم اربعون سنة من
عمره والثالثة سن الكهولة وهو سن الانحطاط البسر الخفى وتماهى الى ستين سنة والرابعة سن الشيخوخة وهو
سن الانحطاط العظيم الظاهر وتماهى عند الاطباء الى مائة وعشرين سنة والاشد غاية الوصول الى الفطرة الاولى
بالتجرد عن غواشى الخلقة التى يسميها الصوفية بمقام الفتوة قال فى التعريفات الفتوة فى اللغة السخاء والكرم
وفى اصطلاح اهل الحقيقة هى ان تؤثر الخلق على نفسك بالدنيا والاخرة (آئيناه حكا) كما فى العلم والعمل
استعد به الحكم بين الناس بالحق ورياستهم قال القشيري من جلة الحكم الذى آناه الله نفوذ حكمه على نفسه
حتى غلب شهوته فاستنق عمار اوده زليخان نفسه ومن لاحكم له على نفسه لم يتخذ حكمه على غيره قال الامام
تقلا عن الحسن كان نبيا من الوقت الذى ألقى فيه فى غيابة الحب لقوله تعالى ولما بلغ أشده آئيناه ولذا لم يقل ههنا
ولما بلغ أشده واستوى كما قال فى قصة موسى لان موسى أوحى اليه عند منتهى الاشد والاستواء وهو اربعون سنة
وأوحى الى يوسف عند اوله وهو ثمان عشرة سنة (وعلمنا) قالوا المراد من الحكم الحكمة العملية ومن العلم
الحكمة النظرية وذلك لان اصحاب الرياضات والمجاهدات يصلون اولاً الى الحكمة العملية ثم يترقون منها
الى الحكمة النظرية واما اصحاب الافكار والانظار العقلية فانهم يصلون اولاً الى الحكمة النظرية ثم ينزلون منها
الى الحكمة العملية وطريقة يوسف عليه السلام هى الاول لانه صبر على المكابر والبلاء والمحن ففتح الله له
ابواب المكاشفات (قال الحافظ) مكن زغصه شكايته كدر طريق طلب * براحتى نرسيد انكه زحمتى
نكشيد (وقال) چه جورها كه كشيدند ببلان ازدي * بيوى انكه دكرو نوهار باز آمد *
والحاصل ان طريقة يوسف طريقة السالك المجذوب لا طريقة المجذوب السالك والاولى هى سنة الله الغالبة
فى انبيائه واوليائه فى قوله حكما وعلمنا اشارة الى استكمال النفس فى قوتها العملية والنظرية وعن الحسن
من أحسن عبادة ربه فى شيبته آناه الله الحكمة فى اكتماله وفيه اشارة الى ان المطيع تفتح له ينابيع الحكمة وتنبيهه
على ان العطية الالهية تصل الى العبد وان طال العهد اذا جاء وانها فلطالب الحق ان ينتظر احسان الله تعالى
ولا يأس منه وفى الحديث افضل اعمال اتمى انتظارهم فرج الله قال النصر لما عقل يوسف عن الله وامره
ونواهيه واستقام معه على شروط الادب اعطاء حكما على الغيب فى تعبير الرؤيا وعلم نفسه فى مخالفة هواها
قال بعض الاكابر الكمال العلى افضل من الكمال العلى والتقصير من جهة العلم أشد من التقصير من جهة
العمل فان حسن العقيدة وصفاء القرينة بسبب العلم والكمال ولشرفه أمر الله تعالى سيد الانبياء صلوات الله
عليه وعليهم وسلامه بطلب الزيادة منه فقال وقل رب زدنى علما وقد ذكر أهل الاشارة ان آدم عليه السلام وصل
الى رياسة وجود الملائكة بعلم الاسماء وسليمان الى الملك العظيم بالفهم وعلم منطق الطير ويوسف الى النجاة والشرف
والعز بعلم التعبير فالعالم بعلم التوحيد كيف لا ينجم من الخيم ويتال شرف لقاء الله تعالى فى دار النعيم
(وكذلك) اى مثل ذلك الجزاء العجيب الذى جزى نبيا يوسف (تجزى المحسنين) كل من يحسن فى عمله وفى تعليق
الجزاء المذكور بالمحسنين اشعار بعلية الاحسان له وتنبيه على انه سبحانه انما آناه الحكم والعلم لكونه محسنا
فى اعماله متقياً غفوان أمره هل جزاء الاحسان الا الاحسان قال بعض الاكابر تجزى المحسنين الذين
يحسنون لا تقسمهم فى الطلب والارادة والاجتهاد والى باضة فن ادخل نفسه فى زمرة اهل الاحسان جزاء الله
بأحسن الجزاء وأحبه كما قال الله تعالى والله يحب المحسنين فن احبه الله نال سعادة الدارين وفى الحديث اذا

احب الله العبد نادى جبريل ان الله يحب فلانا فاحبه فيجبه جبريل فينادى في اهل السماء ان الله يحب فلانا
 فاحبوه فيجبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في اهل الارض وفي التأويلات النجمية ولما بلغ يوسف القلب مبلغ
 كالية استعداده لقبول فيض الالهية افضا عليه سجال الحكمة الالهية والعلم اللدني وكما افضا على القلب
 ما هو مستحقه من الحكمة والعلم فضلنا وكرمنا كذلك نجزي الاعضاء الرئيسة والجوارح اذا احسنوا
 الاعمال والاخلاق على قاعدة الشريعة والطريقة خير الجزاء وهو التبليغ الى مقام الحقيقة انتهى * ثم ان الجزاء
 ينبغي ان يكون مترتبا على انقضاء العمل فتارة يظهر به تمام الاعمال كلها وتارة يظهر لكل عمل منقضى جزاء
 وهذا الى الوصول الى غاية الاجزية تعلم تعبير رؤيا الملك وصاحبى السجن اوتى يوسف في السجن وتماحه
 مع انضمام العلوم الكلية بعد انتهاء الابتلاء فافهم المقام وكن على بصيرة من ادراك دقائق الكلام (ورأوته التي
 هو في بيتا عن نفسه) المرادة المطالبة من راديرود اذا جاء وذهب لطلب شيء وهي مفاعلة من واحد لكن لما كان
 سبب هذا الفعل صادرا من الجانب المقابل لجانب فاعله فان مرادتها انما هي لجمال يوسف كداواة الطبيب
 انما هي للمرض الذي هو من جانب المريض عبر عنه بالمسبب وجي بصيغة المفاعلة وتعديتها بعن لتضاهي معنى
 المخادعة فالمعنى خادعت زليخا يوسف عن نفسه لتنال غرضه اى فعات ما يفعل المخادع لصاحبه عن شيء لا يريد
 اخراجه عن يده وهو يمتثل ان يأخذه منه وهي عبارة عن التحمل في موافقته اياها والمحل طلب بمجيلة وتكلف
 كما في القاموس و اراد الوصول لتقرير المرادة فان كونه في بيتها مما يدعوى الى ذلك قيل لواحدة ما حملت على
 ما أنت عليه مما اخبرته قالت قرب الوساد وطول السواد ولاظهار كمال نزاهته فان عدم ميله اليها مع دوام
 مشاهدته لمحاسنها وامتناعه منها مع كونه تحت مملكتها ينادى بكونه في أعلى معارج العفة والزهادة (حكى) ان زليخا
 كانت من اجل النساء وكانت بنت سلطان المغرب واسمه طيموس قرأت ذات ليلة في المنام غلاما على أحسن
 ما يكون من الحسن والجمال فسألت عنه فقال انا عزيز مصر فلما استيقظت اقتنت بما رأته في الرؤيا وأدى ذلك
 الى تغير حالها ولكنها كتمت حالها عن الاغيار دهرها * نهان ميداشت وارش دردل تنك * چوكان لعلی
 ولعل اندردل سنك * ثم تظن من في البيت من الجوارى وغيرها ان بها امرا افعال بعض باصا به العين
 وبعض باصا به السحر وبعض بمس الجن وبعض بالعشق * صبح عند الناس انى عاشق * غير ان لم يعرفوا عشق ان
 ففقس عن أمرها فما وجد من غير العشق * زليخا عشق را پوشيده می داشت * بسینه
 تخم را پوشيده می کاشت * ولی سر میزد آن هر دم زجایی * همی کرد از برون نشو و نما بی * خوشست
 از بختردان این نکته گفتن * که مشک عشق را نتوان نهفتن * اگر بر مشک کرد در برده صدقوی * کند
 غمازی از صدر برده اش بوی * وقد كان خطبها ملوك الاطراف فابت الاعزيز مصر فبهزها أبوها بما لا يحصى
 من العبيد والجوارى والاموال وأرسلها مع حواشيه الى جانب مصر فاستقبلها العزيز بجميع كثرة زينة عظيمة
 فلما رأته زليخا علمت انه ليس الذي رأته في المنام فأخذت تسكى وتقصص على ما فات من المطلوب * نه آنس
 آنکه من در خواب دیدم * بجهت وجویش این محنت کشیدم * خدا را ای فلاک بر من بخشای *
 بروی من درى از مهر بکشای * مسوز از غم من بی دست و پا را * مده بر کنج من این ازدهارا *
 فسمعت من الهاتف لا تحزنى بازليخا فان مقصودها انما يحصل بواسطة هذا * زليخا چون زغيب اين مرده
 بشنود * بشكرانه سر خود بر زمین سود * ثم لما دخلوا مصر انزلوا زليخا في دار العزيز بالعز والاحترام
 وهي في نفسها على الفراق والالام * بظاها رها همه گفت و شنوداشت * ولی دل جای دیگر در کرد داشت *
 نهی صددسته و بجان پیش بلبل * نخواهد خاطرش جز نکبت کل * وكانت هذه الحال سنين و بقيت بکرا
 لان العزيز كان غنيا لا يقدر على الواقعة * بياجای که همهت بر کاریم * ز کنعان ماه کنعان را براریم *
 زليخا نادل امیدوارست * نظرو بر شاه راه انتظارست * فكان ما كان من حسد الاخوان ووصول
 يوسف الى مصر بالعبودية فلما رأته زليخا علمت انه الذي رأته في المنام وقالت * بخوابم روی زیباوی
 نمودست * شکیب از جان شیداوی ربودست * درین کشور ز سودايش فتادم * بدین شهر از تنایش
 فتادم * چون یوسف بجانۀ عز پر درآمد سلطان عشق رخت بجانۀ زليخا فرستاد و لشکر حسنش متاع
 صبر و سکون او را بپيغامداد * زليخا چون برويش دیده بکشاد * بيك دیدارش اقتاد آنچه افتاد * زحسن

صورت و لطف شمائل * اسیر شد یک دل فی بصد دل * بمشوقان چو یوسف کس نبوده * مجالش
از همه خوبان فزوده * نبود از عاشقان کس چون زلیخا * بعشق از جلّه بود افزون زلیخا * ز طفلی
تابه پیر عشق ورزید * پشاهی و اسیری عشق ورزید * بعد از آنکه عشق بغایت کشید و شوق بنهایت
انجامید صورت حال بمیان آورد بایوسف * روی آن یوسف کان یأوی الی بستان فی قصر زلیخا بعد الله فیه
و کان قد قسم نهاره ثلاثة أقسام ثلثا لصلواته و ثلثا لیکفی فیه و ثلثا لیسبح الله فیه و یذکره فلما أدرك یوسف مبالغ
الرجال جعلت زلیخا تراوده عن نفسها و هو یرب منها الی البستان فلما طال ذلك علیها تغیر لونها و اصفر وجهها
و دخلت علیها دایمة من دایاتها فأخبرتها بذلك فأشارت علیها ان تبني له بیتا من زینابکل ما تقدر علیه من الزینة
والطیب لیکون وسیلة الی صحبة یوسف و لما فرغ الصانع من عمله دعت العزیز فدخل فأعجبه لکونه علی اسلوب
عجیب و قال لها سمیة بیت السرور ثم خرج فاستدعت یوسف فزینوه بكل ما یمكن من الزینة و تزینت هی ایضا
و كانت یضاه حسناء بین عینها خال یثلا لا حسنا و لها أربع ذوات قد نظمتها بالدر و الباقوت و علیها سبع حلل
و أرسلت فلاندها علی صدرها * بزینورها نبودش احتیاجی * ولی افزود از آن خود را و اجی *
بخوبی کل بیستانها مرشد * ولی از عقدشمن خوبتر شد * بخاوا یوسف * در آمد نا کهان از در
چوماهی * عطار دحشمتی خورشید جاهی * وجودی از خواص آب و کل دور * جبین طلعتی
نور علی نور * فلما دخل علیها فی القسم الاول من البیت اغفلته و اغفلته و راودته عن نفسه بكل حيلة ثم أدخلته
فی الذی یلبه فأغفلته و راودته بكل ما یمكن فلم یساعدوها یوسف فدفعتها بما قدر علیه ثم وثم الی ان اتتهی الی البیت
السابع فأغفلته و ذلك قوله تعالی (و غلقت الابواب) علیها و علیه و كانت سبعة ابواب و لذلك جاء الفعل
بصيغة التفعیل الدالة علی التکثیر (و قالت هیئت لك) اسم فعل معناه اقبل و بادروا بالفارسیة * بشتاب پیش
من ای که من ترا ام * و الا لام للبیان متعلقة بمحمد و فی ای لك أقول هذا (روی) عن ابن عباس انه قال کان یوسف
اذا تبسم رأیت النور فی ضواحه و اذا تکلم رأیت شعاع النور فی کلامه یذهب من بین یدیه و لا یستطیع آدمی
ان ینعت نعمة فقال له یا یوسف انما صنعت هذا البیت المزمین من أجلک فقال یوسف یا زلیخا انما دعیننی للعرام
و حبسبى ما فعل بى و اولاد یعقوب ألبسونی قمیص الذل و الحزن یا زلیخا انی أخشى ان یمکن هذا البیت الذی
سمیة بیت السرور بیت الاحزان و النبوة و بقعة من بهاع جهنم فقالت زلیخا یا یوسف ما أحسن عینک
قال هما قول شیء یسلان الی الارض من جسدی قالت ما أحسن وجهک قال هو لالتراب یا کله قالت
ما أحسن شعرک قال هو أول ما یتشر من جسدی قالت ان فراش الحریر مبسوط فقم فاقض حاجتی قال اذا
یذهب نصیبی من الجنة قالت ان طرفی سکران من محبتک فارفع طرفک الی حسنی و جمالی قال صاحبک
أحق بحسنتک و جمالك منی قالت هیئت لك (قال معاذ الله) هو من جملة المصادر التی ینصبها العرب بأفعال
مضمره و لا یستعمل اظهارها کما هو لهم سبحانه الله و غفرانک و عونک ای أعوذ بالله معاذاً مما تدعونی الیه
من العصیان و الخیانة ثم علل الامتناع بقوله (انه) ای الشان الخطیر هذا هو (ربی) ای سیدی العزیز الذی
اشترانی (أحسن مئواى) ای أحسن تعهدی و رعایتی حیث أمرک با کرامی فاجزأوه ان أسئ الیه بالخیانة
فی حرمة و فیه ارشاد لها الی رعایة حق العزیز بالطف و وجه (انه لا یبلغ الظالمون) ای لا یدخل فی دائرة الفلاح
والطفر کل ظالم کانتا من کان فیدخل فی ذلك المجازون للاحسان بالاساءة و العصیان لامر الله تعالی * و از زبان
حال یوسف که باز لیخا خطاب می کرد گفته اند * زهی بخت که در روز قیامت * که افتد بر زنا کاران
غرامت * جزای آن جفا کیشان نویسند * مرا سرد قرایشان نویسند * و فی الایة دلیل علی
ان معرفة الاحسان واجب لان یوسف امتنع لاجل شیتین لاجل المعصية و الظلم و لاجل احسان الزوج الیه
(قال الجاهلی) که چون نوبت به فتم خانه افتاد * زلیخا را زجان برخاست فریاد * مرا تا کی درین
محت پسنیدی * که چشم رحمت از رویم بیندی * بکفتا مانع من این دو چیزست * عتاب ایزد
و قهر عزیزست * زلیخا گفت زان دشمن منیدیش * که چون روز طرب بنشته ام پیش * دهم جامی که
با جانش ستیزد * زمستی تا قیامت بر نخیزد * تو می کوئی خدای من کریمت * همیشه
بر کنه کاران رحیمت * مرا از کوه روز مرده خیزد * درین خلوت سرا باشد دینیه * فدا سازم

همه برکات * که تاباشد زبازد عذر خواست * به گفت آنکس نیم کلقد پسندم * که اید
 بر کس دیگر کردند * خدای من که توان حقکزاریش * بر شوت کی توان آمرز کاریش *
 زلیخادر تقاضا کرم یوسف * همی آنکیخت اسباب توقف * دلش میخواست درسفتن بالماس *
 ولی میداشت حکم عصمتش پاس * کما قال تعالی (ولقد همت به) اللهم عقد القلب علی فعل شیء قبل ان يفعل
 من خیر أو شر وهو القصد والمراد همت بمخالطته ومجامعته اذ اللهم لا يتعلق بالاعیان ای قصدتها وعزمت
 علیها عزما جازما بعد ما باشرت جباذها وفعلت ما فعلت من المراءدة وتغلیق الابواب ودعوته الی نفسها
 بقولها هیت لک ولعلها تصدت هنالك لافعال اخر من بسط یدها الیه وقصد المعانقة وغير ذلك مما يضطره
 الی الهرب نحو الباب والتأکید دفع ماعسی بتوهم من اختصاص افلاها عما كانت علیه بما فی مقاتله
 من الزواجر (وهتم بها) بمخالطتها ای مال الیهما بقضی الطبیعة البشریة وشهوة الشباب میلًا جلیلاً لا یکلد
 یدخل تحت التکلیف لا قصدًا اختیاراً لانه کما انه برئ من ارتکاب نفس الفاحشة والعمل الباطل كذلك
 برئ من اللهم المحترم وانما عبر عنه بالهم لجزد وقوعه فی حجة ههنا فی الذکر بطریق المشاکلة لالتشبه به ولقد اشیر
 الی تباينهما بانه لم یقل ولقد هما بالمخالطة أو هم کل منهما ملابلاً آخر قال حضرة الشیخ اقتاده قدس سره وهم بها
 ای هم الطبیعة للبشریة تقع مقضاهاولم یعط جکهما فان عدم تقاضیها نقصان بل الکمال ان لا یعطى
 لهما حکمهما مع غایة التوفان فیرقی به الانسان وینال المراتب العالیة عند الرحمن الا ترى ان العین لا یدح علی
 زک الجاع (وفی المنوی) * هین ممکن خود راخصی رهبان مشو * زانکه عفت هست شهوت را کرو *
 بی هوانی از هوایم کن نبود * غازی بر مر دکن توان نمود * قال الشافعی اربعة لایعبا الله بهم
 يوم القيامة زهد خصی وتقوی جندی وامانة امرأة وعبادة صبی وهو محمول علی الغالب کما فی المقاصد الحسنة
 وروی فی الخبر انه لیس من نبی الا وقد اخطأ وهم بخطیئة غیر یحیی بن زکریا ولکنهم كانوا معصومین
 من الفواحش فمن نسب الی الانبیاء الفواحش کالعزم علی الزنی ونحوه الذی یقوله الخسوبة فی یوسف کفر لانه شتم
 لهم کذا فی القصة قال بعض ارباب الاحوال کنت بمجلس بعض القصاص فقال ماسلم احد من هوی ولا فلان
 وسمی من لا یلیق ذکره فی هذا المقام العظم الشان فقلت اتق الله فقال ألم یقل حبیب الی فقلت ویحک قال حبیب
 ولم یقل احببت قال ثم خرجت بالهم فرأیت النبی علیه السلام فقال لایتم فقد قتلناه قال فخرج ذلك القصاص
 الی بعض القرى فقتله بعض قطاع الطريق (ولولان رأى برهان ربه) ای حجة الباهرة الدالة علی کمال قبح الزنی
 والمراد برؤیة لها کمال ايقانه ومشاهدته لها مشاهدة واصله الی مرتبة عین البقین الی تعجب هنالك حقائق
 الاشیا بمصورها الحقیقة وتخلع عن صورها المستعارة الی بها تظهر فی هذه النشأة علی ما نطق به قوله
 علیه السلام حفت الجنة بالمکاره وحفت النار بالشهوات وكأنه قد شاهد الزنی بموجب ذلك البرهان النیر
 علی ما هو علیه فی حد ذاته اقبح ما یکون وجواب لولا محذوف یدل علیه الکلام ای لولا مشاهدته برهان ربه
 فی شان الزنی بلری علی موجب میلہ الجلی لعدم المانع الظاهر ولکنه حيث کان شاهدا له من قبل استمر
 علی ما هو علیه من قضية البرهان وفائدة هذه الشرطیة بیان ان امتناعه لم یکن لعدم مساعدة من جهة
 الطبیعة بل بمحض العفة والتزامه مع وفور الدواعی الداخلیة وترتب المقدمات الخارجیة الموجهة لظهور
 الاحکام الطبیعیة هذا وقد نص ائمة الصناعة علی ان لو فی امثال هذه المواقع جار من حيث المعنی لامن حيث
 الصیفة مجری التقید للعکم المطلق کما فی مثل قوله تعالی ان کاد یضلنا عن آلهتنا لولان صبرنا علیها فلا یتحقق
 هنالك هم اصلاً وقلوا البرهان مارأی فی جانب البیت معکتاباً ولا تقر بوالزنی اوقال له ملک تم بفعل السفهاء
 وأنت مکتوب فی دیوان الانبیاء وانخرج له سقف البیت فرأى یعقوب عاضاً علی یدیه وبه کان یخوف صغیراً
 اورای شخصاً یقول له یا یوسف انظر الی عینک فنظر فرأى ثعباناً اعظم ما یکون فقال هذا یکون فی بطن الزانی
 غداً (کذلك) الکلف منصوب المحل وذلك اشارة الی الآراء المدلول علیها بقوله تعالی لولان رأى برهان ربه
 ای مثل ذلك التبصیر والتعریف عرفناه برهاتنا فیمأجل (لنصرف عنه السوء) خیانة السید (والغشاء) والزنی
 لانه مفرط فی القبح وبنه آیه بینة وحجة قاطعة علی انه لم یقع منه هم بالعصیة ولا توجه الیه باقواطوالاقلیل لنصرفه
 عن السوء والغشاء وانما توجه الیه ذلك من خارج فصرفه تعالی عنه بما فیسه من موجبات العفة والعصمة

كفى الارشاد (انه من عبادنا المخلصين) الذين اخلصهم الله لطاعته بأن عصمهم مما هو فادح فيه وفيه دليل على ان الشيطان لم يجد الى اغواءه سبيلا الا يرى الى قوله فبعضتك لا غوينهم اجمعين الامع بادل منهم المخلصين قال في بحر العلوم واعلم انه تعالى شهيداً بآفة من الذنب ومدحه بانه من المستنير وانه من عباده المخلصين فوجب على كل احد ان لا يتوقف في نزاهته وطهارة ذيله وعفته وثبته في مواقع العثار قال الحسن لم يقص الله عليكم ما حكى من اخبار الانبياء تغييرا لهم لكن انما تقسطوا من رحمة لان الحجة للانبياء الزم فاذا قبلت توبتهم كان قبولها من غيرهم اسرع وعدم ذكر توبة يوسف دليل على عدم معصيته لانه تعالى ما ذكر معصية عن الانبياء وان صغرت الاوذر توبتهم واستغفروهم منها كما آدم ونوح وداود وابراهيم وسليمان عليهم السلام والاشارة ان يوسف القلب وان بلغ اعلى مراتبه في مقام الحقيقة وفنائه عن صفات الانانية واستغراقه في بحر صفات الهوية لا يقطع عنه تصرفات زليخا الدنيا مادام هو في بيتها وهو الجسد فان الجسد للقلب بيت دينوى فالغنى انه راودت يوسف القلب زليخا الدنيا التي يوسف القلب في بيتها في الجسد الدينوى اى عن نفسه لما رأت في نفسه لتعلقه بالجسد داعية الاحتفاظ من الحظوظ الدينوى ليحفظ منها ويحفظ منه وغلت الابواب وهي ابواب اركان المشرقة يعنى اذا فتحت الدنيا على القلب ابواب شهورها وحظوظها غلقت عليه ابواب الشريعة التي تدخل منها انوار الرحمة والهداية ونفحات اللطاف والعناية وقالت اى الدنيا هي لك اقبل الى واعرض عن الحق قال يعنى القلب الفانى عن نفسه البلى بربه معاذ الله اى عبادى بالله مما سواه انه ربى الذى ربانى بلبان الطاف ربوبيته احسن مشواى اى مضى في عالم الحقيقة فلا أعرض عنه انه لا يفلح الظالمون الذين يقبلون على الدنيا ويعرضون عن المولى ولقد همت به اى همت الدنيا بالقلب لما ترى فيه من الحاجة الضرورية الانسانية اليها وهم بها اى هم القلب بها فوق الحاجة الضرورية اليها اشارة النفس الحريصة على الدنيا ولذاتها لولا ان رأى القلب برهان ربه وهو نور القناعة التي من نتائج نظر العناية الى قلوب الصادقين كذلك لنصرف عنه عن القلب بنظر العناية السوء هو الحرص على الدنيا والفحشاء وهو تصرف حب الدنيا فيه انه قلب كامل من عبادنا لامن عباد الدنيا وغيرها المخلصين مما سواه انا اى المخلصين من جنس الوجود المجازى الموصولين الى الوجود الحقيقى وهذا مقام كالية القلب ان يكون عبد الله حراً عما سواه فانما نحن اوصاف وجوده باقيا بأوصاف ربه كذا في التأويلات النجمية (حكى) عن علي بن الحسن انه كان في البيت من مقام زليخا وتربته ثوب فقال لها يوسف لم فعات هذا قالت استحييت منه ان يرانى على المعصية * درون برده كردم جا يكاهش * كه تابود بسوى من نكاهش * زمن ايمن بي ديني بيند * درين كارم كه مي بيني بيند * فقال يوسف أنتستحيين ممن لا يسمع ولا يصر ولا يفقه وانا احق ان استحيي من ربى الذى خلقني فأحسن خلقي قال في التبيان ان يوسف لما رأى البرهان قام هاربا مبادرا الى الباب فتبعته زليخا وذلك قوله تعالى (واستبقا الباب) بمحذف حرف الجزاى تسبقا الى الباب البرانى الذى هو المخرج من الدار وذلك وجد بعد الجمع فيما سلف اما يوسف فللغرام منها واما هي فلتصده عن الخروج والفتح (وقد قصه من دبر) اى اجتنبه من ورآه وخلفه فانشق طولاً نصفين وهو القدر كان الشق عرضاً هو القط (والفيا) وجد اوصادفا (سيداها) زوجها وهو طفيف تقول المرأة لزوجها سيدي ولم يقل سيدهما لان ملك يوسف لم يصح فلم يكن له سيدا على الحقيقة (ادى الباب) اى عند الباب البرانى مقبلا ليدخل او كان جالسا مع ابن عم زليخا يقال له يعلينا (روى) عن كعب انه لما هرب يوسف جعل فراس القفل يتناوبه طرحة حتى خرج من الابواب (كما قال المولى الجاهلي) چو كشت اندر دويدن كام تيرش * ككشاد از هر درى راه كيرش * هر در كه آمدى بي در كشاى * بر يدى قتل جايى بره جايى * زليخا چون بيدان از عقب جست * بوى در آخرين در كه پيوست * بي باز آمدن دامن كشيدهش * زسوى پشت پيراهن دريدش * برون رفت از كف آن غم رسيده * بسان غنچه پيراهن دريده * برون آمد پيش آمد عزيرش * كروى از خواص خانه تيرش * (عالت) كانه قبل فم اذا كان حين الفيا العزيز عند الباب فقيل قالت منزله نفسها (ماجزا من اراد باهلك سوءاً) من الزنى ونحوه وما نافية اى ليس جزاؤه (الان يسجن او عذاب أليم) الا السجن او العذاب الاليم مثل المضرب بالسوط ونحوه واستهامة اى اى شئ جزاؤه غير ذلك كما تقول من في الدار لا زيد قال العزيز من اراد باهلى سوءاً هالت زليخا كنت نائمة في الفراش فجاء هذا الغلام

العبراني وكشف عن ثباني وراودني عن نفسي * چودزدان برسر بالينم آمد * بقصد خرمن نسر بنم
آمد * خيالش آنكه من ازوي نه آگاه * بحرم كستانم آورد راه * باذن باغبان ناكشته محتاج *
برد تا سنبل وكل را بنا راج * فالتفت العزيز اليه وقال يا غلام هذا جزائي منك حيث احسنت اليك وأنت تحزنني *
فني شاید درين دير بر آفات * بر احسان اهل احسانم مكافات * زكوي حشكر زاري رخت بستی *
نمك خوردي نمك ترا شكستی * كانه قيل فماذا قال يوسف حينئذ ف قيل (قال) دفعا عن نفسه وتنزيها لغيره
(هي راودني عن نفسي) طالبني للمواقعة لا اني أردت بهاسوا كما قالت * زليخا هر چه ميكويد دروغست *
دروغ او چراغ في فروغست * زن از بهلوی چب شد آفریده * كس از چب راستی هر كز ندیده * فقال العزيز
ما قبل قولك الا بيهان وفي رواية فطر العزيز الى ظاهر قول زليخا وتعلمها فأمر بأن يسجن يوسف وعند ذلك دعا
يوسف بانزال البراءة وكان زليخا خال له ابن في المهد ابن ثلاثة اشهر او اربعة اوستة على اختلاف الروايات فهبط
جبريل الى ذلك الطفل واجلسه في مهده وقال له اشهد براءة يوسف مقام الطفل من المهد وجعل يسعي
حتى قام بين يدي العزيز وكان في حجره * فغان زدكاي عزيز آهسته تر باش * زنجيل عقوبت بر حذر باش *
سزاوار عقوبت نيست يوسف * بلطف ومرتحت اوليت يوسف * عزيز از كفتن كودك عجب ماند *
سخن باو بقانون ادب راند * كه اي ناشسته لب زالايش شير * خدايت كرد تلقين حسن تقرير *
بكروشن كه اين آتش كه افروخت * كز انم برده عز و شرف سوخت * كما قال الله تعالى (وشهد شاهد من
أهلها) اي ابن خالها الذي كان صبياني المهد وانما ألقى الله الشهادة على لسان من هو من أهلها ليكون اوجب
للحجة عليها واثق لبراءة يوسف واثق للهمة عنه وفي الارشاد ذكر كونه من أهلها لبيان الواقع اذ لا يختلف
الحال في هذه الصورة بين كون الشاهد من أهلها او من غيرهم * واعلم انه تكلم في المهد جماعة منهم شاهد يوسف
هذا ومنهم نبينا صلى الله عليه وسلم فانه تكلم في المهد في أوائل ولادته وأول كلام تكلم به ان قال الله اكبر كبيرا
والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا ومنهم عيسى عليه السلام وبأني تكلمه في سورة مريم ومنهم مريم
والدة عيسى عليهما السلام ومنهم يحيى عليه السلام ومنهم ابراهيم الخليل عليه السلام فانه لما سقط على الارض
استوى قائما على قدميه وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد الحمد لله الذي هدانا لهذا ومنهم
نوح عليه السلام فانه تكلم عقيب ولادته فان امه ولادته في غار خوفا على نفسها وعليه فلما وضعته و ارادت
الانصراف قالت وانوحا فقال لها لا تخافي احد اعلى يا اتمامه فان الذي خلقتني يحفظني ومنهم موسى عليه السلام
فانه لما وضعته امه استوى قائدا وقال يا اتمامه لا تخافي اي من فرعون ان الله معنا وتكلم يوسف عليه السلام
في بطن امه فقال انا المفقود والمغيب عن وجه ابني زمانا طويلا فأخبرت امه والده بذلك فقال لها اكتمى أمرك
واجاب واحد امه بالقشيت وهو في بطنها حين عطست وسمع الحاضرون كلهم صوته من جوفها ومنهم ابن
المرأة التي مر عليها بأمرأة يقال انها زنت فشهد بالبراءة ومنهم طفل لذى الاخدود ومنهم ابن ماشطة بنت فرعون
عن ابن الجوزي ان ماشطة بنت فرعون لما سلمت اخبرت الابنة اباها ياسلامها فأمر بالقائها والقائه اولادها
في النقرة المتخذة من النحاس المحلاة فلما بلغت النوبة الى آخر ولدها وكن مرضعا قال اصبري يا اتمامه فانك على الحق
ومنهم مبارك اليمامة قال بعض العمابة دخلت دارا بمكة فرأيت فيها رسول الله وسمعت منه عجبا جاءه رجل
بصبي يوم ولد وقد لقه في خرقه فقال النبي عليه السلام يا غلام من انا قال الغلام بلسان طلق انت رسول الله قال
صدق مبارك الله فيك ثم ان الغلام لم يتكلم بشي فكأنهم سمعوا مبارك اليمامة وكانت هذه القصة في حجة الوداع ومنهم
صاحب جريج الراهب وقصته ان جريج كان يتعبد في صومعته فقالت بنية من بنى اسراييل لا تقننه فعرضت له
نفسها فلم يلتفت اليها فكنت نفسها من راعي غنم كان يأوي بغنمه الى اصل صومعته فولدت غلاما وقالت انه
من جريج فضر به وهدموا صومعته فصلى جريج وانصرف الى الغلام ووضع يده على رأسه فقال بحق الذي
خلقتك ان تخبرني من اهلكتك فبكلم باذن الله تعالى ان ابني فلان الراعي فاعتدروا الى جريج وبنوا صومعته ومنهم
ما ذكره الشيخ يحيى الدين ابن العربي قدس سره قال قلت لبنتي زينب مرّة وهي في سن الرضاعة قريبا عمرها
من سنة ما تقولين في الرجل يجامع حليته ولم ينزل فقالت عليه الغسل فتعجب الحاضرون من ذلك ثم اني
فارق تلك البنت وغبت عنها سنة في مكة وكنت اذنت لوالدتها في الحج وجاءت مع الحج الشامي فلما خرجت

لما فاتها رأيت من فوق الجبل وهي ترضع فقالت قبل ان ترائي امها هذا ابى وضمت ومرت نفسها الى
 كما في انسان العيون (ان كان قيصة قد من قبل) الشرطية محكمة على ارادة القول كأنه قيل وشهد شاهد
 من اهلها فقال ان كان قيصة وجع بين ان الذي هو للاستقبال وبين كان لان المعنى ان يعلم ان قيصة قد من قبل
 اى من قدام الشرط وان كان ماضيا بحسب اللفظ لكنه في تأويل المضارع فان قلت كيف اطلق الشهادة على
 نقول هذه الشرطية مع ان الشهادة في عرف الشرع عبارة عن الاخبار بنبوت حق الغير على غيره بلفظ اشهد
 قلت هذه الشرطية تقوم مقام الشرطية وقوة مؤداها من حيث ان تقولها ثبت به صدق يوسف وبطل قواها
 (فصدقت) اى قد صدقت زليخا في قولها (وهومن الكاذبين) في قوله لانه اذا طلبها دفعته عن نفسها فنقت
 قيصة من قدام اويسرع خلفها ليدركها فيعثر بذيله فينشق جيبه (وان كان قيصة قد من دبر) من خلف
 (فكذبت) في قولها (وهومن الصادقين) لانه يدل على انها بعتته فاجتذبت ثوبه فقذته (فلما رأى) العزيز
 (قيصة قد من دبر) وعلم برأية يوسف وصدقه (كما قال الجاهلي) * عزيزا طفل چون كوش اين سخن كرد *
 روان تفتيش حال پيرهن كرد * چو دید از پس دریده پیرهن را * ملامت کرد آن مکاره زن را *
 (قال انه) اى الامر الذى وقع فيه القشاجر (من كيد كتن) من جنس حيلتك ومنكر كتن ايها النساء لامن غير كتن
 نخجلت زليخا وتعميم الخطاب للتنبيه على ان ذلك خلق لهن عربق (ان كيد كتن عظيم) فانه الصق واعلق بالقلب
 واخذ تاثيرا في النفس اى من كيد الرجال فعظم كيد النساء على هذا بالنسبة الى كيد الرجال ولان الشيطان
 يوسوس مسارقة وهن يواجهن به الرجال فالعظم بالنسبة الى كيد الشيطان وعن بعض العلماء انا اخاف
 من النساء مالا اخاف من الشيطان فانه تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال للنساء ان كيد كتن عظيم
 * زكيد زن دل مردان دو نیمست * زنار ا کیدهای بس عظیمست * عزیزانرا کند کید زنان خوار *
 بکید زن بود دانا گرفتار * زمکر زن کسی عاجز نمبادا * زن مکاره خود هرگز نمبادا (يوسف) اى قال
 العزيز يا يوسف (أعرض عن هذا) الامر وعن التحديث به واکمه حتى لا يشيع فيه روى * قدم از رای
 غمخیزی بدرنه * که باشد پرده پوش از پرده در به (واستغفري) أنت يا زليخا (لأنك) الذى صدر عنك
 وثبت عليك (انك كنت) بسبب ذلك (من الخطائين) من جملة القوم الذين تعمداوا للخطيئة والذنب يقال خطي
 اذا اذنب عمدا والتذكير لثقل الذنب المذكور على الاناث وفي الحديث كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التواون
 وكان العزيز رجلا حليفا فاكتمى بهذا القدر في مواخذتها (كما قال المولى الجاهلي) عزيزان كمت وبيرون شد
 زخانه * بخوش خويي بر شد در زمانه * تحمل دلکش است امانه چندين * نگر خويي خوشست
 امانه چندين * چو مرد از زن بخوش خويي کشد بار * زخوش خويي بيدروي کشد کار * مکن با کار زن
 چندان صبورى * که افتد رخنه در سد غیورى * وقيل كان قليل الغيرة وروى انه حلف ان لا يدخل
 عليها الى اربعين يوما واخرج يوسف من عندها وشغله في خدمته وبقيت زليخا لاترى يوسف * دروغ ان صيد
 کرد ام بیرون رفت * دریغ آن شهید که کام بیرون رفت * عزیمت کرد روزی عنکبوتی * که هر خود
 کند تحصیل قوتی * بجای دید شهبازی نشسته * ز قید دست شاهان باز رسته * بگرداو تنیدن کرد
 آغاز * که شد دبال و برش را بزوراز * زمانی کار در پیکار او کرد * لعاب خود همه در کار او کرد *
 چون آن شهباز کرد ازوی نگاره * نمائند غیرتاری چند باره * من آن عنکوت زار ورنجور * فناده از مراد
 خویش تن دور * دل جانم کسسته همچو تارش * نکشته مرغ امیدى شکارش * کسسته تارم
 از هر کار وباری * بدستم نیست جز بکسسته تارى * والاشارة ان يوسف القلب لما رأى برهان ربه
 وهو نظير نور العناية التي من نتائجها القناعة وهرب من زليخا الدنيا وما اتخذ من زينتها وشهواتها اتعته
 زليخا الدنيا واستبقا الباب وهو الموت فان الموت باب بين الدنيا والاخرة وكل الناس داخله فنزح عن باب دار
 الدنيا دخل باب الدار الاخرة لان من مات قامت قيامته فقلعت زليخا الدنيا بيد شهواتها بذيل قيص بشرية
 يوسف القلب قبل خروجه من باب الموت الحقيقي فقدت قيص بشرية من دبر فلما خرج يوسف القلب من باب
 موت البشرية والصفات الحيوانية واتبعته زليخا الدنيا القياس دها لى الباب وهو صاحب ولاية تربية يوسف
 القلب وزوج زليخا الدنيا وانما سمى سيد دها لان اصحاب الولايات هم سادة الدنيا والاخرة وهم الرجال الحقيقية

المصرفون في الدنيا كتصرف الرجل في امرأته قالت ماجرآ من اراد بأهلك سواء مجرآ قلب يتصرف في الدنيا بالسوء وهو على خلاف الثريفة ووفق الطبيعة الا ان يسجن في سجن الصفات الذميمة النفسانية او عذاب أليم اى يعذب بألم البعد والفراق قال يوسف القلب واظهر عداوة زليخا الدنيا بعد ان تحزق قيص بشيرته وخرج من باب الموت عن صفاتهاى راودتني عن نفسي لانها كانت مأمورة بخدمتي كما قال يا دنيا اخدني من خدمتي وانى كنت فاتر امنها قوله فقروا الى الله وشهد شلهد من اهلها اى حكم بينهما حاكم وهو العقل الغريزي دون العقل المجرد فان الغريزي دينوى والمجرد اخروى فالمعنى ان حاكم العقل الغريزي الذى هو من اهل زليخا حكم ان كان قيصة قدمن قبل اى ان كان قيص بشيرته يوسف القلب قدمن قبل يدل على ان التابع كان يوسف القلب على قدى الهوى والحرص فعدل عن الصراط المستقيم العصمة وقد قيص بشيرته من قبل فصدقت زليخا الدنيا انها متبوعة وهو من الكاذبين في دعواه انها راودتني عن نفسي واتعنتي وان كان قيص قدمن دبر فكذبت زليخا الدنيا انها متبوعة وهو من الصادقين يعنى يوسف القلب صادق في ان زليخا الدنيا راودته عن نفسه واتبعته وولته متبوع فلما رأى قيصة قدمن دبر ميزا حكم العقل ان يد تصرف زليخا الدنيا لاتصل الى يوسف القلب الا بواسطة قيص بشيرته قال انه اى التعلق به ميص بشيرته يوسف القلب من كيد كن اى من كيد الدنيا وشهواتها ان كيد كن عظيم لا تكن تكدن في امر عظيم وهو قطع طريق الوصول الى الله العظيم على القلب السليم يوسف اعرض عن هذا اى يا يوسف القلب اعرض من زليخا الدنيا فان كثرة الذكور ثوب المحبة وحب الدنيا رأس كل خطيئة واستغفري لذنبك يا زليخا الدنيا انك كنت بزيتك وشهواتك فاطعة طريق الله تعالى على يوسف القلب وانت في ذلك من الخاطئين الذين ضلوا عن الطريق واضلوا كثيرا كذا في التأويلات النجمية ففعلنا الله بحقائقها (وقال نسوة) اى جماعة من النساء وكن نجسا امرأة الخباز وامرأة الساقى وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد لجميع المرأة وتأتي به غير حقيقى ولذا لم يلحق فعله تاء التأنيث وقال الرضى النسوة جمع لانها على وزن فعلة فيقدر لها مفرد وهو نساء كغلام وعلمة لانها اسم جمع * آورده اند كه اگر چه عزيزاين قصه را نسكين داد اما حسن عشق نهان كى ميانند شمه لزين واقعه درالسنه عوام افتاد * زليخا را چو بشه گفت آن كل راز * جهاني شد بظعنش بلبل آواز * وبعض از خواتين مصر زبان ملامت پر زليخا دراز كردند وهر آينه عشق را غوغاى ملامت در كارست نه سوداى سلامت (قال الحافظ) من ازان حسن روز افزون كه يوسف داشت دانستم * كه عشق از برده عصمت برون آرد زليخا را (وقال الجاهلي) نسا زد عشق را كنچ سلامت * خوشا رسوايى وكويى ملامت * غم عشق از ملامت تازه كردد * وزين غوغا بلند آواز كردد * (في المدينة) ظرف لقال اى أشعن الامر في مصر او صفة للنسوة (وقال الكاشاني) بايكديكر نشست كفتند در شهر مصر بموضع كه عين الشمس مضمون محض ايشان انكه (امرأة العزيز) والعزير لسان العرب الملك والمراد به قطير وزير اريان وبامرأته زليخا ولم يصرح باسمها على ما عليه عادة للناس عند ذكر السلطان والوزير ونحوهما وذكر من تبعهم من خواص حرمهم وقال سعدى المفتى صرحن باضافتها الى العزيز بمبالغة للتشجيع لان النفوس اقبل الى سماع اخبار ذوى الاخطار وملتجى لهم (تراودتها) اى تطالب غلامها بمواقعتها وتحتال في ذلك وتخادعه (عن نفسه) والفتي من الناس الشاب وبسته عار المملوك وان كان شيخا كالغلام وهو المراد هنا وفي الحديث لا يقولن احدكم عدى وامتى كلكم عبيد الله وكل نساكنكم اماء الله ولكن ليقل غلامى وجارى وفتاى وفتاى قال ابن الملك انما كره النبي عليه السلام ان يقول السيد عدى لان فيه تعظيما لنفسه ولان العبد في الحقيقة انما هو لله قيل انما يكره اذا قاله على طريق التناول على الرقيق والتحقير لشأنه والا قد جاء القرآن به قال الله تعالى والصالحين من عبادكم وامانتكم (قد شفعها حبا) بدرستى كه بشكافته است خلاف دل او از جهة دوستى يعنى محبت يوسف بدرون دل او درآمده وهو بيان لاختلال احوالها القلبية كاحوالها القلبية خبر ثمان وحبا تميز منقول من الفاعلية اى شق حبه شفاف قلبها حتى وصل الى فؤادها والشغاف حجاب القلب وقرئ شغفها بالعين المهملة يقال شغف الحب لرق قلبه كما في الصحاح اعلم ان المحبة هو الميل الى امر جميل وهو اذا كان مفردا يسمى عشقا وهو اذا كان مفردا يسمى سكرا وهما ناسا صاحب العشق المفرط معذور غير ملام لان آفة حماوية

کالجنون والمرض مثلا والمحبة اصل الایجاد وسببه كما قال تعالى كنت کثرا مخفيا فأحببت ان اعرف قال
القشاشی العشق اخص لانه محبة مفرطة ولذلك لا يطلق علی الله لا تقواء الافراط عن صفاته انتهى * قال الحنید
قالت النار یارب لولم اطعمک هل كنت تعذبني بشئ هو أشد منی قال نعم كنت اسلط علیک ناری الکبری قالت وهل
نار اعظم منی قال نعم نار محبتی اسکنها قلوب اولیائی المؤمنین کذا فی فتح القریب قال یحیی بن معاذ ولولیت
خزائن العذاب ما عذبت عاشقا لا نه ذنب اضطرار لا ذنب اختیار و فی الحدیث من عشق فغف وکتم ثم مات
مات شهیدا (قال الحافظ) عاشق شوارنه روزی کار جهان سراید * ناخوانده نقش مقصود از کارگاه هستی *
وعشق زلیخا وان کان عشقا مجاز بالکن لما کان تحقیقها به حقيقة و صدقا جذبها الی المقصود وآل الامر
من المجاز الی الحقيقة لانه فطرتها (قال العطار فی منطق الطیر) هر که اوردر عشق صادق آمدست *
بر سرش معشوق عاشق آمدست * کر بصدق عشق پیش آید ترا * عاشقت معشوق خویش آید ترا *
(انالترها) ای نعلها علم امضاهایا للمشاهدة والعیان فیما صنعت من المارودة والمحبة المفرطة مستقرة (فی ضلال)
فی خطأ وبعد عن طریق الرشاد والصواب (مبین) واضح لا یخفی کونه ضلالا علی احد او مظهر لامر هائما بین
الناس وانما یقلن انها فی ضلال مبین اشعارا بان ذلك الحكم غیر صادر عنهن بمجازفة بل عن علم ورأی مع التلویح
بأنهن متزهات عن اسئال ماهی علیه ولذا ابتلاهن الله تعالی بما یرمین به الغیر لانه ما یر احد أخاه بذنب
الا ارتکبه قبل ان یموت وهذه اعنی ملامة الخلق وتضلیلهم علامة کمال المحبة ونتیجته لان الله تعالی اذا اصطنع
عبد الخیابة رفع محبته الذاتية عن قلوب الایغیا وغیرة منه علیه ولذا ترى ارباب الاحوال واصحاب الکشف
مذکورین غالباً بلسان الذم والتعیر اذ هم قد تجاوزوا حد الجهور فکانوا کالمسک بین الدماء فکان ان المسک
خرج بذلك الوصف الرائد عن کونه جنس الدم فکذا العشاق خرجوا بجماعهم علیه من الحالة الجمعية الکلیة
عن کونهم من جنس العباد ذوی التفرقة والتقصان والجنس الی الجنس یمل الالی خلافه فافهم حقيقة الحال
وهو اللانفج بالبال (فلما سمعت بکمرهن) باعتمیاهن وسوء قولهن وقولهن امرأة العزیز عشقت عبدها الکنعانی
وهو مقتها وتسمیته مکررا لکونه خفیة منها ککمر الماء کر وان کان ظاهرا الغیرها (ارسلت الیهن) تدعوهن للضيافة
اکرام الیهن ومکرامهن ولتعذر فی یوسف لعلمها انهن اذا رأیته دهشن واقتن به قبل دعت اربعین امرأة منهن
الجنس المذکورات (واعندت) ای احضرت وهیات (لهن متکا) ای ما یکنن علیه من التمارق والوسائد
وغیرها عند الطعام والشراب کعادة المترفین ولذلك نهی عن الاکل بالشمال او متکنا وقرئ متکا وهو الاترج
او الزماورد بالضم وهو طعام من البیض واللحم معرب والعامة تقول البزماورد کما فی القاموس (وائت
کل واحدة منهن) بعد الجلوس علی المتکا (سکینا) لتستعمل فی قطع ما یعهد فیما قدم بین یدیهن وقرب الیهن
من اللعوم والفواکه ونحوها وقصدت بتلك الهيئة وهي قعودهن متکنات والسکاکین فی یدیهن ان یدهن
ویهتن عند رؤیته وبشغلن عن نفوسهن فیقع یدیهن علی یدیهن فیقطعنها لان المتکا اذا بهت لشیء وقعت یدیه
(روی) انها اتخذت لهن ضیافة عظیمة من ألوان الاطعمة وأنواع الاشربة بحیث لا توصف * روان هر سو کثیران
وغلایمان * بخدمت هم بچو طلاوسان خرامان * بری رویان مصری حلقه بسته * بمسندهای
زرکش خوش نشست * چو خوان برداشتند از پیش آنان * زایشا شکر کو یان مدح خوانان *
نه ادا طبع حیل ساز بر فن * ترنج و کزلکی بردست هر زن * (وقالت) لیوسف وهن مشغولات
بمعالجة السکاکین واعمالها فیما بایدیهن من الفواکه واضرابها (اخرج) یا یوسف (علیهن) ای ابرز لهن
(قال المولی الجاحی) * بیای خود زلیخا سوی او شد * دران کاشانه هم زانوی او شد * براری کف
کای نور و دیده * تمنای دل محنت رسیده * فتادم در زبان مردم از تو * شدم رسوایان مردم
از تو * کرفتم آنکه در چشم تو خوارم * بنزدیک تو بس بی اعتبارم * مدد زین خواری و بی اعتباری *
زخا نونان مصرم شرمساری * شد از افسون آن افسونگر کرم * دل یوسف به بیرون آمدن نرم *
بی تزین او چون باد برخاست * چوسر و از حله سبزش بیاراست * فرود آویخت کبسوی معنبر *
به پیش حله اش چون عنبر تر * میانش را که بامو همسری کرد * ز زرین منطقه زیور کری کرد * بستراج
مرصع از جواهر * زهر جوهر هزارش لطف ظاهر * بیانعلینی از اهل و کهر پر * برو بسته دوال

لزرشته در * (فلما رأينه) عطف علی مقدر فرج علمین * زخلوت خانه آن کنج نهفته * برون آمد
 چو کلزار شکفته * فرأينه فلما رأينه (أ کبرنه) عظمنه وهبن حسنه الفائق وجماله الرائق فان فضل جماله
 علی جمال کل جمیل کان کفضل القهر لیله البدر علی سائر الکواکب و سیاقی مزید البیان فی هذا الشان واحضن
 لیوسف من شدة الشبق علی حذف اللام والشبق شدة شهوة الضراب والمرأة اذا اعتملت واشتدت شهوتها
 سال دم حیضها من اکبر المرأة اذا حاضت لانها تدخل العکبر بالحیض أو آمنین لتوقه من الیه کافی الکواشی
 وفی الشریعة ویستحب من اخلاق الزوجة ما قال علی بن ابی طالب خیر نساکم العقیفة الغلیمة المطیعة لزوجهها
 (وقطعن ایدیهن) ای جرّ خنمها بالسکاکین لفرط وحشتن وخروج حرکات جوارحهن عن منهج الاختیار
 والاعتیاد حتی لم یعلمن ما فعلن أو بئها کافی التبیان وقال وهب ماتت جماعة منهن (کما قال المولی الجامی)
 چو هر یک را در آن دیدار بدیدن * تمنا شد ترنج خود بریدن * ندانسته ترنج از دست خود باز * زدست
 خود بریدن کرد آغاز * یکی از تیغ انکشتان قلم کرد * بدل حرف وفای او رقم کرد * یکی بر ساخت از کف
 صفحه سیم * کشیدش جدول از سرخی چو تقویم * بهر جدول روانه سبلی از خون * ز حد خود نهاده
 پای بیرون * کروهی زان زنان کف بریده * ز عقل و صبر و هوش و دل ریمیده * ز تیغ عشق یوسف جان
 نبردند * از آن مجلس نرفته جان سپردند * کروهی از خرد بیگانه گشتند * ز عشق آن بری دیوانه
 گشتند * کروهی آمدند آخر بخود باز * ولی بادر دوسوز عشق دمساز * جمال یوسف آمدنخی از می *
 بدر خود نصیب هر کس از می * وقطعن ایدیهن لدهشتن والمد هوش لایدرك ما یفعل ولم تقطع زلیخا بدیها
 لان حالها اتهمت الی التکین فی المحبة کأهل النهايات وحال النسوة کانت فی مقام التلوین کأهل البدايات فلکل
 مقام تلون وتمکن وبداية ونهاية قال القاشانی خرج یوسف بفتة علی النسوة فقطعن ایدیهن لما صابهن من الحيرة
 لشهود جماله والغیبة عن اوصافهن کما قبل

غابت صفات القاطعات أکفها * فی شاهد هوفی البریه ابداع

ولاشک ان زلیخا کانت ابلغ فی محبة منهن لکنها لم تغب عن التییز بشهود جماله لکن حال الشهود فی قلبه اتهمی *
 در حقایق سلی مذکورست که حق تعالی بدین آیت مدعیان محبت را سرزنش میکند که مخلوقی در رؤیت
 مخلوقی بدان مرتبه میرسد که احساس ألم قطع نمیکند شمار در شهود پذیر جمال خالق باید که بهر هیچ کس از بلا و عنا
 متألم نشوید * کربا نودی دست در آغوش توان کرد * بیداد نوسهلت فراموش توان کرد * وقال فی شرح
 الحکم العطاشیة ما تجده القلوب من الهموم والاحزان یعنی عند فقدان مرادها و تشویش معتادها فلاجل
 مامنة من وجود العیان از لوازم غایت جمال الفاعل جل علیها ألم البعد کما اتفق فی قصة النسوة اللاتی قطعن
 ایدیهن اتهمی (ولمن حاسن الله) یا کست خدای تعالی از صفت مجزدر آفریدن چنین مخلوقی * واصله حاشا حذف
 الالف الاخیرة تخفیفاً وهو حرف جرّ بقید معنی التنزیه فی باب الاستثناء تقول اساء القوم حاشا زید فوضع موضع
 التنزیه والبراءة فعناه تنزیه الله وبرأة الله واللام لیسان المبرأ والمز، کافی سقیالک والدلیل فی وضعه موضع المصدر
 قرأه ابی السمال حاشا لله بالتوین (ما هذا بشراً) ای آدمیا مثلنا لان هذا الجمال غیر مرسوم للبشر (ان) نافیة
 بمعنى ما (هذا الاملک کریم) یعنی علی ربه کافی تفسیر ابی الیث وهو من باب قصر القلب لقلبه حکم السامعین
 حیث اعتقدوا انه بشر لا ملک وقصرنه علی الملک مع علمهن انه بشر لانه ثبت فی النفوس لا اکل ولا أحسن
 خلقا من الملک یعنی رکنی العقول من ان لا حی احسن من الملک کما کرز فیم ان لا افعج من الشیطان ولذلك لا يزال
 یشبه بهما کل متناه فی الحسن والقبح وغرضهن وصفه بأنصی مراتب الحسن والجمال * چو بدیدندش که جزوالا
 که بر نیست * برآمد بانک کین هذا بشر نیست * نه چون آدم زآب وکل سرشتست * زبالا آمده قدسی
 فرشتست * قال بعضهم ان من لطف الله بنا عدم رؤیتنا لله لانه لا یکن علی الصورة الی خلقوا علیها لانهم خلقوا
 علی احسن صورة فلو کانوا هم اطارت أعیننا واروا حنا الحسن صورهم ولذا ابتدئ رسول الله بالروایا تأیساله
 اذ القوی البشریة لا تنعم لرؤیه المثلک فجاءه وقد رأى جبریل فی اوائل البعثة علی صورته الاصلیة فخر مغشیا علیه
 قتل الیه فی صورة الادمیین کافی انسان العیون قالوا کان یوسف اذا سار فی أزقة مصر یری ثلاثاً لوجهه
 کل یری نور الشمس من السماء علیها وکان یشبه آدم یوم خلقه ربه وکان اسمه راحیل وجدته سارة جلیتین جدتا *

پنه کویم کان چه حسن و دلبری بود * که بیرون از حد حور و پری بود * مقدس نوری از قید چه و چون *
 سر از جلاب چون آورده بیرون * چون آن بیخون درین چون کرد آرام * پی روپوش کرده یوسفش نام *
 زانجا بی که رشک حور عین بود * بغرب برده عصمت نشین بود * زخورشید رخس نادیده تابی * گرفتار
 جالش شد بخوایی (قال الکاشفی) فی تفسیره الفارسی صاحب وسیط باسناد خود از جابر انصاری نقل
 میکند که حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم فرمود که جبرائیل بر من فرود آمد و گفت خدای تعالی ترا سلام
 میرساند و میگوید حبیب من حسن روی یوسف را از نور کرسی کسوت دادم و کسوت حسن ترا از نور عرش
 مقزّر کردم و ما خلقت خلقا احسن منك یوسف را جمال بود و آن حضرت را کمال در شود جمال یوسف
 دستها بریده شد در طوطی و رکال محمدی زنا را قطع یافت * از حسن روی یوسف دست بریده سہلست *
 در بای دلبر من سرها بریده باشد * لزعايشه صدیقه نقل میکند که در صف جمال حضرت رسالت پناه
 فرمود که * لو اثم زلیخا لورأین جبینہ * لا ٔثرن فی القطع القلوب علی الید * زنان مصر بہنگام
 جلود یوسف ز روی بیخودی از دست خویش بریدند * مقزّرست کہ دل بارہ بارہ میگردند * اگر جمال
 نوای نور دیده میدیدند * وفي الحديث ما بعث الله نبيا الا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم احسنهم
 وجهوا و احسنهم صوتا يقول الفقير ایدہ الله التقدير الظاهر ان بعض الانبياء مفضل علی البعض فی بعض الامور
 وان الحسن بمعنى بياض البشرة تختص یوسف وان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان اسمر اللون لكن
 مع الملاحه الثامه وهو لا ینافی الحسن والیہ بشیر (قول الحافظ) آن سیه چرد کہ شیری عالم باوست * چشم
 میگون لب خندان رخ نرم باوست (وقول المولی الجامی) * دیر صنع نوشتست کرد عارض تو * بمشکاب
 کہ الحسن والملاحه لك * فالحسن امر والملاحه امر آخر وبالملاحه يفضل النبي علیه السلام علی یوسف
 وعلیه یحمل (قول الجامی) زخوبی تو بہر جا حکایتی گفتند * حدیث یوسف مصری فسانہ باشد *
 وعن ابن عباس رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لی جبریل ان اردت ان تنظر من اهل
 الارض شہبا یوسف فانظر الی عثمان بن عفان وجاء هو اشبه بالناس بجذک ابراهیم وایسک محمد والخطاب
 (قیة بنت رسول الله زوجة عثمان وكانت رقیة ذات جمال بارع ایضا ومن ثم كان النساء تغنیہما بقولہن
 احسن شیء یری انسان رقیة وبعلاہما عثمان وجاء فی حق رومان ام عائشہ رضی الله عنہا بضم الراء وفتحہا من اراد
 ان ينظر الی امرأۃ من الحور العین فلینظر الی رومان وفيہ بیان حسنہا وكونہا من اهل الجنة کما لا یحقیق
 والاشارة قال نسوة صفات البشریة النفسانیة من البہیمۃ والسبعیة والشیطانیة فی مدینۃ الجسد امرأۃ العزیز
 وهی الدنیارود فتاها عن نفسه تطالب عبدا و هو القالب كان عبدا للنیافی البدایۃ للعاجۃ الیہافی التریبۃ
 فلما کمل القلب وصفاء وصل عن دنس البشریة واستأهل للنظر الالہی فتجلی لہ الرب تعالی فتنور القلب بنور جمالہ
 وجلالہ احتاج الیہ کل شیء و یجملہ حتی الدنیاف قد شغفہا حبنا ی احبته الدنیاف غایۃ الحب لما تری علیہ آثار جمال
 الحق ولما لم یکن نسوة صفات البشریة اطلاع علی جمال یوسف القلب کن یل الدنیاف علی محبته فقلن انا لیراہا
 فی ضلال مبین فلما سمعت زلیخا الدنیاف بمکرمہن فی ملامتہا ارسلت الی الصفات و هیأت اطعمۃ مناسبۃ لكل صفۃ
 منہا و آتت لكل واحدة منہن سکن الذکر و قالت زلیخا الدنیاف یوسف القلب اخرج علیہن وهو اشارۃ الی غلبات
 احوال القالب علی الصفات البشریة فلما و قفن علی جمالہ و کمالہ اکبرن جمالہ ان یكون جمال البشر وقطعن یدہین
 بسکین الذکر عن ذعلق ماسوی الله و قلن حاش لله ما هذا بشرا ای جمال بشر ما هذا الاجال ملک کریم وهو الله
 تعالی بقرآۃ من قرأ ملک یکسر اللام (قالت فذلک کن) کن للنسوة و ذال یوسف ولم تقل فهذا مع انه حاضر رفعا
 لمزائلہ فی الحسن واسم الاشارة مبتدأ والموصول خبرہ وهو (الذی لمتنی فیہ) فی شأنہ فالآن علتمن هو
 وما قولکن فینا (قال الکاشفی) واکتوں دانستید کہ حق بطرف من بود (سعدی) ملامت کن مرا چندانکہ
 خواہی * کہہ توان شستن از زنتکی سیاہی * وقال فی کتاب کلستان یکی را از ملوک عرب حدیث
 ابی و مجنون کہ گفتند و شورش حال او کہ با کمال فضل و بلاغت سر در بیابان نہادہ است وزمام اختیار از دست
 دادہ فرمودش تا حاضر آوردند و ملامت کردن گرفت کہ در شرف نفس انسانی چہ خلل دیدیکہ خوی حیوانی
 گرفت و ترک عیش آدمی کنتی مجنون بنالید و گفت * و رب صدیق لامنی فی و دادا * اہم برہا یو ما فیوض لی عذری

* کاش گمانا که عیب من جستند * رویت ای دلستان بدبندی * تا بجای ترجیح در نظرت *
 بجز دستها بریدندی * تا حقیقت معنی بر صورت دعوی کواهی دادی که * قوله تعالى فذلک الذی
 لمتنی فیہ وفي القصيدة البردية

بالأغنی فی الهوی العذری معذرة * منی الیک ولوا نصفت لم تلم

والهوی العذری عبارة عن الحب الشدید المفرط نسبة الی بنی عذرة بضم العین وسكون الذال المعجمة قبيلة
 فی الین مشهورة بالابتلاء بآء العشق وکثیر من شبانهم یملکون بهذا المرض کما یحکی ان واحد اسأل منهم
 عن سبب انهما کهم فی اودیة المحبة والمودة وموجب هلاکهم من شدّة المحبة فأجابوا بأن فی قلوبنا خفة
 وفی نساءنا غمة * اصمعی کفت وقت از اوقات در اثنا اسفار قبيلة بنی عذرة نزول کردم و درو ثانی که بودم دختری
 دیدم در غایت حسن و جمال روزی از سیل تفرج از انجا بیرون آمدم و طوفی می کردم جوانی را دیدم ضعیف تر
 از هلالی این آیات میخواند و قطرات عبرت از دید کان می راند

فلا عنک لی صبر ولا فیک حيلة * ولا منک لی بد ولا منک مهرب

فلو کان لی قلبان عشت بواحد * وافردت قلبانی هو الذی یعذب

ولی ألف باب قد عرفت طریقته * ولكن بالقلب الی این اذهب

از ان جماعت پرسیدم که این جوان کیست و حال او چیست گفتند او بدان دختر که دران خانه که تو نزول کرده
 عاشقت و بانکه بنت عم اوست ده سالست تا یکدیگر را ندیده اند اصمعی میگوید که بخانه باز گشتم و حال
 آن جوان با این دختر تقریر کردم و گفتم شک نیست که مهمان غریب را در عرب حرمتی هر چه تمامترست
 التماس آنست که امر و ز جمال خود را بدو نمایی دختر گفت صلاح او درین نیست اصمعی گفت پنداشتم که بخیل
 میکند و دفع میدهد گفتم از برای دل مهمان یک دو قدم بردار تا از مشاهده جمال راحتی باید گفت مرا راحت
 و شفقت در حق عم زاده بیش از انست امید داری ولیک میدانم که مصلحت او در دیدن من نیست اما چون
 باور نمی داری (ع) تو برود ریبت برای من * اصمعی میگوید که برفتم و پیش آن جوان بنشستم و گفتم حاضر باش
 مشاهده دلدار را که بالتماس من می آید تا بجز و خود مسکن تر از نور گرداندد درین سخن بودیم که دختر از دور
 پیداشد و دامن در زمین میکشید و گرد آن بر هوا میرفت جوان چون آن کرد بدید نعره یزد و بر زمین افتاد اندام او
 چند جا سوخته شد چون بخانه مراجعت کردم دختر با من عتاب کرد و گفت * انچه امر و زیافت اوز تو یافت *
 و انچه دید اوز رهگذار تو دید * انه لا یطیق مشاهدة غبار من آثار ذیلنا فکیف یطیق مشاهدة جمالنا و لقاتنا
 ثم بعد ما اقامت زلیخا علی بن الحجة و اوضحته لدین عذرها و قد اصاب من قبله علیه السلام ما اصابها باحت
 لهن بیقینة سرها لان شان العاشق ان یظهر بعضهم لبعض ما فی قلوبهم غیر ملتفت الی تعیر احد ولا خاف لومة
 لائم و لا مبال بزجر و سفاهة من جهل ولم یعلم حالهم قسالت (و لقد راودنه عن نفسه) طلبت منه ان یمکنی
 من نفسه حسب طاقتی و سمعت (فاستعصم) پس خویش را نگاه داشت و سر بمن نیاورد * ای طلب العصمة
 من الله مبالغاً فی الامتناع لانه یدل علی الامتناع البلیغ و التحفظ الشدید کأنه فی عصمة وهو مجتهد
 فی الاستزادة منها و فیہ برهان نیر علی انه لم یصدر عنه شیء یخل باستعصامه بقوله معاذ الله من الهم و غیره
 (ولئن لم یفعل ما أمره) من حذف الجار و اصال الفعل الی الضمیر ای ما أمر به من موافقتی فالضمیر للموصول
 (لیسجن) بالنون الثقيلة آتت بناء الفعل للمفعول جریا علی رسم المولک و المعنی بالفارسیة * هر آینه بر زندان
 کرده شود (ولیکونا) بالنون الخفيفة و انما کتبت بالالف ابتعا علی لخط المحضف مثل لتسغعا علی حکم الوقف یعنی
 ان النون الخفيفة یدل منها فی الوقف بالالف و ذلك انما یکون فی الخفيفة لشبهها بالنون (من الصاغرین)
 ای الاذلاء فی السجن و هو من صغیر بالکسر و الصغیر من صغیر بالضم (قال الجاهی) اگر تهد بکام من دگر پای * ازین
 پس کنج زندان سازش جای * نکرد دمرغ و حشی جز بدان رام * که کیر در درقش یک چند آرام و لقد اتت بهذا
 الوعد المنظوی علی فنون التأکید بحضرم من لیه یوسف انها لیست فی امرها علی خفیه و لا خفیه من احد
 فتضیق علیه الحیل و یحصن له ویرشدن الی موافقتها (قال الجاهی) * بدو گفتند ای عمر کرامی * دریده
 پیرهن در نیک نامی * درین بستان که کل با خارجت است * کل بی خار چون تو کم شکفت است *

زلیخا خاله شد در راه ای پلک * همی کش که کهی دامن برین خاله * خذر کن زانکه چون مضطر
 شود دوست * بخواری دوست را از سر کشد پوست * چو از مر بگذرد سیل خطر مند * نهد مادر
 بر ریای فرزند * دهد هر لحظه تهدیت زندان * که هست آرامگاه ناپسندان * بکاشاید چنین
 مجنت سریای * که باشد جای چون نودریایی * خدا را بر وجود خود بخشای * بروی نودری
 از مهر بکشای * و کرباشد ترا زوی ملالی * که چندانش نمی بینی جمالی * چو زو این شوی
 دمساز ماباش * نهانی همدم و همراز ماباش * که ماهر یک بخوبی بی نظیریم * سپهر حسن راماه
 منیریم * چو بکشایم لبهای شکرنا * ز خجالت فرو بندد زلیخا * چنین شیرین و شکرنا که ماییم *
 زلیخا را چه قدر انجا که ماییم * چو یوسف کوش کرد افسون کز ایشان * بی کام زلیخا باوریشان
 کشند از ره دین و خرد نیز * نه تنها پروی از مهر خود نیز * (قال) مناجایا به
 (رب السجن) للذی اوعدتنی بالاعاقبه وهو بالقاریة زندان (احب الی عماید عونی الیه) ای آثر عندی
 من مواقتها لان الاول حسن العاقبة دون الثاني * عجب در مانده ام در کارایانان * هر ازندان به از دیدار
 اینان * به از مد سال در زندان نشینم * که یکدم طلعت اینان به بینم * بنا محرم نظر در را کند کور *
 زد و لخانه قرب افکند دور * و عند ذلك بکت الملائكة رجلة وهبط الیه جبریل فقال له یا یوسف ربک
 یقرتک السلام ویقول لک اصبر فان الصبر مفتاح الفرج وعاقبته محموده واسناد الدعوة الیهن جمیعاً لانهن
 تنصحن له وخوفته من مخالفتها والاولان جمیعاً دعونه الی انفسهن کما ذکر قال بعض الحكماء لو قال رب العاقبة
 احب الی لعاقاه الله ولكن لما نجح بدیهه لم یبال ما اصابه فی الله والبلاء موکل بالمنطق وعن معاذ مع النبی صلی الله
 علیه وسلم رجلاً یقول اللهم انی اسألك الصبر قال سألته البلاء فاسأله العاقبة (قال الشیخ سعدی) فی کتاب الکلیستان
 یارسایی را دیدم که بر کنار دریا زحم بکن داشت و به هیچ دار و به نمی شد و مدتها در آن نجواری بود و مدام شکر
 خدای کرارید بر سیدندش که چه شکر کنی گفت شکر آنکه بمصیبتی گرفتارم نه بمصیبتی بی مردان خدا مصیبت را
 بر مصیبت اختیار کنند نه بینی که یوسف صدیق در آن حالت چه گفت قال رب السجن الایة * کرم از اربکشتن
 دهد آن یار عزیز * تا نکونی که در آن دم غم جانم باشد * کویم انوبنده مسکین چه کنه صادر شد *
 کودل آزرده شد از من غم آنم باشد (والا) وان لم (تصرف عنی کیدهتن) و اگر نکرد ای از من مکرو و فریب
 ایشان یعنی مرا در پناه عصمت نکبری (اصب الیهن) امل الی جانبهن علی قضیه الطبیعة وحکم القوة الشهویة
 ای میل اختیار یا قصد یا الصبوة الميل الی الهوی ومنه الصبالان النفوس نصب الیهما الطیب نسیمها وروحها
 و هذا فرغ منه الی الطاف الله جریا علی سنن الانبیاء والصالحین فی قصر نیل الخیرات والنجاة من الشرور
 علی جناب الله و سلب القوی والقدر عن انفسهم ومبالغة فی استدعاء لطفه فی صرف کیدهتن باظهار
 ان لا طاقة له باللدافعة کقول المستغیث ادرکنی والاهلکت لانه یطلب الاجبار والالاء الی العصمة والعفة
 وفی نفسه داعیه تدعوه الی هواهن (واکن من الجاهلین) ای الذین لا یعلمون بما یعلمون لان من لم یعمل بعلمه
 هو والجاهل سواء ومن السفهاء بارتکاب ما یدعونی الیه لان الحکیم لا یفعل القبیح وفیه دلالة بینه علی
 ان ارتکاب الذنب والمعصية عن جهل وسفاهة وان من زنی فقد دخل من جملة الکاذبین فی الجهل
 (فاستجاب له ربه) دعاء الذی تضمه قوله والانصرف عنی کیدهتن الخ فان فیہ استدعاء لصرف کیدهتن
 والاستجابة تتعدی الی الدعاء بنفسم نحو استجاب الله تعالی دعاءه والی الداعی باللام ویحذف الدعاء اذا عدی
 الی الداع فی الغالب فیقال استجاب له ولا یکاد یقال استجاب له دعاءه کافی بحر العلوم (فصرف عنه کیدهتن)
 حسب دعائه وثبته علی العصمة والعفة حتی وطن نفسه علی مقاساة السجن ومحنته واخوارها علی اللذة
 المتضمنة للمعصية (انه هو السميع) لدعاء المتضرعین الیه (العلیم) بأحوالهم وما یرسلهم وعن الشیخ ابی بکر
 الدقاق قدس سره قال بقیت بمکه عشرين سنة وکنت اشتهی اللبن فطلبتني نفسی فخرجت الی عسفان وهو
 کعمان موضع علی مرحتین من مکه فاستضفت حیا من احوال العرب فوقع عینی علی جارية حسنة اخذت
 بقلبی فقالت یا شیخ لو کنت صادقا لذهبت عنک شهوة اللبن فرجعت الی مکه و طافت بالیت فأریت فی منامی
 یوسف الصديق علیه السلام قتلته یا بنی الله اقر الله عینک بسلامتک من زلیخا فقال یا مبارک بل اقر الله عینک

بسلامتك من العسفانية ثم تلا يوسف ولن خاف مقام ربه جنتان واتشدا

وانت اذا ارسلت طرفك رأثدا * قلبك يوما اتعبتك المناظر

ورأيت الذي لا كله أنت قادر * عليه ولا عن بعضه أنت صابر

قال بعضهم لا يمكن الخروج من النفس بالنفس وانما يمكن الخروج عن النفس بالله وقال الشيخ ابو تراب النخعي قدس سره من شغل مشغولا بالله عن الله أدركه المقت في الوقت فليس للعصمة شيء يعادلها والاشارة ان القلب اذا لم يتابع امر الدنيا وهوى نفسه ولم يجب الى ما تدعوه ودواعي البشرية يكون مسجوناً في سجن الشرع والعصمة من الله تعالى والقلب وان كان في كماله قلب نبي من الانبياء لو خلى وطبعه ولم يعصمه الله من مكابدة الدنيا وآفات دواعي البشرية وهو اجسام النفس ووساوس الشيطان عيّل الى ما يدعونه اليه ويكون من جملة النفوس الظلومة الجهولة كما في التأويلات النجمية (قال الحافظ) دام سحت است مكر لطف خدا بارشود * ورنه آدم نبرد سره ز شيطان رجيم * نسال الله القوة والقلبة على الاعداء الظاهرة والباطنة انه هو المعين (ثم بدلهم)

اي ظهر للعزير واصحابه المتصدين للعل والعقد رأى وثم يدل على تغير رأيهم في حقه (من بعد ما رأوا الآيات) اي الشواهد على برائة يوسف كشهادة الصبي وقد القميص وغيرهما (ليجسنه) هر آينه در زندان كند اورا اي قاتلين والله ليسجنه (حتى حين) حتى جارة بمعنى الى اي الى حين انقطاع قالة الناس وهذا باذى رأى عند العزيز وخواصه واما عندها فحتى يذلل الله السجن ويسخره لها ويحسب الناس انه المجرم فلبث في السجن خمس سنين او سبع سنين والمشهور انه لبث اثنتى عشرة سنة كما سيأتى عند قوله تعالى فلبث في السجن بضع سنين وقال ابن الشيخ لا دلالة في الآية على تعيين مدة حبسه وانما القدر المعلوم انه بقى محبوساً مدة طويلة لقوله تعالى وادكر بعد ائمة والحين عند اهل اللغو وقت من الزمان غير محدود ويقع على القصير منه والطويل واما عند الفقهاء فلو حلف والله لا اكلم فلانا حيناً او زماناً بالانية على شيء من الوقت فهو محمول على نصف سنة ومع نية شيء معين من الوقت فيانوى من الوقت وفى الآية محذوف والتقدير لما تغير رأيهم في حقه ورأوا حبسه حبسه وحذف لدلالة قوله ودخل معه السجن قتيان وذلك ان زوج المرأة قد ظهر له برائة يوسف فلا جرم لم يتعرض له واحتمات المرأة في طريق آخر فقالت لزوجها هذا العبد العبراني فضغنى في الناس * درين قولند مرد وزن موافق *

كهم من بروى بجانم كشته عاشق * كما قال هي راودتى عن قهسى وانا لا أفد على اظهار عذرى فأرى ان الاصلح ان تحبسه لينقطع عن الناس ذكر هذا الحديث وكان العزيز مضطاعاً لها وجملاً ذلولاً زمامه في يدها فاغتر بها ولها ونسى ما عاين من الآيات وعمل برأيا والحق الصغار به كما وعدته به (وقال الكاشاني) آوردند كه بعد از نوميدى زبان ازوى زليخارا گفتند صلاح آنست كه اورا دوسه روزى زندان بازدارى شايد بسبب رياست رام كرد و قدر نعمت و راحت را دانسته سر تسليم را بر خط فرمان نهد * چو كوره ساز زندان را بروكرم * بود زن كوره كرد آهش نرم * چو كرد كرم زانش طبع فولاد * از و جبرى تواند ساخت استاد * نه كرمى نرم اكر توانش كرد * چه حاصل زانكه كود آهش مرد * زليخارا چو زن جادو زبانان * شد از زندان اميد وصل جانان * براى راحت خود رنج او خواست * دران ويران اميد كننج او خواست * چو نبود عشق عاشق را كالى * نه بندد جز مراد خود خيالى * طفيل خویش خواهد بيار خود را * بكام خویش خواهد كار خود را * بيوى يك كل از بستان معشوق * زندم صد خار غم بجان معشوق * وكان للعزير ثلاثة سجون العذاب وسجن القتل وسجن العافية فاما سجن العذاب فانه محفور في الارض وفيه الحيات والعقارب وهو مظلم لا يعرف فيه الليل من النهار واما سجن القتل فانه محفور في الارض اربعين ذراعاً لو كان الملك اذا سقط على احد يلقيه فيه على ام رأسه فلا يصل الى قعره الا وقد هلك واما سجن العافية فانه كان على وجه الارض الى جانب قصره فاذا غضب على احد من حاشيته حبسه في ذلك السجن فلما أرادت زليخا ان يسجن يوسف ارسلت الى سجان سجن العافية وأمرته ان يصلح فيه مكاناً منفرداً ليوسف ثم قالت ليوسف لقد اعيتني وانقطعت فيك حيلتي فلا تسلك الى المعتدين بعد بونك كما عذبتني ولا تلبسك بعد الحلى والحلل جبة صوف تأكل جلدك ولا قيدك بقيد من حديد يأكل جليلك ثم نزعته ما كان عليه من اللباس وألبسته جبة صوف وقيدته بقيد من حديد (كما قال المولى الجامى)

ز آهن بند بر سیمش نهادند * بکردن طوق تسلیش نهادند * بسان عیسی اش بر خرنشاندند *
 بهر کوی ز مصران خبر برندند * منادی زن منادی برکشیده * که هر سرکش غلام شوخ دیده *
 که کبر دشوئی بر حمتی پیش * نه بدادر فراش خواجه خویش * بود لایق که همچون ناپسندان *
 بدین خواری برندش سوی زندان * ولی خلقی زهر سودر عشا * همی گفتند حاشا ثم حاشا *
 کزین روی مگوید کاری آید * وزین دلدار دل آزاری آید * فرشتست این بصد پای کی مرشته *
 نیاید کار شیطان از فرشته * چنان کز زشت نیکویی نیاید * زینکونیز بد خوبی نیاید * بدینسان *
 تا بر ندانش ببردند * بعیاران زندانش سپردند * فلما دنا من باب السجن فکس وأسف فلما دخل *
 قال بسم الله وجلس واحاط به اهل السجن وهو یکی وأناه جبریل وقال له مم بکأنک وأنت اخترت السجن *
 لنفسک فقال انما بکافی لانه لیس فی السجن مکان طاهر أصلی فیہ قتل له جبریل صل حیث شئت فان الله *
 قد طهر خارج السجن وداخله اربعین ذراعاً لاجلک فکان یصلی حیث شاء وکان یصلی لیلته الجمعة عند باب *
 السجن (قال المولی الجلالی) چون آن دل زنده در زندان در آمد * بجسم مرده کوی جان بر آمد *
 در آن محنت سرا افتاد جوئی * برآمدن گرفتاران خروئی * بشادی شد بدل اندوه ایشان *
 کم از کاهی غم چون کوه ایشان * بهر جایار کار خسار کرد * اگر کلخن بود کار کرد * (حکمی)
 ان یوسف علیه السلام دعا لاهل السجن فقال اللهم اعطف علیهم الاخیار ولا تحق عنهم الاخبار فیقال انهم *
 اعلم الناس بكل خبر * چو در زندان گرفت از جنبش آرام * برندانان زینداد بیغام * کزین پس *
 محنتش میسند بر دل * ز کردن غل زیایش بند بکسل * تن سیمش از پشین مفرسای * بدگرش *
 حله وروش بیارای * بشوی از فرق او کز نژدی * زنج حشمتش ده سربلندی * یکی خانه *
 برای او جدا کن * جدا از دیگران آنجاش جا کن * زمینش را ز سندنش فرش انداز * زاستبرق *
 بساط دلکش انداز * در آن خانه چو منزل ساخت یوسف * بساط بندگی انداخت یوسف *
 رخ آورد آنجنان کش بود عادت * در آن منزل بعراب عبادت * چو مردان در مقام صبر نشست *
 بشکرانه که از کید زلن رسته * نیفتد در جهان کس را بلایی * که ناید زان بلا بوی عطایی *
 اسیری کز بلا باشد هراسان * کند بوی عطادش وارش آسان * ثمن زلیخا اثر فی قلبها الفراق و احراق نار *
 الاشتیاق * چو قدر نعمت دیدار نشناخت * بداغ دوری از دیدار بکداخت * وصارت دارها *
 عین السجن فی عینها * به تنگ آمد در آن زندان دل او * یکی صد شد ز هجران مشکل او *
 چه آسایش در آن کلزار ماند * کران کل رخت بند دظلماند * ز دل خونین رقم بر روی زد * بحسرت *
 دست بر زانو همی زد * که این کاری که من کردم که کردست * چنین زهری که من خوردم *
 که خوردست * درین محنت سرایک عشق بیشه * نزد چون من بیای خویش تیشه * وکانت *
 تفکر فی القاء نفسهم من أعلى القصر او شرب السم حتی تهلك وکانت لها دایة تسلمها و تحمها علی الصبر *
 زمن بشنو که هستم پیر این کار * شکیبایی بودند پیر این کار * بصبر اندر صدف باران شود در *
 بصبر از لعل و کوه رکان شود پر * ثمنها عیل صبرها فجاءت لیلته مع دایتها الی السجن وطاعت جلال یوسف *
 من بعید * بدیش بر سر سجاده از دور * چو خورشید در خشان غرقه نور * کهی چون شمع *
 بر پایستاده * ز رخ زندانیا نور داده * کهی خم کرده قامت چون مه نو * فکند بر بساط *
 از چهره بر نو * کهی سر بر زمین از عذر تقصیر * چو شاخ تازه کل از باد شبگیر * کهی طرح *
 تواضع در فکند * نشسته چون بنفشه سر فکند * ثلما اصصبت جعلت تنظر من رزونة القصر *
 الی جانب السجن * نبودی هیچ که خالی ازین کار * کهی دیوار دیدی که دیدار * ز نعمتهای خوش *
 هر لحظه چیزی * نهادی بر کف محرم کنیزی * فرستادی بزندان سوی یوسف * که نادیدی بجایش *
 روی یوسف * بکشت از حال خود روزی مزاجش * بزخم نشتر افتاد احتیاجش * زخونش *
 بر زمین در دیده کس * نیامد غیر یوسف یوسف بوس * بکک نشتر استاد سبک دست * بلوح خال *
 نقش این حرف را بست * چنان از دوست پر بودش رگ و پوست * که بیرون نامدش از پوست

فقد كرمنا البتلى به فيجاء بسلام عليه السلام فيقال أنت اغنى ام هذا فيقول بل هذا فيقول لم لم يمنعه ذلك ان عبدني
 ويجاء بالمرض فيقال له ما منعك ان تعبدني فيقول رب ابليتني فيجاء بأيوب عليه السلام فيقال أنت لشدت ضررا وبلاء
 ام هذا فيقول بل هذا فيقال لم لم يمنعه ذلك ان عبدني ويجاء بياثس من رحمة الله بسبب عصيانه فيقال لم يئست من
 رحمتي فيقول لكثرة عصياني فيجاء بفرعون فيقال أنت كنت اكثر عصيانا ام هذا فيقول بل هذا فيقال له ما هو ياثس
 من الرحمة التي وسعت كل شيء حيث اجري كلمة التوحيد على لسانه عند الغرق في يوسف حجة على من استلى بالرق
 والهبودية لذا قصر في حق الله تعالى وسلمان حجة على الملوك والاعنياء وايوب حجة على اهل البلاء وفرعون حجة على
 اهل اليأس فعوذ برب الناس اى بالنسبة الى ظاهر الحال عند الغرق وان كان كافرا في الحقيقة باجاء العلماء وليس ما
 جرى على الانبياء والاولياء من الخن والبلايا عقوبات لهم بل هي تحف وهدايا وفي الحديث اذا احب الله عبدا حبب
 عليه البلاء صبا • جامياد بلغم ودرده اندر ده عشق • كد نشد مر دره آنكس كنه اين درد كشيد • والاشارة انه
 لما دخل يوسف القلب سجن الشريعة ودخل معه السجن قتيان وهما ساقى النفس وخباز البدن غلامان ملك
 الروح احدهما صاحب شرابه والاخر صاحب طعامه فالنفس صاحب شرابه تهيئ ملك الروح ما يصلح له شربه
 منه فان الروح العلوى الاخرى لا يعمل عملا في السفلى البدن الا يشرب يشربه النفس والبدن صاحب طعامه
 الذي يهيئ من الاعمال الصالحة ما يصلح لغذاء الروح والروح لا يبقى الا بغذاء روحاني باق كما ان الجسم لا يبقى
 الا بغذاء جسماني وانما حسبنا في سجن الشريعة لانهما مهمتان بان يجعلنا السم في شراب ملك الروح وطعامه
 فيهلكاه وهو سم الهوى والمعصية فاذا كنا محبوسين في سجن الشريعة آمن ملك الروح من شرهما والنفس
 والبدن كلاهما دنيوي واهل الدنيا يام فاذا ماتوا اتبهوا وكل عمل يعمل اهل الدنيا هو بمثابة الرؤيا التي يراها الناس
 فاذا اتبه بالموت يكون اهلا تأويل يظهر لها في الآخرة ويوسف القلب بتأويل مقامات اهل الدنيا عالم لانه من
 المحسنين اى الذين يعبدون الله على الرؤية والمشاهدة بقلوب حاضرة عند مولاهم وجوه ناضرة الى ربها ناظرة
 وكل حكم صدر من تلك الحضرة فهم شاهدوه في الغيب كما قبل نزوله الى عالم الغيب فكسسته القوة المتخيلة عند
 عبوره عليها كسوة خيالية تناسب معناه فصاحب الرؤيا ان كان عالما بلسان الخيال بعبره ولا يعرضه على المعبر
 ليكون ترجمانه فترجم له بلسان الخيال فيخبره عن الحكم الصادر من الحضرة الالهية فلماذا كانت الرؤيا
 الصالحة جزأ من اجزاء النبوة لانها فرع من الوحي الصادر من الله وتأويل الرؤيا جزأ ايضا من اجزاء النبوة لانه علم
 لدنى يعلمه الله من يشاء من عباده (قال) يوسف اراد ان يدعو القتيان الى التوحيد الذي هو اولي بهما وأوجب
 عليهما مأسا لانه ويرشد هما الى الايمان ويزينه لهما قبل ان يسفهما بذلك كما هو طريقة الانبياء والعلماء
 الصالحين في الهداية والارشاد والنقطة على الخلق تقدم ما هو معجزة من الاخبار بالغيب ليدلها على صدقه
 في الدعوة والتعبير (لا يأتى كطعام تزرقاته) تطعمانه في مقام كماله هذا حسب عادتك المطردة (الانبات كبا تأويله)
 استثناء مقترغ من اعم الاحوال اى لا يأتى كطعام في حال من الاحوال الاحال ما نبات كبا به بأن ينبت لك ما هيته
 من اى جنس هو ومقداره وكيفيته من اللون والطعم وسائر احواله واطلاق التأويل عليه بطريق الاستعارة فان
 ذلك بالنسبة الى مطلق الطعام المهم بمنزلة التأويل بالنظر الى ما روى في المنام وشبهه (قبل ان يأتى كبا) قبل
 ان يصل اليك كما كان يخبر عما غاب مثل عيسى عليه السلام كما قال وانيتكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم
 (وفي المنشوى) اين طبيبان بدن دانشورند • بر سقام توزنوز وافتريد • تاز فاروره همى بيند حال •
 كندارى نوزان رواعنلال • هم زنبض وهم زرنك وهم زردم • بوبرنداز تو بهر كونه سقم • پس طبيبان
 الهى درجهان • چون نداند از تو بى كفت دهان • هم زنبضت هم زچشت هم زرنك • صد سقم بيند در تو
 بى درنك • اين طبيبان نواز آموزند خود • كبدن آتاشان حاجت بود • كاملان از دور نامت بشنوند •
 تا بقى باد بودت در روند • بلكه پيش از زادن تو سالها • ديدم باشندت ترابا حالها (ذلك) اى ذلك التأويل
 والاخبار بالمغيبات ايها القتيان (عما علمنى بى) بالوحي والالهام وليس من قبل التكهن والتنجم وذلك انه
 لما تأبها بما يحمل اليها من الطعام في السجن قبل ان يأتى بها وبصفه لهما ويقول اليوم يأتى كبا طعام من صفته
 كيت وكيت وكم تأكلان ومتى تأكلان فيبدان كما اخبرهما قالاهما من فعل العرافين والكهان فن اين لك
 هذا العلم فقال ما انا بكاهن وانما ذلك العلم عما علمنى بى وفيه دلالة على ان له علوما جمة ما معناه قطعة من جلته

وشعبة من دوحته وكأنه قيل لماذا علمك ربك تلك العلوم البديعة ثقيل (أني) أي لاني (تركت) رفضت (مله قوم)
 أي قوم كان من قوم مصر وغيره (لا يؤمنون بالله) والمراد بتركها الامتناع عنها رأسا لا تركها بعد ملابسها
 وانما عبر عنه بذلك لكونه ادخل بحسب الظاهر في اقتداء ثم ما به عليه السلام (وهم بالاشرة) وما فيها من الجزاء
 (هم كافرون) على الخصوص دون غيرهم لا فراطهم في الكفر قال في بحر العلوم هذا التعليل من اين دليل
 على ان افعال الله معطلة بمصالح العباد كما هو رأي الحنفية مع ان الاصلح لا يكون واجبا عليه قالوا وما بعد
 عن الحق قول من قال انها غير معطلة بها فان بعثة الانبياء لا هتداء الخلق واطهار المعجزات لتدبرهم وايضا
 لو لم يفعل لغرض يلزم العبث تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا انتهى * قال في التأويلات التجمية يعني لما تركت
 هذه الملة علمني ربي وفيه اشارة الى ان القلب مهماتر لمله النفس والهوى والطبيعة علمه الله علم الحقيقة وملتزم
 انهم قوم لا يؤمنون بالله لان النفس تدعى الربوبية كما قال تقس فرعون أنا ربكم الاعلى والهوى يدعى الالهية
 كما قال تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه والطبيعة هي التي ضد الشريعة (واتبع ملة آباء ابراهيم واحق
 ويعقوب) عترف شرف نسبه وانه من اهل بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع منه والوقوف عليه وكان
 فضل ابراهيم واحق ويعقوب امرامشهورا في الدنيا فاذا ظهر أنه ولد لهم عظموه ونظروا اليه بعين الاحلال
 وأخذوا منه ولذلك جوز للعالم اذا جهلت منزلته في العلم ان يصف نفسه ويعلم الناس بفضلته حتى يعرف فيقتبس
 منه وينتفع به في الدين وفي الحديث ان الله يسأل الرجل عن فضل علمه كما يسأل عن فضل ماله وقدم ذكر ترك
 ملة الكفرة على ذكر اتباعه لملأ آياته لان الخلية بالمجتمعة متقدمة على التولية بالمهمة وفيه اشارة الى ان اتباع
 سبب للفوز بالكالات والظفر بجميع المرادات والاشارة ان ملة ابراهيم السيرة واحق الخفاء ويعقوب الروح
 التوحيد والعرفة (ما كان) أي ماصح وما استقام فضلا عن الوقوع (لنا) معاشر الانبياء لقوة نفوسنا ووفور
 علومنا (ان نشر لنا الله من شيء) أي شيء كان من ملك اوجني اوانسى فضلا عن الجاد الذي لا يضرب ولا يسمع (ذلك)
 التوحيد المدلول عليه بقوله ما كان لنا الخ نائى (من فضل الله علينا) بالوحى يعني بوحى مارا آ كاهى داه
 (وعلى الناس) كافة بواسطة ارسالنا لارشاهم اذ وجود القائل لا يعنى رحمة من الله آية رحمة (ولكن اكثر
 الناس) المبهوث اليم (لا ينكرون) هذا فيعرضون عنه ولا ينتهون ولما كان الانبياء وكل الاولياء وسائط بين
 الله وخلقهم لم شكركهم تأ كيدا للعبودية وقيام بحق الحكمة (يا صاحبي السجن) الاضافة بمعنى
 في أي يا صاحبي في السجن لما ذكر ما هو عليه من الدين القويم تلطف في حسن الاستدلال على فساد ما عليه
 قوم القئين من عبادة الاصنام فناداهما باسم العبيبة في المكان الشاق الذي يخلص فيه المودة ويتجسس فيه
 النصيحة (أأرباب متفرقون) الاستفهام انكارى آيا خدائان برا كده كشماد اريد از زور نقره وآمن وجوب
 وسنك او من صغير وكبير ووسيط كما في التبيان (خير) لهما (أم الله) المعبود بالحق (الواحد) المتفرد بالالهية
 (القهار) الغالب الذي لا يغالبه احد وفيه اشارة الى ان الله يقهر بوحده الكثرة وان الدنيا والهوى والشيطان
 وان كان لها خيرة بما يحسب زعم اهلها لكنها شر محض عند الله تعالى لكونها مضلة عن طريق طلب أعلى
 المطالب واشرف المقاصد (ما تعبدون) الخطاب لهما ولن على دينهما (من دونه) أي من دون الله شيا (الاسماء)
 مجردة لا مطابق لها في الخارج لان ما ليس فيه مصداق اطلاق الاسم عليه لا وجود له اصلا فكانت عبادتهم
 لتلك الاسماء فقط (سميتها) جعلتموها اسماء (أنتم وآباؤكم) بمحض جهلكم وضلالكم (ما نزل الله بها)
 أي تلك التسمية المستتبعة للعبادة (من سلطان) من جهة تدل على صحتها (ان الحكم) في امر العبادة المتفرقة
 على تلك التسمية (الله) لانه المستحق لها بالذات اذ هو الواجب بالذات الموجد لكل والمالك لامره فكانه
 قيل فاذ احكم الله في هذا الشأن ثقيل (امر) على السنة الانبياء (ان لا تعبدوا) أي بأن لا تعبدوا (الآباء) الذي
 دلت عليه الجعج (ذلك) تخصيصه تعالى بالعبادة (الدين القيم) أي الثابت والمستقيم وهو دين الاسلام الذي
 لا عوج فيه وأنتم لا تميزون الثابت من غيره ولا المعوج من القويم قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام
 وهو باعتبار الاصول واحد وباعتبار الفروع مختلف ولا يقدح الكثرة العارضة بحسب الشرائع المبنية
 على استعدادات الامم في وحدته (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) فيضبطون في جهالتهم واعلم ان ماسوى الله تعالى
 ظل زائل والعاقلة لا تتبع الظل بل تتبع من خلق الظل وهو الله تعالى واتباعه به هو تدينه بما امر به ومن جلته

قصر العبادة بالاجتناب عن الشرك الخبيث والحق وهو الاخلاص التام الموصل الى الله الملك العلام قال بعض الفضلاء الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب والخوف من العقاب فغير مفيدة انتهى (وحكى) ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عندهم قالوا بئس المال قالت هو سخاء اهل الدنيا والعوام فاسخاء الخواص قالوا بئس المجهود في الطاعة قالت ترجون الثواب قالوا نعم قالت تأخذون العشرة بواحد لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فأتين السخاء قالوا فما عندك قالت العمل لله تعالى لا للجنة ولا للنار ولا للثواب وخوف العقاب وذلك لا يمكن الا بالتجريد والتفريد والوصول الى حقيقة الوجود وبمثل هذا العمل يصل المرء الى الله تعالى ويمجد الله اطوع له فيما أراد ولا تزال العوالم في قبضته بلذن الله تعالى فيكم بحكم الله تعالى ويعلم بعلم الله تعالى فيخبر عن الغيبات كما وقع ليوסף عليه السلام قال ابو بكر الكفاي قال في الخضر كنت بمسجد صنعاء وكان الناس يستمعون الحديث من عبد الرزاق وفي زاوية المسجد شاب في المراقبة قلت له لم لا تسمع كلام عبد الرزاق قال انا مع كلام الرزاق وانت تدعوني الى عبد الرزاق قلت له ان كنت صادقا فاخبرني من افاض قال أنت الخضر فقلت عباد قد بدلوا الحياة الفانية بالحياة الباقية وذلك يبذل الكل وافئته في تحصيل الوجود الحقاقي وعملوا لله في الله باسقاط ملاحظة الدارين فكوشفوا عن صور الالكون وحقائق المعاني وعن قدوة العارفين الشيخ عبد الله القرشي رحمه الله قال دخلت مصر في ايام الغلاء فكيف عجزت ان ادعو الله لرفعه فتوديت بالتمتع فسافرت الى الشام فلما دفوت من قبر خليل الله تلقاني الخليل عليه السلام فقلت يا خليل الله اجعل ضيافتي الدعاء لاهل مصر فدعاهم ففرج الله عنهم فقال الامام البيهقي قول الشيخ تلقاني الخليل حتى لا ينكره الا جاهل بمعرفة ما يرد عليهم من الاحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السموات ثم اعلم ان جميع الانبياء امروا بالايمان واخلاص العبادة والايمان يقبل البلي كما دل عليه قوله عليه السلام جددوا ايمانكم بقول لا اله الا الله وذلك بزوال الحب فلا بد من تجديد عقد القلب بالتوحيد وكلمة التوحيد مركبة من التني والاثبات فتنبى ماسوى المعبود وثبت ما هو المقصود ويصل الموحّد الى كمال الشهود وحصول ذلك بنور التلقين والكيونة مع اهل الصدق واليقين واقل الامر ملازمة المجالس وربط القلب بواحد منهم نسأل الله تعالى ان يوفقنا لتحصيل المناسبة المعنوية بعد المجالسة الصورية انه وهاب العطايا فياض المعاني والحقائق (يا صاحب السجّين) الاضافة بمعنى في كما سبق والمعنى بالفارسية • اي باران زندان (اما احدكم) وهو الشراي ولم يعينه دلالة التعبير عليه (فيسقى) بياشاما ند (ربه) سيده (خيرا) كما كان يسقيه قبل (روى) انه عليه السلام قال له اما ما رأيت من الكرم وحسنه فهو الملك وحسن حاله عنده اوقال له ما احسن ما رأيت اما حسن الحيلة وهي اصل من اصول الكرم فهو حسن حاله وسلطانك وعزك واما القضاة الثلاثة فتلاثة ايام تغشى في السجّين ثم يوجه الملك اليك عند انقضاءهم فيردك الى عملك قصير كما كنت بل احسن (واما الاخر) وهو الخباز فيصلب قنأ كل الطير من رأسه) ازكّة يروى • روى انه عليه السلام قال له بئس ما رأيت اما خروجه من المطبخ فخرجه من عملك واما السلال الثلاثة فتلاثة ايام تمر ثم يوجه الملك اليك عند انقضاءهم فيصلي قنأ كل الطير من رأسك • وفي الكواشي اكل الطير من أعلاها خراجه في اليوم الثالث (قضى الامر) فرغ منه وأتم واحكم وهو ما رأياه من الرؤى واستناد القضاء اليه مع انه من احوال ما له وهو نجاه احدهما وهلاك الآخر لانه في الحقيقة عين ذلك المآل وقد ظهر في عالم المثال تلك الصورة (الذي فيه تسفتيان) تطلبان قنأه وتأويله (روى) انه لما عبر رؤياهما جذا اوقالا ما رأينا شيئا فأخبرنا ذلك كائن صدقنا او كذبنا ولعل الجحود من الخباز لا داعي الى سجود الشراي الا ان يكون ذلك لمراعاة جانبه فكان كما عبر يوسف حيث اخرج الملك صاحب الشراب وردّه الى مكانه وخلع عليه واحسن اليه لما تبين عنده حاله في الامانة واخرج الخباز ونزع ثيابه وجلده بالسياط حتى مات لما ظهر عنده خيافته وصلبه على قارعة الطريق وأقبلت طيور سوداء كانت من رأسه وهو أول من استعمل الصلب ثم استعمله فرعون موسى كما حكى عنه من قوله لا صلبنكم في جذوع النخل وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة بدر الى المدينة ومتر بعرق الظبية وهي شجرة يستظل بها أمر فصلب عقبة بن ابى معيط من الاسارى وهو أول مصلوب من المسلمين وكان يقتري على رسول الله في مكة ويزق مرة في وجهه والصلب اصعب انواع اسباب الهلاك لانحباس النفس في البدن

ويفعله الحاكم بحسب ما رأى في بعض المجرمين تشديدا للجزاء وليكون عبرة للناس * والاشارة اما النفس فسقى
 الروح خيرا وهو ما خامر العقل مرة من شراب الشهوات والذات النفسانية وتارة بأفراح المعاملات والمجاهدات
 شراب الكسوف والمشاهدات الربانية وهي باقية في خدمة ملك الروح ايدا واما البدن فيصلب بجبل الموت
 فتأكل طير أعوان الملك من رأسه الخيالات الفاسدة التي جمعت في ام دماغه واعلم ان الموت أشد شيئا وان المرء
 يقطع عنده عن كل شيء ولا يبقى معه الا ثلاث صفات صفاء القلب وانسه بذكر الله وحبه لله ولا يخفى
 ان صفاء القلب وطهارته عن ادناس الدنيا لا تكون الا مع المعرفة والمعرفة لا تكون الا بدوام الذكر والفكر
 وخير الاذكار التوحيد وفي الحديث ذكر الله علم الايمان وبرائة من النفاق وحصن من الشيطان وحرز من النار
 (قال المولى الجلمي) دلت آيئة خدای غماست * روى آيئة توتيره حراست * صیقلی داری صیقلی
 میزان * باشد آيئة اشود روشن * صیقل آن آكرنه آگاه * نیست جز لاله الا الله * (ونقال)
 يوسف (الذي ظن) يوسف (انه ناج منها) ازان هر دو یعنی ساقیرا ای وثقی وعلم لان الظن من الاضداد
 يكون شكوا وقينا فالتعبير بالوحى كما ينبغي عنه قوله قضى الامر اذ لو بنى جوابه على التعبير لما خال قضى
 لان التعبير مبنى على الظن والقضاء هو الازام الجازم والحكم القاطع الذي لا يصح ابتناؤه على الظن (اذكرنى
 عند ربك) اى سيدى ولؤلؤه في السجن غلام محبوب من ظلم الطال حبسه لعله يرجى ويخلص من هذه الورطة
 بكوهست اذ كان زندان غریبی * زعدل شاه دوران بی نصیبی * چنینش بی گنه مبدستد بخور *
 كهست این از طریق معدلت دور * اما چون تقرب بر سید و از ساغر جاده دولت سرخوش كر دید
 از زندان و از اهل ان غافل شد (فانساء الشيطان) اى انسى الشربى يوسوسته والقائه في قلبه اشغالا تعوقه
 عن الذكر والا فالانساء فى الحقيقة لله تعالى والقاء السببية فان توصيته عليه السلام المتضمنة للاستعانة بغيره
 تعالى كانت باعثة لما ذكر من الانساء (ذكر ربه) اى ذكر الشربى له عليه السلام عند الملك والاضافة لادنى
 ملاية يعنى ان الظاهر ان يقال ذكره لربه على اضافة المصدر الى مفعوله لان الشائع في اضافته ان يضاف
 الى الفاعل والمفعول به الصريح الا انه اضيف الى غير الصريح للملاية (قال المولى الجلمي) * چنان رفت
 آن وصیت از خیالش * که بر خاطر نامد چندان شش * نهال وعده اش مأیوسى آورد * برندان بلا
 محبوبى آورد * بلی آنرا که ایزد برگزید * بصدور معشوقی نشیند * و ما سبب درویشی
 به بندد * رهین این و آنش کم پسندد * بخواد دست او در دامن کس * اسیر دام خویشش
 خواهد و بس * وفي القصص ان زليخا سألت العزيز ان يخرج يوسف من السجن فلم يفعل وانساهم الله
 امر يوسف فلم يذكره (فلتبث) يوسف بسبب ذلك الانساء والقول (في السجن بضع سنين) نصب على ظرف
 الزمان اى سبع سنين بعد الخمس لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اذكرنى
 عند ربك لما لبثت في السجن سبعة بعد الخمس قال في القتح لبث يوسف في السجن اثنتى عشرة سنة عدد حروف
 اذكرنى عند ربك فصاحباه اللذان دخلامعه السجن بقيا محبوبين فيه خمس سنين ثم رأيا رؤياهما قبل اقضاء
 تلك المدة ثلاثة ايام وفي هذا العدد كمال القوة والتأثير كالآئمة الاثنى عشر على عدد البروج الاثنى عشر
 وملائكة البروج الاثنى عشر آئمة العالم والعالم تحت احاطتهم وفي الخبر اشارة الى قوة هذا العدد معنى اذا شاء عشر
 أفعال يغلب عن قلبه ابد اولئك وجب النبات على العسكر اذا وجد العدد المذكور و لاله الا الله اثنا عشر حرفا
 وكذا محمد رسول الله ولكل حرف ألف باب فيكون للتوحيد اثنا عشر ألف باب يقول الفقير حبيب الله تعالى
 يوسف في السجن اثني عشر عاما لتكميل وجوده بكالات اهل الارض والسماء ففي العدد المذكور اشارة اليه
 مع اخوته الاحد عشر فله القوة الجمعية الكلية فاهم قال بعضهم فانساء الشيطان ذكر ربه اى انسى يوسف
 ذكر الله حتى استعان بغيره وليس ذلك من باب الاغواء حتى يخالف الاعبادك منهم المخلصين فان معناه
 الاضلال بل هو من ترك الاولى وفي بحر العلوم والاستعانة بغير الله في كشف الشدائد وان كانت محدودة في الجلة
 لكنها لا تليق بمنصب الانبياء الذين هم افضل الخلق واهل الترقى فهي تنزل من باب ترك الاولى والافضل ولا شأن
 ان الانبياء يعاتبون على الصغائر معاتبه غيرهم على الكبائر كما في الكواشي وليس ما روى عن عائشة رضى الله
 عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذ النوم ليلة من الليالي وكان يغلب من يحرسه حتى جاء سعد

فهمت غطيطه مخالفا له اذ ليس فيه استعانة في كشف الشدة النازلة بغير الله بل هو استئناس بكافي حواشي
 سمعي المفتي وحكي ان جبريل دخل على يوسف في السجن فلما رآه يوسف عرفه فقال له يا أخا المنذرين مالي أراك
 بين الخاطئين فقال له جبريل يا طاهر الطاهرين ان الله كرمك وبأباك وهو يقرتك السلام ويقول لك
 اما استحييت مني اذ استعنت بغيري وعزيت لالبتك في السجن بضع سنين قال يا جبريل وهو عن راض قال نعم
 قال اذا لا اباي وكان الواجب عليه ان يقتدي بمحمد ابراهيم في ترك الاستعانة بالغير كما روى انه قال له جبريل حين
 رعى به في النار هل لك حاجة فقال اما اليك فلا قال فسل ربك قال حسبي من سؤالي علمه بجالي وعن مالك بن
 دينار لما قال يوسف للشراي اذ كرفي عند ربك قال الله تعالى له يا يوسف اتخذت من دوني وكيل لا طيلن حبسك
 فبكى يوسف وقال يارب أفسى قلبي كثرة الاحزان والبلوى قتلت كلمة ولا اعود * وعن الحسن انه كان يتيكى اذا قرأها
 ويقول نحن اذ انزل بنا امر فرغنا الى الناس (قال الكمال النخعي) كبت درخور كه رسد دوست بفر ياد دلش *
 انكه فرياد ز جور وستم او نكند * پارسا بشت فراغت تهدي بر محراب * كركند تكيه جراب كرم او نكند * والاشارة
 وقال يوسف القلب المسجون في حبس الصفات البشرية للنفس اذ كرفي عند الروح بشير الى ان القلب المسجون
 في بده امره يلهم النفس بأن يذكره بالمعاملات المستحسنة الشرعية عند الروح ليتقوى بها الروح ويتبته من نوم
 الغفلة الناشئة من الحواس الخمس ويسعى في استخلاص القلب من اسر الصفات البشرية بالمعاملات الروحية
 مستقدا من الاطراف الربانية والشيطان انسى القلب ذكر ربه يعني ذكر الله حتى استغاث بالنفس ليدكره
 عند الروح ولواستغاث بالله لخلصه في الحال فلبث في السجن بضع سنين بشير به الى الصفات البشرية السبع التي
 بها القلب محبوس وهي الحرص والجل والشهوة والحسد والعداوة والغضب والكبر كما في التأويلات الخفية
 (قال الملك) اى ملك مصر وهو الياقوت بن الوليد (افى ارى) في المنام (سبع بقرات) جمع بقرة بالفارسية * كاو
 (سمان) جمع سمينة نعت لبقرات (يا كاهن سبع عجاف) هفت كاو لاغراى سبع بقرات عجاف جمع عجاف والقياس
 بحف لان افضل وفعلاء لا يجمع على فعال لكنه حل على تقيضه وهو سمان والعجف الهزال والاعجف المهزول
 (روى) انه لما قرب خروج يوسف من السجن جعل الله لذلك سببا لا يخطر بالبال * بساقتلا كه نايدا
 كديدست * برواه كتابش نابديست * زنا كه دست صنعى درميان فى * بفتش هيج صانع را كان فى *
 بديدايد ز غيب آنرا كشادى * وديعت در كشادش هر مرادى * چو يوسف دل ز حيلته اى خود كند *
 بر يدا ز رشته تد بريوند * بجزايرد نماد اورا بناهى * كه باشد در نواب تكيه كاهى *
 ز سدا ز خودى و بجزدى رست * كرفتش فيض فضل ايردى دست * وذلك ان الملك الاكبر كان يتخذ
 في كل سنة عيدا على شاطئ النيل ويحشر الناس اليه فيطعمهم اطيب الطعام ويسقيهم ألد الشراب وهو جالس
 على سرير منظر الهم فرأى ليلة الجمعة في منامه سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس ومن البحر كافي الكواشي
 وخرج عقبيهن سبع بقرات مهاز بل في غاية الهزال فالتفت العجاف السمان فدخلن في بطونهن فلم ير منهن شئ
 (وسبع) اى وارى سبع (سبلات) جمع سنبلة (خضر) جمع خضراء نعت السبلات والمعنى بالفارسية * هفت
 خوشه سبز و ناز كه دانهاى ايشان منعقد شده بود (واخر) اى سبعة اخر (يابسان) قد ادركت الحصاد والتوت
 على الخضر حتى غلبن عليها وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات فلما استيقظ من منامه اضطرب
 بسبب انه شاهد أن الناقص الضعيف استولى على الكامل القوى فشهدت فطرته بأن هذه الرؤيا صورة شر عظيم
 يقع في المملكة الا انه ما عرف كيفية الحال فيه فاشتاق ورغب في تحصيل المعرفة بتعبير رؤياه فجمع اعيان مملكته
 من العلماء والحكام فقال لهم (يا ايها الملا) فهو خطاب للاشراف من العلماء والحكام اول السحرة والكهنة
 والمجتمين وغيرهم (كما قال الكاشاني) اى كروه كاهنان ومعبران و اشراف قوم (افتنو في رؤياي) هذه
 اى عبروها و بينوا حكمها وما يؤول اليه من العاقبة وبالفارسية * قنوى دهيد يعنى جواب كويده مرا
 (ان كنتم للرؤيا تعبرون) اى تعلمون عبارة جنس الرؤيا بعلم مستتر اوهى الانتقال من الصور الخيالية المشاهدة
 في المنام الى ما هي صور أسئلة لهما من الامور الآفاقية والانفسية الواقعة في الخارج فالتعبير والعبارة الحواجز
 من صورة ما رأى الى امر آخر من العبور وهي المجاوزة وعبرت الرؤيا اثبت من عبرتها تعبيرا واللام للبيان كانه

لما قيل كنتم تعبرون قبل لاي شئ فقيل للرؤيا وهذه الالام لم تذكر في بحث اللامات في كتب النجوم واعلم ان الرؤيا
تطلب التعبير لان المعاني تظهر في الصور الحسية منزلة على المرتبة الخيالية واما ابراهيم عليه السلام فقد جرى
على ظاهره ما رأى في ذبح ابنه لان شأن مثله ان يعمل بالعزيمة دون الرخصة ولولم يفعل ذلك لما ظهر للناس تسليمه
وتسليم ابنه لامر الحق تعالى (وحكى) ان الامام تقي بن محمد صاحب المصنف الحديث رأى النبي صلى الله عليه
وسلم في المنام وقد سقاها لبنا فلما استيقظ استقام لبنا الى يعلم حقيقة هذه الرؤيا وتحقق قوله عليه السلام
من رأى في المنام قدراً رأى في اليقظة فان الشيطان لا يمثل على صورتي ولوعبر رؤياه لكان ذلك اللبب علماً
غفره الله علماً كثيراً على قدر ما شرب من اللبن ثم جاء ووجه كون اللبن علماً انه اول ما يظهر بصورة الحياة
ويغتنى به الحيوان فيصير حياً كما ان العلم اول ما يتعين به الذات فيظهر عالمها ثم ان رآه عليه السلام احداً في المنام
بصورته التي مات عليها من غير نقصان من اجزائه ولا تغير في هيئته فانه يأخذ عنه جميع ما امر به او ينهاه
او يخبره من غير تعبير وتأويل كما كان يأخذ عنه من الاحكام الشرعية لو أدركه في الحياة الدنيا الا ان يكون اللفظ
بجملته يؤوله فان اعطاه شيئاً في المنام فان ذلك الشئ هو الذي يدخله التعبير فان خرج من الحس كما كان
في الخيال فلذلك الرؤيا لا تعبر لها (وحكى) ان رجلاً من الصالحين رأى في المنام انه لعلم النبي عليه السلام فأتته فرعا
وهاله ما رأى مع جلالة النبي عليه السلام عنده فأتى بهض الشيخ فعرض عليه رؤياه فقال له الشيخ اعلم انه
عليه السلام اعظم من ان يكون عليه بذلك او لغيرك والذي رأى أنه لم يكن النبي عليه السلام انما هو شرعه
قد اخلت بحكم من احكامه وكون اللطم في الوجه يدل على انك ارتكبت امرأ محترماً من الكبار فافكر الرجل
في نفسه فلم يذكر أنه اقدم على محترم من الكبار وكان من اهل الدين ولم يتهم الشيخ في تعبيره لعله باصابعه فيما كان
يعبره فرجع الى بيته حزناً فأسأله زوجته عن سبب حزنه فأخبره رؤياه وتعبير الشيخ فتعجبت الزوجة وانظرت
التوبة وقالت انا اصدقك كنت خلعت افنى ان دخلت دار فلان احد معارفك فأتى طالق فعبثت على بابهم فلففوا
على فاستحييت من الحاحهم فدخلت اليهم وخشيت ان اذكر لك ما جرى فكتمت الحال فتاب الرجل واستغفر
ونضرت الى الحق واعتدت المرأة ثم جدد العقد عليهما ومن رأى الحق تعالى في صورة يردها الدليل لزم ان يعبر تلك
الصورة التي توجب النقصان ويردها الى الصورة الكمالية التي جاء بها الشرع فمال يمكن عليه لا ينسب اليه تعالى
كما في الاسماء فمال يطلق الشرع عليه ما لنا ان ننسب اليه وتلك الصورة التي ردها الدليل وجعلها مفتقرة
الى التعبير ما في حق حال الرأى بحسب مناسبتها لتلك الصورة المردودة او المكان الذي يراه فيه او في حقهما معا
(حكى) ان بعض الصالحين في بلاد الغرب رأى الحق تعالى في المنام في دهلج بيته فلم يلتفت اليه فاطمه في وجهه فلما
استيقظ قلق قلقاً شديداً فأخبر الشيخ الاكبر قدس سره بما رأى وفعل فلما رأى الشيخ ما به من القلق العظيم قال له
اين رأته قال في بيتي قد اشتريته قال الشيخ ذلك الموضع مقصوب وهو حق للحق المشروع اشتريته ولم تراع
حاله ولم تف بحق الشرع فيه فاستدركه فتعص الرجل عن ذلك فاذا هو من وقف المسجد وقد بيع بخصب ولم يعلم
الرجل ولم يلتفت الى امره فلما تحقق رده الى وقف المسجد واستغفر الله ولعل الشيخ علم من صلاح الرأى وشدة قلقه
انه ليس من قبيل الرأى فسأله عن المكان الذي رأى فيه فمثل هذا اذا روى يجب تأويله واما اذا كان التجلي
في الصورة النورية كصورة الشمس او غيرها من صور الانوار كالنور الابيض والاخضر وغير ذلك اجيبنا
تلك الصورة المرئية على ما رأينا كما نرى الحق في الآخرة فان تلك الرؤية تكون على قدر استعدادنا فافهم المراتب
والمواطن حتى لا تزل قدمك عن رعاية الظاهر والباطن وقد جاء في الحديث ان الحق يعجل بصورة النقصان
فينكرونه ثم يتحول ويعجل بصورة الكمال والعظمة فيقبلونه ويسجدون له فن صورة مقبولة ومن صورة مردودة
فما يحتاج الى التعبير ينبغي ان لا يترك على حاله فان موطن الرؤيا هو عالم المثال يقتضي التعبير ولذا قال ملك مصر
افتنى في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون (قالوا) استثناف ياتي فكأنه قيل فماذا قال الملك فقيل قالوا هي
(اضغات احلام) تخالطها الى اباطيلها او كاذبيها من حديث نفس او وسوسة شيطان فان الرؤيا ثلاث رؤيا
من الله ورؤيا تخزبن من الشيطان ورؤيا مما حدث المرء نفسه على ما ورد في الحديث والاضغات جمع ضغت قال
في القاموس الضغت بالضم كسر قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس واضغات احلام رؤيا لا يصح تأويلها
لاختلاطها انتهى والاحلام جمع حلم بضم اللام وسكونها وهي الرؤيا الكاذبة لاحقيقة لها لقوله عليه السلام

الرؤيا من الله والحلم من الشيطان وازدادة الاضغاث الى الاحلام من قبيل لجين الماء وهو الظاهر كما في حوائج
 سعد المفتي وجعوا الضغث مع ان الرؤيا واحدة مبالغة في وصفها بالبطلان فان لفظ الجمع كما يدل على كثرة
 الذوات يدل ايضا على المبالغة في الاتصاف كما تقول فلان يركب الخيل لمن لا يركب الا فرسا واحدا اولتضمنها
 اشياء مختلفة من السبع السمان والسبع العجاف والسنايل السبع الخضر والاخر اليابسات فتأمل حسن موضع
 الاضغاث مع السنايل فلهذا درشأن التزليل (وما نحن بتأويل الاحلام) اي المنامات الباطلة التي لا اصل لها
 (بعالمين) لا لان لها تأويل ولا ولا يمكن لانعلم بل لانه لا تأويل لها وانما التأويل للمنامات الصادقة ويجوز
 ان يكون ذلك اعترافا منهم بقصور علمهم وانهم ليسوا بتجارير في تأويل الاحلام مع ان لها تأويل فكتأويلهم
 قالوا هذه الرؤيا محتلمة من اشياء كثيرة والانتقال فيها من الامور الخيالية الى الحقائق العقلية الروحانية ليس بسهل
 وما نحن بتجبرين في علم التعبير حتى نتدى الى تعبير مثلها ويدل على قصورهم قول الملك ان كنتم للرؤيا تعبرون
 فانه لو كان هنالك متجرب لت القول بالاقتناء ولم يعلقه بالشرط وهو الاطلاع بالبسال وعلى تقدير تجبرهم عي الله
 عليهم واعجزهم عن الجواب ليصير ذلك سببا لخلاص يوسف من الحبس ونظهور كماله (وقال الذي نجا منهما)
 اي من صاحبي يوسف وهو الشرايبي (واذكر) اصله اذ تذكرت قلبت التاء والاول والذال والاولاد غمت والمعنى تذكر
 يوسف وما قاله (بعدائة) اي مدة طويلة حاصلة من اجتماع الايام الكثيرة وهي سبع سنين كما ان الامة انما تحصل
 من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كانت امة من الايام والساعات والجملة حال من الموصول (قال الكاشفي)
 ملك ريان وليد از جواب ايشان متعجب كشته در دريائي تفكر غوطه خورده كه آيا اين مشكل من كه كشايده راء
 تعبير اين واقعه كه بمن نمائيد (مصرع) يارب اين خواب بر نشان مرا تعبير چيست * ساقى كه ملك را متفكر
 ديده از حال يوسف بآدمي تذكر الناجي يوسف وتأويله رؤيا ورويا صاحبه وطلبه ان يذكره عند الملك فثنا
 بين يدي الملك اي جلس على ركبته فقال (انا انبئكم بتأويله) اي اخبركم به خاطبه بلفظ الجماعة تعظيما
 (فأرسلون) فابشون الى السجن فان فيه رجلا حكيا من آل يعقوب يقال له يوسف يعرف تعبير الرؤيا قد عبرنا
 قبل ذلك * بوديد اردر تعبير هر خواب * دلش از غوص اين دريا كه رباب * اگر كوي برويكشاييم اين راز *
 وزو تعبير خواب آورم باز * بكفتا اذن خواهى چيست از من * چه بهتر كور را از چشم روشن * مرا چشمت
 خرد اين لحظه كورست * كه از دانستن اين راز دورست * فأرسلوه الى يوسف فأتاه فاعذرا اليه وقال يا يوسف
 ايها الصديق) البليغ في الصدق وانما وصفه بذلك لانه حارب احواله وعرف صدقه في تأويل رؤياه ورويا صاحبه
 (افتنا في سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) اي في رؤيا ذلك فان الملك قد
 رأى هذه الرؤيا فاقى قوله افتنا مع ان المستفى واحد اشعار بأن الرؤيا ليست له بل لغيرة ممن له ملازمة بامور العائنة
 وانه في ذلك سفير ولم يغير لفظ الملك واصاب فيه اذ قد يكون بعض عبارات الرؤيا متعلقة باللفظ (اعلى ارجع
 الى الناس) تاباشد كه باز كردم با آن جواب تمام بسوى مردمان يعنى ملك وملازمان او (لعلهم يعلمون)
 تاباشد كه ايشان ببركت تو بدات بتأويل اين واقعه را * كانه قيل نماذا قال يوسف في التأويل قويل
 (قال تزرعون سبع سنين دأبا) مصدر دأب في العمل اذ اجت فيه وتعب واتصاه على الحالية من فاعل
 تزرعون بمعنى دأبين اي مستمرين على الزراعة على عادتكم بيجت واجتهاد والفرق بين الحرث والزرع ان الحرث
 القاء البذر وتهيئة الارض والزرع مراعاته وانبائه ولهذا قال افرأيت ما تحزنون انتم تزرعونه ام نحن الزارعون
 فأبى لهم الحرث وثنى عنهم الزرع فالزرع اعم لانه يقال زرع اي طرح البذر وزرع الله اي انبت كما في القاموس
 اخبرهم انهم يواطبون سبع سنين على الزراعة ويبالغون فيها اذ بذلك يتحقق الحصب الذي هو مصداق البقرات
 السمان وتأويلها ودلهم في تضاعيف ذلك على امر نافع لهم فقال (فما حصدتم) پس آنچه بدرويد از غلات
 در هر سال (فذرروه في سنبلة) اي اتركوه فيه ولا تذروه كيلا ياكله السوس كما هو شأن غلال مصر وفواحيها
 ولعله استدل على ذلك بالسنبلة الخضر وانما امرهم بذلك اذ لم يكن معتادا فيما بينهم وحيث كانوا معتادين
 للزراعة لم يأمرهم بها وجعلها امرا محقق الوقوع وتأويل للرؤيا ومصدقا لما فيها من البقرات السمان
 (الا قليلا) مكراند كي قدر حاجت (عمما تكون) في تلك السنين فأنتم تدرسون وقت حاجتكم اليه وفيه
 ارشاد منه عليه السلام اهم الى التقليل في الاكل والاقتصار على استثناء المأكول دون البذر لكون ذلك

معلوم ان قوله قال تزرعون سبع سنين وبعد اتمام ما امرهم به شرع في بيان قبلة التأويل التي يظهر منها
 حكمة الامر المذكور فقال (ثم يأتي من بعد ذلك) اي من بعد السنين المذكورات وهو عطف على تزرعون
 (سبع شداد) جمع شديدة اي سبع سنين صعب على الناس لان الجوع اشد من الاسر والقتل (ياكل ما قدمتم
 لهم) اي يأكل اهلهم ما اذخرتم من الحبوب المتروكة في سنابلها وفيه تنبيه على ان امره بذلك كان لوقت
 الضرورة واسناد الاكل اليهن مع انه حال الناس فين مجاز كما في نهاره صائم وفيه تلويح بانه تأويل لا كل
 العجاف السمان واللام في اهلن ترشيع لذلك فكان ما اذخر في السنابل من الحبوب شئ قد هي وقدم لهم كالذي
 يقدم للنازل والافه في الحقيقة مقدم للناس فيهن (الا قليلا مما تحصنون) محروزون وتذخرون للبذر
 (ثم يأتي من بعد ذلك) اي من بعد السنين الموصوفة بما ذكر من الشدة واكل الغلال المدخرة (عام فيه) سالى كدرو
 (بغات الناس) من الغيث اي يطرون فيكون بناؤه من ثلاث وألفه مقلوبة من الباء يقال غاثنا الله من الغيث
 وياه باع ويجوز ان يكون من الغوث اي يتخذون من الشدة فيكون بناؤه من رباء تقول اغاثنا من الغوث
 فالألف مقلوبة من الواو (وفيه يعصرون) اي ماشانه ان يعصر من العنب والقصب والزيتون والسمسم ونحوها
 من الفواكه لكثرة تكرير فيه لان الغيث والغوث من فعل الله والعصر من فعل الناس واحكام هذا العام
 المبارك ليست مستبطة من رؤيا الملك وانما تلقاه من جهة الوحي فشرهم بها اول البقرات السمان والسنبلات
 الخضر بسنن مخصبة والعجاف واليابسات بسنن مجدبة واتلاع العجاف للسمان بأكل ما جمع في السنين المخصبة
 في السنين المجدبة ويانه ان البقر في جنس الحيوانات هو المخصوص بالعجافة وتناول النباتات حلوها ومرها
 وشرب المياه صافيا وكدرها كما ان السنة هي التي تسع الامور كلها مرغوبها ومكروهها وتأتي بالحوادث حسننها
 وسيئها وايضا المعبر في امر التعبير هو عبارة الرأى وقد عبر الملك عن رؤياه ببقرات وسنبلات فاستشعر يوسف
 من الاول بالاشتقاق الكبير على ما هو المقول عليه عند الاكابر آتت قرب ومن الثاني سنة بلاء ثم ان البلاء مشترك
 بين الخير والشر والخضر فيه حرفان من الخير مع ظه ورضاد الضوءها واليابس هو البائس كذا في شرح
 الفصوص للشيخ مؤيد الدين الجندی قدس سره يقول الفقير اصله الله القدير وجه تخصيص البقرات والسنبلات
 ان البقر عليه في الاكل والخنطة معظم معاش الناس ف اشارت الرؤيا الى ان الناس يقعون في ضيق معاش من جهة
 الخنطة التي هي اول مأكلاتهم ومعظم اغذيتهم ولا ينافيه وجود نقط آخر من سائر الانواع * والاشارة ان السبع
 البقرات السمان صفات البشرية السبع التي هي الحرص والجل والنهوة والحسد والعداوة والغضب والكبر
 والعجاف صفات الروحانية السبع التي هي اضداد صفات البشرية وهي القناعة والسخاء والعفة والعظمة
 والشفقة والحلم والتواضع والملك الروح وهو ملك مصر القالب والملا الاعضاء والجوارح والحواس والقوى
 وليس التصرف في الملوك ومعرفة شواهد من شأنها والتأجي في النفس الملهمة وهي اذا ارادت ان تعلم شيئا
 مما يجري في الملوك ترجع بقوة التفكر الى القلب فتستخير منه فالقلب يخبرها لانه يشاهد الملوك ويطلع
 شواهد وهو واقف بلسان القلب وهو ترجمان بين الروحانيات والنفس فبانه هم من لسان الغيب الروحاني
 يؤول للنفس ويفهمها تارة بلسان الخيال وتارة بالفكر السليم وتارة بالالهام وقوله تزرعون سبع سنين دأبشير
 الى تربية صفات البشرية السبع بالعادة والطبيعة وذلك في سنى اوان الطفولية قبل البلوغ وظهور العقل وجران
 قلم التكليف عليه فما حصدتم من هذه الصفات عند كماله فلا تستعملوه وذروه في اما كنهه الا قليلا مما تعيشون به
 وهو بمنزلة الغذاء الصالح قيام القالب الى ان تبلغوا حد البلوغ ويظهر نور العقل في مصباح السر عن زجاجة
 القلب كانه كوكب دري ونور العقل اذ الابد تأيد انوار تكاليف الشرع بعد البلوغ وشراف بالهام الحق في اظهار
 لجور النفس وهو صفات البشرية السبع وتقواها وهو الاجتناب بالتزكية عن هذه الصفات والخلية بصفات
 الروحانية السبع وكان السبع العجاف قد اكل السبع السمان وانما يحى السبع العجاف لانها من عالم الارواح
 وهو لطيف وصفات البشرية من عالم الاجساد تنشأ وهو كثيف فسميت السمان ولا يبقى من صفات البشرية
 عند غلبات صفات الروحانية الا قليلا يحصن به الانسان حياة قلبه وبقاء صورته وبعد غلبات صفات
 الروحانية واضمحلال صفات البشرية يظهر مقام فيه يتدارك السالك جذبات العناية وفيه يتبرا العبد
 من معاملاته وينجو من حبس وجوده ووجب انانيته وكان حصنه وملجأ الحق تعالى كذا في التأويلات

النجمية (قال الكمال المغنبدی) جامه بده جانستان روی میچ از زبان * عاشق بی مایه راعین زیانست سود *
 سرقنا کوش کن جام بقا نوش کن * حاجت تقریر نیست کر عدم آمد وجود * اللهم اجعلنا من اصحاب
 القناء والبقاء وارباب القناء (وقال الملك) ای ملک مصر و هو الریان (اتنوی به) ای یوسف و ذلك ان الساقی
 لما رجع تعبیر الواقعة من عند یوسف الى الملك وفي محضره الاشراف اعجب به تعبیره و علم ان له علما و فضلا فأراد
 ان یسکرمه و یقر به و یستمع التعبیر المذکور من فیه بالذات * سخن کرد و دست آری شکر است آن *
 ولی کر خود بگوید خوشتر است آن * ولذا قال اتنوی به فعاد الساقی (فلما جاءه) ای یوسف (الرسول)
 وهو الساقی لیخرجه * که ای سرور ریاض قدس بخرام * سوی بستان سرای شاهانه کام * وقال ان الملك یدعوك
 فأبی ان یخرج معه (قال) للرسول (ارجع الی ربك) ای سیدك (فأسأله) لیسأل و ینفخص (ما بال النسوة
 اللاتی) که چه حال بود حال آن زنان که (قطعن ایدیهن) فی مجلس زانجا کما سبق مفصلا * بکفتمان چه آیم
 سوی شاهی * که چون من یکسی را بی کاهی * بزندان سالها محبوس کردست * ز آثار کرم
 مایوس کردست * اگر خواهد که من بیرون نهم پای * ازین غمخانه کواول بفرمای * که آنانی
 که چون رویم دیدند * ز حیرت در رخیم کفها بریدند * که جرم من چه بود از من چه دیدند *
 چرا ختم سوی زندان کشیدند * بود کین سرشود بر شاه روشن * که پاکست از خیانت دامن من *
 مرابه کر ز تمق خراش * که باشم در فراش خانه خاش * ولم یذكر سیدته تأذبا و مراعاة لحقها و احترازا
 عن مکرها حیث اعتقد هامة فی عدوة العداوة و اما النسوة فقد كان یطمع فی صدعهن بالحق و شهدتهن
 بأقرارها بانها راودته عن نفسه فاستعصم قال العلماء انما أبی یوسف علیه السلام ان یخرج من السجن الابعده
 ان ینفخص الملك عن حاله مع النسوة لتكشف حقيقة الحال عنده لاسما عند العزیز و یعلم أنه - نحن ظالمات فلا یقدر
 الحامد الی تقبیح امره و لیظهر کمال عقله و صبره و وقاره فان من بقی فی السجن ثلثی عشرة سنة اذا طلبه الملك
 و امر بانراجه ولم یأدر الی الخروج و صبر الی ان تتبین برأته من الخيانة فی حق العزیز و اهله دل ذلك علی
 برأته من جمیع انواع التهم و علی ان کل ما قبل فیه کان کذبا و بهتاناً و فیه دلیل علی انه ینبغی ان یجتهد فی نفی
 التهمة و یتقی مواضعها و فی الحديث من كان یؤمن بالله و بالیوم الآخر فلا یقعن مواقع التهم و منه قال
 علیه السلام للمارین به فی معکفه و عنده بعض نسائه هی فلانة فیا للثمة و روى عن النبی علیه السلام
 أنه استحسن حرم یوسف و صبره حین دعاه الملك فلم یأدر الی الخروج حیث قال علیه السلام لقد عجبت
 من یوسف و کرمه و صبره و الله یغفر له حین سئل عن البقران الجفاف و السمان و لو كنت مکانه ما اخبرتهم حتی
 اشتطت ان یخرجونی و لقد عجبت حین آناه الرسول فقال ارجع الی ربك الایة و لو كنت مکانه و لدت فی السجن
 ما لبثت لا سرعت الاجابة و بادرتهم الباب و ما ینفیت العذراة کان حلیمات الامانة الحلم بکسر الحاء تأخیر مکافاة
 الظالم و الاثامة علی وزن القضاة الثانی و ترک الجملة قال ابن الملك هذا لیس اخبارا عن نبینا علیه السلام بتنجیره
 و قله صبره بل فیه دلالة علی مدح صبر یوسف و ترک الاستعجال بالخروج لیزول عن قلب الملك ما کان متممها به
 من الفاحشة و لا یطر الیه بعین مشکوكة انتهى و قال الطیبری هذا من رسول الله صلی الله علیه و سلم علی سبیل
 التواضع لانه کان مستعجلا فی الامور غیر متأن و التواضع لا یصغر کبیرا ولا یضع رفیعا بل یوجب لصاحبه فضلا
 و یورثه جلالا و قدرا (ان ربی) ان الله (بکیدهن) بمکر زمان و فریب ایشان (علیم) حین قلن لی اطع مولانا ک
 و فیه استشهاد بعلم الله علی انهن کدنه و انه بری من التهمة کانه قبل اجماعه علی التعرّف یتبین له برأه ساحق
 فان الله یعلم ان ذلك کان کیدا منهن * جوانمرد این سخن چون گفت باشاه * زنان مصر را کردند آگاه *
 که بیش شاه بکسر جمع کشند * همه پروانه آن شمع کشند * فلما حضرن (قال) الملك لهن
 (ما خطبکُن) ای شاکن العظیم (اذ راودتن) ظاهرا لایة یدل علی انهن جمیعاً قادر و دن لا امرأه الامزیر فقط
 فلا یبدل عنه الابدلیل و المرادة المطالبة (یوسف) و خادعته (عن نفسه) هل وجدت منه میلا الیکن *
 کران شمع حرم جان چه دیدید * که بروی تیغ بدنامی کشیدید * ز رویش در چهار و باغ بودید *
 چرا ره سوی زندانش نمودید * بتی کا زار باشد برنش کل * کی از دانا سر زبر کردنش غل * کلی کش
 نیست تاب باد شبکیر * بیایش چون نهد جراب زنجیر (قلن) ای جماعه النساء محببة لاله (حاش لله) اصله حاشا

بالالف غذفت للتخفيف وهو في الاصل حرف وضع هنا موضع المصدر اي التزيه واللام لبيان من ييرا وينزه
وقد سبق في هذه السورة فهو تزيه له ولتعب من قدرته على خلق عفيف مثله والمعنى بالفارسية با كست
خدای تعالی از آنکه عاجز باشد از آفریدن مردی پاکیزه چو یوسف (ما علنا علیه من سوء) من ذنب و خبیانه *
یوسف ما بجز پاکى ندیدیم * بجز عز و شرفنا كى ندیدیم * نباشد در صدف كوه چنان پاك *
كه بود از شهت آن جان جهان پاك (قالت امرأة العزيز) ای زلیخا كذا كانت حاضرة فی المجلس (قال الكاشفی)
چون زلیخا دید كه جز راستی قائده دیگر نیست وی نیز یكی یوسف اقرار كرد (الآن) ارادت بالا آن زمان
تكلمها بهذا الكلام لازمان شهادتین (حصص الحق) ای وضع و انكشف و تمكن فی القلوب و النفوس
(انار او دهنه عن نفسه) می جسم یوسف را از نفس او و آرزوی وصال كرده * لانه را و دهنه عن نفسی
(وانه لمن الصادقین) ای فی قوله می را و دهنه عن نفسی (قال المولى الجامی) میروم خویش كرد اقرار مطلق *
بر آمد ز و صد ای حصص الحق * بگفتا نیست یوسف را كها می * من در عشق او كم كرده راهی *
نخست او را بوصول خویش خواندم * چوكام من نداد از پیش راندم * بزدان از سقه های من افتاد *
دران غمها ز غمهای من افتاد * غم من چون گذشت از حد و غایت * بجانش كرد حال من سرایت *
جفا بی كر رسید او را ز جفا * كنون واجب بود او را تلافی * هرا حسان كاید از شاه نكو كار *
صد چندان بود یوسف سزاوار * قال ابن الشیخ لما علمت زلیخا ان یوسف را می جانبها حیث قال ما بال للنسوة
اللاتی قطعن ابدیمن فذكرهن ولم يذكر اباها مع ان الفتن كلها انما نشأت من جانبها و جرمت بأن رعایتها اباها
انما كانت تعظیما لجانبها و اخفاء للامر علیها فأرادت ان تركافته علی هذا القبل الحسن فلذلك اعترفت بأن الذنب
كله كان من جانبها و ان یوسف كان بریثا من الكل (روی) ان امرأة جلت بزوجها الى القاضی و ادعت علیه
المهر فأمر القاضی بأن تكشف عن وجهها حتى تكفین الشهود من اداء الشهادة علی وجهها فقال للزوج
لا حاجة الى ذلك فانی مقرب بصدقهانی فدعواها فقالت المرأة كرمتی الى هذا الحد فاشهدوا انی ابرأت ذمتك
عن كل حق كان لی عليك قال فی الارشاد فانظر ایا المنصف هل ترى فوق هذه المرتبة نزاهة حیث لم تتمالك
الخصماء عدم الشهادة بها و الفضل ما شهدت به الخصم له قال بعض ارباب التأویل ان قول نسوة القوی حاش لله
وقول امرأة العزيز التي هی النفس الامارة الآن حصص الحق إشارة الى تنور النفس والقوی بنور الحق
و تصافها بصفة الانصاف والصدق وحصول ذلك انما هو بتكمیل الاسماء السبعة و الاثنی عشر فی سجن الملوحة
فان القلب بهذه الملوحة والتكمیل یصل الى نور الوحدة و یحصل للنفس التزكية و الاطمئنان و الاقرار
بفضيلة القلب و صدقه و برآئه فان من كمال اطمئنان النفس اعترافها بالذنب و استغفارها مما فرط منها
حالة كونها المارة و الصدق فی الاعمال كونها حواصة لرضی الله تعالی و خالية عن الاغراض و فی الاحوال
كونها علی وفق و رضی الله تعالی و طاهرة عن الصفات النفسانية (ذلك) من كلام یوسف ای طلب البرائة و ذلك
التثبت و التشر لظهور البرائة (قال الكاشفی) ملاك یوسف را یغام داد كه زنان بكاه معترف شدند بیا
تا بحضور تو ایشاز اعقوبت كنیم یوسف فرمود كه غرض من عقوبت نبود این خواست برای ان كردم كه (لعلهم)
ای عزیز (انی لم اخنه) فی حرمه لان المعصية خيانة (بالغیب) بظهر الغیب و هو حال من الفاعل ای لم اخنه
و انما عتاب عنه خفی علی عینه و من المفعول ای و هو عتاب عنی خفی عن عینی او ظرف ای بكمال الغیب ای و راه
الاستار و الابواب المغلقة (وان الله) ای و لیعلم ان الله (لا یهدی كید الخائنین) ای لا ینقذه و لا یستدده بل یبطله
و یرفعه كالم یسدد كید امرأته حتى اقترت بخيانة امانه زوجها و سمی فعل الخائن كیدا لان شأنه ان یفعل
بطریق الاحتيال و التلیس فمعنی هدایة الكید اتمامه و جعله مؤذیا الى ما قصده و فیه تعریض بامرأة العزيز
فی خيانتها امانته و بنفس العزيز فی خيانة امانته الله حیث ساعدها علی حبس یوسف بعد ما رآوا آیات نزاهته
و یجوز ان يكون ذلك لتأكید امانته و انه لو كان خائنا لما هدى الله امره و احسن عاقبته و فیه إشارة
الى ان الله تعالی یوصل عباده الصادقین بعد التمسك الى السرور و یخرجهم من الظلمات الى النور قال بعضهم كنت
اقرا الحديث من الشیخ أبی حفص و كان یقر بنا حناوت عطار فجاء رجل فأخذ منه المعطر بعشرة دراهم فسقط
من یده فنزع الرجل قلنا فنزع علی سیر من الدینا قال لو فزع علی الدینا لفزعت حیث سقط منی ثلاثة آلاف

دينار مع جوهرة قيمتها كذلك ولكن الليلة ولد ولد لي فكلت بلوا زمة ولم يسكن لي غير هذه العشرة وقد ضاعت
فليس لي غير الفراق ففرقي لفراق الاهل والاولاد فسمع جندي قوله فخرج كيسا فيه الدنانير والبطوهره
بالعلامه التي اخبر بها الرجل ولم يؤخذ منه شيء فسبحان من ابتلى عبده او لا بالشدة ثم انجاه (قال المولى الجاهلي)
دوين دهر كهن رحيمست ديرين * كدي تلخي نباشد عيش شيرين * خور دنه ماه طفلي در رحم خون *
كه آيد بارخ چون ماه بيرون * بساختي كه بيند لعل در سنك * كه خورشيد در خشناش دهد رنگ *
وفي الاية دلالة على ان الخيانة من الصفات الذميمة كما ان الامانة من الخصال المحمودة فالصلاة والصوم والوزن
والكيل والعبد والاماء والودائع كلها امانات وكذا الامامة والخطابة والتأذين ونحوها امانات يلزم على الحكام
تأديتها بان يقلدوها ارباب الاستحقاق ثم في الوجود لا نفس امانات مثل السمع والبصر واليد والرجل ونحوها
وكل اولئك كان عنه مسئولاً والقلب امانة فاحفظه عن الميل الى ماسوي المولى (قال الصائب) ترابكوه
دل كرده اند امانتدار * وزود امانت حق را نكاه دار مخب * فمن يقن انه تعالى حاضر لديه
ناظر عليه لم يجترئ على سوء الادب بمواقعة النفس التي هي منبع القباحة والخيانة (وحكي) ان شابا كان له راحة
طيبة قيل له لك مصرف عظيم في تلك الراحة فقال هي عطاء من الله تعالى وذلك ان امرأة ادخلتني بجيلة
في بيتها وراودتني فلطمخت خسي وثيابي بالنجاسة فخلتني بطن الجنون فأعطاني الله تعالى تلك الراحة ورأى
الشاب في المنام يوسف الصديق فقال له طوبى لك حيث خلصك الله من كيد امرأة العزيز فقال عليه السلام
طوبى لك خلصك الله من تلك المرأة بدون هم منك وقد صدر مني هم اي هجوم الطبيعة البشرية وان لم يكن
هنالك وجود مقتضاها نسأل الله العصمة والتوفيق في الدارين
تم الجزء الثاني عشر في العشرين من جمادى الاولى سنة ثلاث ومائة وألف وبتلوه الثالث عشر وهو

(وما برئ نفسي)

(وما برئ نفسي) من كلام يوسف عليه السلام اي لا تزها عن سوء ولا أشهد لها بالبراءة الكلية قاله تواضعاً لله
تعالى وهضاً لنفسه الكريمة لا تزكية لها وعجبا بحاله في الامانة ومن هذا القبيل قوله عليه السلام انا سيد ولد
آدم ولا تغر لي او تحمديا بنعمة الله تعالى عليه في توقيفه وعصمته اي لا تزها عن سوء من حيث هي هي
ولا اسند هذه الفضيلة اليها بمقتضى طبعها من غير توفيق من الله تعالى (ان النفس) اللام للجنس اي جميع
النفوس التي من جلتها نفسي في حد ذاتها (لا تارة بالسوء) تأمر بالقبايح والمعاصي لانها اذا سئل اذا بالباطل
والشهوات واميل الى انواع المنكرات ولولا ذلك لما صارت نفوس اكثر الخلق مسخرة لشهواتهم في استبطاط الخيل
لقضاء الشهوة وما صدرت منها الشرور اكثر ومن ههنا وجب القول بأن كل من كان اوفر عقلا واجل قدرا عند
الله كان ابصر يعيوب نفسه ومن كان ابصر يعيوبها كان اعظم اتها بالنفس واقل اعجابا (الامار رحم ربي) من
النفوس التي يعصمها من الوقوع في الممالك ومن جلتها نفسي ونفوس سائر الانبياء ونفوس الملائكة اما الملائكة
فانه لم تركب فيهم الشهوة واما الانبياء ففهم وان ركبت هي فيهم لكنهم محفوظون بتأييد الله تعالى معصومون
تماما موصولة بمعنى من وفيه اشارة الى ان النفس من حيث هي كالبهايم والاستثناء من النفس او من الضمير المستتر
في اشارة كأنه قيل ان النفس لا تارة بالسوء الانفسار جهاري فانه لا تأمر بالسوء او بمعنى الوقت اي هي اشارة
بالسوء في كل وقت الا وقت رجعة ربي وعصمته لها وادلى على عموم الاوقات صيغة المبالغة في اشارة يقال في اللغة
أمرت النفس بشيء فهي آمرة واذا اكرت الامر فهي آتارة (ان ربي غفور) عظيم المغفرة لما يعتري النفوس
بموجب طبايعها (رحيم) مبالغ في الرحمة لها بعصمتها من الجربان بمقتضى ذلك قال في التأويلات النجمية خلقت
النفس على جبله الامارية بالسوء طبعها حين خلقت الى طبعها لا يأتي منها الا الشر ولا تأمر الا بالسوء ولكن اذا
رحمها وانظر اليها بنظر العناية يقلبها من طبعها ويبدل صفاتها ويجعل امارتها مبدلة بالمأمورية وشريرتها
بالخيرية فاذا انقضى صبح الهداية في ليلة البشرية واضاء افق سماء القلب صارت النفس لومة تلوم نفسها على سوء
فعلها وندمت على ما صدر عنها من الامارية بالسوء فيستوب الله عليها فان الندم قوة واذا طلعت شمس العناية من
افق الهداية صارت النفس ملهمة اذ هي تنورت بأنوار شمس العناية فألهمها نورها فجورها وتقواها واذا بلغت
شمس العناية وسط سماء الهداية وأشرق في الارض بنور ربها صارت النفس مطمئنة مستعدة لخطاب ربها

مجذبة ارجى الى ربك راضية مرضية انتهى يقول الفقير سلوك الانبياء عليهم السلام وان هككان من النفس
 المطمئنة الى الراضية والمرضية والصادقة الان طبع النفوس مطلقا اى سواء كانت نفوس الانبياء او غيرهم
 على الامارية وكون طبعها عليها لا يوجب ظهور آثار الامارة بالنسبة الى الانبياء ولذا لم يقل يوسف عليه السلام
 ان نفسى لامارة بالسوء بعد ما قال وما برئ نفسى بل اطلق القول فى الامارية واستثنى النفوس المعصومة
 فلولا العصمة لوقع من النفس ما وقع ولذا قال عليه السلام رب لا تمككنى الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك
 فالدليل على امارته مطلق النفوس هذه الآية وقد قال ابن الشيخ فى هذه السورة عند قوله تعالى ولما بلغ أشده
 آتينا حكاوينا على ما يحتمل ان يكون المراد من الحكم صيرورة نفسه المطمئنة حاكمة على نفسه الامارة بالسوء
 مستعلية عليها فاهرة لها انتهى * فأثبت الامارية لنفس يوسف وقال سعدى المثنى عند قوله تعالى احبب اليين
 فى هذه السورة ايضا على قول البيضاوى اى امل الى جانبهم اوالى انفسهم بطبعى ومقتضى شهودى قوله بطبعى
 اى بسبب طبعى ونفسى الامارة بالسوء انتهى وقال حضرة الشيخ نجم الدين دايه قدس سره عند قوله تعالى
 فى سورة الانعام وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن فشيطان الانس نفسه الامارة بالسوء
 وهى اعدى الاعداء انتهى * وصرح ايضا بذلك فى مواضع اخرى من تأويلاته وهككا يبين ان يفهم هذا المقام
 فانه من حركات الاقدام وقدر أيت من تحريفه وزلق ووقع فى هاربة الاضطراب والقلق مع شهرته التامة والعامة
 فى الانواء القائلة بمكاشفاته ووصوله الى الله فليجهد العبد مع النفس الامارة حتى يصل الى الاطمئنان فيتخلص
 من كيدها والتوحيد اقوى الامور فى هذا الباب لانه اشد تأثيرا فى تركية النفس وطهارتها من الشرك الجلى
 والخفى قال فى نقاش المجالس النفس منبع العناد والحياة ومعدن الشر والجنابة فهى منشأ الفتن فى الانفس
 والاتفاق وسبب ظهور الظلم على الاطلاق فلو حصل بين سلطان الروح ووزير العقل ومغنى القلب اتفاق
 لارتفع من القوى النفسانية والطبيعية خلاف وشقاق (وحكى) ان ثلاثة اواراحدها اصفر والثانى ازرق والثالث
 اسود استولت على جبل باتفاق منها بحيث لم يقدر غيرها ان يرى فى ذلك الجبل قشاور الحيوانات يوما فى ذلك
 قال اسد انا ائذ ادرك الامر نجاء الى سفح الجبل فلما هم الاثوار لم تنعه قال الاسديا اخوى الانوار اتركنى حتى اكون
 معك فانه يحصل بسبب زيادة قوة فرضين بأخوته وكونه يبين فيو ما قال للثور الاصف والازرق ايما الاخوان
 الاثر بان ان لا مناسبة بيننا وبين الاسود فلودبرنا فيه لكان خيرا قالاماذا تفعل قال افعلم ما أرى ان ساحتكما
 وسكتكما فالافعل ما شئت فأناء الاسد وهو يرى فصا عليه فاستمد الثور الاسود من اخويه فلم يلتفتا فافترسه
 الاسد واكله ثم بعد زمان قال للاصفر يا أخى شعرك يشابه شعري فيبنى وينك مناسبة تامة ولكن اى مناسبة
 فى ان يكون هذا الازرق بيننا فتعال حتى نرفعه من بين ويحولنا الجبل فقال افعلم ما شئت فأناء وهو يرى
 فلما أراد ان يعترض له خاوا واستمد من اخيه فلم يرفع له اخوه رأسا فاكله ثم بعد زمان قال للاصفر تها فاقى آكلك
 فانه اى مناسبة فى ان يكون بيننا اخوة وتوافق فتضرع ولكن لم يسمعه الاسد فقال الثور قد كنت انصو رجى
 هذا الى رأي منى منذ ما جاء الى رأس اخى الثور الاسود ما جاء فافترسه واكله فالنفس مثل هذا الاسد اذا ظهرت
 فى جبل الوجود غلبت على القوى واكثها فى هذا التمثيل مواضع كثيرة لمن تأمل فيه (قال المولى جلال الدين
 الرومى قدس سره) بيت من بيت اقامت * هزل من هزل نيت تعليت * (وقال الملك)
 آورده اند كه چون باملك مصر بخنان يوسف باز كفتند آرزو مندى وى بديدار يوسف زياده شد (استوفى به)
 بياريد يوسف رايش من (استخلصه) اجعله خالسا (لنفسى) وخاصا بى قال سعدى المثنى كل استدعاء الملك
 يوسف اول بسبب علم الرأى فلذلك قال استوفى به فقط فلما فعل يوسف ما فعل وظهرت اماتته وصبره وهمته وجودة
 نظره وتأنيه فى عدم التسرع اليه بأول طلب عظمت منزلته عنده وطلبه تأييدا بقوله استوفى به استخلصه لنفسى
 (فلما كلمه) اى فأنا به فلما كلمه يوسف اثر ما أناء فاستنطقه وشاهد منه ما شاهد من الرشد والدهاء
 وهو جودة الرأى (قال) له ايما الصديق (اتك اليوم لدينا) عندنا وبمحضرتنا (مكن) ذو مكانة ومنزلة رفيعة
 (امين) مؤتمن على كل شئ واليوم ليس بمعيلا لمة المكانة والامانة بل هو ان التكلم والمراد تحديد مبدأهما
 احتراز عن احتمال كونهما بعد حين (روى) ان الرسول اى الساقى جاء الى يوسف فقال اجب الملك (قال الحافظ)
 ما كنعانى من مسند مصر ان توشد * كاه انت كد بدرد كنى زندا (وقال المولى الجامى) شب يوسف

بگذشت از درازی * طلوع صبح کردش کار سازی * چو شد کوه کران بر جانش اندوه * برآمد آفتابش
 از پس کوه * نخرج من السجن وودع اهل السجن و دعا لهم وقال اللهم اعطف قلوب الصالحين عليهم
 ولا تستر الاخبار عنهم فمن ثم تقع الاخبار عند اهل السجن قبل ان تقع عند عامة الناس وكتب على باب السجن
 هذه منازل البلوی وقبور الاحياء وشماعة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل وتطف من دهن السجن ولبس
 ثيابا جديدا * در تیسیر آورده که ملک هفتاد حاجب را با هفتاد مرکب آراسته با تاج و لباس ملوکانه بزدان
 فرستاد * چو یوسف شد سوی خسرو روانه * بمخلفهای خاص خسروانه * فراز مرکبی از پای تافرق *
 چو کوهی کشته در درو که هر غرق * بهر جابطلهای مشک و عنبر * زهر سویدرهای زرو و کوه *
 برام مرکب اومی فشاندند * کدرا از کدایی می رها نند * و چون نزدیک ملک رسید او را احترام
 تمام نموده استقبال فرمود * ز قرب مقدمش شه چون خبر یافت * باستقبال او چون بخت بشتافت *
 کشیدش در کنار خویشتن تنگ * چو سر و کلرخ و شمعد کلرنگ * به پهلوی خودش بر تخت بنشاند *
 به برشهای خوش با او سخن راند * روی انه لما دخل على الملك قال اللهم اني اسألك بخيرك من خيره واعوذ
 بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعا له بالعبرانية وكان يوسف يتكلم بلسان سبعين لسانا فلم يفهمها الملك
 فقال ما هذا اللسان قال لسان آباءي ابراهيم واسحق ويعقوب ثم كمل بالعربية فلم يفهمها الملك فقال ما هذا
 اللسان قال لسان عبي اعميل وكان الملك يتكلم بلسان سبعين لسانا فكلهم بها فأجابها بجميعها فتعجب منه
 وفيه إشارة الى حال اهل الكشف مع اهل الحجاب فان اصحاب الحقيقة يتكلمون في كل مرتبة شريعة كانت
 او طريقة او معرفة او حقيقة واما ارباب الظاهر فلا قدر تلهم على التكلم الا في مرتبة الشريعة وعلمان خير
 من علم واحد وقال الملك ايها الصديق اني أحب ان اسمع رؤياي منك فحكها فعبها يوسف على وجه بديع
 وأجاب لكل ما سأل بأسلوب عجيب * جوابی دلکش و مطبوع کشفش * چنان کامدازان کفتن
 شکفتش * وفي الآية اشارتان الاولى ان الروح يسعى في خلاص القلب من سجن صفات البشرية ليكون
 خالصا في كشف حقائق الاشياء ولم يعلم انه خلق لصلاح جميع رعايا مملكته روحانية وجسمانية كما قال عليه السلام
 ان في جسد ابن ادم مضغة اذا صلحت صلح بها سائر الجسد واذا فسدت فسد بها سائر الجسد الا وهي القلب
 والثانية ان الله استحسن من الملك احسانه مع يوسف واستخلاصه من السجن فأحسن اليه بأن رزقه الايمان
 واستخلصه من سجن الكفر والجهل وجهله خالصا لحضرتة بالعبودية وترك الدنيا وزخارفها وطلب الآخرة
 ودرجاتها قال مجاهد أسلم الملك على يده وجمع كثير من الناس لانه كان مبعوثا الى القوم الذين كان بين اظهريهم
 يقول الفقير أيده الله القدير اذا كان الاحسان الى يوسف والاكرام له سببا للايمان والعرفان فما ظنك بمن آمى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وذبح عنه مادام حيا وهو عمه ابو طالب فالاصح انه بمن احياه الله للايمان كما سبق
 في الجلد الاول واعلم ان اللطف والعكر من آثار السعادة الازلية فلو صدر من الكافر يرحي ان ذلك يدعو
 الى الايمان والتوحيد ويصير عاقبته الى التلاح والنجاح ولو صدر من اهل الانكار اذاه الى الاستعداد
 بهادة التوفيق الخاص كما لا يخفى على اهل المشاهدة (قال) يوسف (اجعلني على خزان الارض) اي ارض
 مصر فاللام للعهد اي واني امرها من الايراد والصراف * يعني مرابحة حاصل ولايت مصر باشد از نفوذ
 واطعمه خازن كردن (ان حفيظ) لها عن لا يستحقها (عليم) بوجوه التصرف فيها وذلك انه لما عبر رؤيا الملك
 واخبر بايمان السنين المجدة قال له خازن يوسف قال زرع زرع كثيرا وتأخذ من الناس خمس زروهم
 في السنين المحسنة وتذخر الجميع في سبيله فيكفيك واهل مصر مدة السنين المجدة وفي بحر العلوم قال له من
 حقل ان تجمع الطعام في الاهراء فيأتبك الخلق من النواحي ويمتارون منك ويجمع لك من الكونوز ما لم يجمع
 لاحد قبلك فقال الملك ومن لي بذلك قال اجعلني الآية * ولی هر کار را باید کفیلی * که از دانش بود باری دلیلی
 * بدانش غایت آن کار دارند * چو دانند کار را کردند توانند * زهر چربی که در عالم توان یافت *
 چو من دانا کفیلی کم توان یافت * بمن تفویض کن تدبیر این کار * که نابد دیگری چون من بیدار *
 وذلك لانه علم في الرؤيا التي رآها الملك ان الناس يصيبهم القحط يخاف عليهم القحط والتلف فأحب ان تكون يده
 على الخزانة ليعينهم وقت الحاجة شفقة على عباد الله وهي من اخلاق الخلفاء وكانت خدمته معجزة لقراعة

مصر ولهذا قال فرعون زمانه حين بنى الفيوم له هذا من ملكوت السماء وهو اقول من دقن الدفاتر وعين علوم الحساب والهندسة بأنواع الالام والحروف وفي الآيات دليل على جواز طلب الولاية اذا كان الطالب ممن يقدر على اقامة العدل واجراء احكام الشريعة قال العلماء سؤال تولية الاوقاف مكروه كسؤال تولية الامارة والقضاء (روى) ان قوما جازوا الى النبي عليه الصلاة والسلام فسألوه ولاية فقال انان نستعمل على علمنا من اراده وذلك لان الله تعالى يعين المجهور ويسدده ويكل الطالب الى نفسه والولاية امور ثقيلة فلا يقدر الانسان على رعاية حقوقها واذا تعين احد للقضاء او الامارة او نحوهما لزمه القبول لانها من فروض الكفاية فلا يجوز اهمالها ويوسف عليه السلام كان اصلي من يقوم بما ذكر من التدبير في ذلك الوقت فاقتضت الحال تقلده وتطلبه اصلاحا للعالم وفي الآيات دلالة ايضا على جواز التقليد من يد الكافر والسلطان الجائر اذا علم انه لا سبيل الى الحكم بأمر الله ودفع الباطل واقامة الحق الا بالاعتماد على ظاهره وبمكينة وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة البغاة ويرونه (وحكى) الشيخ العلامة ابن السكينة ان تيمورلنك ذكر واعنه انه كان يتعنت على العلماء في الاستئالة ويجعل ذلك سببا لقتلهم وتعتيبيهم مثل الحاج فلما دخل حلب فتحها عنوة وقتل واسر كثيرا من المسلمين وصعد ثواب المملكة وسائر الخواص الى القلعة وطلب علماءها وقضاةا فغضبنا اليه واوقضا ساعة بين يديه ثم امرنا بالجلوس فقال لمقدم اهل العلم عنده وهو المولى عبد الجبار ابن العلامة نعمان الدين الحنفي قل لهم اني سالتهم عن مسألة سالت عنها علماء سمرقند وبخارى وهراة وسائر البلاد التي افتتحتهم اولم يفتضوا عن الجواب فلا تكونوا مثلهم ولا يجابوني الا بالعلم وفضلكم وليعرف ما يتكلم به فقال لي عبد الجبار سلطاني يقول بالامس قتل منا ومنكم من الشهد قتيلا ام قبلكم فتح الله على بجواب حسن بديع قتلتي جاء اعرابي الى النبي عليه السلام فقال الرجل يقاتل البغيم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليري مكانه في سبيل الله ومن قتل منا ومنكم لا علاء كلمة الله فهو الشهيد فقال تيمورلنك خوب خوب وقال عبد الجبار ما أحسن ما قلت وانفتح باب المؤانسة فتكررت الاستئالة والاجابة وكان آخر ما سأل عنه ما تقولون في علي ومعاوية ويزيد قتلنا لاشك ان الحق كان مع علي وليس معاوية من الخلفاء فقال قل علي علي الحق ومعاوية ظالم ويزيد فاسق قلت قال صاحب الهداية يجوز تقليد القضاء من ولاية الجور فان كثيرا من الصحابة والتابعين تقلدوا القضاء من معاوية وكان الحق مع علي في نوبته فسر لذلك واحسن النواهي ان يتعلق بنافي البلدة (وروى) ان الملك لما عين يوسف عليه السلام لامر الخزائن توفى تظفيري تلك الليالي (كما قال المولى الجاهلي) • چو يوسف را خداداد بن بلندی • بقدر ايسر بلندی ار بجندي • عزيز مصر را دولت زبون كشت • لوى حشمت او سر نكوتن كشت • دلش طاقت نياورد اين خل را • بزودى شده هدف تير اجل را • زليخا روى در ديوار غم كرد • زيار هجر يوسف بشت خم كرد • نه از جاي عزيزش خانه آباد • نه از اندوه يوسف خاطر آزاد • فلك كود بر مهر وتيز كين است • در بن حرمان سرا كاروى اينست • يكي را بر كشد چون خور با فلانك • يكي را افكند چون سايه برخاك • خوش آن دانا هر كارى وبارى • كه از كارش بكرد اعتبارى • نه از اقبال او كردن فرزند • نه از ابدار او جانش كدازد • (حكى) ان زليخا بعدما توفى قطفيرا قطعت عن كل شئ وسكنت في خرابه من خرابات مصر سنين كثيرة وكانت لها جواهر كثيرة جفت في زمان زوجها فاذا سمعت من واحد خبر يوسف او اسمها بذلت منها محبة له حتى فطدت ولم يبق لها شئ وقال بعضهم اصاب زليخا ما اصاب الناس من الضر والجوع في ايام القطع فباعت حليها وحلها بجميع ما كانت تملكه وذهبت نعمتها وبكت بكاء الشوق ليوسف وهرمت • جوانى تيره كشت از برخ پيرش • بركش شير شده وى چو قيرش • برآمد صبح وشب هنگامه برجيد • بمشكستان او كافور باريد • به پشت خم آزان بودى سرش پيش • كه جست كم شده سرمايه خویش • ثم لما غيرها الجهد واشتد حالها بمقاساة شد آند الخلوه في تلك الخرابه اتخذت لنفسها بيتا من القصب على قارعة الطريق التي هي عمز يوسف وكان يوسف يركب في بعض الاحيان وله فرس يسمع صهيله على ميلين ولا يصل الا وقت الركوب فيعلم الناس انه قد ركب فتقف زليخا على قارعة الطريق فاذا مر بها يوسف تتاديه بأعلى صوتها فلا يسمع لكثرة اختلاط الاصوات • زيس بر كوشها ميرز زهرجا • صهيل مركان باد بيجا • زيس بر آسمان ميشد زهرسوى • خير چاوشان طر قوا كوى • كس از غوغا

بجال اوینقاد * بجالی شده که او را کس میناد * چو کردی کوش آن حیران و مهجور * ز جاوشان
صدای دور شود دور * زدی افغان که من عمر بست دور * بعد محنت دران دوری صبورم * ز جانان تابکی
مهجور باشم * همان بهتر که از خود دور باشم * بگفتی این ویهوش او فتادی * ز خود کرده فراموش او فتادی
فأقبلت یوما علی صنمها الذی کانت تعبدہ ولا تفارقه وقالت له تبارک و لمن یسجد لک اما ترحم کبری و عمای و فقری
وضعنی فی قوای فأنا الیوم کافرة بک * بگفت این را بر دبر سنک خارہ * خلیل آسا شکستش پاره پاره * تضرب
کردور و بر خان مالید * بدرگاه خدای بالتالید * اگر و دربت آوردم خدایا * با آن بر خود جفا کردم خدایا *
بلطف خود جفای من بیامرز * خطا کردم خطای من بیامرز * ز پس راه خطایم ای ازمن * ستاندی کوهر
بینای ازمن * جوان کرد خطا ازمن فشاندی * بمن ده باز آنچه ازمن ستاندی * بود دل فارغ از داغ
تأسف * بچیم لاله از باغ یوسف * فآمنت برب یوسف وصارت تذکر الله تعالی صباحا و مساء فربک یوسف یوما
بعد ذلك فلما صهل فرسه علم الناس انه ركب فاجتمعوا لمطالعة جماله و رؤیة احتشامه فجمعت زلیخا الصهل
فخرجت من بیت القصب فلما مر بها یوسف نادى باعلی صوتهما سبحان من جعل الملوك عبيدا بالمعصية وجعل
العبيد ملوكا بالطاعة فأمر الله تعالی الریح فأثقت كلامها فی مسامع یوسف فآثر فيه فبكى ثم التفت فرأها
تقال لفلانہ اقض لهذه المرأة حاجتها فقال لها ما حاجتك قالت ان حاجتی لا یقضیها الا یوسف فحملها الی دار
یوسف فلما رجع یوسف الی قصره نزع ثیاب الملك و لبس مدرعة من الشعر و جلس فی بیت عبادته یذکر الله تعالی
تذکر العجز و دعا بالسلام و قال له ما فعلت العجز فقال انها زعت ان حاجتها لا یقضیها الا یوسف فقال انی بها
فأخضرها بین یدیه فملت علیه و هو منہ کس الرأس فرق لها و رد علیہ السلام و قال لها یاعجزوزانی سمعت منك
كلاما فأعیده فقاتلت فی قلب سبحان من جعل العبيد ملوكا بالطاعة وجعل الملوك عبيدا بالمعصية فقال نعم
ما قاتلها حاجتك قالت یا یوسف ما أسرع ما نسيتنی فقال من أنت و ما لی بک معرفة * بگفت آنم که چون روی تو
دیدم * ترا از جمله عالم برگزیدم * فشادم کج و کوهر در بهایت * دل و جان وقف کردم در هوایت *
جوانی در غمت بر باد دادم * بدین پیری پی فتادم * کرفتی شاهد ملک اندر آغوش *
مرایکار تو کردی فراموش * اما انا زلیخا فقال یوسف لاله الا الله الذی یحیی و میمیت و هو حی لا یموت و أنت
بعد فی الدنیا بارأس النینة و أساس البلیة فقاتلت یا یوسف أبجلت علی * بحجة الدنیا فبکی یوسف و قال ما صنع
حسنک و جمالت و مالک قالت ذهب به الذی اخرجک من السجن و اورثک هذا الملك فقال لها ما حاجتك قالت
او تفعل قال نعم و حق شیبة ابراهیم فقاتلت لی ثلاث حوائج الاولی و الثانیة ان تسأل الله ان یرد علی * بصری
و شبابی و جمالی فانی بکیت علیک حتی ذهب بصری و فحل جسمی فدعا لها یوسف فرد الله علیها بصرها
و شبابها و حسنها * سفیدی شد ز مشکین مهره اش دور * درآمد در سواد ز کسش نور * جوانی
پیریش را کشت هله * پس از جل مالکی شده زده ساله * وقال بعضهم کان عمرها یومئذ ثمانین
سنة و الحاجة الثالثة ان تزوجنی فسکت یوسف و أطرق رأسه زمانا فأتاه جبریل و قال له یا یوسف ربک یرثک
السلام و یقول لک لا تبخل علیما طلبت * که ما عجز زلیخا را چو دیدیم * بتعرض نیازش را شنیدیم *
دش ار تیغ نوبدی نختیم * بتو بالای عرشش عقد بستیم * فتزوج بها فانها زوجتک فی الدنیا و الاخرة *
چو فرمان یافت یوسف از خداوند * که بندد باز زلیخا عقد و یبوند * دعا سلطان مصر و جمیع الاشراف
و ضاف لهم * بقانون خلیل و دین یعقوب * بر آیین جیل و صورت خوب * زلیخا را ب عقد خود در آورد *
بعقد خویش یکتا کوهر آورد * و نزلت علیه الملائكة تهنئة بزواجهما و قالوا هنالك الله بما أعطاک هذا
ما وعدک ربک و أنت فی الحب فقال یوسف الحمد لله الذی انعم علی * واحسن الی * و هو ارحم الراحمین ثم قال الاهی
وسیدی اسألك ان تم هذه النعمة و تری وجهه یعقوب و تقر عینه بالنظر الی و تسهل لآخونی طریقا الی الاجتماع
بی فانک سمیع الدعاء و أنت علی کل شیء قدير و ارسلت زلیخا الی بیت الخلوة فاستقبلتها الجوارى بانواع الخلی
و الخلل فتریتهم اهلما لجن اللیل و دخل یوسف علیها قال لها ألیس هذا خیرا مما کنت تریدین فقالت ایها الصدیق
لا تثنی فانی کنت امرأة حسنة ما عمة فی ملک و دنیا و کان زوجی عینا لا یصل الی النساء و کنت کما جعلک الله
فی صورتک الحسنة فقلبتنی نفسی * شکیبایی نبود از تو حد من * بکش دامن عفری از بد من *

زجرى كمال عشق خيزد * بكامعشوق باعاشق سيزد * فلما بنى بها يوسف وجدها عذراء وأصابها
 وفك الخاتم * كليله حقه ازياقوت ترساخت * كشادش قفل ودرورى ككوهر انداخت * فحملت
 من يوسف وولدت له ابنين فى بطن احدهما افراميم والاخر ميسا وكانا كالشمس والقمر فى الحسن والبهاء
 وباهى الله بحسنهما ملائكة السموات السبع واحب يوسف زليخا حباً شديداً وتحول عشق زليخا وحباها الاول
 اليه حتى لم يبق له بد ونها قرار * چو صدقش بود بيرون از نهايت * در آخر كرد بر يوسف سرايت *
 وحول الله تعالى عشق زليخا المجازى الى العشق الحقيقى فجعل ميلها الى الطاعة والعبادة وراودها يوسف
 يوما ففترت منه قلبه ها وقد قيصها من دبر قتالت فان قد ددت قيصك من قبل فقد قد ددت قيصى الان فهذا بذلك
 درين كار از تفاوت بين هراسيم * به پيراهن درى رأسا براسيم * چو يوسف روى اودر بند كى ديد *
 وزان نيت دلش را زند كى ديد * بنام او زرر ككاشانه ساخت * نه ككاشانه عبادت خانه ساخت *
 ووضع فى البيت الذى بناه سرير امرصا بالجواهر فأخذ يدها واجلسها عليه وقال * درو بنشين بي شكر
 خدايى * كزودارى بهر موى عطايى * توان كر ساخت بعد از قبرى * جواي داد بعد از ضعف
 پيرى * بچشم نوررفته نور دادت * وزان برود در رحمت كشادت * پس از عمرى كزهر غم چشادت *
 بترالك وصال من رساندت * زليخا هم به توفيق الهى * نشست بر سر پادشاهى * دران خلوت
 سراي بود خرسند * بوصل يوسف وفضل خداوند * وسياق وفاتهما فى آخر السورة فانظر أيها المنصف
 ان الدنيا ما شغلتهما عن الله تعالى فاستعملوا الاعضاء والجوارح فى خدمة الله تعالى والاشارة قال يوسف القلب
 الملك الروح اجعلنى على خزان ارض الجسد فان لله تعالى فى كل شىء عضوا من اعضاء ظاهر الجسد وباطنه
 خزانة من القهر واللفظ في انعمة اخرى كالعين فيها انعمة البصر فان استعمالها فى رؤية العين ورؤية الآيات
 والصنائع فيجد اللطف وينتفع به وان استعمالها فى مستلذاتها وشهوات النفس ولم يحفظ نفسه منها فيجد القهر
 ويضمر ذلك نفس الباقى على هذا المثال ولهذا قال يوسف انى حفيظ عليم اى حاقط نفسى فيها عما يضمرها عليم
 بنفسها وضمرها واستعملها فيها ينتفع ولا يضمر (وكذلك الكاف منصوب بالتهكين وذلك اشارة الى ما انعم الله به
 عليه من انجائه من غم الحبس وجعل الملك الريان اياه خالصا لنفسه (مكالي يوسف) اى جعله لانه مكانا (فى الارض)
 اى ارض مصر وكانت اربعين فرسخا فى اربعين كافي الارشاد وقال فى المدارك التمكن الاقدار واعطاء القدرة
 وفى تاج المصادر ممكنه فى الارض بؤاء اياها بتعدى بنفسه واللام كنهية ونصحت له وقال ابو على يجوز
 ان يكون على حذر دى لكم (يتبوا منها) حال من يوسف اى ينزل من بلادها (حيث يشاء) ويتخذ مباءة ومنزلا
 وهو عبارة عن كمال قدرته على التصرف فيها ودخولها تحت سلطانه فكانها منزله يتصرف فيها كما يتصرف
 الرجل فى منزله وفى الحديث رحم الله اخى يوسف لولم يقل اجعلنى على خزان الارض لاستعمله من ساعته
 ولكنه اخذ ذلك سنة وعن ابن عباس رضى الله عنه لما انصرفت السنة من يوم سأل الامارة دعاه الملك فتوجه
 وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سرير من ذهب مكلا بالدر والياقوت وطول السرير ثلاثون ذراعا وعرضه
 عشرة اذرع عليه ثلاثون فراشا فقال يوسف اما السرير فأشده بملكك واما الخاتم فأدبر به أمرك واما التاج
 فليس من لباسى ولا لباس أبائى فقال الملك قد وضعت اجلالا لك ولقرار بفضلك فجلس على السرير وأنت له
 الملوكة وقوض اليه الملك أمره (كما قال المولى الجامى) چو شاه ازوى بدید این کار سازى * بملك مصر
 دادش سر فرازى * سبه را بنده فرمان او كرد * زمين را عرصه ميدان او كرد * ونعم ما قبل
 بيرست چرخ واختر بخت تو نوجوان * آن به كه پيروبت خود با جوان دهد * وكان يوسف يومئذ
 ابن ثلاثين سنة كما فى التبيان وأقام لاعدل فى مصر وأحبته الرجال والنساء وامر اهل كل قرية ببلدة بالاستغفال
 بالزرع وترك غيره فلم يدعوا مكانا الا زرعوه حتى بطون الاودية ورؤس الجبال مدة سبع سنين وهو يأمرهم
 ان يدعوه فى سنبله فأخذ منهم الخمس وجعله فى الاهراء وكذا حازرعه للسلطان ثم اقبلت السنون المجدة
 فحبس الله عنهم القهر من السماء والنبات من الارض حتى لم يبق لهم حبة واحدة فاجتمع الناس وجأؤا له وقالوا له
 يا يوسف قد نفى مافى بيتنا من الطعام فبعنا مما عندك فامر يوسف بفتح الاهراء وباع من اهل مصر فى سنى القحط
 الطعام فى السنة الاولى بالدراهم والثانية وفى الثانية بالحنى والجواهر وفى الثالثة بالدواب وفى الرابعة بالعبيد

والاماء وفي الخامسة بالضياع والعقار وفي السادسة بأولادهم وفي السابعة برقابهم حتى استرهم جميعا فقالوا
 مارأيتا ملكا اجل واعظم منه فقال يوسف للملك كيف رأيت صنع ربى فيما خولنى فماترى فقال ارى رأيت
 ونحن لك فقال انى أشهد الله وأشهدك أنى قد اعتقت اهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم املاكهم (قال الكاشفى)
 حكمت درين آن بود كه مصريان يوسف را بوقت خريد و فروخت در صورت بندكى ديده بودند قدرت ازلى
 همه را طوق بندكى اود كردن نهاد تا كسى را در باره نتختى نباشد * وكان لا يبيع من احد من المتارين
 اكثر من حل بعيرة قسيطين الناس وكان لم يشبع مدة القطع مخافة نسيان الجياح (قال السعدى) أنكه
 در راحت و شتم زيبست * اوچه داند كه حال كرسنه چيست * حال در ماند كى كسى داند *
 كه باحوال خود فرومائد (نصيب برحمتنا) ميرسانيم رحمت خود از نعيم دينى و دنيوى و صورى
 و معنوى فالبا للتعدية (من نشاء) كل من زبده ذلك لا ينعنا منه شئ (ولا نضع اجر المحسنين) عملهم بل نوفيهم
 بكمالهم فى الدنيا والآخرة روى عن سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته فى الدنيا والآخرة والفاجر يجزل له الخير
 فى الدنيا وما له فى الآخرة من خلاق وتلاه هذه الآية وفى الحديث ان للمحسنين فى الجنة منازل حتى المحسن
 الى اهلها واتباعه والاحسان وان كان يعم امورا كثيرة ولكن حقيقة المشاهدة والعيان وهى ليست رؤية الصانع
 بالبصر وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند الرسوخ فى كمال الاعراض عما سوى الله تعالى وتمام توجهه
 الى حضرته بحيث لا يكون فى لسانه وقلبه وهمه غير الله تعالى وسميت هذه الحالة مشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه
 تعالى كما اشار اليه بعض العارفين بقوله

خيالك فى عينى وذكرك فى فنى * وحبك فى قلبى فأين تغيب

(ولا اجر الآخرة) اى اجرهم فى الآخرة فالإضافة للملابسة وهو النعيم المقيم الذى لا فادله (خير) لانه افضل
 فى نفسه واعظم وادوم (للهذين آمنوا وكانوا يتقون) الكفر والفواحش * چون يوسف باحسان وتقوى از قهر چاه
 بخت و جبار رسيد * بدني وعقبى كسى قدر يافت * كه اوجاب صبر و تقوى شتافت * وفى الآية
 اشارة الى ان غير المؤمن المتقى لا نصيب له فى الآخرة قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهابا فانيا والآخرة
 خرفا بانيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خرف فان والآخرة ذهب باق وعن ابي هريرة قال قلنا
 يا رسول الله هم خلق الجنة قال من الماء قلنا اخبرنا عن بنائهما قال لبننة من فضة ولبننة من ذهب وملاطها المسك
 الاذفرو تراهم الزعفران وحصباء ودا اللؤلؤ والياقوت ومن يدخلها ينم ويخلد ولا يموت ولا تبلى ثيابه ولا يفتنى
 شبابه وان اهل الجنة ليزدادون كل يوم جمالا وحسنا كما يزدادون فى الدنيا همرا ولا بد من الطاعات فانما يذر
 الدرجات واجرة الجنات (حكى) ان ابراهيم بن ادهم أراد ان يدخل الحمام فذعه الحماشى ان يدخله بدون الاجرة فبكى
 ابراهيم وقال اذالم يؤذن ان ادخل فى بيت الشيطان مجانا فكيف بالادخول فى بيت النبيين والصديقين يقول
 الفقير فان كان المراد بيت النبيين الجنة فلا بد فى دخولها من صدق الاعمال وان كان المراد القلب فلا بد فى دخوله
 من صدق الاحوال وعلى كلا التقديرين لا بد من العبودية لانهما مقتضى الحكمة ولذا قال للذين آمنوا وكانوا
 يتقون فمن لا عبودية له لم تكن الآخرة عنده خيرا من الدنيا اذ لو علم خيريتها يقينا لاجتهد فى العبودية لله تعالى
 والامتنال بالامر والاجتناب عن النهى وقد جعل الله التصرف فى عالم الملك والملاكوكة فى العمل على وفق
 الشريعة وخلاف الطبع اذ فيه المجاهدة التى هى حل النفس على المكروه وترك الشهوات الأتري ان يوسف عليه
 السلام لما خالف الطبع ومقتضاه ونهى النفس عن الهوى ورضى بما قسم المولى وصبر على مقاساة شدائد الحب
 والسجن والعبودية جعله الله تعالى سلطانا فى ارض مصر فسمح له فى مكانه فكان مكافأة لضيق الحب والسجن
 وحضره اهل مصر مجازاة للعبودية وزوجه زليخا بمقابلته كف طبعه عن مقتضاه والتقوى لا بد منها لاهل النعمة
 والمنة اما اهل النعمة فتقواهم الشكر لانه وقاية من الكثران وجنة منه واما اهل المحنة فتقواهم الصبر لانه
 جنة من الجزع والاضطراب فعلى العاقل ان يتمسك بعروة التقوى فانها لا انفصام لها ولها عاقبة حميدة واما
 غيرهما من العرى فلها انفصام وانقطاع وليس لها نتيجة مفيدة كما شوهد مرة بعد اخرى اللهم اعصمنا من الزلل
 فى طريق الهدى واحفظنا عن متابعة النفس والهوى واجعلنا من الذين عرفوك فوقوا عند امرلك
 وتوجهوا اليك فرفضوا علاقة المحبة لغيرك (وجاء اخوة يوسف) أورده اند كه اثر خط بكنعان و بلاد شام رسيد

کار بر او لایعقوب تنگ کردید و گفتند ای پدر در شهر مصر مملکتیست که همه فط ز دکترای نوازید و کار غربا
 و ببناء میل بدخلوا ایشان می سازد * ز احساس آسوده برناوید * و زو کشته خوش دل غریب
 و فقیر * بخشش ز برهاری فزون * صفات کمالش ز غایت برون * اگر فرمای برویم و طعمای جهت
 کرسنکان کنعان یاریم یعقوب اجازت فرمود و بنیامین را جهت خدمت خود باز گرفت و ده فرزند دیگر هر یک
 با شتری و بضاعتی که داشتند روی برآوردند و یک شتر جهت بنیامین با بضاعت او همراه بردند * وقال بعضهم
 لما اجذبت بلاد الشام و غلت اسعارها جاع یعقوب بنيه وقال لهم يا بني اما ترون ما نحن فيه من القحط فقالوا
 يا ابانا و اما حيلتنا قال اذهبوا الى مصر واشترؤا منا طعما ما من العزيز قالوا يا ابي الله كيف يطيب قلبك ترسلنا
 الى فراعنة الارض و أنت تعلم عداوتهم لنا و لا نأمن ان ينالنا منهم شر و كانت تسعی ارض مصر بأرض الجبارة
 لزيادة الظلم و الجور فقال لهم يا بني قد بلغنى انه ولى اهل مصر ملك عادل فاذهبوا اليه و أقرئوه منى السلام
 فانه يقضى حاجتكم ثم جهز أولاده العشرة و ارسلهم و ارساله و جاء اخوة يوسف اى مختارين قالوا
 لما دنا ملاقاته یعقوب بیوسف و تحوّل الحال من الفرة الى الوصلة و من الالم الى الراحة ابلى الله الخلق بيلاه
 القحط ليكون ذلك وسيلة الى خروج ابناء یعقوب لطلب المعاش و هو الى المعارفة و المواصلة و كانت بين كنعان
 و مصر ثمانى مراحل لكن اياهم الله تعالى ليعقوب عليه السلام مكان يوسف و لم يأذن ليعوسف في تعريف حاله له
 الى محبي الوقت المسمى عند الله تعالى فآواهم هذا السبب الى يوسف في مصر (فدخلوا عليه) اى على يوسف
 و هو في مجلس حكومته على زينة و احتشام (فعرّفهم) في بادئ الراى و اتول النظر لقوة فهمه و عدم
 مباهنة احوالهم السابقة لخالهم يومئذ لم يفارقه اياهم و هم رجال و نشابه هياتهم و زبهم في الحالين و اكون همته
 معقودة بهم و بعرفة احوالهم لاسيما في زمان القحط و قد أخبره الله حين ما لقاه اخوته في الحب لتبنيهم بأمرهم
 هذا و هم لا يشعرون فعمل بذلك انهم يدخلون عليه البته فلذلك كان مترصدا لوصولهم اليه فلما رأهم عرفهم
 (وهم لم ينكرون) اى و الحال انهم منكرون ليعوسف لطول العهد لما قال ابن عباس رضى الله عنهم انه كان بين
 ان قد فوه في البر و بين ان دخلوا عليه اربعون سنة و مفارقتهم اياهم في سن الحداثة و لا اعتقادهم انه قد هلك
 و لذا هابه عن اوامهم لقله فكرهم فيه و بعد حاله التي رأوه على ايمان الملك و السلطان عن حاله التي فارقوه عليها
 طريقا في البر مشربا بدهراهم معدودة و قلته تأملهم في حلاله من الهيبة و الاستعظام و في التأويلات النجمية
 عرفهم بنور المعرفة و النبوة و هم لم ينكرون لبقاء ظلمة معاصيهم و حرمانهم من نور التوبة و الاستغفار و لو عرفوه
 حق المعرفة ما باعوه بغير بخس (ولما جهزهم ببجهارهم) اى اصلهم بعدتهم و هي عذة السفر من الزاد
 و ما يحتاج اليه المسافر و أقر ركائبهم اى اثقل بمجاءوا لاجلهم من الميرة و هي يكسر الميم و سكون الياء طعام يتنازه
 الانسان اى يجلبه من بلد الى بلد (قال اتوفى بأخ لكم من ابيكم) ياريد من برادرى که شماراست از پدر شما يعنى
 علامت نه اعيانى و العلة الضرّة و بنوا العلات بنوا امهات شتى من رجل لان الذى تزوجها على الاولى قد كانت
 قبايلها اهل ثم على من هذه و بنوا الاعيان اخوة لاب و ام و بنوا الاخياخ اخوة امهم و واحدة والا بآب شتى و لم يقل
 بأخيكم مبالغة في اظهار عدم معرفته لهم فانه فروق بين مررت بعلامك و مررت بعلامك فانك في التعريف
 تون عارفا بالسلام و في التكريات جادل به و اعلم انما قاله لما قيل من انهم سألوه حلا زائدا على المعتاد
 لبنيامين فأعطاهم ذلك و شرطهم ان يأتوا به ايه علم صدقهم و كان يوسف يعطى لكل نفس حلا لا غير تقسيط بين
 الناس (وقال الكاشاني) هريك را يك شتر بارد اندكفتند يك شتر و ارد يكركم جهت برادر ما که در خدمت پدر است
 بدهيد يوسف گفت من شمار مردم میدهم نه بشمار شتر ایشان مبالغه نمودند قال اتوفى الآية و قال في بحر
 العلوم لا بد من مقدمة سبق له معهم حتى اجترأ القول هذه المسئلة (روى) انه لما رآهم و كلوه بالعبودية قال لهم
 أخبروني من أنتم و ما شأنكم فاني انكركم قالوا نحن قوم من اهل الشام رعاة اصاينا الجهد فحننا فحننا فقال لعلمكم
 جنتهم عيوننا نظرون عورة بلادى قالوا معاذ الله نحن اخوة بنوا أب و اجد و هو شيخ صدوق نبى من الانبياء اسمه
 يعقوب قال كم أنتم قالوا كائنى عشر فهلك منا واحد قال فكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فأين الآخر
 الحادى عشر قالوا عند ابيه ليس له من الهالك قال فمن يشهدكم انكم لستم بعبود وان الذى تقولون حق
 قولوا انا يلاذ بعزقنا فيما احد فيشهد لنا قال فدعوا بعصمكم عندى رهينة و اتوفى بأخيكم من ابيكم

وهو يحمل رسالة من ابيكم حتى اصدقكم فاقترعوا بينهم فأصاب القرعة شعرون تخلفوه عنده (الأترون)
 اياهم ببند (الى اوفى الكيل) اتمه لكم (قال الكاشي) من تمامي بيمام بيمانه راو حق کسی باز نمی کیرم
 (واناخير التزلين) والحال اني في غاية الاحسان في انزالكم وضباطكم وقد كان الامر كذلك * يعني در انزال
 مهمانان واکرام واحسان باباشان دقیقه فرو نمی گذاریم * ولم يقله عليه السلام بطريق الامتنان بل لطمهم
 على تحقيق ما أمرهم به (فان لم تأتوني به) پس اگر نیارید بمن ان برادر را (فلا كيل لكم عندي) من بعد
 اي في المستقبل فضلا عن ابقائه والمقصود عدم اعطاء الطعام كيلا (ولا تقربون) بدخول بلادی فضلا
 عن الاحسان في الانزال والضيافة قلوا الله أمره بطلب اخيه ليعظم اجر ابيه على فراقه وهو امانی اوفی
 معطوف على الجزء * كانه قيل فان لم تأتوني به تحرموا ولا تقربوا يعني انه سواء كان خبرا او نهيا كون داخل
 في حكم الجزء معطوفا عليه لكن حرمه على الشلفي بلا الناهية وعلى الاول باللفظ على ما هو في محل الجزم
 قال في الارشاد وفيه دليل على انهم كانوا على نية الامتياز مرة بعد اخرى وان ذلك كان معلوما له عليه السلام
 (قلوا استرود عنه اباه) سنجاده عنه ونحوه في انتزاعه من يده ونحوه في ذلك وفيه تنبيه على عزة المطلب
 وصعوبة مثله (وانا للفاعلون) ذلك غير مترطین ولا متوازنين عبروا بما يدل على الحال تنبها على تحقق وقوعه
 كما في قوله تعالى وان الدين لواقع وفيه إشارة الى ان لطائف الحيل وسائل في الوصول الى المراد وان الانخداع
 كما انه من شأن العامة كذلك هو من شأن خواص العباد بموجب البشرية التي ركبها الله على السوية بين الافراد
 آورده اند که چهار کس در باغی رفتند بی اجازت مالک و بخوردن میوه مشغول گشتند یکی ازان جمله دانشمندی
 بود و دوم علوی و سوم لشکر و چهارم بازاری خداوند باغ در آمد چون دید که دست خیانت دراز کرده اند
 و میوه بسیار تلف شده باخود اندیشه کردند که اگر نه بنوع از فریب و مکر و حیل در پیش آیم با ایشان
 بر نیایم اول روی ببرد عالم آورد و گفت تو مرد دانشمندی و مقتدای مایی و مصالح معاش و معاد مایه گشت اقلام
 و حرکت اقدام شما منوطست و این بزرگ دیگر از خاندان نبوت و از اهل قنوت است و ما از جمله چاکران خاندان
 و بیم و دوستی ایشان بر ما واجبست چنانکه حق تعالی میفرماید * قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى
 و این عزیز دیگر مرد لشکر است و خاتمان و جان مایه بران و سعی و تدبیر ایشان آبادان و باقیست شما اگر
 در باغ من آید و تمام میوه ها بمصلحت خود صرف کنید جان ما و باغ ما فدای شما باد این مرد بازاری کیست و او را
 بخت چیست و بجه سبب در باغ من آمده است و دست دراز کرده گریبان وی بکس گرفت و او را دست بردی تمام
 نمود که او از پای در آمد و دست و پایش محکم نیست و بینداخت بعد ازان روی بلشکری نهاد و گفت من بنده
 سادات و علمایم نوندا نسته که من خراج این باغ بسلطان داده ام اگر سادات و ائمه بجان ما حکم فرمایند حاکم
 باشند اما بگوی که تو کیستی و بجه سبب در باغ من آمدی او را نیز بگرفت و کوشمالی تمام بقدیم رسانید و او را نیز
 محکم در بست بعد ازان روی بدانشمند آورد که همه عالم بند کان سادات و حرمت داشتن ایشان بر همه کس
 واجبست اما نو که مرد عالمی این قدر ندانی که در ملک دیگران بی اجازت نباید رفت و مال مسلمانان بغصب
 نباید برد جان من و خاتمان من فدای سادات باد هر جا که خود را دانشمند خواند و هیچ نداند در خور
 تأدیب و مستحق تعذیب باشد او را نیز تمام برنجاید و مقید گردانید بعد ازان روی بعلوی آورد و گفت ای لاسید
 مکار و ای مدعی نابکاری تلک سادات عظام و ای عار و شین شرفاء گرام بجه سبب در باغ من آمده و بجه کدام دل
 و زهره این دلیری نموده رسول فرموده است که مال امت من بر اعلویان حلاست او را نیز ادب بلیغ بقدیم
 رسانید و محکم دست و پای وی در بست و بلطف حیل هر چار را تأدیب کرد و بای میوه که خورده بودند
 از ایشان بستاند و شفاعت دیگران دست از ایشان بداشت اگر حیل در امور دنیوی نبودی صاحب باغ که یک
 تن بودند تأدیب چهار مرد نتوانستی کرد و مقصود او بوصول موصول نکشتی * فاذا انقطع اسباب الحیل يلزم
 حیثئذ الغلظة في المعاملة ان اقتضت الحال ذلك والایسکت و بسلم * چو دست از همه حیل در کسست *
 حلاست بردن بشمشیر دست (و قال) یوسف (لعیانه) غلامانه الکی الی ای الموکین علی خدمة الکیل
 جمع فقی و هو الملوک شابا کان اوشیحا (اجعلوا بضاعتهم فی رحالهم) دسوها فی جوالیه هم و ذلك بعد اخذها
 و قبولها و اعطاء بدلها من الطعام و البضاعة من البضع بمعنى الشق و القطع لانها قطعة من المال و الرحل

الوعاء ويقال لمنزل الانسان وما واد رحل ايضا ومنه نسي الماء في رحله وكل بكل رحل من يعي فيه بضاعتهم التي شرواها بالطعام وكانت نعالا وادما وقيل دراهم فان مقابلة الجمع بالجمع تقتضي انقسام الاحاد بالاحاد وانما فعله عليه السلام تفضلا عليهم وخوفا من ان لا يكون عنده ما يرجعون به مرة اخرى (لعلهم يعرفونها) اي يعرفون حق ردها وحق التكرم باعطاء البدلين (اذا اتقلبوا) اي رجعوا (الى اهلهم) وفتحوا واعيتهم بالمعرفة مقيدة بالرجوع وتفرغ الاوعية (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم بذلك تدعوهم الى الرجوع اليها مرة اخرى بأخيهم بنيامين فان التفضل عليهم باعطاء البدلين ولا سيما عند اعادة البضاعة من اقوى الدواعي الى الرجوع (فلما رجعوا) من مصر (الى ابيهم) في كنعان (قالوا) قبل ان يشغلوا بفتح المتاع (يا ابانا منع منا الكيل) مصدر كلت الطعام اذا اعطيته كيلا ويجوز ان يراد به المكيل ايضا على طريقة ذكر الحمل واردة الحال اي منع ذلك فيما بعد في المستقبل وفيه ما لا يخفى من الدلالة على كون الامتياز مرة بعد اخرى معهودا فيما بينهم وبينه عليه السلام (قال الكاشفي) يعني ملك مصر حكمه كدكه دكر طعام برمانه يمانند اكر بنيامين را ببريم * وذكر كرواله احسانه وقالوا اننا قد منعنا على خير رجل انزلنا واكرمنا بكرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما اكرمنا كرامته وذكروا انه ارثهم شمعون (فارسل معنا اخانا) بنيامين الى مصر وفيه ايدان بأن مدار المنع عدم كونه معهم (نكتل) بسببه ما نشاء من الطعام من الاكتيال يقال اكنت عليه اي اخذت منه كيلا (واناله لحافظون) من ان يصيبه مكره ضامنون برده (قال) يعقوب (هل آمنكم عليه) استفهام في معنى النبي وآمن فعل مضارع والامن والاثمان بمعنى وهو بالفارسية * امين داشتن کسی را (الا كما امنكم على اخيه) منصوب على انه زعم مصدر منصوب اي الامنا كما مني اياكم على اخيه يوسف (من قبل) وقد قلتم في حقه ما قلتم ثم فعلتم به ما فعلتم فلا آتي بكم ولا يحفظكم وانما افوض الامر الى الله تعالى (فان الله خير) مني ومنكم (حافظا) يميز احوال مثل لله دره فارسا (وهو ارحم الراحمين) من اهل السموات والارضين فارحون ان يرجئ بحفظه ولا يجمع على مصيبتين وهذا كما ترى ميل منه الى الاذن والارسال لما رأى فيه من المصلحة قال كعب لما قال يعقوب فانه خير حافظا قال الله تعالى وعزى لاردن عليك كما ما بعد ما توكلت على فينبغي ان يتوكل على الله ويعتمد على حفظه دون حفظ ماسواه فان ماسواه محتاج في حفظه الى الاسباب والالات والله تعالى غني بالذات مستغن عن الوسائط في كل الامور وفي جميع الحالات ولذا حفظ يوسف في الحب وكذا دانيال عليه السلام فان بخت نصر طرحه في الحب وأتى عليه اسدين فلم يضراء وجعل يلمسه ويقتصبصان اليه فأتاه رسول فقال يا دانيال فقال من أنت قال أنا رسول ربك اليك أرسلني اليك بطعام فقال الحمد لله الذي لا ينسي من ذكره ومن حفظه تعالى ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الحاجة ابعده فذهب يوما تحت شجرة ففرغ خفيه قال ولبس احدهما فجاء طائر فأخذ الخف الآخر فلققه في السماء فانفلت منه اسود سالح وهو نوع من الافعوان شديد السواد وسمى بذلك لانه يسلم جلده كل عام فقال النبي عليه السلام هذه كرامة اكرمني الله بها اللهم اني اعوذ بك من شر من يمشی على رجلين ومن شر من يمشی على اربع ومن شر من يمشی على بطنه * ومن لطائف الاخبار ما ذكر في انيس الوحدة بالفارسية * مردی رازی بود صاحب جمال و او از غایت غیرت که از لوازم محبت است طاقتی نداشتی که باد بر سر زلف او گذر یافتی یا آفتاب جهان تاب در وی تافتی * باد را که خبر از غیرت عاشق بودی * بر سر سنبل زلفش نکدشتی از بیم * اطراف و جوانب خانه چنان محفوظ و مضبوط گردانیده که از نظر غیرد آسمان صون و مستور بودی زن چون روزی چند در آن خانه ضیق بماند بپنک آمد شوهر را گفت مرا تا این غایت چرا در بند میداری (ع) در قصص طلبد هر یکا گرفتار بست بیش ازین مرا گرفتارم دار زن اکر بد کار و نابکار باشد هیچ آفریده او را نکاه نتواند داشت و ندارد و اکر پارسا و عقیفه و نیکی و کار باشد سر بهر که در جهان بلکه بهاء آسمان فرو نیارد ازین بند و حبس دست بدر و مرا بامستوری من سبار که عفت من مرا حاقظی بی مثل و راقبی بی نظیر است ازین نوع چند آنکه گفت در نکر فرب بلکه در محافظت او بیشتر می کوشید زن خواست که او را برهائی نماید در جوار او زالی بود که گاه کاهی از شکاف در بابا و سخن کفی روزی او را بخواند و بجوانی که در آن همسایه بود پیغام فرستاد و گفت مدتی است تا در عشق گرفتارم و بی تو عاشق زارم و بخوانان دولت مواصلت و آرزو مند سعادت ملاقات زال تبلیغ رسالت کرد جوان

چون وصف حسن و جمال او شنیده بود از شادی در طرب و اهتزاز آمد و از مسرت و ابتهاج در هوای عشق چون
 باز بپرواز جواب فرستاد که * جانان زبان من سخن می گوئی * یا خود سخن از زبان تو می گوئی (ع) کیست
 آنکس که نخواهد که تو جانش بانی * من بعد در سر این کارم و عشق ترا بجان خریدار اما شوهر مردی عظیم
 غیورست و تمنای وصلت اندیشه دور کف * راه وصل مایبای عاشقان * کرتر از غبت بود کاشی بود * مصلحت
 آنست که به زعم سفر آوازه در اندازی و صندوقی بزرگ بسازی و بشوهر من فرستی که بسفر معروم و صندوق
 بر از متاع دارم و بجز از تو هیچ کس اعتماد ندارم می خواهم که بخانه تو آرم و با مانت بسپارم اگر قبول کنی لطیفی
 بموقع خود بود و درین منت کردم و او را داد کفی و بروی و بعد از آن درین صندوق روی و غلامت بخانه
ما آورد و هرگاه که شوهرم بیرون رود * تو صندوق خویش بیرون آئی * و ز جام همیشه می آسای *
 جواز این تدبیر خوش آمد و بران موجب کار پیش گرفت چون صندوق را بخانه آن فرستاد و موضعی معین
 کرد که صندوق بنهد زن پیش شوهر آمد و گفت این چیست و صندوق کیست شوهر حال باز گفت زن
گفت میدانی که در صندوق چیست گفت نمیدانم گفت از عقل دور باشد که صندوقی مقفل بخانه آری و ندانی که
در آنجا چیست اگر فردا خشم یابد و کوید در آنجا انواع جواهر و لایق بود و خلاف آن باشد چون از عهد آن
بیرون آئی صواب آن باشد که یکی را از خانه او بیاری و جمعی از محلات حاضر گردانی تا سر صندوق بکشایند و هر چه
در آنجا باشد بکشایند تا در وقت مطالب امانت طرق قبیل و قال مسدود باشد مرد چون سخن مقبول شنید
صلاح درین دید غلام آن مرد و جماعتی چند حاضر گردانید و سر صندوق بکشادند و جواهر را دیدند در آنجا چون
مغز در پسته نشسته و از غایت بخت و شر مساری زبان نطق بسته شوهر زن صاحب جمال نیک متعبر و متغیر
شد زن گفت ای خواجه این جواهر را هیچ گاهی نیست این کلر منست و بیشه من غرض آن بود که چون
بیوسته مرا مقید و معذب میداشتی خواستم که با تو نمایم که زن ترا هرگز نکاه نتوان داشت زن باید که خود
مستور و نیک نام بود اگر چه از آنچه احتیاز میکردی مر ابدان میل و التفاتی بودی یانه عفت من مانع آن حالت
کشتی تو بدست خود بیاری آورده بودی اما غرض من نمودن برهانت و اظهار عفت خود اکنون مرا با عفت
خود بسیار و دست از محافظت و مراقبت من بدار مرد چون آن حال مشاهده کرد دست از رعایت او برداشت
و بیش از آن او را مقید داشت و بحفظ حق حواله کرد (ولما فتعوا متاعهم) الذی جلوه من مصر و هو اسم من متع
کالکلام و السلام من کلم و سلم و هو فی الاصل کل ما تنفع به و المراد به هنا اوعية الطعام مجازا اطلاقا للکل
علی بعض مسجانه و یسمی بعضهم هذا النوع من المجاز اعنی اطلاق الکل علی البعض حقیقه فاصرة (و جدوا
بضاعتهم) یا قنند بضاعت خود را که تسلیم ملک کرده بودند (ردت الیم) تفضلا و قد عملوا ذلک بدلالة الحال
کانه قبل ماذا قالوا اخیته فقیل (قالوا) لا یهم و لعله کان حاضرا عند الفتح کافی الارشاد و یؤید ما فی القصص من
ان یعقوب قال لهم یائی قدّموا اجمالکم لا دعوکم فیهما بالبرکة قدّموا اجمالهم و فتحوها بین یدیه فراء و بضاعتهم
فی رؤوس اجمالهم فقالوا عند ذلک (یا ابا ناسی) ما استفهامیه منصوبه بنبی و هو من النبی بمعنی الطلب
ای ای شیء نطلب و راء هذا من الاحسان (هذه بضاعتنا) اینست بضاعت ما که غله بدین بضاعت بمافروخته اند
(ردت الینا) ای حال کونها مردوده الینا تفضلا من حیث لا تدری بعد ما من علینا بالمتن العظام هل من مزید
علی هذا فنطلبه ارادوا الا کتفاه فی استیجاب الامتثال لامره و الالتجاء الیه فی استجلاب المزیّد (و غیر اهلنا)
ای نجلب الیم الطعام من عند الملک و هو معطوف علی مقدرای ردت الینا فستظهر بها و غیر اهلنا فی رجوعنا
الی الملک یقال ما راهله می رهیم میرا اذ انما هم بالمیره و هی الطعام المجلوب من بلادی بلد و مثله امتار (و یحفظ أخابا)
من الجوع و العطش و سائر المکاره (و نزداد) و زیاده بستانیم بواسطه او (کیل بعیر) ای جل بعیر یکال لنا
من اجل اخیته لانه کان بعطش بایم کل رجل جل بعیر کانه قبل ای حجة الی الازدیاد فقیل (ذلک)
ای ما یحمله ابا عرنا (کیل بعیر) ای مکیل قلیل لایقوم باودنای قوتنا (قال) ابوهم (ان ارسله معکم) بعد
ما عانت منکم ما عانت (حتی تو تون) ناید هید مرا (موتقان من الله) ای عهد ما و توفایه ای معتمد ما و کدا
بالخلف و ذکر الله و هو مصدر میجی بمعنی الثقة استعمل فی الایة بمعنی اسم المفعول ای الموثق به و انما جعله
موتقانه تعالی لان تو کید الله و یدبه مأذون فیه من جهته تعالی فهو اذن منه تعالی (لثانی به)

جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأنتنى به فى كل الاوقات (الان يحاط بكم) الاوقت الاساطة بكم وكونهم مخاطبهم اما كناية عن كونههم مغلوبين مهورين بحيث لا يقدرّون على اتيانه البتة او عن هلاكهم وموتهم جميعا واصله من العدو فان من أحاط به العدو يصير مغلوبا عاجزا عن تنفيذ مراده او هالكا بالكلية ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر وهو قولهم البلا معوكل بالمنطق فان يعقوب عليه السلام خال أولا فى حق يوسف واخاف ان يأكله الذئب فابتلى من ناحية هذا القول حيث قالوا اكاه الذئب وقال ههنا لتأنتنى به الان يحاط بكم فابتلى ايضا بذلك واحيط بهم وغلبوا عليه كما سيأتى (قال الكاشنى) در بيان فرموده كه اورا بشما ندھم ناسو كند خور يد بحق محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين وسيد المرسلين ايشان قبول نموده بمنزات حضرت پيغمبر ماسو كند خور دند كه در مھم بنيامين غدير كنند (فلما اتوه موثقهم) عهدهم من الله حسبا أراد يعقوب (قال الله على ما تقول وكيل) اى على ما قلنا فى اثناء طلب الموثق وايثانه من الجانبين وكيل مطلع رقيب يرديه عرض بقته بالله وحثهم على مراعاة ميثاقهم وفيه اشارة الى ان التوكل بعد التوكل كيد كقوله تعالى فاذا عزمت فتوكل على الله وفى الكواشى فى قول يعقوب ان ارسله معكم الآية دليل على جواز التعلق بالاسباب الظاهرة مع صحة التوكل (وفى المنذرى) كرتوكل ميكني دركار كن * كشت كن پس تكيه بر جبار كن * فنبه على الانسان ان يجمع بين رعاية الاسباب المعبرة فى هذا العالم وبين ان لا يعتمد عليها وان لا يراعيها الا لخص التعبد بل يربط قلبه بالله ويتقديره ويعتمد عليه وعلى تدبيره ويقطع رجاءه عن كل شئ سواء وليس الشأن ان لا تترك السبب بل الشأن ان تترك السبب وارادتك الاسباب مع اقامة الله اياك فى التجريد انخطاط عن المهمة العلية لان التجريد حال الاخذ من الله بلا واسطة فالتجريد فى هذه الحالة كن خلع عليه الملك خلعة الرضى فجعل يشوق الى سياسة الدواب قال بعض المشايخ مثل المتجرد والمنسب كعبدى للملك قال لاحدهما عمل وكل من عمل بذلك وقال للآخر ازم أنت حضرقى وانا اقوم لك بسمتى فبقي خرج واحد منهما عن حراد السيد منه فقد اساء الادب وتعرض لاسباب المقت والعطب والاسباب على انواع فقد قيل من وقع فى مكان بحيث لم يقدر على الطعام والشراب فاشتغل باسم الصمد كفاء والصمدية هى الاستغناء عن الاكل والشرب وعن بعضهم انه سافر للبحر على قدم التجريد وعاهد الله سبحانه ان لا يسأل احدا شئ فلما كان فى بعض الطريق مكث مدة لا يفتح عليه شئ ففجّر عن المشى ثم قال هذا حال ضرورة تؤدى الى تهلكة بسبب الضعف المؤدى الى الانقطاع وقد نبى الله عن الالتقاء الى التهلكة ثم عزم على السؤال فلما هم بذلك انبعث من خاطره رده عن ذلك العزم ثم قال اموت ولا انقض عهد ابنى وبين الله تعالى فرت القافلة وانقطع واستقبل القبلة مضطجعا ينتظر الموت فبينما هو كذلك اذا هو بفارس قائم على رأسه معه اداة فسقاء وأزال مابه من الضرورة فقال له اتريد القافلة فقال واين منى القافلة فقال قم وسار معه خطوات ثم قال تف هنا والقافلة تأتلك فوقك واذا بالقافلة مقبلة من خلفه فانظر ان البقاء فرع الفناء فادام لم يحصل البره الفناء عن الوجود لم يجد البقاء من الله ذى الفيض والحدود * يكجواز خر من هستى نتواند برداشت * هر كه در كوى فنادروه حق دانه نكشت * (وقال) يعقوب ناصحاً لبنيه لما ازمع على ارسالهم جميعا (يا بنى لا تدخلوا) مصر (من باب واحد) وكان لها اربعة ابواب (وادخلوا من ابواب متفرقة) اى من طرق شتى وسلك مختلفة مخافة العين فان العين والصرح اى كائن اثرهما فى العين والمسيحور وصاهم بذلك فى هذه العكزة لانهم كانوا ذوى جلال وهيبة حسنة مشتهرين فى مصر بالقرب عند الملك فخاف عليهم ان يدخلوا جماعة واحدة ان يصابوا بالعين ولم يوصف فى الكثرة الاولى لانهم كانوا اجمعين ولين حينئذ مغفورين بين الناس غير متجملين تجملهم فى الثانية وكان الداعى اليها خوفا على بنيامين * در لطائف آورده كه يعقوب در اول مهر پدرى پيدا كرد و آخر عجز بندكى آشكار كرد كه گفت (وما اغنى عنكم) اى لا انفعكم ولا ادفع عنكم تدبيرى (من الله) وقضاه (من) من زائدة لتأكيد النفي (شئ) اى شيا فان الحذر لا يمنع القدر * من جهد همى كتم قضا ميكويد * بيرون ز كفايت نو كارد كردست * ولم يرد به الغاء الحذر بالمرّة كيف لا وقد قال تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة وقال خذوا حذركم بل اراد بيان ان ما وصاهم به ليس بمعبسة وجب المراد لا محالة بل هو تدبير فى الجملة وانما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزير القدير وان ذلك ليس بمداغة للقدر بل هو استعانة بالله وهرب منه اليه

(ان الحكم) اى ما الحكم مطلقا (الله) لا يشاركه احد ولا يمانعه شئ فلا يحكم احد سواه بشئ من السوء وغيره (عليه) لا على احد سواه (توكلت) فى كل ما أتى واذرو فيه دلالة على ان ترتيب الاسباب غير مخجل بالتوكل (وعليه) دون غيره (فليتوكل المتوكلون) الفاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء سبب لان يقتدى بهم قال مهمل ابن عبد الله التستري قدس سره للعباد على الله ثلاثة اشياء تكليفهم وآجالهم والقيام بأمرهم والله على العباد ثلاثة التوكل عليه واتباع نبيه والصبر على ذلك الى الموت ومعنى ذلك ان الثلاثة الاول دخول العبد فيها تكلف اذ لا يتصور وجودها بسبب منه ولا يجب على الله شئ والثلاثة الاخر لا بد من قيام العبد بها اذ لا بد من تسببه فيها واعلم انه قد شهدت بأصابة العين تجارب العلماء من الزمن الاقدم وتطابق أسننة الانبياء على حقيقتها (قال الكيال النجدي) عقل باطل شمرد چندم نوه رخون كه كند * ظاهر اى خبر از تكتة العين حقت * وفى الحديث ان العين تدخل الرجل القبور والجل القدر وعن علي رضي الله عنه ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فواقه مغتما فقال يا محمد ما هذا الغم الذى أراه فى وجهك فقال الحسن والحسين أصابهما عين فقال يا محمد صدقت فان العين حق وتحقيقه ان الشئ لا يعان الا بعد كماله وكل كامل فانه يعقبه النقص بقضاءه ولما كان ظهور القضاء بعد العين اضعف ذلك اليها فالتأثير الحاصل عقبه هو فعل الله على وفق اجراء عادته اذ لا تأثير للعين حقيقة على ما هو مذهب اهل السنة وقال بعضهم تأثير المؤثر فى غيره لا يجب ان يكون مستندا الى القوى الجسمانية بل قد يكون التأثير نفسانيا محضا ويدل عليه ان اللوح الذى يكون قليل العرض اذا كان موضوعا على الارض يقدر الانسان على المشى عليه ولو كان موضوعا فيما بين جدارين عالين يعجز عن المشى عليه وما ذلك الا لان خوفه من السقوط يوجب سقوطه منه فعلمنا ان التأثيرات النفسانية موجودة من غير ان يكون للقوى الجسمانية مدخل لها وايضا ان تصور الانسان كون فلان مؤذيا له حصل فى قلبه غضب يحسن بذلك مزاجه جدا فبعد انك السخونة ليس الا ذلك التصور النفساني ولان مبدأ الحركات البدنية ليس الا التصورات النفسانية فلما ثبت ان تصور النفس يوجب تغيير بدنه الخاص لم يعد ايضا ان يكون بعض النفوس بحيث تعدى تأثيراتها الى سائر الابدان فثبت انه لا يمنع فى العقل ان يكون بعض النفوس مؤثرا فى سائر الابدان فان جواهر النفس مختلفة بالمهية فجاز ان يكون بعض النفوس بحيث يؤثر فى تغيير بدن حيوان آخر بشرط ان يراه ويتعجب منه وقال بعضهم وجه اصابة العين ان الناظر اذا نظر الى شئ واستحسنه ولم يرجع الى الله والى رؤية صنعه قد يحدث الله فى المنظور علة بجناية تطره على غفلة ابتلاء من الله لعباده ليقول الحق انه من الله وغيره من غيره فلو أخذ الناظر كونه سببا وقال بعضهم صاحب العين اذا شاهد الشئ اعجب به كانت المصلحة له فى تكليفه ان يغير الله ذلك الشئ حتى لا يبقى قاب المكاف متعلقا به وقال بعضهم لا يستبعد ان ينبعث من عين بعض الناس جواهر لطيفة غير مرئية فتصل بالعين فيضرب بالهلاك والفساد كما قيل مثل ذلك فى بعض الحيات فان من انواع الافاعي ما اذا وقع بصرها على عين انسان مات من ساعته والتأثير غير موقوف على الاتصالات الجسمانية بل بعضها بالمقابلة والرؤية وبعضها لا يحتاج الى المقابلة بل يتوجه الروح اليه ونحوه ومن هذا القبيل شتر الحسود المستعاذ منه حتى قال بعضهم ان بعض العائنين لا يتوقف عينهم على الرؤية بل ربما يكون اعمى فيوصف له الشئ فتؤثر نفسه فيه بالوصف من غير رؤية قال القزويني ويختص بعض النفوس من الفطرة بأمر غريب لا يوجب مثله لغيرها كما ذكر ان فى الهند قوما اذا اهتموا بشئ اعتزلوا عن الناس وصرفوا همهم الى ذلك الشئ فيقع على وفق اهتمامهم ومن هذا القبيل ما ذكر ان السلطان محمود غزا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كلها قصد هارمض فسأل عن ذلك فقيل له ان عندهم جملة من الهند اذا صرفوا همهم الى ذلك يقع المرض على وفق ما اهتموا فاشار اليه بعض اصحابه بدق الطبول ونفخ البوقات الكثيرة لتشويش همهم ففعل ذلك فزال المرض واستخلصوا المدينة فهذه آثار الهمة وما تأثير المحبة فقد حكى ان بعض الناس كان يهوى شابا بلقب بيدر الدين فاتفق انه توفى ليلة البدر فلما اقبل الليل وتكمل البدر لم يتمالك محبه رؤيته من شدة الحزن وانشد يخاطب البدر شقيقك غيب فى الحدة * وتطلع يا بدر من بعدهم فخلا خست وكان الخسوف * لباس الحداد على فقده

نفس القم من ساعته فانظر الى صدق هذه المحبة وتأثيرها فى القم وصدق من قال ان المحبة مغناطيس

القلوب وتأثير الأرواح في الأجسام أمر مشاهد محسوس فالتأثير للأرواح ولشدّة ارتباطها بالعين نسبت إليها
قال بعض الحكماء ودليل ذلك أن ذوات السموم إذا قتلت بعد تسعها خف أثر لسعها لأن الجسد تصكف
بكيفية السم وصارت قابلاً للانحراف فمادامت حية فإن نفسها عمده بآثر مزاج الهواء بنفسها وتشتاق الماسوع به
وهذا مشاهد ولا أقول أن خاصية قتلها مختصرة فيها فقط بل هي إحدى فوائدها المنقولة عنها وأصل ذلك كله
من إعجاب العائن بالشيء فينبهه بكيفية نفسه الخبيثة فيستعين على تنقيذ سميتها بعينه وقد يعين الرجل نفسه
بغير إرادة منه وهذا أردي ما يكون ويغني أن يعلم أن ذلك لا يختص بالأنس بل قد يكون في الجن أيضاً وقيل
عميونهم أقدم من أسنة الرماح وعن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي عليه السلام رأى في بيتها جارية توفى وجهها
صفرة فقال استرقوا لها فان بها النظرة وأراد بها الأمين أصابها من الجن قال الفقهاء من عرف بذلك حبسه
الامام وأجرى له النفقة إلى الموت فلما كان أصل ذلك استحسانه قال عثمان رضي الله عنه لما رأى صبياً ملجأ
دسماً فأنوته لثلاث صبيبه العين أي سوداً وقرة ذقنه فالوا ومن هذا القبيل نصب عظام الرّوس في المزارع والكروم
ووجهه أن النظر الشوم يقع عليه أولاً فتكسر سورته فلا يظهر أثره وقد جعل الله لكل داءً ودواءً ولكل شيء ضداً
فالدعوات والأهاس الطيبة تقابل الأثر الذي حصل من النفوس الخبيثة والخواص الفاسدة فتزله وروى
عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول النهار فرأيت به
شديد الوجع ثم عدت إليه آخر النهار فرأيت به معافى فقال إن جبريل عليه السلام أتاني فرأاني وقال بسم الله
أريقك من كل شيء يؤذيك ومن كل عين وحامد الله يشفيك قال عليه السلام فأفقت وفيه وفيها ذكر من حديث
أم سلمة دلالة على جواز الاسترقاء وعليه عامة العلماء هذا إذا كانت الرقي من القرآن أو الأذى المعروفه أما الرقي
التي لا يعرف معناها فكروه وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت له صلى الله عليه وسلم هلا تنشرت أي تعلت
النشرة وهي الرقية قال بعضهم وفيه دليل على عدم كراهة استعمال النشرة حيث لم ينكر عليه السلام ذلك عليها
وكرها جمع واستدلوا بحديث في سنن أبي داود مرفوعاً عن النشرة من عمل الشيطان وحمل ذلك على النشرة التي تصحبها
العزائم المشتملة على الأسماء التي لا تفهم كما قال المطرزي في المغرب انما تنكره الرقية إذا كانت بغير لسان العرب
ولا يدرى ما هو ولعله يدخل فيه سحر أو كفر أو ما كان من القرآن أو شيء من الدعوات فلا بأس به وأما تعليق
التعوذ وهو الدعاء المجزب أو الآيات المجزبة أو بعض أسماء الله لدفع البلاء فلا بأس به ولكن يزعمه عند الخلاء
والقربان إلى النساء كذا في التواريخ وأما عند البعض يجوز عدم النزاع إذا كان مستورا بشيئاً والاولى النزاع وكان
عليه السلام يعوذ الحسن والحسين رضي الله عنهما فيقول أعينكم بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة
ومن كل عين لائمه فعوذها والولدكم فان إبراهيم كان يعوذ بها إسماعيل وإسحق رواء البخاري في صحيحه
وكلمات الله كتبه المثلثة على أنبيائه وأوصاف الله كالعزة والقدرة وغيرهما وكونها نامة لعراشها عن النقص
والانقصام وكان أحمد بن حنبل يستدل بقوله بكلمات الله التامة على أن القرآن غير مخلوق ويقول
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستعذ بمخلوق وما من كلام مخلوق الا وفيه نقص فالوصوف منه بالتام
غير مخلوق وهو كلام الله تعالى * بقول الفقير * جاءت الاستعاذة بمخلوق في قول علي رضي الله عنه إذا كنت
بواد تخاف فيه السبع قتل أعوذ بآل وبالجب من شر الأسد وذلك أن دانيال لما ابتلى بالسباع كما ذكرناه
عند قوله تعالى قاله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين جعل الله الاستعاذة به في ذلك تمنع شر الذي لا يستطيع
كما في حياة الحيوان قال بعضهم هذا مقام من بقي له التفات إلى غير الله فأتا من توغل في بحر التوحيد حيث
لا يرى في الوجود الا الله لم يستعذ الا بالله ولم يلجئ الا إلى الله والنبي عليه السلام لما ترقى عن هذا المقام قال
أعوذ بك منك والهة إحدى الهوام وهي حشرات الارض وقال الخطابي ذوات السموم كالخبيثة والعقرب
ونحوهما وأما حديث ابن عمر أن عوذك هو أم رأسك فالمراد بها القمل على الاستعارة واللامّة الملة من أمت به
أي نزلت وجيء على فاعله ولم يقل ملة للآزدواج بهامة ويجوز أن يكون على ظاهرها بمعنى جامعة للنشرة على
المعبرين من له يله إذا جمعه يقال إن دارك تلم الناس أي تجمعهم وفي الفتوحات المكية أن التأثير الحاصل من
الحروف وأسماء الله تعالى من جنس الكرامات أي اظهار الخواص بالكرامة فإن كل أحد لا يقدر على استخراج
خواص الاشياء وعن عائشة رضي الله عنها يوم العاشرة أن يتوضأ ثم يغتسل منه المعين وهو الذي أصيب بالعين

وعن الحسن دواء اصابة العين ان تقرأ هذه الآية وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون وما هو الا ذكر للعالمين وليس في الباب انفع من هذه الآية لدفع العين وعن عائشة رضی الله عنها ان النبي عليه السلام كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فقد قرأ فيها قل هو الله احد والمعوذتين فنفث فيهما ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه يفعل ذلك ثلاث مرات وقد قيل ان ذلك امان من الصحر والعين والهوام وسائر الامراض والجراحات والسنة لمن رأى شيئاً فأعجبه تخاف عليه العين ان يقول ماشاء الله لا قوة الا بالله ثم يزل عليه تبريكاً فيقول بارك الله فيك وعليك وذكر أن اعجب ما في الدنيا ثلاثة اليوم لا تظهر بالنهار خوف ان تصيبها العين لحسنها كما قال في حياة الحيوان ولما تصور في نفسها انها احسن الحيوان لم تظهر الا بالليل والثاني الكركي لا يبطأ الارض بقدميه بل باحداهما فاذا وطئها لم يعتمد عليها خوف ان تحسف الارض والثالث الطائر الذي يقف على سوفة في الماء من الانهار ويعرف بمالك حزين يشبه الكركي لا يشبع من الماء خشية ان يفتي فيموت عطشا وتظيره ان دودا بطبرستان يكون بالنهار من المتقال الى الثلاثة بضي في الليل كضوء الشمع ويطير بالنهار فيرى له اجنحة وهي خضراء ملساء لاجناحين له في الحقيقة غذاؤه التراب لم يشبع قط منه خوفاً من ان يفتي تراب الارض فيهلك جوعاً يقول الفقير ذلك الطائر وهذا الدود اشارة الى اهل الحرص والبخل من اهل الثروة فانهم لا يشبعون من الطعام بل من الخبز خوفاً من نفاد اموالهم مع كثرتهم ونعوذ بالله وقد التقطت الى هنا من انسان العيون وشرح المشرق لابن الملك وشرح الشريعة لابن السيد على انوار المشرق وشرح الطريقة لمحمد الكردي والاسرار المحمدية ولغة المغرب وحياة الحيوان وشرح الحكيم وحوادثي ابن الشيخ وحوادثي سعد المقي (ولما دخلوا) ان هنكاهم كدرا آمدند اولاد يعقوب (من حيث امرهم ابوهم) من الابواب المتفرقة في البلد والجارو الجور وفي موضع الحال اي دخلوا متفرقين (ما كان يغني عنهم) رأى يعقوب ودخولهم متفرقين (من الله) من جهته تعالى (من شيء) اي شيئاً مما قضاه عليهم والجملة جواب لما (الاحاجة في نفس يعقوب قضاها) حاجة منصوبة بالاكونها بمعنى لكن وقضاها بمعنى اظهرها ووصى بها خيراً لكن والمعنى ان رأى يعقوب في حق بنه وهو ان يدخلوا من الابواب المتفرقة واتباع بنه له في ذلك الرأي ما كان يدفع عنهم شيئاً مما قضاه الله عليهم ولكن يعقوب اظهر بذلك الرأي ما في نفسه من النفقة والاحتراز من ان يعاوا اي يصابوا بالعين ووصى به اي لم يكن للتدبير فائدة سوى دفع الخطر من غير اعتقاد أن التدبير تأثير في تغيير التقدير وما اصابة العين فالتعالم تقع لكونها غير مقدرة عليهم لانها اندفعت بذلك مع كونها مقضية عليهم (قال في المنشوي) كرشود ذرات عالم حيله يبيح * باقضى آسمان هيجند هيج * هر چه آيد از اسمان سوى زمين * في مقدار دانه چاره نه كين * حيله ها و چاره ها كرا زده است * بيش الا الله انها جله لاست (وانه) اي يعقوب (لذو علم) جليل (لما علمناه) بالوحي ونصب الادلة ولذلك قال وما اغني عنكم من الله من شيء لان العين لو قدر ان تصيبهم اصابتهم وهم متفرقون كما تصيبهم وهم مجتمعون (واكن اكثر الناس لا يعلمون) اسرار القدر ويرغمون ان يغني الحذر * تدبير كند بنده وتدبير داند * تقدیر خداوند تدبیر نمائند * وفي التاويلات النجمية ولكن ارباب الصورة لا يعلمون ان ما يجري على خواص العباد انما هو بوحنا والهامنا وتعلمنا فهم يعملون بما نأمرهم ونحن فعل ما نشاء بحكمنا (ولما دخلوا على يوسف) وان وقت كدرا آمدند اولاد يعقوب بر يوسف بياركه اور سيدند يوسف بر تخت نشسته بود و قناب فرو گذاشته بر سيد كه چه كسانيد گفتند كنعانيانيم كه مارا فرموده بوديد كه برادر خود را بياريد اورا از پدر خواستيم و بعهده و پيمان آورديم * فقال لهم احسنتم وستجدون ذلك كنعندي فاجلسوا و اجلسوا على حاشية البساط فأكرمهم ثم اضافهم و اجلسهم مثني مثني اي كل اثنين منهم على قصعة وفي التبيان على خوان (قال الكاشاني) يوسف فرمود كه هر دو برادر كه از يك پدر و مادرند بر يك خوان طعام خوردند هر دو كس بر يك خوان بنشستند بنيامين تنها مانده بگريه در آمد و ميگرست تا بيهوش شد يوسف فرمود تا كلاب بروي او زدند چون بيهوش آمد بر سيد كه اي جوان كنعاني ترا چه شد كه بيهوش شدي گفت اي ملك حكم فرموديد كه هر كس بارادر اعياني طعام خورد مرا برادري از مادر و پدر بود كه يوسف نام داشت بيارد آمد با خود گفتم لو كان اخي يوسف حيا لا جلسني معه از شوق اين حال بي طاقت شدم سبب كريبه و بيهوشي من اين بود گفت

بیانا من برادر تو باشم و با تو بر یک خوان نشینم پس بفرمود تا خوان و برادر داشتند و در پس پرده آوردند و اورانیز طلبیده و بدین بهانه (اوی الیه) فی الطعام (آه) بنیامین و کذا فی المنزل و المیت و انزل کل اثین منهم بیتانم قال له هل تزوجت قال نعم ولی عشرة بنین اشتقت اسماءهم من اسم اخي هلاک و فی القصص رزق ثلاثة اولاد ذکر قال فما اسماءهم قال اسم احد هم ذنب قال له یوسف أت ابن نخی فکیف تسمی ولدک باسماء الوحوش فقال ان اخوتی لما زعموا ان اخي اکل الذنب سمیت اخي ذبا حتی اذا سمعت به ذکر ت اخی فأبکی فبکی یوسف و قال ما اسم الاخر قال دم قال ولم سمیت بهذا الاسم فقال اخوتی جاؤا بهم یص اخي متضمعا بالدم فسمیته بذلك حتی اذا سمعت به ذکر ت اخی یوسف فأبکی فبکی یوسف و قال و ما اسم الثالث قال یوسف سمیت به حتی اذا سمعت به ذکر ت اخی فأبکی فبکی یوسف و قال فی نفسه الاهی و سیدی هذا اخی آراه بهذا الحزن فکیف یکون حال الشیخ یعقوب اللهم اجمع بینی و بینہ قبل فراق الدینائم قال له تعجب ان اکون اخلک بدل اخیک الیهاک قال من یجد انا مثلک ولكن لم یدلک یعقوب و لاراحیل فبکی یوسف و قام الیه و عانقه و تعترف الیه و عند ذلک (قال انی انا اخولک) یوسف (قال الکاشفی) یوسف نقاب بسته دست بطعام کرد چون بنیامین را نظر بردست یوسف افتاد بکریست یوسف اورا رسید که این چه کریم است گفت ای ملک چه مانند دست دست تو بدست برادرم یوسف که این کلمه را شنید طاقش نمایند نقاب از چهره برداشت و بنیامین را گفت من برادر تو و فی القصص جعل بنیامین یا کل و یغص یا کل و یطیل النظر الی یوسف فقال له یوسف أراک تطیل النظر الی فقال ان اخی الذی اکل الذنب یشبهک فقال له یوسف انا اخولک (فلا تبتس) فلا تحزن قال فی تهذیب المصادر * الا یتناس اند و هکین شدن (بما كانوا یعملون) بنا فیما مضی فان الله قد أحسن السوابج عنا بخیار و أمره ان لا یخبرهم بل یخفی الحال عنهم و فیه تنبیه علی ان اخفاء المرام و کتمه مما یبـ تحب فی بعض المکان و بعین علی تحصیل المقاصد و لذلك ورد فی الاثر استعینوا علی قضاء حوائجکم بالکتمان و ایضا فی الضیافة المذکورة اشارة الی ان اطعام الطعام من سنن الانبیاء العظام کان ابراهیم علیه السلام مضیا فالایاً کل طعاما بلا ضیف و عن جابر رضی الله عنه قال کنا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ألا احذرتکم بفرف الجنة قلنا بلی یا رسول الله بأینا و اتنا قال ان فی الجنة غراف من اصناف الجواهر یری ظاهرها من باطنها و باطنها من ظاهرها و فیها من الذمیم و اللذات و السرور ما لا عین رأت و لاذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر قال قلت لمن هذه الغراف یا رسول الله قال لمن افشى السلام و اطعم الطعام و أدام الصیام و صلی باللیل و الناس ینام * ثم ان فی قوله فلا تبتس بما كانوا یعملون اشارة الی ان الله تعالی لا یمدی کید الحاسدین بل النصیر الالهی و التأیید الی ربانی مع القوم الصالحین و لذلك قال النبی صلی الله علیه وسلم لصاحبه فی الغار لا تحزن ان الله معنا ألا ترى الی ما فعل اولاد یعقوب فی حق یوسف و أخیه من الحسد و الاذی فاصولوا الی ما اتلوا بل الله تعالی جمع بینهما الی الاخوین و لوبعد حین و کذا بین یعقوب و یوسف (فلما جهزهم ببجهازهم) الجہاز المتاع و هو کل ما ینفع به ای کال کیلهم و اعطی کل واحد منهم حل بعیر و اصلحهم بعدتهم و هی الزاد فی السفر و فی القصص قال یوسف لآخوته أتعجبون سرعة الرجوع الی أیکم قالوا نعم فأمر الیکال بکیل الطعام و قال له زدہم وقر بعیر تم جهزہم بأحسن جہاز و أمرهم بالمسیر (روی) ان یوسف لما تعترف الی اخیه بنیامین * از هوش برفت و با خود آمد دست در کردن یوسف افکند و بزبان حال گفت * این کہ می بینم به بیداریست یارب یا بخواب * خویشتن را در چنین راحت پس از چندین عذاب * آنکہ دست در دامن زد * قائلا فانا لا افارقک قال یوسف قد علمت اغتمام والدی فی فاذا حبستک از دادغمه و لا سبیل الی ذلک الا ان اشهرک بأمر قطع قال لا بلی فافعل ما یدلک قال ادس صاعی فی رحلک ثم نادى علیک بأنک سرقت لیسہائی ردل بعد تسربحک معهم قال افعل فلما جهزہم ببجهازهم (جعل السقایة) هی مشربة بمکسر المیم ای آبہ شرب منه جعلت صواعا یکال به و کانت من فضة و کان الشرب فی اناء الفضة مباحا فی السریعة الاولى او من بلور او زمرده خضراء و یا قوۃ حمراء نساوی مائتی ألف دینار و یشریب یوسف منها و قال الکواشی کانت من ذهب مرصعة بالجواهر کال بها لآخوته اکراما لهم (وقال الکاشفی) ملک ازان آب خوردی درین وقت بجهت عزت و نفاست طعام از ایه پاشانه ساخته بود (فی رحل أخیه) بنیامین و لما انفصلوا عن مصر فحو الشام ارسل یوسف من استوقفهم فوقفوا (ثم اذن مؤذن) ای نادى مناد من قتیان یوسف

واسمه افراسيم (ايها العير) اي كاروايان وهي الابل التي عليها الاحمال لها تعير اي تذهب وتجيئ والمراد اصحاب الابل (انكم لسارقون) قال بعضهم هذا الخطاب بأمر يوسف فاعلمه اراد بالسرقة اخذهم له من ابيه ودخول بنيامين فيه بطريق التقلب وهو من قبيل المبالغة في التشبيه اي أخذتم يوسف من ابيه على وجه الحماية كالسارق وقد صدر التعريض والتورية من الانبياء عليهم السلام (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل قريشا من بدر ركب هو وابو بكر حتى وقفا على شيخ من العرب يقال له سفيان فسأله عليه السلام عن قريش وعن محمد واصحابه وما بلغه عنهم فقال لا اخبركم حتى تخبراني من انما يقال له عليه السلام اذا خبرتنا اخبرنا فأخبر الشيخ حسما بلغه خبرهم فلما فرغ قال من انما يقال له عليه السلام نحن من ماء دافق وأوهم انه من ماء العراق فقيه تورية واضيف الماء الى العراق لكثرة به (وروى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج من الفاروق توجه الى المدينة كان ابو بكر رضي الله عنه رديفاه واذاسأله اي ابا بكر سائل من هذا الذي معك يقول هذا الرجل يهديني الطريق يعني طريق الخير كذا في انسان العيون قال في حواشي سعدى المقي الكذب اذا تضمن مصلحة يرخص فيه بدروغ مصطلح أميز به ازراست فتنه أنكره وقال بعضهم هذا الخطاب من قبل المؤذن بناء على زعمه وذلك ان يوسف وضع السقاية بنفسه في رحل اخيه واخفى الامر عن الكل أو أمر بذلك بعض خواصه قال في القصص انه ابنه وامره باخفاء ذلك عن الكل ثم ان اصحاب يوسف لما طلبوا السقاية وما وجدوها وما كان هناك احد غير الذين ارتحلوا غلب على ظنهم انهم هم الذين اخذوها فتنادى المنادى من بينهم على حسب ظنه انكم لسارقون (قالوا) اي الاخوة (واقبلوا عليهم) جملة حالية من قالوا جئنا بالادلة على ازعاجهم مما سمعوه لما ينه لحالهم اي وقد قبلوا على طالبي السقاية (ماد انتقدون) اي تعدمون تقول فقدت الشيء اذا عدته بأن ضل عنك لا بفضلك والمآل ما الذي ضاع منكم (قالوا) في جوابهم (نقد صواع الملك) وصيغة المضارع في كلا المجلدين لاستحضار الصورة ثم قالوا تربية لما تلقوه من قبلهم وارااة لاعتقاد انه انما بقي في رحلهم انما قالوا (ولن جاءه) من عند نفسه مظهره قبل التفتيش وفي الجروان دل على سارقه وفضح (حل بعير) من البر جعله (وانابه زعيم) كليل اؤديه الى من جاء به ورقة لان الملك يهمني في ذلك وهو قول المؤذن وفي التأويلات النجسية فيه إشارة الى ان من يكون مستأهلا لحل البعير الذي هو علف الدواب متى يكون مستعقلا لمشربة هي من مشارب الملوك (قالوا والله لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض) قسم فيه معنى التعجب مما اضيف اليهم والجمهور على ان التأويل بدل من الواو مختصة باسم الله تعالى والمعنى ما اعجب حالكم انتم تعلمون علما جليا من دياتنا وفرط امانتنا اننا نرى انكم تنسبون الينا فكيف تقولون لنا انكم لسارقون وقوله لنفسد اي لنسرق فانه من اعظم انواع الفساد (وما كنا سارقين) اي ما كنا نوصف بالسرقة قط وانما حكموا بعلمهم ذلك لان العلم بأحوالهم الشاهدة يستلزم العلم بأحوالهم الغائبة (قالوا) اي اصحاب يوسف (فاجراؤهم) على حذف المضاف اي فاجراؤهم سرقة الصواع عندكم وفي شريعتكم (ان كنتم كاذبين) في جودكم وفي كون الصواع فيكم (قالوا) جراؤهم من وجد) اي أخذ من وجد الصواع (في رحله) واسترقاقه وكان حكم السارق في شرع يعقوب ان يسرق سنة بدل القطع في شريعنا (فهو جراؤهم) تقر بذلك الحكم اي فأخذه جراؤهم (كذلك) اي مثل ذلك الجزاء الادي (نحزى الظالمين) بالسرقة تأ كيد الله لكم المذكور غبتا كيد وبيان بفتح السرقة ولقد فعلوا ذلك ثقة بكل برأتهم منها وهم عما فعل بهم غافلون (فبدأ) يوسف بعد ما رجعوا اليه التفتيش (بأوعيةهم) بأوعية الاخوة العشرة اي بتفتيشها (قبل) تفتيش (وعاء اخيه) بنيامين لتفي التهمة (روى) ان اصحاب يوسف قالوا انيخواتفتش وحاكمكم فأنأخواوا فتبين برأتهم ففتشوا رحل الاخ الاكبر ثم الذي يليه ثم وشم الى ان بلغت التوبة الى رحل بنيامين فقال يوسف ما ظن احذ هذا شيئا فقالوا والله لا نتركه حتى ننظر في رحله فانه اطيب لنفسك وانفسنا فلما فتحوا امتاعه استخرجوه منه وذلك قوله (ثم استخرجها) اي الصواع لانه يذكر ويؤث (من وعاء اخيه) فلما وجد الصاع مدسوسا في رحل بنيامين واستخرج منه تكسوا رؤسهم وانقطعت ألسنتهم فأخذوا بنيامين مع مامعه من الصواع وردوه الى يوسف وأخذوا يشتمونه بالعبرانية وقالوا له يا لص ما حلك على سرقة صاع الملك ولا يزال بنا لنا منك بلاء كما لقينا من ابن راحيل فقال بنيامين بل مالي ابنا راحيل البلاء الامنكم فاما يوسف فقد علم به ما فعلتم واما انافسرت فتوفي اي نسبوني الى السرقة قالوا فغن جعل الاناء في متاعك اليس قد خرج من رحلك قال ان كنتم

سرقتم بضاعتكم الاولى وجعلتموها في رحالكم فكذلك اناسرت الصاع وجعلتم في رحلي فقال روبيل والله لقد صدق وأراد بنيامين ان يخبرهم بخبر يوسف فذكرو صيته له فسكت (كذلك) نصب على المصدرية والكاف مقحمة للدلالة على نخامة المشار اليه وكذا ما في ذلك من معنى البعد اى مثل ذلك الكيد العجيب وهو عبارة عن ارشاد الاخوة الى الافتاء المذكور باجرائه على ألسنتهم وبجملهم عليه بواسطة المستفتين من حيث لم يحسبوا فعنى قوله تعالى (كذلك يوسف) صنعنا له ودبرنا لاجل تحصيل غرضه من المقدمات التى رتبها من دس الصواع وما يتلوه فاللام ليست كافي قوله فيكيدوا لك كيدا فانها داخله على المتضرر على ما هو الاستعمال الشائع والكيد فى الاصل عبارة عن المكر والخديعة وهو ان توهم غيرك خلاف ما تخفيه (ما كان) يوسف (ليأخذ اخاه فى دين الملك) استئناف وتعليل لذلك الكيد وصنعه كانه قيل لماذا فعل يوسف ذلك فقيل لانه لم يكن ليأخذ اخاه بما فعل فى دين ملك مصر فى امر السارق اى فى حكمه وقضائه الابه لان جزاء السارق فى دينه انما كان ضربه وتغريمه ضعف ما اخذ دون الاستعباد كما هو شريعة يعقوب فلم يكن يتمكن بما صنعه من اخذ اخيه بالسرقة التى نسبها اليه فى حال من الاحوال (الا ان يشاء الله) اى الاحال مشيئته التى هى عبارة عن ارادته لذلك الكيد والاحال مشيئته للاخذ بذلك الوجه قال الكواشى لولا شريعة ابيه لما تمكن من اخذ اخيه انتهى * قال فى بحر العلوم وحكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية التى يتوصل بها الى مصالح ومنافع دينية كقوله لا يوب وخذيلك ضغنا ليخلص من جلد ها ولا يحنث وكنقول ابراهيم هى اخى لتسلم من يد الكافر وما الشرائع كاهل الامصال وطرق الى التخلص من الوقوع فى الفاسد وقد علم الله فى هذه الحيلة التى لقنها يوسف مصالح عظيمة فجعلها سلما وذريعة اليها فكانت حسنة جميلة وانزاحت عنها وجوه القبح (نرفع درجات) اى رتبنا كثيرة عالية من العلم واتصاها على المصدرية او الظرفية او على نزع الخافض اى الى درجات والمفعول قوله تعالى (من نشاء) اى نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة كما رفعنا يوسف (وفوق كل ذى علم) من الخلق (عليم) ارفع درجة منه فى العلم يعنى ليس من عالم الاوفوقه اعلم منه حتى ينتهى العلم الى الله تعالى * دست شد بالاى دست ابن تاجنا * تايزدان كه اليه المنتهى * كان يكي درياست بي غوروكران * جلد درياها جوسيلي پيش آن * وعن محمد بن كعب ان رجلا سأل عمارضى الله عنه عن مسألة فقال فيها قولاً فقال الرجل ليس هو كذا ولكنه كذا وكذا فقال على اصبت واخطأت وفوق كل ذى علم عليم * وفى التأويلات النجمية نرفع درجات من نشاء من عبادنا بأن نؤتيه علم الصعود من حضيض البشرية الى ذروة العبودية بتوفيق الربوبية وفوق كل ذى علم آتينا علم الصعود عليم يجذبه من المصعد الذى يصعد اليه بالعلم المخلوق الى مصعد لا يصعد اليه الا بالعلم القديم وهو السير فى الله بالله الى الله وهذا صواع لا يسهه أوعية الانسانية انتهى كلام التأويلات (قالوا) ان الصواع لما خرج من رحل بنيامين افتضح الاخوة ونكسوا رؤوسهم حياء فقالوا تبرئة لاساحتهم (ان يسرق) بنيامين فلا عجب (فقد سرق اخ له من قبل) يريدون به يوسف واختلف فيما اضافوا الى يوسف من السرقة فقيل كان اخذ فى صباه صنما كان لجدته ابي امه لانه كان يعبد الاصنام بجزان وهى بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء قرية فى جانب دمشق فقالت راحيل لابنها يوسف خذ الصنم واكسره لعله يترك عبادة الصنم فأخذه يوسف وكسره وألقاه بين الخيف فى الطريق وهو الاصح لما ذكر فى الفردوس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سرق يوسف صنما لجدته ابي امه من فضة وذهب فكسره وألقاه على الطريق وعبره اخوته بذلك وفيه اشارة الى ان الانسان الكامل قابل لتهمة السرقة فى بدء الامر وهى الاستراق من الشهوات الدنيوية النفسانية ويخلص فى النهاية للامور الاخرية الروحانية فبين اول الامر وآخره فرق كثير وقيل كانت لابراهيم منطقة بتوارثها كابرولده فورثها بحق ثم وقعت الى ابنته وكانت اكبر اولاده فغضت يوسف وهى عمته بعد وفاة امه راحيل وكانت تحبه حباً شديداً بحيث لا تنصر عنه فلما شب أراد يعقوب ان ينزعه منها فاحتالت بأن شددت المنطقة على وسط يوسف تحت ثيابه وهو نائم وقالت فقدت منطقة الحق فانظروا من اخذها فقدشوا فوجدوها مشدودة على يوسف تحت ثيابه فقالت انه سرقة هاتمنى فكان سامحاً الى مكان حكمهم ان من سرق يسرق قنوسك بهذه الحيلة الى امساكك عند قضائها فتركه يعقوب عندها الى ان ماتت (فأمرها يوسف) اى اكن الخزانة الحاصلة مما قالوا والخزانة وجع فى القلب من غيظ

وفجوه كما في القاموس وقال في الكواشي فأسرته هاى كلتهم انه سرق (في نفسه) لانه اسرته هاى بعض اصحابه
 كما في قوله واسررت لهم اسراراً (ولم يدها لهم) اى لم يظهرها لهم لاقولا ولا فعلا مضاعفاً عنهم وحلماً كما نه قيل
 فماذا قال في نفسه عند تضاعف ذلك الاسرار قليل (قال أنتم شرت مكاناً) اى منزلة حيث سرقتم اخاكم
 من ابيكم ثم طفتم تغفرون على البرئ وعن ابن عباس رضى الله عنه عوقب يوسف ثلاث حزين
 هم بليخافجن وحين قال اذكرنى عند ربك فلبث في السجن بضع سنين وحين قال انكم لسارقون فردوا
 عليه وقالوا قد سرق اخ له من قبل (والله اعلم بما تصفون) اى عالم علماً بالغاً الى أقصى المراتب بأن الامر
 ليس كما تصفون من صدور السرقة منابل انما هو اقترأ علينا فالصيغة لمجرد المبالغة لا لتفضيل علمه
 على علمهم كيف لا وليس لهم بذلك من علم وفي الجرا علم بما تصفون منكم لانه عالم بمقتاتق الامور وكيف كانت
 سرقة اخيه الذي احلمت سرقة عليه اتهمى * فاعلم على ما قرره على معناه التفضيل فان قيل لم يكن فيهم علم
 والتفضيل يقتضى الشك فلا يكتفى بالشك بحسب زعمهم فانهم كانوا يدعون العلم لانفسهم الا يرى الى
 قولهم قد سرق اخ له من قبل على سبيل الجزم كما في الحواشي السعدية (روى) انهم كلوا العزير في اطلاق بنيامين
 فقال روبيل اياها الملك لتردن الينا اخانا ولا تصيحن صيحة ترفع منها الحوامل في مصر وقامت شعور جسده
 فخرجت من ثيابه وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لا يطاقون خلالة اذا من من غضب واحد منهم سكن غضبه
 فقال يوسف لابنه قم الى جنبه فسه وروى خذ بيده فسه فسكن غضبه فقال روبيل ان هنا لبذرا من بذر
 يعقوب فقال يوسف من يعقوب وروى انه غضب ثانيا فقام اليه يوسف فركضه برجله وأخذ بتلابيه فوقع
 على الارض فقال أنتم معشر العبرانيين تظنون ان لأحد اشد منكم * خدائي كه بالاوبست آفريد *
 زبردست هر دست دست آفريد (قال السعدى) كرجه شاطر بود خروس بجنك * چه زند
 بيش بازوين چنك * كره شيرست در كرتن موش * ليك موشست در مصاف يلنك * ولما رأوا
 ان لا سبيل لهم الى تخليصه خضعوا حيث (قالوا) مستعطفين (يا أيها العزيز ان له اباشيخا كبيرا) في السن
 لا يكاد يستطيع فراقه وبعد از هلاله پسر خود يوسف بدوانس والفت دارد (نخذ احدنا مكانه) بدله
 على وجه الاسترهان والاسترقاق فلسنا عنده بمنزله من المحبة والشفقة (اننا نزال من المحسنين) البنا في الكل
 والضيافة فاعلم احسانك بهذه النعمة (قال) يوسف (معاذ الله) من اضافة المصدر الى المفعول به اى نعوذ بالله
 معاذ من (ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) غير من وجد الصواع في رحله لان أخذنا له انما هو بفضية
 فتواكم فليس لنا الا لخلال بموجبها (انا اذا) اى اذا أخذنا غير من وجد متاعنا عنده ولورضاء (لظالمون)
 في مذهبكم وما لنا ذلك قال في بحر العلوم واذا جواب ابهام وجزأ لان المعنى ان اخذنا بدله ظلمنا هذا ظاهره
 واما باطنه فهو ان الله امر في بالوحى ان آخذ بنيامين لمصالح علمها الله في ذلك فلما اخذت غيره لكنت ظالماً
 وعاملاً بخلاف الوحي وفيه اشارة الى ان العمل بخلاف الالهام ايضا ظلم لان كل وارد يرد من الله تعالى
 لا بد ان يعمل به النبي والولى ويضعه في المحل الذى عينه الله فالانبياء والاولياء منتظرون لامر الله في كل حادثة
 خالماً بؤمر وابه ولم يخبروا لا بصدقونه ولا يتبعونه وكان لسرى تلميذة ولها ولد عند المعلم فبعث به المعلم الى الرحي
 فنزل الصبي في الماء ففرق فاعلم المعلم سر بذاك فقال السرى قوموا بنا الى امه فحضا اليها وتكلم السرى عليها
 في علم الصبر ثم تكلم في علم الرضى فقال يا استاذواى شئ تريد بهم فقال لها ان ابنك قد غرق فقالت ابني فقال نعم
 فقالت ان الله تعالى ما فعل هذا ثم عاد السرى في كلامه في الصبر والرضى فقالت قوموا بنا فقاموا معها
 حتى انتهوا الى النهر فقالت أين غرق قالوا ههنا فصاحت ابني محمد فأجابها لييك يا امه فزت وأخذت بيده
 فحضت به الى منزلها فالتفت السرى الى الجنيد وقال اى شئ هذا فقال اقول قال قل قال ان المرأة مراعية لما الله
 عليها وحكم من كان مراعي لما الله عليه ان لا تحدث حادثة حتى يعلم بها فلما لم تكن تعلم هذه الحادثة انكرت فقالت
 ان ربى ما فعل هذا ثم ان الظلم على انواع فالحكم بغير ما حكم الله به ظلم وطلب الظلم ظلم والحجة بغير المجانس ظلم
 ومن ابتلى بالظلم وسائر الاوزار فعليه التدارك بالتوبة والاستغفار قال سهل اذا أحب الله عبدا جعل ذنبه عظيماً
 في نفسه وفتح له باباً من التوبة الى رياض انسه واذا غضب على عبد جعل ذنبه صغيراً في عينيه فكلما اذبه لا يعظ
 نسأل الله التوبة بقر (فما استقبأ سوانه) يتسوا غاية اليأس بدلالة صيغة الاستفعال (قال الكاشغرى) پس آن وقت كه

نوميد شدند از يوسف ودانستند که برادر را بدیشان نميدهد (خلصوا) اعتزلوا وانفردوا عن الناس خالصين لا يخالطهم غيرهم (نجيا) متناجين في تدبير امرهم على اى صفة يذهبون وماذا يقولون لايهم في شأن اخيه قال في الكواشي جماعة يتناجون سرا لان النبي من تساره وهو مصدر يجمع الواحد والجمع والذكر والانثى (قال كبيرهم) في السن وهو رويل اوفى العقل وهو يهودا اورئيسهم وهو شمعون وكانت له الرئاسة على اخوته كانوا اجمعوا عند التناجي على الانقلاب جله ولم يرض قال منكروا عليهم (ألم تعلموا) اى قد علمتم يقينا (ان اباكم قد اخذ عليكم موثاق من الله) عهده اوثيقا وهو حلفهم بالله وكونه من الله لاذنه فيه (وقال الكاشفي) وشما سو كسند خوريد بعمد آخر الزمان كه در شان وى غدر نكنيدا كنون اين صورت واقع شد (ومن قبل) اى من قبل هذا وهو متعلق بالفعل الآتى (ما) مزيدة (فرطتم في يوسف) اى قصرتم في شأنه ولم تحفظوا عهدا بيكم وقد علمتم وانالنا صحتهم واناله لحاقطون فحين متمعون بواقعة يوسف قليس لنا مخلص من هذه الورطة (فلن ابرح الارض) ضمن معنى المقارنة فعدى الى المفعول اى لن افارق ارض مصر ذاهبا منها فلن ابرح تامة لانا قصة لان الارض لا تحمل على المتكلم (حتى يأذن لى أبى) في العود اليه وكان آيما بهم كانت معقودة على عدم الرجوع بغير اذن يعقوب (اوبحكم الله لى) بالخروج منها على وجه لا يؤدى الى نقض الميثاق وبخلاص اخى بسبب من الاسباب (وهو خير الخاكين) اذ لا يحكم الا بالحق والعدل (قال الكاشفي) وميل ومداد هذنه در حكم اوينست (ارجعوا) أنتم (الى ابيكم فقولوا اباانا انك سرق) على ظاهر الحال (وما شهدنا) عليه بالسرقه (الاجماعنا) وشاهدنا ان الصواع استخرج من وعائه (وما كمال الغيب) اى باطن الحال (حافظين) فنادرى الحقيقة الامر كما شهدنا ام هى بخلافه * يعنى بظاهر دزدى او ديدم اما ان نفس الامر خبرداريم كه بروتمت كردند وصاع را در ياردان او نهادند يا خود مباشرين امر بوده * ثم انهم لما كانوا متهمين بسبب واقعة يوسف امرهم كبيرهم بان يبالغوا في ازالة التهمة عن انفسهم ويقولوا (واسأل القرية التى كافيا) اى وقولوا لايكم ارسل الى اهل مصر واسألهم عن كنه القصة ليتبين لك صدقنا (والعير التى اقبلنا فيها) العير الابل التى عليها الاجال اى اصحاب العير التى توجهنا فيهم وكلامهم وكافوا قومنا من كنعان من جيران يعقوب (وانا الصادقون) ثم رجع كبيرهم فدخل على يوسف فقال له لم رجعت قال انك اتخذت أختى رهينة فخذنى معه فجعله عند اخيه واحسن اليه ما كانه فيسيل فماذا كان عند قول المتوقف لاخوته ما قال فقيل (قال) يعقوب عند ما رجعوا اليه فقالوا له ما قال لهم اخوهم (بل) اضرب عما يتضمن كلامهم من ادعاء البراءة من التسبب فيما نزل به وانه لم يصدر منهم ما يؤدى الى ذلك من قول او فعل كانه قيل لم يكن الامر كذلك بل (سألت لكم) زيت وسهلت (انفسكم امرا) من الامور اردتموه ففعلتموه وهو قتلواكم ان جزاء السارق ان يؤخذ ويسترق والا فنادرى المالك ان السارق يؤخذ بسرقته لان ذلك اتماهم من دين يعقوب لامن دين الملك ولولا قتلواكم وتعليمكم لما حكم الملك بذلك ظن يعقوب عليه السلام سوابهم كما كان في قصة يوسف قبل فانفق ان صدق ظنه هناك ولم يتحقق هنا (قال السعدى) دروغ گفتن بضرب لازب مانند كه اگر نيز جراحت درست شود نشان بماند چون برادران يوسف بدروغى موسوم شدند بر راست گفتن ایشان تيز اعتماد نمائند قال الله تعالى بل سألت لكم الآية * كسى را كه عادت بود راستى * خطا كر كند در كذارند ازو * وكرنا مورد بنا راستى * ذكر راست ياوردند ازو * (فصبر جميل) اى فامر صبر جميل وهو ان لا يكون فيه شكوى الى الخلق وعن ابى الحسن قال خرجت حاجا الى بيت الله الحرام فينأى انا اطوف واذا بامرأة قد اضاء حسن وجهها فقلت والله ما رأيت الى اليوم قط تضارة وحسنا مثل هذه المرأة وما ذاك الا قللة الهم والحزن فسمعت ذلك القول منى فقالت كيف قلت يا هذا الرجل والله انى وثيقة بالاحزان مكومة القواد بالهدوم والاشجان ما يشركنى فيها احد فقلت وكيف ذلك قال ذبح زوجى شاة فخبنا بها ولدى ولدان صغيران يلعبان وعلى يدى طفل يرضع فقتل لاصنع لهم طعاما اذ قال ابنى الكبير للصغير الارياك كيف صنع ابى بالشاءة قال بلى فاصعبه وذبحه وخرج هارباً نحو الجبل فأكله ذئب فانطلق ابوه في طلبه فادركه العطش فمات فوضعت الطفل وخرجت الى الباب انظر ما فعل ابوه فمدب الطفل الى البرمة وهى على النار فالتقى به فيها وصحبها على نفسه وهى تغلى فاتشر لجه عن عظمه فبلغ ذلك ابنة لى وكانت عند زوجها فمرت بنفسها الى الارض فوافقت اجلها فانفردت في الدهر من بينهم فقتلها فكيف صبرك على هذه

المصائب العظيمة فقالت ما من احد ميز الصبر والخزع الا وجد بينهما ما يتفاوتا فاما الصبر بحسن العلانية
فعمود العاقبة واما الخزع فصاحبه غير معوض ثم اعرضت وهي تشدق

صبرت وكان الصبر خير معول * وهل جزع يجدى على قاجزع
صبرت على ما لو تحمل بهضه * جبال غرور أصبحت تتصدع
ملكك دموع العين حتى رددتها * الى ناظرى فالعين في القلب تدمع

(عسى الله ان يأتي بهم جميعا) شاید که خدای تعالی آورد همه ایشان را بمن * ای یوسف و اخیه و المتوقف
بمصر فانهم حين ذهبوا الى البادية اقول مرة كانوا اثني عشر فضاع يوسف وبقي احد عشر ولما ارسلهم الى مصر
في الكثرة الثانية عادوا تسعة لان بنيامين حبسه يوسف واحتبس ذلك الكبير الذي قال فلن ابرح الارض
فلم يبلغ الغائبون ثلاثة لاجرم وورد صيغة الجمع (انه هو العليم) بحال في الحزن والاسف (الحكيم) الذي لم يبتلى
الا للحكمة بالقوة واعلم ان البلاء على ثلاثة اضراب منها تعجيل عقوبة للعبد ومنها امتحان ليرى ما في ضميره فيظهر
نخلقه درجته اين هو من ربه ومنها اكرامة ليزداد عنده قربة وكرامة واما تعجيل العقوبة فمثل ما نزل يوسف عليه
السلام من لبثه في السجن بالهم الذي هم به ومن لبثه بعد مضي المدة في السجن بقوله اذكرني عند ربك فانساه
الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين ومثل ما نزل يعقوب كما قال وهب أوحى الله الى يعقوب
أن تدري لما عاقبتك وحبت عنك يوسف ثمانين سنة قال لا الهي قال لانك شويت عناقا وقررت على جارك
واكلت ولم تطعمه (وروى) ان سبب ابتلاء يعقوب انه ذبح بعلابين يدي امه وهو يخور وقيل اشترى جارية مع
ولداه فباع ولداه فبكت حتى عميت (وروى) انه أوحى اليه انما وجدت عليكم لانكم ذبحتم شاة فقام بياكم مسكين
فلم تطعموه منها شيئا واما الامتحان فمثل ما نزل بأيوب عليه السلام قال تعالى انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب
واما الكرامة فمثل ما نزل يعقوب بن زكريا عليه السلام ولم يعمل خطيئة قط ولم يهملها فذبح ذبها واهدى رأسه
الى بني من بغايا بني اسرائيل وفي الكل عظم الاجر والثواب بالصبر وعدم الاضطراب وقام بعضهم ليقضي ورده
من الليل فأصابه البرد فبكي من شدته فجازت عليه سنة فقال له قاتل ما جزأه ان اغناهم واقناك الا ان تبكي علينا
فأقبله واستغفر قال ابو القاسم القشيري سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول في آخر عمره وقد اشتدت به العلة
من امارات التأنييد حفظ التوحيد في اوقات الحكم ثم قال كالمفسر لقوله مفسرا لما كان فيه من حاله
وهو ان يقرضك بمقاربض القدرة في امضاء الاحكام قطعة قطعة وأنت ساكن خامد (قال الحافظ) * عاشقنا
كرد آتش می پسندد لطف یار * تنك چشم كرتظردر چشمه كورت كنم (وتولى عنهم) اعرض
يعقوب عنهم كراهة لما سمع منهم (قال الكاشفي) پس يعقوب از غایت ملال توجه به بیت الاخران فرمود
(قال الحامی) روای همدم تودرت بر طرب بادوستان خوش زی * مرا یکداز تا نهاده رین بیت الحزن میرم
(وقال يا أسفا على يوسف) الاسف اشتد الحزن والحسرة واصله يا اسنى باضافة الاسف الى ياء المتكلم قلبت الياء
ألفا طلبا للتخفيف لان الفتحة والالف اخف من الكسرة والياء نادى اسفه وقال يا أسفا تعال واحضر فهذا اوانك
(قال الحامی) كرجو يوسف زماشوی غائب * همجو يعقوب ماوبا أسفا (وقال الحافظ) يوسف عزيزم رفت
ای برادران رحمی * كز غمش عجب دیده ام حال بیرکنغانی * وانما تأسف على يوسف مع ان الحادث مصيبة اخويه
بنيامين والمحبتس والحادث اشد على النفس دلالة على عمادى اسفه على يوسف وان رزاه ای مصيبتة مع تقدم
عنده كان غضا عنده طربا ولا ن رزايوسف كان قاعدة المصيبات ولا به كان واقفا بجياتهما عالما بكلماتهما طامعا
في اياهما واما يوسف فلم يكن في شأنه ما يحرك سلسلة رجائه سوى رجة الله وفضله وفي الحديث لم تعط امة من
الامم ناله واناله واجعون عند المصيبة الا امة محمد صلى الله عليه وسلم الا يرى الى يعقوب حين أصابه ما أصابه
لم يسترجع بل قال يا أسفا على يوسف وعن ابى مبسرة قال لو ان الله ادخلني الجنة لعاتب يوسف بما فعل بأبيه
حيث لم يكتب كتابا ولم يعلم حاله ليسكن ماله من الغم انتهى * يقول الفقير هذا كلام ظاهري وذو هول عماسياني
من الخبر الصحيح ان هذا كان بأمر جبرائيل عن أمر الله تعالى والاف كيف يصور من الانبياء قطع الرحم وقد كان
بين مصر وكنعان ثمانى مراحل (وابيضت عيناه من الحزن) الموجب للبكاء فان العبرة اذا كثرت محقت سواد
العين وقلبت الى بياض وقد تعمها كما اخبر عن شعيب عليه السلام فانه بكى من حب الله تعالى حتى عفى فرد الله

عليه بصره وكذا بكي يعقوب حتى عي وهو الاصح لقوله تعالى فارتد بصيرا (قال الكمال الخجندی) ذكره
 برسر مردم بقين كه خانه چشم * فرورد شب هجران زبس كه بارانست * روى انه ماجفت عينا يعقوب
 من يوم فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين سنة وما على وجه الارض اكرم على الله من يعقوب فان قلت لم ذهب
 بصير يعقوب بفرقه واشتياقه الى يوسف قلت لثلاثين يد حزنه النظر الى اولاده ولسر شهود الجمال لما ورد في الخبر
 النبوي برويه عن جبريل عن ربه قال يا جبريل ماجزاء من سلبت كرمه يعنى عينية قال سبحانه لا علم لنا
 الا ما علمنا قال تعالى جزاءه الخلود في داري والنظر الى وجهي وفي الخبر اول من ينظر الى وجه الرب تعالى الاعى
 قال بعض الكبار اورث ذلك العمى بصره النظر الى الجمال اليوسفي الذي هو مظهر من مظاهر الجمال
 المطلق لان الحق تعالى تجلي نور الجمال في المجلي اليوسفي فأحبه أبوه وابنتي بحبه اهل مصر من وراء الحجاب
 وفيه اشارة الى انه مالم يفن العارف العين الكو في الشهادة لا يصل الى شهود الجمال المطلق * هر محنتي
 مقدمة راحتي بود * شد هم زبان حق جو زبان كليم سوخت * قاله عارف يشاهد الجمال المطلق بعين
 السر في مصر الوجود الانساني وينقاد له القوى والحواس جميعا واستدل بالآية على جواز التأسف والبكاء
 عند النوائب فان الكف عن ذلك مما لا يدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد قال انس
 رضي الله عنه دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابي سيف القين وكان ظئرا لابراهيم ولده عليه السلام
 فأخذ رسول الله ابراهيم فقبله وشبهه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وابراهيم يجود بنفسه فجعلت عينا رسول الله
 تذرفان فقال له عبد الرحمن بن عوف وانت يا رسول الله قال يا ابن عوف انهارجة ثم اتبعها اخرى اى دمة اخرى
 فقال ان العين تدمع والقلب يحزن ولا تقول الا ما رضى ربنا وانا بفراقك يا ابراهيم لمحزونون قال في الروضة
 وابراهيم بن النبي عليه السلام مات في المدينة وهو ابن ثمانية عشر شهرا انتهى * وانما الذي لا يجوز
 ما يفعله الجهلة من الصياح والنياحة ولطم الخدود والصدور وشق الجيوب وغزيق الثياب وعنه عليه السلام
 انه بكى على ولده بعض بنياته وهو يجود بنفسه فقتل يا رسول الله نسكى وقد نهيتنا عن البكاء فقال ما نهيتكم
 عن البكاء وانما نهيتكم عن صوتين احقن صوت عند الفرح وصوت عند الترح قال في المقرب الحق نقصان العقل
 وانما قيل لصوت النياحة والترنم في اللعب احقان لحق صاحبهما والبكاء على ثلاثة اوجه من الله وعلى الله
 والى الله فالبكاء من توبيخه وتهديده والبكاء اليه من شوقه ومحبة والبكاء عليه من خوف الفراق وفراق الله
 بين يوسف وابيه لميله اليه ومحبة عليه والمحجوب يورث الحنة والعميان من الانبياء احصى ويعقوب وشعب
 ومن الاشراف عبد المطلب بن هاشم وامية بن عبد شمس وزهرة بن كلاب ومطعم بن عدي ومن الصحابة
 سواء كان اعنى في عهده او حدث له بعد وفاته عليه السلام البراء بن عازب وجابر بن عبد الله وحسان بن ثابت
 والحكم بن ابى العاص وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن ربوع وصخر بن حرب ابوسفيان والعباس بن عبد المطلب
 وعبد الله بن الارقم وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن ابى اوفى وعثمان بن مالك
 وعتبة بن مسعود الهذلي وعثمان بن عامر ابو خافة وعقيل بن ابى طالب وعمرو بن ام مكتوم المؤذن وقتادة بن
 النعمان (فهو كظيم) معلوم من الغيظ على اولاده عكسه في قلبه (ع) در ديست درين سينه كه كفتن نتوانيم
 (قالوا تالله تفتنا) اى لا تفتنا ولا تزال وحذفت لادمم الالتباس لانه لو كان اثباتا للزمة اللام والنون واحداهما
 (تذكر يوسف) فجاء عليه (حتى تكون حرضا) مريضاً مشرفاً على الهلاك (او تكون من الهالكين) اى الميتين
 وفيه اشارة الى انه لا بد للعجب من ملامة الخلق فأول ملامتي في العالم آدم عليه السلام حين طعن فيه الملائكة
 قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ولو امعنت النظر رأيت اول ملامتي على الحقيقة حضرة الربوبية لقولهم
 أتجعل فيها وذلك لانه تعالى كان اول محب اذعى المحبة وهو قوله بجهم فطما يلوم اهل السلوة المحبين ومن علامة
 المحب ان لا يخاف في الله لومة لائم * ملامت كن مرا چند انكه خواهى * كه توان شستن از زنديكى
 سياهى (قال انما اشكويش) البت اصعب الهم الذي لا بصير عليه صاحبه فيبشه الى الناس اى ينشره فكأنهم
 قالوا له ما قالوا بطريق التسلية والاشكاء فقال لهم انى لا اشكوا ما لى اليكم والى غيركم حتى تتصدوا للتسلي
 وانما اشكوهي (وحزنى الى الله) ملتجئاً الى جنبه تضرعاً لى بابه في دفعه * راز كويم بخلق وخورشوم
 بانو كويم برز كوارشوم * والحزن اعم من البت فاذا عطف على الخاص يراد به الافراد الباقية فيكون المعنى

لاذكر الحزن العظيم والحزن القليل الامع الله فان قيل لم قال يعقوب فصبر جميل ثم قال يا اسفا على يوسف وقال انما اشكو بثي وحزني الى الله فكيف يكون الصبر مع الشكوى قيل ليس هذا الاشكائية من النفس الى خالقها وهو جائز لا ترى ان ايوب عليه السلام قال رب اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين وقال تعالى مع شكواه الى ربه في حقه انا وجدناه صابرا نعم العبد لانه شكاه اليه وبكى منه عليه فهو المعذور لديه لان حقيقة الصبر ومعناه الحقيقي حبس النفس ومنعها عن الشكوى الى الغير وترك الركون الى الغير وتعمل الاذى والابتلاء لصدوره من قضائه وقدره كما قيل بلسان الحقيقة

كل شيء من الملمح ملج • لكن الصبر عنه غير ملج

والصبر عنك فمذموم عواقبه • والصبر في سائر الاشياء محمود

(وقيل)

وذلك لان المحب لا يصبر عن حضرة المحبوب فلا يزال يعرض حاله وافتقاره الى حضرته ولسان العشق لسان التضرع والحكاية لالسان الجزع والشكائية كما اشار العاشق • بشوازي چون حكايه ميكند • از جدايها شكايه ميكند • يعني شكائية العارف الواقف في صورة الشكوى حكاية حاله وتضرعه وافتقاره الى حبيبه وعن انس رضي الله عنه رفعه الى النبي عليه الصلاة والسلام ان رجلا قال ليعقوب ما الذي اذهب بصرك وحيث ظهر لك قال اما الذي اذهب بصري فالبكاء على يوسف واما الذي حتى ظهري فالحزن على اخيه بنيامين فأتاه جبريل فقال أنشكو الى غير الله قال انما اشكو بثي وحزني الى الله قال جبريل الله اعلم بما قلت منك قال ثم انطلق جبريل ودخل يعقوب بيته فقال اي رب اما ترحم الشيخ الكبير اذهبت بصري وحيث ظهري فرد علي ربيحاتي فأتته حاشمة واحدة ثم اصنع بي بعد ما شئت فأتاه جبريل فقال يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول ابشر فانك مالوكا ناسيتن لشيرتكم مالك لا تقر بهما عينك ويقول لك يا يعقوب أتدري لم اذهبت بصرك وحيث ظهر لك ولم فعل اخوة يوسف يوسف ما فعلوه قال لا قال انه أهلك يتيه مسكين وهو صائم جائع وذبحت أنت واهلكت شاة قطعته رها ولم تطعموه ويقول اني لم احب من خلقي شيئا حبي اليتامى والمساكين فاصنع طعاما وادع المساكين قال انس قال عليه السلام فكان يعقوب كلما سقى نادى مناديه من مكان صائما فليحضر طعام يعقوب واذا اصبح نادى مناديه من كان مفطرا فليفطر على طعام يعقوب ذكره في الترهيب والترهيب (قال السعدى) نخو اهي كه باشي برا كنده دل • برا كند كار از خاطرم هل • كسي نيك بيند بهر دوسراي • كه نيكي رساند بخلق خداي (واعلم من الله) من لطفه ورحمته (مالا تعلمون) فأرجو ان يرحمني ويلطف بي ولا يخيب رجائي وأعلم من الله بنوع من الالهام مالا تعلمون من حياة يوسف وروى انه رأى ملك الموت في منامه فسأله عنه فقال هو حي وقيل علم من رؤيا يوسف انه لا يموت حتى يخرج زوجه سجدا (وروى) ان يوسف قال لجبريل ايها الروح الامين هل لك علم يعقوب قال نعم وهب الله له الصبر الجليل وابتلاء بالحزن عليك فهو كظيم قال فماده رحنه قال حزن سبعين شكلي قال فماله من الاجر قال اجر مائة شهيد وما ساء ظنه بالله ساعة قط وقال السدي لما اخبره ولده بسيرة الملك احسب نفسه فطعم وقال لعلي يوسف فقال (يا بني اذهبوا) الى مصر (فتحسبوا من يوسف واخيه) أي تعرفوا من خبرهما بما يحواسنكم فان التحسس طلب الشيء بالحاسة قال في تهذيب المصادر التحسس مثل التحسس اكله جستن وفي الاحياء بالجيم في تطلع الاخبار وبالحاء في المراقبة بالعين وقال في انسان العيون ما بالحاء ان يفحص الشخص عن الاخبار بنفسه وما بالجيم ان يفحص عنها بغيره وجاء تحسسوا ولا تجسسوا انتهى والمراد بأخيه بنيامين ولم يذكر الثالث وهو الذي قال فلن ابرح الارض واحتبس بمصر لان غيبته اختيارية لا بعسرازا لهما قال ابن الشيخ فان قلت كيف خاطبهم بهذا اللطف وقد تولى عنهم فالجواب ان التولى التجاء الى الله والشكائية اليه والاعراض عن الشكائية الى احد منهم ومن غيرهم لا ينافي الملاطفة والمكاملة معهم في امر آخر انتهى • قالوا اما بنيامين فلان ترك الجهد في امره واما يوسف فانه ميت وانا لا نطلب الاموات فانه اكله الذئب منذ زمان فقال لهم يعقوب (ولاتبأسوا من روح الله) لا تقنطوا من فرجه وتنقيسه واليأس والقنوط انقطاع الرجاء وعن الاصمعي ان الروح ما يبعد الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه وتركب الراء والواو والحاء يفيد الحركة والاهتزاز فكل ما يبتدئ الانسان ويهتز بوجوده فهو روح قال في الكواشي اصله استراحة القلب من غمه والمعنى لا تقنطوا من راحة تأنيكم من الله انتهى • وقرئ

من روح الله بالضم ای من رحمته التي يمحى بها العباد (انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) لعدم علمهم بالله وصفاته فان العارف لا يقنط في حال من الاحوال ای في الضرة آه والسر آه ويلاحظ قوله تعالى ان مع العسر يسرافاً فاصنع الله عجيب وفرج الله قريب وفي الحديث الفاجر الا يجرى اقرب الى الله من العابد القانط (وروى) أن رجلاً مات فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام مات ولي من اوليائي فأعسله بخاء موسى عليه السلام فوجده قد طرحه الناس في الزبال لفسقه فقال موسى يا رب أنت تسمع مقالة الناس في حقك فقال الله تعالى يا موسى انه تشفع عند موتيه بثلاثة اشياء لو سألت بها جميع المذنبين لغفرت الاول انه قال يا رب أنت تعلم اني وان كنت ارتكبت المعاصي بفعل الشيطان والقرين السوء ولكني كنت اكرها بقلبي والثاني اني وان كنت مع الفسقة بارتكاب المعاصي ولكن الجلوس مع الصالحين كان احب الي والثالث لو استقبلني صالح وفاجر كنت اقدم حاجة الصالح وفي رواية وهب بن منبه قال يا رب لو عفوت عني لفرح انبيائك واوليائك وحزن عدوك الشيطان ولو عفوتني لكان الامر بالعكس ولا ريب ان فرح الاولياء احب اليك من فرح الاعداء فارحني وتجاوز عني قال الله تعالى فرحته فاني غفور رحيم خاصة ان اقتر بالذنب فعلى العاقل ان لا يقنط من رحمة ربه فانه تعالى يكشف الشدائد في الدنيا والاخرة (حكى) ان رجلاً بقي في جزيرة بلا زاد فقال بطريق اليأس

اذ شاب الغراب انت اهللى * وصار القار كاللبن الحليب

فسمع قائلاً يقول عسى الكرب الذي امسيت فيه * يكون ورآه فرج قريب

فلما نظر رأى سفينة فوصل بها الى اهلها قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان الواجب على كل مسلم ان يطلب يوسف قلبه وبنينا من سره ولا يأس ان يجد روح الله اي رحمه منهم ابل من وجد قلبه وجد فيه ربه اذ هو سبحانه متجلى لقلوب اوليائه المؤمنين وقد وعد الله بوجدانه الطالبيين فقال الامن طلبني وجدني والبر فيه ان طلب الحق تعالى يكون بالقلب لا بالقالب ووجدانه ايضا يكون في القلب كما قال موسى عليه السلام الهى ابن اطلبك قال اما عندنا مكسرة قلوبهم من اجلى اي من محبتي وفي قوله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون اشارة الى ان ترك طلب الله واليأس من وجدانه كفراتى (وفي المنشوى) كركزان وكرشتابنده بود * انكه جو يندست يابنده بود * در طلب زن دائماً تو هر دو دست * كه طلب در راه نيكو رهبرست * لندك ولوك وخفته شكل بي ادب * سوى اوى غير واوراي طلب * كه بكفت وكه بخاموش وكه * بوى كردن كبيره سو بوى شه * كفت آن يعقوب با اولاد خویش * جستن يوسف كنيد از حد بیش * هر خسى خود را درين جستن بيجد * هر طرف را نيد شكل مستعد * كفت از روح خدا التماسوا * همچوكم كرده پسر و سوبسو * از ره حس دهان پسان شويد * كوش را بر چاره راه او نهد * هر كجا بوى خوش آيد بوريد * سوى آنكه آشنای ان سريند * هر كجا لطفى بينى از كسى * سوى اصل لطف را يابى عسى * اين همه خوشها ز دريايست زرف *

جرور ايكذار و بر كل دار طرف (فلما دخلوا عليه) روى ان يعقوب امر بعض اولاده فكتب بسم الله الرحمن الرحيم من يعقوب اسراييل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر اما بعد فانا اهل بيت موكل بنا بالبلاء اما جدى ابراهيم فانه ابتلى بنار النور فصبر وجعلها الله عليه بردا وسلاما واما ابى اسحق فابتلى بالذبح فصبر فقداء الله بذبح عظيم واما انا فابتلانى الله بفقد ولدى يوسف فبكيت عليه حتى ذهب بصرى ونخل جسمى وقد كنت اتسلى به هذا الغلام الذى امسكته عندك وزعمت انه سارق وانا اهل بيت لا نسرق ولانلد سارقا فان رد دته على والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام * پس نامه يفرزند ان داد و اندك بضاعتى از پشم و روغن و امثال آن ترتيب نموده ايشانرا بمصر فرستاد ايشان بمصر آمده برادر بر اكه انجا بود ملاقات كردند و باتفاق روى يار كاه يوسف نهادند پس آن هنگام در آمدند برادران يوسف بروى (قالوا يا ابا العزير) اى الملك القادر الغالب (مسناً) اصابتنا (واهلنا) وهم من خلفوهم (الضرر) الفقر والحاجة وكثرة العيال وقلة الطعام (وجئتنا بضاعة) وأورده ايم بضاعتى (مزرعة) اندك وبى اعتبار * اى مردوده مدفوعة يدفها كل تاجر رغبة عنها واحترار الهامان از جيته اذادفعته وطرده و كانت بضاعتهم من متاع الاعراب صوفاً و سمناً و قیل هی الصنوبر و الحبة انحضرت آهوى الفستق او دراهم زيوف لا تؤخذ

الابتصافها (فأوف لنا الكيل) فأتى لنا الكيل الذي هو حقنا قال بعضهم اعطنا باليوسف كما يبيع بالدرهم الجياد ولا تنقصنا شيئاً (وتصدق علينا) نفضل بالمساحة وقبول المزجاة فان التصدق التفضل مطلقاً واخص عرفاً بما يتبع به ثواب الله ولذا لا يقال في العرف الأهم تصدق على - لأنه لا يطلب الثواب من العبد بل يقال اعطى او تفضل على - وارحمي ثم هذا أي حل التصدق على المسألة في المعاملة على قول من يرى تحريم الصدقة على جميع الانبياء وأهلهم واجمعين واما على قول من جعله مختصاً بنبينا عليه السلام فالمراد حقيقة الصدقة (ان الله يجزي المتصدقين) شيب المتفضلين أحسن الجزاء والثواب قال الضحاك لم يقولوا ان الله يجزيك لانهم لم يعملوا انه مؤمن * يقول القنبر دخل يوسف في لفظ الجمع سواء شافهوه بالجزاء او لا مع ان الجزاء ليس بمقصود على الجزاء الاخرى بل قد يكون دينياً وهو أعم فافهم ومن أنار الثواب الدينوى ما حكى عن الشيخ أبي الربيع انه قال سمعت امرأَةً في بعض القرى **ك**رمها الله بشاة تجلب لبناً وعسلًا لجت النواحل وولدت الشاة فوجدتها كما جمعت وسألت عن سببها قالت كانت لنا شاة تقوت بلبنها قنزل علينا ضيف وقد امرنا بأكرامه فذبناها له لوجه الله تعالى فعرضنا الله تعالى هذه الشاة ثم قالت انها ترعى في قلوب المريدن يعني لما طابت قلوبنا طاب ما عندنا فطيبوا قلوبكم يطب لكم ما عندكم فالاعتقاد الصحيح والنية الخالصة وطيب خاطر لها تأثير عظيم (حكى) ان السلطان محمود مر على ارض قوم يكثر فيها قصب السكر وكان لم يره بعد فقشر له بعض القصبات فلما ص من السكر استحسنه والتذم منه في الغاية فخطر بباله ان يضع فيه شيئاً من الرسوم كالبلج والخراج حتى يحصل له من هذا القصب في كل سنة كذا وكذا فلما ص بعد هذه الخاطرة وجدته قصباً يابساً خالياً عن السكر فسمعه من تلك القبيلة شيخ عتيق وقال تدهم الملك بأن يفعل بدعة وظلما في مملكته او فعلها فلذلك قد سكر القصب فاستتاب السلطان في نفسه ورجع عما خطر بباله فلما ص ثانياً بعد ذلك وجدته مملوءة من السكر كما كان فهذا من تأثير النية والهمة ثم ان الصدقة لا تختص بالمال بل كل معروف صدقة ومنها العدالة بين الاثنين والاعانة والكلمة الطيبة والمشي الى الصلوة واماطة الاذى عن الطريق ونحوها و**ك**ذا النوافل لا تختص عند اهل الاشارة بالصلوات بل نعم كل خير زائد وفي الحديث القدسي لا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه وبصره فعلى العاقل الاشتغال بنوافل الخيرات من الصدقات وغيرها (قال السعدى) يكي در بيان سكي تشنه يافت * برون از رمق در حياتش نه يافت * كله دلو كرد آن پسندیده كيش * چو حبل اندران بست دستار خویش * به خدمت میان بست و بازو كشاد * سلك نا توان رادمی آب داد * خبر داد پیغمبر از حال مرد * كه داور گناهان او عفو كرد * الا كرجنا كاری اندیشه كن * وفا پیش كیرو كرم پیشه كن * کسی باسکی نیکویی كم نکرد * بگذا كم شود خبر بانیك مرد * كرم كن چنان كت بر ایدزدست * جهان بان در خیر بر كس نیست * كرت در بیان نباشد چهی * جز انی بنه در زيارت كهی * به قنطار زربخش كردن ز كنج * نباشد چو قیراطی از دست رنج * بر دهر کسی بارد ز خور در زور * كراست پای ملخ پیش مور * ثم في قوله وجشنا بيضاة مزجاة الآية اشارة الى ان طالب الحق ينبغي له عرض الحاجة والفقر والاقتدار ورؤية تقصيره فان الفناء محبوب والحبوب وطريق حسن لنيل المطلوب ولذلك لما سمع يوسف كلامهم هذا ادركته الرحمة فرفع الحجاب وخلصهم من ألم الفرقة والاضطراب ومن هذا المقام ما قيل لابي يزيد البسطامي قدس سره خزانة مملوءة بالاعمال فاين العجز والاقتدار والضرع والسؤال ولا يلزم من هذا ترك العمل فانه لا بد منه في مقامه ألا ترى ان الاخوة اعمالوا ما قالوا بعد ان جاؤا ببعض الامتعة فلما طالب ان يعمل قدر طاقته ولكن لا يغتر بعمله بل يتقرب اليه بالنساء وترك الرؤية ليكون ذلك وسيلة الى المعرفة والقربة والوصلة (قال ابو يزيد البسطامي) چار چیز آورده ام شاهاك در كنج تو نیست * نیستی حاجت وبغز و نیاز آورده ام (قال) لما رأى يوسف تسكن اخوته رفق لهم فلم يتأناك من ان عرفهم نفسه (قال الكاشغري) آن نامه يعقوب بر **ك**وشه تخت نهادند يوسف نامه را بخواند كه بروى غلبه كردن آن تماث از دست داده گفت ای برادران (هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه) أي هل تبتم عن ذلك بعد عنكم بقبحه فهو سؤال عن المألوم والمراد لازمه وفعلهم بأخيه بنيامين افراده عن يوسف وأذاه بأنواع الاذى واذلاله حتى كان لا يقدر ان يكلمهم الا بجزو ذلّة (اذ أنتم جاهلون) چه آن وقت نادان بودید بقیح آن * فلذلك اقدمتم على ذلك

اوجاهلون بما يؤول اليه امر يوسف وانما كان كلامه هذا شفقة عليهم وتنصحا لهم في الدين وتحريرا على التوبة
 لامعانة وتثريا لاثارا لحق الله على حق نفسه (روى) انه لما قرأ الكتاب بكى وكتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم
 الى يعقوب اسير آتيل الله من ملك مصر اما بعد ايها الشيخ فقد بلغني كتابك وقرأته واحطت به علما وذكرت فيه
 آيات الصالحين وذكرت انهم كانوا اصحاب البلايا فانهم ان ابتلوا وصبروا نظفروا فاصبر كما صبروا والسلام فلما قرأ
 يعقوب الكتاب قال والله ما هذا كتاب الملوك ولكنه كتاب الانبياء ولعل صاحب الكتاب هو يوسف
 (قال الكاشفي) انك نقاب افكند وتاج از سر برداشت ايشان را نظر بران شكل وشماثل افتاد (قالوا أمنتك لانت
 يوسف) استفهام تقرير يعني البتة توبى يوسف كه باين جلال وكال ديكرى نتواند بود كه دارد از همه خوبان رخی
 چنین كه تودارى • تبارك الله ازین روی نازنین كه تودارى (قال انايوسف وهذا آخى) من ابى واى ذكره مبالغة
 فى تعريف نفسه وتفخيم الشأن اخيه وادخاله فى قوله (قدمت الله علينا) فكأنه قال هل علمت ما فعلتم بنا
 من التفریق والاذلال فاننا يوسف وهذا آخى قد أنعم الله علينا بالخلع مما ابتلينا به والاجتماع بعد الفرقة
 والانس بعد الوحشة (انه) اى الشأن (من) حركة (يتق) اى يفعل التقوى فى جميع احواله اوبق نفسه
 عما يوجب سخط الله وعذابه (ويصبر) على الحزن كفارقة الاوطان والاهل والعشائر والسجن ونحوها او على
 مشقة الطاعات او عن المعاصى التى تستلذها النفس (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) اى اجرهم وانما وضع المظهر
 موضع المضمحل للتنبية على ان المحسن من جمع بين التقوى والصبر • چون برادران يوسف را بشناختند روى بخت
 آورده خواستند كه در باى وى افتند يوسف از تحت فرو دآمد ايشان را در كار گرفت (قالوا نالله لقد آثرك الله
 علينا) اختارك وفضلك علينا بالجمال والكمال والجاه والمال (وان) اى وان شأنا وحالنا (كنا خاطئين) يقال
 خطئى فعل الاثم عمدا وخطأ فعله غير عمد اى لمتعمدين بالذنب اذ فعلنا بك ما فعلنا ولذلك اعزك واذلنا
 وفيه اشعار بالتوبة والاستغفار ولذلك (قال لا تقریب عليكم اليوم) هیچ سرزنش نیست بر شما امروز
 ومن هرگز ديكر گناه شمارا باروى شما ندارم • وهو تفعليل من الثرب وهو الشحم الذى يفتش الكرش ومعناه
 ازالة الثرب فكان التعبير والاستقصاء فى اللوم يذيب جسم الكريم وثر به لشدته عليه كما فى الكواشى
 وقال ابن الشيخ معنى التفریع تربيان تشبهاله بالثریب فى اشتمال كل منهما على معنى التزيق فان التفریع يمزق
 العرض ويذهب ماء الوجه واليوم منصوب بالثریب اى لا تریب عليكم اليوم الذى هو مظنة التریب
 فما ظنكم باثر الايام والمراد باليوم الزمان مطلقا ثم ابتدأ فقال (يغفر الله لكم) فدعا لهم بمغفرة ما فرط منهم
 او منصوب يغفر وذلك ان يوسف صفع عن جريمتهم يومئذ فسقط حق العبد وتابوا الى الله فلم يبق حق الله
 لان الله تعالى يقبل التوبة عن عباده فلذلك قال يغفر الله لكم وفى التأويلات النجمية اخبر بصنيعهم فى البداية
 ولكنه كان سبب رفعة منزلته ونيل ملكته فى النهاية فلذلك قال يغفر الله لكم انتهى • ومن كرم يوسف ان اخوته
 ارسلوا اليه انك تدعوننا الى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك بما فرط منا فيك فقال ان اهل مصر
 وان ملكت فيهم كانوا ينظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبد ابيع بعشرين درهما ما يبلغ
 ولقد شرفت بكم الا ن وعظمت فى العيون حيث علم الناس انكم اخوتى وانى من حفدة ابراهيم عليه السلام
 (وروى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ بعضا من باب الكعبة يوم لفتح فقال لقریش ما روى فاعلا بكم
 قالوا انظر خيرا أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت فقال اقول ما قال أخى يوسف لا تریب عليكم اليوم (وروى) ان
 أباسفیان لما جاءه لیسلم قال له العباس اذا أتيت الرسول فاقبل عليه لا تریب عليكم اليوم ففعل فقال عليه السلام
 غفر الله لك ولمن علك (وهو ارحم الراحمين) لان رحمة الراحمين ايضا رحمة اولان رحمتهم جزء من مائة جزء
 من رحمة تعالى والخالق اذ ارحم فكيف الخالق • باهى بسوز دجهانى كاه • باشكى بشو بدرون
 سپاه • بدرمانده تخت شاهى دهد • بدرماند كان هر چه خواهى دهد • (قال السعدى) نه يوسف
 كه چندان بلا دید و بنده • چو حكمتش روان كشت و قدرش بلند • كنه غفور كرد آل يعقوب را •
 كه معنى بود صورت خوب را • بكر دار بدشان مقید نكرد • بضاعت مزجات شان رد نكرد • زلطف
 همین چشم داریم نیز • درین بضاعت بخش اى عزیز • بضاعت نیاوردم الا امید • خدا باز غفور
 مكن نا امید • قال فى بحر العلوم الذنب للمؤمن سبب لاوصلة والقرب من الله فانه سبب لتوبته واقباله على الله

قال اوسليمان الداراني ما عمل داود عليه السلام عملا انفع له من الخطيئة ما زال يهرب منها الى الله حتى اتصل وقال في التأويلات النجمية في قوله وهو ارحم الراحمين اشارة الى انه ارحم من ان يجرى على عبده من عبادته المقبولين امر ايكون فيه ضرر بعد آخر في الحال وانفع في المال ثم لا يوقفه لاسترضاء الخصم ليغفر عنه ما جرى منه ويستغفر له حتى يرجه الله وايضا انه تعالى ارحم للعبد المؤمن من والديه وجميع الرجااء انتهى * حكى انه اعتقل لسان فتى عن الشهادة حين اشرف على الموت فأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه وعرض الشهادة فاضطرب ولم يعمل لسانه فقال عليه السلام اما كان يصلي اما كان يزكي اما كان يصوم قالوا بلى قال فهل عني والديه قالوا نعم قال هاتوا بأمة نجاة وهي عجوز عوراء فقال عليه السلام هلا عفوت ألسنار جلته تسعة أشهر ألسنار أرضعته سنتين فأين رجاء الام فعند ذلك انطلق لسانه بالكلمة والنكتة انها كانت رحمة لارحامة فللقليل من رحمتها مجوزات احراقه بالنار فالرحمن الرحيم الذي لا يتضرر بجناية العباد كيف يستحيز احراق المؤمن المواطىء على كلمة الشهادة سبعين سنة (اذهبوا) لما عترفهم يوسف نفسه وعرفوه سألهم عن أبيه فقال ما فعل أبي بعدى قالوا ذهبت عنا فاعطاهم قميصه وقال اذهبوا يا اخوتي (بقميصي هذا) حال والباء للملابسة والمصاحبة ويجوز ان تكون للتعدية فالمعنى بالفارسية * يبريدان يبراهن مرا * وهو القميص المتوارث كما روى عن انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما قوله اذهبوا بقميصي هذا فان غمروا الجبار لما ألقى ابراهيم في النار نزل الله جبريل بقميص من الجنة وطنسة من الجنة فألبسه القميص وأعدده على الطنفة وقدمه معه فحدثه فكسا ابراهيم ذلك القميص احق وكساء اصق يعقوب وكساء يعقوب يوسف فجعله في قسبة من فضة وعلقها على الخفظ من العين وغيرها وفي التبيان مخافة من اخوته عليه فألقى في الحب والقميص في عنقه وكان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى او سقيم الاصح وعوفي وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان قميص يوسف القلب من ثياب الجنة وهو كسوة كساء الله تعالى من انوار جلاله اذا ألقى على وجهه يعقوب الروح الاعشى يرتد بصيرا ومن هذا السر ارباب القلوب من المشايخ يلبسون المردين خرقهم لتعود بذكر الخرق الى ارواح المردين فيذهب عنهم العمى الذي حصل من حب الدنيا والتصرف فيها انتهى * قال بعض الحفاظ من الكذب قول من قال ان عليا ألبس الخرق الحسن البصري فان أئمة الحديث لم يثبتوا الحسن من على سيما فضلا عن ان يلبسه الخرق انتهى * يقول الفقير هذا من سنة المشايخ قدس الله اسرارهم فانهم لبسوا الخرق واللبس هاتيك كاوينا وهم قد فعلوا ذلك بالهام من الله تعالى واشارة فليس لاحد ان يدعى انه من الزيادات والبدع القبيحة وزرت في بلدة قونية مر قد حضره الشيخ صدر الدين قدس سره وله في حجرة الكتب خرقه لطيفة محفوظة يقال انها من ألبسة الجنة وغسلت طرفا من ذيها في طست له يستشفى بمائه وشربت على نية زوال الامراض الظاهرة والباطنة والمحدثه (فألقوه على وجهه ابى يأت بصيرا) يصير بصيرا كقولك جاء البناء محكما بمعنى صار وبشده فارتد بصيرا يأت الى حال كونه بصيرا ذاهبا يابض عينه وراجعا اليها الضوء وينصره قوله (واستوفى) وبيا يدعى اي أنت وأبى فقيه تغليب المخاطبين (بأهلكم اجمعين) بنسائكم وذرائركم ومواليكم فان الاهل يفسر بالازواج والاولاد والعبيد والاماء وبالأقارب والاصحاب وبالمجموع (روى) ان يهودا حل القميص وقال انا أحرزته بحمل القميص الملطخ بالدم اليه فأفرجه كما أحرزته فحمله وهو خاف حاسر من مصر الى كنعان ومعه سبعة ارغفة لم يستوف اكلها حتى أتمه وكانت المسافة ثمانين فرسخا (قال الكاشاني) يبراهن بوى داد واسباب راه جهت پدر ومتعلقان مهيا ساخته برادران تسليم كرد (ولما فصلت العير) يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاوز حيطانه وعمرانه (قال الكاشاني) وان وقتك جدا شدي يعني يبرون آمد كاروان از عمارت مصر و بفضاء صحرا سبده (قال ابوهم) يعقوب لمن عنده من ولد وولده وغيرهم (الى لا جذر ریح يوسف) اوجده الله اى جعله واجدا ریح ما عبق اى لرق ولصق من ریح يوسف من ثمانين فرسخا حين اقبل به يهودا

ايها السالون قوموا واعشقوا * تلك ربا يوسف فاستنشقا

(قال في المنشوي) بوى يبراهن يوسف رانديد * آنكه حافظ بود يعقوبش كشيده * وهذا البيت اشارة الى حال أهل السلوة والسكر واحباب الزهد والعشق وذلك لان الزاهد ذاهل عما عنده كالجار الغافل

عما استعجبه من الكتب فكيف يعرف ما عند غيره والعاشق يستشوق من كل مظهر ریح سر من الاسرار ويدخل في خيشومه من روائح النفس الرحمان مالو عاش الزاهد ألف سنة على حاله ما شمس شيئا منها قال اهل المعاني ان الله اوصل اليه راحة يوسف عند انتضاء المحنة ومحبي وقت الروح والفرح من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احدى البلدتين من الاخرى وذلك يدل على ان كل سهل فهو في زمان المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل وذكر ان ریح الصبا استاذنت ربه في ان تأتي يعقوب ریح يوسف قبل ان يأتيه البشير بالقميص فأذن لها فأتته بها (قال المولى الجامی) دیری جنبد بشیرای باد بر کنعان کذر * مرزده پیراهن یوسف ببر یعقوب را * ولذلك یستروح کل محزون بریح الصبا ویتنسمها المکروبون فیجدون لها روحا وهی التي تأتي من ناحية المشرق وفعی الین اذا هبت علی الابدان نعمتها ولینتها وهیجت الاشواق الی الاحباب والحنین الی الاوطان قال الشاعر

أيا جلی نعمان بالله خلیا * نسیم الصبا یخلص الی نسیمها
فان الصبار یح اذا ما تنفست * علی نفس مهموم تجلت همومها

(قال الحافظ) باصبا همرا بفرست از رخت کلدسته * بوک بوی بشنوم از خال بستان شما *
وفي التبان حاجت الی ریح فحملت ریح القميص من مسافة ثمانین فرسخا واصلت یعقوب فوجد ریح الجنة فعلم انه ليس فی الدنیا من ریح الجنة الا ما كان من ذلك القميص انتهى یقول الفقیر هذا موافق لما ذکر من انه كان فی القميص ریح الجنة لایقع علی مبتلى الاصح فالخاصية فی ریح الجنة لا فی ریح یوسف كما ذهب الیه الیهضای واما الاضافة فی قوله ریح یوسف فلملازمة کما لا یحقی قال الامام الجلالی فی کتاب الانسان من کتاب البرهان لعمری کما کتفت طینة الانسان وزادت کثافتها نقصت حواسه فی مدرکاتها لحجب الکثافة الطاریة علی ذات الانسان من اصل فطرته واما جواهر ذات الانسان اذا لطف وترايدت لطافته فان جمیع حواسه تقوى ویزید ادراکها وکثیر من اشخاص النوع الانسانی یدرکون بحاسة الذم الروائح العطرة من بعد المسافة علی مسافة میل او اکثر من ذلك علی مسیرة امیال ولعل من ترايدت لطافته یدرک راحة مالا راحة له من الروائح المعتادة کما قال الله تعالی حکایة عن یعقوب الی لا تجدر ریح یوسف وهذه الحاسة مخصوصة بأهل الکشف لا بغيرهم من الناس انتهى (وفي المنوی) بودوای چشم باشد نور ساز * شد ز بوی دیده یعقوب باز * بوی بدمر دیده را ناری کند * بوی یوسف دیده را باری کند * بوی کل دیدی که انجا کل نبود * جوش مل دیدی که انجا مل نبود * آن شنیدی داستان بایزید * که ز حال بوالحسن یشین چه دید * روزی آن سلطان تقوی میکندشت * با مریدان جانب مهر او دشت * بوی خوش آمد ز دوران ناکهان * از سوادری ز سوی خار فان * هم بد انجا ناله مشتاق کرد * بوی را از باده استنشاق کرد * چون درو آنار مستی شد بدید * یک مرید او را از آن دم پرسید * پس پرسیدش که این احوال خوش * که برونت از حجاب پنج و شش * کاه سرخ و کاه زرد که سپید * می شود رویت چه حالت و نوید * می کشی بوی و بظا هر نیست کل * بی شک از غیبت و از کلزار کل * گفت بوی بوالعجب آمد بجن * همچنانکه مرئی را ازین * که محمد گفت بردست صبا * ازین می آیدم بوی خدا * از آویس و از قرن بوی عجب * مرئی را مست کرد و بر طرب * گفت زین سو بوی باری می رسد * اندرین ده شهر باری می رسد * بعد چندین سال می زاید شهری * می زند بر آسمانها خر که می * رویش از کلزار حق کلبون بود * ازمن او در مرسته افزون بود * چیست نامش گفت نامش بوالحسن * حلیه اش واکفت از کیه و ذقن * قد او ورنک او و شکل او * یک یک واکفت از کیه و وورو * حلیه ای روح او را هم نمود * از صفات و از طریق و جاو بود * (لولا ان تفندون) ای تنسبونی الی الفند و هو الخرف و نقصان العقل و فساد الرأی من هرم یقال شیخ مفند و لا یقال عجوز مفندة اذ لم تکن فی شیبته ما ذات رأی فتفند فی کبرها ای نقصان عقلا ذاتی لاحادث من عارض الهرم وجواب لولا محذوف تقدیره لولا تنفید کم لصدقونی واعلم ان الخرف بالقارسیة فروت شدن * لا یطرأ علی الانبیاء والورثة لانه نوع من الجنون الذی هو من النقایس وهم مبرأون مما یشین بهم من الآفات (قالوا) ای الحاضرون عنده (تالله انک لفی ضلالک القديم) در همان حیرت قدیمی در افراط

محبت يوسف وبسيارى ذكر او توقع ملاقات او بعد از چهل سال يا هشتاد سال * ولكن عندهم قدمات وفيه اشارة الى انه لابد للعاشق من لائم

بإعذار العاشقين دفعته * اضلها الله كيف ترشدها

مكن بنامه سباهى ملامت من مست * كه اكهت كه تقدير بر سرش چه نوشت (فلان) ان صلة
اي زانده لتأكيد الفعلين واتصالهما حتى كأنهما وجدا في جزء واحد من الزمان من غروقت (جاء البشير)
مژده دهنده وهو يودا (ألقاه على وجهه) طرح البشير القميص على وجه يعقوب (فارتد) الارتداد
انقلاب الشيء الى حال كان عليها وهو من الأفعال الناقصة أى عاد ورجع (بصيرا) بعدما كان قد عى ورجعت
قوته وسروره بعد الضعف والحزن * داشت دريخت حزن جامى جاى * جاء منك بشير فنجبا * قال
في التأويلات النجبية فلما ان جاء البشير من حضرة يوسف القلب الى يعقوب الروح بقميص انوار الجمال ألقاه
على وجهه فارتد بصيرا بشير الى ان الروح كان بصيرا في بدو الفطرة ثم عى لتعلقه بالدنيا ونصرفه فيها ثم ارتد بصيرا
بوارده من القلب

ورد البشير بما اقتر الا عيننا * وشفى النفوس فلان غايات المني

وتقاسم الناس المسرة بينهم * قسما فكان اجلهم خطا ما

وفيه اشارة الى ان القلب في بدو الامر كان محتاجا الى الروح في الاستكمال فلما اكل وصلح لقبول فيضان الحق
بين الاصبعين ونال مملكة الخلافة بمصر القربة في النهاية صار الروح محتاجا اليها لاستنارته بأنوار الحق وذلك
لان القلب بمثابة المصباح في قبول نار نور الالهية والروح بمثابة الزيت فيحتاج المصباح في البداية الى الزيت
في قبول النار ولكن الزيت يحتاج الى المصباح وتركيبه في النهاية ليقبل بواسطته النار فان الزيت بلامصباح
وآلانه ليس قابلا للنار فافهم جدا (قال ألم اقل لكم انى اعلم من الله ما لا تعلمون) اى ألم اقل لكم يا بنى حين ارسلتكم
الى مصر و امرتكم بالتجسس ونهيتكم عن اليأس من روح الله انى اعلم من الله ما لا تعلمون من حياة يوسف
وانزال القرج (وروى) انه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر قال ما صنع بالملك وعلى اى دين تركته
قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة (قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا) امر زش طلب برى ما از خدا
عز وجل (انا كنا خاطئين) متعمدين الخطيئة والاثم مذنبين بما فعلنا بك ويوسف وبنيامين ومن حق شفتك
علينا ان تستغفر لنا ذنوبنا فانه لولا ذلك لكنا هالكين (قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) سوف
وعسى ولعل في وعد الاكابر والعظماء يدل على صدق الامر وجاهته ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت
وانما يعنون بذلك اظهار وفارهم وترك استعجالهم فعلى ذلك جرى وعدي يعقوب كأنه قال انى استغفر لكم لامحالة
وان تأخر كما في بحر العلوم وعن الشيخى قال سوف استغفر لكم ربى قال اسأل يوسف ان عفا عنكم استغفر لكم ربى
فان عفو المظلوم شرط المغفرة فأخر الاستغفار الى وقت الاجتماع يوسف فلما قدموا عليه في مصر قام الى الصلاة
في السجدة ليله الجمعة وكانت ليلة عاشوراء فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر جرمى على يوسف وقلة صبرى عنه
واغفر لولدى ما أوتوا به اخاهم وقام يوسف خلفه يؤمن وقام اخوته خلفهما ذلة خاشعين فأوحى الله اليه ان الله
قد غفر لك ولهم اجمعين ثم لم يزل يدعو لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة الى ان حضره الوفاة والتحقيق
في هذا المقام ما قاله حضرة شيخى وسندى قدس الله سره في بعض تحريراته وهو أنه تعالى قال في حكاية قول
يوسف عليه السلام يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين وقال في حكاية قول يعقوب عليه السلام سوف استغفر
لكم ربى انه هو الغفور الرحيم وذلك لانه انبعث من غيب قلب يوسف النظرا الى ما نال اليه بسبب اخوته من
النعماء والآلاء وانبعث ايضا من غيب قلبه النية والارادة للاستغفار لهم فقال بلا توقف ولاتأخر يغفر الله لكم
وهو أرحم الراحمين اى وهو أرحم بكم منى ومن أبى ومنكم ومن سائر الراحمين وهو يرحمكم ويغفر لكم بسبب
استغفارى لكم قدر ما نلت اليه بسبب ابتلاى بكم بل فوجه اذلول ارحته ومغفرتكم لكم لما ابتلاى بكم ولما نالنى الى
ما رأيتم من السلطنة الظاهرة والباطنة والنعممة التامة الكاملة ولم ينبعث من غيب قلب يعقوب عليه السلام
ذلك بل انبعث النظر الى ما وصل اليه بسببهم من العناء والمحن ولم ينبعث النية للاستغفار لهم بل توقف وتأخر
الى انبعث النية من جانب الغيب حتى يستغفر لهم بالنية الصادقة المأذونة من قبل الحق تعالى فقال اشارة

الى هذا وتنبها لهم عليه سوف أستغفر لكم ربى حين تنبث نية الاستغفار الى قلبى من قبل العزيز الغفار
ولانستجملوا انه هو الغفور الرحيم لانه كما انزل على هذه المنخ في صورة المحن من قبلكم رحمكم ويغفر لكم
ولولا ارادته الرحمة والمغفرة لكم لما ابتلاك بهذا البلاء ولكن هذه الوقعة نعمة في صورة النعمة ورحمة في صورة
الغضب الحمد لله على ما انعم وهو الاكرم والارحم واصل ذلك ارادة الحق سبحانه ان يتجلى لهم بالقبض والجلال
من جانب ايهم وبالبسط والجمال من جانب اخيم حتى ينالوا الى مرتبة الصبر بالتجلى الاول ويصلوا الى مرتبة
الشكر بالتجلى الثانى وتكون تربيتهم بالقبضتين واليدى ومرتبتهن جامعة بين المرتبتين فلو كان التجلى
من كلا الجانبين بالقبضة واليدى الواحدة لكان مخالفا لسنة القديمة فانه لا يتجلى لاحد من مجلئين الا بصورتين
مختلفتين وكذا لا يتجلى لشخصين من مجلئين الا بصورتين الا ترى انه لا يوجد شخصان في صورة واحدة وان كانا
من آب واحد لان في اتحاد التجلى فيه ما تحصل حاصل وهو نوع عبث تعالى شأنه عن العبث علوا كبيرا
(فلما دخلوا على يوسف) روى ان يوسف وجهه الى آية جهازا كثيرا وما تى راحله وسأله ان ياتيه بأهله اجمعين
فتبأ يعقوب الخروج الى مصر (قال الخنبدى) كردشير بن دهن ما خبر يار عزيز * كه زمصرت ذكرانك
شكرى مى آيد * فتوجه مع اولاده وأهاليهم الى مصر على رواحلهم فلما قربوا من مصر اخبر بذلك يوسف
(صبازدوست يياى بسوى ما آورد * بهمدان كهن دوستى بجا آورد * براى چشم ضعيف رمد
كرفته ما * زخال مقدم محبوب تو بيا آورد * فاستقبله يوسف والملك الريان في أربعة آلاف من الجن
او ثلثمائة ألف فارس والعظماء واهل مصر باجمعهم ومع كل واحد من الفرسان جنة من فضة وراية من ذهب
فترى في الصحراء بهم واصطفوا صافوا وكان الكل علمان يوسف وهما كه ولما صعد يعقوب تلامعه اولاده
وحذته اى اولاد اولاده ونظر الى الصحراء ملو من الفرسان مزينة بالالوان نظرا اليهم متعجبا فقال له جبريل
انظر الى الهوا فان الملائكة قد حضرت سرورا بجمالكم كما كانوا محزونين مدة لاجلك (يعنى ازين لشكرك وتجمل
عجب ميدارى بيا لا كرجو دملك از زمين تا فلك تفرج آمده بشادى تو مبتهيج ومسروند چنانچه درين
مدت از اندوه تو محزون ورنجور بودند * ثم نظري يعقوب الى الفرسان فقال ايهم ولدى يوسف فقال جبريل
هو ذلك الذى فوق رأسه ظلة فلم يملك ان اوقع نفسه من البعير فجعل يمشى متوكئا على عيودا * راه نزيك
وبمادم حضرت دير * سير كتم زين سوارى سريسر * سرنگون خود را زاشت در دفعكند * كفت
سوزدم زغم تا چند چند * فقال جبريل يا يوسف ان اباك يعقوب قد نزل لك فانزل له قزل من فرسه
وجعل كل واحد منهما يعدو الى الآخر فلما تقاربا قصد يوسف ان يبدأ بالسلام فقال جبريل لاحتى يبدأ
يعقوب به لانه افضل واحق فأتى به وقال السلام عليك يا مذهب الاحزان * چه جورها كه كشيدند
بلبلان از دى * بيوى آنكه ذكر نوهار باز آيد * فتعاقبا وبكاسرورا و بكت ملائكة السموات
وماج الفرسان بعضهم في بعض وصهلت الخيول وسجعت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصار كأنه
يوم القيامة * چه خوش حالست روى دوست ديدن * پس از عمرى بيكد يكر رسيدن * بكام دل
زماى آرميدن * بهم كفتن سخن وزهم شنيدن * قال يوسف يا بى بكيه على حتى ذهب بصره لم تعلم
ان القيامة تجتمعنا فقال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك في حال ديني وينك نسال الله الثبات على الايمان
انه الكريم المنان * عرومى بود نوبت ماتمت * كرت نيك روزى بود خامت (اوى اليه ابويه) الجمهور
على ان المراد بابويه ابوه وخالته ليا لان امه راحيل كانت قد ماتت في ولادة بنيامين ولذلك سمى بنيامين فان يامين
وجم الولادة بلسانهم كما في تفسير أبى الليث والرابه وهى موطوءة الاب تدعى اما لقيامها مقام الام اولان الخالة
ام كما ان الم أب والمعنى فانه الى نفسه فاعتنقها وكانه عليه السلام حين استقبلهم زناهم في خيمة ابوبت كان له
هنالك فدخلوا عليه في ذلك البيت والخيمة ونههما اليه (وقال الكاشغرى) پس در نزيك مصر موضعى
بود از ان يوسف وقصر رفيع در انجا ساخته بودند يوسف در انجا نزول فرمود پس آن هنگام كه درآمد
بر يوسف در ان منزل اوى اليه ابويه جاى داد بسوى خود پدر و خاله خود را كه بجاى مادرش بودند و ديكر
باره برادران را در كار گرفت خالته را پرسش فرمود و برادرزادگان را نوازش كرد (وقال) اهم قبل ان يدخلوا
مصر (ادخلوا مصر ان شاء الله آمين) من الجوع والخوف وسائر المكاره فاطبة لانهم كانوا قبل ولاية يوسف

يخافون ملوك مصر ولا يدخلونها الا باجازتهم لكونهم جبارة والمشيئة متعلقة بالدخول والامن معا كقولك
للفرازي ارجع سالما غانما ان شاء الله فالمشيئة متعلقة بالسلامة والغنم معا والتقدير ادخلوا مصر آمنين
وذو الحال هو فاعل ادخلوا (ورفع بويه) عند نزولهم بمصر وكانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا
منها مع موسى عليه السلام ستمائة ألف وخمسمائة وبضعا وتسعين أو سبعين رجلا سوى الذرية والهري وكانت
الذرية ألف ألف ومائتي ألف (على العرش) وهو السرير الرفيع الذي كان يجلس عليه يوسف وهو بالفارسية
تخت أي اجلسها معه على سرير الملك تكريما لها فوق ما فعله لاختوته واشتركوها في دخول دار يوسف لكنهم
تباينوا في الايواء فانظر دال ابوان بالجلوس معه على سرير الملك ليعدهما من الحفاء كذا عدا اذا وصلوا الى الغفران
يشتركون فيه في دخول الجنة ولكم يقيان في بساط القرية فيختص به اهل الصفا مدون من انصف اليوم
بالالتواء * هر کسی از همت والاى خویش * سود برد در خور كالای خویش (ونحوه)
وبروي در افتادند بدرو خاله و برادران مرورا (سجدا) حال مقدرة لان السجود بعد النحر ويكون اي حال كونهم
ساجدين تحية وتكرمة له فانه كان السجود عندهم جاريا مجرى التحية والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقدير
البدو ونحوها من عادات الناس الناشئة في التعظيم والتوقير والرفع مؤخر عن الخور اذ السجود له كان قبل
الصعود على السرير في قول الملافة لان ذلك هو وقت التحية الا انه قدم لفظا للاهتمام بتعظيمهما والترتيب
الذكرى ليجب كونه على وفق الترتيب الوقوعي وليصل به ذكر كونه تعبيرا للرؤيا (قال الكاشاني) يوسف كه
آن حال مشاهده نمود اظهار مسرت و بهجت فرمود (وقال يابوت) اي بدر من (هذا) ابن سجد كردن شمارا
(تأويل رؤياي) التي رأيتها وقصصتها عليك (من قبل) في زمن الصبي يريد قوله اني رأيت احد عشر كوكبا
والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين (قد جعلها ربي حقا) صدقاني اليقظة واقعا بعينها قال بعضهم وقعت
رؤيا يوسف بعد أربعين سنة واليا بانهي الرؤيا * يقول النقيري يكون القول بان الاجتماع كان بعد ثمانين سنة
مرجوحا واعلم ان السبب في تأخير ظهور المنامات الجيدة وسرعة الزديثة هو أن القدرة الاكبرية المظهرة
لهذه المنامات تفعل البشارة بالخيرات الكامنة قبل اوانها بمدة طويلة لتكون مدة السرور أطول وتؤخر الانذار
بالشرور الكامنة الى زمان قرب من حصولها ليقصر زمان الهم والحزن قال الشيخ صدر الدين القنوي
قدس سره في شرح قوله عليه السلام اصدق المنامات ما روي في السحر اعلم ان السحر هو زمان او اخر الليل
واستقبال اول النهار والليل مظهر الغيب والظلمة والتهار هو زمان الكشف والوضوح ومنتهى سر الغيبات
والمقدرات الغيبية في العلم الالهي ثم في عالم المعاني والارواح ولما كان زمان السحر هو مبدأ زمان استقبال
كمال الانكشاف والتحقيق لان الذي يرى اذ ذاك يكون قريب الظهور والتحقيق والى ذلك اشار يوسف بقوله
هذاتأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاي ما كتلت حقية الرؤيا الا بظهورها في الحس فان فيه ظهر
المقصود من تلك الصورة المثلة وايضا ثمراتها انتهى * وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر هذاتأويل
رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاي أظهرها في الحس بعدما كانت في صورة الخيال فقال النبي عليه السلام
الناس ينام اي جعل النبي عليه السلام اليقظة ايضا نوعا من انواع النوم لغلبة الناس فيها عن المعاني الغيبية
والحقائق الالهية كما يفعل النائم عنها فكان قول يوسف قد جعلها ربي حقا بمنزلة من رأى في نومه انه استيقظ من
رؤيا رآها ثم ذكرها وعبرها ولم يعلم انه في النوم عينه ما برح فانه استيقظ يقول رأيت كذا ورأيت كذا في استيقظت
واوتم ا ب ك كذا هذا مثل ذلك (كما قال في المستوى) اين جهان را كه بصورت قائمت * كفت يغمبر كه
حلم نامت * او كان برده كه اين دم خفته ام * بي خبر زان كوست در خواب دوم * فانظر كم
بين ادرال محمد وبين ادراليوسف عليهما السلام في آخر أمره حين قال هذاتأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي
حقا معناه ثابتا حسا اي محسوسا وما كان الاحسوسا فان الخيال لا يعطى ابا الا المحسوسات ليس له غير ذلك
فالنبي عليه السلام جعل الصورة الحسية ايضا كالصورة الخيالية التي تجلي الحق والمعاني الغيبية فيها
وجعل يوسف الصور الحسية حقا ثابتا والصورة الخيالية غير ذلك فصار الحس عنده مجالي للعق والمعاني الغيبية
دون الخيال فانظر ما اشرف علم ورثة سيد الانبياء وارسل صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين وهم اي الورثة
الاولياء الكاملون المطلعون على هذه الاسرار * والاشارة ان يعقوب هو الروح وزوجته النفس وأولاده

اوصاف البشرية والقوى والحواس ويوسف هو القلب والقلب بمثابة العرش وهو على الحقيقة عرش الرحمن
 والسجدة كانت على الحقيقة لب العرش لا للعرش وقوله ان شاء الله لانه لا يصل الى مصر حضرة الملك العزيز
 احدا لا يجذبه مشيئته وقوله آمين اي من الانقطاع عن تلك الحضرة فانها منزهة عن الاتصال والانفصال
 والانقطاع عنها فعلى العاقل ان يبحث في طريق الوصول الى ان تنفتح بصيرته ويتخلص من الظلمة ولا يقول ابن هو
 (كما قال في المننوي) ابن جهان بر آفتاب ونور ماه * اوبهت سرفرو برد بهجاه * كه اكر حقت
 پس كوروشني * سر زجه بردار وبنكر اى دني * بجه عالم شرق وغرب آن نوريافت * تا نور در چاهي
 نخو اهد بر نوتافت * وصحبة هذا النور انما تحصل بالصبر على المعاصي والشروع واصلاح الطبيعة
 والنفس بالشريعة والطريقة وحس الوجود في ظلمة بيت الخلوة الى اشراق نور الحقيقة الا ترى الى قول الحافظ
 الشيرازي انكه بيرانه سرم محبت يوسف بنواخت * اجر صبريت كه در كلبه احزان كدرم *
 اللهم اجعلنا من الواصلين (وقد احسن بي) قال في الكواشي المفعول محذوف تقديره احسن بي صنعه والمشهور
 استعمال الاحسان بالي وقد يستعمل بالياء ايضا كما في قوله وبوالدين احسانا والمعنى بالفارسية * وبدرستي كه
 نيكوبي كرده است بمن افريد كار من (اذا خرجني من السجن) چون بيرون آورد مرا از زندان * ولم يذكر
 الحب لئلا يستحي اخوته ومن تمام الصبح والعفو ان لا يذكر ما تقدم من الذنب ولانه كان في السجن مع الكفار
 وفي الحب مع جبرائيل ولانه كان في وقت دخول الحب صغيرا ولا يجب الشكر على الصبيان ولان عهده بالسجن
 اقرب من الحب فلذا ذكره والوجه الاول ارجح وقد سبق مثله في حق زليخا ايضا حيث قال ارجع الى ربك فاسأله
 ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن ولم يذكر زليخا قال لقمان رضى الله عنه خدمت اربعة آلاف نبي واخترت
 من كلامهم ثمانى كلمات ان كنت في الصلاة فاحفظ قلبك وان كنت في بيت الغيرة فاحفظ عينيك وان كنت
 بين الناس فاحفظ لسانك واذكر اثنين وانس اثنين اما اللذان تذكرهما فאלله الموت واما اللذان تنساها احسانك
 في حق الغير واساءة الغير في حقك وفي التأويلات اخرجني من سجن الوجود ولهذا لم يقل من الحب جب البشرية
 ونعمة اخراجه من سجن الوجود اكبر من نعمة اخراجه من جب البشرية (وجاء بكم) وآورد شمارا (من البدو)
 قال في القاموس البدو والبادية خلاف الحضرة لكون الصحراء بادية على العين اي ظاهرة سميت بها
 وكانوا اصحاب المواشي والعمد اى الاخبية ينتقلون في الماء والمرعى (وقال الكاشاني) وآن موضعي بود از زمين
 فلسطين در زمين شام كه يعقوب انجبا نشستی وآن نزديك كنعان بود يوسف جهت شكر نعمت فرمود كه
 حق سبحانه وتعالى مرا از زندان بخت رسانيد وشمارا از بادية نزديك من آورد تا بايكي كديكر بر نشينيم
 (من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي) اى افسد بيننا وحرش واغرى من نزع الرأى القضاة اذا نفضها
 وحملها على الجري والحركة ولقد بالغ في الاحسان حيث نسب ذلك الى الشيطان * يقول الفقير الادب ان بسند
 الشر الى النفس والشيطان لانهما معدنه ومنشأه وان كان الكل بخلق الله تعالى (ان ربي لطيف لما يشاء)
 اى لطيف التدبير لاجله رفيق حتى يبيح علي وجه الحكمة والصواب ما من صعب الا وهو بالنسبة الى تدبيره
 سهل وقال في الكواشي ذلوف بمن يشاء والطف الاحسان الخفي قال الامام الغزالي رحمه الله انما يستحق
 هذا الاسم من يعلم دقائق المصالح وغوامضها وما دق منها وما لطف ثم يسلط في ايصالها الى المستصلح سبيل الرفق
 دون العنف واذا اجتمع الرفق في الفعل واللفظ في الادراك ثم معنى اللطف ولا يتصور كمال ذلك في العلم والفعل
 الا الله تعالى وحظ العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله تعالى والتلطف بهم في الدعوة الى الله والهداية
 الى سعادة الآخرة من غير ازاراء وعنف ومن غير تعصب وخصام وأحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول
 الحق بالشمايل والسير المرضية والاعمال الصالحة فانها اوقع وألطف من الالفاظ المزينة (وفي المننوي) يند
 فعلى خلق را جذابت * كه رسد در جان هربا كوش كر (انه هو العليم) بليغ العلم بوجوه المصالح والتدابير
 (الحكيم) الذي يفعل كل شيء على قضية الحكمة وقد سبق في اوائل هذه السورة سر التقدم والتأخير بين اسمي
 العليم والحكيم (روى) ان يوسف اخذ بيد يعقوب فطاف به في خزانته فأدخله في خزانة الورق والذهب وخزانة
 الحلي وخزانة الثياب وخزانة السلاح وغير ذلك فلما أدخله خزانة القراطيس وهو اول من علمها قال يا بني
 ما اعقل عندك هذه القراطيس وما كتبت الي على ثمانى مراحل * صد بار شد از عشق تو ام حال ذكر كون *

بیکار نکفتی که فلان حال تو چون شد * قال امری جبریل قال واما سألہ قال أنت أبسط اليه منی فاسألہ قال جبریل الله امری بذلك لقولک أخاف ان يأكله الذئب قال فہل اخفنتی (قال المولى الجامی) زلیخا چون زیوسف کام دل یافت * بوصل دایمش ارام دل یافت * تمادی یافت ایام وصالش * دران دولت زجل بگذشت سالش * بیانی داد آن نخل برومند * بر فرزند بل فرزند فرزند * مرادی درجهان در دل نبودش * که بر خوان امل حاصل نبودش * وولد یوسف من راعیل ای زلیخا افرایم و میشا و حه امرأت یوسف علیہ السلام وولد لافرایم فون و لزون یوشع فتی موسی و لما نزل یعقوب فی مصر یوسف جاء اولاد یوسف فوقوا بنی یدی یعقوب فخرج بهم و قبلہم و جدہ یوسف بجدہ مع زلیخا و ما کان منه و منها و اخیبرہ ان هؤلاء اولادہ منها فاستدعاہا یعقوب فحضرت و قبلت یدہ و سألته زلیخا ان یزول عندها فقال لا ارضی بنیتکم ہذہ ولكن اصنعوا لی عربیثا من البردی و القصب مثل عربیثی بأرض کنعان فصنعوا لہ عربیثا کما اراد و نزل فیہ فی اتم سرور و غبطة قال السہلی کان ما کن نبینا صلی اللہ علیہ وسلم مبنیہ من جرید النخل علیہ طین و بعضہا من حجارة مرصومة و سقفہا کالہا من جرید و عن الحسن البصری کنت و انا مراحق ادخل بیوت ازواج النبی علیہ السلام فی خلافة عثمان رضی اللہ عنہ فأتناول سقفہا یدی و ہدمہا عمر بن عبد العزیز بعد موت ازواجہ علیہ السلام و ادخلہا فی المسجد قال بعضهم ما رأیت باکا اکثر من ذلک الیوم و لیتہا ترک و لم تہدم حتی یقصر الناس عن البناء و یرضون بما رضی اللہ لنبیہ علیہ السلام و مفاتیح خزائن الارض یدہ علیہ السلام ای فان ذلک مما یرزہ الناس فی التکائر و التفاخر فی البیان و فی الحدیث ان شرت ما ذهب فیہ مال المرء المسلم البیان و کتبہ لول علی حائط من حیطان قصر عظیم بناء اخوہ الخلیفة ہرون باہرون رفعت الطین و وضعت الدین رفعت الجص و وضعت النص ان کان من مالک فقد اسرفت ان اللہ لا یحب المفسرین و ان کان من مال غیرک ظلمت ان اللہ لا یحب الظالمین (رب) روى ان یعقوب اقام مع یوسف اربعا و عشرين سنة و اوصی ان یدفنه بالشام الی جنب ابیہ اسحق فنقلہ یوسف بنفسہ فی تابوت من ساج فوافق یوم وفاته عیص فدفنہ فی قبر واحد و کانا فی بطن واحد و کان عمرہا مائة و سبعا و اربعین سنة کما فی تفسیر ابی الیث ثم عاد الی مصر و عاش بعد ابیہ ثلاثا و عشرين سنة و کان عمرہ مائة و عشرين سنة فلما جمع اللہ شملہ و انتظمت اسبابہ و اطردت احوالہ و رأى امرء علی الکمال علم انه اشرف علی الزوال و ان نعیم الدنیا لا یدوم علی کل حال قال قائلہم

اذ اتم امر دنا نقصه * توقع زوالا اذا قیل تم

فسأل اللہ الموت بحسن العاقبة (قال الکاشفی) یوسف پدر را بخواب دید کہ میگوید ای یوسف بغایت مشتاق لقای تو ام بشتاب تا سه روزہ بگذرد من آبی یوسف از خواب درآمد و برادران را طلبید و وصیتہا کرد و بعد اولی عهد ساخته فرزند از بر و سپرد و بطریق مناجات گفت ای پروردگار من (قد آتیننی من الملک) ای اعطینتی بعضا منه عظیما و هو ملک مصر اذ لم یکن لہ ملک کل الدنیا قال حضرة الشیخ الشہیر باقتادہ قدس سرہ کان فی وجود یوسف علیہ السلام قابلیۃ السلطنة و اما سلطان الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم فقد أفنی جمیع ما فی ملک وجودہ من جهة الافعال و الصفات فلم یبق شیء فظہر مکانہ شیء لا یوصف بحیث وقع تجلی الذات فخلکہ و سلطانہ لا یدانیہ شیء و لذلک قال أحد علی وجہ التقیر انه کان قفرا بکفر * شمع سراجہ ایت اختر برج لودنوت * تارک دینی و فی مالک ملک دنا (و علمتی من تأویل الاحادیث) و بما موخنی مرا از تعبیر خواہا و من للتبعیض ایضا لانہ لم یؤت علم کل التأویل علی التفصیل و ان جاز ان یؤتی ملکته و یقال من هنا لابیۃ الجنس لا للتبعیض قال ابن الکمال الاحادیث مبنی علی واحدہ المستعمل و هو الحدیث کأنہم جمعوا حدیثا علی احدہ ثم جمعوا الجمع علی احادیث کقطیع و اقطعة و المراء بالاحادیث الرؤی جمع الرؤیا و تأویلہا بیان مانقول ہی الیہ فی الخارج و علم التعبير من العلوم الجلیلہ لکنہ لیس من لوازم النبوة و الولاية فقد یعطیہ اللہ بعض خواصہ علی التفصیل و بعضہم علی الاجمال (فاطر السموات و الارض) ای خالقہما و موجدہما من العدم الی الوجود قال ابن عباس رضی اللہ عنہ کان معنی الفاطر غیر ظاہری الی ان تقدم رجلان من العرب یدعی کل منهما المملکیۃ فی برق قال احدهما انا فطرته ای ابتدأت حفرها فعرفت ذلک

(آیت ولی) سیدی و آنابدک (وقال الکاشفی) تویی یار من و متولی کار من * ای قائم بامر می (فی الدنیا
والآخرة) درین سرای و دران سرای * و اعلم ان من عرض له حاجة فأراد أن يدعوه فعملیه ان یقدم الشناء علی الله
تعالی و لذا قدم یوسف علیه السلام الشناء ثم قال داعیا (توفی مسلما) و هو طلب للوفاة علی حال الاسلام لان
تمام النعمة و نحوه و لا تموت الا و انتم مسلمون و یجوز أن یكون تمثیلا للموت ای اقضی الیک مخلصا توحیدک
قبل ما تمی الموت نبی قبله و لا بعده الا هو (وفی المنوی) پس رجال از قتل عالم شادمان * و زبانش شادمان
این کودکان * همچنین باد اجل بر عارفان * نرم و خوش همچون نسیم یوسفان * آتش ابراهیم را
دندان نزد * چون کزید حق بود چونش کرد * و فی الحدیث الموت تحفة المؤمن لان الدنیا سجنه لا يزال
منها فی عناء بمقاساة نفسه و ریاضتها فی شہواتها و مدافعة شیطانها فالمرء الموت اطلاقه و استراحته کما قبل موت
الامر آتته و موت العلماء مصیبة و موت الاغنیاء محنة و موت الفقراء راحة و فی الحدیث من أحب لقاء الله
أحب الله لقاءه و من كره لقاء الله كره لقاءه و قالوا یارسول الله کلنا نكره الموت قال لیس ذلك بکراهة للموت
ولکن المؤمن اذا احتضر جاءه البشیر من الله بما رجع الیه فلیس شیء أحب الیه من لقاء الله فأحب الله لقاءه و ان
الفاجر أو الکافر اذا احتضر جاءه النذیر بما هو صائر الیه من الشر فکفره لقاء الله فکفره الله لقاءه و معنی محبة الله
افاضة فضله علی المؤمن و اکثار العطا باله و معنی کراهته تبعید الکافر عن رحمته و ارادة نقمته و انما داعی یوسف
بهذا الدعاء هو التوفی مسلما لیقندی به قومه و من بعده ممن لیس بآمن علی ختمه فلا یرک الدعاء امثالا له لان
ظواهر الانبیاء علیهم السلام كانت لنظر الامم الیهم لعلوا موضع الشکر من موضع الاستغفار (والحقنی
بالصالحین) ای بآبائی المرسلین فی الجنة او بعامة الصالحین فی النعمة و الکرامة و هو اسم للانبياء لکمال حالهم
و استجماع خصال الخیر فیهم قال تعالی و أدخلناهم فی رحمتنا انهم من الصالحین قال سعدی المفتی فیه بحث
فان یوسف من اکابر الانبیاء و الصلاح اول درجات المؤمنین فكیف یلیق به ان یطلب اللعاق بمن هو فی البداية
ثم قال و یمکن ان یقال سبیل سبیل الاستغفار عن ذنوبنا علیه السلام فان امثاله تصدر عن الانبياء هضمنا للنفس
انهم * یقول الفقیر هذا معنی ساقط ذہول عن حقیقة الحال و کأنه ذهب بوجهه الی ترتیب قوله تعالی فاولئک
مع الذین انعم الله علیهم من النبین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین ولم یعرف ان مرتبة الصلاح مرتبة عظيمة
جامعة لجميع المراتب فان الصالح اذا ترقی من مقامه بسعی شہیدا ثم صدیقا ثم نبیا و لا یلزم منه ان لا یتصف
الشہید مثلا بالصلاح فان شہیدته شہیدا انما هی باعتبار صفة غالبية کتسمية الانسان امیرا ثم وزیرا باعتبار
تفاوت درجات و لایته مع کونه انسانا فی نفسه فکما ان ارباب البداية یسمون صلحاء كذلك اصحاب النہایة بشهادة
الله تعالی کما قال انهم من الصالحین و قال و هو یتولی الصالحین و وجهه ان النہایة هی الرجوع الی البداية قال توفی
مسلم الاشارة الی مرتبة الفناء فی الله و اللاحق بالصالحین اشارة الی مرتبة البقاء بالله فان المعنی عند اهل الاشارة
توفی مسلما ای اثنی علیک مستسلما و الحقنی بالصالحین البقاء بک بأن تغنی عنی و تقینی ببقائك الازلی الابدی
فانهم و حقن الله (روی) ان یوسف علیه السلام قص رؤیاه المذکورة کما نقل عن الکاشفی علی زلیخا و دعاهما ذ
الدعاء فعلمت ان الله یقبل دعاءه و ان الامر بصیر الی الفرقة بعد الوصلة فبکت و قالت الہی * ندائم طاقته
هجران یوسف * زن کش جان من با جان یوسف * بقا فون و فایکو نباشد * کہ من باشم بدینا
اونباشد * و کر بامن نسا زی همراه اورا * مرا بیرون بر اول آنکه اورا * بدیکر اوز یوسف بامدادان *
کہ شد دلها ز فیض صبح شادان * بیکر دہ لباس شہر یاری * برون آمد باهنگ سوار ی * چو پا
در یک رکاب آورد جبریل * بدو کتاما کن زین پیش تعجیل * امان نبود ز جرخ عمر فرسای * کہ ساید
در رکاب دیکر تپای * عنان بکسل ز آمال و امانی * بکش پا ز رکاب زند کانی * چو یوسف ابن بشارت
کرد از و کوش * ز شادی شد بروهستی فراموش * ز شاهی دامن همت بر افشاند * بگو از و ارثان ملک
بر خواند * بجای خود شہان مرز کردش * بمخلصهای ینک اندر ز کردش * دگر گفتار یخار بجویند *
بمعاد و داع من رسانید * بگفتند از دست غم زبونت * قتاده در میان خالک و خونت * ندارد
طاقات ابن بادجانش * بحال خویش بکدار انجانش * بکف جبریل حاضر داشت سببی * کہ باغ
خلد از ان میداشت زبی * چو یوسف را بدست آن سبب بنهاد * روان آن سبب را بویید و جان داد *

چو یوسف را ازان بوجان برآمد * زجان حاضران افغان برآمد * زلیخا گفت این سوز و فغان چیست *
 براز و غا زمین و آسمان چیست * بدو گفتند کان شاه جوان بخت * بسوی تخته رو کرد از سر بخت *
 و دایع کلبه تنگ جهان کرد * وطن براوج کلخ لامکان کرد * زهول این سخن ان سرو جالاک * سه روز افتاد
 همچون سایه بر خاک * چو چارم روز شد زان خواب بیدار * جماع آن زخود بردش دگر بار *
 سه بار اینسان سه روز از خود همی رفت * بداغ سینه سوز خود همی رفت * چهارم بار چون آمد بخود باز *
 زیوسف کرد اول پرسش آغاز * جز این از وی خبر باز ندادند * که همچون کنج در خاکش نهادند *
 بیک جنبش ازین اندوه خانه * بر حلت گاه یوسف شد روانه * کهی فرقت همی بوسید و کهای *
 فغان میزد دل کای وای من وای * فرورفته و همچون آب در خاک * به بیرون مانده من چون خار
 و خاشاک * چو درد و حسرتش از حد برون شد * برسم خاک بومی سر نکون شد * بچشمان خود
 آنکشتان دو آورد * دوز کس را ز کس دان بر آورد * بخاک وی گفتند از کاسه سر * که ز کس
 کاشتن در خاک بهتر * بخاکش روی خون آلود مینهاد * بمسکینی زمین بوسید و جان داد * خوش
 آن عاشق که در هجران چنان مرد * بخلو تکما جانان جان چنان برد * نخست از غیر جانان دیده برگشت *
 وزان پس قدم جان بر خاکش افکند * هزاران فیض بر جان و تنش باد * بجانان دیده جان روشنش باد *
 جریقان حال او را چون بدیدند * فغان و ناله بر گردون کشیدند * ز کرد فرقت رخ پاک کردند * بجنب
 یوسفش در خاک کردند * وقال فی القصص ماتت زلیخا قبله فخن علیها ولم یتزوج بعدها ولم یلدت و فاته یوسف
 وصی الی ولده افرایم ان بسوس الناس وقال ان یوسف خرج بأهله واولاده و اخوته و من آمن معه من مصر
 و نزل علیه جبریل فخرقه له من النیل خلیجا الی القیوم و لحق به کثیر من الناس و بنوا هناك مدینتین و سموها
 المصرین فکان یوسف هناك سنین الی ان مات فقتلهم المصریون فی مدفته من جانب النیل کل طائفة ارادت
 ان یدفن یوسف فی جانب وسمته تبرکاً بعبده الشریف و جلبا للغصب حتی هموا بالقتال ثم تصالحوا علی ان یدفن
 سنه فی جانب مصر و سنه فی جانب آخر من البدو فدفن فی الجانب المصری فأخصب ذلك الجانب
 و اجذب الجانب الآخر من البدو ثم نقل الی الجانب البدوی فأخصب ذلك الجانب و اجذب الجانب الآخر
 المصری ثم اتفقوا علی دفنه فی وسط النیل و قدروا ذلك بسلسلة و عملوا له صندوقا من مرمر * شکاف سنک
 قیر اندای کردند * میان قعریش جای کردند * یکی شد غرق بجز آشنایی * یکی لب تشنه در
 برج دای * به بین حبله که چرخ بی وفا کرد * که بعد مرکش از یوسف جدا کرد * غمی دایم که با ایشان
 چه کین داشت * که ز رخکشان آسوده نکداشت * وعن عروة بن الزبیر رضی الله عنه قال ان الله تعالی
 حین أمر موسی علیه السلام بالسیر ببنی اسرائیل امره ان یحمل معه عظام یوسف وان لا یمخلفها بأرض مصر
 وان یسیر بها حتی یضعها فی الارض المقدسة ای وفاء بما أوصی به یوسف فقد ذکرنا له لما ادرکته الوفاة أو وصی
 أن یحمل الی مقابر آباءه فخرج اهل مصر اولیامه من ذلك فسال موسی عن یعرف موضع قبر یوسف فما وجد أحدا
 یعرفه الا عجوزانی بنی اسرائیل فقالت له یابی الله انا أعرف مکانه و ادلک علیه ان أنت اخرجتني معک ولم تخلفنی
 بأرض مصر قال افعیل و فی لفظ انها قالت أکون معک فی الجنة فکانه ثقل علیه ذلك فقبل له اعطها طلبتها
 فأعطاهما وقد کان موسی و عبد بنی اسرائیل ان یسیریم اذا طلع القمر فعدا ربه ان یؤخر طلوع القمر حتی یفرغ
 من أمر یوسف ففعل فخرجت به العجوز حتی ارته اياه فی ناحية من النیل و فی لفظ فی مستنقعة ماء ای و تلك
 المستنقعة فی ناحية من النیل فقالت لهم انضبوا عن الماء ای ارفعوه عنها ففعلوا فقامت احفروا حفروا و اخرجوه
 و فی لفظ انها اتهمت به الی عمود علی شاطئ النیل ای فی ناحية منه فلا یمخلفه ما سبق فی اصله سکه من حديد فیها
 سلسلة و یجوز ان یمکن حفرهم الواقع فی تلك الروایه کان علی اظهار تلك السلسلة فلا مخالفة و وجدہ
 فی صندوق من حديد فی وسط النیل فی الماء استخرجه موسی و هو فی صندوق من مرمر ای داخل ذلك الصندوق
 الذی من الحديد فاحمله و فی انیس الجلیس ان موسی جاءه شیخ له ثلاثمائة سنة فقال له یابی الله ما یعرف قبر یوسف
 الا وادی فقال له موسی قم معی الی وادئک فقام الرجل و دخل منزله و أتى بقعة فیها وادئہ فقال لها ألك علم بقبر
 یوسف قالت نعم و لادلك علی قبره الا ان دعوت الله ان یرتد علی شبابی الی سبع عشرة سنة و یزید فی عمری

مثل ماضي فد عاموسى اها وقال لها كم عمرك قالت تستعمائة سنة فعاشت ألفا وثمانمائة سنة فارثه قبر يوسف
وكان في وسط نيل مصر اية النيل عليه فيصل الى جميع مصر فيكونوا شركاء في بركته فأخصب الجانبان
وكان بين دخول يوسف مصر الى يوم خروج موسى اربعمائة سنة وهو اى يوسف اول نبي من بني اسرائيل
قال في بحر العلوم ولقد توارثت القراعة من العمالة بعده مصر ولم تزل بنوا اسرائيل تحت ايديهم على قبائدين
يوسف وآبائه الى ان بعث الله موسى فتحاهم من القراعة بعونه وتيسيره وعن عمر بن عبد العزيز أن يعون بن
مهران بات عنده فراه كثير البكاء والمسألة له موت فقال صنع الله على يدك خيرا كثيرا احببت سنا وأمت بدعا
وفي حياتك خير وراحة للمسلمين فقال افلا اكون كالعبد الصالح لما اقر الله عينه وجعل له امره قال توفنى مسلما
والحقنى بالصالحين • كرت ملك جهان زير نكين است • باخرج اى وزير زمين است (ذلك) المذكور من بنى يوسف
يا محمد (من انباء الغيب) من الاخبار التي غاب عنك علما (نوحه اليك) على لسان جبريل وهو خبر ثان
لقوله ذلك (وما كنت) حاضرا (لديهم) اى عند اخوة يوسف (اذ اجعوا امرهم) حين عزمو على القائه
في غيابة الحب فان الاجماع العزم على الامر يقال اجعت الامر وعليه (وهم يكررون) به وبأبيه ليرسله معهم
وانما اتى الحضوروا تفاؤوه معلوم بغير شبهة تهكبا بالمتكررين للوحى من قريش وغيرهم لانه كان معلوما عند المكذبين
علما يقينانه عليه السلام ليس من حلة هذا الحديث واشباهه ولا قرأ على احد ولا سمع منه وليس من علم قومه
فاذا اخبر به لم يبق شبهة في انه من جهة الوحى لامن عنده فاذا انكروا تهكم بهم وقيل لهم قد علمتم يا مكابرين
انه لا جماع له من احد ولا قرأة ولا حضور ولا مشاهدة لمن مضى من القرون الخالية روى ان كفار قريش وجماعة
من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف على سبيل التعنت فلما اخبرهم على موافقة التوراة
لم يسلموا فحزن النبي عليه السلام فعزاه الله بقوله (وما أكره الناس) عام لاهل مكة وغيرهم (ولو حرصت) على
ايمانهم وبالفتى في اظهار الايات لهم والمرص طلب شىء باجتهاد في اصابتة (بمؤمنين) لعنادهم وتصميمهم
على الكفر وهذا في الحقيقة من اسرار القدر لان عدم ايمانهم من مقتضيات استعداداتهم الازلية الغير المجمولة
واحوال اعيانهم النابتة فان قلت فافائدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه قلت فافائدة تمييز من له استعداد
ذلك لتظهر السعادة والنقاوة واهلها فان قلت لم كان الكفرة اكثر جمع ان الله تعالى خلق خلقا للعبادة
قلت المقصود ظهور الانسان الكامل وهو واحد كالف (وما نألهم عليه) اى على الانباء او الارشاد بالقرء أن
(من اجر) مال يعطونك كما يفعله جملة الاخبار والمراد ان ارجينا العلة في التكذيب حيث بعثناك مبلغا بلا اجر
(ان هو) اى ما القرء أن (الاذكر) عظة من الله وانذار (للعالمين) عامة بعناهم على طلب النجاة وفيه اشارة
الى ان الدعوة والارشاد وسائر افعال الخير لا يطلب فيها المنفعة من الناس فانها لله تعالى وما كان لله لا يجوز
ان يشوبه شىء من اعراض الدنيا والآخرة (وفي المنوى) عاشقرا شاد ما فى وغم اوست • دست
من دواجر خدمت هم اوست • وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اللاهوتية غير محتاجة الى الناسوتية
وان دعائها الى الاستكمال لاها كاملة في ذاتها مكمله لغيرها (وكاين) قال المولى الجامى في شرح الكافية
من الكناية كاين وانما بنى لان كاف التشبيه دخلت على اى واى كان معربا لكنه انعمى عن الجزء من معناها
الافرادى فصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الخبرية فصار كانه اسم مبنى على السكون آخره نون ساكنة
كفاى من لاتونين تمكن ولهذا يكتب بعد الياء نون مع ان نون التنوين لا صورة لها في الخط اه (من آية) اى كثير
من الآيات الدالة على وجود الصانع وتوحيده وصفاته من العلم والقدرة وغير ذلك (في السموات والارض)
صفة آية كالشمس والقمر والنجوم والمطر والشجر والدواب والبحار والانهار (يمزون عليها) خبر كاين اى يمزون
على الآيات ويشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها والقرء أن هو المبين
للك الآيات فمن لم يكن متصفا باخلاقة اذا قرأ القرء أن ناداه الله مالك ولكلامى وأنت معرض عني دع عنك
كلامى ان لم تب الى ولما سمع المشركون قوله وكاين من آية الاية قالوا انا نؤمن بالله الذى خلق هذه الاشياء
فأنزل الله (وما يؤمن منكم الا وهم مشركون) حيث ثبت له شريكا في العبودية تقول العرب
في تليينهم ليك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك ويقول اهل مكة الله ربنا وحده لا شريك له
والملائكة بناته فلم يوحده بل اشركو ايقول عبدة الاصنام الله ربنا وحده والاصنام شركاؤه في استحقاق العبادة

وقالت اليهود ربنا الله وحده وعزير ابن الله وقالت النصارى ربنا الله وحده والمسيح ابنه وفي التأويلات وما يؤمن
 أكثر الخلق بالله وطلبه الا وهم مشركون برؤية الايمان والطلب انهم آمنهم لامن الله فان من يرى السبب
 فهو مشرك ومن يرى السبب فهو موحد وان كل شيء هالك في نظر الموحد الا وجهه انتهى * ولما دخل الواسطي
 نيسابور سأل اصحاب الشيخ ابي عثمان المغربي بميامركم شيخكم قالوا يا مرنابا التزام الطاعة ورؤية التصديق
 فقال امركم بالجهسية المحضة هلا امركم بالغبية عنها بنهود منشأها ومجراها (أفانتموا) يعني المشركون
 (ان تأتيتهم غاشية من عذاب الله) عقوبة تغشاهم وتشطهم (اوتأتيتهم الساعة بغتة) مصدر في موضع الحال
 بالفارسية ناكاه اي فجأة من غير سابقية علامة (وهم لا يشعرون) باتأتها غير مستعدين لها فان قيل اما يؤذي
 قوله بغتة مؤذي قوله وهم لا يشعرون فيستغنى عنه قيل لا فان معنى قوله وهم لا يشعرون وهم غافلون
 لا شغلاهم بامور دنياهم كقوله تأخذهم وهم يجهلون وفي الحديث موت الفجأة أخذة اسيف بكسر السين
 اي غضبان يعني موت الفجأة اترغضب الله على العبد والقبالة مع الضم وبالضم مع فتح الفاء هي البغية
 دون تقدم مرض ولا سبب وفي الحديث اكره موتنا كوت الحمار قيل ومات الحمار قال موت الفجأة وانما كره
 للتأنيق المؤمن ربه على غفلة من غير ان يقدم لنفسه عذرا ويجتذد توبة ويرد مظالمه (وروى) ان ابراهيم وداود
 وسليمان عليهم السلام ما تواتر فجأة ويقال انه موت الصالحين وحل الجمهور الاول على من له تعلقات يحتاج
 الى الابصار اما المنقطعون المستعدون فانه تخفيف ورفق بهم كذا في شرح الترغيب المسمي بالفخ القريب
 ذكر بعض السلف ان الخضر عليه السلام هو الذي يقتل الذين يموتون فجأة كما في انسان العيون
 قال في التأويلات النجمية وفي الحقيقة يشير بالساعة الى عشق ومحبة من الله بلا سبب من الاسباب وقيل
 العشق عذاب الله والعشق أخص من المحبة لانه محبة مفرطة والعشق عبارة عن هيجان القلب عند ذكر
 المحبوب والشوق عبارة عن انزعاج القلب الى لقاء المحبوب وقال حكيم الشوق نور شجرة المحبة والعشق ثمرتها
 وقال بعض اهل الرياضة الشوق في قلب المحب كالقيل في المصباح والعشق كالدهن (قال المولى الجامي)
 اسبر عشق شوكا زلد بانى * غمش برسينه نه ناشاد بانى * في عشقت دهد كرمي وهستي *
 ذكر افسردكي وخود برستي * (قل هذه سبيلي) اي هذه السبيل التي هي الدعوة الى الايمان والتوحيد
 سبيلي اي طريق وهما يذكران ويؤثان ثم فسرها بقوله (أدعوا الى الله) الى دينه وطاعته ونوابه الموعود
 يوم البعث (على بصيرة) بيان وحجة بصيرة اي واضحة مرشدة الى المطلوب فان الدليل اذا كان بصيرا يتمكن
 من الارشاد والهداية بخلاف ما اذا كان اعمى (انا) تأكيد للاستدراك (ومن اتبعني) عطف عليه
 اي ادعوا اليه افان يدعوا اليه من اتبعني (وسبحان الله) اسم من التسبيح منصوب بفعل مضمر وهو اسبح اي اسبح
 الله تسبيحا اي اترحه تزيما من الشركاء (وما انا من المشركين) عطف على وسبحان الله عطف الجلالة على الجلالة
 وفي فائس المجالس قل هذه سبيلي اي الدعوة الى التوحيد الذاتي طريق المخصوصة في ثم فسر السبيل بقوله
 ادعوا الى الله الى الذات الاحدية الموصوفة بجميع الصفات على بصيرة ناو من اتبعني فكل من يدعوا الى ذلك
 السبيل فهو من اتبعني (قال في المنوى) ابن جنين فرمود ان شاء رسل * كمنم كشتي درين درياي كل *
 با كسي كودر بصيرتاي من * شد خليفه راستي برجاى من * كشتي نوحيم در دريا كونا * رونا كوداني
 ز كشتي اي فتا * وكان الانبياء قبله عليه السلام يدعون الى المبدأ والمعاد واني الذات الواحدية الموصوفة
 ببعض الصفات الالهية الا ابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد ولذا أمر الله نينا عليه السلام باتباعه
 بقوله ثم أوحينا اليك ان اتبع مله ابراهيم حنيفا فهو من اتباع ابراهيم باعتبار الجمع دون التفصيل الا لتمام
 لتفاصيل الصفات الا هو ولذا لم يكن غيره خاتما وسبحان الله اترحه عن اشرار الغير بل هو الداعي الى ذاته
 وما انا من المشركين المثبتين للغير في مقام التوحيد قال بعضهم الداعي الى الله يدعو الخلق به والداعي الى سبيله
 يدعوهم بنفسه ولذلك كثرت الاجابة الى الثاني لما شاركته الطبع ثم الاتباع شامل للاتباع على الظاهر كما هو حال
 العامة وللاتباع على الحقيقة كما هو حال الخاصة ولا سبيل الى الدعوة على بصيرة الا بعد الاتباع قولنا وفعلا
 وحالا وهو النتيجة من الاتباع على الظاهر (حكى) ان قتيبا قصد الى زيارة ابي مسلم المغربي فسمعه يلحن في القران
 فقال في نفسه قد ضاع سعيي ثم سلط اسدين على الفقيه حين خرج للوضوء وقت التهجذ فهرب وصاح ودفعهما

أبو مسلم ثم قال للفقهاء ان كنت لحنت في القرءان فقد لحنت في الايمان فحقن نسي في تصحيح الباطن فيضاف
 من المخلوق وأنتم تسعون في الظاهر فتخافون الخلق (وحكى) ان ابن الرشيد اختار البقاء على الفناء فغيره أبوه يوما
 وقال لحقني العار منك بين المملوك فدعا طيرا فأجابه ثم قال لا ييه ادع أنت فدعاه فلم يجب فقال لحقني العار
 بين اولياء الله لانك كنت اسير الدنيا والبصيرة قوة للقلب المنور بنور القدس يرى بها حقائق الاشياء وبواطنها
 بمثابة البصر للنفس يرى به صور الاشياء وظواهرها وهي التي يسميها الحكماء العاقلة النظرية والقوة القدسية
 وجميع قلوب بني آدم في الاصل ماثلة للبصيرة بحسب الفطرة لكنها لاشتغالها بالذات والشهوات والاعراض
 عن الطاعات والعبادات اظلمت وينور البصيرة والتوفيق آمنت بقلبي وسحرة فرعون ونحوهم واعلم ان اتباع
 الرسول صلى الله عليه وسلم باب النجاة وطريق السعادة العظمى قال سهل محب الله على الحقيقة يكون اقتداءؤه
 في احواله واقواله وافعاله بالنبي عليه السلام قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده قدس سره سأل امام ابراهيم
 باشامني يوما عن تأويلات السلي لأجل الاذية قتل له نخلي ذلك فأتانا اسما من ادله والكن فتخ المنوي بنيتك
 ففتحت نجاة • رهرو راه طريقت اين بود • كوا باحكام شريعت مهروود • فتعجب المرحوم
 وترك الانكار بعد ذلك على اولياء الله تعالى (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا) لاملانكة فهو ردة قواهم لو شاء ربنا
 لا نزل ملائكة قالوا ذلك تحميا وانكارا للنبوة قال تعالى كيف يتعجبون من ارسالنا بالان والرجال ان من قبلك
 من الرسل كانوا على مثل حالنا لان الاستفاضة منوطة بالجنسية وبين البشر والملك مبينة من جهة اللطافة
 والكنافة ولما ارسل ملكا لكان في صورة البشر كما قال تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وقس عليه الجن
 فلا يكون من الجن رسول الى البشر وفي عبارة الرجال دلالة على ان الله تعالى ما بعث رسولا الى الخلق
 من التسوان لان معنى حالته على التستر ومنتهى كماله هي الصديقية لان النبوة ذاتها آسية ومريم وخديجة
 وفاطمة رضي الله عنهم اجمعين (قال الكاشاني) ودرباب سجاج كاهنه كه دعوى نبوتى كرده گفته اند •
 انجنت نيتنا اني نطوف بها • ولم تزل انبياء الله ذكرنا

(نوحى اليهم) على لسان الملك كانوا الى اليك (من اهل القرى) من اهل الامصار ودون اهل البوادي لغلظة الجهل
 والقسوة والنجاة عليهم والمراد بالقرية الحضر خلاف البادية فتشمل المصر الجامع وغيره اى ما يسمى بالفارسية
 ده وشهر لكنه فرق كثير بين المصر الجامع وغيره ولذا قال عليه السلام لانكسوا للكفور فان ساكنى الكفور
 ساكنوا القبور والكفور القرى واحدها كقرير يدها القرى النائية البعيدة عن الامصار ومجتمع اهل العلم
 اكون الجهل عليهم اغلب وهم الى البدع اسرع (وفي المنوى) ده مروده مرودا احق كند • عقل رابى نور
 وبى رونق كند • قول يغمبر شنواى مجتبى • كور عقل آمد وطن در روستا • هر كه دير رستا بود
 روزى وشام • تا بياهى عقل او نبود تمام • تا بياهى احق باو بود • از خنیش ده جزاينه اجه درود •
 وانكه ماهى باشد اندر روستا • روز كارى باشدش جهل وعى • فان قيل خاتقول في قوله تعالى وجاء بكم
 من البدو قلنا لم يكن يعقوب وبنوه من اهل البادية بل خرجوا اليها لما شيم وفي التأويلات النجمية ان الرسالة
 لا تسحقها الا رجال البالغون المستعدون للوحى من اهل قرى الملكوت والارواح لامن اهل المدن ابن الملك
 والاجساد ولذا قيل الرجال من القرى اتهم (وفي المنوى) ده چه باشد شيخ واصل نائده • دست
 در تقليد جت در زده • پيش شهر عقل كللى ابن حواس • چون خزان چشم بسته در خراس (أفلم يروا
 في الارض) آيا سيرمى كند كافران در زمين شام وعين وبرد بارعاد وغود نمي كذرنده يعنى بايدك • كذرنده
 (فينظروا) پس به بينند بنظر عبرت (كيف كان) چه كونه بود (عاقبة الذين من قبلهم) من المشركين المكذبين
 الذين اهلكوا بشؤم اشرا كهم وتكذيبهم فيحذروهم وينتروا عنهم والا يحق بهم مثل ما حاق بهم لان القائل
 في الاسباب يوجب القائل في المسببات (ولدار الاخرة) وهر آينه سراى آخرت يعنى بهشت ونعمت او
 وهو من اضافة الموصوف الى صفته واصله وللدار الاخرة كافي قوله تعالى تلك الدار الاخرة (خير) بهتر است
 از لذات فانية دنيا (للمؤمن اتقوا) الشرك والمعاصى (أفلا تعقلون) تستعملون عقولكم لتعرفوا انها خير •
 چه نسبت جاءه سقى را بنزهتگاه روحانى • چه ماند كلن تيره بكاشنهاى سلطانى • روى ان عيسى
 عليه السلام قال لاصحابه لا تجالسوا الموتى فموت قلوبكم قالوا ومن الموتى قال الراغبون في الدنيا والمحبون لها

وقال بعض العصاة رضى الله عنهم لصدر التابعين انكم اكثر اعمالا واجتهادا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم كانوا خيرا منكم قيل ولم ذاك قال كانوا ازهد منكم في الدنيا وارغب في الآخرة (حق اذا استياس الرسل) حتى غاية محمد وف دل عليه الكلام اى لا يفررهم تقادى ايامهم فان من قبلهم امهلوا حتى ايس الرسل من النصر عليهم في الدنيا او من ايمانهم لانهم اكرمهم في الكفر مترهين متمادين فيه من غير رادع (وظنوا انهم قد كذبوا) يقضي الذال وبناء الفعل للمفعول والمكذوب من كان مخاطبا بالكلام الغير المطلق لا واقع حتى ائني خبر كاذب والمعنى وظنوا انهم قد كذبهم انفسهم حين حدثهم بأنهم ينصرون وعن ابن عباس رضى الله عنه وظنوا حين ضمهوا وعلوا انهم قد اخلقوا ما وعدهم الله من النصر وقال كانوا بشرا وتلا قوله ونزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله فأراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيج في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية دون ترجيح احد الجانبين على الآخر لان ذلك غير جائز على المسلمين فبالرسل الله الذين هم اعرف الخلق برهم وانه متعال عن خلق الميعاد (جاءهم نصرنا) نجاة من غير احتساب والمعنى ان زمان الامهال قد تطاول عليهم حتى توهموا ان لانصر لهم في الدنيا فجاءهم نصرنا بغتة بغير سبق علامة (ففي) بنون واحدة وتشديد الجيم وفتح الياء (من نشاء) فاعم مقام الفاعل وهم الانبياء والمؤمنون التابعون لهم وانما بعينهم للدلالة على انهم الذين يستأهلون أن شأن نجاتهم لا يشاركونهم فيه غيرهم (ولا يرد بأسنا) عذابنا (عن القوم المجرمين) اذ انزل بهم قال في التأويلات التجمية وفي قوله تعالى اذا استياس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا ففني من نشاء اشارة الى ان النصر كان للرسل منجيا من الابتلاء وللأمم المكذبة مهلكا بالعذاب ثم اكد هذا المعنى بقوله ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين اى المكذبين والمعنى ويرد بأسنا عن القوم المطيعين (لقد كان في قصصهم) الضمير للرسل واهم اى اخبارهم وقرئ بكسر القاف جمع قصة (عبرة) اسم من الاعتبار وهو الاتعاظ حقيقة تتبع الشيء بالتأمل (لاولى الالباب) لذوى العقول المبرأة من شوائب الالف والركون الى الحس قال في بحر العلوم اى عظة تعطفها ذورا العقول بعدهم فلا يجترئون على نحو ما أخبر هؤلاء من اسباب بأس الله والاهلاك بل يجتنبون عن مثلها لانهم ان أولها يترتب على فعلهم مثل ذلك الجزاء ويسعون في اسباب النصرة والنجاة اذ لمعوا بحال الامم الماضية وهو انهم على الله والحاصل ان في قصص اخوة يوسف فكرة وتدبرا لاوى الالباب وذلك ان من قدر على اعزاز يوسف وتخليكه مصر بعدما كان عبد البعض اهلها قادر على ان يعز محمد او نصره (قال الكاشاني) سلى از جعفر صادق نقل ميكند كه مراد از اولى الالباب ارباب اسرارست پس اعتبار از اين قصصا ارباب اسرار باشد وحقائق الكلام در آيينه دل بي غل ایشان روى غمايد * ولى دريابد اسرار معانى * كه روشن شد بنور جاودانى (ما كان) القرء آن وما ذكر فيه (حديثا يقتري) يقول بشر (ولكن تصديق الذى بين يديه) اى ولكن كان تصديق ما تقدمه من الكتب السماوية المثلة على الانبياء ودليل صحتها لانه مجزئة وتلك ليست بمجزئات فهي مفقرة الى شهادته على صحة ما فيها افتقار المجتمع عليه الى شهادة الحق (وتفصيل كل شئ) وتبين كل شئ من امور الدين لاستنادها كلها اليه على التفصيل والاجال اذ لمن امر منها الا وهو مبتنى على الكتاب والسنة والاجماع او القياس والثلاثة الاخيرة مستندة اليه بوسط او بغير وسط (وهدى) من الضلالة (ورجى) من العذاب (لقوم يؤمنون) من آمن وايقن وانتصاب الاربعة بعد لكن للعطف على خبر كان واعلم ان القرء آن جامع لجميع المراتب ففيه تفصيل ظاهر الدين وباطنه فالاول للمؤمن بالايان الرسمي البرهاني والثاني للمؤمن بالايان الحقيقي العيانى وايضا هو هدى على العموم والخصوص ورجى من عذاب جهنم وعذاب الفرقة والقطيعة فان من اهتدى الى أنواره واطلع على اسراره دخل جنة الذوق والحضور والشهود وأمن من بلاء البشرية والوجود والله تعالى عباد لهم ثم تجلى حقائق الآفاق ثم تجلى حقائق الانفس ثم تجلى حقائق القرء آن فهذه تسع ثلاث لا بد للواصل من تلاوة آياته واصل تلك النسخ الثلاث ومبدأها نسخة حقائق الرحمن والى تلك النسخ الاربعة الاشارة بالكتب الاربعة الالهية فعلى العاقل ان يتعظ بمواعظ القرء آن ويهتدى الى حقائقه ويتخلق بأخلاقه ولا يقتصر على تلاوة نظمه وانشد ذنون المصرى منع اقران بوعده ووعيده * مقل العيون بلبيلها لا تنهج فهو واعن الملك العظيم كلامه * فهما تذلل الرقاب وتخضع

اللهم اجعل القرآن خلق الجنان وسائر الاركان

تمت سورة يوسف في أواسط شهر الله رجب من سنة ثلاث ومائة وألف وتلوها سورة الرعد وهي مدينة وقيل مكية الاقوله ولا يزال الذين كفروا وقوله ويقول الذين كفروا وآياتها خمس وأربعون

بسم الله الرحمن الرحيم

(المز) في كلام الشيخ محيي الدين ابن العربي قدس سره في قوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان الشعر محمل للاجبال واللفز والتورية أي وما مر من المجد صلى الله عليه وسلم شيئاً ولا لفرنا ولا لخطبناه بشئ ونحن نريد شيئاً ولا اجملناه الخطاب حيث لم يفهمه وأطال في ذلك وهل يشكل على ذلك الحروف المقطعة في أوائل السور ولعله رضى الله عنه لا يرى ان ذلك من المتشابه أو ان المتشابه ليس مما استأثر الله به كذا في انسان العيون قال ابن عباس معناه ان الله اعلم وأرى ما لا يعلم الخلق وما لا يرى من فوق العرش الى ما تحت الثرى فتكون الالف واللام مختصرتين من ان الله الدالين على الذات والميم والآء من اعلم وأرى الدالين على الصفة (وقال الكاشاني) ألف آلى اوست ولا م لطف في منتهى او وميم ملك في زوال وراء رافت بركال فتكون كل واحدة منها مختصرة من الكلمات الدالة على الصفات الالهية وفي التبيان الالف الله واللام جبريل والميم ومحمد والآء الرسل اي ان الله الذي أرسل جبريل الى محمد بالقرآن والى الرسل بغيره من الكتب الالهية والصحف الربانية وقال ابن الشيخ الظاهر ان المر كلام مستقل والتقدير هذه السورة مسماة بالمر (تلك) اي آيات هذه السورة (آيات الكتاب) اي القرآن وفي التأويلات النجمية أن حروف المر آيات القرآن فبالآلف يشير الى قوله الله الله الله الاله والحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم الآية وباللام يشير الى قوله له مقاليد السموات والارض وبالميم الى قوله مالك يوم الدين وبالآء الى قوله رب السموات والارض كما ان في اشارة الى قل هو الله احد وهو مرتبة الاحدية التي هي التعيين الاول وص اشارة الى الله الصمد وهو مرتبة الصمدية التي هي التعيين الثاني والصفات صفا اشارة الى التعينات التابعة له (والذي انزل اليك من ربك) اي القرآن وهو مبتدأ خبره قوله (الحق) ليس كما يقول المشركون انك تأتي به من قبل نفسك باطلاً فالإيمان به والعمل بأحكامه واجب فمن اعتصم به وهو جبل الله بنجيه من الاسفل الذي هبط اليه بقوله اهبط وامنها واعلم ان المنزل من عند الله اعم من الحكم المنزل صريحاً كالأحكام الشائعة بصريح نص القرآن ومن الحكم المنزل ضمناً كالتي تثبت بالسنة والاجماع والقياس فالكل حق (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) بالقرآن ويحمدون بحقيقته وانه جبل من الله يوصل المعتصم به اليه لا فراطهم في العناد وخروجهم عن طريق السداد وعدم تفكيرهم في معانيه واحاطتهم بمافي وكفرهم به لا ينافي كونه حقاً منزلاً من عند الله تعالى فان الشمس شمس وان لم يرها الضمير والشهد شهد وان لم يجد طعمه المرو والثرية انما تفيد المسعد والقابل دون المنكر والباطل (قال المولى الجامي) هج سودي نكد تربيت ناقابل * كرجه برزخي از خلق جهان مقدارش * سبز وخرم نشود از زم باران هرگز * خار خشكي كه نشانی بسرد يوارش * نم بين دلائل ربوبيته وأحديته بقوله (الله) مبتدأ خبره قوله (الذي رفع السموات) خلقها مرفوعة بينها وبين الارض مسيرة خمسمائة عام لان تكون موضوعة فرفعها (بغير عمد) بالفتح جمع عماد وهو بالفارسية استون حال من السموات اي رفعها خالية من عمد واساطين (ترونها) الضمير راجع الى عمد والجله صفة لها اي خالية من عمد مرئية وانتفاء العمدة المرئية بحيث ان يكون لاتنتفاء العمدة والرؤية جميعاً لا اعدها فلا ترى ويحتمل ان يكون لاتنتفاء الرؤية فقط بأن يكون لها عمد غير مرئي وهو القدرة فانه تعالى يسكنها مرفوعة بقدرة فكأنها عمد لها وألعدل لان بالعدل قامت السموات اي العلويات والسفليات * آسمان وزمين بعدل پياست * شد ز شاهان بغير عدل نخواست * كز بادستون خيمه بجای * كي بود خيمه بی ستون بر پای * ويجوز أن يكون ترونها جلة مستأنفة فالضمير راجع الى السموات كأنه قيل ما الدليل على ان السموات مرفوعة بغير عمد فاجيب بأنكم ترونها غير معمودة (ثم استوى على العرش) ثم لبيان تفاضل الخلقين وتفاوتهم فان العرش افضل من السموات لا للترسخ في الوقت لتقدمه عليه والاستواء في اللغة بالفارسية راست يستادن والعرش سرير الملك وهو هنا مخلوق عظيم موجود هو أعظم المخلوقات وتحت الماء العذب كما قال تعالى وكان عرشه على الماء وهو بحر عظيم

لا يعلم مقدار عظمتة الا الله والمعاني على ما في بحر العلوم ثم اوفى على العرش يقال اوفى على الشيء اذا اشرف عليه
اي اطلع عليه من فوق وفي الحديث ان الله **كسب** عرصة جنة الفردوس بيده ثم بناها لبنة من ذهب مصفى
ولبنة من مسك مذرى وغرس فيها من كل طيب الفاكهة وطيب الریحان ونجرفها انهارها ثم اوفى ربنا على عرشه
فنظر اليها فقال وعزى وجلالى لا يدرك مد من خرولا صر على زنى ولاديوث ولا قتات ولا تلوع ولا جفاف
ولا خثار وقال البياضى ثم استوى على العرش بالحفظ والتدبير قال استواء على العرش عبارة عن الاستيلاء
على الملكات والتصرف فيمارفعه بلا عمد يقال استوى فلان على العرش اذا ملك وان لم يقعد عليه البتة
قال ابن الشيخ الظاهر ان كلمة ثم لمجرد العطف والترتيب مع قطع النظر عن معنى التراخي لان استيلاءه تعالى
على التصرف فيمارفعه ليس بمترخ عن رفعه والتحقيق ان المراد بهذا الاستواء استواءه سبحانه لكن لا باعتبار
نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون بل باعتبار امره الاجبدي وتجليه الحبي - الاحدى - وانما كان
العرش محل هذا الاستواء لان التجليات التى هي شروط التجليات المتعينة والاحكام الظاهرة والامور البارزة
والشئون المتعققة فى السماء والارض وفيما بينهما من عالم الكون والفساد بالامر الالهى والابجاء الى انما انت
باستيفاء لوازمها واستكمال جوانبها واستجماع اركانها الاربعة المستوية فى ظهور العرش بروحه وصورته
وحركته الدور به لانه لا بد فى استواء تجليات الحق فى هذه العوالم بتجليه الحبي - وامره الاجبدي - من الامور
الاربعة التى هي من هذه التجليات الخبية والابجائية الحسية هي حركة العرش وهي بمنزلة الحد الاكبر
ولما استوى امر تمام حصول الاركان الاربعة الموقوف عليها بتوقيف الله التجليات الابجائية الامرية المنزلة
بين السموات السبع والارضين السبع بحسب مقتضيات استعدادات اهل العصر وموجبات قابليات
اصحاب الزمان فى كل يوم بل فى كل آن كما اشير اليه بقوله تعالى ينزل الامر بينهن وقوله كل يوم هو فى شان فى العرش
كان العرش مستوى الحق بهذا الاعتبار واستواء الامر الاجبدي على العرش بمنزلة استواء الامر التكليفى
الارشادى على الشرع وكل منهما مقلوب الآخر كذا فى الابحاث البرقيات لحضرة شيخنا الاجل قدس الله سره
(ومضى الشمس والقمر) ذللهما لما يراد منهما وهو ارتفاع الخلق بهما كما قال فى بحر العلوم معنى تسخيرهما
نافعتين للناس حيث يعلمون عدد السنين والحساب بمسير الشمس والقمر وينوران لهم فى الليل والنهار
ويدره ان الظلمات ويصلحان الارض والابدان والاشجار والنباتات (كل) منها (يجرى لاجل مسي) اللام بمعنى
الى اى وقت معلوم وهو فناء الدنيا وتمام دوره وللشمس والقمر منازل كل منهما يقرب فى كل ليلة فى منزل
ويطلع فى منزل حتى ينتهى الى اقصى المنازل (يدبر الامر) يقضى ويدبر امر ملكوته من الاعطاء والمنع والاحياء
والاماتة ومغفرة الذنوب وتفريق الكروب ورفع قوم ووضع آخرين وغير ذلك وفى التأويلات يدبر امر العالم
وحده وهو يدل على ان الاستواء اى العلوية على العرش بالقدرة لتدبير المكونات للثبوت (يفصل الآيات)
بين البراهين الدالة على التوحيد والبعث وكمال القدرة والحكمة (لعلمكم) شايدكم شهما (ببقاء ربكم)
بديدار پروردگار خود يعنى بديدن جزاكه خواهد داد در قيامت (توفنون) بى كان كرديد ودانيدكه هر كه
قادرست بر آفریدن اين اشياء قدرت دارد بر اعاده واحيا * قال فى بحر العلوم لعل مستعار لمعنى الارادة
لتلاحظ معناها ومعنى الترتي اى يفصل الآيات ارادة ان تتأملوا فيها وتظنوا قد استدلوها به عليه ووحدته
وقدرته وحكمته وتيقنوا ان من قدر على خلق السموات والعرش وتسخير الشمس والقمر مع عظمتها
وتدبير الامور كلها كان على خلق الانسان مع مهاتته وعلى اعادته وجزائه اقدر واعلم انه كان ما كان من ايجاد
عالم الامكان ليحصل للناس المشاهدة والاطمئنان والايقان (قال المولى الجامى) سرباب كن زبحر يقين جان
نشنه را * زين پيش خشك آب منشين بر سرباب ريب * وعن سيدنا على رضى الله عنه لو كشف الغطاء
ما ازددت يقينا وذلك ان اهل المكاشفة وصلوا من علم اليقين الى عين اليقين الذى يحصل لاهل الحجاب
يوم القيامة فلما ارتفع الغطاء وهو الدار الدنيا وظهرت الآخرة ما ازدادوا يقيناً بل كانوا على ما كانوا عليه
فى الدنيا بخلاف اهل الحجاب فان علمهم انما يكون عين اليقين يوم القيامة ويدل عليه قوله عليه السلام
الناس نيام فاذا ماوا انبهوا اى ما واثقوا اختياريا واضطرا راي حصل لهم اليقظة فعلى العاقل تحصيل اليقين
والنظر بالعبارة فى آيات رب العالمين قال الفقيه لا غنية للمؤمن عن ست خصال اولها علم يده على الآخرة

والثانية رقيق بعينه على طاعة الله ويمنعه عن معصية الله والثالثة معرفة عدوه والحادثة منه والرابعة عبرة
يعتبر بها في آيات الله وفي اختلاف الليل والنهار والخامسة انصاف الخلق لكيلا يكون له يوم القيامة خصماء
والسادسة الاستعداد للموت ولقاء الرب قبل نزوله كيلا يكون مفتضحاً يوم القيامة (وهو الذي) اوست ان قادر
مطلق كـ (مد الارض) بسطها طولاً وعرضاً ووسعها لتثبت عليها الاقدام وتقلب الحيوان اى انشأها مدودة
لانها كانت مجموعة في مكان فبسطها وكونها بسيطة لا ينافي كرتها لان جميع الارض جسم عظيم والكرة
اذا كانت في غاية التكبر كان كل قطعة منها يشاهد كالسطح وفي تفسير ابي الليث بسطها من تحت الكعبة على الماء
وكانت تكفأ بأهلها كما تكفأ السفينة بأهلها فأرساها بالجبال النقال وفي بعض الاسماء ان الله تعالى قبل
ان يخلق السموات والارض ارسل على الماء ريحاً هاففة فصفت الريح الماء اى ضرب بعضه بعضاً فأبرز منه
خشفة بالخاء المعجمة وهى حجارة يثبت بالارض في موضع البيت كاتفاقية وبسط الحق سبحانه من ذلك الموضع
جميع الارض طولها والعرض فهى اصل الارض وسرتها فالكعبة وسط الارض المسكونة واما وسط الارض
كما عامرها وخرابها فهى قبة الارض وهو مكان تعدل فيه الازمان في الحز والبرد ويستوى الليل والنهار فيه
ابداً لا يزيد احدهما على الآخر ولا يتقص واصل طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرة الارض بمكة
ولما توج الماء رمى تلك الطينة الى محل مدفنه بالمدينة فلذلك دفن عليه السلام فيها قال بعضهم الارض منجنا
وكانت أمتنا فيها معاشنا وفيها تقبر (وجعل فيها رواسي) من راسا الشئ اذا ثبت جمع راسية والتاء للمبالغة
كافى علامة للتأنيث اذ لا يقال جبل راسية والمعنى وجعل فيها جبالاً ثابتة او نادا للارض لثلاث تضرب
فستقر ويستقر عليها وكان اضطرابها من عظمة الله تعالى قال ابن عباس رضى الله عنهما كان ابو قبيس اول
جبل وضع على الارض قال في القاموس ابو قبيس جبل بمكة سمى برجل حذاد من مذبح كجبل لانه اول
من بنى فيه وكان يسمى الامين لان الركن كان مستودعاً فيه قال في انسان العيون وكان اول جبل وضع عليها
أبا قبيس وحجته كان ينبى ان يسمى بأب الجبال وان يكون افضلها مع ان افضلها كما قال السيوطى احد لقوله
عليه السلام احد يحبنا ونحبه وهو بضمتين جبل بالمدينة ذكر اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم
السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلاً منها ما طولها عشرون فرسخاً ومنها مائة فرسخ الى ألف فرسخ
ويقال ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلاً سوى التلول وليس فيها جبل الا وله عروق من جبل قاف
فاذا أراد الله تعالى ان يزل الارض أوحى الى جبل قاف فيقول ذلك العرق من الجبل قززل (وفي المتنوى)
رفت ذوالقرنين سوى كوه قاف * ديد اورا كزمر ديد دصاف * كرد عالم حلقه كشته او محيط *
ماند حيران اندران خلق بسيط * كفت تو كوهى ذكرها چيستند * كده بيش عظم تو باز ايستند *
كفت در كهلى من اندان كوهها * مثل من نبوند در حسن وبها * من بهر شهرى روى دارم نهان *
بر عروقم بسته اطراف جهان * حق جو خواهد زلزله شهرى مرا * كويدا من بر جهانم عرق را *
يس مجنبا من آن رذر ابراهيم * كبدان رنمتصل كشت شهر * چون بكويد بس شود ساكن ركم *
ساكنم در روى فعل اندر كنكم * همجو مرهم ساكن وبس كار كن * چون خرد ساكن و زوجنيان *
سخن * نزد انكس كند اند علقش اين * زلزله هست از بخارات زمين (وانهارا) جارية ضها
الى الجبال وعلق بها فعلا واحداً من حيث ان الجبال اسباب لتولدها وذلك ان الحجر جسم صلب فاذا تصاعدت
الابخرة من قعر الارض ووصلت الى الجبل احتبست هنالك فلا تزال تتراحم وتتضاعف حتى تحصل بسبب
الجبل مياه عظيمة ثم انها لكثرتا وقوتها تقب الجبل وتخرج وتسيل على وجه الارض وفي الملكوت ان الله يرسل
على الارض الثلوج والامطار فتشربها الارض حتى يعدها في طبعها ومشرها فتصير عيوناً في عروق
الارض ثم تنشق الارض عنها في المكان الذى يؤمر بالانشقاق فيه فتظهر على وجه الارض منفعة للخلق
والملك الموكل بذلك ميكائيل واعوانه ومن الانهار العظيمة الفرات وهو نهر الكوفة ودجلة وهو نهر بغداد وسجستان
بفتح السين المهملة نهر المصبية وسيمون وهو نهر بالهند وجيحان بفتح الجيم نهر اذنه في بلاد الارمن وجيحون
وهو نهر بلخ والنيل وهو نهر مصر يقال ان واحداً من الملوك جمع قوماً وهياً لهم السفن ومكنهم من زاد سنة
واصرهم ان يسبروا في النيل حتى يقفوا على آخره فخرجوا سبعة اشهر ولم يصلوا الى آخره الا انهم رأوا هناك قبة

فما خلق على صورة الادميين خضر الابدان فاصطادوا منه ليصلوه فلم يزل يضرب عليهم حتى مات فعجلوه
 وملحوه واحرقوه ليراه الناس وفي الواقعات المجهودية ان ذا القرنين طلب راس النبل فلم يجد (وحكى) انهم وصلوا
 الى جبل فكل من نظروا له لم يأت فربطوا في وسط شخص حبلا فبعد ان نظر جذبه وسألوا منه فلم يطق
 حتى مات قال بعضهم لولا دخول بحر النبل في الملح الذي يقال له البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج
 ويختلط بلوحته لما قدر احد على شربه لشدة حلاوته ولذا يقال ان النبل نهر العسل في الجنة ومن الانهار نهر ارس
 (كما قال الشاعر) ارس راد ريبان جوش باشد * بدر يا چون رسد خاموش باشد (ومن كل الثمرات) متعلق
 بقوله (جعل فيما زوجين اثنين) اثنين تأكيد للزوجين كما هو دأب العرب في كلامهم اى وخلق فيهما من جميع
 انواع الثمرات زوجين زوجين كالحلو والحامض والاسود والابيض والاصفر والاحمر والصغير والكبير (يفشى الليل
 النهار) اى يجعل الليل غاشيا يفشى النهار بظلمته فيذهب بنور النهار اى يجعله مستورا بالليل ويغطيه بظلمته
 ولم يذكر العكس اكتفاء بأحد الضدين قال البيضاوى يلبسه مكانه فيصير الحق مطلباً بعد ما كان مضياً يعنى ان
 الاغشاء الباس الشئ الشئ ولما كان الباس الليل النهار ونقطية النهار به غير معقول لانها متضادان لا يجتمعان
 واللباس لا بد أن يجتمع مع اللابس قدر المضاف وهو مكانه ومكان النهار هو الحق وهو الذى يلبس ظلمة الليل شبه
 احداث الظلمة في الحق الذى هو مكان الضوء بالباسها اياه ونقطيته بها فاطلق عليه اسم الاغشاء واللباس فاشتق
 منه لفظ يفشى فصار استعارة تبعية (ان في ذلك) اى في كل من الارض والجبال والانهار والثمار والمولين (لايات)
 تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتدبيره * اما في الارض فمن حيث هي معدودة مدحوة كالسباط لما فوقها وفيها
 المسالك والفجاج للماشين في مناكبها وغير ذلك مما فيها من العيون والمعادن والدواب مثلاً * واما الجبال فمن جهة
 رسوها وعلوها وصلابتها وتقلها وقد اُرسيت الارض بها كإرسى البيت بالاولاد * واما الانهار فخصوها في بعض
 جوانب الجبال دون بعض لا بد أن يستند الى الفاعل المختار الحكيم * واما الثمار فالحبة اذا وقعت في الارض
 وأثرت فيها تداءى الارض ريت وكبرت وبسبب ذلك ينشق اعلاها واسفلها فتخرج من الشق الاعلى الشجرة
 الصاعدة وتخرج من الشق الاسفل العروق الفائضة في اسفل الارض وهذا من العجائب لان طبيعة تلك الحبة
 واحدة وتأثير الطبايع والافلاك والكواكب فيها واحد ثم انه خرج من احد جانبي تلك الحبة جرم صاعد الى الهواء
 ومن الجانب الآخر منها جرم غائص في الارض ومن المحال ان يتولد من طبيعة واحدة طبيعتان متضادتان
 فعلنا ان ذلك انما كان بسبب تدبير المدبر الحكيم ثم ان الشجرة النابتة من تلك الحبة بعضها يكون خشباً وبعضها
 يكون نورة وبعضها يكون ثمرة ثم ان تلك الثمرة ايضا يحصل فيها اجسام مختلفة الطبايع فالجوز له اربعة انواع
 من القشور قشرة الاعلى وتحتها القشرة الخشبية وتحتها القشرة المحيطة باللب وتحت تلك القشرة قشرة اخرى
 في غاية الرقة تمتاز عما فوقها حال كونه الجوز واللوز وطبايعهما ايضا يحصل في الثمرة الواحدة الطبايع المختلفة
 فالعنب مثلاً وعجمه باردان بابان ولحمه وماؤه حار ان رطباً من هذه الطبايع المختلفة من الحبة الواحدة
 مع تساوى تأثيرات الطبايع وتأثيرات الانجم والافلاك لا بد وان يكون لاجل تدبير الحكيم القدير واما الملوان
 فلا يخفى ما في اختلافهما ووجودهما من الآيات اى الدلالة الواضحة (لقوم يتفكرون) فيستدلون والتفكر
 تصريف القلب في طلب معاني الاشياء وكان في العالم الكبير ارضاً وجبالاً ومعادن ومجاراً وانهاراً وجدولاً وسواقي
 فكذلك في الانسان الذى هو العلم الصغير مثله جسده كالارض وعظامه كالجبال ومخه كالمعادن وجوفه
 كالبحر وأمعائه كالانهار وعروقه كالجدول وشحمه كالطين وشعره كالنبات ومنبت الشعر كالتربة الطيبة وانسه
 كالعمران وظهره كالغلاز وروحه كالخرب وتنفسه كالريح وكلامه كالاعد واصواته كالصواعق وبكاؤه
 كالطرر وسروره كضوء النهار وحزنه كظلمة الليل ونومه كال موت ويظلمه كالحياء وولادته كبده سفره وايام صباه
 كالربيع وشبابه كالصيف وكهولته كالخريف وشيخوخته كالشتاء وموته كانهضام مدة سفره والسنون من عمره
 كالبلدان والشهور كالمنازل والاسابيع كالفراخ وايامه كالاميال وانفاسه كالخطى فكلمتا تنفس نفسا كان
 بخطو خطوة الى أجله فلا بد من التفكير في هذه الامور ويقال اخلاق الابدال عشرة اشياء سلامة الصدور
 ونجاة في المال وصدق اللسان ونواضع النفس والصبر في الشدة والبكاء في الخلوة والنصيحة للخلق والرحمة
 للمؤمنين والتفكير في الاشياء وعبرة من الاشياء وعن النبي عليه السلام انه مر على قوم يتفكرون فقال لهم

تفكر وافي الخلق ولا تفكر وافي الخالق كذا في تنبيه الغافلين (وفي المنوى) في تعلق يست مخلوق بدو *
 آن تعلق هست بيجون اى عو * اين تعلق را خرد چون ره برد * بسته وصلت و فصلت اين خرد *
 زين وصيت كرد ما را مصطفی * بحث كم جويد در ذات خدا * آنكه در ذاتش تفكر كرد نيست *
 در حقيقت آن نظر در ذات نيست * هست ان بنده را و زيرا براه * صد هزاران برده آمد قاتاله *
 هر يكى در پرده موصول جوست * وهم او آنست كه كان خود عين هوست * پس بيمر دفع كرد اين وهم ازو *
 تا نباشد در غلط سودا براو (وفي الارض) خبر مقدم لقوله (قطع) جمع قطعه بالفارسية * پاره (متجاورات) اى
 بقاع متلاصقات بعضها طيبة تنبت شيا وبعضها سجة لاتنبت وبعضها قليلة الريع وبعضها صلبة وبعضها كثيرة
 الريع وبعضها رخوة وبعضها يصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لا فعاله
 على وجهه دون وجه لم يكن كذلك لاشترائك تلك القطع وانظامها في جنس الارضية (وجنات) عطف على قطع
 اى باساتين (من اعناب) جمع عنب بالفارسية * انكور * وسمت العرب العنب الكرم لكرم ثمرته وكثرة حله وتذله
 للقطف ليس بدى شوله ولا بشاق المصعد ويؤكل غضا وباسا واصل الكرم الكثرة والجمع الغير وبه سعى الرجل كرما
 لكثرة خصال الخير فيه واعلم ان قلب المؤمن لما فيه من نور الايمان اولى بهذا الاسم ولذا قال عليه السلام لا يقولن
 احدكم الكرم فانما الله كرم قلب المؤمن قال ابن المثلث سبب النهي ان العرب كانوا يسمون العنب وشجرته كرما
 لان الخمر المتخذة منه تحمل شاربها على الكرم ففكره النبي صلى الله عليه وسلم هذه التسمية ثلاثا كروا به الخمر
 ويدعوهم حسن الاسم الى شربها وجعل المؤمن وقلبه احق ان يتصف به لطيبه وذكاؤه والغرض منه تحريض
 المؤمن على التقوى وكونه اهلا لهذه التسمية (وزرع) بالرفع عطف على جنات وتوحيد لانه مصدر فى اصله
 (ونخيل) النخل والنخيل بمعنى واحد بالفارسية خرمانان (صنوان) نعت للنخيل جمع صنووى النخلة لها ارسان
 واصلاهما واحد اى نخلات يجمع معنئ اصل واحد بالفارسية * چند شاخ از يك اصل رسته * وفي الحديث
 لا تؤذونى فى العباس فانه بقية آباءى وان عم الرجل صنو ابيه قال فى القاموس ما زاد فى الاصل الواحد كل واحد
 منهما صنو ويضم ويقال هو عام فى جميع الشجر (وعبر صنوان) ومتفرقات مختلطة الاصول وفي الحديث اكرموا
 عمكم النخلة فانها خلقت من فضلة طينة آدم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها صريم
 ابنة عمران فاطم وبناتكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر (وحكى) المصعودى ان آدم عليه السلام لما هبط
 من الجنة خرج ومعه ثلاثون قضيبا مودعة اصناف الثمر فيها عشرة لها قشر الجوز واللوز والفسق والبنديق
 والشاء بلوط والصنوبر والمان وال نارنج والموز والخشخاش ومنها عشرة لا قشر لها ولثمرها نوى الرطب
 والزيتون والشمش والخواخ والاباص والعناب والغيراء والدوابق والزعرور والنبق ومنها عشرة ليس لها قشر
 ولا نوى التفاح والكمثرى والفرجل والتين والعنب والارج والخرنوب والقضاء والخيار والبطيخ وهذا لا ينافى
 كون هذه الثمرات مخلوقة فى الارض كما لا يخفى (يسقى) المذكور من القطع والجنات والزرع والنخيل (بماء واحد)
 والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام (وتفضل) بنون العظمة اى ونحن نفضل (بعضها على بعض فى الاكل)
 فى الثمر شكلا وقدر او طعما ورائحة فمما يباحض وسواد وصغير وكبير وحلو ومر وحامض وجيد وريئى
 وذلك ايضا مما يدل على الصانع الحكيم وقدرته فان انبات الاشجار بالثمار المختلفة الاصناف والاشكال والالوان
 والطعوم والروائح مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار لانه لو كان ظهور الثمار بالماء
 والتراب لوجب فى القياس ان لا يختلف الالوان والطعوم ولا يقع التفاصل فى الجنس الواحد اذا نبت فى مفرس
 واحد بماء واحد والا كل بضم الكاف وسكونها مايتها لالا كل ثمر كان او غيره كقوله تعالى فى صفة الجنة اكلها
 دائم فانه عام فى جميع الطعومات واطلاق الثمر على الحب لا يصح الا باعتبار التغليب فان الثمر حمل الشجر
 على ما فى القاموس (قال الكاشغرى) در بيان آورده كه اين مثل بنى آدم در اختلاف ألوان وأشكال وحيثات
 واصوات با وجود آنكه پدر همه يكست در مدارك گفته كه مثل اختلاف قلوبست در آثار وانوار و أسرار
 وهر دلى را صفى وهر صفت را نتيجه دى باشد موصوف بانكار واستكبار كه قلوبهم منكرو وهم مستكبرون
 و باز دى آرميده بذكر حضرت برورد كار كه * وتطمئن قلوبهم بذكر الله (ع) بين تفاوت در كنجاست تا بكنجا
 قال بعض الكبار العلم الحاصل لاهل الله كالماء فان الماء حياة الاشباح والعلم حياة الارواح واختلاف العلم

منع كونه حقيقة واحدة باختلاف الجوارح والاشخاص كاختلاف الماء في الطعوم باختلاف البقاع مع كونه
 حقيقة واحدة فمن الماء عذب فترات كعلم الموحد العارف بالله ومنه ملح اجاج كعلم الجاهل المحجوب بالسوى
 والغير فانه شاب اللطيفة العلمية عنده وره عليها بما يكتفيها ويغيرها عن لطفتها الطبيعية (قال الحافظ) بالوصافي
 شواوازياء طيبعت بذرأى * كصفاي ندهد آب تراب الوده (وقال المولى الجاهي) نكتة عرفان
مجازا خطرا لودكان * كوههم مقصود راد لهاي بالآمد صدف (ان في ذلك) المذكور (لايات) لدلالات
 واضحة (لقوم يعقلون) يعملون على قضية عقولهم وان من قدر على خلق التمار المختلفة الاشكال والالوان
 والطعوم والروائح من الارض والماء ولا تناسب بين التراب والماء وقدر على احياء الارض بالماء وجعلها قطعاً
 متجاورات وحداً اثني ذات بهجة قدر على اعادة ما بدأ به هذا أدخل في القدرة من ذلك واهون في القياس
 والاشارة في ارض الانسانية قطع من النفس والقلب والروح والسر والخي والنفى متقاربات بقرب الجوارح مختلفات
 في الحقائق فمنها حيوانية ومنها ملائكية ومنها روحانية ومنها جبروتية ومنها عظموتية وبالجنات يشير الى هذه
 الاعيان المستعدة لقبول الفيض عند قبولها وتغيرها من اعناب وهي ثمرة النفس فمن الصفات مائدل
 على الغفلة والحماة والسهو والاهو فاما اصل السكر وزرع وهو ثمرة القلب فان القلب بمثابة الارض الطيبة
 القابلة للزرع من بذر الصفات الروحانية والنفسانية فبأى بذرة صفة من الصفات ازدرعت تجوهر القلب
 بجوهر تلك الصفة قارة بصير بنالمات النفس ظلمانيا وتارة بصير بنور الروح نورانيا وتارة بصير بنور الرب ربانيا
 كما قال واشرقت الارض بنورها ونخيل وهو الروح ذو فنون من الاخلاق الحميدة الروحانية كالكرم والجود
 والسخاء والشجاعة والقناعة والحلم والحياء والتواضع والثقة صنوان وهو السر المحبوتى وبه يكشف اسرار
 المحبوت التي بين الرب والعبد ولها مثل ومثال ويحكى عنها وغبر صنوان وهو الخفي المكاشف بمحاث العظومات
 التي لا مثل لها ولا مثال ولا يحكى عنها كما قال فأوحى الى عبده ما أوحى وكما قيل * بين المحبين سر ليس يفشيه
 يسقى بماء واحد وهو ماء القدرة والحكمة ونفضل بعضها على بعض في الاكل في الثمرات والتناج فبعضها
 أشرف من بعضها وان كان لكل واحدة منها شرف في موضعه لاحتياج الانسان في اثناء السلوك ان في ذلك
 لايات لقوم يعقلون الذين يلتزمون من القرءان أسراراً وآيات تدلهم على السبر الى الله وتهدىهم الى الصراط
 المستقيم اليه كما في التأويلات النجمية (وان تعجب) اى ان يقع منك عجب وتعجب من شئ يا محمد وأياها السامع
 (تعجب قولهم) خبر ومبتدأى فليكن ذلك العجب من قول المشركين (اذا كثرت ابايآان وقت كه ما باشيم خالك
 يعنى بعد از مر كه ما خالك باشيم والجملة الاستفهامية منصوبة المحل على انها محكية بالقول واذا ظرف محض
 ليس فيها معنى الشرط والعامل محذوف دل عليه قوله (اينا) اي انا (لنى خلق جديد) باشيم در آفرينش نوا القدير
 اذا كثرت ابايآبعث وتخلق لا كلاله مضاف اليه فلا يعمل ولا خلق جديد لان ما بعد اداة الاستفهام وكذا
 ان لا يعمل فيما قبله وقال بعضهم وان تعجب من انكار المشركين البعث وعبادتهم الاصنام بعد اعترافهم بالقدرة
 على ابتداء الخلق فحقيق بأن تتعجب منه اى فقد وضعت التعجب في موضعه لكونه جديراً لان تتعجب منه فان من
 قدر على ابد آهذه المخلوقات قدر على اعادةها * انك يدا ساختن كارش بود * زند كى دادن چه دشوارش بود
 والتعجب حالة انفعالية تعرض للنفس عند ادراكها لا يعرف سببه فهو مستحيل في حق الله تعالى فكان المراد
 ان تعجب ففجب عندك قال في التأويلات النجمية وان تعجب اى تعلم انك يا محمد لا تعجب شئاً لانك ترى الاشياء منا
 ومن قدرتنا وانك تعلم انى على كل شئ قدير ولكن ان تعجب على عادة اهل الطبيعة اذا رأوا شئاً غير معتاد لهم او شئاً
 ينافى نظر عقولهم ففجب قولهم اى فتعجب من قولهم اذا كثرت ابايآ صرنا ترابا بعد الموت اينا لنى خلق جديد
 اى يعود تراب اجسادنا اجساداً كما كان ونعود اليها ارواحنا فنحن مرة اخرى معنى الآية انهم يتعجبون من
 قدرة الله لان الله هو الذى خلقهم من لاشئ في البداية اذ لم تكن الارواح ولا اجساد ولا التراب فالان آهون عليه
 ان يخلقهم من شئ وهو التراب والارواح ولكن العجب تعجبهم بعد ان رأوا ان الله خلقهم من لاشئ من ان يخلقهم
 مرة اخرى من شئ (اولئك) ان كروهه منكربند (الذين كفروا برهم) لانهم كفروا بقدرة الله على البعث
 وفي التأويلات كفروا برهم انه خلقهم من لاشئ اذ انكروا انه لا يخلقهم من شئ (واولئك الاغلال في اعنابهم)

وان كروهنه كه غله ادر كرده اى ايشانت * اى مقيدون بالكفر والضلال لا يربحى خلاصهم يقال للرجل هذا غل
 فى عنقك للعمل الرديئى ومعناه انه لازم لك لا يربحى خلاصك منه والغل طوق يقيد به اليد الى العنق
 وفى التأويلات هى اغلال الشقاوة التى جعلها التقدير الازلى فى اعناقهم كما قال وكل انسان ازمناه طائره
 فى عنقه ويجوز ان يكون على حقيقته اى يغفلون يوم القيامة * يعنى روز قيامت غل آتشين بر كردن ايشان
 نهند وعلامت كفاردردوزخ اين باشد * وفى الحديث ينشئ الله صحابة سوداء مظلمة فيقال يا اهل النار اى شئ
 تطلبون فيذكرون بها صحابة الدنيا فيقولون يا ربنا الشراب فتمطرهم اغلالا تزيد فى اغلالهم وسلاسل تزيد
 فى سلاسلهم وجرايلتلب عليهم (واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) توسط ضمير الفصل وتقديم فيها يفيد
 الحصر اى هم الموصوفون بالغلود فى النار لا غيرهم وان خلودهم انما هو فى النار لا فى غير هاتبت ان اهل الكبار
 لا يخلدون فى النار وفى التأويلات هم الذين قال الله تعالى فيهم فى الازل وهؤلاء فى النار ولا يابى فاك امرهم
 الى ان يكونوا اصحاب النار الى الابد فالشرك والانكار من اعظم المعاصى والاوزار وعن النبي عليه السلام
 مخبر عن الله تعالى انه قال عبدى ماعبدتني رجوتني ولم تشرك بى شيئا عفرت لك على ما كان منك ولو استقبلتني
 بلى الارض خطايا وذنوبا لاستقبلتك بشئها مغفرة واغفر لك ولا يابى اى ان لم تشرك بى شيئا عفرت لك على ما كان
 منك من تني جميع الاشراك لان التكره اذا وقعت فى سياق التني تفيد العموم وهذا لا يحصل الا بعد اصلاح النفس
 فالمرء اسير فى بند نفسه والهوى كالغل فى عنقه وهذا الغل الملازم له فى دنياه معنوى وسيصير الى الحس
 يوم القيامة اذ الباطن يصير هناك ظاهرا كما حكى عن بعض العصاة انه مات فلما حفر واقبره وجدوا فيه حية عظيمة
 فحفروا له قبرا آخر فوجدوها فيه ثم كذلك قبر اربعة قبرا الى ان حفروا نحوامن ثلاثين قبرا وفى كل قبر يجدونها
 فلما رأوا انه لا يهرب من الله هارب ولا يغلب الله غالب دفنوه معها وهذه الحية هى عمه (قال السعدي)
 برادر زر كاريدان شرم دار * كه در روى نيكان شوى شرم سار * ترا خود بماند سرازنتك پيش *
 كه كردت بر آيد عملهاى خویش (وبستجملونك) الاستجمال طلب تعجيل الامر قبل مجئى وقته اى يطلب
 مشركوا مكنه منك العجلة (بالسنة) با بيان العقوبة المهلكة وسبب العقوبة سببه لانها تسوؤهم (قبل الحسنه)
 متعلق بالاستجمال ظرف له او بمجدوف على انه حال مقدرة من السنة اى قبل العافية والاحسان اليهم بالامهال
 ومعنى قبل العافية قبل انقضاء الزمان المقدر لعافيتهم وذلك انه عليه السلام كان يهدد مشركى مكة تارة بعذاب
 القيامة وتارة بعذاب الدنيا وكلما هددهم بعذاب القيامة انكروا القيامة والبعث وكلما هددهم بعذاب الدنيا
 استجملوه وقالوا متى تجيئنا به فيطلبون العقوبة والعذاب والشر بدل العافية والرحمة واخير استترأ منهم
 واطهارا ان الذى يقوله لاصل له ولذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء
 او اوتنا بعذاب اليم والله تعالى صرف عن هذه الامة عقوبة الاستئصال واخر تعذيب المكذبين الى يوم القيامة
 فذلك التأخير هو الحسنه فى حقهم فهو لا يطلبوا منه عليه السلام نزول ملك العقوبة ولم يرضوا بما هو حسنه
 فى حقهم واعلم ان استجمالهم بالسنة قبل الحسنه استجمالهم بالكفر والمعاصى قبل الايمان والطاعات فان منشأ
 كل سعادة ورحمة هو الايمان الكامل والعمل الصالح ومنشأ كل شقاوة وعذاب هو الكفر والشرك والعمل
 الفاسد (وقد خلت) حال من المستجملين اى مضت (من قبلهم المثلثات) اى عقوبات امثالهم من المكذبين
 كالخلف والمسح والرجفة فما لهم لم يعتبروا بما افلاستهنزوا * نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ
 بيند اندر بند * پند كير از مصائب دكران * تا تكبر ند ديكران ز تو پند * جيع مثله بفتح الشاء وضها
 وهى العقوبة لانها مثل المعاقب عليه وهو الجرime وفى التبيان اى العقوبات المهلكات بمائل بعضها بعضا
 (وان ربك لذو مغفرة) سترو تجاوز (للتاس على ظلمهم) اى مع ظلمهم انفسهم بالذنوب والامتناع على ظلم الارض
 من دابة * پس پرده بيند عملهاى بد * هم او پرده پوشد بالاى خود * وكبر جفايشه بشتافتى *
 هميشه ز قهرش امان يافتى * وهو حال من الناس اى حال اشتغالهم بالظلم كما يقال رأيت فلانا على اكله
 والمراد حال اشتغاله بالاكل فدللت الآية على جواز العقوبة بدون التوبة فى حق اهل الكبرية من الموحدين
 قال فى التأويلات الضميمة هم الذين قال تعالى فيهم هؤلاء فى الجنة ولا يابى (وان ربك لشديد العقاب) لمن شاء
 من العصاة وفى التأويلات ان قال فيهم هؤلاء فى النار ولا يابى (روى) انها الماتزلت قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم لولا عفو الله وتجاوز ما هنأ أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لانتكل كل احد وبالفارسية اكرع وخداى
 نبود عيش هیچ كوارنده نشدى واكر وعيد حق نبودى همه كس تكيه بر عفو کرده از عمل بازماندى *
 زحق مى ترس تا غافل نكردى * مشو نو ميد تا بددل نكردى * محققان بر آنند كه تمهيد قواعد خوف
 ورجاء درين آيت است ميگرمايد كه آمرزنده است تا از رحمت او نو ميد نشوند وعقوبت كنده است تا از هيت او
 ايمن نباشند * وتطير الآية قوله تعالى نبى عبادى انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم لى يحيى
 عيسى عليه السلام فتبسم عيسى على وجه يحيى فقال ما لى ارا لاهيا كأنك آمن فقال الاخر ما لى اراك
 عابسا كأنك ايس فقال لا نبرح حتى ينزل علينا الوحى فأوحى الله تعالى أحبكما الى احسنكما ظنابى يقال الخوف
 مادام الرجل صحيفا افضل واذا مرض فالرجاء افضل يعنى اذا كان الرجل صحيفا كان الخوف افضل حتى يجتهد
 فى الطاعات ويجتنب المعاصى فاذا مرض وعجز عن العمل كان الرجاء افضل وأوحى الله تعالى الى داود عليه
 السلام يادوبشر المذنبين وأندر الصديقين قال يارب كيف أبشر المذنبين وأندر الصديقين قال بشر المذنبين
 انى لا يتعاطفنى ذنب الاغفره وأندر الصديقين ان لا يهيجوا بأعمالهم وانى لا اضع عدلى وحسابى على احد
 الالهات * كرىم شخراط بهر كند * انبىار اچه جاى معذرتست * برده از روى لطف كوبردار *
 كاشف ارا اميد مغفرتست * واعلم ان الله تعالى ركب فى الانسان الجمال والجلال فرجاؤه ناظر الى الجمال
 وخوفه ناظر الى الجلال والى كلامه الاشارة بالجسم والروح لكن رجته وهو الروح وحاله سبقت على غضبه
 وهو الجسد وما يتبعه والحكم للسابق لا للاحق فتعليل بالرجاء مع العمل الى حلول الاجل (ويقول الذين كفروا
 لولا انزل حرف تحضيض والمعنى بالفارسية جرافرو فرستاده نمى شود) محمد (آية من ربه) التنوين للتعظيم
 اى آية جليلة يستعظمها من يدركها فى بادئ نظره وعلامة ظاهرة يستدل بها على صحة نبوته وذلك لعدم
 اعتدادهم بالايات المتزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتهاونهم فاقترحوا عليه آيات نعمتنا لاسترشادا
 والا لا جيبوا الى مقترحهم وذلك مثل ما اوفى موسى وعيسى وصالح من انقلاب العصا حية واحياء الموتى
 وخروج الناقة من الصخرة فقبل رسول الله (انما أنت منذر) مرسل للانذار والتخويف لهم من سوء العاقبة
 كقولك لمن الرسل وما عليك الا الاتيان بما تصح به نبوتك من جنس المعجزات لا بما يقترح عليك وصحة ذلك حاصلة
 بآية آية كانت ولو اجيب الى كل ما اقترحوا لا تذى الى اتيان ما لا نهاية له لانه كلما أتى بمعجزة جاء واحدا اخر
 فطلب منه معجزة اخرى وذلك يوجب سقوط دعوة الانبياء (ولكل قوم هاد) اى ولكل قوم نبى مخصوص
 بمعجزة من جنس ما هو الغالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب ولما كان الغالب فى زمان موسى
 هو السحر جعل معجزته ما هو اقرب الى طريقهم ولما كان الغالب فى ايام عيسى الطب جعل معجزته ما يناسب
 الطب وهو احياء الموتى وابراء الابرص والاكمة ولما كان الغالب فى زمان نبينا صلى الله عليه وسلم فصاحة
 والبلاغة جعل معجزته فصاحة القرءان وبلوغه فى باب البلاغة الى حد خارج عن قدرة الانسان فلما يؤمنوا
 بهذه المعجزة مع انها اقرب الى طريقهم واليق بطباعتهم فأن لا يؤمنوا عند اظهار سائر المعجزات اولى والمراد
 بالهادى هو الله اى انما أنت منذر وليس لك هداية هم ولكل قوم من الفريقين هاد يهديهم هاد لاهل العناية
 بالايمان والطاعة الى الجنة وهاد لاهل الخذلان بالكفر والعصيان الى النار كما فى التأويلات النجاسة قال الغزالى
 فى شرح الاسماء الحسنى الهادى هو الذى هدى خواص عباده أولا الى معرفة ذاته حتى استشهدوا على الاشياء به
 وهدى عوام عباده الى مخلوقاته حتى استشهدوا بها على ذاته وهدى كل مخلوق الى ما لا بد له منه فى قضاء حاجاته
 فهدى الطفل الى التقام الثدي عند انفصاله والفرخ الى التقاط الحب عند خروجه والنحل الى بناء بيته على شكل
 التسديس لكونه اوفق الاشكال لبدنه والهداة من العباد الانبياء عليهم السلام ثم العلماء الذين ارشدوا الخلق
 الى السعادة الاخرية وهدوهم الى صراط الله المستقيم بل الله الهادى لهم على ألسنتهم وهم مسخرون تحت
 قدرته وتدبيره وفى تفسير الكواشى او المنذر محمد والهادى على رضى الله عنه احتجاجا بقوله عليه السلام فوالله
 لأن يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم والغرض من الارشاد اقامة جاه محمد عليه
 السلام يتكثير أتباعه الكاملين وفى الحديث تناكحوا تناسلوا فاني مكاثر بكم الامم وهذا التناسل يشمل
 ما كان صوريا وما كان معنويا فان السلسلة ممدودة من الطرفين الى آخر الزمان وس- يخرج فى اتمته مهدي يحكمكم

بشربته وبنى تحريف المائتين وزيف الزائعين في خلافته عن ملته وأخرج الطبراني انه عليه السلام قال
 لفاطمة رضى الله عنها بينا خير الانبياء وهو أبوك وشهدنا خير الشهداء وهو عم ابيك حمزة ومنا من له جناحان
 يطير بهما في الجنة حيث شاء وهو ابن عم ابيك جعفر ومنا سبطا هذه الامة الحسن والحسين وهما ابناك
 ومنا المهدي وروى أبو داود في سننه انه من ولد الحسن وكان ستر ترك الحسن الخلافة لله تعالى شفقة على الامة
 فجعل الله القاسم بالخلافة الحق عند شدة الحاجة اليه من ولده لئلا الارض عدل وظهوره يكون بعد أن يكسف
 القمر في أول ليلة من رمضان وتكسف الشمس في النصف منه فان ذلك لم يوجد منذ خلق الله السموات والارض
 عمره عشرون سنة وقيل اربعون ووجهه كوكب دري على خذ لا يمين خال اسود ومولده بالمدينة المنورة
 ويظهر قبل الدجال بسبع سنين ويخرج الدجال قبل طلوع الشمس من مغربها بعشر سنين وقبل ظهور المهدي
 اشراط وقت (قال الحافظ) تو عمر خواجه وصبورى كه چرخ شعبه باز * هزار بازى از بن طرفه تر برانگيزد *
 حفظنا الله واياكم من الاكدار ورجعنا في خير الدار وحسن الجوار (الله) وحده (يعلم ما تجمل كل انشئ)
 اى جلها على ان ما مصدرية والجل بمعنى المحول او ما تحمله من الولدان ذكر أو أنى تام او ناقص حسن او قبيح
 طويل او قصير سعيد أو شقي ولى او عدو جواد أو مجمل عالم او جاهل عاقل او سفيه كريم او لئيم حسن الخلق او سيئ
 الخلق الى غير ذلك من الاحوال الحاضرة والمترتبة فاموصولة والعائد محذوف كما في قوله (وما تفيض الارحام
 وما تزداد) اى تقص جميع الارحام وزيادتها او ما تفيضه وما تزداده فان كلاما من غاض وازداد يستعمل لازما
 ومتعديا يقال غاض الماء يفيض غيضا اذا قل ونضب وغاضه الله ومنه قوله تعالى وغيض الماء ويقال زدته فزاد
 بنفسه وازداد واخذت منه حتى وازددت منه كذا فان كان لازما فالغيوض والزيادة لنفس الارحام في الظاهر
 ولما فيها في الحقيقة وان كان متعديا فهما لله تعالى وعلى كلال التقديرين فالاسناد مجازى والارحام جمع رحم وهو
 مبيت للولدى البطن ووعاؤه واعلم ان رحم المرأة عضله وعصب وعروق ورأس عصبها في الدماغ وهى على هيئة
 الكيس ولها فم بازاء قبلها ولها قنارن شبه الجناحين تجذب بهما النطفة وفيها قوة الامساك لتلا ينزل من المني
 شي وقد اودع الله في ماء الرجل قوة الفعل وفي ماء المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالانفحة
 المتفرجة باللبن واختلفوا فيما تفيضه الارحام وما تزداده فقيل هو جنة الولد فانه قد يكون كبيرا وقد يكون
 صغيرا وقد يكون تام الاعضاء وقد يكون ناقصا وقيل هو مدة ولادته فان اقلها ستة اشهر عند الكل وقد تكون
 تسعة اشهر وأنيد عليها الى سنتين عند أبى حنيفة والى اربع عند الشافعى والى خمس عند مالك (روى) ان الضحاك
 ابن مزاحم التابعى مكث في بطن امه سنتين وأن مالك مكث في بطن امه ثلاث سنين على ما في الحاضرات للبلال
 السيوطى واخبر مالك ان جارية له ولدت ثلاثة اولاد في اثنتى عشرة سنة فتعمل اربع سنين وهم بن حبان بقى
 في بطن امه اربع سنين ولذلك تسمى هرما وعن الحسن الغيوضة ان تضع اثمانيه اشهر او أقل من ذلك والازدياد
 ان تزيد على تسعة اشهر وعنه الغيوض الجنين الذى يكون سقطا غير تمام والازدياد ما ولد له تمام وفي انسان العيون
 وقع الاختلاف في مدة حملها صلى الله عليه وسلم فقيل بنى في بطن امه تسعة اشهر كلا وقيل عشرة اشهر وقيل
 ستة اشهر وقيل سبعة اشهر وقيل ثمانية اشهر فيكون ذلك آية كما ان عيسى عليه السلام ولد في الشهر الثامن
 كما قيل به مع نص الحكماء والمخمين على ان من يولد في الشهر الثامن لا يعيش بخلاف التاسع والعاشر والسادس
 الذى هو أقل مدة حمل وقد قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكمال سبعة اشهر يتحرك للخروج
 حركة عنيفة اقوى من حركته في الشهر السادس فان خرج عاش وان لم يخرج استراح في البطن عقيب
 تلك الحركة المضعفة له فلا يتحرك في الشهر الثامن ولذلك تقل حركته في البطن في ذلك الشهر فاذا تحرك للخروج
 وخرج قد ضعف غاية الضعف فلا يعيش لاستيلاء حركتين مضعفتين له مع ضعفه وفي كلام الشيخ محي الدين
 ابن العربي قدس سره لم ار ثمانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت
 ولا يعيش وعلى فرض ان يعيش يكون معلولا لا ينتفع بنفسه وذلك لان الشهر الثامن يغلب فيه على الجنين
 البرد واليبس وهو طبع الموت انتهى وقيل هو مدة الولد فان الرحم قد يستقل على ولد واحد وعلى اثنين وثلاثة
 واربعة روى ان شريكا التابعى وهو أحد فقهاء المدينة كان رابع اربعة في بطن امه وقال الشافعى اخبرني
 شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطونا في كل بطن خمسة وقيل هو دم الحيض فانه يقل ويكثر وقيل غيوض الارحام

الحيض على الحمل فاذا حاضت المرأة الحامل كان نقصا في الولد لان دم الحيض غذاء الولد في الرحم فاذا اهرقت الدم ينقص الغذاء فينقص الولد واذا لم تحض يزداد الولد ويتم فالتقصان نقصان خلقة الولد يخرج الدم والزيادة تمام خلقة باستسقاء الدم (وكل شئ عنده تعالى بمقدار) بانذاره است كه ازان زياده وكم نشود • وفي بحر العلوم مقدّر مكتوب في اللوح معلوم قبل كونه قد علم حاله وزمانه ومتعلّقه وفي التبيان اى بحد لا يجاوزه من رزق واجل (عالم الغيب) خبر مبتدأ محذوف واللام للاستغراق اى هو تعالى عالم كل ما يطلق عليه اسم الغيب وهو ما غاب عن الحس فيدخل فيه المعلومات والاسرار الخفية والاخرة قال بعضهم ما ورد في القرءان من اسناد علم الغيب الى الله تعالى انما هو بالنسبة اليه لا غيب بالنسبة الى الله تعالى وقال بعض سادات الصوفية قدس الله اسرارهم لما سقطت جميع النسب والاضافات في مرتبة الذات المحبت والهوية الصرفة انتفت النسبة العلمية فاتتني العلم بالغيب يعنى بهذا الاعتبار واما باعتبار التعيينات واثبات الوجودات في مرتبة الصفات وهى مرتبة الذات الواحدية فالعلم على حاله فافهم • بر و علم يك ذره بوشيده نيست • كه يد او نهان بنزدش يكيت (والشهادة) اى كل ما يطلق عليه اسم الشهادة وهو ما حضر للحس فيدخل فيه الموجودات المدركة والعلائية والدنيا (الكبير) العظيم الشأن الذى لا يخرج عن علمه شئ (المتعال) المستعلى على كل شئ بقدرته وفي الكواشى عن صفات المخلوقين وقول المشركين وفي التأويلات يعلم ما تحمّل كل ائى ذرة من ذرات لمكونات من الآيات الدالة على وحدانيته لانه اودعه فيها وقال سرّ جيم آياتى فى الافاق وفى انفسهم (وقال الشاعر) فنى كل شئ له آية • تدل على انه الواحد (وقال) جهن مرآت حسن شاهد ماست • فشاهد وجهه فى كل ذرات • وايضا يعلم ما اودع فيها من الخواص والطبايع وما تنقبض الارحام الموجدات وراحام المعدومات اى وما تنقبض من المقدرات ارحام الموجودات بحيث تبقى فى الارحام ولا تخرج منها وما تزداد اى وما تخرج منها وكل شئ عنده بمقدار اى وكل شئ مما يخرج من ارحام الموجودات والمعدومات وما يبقى فيها عند علمه وحكمته بمقدار معين موافق لحكمة خروج ما خرج وبقاء ما بقى لانه عالم الغيب والشهادة اى عالم بما غاب عن الوجود والخروج بحكمته وبما شاهد فى الوجود والخروج الكبير المتعال فى ذاته واحاطة علمه بالموجودات والمعدومات وبما فى ارحامهما المتعال فى صفاته بانه مفتردها وفى شرح الاسماء الحسنى الكبير هو ذوالكبرياء والكبرياء عبارة عن كمال الذات واعنى بكمال الذات كمال الوجود وكمال الوجود يرجع الى شيئين احدهما دوامه ازلا وبدا وكل موجود مقطوع بعدم سابق ولا حقيق فهو ناقص ولذلك يقال للانسان اذا طالت مدة وجوده انه كبير اى كبير السن طويل مدة البقاء ولا يقال عظيم السن فالكبير يستعمل فيما لا يستعمل فيه العظيم وان كان ما طالت مدة وجوده مع كونه محدود مدة البقاء كبيرا فالذات الازلى الابدى الذى يستحيل عليه العدم اولى بأن يكون كبيرا والثانى ان وجوده هو الوجود الذى يصدر عنه وجود كل موجود فان كان الذى تم وجوده فى نفسه كاملا وكبيرا فالذى فاض منه الوجود لجميع الموجودات اولى بأن يكون كاملا كبيرا والكبير من العباد هو الكامل الذى لا يقتصر عليه صفات كمال بل ينتهى الى غيره ولا يحاسبه احد الا ويفيض عليه من كماله شئ وكمال العبد فى عقله وورعه وعلمه فالكبير هو العالم التقي المرشد للتق الصالح لان يكون قدوة يقتبس من انواره وعلومه ولهذا قال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيما فى ملكوت السماء والمتعال بمعنى العلى الان فيه نوع مبالغة وهو الذى لارتبة فوق رتبته والعبد لا يتصور ان يكون عليا مطلقا اذ لا يتال درجة الا ويكون فى الوجود ما هو فوقها وهى درجات الانبياء والملائكة نعم يتصور ان يتال درجة لا يكون فى جنس الانس من يفوقه وهى درجة نبينا عليه السلام ولكنه قاصر بالاضافة الى العلو المطلق لان علوه بالاضافة الى بعض الموجودات والاخر علوه بالاضافة الى الموجودات لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه فالعلى المطلق هو الذى له القوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذى يقارنه امكان تقيضه (سواء منكم من امر القول ومن جهريه) من مبتدأ خبره سواء ومنكم حال من ضمير سواء لانه بمعنى متوالم بين الخبر مع انه خبر عن شيئين لانه فى الاصل مصدر وان كان هنا بمعنى مستو والاستواء يقتضى شيئين وهما الشخصان المرادان بمن والمعنى مستوى فى علم الله تعالى من اضمير القول فى نفسه ومن اظهره بلسانه منكم

ايها الناس (ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار) الاستخفاف بهنأ شدن والسروب برقتن بروز
كما في تهذيب المصادر والسرب بفتح السين وسكون الراء الطريق كما في القاموس وسارب معطوف
على من فيحقق شيئا ومن موصوفة كأنه قيل سوا آمنكم انسان هو مستر ومتوار في الظلمات وآخر ظاهر
في الطرقات كما قال في حجر العلوم وسارب اي ذاهب في سر به بارز بالنهار براه كل واحد (وقال الكاشفي)
وهركه طلب خفاء ميكندوى پوشد عمل خود را بشب وهر كه ظاهرست وآشكار امي كند عمل خود را بروز
يعنى مطلقا هيچ چیز از قول وفعل سر و علانيه بروز پوشيده نيست (له) اي الله تعالى اوللا انسان الموصوف
بما ذكر (معقبات من بين يديه ومن خلفه) جمع معقبة والتاء للمبالغة كما في علامة للتأنيث فان الملك لا يوصف
بالذكورة ولا بالانوثه وصيغة التفعيل للمبالغة والتكثير كما في قولك طوف البيت للتعدية والتعقيب
در عقب كسي بيا مدن • كما في التهذيب يقال عقبه تعقبيا جاء بعقبه والمعقبات ملائكة الليل والنهار
كما في القاموس وقيل للملائكة الحفظة معقبات لكثرة تعاقب بعضهم بعضا في النزول الى الارض بعضهم
بالليل وبعضهم بالنهار اذا مضى فريق خلقه فريق اي يعقب ملائكة الليل ملائكة النهار وملائكة النهار
ملائكة الليل ويجمعون في صلاة الفجر والعصر والمعنى له ملائكة يتعاقب بعضهم بعضا كائنون من امام
الانسان ووراء ظهره اي يحيطون به من جوانبه (يحفظونه من أمر الله) من بأسه ونقمته اذا اذنب بدعائهم
له ومسألهم برهم ان يمهله رجاء ان يتوب من ذنبه وينيب او يحفظونه من المضار التي أمر الله بالحفظ منها
قال مجاهد ما من عبد الا له ملاك موكل به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما يأتيه منهم شيء
يريد الا قال ورائك الاشياء ياذن الله فيه فيصيه (وروى) عن عمرو بن أبي جندب قال كنا جلوسا عند سعيد
ابن قيس بصفين فاقبل على رضى الله عنه يتوكأ على عنقه بعد ما اختلط الظلام فقال سعيد أمير المؤمنين
قال نعم قال اما تخاف ان يغتالك احد قال انه ليس من احد الا وعه من الله حفظة من ان يتردى في بئر او يخر
من جبل او يصيبه حجر او نصيبه دابة فاذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر قال في اسئلة الحكم اختلف العلماء
في عدد الملائكة التي وكلت على كل انسان فقيل عشرون ملكا وقيل اكثر والاول اصح لان عثمان رضى الله عنه
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فذكر عشرين ملكا وقال ملك عن يمينك على حسناتك وهو امير
على الملك الذي عن يسارك كما قال تعالى عن اليمين وعن الشمال قعيد وملك بين يديك ومن خلفك لقوله تعالى
له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله وملك قائم على ناصيته اذا تواضع لله رفعه واذا تجبر
على الله قصمه وملك على شفتيك يحفظان عليك الصلاة على النبي عليه السلام وملك على فيك لا بدع الحية
تدخل فيك وملك على عينيك فهو لاه عشرة املاء على كل آدمي قنزل ملائكة الليل على ملائكة النهار
فهو لاه عشرون ملكا على كل آدمي وابليس بالنهار واولاده بالليل قال بعض الاثمة ان قلت الملائكة التي ترفع
عمل العبد في اليوم هم الذين يأتون ام غيرهم قلت الظاهر انهم هم وان ملكي الانسان لا يتغيران عليه مادام حيا
فاذا مات فالارب قد قبضت عبدا فالى أين نذهب قال تعالى سمائي مملوءة من ملائكتي وارضى مملوءة
من خلقي بطيغوني اذهبوا الى قبر عبدي فسبحاني وحمداني وهللاني وكبراني ومجداني وعظماني واكتبوا ذلك
كله لعبدي الى يوم القيامة وقيل المعقبات اعوان السلطان فهو توبخ الغافل المتماضى في غروره والتهكم به
على اتخاذ الخراس بناء على توهم انهم يحفظونه من أمر الله وقضائه كما يشاهد من بعض الملوك والسلاطين
والعاقل يعلم ان القضايا الالهية والنوازل المقدرة مما لا يمكن التحفظ منه فانظروا رأيهم وما ذهبوا اليه
(از كان قضا جوتير قدر • بدرآمد نشد مفيد سپر • ويقال للمؤمن طاعات وصداقات يحفظونه
من عذاب الله عند الموت وفي القبر وفي القيامة قال بعض السلف اذا احتضر المؤمن يقال للملك ثم رأسه
فيقول أجد في رأسه القرء ان فيقال ثم قلبه فيقول أجد في قلبه الصيام فيقال ثم قدمه فيقول أجد في قدميه
القيام فيقال حفظ نفسه حفظه الله (ان الله لا يغير ما بقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم)
حتى يتركوا الشكر ويقلبوا من الاحوال الجميلة الى القبيحة • كرت هو استكراه معشوق
نكلا ييوند • نكاه دار سر رسته تانكه دارد • وفي التأويلات النجمية ان الله لا يغير ما بقوم
من الوجود والعدم حتى يغيروا ما بأنفسهم باستدعاء الوجود والعدم بلسان الاستحقاق للوجود والعدم

على مقتضى حكمته ووفق مشيئته انتهى * وفي الآية تنبيه لجميع الناس ليعرفوا نعمة الله عليهم ويشكروا له كيلا
يزول قدور ان اللسان بالذكور الجنان بالفكر من الامور الجميلة فاذا تحول المرء من الذكر الى النسيان فقد تحول
الى الحالة القبيحة فاذا لا يجد من الفيض الالهى ما يجده قبل وقد غير الله بنوم المعصية اشياء كثيرة غير ابليس
وكان اسمه عزرايل فسماه ابليس قال ابراهيم بن ادهم مشيت في زرع انسان فناداني صاحبه يا بقر قلت غير اسمي
برلة فلو كبرت لغير الله معرفتي وكذا غير اسمي هاروت وماروت وكان اسمهما قبل اقرار الذنب عزرا وعايا وكذا
غير لون حام بن نوح اذ نظر الى عورة ابيه وكان ناعما فآخبر نوح بذلك فدعا عليه فسودده الله فالهند والحبشة
من نسله وقيل ان نوحا قال لاهل السفينة وهي تطوف بالبيت العتيق انكم في حرم الله وحول بيته لا يس احد
امرأة وجعل بينهم وبين النساء حاجزا فتعدى ولده حام ووطئ زوجته فدعا الله عليه بأن يسود لون بنيه فأجاب
الله دعاءه وغير الصورة على داود برلة واحدة وغير الصورة على قوم موسى لاخذهم الحيتان فصيهرهم قردة
وعلى قوم عيسى فصيهرهم خنازير وغير المال والبساتين على آل القطرووس حيث منعوا الناس عنها فأحرقتها نار
وكذلك هلاك اموال القبط بدعاء موسى ربنا المطس على اموالهم الآية فصار ماؤهم دما واماوهم حجرا وغير العلم
على امية بن أبي الصلت كان ناعما فأتا مطائر وادخل متفاره في فيه فلما استيقظ نسي جميع علومه وكان من بلغاه
قريش وكان يرجو أن يكون هوني آخر الزمان او وعد الايمان به فلما بعث نبينا صلى الله عليه وسلم انكسره
وغير المكان على آدم برلة واحدة وخسف بقارون الارض حيث منع الزكاة (قال الحافظ) كنج قارون
ككفره وروى عن داود قهره ونور * خوانه باشي كهم از غيرت درويشانت * وغير اللسان على رجل
بسبب العقوق ناذته والدته فلم يجها نصارا خرس وغير الايمان على برص صاعد ما عبد الله ما تين وعشرين سنة
لم يبع الله فيها طرفة عين لانه لم يشكر يوما على نعمة الاسلام * شكر نعمت نعمت افزون كند * كفر
نعمت از كفت بيرون كند (واذا اراد الله بقوم سوءا) عذابا واهلا كا (فلا مرد له) فلا رد له والعامل في اذا ما دل
عليه قوله فلا مرد له وهو لا يرد واذا عند نجاه البصرة حقيقة في الظرف وقد تجبى للشرط من غير سقوط معنى
الظرف نحو اذا قتت اى اقوم وقت قيامك تعليقا لقيامك بقيامه بمنزلة تعليق الجزاء بالشرط ودخوله
اما في امر كائن متحقق في الحال نحو

اذا ارى الدنيا وبنائها * استعصم الرحمن من شرها

او امر مشتغل لا محالة مثل اذا وقعت الواقعة واذا الشمس كورت فهي ردت الماضي الى المستقبل لانها حقيقة
في الاستقبال وعند الكوفيين بجى للظرف والشرط نحو * واذا يحاس الحديس يدعى جندب * ونحو * واذا تصبكت
خصاصة فتصمل (وما لهم) اى ان اراد تعالى هلاكه (من دونه) سوى الله تعالى (من وال) بمن يلى امرهم
ويضع عنهم السوء والوالى من اسماء الله تعالى وهو من ولى الامور وملك الجمهور والولاية تنفيذ القول على الغير
شاء الغير وأبى وفيه داييل على ان خلاف مراد الله محال فانه المتفرد بتدبير الاشياء المنفذ للتدبير ولا معقب
لحكمه (هو) تعالى وحده (الذى يريكم البرق) هو الذى يلغ من السحاب من برق الشئ برقا اذا لمع (خوفا)
اى ارادة خوف او اخافة من الصاعقة وخراب البيوت (وطمعا) اى ارادة طمع او اطماعا في الغيث ورجاء بركنه
وزوال المشقة والمطر يكون لبعض الاشياء ضررا وبعضها راحة فيضاف منه المسافر ومن في خزينة الثمر
والزبيب ومن له بيت لا يكف ويطمع فيه المقيم واهل الزرع والبساتين ومن البلاد ما لا ينفع اهله بالمطر كما هل
مصر فان انتفاعهم انما هو بالنيل وبالمطر يحصل الوطرو فيه اشارة الى ان في باطن جمال الله تعالى جلالات
وفي باطن جلالاته جلالا واسناد الارادة الى ذاته لانه الخالق في الابدان نوراً يحصل به الرؤية للخالق وهذه الارادة
اما متعلقة بعالم الملك وهي ظاهرة واما متعلقة بعالم الملكوت فغناها ان الله تعالى اذا ارى السائر برقا
من لمعان انوار الجلال يغلب عليه خوف الاقطاع والياس واذا ارام برقا من تلال انوار الجمال يغلب عليه
الرجاء والاستئناس (وينشئ السحاب) اى يتبدى انشاء السحاب اى خلقه وفيه دلالة على ان السحاب يعدمه
الله تعالى ثم يخلقه جديدا والسحاب اسم جنس والواحدة حبابه ولذا وصف بقوله (التقال) بالماء جمع واختلف
في ان الماء ينزل من السماء الى السحاب او يخلقه الله في السحاب فمطر وفي حواشي ابن الشيخ السحاب جسم
مركب من اجزاء رطبة مائية ومن اجزاء هوائية وهذه الاجزاء المائية المشوبة بالاجزاء الهوائية انما حدثت

وتكونت في جو الهواء بقدرة المحدث القادر على ما شاء والقول بأن تلك الاجزاء تصاعدت من الارض فلما وصلت الى الطبقة الباردة من الهواء بردت فثقلت فرجعت الى الارض باطلى لان الامطار مختلفة قنارة تكون قطراتها كبيرة ونارة تكون صغيرة ونارة متقاربة ونارة متباعدة ونارة تدوم زمانا وطويلا ونارة لا تدوم فاختلف الامطار في هذه الصفات مع ان طبيعة الارض واحدة وكذلك طبيعة الشمس المسخنة للبخارات واحدة لا بد أن يكون بتخصيص الفاعل المختار وايضا التجربة دلت على ان للدعاء والتضرع في نزول الغيث اثر اعظمها ولذلك كان صلاة الاستسقاء مشروعة فعلما ان المؤثر فيه هو قدرة الفاعل لا الطبيعة والخاصية يقول الفقير ان المردود هو اسناد الحوادث الى الكون من غير ملاحظة تأثير الله تعالى فيها واما اذا اسندت الى الاسباب منع ملاحظة السبب فهو مقبول لان هذا العالم عالم الاسباب والحكمة وما هو ادخل في القدرة الالهية فهو أولى بالاعتبار (ويسبح الرعد) اختلف العلماء فيه والتحقيق انه اسم ملك خلق من نور الهبة الجلالية والعدد صوته الشديد ايضا يسوق السحاب بصوته كما يسوق الحادى الابل بجدآنه فاذا سجد اوقع الهبة على الخلق كالهم حتى الملائكة يقول الفقير لعل الرعد صوت ذلك الملك واسناد التسبيح الى صوته لكلال فيه (بجده) في موضع الحال اي حامدين له وملتجئين بحمده (يعني تسبيح رابا تحميد مقترن ميسازد) فيصبح سبحان الله والمجد لله وفي الحديث البرق والرعد وعبداهل الارض فاذا راى غموة فكفوا عن الحديث وعليكم بالاستغفار واذا اشتد الرعد قال عليه السلام لا تقبلنا بفضلك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك (والملائكة من خيفته) من عطف العلم على الخاص اي ويسبح الملائكة من خوف الله وخشيته وهيته وجلاله وذلك لانه اذا سجد الرعد وتسبيحه ما يسجد من صوته لم يبق ملك الارض صوته بالقصيص فينزل القطر والملائكة خائفون من الله وليس خوفهم كخوف ابن آدم فانه لا يعرف احدهم من على يمينه ومن على يساره ولا يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شيء اصلا وعن ابن عباس رضي الله عنه من سمع الرعد فقال سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير فاصابته صاعقة فعلى دينه (ويرسل الصواعق) جمع صاعقة وهي نار لا دخان لها تنقط من السماء وتنزل في السحاب وهي اقوى نيران هذا العالم فانها اذا انزلت من السحاب فر بما غاصت في البحر واهوت الحيتان تحت البحر وعن ابن عباس رضي الله عنه ان اليهود سألت النبي عليه السلام عن الرعد ما هو فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله قالوا فما الصوت الذي يسمع قال زجره السحاب فاذا اشتدت مصابة ضجها واذا اشتد غضبه طارت من فيه نلرهي الصاعقة والمخاريق جمع غرقاق وهو في الاصل قوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا والمراد به ههنا آلة يسوق بها الملك السحاب (فيصيب بها) الباء للتعدية والمعنى بالفارسية * پس ميرساند انرا (من يشاء) اصابته فهلكه والصاعقة تصيب المسلم وغيره ولا تصيب الذاككر * يقول الفقير لعل وجهه ان الصاعقة عذاب عاجل ولا يصيب الا الغافل واما الذاككر فهو مع الله ورحمته فيمن القضب والرحمة تباعد وقواهم تصيب المسلم ينير الى ان المصاب بالصاعقة على خاله من الايمان والاسلام ولا اثر لها فيه كما في اعتقاد بعض العوام (وهم) اي هؤلاء الكفار مع ظهور هذه الدلائل (يجادلون في الله) حيث يكذبون رسوله فيما يصفه به من العظمة والتوحيد والقدرة التامة والحدال التشددي الخصومة من الجدل وهو القتل (وهو شديد الحال) اي شديد المكروا المكيد لاعدائه يهلكهم من حيث لا يحتسبون من محلى بقلان اذا كاده وسعى به الى السلطان ومنه تحمل لكذا اذا تكلف في استعمال الحيلة واجتهد فيه قال في اسباب النزول ان رسول الله عليه السلام بعث رجلا مرة الى رجل من فراعنة العرب قال فاذهب فادعني فقال يا رسول الله انه اعنى من ذلك قال فاذهب فادعني قال فذهبت اليه فقلت يدعوك رسول الله وما الله آمن ذهب هو آمن فضة او من نحاس قال الراوي وهو انس فرجع الى رسول فأخبره وقال قد أخبرتك انه اعنى من ذلك قال لي كذا وكذا قال فارجع اليه الثانية فادعته فرجع اليه فاعاد عليه مثل الكلام الاول ورجع الى النبي عليه السلام فأخبره فقال ارجع اليه فرجع اليه الثالثة فاعاد عليه مثل ذلك الكلام فبينما هو يكلمه اذ بعث الله سبحانه حيال رأسه فرعدت فوقه منها صاعقة فذهبت بغير رأسه فأنزل الله تعالى ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد الحال وقال ابن عباس رضي الله عنه نزلت هذه الآية والتي قبلها في عامر بن الطفيل وأبدي بن قيس وهو اخو لبدي

ابن ربيعة الشاعر لآله وذلك انهما قبل ان يرسل الله صلى الله عليه وسلم قتال رجل من اصحابه
 يا رسول الله هذا امر بن الطفيل قد قبل فحول فقال دعه فان ير الله به خيرا يمه فاقبل حتى قام عليه
 قال يا محمد مالي ان اسلت قال لك ما للمسلمين وعليك ما عليهم قال فجعل الى الامر بعدك قال لا ليس ذلك الى
 انما ذاك الى الله تعالى يجعله حيث شاء قال اسلم على انك المدرولى الوريثى لك ولاية القرى ولى ولاية البوادي
 قال لا قال فلماذا تجعل لى قال اجعل لك ائمة الخليل تغزو عليها قال اوليس ذلك الى اليوم وكان اوصى الى اريد اذا
 وايتنى اكله قدر من خلفه فاضربه بالسيف فجعل يخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم ويراجعه فدار اريد
 خلفه عليه السلام ليضربه فاخرط من سيفه شبرا ثم حبسه الله فلم يقدر على سله وجعل عامر يومى اليه فالتفت
 رسول الله فرأى اريد وما يصنع بسيفه فقال اللهم اكنفهم بما شئت فأرسل الله على اريد صاعقة في يوم صائف
 صاحى فأحرقتة وولى عامر هاربا فقال يا محمد دعوت ربك قتل اريد والله لا ملأت عليك الارض رجالا أنا أشعر
 وألقا امرد فقال عليه السلام بمنك الله من ذلك وابناء قبيلة يريد الاوس والخزرج قتل عامر بيت امرأة سلولية
 فلما أصبح ضم اليه سلاحه وخرج وهو يقول واللواتن اصرح محمد الى وصاحبه يعنى ملك الموت لا تفذهما برحى
 صعوه ككواب عتاب سازد جنك * دهاد خون خود برش رارنك * فلما رأى الله ذلك منه ارسل
 ملكا فلفظه بجناحه فأذراه بالتراب وخرجت على ركبته غدة في الوقت عظيمة فعاد الى بيت السلولية
 وهو يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلولية ثم مات على ظهر فرسه فأنزل الله تعالى في هذه القصة قوله
 سواء منكم من أسر القول ومن جهر به حتى بلغ وما دعاء الكافرين الا في ضلال قالوا و في قوله وهم يجادلون
 في الله على هذا الحال اى يصيب بالصاعقة من يشاء في حال جداله في الله فان اريد وكذا فرعون العرب في الرواية
 الاولى لما جادل في الله أحرقتة الصاعقة وقوله غدة كغدة البعير اى اصابتني غدة كغدة البعير وموت في بيت
 سلولية وسلول قبيلة من العرب اظلمهم وارذلهم قال فائلى في حقهم

الى الله اشكوا نى بت طاهرا * بغاء سلولى فقال على نعلى

قللت اقطعوها بارك الله فيكمو * قانى كريم غير مدخلها رجلي

كان عامر ايقول ابتليت بأمرين كل واحد منهما شر من الآخر أحدهما ان غدتى غدة مثل غدة البعير وان موتى
 موت في بيت اردل الخلائق والغدة الطاعون للابل ولما بسلم منه يقال اغتد البعير اى صار ذاغدة وهى طاعونه
 وفي الآية اشارة الى ان اهل الجدل فى ذات الله وفى صفاته مثل الفلاسفة والحكماء اليونانية الذين لم يتابعوا
 الانبياء وما آمنوا بهم وتابعوا العقل دون ادلة السمع وبعض المتكلمين من أهل الاهواء والبدع هم الذين
 أصابهم صواعق القهر واحترقت استعداداتهم فى قبول الايمان فظلوا يجادلون فى الله هل هو فاعل مختار
 او موجب بالذات لا بالا اختيار ويجادلون فى صفات الله هل لذاته صفات قائمة به او هو قادر بالذات
 ولا صفات له ومثل هذه الشبهات المكفرة المضلة عن سبيل الرشاد والله تعالى شديد العقوبة والاخذ
 لمن جادل فيه بالباطل كذا فى التاويلات النجمية (له) مر خدا براست * وتقديم الخبر لافادة التخصيص
 (دعوة الحق) اى الدعاء الحق على ان يكون من باب اضافة الموصوف الى الصفة والدعوة بمعنى العبادة والحق
 بمعنى الحقيق اللائق الغير الباطل والمعنى ان الدعوة التى هى التضرع والعبادة قسما ما يكون حقا وصوابا
 وما يكون باطلا وخطا فالتى تكون حقانها مختصة به تعالى لا يشاركه فيها غيره اوله الدعوة المجابة على ان يكون
 الحق بمعنى الثابت الغير الضائع الباطل فانه الذى يجيب لمن دعاه دون غيره قال فى المدارك المعنى ان الله يدعى
 فيستجيب الدعوة ويعطى السائل الداعى سواء الفكانت دعوة ملاية لكونه حقيقا بأن يوجه اليه الدعاء
 بخلاف ما لا يتبع دعاؤه * فروم اند كانا برجت قريب * تضرع كانا بدعوت مجيب (والذين
 يدعون من دونه) اى والاصنام الذين يدعونهم الكفار متجاوزين الله فى الدعاء الى الاصنام فخذف الزاجع
 او الكفار الذين يدعون الاصنام من دونه تعالى فخذف المفعول (لا يستجيبون) اى لا يجيب الاصنام وضهير
 العقلاء لمعاملتهم اياها معاملة العقلاء (اهم) اى الكفار (بشيء) من مراداتهم (الا بكاسط كفيه الى الماء) استسناه
 مفرغ من اعم عام المصدر اى الاستجابة مثل استجابة ما يديه اى كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه
 (قال البكاشنى) مكرهم مجون اجابت كسى كه بكشاده هر دو كفت خود را بسوى آب يعنى تشنه كه بر سر جاهى

رسد و باود لور سنی نبود هر دودست خود بسوی چاه بکشايد و بزياد وزاری اب را می طلبد (ليبلغ فاه)
 تا بدهن او برسد * ای بدعو الماء بلسانه و بشر اليه يده ليصل الى فاهه فاللام متعلق بياسط ففاعل يبلغ هو الماء
 (وما هو) ای الماء (يبلغه) يبالغ فيه لانه جاد لا يشعر بياسط كفيه ولا بهطشه وحاجته اليه ولا يقدر أن يجيب
 دعاه و يبلغ فاهه و كذلك اما يدعونه جادا لا يحس بدعاههم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم والتشبيه
 من المركب التمثيلي شبه حال الاصنام مع من دعاهم من المشركين وهو عدم استجابتهم دعاء المشركين وعدم فوز
 المشركين من دعاهم الاصنام شيئا من الاستجابة والنفع بحال الماء الواقع بمراى من العطشان الذي يسط اليه
 كفيه يطلب منه ان يبلغ فاهه ويتفقه من احتراق كبده ووجه الشبه عدم استطاعة المطلوب منه
 اجابة الدعاء وخيبة الطالب عن نيل ما هو أخرج اليه من المطلوب وهذا الوجه كما ترى منتزع من عدة امور
 (ومادعاه الكافرين) يعنى لاصنامهم (الافى ضلال) فى ضياع وخسار وباطل لان الآلهة لا تقدر على اجابتهم
 وامادعاهم له تعالى فالذهب جواز استجابته كفاى كتب الكلام والفتاوى وقد أجاب الله دعاء ابليس
 وغيره الا ترى ان فرعون كان يدعوا لله فى مكان خال عند نقصان النيل فيستجيب الله دعاه وبعده فاذا كان الله
 لا يضيع دعاء الكافرين فما ظنك بالمومن والماء وان كان من طبعه التسفل ولكن الله تعالى اذا أراد بحركة من المركز
 الى جانب المحيط على خلاف طبعه بطريق خرق العادة كما وقع لبعض اولياء الله تعالى فانهم لو صولهم الى المسبب
 قد لا يحتاجون الى الاسباب (حكى) عن الشيخ أبى عبد الله بن حنيفة رضى الله عنه قال دخلت بغداد فاصد الحنج
 وفى رأبى نخوة الصوفية يعنى حدة الارادة وشدة المجاهدة واطراح ماسوى الله تعالى قال ولم أكل اربعين يوما
 ولم أدخل على الجنيد وخرجت ولم اشرب وكنت على طهارى فرأيت ظبيا فى البرية على رأس بر وهو يشرب
 وكنت عطشان فلما دنوت من البروى الطيبى واذا الماء فى اسفل البئر شئت وقلت يا سيدى ما لى عندك لمحل
 هذا الطيبى فسمعت من خلفى يقال جربناك فلم تصبر ارجع فخذ الماء ان الطيبى جاء بلا ركوة ولا حبل وأنت جئت
 ومعك الركوة والحبل فرجعت فاذا البئر ملآن ثلاث ركوى فكتت اشرب منها واطهر الى المدينة ولم ينفد
 الماء فلما رجعت من الحج دخلت الجامع فلما وقع بصر الجنيد على قال لو صبرت لنسج الماء من تحت قدمك والاشارة
 فى الآية ان الله تعالى دعاه يدعو الخلق بالحق الى الحق والذين يدعون لغير الحق لا يقبلون النصيح اذا خرج
 من القلب السامى ولا يتأثر ففهم كن بسط يده الى الماء اراءة للخلق بأن ير يدشر به وما هو ببالغه اى فقه فلا يحصل
 الشرب على الحقيقة وان توهم الخلق انه شارب وهذا مثل ضربه الله للدعاة من اهل الاهواء والبدع
 يدعون الخلق الى الله لغير الله فلا يستجابون على الحقيقة وان استجيبوا فى الظاهر لانهم استجابوا لهم على الضلال
 يدل عليه قوله ومادعاه الكافرين الا فى ضلال الخلق عن الحق كما فى التاويلات النجمية * ترمز زى بكعبه
 اى اعرابى * كاین ره که نومبروى بترکستانست (ولله بهجده) حقيقة وهو بوضع الجبهة على الارض
 (من فى السموات) يعنى الملائكة و ارواح الانبياء والاولياء و اهل الدرجات من المؤمنين (والارض) من الملائكة
 والمؤمنين من الغلطين (طوعا) حال اى طائعين حالى الشدة والرخاء (وكرها) اى كارهين حالة الشدة والضرورة
 وذلك من الكافرين والمنافقين والشياطين ويقال من ولد فى الاسلام طوعا ومن سبى من دار الحرب كرها
 وفى الحديث عجب ربك من قوم يساقون الى الجنة بالسلاسل وفيه اشارة الى ان من اهل المحبة والوفاء من يطلب
 لدخول الجنة فأبى ذلك طلبا للقيام بالخدمة فتوضع فى اعنائهم السلاسل من الذهب فيدخلون بها الجنة
 (قال الكمال الغنجدى) * نيت مارا غم طوبى و تمنای بهشت * شیوة مردم نا اهل بود همت پست
 (وظلالهم) على حذف الفعل اى ويسجد ظللال اهل السموات والارض بالعرض اى تبعا لذى الظل ويجوز
 ان يراد بالسجود معناه المجازى وهو اقتيادهم لاحداث ما أراد الله فيهم شأوا او كرهوا واتقياد ظلالهم
 لتصرفه اياها بالمد والتقليص ونقلها من جانب الى جانب فالكل مذل ومضطر تحت الاحكام والتقدير
 (بالغدو والاصال) الغد وجع غداة وهى البكرة والاصال جمع اصيل وهو العشب من حين زوال الشمس
 الى غيبوبتها كما فى بحر العلوم وقال فى الكواشى وغيره الاصيل ما بين العصر وغروب الشمس والباء يعنى فى ظرف
 لسجد أى يسجد فى هذين الوقتين والمراد بهما الدوام لان السجود سواء اراد به حقيقة او الاقتياد والاستسلام
 لا اختصاص له بالوقتین وتخصيصهما مع ان اقتياد الظلال وميلانها من جانب الى جانب وطولها بسبب انحطاط

الشمس وقصرها بسبب ارتفاعها لا يختص بوقت دون وقت بل هي مستسمة متقادة لله تعالى في عموم الاوقات لان الظلال انما تنعظم وتكثرفيه ما قال في التأويلات النجمية وظلالهم اى نفوسهم فان النفوس ظلال الارواح وليس السجود بالطوع من شأن النفوس لان النفس اماراة بالسوء طبعها الامارح الرب تعالى لتسجد طوعا والاكره على السجود بتبعية الارواح وايضا والله يسجد من في السموات اى سموات القلوب من صفات القلوب والارواح والعقول طوعا والارض اى ومن في ارض النفوس من صفات النفس والحيوانية والسبعية والشیطانية كرها لانه ليس من طبعهم السجود والاعتقاد اه قال بعض الكبار من اسرار هذا العالم انه ما من حادث الاولة ظل يسجد لله تعالى سواء كان ذلك الحادث مطيعا او عاصيا فان كان من اهل الموافقة فهو ساجد مع ظلاله وان كان من اهل المخالفة فالظل نائب منابه في الطاعة * وحقيقتا نيت كه طوع ورغبت صفت انهاست كهلطف ازل نال ايمان در زمين دل ايشان نشاند و قدرت و كراهيت خاصيت آيات كه فهر لم يزل تخم خذلان در مزرعة نفس نافرمان ايشان دشاند * بران زخمي زند كين بي نياز يست * برين مرهم نهد كين دلنوازيست (قال الكاشاني) ابن ماجة دوم است از سجدهات قرآني وحضرت شيخ رضى الله عنه درس فرسايح از فتوحات كه ذكر ماجة قرآني ميكنند اين را سجود الظلال وسجود العام كفته وفرموده كه لازم است بنده تصديق كند خدا برا درين خبر وسجده آورد * وقد سبق في آخر الاعراف ما يتعلق بسجدة التلاوة فارجع واما سجدة الشكروهي ان يكبر ويختر ساجد لمستقبل القبلة فيحمده تعالى ويشكره ويسبح ثم يكبر فيرفع رأسه فقد قال الشافعي يستحب سجود الشكر عند تجدد النعم كحدوث ولدا ونصر على الاعداء ونحوه وعند دفع نقمة كنجاة من عدو أو غرق ومحو ذلك وعن أبي حنيفة ومالك ان سجود الشكر مكروه ولو خضع فقترب لله تعالى بسجدة واحدة من غير سبب فالارجح انه حرام قال النووي ومن هذا ما يفعله كثير من الجهلة الضالين من السجود بين يدي المشايخ فان ذلك حرام قطعيا بكل حال سواء كان الى القبلة او لغيرها وسواء قصد السجود لله او غفل وفي بعض صورهم ما يقتضي الكفر كذا في الفتح القريب (قل) يا محمد لا مشركين (من) كيست (رب السموات والارض) خالقهما وملكهما ومتولى امرهما (قل) في الجواب (الله) اذ لا جواب لهم سواء لانه البين الذي لا امراء فيه فكانه حكاية لا عترافهم به (قل) الزامهم (أفأنتخذتم من دونه اولياء) الهمة لا نكار والفاء للاستبعاد اى أبعد اقراركم هذا عليكم بانه تعالى صانع العالم ومالكه اتخذتم من دونه تعالى اصناما وهو منكرب بعيد من مقتضى العقل (لا يملكون) اى تلك الاولياء (لا انفسهم نفعا ولا ضرا) لا يستطيعون لانفسهم جلب نفع اليها ولا دفع ضرر عنها واذا عجزوا عن جلب النفع الى انفسهم ودفع الضرر عنها كانوا عن نفع الغير ودفع الضرر عنه اعجز ومن هو كذلك فكيف يعبد ويتخذ اولياء وهذا تجهيل لهم وشهادة على غباوتهم وضلاتهم التي ليس بعدها والاشارة قل من رب سموات القلوب وارض النفوس ومن دبر فم حاد درجات الجنان بالاخلاق الحميدة ودرجات النيران بالاخلاق الذميمة وجعل مشاهد القلوب مقامات القرب وشواهد الحق ومراتب النفوس شهود الدنيا ومنازل البعد قل الله اى اجب أنت عن هذا السؤال لان الاجاب منه بمعزل قل للاجباب أفأنتخذتم من دونه اولياء من الشياطين والدنيا والهوى لا يملكون لانفسهم ولا لغيرهم نفعا ولا ضرا في الدنيا والآخرة لانهم مملوكون والمملوك لا يملك شيئا (قل هل يستوى الاعمي والبصير) وارد على التشبيه اى فكما لا يستوى الاعمي والبصير في الحس كذلك لا يستوى المشرك الجاهل بعظمة الله وثوابه وعقابه وقدرته مع الموحّد العالم بذلك قال في التأويلات النجمية الاعمي من يرى غير الله مالكا ومتصرفا في الوجود والبصير من لا يرى مالكا ولا متصرفا في الوجود غير الله وايضا الاعمي هو النفوس لانها تتعلق بغير الله وتحب غيره والبصير القلوب لانها تتعلق بالله وتحبه فالاعمي من عي بالحق وأبصر بالباطل والبصير من أبصر بالحق وعي بالباطل وايضا الاعمي من أبصر ظلمات الهوى والبصير من أبصر بانوار المولى (ام هل تستوى الظلمات والنور) هذا وارد على التنبيه ايضا اى فكما لا تستوى الظلمات والنور كذلك لا يستوى الشرك والانكار والتوحيد والمعرفة وعبر عن الشرك بصيغة الجمع لان انواع شرك النصارى وشرك اليهود وشرك عبدة الاوثان وشرك الجحوس وغيرها بخلاف التوحيد وفي التأويلات هل يستوى المستكن في ظلمات الطبيعة والهوى ومن هو مستغرق في بحر نور جمال المولى فالاول كالاعمي اذ لا يقدر ان يرى المكنوت من في ظلمات الملك والثاني كالْبصير فكما

ان المستغرق في البحر والغائص فيه لا يرى غير الماء فكذا لا يرى أهل البصيرة سوى الله (قال المولى الجامى)
عاشق اندر ظاهر وباطن نه بيند غير دوست * بیش اهل باطن این معنی که کفتم ظاهرست (ام جعلوا الله
شركاء) بل أجمعوا فأم منقطعة والهمزة للانكار بمعنى لم يكن والمعنى بالفارسية * یا آيا كافران ساختند برای
خدای انبازانی که (حلقوا الخلقه) صفة شركاء داخله في حكم الانكار بمعنى انهم لم يتخذوا الله شركاء خالقين
مثل خلق الله (فتشابه الخلق عليهم) حتى تشابه ولبس عليهم خلق الله وخلقهم فيقولوا هؤلاء قدروا
على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة كما استحقها ولصكهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون
على ما يقدر عليه أقل خلق الله وأذله وأصغره وأحقه فضلا عن ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق
(قل الله خالق كل شيء) من الاجسام والاعراض لخالق غير الله فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب
العبادة ولازم استحقاقها ثم نفاه عن سواه ليدل على قوله (وهو الواحد القهار) يحتمل ان يكون هذا القول
داخلا تحت الامر بقل ويحتمل ان يكون استثناء خبرا منه تعالى بهذين الوصفين اى المتوحد
باللوهية الغالب على كل شيء فاسواه مقهور مغلوب له ومن الاشياء آلهتهم فهو يغلبهم فكيف يتوهم ان يكونوا له
اولياء وشركاء * نزد خدمت چون بتا موضع بياخت * شیر سنجین راشق شیری شناخت *
(قال المولى الجامى) مده بعشوة صورت عنان دل جامی * کدهست در پس این برده صورت آرای *
وفي التأويلات النجمية الواحد في ذاته وصفاته القهار لمن دونه اى هو الواحد في خلق الاشياء وقهرها
لا شريك له فيه ولا في المطوية والمجوبة فالعارف لا يطلب غير الله ولا يرى في مرآة الاشياء
الا الله * شهود يار در اغيار مشرب جاميست * کدام غير که لائى في الوجود سواه * وفي الآية
اشارة الى انه تعالى خالق الخير والشر (روى) عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال بينما نحن جلوس عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا قبل أبو بكر وعمر في جماعة من الناس قلنا دنوا سلوا على رسول الله فقال بعض القوم
يا رسول الله قال أبو بكر الحسنات من الله والسيئات منا وقال عمر الحسنات والسيئات كلها من الله تعالى
فتابع بعض القوم أبا بكر وبعض القوم عمر فقال عليه السلام ما اقضى بينكما الا كما قضى اسرافيل بين جبرائيل
وميكائيل اما جبرائيل فقال مثل مقاتلتك يا عمر واما ميكائيل فقال مثل مقاتلتك يا أبا بكر فقال جبرائيل
اذا اختلف أهل السماء اختلف أهل الأرض فهل تتحاكم الى اسرافيل قصا عليه القصة قضى بينهم ان القدر
خير به وشتره من الله تعالى ثم قال النبي عليه السلام فهذا قضائى بينكما ثم قال يا أبا بكر لو شاء الله ان لا يعصى
في الأرض لم يخلق ابليس (قال الحافظ) در کارخانه عشق در کفرنا کر برست * آتش کرابوز ذکر بولهب تابشد
نسأل الله التوفيق الى الخير والفلاح والرشاد (انزل) اى الله تعالى (من السماء ماء) اى مطرا ينحدر منها
الى السحاب ومنه الى الأرض وهو رطل من زعم انه يأخذه من البحر ومن زعم ان المطر اتما يتصل من ارتفاع
اجرة رطبة من الأرض الى الهواء فينه قد هنالك من شدة برد الهواء ثم ينزل مرة أخرى وعن ابن عباس
رضي الله عنهما ان تحت العرش بحر انزل منه ارزاق الحيوانات يوحى الله اليه فيطر ما شله من سماء الى سماء الدنيا
ويوحى الى السحاب ان غر به فيغر به فليس من قطرة تقطر الاومعها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء
قطرة الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان يوم الطوفان من ماء فانه نزل بغير كيل ولا وزن * يقول الفقهاء
الرواية ادل على قدرة الله تعالى عما ذهب اليه الحكماء كما لا يخفى بقول من قال في التفسير اى من السماء نفسها
فان مبادى الماء منها في لفظه من مجاز تضييق الامر وعدول من الحقيقة من غيوجه معتد به والله على كل شيء
قدير (فسالت) من ذلك الماء والسيلان الجريان (أودية) جمع واد كاذبة جمع ناد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه
بكثرة والمراد ههنا الانهار بطريق ذكر الملل وارادة الحال ونصكرها لان المطر يأتي على طريق المناوبة
بين البقاع فيسيل بعض اودية دون بعض (بقدرها) بفتح الدال وسكونها صفة لاودية او متعلق بسالت
والضمير راجع الى المعنى المجازى لللاودية اى بقدارها الذى علم الله انه نافع للمطور عليهم غير ضار اى بالقدر
الذى لا يتضرر الناس به وبالفارسية * باندازه که خدای تعالی مقرر کرده که ان سودرساندوزبان تکند * وذلك
لانه ضرب المطر مثلا للحق فوجب ان يكون مطرا خالصا للنعف خاليا من المضرة ولا يكون كبعض الامطار
والسيول الجواحف ويجوز ان يكون الضمير اجمعا الى المعنى الحقيقي لها على طريق الاستخدام اى بقدارها

في الصغر والكبر أي ان صغر الوادي قل الماء وان اتسع الوادي كثر الماء وبالفارسية * بقدرها ياندازد خود يعني
 هر وادی بمقدار خود در جزوی و بزرگی و تنگی و فراخی برداشت (فاحتل السيل) اي حمل ورفع (زبدًا)
 هو اسم لكل ما علا وجه الماء من رغوة وغيرها سوآء حصل بالقلبان او بغيره وبالفارسية * کف واصله كل شئ
 تولد من شئ مع مشابهته له ومنه الزبد (راييا) عاليا فوق الماء (ومما يوقدون عليه في النار) خبر مقدم لقوله زبد
 مثله وعليه متعلق يوقدون والايضاد جعل النار تحت الشئ ليذوب وفي النار حل من الضمير في عليه
 اي ومن الذي يوقد الناس عليه * يعني ميكذارند * حال كونه ثابتا في النار وهو يجم القلترات والفلز بكسر الفاء
 واللام وشذ الزاي جوهر الارض اي الاجساد السبعة المعدنية التي تذاب وهي الذهب والفضة والحديد
 والنحاس والآنك والزئبق والصفر (استقاء حلية) مفعول له اي طلب زينة فان اكثر الزين من الذهب والفضة
 (او متاع) عطف على حلية وهو ما يتبع به اي ينتفع به كالحاس والحديد والرماس يذاب فيتحذف منه الاواني
 وآلات الحروب والحلث (زبد مثله) قوله مثله صفة زبد أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء بهلوعه عليه اذا اذيب
 وهو الخشب على ان تكون من ابتدائية او بعضه زبد مثله على ان تكون تبعية (كذلك) في محل النصب
 اي مثل ذلك الضرب والبيان والتشبي (يضرب الله الحق والباطل) اي بينهما ويمثلهما فانه تعالى مثل الحق
 في النبات والنفع بالماء والنافع بالفلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الامتعة المختلفة وشبهه الباطل
 في سرعة زواله وقلة نفعه بالزبد الضائع اي بزبد السيل الذي يرمي به ويزيد الفلز الذي يطفو فوقه اذا اذيب فالزبد
 وان علا الماء فهو ينمق وكذا الباطل وان علا الحق في بعض الاحوال فان الله سبحانه ويطله يجعل العقوبة
 للحق واهله كما قيل الحق دولة وللباطل صولة (قال الحافظ) - حبرا بمجزة يهلون زبد ايم باش * سامري
 كيست كه دست از يد بيضايرد * وبين وجه التشبه وهو الذهاب باطلا مطروحا والنيات نافعا مقبولا بقوله
 (فاما الزبد) اما كف روى آب وخبث بالاي فلز زبد بالزبد مع تأخره فان ذا الزبد يبقى بعد الزبد ويتأخر وجوده
 الاستمراري (فيذهب جفاء) قال في القاموس الجفاء كغراب الباطل وهو حال اي باطلا مرييا به
 (واما ما يقع الناس) كالماء وخلصة الفلز (فيكث في الارض) اي يبقى ولا يذهب فينتفع به الناس اما الماء
 فنبت بعضه في مناقعه وبسلك بعضه في عروق الارض الى العيون والقي والابار واما الفلز فيبقى ازمنة
 متطاولة (كذلك) ههجنين كذكر كرده شد (يضرب الله الامثال) ويبيها لايضاح المشتبهات والمثل القول
 الدائر بين الناس والتشبيل أقوى وسيلة الى تفهيم الجاهل الغبي وهو اظهارا للوحش في صورة المألوف
 (قال الكاشي) بعضي يداند كه مراد از اين آب قرآنست كه حيات دل اهل ايمانست واوديه دلها اند كه
 فراخور استعداد خود از ان فيض ميگيرند وزبد هو اجس نفسي ووساوس شيطاني است * وقال ابو الليث
 في تفسيره شبه الباطل بالزبد يعني احتملت القلوب على قدر هواها باطلا كثيرا فكما ان السيل يجمع كل قدر
 فكذلك الهوى يحتمل الباطل وكما ان الزبد لا وزن له فكذلك الباطل لا ثواب له والايمان واليقين ينتفع به أهله
 في الآخرة كما ينتفع بالماء الصافي في الدنيا والكفر والشك لا ينتفع به في الدنيا والآخرة وفي التأويلات النجمية
 انزل من سماء القلوب ماء المحبة فسالت اودية النفوس بقدرها فاحتل السيل زبدا راييا من الاخلاق الذميمة
 النفسانية والصفات البهيمية الحيوانية وانزل من سماء الارواح ماء مشاهدات انوار الجمال فسالت اودية القلوب
 بقدرها فاحتل السيل زبدا راييا من انانية الروحية وانزل من سماء الجبروت ماء تجلي صفة الألوهية فسالت
 اودية الامرار بقدرها فاحتل السيل زبدا الوجود المجازي (قال في المشوى) چون تجلي كرد اوصاف قدیم *
 پس بسوزد وصف حادث را كايم (لذين استجابوا لربهم) خبر مقدم لقوله (الحسن) اي للمؤمنين الذين اجابوا
 في الدنيا الى ما دعا الله اليه من التوحيد والطاعة المثوبة الحسنى في الآخرة وهي الجنة وميت بذلك لانها
 في نهاية الحسن لكونها من آثار الجمال الصافي واما الاحسن فهو الله تعالى وحسنه الانزلي من ذاته لا من غيره
 فقد علم من هذا ان الداعي الى الحسن هو الله تعالى والمجيب الى تلك الدعوة الالهية هو المؤمنون والجنة ونعيمها
 هي الضيافة العظمى وقد ورد اللهم اني اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار
 وما قرب اليها من قول وعمل قال بعض الكبار من أحب رؤية الله أحب الجنة لانها محلها * يقول الفقير
 فيه نصريح بأن الجنة محل الرؤية لا محل الله تعالى حتى يلزم اثبات الممكن له ولا يلزم من كونه محل الرؤية

كونها محله تعالى لان التقيد بالمكان حال الآتى لاحال المرقى والدنيا والاخرة سواء بالنسبة الى الآتى
 كما أنهم ماسيان بالنسبة الى المرقى اذ لوروى في الدنيا بحسب ارتفاع الموانع لكن لا يضطر اطلاقه وتنزهه وكذا
 لوروى في الجنة وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه في الدنيا فجعلت الدنيا ظرفا لرؤيته مع ان الله تعالى
 على تنزهه الازلى واذا عرفت هذا عرفت ضعف قول الفقهاء لموافقا لآرى الله في الجنة يكفر لانه يزعم ان الله تعالى
 في الجنة والحق ان يقال نرى الله في الجنة انتهى قولهم * مجرد بيايش زاطلاق وتقييد * اكر جلباب
 هستى را كنى شق (والذين لم يستجيبوا له) وهم الكافرون بالله الخارجون عن الطاعة وهو مبتدأ خبره قوله
 (وان لهم) اكر باشد مر ايشانرا (ما فى الارض جميعا) من قنودها وامتعها وضاعها (ومثله معه) وضعفه
 معه * يعنى ان قدر كه نقود واقعة دينى هست بآن اضافت كند و هو هم در تصرف كافر ان باشد روز قيامت
 (لا تقنودوا به) جعلوه فداء انفسهم من العذاب ولو فادوا به لا يقبل منهم * يقول الفقير سرته هذا انهم بسبب الدنيا
 غفلوا عن الله تعالى وحين الاتقاء بالموت والبعث صغر في اعينهم الدنيا وما فيها فلو قدروا البذلوا الكل
 وأخذوا الله تعالى بدلامنه فقد قصر وافي وقت القبول وتمنوا ما تمنوا حين لا درهم ولا دينار * مده براحت
 فاني حيات باقى برا * بمحنت دوسه روز از غم ايد كبريز (اولئك) ان كروه (لهم سوء الحساب)
 هو المناقشة بأن يحاسب الرجل بذنبه ولا يغفر منه شئ وعن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله عليه السلام قال
 ليس احد يحاسب يوم القيامة الا هلك قلت اوليس يقول الله فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال انما ذلك
 العرض ولكن من نوقش في الحساب يهلك والمناقشة الاستقصاء في الحساب بحيث لا يترك منه شئ يقال ناقشه
 الحساب اذا عاشره فيه واستقصى فلم يترك قليلا ولا كثيرا ومعنى الحديث ان المناقشة في الحساب وعدم المسامحة
 مفض الى الهلاك ودخول النار ولكن الله يعفو ويغفر مادون المشرى لمن يشاء قال النوى وهذا لمن لم يحاسب
 نفسه في الدنيا فيناقش بالصغيرة والكبيرة فالمن تاب وحاسب نفسه فلا يناقش كافي بالفتح القريب *
 نرى زخدا آب روى كسى * كه ريزد كاه آب چشمش بسى (وما واهم) مرجعهم بعد المناقشة (جهنم)
 فان قلت هلا قبل ما واهم النار قلت لان في ذكر جهنم تهويل لا وتفظيعا ويحتمل ان يكون جهنم هي ابعاد النار
 فعرامن قولهم بتر جهنم بعيدة العرق قال بعضهم جهنم معرب وكأنه في القرس * جهنم (وبئس المهادر)
 وبدا بكا هت دورخ * وهو بمعنى المبهود المبسوط يقال مهدت القراش مهذا اى بطلته اطلق ههنا معنى
 المستقر مطلقا اى بئس موضع القرار جهنم وروى احمد انه عليه السلام قال لجبريل مالى لا أرى ميكانيل ضاحكا
 فقال ما ضحكك مذ خلت النار وروى ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب خلقت خلقا وريدتهم بنعمتك
 ثم فجعلهم يوم القيامة في نارك (قال في المنوى) مستفيد اعجمى شد ان كليم * يا عجميانرا كند زين سر عليهم *
 فأوحى الله تعالى اليه ان يا موسى قم فازرع زرعافز رعه فسقاه وقام عليه وحصده وداسه فقال له ما فعلت
 بزرك يا موسى قال قد رفعت قال فما تركت منه شئاً قال يارب تركت مالا خريفه قال يا موسى فاني أدخل النار
 مالا خريفه وهو الذى يستكشف ان يقول لا اله الا الله (وفي المنوى) چونكه موسى كشت وشد كشتش تمام *
 خوشايش يافت خوبى ونظام * داس بكرفت و مران را مى بريد * پس ندا از غيب در كوشش رسيد *
 كه چرا كشتى كنى و پروى * چون كالى يافت آرا مى برى * كفت يارب زان كنم ويران و بىست *
 كه در اينجا دانه هست وكاه هست * دانه لايق نيست در انبار كاه * كاه در انبار كنند هم تباہ *
 نيست حكمت اين دورا آميختن * فرق واجبى كند در بيختن * كفت اين دانش نواز كه يافى *
 كه بدانش بيدرى بر ساختى * كفت موسى كه نو دادى اى خدا * كفت پس تميز چون نبود مرا *
 در خلائق رو حهاى باله هست * رو حهاى تبيره وكناك هست * اين صدفها نيست دريك
 مرتبه * دريكى درست و دريكى كرشبه * واجبست اظهار اين نيك و تباہ * همچنانكه اظهار كنند مرا
 ز كاه (آخى يعلم) آيا كسى ميداند كه (انما انزل اليك من ربك) انكه هر چه فرو فرستاده اند بسوى تو
 از پروردگار تو (الحق) درست و راستست * يعنى يعلم ان القرءان الذى انزل الله تعالى هو الحق وهو حجة
 ابن عبد المطلب او عمار (كن هو اعجمى) قلبه فينكر القرءان وهو ابوجهل اى لا يستوى من بصر الحق ويتبعه
 ومن لا يبصره ولا يتبعه وهذا عام فيمن كان كذلك (وفي المنوى) در سرور و در كشيدہ چادري *

رومنان کرده ز چشم دلبری * شاه نامه یا کلیله پیش تو * همچنان باشد که قرآن از عتو * فرق آنکه
 باشد از حق و مجاز * که کند کل عنایت چشم باز * ورنه بشک و مشک پیش اخشی *
 هر دو یکسانست چون نبودشی * گفت یزدان که ترا هم نظرون * نقش هماندهم لایصرون
 (انما یبذلک اولو الالباب) ای لا قبل نصع المقرون و لا یعمل به الا ذوو العقول الصافیة من معارضة الوهم
 قال فی التأویلات هم المستخرجة عقولهم من قشور آفات الحواس والوهم والخیال المؤیدة بتجلی انوار الجمال
 والجلال اعلم ان طالب الحق لا بد له فی التزکیة من التفکر ثم التذکر وینبغی ما فرغ فان التذکر فوق التفکر فان التفکر
 طلب والتذکر وجود یعنی ان التفکر لا یتکون الا عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب بالصفات النفسانیة فتلتصق
 البصیرة مطلوبه واما التذکر فمقدّم رفع الحجاب وخلوص الخلاصة الانسانیة من قشور صفات النفس والرجوع
 الی الفطرة الاولی فیتذکر ما انطبع فی النفس فی الازل من التوحید والمعارف بعد التسیان قال فی حیاة الارواح
 التذکر لا یتکون الا لذی اب قد خلص من قشور غواشی النشأة قال تعالی وما یتذکر الا اولو الالباب والتسیان
 انما یحصل بسبب الغواشی كما قال تعالی ولقد عهدنا لی آدم من قبل انسی وقد أمر الله بأحكام الشریعة
 لازالة هذه الغواشی والملابس وعدد الاعضاء المكلفة ثمانية وهی العین والاذن واللسان والید والبطن والفرج
 والرجل والقلب فعلى كل واحد من هذه الاعضاء تکلیف یخصه من انواع الاحکام الشرعیة او افعال
 المحمّدة عند الله فالمحمّدة كالصلاة والصوم وما شبه ذلك والمذمّمة كضربک نفسك بسکین لتقتلها ومنها ما لا یلحق
 فیہ مذمّة ولا حمّدة کصنف المباح ولا یجوز لک هذا الفعل الا فی ذلک واما فی غیرک فلا الا بشرط ما فالذی
 لذانک کنظرک الی عورتک والذی هو مع غیرک ثمانية اصناف المال والولد والزوجة وملك العین والبهیمة والحار
 والاجیر والاخ الا یمانی والطینی (الذین) الموصولات مع صلاتها مبتدأة خبرها قوله اولک لهم عقبی الدار
 (یوفون بعد الله) عهد الله مضاف الی مفعوله ای بما عهده علی انفسهم من الشهادة والاعتراف برؤیته
 حین قالوا بلی شهدنا وبالفارسیة * آناک وفما یمکنک به یمان خدای تعالی که در روز میثاق بستمه اند
 (ولا یتقضون الميثاق) ای ذلک للعهد بینهم و بین الله و کذا عهدوهم بینهم و بین الناس فهو نعمیم بعد تخصیص
 (والذین یصلون) و آناک یمکنک (ما أمر الله به ان یوصل) المفعول الاول محذوف تقدیره ما أمرهم
 الله به وان یوصل بدل من الضمیر المجرور ای یوصله وهذه الآیة یندرج فیها امور الاول صلة الرحم واختلف
 فی حدّ الرحم التي یجب صلتها فقبل کل ذی رحم محرم بحیث لو کان احدهما ذکرا والاخر انثی حرمت منا حکتهما
 فعلى هذا لا یدخل اولاد الاعمام والعمات واولاد الخال والخالات وقیل هو عام فی کل ذی رحم محرما کان او غیر
 محررم وارثا کان او غیر وارث وهذا القول هو الصواب قال النورى وهذا اصحّ والمحرّم من لا یحلّ له نکاحها
 علی التّأیید لحرمتها فقولنا علی التّأیید احتراز عن اخت الزوجة وقولنا لحرمتها احتراز عن الملاعة فان تحریمها
 لبس لحرمتها بل للتعلیظ واعلم ان قطع الرحم حرام والصلة واجبة ومعناها التّفقد بالزيارة والاهداء والاعانة
 بالقول والفعل وعدم التسیان وأقوله التسلیم وارسال السلام والکتوب ولا توقیت فیها فی الشرع بل العبرة
 بالعرف والعادة کذا فی شرح الطريقة وصلة الرحم سبب زیادة الرزق و زیادة العمر وهی اسرع اثر
 کعقوق الوالدین فان العاق لهما لا یمهل فی الاغلب ولا تنزل الملائكة علی قوم فیهم فاطع رحم والثانی الایمان
 بكل الانبیاء علیهم السلام فقولهم تؤمن ببعض ونکفر ببعض قطع لما أمر الله به ان یوصل والثالث موالاة
 المؤمنین فانه یستحب استحبابا بشدّ زیارة الاخوان والصالحین والجیران والاصدقاء والاقارب واکرامهم
 وبرهم وصلتهم وضبط ذلک یختلف باختلاف احوالهم ومراتبهم وقرائهم وینبغی للزائر ان یتکون زیارته
 علی وجه لا یکرّهون وفی وقت یرضون فان رأى اخاه یحب زیارته ویأنس به اکثر زیارته والجلوس عنده وان رآه
 مشغولا بعبادة او غیرها وراه یحب الخلوة یقل زیارته حتی لا یشتغل عن عمله وکذا عائد المریض لا یطیل الجلوس
 عنده الا ان یستأنس به المریض ومن تمام المواصلّة المصاحفة عند الملافة ویستحب مع المصاحفة البشاشة
 بالوجه والدعاء بالمفخرة و غیرها (قال الحافظ) یاری اندر کس نمی بینیم یار از اچه شد * دوستی کی آخر
 آمد دوستدار از اچه شد * کس نمی گوید که یاری داشت حق دوستی * حق شناسانرا چه حال اقتاد
 و یار از اچه شد * والرابع مراعاة حقوق كافة الخلق حتى الهرة والدجاجة وعن الفضیل ان جماعة دخلوا علیه

بمكة فقال من اين انتم قالوا من أهل خراسان قال اتقوا الله وكوفوا من حيث شئتم واعلموا ان العبد لو احسن الاحسان كله وكانت له دجاجة فأساء اليها لم يمسك من المحسنين وروى ان امرأة عذبت في هرة حسبها فلم تطعمها الى ان ماتت وامرأة رجمها الله وغرلها بسبب ان سقت كلبا عطشان بخفها وكان اويس القرني يقتات من المزابل ويكتسى منها فنجح يوما كلب على منزله فقال له اويس **كل مما يملك وانا آكل مما يليني** ولا تنجني فان جرت الصراط فأنا خير منك والافأت خبري معنى يقول الفقير وذلك لان الانسان السعيد خير البرية والشقي شر البرية والكلب داخل في البرية وهذا كلام من مقام الانصاف فان اهل الحق لا يرون لانفسهم فضلا ولذا كانوا يبعدون من سواهم اياما كان خيرا منهم وورد رب هيمة خير من راسكها وهذا العلم اعطاهم مراعاة الحقوق مع جميع الحيوانات (ويحشون ربه) اي وعيده عموما (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا قال أبو هلال العسكري الخوف يتعلق بالمكروه ومنزل المكروه يقال خفت زيدا وخفت المرض كما قال تعالى يخافون ربه من فوقهم وقال ويخافون سوء الحساب والخشية تتعلق بمنزل المكروه ولا يسمى الخوف من نفس المكروه خشية ولهذا قال ويحشون ربه ويخافون سوء الحساب انتهى وسوء الحساب سبق قريبا والخوف من أجل المنازل وانفعها للقلب وهو فرض على كل احد * حركة ترسد مرور ايمن كئند * مردل ترسند راسا كن كئند (والذين صبروا) على ما تكرهه النفوس من انواع المصائب ومخالفة الهوى من مشاق التكليف (ابتغاء وجه ربه) طلبا لرضاه من غير ان ينظر الى جانب الخلق رياء وسعة ولا الى جانب النفس زينة وعجبا واعلم ان مواد الصبر كثيرة منها الصبر على العمي وفي الحديث القدسي اذا ابتليت عبدي بحبيبة اي العينين ومبتا بذلك لانهم أحب الاشياء الى الشخص فصر على البلاء راضيا بقضاء الله تعالى عوضته منهما الجنة والاعنى اقول من يرى الله تعالى يوم القيامة ومنها الصبر على المحي وصداع الرأس وموت الاولاد والاحباب وغير ذلك من انواع الابتلاء ومنها الصوم فان فيه صبرا على ما تكرهه النفس من حيث انها ما لوفة بالاكل والشرب والصوم ربيع الايمان بمقتضى قوله عليه السلام الصوم نصف الصبر والصبر نصف الايمان (قال الحافظ) ترسم كزين بن نبري آستين كل * كز كانشن تحمل خاري نيكفي * (روى) ان شقيق بن ابراهيم البلخي دخل على عبد الله بن المبارك فذكر ان قال له عبد الله من اين آتيت فقال من بلخ قال وهل تعرف شقيقا قال نعم قال كيف طريقة اصحابه فقال اذا منعوا صبروا واذا اعطوا شكروا فقال عبد الله طريقة كلابنا هكذا فقال وكيف ينبغي ان يكون الامر فقال الكاملون هم الذين اذا منعوا شكروا وان اعطوا آثروا وقال حضرة شيخنا وسندي روح الله روحه في بعض مناجاته اللهم اني اجدك في السرّاء والضرّاء وأقول في السرّاء الحمد لله المنعم المفضل نظرا الى النعمة الظاهرة والمنحة الجليلة في السرّاء وأقول في الضرّاء الحمد لله على كل حال نظرا الى النعمة الباطنة والمنحة الخفية في الضرّاء لكن اشكر في السرّاء وأقول الشكر لله طمعاً في زيادة النعمة والمنحة بمقتضى وعدك في قولك لئن شكرتم لازيدنكم فاذا دفعت عنى البلية ورفعت المحنة فاشكره مطلقا كما اجدك كذلك وأقول الشكر لله مطلقا كما اقول الحمد لله كذلك انتهى * وهذا كلام لم ار مثله من المتقدمين حقيق بالقبول والحفظ فرضى الله عن فائله (وأقاموا الصلاة) المفروضة اي داوموا على اقامتها (وانفقوا مما رزقناهم) اي بعضه الذي وجب عليهم اتفاقه من التبعيض والمراد بالبعض المتصدق به الزكاة المفروضة لا قترانه بالصلاة التي هي اخت الزكاة وشقيقتها او مطلق ما يتفق في سبيل الله نظرا الى اطلاق اللفظ من غير قرينة الخصوص (سرا) لمن لا يعرف بالمال يتناول النوافل لانها في السرّاء افضل (وعلاية) لمن عرف به يشمل الفراش لوجوب المجاهرة بها تقيا لثمة واتصافها على الحال اي ذوى سرّ وعلاية بمعنى مسرين ومعلنين او على الظرف اي وقتي سرّ وعلاية او على المصدر اي اتفاق سرّ وعلاية والمعنى اسرار النوافل من الصدقات والاعلان بالفراش ومن الاتفاق الواجب الاتفاق على الابوين اذا كانا فقيرين قال الفقهاء تقدم الام على الاب في النفقة اذ لم يكن عند الولد الا كفاية احدهما لكثرة تبعها عليه وشقيقتها وخدمتها ومعاناة المشاق في حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة اوساخه وغير ذلك كافي الفتح القريب قال الشيخ عز الدين الواجب قسمان واجب بالشرع وواجب بالمرودة والسجى هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المرودة فان منع واجبا منها فهو مجمل ولكن الذي يمنع واجب الشرع المجمل كالذي يمنع اداء الزكاة

والنفقة الواجبة او يؤذيها بمشقة فانه بخيل بالطبع متسخي بالكف او كان بحيث لا يطيب له ان يعطى من أطيب ماله او من اوسطه فهذا كله بخيل واما واجب المروءة فهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات فان ذلك مستقيم واستقباحه يختلف بالاحوال والاشخاص فمن كثر ماله يستقيم منه ما لا يستقيم من الفقير من المضايقة ما لا يستقيم اقل منه في المايعة والمعاملة فيختلف ذلك بمافيه المضايقة من ضيافة او معاملته وبما به المضايقة من طعام او ثوب فالبخيل هو الذي يمنع حيث ينبغي ان لا يمنع اما بحكم الشرع واما بحكم المروءة وجاء في وصف البخيل

لوعبر الجربا مواجبه * في ليلة مظلمة بارده
وكفه مملوءة خردلا * ماسقطت من كفه واحدة

وفيه * خواجبه در ماهتاب نان ميخورد * در سرايي كه هيچ خلق نبود * سايه خويش را كسي
بنداشت * كاسه از پيش خويشتن بر بود * واعلم ان الله تعالى اسند الاتفاق اليهم واعطاء الرزق
الى ذاته تعالى تنبيها على انهم امناء الله فيما اعطاهم ووكلوه والوكيل دخيل في التصرف لا يصل فينبغي له
ان يلاحظ جانب الموكل لا جانب نفسه ولا جانب الخلق وقد قالوا من طمع في ~~شكر~~ اوثنا فهو يبيع لاجواد
فانه اشترى المدح بماله والمدح لذيق مقصود في نفسه والجود هو بذل الشيء من غير غرض * كرم و لطف
بي غرض بايد * تا از ان مردم تنم نبود * از كرم چون جرات مع داري * آن تجارت بود كرم نبود *
ومن الكرم ضيافة الاخوان في شهر رمضان وفي الحديث يا اصحابي لا تنسوا امواتكم في قبورهم خاصة
في شهر رمضان فان ارواحهم يأتون بيوتهم فينادي كل احد منهم ألف مرة من الرجال والنساء اعطفوا علينا
بدرهم او برغيف او بكسرة خبز او بدعوة او بقرأة آية او بكسوة كساكم الله من لباس الجنة كذا في ربيع الاربار
فاذا كان الرغيف او الكسرة مفيدا مقبولا عند الله تعالى فهاطلك بما فوقه من اللذائذ وفي الحديث من لقم اخاه
لقمة حلوة صرف الله عنه مرارة الموقف يوم القيامة (ويدرأون بالحسنة السيئة) ويدفعونها بها فيجازون الاساءة
بالاحسان والغالب بالعفو والقطع بالوصل والحرمان بالعطاء * كم مباح از درخت سايه ~~فكن~~ * هر كه
سكنت زدنم بخشش * از صدف ياد كير نكنه حكم * هر كه سر بردرت كهر بخشش * او المعنى
يتبعون الحسنة السيئة فتصعها واحسن الحسنات كلمة لاله الا الله اذ التوحيد رأس الدين فلا افضل منه
كما أن الرأس افضل الجوارح وعن ابن كيسان اذا اذنبوا تابوا فيكون المراد بالحسنة التوبة وبالسنة المعصية
قال عبد الله بن المبارك هذه ثمان خصال مسيرة الى ثمانية ابواب الجنة (اولئك) آن كروه كه بدین صفات
موصوفند (لهم عقي الدار) عاقبة الدنيا ومرجع اهلها وهي العاقبة المطلقة التي هي الجنة واما النار
فانما كانت عقي الكافرين لسوء اختيارهم وليس ~~كونها~~ عاقبة دار الدنيا مقصودا بالذات بخلاف الجنة
(جنات عدن) بدل من عقي الدار والعدن الإقامة يقال عدن بالبلد بعدن بالكسراى اقام ومضى منبت الجواهر
من الذهب ونحوه المعدن ~~كسر~~ الدال لقراره فانه اولان الناس يقيمون فيه الصيف والشتاء (يدخلونها)
اي جنات يقيمون فيها ولا يخرجون منها بعد الدخول وقيل هو وسط الجنان وافضلها واعلاها وهو مقام التجلي
الالهى والانكشاف الالهى خلقه الله بيده من غير واسطة يقول الفقير * الوجه الثانى اوجه عندى لان الإقامة
في الجنة من شأن كل مؤمن كاملا ~~كان~~ او ناقصا واما الإقامة في جنة عدن فانما هي من شأن المؤمن الكامل
وليس السكك الا باتيان هذه الخصال الثمان وليس كل احد يكفل بمؤنتها ويتصف بها الا من هداه الله
من الخواص (ومن صلح من آياتهم) عطف على المرفوع في يدخلونها وانما ساغ للفصل بالضمير قال في بحر العلوم
وآياتهم جمع ابوى كل واحد منهم ~~كانه~~ قيل من آياتهم وامهاتهم والمعنى انه يلحق بهم الصلحاء من ابويهم
(وازواجهم) جمع زوج بالفارسية زن ويقال للمرأة الزوج والزوجة الزوج اخص (وذرياتهم) اولادهم
وان لم يبلغوا مبلغ فضلهم تعالىهم وتعظيم الشأنهم ~~وتكميل~~ لفرحهم ويقال من اعظم سرورهم ان يجتمعوا
فينذكروا احوالهم في الدنيا ثم يشكروا الله على الخلاص منها والقوز بالجنة وهو دليل على ان الدرجة تعلو
بالشفاعة فانه اذا جازأ نعلو بمجد التبعية للكاملين في الايمان تعظيم الشأنهم فلا نعلو بشفاعتهم اولى والتعبيد
بالصلاح دليل على ان النسب المجرد لا ينفع قيل

أتغفر باتصالك من علي * واصل البولة الماء القراح

وليس ينافع نسب زكي * يدنس صنائعك القباح

اصل را اعتبار چندان نيست * روى تركل ز خار خندان نيست * مى زغوره شود شـ كرافى *
عسل از نخل حاصلست بقى (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من ابواب المنازل فانه يكون لمقامهم
ومنازلهم ابواب فيدخلون عليهم من كل باب ملك (سلام عليكم) فى موقع الحال لان المعنى قائلين سلام عليكم
يعنى سلمكم الله من العذاب سلامة وما تخافون منه وفى الحديث ان لعبد من أهل الجنة لسبعين ألف قهرمان
اذ الملائكة يحبونه ويسلمون عليه ويخبرونه بما أعد الله تعالى قال مقاتل يدخلون عليهم فى مقدار يوم وليلة
من ايام الدنيا ثلاث كرات معهم الهدايا والتحف من الله يقولون سلام عليكم بشاره لهم بدوام السلامة
(بما صبرتم) اى هذه الكرامة العظمى بسبب صبركم فى الدنيا على الفقر وملازمة الطاعة لنفسه فقبتم ثمة
فاسترحمتم هنا * در اخبار آمده كه حضرت رسالت عليه السلام * بلال را گفت چنان مقرر كن كه بخداى رسى
نه غنى كنجا فقرا از همه مقبول ترند * وعن أنس رضى الله عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم رسولا فقال يا رسول الله انى رسول الفقراء اليك فقال مرحبا بك جئت من عند قوم هم أحب الى
فقال يا رسول الله ان الفقراء يقولون لك ان الاغنياء قد ذهبوا بالخير كله هم يحجون ولا تقدر عليه ويتصدقون
ولا تقدر عليه ويعتقون ولا تقدر عليه واذا مرضوا بعثوا بفضل اموالهم ذخر اهلهم فقال عليه السلام
باغ الفقراء عني ان لمن صبروا احتسب منهم ثلاث خصال ليس للاغنياء منها شئ اما الخصلة الاولى فان فى الجنة
غرفا من ياقوت احمر ينظر اليها أهل الجنة كما ينظر أهل الدنيا الى التجمول لا يدخلها الا نبي فقيرا او شهيد فقيرا او مؤمن
فقير والخصلة الثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو مقدار خمسمائة عام والخصلة الثالثة اذا
قال الفقير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مخلصا وقال الغنى مثل ذلك لم يلق الغنى بالفقر فى فضله
وتضاعف الثواب وان اتفق الغنى معها عشرة آلاف درهم وكذلك اعمال البر كلها فرجع الرسول اليهم واخبرهم
بذلك فقالوا رضينا بارب (فتم عقبى الدار) المخصوص بالمدح محذوف اى فتم عقبى الدار جنات عدن واللام
فى الدار للجنس لا غير كما فى بحر العلوم وقد وعدهم الله ثلاثة امور الاول الجنة والثانى ان يضم اليهم من آمن
من اهلهم ولم يعلموا مثل علمهم والثالث دخول الملائكة عليهم من كل باب مبشرين لهم بدوام السلامة
وعن الشيخ عبد الواحد بن زيد رحمه الله قال كنت فى مركب فطرحتنا الريح الى جزيرة واذا فيها رجل بعدد صنما
فقلنا له يا رجل من تعبد فاما الى الصنم فقلنا له ان الهك هذا مصنوع عندنا من يصنع مثله ما هذا باله بعدد
قال فأنتم من تعبدون قلنا تعبد الذى فى السماء عرشه وفى الارض بطشه وفى الاحياء والاموات قضاؤه قال
ومن اعلمكم بهذا قلنا وجه النيار سولا كرم بما فاخبرنا بذلك قال فما فعل الرسول فيكم قلنا لما ادى الرسالة
قبضه الله اليه وتركنا عندنا كتابا فأتينا به بالمعصية وقرأنا عليه سورة فلم يزل يبكي حتى ختمنا السورة فقال ينبغي
لصاحب هذا الكلام ان لا يصحى ثم اسلم وعلناه شرأتع الدين وسورا من القرآن فلما كان الليل صلينا العشاء
وأخذنا مضاجعنا فقال باقوم هذا الاله الذى دلتهمونى عليه بنام اذا جئ الليل قلنا لا قال فبئس العبيد أنتم
تنامون ومولاكم لا ينام فأعجبنا كلامه فلما قدمنا عبادان قلت لاصحابى هذا قريب عهد بالاسلام فجمعنا له
دراهم واعطيناه فقال ما هذا قلنا دراهم تنقها فقال لاله الا الله دلتهمونى على طريق لم تسلكوها انا كنت
فى جزائر البحر اعبد صنما من دونه فلم يضيعنى وأنا لا اعرفه فكيف يضيعنى الا ان وأنا اعرفه فلما كان بعد ثلاثة ايام
قبل لى انه فى الموت فأتيته فقلت له هل من حاجة قال قضى حوائجى من جاء بكم الى الجزيرة قال عبد الواحد
فقلت بئس عيناى فتمت عنده فرأيت روضة خضر آف فيها قبة وفى القبة سرير وعلى السرير جارية حسنة لم يرأ حسن
منها وهى تقول بالله الاما علمت به الى فقد اشتد شوقى اليه فاستديت فاذابه قد فارق الدنيا ففعلته وكففته
وواريته فلما كان الليل رأيت فى منامى تلك الروضة وفيها تلك القبة وفى القبة ذلك السرير وعلى السرير
تلك الجارية وهى الى جانبها وهى يقرأ هذه الآية والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فتم
عقبى الدار * واعلم ان استماع سلام الملائكة ورؤيتهم فى الدنيا مخصوص بنحو اسرار البشر للطائفة جوهرهم
كما قال الامام الغزالي رحمه الله فى المنقذ من الضلال ان الصوفية يشاهدون الملائكة فى يقظتهم اى لحصول

طهارة نفوسهم وترك طوبىهم وقطعهم العلائق وحسمهم مواد أسباب الدنيا من الجاه والمال واقبالهم على الله
 بالكلية علماء آثموا وعلموا مستتر أو ما غيرهم فلا يراهم إلا في عالم المثال أو في التشاة الآخرة كما لا يخفى (والذين)
 هم الكفار (يتقضون عهد الله) المأخوذ عليهم بالطاعة والإيمان (من بعد ميثاقه) أي من بعد ترك ذلك
 العهد بالانقرار والقبول وهو العهد الذي جرى بينهم إذ أخرجهم من ظهر آدم وعاهدهم على التوحيد
 والعبودية كقوله ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان الآية فالحمد عهدان عهد على المحبة وهو
 الخواص وعهد على العبودية وهو للعوام فأهل عهد المحبة ما تقضوا عهودهم أبدا وأهل عهد العبودية من كان
 عهدهم مؤكدا بعهد المحبة ما تقضوه ومن لم يكن عهدهم مؤكدا تقضوه وعبدوا غيره واشتركوا به الأشياء
 وأحبوا للهوى * وأعلم أن هذا العهد تذكره أهل البيضة الكاملة المنسلخون عن كل لباس وغاشية كما قال
 ذوالنون المصري وقد سئل عن سر ميثاق ألت بربكم هل تذكره فقال نعم كأنه الآن في أدنى وكما قال بعضهم
 مستقر بأى عاداة العهد ألت قريبا كأنه بالأمس كان ولذا ما نسوه وما غيرهم وهم أهل الحجاب فاستبعدوه
 ولم يذكر وامنه شيئا (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) سبق إعرابه أى يقطعون الأرحام وموالاة المؤمنين وما بين
 الأنبياء من الوصلة والاتحاد والاجتماع على الحق حيث آمنوا ببعضهم وكفروا ببعضهم (ويفسدون في الأرض)
 بالدعاء إلى عبادة غير الله تعالى وبالظلم وتبيح الحروب والفتن وفي الحديث الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها
 وهي إيقاع الناس في الاضطراب والاختلال والاختلاف والمحنة والبلية بلا فائدة دينية وذلك حرام لانه فساد
 في الأرض واضرار المسلمين وزينج والماد في الدين (قال السعدى) أزان هم مشين تاتوا في كرين *
 كهم مرقتة خفته را كفت خبز * فمن الفتنة ان يغري الناس على البغي والخروج على السلطان وذلك لا يجوز
 وان كان ظالما لكونه فتنة وفساد في الأرض وكذا معاونة المظلومين اذا أرادوا الخروج عليه وكذا المعاونة له
 لكونه اعانة على الظلم وذلك لا يجوز ومنها ان يقول للناس ما لا تصل عقولهم اليه وفي الحديث أمرنا ان نكلم
 الناس على قدر عقولهم ومنها ان يذكر للناس ما لا يعرفه بكنهه ولا يقدر على استخراجهم فيوقعهم في الاختلاف
 والاختلال والفتنة والبلية كما هو شأن بعض الوعاظ في زماننا ومنها ان يحكم اوفى بقول مهجور وضعيف
 او قوى يعلم ان الناس لا يملكون به بل يكرهونه او يتركون بسببه طاعة اخرى كمن يقول لاهل القرى والبوادي
 والعجائز والعبيد والاماء لا تجوز الصلاة بدون التجويد وهم لا يقدررون على التجويد فيتركون الصلاة رأسا
 وهي جائزة عند البعض وان كان ضعيفا فالعمل به واجب وكمن يقول للناس لا يجوز البيع والشراء
 والاستقراض بالدرهم والدنانير الا بالوزن لان رسول الله صلى الله عليه وسلم نص عليها بالوزن فهو وزن ابدا
 وان ترك الناس فيه الوزن فهذا القول قوى في نفسه وهو قول الامام أبى حنيفة ومحمد مطلقا وقول أبى يوسف
 في غير ظاهر الرواية وهي خروجها عن الوزنية بتعامل الناس الى العدية فهذه الرواية وان كانت ضعيفة فالقول
 بها واجب ولازم فرار من الفتنة فيجب على القضاة والمفتين والوعاظ معرفة احوال الناس وعاداتهم في القبول
 والرد والسعي والكسل ونحوها فيكلمهم بالصالح والافق لهم حتى لا يكون كلامهم فتنة للناس وكذا الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر فانه يجب على الامر والنهائي معرفة احوال الناس وعاداتهم وطبائعهم ومذاهبهم
 لئلا يكون فتنة للناس وتنبهوا للشر وسبب زيادة المنكر واشاعة المكروه (اولئك لهم اللعنة) في الآخرة والجملة
 خبر الذين يتقضون واللعنة الابعاد من الرحمة والطرد من باب القرب (ولهم سوء الدار) أي سوء عاقبة الدنيا
 وهي جهنم فاللعنة وسوء العاقبة لاصقان بهم لا يعدوانهم الى غيرهم وفيه تنفير للمسلمين عن هذه الخصال الثلاث
 وان لا ترفع همهم حول ذلك الخي وفي الحديث ما تقض قوم العهد الا كان القتل بينهم ولا ظهرت الفاحشة
 الا سلب الله عليهم الموت ولا منع قوم الزكاة الا حبس عنهم القطر وفي الحديث من اخفر مسلما فعليه لعنة الله
 والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة عدلا ولا صرفا في فريضة ونافلة كما في الاسرار المحمدية *
 وقاؤه عهدا كواشدا رياموزى * وكرنه حركة تو بئى ستكرى داند * وأعلم ان اللعنة لعنتان طرد عن الجنة
 وهو للكافرين وطرد عن ساحة القربة والوصلة وهو للمؤمنين الناقصين فن قصر في العبودية وسعى في افساد
 ارض الاستعداد وقع في دار القطيعة والمهجرا وان كان صورة في الجنان ورب كامل في الصورة ناقص في المعنى
 وبالعكس (قال المولى الجامى) چه غم زمغت صورت أهل معن را * چو جان زروم بود کون از حبش

محباش * الاترى ان ابراهيم عليه السلام اذ ألقي في النار كانت بردا وسلاما فلم يضره كونه في صورة النار والنار والفرود
كان في صورة النعمة فلم ينفعه ذلك بل وجد في النعمة نقمة نسأل الله تعالى ان يجعلنا من أهل الجنة والقربة
والوصلة (الله) وحده (يسط الرزق) يوسع في الدنيا (لمن يشاء) بسطه وتوسيعه (ويقدر) قال في تهذيب
المصادر القدرت ان كردن وهو من باب ضرب اى يضيق الرزق لمن يشاء وبعطيه بقدر كفايته لا يفضل عنه شيء
كأنه قيل لو كان من نقض عهد الله مع عوينة في الدنيا ومعذبين في الآخرة لما فتح الله عليهم ابواب النعم والذات
في الدنيا فقيل ان فتح باب الرزق في الدنيا لا تعلق له بالكفر والإيمان بل هو متعلق بمجرده مشيئة الله فقد يضيق
على المؤمن امتحانا لصبره وتكفيرا لذنوبه ورفع لدرجته ومن هذا القبيل ما وقع لاكثر اصحاب رضى الله عنهم
من المضايقة ويوسع على الكافر استدراجا ومنه ما وقع لاكثر كفار قريش من الوعدة ثم ان الله تعالى جعل
الغنى لبعضهم صلاحا وجعل الفقر لبعضهم صلاحا وقد جعل في غنى بعضهم فسادا كالفسق وفي الكل حكمة
ومصلحة (قال الحافظ) ازين رباطا ودودا رجونا ضرورتا رحيل * رواق طاق معيشة جه سر بلند
وجه بست * بهست ونست مرنجان ضمير وخوش دل باش * كنه يستبست سر انجام هر كمال
كه هست * بيال وبرمر وازره كه تير برتابى * هو اكرت زمانى ولى بجاك نشست (وفرحوا)
يعنى مشركى مكة والفرح لذة في القلب لنيل المشتهى (بالحياة الدنيا) بمباطلهم من الدنيا فرح بطر وأشر
لا فرح شمر وروى فضل الله وانعامه عليهم وفيه دليل على ان الفرح بالدنيا حرام * افتخار از رزق
وبووا زمكان * هست شادى و فریب كو دكان * قال في شرح الحكم عند قوله تعالى قل بفضل الله
وبرحمته فذلك فليفرحوا انما لم يؤمر العبد بفرض الفرح جلة لان ذلك من ضرورات البشر التى لا يمكن
رفعها بل ينبغى صرفها للوجه اللائق بها وكذا جميع الاخلاق كالطمع والبخل والحرص والشهوة والغضب
لا يمكن بذاتها بل يصح ان تصرف الى وجه لا توفقها حتى لا تصرف الا فيه (وما الحياة الدنيا في الآخرة)
ليست ظرفا للحياة ولا للدنيا لانها لا يقعان فيها بل هي حال والتقدير وما الحياة القريبة كأنه في جنب حياة
الآخرة اى بالقياس اليها ففي المقايسة وهي الداخلة بين مفصول سابق وفاضل لاحق (الامتع) الاشياء قليل
يتبع به كزاد الراعى وبجالة الراكب وهي ما يتعجل به من غيرات او شربة سويق او نحو ذلك قال صاحب بن عباد
سمعت امرأة في بعض القبائل تسأل ابن المتاع ويحجب ايها الصغير بقوله جاء الرجيم اى الكلب وأخذ المتاع
وهو ما يلبس بالماء فيمسح به القصاص وفيه تقبج لحال الدنيا (قال الكاشغرى) بامتناعى ازامتعه كه وفايى وبقايى
ندارد چون ادوات خانه * مثل القصعة والقدرح والقدر يتنفع بها ثم تذهب والعاقل لا يفرح بما يفارقه
عن قريب ويورثه حزن اطويلا وان حدثته نفسه بالفرح به يكذبها

ومن سره ان لا يرى ما يسوءه * فلا يتخذ شيئا يخاف له قدرا

(حكى) انه حل الى بعض الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجوهر لم ير له نظير وفرح به الملك فرحاشد باقتضال
لمن عنده من الحكماء كيف ترى هذا قال اراه قرا حاضرا ومصيبة عاجلة قال وكيف ذلك قال ان انكسر
كان مصيبة لا جبر لها وان سرق صرت فقيرا اليه وقد كنت قبل ان يحمل اليك في امن من المصيبة والفقر
فاتفق انه انكسر القدرح يوما فغظمت المصيبة على الملك وقال صدق الحكميم لئنه لم يحمل اليك قال في الحكم
العطائية ان أردت ان لا تعزل فلا تتول ولاية لا تدوم لك وكل ولايات الدنيا كذلك وان لم تعزل عنها بالحياة عزلت
عنها بالامات قال وقد جعل الله الدنيا محلا للاغيار ومعدنا لوجود الاكدار زهيدا لك فيها حتى لا يمكنك استناد
اليها ولا تعرج عليها وقد قيل ان الله تعالى أوحى الى الدنيا تضيق وتنشددى على اوليائى وترفعه وتوسى
على اعدائى تضيق على اوليائى حتى لا يشتغلوا بك عنى وتوسى على اعدائى حتى يشتغلوا بك عنى فلا يفرغوا
لذكرى وفي التأويلات النجمية الله يسط رزق الكسوف والشهود لمن يشاء من عباده المحبين المحبوبين
ويضيق لمن فتح عليهم ابواب الدنيا وشهواتها فأغرقهم فيها وفرحوا بها بالحياة الدنيا اى باستيفائها لذاتها وشهواتها
وما الحياة الدنيا بالنسبة الى من عبر عنها ولم يلبث اليها فيجذب في آخرتها ما يجذب الاتبع ايام قلائل بأدنى شيء
خسيس فاني (قال الكمال المجلدى) جهنم وجهه لذاتش بزبور وعمل ماند * كه شيرينيش بسيلارست
وزان افزون شرو و شورش (وقال المولى الجامى) مرد جاهل جاء كيتى والقلب دولت نهد * همچنانكه

آماس يئد طفل كوي فربه است (ويقول الذين كفروا) يبتوا واستمروا على كفرهم وعنادهم وهم كفار مكة
 (لولا) هلا بالفارسية * چرا (انزل عليه) على محمد (آية) عظيمة كآية (من ربه) بران وجهي كما مخرجواهم
 مثل آيات موسى وعيسى عليهم السلام من العصا وحياء الموتى ونحوهم التي تكون دليلا وعلامة على صدقه
 (قل ان الله يضل من يشاء) اضلاله باقتراح الآيات نعتا بعد تبين الحق وظهور المعجزات فلا تغنى عنه
 كثرة المعجزات شيئا اذ الم يهده الله (ويهدى اليه من أناب) من أقبل الى الحق ورجع عن العناد فضمير اليه راجع
 الى الحق قال في القاموس ناب الى الله تاب كآتاب والاضلال خلق الضلالة في العبد والهداية خلق الاهتداء
 والدلالة على طريق يوصل الى المطلوب مطلقا وقد يسند كل منهما الى الغير مجازا بطريق السبب والقرء ان ناطق
 بكلام المعنيين فيفسد الاضلال الى الشيطان في مرتبة الشريعة والى النفس في مرتبة الطريقة والى الله
 في مرتبة الحقيقة (الذين آمنوا) بدل عن أناب او خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين آمنوا (وتطمئن قلوبهم)
 وآرامى بايد دلهاى ايشان (يذكر الله) اذا سمعوا ذكر الله أحبوه واستأنسوا به ودخل في الذكر القرء ان
 فالمؤمنون يستأنسون بالله رآه أن وذكر الله الذى هو الاسم الاعظم ويحبون استماعها والكفار يفرحون بالدنيا
 ويستبشرون بذكر غير الله كما قال تعالى واذا ذكر الله وحده استمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر
 الذين من دونه اذا هم يستبشرون (ألا) بدانيد كه (يذكر الله تطمئن القلوب) قلوب المؤمنين وبستقر اليقين
 فيها فقلوب العوام تطمئن بالتسبيح والثناء وقلوب الخواص بمحاثى الاسماء الحسنى وقلوب الاخص بمشاهدة الله
 تعالى وفى التأويلات النجمية ويقول الذين كفروا اى ستروا الحق بالباطل لولا انزل على من يدعو الخلق الى الحق
 آية ظاهرة من المعجزات والكرامات كما نزل على بعضهم ليستدلوا بها على صدق دعواهم قل ان الله يضل
 من يشاء ان يضل في الازل بعين الآية ايرهاهـ عروا بحسب ما باطلا ويرشد الى حضرة جلاله من يرجع اليه طالبا
 مشتاقا الى جماله وفيه اشارة الى ان الطالب الصادق في الطلب هو من اهل الهداية في الهداية وليس ممن يشاء الله
 ضلالته في الازل وهم الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله لا بذكر غيره يعنى أهل الهداية هم الذين آمنوا
 واعلم ان القلوب اربعة قلب قاس وهو قلب الكفار والمنافقين فاطمئنانه بالدنيا وشهواتها كقوله تعالى رضوا
 بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقلب ناس وهو قلب المسلم المذنب كقوله تعالى قنسى ولم ينجده عزم فاطمئنانه
 بالتوبة ونعيم الجنة كقوله فتاب عليه وهدى وقلب مشتاق وهو قلب المؤمن المطيع فاطمئنانه بذكر الله كقوله
 تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله وقلب وحدانى وهو قلب الانبياء وخوارج الاولياء فاطمئنانه بالله
 وصفاته كقوله تعالى لخليده عليه السلام فى جواب قوله كيف تحبى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن
 قلبي بارآء تلك اباى كيفية احياء الموتى اذا تجلى لقلبي بصفة محييك فأكون بك محيى الموتى ولهذا اذا تجلى الله
 لقلب العبد يطمئن به فيعكس نور الاطمئنان من مرآة قلبه الى نفسه قصير النفس مطمئنة به ايضا فتستحق
 لجنات العنابة وهى خطاب ارجى الى ربك فافهم جدا انتهى * قال فى فتاوى المجالس الذكر صيقل القلوب
 وسبب سرور المحبوب من ذكر الله فالتة يذكره كما قال تعالى فاذكركم فالحجوبون تطمئن قلوبهم بذكرهم له
 تعالى واما الواصلون فاطمئن ان قلوبهم بذكره تعالى روى ان النبي عليه السلام بعث بعثا قبل نجد فغنموا ورجعوا
 فقال رجل ما رأينا بعثا افضل غنمة واسرع رجعة من هذا البعث فقال عليه السلام الا اذكركم على قوم افضل
 غنمة واسرع رجعة قوم شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا يذكرون الله حتى طلعت الشمس قال أبو سعيد خرج
 رسول الله يوما على حلقة من اصحابه فقال ما أجلسكم فقالوا جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا للاسلام
 قال آله ما أجلسكم الا ذلك قوله الله بالجحز والمد على القسم اى بالله ما أجلسكم قالوا بالله ما أجلسنا الا ذلك
 قال اما الى لم استخلفكم ثمرة ولكن أنانى جبرأئيل فأخبرنى ان الله يباهى بكم الملائكة فان قلت ما تقول فيما روى
 عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه سمع قوما اجتمعوا فى المسجد يلهون ويصلون على النبي عليه السلام
 برفع الصوت جهر افراح الهم وقال لهم ما عهدنا هذا على عهد رسول الله وما أراكم الا مبتدعين فما زال يكرز
 ذلك حتى أخرجهم من المسجد قلت أجاب عنه صاحب الرسالة التحقيقية فى طريق الصوفية الشيخ سنبل الخلوئى
 قدس سره بأنه كذب واقترأ على ابن مسعود لمخالفته النصوص القرآنية والاحاديث النبوية وافعال الملائكة
 قال الله تعالى ومن أظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها

الاختافين ولوسلنا صحة وقوعه فهو لا يعارض الأدلة المذكورة لانه أثر ولا أثر لا يعارض الحديث كما لا يخفى
 وبطلان الأدلة يدل على بطلان المدلولات وفي الحديث علامة حب الله حب ذكر الله وعلامة بغض الله بغض
 ذكر الله * واعلم ان نور الذكر قدوره على قدر حال الذكر وذلك بالقضاء في الله والذاكرون على اربعة اصناف
 الصنف الاول أهل الخلوة ووظيفتهم في اليوم والليله من الذكر الخفي القوي بالنفي والاثبات والحركة الشديدة
 سبعون ألف لاله الا الله وهو لا مشغولون بالحق لا بغيره * الصنف الثاني أهل العزلة ووظيفتهم من الذكر الخفي
 في اليوم والليله ثلاثون ألف لاله الا الله وهو لا مشغولون تارة بالحق وتارة بأنفسهم * الصنف الثالث اصحاب
 الاوقات وهو لا وظيفتهم من الذكر جهر او خفية اثنا عشر ألفا وهو لا مشغولون بالحق مرة وبصالح انفسهم
 مرة وبالخلق اخرى * الصنف الرابع اصحاب الخدمة وهو لا وظيفتهم ذكر الجهر على كل حال من الاحوال ليلا
 ونهارا بعد المداومة على الوضوء قال بعض الاكابر من قال في الثالث الاخير من ليلة الثلاثاء لاله الا الله ألف مرة
 يجمع همه وحضور قلب وارسلها الى ظالم يحل الله دماره وخرب دياره وسلط عليه الآفات واهلكه بالعاهات
 قال الشيخ أبو العباس احمد البوني قدس الله روحه من قال ألف مرة لاله الا الله وهو على طهارة في كل صبيحة
 يسر الله عليه اسباب الرزق من نسيته وكذلك من قالها عند منامه العدد المذكور بانت روحه تحت العرش
 تغذى من ذلك العالم حسب قواها (قال المولى الجامى) دلت آيئة خدائى نفاست * روى آيئة توتيره
 جراست * صيقل وارصيقلى مزين * باشد آيئة ات شود روشن * صيقل ان اكرنه آكاه *
 نيسب جز لاله الا الله * ومن شرط الذكر ان يأخذه الذكر بالتلقين من أهل الذكر كما اخذه الصحابة بالتلقين
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم واقن الصحابة التابعين والتابعون المشايخ شيئا بعد شيخ الى عصرنا هذا
 والى ان تقوم القيامة كذا في ترويح القلوب بلطائف الغيوب للشيخ عبد الرحمن البساطى قدس سره الخطير
 (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الذين جرموا بين الايمان بالقلب والعمل الصالح بالجوارح وهو مبتدأ خبره
 (طوبى لهم) زند كافي خوش است اينترا * واللام للبيان كافي سلام لك وهو مصدر من طاب كزني وبشرى
 اصله طيب انقلب الياء واوا انضم ما قبلها كافي موقن وفي التبيان غبطة وسرور لهم وفرح وقيل نعم حالهم
 (وحسن مأب) اى مرجع بمعنى ولهم حسن منقلب ومرجع يتقلبون ويرجعون اليه في الآخرة وهو الجنة
 وقال بعضهم طوبى علم لشيء بعينه كما قال كعب الاحبار سألت رسول الله عن اشجار الجنة فقال ان اكبر
 اشجارها شجرة طوبى وخيقي تحتها اصلها من درواغصانها من زبرجد واوراقها من سندس عليها سبعون ألف
 غصن أقصى اغصانها يلحق بساق العرش وأدنى اغصانها في سماء الدنيا ليس في الجنة دار ولا بجوحة ولا قصر
 ولا قبة ولا غرفة ولا حجرة ولا سرير الا وفيها غصن منها تظل عليها وفيها من التمار ما تشتهي النفس وتلذ الاعين
 قال في الفتح القريب اصلها في دار محمد صلى الله عليه وسلم ثم تنقسم فروعها على جميع منازل أهل الجنة
 كما تشر منه العلم والايمان على جميع أهل الدنيا وقد غرستها الله بيده وينبع من اصلها عينان الكافور
 والسلسيل وفيها من جميع التمار والازهار والالوان الاسود وكل ورقة تظل امة وعلى كل ورقة منها ملاك
 يسبح الله بأنواع التسبيح عظيمة الجسد لا يدرك آخرها يسر الركب الجاذ تحت ظلها مائة عام وقيل ألف عام
 ما يقطعها قال بعض الكبار المراد بالعمل الصالح التركية وطوبى لهم بالوصول الى الفطرة الاصلية
 وكما الصفات وحسن مأب بالدخول في جنة القلب أعنى جنة الصفات قال الحريري طوبى لمن طاب قلبه
 مع الله لحظة في عمره ورجع الى ربه بقلبه في وقت من الاوقات قال الجنيد طاب اوقات العارفين بعرفتهم
 والعمل الصالح ما يريد به وجه الله تعالى وهو التمر والمقيد لا غيره * شاخ بي ميوه كرمه طويست *
 بريدش بميوه ميونيد * فالعمل الذى الجنة ليس لوجه الله تعالى فانه تعالى لولم يخلق جنة ولانارا
 لم يكن مستحقا لان يعبد * هر زاهد خشكى چه سزاوار هشت است * شايسته آتش شمر آنها كه
 چنانند * وفي التأويلات الصمية الذين امنوا وعملوا الصالحات يشير الى الذين غرسوا غرس الايمان
 وهى كلمة لاله الا الله في ارض الطلب ويؤوه بماء الشريعة ودهقنة الطريقة وهو الاعمال الصالحة حتى صار
 شجرة طيبة كما ضرب الله لهذا مثلا قال ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة فلما اكلت الشجرة واثمرت
 الحقيقة كانت طوبى لهم وحسن مأب وهى الرجوع والاياب الى الله نفسه لا الى ماسواه وهذا هو الثمرة

الحقيقة يدل عليه قوله فمن شاء اتخذ الى ربه ما يافعل هذا يشير بطوبى الى حقيقة شجرة لاله الا الله في قلب النبي عليه السلام وفي قلب كل مؤمن منها غصن فافهم جدا (قال الشيخ العطار قدس سره) هردو عالم بسته قترال او * عرش وكرسى كرده قبله خال او * يشوای این جهان وان جهان * مقتداى اشكارا و نهان (كذلك) اى مثل ارسالنا الرسل الى ائمتهم قبلنا بالحمد (ارسلنا فى امة) بمعنى الى كافى قوله تعالى فردوا ايديهم في افواههم وفي بحر العلوم وانما عدت الرسل الى ربه ان يعذبى بالى لان الامة موضع ارسال (قد دخلت) مضت وتقدمت (من قبلها) عائد الى امة على لفظها (امم) ارسلوا اليهم فليس يدع ارسالك الى امتك ثم على الرسل فقال (لتتلعوليم الذى اوحينا اليك) ضمير عليهم راجع الى امة على معناها اى لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذى اوحينا اليك وهو القرآن وما فيه من شرائع الاسلام وتزنيهم بحيلة الايمان فان المقصود من نزول القرآن هو العمل بما فيه وتحصيل السيرة الحسنة لا التلاوة المحضة والاستماع المجرد فالعاصى المتعبد راجل سالك والعالم المتهاون راكب ناظم (قال السعدى) تليذى ارادت عاشقى زرت وروندى معرف مرغى بر وعالم بى عمل درخت بى بر وزاهد بى علم خانه بى در (وهم يكفرون بالرحمن) حال من فاعل ارسالنا الى وحالهم انهم يكفرون بالله الواسع الرحمة ولا يعرفون قدر رحمته وانعامه اليهم بارسالك وانزال القرآن العظيم عليهم وروى ان ابا جهل سمع النبي عليه السلام وهو في الحجر يدعو يا الله يا رحمن فرجع الى المشركين وقال ان محمد يدعو الهين يدعو الله ويدعو آخر يسمى الرحمن ولا تعرف الرحمن الا الرحمن اليامة يعنى به مسيلة الكذاب صاحب اليامة وهى بلدة في البادية فنزلت هذه الآية (قل) اهلهم بالحمد (هو) اى الرحمن الذى كفرتم به وانكرتم معرفته (ربى) خالق ومتولى امرى (لاله الا هو) خبر بعد خبر اى هو مجامع لهذين الوصفين من الربوبية والالوهية فلا مستحق للعبادة سواء ومعنى لاله الا هو الواحد المختص بالالهية (عليه توكلت) اليه اسندت امرى في العصمة من شرككم والنصرة عليكم (واليه) لا الى غيره (متاب) مصدر تاب يتوب واصله متابى اى مرجى ومرجعكم فيرجعونى وينقم لى منكم والانتقام من الرحمن اشد ولذا قيل نعوذ بالله من غضب الحليم (قال الحافظ) بمهلتي كسهرت دهد ز راه مرو * ترا كه كفت كه اين زال تر لذستان كفت * والاشارة ان الامم لما كفروا بالله ككفروا بالرحمن لان الرحمانية قد اقتضت ايجاد المخلوقات فان القهارية كانت مقتضية الواحديية بان لا يكون معه احد فسبقت الرحمانية القهارية في ايجاد المخلوقات ولهذا السر قال تعالى ان كل من في السموات والارض الا اناى الرحمن عبد افارسل الله الرسل وانزل معهم الكتب ليقروا عليهم ويذكروهم بايام الله التى كان الله ولم يكن معه شئ ثم اوجدهم واخرجهم من العدم الى الوجود وهو الذى رب كل شئ وخالقه ولا اله الا هو واليه المرجع والمآب كافى التأويلات الضمنية * يقول الفقير عبارة الخطاب فى ارسالنا للنبي صلى الله عليه وسلم فهو المرسل لغة واصطلاحا وصاحب الوحي والدعوة واشارته لكل واحد من ورثته الذين هم على مشربته الى يوم القيامة بحسب كونه مظهرا لارثه فهو المرسل لغة لا اصطلاحا وصاحب الالهام والارشاد وكان لكل زمان صاحب دولة وظهور فكذلك صاحب رحمة وتصرف معنوى ولذا قال عليه السلام علماء امتى كاتبياء بنى اسرائيل فأنبت لهم النبوة بمعنى الاخبار عن الله بالاوامام وفى قوله وهم يكفرون بالرحمن اشارة الى ان المنعم عليه يجب ان لا يكفر بالمنعم بل يشكره بالايمان والاعتقاد كدال عليه ما قبله والكفر والانكار من أقبح القبائح كما ان الايمان والافرار من أحسن الحسنات ولحسن الظن والاعتقاد الحسن تأخير بليغ (روى) ان جماعة من السراق نزلوا على أهل رباط فسأل عنهم صاحب الرباط فاستحيوا منه وقالوا نحن الغزاة فهيا لهم طعاما وجاءت امرأة بسطت ليعسلوا ايديهم قبل الطعام وقالت ان لى بنتا عيما اغسلها تبركا ابدا فسال الغزاة فغسلوا فغسلت المرأة وجه ابنتها بها فاصبحت سالمة من العمى (ولو ان قره آنا) روى ان نفر من مشركى مكة معهم أبو جهل بن هشام وعبد الله بن امية قالوا يا محمد ان يسرك ان تبعك فسير لنا بقره اترك الجبال عن حوالى مكة فانها ضيقة حتى تسع لنا الارض فتتخذ البساتين والمحارث وشقق الارض ونحرق لنا الانهار والعيون كافى ارض الشام واحى رجلين او ثلاثة ممن مات من آبائنا منهم قصي ابن كلاب ليكاملونا ونسألهم عن امرنا احق ما تقول ام باطل فلما اقترحوا عليه صلى الله عليه وسلم هذه الآيات نزل قوله ولو ان الخ وجواب الشرط محذوف كما سياتى والمعنى بالقارسية * واكر كذبى بودى كدر بن عالم

(سیرت به الجبال) التسییر بالفارسیة • برقتن آوردن • ای نقلت من اماکنها واذہبت عن وجه الارض
 بالفارسیة • راندہ شدی بوی کوهها یعنی در وقت خواندن وی از مواضع خود برفتی (و قطعہ بہ الارض)
 شقت فجعلت انہا را و عیونا و بالفارسیة • باشکافتہ شدی بدوزمین چون برو خواندندی (اوکم) احبی
 (به المونی) یا سخن در آوردندی از برکت خواندن او مر دکترا • ای لکان هذا القرءان لکونہ غایۃ فی الاعجاز
 ونہایۃ فی التذکیر وللمراد منہ تعظیم شأن القرءان والذہ علی المشرکین الذین کابروا فی کون القرءان آیۃ
 واقترحوا آیۃ غیرہا والتنبیہ علی ان ما یقعہم فی دینہم خیر لہم مما یقعہم فی دنیائہم کالزراعة ونحوہا مع ان
 فی القرءان تأثیرات وخاصیات انفسیہ عجیبۃ فلو کان لہم استعداد لظہورتک التأثيرات لسیرت بہ جبال
 قوسہم وقطعت بہ ارض بشریتہم واحیی بہ قلوبہم المونی (بل) نہ چنانست کہ کافران میگویند بقرءان تو
 یا فرمان تو باید اینہا واقع شود (لہ الامر) ای امر خلقہ (جیعا) فلہ التصرف فی کل شیء ولہ القدرۃ علی ما اراد
 و هو قادر علی الاتیان بما اقترحوہ من الآیات الا ان ارادہ لم یتہلق بذلک لعلہ یانہ لا تنفعہم الآیات (روی) انہ
 لما نزلت ہذہ الآیۃ قال علیہ السلام والذی نفسی بیدہ لقد اعطانی ما سألتہم ولو شئت لکان ولکن خبری بین
 ان تدخلوا فی باب الرحۃ فیؤمن مؤمنکم و بین ان یکلکم الی ما اخترتم لانفسکم فقلوا عن باب الرحۃ فاخترت
 باب الرحۃ واخبرنی انہ ان اعطاکم ذلک نم کفرتم ان یعدبکم عذابا لم یعنہ احد من العللین کافی اسباب النزول
 للامام الواحدی • واعلم ان الکفل ما البصرو نور القرءان فعموا عن رؤیۃ البرہان وكذا أهل الانکار غفلوا
 عن سر القرءان فخرموا من المشاہدۃ والعیان (وفی المنوی) توزرہ ان ای سر ظاہر مبین • دیو آدم را
 نہ بیند حرکتین • ظاہر قرآن چو شخص آدمیت • کہ تہوشش ظاہر و جانش خفیت •
 ولا شک ان من تخلق بالقرءان الذی وصفہ اللہ تعالی قدر علی ما لم یقدر علیہ غیرہ وفی الحدیث لو کان القرءان
 فی اہاب ما مسستہ النار ای لو صور القرءان وجعل فی اہاب والقی فی النار ما مسستہ ولا أحرقتہ ببرکۃ القرءان
 فكیف بالؤمن الحامل لہ المواطب علی تلاوتہ ومن الحکایات اللطیفۃ ان علیا رضی اللہ عنہ مرض
 فقال أبو بکر رضی اللہ عنہ لعمر و غمان رضی اللہ عنہما ان علیا قد مرض فعلینا العبادۃ فأمرنا بہ وهو یجدخفۃ
 من المرض فخرج رفقا فمقوج یجر منخائہ فدخل بیتہ فلم یجد شیئا سوی عسل یکنی لواحد فی طست وهو أبيض
 وانور وفیہ شہر أسود فقال أبو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ لا یلیق الا کل قبل المقاتلہ فقالوا أنت اعزنا وأکرما
 وسیدنا قل آتوا فقال الدین انور من الطست و ذکر اللہ تعالی أحلی من العسل والشریعة اذق من الشعر
 فقال عمر رضی اللہ عنہ الجنة انور من الطست ونعمیہا أحلی من العسل والصراط اذق من الشعر فقال عثمان
 رضی اللہ عنہ القرءان انور من الطست و قرآۃ القرءان أحلی من العسل وتفسیرہ اذق من الشعر فقال علی
 رضی اللہ عنہ المصیف انور من الطست وكلام الضیف أحلی من العسل و قلبہ اذق من الشعر تورا اللہ تعالی
 قلوبنا بنور العرفان واوصلنا وایاکم الی سر القرءان آمین یا اللہ بارحمن (افلم یأس الذین آمنوا) الیأس قطع
 الطمع عن الشئ والقنوط منہ والاستفہام بمعنی الامر (روی) ان طائفۃ من المؤمنین قالوا یا رسول اللہ اجب
 هؤلاء الکفار یعنون کفار مکہ الی ما اقترحوا من الآیات فقصی ان یؤمنوا فقال تعالی افلم یقنط المؤمنون
 من ایمان هؤلاء الکفر بعد ما رأوا کثرۃ عنادہم بہد ما شاهدوا الآیات (ان) ای علما منہم انہ (لو رشاء اللہ لہدی
 الناس جیعا) فآمنوا وقد یستعمل الیأس بمعنی العلم مجازا لانہ مسبب عن العلم بأن ذلک الشئ لا یسکون
 فان المحفۃ مع ما فی حیزہا فی محل النصب علی انها مفعول الیأس بمعنی العلم والمعنی افلم یعلم الذین آمنوا
 ان اللہ تعالی لا یمدی الناس جیعا لعدم تعلق مشیتہ باہتدآہ الجمیع فیمدی من یشاء ویضل من یشاء بمقتضی
 قبضتہ الجالیۃ والجلالیۃ (قال الحافظ) در کراخانہ عشق از کفرنا کزیرست • آتش کرا بسوزد
 کزیرا ہب نباشد (ولایزال الذین کفروا) بالرحن وہم کفار مکہ (تصمیم بمصنوعوا) ای بسبب ما فعلوا
 من کفرہم و اعمالہم الخبیثۃ (قارۃ) دہایۃ تفرعہم وتغابہم من القتل والاسر والحرب والجذب واصل القرع
 الضرب والصدع تلخیصہ لا یزال کفار مکہ معذین بقارۃ (او یحل) القارۃ ای تنزل (قریبا) بموضعی نزدیک
 (من دارہم) ای مکہ فیفزعون فیہا ویقلعون ویطایر علیہم شرارہا ویعدی الیہم شرورہا ویجوز ان یکون
 یحل خطابا للنبی علیہ السلام فانہ حل بجیشہ قریبا من دارہم عام الحدیثیۃ فأغار علی اموالہم ومواشیہم

مأخذها من الصفات فان لم تروا منهم شيئا من صفات الله فكيف تعرفونهم (كما قال الكاشفي) مراد آنتسكه
 حتى راحى وفادرو خالق ورزاق وجميع وبصير وعليم وحكيم ميكوي يندوا ولاق هيج بك ازين اسماء اصنام
 نبي تواند كرده قال في بحر العلوم قوله قل سمعوه من فن الكتابة وذلك لان معنى سمعوهم عينوا اسميهم ولما كان
 تعيين الشيء بالاسم من لوازم وجوده جعل عدم التعيين كناية عن عدم وجود الشيء بمعنى ليس لهم عندنا اسم
 يستحقون بها العبادة وان كانت عندكم سمعوهم بها وانظروا هل يستحقون بها ولما لم تكن لهم عندهم ايضا اسم
 تقتضى استحقاق العبادة لم يستحقوها ولم يتحقق لهم العبادة والشركة (ام تنبئونه) ام منقطعة مقدرة بيل
 والهزمة الانكارية اي بل انخبرون الله تعالى (بما لا يعلم في الارض) اي بما لا وجود له ولا علم الله متعلق بوجوده
 وهو الشركاء المستحقون للعبادة وهو نفي للملزم بنفي اللازم بطريق الكناية اي لا شريك له ولا علم اذ لو كان
 الشريك موجودا لكان معلوما لله تعالى لان علم الله لازم لوجود الشيء والاي لم يعلم الله عن ذلك
 فاذا لم يكن وجوده معلوما له وجب ان لا يكون موجودا الاستلزام انتفاء الملزمه قال في بحر العلوم
 ام تنبئونه اضرب عن ذكر تسميتهم وتعيين اسميهم الى ذكر تنبئتهم ومعنى الهزمة في ام الانكار بمعنى ما كان
 ينبغي ان لا ينبغي ان يكون ذلك وفي التبيان تأويل الآية فان سمعوه بصفات الله فقل اتنبئونه بما لا يعلم في الارض
 (ام بظاهر من القول) بل سمعوه شركاء بكلام لاحقيقة له تسمية الزنجي كافورا وفي بحر العلوم هو اضرب
 عن ذكر تنبئتهم واخبارهم الى ذكر تسميتهم الاصنام بشركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى
 ومعنى الهزمة في ام الانكار والتعجب كانه قال دع ذلك المذكور وادع قولهم المستنكر المقضى منه التعجب
 وذلك ان قولهم بالشركاء قول لا يعضده برهان ظاهر واللفظ يتقوهون به فارغ عن معنى فتحته كالاتفاظ المهملة
 التي هي اجراس لتدل على معان ولا يتكلم بها عاقل تنفر منها واستقباحا (بل زين الذين كفروا مكرهم)
 انفسهم بتخليهم ابا طيل ثم ظنهم اياها حقا وهو اتخذهم الله شركاء خذلانا من الله والمكر صرف الغير عما يقصده
 بحيلة والمزين اما الشيطان بوسوسته كقوله تعالى وزين لهم الشيطان اعمالهم او الله تعالى كقوله زيناهم
 اعمالهم وفي الحديث بعثت داعيا ومبغيا وليس لي من الهدى شيء وخلق ابليس مريتا وليس اليه من الضلالة
 شيء * حتى فاعل وهرجه جرح حتى آلات بود * تأثير زالت از محالات بود (وصدوا) من الصد
 وهو المنع (عن السيل) سبيل الحق (ومن) حركة (يضال الله) بخذله عن سبيله قال سعدى المفتي ولا منع
 عند اهل السنن ان يفسر الاضلال بخلق الضلال وكذا الهداية يجوز ان تفسر بخلق الاهتداء (فخاله من هاد)
 فخاله من احد يقدر على هدايته ويوقعها (لهم عذاب في الحياة الدنيا) بالقتل والاسر وسائر ما ينالهم
 من المصائب والمحن ولا يلحقهم الا عقوبة لهم على الكفر ولذلك سماه عذابا وأصل العذاب في كلام العرب
 من العذب وهو المنع يقال عذبه عذابا اذا منعه وسمى الماء عذابا لانه يمنع العطش وسمى العذاب عذابا لانه يمنع
 المعاقب من معاودة مثل جرمة ويمنع غيره من مثل فعله وفي التأويلات النجمية وهو عذاب البعد والحجاب
 والغفلة والجهل وعذاب عبودية النفس والهوى والدنيا وشياطين الحق والانس (ولعذاب الآخرة اشق)
 اشد واصعب لدوامه وهو عذاب النار وعذاب نار القطيعة وألم البعد وحسرة التفریط في طاعة الله تعالى
 وندامة الافراط في الذنوب والمعاصي والحصول على الخسارات والهبوط من الدرجات ونزول المدرجات
 (وما لهم من الله) اي من عذابه (من واق) حافظ ومانع حتى لا يعذبوا من الثانية زائدة والاولى متعلقة بواق
 وفي التأويلات وما لهم من خذلان الله في الدنيا وعذاب الله في الآخرة من واق يقيم من الخذلان والعذاب
 وفي حديث المعراج ثم أتى على وادسمع صوتا منكرا فقال يا جبريل ما هذا الصوت قال صوت جهنم تقول
 يا رب انتني بأهلي وبما وعدتني فقد كثرت سلاسل واغلالي وسعيري وحبي وغاقي وغسلي وقد بعد فعري
 واشتد حرّي انتني بما وعدتني قال لك كل مشرك ومشركة وخبيث وخبيثة وكل جبار لا يؤمن بيوم الحساب
 قالت رضىت كما في الترهيب وكان ابن مرثدا لا تقطع دموع عيني ولا يزال باكي فسئل عن ذلك فقال
 لو ان الله اوعدني بأني لو اذنت لحبسي في الحمام ابدًا لكان حقيقا على انما لا تنقطع دموعي فكيف وقد اوعدني
 بان يحبسني في نار قد اوقد عليها ثلاثة آلاف سنة اوقد عليها ألف سنة حتى اجرت ثم اخرى حتى ابيضت
 ثم اخرى حتى اسودت فهي سوداء مظلمة كالدليل المظلم فهذه حال المعذب بالنار الصغرى واما المعذب بالنار

الكبرى وهي نار القطيعة والهرج فخاله اشد وأعظم * بررخ جامی بودی رویت از دوزخ دری * کرز و ضه
 خازن اندر قبر و وزن کند * نسأل الله العصمة والتوفيق لطريق الحق والتحقيق (مثل الجنة التي وعد المتقون)
 من الشرك والمعاصي وهو مبتدأ خبره محذوف أي فيما قصصنا عليك مثل الجنة أي صفتها التي هي كالمثل
 السائر في الغرابة (تجري من تحتها الأنهار) حال من العائد المحذوف من الصلة والتقدير وعدهم المتقون مقدرا
 جريان أنهارها الأربعة من تحت أشجارها بعبارة المراتب الأربع التي هي الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة
 وتعطي هذه الأنهار على الكمال لمن جمع بين هذه المراتب الأربع وهم المقربون وأما غيرهم من الأبرار وأرباب
 البرازخ فانهم وإن كانوا يشربون منها لكنهم لا يجدون فيها ما يجده أولئك المقربون من زيادة اللذة لتفاوت معرفتهم
 بالله * هر کسی از همت والای خویش * سود بردد و خورک لای خویش (أكلها) ميوه آن بستان
 قال في الكواشي ما يؤكل فيها (دآتم) لا يتقطع ولا يمنع منه بخلاف غر الدنيا (وظلها) أي وظلها دآتم لا ينسخ
 كما ينسخ في الدنيا بالشمس لانه لا شمس في الجنة ولا حر ولا برد فالمراد بدوام الظل دوام الاستراحة وانما عبر عنه به
 اندرة الظل عند العرب وفيه معظم استراحاتهم في ارضهم والمراد بدوام الاكل الدوام بالنوع لا الدوام بالجزء
 والشخص فانه اذا فني منه شيء جني ببدله وهذا لا ينافي الهلاك لحظة كما قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه
 على ان دوامه مضاف الى ما بعد دخول الجنة كما يقتضيه سوق الكلام فهلاكه لحظة عند هلاك كل شيء
 قبل الدخول لا ينافي وجوده وبقاءه بعده وفي الآية رد على الجهمية حيث قالوا ان نعيم الجنة يفنى ومن مقالات
 لبيد قبل اسلامه

الاكل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زآثل

ولما انشده في مجلس من قريش وقال ألا كل شيء ما خلا الله باطل قال عثمان بن مظعون رضي الله عنه
 صدقت ولما قال وكل نعيم لا محالة زآثل قال كذبت لما فهم انه اراد بالنعيم ما هو شامل للنعيم الآخرة * امام
 قشيري فرموده كه اهل ايمان امر و زرد رطل رعایتند و فردا رطل حیات و عارفان بدینا و عقبی در ظل عنایت كه
 بیوسته است * سایه دولت او در دو جهان جاویدست * ای خوش آن بنده كه این سایه قند بر سرو (تلك)
 الجنة التي بلغك وصفها وسمعت بذكرها (عقبی الذين اتقوا) ما لهم وعاقبة أمرهم (وعقبی الكافرين النار)
 لا غيره فالتقوى طريق الى الجنة والكفر طريق الى النار والاشارة ان الله تعالى يشير الى حقيقة امر الجنة التي
 وعدا للمتقين ووصفها بأنها تجري من تحتها الأنهار وهي انوار الفضل والكرم ومياه العناية والتوفيق أكلها
 دآتم وهي مشاهدات الجمال ومكاشفات الجلال وظلها أي وهم في ظل هذه المقامات والاحوال التي هي
 من وجوده لا من شمس وجودهم على الدوام بحيث لا تزول أبدا وتلك الاحوال والمقامات عاقبة من اتقى بالله
 عباسا ومواقبة من اعرض عن هذه المقامات والاحوال نار القطيعة والحسرة كما في التأويلات النجمية
 (وفي المشوي) جور دوران وهران رنجی كه هست * سهلتر از بعد حق و غفلتست * زانكه اينها
 بكذردان تكذرد * دولت آن دارد كه جان آكه برد * شبلی دیدنی را كه ميكريد و ميكويد ياويله
 من فراق ولدی * شبلی كریست و كفت ياويله من فراق الاحد * آن زن كفت چرا چنین ميكويدی شبلی كفت
 تو كریه می كنی بر فراق مخلوقی كه هر آینه فانی خواهد شد من چرا كریه نميكند بر فراق خالق كه باقی باشد *
 فرزند یار چونكه بيمزند عاقبت * ای دوست دل میند بجزی لايموت * عصمتا الله و اباكم من نار البعد
 والعذاب الالیم و شرفنا بالذوق الدآتم والنعیم المقیم (والذين آتينا هم الكتاب) يريد المسلمين من اليهود كعبد الله
 ابن سلام واصحابه ومن النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون نجبران وثمانية بالین واثان وثلاثون بالحیسة
 فالمراد بالكتاب التوراة والانجيل (يفرحون بما انزل اليك) بجميعة وهو القرآءة لانه من فضل الله ورحمته
 على العباد ولا شك ان المؤمن الموقن يسره ما جاء اليه من باب الفضل والاحسان (ومن الاحزاب) ومن احزابهم
 وهم كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعدة نحو كعب بن الاشرف واتباعه والسيد
 والعاقب اسقني نجبران واشياهما وبالفارسية * وازلشكرهای كفو وضلالت (من يتكر بهضه) وهو ما يخالف
 شرآئعهم وفي الكواشي لانهم وافقوا في القصص واتفقوا غير هاء عن ابن عباس رضي الله عنه آمن اليهود
 بسورة يوسف وكفر المشركون بجميعة * واعلم ان القرآءة يشتمل على التكليف والاحكام وعلى الاسرار

والحقائق فالروح والقلب والسر يفرحون بالكل واما النفس والهوى والقوى فينكر بعضه لنقل تكاليفه
 وجعل فؤاده اللهم ارفع عنا تعب التكاليف واجعلنا بالقراءة خير أليف واحفظنا من المخالفة والانكار
 واحسن رناع اهل القبول والاقرار • مزن زجون وجرادهم كنبده مقبل • قبول كرد بجان هر سخن كه
 چنان كفت (ول) يا محمد في جواب المنكرين (انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به) اي انما امرت فيما انزل الى
 بأن اعبد الله واوحده وهو العمد في الدين ولا سبيل لكم الى انكاره واما ما تنكرونه لما يخالف شرأفعكم فليس
 يبدع مخالفة الشرأفع والكتب الالهية في جزئيات الاحكام لان الله الحكيم ينزل بحسب ما يقتضيه صلاح
 اهل العالم كالطبيب يعامل المريض بما يناسب مزاجه من التدبير والعلاج (اليه) اي الى الله وتوحيد لا الى غيره
 (ادعو) العباد وأخلصه بالدعاء اليه في جميع مهماتي (واليه ما تب) اي مرجعي ومرجعكم للجزاء لا الى غيره
 وهذا هو القدر المتفق عليه بين الانبياء فاما ما عد ذلك من التقاريع فما يختلف بالاعصار والام فلامعنى
 لانكار المخالف فيه (وكذلك) اي وكما انزلنا الكتاب على الانبياء بلفظهم كما قال كذلك ارسلناك في امة او مثل
 هذا الانزال المشتمل على اصول الديانات المجمع عليها كما هو المشهور في مثله (انزلناه) يعني القراءة (حكما)
 يحكم في كل شيء يحتاج اليه العباد على مقتضى الحكمة والصواب فالحكم صدر بمعنى الحاكم لما كان جميع
 التكاليف الشرعية مستنبطا من القراءة ان كان سببا للحكم فاستند اليه الحكم استنادا مجازيا ثم جعل نفس
 الحكم على سبيل المبالغة ويقال حكما اي محكما لا يقبل النسخ والتغيير (عربيا) مترجما بلسان العرب ليسهل
 لهم فهمه وحفظه واتصاف حكما على انه حال موطنه وعربيا صفة الحال الموطنة اسم جامد موصوف بصفة
 هي الحال فكان الاسم الجامد وطا الطريق لما هو حال في الحقيقة لمحبة قبلها موصوفا بها (روى) ان المشركين
 كانوا يدعونونه عليه السلام الى اتباع مله آباؤهم المشركين وكان اليهود يدعونونه الى الصلاة الى قبلتهم اي بيت
 المقدس بعد ما حوّل عنها فقال تعالى (وان اتبعتم اهواءهم) التي تدعونك اليها لتقرر دينهم جعل ما يدعونونه
 اليه من الدين الباطل والطريق الزائغ هوى وهو ما يجلب اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتها من غير سند
 مقبول ودليل معقول لكونه هوى محضا (بعد ما جاء من العلم) من الدين المعلوم صحته بالبراهين (مالك)
 من الله) من عذابه (من ولي) ينصرك (ولا واني) يحفظك ويمنع عنك العذاب وهذا خطاب له عليه السلام
 والمراد تحريض ائمة على التمسك بالدين وتحذيره من التزلزل فانه اذا حذر من كان ارفع منزلة من الكل هذا التحذير
 كان غيره اولى بذلك اعانك الله وباي في كل مقام فعلى العاقل ان يسلك طريق العبودية الى عالم الربوبية ولا يشرك
 شيئا من الدنيا والاخرة بل يكون مخلصا في طلبه ومن اتبع الشرك بعد ما جاء من العلم وهو طلب الوحدة يذل
 الانانية ماله من الله من ولي يخرججه من ظلمات الاثنية الى نور الوحدة ولا واني يقبه من عذاب البعد
 وحجاب الشرك في الوجود بالوجود فطريق الخلاص انما هي العبودية قال الامام القنبر الرازي في الكبير
 وقد بلغ شرف العبودية مبلغا بحيث اختلف العلماء في العبودية والرسالة المستجمعين في المرسلين ايها افضل
 قالوا ان العبودية افضل واستدلوا عليه بأنه بالعبودية ينصرف من الخلق الى الحق وبالرسالة ينصرف من الحق
 الى الخلق والعبودية ان يكل اموره الى سيده فيكون هو المتكفل تعالى باصلاح مهماته والرسالة التكفل بمهام
 الامة وشئان ما بينهما هذا آخر كلامه والعبودية هي مقام الجمع والرسالة مقام التفرقة انظر الى النبي صلى الله
 عليه وسلم كان في بعض عبوديته مع ربه كما اخبر عنه ابي عبد ربى هو بطعمى وبسقي وفي حال رسالته يقول
 كلفني يا جبرآء لينة قطع من الحق الى الخلق وكنت شرفا تقديم العبد على الرسول في أشهد ان محمدا عبده ورسوله
 وفي العبودية معنى الكرامة والتشريف كما قال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (قال الحافظ) كدائي
 در جنان بسطنت مفروش • كسى ز سايه ابن دريا قتاب رود • وعن علي رضي الله عنه كفاني شرفا
 ان تكون لي ربا وكفاني عزا ان اكون لك عبدا وكان الله تعالى هو خالق العبد فكذا لا يجعل للعبد عبدا وذلك
 برفع هو اله الا ترى الى قوله تعالى بل الله يركى من يشاء ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا منكم من احد
 ابدا لا يحسه الا المطهرون فان المطهر بالكسر في الحقيقة هو الله تعالى وما سواه اسباب ووسائط (ولقد ارسلنا
 رسلا من قبلك) بشرا مثلنا يا محمد وهو جواب لقول قرش ان الرسول لا بد وان يهكون من جنس الملائكة
 (وجعلناهم ازواجا وذرية) اي نساء واولادا كما هي لك فلما جاز ذلك في حقهم فلم لا يجوز مثله ايضا في حقك

وهو جواب لقول اليهود ما نرى لهذا الرجل همة الا في النساء والتكاح ولو كان نبيا لاشتغل بالزهد والعبادة (روى) انه كان لداود عليه السلام مائة امرأة منكوبة وثلاثمائة مصرية ولابنه سليمان عليه السلام ثلاثمائة امرأة مصرية وسبعمائة مصرية فكيف يضرك كثرة الأزواج لتيسر عليه السلام وفي التاويلات النجمية ان الرسل لما جذبهم العناية في البداية رفقهم من دركات البشرية الحيوانية الى درجات الولاية الروحية ثم رفقهم منها الى معارج النبوة والرسالة الربانية في النهاية فلم يبق فيهم من دواعي البشرية واحكام النفسانية ما يزعجهم الى طلب الأزواج بالطبيعة والركون الى الاولاد بخصائص الحيوانية بل جعل لهم رغبة في الأزواج والاولاد على وفق الشريعة بخصوصية الخلافة في اظهار صفة الخالقية كما قال تعالى أنتم تخلقونه ام نحن الخالقون انتهى (وقال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول) الانبياء زيدوا في القوة بفضل نبوتهم وذلك ان النور اذا امتلأت منه الصدور ففاض في العروق التذت النفس والعروق فأنار الشهوة وقواها انتهى * وفي الحديث فضلت على الناس بأربع بالسحابة والشجاعة وقوة البطش وكثرة الجماع وطاف عليه السلام على فسائه التسع ليلة وتطهر من كل واحدة قبل ان يأتي الاخرى وقال هذا الطيب وأطهر واوتي عليه السلام قوة أربعين رجلا من اهل الجنة في الجماع وقوة الرجل من اهل الجنة كرامة من اهل الدنيا فيكون اعطى عليه السلام قوة اربعة الاف رجل وسليمان عليه السلام قوة مائة رجل وقيل ألف رجل من رجال الدنيا قال في انسان العيون لا ينجي ان ازواجه عليه السلام المدخول بهن اثنا عشرة امرأة وكان له اربع سراري وفي بستان العارفين ما تزوج من النساء اربع عشرة نسوة وفي الوقائع المحمودية ان نوح الانبياء عليه وعليهم السلام قد تزوج احدى وعشرين امرأة ومات عن تسع نسوة قال سفيان بن عيينة كثرة النساء ليست من الدنيا لان عليا رضى الله عنه كان ازهد اصحاب النبي عليه السلام وكان له اربع نسوة وسبع عشرة مصرية وتزوج المغيرة بن شعبه ثمانين امرأة وكان الحسن ابن علي رضي الله عنه منكبا حتى نكح زيادة على مائتي امرأة وقد قال عليه السلام اشبهت خلقي وخلقي يقول الفقير قد تزوج شـ يعني وسندي روح الله وروحه قدر عشرين وجمع بين اربع مصرية وخمس عشرة مصرية وكان يقول للعالمى حين يسأل عن كثرة نكاحه ان لكل احد ابتلاء في هذه الدار وقد ابتليت بمائة النكاح ويقول لهذا الفقير في خلوته انهم امرار النبوة وخصائص خواص هذه الامة واشاربه الى الحديث المشهور حبيب الى من دينا كم ثلاث الطيب والنساء وفترة عيني في الصلاة فهذا العشق والهبة انما يكون لاصحاب النفوس القدسية وطمع بطالعون في كل شيء ما لا يطلع عليه غيرهم ونعم ما قيل * منهم كفى زعشق وى اى مفتى زمان * معذورا امت كه توارا نديده (وما كان رسول) وما صح لواحد منهم ولم يكن في وسعه (ان يأتي بآية) تقترح عليه (الاباذن الله) اى بأمره لا باختيار نفسه ورأيه فانهم عبيد مربوبون منقادون وهو جواب لقول المشركين لو كان رسولا من عند الله لكان عليه ان يأتي بآية شئى طلبنا منه من المعجزات ولا يتوقف فيه وفيه اشارة الى ان حركات عامة الخلق وسكاتهم بمشيئة الله تعالى وارادته وان حركات الرسل وسكاتهم باذن الله ورضاء (لكل أجل) وقت (كتاب) حكم مكتوب مفروض بليق بصلاح حال أهله فان الحكمة تقتضى اختلاف الاحكام على حسب اختلاف الاعصار والامم وهو جواب لقولهم لو كان نبيا ما نسخ اكثر احكام التوراة والانجيل وقال الشيخ في تفسيره اى لكل شئ قضاء الله وقت مكتوب معلوم لا يراد عليه ولا ينقص منه ولا يتقدم ولا يتأخر عنه * يا هراجل را از آجال خلائق كذا يست نزيديك خدای تعالى كه جزوى كسى را بر آجال خلق اطلاع نباشد (بمعواله ما يشاء) محو (ويثبت) ما يشاء اثباته في نسخ ما يستصوب نسخه ويثبت بدله ما هو خير منه او مثله ويترك ما يقتضيه حكمته غير منسوخ او يمحو سيئات التائب ويثبت الحسنات مكانها او يمحو من ديوان الحفظه ما ليس بحسنة ولا سيئة وذلك لانهم مأمورون بكتب جميع ما يقول الانسان ويفعل فاذا كان يوم الاثنين والخميس يعارض ما كتبه الحفظه بما في اللوح المحفوظ فينقى من كتاب الحفظه ما لا جراء له من ثواب وعقاب ويثبت ما له جراء من احدهما ويترك مكتوبا كما هو فان كان في ازل الديوان وآخره خير بمعواله ما بين ما من السيئات وان لم يكن في اوله وآخره حسنات اثبت ما فيه من السيئات واختلف هل يكتب الملائكة القلب فسئل سفيان بن عيينة هل يعلم الملائكة الغيب فقال لا لقيل له فكيف يكتبان ما لا يقع من عمل القلب فقال لكل عمل سمي يعرف بها كالجرم يعرف بسماء اذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رآحة

المك فيعلمون ذلك فيشتبهونها واذاهم بسنة واستقر عليها قلبه فاح منه ريح منتنة وجعل النوى هذا اى
كونهم يكتبون عمل القلب اصح وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لاسبيل له الى معرفة باطن العبد
في قول اكثرهم انتهى ويؤيده ما في ربحان القلوب ان الذكر الخفي هو ما خفي عن الحفظ لا ما يخفض به الصوت
وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له اسوة حسنة انتهى • يقول الفقير يحتمل ان الانسان الكامل
لا يكون حامل امانة الله ومظهر اسرار وخبر البرية لا يطاع عليه الملك ويطاع على حال غيره بعلامات خفية
عن البشر الزاما واحصاء لعمله كما قال تعالى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها او يحصى ويثبت في
السعادة والشقاوة والرزق والاجل روى عن عمر رضى الله عنه انه كان بطوف بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم
ان كنت كتبتنى في اهل السعادة فاقبلىنى فيها وان كنت كتبتنى في اهل الشقاوة فاحبنى وأثبتنى في اهل السعادة
والمغفرة لا تلك نحو ما تشاء وتثبت وعندك ام الكتاب وفى الاثر ان الرجل يكون قد بقى من عمره ثلاثون سنة
فيقطع رحمه فيرد الى ثلاثة ايام ويكون قد بقى من عمره ثلاثة ايام فيصل رحمه فيرد الى ثلاثين سنة قال
فى التأويلات النجمية لاجل اهل المشيئة والارادة فى حركاتهم وقت معين لوقوع الفعل فيه وكذا لاهل الاذن
والرضى ثم يعو الله ما يشاء لاهل السعادة من افاعيل اهل الشقاوة ويثبت لهم من افاعيل اهل السعادة ويمحو
ما يشاء لاهل الشقاوة من افاعيل اهل السعادة ويثبت لهم من افاعيل اهل الشقاوة وعنده ام الكتاب الذى
مقدر فيه حاصل امر كل واحد من الفريقين وخاتمهم فلا يزيد ولا ينقص انتهى • يقول الفقير ان التغيير والتبديل
والحوادث اثبات انما هو بالنسبة الى السعادة والشقاوة العارضتين فانهما قبلان ذلك بخلاف الاصليتين كما روى
انه عليه السلام قال اذا مضت على النطفة خمس واربعون ليلة يدخل الملك على تلك النطفة فيقول يارب أشق
ام سعيد فيقضى الله ويكتب الملك فيقول يارب اذكر أم اتى فيقضى الله ويكتب الملك فيقول عمله وورقه فيقضى
الله ويكتب الملك ثم تطوى الصحيفة فلا يزد فيها ولا ينقص منها فعمل ان بطن الام ناظر الى لوح الازل فلا يتغير أبدا
واما عالم الحس فنناظر الى الملوحة المحفوظ وعلى هذا يحمل قول بعضهم ان الله يمحى ما يشاء ويثبت الا الشقاوة
والسعادة والموت والحياة والرزق والعمر والاجل والخلق والخلق (كما قال السعدى) خوى بددر طبعى كه
نشست • زهد جز بوقت مرگ از دست • فعنى زيادة العمر بصله الرحم ان يكتب ثواب عمله بعد موته
فكانه زيد فى عمره أو هو من باب التعليق والقرض والتقدير ويمحو الاحوال ويثبت اضدادها من نحو تحويل
النطفة علقه ثم مضغة الى آخرها ويمحو الاعمال اذا كان كافرا ثم اسلم فى آخر عمره بحيث الاعمال التى كانت
فى حال كفره فأبدلت حسنات كما قال تعالى الامن تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات
واذا كان مسلما ثم كفر فى آخر عمره بحيث اعماله الصالحة فلم ينتفع بها كما قال تعالى وحبط ما صنعوا فيها وباطل
ما كانوا يعملون فالله تعالى يمحى الكفر ويثبت الايمان ويمحو الجهل ويثبت العلم والمعرفة ويمحو الغفلة والنسيان
ويثبت الحضور والذكر ويمحو البغض ويثبت المحبة ويمحو الضعف ويثبت القوة ويمحو الشك ويثبت اليقين
ويمحو الهوى ويثبت العقل ويمحو الرياء ويثبت الاخلاص ويمحو الجمل ويثبت الجود ويمحو الحسد ويثبت الشفقة
ويمحو التفرقة ويثبت الجمع على هذا النسق ودليله كل يوم هو فى شان محو واثباتنا (قال الكاشغرى) ابودرداء
رضى الله عنه • از حضرت نقل ميکنده که چون سه ساعت از شب باقى ماند حق سبحانه وتعالى نظر ميکند
در کائنات که غير از او هيچکس در ان اطلاع نمى کند هر چه خواهد از محو کند و هر چه خواهد ثبت کند در فصول
آورده که محو کند و قوم انکار از قلوب ابرار و اثبات کند بجای آن رموز و اسرار • وقال السبلى رحمه الله يمحى
ما يشاء من شهود العبودية وأوصافها ويثبت ما يشاء من شهود الربوبية ودلائلها وقال ابن عطاء يمحى الله أوصافهم
ويثبت أسرارهم لانها موضع المشاهدة وفى التأويلات النجمية يمحى ما يشاء من الاخلاق الذميمة النفسانية
ويثبت ما يشاء من الاخلاق الحميدة الروحية للعوام ويمحو من الاخلاق الروحية ويثبت من الاخلاق الربانية
للخواص ويمحو آثار الوجود ويثبت آثار الجود لا يخص النواص كل شئ هالك الا وجهه • امام قشبرى
ميفرمايد که محو حظوظ نفسانى ميکنند و اثبات حقوق ربانى يا شهود خلق ميبرد و شهود حق مى آرديا آثار
بشريت محو ميکند و انوار احديت ثابت ميسازد از ان بنده مى کاهد و از ان خود مى افزايد تا چنانچه باول
خود بود بيا آخر هم خود باشد شيخ الاسلام فرموده که الهى جلال وعزت تو جاي اشارت نکذاشت محو و اثبات

قَرَاهُ اضافت برداشت ازان من كاست و ازان قومی فزود با آخر همان شد كه با قول بود * محنت همه در نهاد اب
 وكل ماست * بیش ازدل وكل چه بود ان حاصل ماست * در عالم نیست خانه داشته ایم * و قسیم
 بدان خانه كه سر منزل ماست (وعنده) تعالى (ام الكتاب) العرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل
 اما و منه ام الرأس للدماغ و ام القرى لكه اي اصله الذي لا يتغير منه شيء وهو ما كتبه في الازل وهو العلم الازلي
 الابدی السرمدي القائم بذاته وقد احاط بكل شيء علما بلا زيادة ولا نقصان وكل شيء عنده بمقدار وهو لوح القضاء
 السابق فان الألواح اربعة لوح القضاء السابق الخالي عن المحو والاثبات وهو لوح المعقل الاول ولوح القدرای لوح
 النفوس الناطقة الكلية التي يفصل فيها كليات اللوح الاول ويتعلق بأسبابها وهو المسمى باللوح المحفوظ ولوح
 النفوس الجزئية السماوية التي ينتفش فيها كل ما في هذا العالم بشكله وهيئته ومقداره وهو المسمى بالسمااء الدنيا
 وهو بمثابة خيال العالم كما ان الاول بمثابة روحه والثاني بمثابة قلبه ثم لوح الهيولى القابل للصوري في عالم الشهادة
 وفي الواقعات المجردة اعلم ان اللوح معنوی وصورى فالصوري ثمانية عشر لفظا صغيرا في هذا التعيين وهو قابل
 للتغير والتبدل وقوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت فأنظر اليه واما المعنوی فلا يقبل التغير والتبدل وليس له زمان
 ولا حجم وما ذكرنا من ان اللوح باقوتة جراء اطرافه من زبرجد فهو اللوح الصوري واما المعنوی
 ففي علم الله تعالى الازلي وهو لا يتغير ابدا وقد وقع الكل بارادة واحدة وفي الوجود الانساني ايضا لوحان جريان
 معنوی وصورى فالمعنوی الجزئي باب اللوح المعنوی الكلي والصوري للصوري فالصوري ينكشف
 لاكثر الاولياء واما المعنوی فلا يحصل الا لواحد بعد واحد وفي موضع آخر منها جميع ما سوى الله تعالى مما كان
 وما سيكون من ارادة واحدة ازلية لا تكثر فيها ولا تغير ولا تبدل وهي المراد من قوله ما يتبدل القول لدى واما قوله
 يحو الله ما يشاء ويثبت فأنظر الى تعلقات تلك الارادة الازلية التي هي من الصفات الحقيقية بالحدوثات
 على ما تقتضيه حكمته ومن جعلها افعال العبودية فنصدر منهم بارادتهم الحادثة واختيارهم الجزئي بمعنى انهم
 يصرفون اختيارهم الى جانب افعالهم فيضيقها الله سبحانه فالكسب منهم والخلق من الله فلا يلزم الجبر والاعمال
 اعلام فمن قدره للسعادة ختم بالسعادة ومن قدره للشقاوة ختم بالشقاوة وفي الحديث ان احداكم ليعمل بعمل
 أهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان احداكم
 ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها
 فيدخلها وفي قوله عليه السلام في الحديث فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وقوله فيعمل بعمل أهل الجنة
 فيدخلها تنبيه على سببية العمل في الجانبين حيث لم يقل فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار او الجنة بل ذكر
 العمل ايضا كما لا يخفى على المتفطن واعلم ان الله تعالى علق كثيرا من العطايا على الاعمال الصالحة وأمر العباد بها
 وفي الحديث الدعاء يقع بماتزل ومعال ينزل وفي الاحياء ان قيل ما فائدة الدعاء والقضاء لامر ذلك قلنا ان من جملة
 القضاء كون الدعاء سببا لرد البلاء واستجلاب الرحمة وصار كالترس فانه لما كان رد الدهم لم يكن جملة منافضا
 للاعتراف بالقضاء فكذلك الدعاء فقد ر الله الامر وقد ر سببه قال الحسن البصري طلب الجنة بلا عمل ذنب
 من الذنوب وقال علامة الحقيقة ترك ملاحظة العمل لا ترك العمل فعمل العاقل ان يجتهد في اعمال البره ويكف
 النفس عن الهوى الى ان يجيء الاجل (قال الكمال الخجندی) بكوش تا بكف آری كاید كنج وجود *
 كه بی طلب توان یافت كوه مر مقصود (واما تريتك) في حياتك يا محمد واصله وان ترك وما يزيد لنا كيد معنى
 الشرط ومن ثمه الحقت النون بالفعل (بعض الذي نعدهم) اي مشركي مكة من العذاب والازلال والمصائب
 والجواب محذوف اي فذلك شافيتك من اعدائك * پس ازمرت انكس نباید كریست * كه روزی پس
 ازمرت دشمن برزیست (او توفیقك) اي قبض روحك الطاهرة قبل اراءة ذلك فلا تحزن (فانما عليك البلاغ)
 اسم اقيم مقام التبليغ كالاداء مقام التأدية اي تبليغ الرسالة واداء الامانة لا غير (وعليها الحساب) اي مجازاتهم
 يوم القيامة لا عليك فننتقم منهم اشد الانتقام فلا يهمنك امراضهم ولا تستعجل بعذابهم وتظير قوله تعالى
 فاما نذهم بل فانهم منتقمون يعني لا يتخلصون من عذاب الله مت اوقيت حيا وفي التأويلات النجمية
 ان تريك بالكشف والمشاهدة بعض الذي وعدناهم من العذاب والنواب قبل وفانك كما كان صلى الله عليه وسلم
 يخبر عن العشرة المبشرة وغيرهم بدخولهم الجنة وقد اخبر السائل عن أبيه حين قال ابن أبوك قال أبي وأبوك

في النار وقال صلى الله عليه وسلم رأيت الجنة وفيها فلان ورأيت النار وفيها فلان اوتوفيتك قبل ان نريك من
 احوالهم فانما عليك البلاغ فيما امرناك بتبليغه ولا عليك القبول فيما تقول وعلمنا الحساب في الرد والقبول انتهى
 وكان الكفرة قالوا ابن ما وعد ربك ان يريك فقال تعالى (اولم يروا اننا انزلنا الارض) اي يأتي امرنا نارض الكفرة
 (تنقصهم من اطرافها) حال من فاعل تأتي او من مفعولها اي تفتح ديار الشرك بمحمد والمؤمنين به فما زاد في بلاد
 الاسلام باستيلائهم عليها جبراً وقهر انقص من ديار الكفرة والله تعالى اذا قدر على جعل بعض ديار الكفرة
 للمسلمين فهو قادر على ان يجعل الكل لهم اذ لا يعتبرون (والله يحكمكم لامعقب لحكمه) محل لامع المنفي النصب
 على الحال اي يحكمكم نافذا حكمه خالي عن المعارض والمناقض وحقيقته الذي يعقب الشيء بالرد والابطال
 والمعنى انه حكم للاسلام بالغلبة والاقبال وعلى الكفر بالا ديار والانتكاس وذلك كائن لا يمكن تغييره
 (وهو سريع الحساب) فيحاسبهم عما قيل في الآخرة بعد عذاب الدين من القتل والاحلال يقول الفقير تنقص
 الارض انما يكون بالفتح المبني على الامر بالجهد وهو انما فرض بالدينه فلا يظهر ان الآية مدنية لامكية
 كما لا يخفى وكون السورة مكية لا يتأق فيه وقد تعرض من ذهب الى كونها مكية لاستثناء آيتين كما اشير اليهما
 في عنوان السورة ولم يتعرض اهذه الآية والحق ما قلنا وقال بعضهم تنقص الارض ذهاب البركة او خراب النواحي
 او موت الناس او موت العلماء والفقهاء والخيار وفي الحديث ان الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد
 ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلاً فانفقوا بغير علم فضلوا واخلوا وفي ذكر
 اذ ادون ان اشارة الى انه كائن لا محالة بالتدريج وقال سلمان رضى الله عنه لا يزال الناس بخير ما بقى الاول
 حتى يتعلم الاخر فاذا هلك الاول ولم يتعلم الاخر هلك الناس وقال ابن المبارك ما جاء فساد هذه الامة الا من قبل
 الخواص وهم خمسة العلماء والغزاة والزهاد والتجار والولاة اما العلماء فهم ورثة الانبياء واما الزهاد فمخادما الارض
 واما الغزاة فمخدما الله في الارض واما التجار فمخدما الله في الامة واما الولاة فهم الرعاة فاذا كان العالم للدين واضعاً
 وللالمال رافعاً فمن يقتدى بالجاهل واذا كان الزاهد في الدنيا راغباً فمن يقتدى بالتائب واذا كان الغزى طامعاً
 فكيف ينظر بالعدو واذا كان التاجر خائفاً فكيف تحصل الامانة واذا كان الراعي ذليلاً فكيف تحصل الرعية
 * نكند جور يشهه سلفاني * كه نيابد ذكر لـ جواباني * والاشارة اولم يروا اننا انزلنا الارض البشرية
 تنقصها من اوصافها بالازدياد في اوصاف الروحانية وارض الروحانية تنقصها من اخلاقها بالتبديل بالاخلاق
 الربانية وارض العبودية تنقصها من آثار الخلقية باظهار انوار الربوبية والله يحكمكم من الازل الى الابد لا مقدم
 ولا مؤخر ولا مبتدل لحكمه وهو سريع الحساب فيما قدر ودبر وحكم فلا يسوغ لاحد تغيير حكم من احكامه
 (وقد مكر الذين من قبلهم) تسلياً (رسول الله صلى الله عليه وسلم اي مكر الذين قبل مشركي مكة بأنبيائهم
 والمؤمنين بهم كما مكر اهل مكة بمحمد عليه السلام ومكرهم ما اخفوه من تدبير القتل والايداء بهم مكر غرود
 براهيم عليه السلام وبني الصرح وقصد السماء ليقتل رب ابراهيم ومكر فرعون بموسى عليه السلام واليهود
 بعبسى عليه السلام وعمود بصالح عليه السلام كما قالوا النبيته واهله ليقتلهم ليلا ومكر كفار مكة في دار
 الندوة حين أرادوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم (فله المكر جميعاً) مكر الله اهلاكم من حيث لا يشعرون
 شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة وفي الكواشي اسباب المكر وجرأؤه بيد الله لا يقبله احد على مراده فيجازيهم
 جزاء مكرهم وينصر انبياءه ويطل مكر الكافرين اذا هو من خلقه فالمراد جميعاً مخلوق له ليس بضر منه شيء
 الا باذنه ثم بين قوة مكره وكما بقوله (يعلم ما تكسب كل نفس) من خير وشر فيعده جزاءه وفي التأويلات النجبية
 في اهل كل زمان وقرن مكرهم بمكرهم به فله المكر جميعاً فانه مكرهم اي مكرهم واما مكرهم مع اهل الحق لينتقم
 الله بمكرهم ويصبروا على مكرهم ثقة بالله انه هو خير الماكرين (وفي المتن) مرضعاً قاتراً وبني خصمي مدان *
 ازني ذابجا نصر الله بنحوان * كرد خود چون كرم يله برمتن * بهر خود چه ميكني اندازه كن *
 كرتوي لي خصم نواز تو ريميد * نك جزا طهر اباي ليت رسيد * كرضعيني در زمين خواهد امان * غفل
 اقتد در سپاه آسمان * كريدند انش كزي برخون كني * در دندانت بكريد چون كني (وسيله علم الكفار
 لمن عقي الدار) من الفريقين حينما يأتيهم العذاب المعد لهم وهم في غفلة منه واللام يدل على ان المراد بالعقي
 العاقبة المحودة والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها ان يحتمل العبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت

ودخول الجنة قال سعدى المفتي ثم لا يبعد ان يكون المراد والله اعلم سيعلم الكفار من ذلك الدنيا آخر اقالام
للملك انتهى * فينبغي للمؤمن ان يتوكل على المولى ويعتمد على وعده ويواقم باستجبال ما بعده واستجبال ما أجله
وكما انه تعالى نصر رسوله فكان ما كان كذلك ينصر من نصر رسوله في كل عصر وزمان فيجعله غالباً على أعدائه
الظاهرة والباطنة روى انه عليه السلام امر في غزوة بدر ان يطرح جيف الكفار في القليب وكان اذا ظهر
على قوم اقام بالعرصة ثلاث ليال فلما كان اليوم الثالث أمر عليه السلام براحلته فشد عليها رحلها ثم مشى
واتبعها اصحابه حتى وقف على شفة القليب وجعل يقول يا فلان بن فلان هل وجدت ما وعد الله ورسوله حقا
فاني وجدت ما وعدني الله حقا فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله كيف تكلم اجساد الارواح فيما قال
عليه السلام ما أتمم بأجمع لما قول منهم وفي رواية لقد سمعوا ما قلت غير انهم لا يستطيعون ان يردوا شيئا وعن قتادة
رضي الله عنه احياهم الله حتى سمعوا كلام رسول الله توبخا لهم ونصغوا ونقمة وحسرة وكان أبو لهب
قد تأخر في مكة وعاش بعد ان جاء الخبر عن مصاب قریش يدري ما قلة وروى بالعدسة وهي بئر تشبه العدسة
من جنس الطاعون قتلته فلم يحفر والله حفرة ولكن اسندوه الى حائط وقذفوا عليه الحجارة خلف الحائط
حتى واروه لان العدسة قرحة كلفت العرب تشاءم به ليرى انما تعدى اشد العدوى فلما صابت أبو لهب تباعد
عنه بنوه وبقي بعد موته ثلاثا لا يقرب جنازته ولا يحاول دفنه حتى اتت فلما خلفوا السبة اى سب الناس اهتم ففعلوا
به ما ذكر وفي رواية حفروا له ثم دفنوه بعود في حفرة وقذفوه بالحجارة من بعيد حتى واروه فوجد جراً مكره
برسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت عائشة رضي الله عنها اذا مرت بموضع ذلك غطت وجهها قال في النور
وهذا القبر الذي يرجع خارج باب شيكة الآن ليس بقبر أبي لهب وانما هو قبر رجلين لطخا الكعبة بالعدرة وذلك
في دولة بني العباس فان الناس اصبحوا ووجدوا الكعبة ملطخة بالعدرة فرصدوا للقائل فامسكوهما بعد ايام
فصلبا في ذلك الموضع فصارا برجلين الى الآن فهذا جراً وهدماً في الدنيا وقد مكر الله بهما بذلك قس على هذا
جراً من استمر أبدين الله وأهل دينه من العلماء الاخيار والانتقاء البرار وقد مكر بعض الوزراء بحضرة شيعي
وسندي في اواخر عمره فأما الله قبله بأيام فرؤى في المنام وهو متكوس الرأس لا يرفعها حياء مما صنع
بحضرة الشيخ اللهم احفظنا واعصمنا من سوء الحال وسبئنا الاعمال (ويقول الذين كفروا) يعني مشركي مكة
اورؤساء اليهود فتكون الآية مدنية (لست) يا محمد (مرسلاً) فيه اشارة الى ان من يقول للرسول صلى الله
عليه وسلم انه ليس مرسل من الله كما قالت الفلاسفة انه حكيم وليس برسول فقد كفر قال في هدية المهديين
اما الايمان بسيدنا محمد عليه السلام فيجب بأنه رسولنا في الحال وخاتم الانبياء والرسل فاذا آمن بالله رسول
ولم يؤمن بأنه خاتم الرسل لانسخ ليدنيه الى يوم القيامة لا يكون مؤمناً * شمهته مسند وهفت اختران * ختم
رسل وخواجه يغمبران (قل كفى بالله) الباء دخلت على القاعل (شهادة) تميز (بني وبينكم) بأنك
من يغمبر بشما * والمراد بشهادة الله تعالى اظهار المعجزات الدالة على صدقه في دعوى الرسالة (ومن عنده
ام الكتاب) وهو الذي علمه الله القرآن وعلمه البيان وأراه آيات القرآن ومعجزاته فبذلك علم حقيقة رسالته
وشهدها وهم المؤمنون فالمراد بالكتاب القرآن وعن عبد الله بن سلام ان هذه الآية نزلت في فالمراد به التوراة
فان عبد الله بن سلام واصحابه وجدوا نعته عليه السلام في كتابهم فشهدوا بحقيقة رسالته وكانت شهادتهم
ايضاً قاطعة لقول الخصوم * واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل الى الخلق كافة الانس والجن والملك
والحيوان والنبات والحجر (قال الطاهر القدس سره) داعي ذرات بودان بالذات * در كشف تسيح ازان
كفتي حصات (وفي المننوى) سنكها اندر كفت بوجهل بود * كفت اى احمد بكواين چيست زود *
كر رسولی چيست در مشتم نهان * چون خبر داری ز راز آسمان * كفت چون خواهی بكويم
آن چه است * يابكويند آنكه ما حقيم وراست * كفت بوجهل اين دوم نادر ترست * كفت آرى
حق ازان قادر ترست * از ميان مشت او هر باره سنك * در شهادت كفتي آمد بى درك * لا اله
كفت والا اله كفت * كوه احمد رسول الله سفت * چون شنيد از سنكها بوجهل اين *
زد خشم آن سنكها بر زمين * وقد أخذ الله تعالى بأبصار الانس والجن عن ادراك حياة الجساد الا من شاء الله
من خواص عباده ولولم يكن سر الحياة سارياً في جميع العالم لما سبغ الحصى ونحوه وقد ورد ان كل شيء يسمع صوت

المؤذن من رطب وبابس يشده ولا يشهد الامن كان حيا عالما وكنذا لا يجب الامن كان كذلك وقد ورد في حق جبل احد قوله عليه السلام احدي بحبنا ونحبه ثم ان الاكوان مملوءة من اعلام الرسالة وشواهد النبوة ولقد خلق الله العرش الذي هو اول الاجسام واعظمها فكتب عليه قبل كل شيء الكلمة الطيبة كما روى ان آدم عليه السلام لما اترف الخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد الاغفرت قال وكيف عرفت محمدا قال لانك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرايت على قوائم العرش لاله الا الله محمد رسول الله ففعلت انك لم تصف الى اسمك الا أحب الخلق اليك قال صدقت يا آدم انه لا آخر الزمان من ذريتك ولولاه ما خلقتك ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكسبت عليه لاله الا الله محمد رسول الله فسكرن وعن بعضهم رأيت في جزيرة شجرة عظيمة لها ورق كبير طيب الرائحة مكتوب عليه بالحجر والبياض في الحضرة كتابة واضحة خلقه ابدعها الله بقدرته في الورقة ثلاثة اسطر الاول لاله الا الله والثاني محمد رسول الله والثالث ان الدين عند الله الاسلام وفي الوقفات المجمودية كل قول يقبل الاختلاف بين المسلمين الا كلمة لاله الا الله فانه غير قابل نعماء متحقق وان لم يتكلم به احد تمت سورة الرعد في الحادي والعشرين من شوال المنتظم في سلك شهر ر سنة ثلاث ومائة وألف وتتلوها سورة ابراهيم وهي مكية الا لم تزل الذين بدلوا الآيتين وهي احدى ومائتان اواربع وخمس وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يشير الى ان بركة اسم الله وهو اسم ذاته تبارك وهو الاسم الاعظم ابتدأت بخلق العالمين اظهارا لصفة الرحانية فالرحمة ليكون عالم الدنيا مظهر حقيقته ولهذا يقال يا رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وذلك لان المخلوقات من الحيوان والجماد والمؤمن والكافر والسعيد والشقي عامة ينتفعون في الدنيا بصفة رحانيته التي على صيغة المبالغة في الرحمة وفي الآخرة لا ينتفع بصفة رحيمته الا المؤمنون خاصة كما قال وكان بالمؤمنين رحما كما في التأويلات النجمية • جاي اكر ختم نه بر رحمت • بهر چه شد خاتمة آن رحيم (ال) يشير بالالف الى القسم بالانه ونعمائه وباللام الى لطفه وكرمه وبالألف الى القرء آتية في قسم بالآلاني ونعماني ان صفة لطفه وكرمه اقتضت ازالة القرء آن وهو كتاب الخ كما في التأويلات النجمية وقال حضرة الشيخ الشهير باقتاده قدس سره أهل السلوك يعرفون التشابهات على قدر مرتبتهم فقل قوله تعالى ق و ن اشارة الى مرتبة واحدة في ملك وجوده ومثل حم اشارة الى مرتبتين ومثل الم اشارة الى ثلاث مراتب ومثل كهيمص وجمعق اشارة الى خمس مراتب وفي البعض اشارة الى سبع مراتب فقل عليه السلام ان للقرء آن ظهرا وبطنا لا يعرفه غير أهل السلوك وما ذكره العلماء تأويله لا لتحقيقه فقل القاضي وصاحب الكشاف سلوكم من جهة اللفظ لا المعنى وكان في تفسير القاضي روحانية لكنه يدعاه عمر النسي صاحب تفسير التيسير والمنظومة في الفقه وكان هو مدرس الثقلين روى ان شخصاً رأى الامام عمر النسي بعد موته في المنام فقال كيف كان سؤال منكرو وتكرير فقال رد الله الى روعي فسألني فقلت لهما اخبرني في رد الجواب نظما وثرافا قل نظما قلت

ربى الله لاله سواء • ونبى محمد مصطفى

دين الاسلام وفعلى ذميم • اسأل الله عفوه وعطاء

فاتبه ذلك الشخص من المنام وقد حفظ اليتيم يقول الفقير • علم الحروف المقطعة من نهايات علوم الصوفية المحققين فانهم اغما يصلون الى هذا العلم الجليل بعد اربعين سنة من قول السلوك بل اول الفتح فهو من الاسرار المكتومة ولا بد لطالبه من الاجتهاد الكثير على يدي انسان كامل (قال الكمال الخجندی) كرت دانستن علم حروفست آرزو صوفی • نخست افعالیه بكون كن چه سود از خواندن اسماء • بناهل ارشاد دلدی كمال از خالدر كاهش • كشیدی كل بینایی ولی در چشم نابینا (قال الكاشفی) در شرح تأویلات از امام مازیدی مذکورست كه حروف مقطعة استلاست مرتصدیق مؤمن وتكذيب كافر او خدای تعالی بندكار هر چه بخواد امته ان كند (كتاب) ای القرء آن المشغل على هذه السورة وغيرها كتاب فهو خير مبتدأ محذوف (وفي تفسير الكاشفی) جمعي برآند كه این حروف استای قرء آتندن وبدین وجه توان كفت كه از بعضی قرء آن كتاب (انزلناه اليك) يا محمد بواسطة جبرائیل حال كونه حجة على رسالتك بما عازه يناسب قوله تعالى فيما بعد ولقد ارسلنا موسى باياتنا من بين المصطفين في انزال الكتاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله

(اتخرج الناس) كافة بدعائكم وارشادكم اياهم الى ما تضمنه الكتاب من العقائد الحقّة والاحكام النافعة (من الظلمات الى النور) اي من انواع الضلالة الى الهدى ومن ظلمة الكفر والتفارق والشك والبدعة الى نور الايمان والاخلاص واليقين والسنة ومن ظلمة الكثرة الى نور الوحدة ومن ظلمة حجب الافعال واستتار الصفات الى نور وحدة الذات ومن ظلمة الخلقية الى نور تجلي صفة الربوبية وذلك ان الله تعالى خلق عالم الآخرة وهو عالم الارواح من النور وجعل زينة روح الانسان وخلق عالم الدنيا وهو عالم الاجسام وجعل زينة جسم الانسان وكما انه تعالى جعل عالم الاجسام حجابا للعالم الارواح جعل ظلمات صفات جسم الانسان حجابا لنور صفات روح الانسان وجعل العالمين بظلماتهما وانوارهما حجابا لنور صفة ألوهيته كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله سبعين حجابا من نور وظلمة لو كشفت لاحترقت سبعات وجه ما انتهى اليها بصره وما جعل الله لنوع من انواع الموجودات استعدادا للخروج من هذه الحجب الا للانسان لا يخرج منها احد الا بخير يجه اياه منها واختص المؤمن بهذه الكرامة كما قال الله تعالى والله ولي الذين آمنوا ويخرجهم من الظلمات الى النور فجعل النبي صلى الله عليه وسلم والقرءان من اسباب تخرج المومنين من حجب الظلمات الى النور (باذن ربهم) اي بحوله وقوته اي لاسبيل له الى ذلك الابه وانما قال ربهم لانه تعالى مربيهم وما قال باذن ربك ليعلم ان هذه التربية من الله لامن النبي عليه السلام كذا في التأويلات النجمية وقال اهل التفسير الباء متعلق بخروج اي تخرج منها اليه لكن لا كيف ما كان فانك لا تهدي من أحبت بل باذن ربهم فانه لا يهتدى مهتدى الا باذن ربه اي بتيسيره ونهضه ولما كان الاذن من اسباب التيسير اطلق عليه فان التصرف في ملك الغير متعذر فاذا أذن تسهيل وتيسير واعلم ان الدعوة عامة والهداية خاصة كما قال تعالى والله يدعوا الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم واذن الله شامل لجميع الناس في الظلمات اذ المقصود من ايجاد العوالم وانشاء النشآت كلها ظهور الانسان الكامل وقد حصل وهو الواحد الذي كالات وهو السواد الاعظم فلا تقتضي الحكمة اتفاق الكل على الحق لأن الله تعالى جلالا وجلالا لا يبدل كليم ما من اثر * دركارخانه عشق از كفرناكزيرست * آتش كرابوزد كبرولهب بناشد (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل وازافة الصراط الى العزيز وهو الله على سبيل التعظيم له والمراد دين الاسلام فانه طريق موصل الى الجنة والقربة والوصلة والعزيز الغالب الذي ينتقم لاهل دينه من اعدائهم والحميد المحمود الذي يستوجب بذلك الحمد من عباده وفيه اشارة الى ان العبور على الظلمات الجسمانية والانوار الروحية هو الطريق الى الله تعالى وهو العزيز الذي لا يصل العبد اليه الا بالخروج من هذه الحجب وهو الحميد الذي يستحق من كمالية جماله وجلاله ان يحجب بحجب العزة والكبرياء والعظمة (الله) بالجر عطف بيان للعزيز الحميد لانه علم للذات الواجب الوجود الخالق للعالم (الذي له ما في السموات وما في الارض) من الموجودات من العقلاء وغيرهم وفيه اشارة الى ان سير السائرين الى الله لا ينتهي بالسير في الصفات وهي العزيز الحميد وانما ينتهي بالسير في الذات وهو الله فالكائنات اغفاله فن بقى في افعاله لا يصل الى صفاته ومن بقى في صفاته لا يصل الى ذاته ومن وصل الى ذاته وصولا بلا اتصال ولا انفصال بل وصولا بالخروج من انانيته الى هويته تعالى يتفجع به في صفاته وافعاله (قال الكمال الخندي) وصل مبسر نشود جز بقطع * قطع نخدت از همه بيريدنت (وقال المولى الجاهي) سجانك لاعلم لنا الاما * علت وألهمت لنا الهاما * مارا برهان زما و آكاهي ده * از سر معني كه داري باما (وويل) الويل الهلاك (وقال الكاشاني) رنج و مشقت وهو مبتدأ خبره قوله (للكافرين) بالكتاب واصله النصب كسائر المصادر الا انه لم يشق منه فعل لكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه فيقال ويل لهم كسلام عليكم (من عذاب شديد) من تبين الجنس صفة لويل احوال من ضميره في الخبر وأبدأ آية متعلقة بالويل على معنى انهم يولولون من عذاب شديد ويخجون منه ويقولون يا ويله كقوله تعالى دعوا هؤلاء لبورا (الذين يستنجبون الحياة الدنيا على الآخرة) محل الموصول الجزئي على انه بدل من الكافرين اوصفقه والاستحباب استفعال من المحبة والمعنى يختارون الحياة الدنيا ويؤثرونها على الحياة الآخرة الابدية فان المؤثر للثني على غيره كانه يطلب من نفسه ان يكون أحب اليها وفضل عندها من غيره قال ابن عباس رضى الله عنهما بأخذون ما تعجل فيها تهاوناً بامر الآخرة وهذا من اوصاف الكافر الحقيقي فانه يجتد ويجتهد في طلب الدنيا وشهواتها ويترك الآخرة

باهمال السعي في طلبها واحتمال الكلفة والمشقة في مخالفة هوى النفس ومواقفة الشرع فينبغي للمؤمن الحقيقي
 ان لا يرضى باسم الاسلام ولا يقع بالايمان التقليدي فانه لا يخلو عن الظلمات بخلاف الايمان الحقيقي فانه نور
 محض وليس فيه تغيير أصلاً * كى سبه كرد در آتش روى خوب * كونه كلفه كونه ان تقوى القلوب
 (وبصـدون عن سبيل الله) اى ويمنعون الناس عن قبول دين الله وفيه اشارة الى ان اهل الهوى يصرفون
 وجوه الطالبين عن طلب الله ويقطعون عليهم طريق الحق في صورة النصيحة ويلومون الطلاب على ترك الدنيا
 والعزلة والعزوبة والانقطاع عن الخلق للتوجه الى الحق (ويـغونها) اى ويغفون لها تحذف الجاروا وصل الفعل
 الى الضمير اى يطلبون لها (عوجاً) زيفاً وعوجاً اى يقولون لمن يريدون صدقه واضلاله انها سبيل ناكبة وزأ نعة
 غير مستقيمة * يعنى ابن راه كج است وبنمزل مقصود بنميرسد * والزيف الميل عن الصواب والتكوب الاعراض
 (اولئك) الموصوفون بالفتاح للذكورة (في ضلال بعيد) اى ضلوا عن طريق الحق ووقعوا عنه بمرآحل
 والبعد في الحقيقة من احوال الضال لانه هو الذى يتباعد عن الطريق فوصف به فعله مجازاً للمبالغة وفي جعل
 الضلال محيطاً بهم احاطة الطرف بما فيه ما لا يخفى من المبالغة وليس في طريق الشيطان فوق من هو ضال
 ومضل كما انه ليس في طريق الرحمن فوق من هو مهتد وهادى اشارة الى كلاهما في هذه الآيات فان ائزال الكتاب
 على رسول الله اشارة الى اهتدائه به كما قال تعالى في مقام الامتنان ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان وقوله
 لتخرج صريح في هدايته وارشاده ولكل وارث من ورثته الا كلين حظ أوفى من هذين المقامين وهم المظاهر
 للاسم الهادى وقوله تعالى يستحبون ويصـدون اشارة الى الضلال والاضلال وهم ورثة الشيطان في ذلك اى
 المظاهر للاسم المضل فعلى العاقل ان يحقق ايمانه بالذكر الكثير ويقطع من الدنيا وما فيها الى العليم الخبير وسئل
 سلطان العارفين ابو يزيد البسطامى قدس سره عن السنة والفريضة فقال السنة ترك الدنيا والفريضة العجبة
 مع المولى لان السنة كما تبدل على ترك الدنيا والكتاب كـله يدل على محبة المولى فن عمل بالسنة والفريضة
 فقد كملت النعمة في حقه ووجب عليه الشكر الكثير شرفنا الله واياكم بالسـلوك الى طريق الاخيار والابرار
 (وما ارسلنا من رسول) در زاد المسير آورده كه قريش ميگفتند چه حالتست كه همه كـتب منزل بلغة بجمعى
 فرود آمده وكتابى كه محمد آودع ربيست آيت آمد كه * وما ارسلنا من رسول (الا) ملتبساً (بلسان قومه)
 لفظ اللسان يستعمل فيما هو بمعنى العضو وبمعنى اللغة والمراد هنا هو الثانى اى بلغة قومه الذين هو منهم
 وبعث فيهم * يعنى كروهي كه اوزايشان زاده ومبعوث شده بدیشان چه هريـه فمبرى را اول دعوت زديكان
 خود بايد كرد * ويدل عليه قوله تعالى والى عاد اخاهم هود والى ثمود اخاهم صالح ونحو ذلك ولا ينتقض بـلوط
 عليه السلام فانه تزوج منهم وسكن فيما بينهم فحصل المقصود الذى هو معرفة قومه بلسانه ودياته وعم المولى
 أبو السعد حيث قال الامتسبا بلسان قومه متكلماً بلغة من أرسل اليهم من الامم المتفقة على لغة سواء
 بعث فيهم ام لا انتهى (ليسـين) كل رسول (لهم) اى لقومه مادعوا اليه وامروا بقوله فيقفوه عنه بسهولة
 وسرعة ثم ينقلوه ويترجعوه لغيرهم فانهم اولى الناس بأن يدعوهـم وأحق بأن يذرهـم ولذلك أمر النبي
 عليه السلام بانذار عشرته أولاً ولقد بعث عليه السلام الى الناس جميعاً الى القليل ولونزل الله كـتبه
 بالسنة مع اختلافها وكثرتها استقل ذلك بنوع من الاعجاز كـن اذى الى التنازع واختلاف الكلمة
 ونظر في ايدى التعريف واضاعة فضل الاجتهاد في تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما في تعاب
 النفوس وكذا القرآن فتح فيه من القرب والطاعات المقتضية لجـزـيل الثواب وايضاً لما جعله الله تعالى سيد الانبياء
 وخيرهم واشرفهم وشريعته خير الشرائع واشرفها وامته خير الامم وافضلهم اراد أن يجمع امته على كتاب واحد
 منزل بلسان هو سيد الالسنـة واشرفها وافضلها اعطاه للاشرف الاشرف وذلك هو اللسان العربى الذى هو
 لسان قومه واسان أهل الجنة فكان سائر الالسنـة تابعاً له فكان الناس تابع للعرب مع ما فيه من الغنى
 عن النزول بجمع الالسنـة لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكنى التطويل اى يبعث الرسل الى الاطراف بدعوتهم
 الى الله ويترجعون لهم بالسنة يقال ترجم لسانه اذا فسر بلسان آخر ومنه الترجمان كفى الصحاح قال
 في انسان العيون اما قول اليهود او بعضهم وهم العيسوية طائفة من اليهود اتباع عيسى الـاصـفـهـانى
 انه عليه السلام انما بعث للعرب خاصة دون بنى اسرائيل وانه صادق ففاسد لانهم اذا سلموا أنه رسول الله

وانه صادق لا يكذب لزمهم التناقض لانه ثبت بالتواتر عنه انه رسول الله لكل الناس ثم قال ولا ينافية قوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه لانه لا يدل على اقتصار رسالته عليهم بل على كونه متكلماً بلغتهم ليفهموا عنه اولاً ثم يبلغ الشاهد الغائب ويحصل الافهام لغبر أهل تلك اللغة من الاعاجم بالتراجم الذين ارسلوا اليهم فهو صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الكافة وان كان هو وكتابه عربيين كما كان موسى وعيسى عليهما السلام مبعوثين الى بنى اسرائيل بكتاييها العبراني وهو التوراة والسرياني وهو الانجيل مع ان من جملتهم جماعة لا يفهمون بالعبرانية ولا بالسراية كالاروام فان لغتهم اليونانية انتهى والحاصل ان الارشاد لا يحصل الا بمعرفة اللسان (حكى) أن أربعة رجال عجمي وعربي وتركى ورومى وجدوا في الطريق درهمًا فاختلّفوا فيه ولم يفهم واحد منهم مراد الآخر فسألهم رجل آخر يعرف الالسنة * فقال للعربي اى شئ تريد وللجمعي جهم مضواهي وللتركى نه استرسين وعلم ان مراد الكل ان يأخذوا بذلك الدرهم عنباوياً كلوه فأخذ هذا العارف الدرهم منهم واشترى لهم عنبا فارتفع الخلاف من بينهم بسبب معرفة ذلك الرجل لسانهم (وحكى) ان بعض أهل الانكار ألحوا على بعض من المشايخ الاتيين ان يعط لهم باللسان العربي تعجيزاً له وتفصيلاً فخرن لذلك فرأى في المنام رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمره بما التمسوا منه من الوعظ فأصبح متكلماً بذلك اللسان وحق القرءان بحقائق عجزوا عنها وقال امسيت كرديا وأصبحت عربياً (وفي المنثوى) خویش را صافی کن از اوصاف خود * تا ببینی ذات پاک صاف خود * بینی اندر دل علوم انبیا *

بی کاب و بی مفید و اوستا * سر امینا لکرد یا بدان * راز صحنه اریا بخوان (فیض الله من بشاء) اضلاله اى یخلق فيه الکفر والضللال لمباشرة الاسباب المؤدية اليه (قال الكاشفي) پس کراه کرد اند خدای تعالی هر که را خواهد یعنی فرو گذارد تا که کراه شود * والفاء فصحة مثلاً في قوله تعالى قتلنا اضرب بعضنا بالجر فافلح كما أنه قيل فينبذوه لهم فأضل الله منهم من شاء اضلاله لما لا يليق الابه (ويهدى من بشاء) هدايته اى يخلق فيه الايمان والاهتداء لاستحقاقه له لما فيه من الانابة والاقبال الى الحق (قال الكاشفي) وراه نماید هر که را خواهد یعنی توفیق دهد تا راه یابد (وهو العزيز) الغالب على كل شئ فلا يغالب في مشيئته (الحكيم) الذى لا يفعل شيئاً من الاضلال والهداية الا لحكمة بالغة وفيه ان ما قوض الى الرسل انما هو تبليغ الرسالة وتبيين طريق الحق واما الهداية والارشاد اليه فذلك بيد الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وفي التأويلات النجمية وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه اى لبستكم معهم بلسان عقولهم ليعين لهم الطريق الى الله وطريق الخروج من ظلمات انانيتهم الى نور هويته فيضل الله من يشاء في انانيته ويهدى من يشاء بالخروج الى هويته وهو العزيز اى هو اعز من ان يهدى كل واحد الى هويته الحكيم بأن يهدى من هو المستحق للهداية اليه فن هذا تحقق انه تعالى هو الذى يخرجهم من الظلمات الى النور لا غير انتهى * فعلى العاقل ان يصرف اختياره في طريق الحق ويجهت في الخروج من بوادى الانانية فقد بين الله الطريق وارشد الى الاسباب فلم يبق الا الدخول والانسحاب قال بعض الكبار النظر الصحيح يؤدى الى معرفة الحق وذلك بالانتقال من معلوم الى معلوم الى ان ينتهى الى الحق لكن طريق التصور والفكر وأهله لا يتخلص من الانانية والانينية واما المكاشفة فليس فيها الانتقال المذكور وطريقها الذكر ألا ترى الى قوله تعالى الذين يذكرون الله قياماً وعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ككيف قدم الذكر على الفكر فالطريقة الاولى طريقة الاشراقين والثانية طريقة الصوفية المحققين قال الامام الغزالي كرم الله وجهه من عرف الله بالجسم فهو كافر ومن عرف الله بالطبيعة فهو ملحد ومن عرف الله بالنفس فهو زنديق ومن عرف الله بالعقل فهو حكيم ومن عرف الله بالقلب فهو صديق ومن عرف الله بالسرة فهو موقن ومن عرف الله بالروح فهو عارف ومن عرف الله بالخيال فهو مفرد ومن عرف الله بالله فهو موحد اى بالتوحيد الحقيقى * طالب توحيد را بايد قدم بر لازدن * بعد از ان در عالم وحدت دم لازدن * و نك وبوي از حقيقت كريدست آورده *

چون كل صديرك بايد خيمه بر جهر ازدن * وانما منع الاغيار من شهود الا تار غيرة من الله العزيز القهار معشوق عيان ميكند در بر تو ليكن * اغيار همي بيند از ان بسته قنابست * ومعنى الوحدة الحاصلة بالتوحيد زوال الوجود المجازى الموهوم للثانية وظهور الوجود الحقيقى على ما كان عليه * هر موج

ازين محيط انا الجرم يزد * كرمه هزار دست بر آيد دعا يكيت * حقنا الله واياكم بمقتضى التوحيد
 ووصلنا واياكم الى سرا التجريد والتفريد وجعلنا من المهدين الهادين والى طريق الحق داعين
 (ولقد ارسلنا موسى) ملتبسا (باياتنا) بمعنى البدو والصاوسا ترجمزاته الدالة على صحة نبوته (ان) مفسرة
 لمفعول مقدر للفظ دال على معنى القول مؤد معناه اى ارسلناه بأمر هو (أخرج قومك من الظلمات) من انواع
 الضلال التى كلها ظلمات محض كالكفر والجهالة والشبهة ونحوها (الى النور) الى الهدى كالإيمان والعلم واليقين
 وغيرها وقال المولى أبو السعود رحمه الله الآيات مجزاة التى اظهرها بنى اسرائيل والمراد اخراجهم بعد مهلك
 فرعون من الكفر والجهالات التى أدتهم الى ان يقولوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة الى الإيمان بالله
 وتوحيده وسائر ما امروا به انتهى * يقول النقيفة قد تقرر أن القراء أن يفسر بعضه بعضا ف قوله تعالى ولقد ارسلنا
 موسى باياتنا وسلطان مبين الى فرعون ومثله ينادى بأعلى صوته على ان المراد بالآيات غير التوراة
 وبالقوم القبط وهم فرعون وأتباعه وان الآية محمولة على أول الدعوة ولما كان رسولنا صلى الله عليه وسلم مبعوثا
 الى الكافة قال الله تعالى فى حقه لتخرج الناس ولم يقل لتخرج قومك كما خصص وقال هناك باذن ربهم
 وطواه هنا لان الاخراج بالفعل قد تحقق فى دعونه عليه السلام فكان اتمه امة دعوة واجابة ولم يتحقق
 فى دعوة موسى اذ لم يجبه القبط الى ان هلكوا وان اجابه بنوا اسرائيل والعمدة فى رسالته كان القبط ومن شأن
 الرسول تقديم الانذار حين الدعوة كما قال نوح عليه السلام فى أول الامر اى لكم نذير مبين ولذا وجب حمل قوله
 تعالى (وذكرهم بأيام الله) على التذكير بالوقائع التى وقعت على الامم الماضية قبل قوم نوح وعاد وثمود والمعنى
 وعظهم وأنذرهم مما كان فى أيام الله من الوقائع ليحذروا فيؤمنوا كما يشال رهبت خير من رحوت
 اى لأن ترهب خير من ان ترحم وايام العرب ملاحمها وحروبها كيوم حنين ويوم بدر وغيرها وقال بعضهم
 ذكرهم نعمائى ليؤمنواى كما روى ان الله تعالى أوحى الى موسى أن حبيبنى الى عبادى فقال يا رب كيف احببت
 الى عبادك والقلوب بيدك فأوحى الله تعالى أن ذكرهم نعمائى ومن هنا وجب الكلام عند الكلام بمبارج رجاء
 فيقال له لا تحزن فقد وقتك الله للنجح واللفز وأطلب العلم او نحو ذلك من وجوه التفسير ولولم يردك خيرا لما فعله
 فى حقك فهذا تذكريا تذكريا وايام الله فى الحقيقة هى التى كان الله ولم يكن معه شئ من أيام الدنيا ولان أيام
 الآخرة فعلى السالك ان يتفكر ثم يتذكر كونه فى مكنون علم الله تعالى ويخرج من الوجود المهازى المقيد باليوم
 والليل ويصل الى الوجود الحقيقى الذى لا يوم عنده ولا ليل (ان فى ذلك) إشارة الى أيام الله (الآيات) عظيمة
 او كثيرة دالة على وحدانية الله وقدرته وعلمه وحكمته (لكل صبار) مبالغ فى الصبر على طاعة الله وعلى البلايا
 (شكور) مبالغ فى الشكر على النعم والعطايا كأنه قال لكل مؤمن كامل اذا الايمان نصفان نصفه صبر ونصفه شكر
 وتخصيص الآيات بهم لانهم المتفكرون بها لالاهاخافة عن غيرهم فان التبيين حاصل بالنسبة الى الكل
 وتقديم الصبر لكون الشكر عاقبته * آخره كرية آخر خنده أبيت * فالمنذرون المذكرون بالكسر صبروا
 على الاذى والبلاء فظفروا والعاقبة للمتقين والمنذرون المذكرون بالفتح تمادوا فى النى والضلال فهلكوا ألبعدا
 للقوم الظالمين (وفى المننوى) عاقل از سر نهدين هتى وباد * چون شنيد انجام فرعونان وعاد *
 بنديايد ديكران از حال او * عبرى كيرند از ضلال او (واذ قال موسى لقومه) اى اذكر للناس يا محمد
 وقت قول موسى لقومه وهم بنوا اسرائيل والمراد بتذكير الاوقات تذكريا موقع فيها من الحوادث المفصلة اذ هى
 محيطة بذلك فاذا ذكرت ذكر ما فيها كأنه شاهد معين (اذكروا نعمة الله عليكم اذا انجاكم من آل فرعون)
 اى انعامه عليكم وقت انجاكم اياكم من فرعون وأتباعه وأهل دينه وهم القبط (يسومونكم سوء العذاب)
 استئناف لبيان انجاكم احوال من آل فرعون قال فى تهذيب المصادر * السوم چشائدين عذاب وخوارى
 قال الله تعالى يسومونكم سوء العذاب انتهى * وفى بحر العلوم من سام السلعة اذا طلبها والمعنى يذيقونكم
 او يغيثونكم شدة العذاب ويريدونكم عليه والسوم مصدر ساء يسوء وهو اسم جامع للاوقات كما فى التبيان والمراد
 جنس العذاب السيئ أو استعبادهم واستعمالهم فى الاعمال الشاقة والاستهانة بهم وغير ذلك مما لا يحصر
 (ويذبحون أبناءكم) المولودين من عطف الخاص على العام كأن التذبح لذته وقضائته وخروجه عن مرتبة
 العذاب المعتاد جنس آخر ولوجاء بنحذف الواو كما فى البقرة والاعراف لكان تفسيراً للعذاب وبياناً له وانما فعلوا لان

فرعون رأى في المنام ان نارا اقبلت من نحو بيت المقدس فاحرقت بيوت القبط دون بيوت بنى اميراميل
 بخوفه الكهنة وقالوا له انه سيولد منهم ولد يكون على يده هلاك ووزوال ملكك فتمنع عن ساق الاجتهاد وحسر
 عن ذراع العناد وأراد ان يدفع القضاء وظهوره وبأبى الله الا ان يتم نوره * صعهوه كه باعقاب سازد جنگ *

دهد از خون خود برش رارنگ (ويستحيون نساءكم) اى ييقون نساءكم وبناتكم في الحياة للاستترافاق
 والاستخدام وكانوا يفردون النساء عن الازواج وذلك من اعظم المضار والابتلاء اذ الهلاك امهل من هذا
 (وفي ذلكم) اى فيما ذكر من افعالهم الفظيعة (بلاء من ربكم عظيم) اى محنة عظيمة لا نطاق فان قلت كيف كان
 فعل آل فرعون بلاء من ربهم قلت اقدار الله اياهم وامهالهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله ويجوز أن يكون
 المشار اليه الانجاء من ذلك والبلاء الابتلاء بالنعمة كما قال تعالى ولنبليكم بالشتر والخير فتنه والله تعالى
 يلو عباده بالشتر ليصبروا فيكون محنة وبالخير ليشكروا فيكون نعمة (واذ تأذن ربكم) من جهة مقال موسى
 لقومه معطوف على نعمة اى اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن وتأذن بمعنى آذن اى اعلم اعلاما
 بديها لا يبق معه شائبة شبيهة اصلا لما في صيغة الفعل من معنى التكلف المحول في حق تعالى على غاية
 التي هي الكمال وقال الخليل تأذن لكذا أوجب الفعل على نفسه والمعنى أوجب ربكم على نفسه (لئن شكرتم)
 اللام لام التوطئة وهي التي تدخل على الشرط بعد تقدم القسم لفظا وتقديرا لتؤذن ان الجواب له لا للشرط
 وهو مفعول تأذن على انه اجرى مجرى قال لانه ضرب من القول او مفعول قول محذوف والمعنى واذا تأذن ربكم
 فقال لئن شكرتم يا بنى اميراميل نعمة الانجاء واهلاك العدو وغير ذلك وقابلتوها بالنبات على الايمان والعمل
 الصالح (لازيدنكم) نعمة الى نعمة ولا ضاعفن لكم ما آتيتكم واللام سادسة جواب القسم والشرط جميعا
 (قال الكاشفي) شيخ عبد الرحمن سلى قدس سره از ابو على جرجاني قدس سره اكر شكر كنيد بر نعمت اسلام
 زياده كنم انرا بايمان واكر سپاس داري كنيد بايمان افزون كردانم باحسن واكر بران شكر كوييد زياده سازم
 انرا بجهت واكر بران شاكر باشيد برسانم بمقام وصلت واكر انرا شكر كوييد بالا برم بدرجه قرب وبشكران
 نعمت در آرم بخلوتكاه انس ومشاهده وازين كلام حقايق اعلام معلوم ميشود كه شكر مرفقات ترقى
 ومعراج نصاب در درجات (وفي المنشوى) شكر نعمت نعمت افزون كند * كس زبان بر شكر گفتن
 چون كند * شكر باشد دفع علتهاى دل * سود دارد شاكر از سوداى دل * وقال في التأويلات النجمية
 لئن شكرتم التوفيق لا زيدنكم في التقرب الى ولئن شكرتم التقرب الى لا زيدنكم في تقربى اليكم ولئن شكرتم
 تقربى اليكم لا زيدنكم في المحبة ولئن شكرتم المحبة لا زيدنكم في محبتى لكم ولئن شكرتم محبتى لا زيدنكم في المحبة
 الى ولئن شكرتم المحبة لا زيدنكم في البقاء ولئن شكرتم البقاء لا زيدنكم في الوحدة ولئن شكرتم الوحدة لا زيدنكم
 في الصبر على الشكر والشكر على الصبر والصبر على الشكر على الشكر لئلا تكونوا صابرا شكورا (ولئن كفرتم)
 اى لم تشكروا نعمتى وقابلتوها بالنسيان والكفر ان اى لا عذبكم فيكون قوله (ان عذابى لشديد)
 تعليلا للجواب المحذوف او فعسى يصيبكم منه ما يصيبكم ومن عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد
 فهاذلك بأكرم الاكرمين حيث لم يقل ان عذابى لكم وتطيره قوله تعالى نبي عبادى انا الغفور الرحيم وان عذابى
 هو العذاب الاليم قال سعدى المقي ثم المعهود في القرآن انه اذا ذكر الخيرا سنده الى ذاته تعالى وتقدس
 واذا ذكر العذاب بعده عدل عن نسبته اليه وقد جاء التركيب هنا على ذلك ايضا فقال في الاول لا زيدنكم
 وفي الثانى ان عذابى لشديد ولم يأت التركيب لا عذبكم انتهى * ثم ان شدة العذاب في الدنيا بسبب النعم
 وفي العقبى بعذاب جهنم وفي التأويلات النجمية ان عذاب مفارقة تترك مواصلى لشديد فان فوات نعيم الدنيا
 والاخرة شديد على النفوس وفوات نعيم المواصلات أشد على القلوب والارواح قال في بحر العلوم لقد كفروا
 نعمه حيث اتخذوا العجل وتولوا القول فعذبهم بالقتل والطاعون وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال من رزق
 سستا لم يحرم سستا من رزق الشكر لم يحرم الزيادة لقوله تعالى لئن شكرتم لا زيدنكم ومن رزق الصبر لم يحرم الثواب
 لقوله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب (قال المولى الجامى) اكر زسهم حوادث مصيبتى رسدت *
 درين نشن حرمان كه موطن خست * مكن بدست جزع خرقه صبورى چال * كه فوت اجر مصيبت
 مصيبت دكرست * ومن رزق التوبة لم يحرم القبول لقوله تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن عباده

ومن رزق الاستغفار لم يحرم المغفرة لقوله تعالى استغفروا ربكم انه كان غفارا ومن رزق الدعاء لم يحرم الاجابة لقوله تعالى ادعوني استجب لكم وذلك لان الله تعالى لا يمكن العبد من الدعاء الا لاجابه ومن رزق النسيئة لم يحرم الخلف لقوله تعالى وما انتم من شيء فهو يخلفه (وفي المتنوى) كفت يه فميركه دانه بر بند * دو فرشته خوش منادی می کنند * کای خدا یا منقار اسیر دار * هر درم شتر اعروض ده صدهزار * ای خدا یا عسکرت درجهان * تومده الا زیان اندر زیان * فعلى العاقل ان يشكر النعمة ويرجو من الله الملك القادر الخالق الرزاق ان لا يفتر القلب واللسان واليد من الفكر والذكر والاتفاق ولقد ترك بلم ابن باعورا شكر نعمة الاسلام والایمان فعوقب بالحرمان ونعوذ بالله من الخذلان اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين والطاعين الصابرين القانعين انك انت المعين في كل حين آمين (وقال موسى ان تكفروا) نعمة تعالى ولم تشكروها (انتم) يا بني اسرائيل (ومن في الارض) من النقلين (جميعا) حال من المعطوف والمعطوف عليه (فان الله) تعليل للجواب المحذوف اي ان تكفروا لم يرجع وباله الاعليكم فان الله (لغنى) عن شكركم وشكر غيركم (حميد) محمود في ذاته وصفاته وافعاله لا تفاوت له بايمان احد ولا كفره (قال الكاشاني) ذرات مخلوقات بنعمت اواناطق والسنة جميع اشياء تسبيح وحد اوجارى * بذكرش جله ذرات كويا * همه اور از روی شوق جو یا (قال السعدی) بذكرش هر چه بینی در خر و شست * دلی داند درین معنی که گوشت نه ببل بر کشت تسبیح خوانیست * که هر خاری بتوحیدش زبانیت (ألم یأتکم) من كلام موسى استقمهم عن اتقاء الايمان على سبيل الانكار فاداثيات الايمان واجبا به فكأنه قيل أأتاكم (بنأ الذين من قبلکم) ای اخبارهم (قوم نوح) اغرقوا بالطوفان حيث كفروا ولم يشكروا نعم الله وقوم نوح بدل من الموصول (وعاد) اهلكوا بالريح معطوف على قوم نوح (وعود) اهلكوا بالصيحة (والذين من بعدهم) من بعده هؤلاء المذكورين من قوم ابراهيم واصحاب مدين والمؤتفكات وغير ذلك وهو عطف على قوم نوح ومعطف عليه (لا يعلمهم الا الله) اعتراض ای لا يعلم عدد تلك الامم لكثرةهم ولا يحيط بذواتهم وصفاتهم واصحابهم وسائر ما يتعلق بهم الا الله تعالى فانه اتطعت اخبارهم وعفت آثارهم وكان مالك بن انس يكره ان ينسب الانسان نفسه أبأبأ الى آدم وكذا في حق النبي عليه السلام لان اولئك الآباء لا يعلمهم احد الا الله وكان ابن مسعود رضى الله عنه اذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعنى انهم يدعون علم الانساب وقد نفي الله علمها عن العباد وقال في التبيان النسابون وان نسبوا الى آدم فلا يدعون احصاء جميع الامم انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما بين عدنان واسماعيل ثلاثون أبأبأى قرنا لا يعرفون وقيل اربعون وقيل سبعة وثلاثون وفي التهرلابى حبان ان ابراهيم عليه السلام هو الجد الحادى والثلاثون لنبينا عليه السلام قال في انسان العميون كان عدنان في زمن موسى عليه السلام وهو النسب المجمع عليه لنبينا عليه السلام وفيما قبله الى آدم اختلاف وسبب الاختلاف فيما بين عدنان وآدم ان قدماء العرب لم يكونوا يكتبون يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من بعض والجهمور على ان العرب قحطان وخطانية وعدنانية والقحطانية شعبان سبأ وحضر موت والعدنانية شعبان ريعة ومضروا ما قضاة تختلف فيها بعضهم فنسبونها الى قحطان وبعضهم الى عدنان ثم ان الشيخ عليا السمرقندى رحمه الله قال في تفسيره الموسوم ببحر العلوم لقائل ان يقول بشكل بالآية قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قد رفع الى الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كما انظر الى كفى هذه جليلة الله لنبية كما جلها للنبين قبل لدلالته صريحا على ان جميع الكواثر الى يوم القيامة مجلى ومكشوف كشافا ما للانبياء عليهم السلام والحديث مسطور في معجم الطبراني والفردوس يقول الفقير ان الله تعالى أعلم حبيبه عليه السلام ليلة المعراج جميع ما كان وما سيكون وهو لا ينافى المحصر في الآية لقوله تعالى في آية اخرى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول يعنى به جنابه عليه السلام ولئن سلم فالذى علمه انما هو كليات الامور لا جزئياتها وكلياتها جميعا ومن ذلك ان اقام وما أدري ما يفعل بي ولا بكم فصح المحصر والله اعلم فاعرف هذه الجملة (جاءتهم رسلهم) ملتبسين (بالبينات) وقال الكاشاني آوردند فالباء للتعدية اي بالمعجزات الواضحة التي لا شبهة في حقيقتها فبين كل رسول لامتته طريق الحق وهو استئناف لبيان نبأهم (فردوا ايديهم في افواههم) اي اشاروا بها الى آسنتهم وما نطق به من قولهم انا كفرنا بما أرسلتم به

اى هذا جوابنا لكم ليس عندنا غير اقناطاهم من التصديق اورثوا ايديهم في افواه انفسهم اشارة بذلك
 الى الرسل ان انكفوا عن مثل هذا الكلام فانكم كذبة ففى بمعنى على كفى الكواشى وقال قتادة كذبوا الرسل
 وردوا ما جاؤا به يقال رددت قول فلان فى فيه اى كذبه (وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به) على زعمكم من الكتب
 والرسالة قال المولى ابو السعد ورحمه الله هى اليبات التى اظهروها حجة على رسالتهم ومراهم بالكفر بها الكفر
 بدلائلهم على صحة رسالتهم (وانا لى شك) عظيم (مما تدعوننا اليه) من الايمان بالله والتوحيد قال سعدى المفتى
 المراد اما المؤمن به او صحة الايمان اذ لا معنى لشكهم فى نفس الايمان فان قلت الشك ينافى الجزم بالكفر بقولهم
 انا كفرنا قلت متعلق بالكفر هو الكتب والنشر ائع التى ارسلوا بها ومتعلق الشك هو ما يدعونهم اليه من التوحيد
 مثلا والشك فى الثانى لا ينافى القطع فى الاول (مريب) موقع فى الريبة وهى قلق النفس وعدم اطمئنانها بالشئ
 وهى علامة الشك والسعادة بمعنى كفى كنه نفس را مضطرب ميسازد ودر ارام غنى دهد وعقل را شور يده كرد اند
 وهو صفة توكيدية لشك (قالت رسالهم) استئناف ينافى اى قالوا منكربن عليهم ومتعجبين من مقالاتهم الحقا
 (اى الله شك) اى فى شأنه سبحانه من وجوده ووحدته ووجوب الايمان به وحده شك ما هو اظهر من كل ظاهر
 حتى تكونوا من قبله فى شك مريب اى لا شك فى الله اذ دخلت همزة الانكار على الطرف لان الكلام فى المشكوك
 فيه لا فى الشك اعتمادكم الى الله وهو لا يحتمل الشك كثرة الادلة وظهور دلالتها عليه واثاروا الى ذلك
 بقوله (فاطر السموات والارض) صفة للاسم الجليل اى مبدعها وما فيها من المصنوعات فهما تدلان
 على كون فاطرهما فان كينوتها مبالا كون مكون واجب الكون محال لانه يؤدى الى التسلسل والتسلسل
 محال وذلك المكون هو الله تعالى روزى امام اعظم رحمه الله در مسجد نشسته بود جماعتى از زنادقه در آمدند
 وقصد هلاك او كردند امام كفت يك سؤال را جواب دهيد بعد از ان بيع ظلم را آب دهيد كفتند مسئله چيست
 كفت من سفينة ديدم بر باركران بر روى دريا روان چنانكه هيچ ملاحى محافظت نمي كرد كفتند اين محالست
 زيرا كه كشتى بى ملاح بر يك نسق رفتن محال باشد كفت سبحان الله سير جله افلاك وكواكب ونظام عالم
 علوى وسفلى از سر يك سفينه عجب تراست همه ساكت كشتند واكثر مسلمان شدند (بدعوكم) الى طاعته بالرسول
 والكتب (ليغفر لكم من ذنوبكم) اى بعضها وهو ما عدا المظالم وحقوق العباد مما بينهم وبينه تعالى فان الاسلام
 بجمبه اى يقطعه ومنع سبويه زيادة من فى الايجاب واجازه ابو عبيدة وفى التأويلات النجمية يدعوكم
 من المكونات الى المكون لالحاجته اليكم بل لاحتجتكم اليه ليغفر لكم بصفة الغفارية من ذنوبكم التى اصابكم
 من حجب ظلمات خلقية السموات والارض فاحتجبت بها عنه (ويؤخركم الى اجل مسمى) الى وقت سماه الله
 وجعله آخر اعمالكم يبلغكموه وان آمنتم والا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت فهو مثل قوله عليه السلام
 الصدقة تزيد فى العمر فلا يدل على تعدد الاجل كما هو مذهب أهل الاعتزال (قالوا) للرسل وهو استئناف ينافى
 (ان أنتم) اى ما أنتم فى الصورة والهيات (الابشر) آدميون (مثلاً) من غير فضل يؤهلكم لما تدعون من النبوة
 فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يرسل الى البشر رسلا لارسل من جنس افضل منهم وهم الملائكة
 على زعمهم من حيث عدم التدنس بالشموات وما يتبعها (تريدون) بدعوى النبوة (ان تصدونا) تصرفونا
 بتخصيص العبادة بالله (عما كان يعبد آباؤنا) اى عن عبادة ما استقر آباؤنا على عبادته وهو الاصنام من غير شئ
 يوجهه وان لم يكن الاخر كما قلنا بل كنتم رسلا من جهة الله كما تدعون (فأتونا) پس ياريد (بسلطان مبين)
 ببرهان ظاهر على صدقكم وفضلكم واستحقاقكم لتلك الرتبة حتى تترسلوا من نزل نعمه ابا عن جد كما هم لم يعتبروا
 ما جاء به رسالهم من الحجج واليبات واقترحوا عليهم آية اخرى نعمنا ولجأنا (قالت لهم رسالهم) زاد لفظ لهم
 لاختصاص الكلام بهم حيث اريد الزامهم بخلاف ما سلف من انكار وقوع الشك فى الله فان ذلك عام
 وان اختص بهم ما يعقبه اى قالوا لهم معترفين بالبشرية ومشيرين الى منة الله عليهم (ان) ما (نحن الابشر
 مثلكم) كما تقولون لا نشكره (ولكن الله يعنى) ينم بالنبوة والوحى (على ما يشاء من عباده) وفيه دلالة
 على ان النبوة عطائية كالسلطنة لا كسبية كالولاية والوزارة (وما كان) وما صبحه الاستقام (لنا ان نأتيكم
 بسلطان) اى بحجة من الحجج فضلا عن السلطان المبين بشئ من الاشياء وسبب من الاسباب (الاباذن الله)
 فانه امر يتعلق بمشيئة الله ان شاء كان والا فلا تلخيصه انما نحن عبيد مر بوبون * ناولانى وغير لازم ماست *

قدرت واختيار ازان خداست * كارهارا بحكم راست كند * اوتو ناست هر چه خواست كند *
 (وعلى الله) دون ماعدامه مطلقا (فليتوكل المؤمنون) وحق المؤمنين ان لا يتوكلوا على غير الله فليتوكل على الله
 في الصبر على معاندة تكلم ومعاداةكم (ومالنا) اى اى عذرت لنا (ان لا تتوكل على الله) اى ان لا تتوكل عليه
 (وقد هدا ناس بلنا) اى والحال انه ارشد كلا مناسيله ومنهاجه الذى شرع له ووجب عليه سلوكه في الدين
 وهو موجب للتوكل ومستدع له قال في التأويلات وهى الايمان والمعرفة والمحبة فان لم يسبل الوصول ومقاماته
 انتهى وحيث كانت اذية الله فمما يوجب الاضطراب القادح في التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسبي
 مظهرين لكمال العزيمة (ولنصبر على ما آذيتونا) في ابداننا واعراضنا وبالتركيب ورد الدعوة والاعراض
 عن الله والعناد واقتراح الآيات وغير ذلك مما لاخير فيه وهو جواب قسم محذوف (وعلى الله) خاصة
 (فليتوكل المتوكلون) اى فليثبت المتوكلون على ما حدثوه من التوكل المسبب عن الايمان فالاول لاحداث
 التوكل والثاني للثبات عليه فلا تكرر او التوكل تفويض الامر الى من يملك الامور كلها وقالوا المتوكل من ان
 دهمه امر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية الله فعلى هذا اذا وقع الانسان في شدة ثم سأل غيره خلاصه
 لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله وفي التأويلات التجمية للتوكل
 مقامات فتوكل المبتدئ قطع النظر عن الاسباب في طلب المرام ثقة بالسبب وتوكل المتوسط قطع زعم
 الاسباب بالمسبب وتوكل المتقدم قطع التعلق بما سوى الله لاعتصام بالله انتهى * قال القشيري رحمه الله
 ومالنا ان لا تتوكل على الله وقد حقق لنا ما سبق به الضمان من وجوه الاحسان وكفاية ما اظلمنا من الامتحان
 ولنصبر على ما آذيتونا والصبر على البلاء يهون على رؤية الملبى وانشدوا في معناه

مر ما تمر بي لا جلت حلو * وعذابى لا جل حبل عذب

(قال الحافظ) اكر بلطف بخواني مزيد الطافت * وكبره برانى درون ماصافت * قبل لما قدم
 الحلاج لقطع يده فقطع يده اليمنى اولا ففعل ثم قطعت اليسرى فضحك ضحكا بليغا خاف ان يصفر وجهه
 من نزف الدم فأكب بوجهه على الدم السائل ولطخ وجهه وبدنه وانشأ يقول

الله يعلم ان الروح قد تلفت * شوقا اليك ولست في امنيتها
 ونظرة منك يا سؤلى وبأسمى * اشهى الى من الدنيا وما فيها
 يا قوم انى غريب في دياركمو * سلت روى اليكم فاحكموا فيها
 لم اسلم النفس للاسقام تلفها * الا لعل بأن الوصول بحبيها
 نفس المحب على الآلام صابرة * لعل مسقمها يوما يد اويها

ثم رفع راسه الى السماء وقال يا مولاي انى غريب في عبادك وذكر لك اغرب منى والغريب يألف الغريب ثم ناداه
 رجل قال يا شيخ ما العشق قال ظاهره ماترى وباطنه دق عن الورى ومن لطافت هذه الآية الكريمة ما روى
 المستغفرى عن أبى ذر رفعه اذا آذاك البرغوث فخذ قدح من ماء واقرا عليه سبع مرات ومالنا لا تتوكل على الله
 الآية ثم قل ان كنتم مؤمنين فكفوا شرككم واذاكم عنا ثم وشه حول فراشك فانك تبيت آمنا ثم شرهم ولا بن أبى الدنيا
 في التوكل لانه عامل افرقية كتب الى عمر بن عبد العزيز يشكو اليه الهوام والعقارب فكتب اليه وما على
 احدكم اذا امسى وأصبح ان يقول ومالنا ان لا تتوكل على الله الآية قل زرع بن عبد الله احد رواه وينفع
 من البراغيث كذا في المقاصد الحسنة قال بعض العارفين ان مما أخذ الله على الكلب اذا قرئ عليه وكلهم باسط
 ذراعيه بالوصيد لم يؤذوا مما أخذ الله على العقرب انه اذا قرئ عليها سلام على نوح في العالين لم تؤذوا مما أخذ الله
 على البراغيث ومالنا ان لا تتوكل على الله الآية ومن أراد الامن من شرها فليأخذ ماء ويقرأ عليه هذه الآية
 سبع مرات ثم ليقبل سبع مرات ان كنتم آمنتم بالله ففكوا شرككم عنا ايها البراغيث وبرشه حول مرفقه

غنيت شما ز مردان دعا * كه جوشن بوديش تير بلا (وقال الذين كفروا لسلهم لضر جنتكم من ارضنا)
 من مدينتنا وديارنا (اولتعودن في ملتنا) عاد بمعنى صار والظرف خبر أى لتصيرن في أهل ملتنا فان الرسل
 لم يكونوا في ملتهم قط الا انهم لما لم يظهروا المخالفة لهم قبل الاصطفاء اعتقدوا انهم على ملتهم فقالوا ما قالوا على سبيل
 التوهم او بمعنى رجوع والظرف صلة والخطاب لكل رسول ومن آمن به فقلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد

اي لتدخلن في ديننا وترجعن الى ملتنا وهذا كله تعزية للنبي عليه السلام ليصبر على اذى المشركين كما صبر
من قبله من الرسل (فاوحى اليهم) اي الى الرسل (رهبهم) مالك امرهم عند تناسي كفر الكفرة بحيث انقطع الرجاء
عن ايمانهم وقال (لنهلكن الظالمين) اي المشركين فان الشرك لظلم عظيم (ولنسكننكم الارض)
اي ارض الظالمين وديارهم (من بعدهم) اي من بعد اهلها كلهم عقوبة لهم على قولهم لتخرجنكم من ارضنا
وفي الحديث من ادى جاره ورثه الله داره قال الزمخشري في الكشاف ولقد عاينت هذه في مدة قريية كان لي
خال يظلمه عظيم القرية التي انا منها ويؤذي فيه فمات ذلك العظيم ومكثني الله ضيعته فنظرت يوما الى ابناء خالي
يترددون فيها ويدخلون في داره ويخرجون ويأمررون وينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ادى جاره ورثه الله داره وحدثتهم ومجدناش كر الله تعالى (قال السعدي) تحمل كن اي ناوان
ازقوى * كدروزي توانا ترازوي شوي * لب خشك مظلوم را كو بخند * كه دندان ظالم بخواند
كند (ذلك) اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم اي ذلك الامر والوعد بمحقق
ثابت (لمن خاف) الخوف غم يلحق لتوقع المكروه (مقاي) موقعي وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذي
يقف فيه عباده يوم القيامة يقومون ثلاثمائة عام لا يؤذن لهم فيقعدون اما المؤمنون فيموتون عليهم كما يموتون عليهم
الصلاة المكتوبة ولهم كرامتي يجلسون عليها ويظلل عليهم الغمام ويكون يوم القيامة عليهم ساعة من نهار
قال في التأويلات العجيبة العوام يخافون دخول النار والمقام فيها والخواص يخافون فوات المقام في الجنة
لانها دار المقامة واخص الخواص يخافون فوات مقام الوصول (وخاف وعيد) بجذف الياء اكتفاء بالكسرة
اي وعيدى بالعذاب وعقابي والمعنى ان ذلك حق لمن جمع بين الخوفين اي للمتقين كقوله والعاقبة للمتقين
(واستفتحوا) معطوف على فاوحى والضمير للرسل اي استنصروا الله وسألوه الفتح والنصرة على اعدائهم
اول الكفار (وخاب كل جبار عنيد) اي قصر واعند استفتاحهم ونظفروا بما سألوا وافلحوا وخسروا ذلك عند نزول
العذاب قومهم المعاندون فالخيبة بمعنى مطلق الحرمان دون الحرمان من المطلوب وان كان الاستفتاح
من الكفرة فهي بمعنى الحرمان من المطلوب غيب الطلب وهو اوقع حيث لم يحصل ما توقعوه لا تفهم
الا لاعدائهم وهذا كمال الخيبة التي هي عدم نيل المطلوب وانما قيل وخاب كل جبار عنيد ذمالمهم وتسييلاعليم
بالخبير والعناد لان بعضهم ليسوا كذلك وانه لم نصبهم الخيبة والخبير الذي يجبر الخلق على مراده والمتكبر
عن طاعة الله والمتعظم الذي لا تراضع لامر الله والعنيد بمعنى المعاند الذي يأبى ان يقول لا اله الا الله والمجانب
للحق المعادى لاهله (وقال الكاشي) نويدماند وبى بهره كشت از خلاص هر كدنگشى كه سستيزنده شود باحق
يا معرض از طاعت او (قال الامام الدميرى في حياة الحيوان) حكى الماوردى في كتاب أدب الدنيا والدين ان الوليد
ابن يزيد بن عبد الملك نفاه يوما في المصنف فخرج قوله تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد فخرق المصنف
وانشأ يقول

أؤعد كل جبار عنيد * فها أنا ذاك جبار عنيد

اذما جئت ربك يوم حشر * فقل يارب مرقني الوليد

فلم يلبث اياما حتى قتل شرفه وصاب رأسه على قصره ثم على سور بلده انتهى * قال في انسان العيون مروان
كان سببا لقتل عثمان رضى الله عنه وعبد الملك ابنه كان سببا لقتل عبد الله بن الزبير رضى الله عنه ووقع
من الوليد بن يزيد بن عبد الملك الامور الفظيعة انتهى * يقول الفقير رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى امية
في صورة القردة فلعنهم فقال ويل لبنى امية ثلاث مرات ولم يجئ منهم الخير والصلاح الا من أقل القليل واتقلت
دولتهم بمعونة أبي مسلم الخراساني الى آل العباس وقد رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعاورون منبره فسرره
ذلك وتفصيله في كتاب السير والتواريخ (من ورآنه جهنم) هذا وصف حال كل جبار عنيد وهو في الدنيا
اي بين يديه وقدماه فانه معد للجهنم واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة او من ورآه حياته
وهو مابعد الموت فيكون ورآه بمعنى خاف (كما قال الكاشي) از پس او در زخست يعنى در روز حشر
رجوع او بدان خواهد بود * وحقيقته ما توارى عنك واحتجب واستتر فليس من الاضداد بل هو موضوع
لا ثمرا م يصدق على كل من الضدين وقال المطرزي في الوراء فعال ولازمة همزة عند سيبويه وأبى على الفارسي

وياء عند العائمة وهو من ظروف المكان بمعنى خلف وقدام وقد يستعار للزمان (ويسقى) عطف على مقدر جوابا
عن سؤال سائل كأنه قيل لماذا يكون اذن قليل يلقي فيها ويسقى (من ماء) مخصوص لا كالماء المعهود
(صديد) هو القيح المختلط بالدم او ما يسيل من اجساد أهل النار وفروج الزناة وهو عطف بيان لماء ابيهم
اولا ثم بين بالصديد تعظيما وتمويلا لآمره وتخصيصه بالذكر من بين عذابا يبدل على انه من اشدة انواعه او صفة
عنده من لا يجيز عطف البيان في التكرار وهم البصريون فاطلاق الماء عليه لكونه بدله في جهنم ويجوز
ان يكون الكلام من قبيل زيد أسد فالماء على حقيقة كما قال أبو الليث ويقال ماء كهية الصديد وفي الحديث
من فارق الدنيا وهو سكران دخل القبر سكران وبعت من قبره سكران وامر به الى النار سكران فيها عين يجرى
منها القيح والدم هو طعامهم وشرابهم مادامت السموات والارض (يقترعه) استئناف يبان وكأنه قيل
لماذا يفعل به قليل تجرعه وفي الفعل تكلف ومعنى التكلف ان الفاعل يتعاني ذلك الفعل ليحصل بمآلاته
كشدج اذ معناه استعمل الجماعة وكاف نفسه اياها لتحصل فالمعنى لغلبة العطش واستيلاء الحرارة عليه
يتكلف جرعه مرة بعد اخرى لا مرة واحدة لمرارته وحرارته ورأى تحت المنة (ولا يكاد يسيغه) اي لا يقارب
ان يسيغه ويتلعه فضلا عن الاساعة بل يغص به فيشربه بالتيا والتي جرعة غب جرعة فيطول عذابه تارة
بالحرارة والعطش واخرى بشربه على تلك الحال فان السوغ المنحدار الشراب في الحلق بسهولة وقبول نفس
ونفيه لا يوجب نفي ما ذكر جميعا وفي الحديث انه يقرب اليه فيستكرهه فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت
فروة راسه فاذا شرب قطع اسعاه حتى يخرج من دبره (وبآتيه الموت) اي اسبابه من الشدة والالام
(من كل مكان) ويحيط به من الجهات الست فالمراد بالمكان الجهة او من كل مكان من جسده حتى من اصول
شعره واهام رجله وهذا تنظيغ لما يصيبه من الالم اي لو كان ثمة موت اكان واحد منها مهلكا (وما هو بميت)
اي والحال انه ليس بميت حقيقة فيستريح (ومن ورأته) من بين يديه اي بعد الصديد (وقال الكاشفي)
ودريس اوست باوجود جنين محنتي له (عذاب غليظ) لا يعرف كنهه اي يستقبل كل وقت عذابا اشد واشق
مما كان قبله فقيه رفع ما يهونهم من الخفة بحسب الاعتبار كما في عذاب الدنيا وعن الفضيل هو قطع الاضراس
وحبسها في الاجساد ولذا جاء الصلب اشدة انواع العذاب نعوذ بالله واستننى من شدة العذاب عما النبي
عليه السلام أبو الهب وأبو طالب * اما أبو الهب فكان له جارية يقال لها نوية وهي اول من ارضعه عليه السلام
بعد ارضاع اتمه له فيشتره بولاده عليه السلام وقالت له أشعرت ان آمنة ولدت ولدا وفي لفظ غلاما لا خيك
عبد الله فاعتقه أبو الهب وقال أنت حرة فجوزى بتخفيف العذاب عنه يوم الاثنين بأن يسقى ماء في جهنم
في تلك الليلة اي ليلة الاثنين في مثل الفترة التي بين السجاية والاهام وفي المواهب رؤى أبو الهب بعد موته
في المنام فقيل له ما حالك قال في النار لانه يخفف عنى كل ليلة اثنين وامص من بين اصبعي هاتين ماء وشار برأس
اصبعيه وان ذلك باعثا في ثبوتية عندما بشرتني بولادة النبي صلى الله عليه وسلم بارضاءهاله كذا في انسان
العيون * واما أبو طالب فقال العباس رضي الله عنه قلت يا رسول الله هل نفعك أباطال بنبي فانه كان يحوطك
قال نعم هو في خضاح من النار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار وفي الحديث ان الكافر يخفف عنه
العذاب بالشفاعة لعل هذا يكون مخصوصا بأبي طالب كما في شرح المشرق لابن المثلث قال في انسان العيون
قبول شفاعته عليه السلام في عمه أبي طالب عدم خصائصه عليه السلام فلا يشك بقوله تعالى فما تنفعهم
شفاعة الشافعين وفي الحديث اذا كان يوم القيامة شفعت لآبي وأمي وعي أبي طالب وأخ لي كان في الجاهلية
بمعنى أخاه من الرضاعة من حليمة ويجوز ان يكون ذكر شفاعته لأبويه كان قبل احيائهم ما واما ايمان مابه وكذا لاخيه
فانه كان قبل ان يسلم وقد صبح ان حليمة واولادها اسلموا الكل في الانسان وفي الحديث يقال لا هون أهل النار
عذابا يوم القيامة لو ان لك ما في الارض من شيء أ كنت تفدي به فيقول نعم فيقال اردت منك اهلون من هذا وأنت
في صلب آدم ان لا تشرب شيئا فما اردت الا ان تشرب شيئا كما في المصابيح (مثل الذين كفروا بربهم) اي صفتهم
وحالهم العجيبة الشأن التي هي كالنمل في الغرابة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (اعمالهم كرماد) كقولك صفة زيد
عرضه مهتوك وماله منهوب او خبره محذوف اي فيما يلي عليكم مثلهم وقوله اعمالهم جملة مستأنفة مبنية
على سؤال من يقول كيف مثلهم فقيل اعمالهم كرماد (استدت به الربح) الاشتداد هنا بمعنى العدو والبلاء

للتعدي أي جلته وامرعت في الذهاب به (وقال الكاشفي) هججوا كسرتست كه سخت بذكر در برباد
(في يوم عاصف) ريحه أي شديدة قوى فحذفت الريح ووصف اليوم بالعصوف مجازا كقولك يوم ماطر وليلة
ساكنة وانما السكون لريحها (لا يقدر أن) يوم القيامة (مما كسبوا) في الدين انما اعمال الخير (على شيء) أي لا يرون
له اثر من ثواب وتخفيف عذاب كما لا يرون اثر من الرماد المطير في الريح (ذلك) أي ما دل عليه التمثيل دلالة
واضحة من ضلالهم يعني كفرهم واعمالهم المبنية عليه وعلى التفاخر والرياء مع حساباتهم محسنيين وهو جهل
مركب وداء عضال حيث زين لهم سوء اعمالهم فلا يستغفرون منها ولا يتوبون بخلاف عصاة المؤمنين ولذا قال
(هو الضلال البعيد) صاحبه عن طريق الحق والصواب بمراحل اوعن نيل الثواب فاستند البعد الذي هو
من احوال الضال الى الضلال الذي هو فعله مجازا بمبالغة شبه الله صنائع الكفار من الصدقة وصلة الرحم
وعتق الرقاب وفن الاسير وادانة الملهوفين وعقر الابل للاضياف ونحو ذلك مما هو من باب المكارم في حبوطها
وذهابها هباء منثورا لبتائها على غير اساس من معرفة الله والايمان به وكونها لوجهه برماذ طيرته الريح
العاصف يعني ما تدور دونه خا كسرتست كه باد سخت بران وزديوها برده در اطراف برا كنده سازد و هيچ
كس بر جمع آن قادر نبود و ازان تقع تكيد * فكما لا ينتفع بذلك الرماد المطير كذلك لا ينتفع بالاعمال المقرونة
بالكفر والشرك فبمعنى رد اعمال الكفار واعمال أهل البدع والاهواء لاعتقادهم السوء فدل على ان الاعمال مبنية
على الايمان وهو على الاخلاص (ع) كنياسد نيت خالص چه حاصل از عمل * روى الطبراني عن ام سلمة رضى الله
عنها ان الحارث بن هشام رضى الله عنه أي أخا أبي جهل بن هشام أتى النبي صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع
فقال يا رسول الله انك تحت على صلة الرحم والاحسان الى الجار واياؤ النيم والطعام المسكين
وكل هذا مما يفعله هشام يعني والده فما ظنك به يا رسول الله فقال عليه السلام كل قبرا لا يشهد صاحبه ان لا اله
الا الله فهو جذوة من النار وقد وجدت عني ابا طالب في طمطم من النار فأخرجه الله لمكانه منى واحسانه
الى فجعله في خضاح من النار أي مقادرا ما يغطي قدميه وهذا مخصوص بأبي طالب كما سبق (حكى) ان عبد الله
ابن جدعان وهو ابن عم عائشة رضى الله عنها كان في ابتداء امره معلوكا وكان مع ذلك شريرا فانتكأ بجني
الجنانيات فيعمل عنه أبوه وقومه حتى ابغضته عشيرته فخرج هائما في شعاب مكة يتنق الموت فرأى شقيا جبل
فلما قرب منه جل عليه فعبان عظيم له عينان تتقدان كالسراجين فلما تأخر انساب أي رجع عنه فلا زال
كذلك حتى غلب على ظنه ان هذا مصنوع فقرب منه وامسك بيده فاذا هو من ذهب وعيناه باقوتان فكسره
ثم دخل المحل الذي كان هذا الثعبان على بابه فوجد فيه رجالا من الملوك ووجد في ذلك المحل اموالا كثيرة
من الذهب والفضة وجواهر كثيرة من السافوت واللؤلؤ والزبرجد فأخذ منه ما أخذ ثم اعلم ذلك الشق بعلامة
وصار يتقل منه شيئا فشيئا ووجد في ذلك الكتل لو حامن رخام فيه انا فبيلة بن جرهم بن قحطان بن هود نبي الله
عشت خمسةائة عام وقطعت غور الارض ظاهرها وباطنها في طلب الثروة والمجد والمالك فلم يكن ذلك منجيا
من الموت * جهنم أي بئر ملك جاويدة نيت * زدينا و فاداري اميد نيت * نه بر باد رفتي صحر كا
وشام * سر بر سليمان عليه السلام * باخرند بدى كه بر باد رفت * خنك انكه بادانش و دادر فت *
ثم بعث عبد الله بن جدعان الى أبيه بالمال الذي دفعه في جنائياته ووصل عشيرته كلهم فسادهم وجعل يتفق
من ذلك الكثر بطم الناس ويفعل المعروف وكانت جفنته يأكل منها الراكب على البعير وسقط فيها صبي ففرق
أي مات قالت عائشة رضى الله عنها يا رسول الله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويظم المسكين
فهل ينفعه ذلك يوم القيامة فقال لا لانه لم يقل يوما يا رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين أي لم يكن مسلما لانه
من ادرك البعثة ولم يؤمن بكافي انسان العيون وروى لما اتى عليه السلام بسبيل ابي وقعت جارية في السبي
فقال يا محمد ان رأيت ان تخلي عني ولا تشمت بي احياء العرب فاني بنت سيد قومي وان ابى كلن يحمى الذمار
ويغف العاني ويشجع الجائع ويظم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط اتي بنت حاتم طي فقال لها
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جارية هذه صفة المؤمنين فقالوا كان ابوك مسلما لترجنا عليه وقال خلوا عنها
فان اباهما كان يحب مكارم الاخلاق وان الله يحب مكارم الاخلاق قال في انيس الوحدة وجليس الخلوة قيل
لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فرأى حفرة فيها رجل لانس النار فقال عليه السلام ما بال

هذا الرجل في هذه الخطيرة لا تسمه النار قال جبريل عليه السلام هذا حاتم طي - صرف الله عنه عذاب جهنم
بسجنائه وجوده (قال السعدي) **كنون** برکف دست نه هر چه هست * که فردا بدندان کزی
پشت دست * مکردان غریب از درت بی نصیب * مبادا که کردی بدرها غریب * نه خواهند
بر در دیگران * بشکران خواهند از در مران * بریشان کن امر روز کنجینه چست * که فردا
کلیدش نه در دست تست (المتر) **خطاب** لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد اتمه بدلیل یذهبکم والامة
امة الدعوة والرؤية رؤية القلب وفي التأويلات النجمية يخاطب روح النبي صلى الله عليه وسلم فان اول
ما خلق الله روحه ثم خلق السموات والارض وروحه ناظر مشاهد خلقها اي ألم تعلم اولم تنظروا الاستفهام
للتقرير اي قدرأيت (ان الله خلق السموات والارض) قال في بحر العلوم آثار فعل الله بالسموات والارض
وسعة الاخبار به متواترة فقامت لك مقام المشاهدة (بالحق) ملتبة بالكممة البالغة والوجه الصحيح
الذي ينبغي ان يخلق عليه لا باطلا ولا عبثا (ان يشأ يذهبكم) بعدمكم بالكلية ايها الناس (ويأت بخلق جديد)
اي يخلق بدلکم خلقا آخر من جنسکم آدميين او من غيره خيرا منكم واطوع لله وفي التأويلات النجمية ان بشأ
يذهبكم ايها الناس المستعد لقبول فيض اللطف والقهر ويأت بخلق جديد مستعد لقبول فيض لطفه وقهره
من غير الانسان انتهى * رتب قدرته على ذلك على خلق السموات والارض على هذا النمط البديع ارشادا
الى طريق الاستدلال فان من قدر على خلق مثل هاتيك الاجرام العظيمة كان على تبديل خلق آخرهم اقدر
ولذلك قال (وما ذلك) اي اذهابكم والايان بخلق جديد مكانكم (على الله بعزيز) بمتعذر او متعسر بل هو هين
عليه يسير فانه قادر لذاته على جميع الممكنات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له
كن فيكون * كارا كمرشکل اگر آسانست * همه در قدرت او يكسانست * ومن هذا شأنه حقيق
بأن يؤمن به ويده بدور ج ثوابه ويخشى عقابه والآية تدل على كمال قدرته تعالى ومصوريته حيث لا يؤخذ
العصاة على العجلة وفي صحيح البخاري ومسلم عن ابي موسى لاحد اصبر على اذى سمعه من الله انه يشر له به
ويجعل له الولد ثم يعافهم ويرزقهم ثم ان تأخير العقوبة يتضمن لكم منارجوع للتائب واقطاع حجة المصرة
فعلى العاقل ان يخشى الله تعالى على كل حال فانه ذوالقهر والكبرياء والجلال وعن جعفر الطيار رضي الله عنه
قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في طريق فاشتد علي العطش فعلمه النبي عليه السلام وكان حذاءنا جبل
فقال عليه السلام بلغ مني السلام الى هذا الجبل وقل له يسقيك ان كان فيه ماء قال فذهبت اليه وقلت السلام
عليك ايها الجبل فقال الجبل ينطق لي بك يا رسول الله فعرضت القصة فقال بلغ سلامي الى رسول الله وقل له
منذ سمعت قوله له تعالى فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة بكيت بخوف ان اكون من الحجارة التي هي
وقود النار بحيث لم يبق في ماء ثم ان هذا التهديد في الآية انما ثامن الكفر والمعصية ولو كان مكانها الايمان
والطاعة لحصل التبشير وكل منهم مجارا الى يوم القيامة وعن اسمعيل الحمالي قال رأيت في المنام كأنني على فضاء
من الارض انظر شرق الارض وغربها وكان شخصانزل من السماء فسط بينه وبينهما الى اطراف الارض فجمع
بكلتا يديه شيئا من وجه الارض ثم ضمهما الى صدره وارتفع الى السماء ثم نزل كذلك وفعل كالأول ثم نزل
في المرة الثالثة وبسط يديه وهم بأن يجمع شيئا ثم ترك وارسل يديه ولم يأخذهم بالصعود فقال الانساني قتل
بلى من أنت قال انا ملك ارسلني الله في المرة الاولى ان آخذ الخبير والبركة عن وجه الارض فأخذت وفي الثانية ان
آخذ الشفقة والرحمة فأخذت وفي الثالثة ان آخذ الايمان فتوديت ان محمد ابشفع الي وانى قد شفعت فلا سلب
الايمان من اتمه فانك فتركت فصعد الى السماء ويدا من سلطان كذا في زهرة الرياض وعند قرب القيامة
يسلب الله الايمان والقره أن فيبقى الناس في صورة الادميين دون سيرتهم ثم يذهبهم الله جميعا وبظهران العزة
والملك لله تعالى (قال الجاهلي) باغير او اضافت شاهی بود چنانك * بريك دو چوب پاره ز شطرنج
نام شاه (وبرزوا) اي برز الموتي من قبورهم يوم القيامة الى ارض المحشر اي يظهرون ويخرجون
عند النسخة الثانية حين تنتهي مدة لبثهم في بطن الارض قال الله تعالى ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون
وايضا صيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه (لله) اي لا امر الله ومحامدته فاللام تعليلية وصلة برزوا محذوفة
اي برزوا من القبور الموتي (جميعا) اي جميعهم من المؤمنين والكافرين كافي تفسير الكاشفي او القادة

والاتباع اجتمعوا للعشر والحساب وهذا كقوله وحشرناهم فلم تغادر منهم احدا كما في تفسير أبي الليث (فقال الضعفاء) الاتباع والعوام جمع ضعيف والضعف خلاف القوة وقد يكون في النفس وفي البدن وفي الحال وفي الرأي والمناسب للمقام هو الاخير فانه لو كان في رأيهم قوة لما اتبعوهم في تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم بقول الفقير في هذه الشرطية نظر لانه ربما يكون للرجل قوة رأى وجوده فكرم مع انه لا يستقل به لكونه ضعيف الحال خاتما من سطوة المتغلبه من أهل الكفر والضلال فالاولي ان يكون الضعيف بمعنى المستذل المقهور كما في قوله تعالى والمستضعفين (للاذين استكبروا) اي رؤسائهم المستكبرين الخارجين عن طاعة الله (انا كنا) في الدنيا (لكم تبعا) جمع تابع كخدم جمع خادم وهو المستن بآثار من يتبعه اي تابعين في تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم مطيعين لكم فيما امرتونا به (فهل أنتم) بس هج هسند شما (مغنون) دافعون (عنلمن عذاب الله من شيء) من الاول للبيان واقعة موقع الحال قدمت على صاحبها لكونه نكرة والثانية للتبعيض واقعة موقع المفعول اي بعض الشيء الذي هو عذاب الله والفاء للدلالة على سببية الاتباع للاغناء والمراد التوبيخ والعتاب لانهم كانوا يعلون انهم لا يبنون عنهم شيئا مما هم فيه (قالوا) اي المستكبرون جوابا عن معاناة الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم يا قوم (لو هداانا الله) الى الايمان ووقضاله (لهديناكم) ولكن ضلنا فاضلناكم اي اخبرناكم ما اخترناه لا نفسنا (وقال الكاشفي) اكر خدای تعالی نمودی طریق نجات را از عذاب هراينه ما نیز شمارا راه میخودیم بدان اما طرق خلاصی مسدودست وشفاعت حادریں در کما مرودود وفي التأويلات النصية قالوا يعني أهل البدع للمتقلدة لو هداانا الله الى طريق اهل السنة والجماعة وهو الطريق الى الله وقربته لهديناكم اليه وفيه اشارة الى ان الهداية والضلالة من نتائج لطف الله وقهره ليس الى احد من ذلك شيء فمن شاء جعله مظهرا لصفات لطفه ومن شاء جعله مظهرا لصفات قهره (قال الحافظ) درین چن نکم سرزنش میخود روی * چنانکه پرورشم میدهند میرویم (سواء علينا أجزعنا) في طلب النجاة من ورطة الهلاك والعذاب والجزع عدم الصبر على البلاء (ام صبرنا) على ما لقينا انتظارا للرجة اي مستوعبنا الجزع والصبر في عدم الانجاء ففيه اقناط الضعفاء والهزيمة وام لتأكيد التسوية ونحوه اصبروا ولا تصبروا سواء عليكم ولما كان عتاب الاتباع من باب الجزع ذيلوا جوابهم ببيان ان لاجدوى في ذلك فقالوا (ما نل من محيص) من منجي ومهرب من العذاب وبالفارسية * كریز کاهی ویناهی * من الحیص وهو العدول على جهة الفرار يقال حاص الحار اذا عدل بالفرار وفي التأويلات ما لنا من محيص من محيص من محصل للنجاة لانه ضاع من آلة النجاة واوانها ويجوز ان يكون قوله سواء علينا كلام الضعفاء والمستكبرين جميعا ويؤيده انهم يقولون تعالوا نخزع فيجزعون خمسمائة عام فلا يتقهم فيقولون تعالوا نصبراي رجاء ان يرحمهم الله يصبرهم على العذاب كما رحم المؤمنين يصبرهم على الطاعات فيصبرون كذلك فلا يتقهم يعني از هیچ يك فائده نمی رسد فعند ذلك يقولون ذلك (قال السعدی) فرا شو جوی بی در صلح باز * که نا که در توبه کردد فراز * نویش از عقوبت در عفوکوب * که سودی ندارد فغان زیر چوب * کنون کرد باید عمل را حساب * نه روزی که منشور کردد کتاب (وقال الشيطان) الذي اضل الضعفاء والمستكبرين (لما قضى الامر) اي احكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار او امر اهل السعادة بالسعادة وامر اهل الشقاوة بالشقاوة (قال الكاشفي) تمامت دوزخیان مجتمع شده زبان ملامت بر ابلیس دراز کنند ابلیس بر منبر آتشین بر آید وگوید با شقیاء انس که ای ملامت کنندگان (ان الله وعدکم وعد الحق) وعده راست ودرست که حشروا خواهد بود * فوفی لکم بما وعدکم (ووعدتکم) ای وعد الباطل وهو ان لا عت ولا حساب ولئن کان فالانصام شفعائکم ولم یصرح بطلانه لما دل علیه قوله (فاخلفتکم) ای موعدی علی حذف المفعول الثاني ای نقضته والاخلاف حقيقة هو عدم انجازه من يقدر علی انجازه وعده وليس الشيطان كذلك وقوله اخلفتکم يكون مجازا جعل تین خلف وعده كالاخلاف منه كأنه كان قادرا علی انجازه وانی لذلك * یعنی امر و زظا هر شد که من دروغ گفته بودم (وما کان لی علیکم من سلطان) ای تسلط وقهر فألجئکم الی الکفر والمعاصی قال فی بحر العلوم لقائل ان يقول قول الشيطان هذا مخالف لقول الله انما سلطانہ علی الذین یتولونه فما حکم قول الشيطان أحق هو ام باطل علی انه لا طائل تحته فی النطق بالباطل فی ذلك المقام انتهى بقول الفقیر

جوابه ان نبي السلطان بمعنى القهر والغلبة لا ينافي اثباته بمعنى الدعوة والتزير فالشيطان ليس له سلطان
 بالمعنى الاول على المؤمنين والكافرين جميعا وله ذلك بالمعنى الثاني على الكفار فقط كادل عليه قوله تعالى
 انما سلطانه على الذين يتولونه واما المؤمنون وهم اولياء الله فيتولون الله بالطاعة فهم خارجون عن دائرة
 الاتساع بوسوسته اذ هو يجرى في عالم الصفات وهو عالم الافعال واما عالم الذات فيخلص للمؤمن
 فاني للشيطان سبيل اليه ولو كان لا من فافهم هذا الله (الان دعوتكم) الادعائي اياكم الى طاعتي
 بوسوسة وتزير وهو ليس من جنس السلطان والولاية في الحقيقة (فاستجبتم لي) اجبتم لي طوعا واختيارا
 (فلا تلو موني) فيما وعدتكم بالباطل لاني خلقت لهذا ولا في عدو بينكم وقد حذركم الله عداوتي كما قال
 لا تعبدوا الشيطان لا يفتنكم الشيطان ومن تجرد للعداوة لا يلام اذا دعى الى امر قبيح (ولو موافقكم) يعني
 باختياركم المعصية وحكم لها صدفق في ما كذبتم وكذبتم الله فيما صدقتم وذلك لان مقالي كان ملائما
 لهوى انفسكم وكلام الحق مخالف لهواها وهوى على مذاق النفوس اى فأنتم احق بالهم مني (ما انا بصرخكم)
 بغيثكم مما أنتم فيه من العذاب (وما أنتم بصرخي) مما أنا فيه يعني لا ينبغي بعضنا بعضا من عذاب الله والاصراخ
 الاغاة والمصرخ بالفارسية فريادرس واما تعترض لذلك مع انه لم يكن في حيز الاحتمال مبالغة في بيان عدم
 اصراخه اياهم واذا انابا انه ايضا مبتلى بمثل ما التوا به ومحتاج الى الاصراخ فكيف من اصراخ الغير (ان كبرت)
 اليوم (بما اشركتوني) باشرا ككم اياي الله في الطاعة وبالفارسية * بانجه شريكى كرديد مرا باخذاي تعالى
 در فرمان بردارى (من قبل) اى قبل هذا اليوم اى في الدنيا بمعنى تبرا منى واستنكرتني يعني يزارشدم از شريك
 شما قال في الارشاد يعني ان اشراككم لي بالله هو الذي يطعمكم في نصرتي لكم بأن كان لكم على حق حيث
 جعلتوني معبودا وكنتم اود ذلك وارغب فيه فالיום كبرت بذلك ولم احمده ولم اقبله منكم بل تبرا منى ومنكم
 فلم يبق بيني وبينكم علاقة (ان الظالمين لهم عذاب أليم) تنمة كلامه او ابتداء كلام من الله تعالى والظالمون
 هم الشيطان ومتبعوه من الانس لان الشيطان وضع الدعوة الى الباطل في غير موضعتها وانهم وضعوا الاتباع
 في غير موضعه وفي حكاية امثاله لطف للسامعين وايضا طامهم حتى يحاسبوا انفسهم ويتدبروا عواقبهم
 * هرکه نقص خویش را دید و شناخت * اندر استکمال خود ده اسب ناخت * هرکه آخرین تر
 او مسعودتر * هرکه آخرین تر او مبعودتر * ثم اخبر عن حال المؤمنين وما هم بقوله (وادخل الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات) جمعوا بين الايمان والعمل الصالح والمدخلون هم الملائكة (جنات) در بهشتها
 كونا كونك (تجری من تحتها الانهار) مبرود از زیر درختان جویها (خالدین فیها) در حالى كه
 جاویدان باشند در آن (باز در بهم) متعلق بأدخل اى بأمره او بتوقيفه وهدايته وفيه اشارة الى ان الانسان
 اذا خلى وطبعه لا يؤمن ولا يعمل الصالحات والجنات ان لم تكن العناية لا يبقى احد في الجنة القلب ساعة
 كالم يبق آدم في الجنة خالدا كما في التأويلات التجمية (تحييهم فيها سلام) التحية دعاء بالتعبير واطاقتها
 الى الضمير من اضافة المصدر الى المفعول اى تحييهم الملائكة في الجنات بالسلام من الآفات او يحيي المؤمنون
 بعضهم بعضا بالسلام والسلام تحية المؤمنين في الدنيا ايضا واصله صدر من اينما آدم عليه السلام على ما روى
 وهب بن منبه ان آدم لما رأى ضياء نور تين صلى الله عليه وسلم سأل الله عنه فقال هو نور النبي العربي محمد
 من اولادك فالانبياء كلهم تحت لوائه فاشتاى آدم الى رؤيته فظهر نور النبي عليه السلام في اغملة مسجدة آدم
 فلم عليه فرد الله سلامه من قبل النبي عليه السلام فن هتافى السلام سنة اصدوره عن آدم وبني ردة فريضة
 لكوة عن الله تعالى وتظيره ركعات الوتر فانه عليه السلام لما ام الانبياء في بيت المقدس اوصاه موسى
 عليه السلام ان يصلي له ركعة عند سدة المتهى قال الله تعالى فلانك في مربة من لقائه اى لقاء موسى
 ليلة المعراج فلما صلى ركعة ضم اليها ركعة اخرى لنفسه فلما صلاها أوحى الله تعالى اليه ان صل ركعة اخرى
 فلذلك صار وتر كما مغرب فلما قام اليها ليصلم اغشاء الله بالرحمة والنور فانخل بداء بلا اختيار منه فلذلك كان
 رفع اليه سنة واليه اشار النبي عليه السلام بقوله ان الله زادكم صلاة الا وهى الوتر وقيل لما صلى الركعة الثانية
 وقام الى الثالثة رأى والديه في النار فزع وانخل بداء ثم جمع قلبه فكبر وقال اللهم اننا نسئلك الخ كافي
 التقديم شرح المقدمة فلما صلاه عليه السلام لنفسه صار سنة وما صلاه لموسى صار واجبا وما صلاه الله

تعالى صار فريضة ولما كن اصل هذه الصلاة وصية موسى اطلق عليها الواجب وقال الفقهاء يقول في الوتر
 نويت صلاة الوتر لا اختلاف في وجوبه (ألم تر) ألم تشاهد بنور النيرة يا محمد كما في التأويلات الجمجمة
 (وقال الكاشاني) آياتي وندانتني اي بنده ينادي انا كبراي تفهم شما (كيف ضرب الله مثلا) بين شيها
 ووضعها في موضعه الاثني به وكيف في محل النصب بضرب لا بالم تر لم في كيف من معنى الاستفهام فلا يتقدم
 عليه عامله (كلمة طيبة) منصوب بضمير والجملة تفسير لقوله ضرب الله مثلا فتوكل شرف الامر زيدا كساء حلة
 وحله على فرس اي جعل كلمة طيبة وهي كلمة التوحيد اي شهادة ان لا اله الا الله ويدخل فيها كل كلمة حسنة
 كالقراءة والتسبيحة والحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة الى الاسلام ونحوها مما اعرب عن حق اودعا
 الى صلاح (كشجرة طيبة) اي حكم بأنها مثلها لانه تعالى صبرها مثلها قال عليه السلام مثل المؤمن الذي
 يقرأ القرآن مثل الاترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة لا ريح لها
 وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ
 القرآن كمثل الخنزير ليس له ريح وطعمها مر والخنزير بالفارسية • هندوانه أبو جهل • ثم ان النخلة اكرم
 الاشجار على الله فانها خلقت من فضلة طينة آدم وولدت تحتها مريم كما ورد في احاديث المقاصد الحسنة ولذا جاء
 ثمرتها الحلى واطيب من سائر الثمار (اصلا ثابت) اي اسفلها اذ اذهب بعروقها في الارض متمكن فيها (وفرعها)
 اي اعلاها ورأسها (في السماء) في جهة العلوية (تؤتي الكفاي) تعطى ثمرها (كل حين) وقته الله لا ثمارها
 وهي السنة الكاملة لان النخلة تنمر في كل سنة مرة ومدة اطلاقها الى وقت صرامها ستة اشهر وقال بعضهم
 كل حين اي ينفع بها على الاحيان كلها لان ثمر النخل يؤكل ابداء ليلاتها وارضها صيفا وشتاء وفي كل ساعة اثمارا
 اورطبا وبسرا كذلك عمل المؤمن يصعد اول النهار وآخره لا يتقطع ابدا كصعود هذه الشجرة ولا يكون في كلمة
 الاخلاص زيادة ولا نقصان لكن يكون لها مدد وهو التوفيق للطلاعت في الاوقات كما يحصل النماء لهذه الشجرة
 بالترية (بذن ربها) باوادة خالقها وتيسيره وتكوينه (ويضرب الله الامثال للناس) وميراثه خدای تعالى
 مثلها را يعني بيان ميکنند برای مردمان (اعلمهم يتذكرون) يتفطنون بضرب الامثال لان في ضربها زيادة
 افهام وتذكير فانه تصور للمعاني بصور المحسوسات وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال وهي في كلام
 الانبياء والعلماء والحكماء كثيرة لا تحصى (ومثل كلمة خبيثة) هي كلمة الكفر ويدخل فيها كل كلمة قبيحة
 من الدعاء الى الله كفر وتكذيب الحق ونحوهما (كشجرة خبيثة) كمثل شجرة خبيثة اي صفتها كصفتها
 وهي الحنظل ويدخل فيها كل ما لا يطيّب ثمرها من الكسوب وهو نبت يتعلق بأغصان النجر من غير ان يضرب
 بعرق في الارض ويقال له البلبل والعنفة والتوم قد يقال انها من النجم لا للشجر والظاهر انه من باب المشاكلة
 قال في التبيان وخبيثا غاية مرارتها ومضرتها وكل ما خرج عن اعتداله فهو خبيث وقال الشيخ الغزالي رحمه الله
 شبه العقل بشجرة طيبة والهوى بشجرة خبيثة فقال ألم تر كيف الم الحاتهي • فالنفس الخبيثة الاشارة كالشجرة
 الخبيثة تتولد منها الكلمة الخبيثة وهي كلمة تتولد من خبائث النفس الخبيثة الظالمة لنفسها بسوء اعتقادها
 في ذات الله وصفاته اوباكتساب المعاصي والظالمة لغيرها بالتعرض لعرضه او ماله (اجتثت) الجث القطع
 باستئصال اي اقتلعت جثتها واخذت بالكلية (من فوق الارض) لكون عروقهها قريبة منها (مالها من قرار)
 استقرارها على ايشال قرار الخيول ثبت ثباتا (قال الكاشاني) ليست اوراثات واستحكام يعني نه بيخ دارد
 بر زمین و نه شاخ در هوا • نه بچی که ان باشد اورامدار • نه شاخی که کرد بدان سایه دار • کاهست افتاده
 بر روی خاک • پریشان و بی حاصل و خورناک • حق سبحانه و تعالی تشبیه کرد درخت ایمان را که اصل آن
 در دل مؤمن ثابتست و اعمال او بجانب اعلاي علین مرتفع و ثواب در هر زمان بدو واصل بد رخت خرما که
 بیخ او مستقرست در منبت او و فرع متوجه بجانب علو و رفیع او در هر وقت دهنده بخلق و تمثیلی نمود کلمه کفر
 و عبادت اصنام را که در دل کافر مقلد بجهت عدم حجت و برهان بران ثباتی ندارد و عمل نیز که بمقتصد قبول
 رسد از و صادر نمیشود بشجره حنظل که نه اصل او را قرار بست و نه فرع او را اعتباری • نهال سایه وری شرع
 میوه دارد • چنان لطیف که بر هیچ شاخساری نیست • درخت زندگانه شاخست خشک و بی سایه •
 که بیش هیچکس هیچ اعتباری نیست • و فی الکواشی قالوا شبه الايمان بالشجرة لان الشجرة لا بد لها

من اصل ثابت وفرع قائم ورأس عال فكذا الايمان لا بد له من تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان
وقال ابواليث المعرفة في قلب المؤمن العارف ثابتة بل هي اثبت من الشجرة في الارض لان الشجرة تقطع
ومعرفة العارف لا يقدر احد ان يخرجها من قلبه الا المعترف الذي عرفه (ثبت الله الذين آمنوا بالقول
الثابت) هو كلمة التوحيد لانها راسخة في قلب المؤمن (كما قال الكاشاني) قول ثابت كلمة لا اله الا الله
محمد رسول الله استكده خدای تعالی بران ثابت میدارد مؤمنانرا (في الحياة الدنيا) اي قبل الموت فاذا ابتلوا
بثبوتهم ورجعوا عن دينهم ولوعذبوا انواع العذاب كن تقدر من امن الانبياء والصالحين مثل زكريا ويحيى وجرجيس
وشمسون والذين قتلهم اصحاب الاخذود والذين مشطت لحومهم بامشاط الحديد (قال سعدى المقتى) روى
ان جر جيس كان من الحوارين علمه الله الاسم الذي يحمي به المولى وكان بأرض الموصل جبار بعد العصف فدعاه
جر جيس الى عبادة الله وحده فأمر به فشد رجلاه ويده ودعا بأمشاط من الحديد فشرح بها صدره ويديه
ثم صب عليه ماء الملح فصبه الله تعالى ثم دعا بماء من حديد فصبها عينييه واذنيه فصبه الله تعالى عليه ثم دعا
بحوض من نحاس فأوقد تحته حتى أبيض ثم ألقي فيه فجعله الله بردا وسلاما ثم قطع اعضاءه اربا اربا فأحياه الله
تعالى ودعاهم الى الله تعالى ولم يؤمن الملك فأهلكه الله مع قومه بأن قلب المدينة عليهم وجعل عاليها سافلها
وشمسون كان من زهاد النصارى وكان شجاعا يحارب عبدة الاصنام من الروم ويدعوهم الى الدين الحق وكان
يكسر بنفسه جنودا مجندة واحتال عليه ملك الروم بأنواع من الحيل ولم يقدر عليه الى ان خدع امرأته بمواعيد
فسأله في وقت خلوة كيف يغلب عليه فقال ان اشد بشعري في غير حال الطهارة فاني حينئذ لم اقدر على الحل
فأحاطوا به في منامه وشدوه كذلك وألقوه من قصر الملك فهلك وفي خفائس المجالس عمدوا الى قتله بالاذية فدعا
الله تعالى ان ينجيهم من الاعداء فأنجاه الله تعالى فأخذ عود البيت وخر عليهم السقف فهلكوا (وفي الآخرة)
اي ينبتهم في القبر عند سؤال منكرو ونكرو وفي سائر المواطن والقبر من الآخرة فانه اول منزل من منازل الآخرة
(ويضل الله الظالمين) اي يخلق الله في الكفرة والمشركين المضلال فلا يهديهم الى الجواب بالصواب كما ضلوا
في الدنيا (ويفعل الله ما يشاء) من تثبيت اى خلق ثبات في بعض واضلال اى خلق ضلال في آخرين من غير
اعتراض عليه وفي التأويلات النجمية يمكنهم في مقام الايمان بملزمة كلمة لا اله الا الله والسيرة في حقائقها في مدة
بقائهم في الدنيا وبعد مفارقة البدن يعني ان سير اصحاب الاعمال يتقطع عند مفارقة الروح عن البدن وسير ارباب
الاحوال يثبت تثبيت الله ارواحهم بأنوار الذكرو سيرهم في ملكوت السموات والارض بل طيرهم في عالم الجبروت
بأجنحة انوار الذكرو هي جناح النني والاثبات فان نفهم بالله عما سواه واتباتهم بالله في الله لا يتقطع ابد الآباد
والآية دليل على حقيقة سؤال القبر وعلى تنعيم المؤمنين في القبر فان تثبيت الله عبده في القبر بالقول الثابت
هو النعمة كل النعمة قال الفقيه ابواليث قد تكلم العلماء في عذاب القبر قال بعضهم يجعل الروح في جسده
كما كان في الدنيا ويجلس اى بأبيه ملكا كان اسودان ازرقان قطان غليظان اعينهما كالبرق الخاطف واصواتهما
كالرعد القاصف معهما مرزبة فيقعدان الميت ويسألانه فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول
المؤمن الله ربى والاسلام دينى ومحمد صلى الله عليه وسلم نبي فذلك هو النبات واما الكافر والمنافق فيقول
لا أدري فيضرب بثلث المرزبة فيصيح صيحة يسمعها ما بين الخافقين الجن والانس وقال بعضهم يكون الروح
بين جسده وكفنه وقال بعضهم يدخل الروح في جسده الى صدره وفي كل ذلك قد جاءت الآثار والصحاح ان يعز
الانسان بعذاب القبر ولا يشغل بكيفيته وفي أسئلة الحكم الارواح بعد الموت ليس لها نفيم ولا عذاب حتى
جسماني لكن ذلك نعيم او عذاب معنوي حتى تبعث اجسادها فتدلىها قائم عند ذلك حسا ومعنى الاترى
الى بشر الحافي رحمه الله لما روى في النوم قيل ما فعل الله بك قال غفر لي واباح لي نصف الجنة يعني روحه منعمة
بالجنة فاذا احشروا دخل الجنة يدينه يكمل النعيم بالنصف الآخر وهل عذاب القبر دائم او يتقطع فالجواب
نوع دائم يبدل قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ونوع منقطع وهو بعض العصاة الذين خفت
جرائمهم فيعذب بحسب جرمهم ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة ثم يزول عنه العذاب وقد يتقطع عنه العذاب
بدعاء او صدقة او استغفار او ثواب يحج او قرأة تصل اليه من بعض اقاربه او غيرهم كما في الفتح القريب وفي الحديث
اللهم انى اعوذ بك من الجن والعوذ بك من الجن والعوذ بك ان ارد الى ارض العمرى واعوذ بك من قسنة الدجال

واعوذ بك من عذاب القبر وكان صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال استغفروا لاني خيكم
وسلوالة التثب فانه الان يسأل وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دفن ولده ابراهيم وقف على قبره فقال
يا بني القلب يحزن والعين تدمع ولا تقول ما يخطئ الرب ان الله وانا اليه راجعون يا بني قل لله ربى والاسلام ديني
ورسول الله ابي فبكت الصحابة منهم عمر رضى الله عنه حتى ارتفع صوته فالتفت اليه رسول الله فقال ما يبكيك
يا عمر فقال يا رسول الله هذا ولدك وما بلغ الحلم ولا جرى عليه القلم ويحتاج الى تلقين مثلك بلقنه التوحيد
في مثل هذا الوقت فما حال عمر وقد بلغ الحلم وجرى عليه القلم وليس له ملقن مثلك فبكى النبي عليه السلام
وبكت الصحابة معه فقل جبريل بقوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
قتل النبي عليه السلام الا يفتناب الائنس وسكنت القلوب وشكر الله وقال بعضهم الانبياء واصبيان
والملائكة لا يسألون وقد اخص نبينا صلى الله عليه وسلم بسؤال امته عنه بخلاف بقية الانبياء وما ذاك الا ان
الانبياء قبل نبينا كان الواحد منهم اذا أتى بامته وأبوا عليه اعتزلهم وعوجلوا بالعذاب واما نبينا عليه
السلام فبعث رحمة تأخير العذاب ولما أعطاه الله السيف دخل في دينه قوم مخافة من السيف فقبض الله قتاني
القبر ليستخرج بالسؤال ما كان في نفس الميت فثبت المسلم ويزل المنافق وفي بعض الآثار يتكرر السؤال
في المجلس الواحد ثلاث مرّات وفي بعضها ان المؤمن يسأل سبعة ايام والمنافق اربعين يوما ولا يسأل من مات
يوم الجمعة وليلته من المؤمنين وكذا في رجب وشعبان ورمضان وهو بعد العيد في مشيئة الله تعالى لكن الله
تعالى هو اكرم الاكرمين فالظن على انه لا يؤمر بالسؤال كما في الوقفات المحمدية وفي كلام الحافظ السيوطي
لم يثبت في التلقين حديث صحيح او حسن بل حديثه ضعيف باتفاق جمهور المحدثين والحديث الضعيف
يعمل به في فضائل الاعمال فعلى العاقل ان يموت قبل ان يموت ويجي بالحياة الطيبة وذلك بظهر ورسالة الحياة له
بقرينة مرشد كامل (كما قال في المنشور) هين كما اسرافيل وقتند اوليا * مرده رازيشان حياتست ونما *
جان هريك مرده از كورتن * بر جهنم آوازشان اندر كفن * كويداين آواز رازها جداشت * زنده كردن كار
آواز خداست * ما جردم وبكلى كاستيم * بانك حق آمد هم مبر خاستيم * مطلقا ان آواز خود از شه بود * كچه
از خلقوم عبد الله بود * كفت اورا من زبان وچشم تو * من حواس ومن رضا وخنم تو * رو كه بى بسمع
وبى بصرف تو * سرف تو بى چه جاى صاحب سرف تو بى * چون شدى من كان الله ازوله * من زبانشم كه كان
الله له * كه تو بى كويم ترا كاهى منم * هر چه كويم آفتاب روشنم * هر يكمانم زمشكات دى *
حل شد انچه مشكلات عالمى * ظلمتى را كفتابش بر نداشت * از دم ما كردد آن ظلمت چو چاشت *
وكان لا نفس الا اولياء بركة ويمتلا لاهياء فكذا للاموات حين التلقين فانه فرق بين تلقين الغافل الجاهل
وبين تلقين المتيقظ العالم بالله نسال الله تعالى ان يثبتنا واباكم على الحق المبين الى ان يأتى اليقين ويجعلنا
من الصديقين الذين ~~تكون~~ في مقام الامن عند خوف اهل التلوين (الم ترالى الذين) من رؤية البصر
وهو تعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم اى هل رأيت عجايب مثل هؤلاء (بدلوا) غيروا (نعمه الله) على حذف
المضاف اى شكر نعمته (كفرا) بأن وضعوه مكانه او بدلو انفس النعمة كفرا فانهم لما كفروها سلبت منهم
فصاروا تاركين اها محصلين الكفر بدلها كما هل مكة خلقهم الله تعالى واسكنهم حرمه وجعلهم قوام بيته
ووسع عليهم ابواب رزقه وشرّفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا ذلك فحطوا سبع سنين واسروا وقتلوا يوم بدر
فصاروا اذلاء مسلوبى النعمة وعن عمر وعلى رضى الله عنهما هم الاغفران من قريش بنوا المغيرة وبنوا امية
اما بنوا المغيرة فدفعيتهم يوم بدر واما بنوا امية فدفعوا الى حين كانوا ميامنا ولان ما سبيل من قوله تعالى قل تمتعوا
الآية (واحلوا) انزلوا (فومهم) بارشادهم اياهم الى طريقة الشرك والضلال وعدم التعرّض لحلولهم
لدلالة الاحلال عليه اذ هو فرعه ~~كقوله~~ تعالى يقدم قوم يوم القيامة فأوردهم النار واسند الاحلال
وهو فعل الله الى اكابرهم لان سببه كفرهم وسبب كفرهم امر اكابرهم اياهم بالكفر (دار البوار) اى الهلاك
(جهنم) عطف بيان لها (بصلونها) حال منها اى داخلين فيها مقاسين لحزها يقال صلى النار صليا فاصى حرها
كتصلاها (وبئس القران) اى بئس المقتر جهنم (وجعلوا) عطف على احوالوا دخل معه في حكم التعجب اى جعلوا
في اعتقادهم الباطل وزعمهم الفاسد (لله) الفرد الا احد الذى لا شريك له فى الارض ولا فى السماء (اندا) (اندا)

اشبه اها في السمية حيث سبوا الاصنام آلهة اوفى العبادة (ليضلوا) قومهم الذين يشابعونهم حسب اجالوا
(عن سبيله) القويم الذي هو التوحيد ووقعوهم في ورطة الكفر والضلال وليس الاضلال غرضا حقيقيا لهم
من اتخاذ الانداد ولكن لما كان نتيجة له كما كان الاكرام في قولك جئتكم نقيجة المجيء شبه بالغرض
وادخل الالام عليه بطريق الاستعارة التبعية ونسب الاضلال الذي هو فعل الله اليهم لانهم سبب الضلالة
حيث يأمرون بها ويدعون اليها (قل) تهديدا لاولئك الضالين المضلين (تتمتعوا) انتفعوا بما أنتم عليه
من الشهوات التي من جملتها كفران النعم العظام واستتباع الناس في عبادة الاصنام وبالفارسية * بگذرانيد
عمرهائ خود با آرزوها وعبادت بتان (فان مصيركم) يوم القيامة (الى النار) ليس الا فلا بد لكم من نعالتي
ما يوجب ذلك او يقتضيه من احوالكم والمصير مصدر صار التامة بمعنى رجع وخبر ان هو قوله الى النار دلت
الايتان على امورا الاول ان الكفران سبب زوال النعمة بالكلية كما ان الشكر سبب زيادتها * شكر نعمت
نعمت افزون كند * كفر نعمت از كفت بيرون كند * وفي حديث المعراج ان الله شكاهم من امتي
شكايات الاولى اني لم اكفهم عمل الغد وهم يطلبون مني رزق الغد والثانية اني لا ادفع ارزاقهم الى غيرهم
وهم يدفعون عملهم الى غيري والثالثة انهم يأكلون رزقي ويشكرون غيري ويخونون معي وبالحلون خلقي
والرابعة ان العزة لي وانا المزمع بطلبون العزة من سواي والخامسة اني خلقت النار لكل كافروهم يجهنمون
ان يوقعوا انفسهم فيها * والثاني ان القرين السوء يجر المرء الى النار ويحمله دار البوار فينبغي للمؤمن المخلص
السني ان يجتنب عن صحبة اهل الكفر والنفاق والبدعة حتى لا يسرق طبعه من اعتقادهم السوء وعملهم
السيئ ولهم كثرة في هذا الزمان واكثرهم في رزي المتصوفة * اي فغان از يار ناجس اي فغان * ههنيش نيك
جويداي مهان * والثالث ان جهنم دار القرار للشرار وشدة حرها لا يوصف وعن النعمان بن بشير رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل النار عذابا رجل في اخمص قدميه جرتان يغلي منهما
دماغه كما يغلي الرجل بالقمة والاخص يفتح الهمة هو المتجاني من الرجل اي من بطنها عن الارض والغليان
شدة اضطراب الماء ونفخه على النار لشدة يقادها والمرجل بكسر الميم وفتح الجيم قد مر معروف سواء كان
من حديد او نحاس او حجارة او خرف هذا هو الاصح وقيل هو القدر من النحاس خاصة وفي الآية اشارة الى نعمة
الوهية وخالقية ورازقية عليهم بتلوها بالكفر والانكار والجحود واحلوا ارواحهم وقلوبهم ونفوسهم وابدانهم دار
الهلاك فانزلوا ابدانهم جهنم يصلونها وبئس القرار وهي غاية البعد عن الحضرة والحرمان عن الجنان وانزلوا
نفوسهم الدركات وقلوبهم العمى والعمى والجهل وارواحهم العلوية اسفل سافلين الطبيعة بتبديل ذم الاخلاق
الملكية المحمودة بالاخلاق الشيطانية السبعية الذميمة وجعلوا الله اندادا من الهوى والدنيا وشهواتها ليضلوا
الناس بالاستتباع عن طلب الحق تعالى والسير اليه على اقدام الشريعة والطريقة الموصل الى الحقيقة قل
تمتعوا بالشهوات الدنيا ونعيمها فان مصيركم نار جهنم لا بد ان نار الحرمان للنفوس ونار الحسرة للقلوب
ونار القطيعة للارواح كافي التأويلات النجمية (قل لعبادي الذين آمنوا) قال بعض الحكماء شرف الله عباده
بهذه البهاء وهي خير لهم من الدنيا وما فيها لان فيها اضافة الى نفسه والاضافة تدل على العتق لان رجلا لو قال
لعبد ميا بن او ولد لا يعتق ولو قال يا بني او ولدي يعتق بالاضافة الى نفسه كذلك اذا اضاف العباد الى نفسه
فيه دليل ان بعثتهم من النار ولا شرف فوق العبودية (قال الجاهلي) كسوت خواجكي وخلعت شاهي
چه كند * هر كراغاشيه بند كيت برد وشت * وكان سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي قدس سره
يقول الخلق يفرون من الحساب وانا اطلبه فان الله تعالى لو قال لي اثناء الحساب عبيد لكفاني شرفا والمقول هنا
محذوف دل عليه الجواب اي قل لهم اقبوا وانفقوا (يقبوا الصلاة وينفقوا عمار زفانهم) اي يدوموا على ذلك
وبالفارسية * بكنواي محمد صلى الله عليه وسلم يعني امر كن مرئند كان مرا كه ايمان آورده اند برين وجهه كه
نماز كرايد وفضقه كنيد تا ايشان بامر تو نماز كرايد وفضقه دهند از آنچه عطا داده با ايشان از اموال * ويجوز
ان يكون المقول يقيموا وينفقوا على ان يصكرونا بمعنى الامر وانما اخرجنا عن صورة الخبر للدلالة على التحقق
بعضه واما المسارعة الى العمل بها فان قيل لو كان كذلك لبقى اعراجه بالنون قلنا يجوز ان يبنى على
حذف النون لما كان بمعنى الامر (سر او علانية) منتصبا على المصدر من الامر المقدراى اتفقوا اتفاقا سر

وعلاية اوعلى الحال اى ذوى سر وعلاية بمعنى مسرين وعملتين اوعلى الطرف اى وقتى سر وعلاية والاحب
 فى الاتفاق اخفاء المتطوع واعلان الواجب وكذا الصلوات والمراد حث المؤمنين على الشكر لنعم الله تعالى
 بالعبادة البدنية والمالية وترك التمتع بمتاع الدنيا والكون اليها كما هو صنيع الكفرة (من قبل ان يأتى) قال
 فى الارشاد الظاهر ان من متعلقة بانفقوا (يوم) وهو يوم القيامة (لا يبيع فيه) فيبتاع المقصر ما يتلافى نقصه به
 وتخصيص البيع بالذكر لاستلزام نفيه نفي الشراء (ولا خلال) ولا محالة فيشفع له خليل والمراد المحالة بسبب
 ميل الطبع ورغبة النفس فلا يخالف قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين لان الواقع
 فيما بينهم المحالة لله اومن قبل ان يأتى يوم القيامة الذى لا تنفع فيه مبايعة ولا محالة وانما يتنفع فيه بالطاعة التى
 من جهتها اقامة الصلاة والاتفاق لوجه الله تعالى واذا خار المال وترك انفاقه انما يقع غالباً للتجارات والمهاداة
 فحسب لا يمكن ذلك فى الآخرة فلا وجه لا تخاره الى وقت الموت وفى الآية اشارة الى الاعمال الباطنة القلبية
 كالايمان والى الاعمال الظاهرة القلبية كاقامة الصلاة والاتفاق قال ابو سعيد الخراسانى قدس سره خزانة الله
 فى السماء وخزانة فى الارض القلوب لانه تعالى خلق قلب المؤمن بيت خزانته ثم ارسل رجا فهبته فيه
 فكنته من الكفر والشرك والنفاق والغش ثم انشأ محبة فأمطرت فيه ثم انبت شجرة فاثمرت الرضى والمحبة
 والشكر والصفاة والاخلاص والطاعة ثم طاب الظاهر بحسب طيب الباطن وعن مكحول الشامى رحمه الله
 اذا صدق المؤمن بصدقة ورضى عنه ربه تقول جهنم يارب اننذنى بالسجود شكراً لك فقد اعطت احداً
 من امة محمد من عذابى ببركة صدقة لافى استحيى من محمد ان اعذب امة مع ان طاعتك واجبة على
 (قال المولى الجامى) هرجه دارى چون شكوفه برفشان زيرا كه سنك * بهر ميوه ميخورد هردم زدست
 سفله شاخ * والاشارة قل لعبادى لاعداد الهوى الذين آمنوا بنور العناية وعرفوا قدر نعمة ألوهيتى
 ولم يذلوها كفر اقيموا الصلاة ليلالزموا عتبة العبودية ويديعوا العكوف على بساط القرية ويثبتوا فى المناجاة
 والمكاملة وينفقوا على الطالبين المريدين يحارزقناهم سرّاً من اسرار الالوهية وعلاية من احكام العبودية
 فى طريق الربوبية من قبل ان يأتى يوم وهو يوم مفارقة الارواح عن الابدان لا يبيع فيه اى لا يقدر على الاتفاق
 بطريق طلب المعاوضة ولا خلال اى ولا بطريق المحالة من غير طلب العوض لان آلة الاتفاق خرجت من يده
 وبطل استدعاء دعوة الخلق الى الحق وتزيتهم بالتسليك والتزكية والتهديب والتأديب كما فى التأويلات النجمية
 (الله) مبتدأ خبره (الذى خلق السموات وما فيها من الاجرام العلوية والارض) وما فيها من انواع الخلوقات
 وقدم السموات لانها بمنزلة الذكر من الانثى (وانزل من السماء) اى من السحاب فان كل ما علاك سماء
 اومن الفلك فان المطر منه يتدنى الى السحاب ومنه الى الارض على مادلت عليه ظواهر النصوص يقول الفقير
 هو الاربع عندى لان الله تعالى زاد بيان نعمه على عباده فبين اقوال خلق السموات والارض ثم اشار
 الى ما فيها من كليات المنافع لكنه قدم واخر كئاً خير تسخير الشمس والقمر ليدل على ان كلا من هذه النعم نعمة
 على حدة ولو اريد السحاب لم يوجد التقابل التام وايما كان فن ابتدائية (ماء) اى نوعاً منه وهو المطر
 (فأخرج به) اى بسبب ذلك الماء الذى اودع فيه القوة الفاعلية كما انه اودع فى الارض القوة القابلية
 (من الثمرات) من انواع الثمرات (رزقاكم) تعيشون به وهو بمعنى المرزوق شامل للمطعموم والملبوس مفعول
 لاخرج ومن للتبيين حال منه ولكم صفة كقولك انقفت من الدراهم ألفاً ولتبع بعض بدليل قوله تعالى
 فأخرجنا به ثمرات كانه قيل انزل من السماء بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم اذ لم ينزل
 من السماء كل الماء ولا اخرج بالمطر كل الثمار ولا جعل كل الرزق ثمر او كان احب الفواكه الى نينا عليه السلام
 الرطب والبطيخ وكان يأكل البطيخ بالرطب ويقول يكسر حرّ هذا ببرده هذا وبرده هذا بجمّ هذا فان الرطب حار ورطب
 والبطيخ بارد ورطب كما فى شرح المصابيح وفى الحديث من تصبج بسبع تمرات بماء لم يضره ذلك اليوم سم ولا حر
 قوله تصبج اى اكل وقت الصباح قبل ان يأكل شيئاً آخر ومجوعة عطش يان لسبع تمرات وهى ضرب من اجود
 التمر التى المدبنة يضرب الى السواد فيحتمل ان يكون هذه الخاصية فى ذلك النوع من التمر ويحتمل ان يكون بدعانه له
 حين قالوا أحرق بطوننا تمر المدينة وفى الحديث كلوا التمر على الريق فانه يقتل الديدان فى البطن وكان
 عليه السلام يأخذ عقود العنب بيده اليسرى ويتناول حبة حبة بيده اليمنى كذا فى الطب النبوى وفى البطيخ

والرمان قطرة من ماء الجنة وروى عن علي كوا الرمان فليس منه حبة تقع في المعدة الا انارت القلب واخرست
الشیطان اربعين يوما وقال جعفر بن محمد ریح الملائكة ریح الورد وریح الانبیاء ریح السفرجل وریح الحور
ریح الآس (وحضر لکم الفلک) بأن اقدرکم علی صنعها واستعمالها بما ألهمکم كيفية ذلك (لتجری) ای الفلک
لأنه جمع فلک (فی البحر) در دنیا (بأمره) بأمره إلى حيث توجهتم وانطوى فی تسخير الفلک تسخير البحار وتسخير
الرياح قال فی شرح حزب البحر قال عمر بن الخطاب رضی الله عنه لعمر بن العاص صفی البحر فقال
یا امیر المؤمنین مخلوق عظیم یرکبه خلق ضعیف ودود علی عود و فی انوار المشارق یجوز ركب البحر للرجال
والنساء عند غلبة السلامة کذا قال الجمهور وروى ركبوه للنساء لان السرفیه لا یکنن غالباً ولا غرض البصر
عن المتصرفین فيه ولا یؤمن انکشاف عورتهم فی تصرفهن لاسیما فیما صغر من السن مع ضرورتهن إلى قضاء
الحاجة بحضرة الرجال (وحضر لکم الانهار) ای المياه العظيمة الخارية فی الانهار العظام وتسخيرها جعلها معدة
لا تتفاح الناس حيث یخذون منها جداول یسقون بها زروعهم وختانهم وما تشبه ذلك قال فی بحر العلوم
اللام فیها للبئس اولاءه شربها إلى خمسة انهار سیحون نهر الهند وجیصون نهر بلخ ودجلة والفرات نهری
العراق والنیل نهر مصر أنزلها الله من عین واحدة من عیون الجنة فاستودعها الخبال واجراها فی الارض
وسخرها للناس وجعل فیها منافع لهم فی اصناف معاشهم وسائر الانهار تسع لها وکأنها اصولها (وحضر لکم
الشمس والقمر) حال کونها (دائمين) قال فی تهذیب المصاדר الدأب • دأب تمشدن • فالملکی دأب تمشدن
فی سیرهما لا یقطعان إلى یوم القيامة وقال فی القاموس دأب فی عمله کتبع دأباً ویمحک ویدو بیا بالضم جدتعب
فالملکی یحذرن فی سیرهما وانارت ما ودرتهم الظلمات واصلاحهما یصلحان الارض والابدان والنبات لا یفتران
اصلاً ویفضل الشمس علی القمر لان الشمس معدن الانوار الفلكية من البدور والتجوم واصلاحها فی النورانية
وان انوارهم مقتبسة من نور الشمس إلى قدر تقابلهم وصفوة اجرامهم (وحضر لکم اللیل والنهار) یعاقبان
بالزادة والنقصان والاضاءة والاضلام والحركة والسکون فیهما ای لمعاشکم ومناکم واعقد النهار وانضاجها
واختلاف فی اللیل والنهار ایها افضل قال بعضهم قدم اللیل علی النهار لان اللیل لخدمة المولی والنهار
لخدمة الخلق ومعارض الانبیاء علیهم السلام کانت باللیل ولذا قال الامام النیسابوری اللیل افضل من النهار
یقول الفقیر اللیل محل السکون فقیه سر الذات وله المرتبة العليا والنهار محل الحركة فقیه سر الصفات
وله الفضيلة العظمی وأول المراتب وآخرها السکون كما اشار الیه قوله تعالى فی الحديث القدسی کنت کزاً مخفياً
فأحببت ان اعرف فخلقت الخلق فالخلق یقتضی الحركة المعنوية وما کان قبل الحركة والخلق الاسکون محض
و ذات بحت فافهم وسید الايام یوم الجمعة واذا وافق یوم عرفة یوم الجمعة تضاعف الحج سبعین حجة علی غیره
وبهذا ظهر فضل یوم الجمعة علی یوم عرفة وافضل الیالی لیل المولد المحمدی لولاء ما نزل القرآن ولا نعمت لیلته
القدر وهو الاصح (وأتاکم من کل مأسأ لقوم) ای اعطاکم مصلحة لکم بعض جمیع مأسأ لقوم فان الموجود
من کل صنف بعض ما قدره الله وهذا کقوله تعالى من کان یرید العاجلة یعمله فیها ما تشاء من التبعیض
او کل مأسأ لقوم علی ان من للبیان وکلمة کل للتکثیر کقولک فلان یعلم کل شیء وانه کل الناس وعلیه قوله تعالى
فتخضع لعلیم ابواب کل شیء (قال الکاشفی) ویداد شمارا از هر چه خواستید یعنی آنچه محتاج الیه شما بود
خواستہ وناخواستہ بشما ارزانی داشت (وان تعدوا نعمة الله) التي انتم بها علیکم بسؤال وبغيره (لا تحصوها)
لان طبعها وحصرها وعدّها ولو اجمالاً لکثرتها وعدم نهايتها و فیہ دلیل علی ان المفرد یفید الاستغراق بالاضافة
واصل الاحصاء ان الحساب کان اذا بلغ عقدا معینا من عقود الاعداد وضعت له حصاة لیحفظ بها
ثم استوفی العدد والمثل لا یوجد له غایة فتوضع له حصاة والنم علی قسمن نعمة المنافع لخدمة البدن والامن
والعافية والتلذذ بالمطاعم والمشارب والملابس والمناکح والاموال والاولاد ونعمة دفع المضار من الامراض
والشدائد والفقر والبلاء واجل النم استواء الخلق وهما المعرفة (سلی خدم سره) فرموده که مراد از بن
نعمت حضرت پیغمبر ماست صلی الله علیه وسلم که سفر بزرگتر و واسطه نزدیکتر میان حق و خلق اوست
وفی نفس الامر حصص صفات کمال وشرح انوار جمال او از اثره تصور و تخیل بیرون و از اندازة تأمل وتفکر
افزونست • بر ذرؤه معارج قدر رفیع نو • فی عقل را باید و فی فهم بی برد (ان الانسان لظالم)

ليلغ في الظلم يظلم النعمة باغفال شكرها او بوضعها في غير موضعها او يظلم نفسه بتعريضها للحرمان (كفار)
 شديد الكفر ان لها او ظلم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع وينبع واللام في الانسان للجنس
 ومصادق الحكم بالظلم والكفران بعض من وجد فيه من افراده كما في الارشاد (روى) انه شكيا بعض الفقراء
 الى واحد من السلف فقروه واطهر شدة اهتمامه به فقال أيسرك انك اعني ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال
 اقطع اليدين والرجلين ولك عشرون ألف درهم فقال لا فقال أيسرك انك تجعل الله انك مجنون ولك عشرة آلاف
 قال لا فقال اما تستحي انك تشكروا مولاك وعندك عروض باربعين ألف * ودخل ابن السكالك على بعض الخلفاء
 وفي يده كوز ماء وهو يشربه فقال عطني فقال لو لم تعط هذه الشربة الا يبذل جميع اموالك والايقت عطشان
 فهل كنت تعطيه قال نعم قال ولولم تعط الا يملكك كله فهل كنت تتركه قال نعم فقال لا تفرح بذلك لا يساوي شربة
 ماء وان نعمة على للعبد في شربة ماء عند العطش اعظم من ملك الارض كلها بل كل نفس لا يستوي بملك الارض
 كلها فلما اخذ لحظة حتى اقطع الهواء عنه مات ولو حبس في بيت حمام فيه هواء حار او في بئر فيه هواء ثقيل
 برطوبة الماء مات غمافي كل ذرة من بدنه نعم لا تحصى * نعمت حق شمار وشكر كزار * نعمت راء الكرم
 ليست شمار * شكر باشد كيد كنج مزيد * كنج خواهي منه زدست كيد * والاشارة الله الذي خلق
 سموات القلوب وارض النفوس وانزل من السماء القلوب ماء الحكمة فأخرج به من ثمرات الطاعات رزقا
 لا رواحكم فان الطاعات غذاء الارواح كما ان الطعام غذاء الابدان ونحضر لكم فلك الشريعة لتجربى في بحر
 الطريقة بامر الحق لا بامر الهوى والطبع لان استعمال فلك الشريعة اذا كان بامر الهوى والطبع سريعا
 ينكسر ويفرق ولا يبلغ ساحل الحقيقة الا بامر اولى الامر وملاحية وهو الشيخ الواصل الكامل المكمل
 كما قال تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم وقال النبي عليه السلام من اطاع اميرى
 فقد اطاعني ومن اطاعني فقد اطاع الله وكم من سفن لارباب الطلب لما شرعت في هذا البحر بالطبع انكسرت
 بنكباء الاهواء وتلاطم امواج الغرّة وانقطعت دون ساحلها ونحضر لكم انهار العلوم اللدنية ونحضر لكم
 شمس الكشوف وقر المشاهدات دأبين بالكشف والمساعدة وسخر لكم ليل البشرية ونهار الروحانية وتسخير
 هذه الاشياء عبارة عن جعلها سببا لاستكمال استعداد الانسان في قبول الفيض الالهى المختص به من بين
 سائر المخلوقات وفي قوله وانا كم من كل ماسألكموا اشارة الى انه تعالى اعطى الانسان في الازل حسن استعداد
 استدعى منه لقبول الفيض الالهى وهو قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم لا يلبث ان رده الى اسفل
 سافلين ثم اناه من كل ماسأله من الاسباب التي تخرجه من اسفل سافلين وتضعده الى اعلى عليين فاذا امكن
 النظر في هذه الايات رأيت ان العالم بما فيه خلق تبع لوجود الانسان وسببا لكاليته كان الشجرة خلقت تبعها
 لوجود الثمرة وسببا لكاليته فالانسان البالغ الكامل الواصل ثمرة شجرة المكنونات فافهم جدا وان تعدوا
 نعمة الله لا تحصوها لان نعمته على الانسان قسمان قسم يتعلق بالمخلوقات كلها وقدينا انها خلقت لاستكمال
 الانسان وهذه النعمة لا يحصى عددها لان فوائدها عائدة الى الانسان الى الابد وهي غير متناهية فلا يحصى
 عددها وقسم يتعلق بعواطف الوهية وعوارف ربوبية فهي ايضا غير متناهية ان الانسان لظلم لنفسه
 بان يفسد هذا الاستعداد الكامل بالاعراض عن الحق والاقبال على الباطل ككفار لانهم الله اذ لم يعرف قدرها
 ولم يشكرها و جعلها نعمة لنفسه بعدما كانت نعمة من ربه كما في التأويلات النجمية (واذ قال ابراهيم)
 واذ كررت قول ابراهيم في مناجاته اى بعد الفراغ من بناء البيت (رب اجعل هذا البلد) اين شهر مكدرا (اسنا)
 اهله بحيث لا يخاف فيه من المخاوف والمكاره كالقتل والغارة والامراض المنفرة من البرص والجذام ونحوهما
 فاسناد الامن الى البلد مجاز لوقوع الامن فيه وانما الامن في الحقيقة اهل البلد (واجنبني وبني) يقال جنبته
 كنهضته واجنبته وجنبته اى ابعده والمعنى بعدنى واياهم (ان تعبدوا الاصنام) واجعلنا منه في جانب بعيد
 اى يبتنا على ما كنا عليه من التوحيد وملة الاسلام والبعد عن عبادة الاصنام قال بعضهم رأى القوم
 يعبدون الاصنام فخاف على نبيه فدعا * يقول الفقير الجهور على ان العرب من عهد ابراهيم استمرت على دينه
 من رفض عبادة الاصنام الى زمن عمرو بن لحي * كبير خراعة فهو اول من غير دين ابراهيم وشرع للعرب
 الضلالات وهو اول من نصب الاوثان في الكعبة وعبدوا امر الناس بعبادتها وقد كان اكثر الناس في الارض

المتدسة عبدة الاصنام وكان ابراهيم يعرفه بخاف سرايته الى كل بلد فيه واحد من اولاده فدعا فقصم اولاده
الصابية من ذلك وهي المراتدة من قوله وبني فانه لم يعبد احدهم الصنم لاهي وأحفاده وجميع ذريته وذلك
لان قريشامع كونهم من اولاد اسماعيل عبادتهم الاصنام مشهورة واما قوله تعالى في حم الزخرف وجعلها كلمة
باقية في عقبه فالصحيح ان هذا لا يستلزم تباعد جميع الاحفاد عن عبادة الاصنام بل يكفي في بقاء كلمة التوحيد
في عقبه ان لا يقرض قرن ولا ينقض زمان الا وفي ذريته من هو من اهل التوحيد قلوا او كثروا الى زمان نبينا
صلى الله عليه وسلم وقد اشتهر في كتب السير ان بعض احاد العرب لم يعبد الصنم قط ويدل عليه قوله عليه السلام
لا تسبوا مضرفانه كان على مله ابراهيم هذا ما لاح لي من التحقيق ومن الله التوفيق وانما جمع الاصنام ليشتمل
على كل صنم عبد من دون الله لان الجلع المعروف باللام يشمل كل واحد من الافراد كالمفرد باتفاق جمهور
ائمة التفسير والاصول والنحو اى واجنبنا ان نعبد احدى اعمامي بالصنم كما في بحر العلوم وخصصها الامام الغزالي
بالجحرين اى الذهب والفضة اذ رتبة النبوة اجل من ان يخشى فيها ان تعتقد الالهية في شئ من الحجارة فاستعاذ
ابراهيم من الاعتراض بتناع الدنيا * يقول الفقير الظاهر ان الامام الغزالي خصص الجحرين بالذكر بناء على انهما
اعظم ما يضل الناس وقد شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم طلاب الدراهم والدنانير بعدة الحجارة فقال تعس
عبد الدراهم تعس عبد الدنانير والافكل ما هو من قبيل الهوى فهو صنم الا ترى الى قوله تعالى افرايت من اتخذ
الهه هواه ولذا قال في التأويلات النجمية صنم النفس الدنيا وصنم القلب العقبى وصنم الروح الدرجات العلى
وصنم السر عرفان القربات وصنم الخلق الركون الى المكاشفات والمجاهدات وانواع الكرامات فلا بد من الفناء
عن الكل * سالت بالذرو ونحو اندس * انك ازماسوى منزلة نيت * قال شيخى وسندى ررح الله
روحه في بعض المجالس مع اهل الدنيا كثير واهل العقبى قليل واهل المولى اقل من القليل وذلك كالسلاطين
والمملوك فانهم بالنسبة الى الوزراء اقل وهم بالنسبة الى سائر ارباب الجاه كذلك وهم بالنسبة الى الرعية كذلك
فالرعايا كثيرون واقل منهم ارباب الجاه واقل منهم الوزراء واقل منهم السلاطين فلا بد من ترك الاصنام مطلقا
واعظم الحجب والاصنام الوجود المعبر عنه بالفارسية * هستى * بود وجود مغربى لات ومنات ابود *
نيت بى چوبود اودرهمه سومات نو * وفي الآية دليل على ان عصمة الانبياء بتوفيق الله تعالى وحقيقة
العصمة ان لا يخلق الله تعالى في العبد ذنبا مع بقاء قدرته واختياره ولهذا قال الشيخ ابو منصور العصمة لا تزال
الحنّة اى التكليف فينبغي للمؤمن ان لا يامن على ايمانه وينبغي ان يكون متضرعا الى الله لينبته على الايمان كما
سأل ابراهيم لنفسه ولبنيه الثبات على الايمان وروى عن يحيى بن معاذ انه كان يقول اللهم ان جميع سرورى بهذا
الايمان واخاف ان تنزعهم منى فادام هذا الخوف مع رجوت ان لا تنزعهم منى (رب) اى برورد كارمن (انهم)
اى الاصنام (اضلن كثيرا من الناس) ولذلك سالت منك ان تعصمنى وبني من اضلاهن واستعدت بك منه
يتول بين ضل كثير من الناس فكان الاصنام سببا لاضلالهم فنسب الاضلال اليهن وان لم يكن منهن عمل
في الحقيقة كدولة تعالى وغرتهن الحياة الدنيا اى اغتروا بديها وقال بعضهم كان الاضلال منهن لان الشياطين
كانت تدخل اجواف الاصنام وتتكلم كما حكى ان واحدا من الشياطين دخل جوف صنم ابي جهل فأخذ
يتحرك ويتكلم في حق النبي عليه السلام كلمت قبيلة فامر الله واحدا من الجن فقتل ذلك الشيطان ثم لما كان
الغد واجتمع الناس حول ذلك الصنم اخذ يتحرك ويقول لا اله الا الله محمد رسول الله وانا صنم لا يتبع ولا يضر
وبل لمن عبد من دون الله فلما سمعوا ذلك قام أبو جهل وكسر صنمه وقال ان محمدا سحر الاصنام (قال الكمال
النجدي) بشكن بت غرورك دردين عاشقان * يكبت كه بشكننده از صد عبادتست (فن) هر كس كه
(تبعنى) منهم فيما أدعوا اليه من التوحيد وملة الاسلام (فانه منى) من تبعضيه فالكلام على التشبيه
اى كبعضى في عدم الانفكاك عنى وكذلك قوله من غشنا فليس منا اى ليس بعض المؤمنين على ان الغش ليس
من افعالهم ووصافهم (ومن عاصى) اى لم يتبعنى فانه في مقابلة معنى كفسر الكفر في مقابلة الشكر بترك
الشكر (فانك عه ور رحيم) قادر على ان تغفر له وترجه ابدآ وبعد ثوبته وفيه دليل على ان كل ذنب فله تعالى
ان يغفره حتى الشرك الا ان الوعيد فرق بينه وبين غيره فالشرك لا يغفر بدليل السمع وهو قوله تعالى ان الله لا يغفر
ان يشرك به وان جاز غفراته عقلا فان العقاب حقه تعالى فيحسن اسقاطه مع ان فيه نفعا للعبد من غير ضرر لاحد

لا توجههم الى البيت للبحر فقط والاقليل تهوى اليه وهو عين الدعاء بالبلادية يقول الفقير فيه نظر لانه لم لا يجوز ان يكون المعنى على حذف المضاف اى تهوى الى موضعهم الشريف للبحر وقد اشار اليه في التفسير حيث قال عند قوله تهوى اليهم حبب هذا البيت الى عباده لئلا يؤف فيجبوه قال في الارشاد تسميته اذ ذلك بيتا ولم يكن له بناء وانما كان نشزا اى مكانا مرتفعات تسمى السبول فتأخذ ذات العين وذات الشمال باعتبار ما كان من قبل فان تعدد بناء الكعبة المعظمة مما لا ريب فيه وانما الاختلاف في كمية عدده (كما قال الكاشاني) عند قوله بيتك المحترم * مراد موضع خانه ضراح است كه در زمان آدم بوده واصله كونه بوقت دعاء ابراهيم خانه نبوده والضراح كقرب البيت المعمور في السماء الرابعة كما في القاموس ويؤيد هذا ما روى ان ابراهيم عليه السلام كان يسكن في ارض الشام وكانت لزوجته سارة جارية اسمها هاجر فوهبتها من ابراهيم فلما ولدت له اسماعيل غارت سارة وحلفت ان يخرجها من ارض الشام الى موضع ليس فيه ماء ولا عمارة فتأمل ابراهيم في ذلك (كما قال الكاشاني) خليل متأمل شد وجبر آيل وحى اورده هر چه ساره ميكويد چنان كن پس ابراهيم يراق نشسته وهاجر و اسماعيل را سوار کرده باندك زما في از شام بر زمين حرم آمد * فلما خرجهما الى ارض مكة جاء بهما وابنيها وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد ولم يكن بمكة يومئذ احد وليس بهما ماء ووضع عندها جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم عاد متوجها الى الشام فتبعته ام اسماعيل وجعلت تقول له الى من تكلن في هذا البلقع وهو لا يرد عليا جوابا حتى قالت الله امرك بهذا بان تكلني وولدي في هذا البلقع فقال ابراهيم نعم قالت اذا لا يصيبنا فرضيت ورجعت الى ابنيها ومضى ابراهيم حتى اذا استوى على ثنية كذا آووهو كسماه جبل بأعلى مكة اقبل على الوادي اى استقبل بوجهه نحو البيت ورفع يديه فقال ربنا ان اسكنت الاية وجعلت ام اسماعيل ترضعه وتاكل التمر وتشرب الماء فنقد التمر والماء فغطت هي وابنيها فجعل يلبط فذهبت عنه لئلا تراه على تلك الحالة فصعدت الصفا تنظر لترى احدا فلم تر ثم نزلت اسفل الوادي ورفعت طرف درعها ثم سعت سعى الانسان المجهود حتى أتت المروة وقامت عليها ونظرت لترى احدا فلم تر ففعلت ذلك سبع مرات فلذلك سعى الناس بينهم ما بعد الطواف سبع مرات فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فاذا هي بالملك عند موضع زمزم ففعلت اى حفر يجيئها حتى ظهر الماء (قال الكاشاني) چشمه زمزم بركت جبريل بابا تر قدم اسماعيل بديد آمد * فجعلت تحوضه يدها وتغرف من الماء لسقاها وهو يقور بعد ما تغرف قال صلى الله عليه وسلم رحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم اوقال لو لم تغرف من الماء لكات عيننا معينا اى جارية تطاهرة على وجه الارض فشربت وارضعت ولدها فقال الملك لا تخافوا الضيعة فان ههنا بيت الله بينه هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهل كافي تفسير الشيخ قال في الارشاد واول آثار هذه الدعوة ما روى انه مرت رقيقة من جرهم تريد الشام وهم قبيلة من البين فرأوا الطير تحوم على الجبل فقالوا لا طير الا على الماء فقصدها اسماعيل وهاجر فرأوها وعندهما عين ماء فقالوا اشركنا في ما نك نشركا في آبائنا ففعلت وكانوا معها الى ان شب اسماعيل وماتت هاجر فتزوج اسماعيل منهم كما هو المشهور (قال الكاشاني) قبيلة جرهم انجبا داعية اقامت عمودين وروبروز شوق مردم بران جانب در ترديدت * وفي التأويلات النجمية قوله اسكنت الاية بشراى محمد صلى الله عليه وسلم فانه كان من ذريته وكان في صلب اسماعيل فتوسل به محمد صلى الله عليه وسلم الى الله تعالى في اعانة هاجر واسماعيل يعنى ان ضيعت اسماعيل ليهلاك فقد ضيعت محمدا واهلكته * يشتر از آمدن زربكان * سكه نبود بعال عيان (ربنا) لى پروردگار ما (انك تعلم ما نخفى وما نعلن) من الحاجات وغيرها ومقصده ان اظهار هذه الحاجات ليس ~~ا~~كونها غير معلومة لك بل انما هو لاطهار العبودية والافتقار الى رحمتك والاستبجال لنيل اياك * جز خضوع و بندكى واضطرار * اندرین حضرت ندارد اعتبار (وما يخفى) دائما اذ لا ماضى ولا مستقبل ولا حال بالنسبة الى الله تعالى (على الله) علام الغيوب (من) لا الاستغراق (شئ) ما (في الارض ولا في السماء) لانه العالم بعلم ذاتى نستوى نسبته الى كل معلوم * آنچه بيد او انچه پنهانست * همه بادانش نويكسانست * لا عارضى ولا كسبى ليختص بمعلوم دون معلوم كعلم البشر والملك تخفيصه لا يخفى عليك شئ ما في مكان فافعل بنا ما هو مصلحتنا فالطرف متعلق بخفى او شئ ما كان فاعمل على انه صفة لشيء (الحمد لله الذى وهب لى على الكبر) على ههنا بمعنى مع وهو في موقع الحال اى وهب لى وانا كبير

آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبر استعظاما للنعمة واطهارا لشكرها لان زمان الكبر زمان العقم (اسماعيل)
سمى اسماعيل لان ابراهيم كان يدعو الله ان يرزقه ولذا يقول اسمع يا ايل وايل هو الله فلما رزق به سماه بكافى معالم
التزبل وقال في انسان العيون معناه بالبرانية مطيع الله روى انه ولده اسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة
(واصحق) اسمع بالبرانية الفصل كافي انسان العيون روى انه ولده اصحق وهو ابن مائة وثنتي عشرة سنة
واسماعيل يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة (ان ربي) ومالك امرى (لسمع الدعاء) اى لمحبيه من قولهم سمع الملك
كلامه اذا اعتد به وفيه اشعار بأنه دعاربه وسأل منه الولد كما قال رب هب لي من الصالحين فأجاب به ووبه له سؤله
حين ما وقع اليأس منه ليكون من اجل النعم واجلاها (رب اجعلني مقبلا للصلاة) معذلا لها من اقت العود
اذا قومتها او مواظبا عليها من قامت السوق اذا تفتت اى راجت او مؤذيا لها والاستمرار يستفاد من العدول
من الفعل الى الاسم حيث لم يقل اجعلني اقيم الصلاة (ومن ذريتي) اى وبعض ذريتي عطف على المنصوب
في اجعلني وانما بعض لعلمه باعلام الله تعالى واستقرار عاداته في الامم الماضية ان يكون في ذريته كفار وهو يخالف
قوله وجعلها كلمة باقية في عقبه والاشارة في اقامة الصلاة الى ادامة العروج فان الصلاة معراج المؤمن وبه
يشير الى دوام السير في الله بالله (ربنا وتقبل دعائي) واستجب دعائي هذا المتعلق بجعل وجعل بعض ذريتي مقبلي
الصلاة ثابتين على ذلك مجتنبين عن عبادة الاصنام ولذلك جيئ بضمير الجماعة (ربنا اغفر لي) اى ما فرط مني
من ترك الاولى في باب الدين وغير ذلك مما لا يسلم منه البشر (ولو لددى) وهذا الاستغفار منه انما كان قبل تبين
الامر له عليه السلام بمعنى قبل ازني بوجهه وهنوز يأس از ايمان ايشان نداشت * قال في الكواشي استغفر
لا ثوبه وهما حيان طمعا في هدايتهما وانما اسلمت فأراد اسلام ابيه وذلك انهم صرّحوا بان امته كانت مؤمنة
ولذا قرأ بعضهم ولو لددى (وقال الحافظ السيوطي) يستنبط من قول ابراهيم رب اغفر لي ولو لددى وكان ذلك
بعد موت عمه بمدة طويلة ان المذكور في القرءان بالكفر والتبري من الاستغفار له اى في قوله وما كان استغفار
ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه هو وجمعه لأبوه الحقيقي والعرب تسمى الم
ابا كما تسمى الخالة اما قال في حياة الحيوان في الحديث يلقى ابراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قفرة وغبرة
فيقول له ابراهيم ألم اقل لك لا تعص فيقول أبوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتني ان لا تخزني
يوم يعثون فأنت خزيتني اجزى من أبى ان يكون في النار فيقول الله تعالى اني حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال
يا ابراهيم ما تحت رجلك فينظر فاذا هو بذيخ متلطح والذبيح بكسر الذا لذكر الضباع الكثيرة الشرف فيؤخذ
بقوائمها ويلقى في النار والحكمة في كونه مسخ ضبعا دون غيره من الحيوان ان الضبع لما كان يغفل عما يجب التيقظ
له ووصف بالحق فلما لم يقبل آزر النصيحة من اشفق الناس عليه وقبل خديعة عدوه الشيطان اشبه الضبع
الموصوفة بالحق لان الصياد اذا أراد ان يصيدها رمى في حجرها بحجر فتحمسه شيئا تصيده فتخرج لتأخذه فتصاد
عند ذلك ولان آزر لو مسخ كلبا او خنزيرا كان فيه تشويه نخلقه فأراد الله اكرام ابراهيم بجعل ابيه على هيئة
متوسطة قال في المحكم يقال ذبحت اى ذلته فلما خفض ابراهيم له جناح الذل من الرحمة لم يحمش بصفة الذل
يوم القيامة انتهى كلام الامام الدميري في حياة الحيوان (وللمؤمنين) كافة من ذريته وغيرهم واكتفى بذكر
مغفرة المؤمنين دون مغفرة المؤمنين لان تبع لهم في الاحكام وللايذان باشتراك الكل في الدعاء بالمغفرة جيئ
بضمير الجماعة وفي الحديث من عم بدعائه المؤمنين والمؤمنات استجب له فمن السنة ان لا يختص نفسه بالدعاء
قال في الامرار المحمدية اعلم انه يكره للامام تخصيص نفسه بالدعاء بان يذكر ما يذكر على صيغة الافراد لاعلى صيغة
الجمع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤم عبد قوم ما يخص نفسه بالدعاء دونهم فان فعل فقد خانهم رواه ثوبان
بل الاولى ايضا ان كان منفردا ان يأتي بصيغة الجمع فينوي نفسه وآباءه وامهاته واولاده واخوانه واصدقائه
المؤمنين الصالحين فيعمهم بالدعاء ويثابهم بركة دعائه وينال الداعي بركاتهم وتوجههم بأرواحهم اليه
روى عن السلف بل عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يصيبه بعدد كل مؤمن ومؤمنة ذكره حسنة يعني ان نواه
بقلبه حين دعائه فهكذا افهم واعمل في جميع دعواتك انتهى كلام الامرار (يوم يقوم الحساب) اى يثبت
ويتحقق محاسبة اعمال المكلفين على وجه العدل استعير له من ثبوت القائم على الرجل بالاستقامة ومنه قامت
الحرب على ساق وفي التأويلات ربنا اغفر لي اى استرني وامحني بصفة مغفرتك لثلا ارى وجودي فانه محجب بيني

وبينك • خير ما به هريك وبدت في جاي • خلاص از همه می بابت ز خود بکریز • ولوالدی ای ومان کن سبب
وجودی من آباء العلوی واما فی السفلی لکیلا یحبونی عن رؤیتک وللمؤمنین يوم یقوم الحساب وهو يوم کان
فی حساب الله فی الازل یقوم لکماله کل نفس او نقصانته اتی • یقول الفقیر دعا ابراهیم علیه السلام بالمغفرة
وقدھا یوم القيامة لان يوم القيامة آخر الايام والخلاص فیہ من المحاسبة والمناقشة یؤدی الی نجات الابد
والقوز بالدرجات لانه لیس بعد التخلية بالمجمة الا التخلية بالمهملة تقدم الهم والاصل ولشدة هذا اليوم قال
الفضیل بن عیاض رحمه الله انی لا اغبط ملکاً معز بل ولا نبیاً معزلاً ولا عبداً صالحاً ألیس هؤلاء یعاینون القيامة
واهو الها واما اغبط من لم یخلق لانه لا یرى احوال القيامة وشداً آندھا قال أبو بکر الواسطی رحمه الله الدول ثلاث
دولة فی الحیة ودولة عند الموت ودولة يوم القيامة فاما دولة الحیة فبأن یعیش فی طاعة الله ودولة الموت بان
تخرج روحه مع شهادة ان لا اله الا الله واما دولة النشور فبأن ینخرج من قبره فیأتیہ الشیر بالجنسة جعلنا الله
واياکم من اهل هذه الدول الثلاث التي لادولة فوقها فی نظر اهل السعادة والعناية (ولانحسب الله غافلاً
عما یعمل الظالمون) الحسابان بالکسر بمعنى الطن والغفلة بمعنى ینح عن الانسان من الوقوف علی حقيقة الامور
والظالمون اهل مکة وغيرهم من کل اهل شرک وظلم وهو خطاب لرسول الله صلی الله علیه وسلم والمراد بقیته
علی ما کان علیه من عدم حسبانہ تعالی کذلک نحو قوله تعالی ولا تكونن من المشرکین مع ما فیہ من الایذان
لکونه واجب الاحتراز عنه فی الغایة حتی ینی عنه من لا یستکن تعاطیه والمعنی دم علی ما کنت علیه من عدم
حسبانہ تعالی غافلاً عن اعمالهم ولا تحزن بناً خیر ما یستوجبونه من العذاب الالیم (انما یؤخرهم لیوم) تعلیل
للنهی ای لا یؤخر عذابهم الا لاجل يوم هائل (تخص فیہ الابصار) ترتفع فیہ ابصار اهل الموقف ای تبتی
اعینهم مفتوحة لاتصوّر اجفانهم من هول ما یرونه یعنی ان تأخیره للتشديد والتغلیظ للغفلة عن اعمالهم
ولالا همالهم یقال شخص بصر فلان کتمخ واتخصه صاحبه اذا فتح عینیه ولم یطرف یجفیه (مهطعین) حال
مقدرة من مفعول یؤخرهم ای مسرعین الی الداعی مقبلین علیه بالخوف والذل والخشوع کاسراع الاسیر
والخائف وبالفارسية بشتابند بسوی اسرافیل که ایشانرا برصه محشر خواند • یقال اطع البعیر فی السیر
اذا اسرع (مفعی رؤوسهم) ای رافعهم مع ادامة النظر من غیر التفات الی شیء قال فی تهذیب المصادر الاقناع
ان یرفع رأسه ویقبل بطرفه الی ما ین یدیه وعن الحسن وجوه الناس يوم القيامة الی السماء لا ینظر احد الی احد
(لا یرتد الیم طرفهم) لا یرجع الیم تحریک اجفانهم حسبما یرجع الیم ککل لحظة بل تبتی اعینهم مفتوحة
لا تطرف ای لاتضم وفی الکواشی اصل الطرف تحریک الجفون فی النظر ثم سمیت العین طرفاً مجازاً والمعنی انهم
لا یلتفتون ولا ینظرون مواقع اقدامهم لایهم اتی (واقندتهم) قلوبهم (هواء) خالية من العقل والفهم لفرط
الحيرة والدهش کانهن نفس الهواء الخالی عن کل شاعل وفی الکواشی تلخیصہ الابصار خاصة والرؤوس
مقنعة والقلوب فارغة رأته لاهول ذلك اليوم ثبتک الله وایانافیه والا یة تسلیة لرسول الله صلی الله علیه وسلم
وتعزیه للمظلوم وتهذیب للظالم قال احمد بن خضر ویه لواذن لی فی الشفاعة ما بدأت الا بظالمی قیل له وکیف قال
لا فی نلت به ما لم الله بالودی قیل وما ذاک قال تعزیه الله فی قوله ولا تحسب الله غافلاً عما یعمل الظالمون
(وفی المشوی) ان ینکی واعظ جو برتخت آمدی • قاطعان راه راداعی شدی • دست برمی داشت
یار برحمران • بریدان ومفسدان وطاعیان • می نکر دی اود عابر اصفا • می نکر دی جز خینانرا
دعا • برهمه کافر دلان اهل دیر • می نکر دی اصفا واهل خیر • مرورا کفند کین معهود نیست •
دعوت اهل ضلالت جو د نیست • کفت ینکوی از ینهاد یده ام • من دعاشان زین سبب بکر زید مام •
خبت وظلم وجور چندان ساختند • که مرا از شر یغیراند اخند • هر کھی که رو ینیا کردی •
من از یشان زخم وضربت خوردی • کردی از زخم آن جانب پناه • باز آوردندی کرکان براه •
چون سبب ساز صلاح من شدند • پس دعاشان بر منست ای هوشمند • وفی الکواشی واستدل بعضهم
علی قیام الساعة بموت المظلوم مظلوما قالوا وجد علی جدار الحفرة

نامت عبوتک والمظلوم منتبه • بدعو علیک وعین الله لم تنم

(قال السعدی) ففقتست مظلوم از آتش بترس • زدود دل صبحکامش بترس • قترسی که پاک

اندرونی شی * برادرز سوز جگر یاری * غمی تری می از کز ناقص خرد * که روزی پلنکیت برهم درد *
 و الاشارة ولا تحسبن الله غافلا فی الازل عما یعمل الظالمون الیوم یعنی ککل علی بعمله الظالمون لم یکن
الله غافلا عنه فی الازل بل کل ذلك کان بقضائه وقدره و ارادته مبنیاً علی حکمته البالغة جعل سعادة اهل
السعادة و شقاوة اهل الشقاوة مودعة فی اعمالهم و الاعمال مودعة فی اعمارهم لیبلیغ کل واحد من الفرقین علی
قدحی اعمالهم الشرعیة و الطبیعیة الی منزل من منازل السعداء و منزل من منازل الاشقیاء یوم القیامة فلذا
اخر الظالمین لیزدادوا اثماً لیلغهم منازل الاشقیاء (وانذر الناس) ای خوفهم جیعاً یا محمد (یوم یاتیهم العذاب)
ای من یوم القیامة و من یوم موتهم فانه اقل الیام عذابهم حیث یعذبون بالسرکرات و هذا الانذار للکفرة
اصالة و للمؤمنین تبعیة و ان لم یکونوا معذبین (فیقول الذین ظلموا) منهم بالسرکرات و التکذیب (ربنا اخرنا) ردنا الی
الدنیا و امهلنا (الی اجل قریب) الی امد و حد من الزمان قریب قال سعدی المقتی لعل فی النظم تضمیناً و التقدیر
و ردنا الی ذی اجل قریب ای قلیل و هو الدنیا مؤخر عذابنا (وقال الکاشفی) عذاب مارا تاخیر کن و مارا دنیا
فرست و مهلت ده تا مد فی نزدیک او * اخر آجالنا و ابقنا مقدار ما تو من یک و نجیب دعوتک (نجیب دعوتک)
جواب للامر ای الدعوة الی الیک و الی توحیدک (و تتبع الرسل) فیما جاؤا به ای تدارک ما فرطنا فیهِ من اجابة
الدعوة و اتباع الرسل (اولم تکنونوا اقسمت من قبل) علی اضممار القول عطف علی فیقول ای فیقال لهم توبیخاً
و تکیفاً لم تخرجوا فی الدنیا و لم تکنونوا اقسمت ای حلفتم اذ ذاک بالسنکتم تکبیراً و غروراً (مالکم من زوال)
مما أنتم علیه من التمتع جواب للتقسم و ابأسنة الحال حیث بنیت شدیداً و املتم بهیداً و لم تحذروا انفکام بالانتقال
عن هذه الحال و فیهِ اشعار بامتداد زمان التأخیر و مالکم من زوال من هذه الدار الی دار اخرى للجزاء فالاول
مبنی علی انکسار الموت و الشافی علی انکسار البعث و فی التأویلات التجمیة یشیر به الی التناضحیة فانهم یزعمون
ان لا زوال لهم و لا لدنیایان و احد امتهم اذ مات انتقل روحه الی قالب آخر فأراد بهذا الجواب ان لورجعنا کم
الی الدنیا التحقق عندکم مذهب التناضح و ما اقسمت من قبل علی انه مالکم من زوال قال فی التعریفات التناضح
ع بارة عن تعلق الروح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غیر تخیل زمان بین التعلقین للتعشق الذاتی بین
الروح و الجسد (و سکنتم فی مساکن الذین ظلموا انفسهم) بالسرکرات و المعاصی کعاد و غیر محدثین لانفسکم
بما اقوام العذاب بسبب ما اکتسبوا من السیئات (و نین لکم) بمشاهدة الآثار و نواتر الاخبار (کیف فعلنا
بکم) من الاهدال و العقوبة بما فعلتم و من الظلم و الفساد و لیس الجله فاعلا لتین لان الاستفهام له صدر الکلام
ولان کیف لا یکون الا ظراً فواخبروا بحال بل فاعله ما دللت هی علیه دلالة واضحة ای فعلنا العجیب بکم (و ضربنا
لکم الامثال) ای ینالکم فی القرءان العظیم صفات ما فعلوا و ما فعل بکم من الامور الاتی هی فی الغرابة
کالامثال المضروبة لکل ظالم لتعتبروا بها و تقیسوا اعمالکم علی اعمالهم و ما لکم علی ما لکم و تتفکروا من حلول
العذاب العاجل الی حلول العذاب الالجل فترتد عواصمکم فیهِ من الکفر و المعاصی یعنی انکم جمعتم
هذا کله فی الدنیا فلم تعتبروا فلورجعتم بعد هذا الیوم لا ینفعکم الموعظة ایضاً (و فی المننوی) قصة آن
ابکیرست ای عنود که دروسه ماهی اشکرف بود چندی صیادی سوی آن ابکیر برکشند و بدیدند آن ضحیر
پس شتایدند نادام آورند ماهیان واقف شدند و هو شمد آنکه عاقل بود عزم راه کرد عزم راه مشکل
ناخواه کرد گفت بای آنها ندارم مشورت که یقین شستم کنند از مقدرت مهر زاد بود بر جانشان تد
کاهی و حشاشن بر من زند مشورت را زنده باید نکو که ترا زنده کنندان زنده کو ای مسافر
یا مسافر ای زن زانکه پایت بسته دارد رای زن ازدم حب الوطن بگذر مأیست که وطن
آن سوست جان این سوی نیست گفت آن ماهی زیر لزه کنم دل زرای و مشورتشان برکنم
نیست وقت مشورت هین راه کن چون علی نواه اندر چاه کن محرم آن آه کجایست و بس
شب روی نهان روی کن چون عسب سوی دریا عزم کن زین ابکیر بجز جو و ترک این کرد ابکیر
سینه را با ساخت می رفت آن حذور از مقام با خطر تا بحر نور همجو آه و کز بی اوسن بود
می دود و تدرتش بکرت بود خواب خرگوش و سگ اندر بی خطاست خواب خود در چشم ترسیده
بکاست رنجها بسبار دید و عاقبت رفت آخر سوی امن و عاقبت خویشتن افکند در دریای

زرف * که نیاید حدان راهی طرف * پس چو صیادان بیاوردند دام * نیم عاقل را ازان شد تلخ کام *
 گفت و من فوت کردم فرصه را * چون نکشتم همراه آن رهنما * بر گذشته حسرت آوردن خطاست *
 باز ناید رفته یاد آن هب است * گفت ماهی دگر وقت بلا * چونکه ماند از سایه عاقل جدا * کوسوی دریا
 شد و از غم عتیق * فوت شد از من چنان نیکو رفیق * لیک زان تدبیرم و بر خود زخم * خویشتر را
 این زمان مرده کنم * پس بر آرم اشکم خود بر زبر * پشت زیر می روم بر آب بر * می روم بروی
 چنانکه خس رود * فی بسباحتی چنانکه کس رود * مرده کردم خویش و بسپارم باب * هر که پیش
 از من را ملست و عذاب * همچنان مردوشکم بالا فکند * آب می بردش نشیب و که بلند * هر یکی
 زان قاصدان بس غصه برد * که در بغل ماهی می ترسید * پس گرفتش یک صیادار بچند * پس
 برو تف کرد و بر خاکش فکند * غلط و غلطان رفت پنهان اندراب * ماند آن احق می کرد اضطراب *
 دام افتد کنند اندر دام مانند * احق او را دران آتش نشاند * بر سر آتش بیست تابه * با جاق
 کشته او و هم خوابه * او همی جوشید از تن سعیر * عقل می کفتش آلم بآنک نذر * او همی گفت
 از شکنجه و زبلا * همچو جان کافران خالوایی * بازی که کفتی که اگر این بار من * و ارم زین سخت
 کردن شکن * می نسازم جز بدرباری وطن * ابیکر بر ان سازم من سکن * ان ندامت از نتیجه
 ریج بود * فی زعقل روشن چون کنج بود * می کند او توبه و پیر خرد * بانگ لورد و العادوی زند *
 فینجی للمؤمن ان یکثر ذکر الموت فانه لا غنیه للمؤمن عن ست خصال اولها علم بدله علی الاخرة والثانية
 رفیق بهینه علی طاعة الله و بمعصية الله والثالثة معرفة عدوه والحذر منه والرابعة عبرة بعبرتها
 والخامسة انصاف الخلق لکیلا تکن له یوم القيامة خصماء والسادسة الاستعداد للموت قبل نزوله لکیلا یکون
 مفتضا یوم القيامة (وقدمکر و امکرهم) ای فعلنا بالذین ظلموا ما فعلنا والحال انهم قدمکر و فی ابطال الحق
 و تقریر الباطل مکرهم العظیم الذی استقر غوا فی عملهم الجهود و جاوزوا فيه کل حدمعهود بحیث لا یقدر علیه
 غیرهم و المکر الخدیعة (و عند الله مکرهم) ای جزا مکرهم الذی فعلوه (وان) وصلة (کان مکرهم) فی اللعظم
 والشدّة (تقول منه الجبال) مسوی لازالة الجبال عن مقارها معذرا لذلک قال فی الارشاد ای وان کان مکرهم
 فی غایة المتانة والشدّة و عبر عن ذلک بکونه مسوی ومعدّا لذلک لکونه مثلاً فی ذلک (فلا تحسبن الله یخلف وعده
 رسله) بتعذیب الظالمین ونصر المؤمنین واصله یخلف رسله وعده و قدّم المفعول الثانی علما بان لا یخلف وعده
 احدافه کیف یخلف رسله الذین هم خیرته وصفوته والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها
 والمعنی دم علی ما کنت علیه من الیقین بعدم اخلافنا رسلا و عدنا (ان الله عزیر) غالب لا یمکر قادر لا یدافع
 (ذواتقام) لا ولیا له من اعدائه قال فی القاموس انتقم منه عاقبه و در معالزم امر نضی علی رضی الله عنه قتل
 می کند که این آیت در قصه عمرو دجنارست که چون سلامت ابراهیم از آتش مشاهده کرد گفت بزرگ خدای
 دارد ابراهیم که او را از آتش رها کند من خواهم که بر آسمان روم و اورا به بنم اشراف مملکت کنند که آسمان
 بغایت مرتفع است و بدور قن با آسانی میسر نشود عمرو نشنید و فرمود تا صرحی سازند در سه سال بغایت
 بلند که ارتفاع آن پنجهزار کز بود و د و فرسخ عرض آن بود و چون بر انجا رفت آسمانرا همچنان دید که در زمین
 میدید روز دیگران بنابهادی مهیب بوزید و آن بار از بیج و بنیاد بکند و چون آن صرح از پای درآمد و خلق
 بسیار هلاک شد عمرو دشمن گرفت و گفت بر آسمان روم و با خدای ابراهیم که مناره مرا یفکند جنگ کنم
 پس چهار کس برورش داد تا قوت تمام کردند و صندوقی چهار گوش ساخت و دودریکی فوقانی و دیگری
 تحتانی در راست کرد بر چهار طرف او چهار نرینه که زیر و بالا توانستی شد تعبیه نمود پس کر کسار کر سینه
 داشتند و چهار مردار بر سر نیزه ها کرده اطراف صندوق را برتن کر کسان بستند ایشان از غایت جوع میل
 بیلا کرده جانب مردار پرواز نمودند و صندوق را که عمرو بایک تن در انجا بود پیواهد از شبان روزی عمرو
 در فوقانی کشاده آسمانرا بر همان حال دید که بر زمین میدید رفیق را گفت تا در تحتانی بکشاد گفت بنکر تاجه
 می بینی انکس نگاه کرد و جواب داد که غیر آب چیزی دیگر نمی بینم بعد از شبان روزی دیگر که باب فوقانی بکشاد
 همان حال بود که روز سابق مشاهده نمود و رفیق که باب تحتانی بکشود مجزود و دو تاریکی چیزی مشهود نبود

ثم رد بترسيد فتودى ايها الطاغى اين تريد قال عكرمة كان معه في التابوت غلام قد حمل القوس والنشاب فرمى
 بسهم فعاد اليه السهم متلطخا بدم سمكة قد ذقت نفسها من بحر في الهواء وقيل طائراً صابه السهم فقال **كفيت**
 شغل اله السماء ثم امر غمزد صاحب ان يصوب الخشبات ويكس اللحم ففعل فهبط التسور بالتابوت
 فسمعت الجبال هيف التابوت والتسور ففزعت فظنت انه قد حدث حادث في السماء وان الساعة قد قامت
 فكادت تزول عن اماكتها وهو المراد من **كسرهم** يقال ان غمزد اول من تجبر وقهر وسن سن السوء واقل
 من لبس التاج فأهلكه الله به عوضة دخلت في خياشيمه فعذب بها اربعين يوماً ثم مات * سوى او خصمي كه
 تيرانداخته * يشة كارش كفايت ساخته * اى خنك انرا كه ذات نفسه * واى آن كز سر كشي شد
 چون كه او * بندكى اوبه از سلطانى است * كه انا خيردم شيطانى است * فرق بين وبركين نو
 اين جليس * بندكى آدم از كبريليس * ايها المؤمنون اين الانبياء والمرسلون وابن الاولياء المقربون
 وابن الملوك الماضية والجبارون المتكبرون ما لكم لا تتظنون اليهم ولا تعتبرون فاجتهدوا في الطاعات ان كنتم
 تعقلون واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون (يوم تبدل الارض غير
 الارض والسعوات) اى اذكر يوم تبدل هذه الارض المعروفة ارضاً اخرى غير معروفة وتبدل السموات
 غير السموات ويكون الحشر وقت التبديل عند الظلمة دون الحشر او يكون الناس على الصراط كما روى
 عن عائشة رضى الله عنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل تذكر ان اهل اليكم يوم القيامة
 قال اما عند مواطن ثلاثة فلا عند الصراط والكتاب والميزان قالت قلت يا رسول الله يوم تبدل الارض
 غير الارض اين الناس يومئذ قال سألتنى عن شئ ما سألتنى احد قبلك الناس يومئذ على الصراط والتبديل
 قد يكون في الذات كما بدلت الدراهم دنانير وقد يكون في الصفات كما في قولك بدلت الحلقة خاتماً اذا اذنتها وغيرت
 شكلها والآية تحتلها مقل القرطبي عن صاحب الافصاح ان الارض والسماء تبدلان مرتين المرة الاولى
 تبدل صفتهما فقط وذلك قبل نفخة الصعق فتتناثر كواكبها وتخسف الشمس والقمر اى يذهب نورهما ويكون
 مرة كالدهان ومرة كالمهل وتكشف الارض وتسير جبالها في الجوف كالصباح ونسوى اوديتها وتقطع اشجارها
 وتجعل قاعاً مفضفاً بقعة مستوية والمرة الثانية تبدل ذاتهما وذلك اذا وقفوا في المحشر فتبدل الارض
 بارض من فضة لم يقع عليها معصية وهى الساهرة والسماء تكون من ذهب كما جاء عن علي رضى الله عنه
 والاشارة بتبدل ارض البشرية بارض القلوب فتضمحل ظلماتها بانوار القلوب وتبدل سموات الاسرار بسموات
 الارواح فان شמוש الارواح اذا تجلت لكواكب الاسرار انعمت انوار كواكبها بسطوة اشعة شمسها بل تبدل
 ارض الوجود المجازى عند اشراق تجلي انوار الربوبية بمحقق انوار الوجود الحقيقى كما قال واشترقت الارض
 بنور ربها (وبرزوا) اى خرج الخلائق من قبورهم (لله الواحد القهار) اى لمحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين
 للدلالة على ان الامر في غاية الصعوبة كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر اذا كان لواحد غلاب
 لا يغالب فلا مستغاث لا حاد الى غيره ولا مستجار * يقول الفقير سمعت شيخى وسندى قدس سره وهو يقول
 في هذه الآية هذا ترتيب انيق فان الذات الاحدية تدفع بوحدها الكثرة بقهرها الا ان ارضيضمحل الكل فلا يبقى
 سواه تعالى قال في المفاتيح القهار هو الذى لا موجود الا وهو موهور تحت قدرته مسخر لقضائه عاجز في قبضته
 وقيل هو الذى اذل الجبابرة وقصم ظهورهم بالاهلاك (وترى الجرمين يومئذ) اى يوم هم بارزون (مقرنين)
 حال من الجرمين قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد الفاسدة او قرنوا مع الشياطين الذين
 اغوهم او قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال (في الاصفاة) متعلق بمقرنين اى يقرون في الاصفاة
 وهى القيود كما في القاموس جمع صفة محتركة واصله الشد يقال صفة اشد شدته شداً وثيقاً (سرايلهم) اى
 قصاصهم جمع سرايل (من قطران) هو عصارة الابل والارزوم وهو ما قال في التفسير هو ما يتحلب من الابل
 فيطبخ فتمنأ به الابل الجربى فيحرق الجرب بجذته وقد تصل حرارته الى الجوف وهو أسود منتن يسرع فيه اشتعال
 النار يطلى به جلود اهل النار بعد ملاءمهم كالسرايل ليجمع عليهم الالوان الاربعة من العذاب لذع القطران
 وحرقة واسراع النار في جلودهم واللون الموحش وتن الریح على ان التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين
 النارين فانه ورد وان ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم وقس عليها القطران ونعوذ بالله من عذابه كاه

في الدنيا والآخرة وما بينهما وقال في التبيان القطران في الآخرة ما يسيل من ابدان اهل النار وعن يعقوب
من قطران والقطران الخماس والصفراء المذاب والا في المتناهي حره (وتغشى وجوههم النار) اى تملوها وتحيط بها
النار التي تمس جادهم المسربل بالقطران لانهم لم يتوجهوا بها الى الحق ولم يستعملوا في تدبره مشاعرهم
وحواسهم التي خلقت فيها لاجله كما تطلع على افئدتهم لانها فارغة عن المعرفة مملوءة بالجهالات وفي بحر العلوم
الوجه يعبر به عن الجلة والذات مجازا وهو ابلغ من الحقيقة اى وتسلهم النار وتلبسهم لان خطاياهم شملتهم
من كل جانب فجوزوا على قدرها حتى الاصرار والاستمرار (ليجزى الله) متعلق بـ غمراى يفعل بهم وذلك ليجزى
(كل نفس) مجزئة (ما كسبت) من انواع الكفر والمعاصى جزاء موافق العملها (ان الله سريع الحساب)
اذ لا يشغله حساب عن حساب فيتمه في اعمل ما يكون من الزمان فيوفى الجزاء بحسبه اوسريع الجيى يأتي
عن قريب وفي التأويلات وترى المجرمين وهم ارواح اجروا اذا تبعوا النفوس ووافقوها في طلب الشهوات
والاعراض عن الحق يومئذ اى يوم التجلي مقيدون في النفوس بقيود صفاتها الذميمة الحيوانية لا يستطيعون
للبروز والخروج لله سرايلهم من قطران المعاصى وظلمات النفوس وهم محجوبون بها عن الله وتغشى وجوههم
نارا الحسرة والقطيعة والحرمان ليجزى الله كل نفس اى كل روح بما كسبت من محبة النفس وموافقها
ان الله سريع الحساب اى يحاسب الارواح بالسرعة في الدنيا ويجزيهم بما كسبوا في متابعة النفوس من العصى
والصمم والجهل والغفلة والبعد وغير ذلك من الآفات قبل يوم القيامة (هذا) القرءان بما فيه من قنون العظمت
والقوارع (بلاغ للناس) كفاية لهم في الموعظة والتذكير قال في القاموس البلاغ كصحاب الكفاية
(ولينذروا به) عطف على مقدروا اللام متعلقة بالبلاغ اى كفاية لهم في ان ينصحو وينذروا به وفي التأويلات
اى ليتنبهوا بهذا البلاغ قبل المفارقة عن الابدان فينتفعوا به فان الاتباء بالموت لا ينفع (وليعلموا) بالتأمل
فيما فيه من الآيات (انما هو واحد) انك اوست خدائى بكذا اى لاشريك له فيعبده ولا يعبدوا الها غيره
من الدنيا والهوى والشيطان وما يعبدون من دون الله (وليدركوا لولا الالباب) اى ليتذكروا ما كانوا يعلمون
من قبل من التوحيد وغيره من شئون الله ومعاملته مع عباده فيرتدعوا عما يردعهم من الصفات التي يتصف
بها الكفار ويتدعوا بما يحضنهم من العقائد الحقة والاعمال الصالحة قال البيضاوى اعلم انه سبحانه ذكر لهذا
البلاغ ثلاث فوائد هي الغاية والحكمة في انزال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمال القوة النظرية التي
منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية التي هو التدرع بلباس التقوى قال في بحر العلوم وايدى ذكر
اولى الالباب اى وليتعض ذوا العقول فيختاروا الله ويتقوه في المحافظة على اوامره ونواهيه وبذلك وصى جميع
اولى الالباب من الاولين والآخرين قال الله تعالى ولقد وصىنا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم وايما كن ان اتقوا الله
ويكفهم ذلك عظة ان اتقوا والعقول في ذلك متفاوتة فيجزى كل احد منهم على قدر عقله قال النبي
صلى الله عليه وسلم ان في الجنة مدينة من نور لم ينظر اليها ملك مقرب ولا نبي مرسل جميع ما فيها من القصور
والغرف والازواج والخدم من النور اعداها الله للعاطلين فاذا ميز الله أهل الجنة من اهل النار ميز أهل العقل
لجعلهم في تلك المدينة فيجزى كل قوم على قدر عقولهم في تفاوتون في الدرجات كما بين مشارق الارض ومقاربه
بأنف ضعف يقول الفقير اشير بالعقلاء ههنا الى من اختاروا الله على غيره وان كانوا متفاوتين في مراتبهم بحسب
تفاوت عقولهم وعلومهم بالله وهم المرادون فيما ورد اكثر أهل الجنة البله والعقلاء في عدين فالأبله
وهو من اختار الجنة ونعيمها دون من اختار الله وقربه في المرتبة فانه العابد بالمعاملات الشرعية وهذا العارف
بالاسرار الالهية والعارف فوق العابد الا ترى ان مقامه من نور ومقام العابد من الجوهر والنور فوق الجوهر
في اللطافة (قال الكمال الخجندی) نيت ما را غم طوبى وغمناي بهشت * شيوه مردم ناأهل بود همت
پست (وقال المولى الجامى) يا من ملكوت كل شئ بيده * طوبى لمن ارتضا الذخر الغد
ابن بس كد لم جز تو ندارد كفى * تو خوايبد كام دلم خواي مدد * جعلنا الله ممن اختاره على غيره
في المحافظة على حدوده واتعظ بموعظته ونصيحته وخلص له امر بحياه ومماته ورزقنا القور بشرف عقوه
ومرضاته برسوله محمد وعترته الطيبين الطاهرين امين

تمت سورة ابراهيم بعون الله الكريم صبيحة اليوم الاول من ذى الحجة من سنة ثلاث ومائة واثم وبتلوها

سورة الجرحى مكية وآياتها تسع وتسعون كما في التفسير الشريفة

الجزء الرابع عشر من الاجزاء الثلاثين وهو من اول هذه السورة

بسم الله الرحمن الرحيم

(الر) اسم للسورة وعليه الجهر وراى هذه السورة مسماة بالر (وقال الكاشفي) علما راد حروف مقطعة فاويل بسيارست جمعي برآئتك مطلقا در باب آن مخن كفتن سلوك جرائست ودرينا بيع اورده كه فاروق را از معنی این حروف برسدند فرمودند اگر در وی مخن كويم متكلف باشم وحق تعالى پیغمبر خود را فرموده كه **بكم** و ما انامن المتكفين * يقول الفقير انما عدت حضرة الفاروق رضی الله عنه المقال فيه من باب التكلف لامن قبيل ما يعرف بالذوق الصحيح والمشرع الشافي واللسان قاصر عن افادة ما هو كذلك على حقيقته لانه ظرف الحروف والالفاظ لا ظرف المعاني والحقائق ولا مجال له لكونه منتها مقيدا ان يسع فيه مالا نهاية له وفيه اشعار بان الكلام فيه يمكن في الجملة واما قول من قال ان هذه الحروف من اسرار استأثر الله بعلمها ففي حق القاصرين عن فهم حقائق القرء آن والخالين عن ذوق هذا الشأن وعلم عالم المشاهدة والعيان والا فالذي استأثر الله بعلمه انما هي الممتنعات وهي ما لم يشمر رآئحة الوجود بل بقي في غيب العلم **الممكنون** بخلاف هذه الحروف فانها ظهرت في عالم العین وما هو كذلك لا بد وان يتعلق به علم الاكلين لكونه من مقدوراتهم فالفرق بين علم الخالق والمخلوق ان علم الخالق عام شامل بخلاف علم المخلوق فافهم هذا ك الله * وبعضی كوينده ر حرفی اشارت باجمیست چنانچه در * الر الف اشارت باسم الله است ولا م باسم جبریل ورا باسم حضرت رسول صلی الله علیه وسلم * این كلام از خدای تعالی بواسطه جبریل بر رسول رسیده (تلك) السورة العظيمة الشأن (آيات الكتاب) الكامل الحقيق باختصاص اسم الكتاب على الاطلاق على ما يدل عليه اللام ای بعض من جميع القرء آن او من جميع المتزل اذ ذاك او آيات اللوح المحفوظ (وقرء آن) عظيم الشأن (مبين) مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والمصالح واسبيل الرش والقي او فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام فهو من أبان التعدي ويمكن ان يجعل من اللازم الظاهر امره في الالغاز أو الواضحة معانيه للمتدبرين والابن للذين انزل عليهم لانه بلغتهم واساليبهم وعطف القرء آن على الكتاب من عطف احدي الصفتين على الاخرى ای الكلام الجامع بين الكتابية والقرء آية وفي التاويلات التجمية يشير بكلمة تلك الى قوله الر ای كل حرف من هذه الحروف حرف من آية من آيات الكتاب وهي قرء آن مبين فالالف اشارة الى آية الله لاله الا هو المحي القيوم واللام اشارة الى آية والله ملك السموات والارض يغفر لمن يشاء والآء اشارة الى آية ربنا ظلماتنا قاله تعالى افسم بهذه الآيات الثلاث باشارة هذه الحروف الثلاثة ثم اقسام بجميع القرء آن بقوله وقرء آن مبين (ربما) رب ههنا للتكثير كما في معنى اللبيب والمعنى بالفارسية ای بساوقت كه (يود) يتنى في الآخرة (الذين كفروا) بالقرء آن وبكونه من عند الله (لو كانوا مسلمين) يعنى في الدين امستسلمين لاحكام الله تعالى واوامره ونواهيه ومفعول يود محذوف لدلالة لو كانوا مسلمين عليه ای يودون الاسلام على ان لو التنى حكاية لودادتهم فلا تقتضى جوابا وانما جعي بها على لفظ الغيبة نظرا الى انهم مخبر عنهم ولو نظرا الى الحكاية لقليل لو كانوا مسلمين واما من جعل لو الواقعة بعد فعل يفهم منه معنى التنى حرفا مصدريه فمفعول يود عنده لو كانوا مسلمين على ان يكون الجملة في تأويل المفرد في الحديث اذا كان يوم القيامة واجتمع أهل النار في النار ومعه من شاء الله من أهل القبلة قال الكفار لمن في النار من أهل القبلة ألسنهم مسلمين فقالوا بلى قالوا انما اغنى عنكم اسلامكم وانتم معناني النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها في غضب الله لهم بفضل رحمة فيأمر بكل من كان من أهل القبلة في النار فيخرجون منها نحن نذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وفي الحديث لا يزال الرب برحم ويشفع اليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فعند ذلك يتنون الاسلام ای يتنوننه اشد التنى ويودونه اشد الودادة والافتقار الودادة ليست بمختصة بوقت دون وقت بل هي مستمرة في كل آن يمر عليهم قبل دخول النار وبعده كما يدل عليه رب التكثيرية وقال بعضهم ربما يود الذين فسقوا لو كانوا مطيعين وربما يود الذين كلوا لو كانوا محتمدين وربما يود الذين غفلوا لو كانوا ذاكرين * اكرهم دمه مسكين زبان داشتي * بفریاد و زاری فغان داشتي * كه ای زنده چون هست امکان كفت * لب از ذكر چون مرده برهم محفت * چو ما را بغفلت بش در روز كار * نوباری دمی چند

فرست شمار * وقال عبد الله بن المبارك ما خرج احد من الدين من مؤمن وكافر الاعلى ندامة وملامة لنفسه
فالكافر لما يرى من سوء ما يجازى به والمؤمن لرؤية تقصيره في القيام بموجب الخدمة وترك الحرمة وشكر النعمة
وقال ابن العربي الكفران هنا كفران النعمة ومعناه بما يؤذ الذين جهلوا نعم الله عندهم وعليهم ان لو كانوا
شاكرين عارفين برؤية الفضل والمنة يقول الفقير عبارة الكفران كانت شاملة لكفر الوحدة وكفر النعمة لكن
الآية نص في الاول ولا منحة في باب المعاني الثواني التي هي من قبيل الاشارات القرآنية والمدلولات المحتملة
فعليك العمل بالكل فانه سلوك خير السبل (ذرهم) اى دع الكفار يا محمد عن النهي عما هم عليه بالتذكرة
والنصيحة لاسبيل الى ارفعوا عنهم عن ذلك والآية منسوخة بآية القتال كما في بحر العلوم (قال الكاشاني) امر
تجوين وتحقير يست يعنى كفران درجه حسابند دست از نشان بدارند اردنيا (ياكلوا) كالانعام (وتجمعوا)
بديانهم وشهواتهم والمراد دواهمهم على ذلك لاحدائه فانهم كانوا كذلك وهما امران يتقدير الامم لدلالة ذرهم
عليه اوجواب امر على التجوز لان الامر بالترك يتضمن الامر بهما اى دعهم وبالغ في تخليتهم وشأنهم بل
مرهم تعاطى ما يتعاطون (ويلهمهم) اى يشغلهم عن اتباعك او عن الاستعداد للمعاد (الامل) التوقع طول
الاعمار وبلوغ الاوطار واستقامة الاحوال وان لا يلقوا في العاقبة والمآل الاخيرا (قال الصائب) در سر
اين غافلان طول امل داني كه چيست * اشيان كرد دست ماري در كيوتر خانه * قال في بحر العلوم ان الامل رحمة
لهذه الامة لولا لمتطل كثير من الامور وانقطع اغلب اسباب العيش والحياة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انما الامل رحمة الله لامتى لولا الامل ما رضعت ام ولدا ولا غرس غارس شجرا رواه انس والحكمة لا تقتضى
اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك مما يخجل بامر المعاش ولذلك قيل لولا الحق
لخربت الدنيا قال بعضهم لو كان الناس كاهم عقلاء لما اكلنا رطبا ولا شربنا ماء باردا يعنى ان العقلاء لا يقدمون
على صعود التخييل لاجتناء الرطب ولا على حفر الابار لاستنباط الماء البارد كما في البيواقيت قال في شرح الطريقة
الامل ارادة الحياة للوقت للتراخي بالحكم والجزم اعنى بلا استثناء ولا شرط صلاح وهو مذموم في الشرع جدا
وغواؤه اربع الكسل في الطاعة وتأخيرها وتسويف التوبة وتركها وقسوة القلب بعد ذكر الموت والحرص
على جمع الدنيا والاشتغال بها عن الآخرة (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم اذا عاينوا جزاءه وهو وعيد لهم
قال في التأويلات النجمية قوله ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلهمهم الامل تهديد لنفس ذقت حلوة الاسلام
ثم عادت الى طبعها المشوم واستحلت مشاربها من نعم الدنيا واستحسنت زخارفها فبهتدها باكل شهوات
الدنيا والتمتع بنعيمها ثم قال فسوف يعلمون ما خسروا من انواع السعادات والكرامات والدرجات والقرابات
وما فات منهم من الاحوال السنية والمقامات العلية وما اورثتهم الدنيا الدنية من البعد من الله والمقت وعذاب
نار القطيعة والحرمان (وما اهلكنا) شروع في بيان سر تأخير عذابهم الى يوم القيامة وعدم نظمهم في سلك الامم
الدارجة في تعجيل العذاب اى وما اهلكنا (من قرية) من القرى بالخسف بها وباهلها كما فعل ببعضها او باخلاصها
عن اهلها غاب اهلها كما فعل بالسحرين (الاولها) في ذلك الشأن (كتاب) اى اجل مقدر مكتوب في اللوح
الحفوظ واجب المراعاة بحيث لا يمكن تبديله لوقوعه حسب الحكمة المقنضية له (معلوم) لا ينسى ولا يغفل حتى
يتصور التخلف عنه بالتقدم والتأخر فكتاب مبتدأ خبره الظرف والجملة حال من قرية فانها لعمومها لا سيما بعد
تأكده بكلمة من في حكم الموصوفة كما اشير اليه والمعنى وما اهلكنا قرية من القرى في حال من الاحوال الاحال
ان يكون لها كتاب اى اجل موقت اهلكها قد كتبناه لانهلكها قبل بلوغه معلوم لا يغفل عنه حتى تتمكن
مخالفتة بالتقدم والتأخر اوصفة للقرية المقتدرة التي هي بدل من المذكورة على المختار فيكون بمنزلة كونه صفة
للمذكورة اى وما اهلكنا قرية من القرى الا قرية اهلها كتاب معلوم وتوسط الواو بينهما وان كان القياس عدمه
للايدان بكمال الالتصاق بينهما من حيث ان الواو اشأنها الجمع والربط (ما تسبق) مانافية (من) رائدة (اتمة)
من الامم الهالكة وغيرهم (اجلها) المكتوب في كتابها اى لا يجئ هلا كما قبل مجئ كتابها (وما يستأخرون)
اى وما يتأخرون عنه وانما حذف لانه معلوم ورعاية القواصل وصيغة الاستفعال للاشعار بجزمهم عن ذلك
مع طلبهم له واما تأنيث ضمير أمة في اجلها وتذكيره في يستأخرون فللعمل على اللفظ تارة وعلى المعنى اخرى
وفي التأويلات النجمية ما تسبق من امة اجلها حتى يظهر منها ما هو سبب هلاكها وتستوفى نفسها من الحفظ

ما يطل الحقوق وما يستأخرون لحظة بعد استيفاء اسباب الهلاك والعذاب (قال السعدي) طريق بدستار
وصلى بجوى * شفيعى برانكيز وعذرى بكوى * كديك لحظة صورت نه بد دمان * چو پيمان
برشد بدور زمان * فعلى العاقل ان يجتهد فى تزكية النفس الامارة وازالة صفاتها المتزدة ومن المعلوم
ان الدنيا كالقرية الصغيرة والاخرة كالبلدة الكبيرة ولم يسلم من الآفات الا من توجه الى السواد الاعظم فانه
مأمن لكل نفس فلو مات عند الطريق قد وقع اجره على الله ولوثاخر واجتهد فى عمارة قرية الجسد واشتغل
بالدنيا واسبابها هلك مع الهالكين واذا كان لكل نفس اجل لا تموت الا عند حلوله وهو مجهول فلا بد من التهيؤ
فى كل زمان وذكر الموت كل حين وآن وقصر الامل واصلاح العمل ودفع الكسل وعن أبى سعيد الخدرى
رضى الله عنه انه اشترى اسامة بن زيد من زيد بن ثابت وليدة بمائة دينار الى شهر فسمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول الانجبون من اسامة المشتري الى شهران اسامة لطويل الامل والذى نفسى بيده ما طرفت
عيناي الا ظننت ان شفى لا يلتقيان حتى يقبض الله روحى ولا رعت طرفى فظننت انى واضعه حتى اقبض
ولا تمت لقمة الا ظننت انى لا يسفها حتى اغص بها من الموت ثم قال يا بنى آدم ان كنتم تعقلون فعدوا
انفسكم من الموت والذى نفسى بيده انما وعدون لا توما أنتم بمجزين ان لا تقتدرون على اعجاز الله عن اتيان
ما وعدون به من الموت والحشر والحساب وغيرها من احوال القيامة واهوالها (وقالوا) اى مشركو امكة
وكفار العرب اغاية تماديهم فى العتو والنفي وفى بعض التفاسير نزلت فى عبد الله بن امية (يا ايها الذى نزل عليه
الذكر) نادوا به النبي عليه السلام على وجه التكلم ولذا جندوه بقولهم (الجنحون) اذ لا يجمع اعتقاد نزول الذكر
عليه ونسبة الجنحون اليه والمعنى انك لتقول قول المجانين حين تدعى ان الله نزل عليك الذكر اى القرآن
(وقال الكاشفى) بدرسى توديو انه كك ما را از قد بنسبه مى خوانى * وجواب هذه الآية قوله تعالى
فى سورة النمل ما انت بنعمة ربك مجنون اى ما أنت مجنون حال كونك منعما عليك بالنبوة وبكال العقل
* يقول الفقير الجنون من اوصاف النقصان يجب تبرئة ساحة الانبياء وكل الاولياء منه وعدت نسبته اليهم
من الجنون اذ لا سفه اشد من نسبة النقصان وسخافة العقل والاذعان الى المراجيح الرزان ولا عقل من العقول
الا وهو مستفيض من العقل الاوّل الذى هو الروح المحمدى والعاقل بالعقل المعادى مجنون عند العاقل بالعقل
المعاشى وبالعكس ولا يكون مجنونا بالجنون المقبول الا بعد دخول دائرة العشق قال حضرة الشيخ الاكبر
قدس سره الاطهر

جننا مثل مجنون بلبلى * شغفنا حب جيران بسلى

يعنى جننا من الازل الى الابد مجنونون عشق المعشوق الوجه الحق وحب المحبوب الجمال المطلق كما جرت مجنونون
مجنونون عشق المعشوق لبلبل الخلق وحب المحبوب الجمال المقيد (قال الصائب) روزن عالم غيبت دل اهل
جنون * من وآن شهر كه ديوانه فراوان باشد (لوما) حرف تخصيص بمعنى هلا بالفارسية چرا (تأبنا)
نمى ارى * فالباء للتعذية فى قوله (بالملائكة) يشهدون بصحة نبوتك وبعضونك فى الانذار كقوله تعالى
لولا انزل عليه ملك فيكون معه نذير ايعنى * اكر است مى كوى كه يغميرى فرشتگان را حاضر كن تا بحضور ما
كواهى دهند بر سالت تو * اوبه اقبوتنا على الكذب كما أنت الامم المكذبة (رسلم) (ان كنت من الصادقين)
فى دعوا فان قدرة الله على ذلك مما لا ريب فيه وكذا احتياجه اليه فى تمشية امره فقال الله تعالى
فى جوابهم (ما تنزل الملائكة الا بالحق) اى ملتبسا بالوجه الذى يحق ملابسة التنزيل به مما تقتضيه الحكمة
وتجربى به السنة الالهية والذى اقترحوه من التنزيل لاجل الشهادة لديهم وهم هم ومنزلتهم فى الحقارة والهوان
منزلتهم مما لا يكاد يدخل تحت العفة والحكمة اصلا فان ذلك من باب التنزيل بالوحى الذى لا يكاد يفتح على غير
الانبياء العظام من افراد كل المؤمنين فكيف على امثال اولئك الكفرة اللثام وانما الذى يدخل فى حقهم تحت
الحكمة فى الجملة هو التنزيل للتعذيب والاستئصال كما فعل باضراهم من الامم السالفة ولو فعل ذلك لاستوصلوا
بالمرة (وما كانوا ان منظرين) اذن جواب وجزآه لشرطه مقدروى مركبة من اذ وهو اسم بمعنى الحين
ثم ضم اليه ان فصا اذان ثم استنقلوا الهمزة فخذوها فجئى لفظه ان دليل على اختصار فعل بعدها والتقدير
وما كانوا اذان كان ما طلبوه منظرين والانتظار التأخير والمعنى ولونزلنا الملائكة ما كانوا مؤخرين بعد نزولهم

طرفه عن كذاب سائر الامم الكذبة المستزينة ومع استحقاقهم لذلك قد جرى قلم القضاء بتأخير عذابهم الى يوم القيامة لتعلق العلم والارادة بازديادهم عذابا وبإيمان بعض ذرارهم وفي تفسير الكاشفي ما ننزل الملائكة الابالحق مكر بوحى نازل بعذاب يعنى ملكا رابصورت اصلى وقتى تواندديدك بجهت عذاب نازل شوند چنانچه قوم نمود جبريل رادر زمان صبحه ديدند يا وقت مرگ چنانچه همه كرمي بينند وما كانوا انباشتند آن هنگام كه ملائكة رابدين صورت فرستيم منظرين از مهلت دادكان يعنى في الحال معذب شوند (انما نحن) لعظم شأننا وعلو جنابنا ونحن ليست بفصل لانها بين اسمين وانما هي مبتدأ كما في الكواشي (نزلنا الذكر) ذلك الذكر الذي انكروه وانكروا ونزله عليك ونسبوا بذلك الى الجنون وعموا منزله حيث بنوا الفعل للمفعول ايما الى انه امر لامصدر له وفعل لافاعله (قال الكاشفي) وذكر بمعنى شرف نيزى آيد يعنى ابن كتاب موجب شرف خوانند كانت يعنى في الدنيا والآخرة كما قال تعالى بل آتيناهم بذكرهم اى بما فيه شرفهم وعزهم وهو الكتاب (واناله لحافظون) في كل وقت من كل مالا يليق به كالطعن فيه والمجادلة في حقيقته والتكذيب له والاستزائه والتعريف والتبديل والزيادة والتقصان ونحوها واما الكتب المتقدمة فلما يتول حفظها واستحفظها الناس تطرق اليه الخلل وفي التبيان او حافظون له من الشياطين من وساوسهم وتخليطهم يعنى شيطان نتواند كه در وجيزي از باطل بفرزايد يا جيزي از حق كم كند * قال في بحر العلوم حفظه اياه بالصرقة على معنى ان الناس كانوا قادرين على تحريفه وقصائه كما حرثوا التوراة والانجيل لكن الله صرفهم عن ذلك او يحفظ العلماء وتصنيفهم الكتب التي صنّفوها في شرح ألفاظه ومعانيه ككتب التفسير والقراءات وغير ذلك (وفي المنشوى) مصطفى را و عده كرد الطاف حتى * كرمجورى نو غير دابن سبق * من كتاب معجزات وارافم * بيش وكم كن راز قرآن مانم * من ترا اندر دو عالم حافظم * طاعنا را از حديث رافضم * كس نتاند بيش وكم كردن درو * توبه از من حافظى ديكر بجو * روقت را روز و روز افزون كنم * نام تو بر زود بر نمره زخم * منبر و محراب سازم بهر نو * دو محبت قهر من شد قهر تو * چاكرات شهرها كبرند و بيا * دين تو كبرد زماهى تا بجا * تاقيايت باقىش داريم ما * تو متوسل از نسخ دين اى مصطفى * وعن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها ذكره أبو داود في سننه وفيما ذكر إشارة الى ان القراء العظماء ما دام بين الناس لا يتخلو وجه الارض عن المهرة من العلماء والقراء والحفاظ (روى) انه رفع القراء في آخر الزمان من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القراء من القلوب فلا يدرك منه كلمة ثم يرجع الناس الى الاشعار والاغاني واخبار الجاهلية كما في فصل الخطاب فعلى العاقل التمسك بالقراءان وحفظه تطلعا ومعنى فان النجاة فيه وفي الحديث من استظهر القراءان خفف عن والديه العذاب وان كانا مشركين وفي حديث آخر اقرأوا القراءان واستظهروا فان الله لا يعذب قلبا وعى القراءان وفي حديث آخر لوجعل القراءان في اهاب ثم القى في النار ما احترق اى من جعله الله حافظا للقراءان لا يمحرق وسئل الفرزدق لم يحججوك جرير بالقيده فقال قال لى ابي يوما تعال فذهبت اثره حتى جئنا الى بادية فرأينا من بعيد شخصا يجلس تحت شجرة مشغولا بالعبادة فقير ابي اوضاعه فثنى على مسكنة وذلة فلما قرب منه خلع نعليه وسلم بالخضوع والخشوع عليه وهو لم يلتفت اليه ثم تضرع ثانيا فرفع رأسه ورد سلامه ثم خاطبه ابي بالتواضع اليه وقال ان هذا ابى وله قصائد من نفسه فقال مرة قل لا ينك تعلم القراءان واحفظه * در قيامت نرسد شعر بهر ياد كسى * كه سراسر سختش حـ كـمت يونان كرد * كما قال مولانا سفي الدين المنارى وكان من كبار العلماء رأيت لبعضهم كلمات في الدنيا عالية ثم رأيت حال الرحلة عن الدنيا في غاية الضعف والتشويش وقد ذهب عنه التحقيقات والمعارف في ذلك الوقت فان الامر الحاصل بالتعلم والتكلف كيف يستقر حال الهرم والامراض وضعف الطبيعة سيما حال مفارقة الروح قال ثم رجعنا من عنده فكيت فقال ابي لم تبكى باين نور عيني قلت لم لا ابكى وقد التفت الى شخص وانت من فضلاء الدهر وضحاياه وهو لم يلتفت اليك اصلا قال امـ كـت هو امير المؤمنين على بن ابي طالب رضى الله عنه قلت الا نـ هو امرى يحفظ القراءان فقال نعم فهدت ان احفظه وقيدت قدمي بالادهم حتى حفظته ثم اطلعت فانظر الى اهتمامه وحفظه قيل اشتغل الامام زفر رجه الله في آخر عمره بتعليم القراءان وتلاوته

سنتين ثم مات وراة بعض شيوخ عصره في منامه فقال لولا ستان لهلك زفر (قال الكاشاني) وكويند ضمير
عائد بمحضرت رسالت است يعني نكدهبان وبيم از مضرت اعدا * كما قال تعالى والله يصمكم من الناس
كرجله جهائم خصم كردند * تترسم چون نكهدارم نوبائي * زشادي درهمه حالم نكبحم * اكر
يك لحظه غمخوارم نوبائي * والاشارة اننا نحن نزلنا الذكر في قلوب المؤمنين وهو قول لاله الا الله نظيره
قوله تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وقوله هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين فالتماق يقول
لا اله الا الله ولكن لم ينزله الله في قلبه ولم يحصل فيه الايمان وانه لما حفظون اى في قلوب المؤمنين ولو لم يحفظ الله
الذكر والايان في قلب المؤمن لما قدر المؤمن على حفظه لانه ناس (ولقد ارسلنا) اى رسلا وانما لم يذكر دلالة
ما بعده عليه (من قبلك) متعلق بارسلنا (في شيع الاولين) اى فرقة هم واحزابهم جمع شيعه وهى الفرقة المتفقة
على طريقة ومذهب هو بذلك لان بعضهم يشايح بعضا ويتابعه من شايعه اذا تبعه ومنه الشيعة وهم الذين
شايعوا عليا وقالوا انه الامام بهد رسول الله واعتقدوا ان الامامة لا تخرج عنه وعن اولاده واضاقه الى الاولين
من اضافة الموصوف الى صفته عند القرآء والاصل في الشيع الاولين ومن حذف الموصوف عند البصريين
اى في شيع الامم الاولين ومعنى ارسالهم فيهم جعل كل منهم رسولا فيما بين طائفة منهم ليتابعوه في كل ما يابى
وما يذرم من امور الدين (وما يأتهم من رسول) اى ما فى شيعة من تلك الشيع رسول خاص بها (الا كانوا به
يسهزون) كما يفعله هؤلاء الكفرة وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن هذه عادة الجهال مع الانبياء
والجلاء في محل النصب على انها حال مقدرة من ضمير المفعول في يأتهم اذا كان المراد بالاتبان حدوثه
اوفى محل الرفع على انها صفة لرسول فان محله الرفع على القساعلية اى الرسول كانوا به يسهزون (كذلك)
اى كذا خانا الاستهزاء في قلوب الاولين (نسله) اى تدخل الاستهزاء والسلك ادخال الشئ فى الشئ كادخال
الخطيط في الخيط اى البرة والريح في المطعون (في قلوب المجرمين) على معنى انه يحلقه ويزينه في قلوبهم والمراد
بالمجرمين مشركو امكة ومن شايعهم في الاستهزاء والتكذيب (لا يؤمنون به) اى بالذكرو هو بيان للجملة
السابقة واختار المولى أبو السعد ودرجه الله ان يكون ذلك اشارة الى ما دل عليه الكلام السابق من القاء الوحي
مقرونا بالاستهزاء وان يعود ضمير نسله وبه الى الذكور على ان يكون لا يؤمنون به حالا من ضمير نسله والمعنى
اى مثل ذلك المسلك الذى سلكه في قلوب اولئك المستهزين برسلهم وبما جاؤا به من الكتب نسل ذلك الذكر في قلوب
اهل مكة او جنس المجرمين حال كونه مكذبا غير مؤمن به لانهم كانوا يسمعون القرآء بقرآء النبى
صلى الله عليه وسلم فيدخل في قلوبهم ومع ذلك لا يؤمنون لعدم استعدادهم لقبول الحق لكونهم من اهل
الخذلان (قال السعدى) كسى را كه بندارد در سر بود * مبندار هر كه حق بشنود * زعاش ملال
آيد از وعظتلك * شقايق ياران نرويد ز سنك * قال سعدى الفتى مكذبا اى حال الالتئام من غير توقف
كقوله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به اى في ذلك الزمان من غير توقف وتفكر فلا حاجة الى جعلها حالا مقدرة
اى كما فعله الطيبي وفي التأويلات التخصية كذلك نسله اى الكفر في قلوب المجرمين لا يؤمنون به بواسطة جرمهم
فان بلجرم يسل الكفر في القلوب كما يسل الايمان بالعمل الصالح في القلوب نظيره بل طبع الله عليا بكفرهم فلا
يؤمنون الا قليلا (وقد خلت سنة الاولين) اى قدمت طريقةهم التى سنها الله فى اهلاكم حين فعلوا ما فعلوا
من التكذيب والاستهزاء * يعنى هر كه از ايشان هلاك شد بترك قبول حق وتكذيب رسل بوده * وفيه وعيد
لاهل مكة على استهزائهم وتكذيبهم * نه هر كه شنيدم درين عمر خو يش * كه بدر در اينكى امد به يش *
(ولو فتحنا عليهم) اى على هؤلاء المقترحين المعاندين الذين يقولون لوما نأتينا باللائكة (بابا من السماء) اى بابا ما
لا بابا من اوابا المعهوده كما قيل ويسرنالهم الرقى والصعود اليه (فظلوا) قال في بحر العلوم الظلول معنى
الصيرورة كما يستعمل اكثر الافعال الناقصة بمعناها اى فصاروا (فيه) اى في ذلك الباب (يعرجون) يصعدون
بالآله او بغيرها ويرون ما فيها من العجائب عيانا وفضل الملائكة يصعدون وهم يشاهدونهم ويقال ظل يحمل كذا
اذا عمل به انهاردون الليل فالمنعنى فضل الملائكة الذين اقترحوا ايمانهم يعرجون في ذلك الباب وهم يرونه عيانا
مستوضحين طول نهارهم (كما قال الكاشاني) پس باشند همه روز فرشتگان در نظر ايشان دران بر بالا
ميروند وازان در زيرى آيند (لقالوا) لئلا يهتدوا عنهم وتضيقهم في الحق (انما سكرت ابصارنا) اى سدت من باب

الاحساس * يعنى اين صورت در خارج وجود ندارد * قال فى القاموس قوله تعالى سكرت ابصارنا اى حجب
عن النظر وحجب او غطيت وغشيت وفى تهذيب المصادر السكر بنديستن (كما قال الكاشاني) جزين يست كه
بر بسته اند چشمه اى مارا و خبره ساخته (بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا محمد كما قالوه عند ظهور سائر
الآيات الباهرة كما قال تعالى حكاية عنهم وبقولوا سحر مستتر تلخيصه لو اوتوا بما طلبوا لكدبوا التلاميذ فى الجود
والعناد و تنهيم فى ذلك كما فى السكواني وفى كلمتى الحصر والاضراب دلالة على انهم يتنون القول بذلك
وان ما يرونه لاحقة له وانما هو امر خيل اليهم ينوع من السحر قالوا كلمة انما تفيد الحصر فى المذكور آخر اذ يكون
الحصر فى الابصار لا فى التكبير فكأنهم قالوا سكرت ابصارنا لا عقولنا فمن وان تتخيل بأبصارنا هذه الاشياء
لكنك تعلم بعقولنا ان الحال بخلافه ثم قالوا بل نحن كأنهم اضر بواعن الحصر فى الابصار وقالوا بل جاوز ذلك انى
عقولنا بسحر سحر لنا * اى رسول ما توجاد ونستى * انجنانكه هج مجنونى ستى * واعلم ان السحر
من خرق العادة وخرق العادة قد يصدر من الاولياء فىسمى كرامة وقد يصدر من اصحاب النفوس القوية من اصل
الطهارة وان لم يكونوا اولياء وهم على قسمين اما خير بالطبع او شرير والاول ان وصل الى مقام الولاية فهو ولى
وان لم يصل فهو من الصلحاء والمؤمنين المصلحين والثانى خبيث ساحر و لكل منهما التصرف فى العالم الشهادى
بحسب مساعدة الاسباب المهيأة لهم فان ساعدتهم الاسباب الخارجية استولوا على أهل العالم كالقراعة
من السحرة وان لم تساعدهم ليس لهم ذلك الا بقدر قوة اشتغالهم بأسبابهم الخاصة والسحر لابقائه بخلاف
المعجزة كالقراءة فانه باق على وجهه كل زمان والسحر يمكن معارضته بخلافها ولا يظهر السحر الا على يد فاسق
وكذا الكهانة والضرب بالرمل والحصى ونحو ذلك والضرب بالحصى هو الذى يفعله النساء ويقال له الطارق
وقيل الخط فى الرمل واخذ العوض عليه حرام كما فى فتح القريب قال الشيخ صلاح الدين الصفدى فى كتاب
اختلاف الائمة السحر رقى وعزآ ثم وعقد تؤثر فى الابدان والقلوب فمريض ويقتل ويفرق بين المرء وزوجه وله
حقيقة عند الائمة الثلاثة وقال الامام أبو حنيفة لاحقة له ولا تأثر له فى الجسم وبه قال جعفر الاستربادى
من الشافعية وتعلمه حرام بالاجماع وكذا تعلم الكهانة والشعبذة والتنجيم والضرب بالشعر واما المعزم الذى
يعزم على المصروع ويرغم انه يجمع الجن وانها تطيعه فذكره اصحابنا فى السحرة روى عن الامام احمد انه توقف
فيه وسئل سعيد بن المسيب عن الرجل الذى يؤخذ عن امرأته ويلتمس من بدويه فقال انما نبى الله عما يضر
ولم ينه عما ينفع فان استطعت ان تنفع أخاك فافعل انتهى ما فى اختلاف الائمة باختصار وكون السحر
اشرا كما مبنى على اعتقاد التأثير منه دون الله والتطير والتكهن والسحر على اعتقاد التأثير كفر وكذا الذى
تطير له او تكهن له او سحر له ان اعتقد ذلك وصدقه كفر والاغرام وليس بكفر فعلى الاول معنى قوله عليه السلام
ليس منا من تطير او تطير له او تكهن او تكهن له او سحر او سحر له انه كافر وعلى الثانى ليس من أهل سنتنا وعامل
طريقتنا ومستحق شفاعتنا واما تعليق التعويذ وهو الدعاء المحرّب او الالية المجربة او بعض اسماء الله تعالى
لدفع البلاء فلا بأس ولكن ينزعه عند الخلاه والقربان الى النساء كذا فى التاتارخانية وعند البعض يجوز عدم
النزع اذا كان مستورا بشىء والاولى النزاع كذا فى شرح الكردى على الطريقة (ولقد جاعلنا) الجعل هنا بمعنى
الخلق والابداع والمعنى بالفارسية * ويدرسى كه ما فرديم ويىدا كرديم (فى السماء) متعلق بجعلنا (بروجا)
قصورا ينزلها السيارات السبع فى السموات السبع كما اشار اليها فى نصاب الصبيان على الترتيب بقوله * هفت
كوكب كه هست كبرى را * كه از بيشان مدار و كه خلل * قرست و عطارد و زهره * شمس و مریخ و مشتری
و زحل * وهى البروج الاثنا عشر المشهورة المختلفة الهيئات والخواص واماؤها الحل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت وقديسنا القول فى البروج
والمنازل فى أوائل سورة يونس فليراجع ثمة وانما سميت البروج التى هى القصور المرفوعة لانها لهذه الكواكب
كالمنازل لسكانها واشتقاق البروج من التبرج لظهورها وفى شرح التوقيم البرج فى اللغة الحصن وغاية الحصن
المنع عن الدخول والوصول الى ما فيه ويقسم دور الفلك ويسمى كل قسم منها برجاً بطول كل واحد ثلاثون درجة
وعرضه مائة وثمانون من القطب الى القطب وكل ما يقع فى كل قسم يكون فى ذلك البرج ولما كانت هذه الاقسام
المتوهمه فى الفلك كالمواقع عن تصرفات اشخاص العالم السفلى فيما فيها من الانجم وغيرها كما اشير اليه فى الكتاب

الالهى بقوله وجعلنا السماء مقفاه محفوظا اعتبر المناسبة وسميت بالبروج (وزيناتها) اى السماء بتلك البروج المختلفة الاشكال والكواكب سيارات كانت اوثوابت وسميت السيارة لسرعة حركاتها وسميت الثابتة بالثوابت اما الثبات اوضاعها ابدًا واما لقله حركاتها الثابتة وغاية بطئها فان السماويات ليست بساكنة وحركات الثوابت على رأى اكثر المتأخرين درجة واحدة في ست وستين سنة شمسية وثمان وستين سنة قريية فيتم برجاني ألفى سنة ودورة في اربعة وعشرين ألف سنة وتسمى الثوابت بالكواكب البيابانية اذ يهتدى بها في الفلاة وهى البيابان بالعجمية والكواكب الثابتة باجمعها على الفلك الثامن وهو الكسرى وفوقه الفلك الاطلس اى فلك الافلاك وهو العرش سمى بالايطلس لخلوه عن الكواكب تشبها به بالثوب الاطلس الخالى عن النقش ثم حركة الافلاك بالارادة وحركة الكواكب بالعرض اذ كل منها مركزوزى الفلك كالكرة المنغصمة في الماء والكواكب التى ادركها الحكماء بارصادهم ألف وتسعة وعشرون فتمت سيارتها ومنها ثوابت والكل مما ادركوا وما لم يدركوا زينة السماء كما كان ما فى الارض زينتها (لنظاير بن) لكل من ينظر اليها فمعنى التزين ظاهر واللمنة كبرين المعبرين المستدلين بذلك على قدرة مقدرها وحكمة مدبرها فترتيبها ترتيبها على نظام بديع مستبغ لادبار الحسنة وتخصيصهم لانهم هم المتفهمون بها واما غيرهم فمظهرهم كالاظفر (قال السعدى) دوجشم از بنى صنع بارى نكوست * زعيب برادر فرود وكيرو دوست * غبار هوا چنم عقلت بدوخت * نعموم هوا كشت عمرت بسوخت * بكن سرمه غفلت از چنم پاك * كه فردا شوى سرمه در چنم خاك (وحفظناها) اى السماء (من كل شيطان رجيم) مرمى بالنجوم فلا يقدر ان يصعد اليها ويوسوس في اهلها ويتصرف في اهلها ويقف على احوالها فيلاحظ في الكلام معنى الاضافة اذ الحفظ لا يكون من ذات الشيطان وفي كلمة كل ههنا دلالة على ان اللام في الشيطان الرجيم في الاستعاذة لاستغراق الجنس كما في بحر العلوم وقال بعضهم هل المراد في الاستعاذة كل شيطان او القرين فقط الظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس اما نحن فلا نال انسان لا يؤذيه من الشياطين الا ما قرن به وما بعد فلا يضرب شيئا والعاقلة لا يستعبد مما لا يؤذيه واما الرسول عليه السلام فلا نه لما قبل له ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا ولكن الله تعالى اعاننى عليه حتى اسلم فلا يامرئى الا بخير فاذا كان قرينه عليه السلام قد أسلم فلا يستعبد منه فلا استعاذة حينئذ من غيره وغيره يتعين ان يكون ابليس او اكابر جنوده لانه قد ورد في الحديث ان عرش ابليس على البحر الاخضر وجنوده حوله واقربهم اليه اشدهم بأسا ورسائل كلامهم عن عمله واغوائه ولا يعنى هو الا في الامور للعظام والظاهر ان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهم المهجمات عنده فلا يؤثر به غيره من ذريته يقول الفقهاء انما يستعبد عليه السلام من الشيطان امتثالا للامر الا الهى لا غير اذ لا تسلط له على افراد ائمة المخلصين بالفتح فضلا عن التسلط عليه وهو آيس من وسوسته صلى الله عليه وسلم لانه يجترق من نوره عليه السلام فلا يقرب منه واما قوله تعالى واما يفرغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله ففرض وتقدير وتشرع وكذا قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون لا يدل على وقوع المس في حق كل متق بل يكتفى بوجوده في حق بعض افراد الامة في الجملة ولئن سلم كما يدل عليه قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا غنى الى الشيطان في امنيته اى اذا قرأوا نوحى الى الوسوسة في قرآنه ومناجاته فهو يعلم انه عليه السلام لا يعمل بمقتضى وسوسته لانه نفسه اخرج المخلصين بالفتح من ان تعرض لهم اغواء او يؤثر فيهم وسوسة ولا مانع من الاستعاذة من كل شيطان سواء كان مؤذيا ام لا اذ عدائونه القديمة لبني آدم مجمعة لها ومن نصب نفسه للعداوة فالولادة تابعة له في ذلك وقد ذكروا ان لوسوسته اليوم في قلوب جميع اهل الدنيا حالة واحدة وهو كقبض عزرا ميل عليه السلام الارواح من بنى آدم وهى في مواضع مختلفة وهو في مكان واحد (الامن استرق السمع) محله النصب على انه استثناء متصل لان المسترق من جنس الشيطان الرجيم اى ان فسر الحفظ بجمع الشياطين عن التعرض لها على الاطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة او منقطع اى ولكن من استرق السمع ان فسر ذلك بالمنع عن دخولها او التصرف فيها والاستراق افتعال وبالفارسية بدزدیدن * والمسترق السمع محتقبا كما في القاموس والسمع بمعنى السموع (كما قال الكاشاني) بدزدن مضى مسموع * واستراق السمع اختلاسه

سراشبه به خطفتهم البصرة من قطاع السموات لما بينهم من المناسبة في الجوهر (فاتحه) اي تبعه ولحقه
وبالفارسية يس از بي در آيدش وبدو رسد و بوزدش * قال ابن الكمال الفرق قائم بين تبعه واتبعه يقال اتبعه
اتباعا اذا طلب الثاني العوق بالاول وتبعه تبعاً اذا مز به ومضى معه (شهاب) اهبط عرق وهي شعله نار ساطعة
(مبين) ظاهر امره للبصرين وبما يجب التنبيه له ان هذا حكاية فعل قبل النبي صلى الله عليه وسلم
وان الشياطين كانت تسترق في بعض الاحوال قبل ان يعينه الله فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
كثرا لجم وزاد زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الانس والجن ومنع الاستراق رأسا بالكلية * مهى برآمد و بازار
تيركي بشكست * كل شكت وهيا هوى خارا خرد * وبعبارة ماروى عن ابن عباس رضى الله عنه ان الشياطين
كانوا لا يحبون عن السموات فلما ولد عيسى منهم وامن ثلاث سموات ولما ولد محمد عليه السلام منعوا
من السموات كلها بالشهب وما يوجد اليوم من اخبار الجن على السنة المخلوقين انما هو خبر منهم عما يرونه
في الارض مما لا نزاع لجن كسرة سارق او خفية في مكان خفي ونحو ذلك وان اخبروا بما سيكون كان كذبا
كافي آكام المرجان وفي الحديث ان الملائكة تنزل الى العنان فتذكر الامر الذي قضى في السماء فيسترق الشيطان
السمع فيوجه الى الكهان فيكذبون مائة كذبة من عند انفسهم وفي بعض التفاسير ان الشياطين كانوا يركب
بعضهم بعضا الى السماء الدنيا او كان الشيطان المارد يصعد ويكون الاخر اسفل منه فاذا سمع قال للذى هو
اسفل منه قد كان من الامر كذا وكذا فيعرب الاسفل لخبار الكهنة ويرى المستمع بالشهاب فهم لا يرمون
بالكواكب نفسها لانها قارة بالفلك على حالها وما ذاك الا كعبس يؤخذ من نار والنار ثابتة كاملة لا تنقص فثم
من يحرق وجهه وجبينه ويده وحيث يشاء الله ومنهم من يجبل اي يفسد عقله حتى لا يعود الى الاستماع
من السماء فيصير غولا فيضل الناس في البوادي ويقتالهم اي يهلكهم ويأخذهم من حيث لم يدروا قال ابن الاثير
في النهاية الغول احد الغيلان وهي جنس من الجن والشيطان وكانت العرب تزعم ان الغول في القلعة تترأى
للناس فتلتون تلونا في صور شتى تضلهم عن الطريق وتهلكهم انتهى * وفيه اشارة الى ان وجود الغول لا ينكر
بل المنكر تشككهم باشكال مختلفة واهلاكهم بنى آدم وهو مخالف لما سبق انفا من التفاسير اللهم الا ان يراد
ان ذلك كان قبل بعثة النبي عليه السلام وقد ابطله عليه السلام بقوله لا غول ولكن السعالى اي لا يستطيع
الغول ان يضل احدا فلا معنى للزعم المذكور والسعالى بالعين المفتوحة والعين المهملة معرة الجن جمع سعالاة
بالكسر ولو كان في الجن معرة تتلبس وتخيل لهم قال في انوار المشارق والذي ذهب اليه المحققون ان الغول
شيء يخوف به ولا وجود له كما قال الشاعر

الحدود والغول والعنقاء نالته * اسماء اشياء لم توجد ولم تكن

وتزعم العرب انه اذا اقر در رجل في الصحراء ظهرت له في خلة انان ورجلاه رجلا حماراته * واما قول
صاحب المتنوى * ذكر حتى كن بانك غولا ترا بسوز * چشم تركس را زين كر كس بدوز * فيشير
الى الشياطين الخبيثة المفسدة بل الى كل مضل للطالب عن طريق الحق على سبيل التشبيه وفائدة الذكر كونه
دافعا لوساوسه لانه اذا ذكر الله خنس الشيطان اي تأخر ولعل المراد والله اعلم ان الجن ليس لهم دماغ كأدمغة
بنى آدم فلا تحمل لهم على استماع الصوت الجهورى الشديد فالذاكر اذا رفع صوته بالذكر طرد عن نفسه
الشيطان وحرقة بنور ذكره وفسد عقله بشدة صوته وشهاب نفسه المؤثر ذكر أبو بكر الرازي ان التكبير جهرا
في غير ايام التشرى لا يسن الا بازاء العدو والصوم تهيبا لهم انتهى * يقول الفقير لما كان اعدى العدو
هي النفس واشد الصوص والسراق هو الشيطان اعتاد الصوفية بجهر الذكر في كل زمان ومكان تهيبا لهما
وطردا لوسوستهما والقاتل لا يستريب فيه اصلا ولا يصيح الى قول المنكر رأسا وقال محمد بن طلحة
في العقد الفريد قد اختار الحكيم السلطان بجماعة الصوت في كلامه ليكون اهيب لسامعيه ووقع في قلوبهم
اتهى وفيه اشارة الى ان الروح مع القوى والاعضاء كالسلطان مع الاتباع والرايا فها هو ملتزم في الافاق ملتزم
في الانفس الان ترتفع الحاجة والضرورة بان وقع المكالمة مع الندماء لكون المقام مقام الانبساط وقس عليه
حال اهل الشهود والوصول الى الله والحصول عنده بحيث ما غابوا لحظة (والارض) نصب على الحذف
على شريطة التفسير (مددناها) بطنناها ومهدناها للسكنى وبالفارسية * وزمين راباز كشيدم برروى آب

از ریحانه کعبه عن أبي هريرة رضي الله عنه خلقت الكعبة اي موضعا قبل الارض بالنبي سنة كانت خشفة
 على الماء عليها ملكان يسبحان الله فلما أراد الله ان يخلق الارض دحاها من اى بسطها فجعلها في وسط الارض
 وفي بعض الاسماء ان الله سبحانه وتعالى قبل ان يخلق السموات والارض كان عرشه على الماء اى العذب فلما
 اضطرب العرش كتب عليه لاله الا الله محمد رسول الله فمكن فلما اراد ان يخلق السموات والارض ارسل الريح
 على ذلك الماء فتوج فعلاه دخان فخلق من ذلك الدخان السموات ثم ازال ذلك الماء من موضع الكعبة فيبس
 وفي لفظ ارسل على الماء ريحا فغافاة فصفت الريح الماء اى ضرب بعضه بعضا فأبرز عنه خشفة بالخاء المعجمة
 وهى حجارة يبست بالارض في موضع البيت كأنها قبة وبسط الحق سبحانه من ذلك الموضع جميع الارض طولها
 وعرضها وهى اصل الارض وسرتها اى وسط الارض المعمورة المسكونة واما وسط الارض عامر هاو خرابها
 قبة الارض وهو مكان معتدل فيه الا زمان في الحر والبرد ومستوفيه الليل والنهار ايدا واعلم ان من الامكنة
 الارضية ما يلحق بعالم الجنان مكة والمدينة وبيت المقدس والمساجد والبقاع للعبودية خصوصا ما بين قبر النبي
 عليه السلام ومنبره وروضة من رياض الجنة ومن دخله وزاره بالاعتقاد الخالص والنية الصادقة كان آمنا
 من المكروه والخوف في الدنيا والآخرة * ابن چه زمين است كه عرش برين * رشك برد باهمه رفعت دين *
 چونكه نيم محرم ديوارنو * مي نكرم برد رو ديوارنو * انكه شرف يافت بديدارنو * چان چه بود
 تا كند ايتارنو (واقينا فياروا سي) اى جبال انوارت لولا هى لما رت فلم يستقر احد على ظهرها يقال رسارسوا
 ورسوا بت كارسى شبه الجبال الرواسى استحقارها واستقلالها وعدداها وان كانت خلقا عظيما بمجسات
 قبضهن قابض يده فبذهن وما هو الا تصوير اعظمته وتمثيل لقدرته وان كل فعل عظيم يتخبر فيه الازدهان فهو
 هين عليه والمعنى وجعلنا في الارض رواسى بقدرتنا الباهرة وحكمتنا البالغة وذلك بان قال لها كوني فكنات
 فأصحت الارض وقد ارسيت بالجبال بعد ان كانت غور موراقلم يدرا حدم خلقت وعدد الجبال سوى التلول
 ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون على ما في زهرة الياض واقل جبل نصب على وجه الارض أبو قبيس
 وهو جبل بمكة وافضل الجبال على ما قاله السيوطى احد بضمتين وهو جبل بالمدينة لقوله عليه السلام احد
 يحبنا ونحبه وكان مهبط آدم عليه السلام بارض الهند بجبل عال يراه البحر يون من مسافة ايام وفيه اثر قدم آدم
 مغموسة في الحجر ويرى على هذا الجبل كل ليلة كهيئة البقر من غير حجاب ولا بدلة في كل يوم من مطر يغسل
 قدمي آدم وذروة هذا الجبل اقرب ذرى جبال الارض الى السماء كما في انسان العيون ويضاف هذا الجبل
 الى سرنديب وهو بلد بالهند والجبال خزان الله في ارضه لمنافع عباده وانها بمنزلة الرجال في الاكوان يقال
 للرجل الكامل جبل (حكى) ان بعض الاولياء رأى منا في الليلة التي هلك فيها رجال بغداد على يده ولا كوخان
 ان جبال العراقين ذهبت من وجه الارض بهبوب الريح المظلة على بغداد فوصل الخبر ان هولاء كوخان
 قد دخل مدينة بغداد في تلك الليلة وقتل من الاولياء والعلماء والصلحاء والا مراء وسائر الناس
 ما لا يحصى عددا * سر كشته بود خواهولى خواه نبي * درواى ما أدرى ما يفعل بي *
 وفي التأويلات النجمية والارض مددناها اى ان ارض البشرية تمجد كنفس الحيوانات الى ان ارسلها الله بجبال
 العقل وصفات القلب * كشتى بنى لنكر آمد مرد شر * كه زباد كزنى يابد حذر * عقل كامل لنكرى
 آمد زما * هر كز النكر نباشد شدفنا (واتينا فيها) اى في الارض لان الفواكه الجبلية غير منتفع بها
 في الاكثرا لان الارض نعمها فانها لما اقيت فيها صارت منها (من كل شئ موزون) بميزان الحكمة ذاتا ووصفة
 ومقدارا اى مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون يعنى بروبانديم از زمين چيزها نيگو مشتمل بر منافع كليه
 از اشجار وجر وجرعات بانكه وزن كندوبه پيمانند (وجعلنا لكم فيها معايش) بالياء التصريحية لانه من العيش
 فالياء اصلية فوجب نصريحها وهو جمع معيشة اى ما تعيشون به من المطاعم والملابس وغيرها مما يتعلق به
 البقاء (ومن لستم له برازقين) روزى دهند كان وهو عطف على معايش كأنه قيل جعلنا لكم معايش وجعلنا لكم
 من لستم له برازقيه من العيال والماليك والخدم والدواب وما اشبهها على طريقة التغليب وذكرهم بهذا
 العنوان لرد حسبانهم انهم يكفون مؤناتهم ولتحقيق ان الله تعالى هو الذى يرزقهم وايانكم او عطف على محل لكم
 وهو النصب كأنه قيل وجعلنا لكم معايش وان لستم له برازقين فيكون من عطف الجار والمجرور على الجار

والآبار والعيون بل نحن نخزن في هذه المخازن ونحفظها لتعملها سقيا لكم مع ان طبيعة الماء تقتضي الغور وهو بالفارسية * فروشدن آب در زمین اما نزدی در تأویلات فرموده که نیستند شمایر خدا را خزینة داران یعنی خزاین او در دست شما نیست رأیچه شما خزینة نهید همه ازان اوست (وانالقص نحی) بايجاد الحیة فی بعض الاجسام القابلة لها وتقدير الضمیر للحصر وهو اماناً کید لاؤل اول مبتداً خبره القفل والجملة خبر لانا ولا يجوز كونه ضمیر الفصل لانه يقع بين الاسمين (ونمت) باعدامها وازالتها عنها وقديم الاحياء والامانة لما شمل الحيوان والنبات والله تعالى بحی الارض بالمطرايم الربيع ويميتها ايام الخريف ويحيي بالايمن ويميت بالكفر در لطائف قشیری مذکورست که زندگی میدهد دلها را با نور مشاهده می میرانیم قوس را در نار مجاهده یازنده می سازیم بمواقف طاعات و مرده می گردانیم بمتابعت شهوات ومن مقالات حضرة الشيخ الاعظم كبر لولده صدر الدين القنوی قدس الله سرهما وكم قتلت واحييت من الاولاد والاحباب ومات من مات وقتل من قتل ولم يحصل له ما حصل لك وهو شهود تجلي الذات الدائمة الابدي الذي لا يحجب بعده ولا مستقر للكمل دونه فقال صدر الدين ياسيدي الحمد لله على اختصاصي بهذه الفضيلة اعلم انك تجي وتميت وتفصيله في شرح القصوص قال الامام الغزالي رحمه الله معنى المحيي والمميت الموجد ولكن الوجود اذا كان هو الحیة سمي فعله احياء واذا كان هو الموت سمي فعله امانة ولا خلق الموت والحياة الا الله فرجع هذين الاسمين الى صفات الفعل (ونحن الوارثون) قيل للباقى وارث استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد فاته فالمعنى ونحن الباقون بعد فناء الخلق جميعا المالكون للملك عند انقضاء زمان الملك المجازي الخاكون في الكل اولا وآخرا وليس لهم الا التصرف الصوري والملک المجازي وفيه تنبيه على ان المتأخر ليس بوارث للمتقدم كما يترأى من ظاهر الحال والمكاشفون المشاهدون المعانيون يرون الامر الآن على ما هو عليه من العدم فان قيامة العارفين دائمة فهم سامعون الآن من الله تعالى من غير حرف ولا صوت نداء لمن الملك اليوم موقنون بان الملك لله الواحد القهار في كل يوم وفي كل ساعة وفي كل لحظة وفي التأویلات النجمية وانا نحن نحی قلوب اولیائنا بناواری جمالنا ونمیت نفوسهم بسطوة نظرات جلالنا ونحن الوارثون بعد افاؤه وجودهم اية بواقية لنا (وفي المنوی) پشه آمد از حقیقه و زیکاه * وز سلیمان کشته پشه داد خواه * کای سلیمان معدلت می کستری * بر شیاطین و آدمی زاد و پری * مشکلات هر ضعیفی از تو حل * پشه باشد در ضعیفی خود مثل * دادده مارا ازین غم کن جدا * دست کبرای دست تو دست خدا * پس سلیمان گفت ای انصاف جو * داد و انصاف از که میخوای بگو * کیست آن ظالم که از یاد بروت * ظلم کرد دست و خراشید ست بروت * گفت پشه داد من از دست باد * کود و دست ظلم مارا بر کشاد * بانک زدان شه که ای باد صبا * پشه افغان کرد از ظلمت بیا * هین مقابل شو بخصمت روبرو * یا ضن کو رو بکن دفع عدو * باد چون بشنید و آمد تیز تیز * پشه بگرفت آن زمان راه کریز * پس سلیمان گفت ای پشه بجا * باش تا بر هر دورا غم قضا * گفت ای شه مرگ من از بود اوست * خود سیاه این روز من از دود اوست * او چون آمد من بجایم قرار * کو بر آرد از نهاد من دمار * همچنین جو یاری درگاه خدا * چون خدا آمد شود جو بنده لا * کرچه آن وصلت بقا اندر بقاست * لیکن زاول ان بقا اندر فناست * ساجدی که بود جو یای نور * نیست کرد چون کند نورش ظهور عقل کی ماند چو باشد مرده او * کل شیء هالک الا وجهه * هالک آمد پیش وجهش هست و نیست * هست اندر نیستی خود طرفه ایست (ولقد علما المستقدمین منکم) استقدم بمعنی تقدم ای من تقدم منکم ولادة وموتای یعنی الاولین من زمان آدم الى هذا الوقت (ولقد علما المستأخرین) استأخر بمعنی تأخر ای من تأخر منکم ولادة وموتای یعنی الاخرین الى يوم القيامة او من تقدم فی الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة ومن تأخر فی ذلك لا یحقی علينا شیء من احوالکم (وان ربکم هو) لا غیر (بمشرهم) ای یجمع المتقدمین والمتأخرین يوم القيامة للجزاء وهو القادر علی ذلك والمتولی له لا غیر فهو رتلمنکری البعث (انه حکیم) بالغ الحکمة متقن فی افعاله فانما عبارة عن العلم بمخائنی الاشیاء علی ما هی علیه والایان بالافعال علی ما ینبغی وهی صفة من صفاته تعالی لامن صفات المخلوقین وما یسمونه الفلاسفة الحکمة هی المعقولات وهی من نتائج العقل والعقل من صفات المخلوقین فکما لا یجوز

ان يقال الله العاقل لا يجوز للمخلوق الحكيم الا بالجاز من آناه الله الحكمة كافي التأويلات النجمية (علم) وسع علمه كل شيء ولعل تقديم صفة الحكمة للايدان بانتضاها للعشر والجزء. وقال الامام الواحدى فى اسباب النزول عن ابن عباس رضى الله عنه قال كانت تهلى خلف النبي عليه السلام امرأة حسناء فى آخر النساء فكان بعضهم يتقدم فى الصف الاول ليراهن وكان بعضهم فى الصف المؤخر فاذا ركع نظر من تحت ابطه فترلت وقيل كانت النساء يخرجن الى الجماعة فيقفن خلف الرجال فرجما كان من الرجال من فى قلبه رية يتأخر الى آخر صف الرجال ومن النساء من فى قلبها رية تتقدم الى اول صف النساء لتقرب من الرجال فترلت وفى الحديث خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها قال فى فتح القريب هذا ليس على عموم بل محمول على ما اذا اختلطن بالرجال فاذا صلين مميزات لامع الرجال فهن كالرجال ومن صلى منهن فى جانب بعيد عن الرجال فأول صفوفهن خير زوال العلة والمراد بشرف الصفوف فى الرجال والنساء كونها اقل نوابا وفضلا وبهدها عن مطلوب الشرع وخيرها به ~~ك~~ه وانما فضل آخر صفوف النساء الحاضرات مع الرجال لبعدهن عن مخالطة الرجال ورؤيتهن وتعلق القلب بهن عند رؤية حركاتهن وسماح كلامهن ونحو ذلك وذم اول صفوفهن لعكس ذلك والصف الاول المدوح الذى وردت الاحاديث بفضله والحث عليه هو الذى بلى الامام سواء كان صاحبه على بعد من الامام او قرب وسواء يتخلله مقصورة او منبر او عمدة ونحوها ام لا هذا هو الصحيح وقيل الصف الاول هو المتصل من طرف المسجد الى طرفه لا يتخلله مقصورة ونحوها فان تخطل الذى بلى الامام شيء فليس بأول بل الاول ما لم يتخلله شيء وان تأخرو قيل الصف الاول عبارة عن مجيئ الانسان الى المسجد اولا وان صلى فى صف متأخر وعن انس رضى الله تعالى عنه حض رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصف الاول فى الصلاة فازدحم الناس عليه وكان بنوا عذرة دورهم قاصية عن المسجد فقالوا تبع دورنا ونشترى دورا قريبة من المسجد فانزل الله تعالى هذه الآية بمعنى انما يؤخرون بالنية وفى الحديث الا ادلكم على ما معي والله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباب الوضوء على المكثرة ~~و~~ كثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال فى فتح القريب الدار البعيدة لمن يقدر على المشى افضل وهذا فى حق من هو متفرغ لذلك ولا يفوته بكثرة خطاه وامشيه الى المسجد مهم من مهمات الدين فان كان يفوته ذلك كاشتغال بالعلم والتعلم والتعليم ونحو ذلك من فروض الكفاية فالدار القريبة فى حقه افضل ~~و~~ كذا الضعيف عن المشى ونحوه فان قيل روى الامام احمد فى مسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل البيت القريب من المسجد على البعيد منه كفضل المجاهد على القاعد عن المجاهد فالجواب ان هذا فى نفس البقعة وذلك فى الفعل فالبعيد دار امشيه اكثر ونوابه اعظم والبيت القريب افضل من البيت البعيد ولهذا قيل فى قوله صلى الله عليه وسلم الشوم فى ثلاث المرأة والدار والفرس ان شوم الدار ان تكون بعيدة عن المسجد لا يسبح ساكنها الاذان قال العلماء ينبغي ان يستثنى من افضلية الابدال الامام فان النبي عليه السلام والائمة بعده لم يتابعوا عن المسجد لطلب الاجر واختلاف فبين قرب داره من المسجد هل الافضل له ان يصل فيه او يذهب الى الابدال فقاتل طائفة الصلاة فى الابدال افضل عملا بظاهر الاحاديث وقيل الصلاة فى الاقرب افضل لما روى الدارقطنى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة بدار المسجد الا فى المسجد ولا حياء حتى المسجد ولما له من الجوار فان كان فى جواره مسجد ليس فيه جماعة وبصلاته فيه تحصل الجماعة ~~و~~ كان فعلها فى مسجد الجوار افضل على المذهب لما فى ذلك من عمارة المسجد واحيائه بالجماعة اما لو كان اذا صلى فى مسجد الجوار صلى وحده فالبعيد افضل ولو كان اذا صلى فى بيته صلى جماعة واذا صلى فى المسجد صلى وحده ففى بيته افضل قال بعضهم جار المسجد اربعون دارا من كل جانب وقيل جار المسجد من جميع النداء ويقال اراد بالاية المصلين فى اول الوقت والمؤخرين الى آخره وفى الحديث اول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رحمة الله وآخر الوقت عفو الله تعالى قال فى شرح كتاب الشهاب للقضاى عند قوله عليه السلام نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر. كفت نماز بامداد وشنائى كنيده من دبر زكرباشد يعنى باخر وقت واين مذهب ابو حنيفة رحمه الله باشد كتماز باخر وقت فاضلتر باشد يعنى كوجوب متأ كدتر باشد كفوات نزيد كتر باشد ومذهب امام شافعى رحمه الله كفت اول الوقت رضوان الله وآخر الوقت عفو الله وعفو باشد الا ان كان يس معلوم كشت كاول وقت فاضلتر باشد. قال ابو محمد التيسابورى المراد باخر الوقت

بعد خروجه لان العفو يقتضى ذلك لانه لا يـ~~كون~~ الاعن ذنب فالمراد باقول الوقت عنده جميع الوقت كما قال في اسئله الحكم الوقت وقتان وقت الاداء ووقت القضاء فوق الاداء هو اول الوقت المرضي عند الله ووقت القضاء هو الوقت المرخص فيه وآخر الوقت هو القضاء وهو عفو الله عن قضى الصلاة خارج وقتها فان قيل ما معنى اول الوقت رضوان الله والجواب ان اول الوقت بمنزلة المفتاح فاذا حصل وعرف قدره فقد استعد رضى الله تعالى لان العبرة للمفتاح والتمام فاذا حصل المفتاح حصل الختم وينبغي ان يشغل باسباب الصلاة عند دخول الوقت او يقدم ما يمكن تقديمه من الاسباب قبل دخول الوقت. ويشرع في الصلاة اذا دخل الوقت لتطبيق الصلاة على اول الوقت ويستحب التأخير في مسائل منها الابراد بالظهر ومنها فقد الماء اول الوقت وكان ذا ثقة من وجوده آخر الوقت ومنها اذا كان بمحضرة طعام تنوق نفسه اليه ومنها اذا كان يتحقق الجماعة آخر الوقت ومنها اذا كان بمواضع منهى عنها كمواضع المكس والاسواق والربا ومن اعظم مواضع الربا الصاغة فانه يحرم دخولها بغیر حاجة لغلبة الربا فيها قال في شرح المذهب فاذا تنقثت بهذا المذكور فعليك بالاقدام على الطاعات والمسايرة الى العبادات حتى لا يظفر بك النفس والشيطان في جميع الحالات واحذر من التسويف ولعلك لا تتل ما ملئت من عروزمين (وفي المتنوى) صوفى ابن الوقت باشد اى رفيق * نيت فردا كفتن از شرط طريق (ولقد خلقنا الانسان) اى هذا النوع بل خلقنا اصله واول فرد من افراده خلقا بديعاً منظوياً على خلق سائر افراده انطواً ما جالياً (من مصالح) من طين يابس غير مطبوخ يصلصل اى بصوت عند تقره واذا طبع اى مسته النار فهو نثار (من حاء) اى كان ذلك الصلصال من طين تغير واسود بطول مجاورة الماء (مسنون) صفة حاء اى مسنون وبالفارسية * بوى كرتيه بواسطة يسار بودن در آب چون لاي كه درنك حوض وجوى باشد او مصور من سنة الوجه وهى صورته او مصبوب من سن الماء صبه اى مفرغ على هيئة الانسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة في القوالب كالزجاج والنحاس ونحوهما كأنه سبحانه افرغ الخافصور من ذلك تمثال انسان اجوف خيس حتى اذا نقر صوت ثم غيـ~~به~~ الى جوهر آخر فبارك الله احسن الخالقين (قال الكاشفى) صاحب تبيين كفته كه حق سبحانه وتعالى آدم را از خاک آفرید بران وجه كه آب برخاك بارانيد تا كل شد ومدق بكذشت تا حاء كشت پس از انصوير كرد مسنون بمعنى مصور است انكه بكذاشت تا خشك شد وبمرتبه صلصال رسيد * وكان بين خلقه ونفخ روحه اربع جمع من الآخرة وخلق بعد العصر يوم الجمعة والظواهر انه خلق في جنة من جنات الدنيا بغريها وعلينا كبراهل الله تعالى (والجنان) أبا الجن قال في الروضة ابليس هو أبو الجن والجان اسم جمع للجن كما في القاموس وسى بذلك لانه يجن اى يستتر ويجوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من فرد واحد مخلوق من مادة واحدة كان الجنس باسمه مخلوقاً منها (خلقناه من قبل) من قبل خلق الانسان (من نثار السعوم) من نار الشديدا الحرفان السعوم في اللغة الريح الحارة والريح الحارة فيها نار والفرق بين السعوم والحورور ان السعوم يكون غالباً بالنهار والحورور الريح الحارة بالليل وقد تكون بالنهار كما في القاموس وقيل سميت سموماً لانها بلطفها تنفذ في مسام البدن وهى تشبه كالقلم والمنخر والاذن وقيل نار السعوم نار لا دخان لها والصواعق تكون منها وهى نار بين السماء والجناب فاذا احدث الله امر اخرت الحجاب فهوت الى ما امرت فالهذة التى تسمعون خرق ذلك وقدم خلق الانسان على الجنات مع انه خلق قبله تعظيماً لانه واظهاراً لفضله وكان بين خلق آدم والجن ستون ألف سنة وافق اهل العلم من اهل التحقيق ان عالم الملائكة مقدم خلقه على عالم الجنات وعالم الجنات مقدم على عالم الانسان وانتقل ملك الدنيا الى آدم ليحصل له الاعتبار بالساجدين ويظهر له الفضل على الكل بتأخير عن جميع المخلوقات لانه كالخاتم على الباب وهو خاتم المخلوقات وتيقية الكائنات ونسخة الكليات من المحسوسات والمعقولات وبه تم كمال الوجود لتحقيقه بوصفى الجمال والجلال والاطف والتهر بخلاف الملك فانه مخلوق على جناح واحد وهو اللطف (قال المولى الجامى) ملائكة را چه سود از حسن طاعت * چو فيض عشق بر آدم فرور يخت * ولم يكن قبل آدم خلق من التراب لخلق آدم منه ليـ~~كون~~ عبد اخذوا وضوعاً لولا ما تلا الى السجود لانه مقام العبودية الكماله فيكل جنس يميل الى جنسه ولهذا تواضع آدم لله واستكبر ابليس عن التواضع فأبى وعلا وتكبر ثم مال الى جنسه لانه خلق من نار قال اهل الحكمه لاشك ان الله تعالى قادر على خلق آدم ابتداءً على هيئة خاصة من مادة خاصة وانما خلقه من تراب

ثم من طين ثم من جأسنون ثم من صلصال كالفتخار اما المحض المشيئة الالهية التي هي محض الحكمة الجامعة
او ما فيه من دلالة الملائكة ومصطلحهم ومصلة الخلق لان خلق الانسان من هذه الامور اعجب من خلق الشيء
من شكله وجنسه (واذا قال ربك) اي اذ كريا محمد وقت قوله تعالى (للملائكة) بجهت خلافت زمين * يقول
الفقيران في هؤلاء الملائكة اختلافا شديدا والحق ما ذهب اليه اكاراهل الله تعالى من ان المقول لهم القول الاتي
والساجدين لا دم عليه السلام هم الذين تنزلوا من مرتبة الارواح الى مرتبة الاجسام فدخل فيهم جبريل
ونحوه من اكابر الملائكة واصاغرهم سماوية كانت اوارضية لان كلهم ملتبسون بلباس الجسمانية اللطيفة
فاللام لاستغراق الجنس واما المراد بالعالمين في قوله تعالى استكبرت ام كنت من العالمين فالملائكة المهيمون
الذين بقوا في عالم الارواح واستغرفوا في نور شهود الحق وليس لهم شعور بنفوسهم فضلا عن آدم وغيره
وهم خير من هذا النوع الانساني في شرف الحال لافي الجمعية والكمال والانسان فوق الملائكة الارضية
والسماوية في رتبة الفضيلة والكمال بل في شرف الحال ايضا لانهم كلهم عنصريون مخلوقون بيد واحدة فليس لهم
شرف حاله ولا رتبة كماله (قال الحافظ) فرشته عشق ندانك چيست قصه مخوان * بخوان جام وكلا بلي
بخالت آدم ريز (اي خالق) فيما سياتي البتة كما يدل عليه التعبير باسم الفاعل الدال على التحقق (بشرا)
قال في القاموس البشر محرركة الانسان ذكر اواثي واحدا اوجعا وقد يثنى وبجمع ابشارا وظاهر جلد الانسان
(من صلصال) متعلق بخالق اوصفه لبشر اي بشرا كما ثامن صلصال كائن (من جأسنون) تقدم تفسيره
شاوهم الله تعالى بصورة الامتحان ليعبر الطيب اي الملك من الخبيث اي ابليس فلم الملك وهلك ابليس ولذلك
قبيل عند الامتحان بكرم الرجل اويمان وقيل اخبرهم سبحانه بنكوتين آدم قبل ان يخلقه ليوطنوا انفسهم
على فناء الدنيا وزوال ملكوتهم كما قال تعالى لادم اسكن أنت وزوجك الجنة والسكنى لانكون الاعلى وجه العارية
ليوطن نفسه على الخروج من الجنة (قال الصائب) مهياي فنارا از علايق ناست برواي * نيند يشد زخاند
انكس كدامن در كردار د * وانما خلق الله آدم بعد جميع المخلوقات ليكون خاتم المخلوقات كسيد المرسلين خاتم
الانبياء فظهر فيه شرف الختم فهو بمنزلة خاتم الملك على باب الكثر الخاص (فاذا سوتيه) اي صورته بالصورة
الانسانية والخلقة البشرية (ونفخت فيه من روحي) النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صالح لامساكها
والامتلاء بها وهو كناية عن ايجاد الحياة والنفخ نعمة ولا منفوخ بل ليس عند الحقيقة الالتقاء الموجد اسم فاعل
بالموجد اسم مفعول وسريان هويته اليه وظهور صفته وفعله فيه قال الشيخ عز الدين النفخ عبارة عما اشعل
نور الروح في المحل القابل فالنفخ سبب الاشعال وصورة النفخ في حق الله تعالى محال والمسبب غير محال فغير
عن نتيجة النفخ بالنفخ وهو الاشعال واما السبب الذي اشتعل به نور الروح فهو وصفة في الفاعل وصفة في المحل
التقابل اما وصفة الفاعل فالجود الذي هو ينبوع الوجود وهو فياض بذاته على كل موجود حقيقة وجوده وبعبارة
عن تلك الصفة بالقدرة ومثالها فيضان نور الشمس على كل قابل الاستنارة عند ارتفاع الحجاب بينهما والقابل
هو الملونات دون الهواء الذي لا تلون له واما وصفة المحل القابل فالاستواء والاعتدال الحاصل في التسوية
كما قال تعالى فاذا سوتيه ومثال صفة القابل مقالة المرأة فان المرأة قبل صفاتها لا تقبل الصورة وان كانت
مخاضية لها فاذا صقلت حدثت صورة من ذي الصورة المخاضية لها فكذا ذلك اذا حصل الاستواء في النطفة
حدث فيها الروح * ان صفات آيته وصف دلست * صورت بي منتهارا قابلست * اهل صقل
رسته انداز بر در نك * هر دمى ينشد خو بى در نك * وانما اضاف النفخ الى ذاته لانه تعالى باشر
تسويته وتعديله لخلقه وسواء وعده بيديه المقدستين ثم نفخ بذاته دون واسطة فيه من روحه الاضافى وهو نفسه
الرحماني الذي يقال له الوجود الظلي المشار اليه بقوله ألم تر الى ربك كيف مده الظل نفعا استلزم لكونه نفعا
بالذات فيما بوشرت تسويته باليد من معرفة الاعماء كلها بجمالية لطيفة كانت اوجلالية قهرية قال الشيخ
عز الدين الروح منزهة عن الجهة والمكان وفي قوتها العلم بجميع الاشياء والاطلاع عليها وهذه مناسبة ومضاهاة
ليست لغيره من الجسمانيات فلذلك اخصت بالاضافة الى الله تعالى قال الامام الجليل في كتاب الانسان
من كتاب البرهان جوهر الانسان حقيقة واحدة في القطرة الاولى ذات قوى كثيرة وهو المسمى عند الصوفية
روحا وقلبا وعند الحكميم نفسا ناطقة فاذا تعلق بالبدن انتشرت قواه واختفى نوره وحصل له مراتب كثيرة

وعند احتجابه بغواشي النشأة واستحاليته بالامور الطبيعية يسمى نفسا وعند تجرده وظهور نوره يسمى عقلا
وعند اقباله على الحق ورجوعه الى العالم القدسي ومشاهدته يسمى روحا وباعتبار اطلاعه ومعرفته للحق
وصفاته واسمائيه جمعا وتفسيرا يسمى قلبا وباعتبار ادراكه للجزئيات فقط وانضافه بالملكات والهيئات التي
هي مصادر الافعال يسمى نفسا انتهى كلامه * يقول الفقير ذهب جمع من اهل السنة والجماعة منهم الغزالي
والامام الرازي وفاقا للعكس والصوفية الى ان الروح اثر مجرد غير حال بالبدن يتعلق به تعلق العاشق بالمعشوق
يدير امره على وجه لا يعلمه الا الله تعالى وتحقيق المقام ان الروح سلطاني وحيواني فالقول من عالم الامر ويقال له
المفارق ايضا المفارقة عن البدن وتعلقه به تعلق التدبير والتصرف وهو لا يفتي بخراب هذا البدن وانما يفتي
تصرفه في الاعضاء ومحل تعينه هو القلب الصنوبري والقلب من عالم الملكوت قال في التعريفات الروح الاعظم
هو الروح الانساني مظهر الذات الالهية من حيث ربوبيتها والثاني من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل
والنفس ايضا وهو سار في جميع اعضاء البدن كما قال في التعريفات الروح الحيواني جسم لطيف منبعه
تجويف القلب الجسماني وينتشر بواسطة العروق الضواري الى سائر اجزاء البدن واقوى مظاهره الدم ومحل
تعينه هو الدماغ وهو اثر الروح السلطاني ومبدأ الافعال والحركات وهو بمنزلة الصفة من الذات فكما ان الافعال
الالهية تنبثق على اجتماع الذات بالصفة كذلك الافعال تنفزع على اجتماع الروح السلطاني بالروح الحيواني
وكما ان الصفات الالهية الكالية كانت في بطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه الافعال والاثار كذلك
هذا الروح الحيواني كان بالقوة في باطن الروح السلطاني قبل تعلقه بهذا البدن قال حضرة شيخنا قدس سره
في بعض تحريرات غيب السر وهو السر الاخفي اى سر السر مظهر الوجود المطلق عن جميع التعينات السلبية
والايجابية بالاطلاق الذاتي الاصل الحقيقي الوجودي لا بالاطلاق الاضافي النسبي الوهمي الاعتباري والسر
مظهر التعين الاول الذاتي الاحدى الجمعي والروح السلطاني مظهر التعين الثاني الصفاقي الواحدى الفرقى
والروح الحيواني مظهر التعين الثالث الفعلي ولا حجاب الالوهية النفس بنفسها وغفلتها عنها فلو ارتفعت
جهالتها وغفلت الشاهدات الامر وعيانتها كما شاهد الشمس في وسط السماء وتعاينها اللهم ارفع الحجب عن القلوب
حتى تنفتح ابواب الغيوب انتهى بعبارة قال الله تعالى في بعض كتبه المتزلة اعرف نفسك يا انسان تعرف ربك
وقال عليه الصلاة والسلام اعرفكم انفسكم بربهم ومن فضل الله تعالى على الانسان ان علمه طريق معرفته
بان جمع في شخصه مع صغر حجمه من العجائب ما يكاد يوازي عجائب كل العالم حتى كانت نسخة مختصرة من هيئة
العالم * آدمي جيت برزخى جامع * صورت خلق وحق درو واقع * متصل بادقايق جبروت *
مشتمل برحقائق ملكوت * ليتوسل الانسان بالنفوس رقيه الى العلم بالله الذي هو اجل العلوم واشرف
المعارف ومعنى الآية فاذا اكلت استعداداه وجعلت فيه الروح حتى جرى انواره في تجاويف اعضائه فجي وصار
حساسا متفعا (فقوله) امر من وقع يقع وفيه دليل على انه ليس المأمور به مجرد الانحاء كما قيل اى اسقطوا له
(ساجدين) امتثال الامر الله تعالى وبحجة لا دم وتعليما وتكريرا له والاسجدوا لله على انه عليه السلام
بمنزلة القبله حيث ظهر فيه تعجيب آثار قدرته وحكمته * يقول الفقير رؤيا صادقة في هذا المقام وهي
ان رأيت حضرة شيخنا وسندي روح الله وروحه في المنام في غاية من الانبساط فسألته عن بعض ما يتعلق بالموت
فقال كنت على الطهارة الكاملة الى آخر النفس فلما قبض روحي دخلت فلما يجري فيه عين ماء فتوضأت منه
لانه وقع الحدث بالزعر ثم عرج بي الى السماء ثم رجعت الى جنازتي فصليت على مع الحاضرين فقلت له
هل يبقى العقل والادراك الذي في هذه النشأة الدنيوية على حاله قال نعم ثم اخذ بيدي وهو متبسم فقال لي مرتين
كن معتقدا الى كون انه اظهر السرور من حسن اعتقادي له فاستيقظت في هذه الرؤيا امور منها ان الوضوء
ينتقض عند النزاع وعليه بنى مشروعية الغسل في الاصح والمؤمن الكامل طاهر في حياته ومماته فلا يتنجس
والحدث غير التجنس ولو سلم فهو بالنسبة الى الناقص والحاصل انه يغسل الكامل غسل الناقص لانه على غير
وضوء بحسب الظاهر ولانه في هذه النشأة الدنيوية تابع للناقص فيما يتعلق بالامور الظاهرة ومنها بيان بقاء العقل
والادراك على حاله لان العقل والايمان والولاية ونحوها من صفات الروح وهو لا يتغير بالموت ومنها ان الروح
الكامل يشهد جنازته فيكون اسوة للناس في الصلاة فصلاته على نفسه اشارة الى ان الكامل هو الساجد
والمسجود له في مرتبة الحقيقة فعادته لا لاغيره فافهم جدا وصلاة الناس عليه اشارة الى سجود الملائكة لا آدم

ولهذا شرعت صلاة الجنازة مطلقاً لتحقيق هذا السر العظيم ولا ينافيه كونها دعاء وثناء في مرتبة الشريعة اذ لكل مرتبة حد بحسب الوقوف عنده قال في التأويلات التجمية فاذا سويته تسوية تجعله قابلاً للتفخيخ وللروح المضاف الى توقفت فيه من روحى بشير بتشريف هذه الاضافة الى اختصاص الروح باعلى المراتب من الملكوت الاعلى وكما قال قرب الى الله كما قال ونحن اقرب اليه من حبل الوريد والى اختصاصه بقبول التفخية فانه تشرف بهذا التشريف وخص به من سائر المخلوقات فقهوا له ساجدين وذلك لان الروح لما ارسل من اعلى مراتب القرب بنفحة الحق تعالى الى اسفل سافلين القالب كان عبوره على الروحانيات والملائكة المقربين وهم خلقوا من نور فاندرجت انوار صفاتهم في نور صفاته كما تدرج انوار الكواكب في نور الشمس ثم عبر على الجن والسياطين فانخذ زبدة خواص صفاتهم ثم عبر على الحيوانات فاستفاد منهم الحواس والقوى ثم تعلق بالقالب المخلوق بيد الله المخر فيه لطف الله وقهره المستعد لقبول التجلي فلما خلق الله آدم وتجلي فيه قال لاهل الخطاب وهم الملائكة قمعوا له ساجدين لاسـ تحقاق كماله في الخلقة وشرفه بالعلم وقابليته للتجلي (فبعد الملائكة) اى خلقه فسواء فتفخ فيه الروح فسجد له الملائكة (كلهم) بحيث لم يشذ منهم احد ارضيا كان او سماويا (اجمعون) بحيث لم يتأخر في ذلك احد منهم عن احد بل سجدوا بجمعة عين * يقول الفقير هذا في الحقيقة تعظيم للنور المتطبع في مرآة آدم عليه السلام وهو النور المجدى والحقيقة الاحدية والله در الحافظ في قوله ملاك در سجدة آدم زمين بوس تويت كرد * كد در حسن تو لطفي يافت ايش از طور انساني * قوله اجمعون تأكيد بعد تأكيد لكنه لوحظ فيه معنى الجمع والمعية بحسب الوضع كما تلاحظ المعاني الاصلية في الكنى اذ لا ينافي اقامته مقام كل في افادة معنى الاحاطة افادة معنى زائد يقصد ضمنا وتبعافا فاذ افهمت الاحاطة من لفظ آخر لم يكن بد من مراعاة الاصل صوتا للكلام عن الالفاء ولا ريب في ان السجود معاملة كل اصناف السجود فيعمل عليه قال في بحر العلوم قالوا هو نظير المفسر فان قوله فسجد الملائكة ظاهر في سجود جميع الملائكة لان الجمع المعروف باللام ظاهر في العموم يتناول كل واحد من الافراد كالقرد لكنه يحتمل التخصيص وارادة البعض كما في قوله واذا قالت الملائكة يا مريم اى جبريل فبقوله كلهم انقطع ذلك الاحتمال وصار نصا لا زيدا وضوحه على الاول ~~و~~ كنهه يحتمل التأويل والجل على التفرق فبقوله اجمعون انس ذلك الاحتمال وصار مفسرا لانتطاع الاحتمال عن اللفظ بالكيفية فان قلت قد استثنى ابليس فيكون محتملا للتخصيص قلت الاستثناء ليس بتخصيص (الابليس) ابليس شس وتخيرو منه ابليس او هو اعجمى انتهى * وعلى الثاني ليس فيه اشتقاق وهو الاصح عند الجمهور والاستثناء متصل لانه الاصل لانه كان جنيا مفردا مستورا فيما بين الملائكة فامر بالسجود معهم فقبلوا عليه في قوله فسجد الملائكة تغليب الذكر على الانثى ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلا وظهيرة قولك رأيتهم الاهداء وعن ابن عباس رضى الله عنه قال الله للجماعة من الملائكة اسجدوا لامم فلم يفعلوا فأرسل عليهم نارا فأحرقتم ثم قال للجماعة اخرى اسجدوا لآدم فسجدوا الابليس * يقول الفقير فيه اشكالان الاول ان عبادة الملائكة طيبة فلا يتصور منهم التردد فضلا عن الامتناع عن الامتثال للامر الالهى لاسيما ان ابليس لو شاهد تلك الحال لبادر الى الامتثال خوفا من سطوة الجلال اللهم الا ان لا يكون بحضوره والثاني ان التأكيدين افاد المعية والاجتماع وذلك بالنظر الى جميع الملائكة وفيما ذكره تفريق لطائفة عن اخرى (أى ان يكون مع الساجدين) اى الشئ يا باه وبأبيه اباء واباء كرهه وابته اباء كما في القاموس وهو جواب قائل قال لم يسجد اى عدم سجوده لم يكن من زرده بل من ابائه واستكباره ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا فيصل به ما بعده اى لكن ابليس أبى ان يكون معهم في السجود لآدم وفيه دلالة على كمال ركاكة رأيه حيث ادجج في معصية واحدة ثلاث معاص مخالفة الامر والاستكبار مع تحقير آدم ومفارقة الجماعة والاباء عن الانتظام في سلك اولئك المقربين الصكرام قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره في روح القدس اعلم انه لاشئ انكى على ابليس من ابن آدم في جميع احواله في صلاته من سجوده لانها خطيئته فكثرة السجود وطوله يحزن الشيطان وليس الانسان بمعصوم من ابليس في صلته الا في سجوده لانه حينئذ يتذكر الشيطان معصيته فيحزن فيشتغل بنفسه عنه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان بيكى ويقول يا ويلتى امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فأبيت فلى النار فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم

من النفس فخواطر السجود اما ربانية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سبيل فاذا قام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس فزال حزنه فاشتغل به (وفي المنزوى) آدمى رادشمن پنهان بيسست *

آدمى با حذر عاقل كيسست * خلق پنهان زشتشان وخوبشان * مى زند بردل بهردم كو پشان *

بهر غسل اردر روى در جويار * بر تو آسبي زند در آب خار * كچه پنهان خار در آبست پست *

چونكه در تو مى خلد داني كه هست * خار خار و حيا و وسوسه * از هزاران كس بودنى يك كسه *

باش تا خسهائى تو بمبدل شود * تا بيبى شان و مشكل حل شود (قال) استئناف مبنى على سؤال من قال فماذا قال تعالى عند ذلك فقيل قال الله (يا ابليس مالك) اى اى سبب لك (ان لا تكون) فى ان لا تكون (مع الساجدين) لا آدم مع انهم ومنزلتهم فى الشرف ومنزلتهم وما كان التوبيخ عند وقوعه لجزء تحقظه عنهم بل لكل من المعاصى الثلاث المذكورة (قال) ابليس وهو ايضا استئناف يبانى (لم اكن لا اسجد) اللام لتأكيد النفي اى ينافى حالى ولا يستقيم معنى ان اسجد (لبشر) اى جسم كئيف وانا جوهر روحانى (خلقته من مصلصال) از كل خشك (من حأمسنون) از لای سیاه بوی ناك * وقد تقدم تفسيره * يعنى اورا از اخس عناصر آفریدی كه خاصست و مرا از اشرف آن كه آتش است پس روحانى لطيف هر فرمان جسمانى كئيف برد و اورا سجده كند ابليس نظر بظاهر آدم داشت و از باطن او عاقل بود صورتش را و برانه دید ندانست كه كنج اسرار در آن خرابه مدفونست * كنجت درین خانه كه دركون نكجند * این كنج خراب از بی ان كنج نهانست * فى الجله هر آنكس كه درین خانه رهى یافت * سلطان زمین است و سلیمان زمانست *

وفى التأویلات النجمية فسجد الملائكة كلهم اجمعون لما فهم من خصوصية اقتياد النورية واختصاص العلم بقبول النصيح الا ابليس أبى ان يكون مع الساجدين لا اختصاصه بالقرء وتمرد الشارعية والجهل الذى هو مر كوز فيه وحسبانه انه عالم اذ قال له ربه يا ابليس مالك ان لا تكون مع الساجدين اى ما جئت فى الامتناع عن السجود قال لم اكن لا اسجد لبشر خلقته من مصلصال من حأمسنون اى حجتى انك خلقتنى من نار و هو جوهر لطيف نورانى علوى و خلقته من طين وهو كئيف ظلمانى سفلى فأنا خير منه بهذا الدليل فأشار بهذا الاستدلال الى ان آدم لا ينبغي ان يسجد له لفضله عليه ومن غايه جهالته وخافقه عقله بشم من تن كلامه ان الله اخطأ فيما امره وامر الملائكة من السجود لا آدم وحسب ان الله جعل استحقاق آدم للسجود الملائكة فى بشريه آدم و خلقته من الطين وهو بمعزل عما جعل الله استحقاقه للسجود فى سر الخلافة المودعة فى روحه المشرف بشرف الاضافة الى حضرته المختص باختصاص نفخته المتعلم للاسماء كلها المستعد لتعجب جلاله وجلاله فيه ومن ههنا قبل لا بليس انه اعور لانه كان بصيرا باحدى عينيه التى يشاهدها بشريه آدم وما اودع فيها من الصفات الذميمة الحيوانية السبعية المذمومة المتولدة منها الفساد وسفك الدماء وانه كان اعشى باحدى عينيه التى يشاهدها سر الخلافة المودعة فى روحانيته وما اكرم به من علم الاسماء والنفخة الخاصة وشرف الاضافة الى نفسه وغير ذلك من الاصطفاة والاجتباء قال حضرة شمسى وسندى فى بعض تحريراتهم الارض وحقائق الارض فى الطمأنينة والاحسان بالوجود لذلك لا يزال سالكا وسكونا وساكا وسكونا لفوزه بوجود مطلوبه فكان اعلى مرتبة العلو فى عين السفل وقام بالرضى المتعين من قلب الارض فقامه رضى وحاله تسليم ودينه اسلام انتهى * وبشبر الى سر كلام حضرة الشيخ قول من قال * ارس را در يابان جوش باشد * بدر يا چون رسد خاموش باشد *

(وقول الصائب ايضا) عاشقارنا تا فنا از شادى وغم چاره نيست * سبيل رايست و بلندى هست تا در ياشدن (قال) الله تعالى (فاخرج منها) امر اهانته وابعاد كافى قوله تعالى قال فاذهب والضمير للجنة وخروجه منها لا ينافى دخولها بطريق الوسوسة وكذا يستلزم خروجه من السموات ايضا ومن زمرة الملائكة المقربين ومن الخلقة التى كان عليها وهى الصورة الملكية وصفاتها كما هو شأن المطرودين المغضوبين وقد كان يفخر بخلقته فغير الله خلقته فاسود بعد ما كان ابيض وقبح بعد ما كان حسنا واطم بعد ما كان نورانيا قال أبو القاسم الانصارى ان الله باين بين الملائكة والجن والانس فى الصور والاشكال فان قلب الله تعالى الملك الى بنية الانسان ظاهر او باطنا خرج عن كونه ملكا وتس عليه غيره (فانك رجيم) من الرجم بالجر اى الرجم به وهو كناية عن الطرد لان من بطرد يرمج بالجارى على اثره اى مطرود من رحمة الله ومن كل خير

وكرامة او من الرجم بالشهب وهو كناية عن كونه شيطانا اى من الشياطين الذين يرجون بالشهب
 وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته فان من عارض النص بالقياس فهو رجم ملعون (وان عليك اللعنة)
 الابعاد عن الرحمة وحيث كان من جهة الله تعالى وان كان جاريا على السنة العباد وقيل في سورة ص
 وان عليك لعنتي (الى يوم الدين) الى يوم الجزاء والعقوبة وفيه اشعار بتأخير عقابه وجرأه اليه وان اللعنة
 مع كمال فظاعتها ليست جرأ فعله وانما يتحقق ذلك يومئذ وحد اللعن يوم الدين لان عليه اللعنة في الدنيا
 فاذا كان يوم الدين اقترن له باللعة عذاب ينسب عنده اللعنة وفي التبيان هذا بيان للتأييد لا للتوقيت كقوله
 مادامت السموات في التأييد ويؤيده وقوع اللعن في ذلك اليوم كما قال تعالى فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله
 على الظالمين وهو امن مقارن بالعذاب الاليم نسأل الله الفوز والعافية وانما احكم عليه باللعة لاستحقاقه لذلك
 بحسب الفطرة وفي الازل فكانت غذاءه الى ابد الابد (وفي المنثوي) كرجهان باغى براز نعمت شود *
 قسم مورومارهم خاكي بود * كرم سركين درميان آن حدث * درجهان تقلى نداند جز خبث *
 وفيه اشارة الى ان ابليس للنفس مأثور يسجد آدم الروح ومن ذأبه وطبعه الابهاء عن طاعة الله تعالى
 والاستكبار عن خليفة الله والامتناع عن سجوده وذلك في بدء خلقهما على فطرة الله التي فطر الناس عليها
 فلما امر ابليس بسجوده وأبى قال فاخرج منها اى من فطرة الله المستعدة لقبول الكفر والايان فانك رجم
 مطرود عن جوار انالك قبلت الكفر دون الايمان وان عليك اللعنة وهي من نتائج صفات القهر اى مقهورا
 مبعدا عن مقام عبادنا المقبولين اى يوم الدين اى الى ان تولى ليل الدين في نهار الدين وتطلع شمس شواهدنا
 من مشرق الروح وتصبر ارض النفوس مشرقة بانوار الشواهد فتكون مطهنة بها متبدلة صفاتها الذميمة
 الحيوانية المظلمة باخلاق الروحانية الحميدة النورية المستحقة لمطاب ارجعي كما في التأويلات النجمية (قال)
 ابليس عليه ما يستحق (رب) اى برورد كاز (فانظرني) الفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجم
 اى اذ جعلتني رجما فامهلى واخرى (الى يوم يعنون) اى آدم وذريته للجزاء بعد فناءهم والبعث احياء الميت
 كالنشر واراد بذلك ان يجتد لا غواهم وبأخذ منهم ثاره وينجو من الموت اذ لاموت بعد يوم البعث فأجابه
 الى الاول دون الثاني كما قال تعالى (قال) الله تعالى (فانك من المنظرين) اى من جملة الذين أخرت آجالهم
 ازلا ودل على ان غمة منظرين غير ابليس وهم الملائكة فانهم ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا يأتون
 ولا يشربون ولا يعونون الى آخر الزمان واما الشياطين فذكور واناث يتوالدون ولا يعونون بل يخلدون كما خلد
 ابليس واما الجن فيستوالدون وفيهم ذكور واناث ويعونون بلغ الحجاج بن يوسف ان بارض الصين مكانا اذا اخطأوا
 فيه الطريق سمعوا صوتا يقول هلموا الى الطريق ولا يرون احدا فيبعت ناسا واهم ان يتخطأوا الطريق عمدا فاذا
 قالوا لكم هلموا الى الطريق فاحلوا عليهم فانظروا ما هم فقهوا ذلك قال فدعوهم فقالوا هلموا الى الطريق فحملوا عليهم
 فقاتلوا انهم كان ترؤفا فقتل منذ كم انهم ههنا قالوا ما نخصي السنين غير ان الصين خربت ثمانى مرات وعمرت
 ثمانى مرات ونحن ههنا والصين موضع بالكوفة وملكة بالشرق منها الاوانى الصينية وبلدة باقصى الهند
 وعن ابن عباس رضى الله عنه ان ابليس اذا مرت عليه الدهور وحصل له الهرم علا ابن ثلاثين سنة ويقال
 ان الخضر عليه السلام يجده الله تعالى في بدنه في كل مائة وعشرين سنة فيعود شابا وهو من المنظرين
 كما في الاخبار الصحيحة وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة لكن لا تنزل على علو منصب ابليس لان خطاب الله
 تعالى له على سبيل الاهانة والاذلال كما في التفسير وقال بعضهم الصحيح انه لا يجوز ان يكون كله كفا
 اى شفاها ومواجهة وانما كله على لسان ملك لان كلام الباري لمن كله رحمة ورضى وتكريم واجلال الا ترى
 ان موسى عليه السلام فضل بذلك على سائر الانبياء ما عدا الخليل ومحمد عليهما السلام وجميع الآتى الواردة
 محمولة على انه ارسل اليه بملك يقول له فان قلت أليس رسالته اليه ايضا تنشر بقيل مجزء الارسال ليس
 بتشريف وانما يكون لاقامة الحججة بدلالة ان موسى عليه السلام ارسل الى فرعون وهامان ولم يقصد
 اكرامهما ونشر يفهما كذا في اكلام الماربان (الى يوم الوقت المعلوم) اى المعين عند الله تعالى لا يتقدم ولا يتأخر
 وهو وقت موت الخلق عند النفخة الاولى ثم لا يبق بعد ذلك الى الا الله تعالى اربعين سنة الى النفخة الثانية * همه
 تحت وملكي يذير دوزال * بجز ملك فرمان ده لا يزال (قال الكاشغرى) يعنى زمان فناء خلق بنفخة اول كه نفخة

صعته كويند چه قول جمهور آنست كه نفعه اول نفعه موت باشد ونفعه ثانی نفعه احياء وميان دو نفعه بقول اشهر چهل سال خواهد بود پس ابليس چهل سال مرده باشد پس آن كنجته شود * قال في السيرة الحلبية هذه النفعه التي هي نفعه الصعق مسبوقه بنفعه الفرع التي يفرع بها اهل السموات والارض فتكون الارض كالسفينة في البحر تضربها الامواج وتسير الجبال كسير السحاب وتذشق السماء وتكسف الشمس ويخسف القمر وعن وهب ان اليوم المعلوم الذي انظر اليه ابليس هو يوم بدر قتله الملائكة في ذلك اليوم وقيل وقت طلوع الشمس من مغربها بدليل قول النبي عليه الصلاة والسلام اذا طلعت الشمس من مغربها خسر ابليس ساجدا ينادي ويجهر الهي خسرني ان اصعد لمن شئت فيجتمع ذرياته فيقولون يا سيدنا ما هذا التضرع فيقول انما سألت ربّي ان ينظرني الى الوقت المعلوم وهذا الوقت المعلوم ثم يخرج دابة الارض من صدع في الصفا فأول خطوة تضعها بانطاكية فيأتي ابليس فتلطمه وتقتله بوطئها والقول الاول اشهر قال اخف بن قيس قدمت المدينة اريد امير المؤمنين عمر رضي الله عنه فاذا أنا بحلقة عظيمة وكعب الاحبار فيها يحدث الناس ويقول لما حضر آدم عليه السلام الوفاة قال يارب سيئمت بي عدوى ابليس اذا رآني ميتا وهو منظر الى يوم القيامة فأجيب ان يا آدم انك سترد الى الجنة ويؤخر اللعين الى النظرة ليدوق ألم الموت بعدد الاولين والآخرين ثم قال الملك الموت صف كيف تذيبه الموت فلما وصفه قال يارب حسبني فضح الناس وقالوا يا أبا اسحق كيف ذلك فابي فالحوا فقال يقول الله تعالى الملك الموت عقيب النفعه الاولى قد جعلت فيك قوة اهل السموات السبع واهل الارضين السبع والى البست اليوم ابواب السخط والغضب كلها فانزل بغضبي ووطوقى على رجبي ابليس فأذقه الموت واجل عليه مرارة الاولين والآخرين من الذين اضعا فامضاعفة وليكن معك من الزبانية سبعون ألفا قد امتلأوا غيظا وغضبوا وليكن مع كل منهم سلسلة من سلاسل جهنم وغل من اغلالها وازرع روحه الثنت بسبعين ألف كلاب من كلابها وناد مالكا ليفتح ابواب النيران فينزل ملك الموت بصورة لونها اهل السموات والارضين لما توابغته من هولها فينتهي الى ابليس فيقول كف لي يا خبيث لا ذيقك الموت كم من عمر ادركت وقرون اضللت وهذا هو الوقت المعلوم قال فيهرب اللعين الى المشرق فاذا هو بملك الموت بين عينيه فيهرب الى المغرب فاذا هو بين عينيه فيغوص البحار فتنتزه عنه البحار فلا تقبله فلا يزال يهرب في الارض ولا تحيصل له ولا ملاذ ثم يقوم في وسط الدنيا عند قبر آدم عليه السلام ويتترع في التراب من المشرق الى المغرب ومن المغرب الى المشرق حتى اذا كان في الموضع الذي ابط فيه آدم عليه السلام وقد نصبت له الزبانية الكلاب وصارت الارض كالجرة احتوشته الزبانية وطعنوه بالكلاليب ويبقى في التزع والعداب الى حيث شاء الله تعالى (ع) هر كسى آن درود عاقبت كار كه كشت * ويقال لا آدم وحواء عليهما السلام اطعما اليوم الى عدوك كما كيف يذوق الموت فيطلعان فينظران الى ما هو فيه من شدة العذاب فيقولان ربنا انعمت علينا نعمتك * شكر خدا كه هر چه طلب كردم از خدا * بر منتهای همت خود كامران شدم * قال في اسئلة الحكم انما استجاب الله دعاءه بانظاره الى يوم الدين مكافاة له بعبادته التي مضت في السماء وعلى وجه الارض ايعلم انه لا يضيع اجر العالمين فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره اما في الدنيا مجبلا مثنو به واما في الآخرة في حق المؤمن وقال في موضع آخر اهلك الله تعالى اعدائهم الانبياء كفرعون وغرود وشداد وابني عدو آدم الصفي وهو ابليس وذريته لان ابليس لم يكن عدو آدم فغضب انما كان عدو الله فامهله وابقاه الى آخر الدهر استدرجا من حيث لا يعلم ليحمل من الاوزار ما لا يتحمله غيره من الاشرا والوكفار فانظره الى يوم القرار ليحصل به الاعتبار لذوي الابصار بان طول الاعمار في هذه الدار ليس الكفار وقائد زمرة الفجار واساء الادب ودعا نفسه بالبقاء والكبرياء والفراعة لم يدعو اباءه بالبقاء لانفسهم وما صرنا على الاستكبار في جميع اعمارهم (قال) ابليس (رب) اى پروردگار من (بما غويتي) الباء للقسم وما مصدرية والجواب (لا زين لهم) اى اقسام باغوا نك اباى لا زين لهم اى لذرية آدم المعاصي والشهوات واللذات فالقول محذوف والاغواء بى راء كردن يقال غوى غوايه فضل والتزين يبارستن (في الارض) اى في الدنيا التي هي دار الغرور كما في قوله تعالى اخلد الى الارض لان الارض محل متاعها ودارها وفي التبيان ازين لهم المقام في الارض كي بطمنوا اليها واقسامه بعزة الله المفسرة بسلطانه وقهره كما في قوله فبعضنك لا ينافي اقسامه به نفاهته فرع من فروعها وائر من آثارها فاعله اقسام

بهم جميعا على كى تارة قد سمع بصفة فعله وهو الاغواء واخرى بصفة ذاته وهى العزة (قال الكاشفى) برى براند
 كه در بماغويتى باسببى است يعنى سبب آنكه مرا كراه كردى من بيارايم معاصى را بچشم مردمان * وجعله
 سعادى المفتى اولى لان جعل الاغواء مقصدا به غير متعارف اذ الايمان مبنية على العرف هر چه بعرف
 مردمان ترا سوكند توان گفت يعين است والا لا يقول الفقير حفظه الله القدير سمعت من حضرة شىخى وسندى
 روح الله وروحه ان آدم عليه السلام كاشف عن شأنه الذاتى فسلط طريق الادب حيث قال ربنا ظلمنا انفسنا
 واما ابليس فلم يكن له ذلك ولذلك قال بماغويتى حيث اسند الاغواء الى الله تعالى اذ تلك الغواية كانت ثابتة
 فى عينه العلية وشأنه الغيبى فاقضت الظهور فى هذا العالم فآظرها الله تعالى ومن المحال ان يظهر الله تعالى
 ما ليس بآيات ولا مقدر وقولهم السعادة الازلية والعناية الرحمانية من طريق الادب والافاحوال كل شئ يظهر
 لا بحالة فاسمع واحفظ ومن (قال الحافظ) يبر ما كفت خطا برقم صنع زفت * آفرين بر نظار باك خطا
 پوشش بود (ولاغوينهم اجمعين) ولا حلتهم اجمعين على الغواية والضلالة (الاعبادك منهم المخلصين) الذين
 اخلصتم لطاعتك وظهرتهم من شوائب الشر والجليل والحقى فلا يعمل فيهم كيدى فانهم اهل التوحيد الحقيقى
 على بصيرة من امرهم ويقظة فى التأويلات العجمية اخلصتهم من حبس الوجود بمجذبات اللطاف وافنيتم
 عنهم موبتلىك ومما كتب لى حضرة شىخى وسندى قدس سره فى بعض مكاتيبه الشريفة ان الصديق والمخلص
 بالسكر من باب واحد وهو التخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصديق والمخلص بالفتح
 من باب واحد وهو التخلص ايضا من شوائب الغيرية والثانى اوسع فلنكلاوا كثر الحلة فاجتهد فى اللغوق
 باحباب الثانى حتى تأمن من جميع الاغيار والا كداروكفالك فى شرف الصدوقان العيين مارضى لنفسه الكذب
 حتى استغنى المخلصين (قال الحافظ) طريق صدق بيا موزا آب صافى دل * براسى طلب ازادكى چومرو چمن *
 وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال ابليس (به عز وجل
 بعزتك وجلالك لا ابرح اغوى بنى آدم مادامت الارواح فيهم فقال الله تعالى وعزى وجلالى لا ازال اغفر لهم *
 ما استغفرونى وفى الحديث لعن ابليس قال فبعزتك لا افارق قلب ابن آدم حتى يموت قال قيل له وعزى
 لا احظر عنه التوبة حتى يغرب بالموت وانما خلق الله ابليس ليعزبه العدو ومن الحبيب والشقى من السعيد
 يخفى الله الانبياء ليعتدى بهم السعداء وخلق ابليس ليعتدى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فابليس دلال
 وسما على التاروا والظلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما تمها قال ترك الدين فاشتروها
 بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا فى قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا فقالوا له اعطنا
 مذاقة منها حتى ننظر ما هى فقال ابليس اعطوني رهنا فأعطوه سمعهم وابصارهم ولذا يجب ارباب الدنيا
 استماع اخبارها ومسارها ومشاهدة زينتها لان سمعهم وبصرهم رهن عند ابليس فأعطاهم المذاقة بعد قبض
 الرهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يصروا قبائحها بل استحسنوا زخرفها ومتاعها فاذلك قيل حبك
 الشئ يعنى وبصم ودخل قوم على أبى مدين فشكوا ووسوسة الشيطان فقال قد خرج من عندى الساعة
 وشكامةكم وقال قل لا همباك بترك ادنياى حتى اترك لهم دينهم ومتى تعرضوا لمتاعى الدنيا اتشبت بمتاعهم
 الاخرة قال احدين حنبل رحمه الله اعد أول اربعة الدنيا وسلاحها لاقاء الخلق وسجنها العزلة * جابى بلك
 ومال چوهر سفله دل مبند * كنج فراغ وكنج قناعت ترابى است * والشيطان وسلاحه الشيع وسجنه
 الجوع * جوع باشد غذای اهل صفا * محنت وابتلاى اهل هوا * والنفس وسلاحها النوم
 وسجنها السهر * تركس اندر خواب غفلت یافت بلبل صد وصال * خفته تا بختا بود دوات به بيداران
 رسد * والهوى وسلاحه الكلام وسجنه الصمت * اگر بسپاردانى اندكى كوى * بكي را صد مكوى
 صدرايكى كوى (قال) الله تعالى لابليس (هذا) اى تخلص المخلصين من اغوائك (صراط) راهبت كه
 حق است (على) بر من رعایت ان اى كالحق الذى يجب مراعاته فى تأكد ثبوته وتحقيق وقوعه اذ لا يجب
 على الله شئ عند اهل السنة (مستقيم) لا عوج فيه ولا انحراف عنه ويجوز ان يكون هذا اشارة الى الاخلاص
 على معنى انه طريق يؤدى الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال فباشر فى الاستعلاء على احرف الانتهاء
 لتأكيد الاستقامة والشهادة باستعلام من ثبت عليه فهو أدل على التمكن من الوصول وهو تمثيل اذ لا

استعلاء لشيء على الله تعالى (ان عبادي) وهم المشار اليهم بالملخصين الجديرون بالاضافة الى جنبه تعالى
خلوصهم في الايمان وسلامتهم من اضافة الوجود الى انفسهم وحريةهم عما سوى الله تعالى (ليس لك عليهم)
على قلوبهم (سلطان) تسلط وتصرف بالاغواء قال في الاستهتة قيل للشيطان ما حالك مع أبي مدين قال كئل
رجل يبول في البحر المحيط يريد ان يلوته هل اسقه منه او كئل رجل يريد ان يطنى انوار الشمس بنفسه هل ترى
اجهل منه وقيل لبعضهم كيف مجاهدك للشيطان قال ما للشيطان فحن قوم صرفنا همنا الى الله تعالى
فكفنا من دونه وفي معناه انشد

تسترت عن دهرى بظل جنبه * فعيى ترى دهرى وليس رانيا

فلو تسأل الايام ما سمى مادرت * وابن مكافى ما عرفن مكانيا

(الامن تبعك من الغاوين) مكر أنكس كه متابعت تو كند از كراهان كه توبد و مسلط توانى شد * وفيه اشارة
الى ان اغواءه للغاوين ليس بطريق السلطان بمعنى القهر والجبر بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم
في تسلط عليهم بالوسوسة والتزيين فان قلت ان الله تعالى لم يمنع ابليس عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت
سلطه عليه ثم عصمه منه ولذا اسلم شيطانه على يديه واخذته مرة وجعل رداءه في عنقه حتى استعاذ منه فهو
كئل الفراش يريد ان يطنى نور السراج فيحرق نفسه قال علي رضي الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاته اهل
الكتاب وسوسة الشيطان لانه فرع من عمل الكفار لانهم وافقوه يقول اذا كره احدنا في برئ منكم والمؤمن
يخالفه والمحاربة تكون مع الخالفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يوسوس لكم ما لو تكلمتم به
لكفرتم فعليك بقرآءة قل هو الله احد قال حضرة شيخى وسندى روح الله وعباد الرحمن العلماء الصالحاء
الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وهم الذين قال الله تعالى في حقهم ان عبادى
ليس لك عليهم سلطان والعلماء القسقاء الجهلاء الذين يمشون على الارض كبرا وتعظما واذا خاطبهم العالمون
قالوا كلاما شديدا وما ملأ ما قبضوا وهم الذين قال الله في حقهم الامن تبعك من الغاوين فاتقوا الله يا اولى الالباب
من العلم الخبيث الذى مال اليه الخبيثون اذ الخبيثات للغيثين والخبيثون للغيثات واطلبوا يا ذوى القلوب
العلم الطب الذى قصد اليه الطبيون اذ الطبيات للطبيين والطبيون للطبيات اولئك هم الراشدون المهديون
لعلكم تفطنون في الدنيا والآخرة بالعالم النافع والعمل الصالح وانفع جميع العلوم النافعة هو العلم الالهى الحاصل
بالتجلى الالهى والفيض الرحمانى والالهام الربانى المؤيد بالكتاب الالهى والحديث النبوى ولا يحصل ذلك العلم
بهذا التجلى والفيض والالهام الا عند اصلاح الطبيعة بالشرعية وتزكية النفس بالطريقة وتخليئة القلب
وتخليئة الفؤاد بالمعرفة وتجليئة الروح وتصفية السر بالحقيقة باكل التوحيد واشمل التجريد وافضل التفريد
من جميع ما سوى الله حتى لا يبقى في الطالب والقصد والتوجه والمحبة شئ مما سواه من السلفات القاتية ففروا
الى الله من جميع ما سوى الله سبق المفردون السابقون السابقون اولئك المقربون انتهى كلام الشيخ في الالفتحات
البرقيات (قال الجامى) از عالم صورت كه همه نقش و خيالت * وهوى حقيقت ببرى درجه خيالى
(وان جهنم) معرب فارسي الاصل * يقال ركية جهنم اى بعيدة الغور وكأنه في القوس * جهنم * وفي تفسير
الفاتحة للفنارى سميت جهنم لبعدها يقال بئر جهنم اذا كانت بعيدة القعر وقعرها خمس وسبعون مائة
من السنين وهى اعظم المخلوقات وهى سبحانه الله فى الآخرة (لموعدهم) مكان الوعد للمتبعين اى مصيرهم
(اجعين) تأكيدهم للضمير والعامل الاضافة يعنى الاختصاص لا اسم مكان فانه لا يعمل (لهما سبعة ابواب)
يدخلون منها كل باب فوق باب على قدر الطبقات لكل طبقة باب (لكل باب) من تلك الابواب المنفتح على طبقة
من الطبقات وقوله (منهم) اى من الاتباع حال من قوله (بحرؤمة سوسم) ضرب معين مفرز من غيره حسبما يقتضيه
استعداده فلا طبقة الاولى وهى العلماء الاعضاء من المسلمين وعن الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر انه قال تبقى جهنم
خالية وهم اده الطبقة العالية فانهم اقرب عصاة المؤمنين ولا رب ان من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان اى من
معرفة الله تعالى فانه لا يبقى مخلد اذ تبقى جهنم خالية واما الطبقات السافلة فأهلها مخلدة يقول الفقير لكلامه
مجل آخر عندى معلوم عند القوم لا يصح كشفه للطبقة الثانية اليهود والثالثة النصارى والرابعة الصابئون
واللغامة المجوس والسادسة المشركون والسابعة المنافقون واختلف الروايات في ترتيب طبقات النار وفى الاكبر

جهنم اولها وفيها بعدها اختلاف ايضا كما في حواشي سعدى جللى الملقى وسميت جهنم لما سبق ولطى
 لشدة ايقادها والحطمة لانها تحطم والسير لتوقدها وسقر لشدة الانهاب والجحيم لعمهها والهوية لهويها
 ونسفلها وفي بحر العلوم اعلم انه لا يتعين لتلك الابواب السبعة الامن عصي الله تعالى بالاعضاء السبعة العين
 والاذن واللسان والبطن والفرج والرجل والاولى في الترتيب ما في الفتوحات ان كونها سبعة ابواب بحسب
 اعضاء التكليف وهي السمع والبصر واللسان واليدان والقدمان والفرج والبطن فالاعضاء السبعة مراتب
 ابواب النار فاحفظها كلها من كل ما نهى الله وحرّمه والابصير ما كان لك عليك وتقلب النعمة عقوبة
 هفت درد و زخند در تن تو * ساخته نقششان درود ربند * هين كه در دست نيت قفل امروز *
 در هر هفت محكم اندر بند * وفي التأويلات النجبية وان جهنم البعد والاحترق من الفراق لموعدهم اجمعين
 لها سبعة ابواب من الحرس والذرة والحقد والحسد والغضب والشهوة والكبر لكل باب من الارواح المتبعين
 لا بليس النفس المتصفيين بصفاتها جزوة قسوم بحسب الانصاف بصفاتها وقيل خلق الله تعالى للنار سبعة ابواب
 در سكات بعضها تحت بعض والجنة ثمانية ابواب درجات بعضها فوق بعض لان الجنة فضل والزيادة في الفضل
 والثواب كرم وفي العذاب جور وقيل الاذان سبع كلمات والاقامة ثمان فن اذن واقام غلفت عنه ابواب النيران
 وفقت له ابواب الجنة الثمانية واعلم ان اشد الخلق عذابا في النار ابليس الذي سن الشر لكل مخالفة وعامة عذابه
 بما يناقض ما هو الغالب عليه في اصل خلقه وهي النار فعدب غالبها بما في جهنم من الزمهرير (ان المتقين)
 الاتقاء على ثلاثة اوجه اتقاء عن محارم الله باوامر الله واتقاء عن الدنيا وشهواتها بالآخرة ودرجاتها واتقاء
 عما سوى الله تعالى بالله وصفاته والاول تقوى العوام والثاني تقوى الخواص والثالث تقوى الاخص
 (في جنات وعيون) مستقرّون فيها لكل واحد منهم جنة وعين على ما تقتضي قاعدة مقابلة الجمع بالجمع
 والاستغراق هو المجموعى اولكل منهم عدة منهم ما على ان يكون الالف واللام للاستغراق الافرادى
 (قال الكاشغرى) يعنى باغها كه دران چشمها روان بود از شیر و خمر و انكبين وآب * يقول الفقير جعل
 ما يستقرّون فيه في الآخرة كأنهم مستقرّون فيه في الدنيا لشدة اخذهم بالاسباب المؤدية اليه ونظيره في حق
 اهل النار الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا (ادخلوها) اى يقال لهم من السنة
 الملائكة عند وصولهم الى الباب وعند توجههم من جنة الى جنة ادخلوا ايها المتقون تلك الجنات ملتبسين
 (بسلام) اى حال كونكم سالين من كل مخوف او مسلما عليكم بسلام الله تعالى عليكم والسلام من الله هو الجنة
 الالهية كما في التأويلات النجبية (آمنين) من الاوقات حال اخرى وفي التأويلات آمنين من الموانع للدخول
 والخروج بعد الوصول وفيه اشارة الى ان السير في الله لا يمكن الا بالله وجذباته كما كان حال النبي
 صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج حين تاخر عنه جبريل في سدرة المنتهى * چنان كرم در تيمه قريت براند *
 كه در سدره جبريل از بوازمند * ونفى عنه الرفرف في مقام قاب قوسين وما وصل الى مقام اودافى وهو كمال
 القرب الاجمعة ادنى من قبيل السلام الله سلم من موانع الدخول والخروج بعد الوصول (ونزعا) ويبرون كشيم
 (ما في صدورهم) انجحه در سينهاى پيشانيان باشد (من غل) اى حقد كامن في القلب بسبب عداوة كانت
 منهم في الدنيا عن على رضى الله عنه ارجوان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير منهم وفيه اشارة الى ان غل اوصاف
 البشرية من اتارية النفس وصفاتها الذميمة لا يتزع من النفوس الا يزع الله تعالى اياه ومن لم يزع عنه الغل
 لم يأمن من الخروج بعد الدخول كما كان حال آدم عليه السلام لما دخل الجنة قبل تزكية النفس ونزع صفاتها
 عنها اخرج منها بالغل الذى كان من نتائج وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباها ربه ونزع عنه الغل بالتوبة وهدها
 الى الجنة * يقول الفقير انتزع الغل اما ان يكون في الدنيا وذلك بتزكية النفس عن الاوصاف القبيحة وتخلية
 القلب عن سفاسف الاخلاق وهو للكاملين واما ان يكون في الآخرة وهو للناقصين جعلنا الله واياكم
 من المتصافين (اخوانا) حال من الضمير في جنات (قال الكاشغرى) در آيند بيهشت در حالى كه برادران
 باشند يكديگر را يعنى در هر بابى و دوستارى * وزاد في هذه السورة اخوانا لانها نزلت في اصحاب رسول الله
 عليه السلام وما سواها عام في المؤمنين يقول الفقير فهم اذا كانوا اخوانا يعنى على المصافاة لم يبق بينهم التحاسد
 لا في الدنيا على العلوم والمعارف ولا في الآخرة على درجات الجنة ومراتب القرب (على سرر) برادران نشست

برختها از زر مكلال بجواهر (مقابلين) رويا يكد بكد آورده اند بهشتيان قفاه يكد بكد كرني بينند
قال مجاهد تدويرهم الامرة حيث ما اردوا فهم متقابلون في جميع احوالهم يرى بعضهم بعضا وذلك من نتائج
مصافاتهم في الدنيا (لا يسمهم) نميرسد ايشانرا (فيها) در بهشت (نصب) رنجي ومشقتي كه ان سراي
تنم و راحتست * اي شئي منه اذا التكيير للتقليل لا غير قال في الارشاد اي تذب بان لا يكون لهم فيها ما يوجب
من الكد في تحصيل المالا بداهم منه حصول كل ما يريدونه من غير مناوله عمل اصلا او بان لا يعجزهم ذلك
وان باثروا الحركات العنيفة لكمال قوتهم (وما هم منها بفرجين) ابد الابد لان تمام النعمة بالخلود
وفي التأويلات النجمية لا يسمهم فيها نصب من الحسد لبعضهم على درجات بعض واهل كل درجة مقبون
في تلك الدرجة لا خروج لهم منها الى درجة تحتها ولا فوقها وهم راضون بذلك لان غل الحسد منزوع منهم
* بالذوصافي شروا زياها طيبعت بدرآي * كه صفائي ندهد آب زاب آلوده * وفي الحديث اول زمرة تلج
الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصقون فيها ولا يمتشطون ولا يتفوطون آيتهم فيها الذهب
وامشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم الالوة ورشحهم المسك لكل واحد منهم زوجتان يرى غن ساقها
من وراء العلم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض في قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيراواه
البخاري قال في فتح القريب اي يسبحون الله بقدر البكرة والعشيرة فأوقات الجنة من الايام والساعات
تقديرات فان ذلك انما يجبي من اختلاف الليل والنهار وسير الشمس والقمر وليس في الجنة شئي من ذلك
قال القرطبي هذا التسبيح ليس عن تكليف والزام لان الجنة ليست بعمل تكليف وانما هي محل جزاء وانما هو
عن تيسير الوفاء كما قال في الرواية الاخرى يلهمون التسبيح والتحميد والتكبير كما يلهمون النفس ووجه التشبيه
ان نفس الانسان لا بد له منه ولا كلفة عليه ولا مشقة في فعله وسر ذلك ان قلوبهم قد تنورت بعرقة وابصارهم
قد تمتعت برويته وقد غمرتهم سوانح نعمه وامتلات اقدنهم بحبته ومخلتة فالتفتهم ملازمة ذكره ورهينة
شكره فمن احب شيئا اكثر ذكره (نبي عبادي) آورده اند كه روزي حضرت يغمبر صلى الله عليه وسلم در باب
بنی شبیه بسجد الحرام در آمد بجای از صحابه را دید که می خندند فرمود که مالی آرا کم تفحکون چیست که شما را
خندان می بینم صحابه را بجه عتابی ازین سخن استنمام نمودند و آن حضرت در کدشت و هنوز بجزیره نارسیده
باز کشت و گفت جبرائیل آمد و پیغام آورد که چرا بنده کن مرانا امید سازی * نبي عبادي اي اعلم عبادي
واخبرهم (اي) اي باني (انا) وحدي فهو لقصر المسند على المسند اليه (الغفور) من آمرزنده ام کسی را که
آمرزش طلبد (الرحيم) وبخشنده ام بر کسی که توبه کند اي لا يستر عليهم ولا يجمع ما كان منهم ولا ينم عليهم
بالجنة الا انا وحدي ولا يقدر على ذلك غيري (وان عذابي) وبأنه عذاب من برعاضی که از توبه واستغفار
مصرفست (هو العذاب الاليم) هو مثل انا المذکور ای واخبرهم بان ليس عذابی الا العذاب الاليم وفي توصيف
ذاته بللغفران والرحمة دون التعذيب حيث لم يقل على وجه المقابلة والى المعذب المؤمن ايذا بانها بما يقتضيهما
الذات وان العذاب انما يتحقق بما يوجب من خارج وترجع وعد اللطف وتأكيد صفة العفو * كچه جرم من
از عدد بيش است * سبقت رحمتي از ان بيش است * چه عجب كه عذاب ننمايد * بر كنه بيشكان
بخششايد * وفي التأويلات النجمية يشير الى ان المختصين بعبوديته هم الاحرار عن رق عبودية ماسوا
من الهوى والدنيا والعقبى وهم مظاهر صفات لطفه ورحمته والعذاب لمن يكون عبد الهوى والدنيا
وماسوى الله وانه مظهر صفات قهره وعزته وفيه اشارة اخرى الى ان سائر السائرین وطيران الطائرین في هواء
العبودية وفضاء الربوبية انما يكون على قدمي الخوف والرجاء ويجتاحي الانس والهيبه معتدلا فيهما
من غير زيادة احدهما على الاخرى وفي الروضة لقي يحيى عيسى عليهما السلام فتنسم عيسى على وجه يحيى
فقال مالي ارا لاها كائنك آمن فقال مالي ارا لا عابسا كائنك آيس فقال لا نبرح حتى ينزل علينا الوحي
فأوحى الله تعالى احببكا الى احسنكما فلنابي وروى احببكا الى الطالق البسام ولم يزل زكريا عليه السلام
يرى ولده يحيى مغموما بايكاه مشغولا بنفسه فقال يارب طلبت ولدا اتقعه به قال طالبت وليا والولي لا يكون
الا هكذا حال مسروق ان الخافة قبل الرجاء فان الله تعالى خلق جنة و نار افلن تخصوا الى الجنة حتى تمزوا
بالنار يقول الفقير الذي ينبغي ان يقدمه العبد هو الخوف لانه الاصل وفيه تخلية القلب من الاماني الفاسدة

ولا ينافيه كون متعلق الرجاء هو السابق وهو راحة الله الواسعة فانها الاصل وهو بالنسبة الى صفات الله ولذا جاء في الحديث لو يعلم العبد قدر راحة الله ما تورع عن حرام ولو يعلم العبد قدر عقوبة الله لنجس نفسه اى اهلكها في عبادة الله تعالى وما اقدم على ذنب واعلم ان اسباب المغفرة كثيرة اعظمها العشق والمحبة فان الله تعالى انما خلق الانسان والجن للعبادة الموصلة الى المعرفة الالهية والجذبة الربانية (قال الحافظ) هر چند غرق بحر کرامهم زشش جهت * کراشای عشق شوم غرق رحمت * واسباب العذاب ايضا كثيرة اعظمها الجهل بالله تعالى وحضانه فعل العاقل ان يجتهد في طريق العشق والمحبة والمعرفة الى ان يصل الى المراد ويستريح من تعب الطلب والاجتهاد فان الواصل الى المنزل مستريح وقد قيل الصوفي من لامذهب له واما من بقي في الطريق فهو في اصعب الرحمن لا يزال يتقلب من حال الى حال ومن امن الى خوف وبالعكس الى ان تنقطع الاضافات وعند ذلك يعتدل حاله ويستقيم ميزان علمه وعمله فيعبده الله تعالى الى ان ياتيه اليقين وهو الموت (وتيقهم) واخبر أمتك يا محمد (عن ضيف ابراهيم) يستوى فيه القليل والكثير اى اضيافه وهو جبريل مع احد عشر ملكا على صورة الغلمان الوضاء وجوههم جعلهم ضيفا لانهم كلوا في صورة الضيف او لكونهم ضيفا في حساب ابراهيم عليه السلام (اذ دخلوا عليه) ظرف لضيف فانه مصدر في الاصل (فقالوا) عند دخولهم عليه (سلاما) اى نسلم سلاما قال سلام فالبث ان جاء بهجل حينئذ فلما رأى ايديهم لاتصل اليه نكروهم واوجس منهم خيفة (قال) ابراهيم (ان انتمكم وجعلون) خائفون فان الوجع اضطراب النفس لتوقع مكروه وانما قاله عليه السلام حين امتنعوا من اكل ما قرب به اليهم من الجمل الخنيزك لما ان المعتاد عندهم انه اذا نزل بهم صيف فلم يأكل من طعامهم ظنوا انه لم يجيئ بصير لاعدائهم اذ دخلهم (قالوا) اى الملائكة (لا توجل) لا تخف يا ابراهيم (انا نبشرك) استئناف بمعنى التعليل انتهى عن الرجل فان الميشر به لا يكاد يحوم حول ساحته خوف ولا حزن كيف لا وهو بشاره بقاءه وبقائه اهله في عافية وسلامة زمانا طويلا والشارة هو الاخبار بما يظهر سرور الخبر به والمعنى بالفارسية بدرستی ترا من من میدهیم (بغلام) به بشرى اى حق نام (علیم) اى اذ بلغ * بمعنى وفق كى بلوغ رسد علم نبوت بوى خواهد رسید (قال ابن عربى) آيات اشارت میدهید مرا (على ان معنى الكبر) واثري والاستفهام للتعجب والاستبعاد عادة وعلى بمعنى مع اى مع من الكبر بان يولد اى ان الولادة امر مستنكر عادة مع الكبر واهم عجيب من بين هرمين وهو حال اى ابشر عوفى كبير او بمعنى بعد اى بعد ما اصابت الكبر والهرم (فيم يشرون) هى ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كانه قيل فى اى اجوبة يشرون وفى التفسير الفارسي بس بجه نوع مرده میدهید مرا * وهو فتح النون مع الضيف لانها نون الجماعة وقرئ بكسر النون مع التخفيف لان اصله بشر وفى حذف الياء واقام الكسر مقامها (قالوا بشرناك بالحق) اى بما يكون لا محالة (فلا تكن من القاطنين) من الاسبين من ذلك فان الله تعالى قادر على ان يخلق بشرا بغير أبوين فكيف من شئ فان وعجز عاقرو كان نقصد عليه السلام استعظم نعمته تعالى عليه فى ضمن التعجب العادى المبني على سنة الله المسلوكة فيما بين عباده لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرته تعالى كما نبئ عنه قوله تعالى بطريق الحكاية من القاطنين دون من المتمرين ونحوه (قال ومن يقنط) استههام انكارى اى لا يقنط (من رحمة ربه) اذ يخشش آفريده كرخود (الا الضالون) اى المخطئون طريق المعرفة والصواب فلا يعرفون سعة رحمة وكمال علمه وقدرته كما قال يعقوب عليه السلام لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ومراده نفي القنوط عن نفسه على البطل وجه اى ليس بى قنوط من رحمة تعالى وانما الذى اقول لبيان منافاة حالى لقضائ تلك النعمة الجليلة على وفيه اشارة الى ان بشارته بغلام عليهم مع كبره وكبر امره أنه بشاره للطالب الصادق وانه وان كان مسنا قد ضعف جسمه وقواه وعجز عن جهاد النفس وسكانتها واستعمالها فى مباشرة الطاعات والاعمال البدنية ويؤتسه الشيطان من نيل درجات القرب لان اسباب تحصيل الكمال قد تناهت ومعظمها العمر والشباب ولهذا قال المشايخ الصوفي بعد الاربعين باود فلا يقنط من رحمة ربه ويتقرب اليه بالاعمال القلبية ليتقرب اليه ربه بأصناف الطواف الزبونية وجذبات اعطافه فيخرج من صلب روحه ورحم قلبه غلاما عليهما العلوم اللدنية والرسوم الدينية وهو واعظ الله الذى فى قلب كل مؤمن وقد اشتغل افراد كالغفال واقدورى بعد كبرهم فضاقتوا على علمهم ووراقهم ينظرونهم ولطف الله تعالى واصل على كل حال قال فى شرح الحكم من استعجب ان يتقدم الله

من شهوته التي اعتقلته عن الخيرات وان يخرج من وجود غفلته التي شملت في جميع الحالات فقد استعجز القدرة
الالهية والله تعالى يقول وكان الله على كل شيء قدير افايان سبحانه ان قدرته شاملة لكل شيء وهذا
من الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك في ذلك فانظر لحال من كان مثلك ثم اتق الله وخصه بعنايته
كأبراهيم بن ادهم والقاضي بن عياض وابن المبارك وذو النون ومالك بن دينار وغيرهم من مجرمي البداية
تاسقهم بهم أي جواب * تشبه بأش والله اعلم بالصواب * قال في تاج العروس من قصر عمره فليذكر بالاذكر
الجامعة مثل سبحان الله عدد خلقه وتجوذلك والمراد بصر العمر أن يكون رجوعه الى الله في معترك المنايا
وتجوه من الامراض المخوفة والاعراض الموهلة * دع التكاسل فتمم قد جرى مثل * كذا زاده روهان
جستست وچالاكي (قال) ابراهيم (فما خطبكم ايها الرسولون) اي امركم وشأنكم الخطر لعل ابراهيم
عليه السلام علم بالقرآن ان محيي الملائكة ليس مجرد البشارة بل لهم شأن آخر لاجله ارسلوا فكأنه قال ان لم يكن
شأنكم مجرد البشارة فماذا هو (قالوا) اي الملائكة (انا ارسلنا الى قوم مجرمين) مصرين على اجرامهم متناهين
في آثامهم وهم قوم لوط (الآل لوط) استثناء متصل من الضمير في مجرمين اي الى قوم اجرموا جميعا الآل لوط
يريد اهل المؤمنين فالقوم والارسل شاملان للعبريين وغيرهم والمعنى انا ارسلنا الى قوم اجرموا جميعا الآل لوط
لتهلك الاولين ونبي الاخرين واكتفى بنبأ الآل لانهم اذا نجوا وهم تابعون فالتبوع وهو لوط اولى بذلك
ولوط بن هاران بن تارخ وهو ابن اخي ابراهيم الخليل كان قد آمن به وهاجر معه الى الشام بعد نجاته من النار
واختار لوط مع ابراهيم وهو ابن ثلاث وخمسين وابراهيم ابن ثمانين او مائة وعشرين قتل ابراهيم فلسطين
وهي البلاد التي بين الشام ومصر منها الرملة وغزة وعسقلان وغيرها ونزل لوط الاردن وهي كورة بالشام
فارسل الله لوطا الى اهل سدوم بلدال وكانت تعمل الخبائث فارسل الله اليهم ملائكة لاهلاك
(انما تجوهم اجمعين) اي مما يصيب القوم من العذاب وهو قلب مدائنهم (الامر أنه) استثناء من الضمير واسمها
واهلة (قدرنا) حكمنا وقضينا (انهم الغارين) الباقين مع الكفرة تهلك معهم واسند الملائكة فعل التقدير
الى انفسهم وهو فعل الله تعالى لمالهم من القرب والاختصاص كما يقول خاصة الملك امرنا بكذا والامر
هو الملك (فلما جاء آل لوط المرسلون) اي الملائكة (قال) لوط (انكم قوم منكرون) غرباء لا يعرفون وليس عليكم
زى السفر ولا أنتم من اهل الحضرة فاخاف ان تطرقوني بشم (قالوا) ما جئناك بشتم تكره لاجله (بل جئناك) بلكه
آدم ايم سو (بما كلوا فيه يمترون) اي بما فيه سرورك وتشفيك من عدوك وهو العذاب الذي كنت تتوعدهم
بنزوله فيمترون في وقوعه اي يشكون ويكذبونك جهلا وعنادا (وايتيناك) وأورده ايم سو (بالحق) بالتيقن الذي
لا مجال فيه للامترأ والشك وهو عذابهم (وانا الصادقون) في الاخبار بنزوله بهم (فاصرهاهلك) فاذهب بهم
من السرى وهو السير في الليل (قال الكاشفي) يس برون براشهر اهل خود را شب (بقطع من الليل)
في طائفة من الليل اي بعض منه وبالفارسية * دربارۀ كد ازشب كذرد (وانبع اخبارهم) جمع دبر
وهو من كل شيء عقبه ومؤخره اي وكن على اثرهم لتسوقهم وتسرع بهم وتطلع على احوالهم فلا تفرط منهم
الثغاة استحيا منكم ولا غيرهم من الهفوات قال في برهان القراء ان لوطا اذا ساقهم وكان من وراءهم علم بنجاتهم
ولا يخفى عليه حالهم (ولا يلتفت منكم) اي منك ومنهم (احد) فيرى ملوواء من الهول فلا يطيقه واجعل
الالتفات كناية عن مواصلة السر وترك التواني والتوقف لان من يلتفت لا بد له من أدنى وقفة ولم يقل
ولا يلتفت منكم احد الامر أنك كما في هودا اكتفاء بما قبله وهو قوله الامر أنه (وامضوا) ورويد
(حيث تومرون) حيث امركم الله بالماضي اليه هو الشام او مصر او زغر وهي قرية بالشام (قال الكاشفي)
شهرستان بنجم است اهل آن هلاک نخواهند شد (وقضينا اليه) ووجهنا الى لوط مقضيا ميتونا (ذلك الامر)
مبهم يفسره (ان دابر هؤلاء) المجرمين اي آخرهم (مقطوع) بريده وبركته است * اي مهلك يستأصلون
عن آخرهم حتى لا يبقى منهم احد (مصححين) حال من هؤلاء اي وقت دخولهم في الصبح وهو معين وقت
هلاکهم كما قال الله تعالى ان موعدهم الصبح وتلخيصه أوحينا اليه انهم يهلكون جميعا وقت الصبح فكان كذلك
وفي الآيات اشارات الاولى ان لا عبرة بالنسب والقربى والعصبة بل بالعلم النافع والعمل الصالح الا ترى ان الله
استثنى امر لوط فجعلها في الهاكين ولم تنفعها الزوجية بينها وبين لوط كالم تنفع الابوة والبنوة بين نوح وابنه

كنعان ولله درمن قال * بابدان ياركشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد * وذلك انما صحبت
 لوطا صورة لاسيرة وصحبت الكفرة صورة وسيرة فلم تنفعها الصورة * يش اندناس صورت ونسنا سرتان *
 خلقى كه آدم اند بخلق وكرم كماند * والتسنا س حيوان بحرى صورته كصورة الانسان وقيل غير ذلك
 والثانية ان الشك من صفات الكفرة كمان اليقين من صفات المؤمنين (وفي المتنوى) اقت وخيزان ميرود مرغ
 كان * بايكي بر بر اميد آسيان * چون زطن وارست علش رومود * شد و بر از مرغ بر هارا كشود *
 والثالثة ان سالك طريق الحق ينبغي ان لا يلتفت الى شئ سوى الله تعالى لانه المقصد الاقصى والمطلب الاعلى
 بل يعضى الى حيث امر وهو عالم الحقيقة الا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يلتفت الى يمينه ويساره
 ليله المعراج بل توجه الى مقام غاب قوسين وهو عالم الصفات ثم الى مقام اودنى وهو عالم الذات ولم يعقه عائق اصلا
 وهكذا شأن من له علو همة من المهاجرين من بلد الى بلد ومن مقام الى مقام (قال المولى الجامى) نشان عشق
 چه برى زهر نشان بـكـل * كه تالسير نشانى بهي نشان زسى * نال الله العصمة من الوقوف
 فى موطن النفس والوصول الى حظيرة القدس والانس (وجاء اهل المدينة) چون زن لوط مهمانان نيكور وروا
 ديد خبر بقوم فرستاد * وجاء اهل سدوم التى ضرب بقاضيا المثل فى الجور مغزل لوط ومد آئن قوم لوط كانت
 اربعا وقيل سبعا واعظمها سدوم وفى درياق الذنوب لابن الجوزى كانت خسين قرية (يستبشرون) الاستبشار
 شاد شدن اى مظهرين السرور بانه نزل بلوط هذه من الردى غاية الحسن والجمال قصد الى ارتكاب الفاحشة
 (قال) لوط لهم لما قصدوا اضيافه (ان هؤلاء ضيفي) اطلاق الضيف على الملائكة بحسب اعتقاده عليه السلام
 اكونهم فى زى الضيف (فلا تفزعون) پس مرار سوامكنيد در نزد ايشان * بان تتعرضوا لهم بسوء فاعلموا
 انه ليس لى قدر وحرمة ولا تفزعون بفضيحة ضيفي فان من اهل ضيفه اوجاره فقد اهل كان الاكرام
 كذلك يقال فضحه كتمعه كشف مساويه واطهر من امره ما يلزمه العار (واتقوا الله) فى مباشرتكم لما يسوء فى
 اوفى ركوب الفاحشة واحفظوا ما امركم به ونهاكم عنه (ولا تخزون) ولا تذلولى ولا تهنؤنى بالتعرض لمن اجرهم
 بمثل تلك الفعلة القبيحة وبالفارسية * و مراخوار و بخل مسازيد پيش مهمانان من الخزى وهو الهوان
 (قالوا اولم تهك عن العالمين) از حاجات عالمان يعنى غريبان كه فاحشة ايشان مخصوص بغيرا بوده
 قال فى الارشاد الهمة لانكاروا والوال للعطف على مقدراً اى لم تقدم اليك ولم تهك عن التعرض لهم بمنعهم
 عنا وكانوا يتعرضون لكل واحد من الغرباء بالسوء وكان عليه السلام يمنعهم عن ذلك بقدر وسعه وهم يهنونه
 عن ان يجيروا حدا و يودعونه بقولهم لئن لم تنته بالوط لتكونن من المخرجين ولما راهم لا يقطعون عما هم عليه
 (قال هؤلاء بناتى) اى بنات قومي فازوجهن اياكم او تزوجوهن فى الكلام حذف وانما جعل بنات قومه كبنيانه
 فان كل نبي ابؤامته من حيث الشفقة والقرية رجالهم بنوه ونسأوهم بناته او اراد بناته الصلبية اى قتر وجوهن
 ولا تتعرضوا للاضياف وقد كانوا من قبل يطلبونن ولا يجيبهم لخبهم وعدم كفائهم لا لعدم
 مشروعية المناخلة بين المسلمين والكفار فان نكاح المؤمنات من الكفار كان جائزا فأراد ان يبي اضيافه بيناته
 كرما وحيث قيسل كان لهم سيدان مطاعان فأراد ان يزوجهما بنيه ايا و زعورا (ان كنتم فاعلين)
 قضاء الشهوة فيما احل الله دون ما حرم فان الله تعالى خلق النساء للرجال لا الرجال للرجال وفى الآيات فواتد
 الاولى ان اكرم الضيف ورعاية الغرباء من اخلاق الانبياء والاولياء وهم من اسباب الذكر الجليل (قال الحافظ)
 تيمار غريبان سبب ذكر جيلست * جانا مكرين قاعده در شهر شمعانيست (وقال السعدى) غرب
 اشنا باش وسياح دوست * كه سياح جلاب نام نكوست * وفى الحديث من اقام الصلاة وآتى الزكاة
 وصام رمضان وقرى الضيف دخل الجنة كافى الترغيب والثانية انه لا بد لكل مؤمن متق ان يستد باب الشر
 بكل ما يمكن لمن الوجوه الا ترى ان لوطا عليه السلام لما لم يجد مجالا لدفع الخبيثين عرض عليهم بناته بطريق
 النكاح وان كانوا غيرا كفاد فعا للفساد والثالثة ان محل التمتع هى النساء لا الرجال كما قالوا ضمر النظر
 فى الامر دأشدا لمتناع الوصول فى الشرع لانه لا يحل الاستمتاع بالامر دأدا (قال السعدى) خراب
 كند شاهدخانه كن * بروخانه آباد كردان بزن * نشايد هوس باختن باكل * كه هر بامدادش
 بود بلبلى * ممكن بدختر زدمردم نكاه * كه فرزند خوشت برايد تباه * چرا طفل يعكروزه

هوش نبرد * که در صحن دیدن چه بالغ چه خرد * محقق همی بیند آزاب و کل * که در خو برویان جین
و چکل (لعمرك) قسم من الله تعالى بحياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو المشهور وعليه الجمهور والعمر بالفتح
والضم واحده وهو البقاء الا انهم خصوا القسم بالفتوح لا يثار الا خوف لان الحلف كثير الدور على ألسنتهم
ولذلك حذفوا الخبر وقد رده لعمرك قسمي كما حذفوا الفعل في قولهم تالله (انهم) اي قوم لوط (لني سكرتهم)
غوايتهم اوشدة غلثهم التي ازال عقولهم وتمييزهم بين الخطأ الذي هم عليه والصواب الذي يشار به اليهم
من ترك البنين الى البنات (يعمهمون) يتحIRON ويتنارون فكيف يسمعون النصيح قال في القاموس العمه التردد
في الضلال والتحير في منازعة او طريق او ان لا يعرف الحق معه كجمل وفرح عها وعموها وعموها وعمها فاعلم
وعامه انتهى وبعمهمون حال من الضمير في الجار والمجرور كما في بحر العلوم وعن ابن عباس رضي الله عنهما
ما خلق الله تعالى نساء الكرم على الله من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت الله اقسم بحياة احد غيره
وفي التأويلات النجمية هذه مرتبة ما نالها احد من العالمين الاسيد المرسلين وخاتم النبيين عليه الصلاة والسلام
من الازل الى الابد وهو انه تعالى اقسم بحياته فانما عن نفسه باقيا بر به كما قال تعالى انك ميت اي ميت منك حي
بنا وهو مختص بهذا المقام المحود انتهى * چون نبی از حق خود سر بیاقت * فرق باکش از عمرک تاج
یافت * داشت از حق زندگی در بندگی * شد لعمرك جلوه ان زندگی * واعلم ان الله تعالى قد اقسم
بنفسه في القرءان في سبعة مواضع والباقي من القسم القرءاني قسم بمخلوقاته كقوله والتين والزيتون والصافات
والشمس والضحى ونحوها فان قلت ما الحكمة في معنى القسم من الله تعالى فان كان لا جل المؤمن فالمؤمن
يصدق بمجرد الاخبار من غير قسم وان كان لا جل الكافر فلا يفيد قلة القرءان نزل بلغة العرب ومن عاداتها
القسم اذا ابرادت ان تؤكدها فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى قد اقسم بالمخلوق وقد ورد النهي عن القسم
بغير الله تعالى قلت في ذلك وجوه احدها انه على حذف مضاف اي ورب التين ورب الشمس وواهب العبر والثاني
ان العرب كانت تعظم هذه الاشياء وتقسم بها قتل القرءان على ما يعرفون والثالث ان الاقسام انما يكون
بما يعظم القسم او يحل وهو فوقه والله تعالى ليس فوقه شيء فاقسم بآية نفسه وتارة بمصنوعاته فان القسم
بالمصنوعات يستلزم القسم بالصانع لان ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل اذ يستحيل وجود مفعول بغير فاعل
فهو يقسم بما شاء من خلقه وليس لاحد ان يقسم الا بالله وهذا كالنهي عن الامتنان قال الله تعالى بل الله يمتن
عليكم وعن تزكية النفس ومدحها وقد مدح الله تعالى نفسه وقد اقسم الله تعالى بالنبي عليه الصلاة والسلام
في قوله لعمرك ليعرف الناس عظمته عند الله ومكانته لديه فالقسم اما الفضيلة او المنفعة كقوله والتين والزيتون
وكان الحلف بالآية معتادا في الجاهلية فلما جاء الله تعالى بالاسلام نهاهم الرسول عليه السلام عن الحلف بغير الله
تعالى واختلف في الحلف بمخلوق والمشهور عند المالكية كراهيته وعند الحنابلة حرام وقال النووي هو عند
اصحابنا مكروه وليس بجرام قيد العراقي ذلك في شرح الترمذي بالحلف بغير اللات والعزى وملة الاسلام
فاما الحلف بنحو هذا الحرام والحكمة في النهي عن الحلف بغير الله تعالى ان الحلف يقتضي تعظيم المحلوف به
وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى لا يضاهاى بها غيرها وقسمه تعالى بما شاء من مخلوقاته تنبيه على شرف المحلوف
به فهو سبحانه ليس فوقه عظيم يحلف به فتارة يحلف بنفسه وتارة بمخلوقاته كما في الفتح القريب ويمكن ان يكون
المراد بقولهم لعمري وامثاله ذكر صورة القسم لتأكيد مضمون الكلام وترويضه قط لانه اقوى من سائر
المؤكدات واسلم من التأكيد بالقسم بالله تعالى لوجوب البر به وليس الغرض اليقين الشرعي وتشبيهه بغير الله
تعالى به في التعظيم وذكر صورة القسم على هذا الوجه لا بأس به كما قال عليه السلام قد أظف وابيه كذا في الفروق
(فأخذتهم) اي قوم لوط (الصيحة) اي صيحة جبريل عليه السلام (مشرقين) اي حال كونهم داخلين
في وقت شروق الشمس وهو بالفارسية * برآمدن خورشيد * وكان ابتداء العذاب حين اصبحوا كما قال ان دابر
هؤلاء مقطوع مصبحين وتمامه حين اشرقوا لان جبريل قلع الارضين بهم ورفعها الى السماء ثم هوى بها نحو
الارض ثم صاح بهم صيحة عظيمة فالجمع بين مصبحين ومشرقين باعتبار الابتداء والانتهاه فمقطوع على حقيقته
فان دلالة اسمي الفاعل والمفعول على الحال وحال القطع هو حال المباشرة لاحال انتضاءه لانه مجاز حينئذ ولك
ان تقول مقطوع بمعنى يقطع عن قريب (لجعلنا عاليها) زبرآن شهرستانارا (سافلها) زبرآن يعنى زبروزبر

كردانيم انرا * وذلك بان رفعناها الى قريب من السماء على جناح جبريل ثم قلبناها عليهم فصارت منقلبة بهم
 وقوله عاليها مقعول اول جعلنا وسافلها مقعول ثان له وهو ادخل في الهول والفظاعة من العكس
 (وامطرنا عليهم) في تضاعيف ذلك قبل تمام الانقلاب (حجارة) كائنة (من-صجيل) من طين متحجر عليه اسم
 من يرمي به فهل كوا بالخشف والحجارة قال في السماء وس السجيل كسكيت حجارة كالمدر معرب سنك كل * لو كان
 طجبت بنار جهنم وكتب فيه اسماء القوم او قوله تعالى من-صجيل اي من-صجل مما كتب لهم انهم يعذبون بها
 قال تعالى وما ادرالك ما-صجين كتاب مر قوم والسجيل بمعنى السجين قال الزهري هذا احسن ما مر عندى
 وايضا انتهى * وفي الكواشي وامطرنا على شذاذهم اي على من غاب عن تلك البلاد (ان في ذلك) اي فيما ذكر
 من القصة من تعرض قوم لوط لضيف ابراهيم طمعا فيه وقلب المدينة على من فيها وامطار الحجارة عليها
 وعلى من غاب منهم (لايات) لهلامات يستدل بها على حقيقة الحق ويعتبر (للمؤمنين) اي المتفكرين المتقربين
 الذين يسيطون في نظهرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء وباطنه بسننه وبالفارسية * مر خداوندان فراست را که
 بزيرکى در نکرند و حقيقت ايشان بسمات آن بشناسند * يقال توسعت في فلان كذا اي عرفت وسعه فيه اي اثره
 وعلايته وتوسم الشيء تخيله وتفترسه (وانها) ويدرسى كذا ان شمرستانها وتنفكه (لبسبيل مقيم) اي طريق
 ثابت يسلكه الناس ويرون آثار تلك البلاد بين مكة والشام لم تدرس بعد فاعتظوا باآثارهم باقرىش
 اذا ذهبتم الى الشام لانها في طريقكم (ان في ذلك) اي في كون آثار تلك القرى بمرأى من الناس يشاهدونها
 في ذهابهم وابايهم (لاية) عظيمة (للمؤمنين) بالله ورسوله فانهم الذين يعرفون ان ما حاق بهم من العذاب الذى
 ترك ديارهم بلا تعانما حاق بهم اسوء صنيعهم واما غيرهم فيحملون ذلك على الاتفاق او الاوضاع الفلكية وافراد
 الالية بعد جمعها فيما سبق لما ان المشاهد ههنا بقية الآثار لا كل القصة كما فيما سلف وقال في برهان القرءان
 ما جاء في القرءان من الآيات فلجمع الدلائل وما جاء من الالية فلوحدانية المدلول عليه فلما ذكر عقبيه المؤمنين
 وهم مقرون بوحدانية الله تعالى وحد الالية انتهى * وفي الآيات فائدتان الاولى مدح القراءة وهى الاصابة
 في النظر وفي الحديث ان كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون المحدث بفتح الدال المشددة هو الذى يلقى
 في نفسه شئ يحضر به فراسة ويكون كما قال وكان له حديثه الملائ الاعلى وهذه منزلة جليلية من منازل الاولياء فانه ان
 كان في امتى هذه فانه عمر بن الخطاب لم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان في امتى التردد في ذلك لان امته افضل
 الامم واذا وجد في غيرهم محدثون ففهموا الى بل أراد بها التأكيذ لفضل عمر كما يقال ان يكن لى صديق فهو فلان
 يريد بذلك اختصاصه بكال الصداقة لاننى سائر الاصداقاء وفي الحديث اتقوا فراسة العلماء لا يشهدوا عليكم
 بشهادة فيكم فيكم الله بايوم القيامة على مناخركم في النار فوالله انه لخلق يقذفه الله في قلوبهم ويجعله على
 ابصارهم وعنه عليه السلام اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وينطق بتوفيق الله ثم قرأ ان في ذلك لايات
 لله لتؤمنن كذا في بحر العلوم * آورده اند که خواجة بزرگوار قطب الاخبار خواجه عبد الخالق نغمدوانى
 قدس سره روزى در معرفت سخن مى گفت ناگاه جوانى در آمد بصورت زاهدان خرقه در بر و سجداده بر کتف
 در کوشه بنشست و بعد از زمانى برخاست و گفت حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم * فرموده که * اتقوا
 فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله * سراين حديث چيست حضرت خواجه فرمودند که سراين حديث
 آنست که زياربيرى و ايمان آرى جوانى گفت نعوذ بالله که در من زيار باشد خواجه بخادم گفت خرقه از سر
 جوان برکش ز نلرى بديده آمد جوان فى الحال زياربيرى و ايمان آورد و حضرت خواجه فرمودند که اى ياران
 بيايد تا بر من واقف اين نوعه که زيار ظاهر بيريد زيارهاى باطن را قطع کنيم خر وش از مجلس بيان برآمد
 و در قدم خواجه افتادند تجدد تو به کردند * توبه چون باشد بشيمان آمدن * بر در حق نومسلمان آمدن * عام را
 توبه زکار بد بود * خاص را توبه زديد خود بود * والفائدة الثانية ان في اهلال الام الماضية وانحاء المؤمنين منهم
 ايضا وانباها و وعدا و عيدا وتأديبا هذه الامة المعترين فاعتبروا باحوالهم واجتنبوا عن افعالهم وابكوا
 فهذه ديار الظالمين ومصارعهم وكان يحى بن زكربا عليه السلام يكي حتى رق خده و بدت اضراسه هذا وقد كان
 على الجادة فكيف بمن عاد اخوانى الدنيا معوم قاتله والنفوس عن مكايدها غافله كم من داردارت عليهم ادوا لرائهم
 فجعلناها حصيدا كان لم تقن بالامس وقتنا لله وانا له كالمهدي وعصمنا من اسباب الجهل والردى وسلمنا من شر

للنفوس فانها شر العدى وجعلنا من المستعدين بوعظ القراءان والمعتبرين بآيات الفرقان ملاذم هذا الروح في البدن وقام في المقام والوطن (وان كان) ان محقة من ان وضع الشأن الذي هو اعمها محذوف واللام هي الفارقة بينها وبين النافية اي وان الشأن كان (اصحاب الايكة) وهم قوم شعيب عليه السلام والايكة الشجر الملتف المتكاثف وكانت عاتة شجرهم المقل قال في القاموس المقل المبكي ثم شجر الدوم وكانوا يسكنونها فبعثه الله اليهم كايهم كايهم الى اهل مدين فكذبوه وقال بعضهم مدين وايكة واحد لان الايكة كانت عند مدين وهذا اصح كما في تفسير أبي الليث قال الجوهرى من قرأ اصحاب الايكة فهي الغيبة ومن قرأ اليكة فهي اسم القرية (الظالمين) مجاوزين عن الحد (فاتة مناهم) پس انتقام كشيدم از ايشان بعذاب يوم الظلة * قال في التبيان اهلك الله اهل مدين بالصيحة واهل الايكة بالنار وذلك ان الله ارسل عليهم حراشيدا سبعة ايام فخرجوا ليستظلوا بالشجر من شدة الحر فجاءت ريح موم نار فاحرقتهم وفي بعض التفسير بعث الله مصابة فاتحبا واليهما يلتمسون الروح فبعث الله عليهم منها نار فاحرقتهم فهو عذاب يوم الظلة ونعم ما قيل والشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اغم (وانهم ما) يعني سدوم التي هي اعظم مدائن قوم لوط والايكة (لبامام ميين) لطريق واضح وبالفارسية * برراهي روشن وهو يد است که مردم مي گذرند و می بینند * والامام اسم ما يؤتم به قال الله تعالى اني جاءك للناس اماما اي يؤتم ويقتدى بك ويسمى به الكتاب ايضا لانه يؤتم بما احصاه الكتاب قال الله تعالى يوم ندموكل اناس بامامهم اي بكلامهم وقال وكل شئ احصيناه في امام ميين يعني في اللوح المحفوظ وهو الكتاب ويسمى الطريق اماما لان المسافر يأتم به ويستدل به ويسمى مطمر البناء اماما وهو الراجح اي الخيط الذي يكون مع البنائين * معرب زه * قال أبو الفرج ابن الجوزي كان قوم شعيب مع كفرهم يخشون المكائيل والموازين فدعاهم الى التوحيد ونهاهم عن التطفيف (روى) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مترجلا يبيع طعاما فانه كيف يبيع فأخبره فأوحى الله اليه ان ادخل يدك فيه فاذا هو مبلول فقال عليه الصلاة والسلام ليس منام غش قال في القاموس غشه لم يحضه النصح او اظهر خلاف ما حضر والمغشوش الغير الخالص والاسم الغش بالكسر وفي تهذيب المصادر الغش * خيانت كردن * واشتقاقه من الغش وهو الماء الكدر وفي الفتح القريب اصله اي الغش من اللبن المغشوش وهو المخلوط بالماء تدنيسا وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال مترسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام وقد حسنه صاحبه فادخل يده فيه فاذا هو طعام ردي فقال بع هذا على حدة وهذا على حدة فن غشنا فليس منا وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام ان رجلا كان يبيع الخمر في سفينة له ومعه قرود في السفينة وكان يشوب الخمر بالماء فاخذ القرود الكيس فصعد الذروة وفتح الكيس فجعل يأخذ ديناراً فيلقيه في السفينة وديناراً في البحر حتى جعله نصفين وفي الحديث اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة وفي الحديث لياتين على الناس زمان لا يبالي المرؤم أخذ المال من حلال او من حرام يا ابن آدم عنك مطلقة في الحرام ولسانك مطلق في الاثم وجسدك يتعب في كسب الحطام يتفط يا مسكين مضى عمرك وانت في غفلة فكأن الدليل على سلامتك

عليك بالقصد لا تطلب مكاثرة * فالقصد افضل شئ أنت طال به
فالمرؤف فرح بالدنيا وبهجتها * ولا يشكر ما كانت عواقبه
حتى اذا ذهب عنه وفارقتها * تبين الغبن فاشتدت مصائبه

(قال السعدي) قناعت كن اي نفس براندگی * که سلطان و درویش بینی یکی * مبرطاعت نفس شهوت برست * که هر ساعتش قبله ذکر است (ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين) الحجر بكسر الحاء اسم لارض نمود قوم صالح عليه السلام بين المدينة والشام عند وادي القرى كانوا يسكنونها وكانوا عربا وكان صالح عليه السلام من افضلهم نسباً فبعثه الله اليهم رسولا وهو شاب فدعاهم حتى شبط ولم يتبعه الا قليل مستضعفون * كوی توفیق و سلامت در میان افکنده اند * کس بمیدان در نمی آید سوار از راجه شد * فكذب اصحاب الحجر اي نمود المرسلين اي صالحا فان من كذب واحدا من الانبياء فقد كذب الجميع لانفاقهم على التوحيد والاصول التي لا تختلف باختلاف الامم والاعصار ونظيره قولهم فلان يلبس الثياب ويركب الدواب وماله الاثوب ودابة * بقول الفقير كما لا اختلاف بين الانبياء في اصول الشرائع كذلك لا اختلاف

بين الاولياء في اصول الحقائق بل وقد تتحد العبارات ايضا اذ لكل آخذون من مشرب واحد مكاشفون
 عن ذات الله تعالى وصفاته وافعاله ومن فرق بينهم كان ~~مكذبا~~ للكل * بي خبر كزاراين آزاراوست *
 آباين خم متصل باآب جوست (وآتيناهم) اى غود (آياتنا) هى الناقة كان فيها آيات (كما قال الكاشفي)
 خروج ناقة از سنك مجزء است مشتمل بر بسيارى از غرا تب چون بزركى خلقت كه هر كز شترى بعظمت او
 نبوده وزادن بعد از خروج يعنى ولادتها مثلها في العظم في الحال وبسيارى شيركه همه نمود را كافي بود و بر سر جاه
 آمدن آب در روز نوبت او و خوردن تمام آب را بى نوبت * قال في الفتح القريب لما طال دعاؤه اقترحوا
 ان يخرج لهم الناقة آية فكان من امرها و امرهم ما ذكر الله تعالى في كتابه العزيز (فكانوا عنها)
 اى عن تلك الآيات (معرضين) اعراضا كليا بل كانوا معارضين لها حيث فعلوا بالناقة ما فعلوا والاعراض
 روى بكرد ايند از حيز * وكان عقر الناقة وقسم لحمها يوم الاربعاء قال ابن الجوزي لا بالناقة اعتبروا
 ولا بتعويضهم اللبن شكر واعتوا عن المنم وبطروا وعوا عن الكرم فما نظروا وكثروا آية من الآيات كفروا
 الطبع الخبيث لا يتغير والمقدر عليه ضلالة لا يزول (قال الحافظ) باب زمزم وكوثر سفيد تروان كرد * كليم بخت
 كسى را كه باقتداسيه (وكافوا بختون) التفت بالفارسي * بتراشيدن (من الجبال) جمع جبل وبالفارسية
 كوه * قال في القاموس الجبل محركة كل وتد للارض عظم وطال فان افرد فأ كة او قنة (يوتا) جمع بيت وهى
 اسم مبنى مسقف مدخله من جانب واحد بنى للبيتونة سوا * كان حيطانه اربعة او ثلاثة والدار تطلق
 على العرصة المجردة بلا ملاحظة البناء معها (أمين) من الانهدام وتقب الاصوص وتخريب الاعداء لوثاقتها
 فهو حال مقدرة ومن العذاب والحوادث لفرط غفلتهم (فأخذتهم الصيحة) اى صيحة جبريل غانه صاح فيهم
 صيحة واحدة فهلكوا و اجعوا وقيل اتهم من السماء صيحة فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ في الارض
 فتقطعت قلوبهم في صدورهم وفي سورة الاعراف فأخذتهم الرجفة اى الزلزلة ولعلها لوازم الصيحة المستبعدة
 لتوج الهوا فتوحا شديدا يفضى اليها ففى مجاز عنها (مصحفين) حال من الضمير المنصوب اى داخلين في وقت
 الصبح في اليوم الرابع وهو يوم الاحد والصبح يطلق على زمان تمتد الى الفجوة وأول يوم من الثلاثة اصفرت
 وجوه القوم وفي الثالث اصورت فلما كملت الثلاثة صبح استعدادهم للفساد والهلاك فكان
 اصفرار وجوه الاشقياء في موازنة اسفار وجوه السعداء قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ثم جاء في موازنة
 الاجرار قوله تعالى في السعداء وجوه يومئذ ضاحكة فان الضحك من الاسباب المولدة لاجرار الوجوه
 فالضحك في السعداء اجرار الوججات ثم جعل في موازنة تغيير بشرة الاشقياء بالسواد قوله تعالى مستبشرة
 وهو ما اثره السرور في بشرتهم كما اثر السواد في بشرة الاشقياء (فما اغنى عنهم) اى لم يدفع عنهم ما نزل بهم يقال
 ما يغنى عنك هذا اى ما يجدى عنك وما ينفعك (ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت والوشقة والاموال الوافرة
 والعدد المتكاثرة (روى) ان صاحبها عليه السلام اتقل بعد هلاك قومه الى الشام بن اسلم معه قتلوا رملة فلسطين
 ثم اتقل الى مكة فتوفي بها وهو ابن ثمان وخمسين سنة وكان اقام في قومه عشرين سنة وعن جابر رضى الله عنه
 مر رناع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكفوا
 باكين حذرا ان يصيبكم مثل ما اصاب هؤلاء ثم جاز رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته فأسرع حتى خلفها
 وكان هذا في غزوة تبوك خشي صلى الله عليه وسلم على اصحابه رضى الله عنهم ان يجتازوا على تلك الديار غير
 متعظين بما اصاب اهل تلك الديار فنبه عليه الصلاة والسلام على ان الانسان لا ينبغي له السكنى في اماكن الظلمة
 مخافة ان يصيبهم بلاء فيصاب به لو تسرق طباعه من طباعهم ولو سككات خالية منهم لان آثارهم مذكرة
 بأحوالهم ورمما اورثت قسوة وجبروتا يقول الفقير اذا كان لا ينبغي للمؤمن السكنى في اماكن الظلمة لا ينبغي له
 اداء الصلاة فيها ولا الحركة اليها بالضرورة قوية فان الله تعالى خلق الاماكن على التفاوت كما خلق الأزمان
 كذلك وشأن التقوى العزيمة دون الرخصة والمر اذا اطلق اعضاء الظاهرة اطلق قواء الباطنة وفيه اختلال
 الخلال وميل القلب الى ماسوى الله المتعال وان يكون عارفا بالالتوجه الى الحضرة العليا (ذو النون المصري
 قدس سره) ميكويد روزى در اثناء سفر بدر شهرى رسيدم خواستم كه در اندرون شهر روم بر در آن شهر كوشكى
 ديدم وجوى روان بنزد يك جوى رفتم وطهارت كردم چون چشم بربام كوشك افتاد كز بركى ديدم ابستاده

در غایت حسن و جمال چون نظر او بمن افتاد کفت ای ذوالنون چون ترا از دور دیدم پنداشتم که مجنونی و چون
 طهارت کردی تصور کردم که عالمی و چون از طهارت فارغ شدی و بیش آمدی پنداشتم که عارف اکنون
 محقق شدم که نه مجنونی و نه عالمی و نه عارفی کفتم چرا کفت اگر دیوانه بودی طهارت نکردی و اگر عالم بودی نظر
 بخانه ییکانه و نه محرم نکردی و اگر عارف بودی دل تو بیاسوی الله مماثل نبودی (قال انجندی) سالک
 بالذکر و نحو آن شدش * انکه از ماسوی منزّه نیست * آستین کوتی چه سود از آن * که زدنایش
 دست کونه نیست (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما) ای بین جنسی السموات والارضین ولو از ادین
 اجزاء المذکور لقال بینین وفيه اشارة الى ان اصل السموات واحدة عند بعضهم ثم قسمت کذا فی الکواشی
 (الابالحق) ای الا خلقنا ملتبسا بالحق والحق کما لا باطلا و عینا بالحق والباء توضع موضع اللام یعنی این نظر
 عبادی الی ما فعتبروا * دو چشم از پی صنع باری نکوست * زعیب برادر فر و کبر و دوست *
 در معرفت دیده آدمیت * که بی کشوده بر آسمان وزمیت (وان الساعة) ای القیامة لتوقعها
 کل ساعة کما فی المدارک وقال ابن ملک هی اسم لوقت تقوم فيه القیامة عینی بها لانها ساعة خفیفة يحدث فيها
 امر عظیم وقال ابن المشیخ سمیت الساعة ساعة لسمعی الی جانب الوقوع ومساقتها الانفاس (لا تیه) لکانه
 لا محالة کما قبل کر چه قیامت دیر آمد ولی بی آمد * ای فینقم الله لک یا محمد فیها من اعدائك وهم المکذبون
 و یجازیک علی حسناتک و یا اهدهم علی سبائهم فانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا لیجزی کل محسن
 با حسانه و کل مسی با ساته (فاصفح الصفح الجبل) یقال صفح عنه عفا و صفح اعرض وترك ای فأعرض عن
 المکذبین اعراضا جلیلا و تحمل اذیتهم ولا تعجل بالانتقام منهم و عامله الصفوح الحلیم (قال النکاشنی)
 یعنی عفو کن حق نفس خود را و در صد مکافات مباش (ان ربک) الذی یبلغک الی غایة الکمال (هو الخلاق)
 لک ولهم و لساخر الموجودات علی الاطلاق (قال النکاشنی) اوست آفریننده خلایق و افلاک نظم خالق
 افلاک و النجم بر علا * هر دم و دیو و پری و مرغ را * خالق دریا و دشت و کوه و تپه * مایه کت او
 بی حد و اوی شبیه * تنش او کردست و تقاش من اوست * غیرا کرد عوی کند او ظلم جوست (العلیم)
 دایا باهل و وفق و نفاق * وفی الارشاد باحوالک و احوالهم بتفاضلها و افلا یخفی علیه شیئ مما جری بینک و بینهم
 فهو حقیق بان تکل جمیع الامور الیه لیحکم بینهم وفی الاية امر بالخالفه بالخلق الحسن و کان صلی الله علیه وسلم
 احسن الناس خلقا و ارج الناس حلا و اعظم الناس عفوا و احسن الناس کفا قال الفضیل الفتوة الصفح
 عن عثرات الاخوان و کان زین العابدین عظیم التجاوز و الصفح و العفو حتی انه سبیه رجل فتعادل عنه فقال له
 ایضا عفی فقال و عنک اعرض اشار الی آیه خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاهلین و لما ضرب جعفر
 ابن سلیمان العباسی ولی المدينة مالکاً رضی الله عنه و نال منه و حل مغشیا و افاق قال اشهدکم انی جعلت
 ضارب فی حل ثم سئل فقال خفت ان اموت و اتی النبی صلی الله علیه وسلم و استجی منه ان یدخل بعض آله النار
 بسبی و لما قدم المذکور المدینه ناداه ليقص له من جعفر فقال اعوذ بالله و الله ما ارتفع منها سوط الا و قد جعلته
 فی حل اقرأته من رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل الحلم ملح الاخلاق و كانت عائشة رضی الله عنها تسکی
 علی جارتها فقالت ایها فی ذلك فقالت ابکی حسرة علی ما فاتنی من تحمل السفه منها و الحلم عن سوء خلقها فانها
 سبته الخلق هو الاشارة و ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق ای الا مظهر الآیات الحق بالحق
 لارباب الحق المکاشفین بصفات الحق فانه لا شعور للسموات والارض وما بينهما من غیر الانسان بانها مظهر لا آیات
 الحق و انما الشعور بذلك للانسان الکامل کما قال ان فی خلق السموات والارض و اختلاف اللیل والنهار لا آیات
 لاولی الالباب و هم الذین خلص لب اخلاقهم الرابیه من قشر صفاتهم الانسانیة و فیه معنی آخر و ما خلقنا
 السموات ای سموات الارواح والارض ای ارض الاشباح و ما بینهم ما من النفوس و القلوب و الاسرار و الخفیات
 الا بالحق ای الا لتظهر الحق و مظهره الانسان فانه مخصوص به من بین سائر المخلوقات و المکونات لانه بجمیع
 مبانیه الظاهرة و معانیه الباطنة مرآة لذات الحق تعالی و صفاته فهو مظهره عند التبرکة و التصفیه و مظهره
 عند التخلیه و التحلیه لشعوره بذلك کما کان حال من عقل مرآه عن صدأ انانیته و تحلی بشهوده و یتیه عند
 تحلی ربوبیته بالحق فقال ان الحق و من قال بعد فنا انانیته عند بقاء السجانیة سجد الی ما اعظم شائی و فی قوله

وان الساعة لآتية اشارة الى ان قيامه العشق لآتية لنفوس الطالبين الصادقين من اصحاب الرياضات
في مكابدة النفس ومجاهدتها لان الطلب والصدق والاجتهاد من نتائج عشق القلب وانه يستعدى الى النفس
لكثرة الاجتهاد في رياضتها فتوت عن صفاتها في قيامه العشق ومن مات فقد قامت قيامته فاصفح الصفح الجميل
يا أيها الطالب الصادق عن النفس المرتاضة بان تواسيها وتدارسها ولا تحمل عليها اصرا ولا تحملها مالا طاقة لها
به فان في قيامه العشق يحصل من تركية العشق في لحظة واحدة ما لا يحصل بالمجاهدة في سنين كثيرة لان العشق
جذبة الحق وقال صلى الله عليه وسلم جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين ان ربك هو الخلاق العليم بشير
بالخلاق وهو اللبالة الى انه تعالى خالق لصور المخلوقات ومعانيها وحقايقها العليم بمن خلقه مستعد المظاهرة
ذاته وصفاته ومظهريته له شعوره بها كذا في التأويلات النجسية (واقداينالك) قال الحسين بن الفضل ان
سبع قوافل واغت من بصري واذرعات ايمود قرينة والنضري في يوم واحد بمكة فيها انواع من البرزوا فويه الطيب
والجوهر وامتنع البحر فقالت المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقترب بناها وأنفضاها في سبيل الله فانزل الله
هذه الآية وقال قد اعطيتكم سبع آيات هي خير لكم من هذه السبع القوافل ويدل على صحة هذا قوله تعالى
على اثرها لا تمدن عينيك الآية كما في اسباب النزول للإمام الواحدى • ودر تيدير آورده كه هفت كاروان قريش
در يكرور بمكة در آمدند با طعم بسيار و ملابس بشمار و در خاطر مبارك حضرت خطوط فرمود كه مؤمنان را
كرسه و برهنه گذارند و مشركان را اين همه مال باشد • فقال الله تعالى واقداينالك يا محمد (سبعا) هي الفاتحة
لانها مائة وثلاثة وعشرون حرفا وخمس وعشرون كلمة وسبع آيات بالاتفاق غير ان منهم من عدت أعمت عليهم
دون التسمية ومنهم من عكس (من الثاني) وهي القرءآن ومن للتبعض كما قال تعالى في سورة الزمر الله نزل
احسن الحديث كتابا مقتضاها مثنى جمع مثنى لانه ثنى فيه اى كرر في القرءآن الوعد والوعيد والامر والنهي
والتوب والعقاب والقصاص كما في الصكو واشى (والقرءآن العظيم) وديكر داييم ترا قرآن عظيم كه نزد ما مقدار او
بزرگ و نواب او مبارك • وهو من صنف الكل على البعض وهو السبع ويجوز ان يكون من اللبان فالسبع
هي المثنى كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان يعنى اجتنبوا الاوثان وتسمية الفاتحة مثنى لتكرر قراءتها
في الصلاة ولانها ثنى بما يقرأ بعد هاء الصلاة من السورة والآيات لان نصفها ثناء العبد له ونصفها عطاء الرب
للعبد ويؤيد هذا الوجه قوله عليه السلام لا يسيء لاني سعيد لا علمك سورة هي اعظم سورة في القرءآن قال ما هي قال الحمد
لله رب العالمين وهي السبع المثنى والقرءآن العظيم الذي اوتيته وهذا يدل على جواز اطلاق القرءآن على بعضه
قال في فتح القريب عطف القرءآن على السبع المثنى ليس من باب عطف الشيء على نفسه وانما هو من باب ذكر
الشيء بوصفين احدهما معطوف على الاخر اى الجامعة لهذين الوصفين يقول الفقير لما كانت الفاتحة اعظم
ابعض القرءآن من حيث اشتغالها على حقايقه صح اطلاق الكل عليها واما كونها مثنى فباختبار تكرر كل آية
منها في كل ركعة ولا يعد كل البعد ان يقال ان تسميتها بالمثنى باعتبار كونها من اوصاف القرءآن والجزء اذا كان
كأنه الكل صح اتصافه بما تصف به الكل (لا تمدن عينيك) اى نظر عينيك ومد النظر تطويله وان لا يكاد يرد
استحسانا للمنتظر اليه اى ولا تطمح بصرك طموح راغب ولا تدم نظرك (الى ما تمتعنا به) من زخارف الدنيا
وزينتها ومحاسنها وزهرتها اعجابا به وغيا ان يكون لك مثله (ازواجهم) اصنافا من الكفرة كاليهود والنصارى
والجوس وعبدة الاصنام فان ما في الدنيا من اصناف الاموال والذخائر بالنسبة الى ما اوتيته من النبوة
والقرءآن والفضائل والكمالات مستحق للاعجاب به فان ما اوتيته كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات يعنى
قد اعطيت النعمة العظمى • بيش درياى قدر حرمت تو • نه محيط فلك حبابى نيست • دارى
آن سلطنت كه در نظرت • ملك كوين در حسابى نيست • فاستغن بما اعطيت ولا تلغى الى متاع الدنيا
ومنه الحديث ليس منام لم يتغن بالقرءآن ذكر الحقايق لهذا الحديث اربعة اوجه احدها ان المراد بالتغنى
رفع الصوت والثانى الاستغناء بالقرءآن عن غيره من كتاب آخر ونحوه لفضله كما قال أبو بكر رضى الله عنه
من اوفى القرءآن فرأى ان احدا اوفى من الدنيا افضل مما اوفى فقد صغر عظيما وعظم صغيرا والثالث تغريد الصوت
بحيث لا يخل بالمعنى فاختر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يترك العرب التغنى بالاشعار بقراءة القرءآن
على الصفة التى كانوا يعتادونها في قراءة الاشعار والاربع تحسين الصوت وتطيينه بالقراءة من غير تغريد الصوت

(ولا تحزن عليهم) اى على الكفرة حيث لم يؤمنوا ولم ينتظموا فى سلك اتباعك ليقوى بهم ضعفاء المسلمين لان مقدورى عليهم الكفر (وقال الكاشفى) واندوه مخور بربار ان خود بهى نوايى و درويشى (واخفض جناحك للمؤمنين) وتواضع لمن معك من قراء المؤمنين و ارفق بهم وطب نفسا عن ايمان الاغنياء مستعار من خفض الطائر جناحه اذا أراد ان ينحط قال فى تهذيب المصادر والخفض * فرو بردن * وهو ضد الرفع قال الله تعالى خافضة رافعة اى ترفع قوما الى الجنة وتخفض قوما الى النار * ودر كشف الاسرار كفضه كه خفض جناح كذا تست از خوش خويى ومقررت كه خلعت خلق عظيم جز بربالاي آن حضرت نيامده ذات ترا وصف نكو خويست * خوى نوسر ما به نيكويست * روزازل دوخته حكم قديم * برقد تو خلعت خلق عظيم (وقل انا النذير المبين) اى المنذر المظهر لنزول عذاب الله وحلوله وقال فى انسان العيون ذكر فى سبب نزول قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم آن عبر الا بى جهل قدمت من الشام بجمال عظيم وهى سبع قوافل ورسول الله واصحابه ينظرون اليها واكثر اصحابه بهم عرى وجوع فظفر ببال النبي عليه السلام شئ لحاجة اصحابه فترت اى أعطيتك سبعا من المثاني مكان سبع قوافل فلا تنتظر لما أعطيتك لآبى جهل وهو متاع الدنيا الدنية ولا تحزن على اصحابك واخفض جناحك لهم فان تواضعك لهم اطيب اقلو بهم من ظفرهم بما يحب من اسباب الدنيا فى زوائد الجامع الصغير لو أن فاتحة الكتاب جعلت فى كفة الميزان والقرآن فى الكفة الاخرى لفضلت فاتحة الكتاب على القرآن سبع مرات وفى لفظ فاتحة الكتاب شفاء من كل داء ذكر فى خواص القرآن انه اذا كتبت الفاتحة فى اناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل وجه المريض بها عوفى باذن الله تعالى واذا كتبت بمسك فى اناء وزجاج ومحيت بماء الورد وشرب ذلك الماء البليد الذهن الذى لا يحفظ سبعة ايام زالت ببلاده وحفظ ما يسمع * والاشارة قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وهو الانسان الكامل ولقد آتيناك سبعا من سبع صفات ذاتية لله تبارك وتعالى السمع والبصر والكلام والحياة والعلم والارادة والقدرة من المثاني اى من خصوصية المثاني وهى المظهرية والمظهرية لذاته وصفاته مختصة بالانسان فان غير الانسان لم توجد له المظهرية ولو كان ملكا ومن ههنا يكشف سر من اسرارو علم ادم الاسماء كلها فنها اسماء صفات الله وذاته لان آدم كان مظهرها ومظهرها وكان الملك مظهر بعض صفاته ولم يكن مظهر اولها قال تعالى ثم عرضهم على الملائكة فقال ابنو فى باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين فلما لم يكونوا مظهرها وكانوا مظهر بعضها قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا ولهذا السر اسجد الله للملائكة لا آدم عليه السلام والقرآن العظيم اى حقايقه القائمة بذاته تعالى وخلقها من اخلاقه القديمة بان جعل القرآن العظيم خلقه العظيم كما قال تعالى وانك لعلى خلق عظيم ولما سئلت عائشة رضى الله عنها عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن وفى قوله لا تمدن عينيك الى مامتعنا به ازواجهم اشارة الى ان الله تعالى اذا اتم على عبده ونيته بهذه المقامات الكريمة والنعمة العظيمة يكون من نتائجها ان لا يمد عينيه لاجل الجسمانى ولا عين الروحانى الى مامتع الله به ازواجهم الدنيا والاخرة منهم اى من اهلها ولا تحزن عليهم اى على ما فاتهم من مشاركتهم فيها كما كان حالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج اذ يغشى السدرة ما يغشى من نعيم الدارين ما زاغ البصر برؤيتها وما طغى بالليل اليها ثم قال واخفض جناحك للمؤمنين فى هذا المقام قياما باداء تشكرهم الله وتواضعه لزيادتهما فى النعمة والرفعة وفيه معنى آخر واخفض بعد وصولك الى مقام المحبوبة جناحك لمن اتبعك من المؤمنين لتبلغهم على جناح همتك العالية الى مقام المحبوبة بيدل على هذا التأويل قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله كما فى التاويلات النجمية (كما انزلنا على المقتسمين) هو من قول الله تعالى لا من قول الرسول عليه الصلاة والسلام متعلق بقوله ولقد آتيناك لانه بمعنى انزلنا اى انزلنا عليك سبعا من المثاني والقرآن العظيم انزلنا لانزال الكتابين على اليهود والنصارى المقتسمين (الذين جعلوا القرآن) المنزل عليك يا محمد (عصين) اجزاء بالفسارسية * باره باره يعنى بخش کردند قرآنرا * والموصول مع صلته صفة مبنية لكيفية اقتسامهم اى قسموا القرآن الى حق وباطل حيث قالوا اعتادا وعدوا با بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما وهذا المعنى مرئى عن ابن عباس رضى الله عنهما والغرض بيان المماثلة بين الايتامين لا بين متعلقيهما كما فى الصلوات الخليلية فان التشبيه فيها

ليس لكون رحمة الله الفائضة على ابراهيم وآله اتم واكمل مما فاض على النبي عليه الصلاة والسلام وانما ذلك
للتقدم في الوجود فليس في التشبيه شائبة اشعار بافضلية المشبه به من المشبه فضلا عن ايهام افضلية ما يتعلق به
الاول مما يتعلق به الثاني فانه عليه الصلاة والسلام اوفى ما لم يوت احد قبله ولا بعده مثله وعضين جمع عضه وهي
الفرقة والقطعة اصلها عضه ففعله من عضى الشاة فعضيه اذا جعلها اعضاء وانما جمعت جمع السلامة جبرا
للمحذوف وهو الواو كسين وعزين والتعجير عن تجزئة القرء ان بالتعضية التي هي تفريق الاعضاء من ذى
الروح المستلزم لازالة حياته وبطلان اسمه دون مطلق التجزئة والتفريق الذين يوجدان فيما لا يضره التبعض
من المثليات للتخصيص على كمال قبح ما فعلوه بالقرء ان العظيم هذا وقد قال بعضهم المقتسمون اثنا عشر اوستة
عشر رجلا بينهم الوليد بن المغيرة ايام موسم الحج فاقسموا عقاب مكة وطرقها وقعدوا على ابوابها فاذا جاء الحاج
قال واحد منهم لا تغتروا بهذا الرجل فانه مجنون وقال آخر كاهن وآخر عراف وآخر شاعر وآخر ساحر فنبط كل
واحد منهم الناس عن اتباعه عليه الصلاة والسلام ووقعوا فيه عندهم فأهلكهم الله يوم بدر وقبله بآفات وعلى
هذا فيكون الموصول ففعلوا اقولا لا نذر الذي تضمنه انذارى لئلا يظن المعضين الذين يجزئون القرء ان الى شعر
وصهرو كهانة واساطير الاولين مثل ما نزلنا على المتقدمين اى سننزل على ان يجعل المتوقع كالواقع وهو من
الاعجاز لانه اخبار بما سيكون وقد كان وهذا المعنى هو الاظهر ذكره ابن ابي حنيفة في التكملة لابن عساكر
(فوربك لنسألنهم اجمعين) اى لسألت يوم القيامة اصناف الكفرة من المتقدمين وغيرهم سؤال توبيخ وتقريع بان
يتال لم تعلمت وقوله تعالى فيومئذ لا يسأل عن ذنبه النفس ولا جان اى لا يسألون اى شئ فعلمت يعلم ذلك من جهتهم
لان سؤال الاستعلام محال على الملك العلما ويجوز ان يكون السؤال مجازا عن المجازاة لانه سبها (عما كانوا
يعملون) في الدنيا من قول وفعل وترك وقال في بحر العلوم فان قلت قد ناقض هذا قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه
انفس ولا جان قلت ان يوم القيامة يوم طويل مقدار خمسين ألف سنة فقيه ازمان واحوال مختلفة في بعضها
لا يسألون ولا يتكلمون كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة والسلام فكذلك في ألف عام في الظلمة يوم القيامة لا يتكلمون
وفي بعضها يسألون ويتساءلون قال الله تعالى وأقبل بعضهم على بعض يتسألون وفي بعضها يتخاصمون
وقال كثير من العلماء يسألهم عن لاله الا الله وهي كلمة النجاة وهي كلمة الله العليا وضعت في كفة والسماوات
والارضون السبع في كفة رجت بين من قالها مرة غفر له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (قال المغربي)
اكرجه آية ذارى ازرى اى رخش • وفى جهنم سود كدارى هيشه آية تار • بيا بصيل قل فوحيد زابنه
بردار • غبار شمر لك تابل كدرد از زنگار • وفى التأويلات الخمسة كان النبي عليه الصلاة والسلام مأمورا
بأظهار مقامه وهو النبوة وتعريف نفسه انه نذر للكافرين كما انه بشير للمؤمنين وانه لما امر بالرحمة والشفقة
ولين الجانب للمؤمنين بقوله واخفض جناحك للمؤمنين اظهارا للطف امر بالتهديد والوعيد والانذار
بالعذاب للكافرين اظهارا للتهديد بقوله وقل انا انذر المبين كما نزلنا على المتقدمين اى تنزل عليكم العذاب
كما نزلنا على المتقدمين وهم الذين اقتسموا قهر الله المنزل على انفسهم بالاعمال الطبيعية غير الشرعية فانها مظهر
قهر الله وخزائنه كما ان الاعمال الشرعية مظهر لطف الله وخزائنه فن قرع باب خزنة اللطف اكرم به وانتم به عليه
ومن دق باب خزنة القهر ازين به وعذب ثم اخبر عن اعمالهم التى اقتسموا قهر الله بها على انفسهم بقوله الذين
جهلوا القرء ان عضين اى جزء وه اجزاء فى الاستعمال تقوم قرأوه وداموا على تلاوته ليقال لهم القرء
وبه يا كلون وقوم حفظوه بالقرآت ليقال لهم الحفاظ وبه يا كلون وقوم حصلوا تفسيره وتأويله طلبا للشهرة
واظهار للفضل ليا كلوا به وقوم لستخرجوا معانيه واستنبطوا فقهه وبه يا كلون وقوم شرعوا في قصصه
واخباره ومواعظه وحكمه وبه يا كلون وقوم اقولوه على وفق مذاهم وفهمه وبه يا كلون فكفروا لذلك ثم قال
فوربك لنسألنهم اجمعين عاصي كانوا يعملون انما عملوه بالله وفى الله او بالطبع فى متابعة النفس للمنافع
الدنيوية تطهيره قوله ليسأل الصادقين عن صدقاتهم انتهى ما فى التأويلات • قوله عن صدقاتهم اى عنده تعالى
لا عندهم كذا فسره الجنيد قدس سره وهو معنى لطيف عميق فان الصدق والاسلام عند الخلق سهل ولكن عند
الحق صعب فمسأل الله تعالى ان يجعل لسلامتنا وصدقنا حقيقيا مقبولا لا اعتبارا بامر دود او عن أبى القاسم
النقيه انه قال اجمع العلماء على ثلاث خصال انها اذا صحت ففيها النجاة ولا يتم بعضها الا ببعض الاسلام الخالص

عن الخلة وطيب الغذاء والصدق لله في الاعمال قال في درياق الذنوب وكان عمر بن عبد العزيز يخاف مع العدل ولا يأمن العدل ورؤى في المنام بدموته باثني عشرة سنة فقال الآن تخلفت من حسابي فاعتبر من هذا يا من اكب على الازدي (فاصدع بما تؤمر) ما موصولة والعائد محذوف اي فاجهر بما تؤمر به من الشر افع أي تكلم به جهارا واظهره وبالفارسية • پس اشكارا كن وبظا هر قيام نماي بانجه فرستاده انداز او امر و نواهي • يقال صدع بالجه اذا تكلم به جهارا من الصديق وهو الفجر اي الصبح او فاصدع فافرق بين الحق والباطل واكشف الحق وأبنه من غيره من الصدع في الزجاجة وهو الابانة كما قال في القاموس الصدع للشق في شيء صلب ثم قال وقوله تعالى فاصدع بما تؤمر اي شق جماعاتهم بالتوحيد وفي تفسير أبي الليث كان رسول الله عليه السلام قبل نزول هذه الآية مستخفيا لا يظهر شيئا مما نزل الله تعالى حتى نزل فاصدع بما تؤمر • يقول الفقير كان عليه الصلاة والسلام مأمورا بظهار ما كان من قبيل الشر افع والاحكام لا ما كان من قبيل المعارف والحقائق فانه كان مأمورا باخفائه الا لاهله من خواص الامة وقد توارثه العلماء بالله الى هذا الآن (كما قال المولى الجاهلي) رسيد جان بلب ودم غمی تو آنم زد • که سر عشق همی ترسم آشکار شود • واما ما صدر من بعضهم من دعوى المأمورية في اظهار بعض الامور الباعثة على تغرق الناس واختلافهم في الدين فمن الجهل بالمراتب وعدم التمييز بين ما كان ملكا ورحانيا وبين ما كان نفسانيا وشيطانيا فان الطريق والمسلک والمطلب عزيز المنال والله الهادي الى حقيقة الحال • نکتہ عرفان مجواز خاطر آلود کان • جوهر مقصود ادلهاء پالک

آمد صدق (وأعرض عن المشركين) اي لا تلتفت الى ما يقولون ولا تبال بهم ولا تقصد الانتقام منهم فان قلت قد دعا النبي عليه السلام على بعض الكفار فاستجيب له كما روى انه مر بالحكم بن العاص فجعل الحكم يغمز به عليه السلام فراه فقال اللهم اجعل به وزعا فرجف وارتمش مكانه والوزع الارتعاش وهذا لا ينافي ما هو عليه من الحلم والاعضاء على ما يكره قلت ظهر له في ذلك اذن من الله تعالى ففعل ما فعل وهكذا جميع افعاله واقواله فان الوارث الكامل لا يصد منه الا ما فيه اذن الله تعالى فما ظنك باكل الخلق علما وعلماء وحالا (انا كفييناك المستترين) بقههم واهلا كههم (قال الكاشفي) بدرستی که ما کفایت کردم از تو سر استهزا کنندگان (الذين يجعلون مع الله) انا انك ميزت وشريك ميکنند باخدای حق (الها آخر) خدای دیگر باطل • يعنى الاصنام وغيرها والموصول منصوب بانه صفة المستترين ووصفهم بذلك تسمية (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وتوحيها للخطب عليه باعلامه انهم لم يقتصرواعلى الاستهزاء به عليه السلام بل اجتروا وعلى العظيمة التي هي الاشتر بالله سبحانه (فسوف يعلمون) پس زود بداند عاقبت کاروبينند مکافات کردار خود را • فهو عبارة عن الوعيد وسوف ولعل وعسى في وعد الملوك ووعيدهم يدل على صدق الامر وجده ولا مجال للشك بعده فعلى هذا جرى وعد الله ووعيده والجمهور على انها نزلت في خمسة نفر ذوى شأن وخطر كانوا يبالغون في ابداء رسول الله صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فأهلكهم الله في يوم واحد وكان اهلا كههم قبل بدر منهم العاص بن وائل السهمي والد عمرو بن العاص رضى الله عنه كان يخرج خلف رسول الله بنافه وفيه يسخر به فخرج في يوم مطير على راحلة مع ابنه له قتل شعبان تلك الشعاب فلما وضع قدمه على الارض قال لدغ فظلبوا فلم يجدوا شيئا فانتهجت رجله حتى صارت مثل عني البعير فمات مكانه ومنهم الحارث بن القيس بن العظيلة اكل حوتا ما لحافا صابه عطش شديد فلم يزل يشرب الماء حتى انتقد اي انشق بطنه فمات في مكانه ومنهم الاسود بن المطلب بن الحارث خرج مع غلام له فأتاه جبريل وهو قاعد الى اصل شجرة فجعل ينطح اي يضرب جبريل رأسه على الشجرة وكان يستغيث بغلامه فقال غلامه لا أرى احدا يصنع بك شيئا غير نفسك فمات مكانه وكان هو واصحابه يتغامزون بالنبي واصحابه ويصفرون اذ ارأوه ومنهم اسود بن عبد يغوث خرج من اهله فأصابه السوم فاسود حتى صار كالقهم واتى اهله فلم يعرفوه فاعلقوا دونه الباب ولم يدخلوه دارهم حتى مات قال في انسان العيون هو اى الاسود هذا ابن خال النبي عليه السلام وكان اذ ارأى المسلمين قال لاصحابه استهزاء بالاصحاب قد جاءكم ملوك الارض الذين يرون كسرى وتبصر ذلك لان ثياب الاصحاب كانت رثة وعيشهم خشنا ومنهم الوليد بن المغيرة والد خالد رضى الله عنه وعم أبي جهل خرج يتجتر في مشيته حتى وقف على رجل يحمل السهام فتعلق بهم في ثوبه فلم تقلب لينحيه تعظما فما أخذ طرف رداءه ليجعله على كتفه فأصاب السهم الحكة فقطعه ثم لم يقطع عنه الدم

حق مات (وقال الكاشفی فی تفسیره) آورده اند که پنج تن از اشراف قریش در اذان ازار سید عالم صلی الله علیه وسلم بسیار کوشیدندی و هر جا ویرادیدندی بهسوس واستهزاه پیش آمدندی روزی آن حضرت در مسجد حرام نشسته بود با جبرائیل این پنج تن برآمدند و بدستور معهود سخنان گفته بطواف حرم مشغول شدند جبرائیل فرمود یا رسول الله مرا فرموده اند که شرا ایشانرا کفایت کنم پس اشارت کرد بساق ولید بن مغیره و بکف عاص بن وائل و به بنی حارث بن قیس و بروی اسود بن عبد یغوث و بجشم اسود ابن مطلب و هر پنج از ایشان در اندک زمانی هلاک شدند ولید بد صکان تیزرائی بگذشت و یسکانی در دامن او آویخت از روی عظمت سرز برنگرد که از جامه باز کند آن یسکان ساق و پرا مجروح ساخت و رنگ شربانی از آن بریده گشت و بدوزخ رفت و خاری در کف پای عاص خلیده پایش ورم کرد و بران ببرد و از بنی حارث قبیح روان شده جان بداد و اسود روی خود را بخاک و خاشاک میزد تا هلاک شد و چشم اسود بن مطلب نابینا شد از غضب سر بر زمین زد تا جانش برآمد * و حینئذ یكون معنی کفایه هذا له علیه السلام انه لم یسع ولم یتکاف فی تحصیل ذلك کافی انسان العیون و هؤلاء هم المرادون بقوله انا کفیناک المستهزئين وان کان المستهزون غیر مضمهرین فیهم فقد جاء ان اباجهل و ابالهه و عقبه و الحکم بن العاص و نحوهم كانوا مستهزئين برسول الله صلی الله علیه وسلم فی اکثر الاوقات بكل ما أمکن لهم من طرح القذر علی بابه و الغمز و نحوهما (وفی المنوی) آن دهان کز کرد و ز تسخر بخواند * مر محمد راد هانش کز بماند * باز آمد کای محمد عفوکن * ای ترا الطاف و علم من لدن * من ترا افسوس می کردم ز جهل * من بدم افسوس را منسوب و اهل * چون خدا خواهد که برده کس درد * میلش اندر طعنه پاکان برد * و رخدا خواهد که پوشد عیب کس * کم زند در عیب معیوبان نفس * وفی التأویلات انا کفیناک المستهزئين الذين یستعملون الشریعة بالطبیعة للخلق ویرا فون انهم لیدعمون استهزاء بدین الله الله یستهزئ بهم الی قوله و ما كانوا مهتدین لانهم الذين یجمعون مع الله الها آخر وهو الخلق والهوی والدنیا فی استعمال الشریعة بالطبیعة فسوف یعلمون حین یجازیم الله بما یعملون لمن عملوا کما قبل

سوف تری اذا انجلی الغبار * أنفوس تحتک أم حار

(ولقد علم انک یضیق صدرک) تنک میشود سینه تو (بما یقولون) بآنچه کافران میگویند * من کلمات الشریک و الطعن فی القراءن و الاستهزاء بک و به * یعنی دشواری آید ترا گفتار کفار * و ادخل قد تو کیدا * لعلمه بما هو علیه من ضیق الصدر بما یقولون و مرجع تو کید العلم الی تو کید الوعد و الوعد لهم ذکر ابن الحاجب انهم قالوا قد اذا دخلت علی المضارع من التقلیل الی التصقیر کما ان ربما فی المضارع نقلت من التقلیل الی التصقیر (فسبح بحمد ربک) فافزع الیه تعالی و التبحر فیما نایک ای نزل بک من ضیق الصدر و الحرج بالتسبیح و التقدیس ملتبسا بحمده (قال الكاشفی) پس تسبیح کن تسبیحی مقترن بحمد پروردگار تو یعنی بکوسه جان الله و الحمد لله واعلم ان سبحان الله کلمة مستحذرة علی سلب النقص و العیب عن ذات الله و صفاته فما کان من اسمائه سلما فهو مندرج تحت هذه الكلمة کالقدوس وهو الظاهر من کل عیب و السلام وهو الذی سلم من کل آفة و الحمد لله کلمة مستحذرة علی اثبات ضروب الکمال لذاته و صفاته تعالی فما کان من اسمائه متضمناً للاثبات کالعلیم و القدیر و السميع و البصیر و نحوها فهو مندرج تحتها فنقینا بسبحان الله کل عیب عقلناه و کل نقص فهمناه و ابیننا بالحمد لله کل کمال عرفناه و کل جلال ادركناه (وکن من الساجدین) ای المصلین یکفک و یکشف الغم عنک روى انه علیه الصلاة و السلام کان اذا حز به امر فزع الی الصلاة ای لجأ و فی بحر العلوم وکن من الذين یکترون السجود له لان المراد بالساجدین الکاملون فی السجود المبالغون فیه و ذلك ما یكون الا باکتاره یقول الفقیر کثرة السجود فی الظاهر باعثة لدوام التوجه الی الله وهو المطلوب هذا باعتبار الابتداء و اما باعتبار الانتهاء فالذی وصل الی دوام الحضور یجد فی نفسه تطبیق حاله بالظاهر فلا یزال یسجد شکراً اثناء اللیل و اطراف النهار بلا تعب و لا کلفة و یجد فی صلاته ذوقاً لا یجده حین فراغه منها * لیک ذوق جده پیش خدا * خوشتر اید از دو صد دولت ترا (قال الكاشفی) صاحب کشف الاسرار آورده که از تنکدلی تو کاهیم و آنچه بتو میرسد از غصه یتکان کان خبر داریم تو بحضور دل بنماز در آئی که میدان مشاهده است و با مشاهده دوست

بار بلا کشیدن اسان باشد یکی از پیران طریقت گفته که در بازار بغداد دیدم که یکی را صد تازیانه زدند
 آهی نکرد از وی پرسیدم که ای جوانمردان همه زخم خوردی و تنالیدی گفت آری شیخ ما مذوم دارم که
 معشوقم در برابر بود و میدید که مرا برای او میزدند از نظاری وی بآلم زخم شعور نداشتم * تو بیخ میزن
 و بکندار تا من بیدل * نظاره کنم آن چهره نکارین را * قال فی شرح الحکم ما تجده القلوب
 من الهموم والاحزان یعنی عند فقدان مرادها و تشویش معتادها فلاجل ممانعت من وجود العیان
 اذ لو عاينت جمال الفاعل جل علمها ألم البعد كما اتفق فی قصة النسوة اللاتي قطعن ایدیهن و یحكي ان شابا ضرب
 تسعة وتسعين سوطا ما صاح ولا استغاث ولا تأوّه فلما ضرب الواحدة التي كملت بها المائة صاح واستغاث
 فبذعه الشبلي قدس سره فساله عن امره فقال ان العين التي ضربت من اجلها كانت تنظر الى فی التسعة
 والتسعين وفي الواحدة حجت عني وقد قال الشبلي من عرف الله لا يكون عليه غم ابدا (واعبد ربك) دم علی
 ما أنت عليه من عبادته تعالی (حتى یأتیک الیقین) ای الموت فانه متیقن العوق بكل شیء مخلوق ویزول بنزوله
 کل شک و اسناد الايمان اليه للابدان بانه متوجه الى الخی طالب للوصول اليه والمعنى دم علی العباداة
 مادمت حیا من غیر اخلال بها لحظہ کقوله و اوصاف بالصلاة و الزکاة مادمت حیا و وقت العباداة بالموت
 لثلاثیوهم ان لهما نهاية دون الموت فاذا مات اقطع عنه عمله وبقی فوائده و هذا بالنسبة الى مرتبة الشریعة
 و اما الحقيقة فباقية فی کل موطن اذ هی حال القلب و القلب من المملکوت ولا یعرض الفناء و الانقطاع
 لاحوال المملکوت نسأل الله الوصول اليه و الاعتماد فی کل شیء علیه و فی الحديث ما أوحى الی ان اجع المال
 و کن من التاجرين و لكن أوحى الی ان سجع بجمد ربك و کن من الساجدين و اعبد ربك حتى یأتیک الیقین
 و فی التأویلات النجیة و لقد علم انک یضیق صدرک من ضیق البشیرة و غایة الشفقة و کمال الغیرة بما یقولون
 من اقوال الاخیار و یعملون عمل الاشرار فسجع بجمد ربك انک لست منهم و کن من الساجدين لله حجة
 الشکر و اعبد ربك بالاخلاص حتى یأتیک الیقین ای الی الابد و ذلك ان حقيقة الیقین المعرفة و لانهاية لمقامات
 المعرفة فکما ان الواصل الی مقام من مقامات المعرفة یأتی به یقین بذلك المقام فی المعرفة كذلك یأتی به شک بمعرفة
 مقام اخر فی المعرفة فیتحتاج الی یقین اخر فی ازالة هذا الشک الی ما لا یتناهی فثبت ان الیقین ههنا اشارة الی الابد
 انتهى کلامه * قال فی العوارف منازل طریق الوصول لا تقطع ابدا بالآباد فی عمر الاخرة الابدی فكیف فی العمر
 القصیر الدنیوی * ای برادری نهایت در کهبست * هر چاکه میرسی بالله مایست * قیل الیقین
 اسم و رسم و علم و عین و حق فالاسم و الرسم للعوام و العلم علم الیقین للاولیاء و عین الیقین لغواص الاولیاء
 و حق الیقین للانبیاء و حقيقة حق الیقین اختص بها نبینا محمد صلی الله علیه و سلم
 تمت سورة الحجر فی الثالث عشر من شهر ربیع الاول فی سنة اربع و مائة و ألف و یتلوها سورة النحل
 و هی مکیة الامن و ان عاقبتهم الی آخرها و هی مائة و ثمان و عشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(ای امر الله) روى ان كفار قریش كانوا یستبطنون نزول العذاب الموعود لهم بخبریه بالنبی علیه السلام
 و تكذیبالوعد و یقولون ان صح ما یقولون من مجي العذاب فالاصنام تنفع لنا و تحلصنا منه فترلت و امر الله
 هو العذاب الموعود لان تحقیقه منوط بحکمهم النافذ و قضائه الغالب و اتيانه عبارة عن دنوه و اقترابه
 علی طریقة نظم المتوقع فی سلك الواقع و قد وقع يوم بدر و المعنی دنا و اقتراب ما وعدتم به ای الكفرة (فلا تستنجواوه)
 ای امر الله و وقوعه اذ لا خیر لکم فیہ و لا خلاص لکم منه و استنجاءهم و ان كان بطریق الاستهزاء لکنه حل
 علی الحقيقة و نه و اعنه بضرب من التهمك و الاستحجال طلب الشيء قبل حینه (سبحانه) یا کست خدای
 (و تعالی) و برترست (عمایش رکون) ای تبرا و تقدس بذاته عن ان یکون له شریک فیدفع ما اراد بهم بوجه
 من الوجوه و لما كان المنزه للذات الجلیلة هو نفس الذات آل التنزیه الی معنی التبری و قال ابن عباس
 رضی الله عنهما لما نزل الله تعالی اقربب الساعة و انشق القمر قال الکفار بعضهم بعض ان هذا یزعم
 ان القيامة قد قربت فامسکوا بعض ما کنتم تعملون حتى تنظروا ما هو کائن فلما رأوا انه لا یبذل شیء قالوا ما نرى شیئا
 فانزل اقرب للناس حسابهم الاية فاشفقوا و انتظروا قرب الساعة فلما امتدت الايام قالوا یا محمد ما نرى شیئا

مما تخوفناه فانزل الله تعالى أنى امر الله فوثب النبي عليه السلام قائماً مخافة الساعة وحذر الناس من قيامها
 ورفع الناس رؤسهم فتنزل فلا تستجبلوه اى لا تطلبوا الامر قبل حينه فاطمأنوا وجلس النبي عليه السلام بعد
 قيامه وليس في هذه الرواية استجبال المؤمنين بل خوفهم وظنهم ثم ان الاستجبال هو الا يوصف به المؤمنون قال
 الله تعالى لا يستجبل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها بل الظاهر انهم لما سمعوا قول الآية
 اضطربوا للظن انه وقع ثم لما سمعوا خطاب الكفار بقوله فلا تستجبلوه اطمأنوا كما في حواشي سعدى المقتى ولما نزلت
 هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أبا والساعة كهاتين يعنى اصبعيه المسبحة والوسطى معناه ان ما بيني
 وبين الساعة بالنسبة الى ماضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على المسبحة شبه القرب الزمانى بالقرب
 المساحى لتصور برغبة قرب الساعة وفي حديث آخر مثلى ومثل الساعة كفرى رهان قال فى الاموس كفرى
 رهان يضرب للآتين يسبقان الى غاية قيسنويان وهذا التشبيه في الابداء لان الغاية تجلب عن السابق للاحالة
 انتهى * والاشارة الى ان قوله تعالى أنى امر الله فلا تستجبلوه كلام قديم كان الله في الازل به متكلماً والمخاطبون به
 بعد في القدم محبوسون وهم طبقات ثلاث منهم الغافلون والعاقلون والعاشقون فكان الخطاب مع العاقلين
 بالعتاب اذ كانوا مشتاقين الى الدنيا وزخارفها ولذاتها وشهواتها وهم اصحاب النفوس * نفس اكرجه
 زيركست وخرد ددان * قبله اشدياست اورامرده دان * والخطاب مع العاقلين بوعد الثواب
 اذ كانوا مشتاقين الى الطاعات والعبادات والاعمال الصالحات التي تلغهم الى الجنة ونعيمها الباقية وهم ارباب
 العقول * نصيب ماست بهشت اى خدائشان برو * كه مستحق كرامت كاهكار اند * والخطاب
 مع العاشقين بوصلة رب الارباب اذ كانوا مشتاقين اى مشاهدة جمال ذى الجلال * چه سود از وزن جنت
 اكرش برين معاذ الله * زكوى خود درى در روضه فرهادت ككشايد * فاستجبل ارواح كل طبقة منهم
 للغروج من العدم الى الوجود تبديل المقصود وطلب المنقود فتكلم الله في الازل بقوله أنى امر الله اى سأتى امر الله
 للغروج من العدم لاصابة ما كتب لكل طبقة منهم في القسمة الازلية فلا تستجبلوه فانه لا يفوتكم بدل عليه
 قوله تعالى وآنا كم من كل ماسا لنهواى فى العدم وهو يسمع خفيات اسراركم ويصر خفيات سر آتكم المعدومة
 سبحانه وتعالى عما يشركون اى هو منزله في ذاته ومتعال في صفاته ان يكون له شريك بعمل عمله او شبيه يكون
 بدله * قهار بى منازع وغفار بى ملال * ديان بى معادل وسلطان بى سباه * باغير او اضافت شاهی
 بود چنانك * بريك دو چوب باره ز شطرنج نام شاه (ينزل) الله تعالى (الملائكة) اى جبريل لان الواحد
 بهى بالجمع اذا كان ريداً تعظيماً لشأنه ورفعاً لقدره او هو ومن معه من حفظة الوحي كما قال السهيلي
 في كتاب التعريف والاعلام ينزل الملائكة يعنى ملائكة الوحي وهم جبريل وقال الملائكة بالجمع لانه قد ينزل
 بالوحي مع غيره وروى عن عامر الشعبي باسناد صحيح قال وكل اسرافيل بعدد صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين
 وكان يأتيه بالكلمة والكلمتين ثم ينزل عليه جبريل بالقرءآن والحكمة في توكيل اسرافيل به انه الموكل
 بالصور الذي فيه هلال الخلق وقيام الساعة ونبوته صلى الله عليه وسلم مؤذنة بقرب الساعة وانقطاع الوحي
 وفي صحيح مسلم انه نزل عليه بسورة الحمد اى فاتحة الكتاب ملك لم ينزل بها جبريل كما قال بعضهم وهو بشيع
 وذكر ابن ابي حنيفة خالد بن سنان العبسي وذكر نبوته وانه وكل به من الملائكة مالك خازن النار وكان من اعلام
 نبوته ان نارية قال لها ما را لحدثان كانت تخرج على الناس من مغارة فتأكلهم والزرع والضرع ولا يستطيعون
 ردها فردا خالد بن سنان بعصاه حتى رجعت هاربة منه الى المغارة التي خرجت منها فلم تخرج بعد وفي الحديث
 وكان نياضيه قومه يعنى خالد بن سنان اى ضيعه واوصية نبيهم حيث لم يبلغوه مراده من اخبار احوال القبر
 وقوله عليه السلام انى اولى الناس بعيسى بن مريم فانه ليس ببنى وبينه نبى اى نبى داع للخلق الى الله وشرع وسبق
 تفصيل القصة في سورة المائدة عند قوله تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا الآية فليست هناك وذكر ان ملكا
 يقال له زيا قيل كان ينزل على ذى القرنين وذلك الملك هو الذى يطوى الارض يوم القيامة ويقبضها فقع اقدام
 الخلائق كاهم بالساهرة فيما ذكره بعض اهل العلم وهذا مشكل لتوكيله بذى القرنين الذى قطع مشارق الارض
 ومغاربها كما كان قصة خالد بن سنان وتسخير النار له مشاكلة لحال الملك الموكل به كذا في كتاب التعريف
 واسئله الحكم (بالروح) اى بالوحي الذى من جلته القرءآن على نهي الاستعارة فانه يجيى القلوب المبينة بالجهل

اذ يقوم في الدين مقام الروح في الجسد يعني ان الروح استعارة تحقيقية عن الوحي ووجه التسمية احد هذين
 الوجهين والقريضة ابدال ان ائذروا من الروح وقال بعضهم الباء بمعنى مع اى ينزل الملائكة مع جبريل
 (قال الكاشغري) دربيان ميكويد كه هيچ ملكي فرو نيايد الا كه روح باوست وورقيب برو چنانچه بر آدميان
 حقه ميباشند (من امره) بيان للروح الذي اريد به الوحي فانه امر بالغير وبعث عليه وايضا هو من عالم الامر
 المقابل لعالم الخلق وان كان جبريل من عالم الخلق او هو متعلق ينزل ومن للسيبسية كالباء مثلها في قوله تعالى
 مما خطيئاتهم اى ينزلهم بالروح بسبب امره واجل ارادته (على ما يشاء من عباده) ان ينزلهم به عليهم
 لاختصاصهم بصفات تؤهلهم لذلك (أن ائذروا) بدل من الروح اى ينزلهم ملتبسين بأن ائذروا اى هذا القول
 والمخاطبون به الانبياء الذين نزلت الملائكة عليهم والامر هو الله والملائكة نقله للامر كانت عربية الباء في المبدل
 منه وأن مخففة من التقية وضعير الشأن الذي هو اسمها محذوف اى ينزلهم ملتبسين بأن الشأن اقول لكم ائذروا
 والائذار اعلام خلأته مختص باعلام المحذور من نذر بالشيء كفرح علمه فحذره وائذره بالامر ائذارا اعلمه
 وحذره وخوفه في ابلاغه كذا في القاموس اى اعلما الناس ايها الانبياء (انه) اى الشأن (لا اله الا أنا)
 كس نيست خدای مستحق عبادت مكر من كه آفريننده وروزي دهنده همه ام * وانبأوه عن المحذور ليس
 لذاته بل من حيث اتصاف المندرين بما يضافه من الاشرار وذلك كاف في كون اعلامه ائذارا كما قال سعدى
 الملقى في حواشيه التخويف بلا اله الا أنا من حيث انهم كانوا يفتنون له تعالى ما لا يليق لذاته الكريمة من الشركاء
 والانداد فاذا كان ما مسندوه خلاف الواقع وهو مستند بالالوهية فالظاهر انه ينتقم منهم على ذلك (فاتقون)
 پس برسيد از من وجزهر ابرستش مكنيد * هر ايندكى كن كه دارامن * واز بندگانى ومولامن * وفي الآية دلالة
 على ان الملائكة وسائط بين الله وبين رسله وانبيائه في ابلاغ كتبه ورسالاته وانهم ينزلون بالوحي على بعضهم دفعة
 في وقت واحد كما نزلوا بالانوار والانهجيل والزيور على موسى وعيسى ودود والذال عليه قرآنة ابن كثير وأبى عمرو
 وينزل من انزل وعلى بعضهم منجما موزعا على حسب المصالح وكفاه الحوادث كما نزلوا بالقرآن منجما
 في عشرين سنة اوفى ثلاث وعشرين على ما يدل عليه قرآنة الباقي لان في الترتيل دلالة على التدرج والتكثير
 والازال بنحوه التدرجي والدفعي اعم منه وانه ليس ذلك النزول بالوحي جملة واحدة او متفرقا الا بامر الله
 وعلى ما يراه خيرا ووصولا وان النبوة موهبة الله ورحمته يختص بها من يشاء من عباده وان المقصود الاصل
 في ذلك اعلامهم الناس بتوحيد الله تعالى وتقواه في جميع ما امر به ونهى عنه والاقل هو منتهى كمال القوة
 العلية والشأنى هو اقصى كالات القوة العملية قال في بحر العلوم واتقاء الله باجتنب الكفر والمعاصي وسائر
 القبائح يشمل رعاية حقوقهم ايم الناس والاشارة بنزل الملائكة بالروح من امره اى بالوحي وبما يحجب القلوب من
 الموانع الربانية من امره اى من امر الله ولعمري على وجوه منها ما يرد على الجوارح بتكاليف الشريعة ومنها
 ما يرد على النفوس بتزكيتها بالطريقة ومنها ما يرد على الارواح بملزمة الحضرة للمكاشفات ومنها ما يرد على
 الخفيات بتجلي الصفات لافناء الذوات على من يشاء من عباده من الانبياء والاولياء ان ائذروا انه لا اله الا أنا اى
 اعلوا اوصاف وجودكم يذللها في انانيتي ان لا اله الا أنا فاتقون اى فاتقوا عن انانيتكم بأنانيتي كذا في التأويلات
 النجمية قال شيخى وسندى روح الله روحه في بعض تحريراته المتقى اما ان يتقى بنفسه عن الحق سبحانه واما بالحق
 عن نفسه والاقل هو الاتقاء باسناد الناقص الى نفسه عن اسنادها الى الحق سبحانه فيجعل نفسه وقاية لله
 تعالى والثاني هو الاتقاء باسناد الكالات الى الحق سبحانه عن اسنادها الى نفسه فيجعل الحق سبحانه وقاية
 لنفسه والعدم مقصان والوجود كمال فاتقوا الله حق تقاته بان تضيقوا العدم الى انفسكم مطلقا ولا تضيقوا
 الوجود اليها اصلا وتضيقوا الوجود الى الله مطلقا ولا تضيقوا العدم اليه اصلا فان الله تعالى موجود دائما
 اذ لا يابد اسرمد لا يجوز في حقه العدم اصلا وفوسكم من حيث هي هي معدومة دائما ولا يابد اسرمد
 لا يجوز في حقه الوجود اصلا وطريان الوجود عليهم امن حيث فيضان المورد الوجودى عليها من الحق تعالى
 لا يوجب وجودها اصلا من حيث هي عند هذا الطريان على عدمها الاصل من حيث هي دائما مطلقا
 فاتقوا الله ما استطعتم واسمعو اطيعوا انتهى كلام الشيخ * كرتوى جله در فضاى وجود * هم خود

انصاف ده بکوحی صکو * در همه اوست پیش چشم شهود * چیست بنداری هستی من و تو *
 بالکن جای از غبار دوی * لوح خاطر که حق یکست نه دو (خلق السموات والارض) ای الاجرام العلویة
 والانوار السفلیة قال قبل ان یخلق الله الارض کان موضع الارض کله ماء فاجتمع الزبد فی موضع الکعبة
 فصارت ربوة حمراء کهيئة التل وکان ذلك یوم الاحد ثم ارتفع بخار الماء کهيئة الدخان حتی انتهى
 الی موضع السماء وما بین السماء والارض مسيرة خمسمائة عام کاین المشرق والمغرب فجعل الله درة خضراء
 تخلق منها السماء فلما کان یوم الاثنين خلق الشمس والقمر والنجوم ثم بسط الارض من تحت الربوة (بالحق)
 ای بالحکمة والمصلحة لا بالباطل والبعث ونعم ما قبل (انما الکلون خیال * وهو حق فی الحقیقة) ویقال جعل الله
 الارواح العلویة والاشباح السفلیة مظاهر افعیله فهو الفاعل فیما یظهر علی الارواح والاشباح (تعالی)
 وتقدس وبالفارسیة برترست خدای تعالی وبرزکر (عابشرکون) عن شرکة ما یشرکونه به من الباطل
 الذی لا یدئی ولا یعد فینبی السالک ان یوحده الله تعالی ذاتا وصفة وفعلا فان الله تعالی هو الفاعل خلق
 حجاب الوسائط بالوسائط بل بالذات فن کان برحوقلاء ربه فلیعمل عملا صالحا وهو ما یرید به وجه الله
 ولا یشرک بعبادته ربه احدا وقیل للمرآ فی مشرک * مرآ فی هرکسی معبود سازد * مرآ فی را ازان
 گفتند مشرک (خلق لانسان) ای بنی آدم لا غیر لان أبویهم لم یخلقوا من النطفة بل خلق آدم من التراب
 وحوآء من الضلع الیسر منه (من نطفة) قال فی القاموس النطفة ماء الرجل والمعنی بالفارسیة آزاب منی که
 جوادیت بی حس وحرکت وفهم سیالی که موضع وشکل بذیر دیس اورافهم وعقل دار (فاذا هو) پس انکام او
 ای الانسان بعد الخلق وای بالقاء اشارة الی سرعة نسائهم ابتداء خلقهم (خصیم) بلیغ الخصومة شدید
 الجدل (مین) ای مظاهر للجهة او ظاهرا لشبهة فی زیادة خصومته وجدله * یعنی مناظرة می کند و میضاهد که
 محض خود را بجبت ثابت سازد * قال فی التکملة الطاهران الایة علی العموم وقد حکى المهدوی ان المراد به أبی
 ابن خلف الجمعی فانه أبی النبی صلی الله علیه وسلم بعظم ومیم فقال یا محمد أتری الله تعالی ای أقطن ان الله یحیی
 هذابعد ما قترم قتلک ومثلها الایة التي فی آخر سورة بس وفيه نزول یعنی اورداول جلادی بوده وما اوراحس
 ونطق دادیم اکنون با مجادله می کند بجا استدلال نمی کند بابتداء بر اعاده که حرکت بر ابداء قادر بوده آینه
 برین نیز قدرت دارد * وفی التأویلات التجمیة ای جعل اصل الانسان من نطفة منیة لافضل اهلها ولا علم بوجودها
 فاذا اعطیت العلم والقدرة صارت خصیما لخالقها مینا وجودها مع وجود الحق وادعت الشرکة معه فی الوجود
 والافاعیل انتهى * والایة وصف الانسان بالافراط فی الوفاة والجمل والتمادی فی کفران النعمة قالوا خلق
 الله تعالی جوهر الانسان من تراب اولایم من نطفة ثانیة واما هم ما نزلوا والاکبر او ما لهم والاکبر بعد ان خلقوا
 من نطفة نخبه فی قول علمه العلماء * نه در ابتدا بودی آب منی * اکبر هر دی از مرید رکن منی
 وفی انسان العیون ان فضل الله صلی الله علیه وسلم طاهرة انتهى * وهو من خصائصه علیه السلام کما صرحوا به
 فی کتب السیر وحکم النطفة امهل من الفضلات لانها اخف منها یحکی ان بعض اهل الریاضة المحققین من اهل
 التوحید الحقا فی کان یشم من فضلاتهم رائحة المسک وذلك لیس یبعد لصفوة باطنهم وسریان آثارها لهم الی
 جمیع أعضائهم واجزائهم فهم من النطفة صورة ومن النور معنی وليس غیرهم مثلهم لان معنایهم ظهر
 فی صورة الوجود فقاوا من الضیة ووصلوا الی عالم الشهود بخلاف غیرهم من ارباب الغفلة فان أنفطمح
 فی الوصول الی ما وصلوا الی الحصول عندهما حصلوا فخلعوا بالخلاص العمل وترك المرآ والجمل فان حقیقة
 التوحید لا تحصل للخصم العنید بل هی منه بکمال بعید (والانعام) جمع نعم وقد یسکن عنده وهی الابل والبقر
 والغنم والعزوهی الاحناس الاربعة المسماة بالانواع الثمانية اعتبارا للذکر والانثی لان ذکر کل واحد من هذه
 الانواع زوج بانثاه واثناه زوج بد ذکر فیکون مجموع الانواع ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن اثنتین ومن المعز اثنتین
 ومن الابل اثنتین ومن البقر اثنتین فالخیل والبغال والحمیر خارجة من الانعام واکثر ما یقع هذا الاسم علی الابل
 واتصلها بضمیر خبره قوله تعالی (خلقها لکم) ولنافعکم ومصلحکم یائی آدم وکذا سایر المخلوقات
 فانها اخقت لمصلح العباد ومنافعهم لایها یدل علیه قوله تعالی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً وقوله خیر لکم
 ما فی السموات وما فی الارض واما الانسان فقد خلقه تعالی کما قال واصطنعتک لنفسی فالانسان مرءة

صفات الله تعالى ويجلي اسمائه الحسنی (فيها دقي) در ایشان پوست کرم کنند یعنی جامعها از پشم و موی که سرما باز دارد • والدقی قیض حدة البرد أى بمعنى السخونة والحرارة ثم سعى به كل ما يدقأه أى يسخن به من لباس معمول من صوف الغنم او وبر الابل او شعر المزمز هذا واما القرو فلا بأس به بعد الدباغة من أى صنف كان وقد عتد الامام الشافعى رحمه الله لبس جلد السباع مكروها وكن رسول الله صلى الله عليه وسلم جبة فذلك يلبسها في الاعياد والفتك بالتحريك دابة فروتها اطيب انواع القرأء واشرفها واعدها صالح لجميع الامراض المعتدلة كافي القاموس ثم ان اسباب التسخين انما تلزم للعامة وقد اشهر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسطل بالنار وكذا بعض الخواص فان حرارة باطنهم تغنى عن الحرارة الظاهرة (قال الصائب) جمى كه بشت كرم بعشق ازل ينند • نازم جو رومنت سنجاب ميكشند (ومنافع) نساها ودرها وركوبها والحرارة بها وثمنها واجرتها (ومنها ما يكون) من لتبعض أى تأكلون ما يؤكل منها من الصوم والشهوم وغير ذلك بخلاف الفتة والقيل والدبر والذكر والخستين والمرارة والمثانة ونخاع الصليب والعظم والدم فانها حرام وتقديم الطرف لرعاية الفاصلة اولان الاكل منها هو الاصل الذى يعتمد به الناس في معاشهم واما الاكل من غيرها من الطيور وصيد البر والبحر فعلى وجه التداءى والتفكه والتلذذ فيكون القصر اضافيا بالنسبة الى سائر الحيوانات حتى لا يتنقص بمثل الخبز ونحوه من المأكولات المعتادة (ولكم فيها) مع ما فضل من انواع المنافع الضرورية (جمال) أى زينة فى عين الناس ووجاهة عندهم (حين تريحون) تردونهم من مراعيها الى مراعيها ومبارككها بالنعنى أى فى آخر النهار من اراح الابل اذ اردت الى المراح بضم الميم وهو موضع اراحة الابل والبقر والغنم والاراحة بالضارسية • شبانهكاه باز آوردن اشتركو كوسفند (وحين تسرحون) تسلونها بالفتة أى فى اول النهار فى المرمى وتخرجونها من حظائرهما الى مسارحها من سرح الراعى الابل اذ ارعاها وارسلها فى المرمى قال فى تهذيب المصادر والسروح • بجمراشتن • وسرح لازم ومتعد يقال سرحت الماشية وسرحت الماشية انتهى • وتعين الوقتين لان الرعاة اذا اراحوا بالنعنى ومسرحوها بالفتة تزيت الافقية بها أى ما تاتع من امام الدار كافي القاموس وتجابوب الثغاء والزغاء الاول صوت الشاة والمعرز والثانى ذوات الخلف فيجبل بكسر الجيم أى يعظم اهله فى عين الناظرين المهاويكسون الجاه والجريمة عند الناس واما عند كونها فى المرمى فيقطع اضافتها الحسية الى اربابها وعند كونها فى الحظائر لا يراها راء ولا ينظر اليها ناظر وقد تم الاراحة على السرح وان كانت بعده لان الجمال فيها المظهر اذهى حضوره بعد غيبة واقبال بعد اذار على احسن ما يكون ملائى البطون مرتفعة الضلوع حافة الضروع قال فى القاموس الجمال الحسن فى الخلق والخلق وتجميل تزين ويجهل به وفى الحديث جمال الرجل فصاحة لسانه وفى حديث آخر الجمال صواب المقال والكمال حسن الفعل بهائم خوشند وكونوا بشير • برا كنده كوى از بهائم بتر (وتحمل افعالكم) جمع ثقل بفتح الشاء والقاف وهو متاع المسافر وخشمة أى تحمل امتعتكم واحمالكم (الى بلد) بعيدا ياما كان فيدخل فيه اخراج اهل سكة متاجرهم الى اليمن ومصر والشام (لم تكونوا بالغبية) واصلين اليه بانفسكم بمجزيين عن الانتقال لولا الابل أى لولم تخلق الابل فرضا (الابشق الاضس) فضلا عن استعصاها بمعكم أى عن ان تحملوها على ظهوركم اليه والشق بالكسر والفتح الكلفة والمشقة وهو استثناء مفرغ من اعم الاشياء أى لم تكونوا بالغبية بشئ من الاشياء الابشق الاضس (ان ويكم لوف رحيم) عظيم الألفة بكم وعظيم الانعام عليكم حيث رحكم بخلق هذه الحوامل وانعمها عليكم لا يتقاعكم ويتيسر الامر عليكم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى بعض مغازيه فيبينهاهم يسيرون اذا أخذوا فرخ طائر رأى ولده فاقبل أحد أبويه حتى سقط فى ايدي الذين أخذوا الفرخ فقال عليه الصلاة والسلام لا تعجبون لهذا الطير أخذ فرخه فاقبل حتى سقط فى ايديكم والله الله ارحم بعباده من هذا الطائر بفرخه • فروماند كثر ابرحت قريب • نضرع كثر ابدعوت عجيب • وفى الآية اشارة الى ان فى خلق الحيوانات انتفاعا للانسان فانهم ينتفعون بها حين اطلاقهم على صفاتها الحيوانية الذميمة بالصفات اللطيفة الحميدة احترازا عن الاحتباس فى حيزها واجتنابا عن شبهها بقوله اولئك كالانعام بل هم اضل وهذه الصفات الحيوانية انما خلقت فيهم لتحمل انتقال ارواحهم الى بلد عالم الجبروت ولذا ورد نفسك مطيعك فارفق بها واعلم ان الله تعالى من على عباده بخلق الابل والبقر والغنم والمعرز

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابلر كها وهي الناقة القصوى اى المقطوع طرف اذنها والجذعاء
 اى المقطوعة الانف ومقطوعة الاذن كلها والعضاء اى المشقوقة الاذن فال بعضهم وهذه ألقاب ولم يكن مثل
 شئ من ذلك والعضباء هي التي كانت لاتسبق فسبقت فشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان حق على الله ان لا يرفع شياً من الدنيا الا وضعه وهي التي لم تأكل بعد وفاة رسول الله ولم تشرب
 حتى ماتت وجاء ان ابنته فاطمة رضى الله عنها تحضر علياً (قال السعدى) حلم شتر جناحه معلومت اكر طفلى
 مهارش كبر وصغر سنك يبرد كردن از متابعت او نبيجدا ما اكر دره هولناك بيش آيدك موجب هلاك باشد
 وطفل بنادى خواهد كه آن جا بيه برود زمام از كفش بكسلاند وديكر مطاوعت نكند كه هنگام درشتى
 ملاطفت مذمومت وكفته اند كه دشمن بملاطفت دوست نكرد بلكه طمع زياده كند • كسى كه لطف كند
 باو خاك پاش باش • وكر خلاف كند در دو چشمش آكن خاك • سخن بطلف وكرم بادرشت كوى مكوى •
 كه ز لك خور دده نكرد در بنم سوهان بك (خال فى حياة الحيوان واذا احرق وبر الجمل وذرع على الدم السائل قطعه
 وقراده يربط فى كم العاشق فيزول عشقه ولجه يز يد فى الباء اى الجماع والبقمر من بقر اذا شق لانه تاشق الارض
 بالحرارة وقيل لمحمد بن الحسين بن على رضى الله عنهم الباقى لانه شق للعلم ودخل فيه مدخل بليغا واذا اردت ان ترى
 عجايبا دفن جرة فى الارض الى حلقها وقد طلى باطنها بشحم البقر فان البراغيث كلها تجتمع اليها واذا بخر البيت
 بشحم ممع الزرنج اذهب الهوام خصوصاً العقارب ولم يقل انه صلى الله عليه وسلم ملك شياً منها اى من البقر
 لقنينة فلا ينافى انه ضحى عن نسائه بالبقر كما فى انسان العيون يقال ثلاثة لا يفلتون بائع البشر وقاطع الشجر
 وذابح البقر والمراد القصاب المعتاد لذلك وفى الحديث عليكم باللبان البقر واسمانها واياكم ولحومها فان لبانها
 ولحمها نادر وشفاء ولحومها نادر قال الامام السخاوى قد صح ان النبي عليه الصلاة والسلام ضحى عن نسائه
 بالبقر قال الحلبي هذا ليس الحجاز ويوسه ظم البقر ورطوبة لبنها ومنها فكانه يرى اختصاص ذلك
 وهذا التأويل مستحسن والا فالنبي عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو انما خال ذلك فى البقر
 لتلك اليبوسة وجواب آخر انه عليه السلام ضحى بالبقر لبيان الجواز او لعدم تبسر غيره انتهى كلام السخاوى
 وفى الحديث صوفها ريش ومنها مناس يعنى الغنم الرىاش اللباس القماخر يعنى ان ما على ظهرها
 سبب الرىاش وما ذاتها وما فى بطنها سبب المعاش وهو الحياة وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال أمر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الاغنياء باتخاذ الغنم وامر الفقراء باتخاذ الدجاج وقال الدجاج غنم فقراء امتى والجمعة مع
 فقراءها وعند اتخاذ الاغنياء الدجاج بأن الله هلاك القرى وجاء اتخاذ الغنم فانها بركة خال فى حياة الحيوان
 جعل لله البركة فى نوع الغنم وهى تلد فى العام مرة ويؤكل منها ماشاء الله ويمتلى منها جوف الارض
 بخلاف السباع فانها تلد ستا وسبعاً ولا يرى منها الا واحدة فى اطراف الارض وكان له صلى الله عليه وسلم
 حائض من الغنم وسبعة اخر كانت ترعاها ام ايمن رضى الله عنها وكان له عليه السلام شاة يختص بشرب لبنها وماتت له
 عليه الصلاة والسلام شاة يقال ما فعلتم باها جبالوا لها ميتة قال دباغها طهورها قال الامام الدميرى كعب
 الكعبش اذا حرق طرية فودلتها بالاسنان يفضنها وقرن الكعبش اذا دفن تحت شجرة يكثر رحلها واذا تحملت المرأة
 بصوف النجعة قطعت الخليل واذا غطى الاناء بصوف الضأن الايض وفيه عسل لا يقر به الخمل (والخليل) عطف
 على الاثعلم اى خلق الله الخليل وهو اسم جنس للفرس لا واحده من لفظه كالابل والخليل نوعان عتيق وهجين
 والفرق بينهما ان عظم البرزون اعظم من عظم الفرس وعظم الفرس اصلب واثقل والبرزون اجل من الفرس
 والفرس اسرع منه والعتيق بمنزلة الغزال والبرزون بمنزلة الشاة فالعتيق ما ابواه هريان سعى بذلك لعتقه من
 العيوب وسلامته من الطعن فيه بالامور المنتصه وميت الكعبة بالبيت العتيق لالامتها من عيب الرق لانه
 لم يملكه ملك قط والهجين الذى ابواه هري واته عجمية وخلق الله الخليل من ريح الجنوب وكان خلقها قبل آدم
 عليه السلام لان الدواب خلقت يوم الخميس وآدم خلق يوم الجمعة بعد العصر والذكر من الخليل خلق قبل الانثى
 لشرفه كما دهم وحوآه واول من ركب الخليل اسماعيل عليه السلام وكانت وحوشا ولذلك قيل لها العراب
 وفى الحديث اركبوا الخليل فانها ميراث ايكم اسماعيل وقد سبق قصة تقيادها لاسماعيل فى سورة البقرة
 عند قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل الآية وعن انس رضى الله عنه ان النبي

صلى الله عليه وسلم لم يكن شيء أحب إليه بعد النساء من الخيل وفي الحديث لما أراد ذوالقرنين ان يسلك في الظلمة الى عين الحياة سأل اى الدواب في الليل ابصر فقالوا الخيل فقال اى الخيل ابصر فقالوا الاناث قال فأى الاناث ابصر قالوا البكارة فجمع من عسكره ستة آلاف فرس كذلك وكان له صلى الله عليه وسلم سبعة افراس الاول السكب شبه بسكب الماء وانصبابه لشدة جريه والثاني المرتجز يسمى به لحسن صهيله مأخوذ من الرجز الذي هو ضرب من الشعر والثالث اللحييف كأمير أو زبير كأنه يلطف الارض بذنبه لطوله اى يغطيها وقيل هو باناء المعجمة كأمير وزبير والرابع الززام مأخوذ من لازنه اى لاصقته فكانه يعلق بالمطلوب لسرعته والخامس الورد وهو ما بين الكميث والاشقر الكميث كزبير الذي خالط جمرته فتوه وقتأقنوا اشتدت حرته والاشقر من الدواب الاحمر في مغرة جرة يحتر منها العرف والذنب ومن الناس من تعلو بياضه جرة والسادس الطرف بكسر الطاء المهملة واسكان الراء وبالفاء الكريم الجيد من الخيل والسابع السبجة فتح السين المهملة واسكان الموحدة وفتح الحاء المهملة اى سريع الجرى وفي الحديث ما من ايلة الا والفرس يدعوفها ويقول رب انك سخرتني لابن آدم وجعلت رزقي في يده اللهم فاجعلني أحب اليه من اهله وولده وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الفرس يقول اذا التقت الفئتان سبوح قدوس رب الملائكة والروح ولذلك قيل رب بهيمة خير من راكبا وكان له في الغنمة سهمان وعن النبي عليه السلام لا يعطى الا لفرس واحد عربيا كان او غيره لان الله تعالى قال وأعدوا لهم ما استطعتم من قوتهم من رباط الخيل ولم يفرق بين العربي وغيره ويقال ان الفرس لا ظمأ له وهو مثل لسرعته وحرته كما يقال للبعير لا مرارة له اى لا جسارة له والفرس يرى المنامات كبنى آدم وزبله اذا دخن به اخرج الولد من البطن قال الحافظ شرف الدين الدمياطي في كتاب الخيل اذا ربط الفرس العقيق في بيت لم يدخله الشيطان واما الفرس الذي فيه شوم فهو الذي لا يغزى عليه ولا يستعمل في مصلحة جيدة ولا يركبه صالح وفي الحديث من نقي شعيرا لفرسه ثم جاء به حتى يعلق عليه كتب الله له بكل شعيرة حسنة قال موسى للخضر اى الدواب أحب اليك قال الفرس والجمار والبعير لان الفرس مركب اولى العزم من الرسل والبعير مركب هود وصالح وشعيب ومحمد عليهم السلام والجمار مركب عيسى والعزير عليهما السلام فكيف لأحب شيئا احياء الله بعد موته قبل الحشر (والبغال) جمع بغل وهو مركب من الفرس والجمار ويقال اول من استنتجها قارون وله صبرا الجمار وقوة الفرس وهو مركب المولك في اسفارهم ومعبرة الصعاليك في قضاء اوطارهم وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ان البغال كانت تناسل وكانت اسرع الدواب في نقل الحطب لئلا يراهم خليل الرحمن فدعا عليها فتقطع الله نسلا وهذه الرواية تستدعي ان يكون استنتاجها قبل قارون لان ابراهيم مقدم على موسى بازمنة كثيرة واذا جاز اليت بجافر البغل الذكر هرب منه الفارس وسائر الهوام كما في حياة الحيوان وكان له صلى الله عليه وسلم بغال ست منها بغلة شهباء يقال لها دلدل اهداها اليه المقوقس والى مصر من قبل هرقل والدلدل في الاصل التقفد وقيل ذكر القناقد وقيل عظيمها وكان عليه الصلاة والسلام يركبها في المدينة وفي الاسفار وعاشت حتى ذهبت اسنانها فكان يدق لها الشعير وعيت وقاتل علي رضى الله عنه عليها مع الخوارج بعد أن ركبها عثمان رضى الله عنه وركبها بعد علي رضى الله عنه ابنه الحسن ثم الحسين ثم محمد بن الحنفية رضى الله عنهم يقول الفقهاء انما ركبوها وقد كانت مركبة عليه الصلاة والسلام طلبا للنصرة والظفر فالظاهر انهم لم يركبوها في غير الوقائع لان من آداب التابع ان لا يلبس ثياب متبوعة ولا يركب دابته ولا يقعد في مكانه ولا يتكح امرأته ومنها بغلة يقال لها فضة ومنها الالبية وبغلة اهداها اليه كسرى واخرى من دومة الجندل واخرى من عند التجاشي (والحمير) جمع حمير وكان له صلى الله عليه وسلم من الحمير اثنتان يعفوران وعفيرة والعفيرة الغيرة وفي كتاب التعريف والاعلام ان اسم حمارة عليه الصلاة والسلام عفيرة ويقال له يعفور (روى) ان يعفورا وجدته صلى الله عليه وسلم بخير روانه تكلم فقال اسمي زياد بن شهاب وكان في آباءني ستون حمارا كلهم ركبهم نبي وأنت نبي الله فلا يركبني احد بعدك فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألقى الجمار نفسه في بئر جرعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات وذكر أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يرسلها اذا كانت له حاجة الى احد من اصحابه فيأتى الجمار حتى يضرب برأسه باب الصاحب فيخرج اليه فيعلم ان النبي عليه الصلاة والسلام يريد به فينطلق مع الجمار اليه والجمار من اذل خلق الله تعالى كما قال الشاعر

ولا يقيم على ضيم يراد به * الا الاذنان عير الحى والودت
على هذا الخلف مربوط برتته * وذاب شبح فلا يرى له احد

اى لا يصبر على ظلم يراد به فى حقه الا الاذنان اللذان هما فى غاية الذل ولفظ البيت خبر والمعنى نهى عن الصبر
على الظلم وتحذير وتنفير للسامعين عنه وفى الحديث من لبس الصوف وحلب الشاة وركب الاتن فليس فى جوفه
شئ من الكبر والاتن جمع اتان وهى الحماره (لتركبوها) تعليل بمعظم منافعتها والا فالانتفاع بها بالجل ايضا
عملا ريب فى تحققه (وزينة) اتصافها على المفعول له عطفا على محل لتركبوها وتجريده عن اللام لكونه فعلا
لفاعل الفعل المعلن به دون الاول فان الركوب فعل الراكب وهو المخلوق والزينة فعل الراثن وهو الخالق
او مصدر لفعل محذوف اى وتزينوا بزينة وقد احتج به أبو حنيفة رحمه الله تعالى على حرمة اكل لحم الخيل
لانه علل خلقها للركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعد ما ذكره فى الانعام ومنفعة الاكل اقوى والاية سيقت
لبيان النعمة ولا يلىق بالحكيم ان يذكر فى موضع المنفعة فى النعمتين ويترك اعلاهما كذا فى المدارك وفى البحر
الاهلية خلاف مالك وفى الخيل خلاف أبي يوسف ومحمد والشافعى كما فى بحر العلوم والتفصيل فى كتاب الذبايح
من الكتب الفقهية (ويخلق ما لا تعلمون) من انواع المخلوقات من الحشرات والهوام والطيور وحيوانات البحر
ومخلوقات ما وراء جبل قاف وفى الحديث ان الله تعالى خلق ألف امة ستمائة منها فى البحر واربعمائة فى البر
ومن انواع السمك ما لا يدرك الطرف اولها وآخرها وما لا يدركها الطرف لصغرها وفى الحديث ان الله خلق
ارضيا ضياء مثل الدنيا ثلاثين مرة محدودة خلقا من خلق الله لا يعلمون ان الله تعالى بعصى طرفة عين قالوا
يا رسول الله أمن ولد آدم هم قال لا يعلمون ان الله خلق آدم قالوا فاین ابليس منهم قال لا يعلمون ان الله خلق
ابليس ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخلق ما لا تعلمون كما فى البستان وعن ابن عباس رضى الله عنهما
ان عن عيسى العرش نهران نور مثل السموات السبع والارضين السبع والبحار السبعة يدخل فيه جبريل
كل حرفة يغسل فيزداد نور الى نور ورجالا الى جمال وعظما الى عظم ثم ينفض فيخلق الله من كل قطرة تقع
من ريشه كذا وكذا ألف ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك البيت المعمور وسبعون ألف ملك الكعبة
لا يعودون اليه الى يوم القيامة كما فى الارشاد وفى الحديث اذا ملئت جهنم تقول الجنة ملأت جهنم بالجارية
والمولود والفراعة ولم تملأ فى الامن ضعفاء خلقك فيشئ الله خلقا عند ذلك فيدخلهم الجنة فطوبى لهم من خلق
لم يذوقوا موتا ولم يروا سواهم كما فى بحر العلوم واعلم ان الله تعالى قال وما اوتيتهم من العلم الا قليلا وكيف يحصر
من كان قليل العلم مخلوقات الله الغير المحصورة التى هى مظاهر كلماته الثابتة وامانه العائمة فالاولى السكوت
وقد اظهر الانبياء عليهم السلام العجز مع سعة علومهم واحاطة قلوبهم فما ظنك فى حق افراد الامة *
در محضى كه خورشيد اندر شمار ذره ست * خود را بر زل زديدن شرط آدب نباشد * وفى التأويلات التجمية
ويخلق فيكم بعد رجوعكم بالجذبة الى مستقر كم لا تعلمون قبل الرجوع اليه وهو قبول فيض نور الله تعالى
بلا واسطة انتهى * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سكت النبي عليه السلام عن الاستخلاف
اذ فى اتمته من يأخذ الامر عن ربه فيكون نياطنه خليفة الله وبظايره خليفة رسول الله فهو تابع ومتبوع
وسامع ومسموع ومع ذلك فهو يأخذ من المعدن الذى يأخذ منه الملك الموحى الى الرسول والمعدن الذى يأخذ
منه الرسول وقد نبه سبحانه على ذلك بقوله ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى بيدأت الرسول قابل للزيادة
فى ظاهرا الاحكام والخليفة الولي ليس كذلك ناقص عن رتبة النبوة انتهى * فانظر الى استعداد كامل هذه الامة
كيف أخذوا الفيض من الله بلا واسطة نسأل الله تعالى ان يملأ قلوبنا بمحبتهم واعتقادهم ويوقتنا لاعمالهم
ورشادهم ويحشرنا معهم ويحت لواهم ويدخلنا الجنة ونمنح من رفقائهم (وعلى الله قصد السبيل) القصد مصدر
بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم على نهج اسناد حال سالكه اليه كأنه يقصد الوجه الذى يؤتمه
السالك لا يعدل عنه والمراد بالسبيل الطريق بدليل اضافة القصد اليه اى حق عليه سبحانه بموجب رحمة ووعده
المحتوم لا واجب الا لا يجب عليه شئ من بيان الطريق المستقيم الموصل لمن يسلكه الى الحق الذى هو التوحيد
بمنصب الادلة وارسل الرسل واتزال الكتب لدعوة الناس اليه (ومنها) فى محل الرفع على الابتداء اما باعتبار
مضمونه واما بتقدير الموصوف اى بعض السبيل او بعض من السبيل فانما تذكر وتوثق قال ابن الكمال الفرق بين

الطريق والصراط والسبيل انما متساوية في التذكير والتأنيث اما في المعنى فينبأ فرق لطيف وهو ان الطريق كل ما يطرقة طارق معتادا كان او غير معتاد والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك والصراط من السبيل ما لا يتواءم فيه اى لا عوجاج بل يكون على سبيل القصد فهو اخص (جاء) اى ماثل عن الحق منحرف عنه لا يوصل سالكه اليه وهو طريق الضلال التى لا يمسكاد يحصى عددها المندرج كلها تحت الجائر كاليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر ملل الكفر واهل الاهواء والبدع ومن هذا علم لمن قصد السبيل هو دين الاسلام والسنة والجماعة جعلنا الله واباكم على قصد السبيل وحسن الاعتقاد والعمل وحفظنا واباكم من الجائر والزيف والزلل قال مرجع طريقة الجلوتية بالجيم اعنى حضرة الشيخ محمود هداى الاسكندارى قدس سره رايت صور اعلام اهل الاديان في مبشرى ليلة الاثنين والعشرين من جادى الآخرة لسنة اثنتى عشرة وألف وهى هذه ————— هذا علم اهل الايمان وصورة استعدادهم من الحق تعالى بالتوجه الى العلو اقتداء بمن قال في حقه المولى الاعلى ما زاع البصر وما طفى ٨٨ ————— هذا علم النصارى وصورة انحرافهم عن الحق

٨٨ ————— هذا علم اليهود وصورة انحرافهم عن الحق اكتفاء بالقلب انتهى (ولو شاء اهداكم اجمعين) اى ولو شاء الله ان يهديكم الى ما ذكر من التوحيد هداية موصلة اليه البتة مستلزمة لا هتدآتكم اجمعين لفعل ذلك ولا يمكن لم يشاء لان مشيئته تابعة للحكمة الداعية اليها ولا حكمة في تلك المشيئة لما ان مدار التكليف والثواب والعقاب انما هو الاختيار الجزئى الذى يترتب عليه الاعمال التى بها ينط الجزاء وقال أبو الليث في تفسيره لو علم الله ان الخلق كلهم اهل للتوحيد لهداهم انتهى • يقول الفقير هو معنى لطيف مبنى على ان العلم تابع للمعلوم فلا يظهر من الاحوال الا ما عطته الاعيان الى العلم الالهى كالايمان والكفر والطاعة والعصيان والتقصان والكمال فمن كان مقتضى ذاته الايمان والطاعة والكمال وكان اهلا لها في عالم عنه النابتة اعطاها للعلم فشاء الله هدايته في هذه النشأة بحكمته ومن كان مقتضى استعداده خلاف ذلك لم يشأ الله هدايته حين النزول الى مرتبة وجوده العنصرى والالزام التغيرى في علم الله تعالى وهو محال وفي الحديث انما أنا رسول وليس الى شئ من الهداية ولو كانت الهداية الى لا آمن كل من في الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شئ ولو كانت الضلالة اليه لا ضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء كذا في تلقيح الاذهان (قال الحافظ) يمكن بحشمت حقاير ملامت من مست • كدنيست معصيت وزهدى مشيت او (وقال) درين چن نكنم سرزنش بخودروي • چنانكه برورشمى دهندى روى روى (وقال) وضابده بدو وزجين كره بكشاي • كه برمن ونودرخيار نكشادست • فعليك بترك القيل والقال ورفض الاعتزال والجدال فان الرضى والتسليم سبب القبول وخلافه يؤدى الى غضب الحبيب المقبول يحكى عن حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر انه قال اقم بمدينة قرطبة بمشهد فأراني الله اعيان رسله عليهم السلام من لدن آدم الى نبينا عليه الصلاة والسلام فخطبني منهم هود عليه السلام واخبرني في سبب جمعيتهم وهو انهم اجتمعوا شفعاء للعلاج الى نبينا عليه الصلاة والسلام وذلك انه كان قد اساء الادب بان قال في حياته الديونية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم همته دون منصبه قيل له ولم ذلك قال لان الله تعالى قال ولستوف يعطيك ربك فترضى وكان من حقه ان لا يرضى لان يقبل الله تعالى شفاعته في كل كافر ومؤمن لكنه ما قال الاشفاعى لاهل الكبر من امتي فلما صدر منه هذا القول جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعة وقال له يا منصور أنت الذى انصرت على الشفاعة فقال يا رسول الله قد كان ذلك فقال ألم تسمع اننى حكيت عن ربي عز وجل اذا احببت عبدا كنت له معا وبصر او اسانا وبدا فقال بلى يا رسول الله فقال اولم تعلم انى حبيب الله قال بلى يا رسول الله قال فاذا كنت حبيب الله كان هو لى فى القائل فاذا هو الشافع والمنشوع اليه وانما عدم في وجوده فالى عتاب على يا منصور فقال يا رسول الله أنا نائب من قولى هذا انما كفاية ذنبى قال قرب نفسك لله قربانا فاقتل نفسك بسيف شريعتى فكان من امره ما كان ثم قال هود عليه السلام وهو من حيث فارق الدنيا محبوب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والآن هذه الجمعية لاجل الشفاعة له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى • يقول الفقير سامحه الله القدير في هذه القصة امر ان احدهما عظم شأن الخلاص قدس سره بدلالة عظم شأن الشفاعة والثاني انه قتل في آخر سنة ثلاثمائة وتسع ومات حضرة الشيخ الاكبر بالشام

سنة ثمان وثلاثين وستمائة فينهم ما من المدة ثلاثمائة وتسع وعشرون سنة والظاهر والله اعلم ان روح الحلاج كان مجموعا عن روح رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من ثلاثمائة سنة تقريبا وذلك بسبب كثرة صدرت منه على خلاف الادب فان كان على بساط القرب والحضور ينبغي ان يراعى الادب في كل امر من الامور فهاذا ذلك بمن جاوز حدة الشريعة ورخص نظم القراءة ومعانيه اللطيفة وعمل بالخيالات والاوهام فليس اولئك الا كالا نعام نسال الله للعافية والعضو والانعام (هو الذي انزل) قدرته القاهرة (من السماء) الى السحاب ومنه الى الارض (ماء) نوعا منه وهو المطر وفي بحر العلوم تنكيهه للتبويض اي بعض الماء فانه لم ينزل من السماء الماء كله (لكم منه) اي من ذلك الماء المنزل (شراب) اي ما تشربونه والظرف الاول وهو لكم خبر مقدم لشراب والثاني حال منه ومن تبويضية (ومنه شجر) من ابتدائية اي ومنه وبسببه يحصل شجر ترعاه المواشي والمراد به ما ثبت من الارض سواء كان له ساق او لا وفي حديث ~~عكرمة~~ لانا كلوا ثمن الشجر فانه محبت يعني الكلال وهو بالتصريح مارعته الدواب من الرطب واليابس وانما كان ثمنه مهتا لما في حديث آخر الناس شركاء في ثلاث الماء والكلال والنار اي في اصطلاحها وضوئها لا في الجرم كان المراد بالماء ماء الانهار والابار لا الماء المحرز في الظروف والحيلة فيه ان يستأجر موضعا من الارض لم يضرب فيه فسطاطا وليجعله حظيرة لغنمه فنصم الاجارة ويصبح صاحب المريع الانتفاع به بالري فيحصل مقصوده ما كذا في الكافي ويجوز بيع الاوراق على الشجرة لا يبيع الثمرة قبل ظهورها والحيلة في ذلك بيعها مع الاوراق اول ما تخرج من وردها فيجوز البيع في التمر تبعا للبيع في الاوراق كما في انوار المشارق (فيه تسبون) الاسامة بالفارسية • برون هشتن رمة بيجرا • يقال سامت لما شبة رعت واسماها صاحبها من السومة بالضم وهي العلامة لانها تؤثر بالري علامات في الارض اي ترعون مواشيكم قدّم الشجر لحصوله بغير صنع من البشر ثم استأنف اخبارا عن منافع الماء فقال لمن قال هل له منفعة غير ذلك (ينبت) الله تعالى (لكم) لمصالحكم ومنافعكم (به) اي بما انزل من السماء (الزرع) الذي هو اصل الاغذية وعود المعاش (قال الكاشي) مراد حبوب غاذية استكه زراعت ميكنند قال في بحر العلوم الزرع كل ما استنبت بالبذر مسمى بالمصدر ووجه زرع قال كعب الاحبار لما هبط الله تعالى آدم جاه ميكائيل بشي من حب الخنطة وقال هذا رزقك ورزق اولادك قم فاضرب الارض وابذر البذر قال ولم يزل الحب من عهد آدم الى زمن اندريس كبيضة النعام فلما كفر الناس قصص الى بيضة الدجاجة ثم الى بيضة الحمامة ثم الى قدر البندقة ثم الى قدر الحصاة ثم الى المقدار المحسوس الآن يقال ان اليوم لا يأكل الخنطة ولا يشرب الماء اما الاول فلا ندم عصى بالخنطة ربه واما الثاني فلا ندم قوم نوح اهلكوا بالما (والزيتون) الذي هو ادم من وجهه وفاكهته من وجهه (وقال الكاشي) يعني درخت زيتون راه قال في انسان العيون شجرة الزيتون تعمر ثلاثة آلاف سنة وكان زاده صلى الله عليه وسلم وقت تحليه بغار حله بالذوق الفصير الكعك والزيت وجاء استدمه والاباء واذنهوابه فانه يخرج من شجرة مباركة وهي الزيتون وقيل لها مباركة لانها لا تكاد تنبت الا في شريف البقاع التي بولدها فيها كارض بيت المقدس (والفخيل) وخرمانترا • والفخيل والنخل بمعنى واحد وهو اسم جمع والواحدة نخلة كالتمر والتمر وفي الحديث اكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت من فضل طينة آدم ولبس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم ابنة عمران فاطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر كما في المقاصد الحسنة (والاعناب) وناسكهارا • جمع الاعناب للاشارة الى ما فيها من الاشتغال على الاصناف المختلفة وفيه اشارة الى ان تسمية العنب كرما لم يكن موضع الواضع ولكنه كان من الجاهلية كأنهم قصدوا به الاشتقاق من الكرم لكون الخمر المتخذة منه تحت على الكرم والسقاء فنهى النبي عليه السلام عن ان يسموه بالاسم الذي وضعه الجاهلية واحرمهم بالتسمية اللغوية بوضع الواضع حيث قال لاتقوا الكرم ولكن قولوا العنب والحيلة ثم بين قبح تلك الاستعارة بقوله انما الكرم قلب المؤمن يعني ان ما ظنوه من السقاء والكرم فانما هو من قلب المؤمن لامن الخمر اذا كثر تصرفات للسكران عن غلبة من عقله فلا يعتبر ذلك العطاء كرما ولا سخاء اذ هو في تلك الحالة كصبي لا يعقل السخاء ويؤثر بماله سرفا وتبذيرا فكيف لا يحتمل ذلك على الكرم فكذا اعطاء السكران كذا في ابكار الاله كارد وخصص هذه الانواع المعدودة بالذكر لادشعار بفضلها وشرعها ثم عم فقال (ومن كل الثمرات) من تبويضية اي بعض كاهلها لانه لم يخرج بالمطر

جميع الثمرات وانما يكون في الجنة اى لم يقل كل الثمرات لان كلها لا تكون الا في الجنة وانما انت في الارض من كلها للتذكير ولعل المراد ومن كل الثمرات التي يحتملها هذه الشأء الدينية وترى بها وهي الثمرات المتعارفة عند الناس بانواعها واصنافها فتكون كلمة من صلة كما في قوله تعالى يغفر لكم من ذنوبكم على رأى الكوافية وهو اللامح (ان في ذلك) اى في انزال الماء وانبات ما فصل (لاية) عظيمة دالة على تفزده تعالى بالالوهية لاستحقاقه على كمال العلم والقدرة والحكمة (لقوم يتفكرون) فان من تفكر في أن الحبة او النواة تقع في الارض وتصل اليها ندوة تتخذ فيها فينشق اسفلها فيخرج منه عروق تنبسط في اعماق الارض وينشق اعلاها ان كانت منكسة في الوقوع ويخرج منه ساق فينبو ويخرج منه الاوراق والازهار والحبوب والثمار على اجسام مختلفة الاشكال والالوان والخواص والطباع وعلى نواة قابلة لتوليد الامثال على النمط المحزر لالى نهاية مع اتحاد المواد واستواء نسبة الطبائع السفلية والتأثيرات العلوية بالنسبة الى الكل علم ان من هذه افعاله وآثاره لا يمكن ان يشبهه شئ في شئ من صفات الكمال فضلا عن ان يشاركه اخس الاشياء في صفاته التي هي الالوهية واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علوا كبيرا • روضة جانبش جانبها آفريد • بغجة كون ومكانها آفريد • كرداز مهر شاخها كل برلزوبار • جلوة او نقش ديبك رآشكار • والتفكر نصرت القلب في معاني الاشياء لذلك المطلوب قالوا الذك طريق والفكر وسيلة المعرفة التي هي اعظم الطاعات قال بعضهم الذكرا فضل للعامة لما في الفكر اهلهم من خوف الوقوع في الابطال وتمكن الشبه عندهم كما بعرض ذلك لكثير من العوام في زمنا والفكر افضل لارباب العلم عند تمكن من الفكر المستقيم فانهم كلما عرضت لهم شبهة تطلبوا دليلا يراها فكان الفكر اهلهم افضل من الذكرا ذالم يتمكنوا من حصول الفكر البليغ مع الذكرو اليه اشار عليه السلام بقوله تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة (روى) ان عثمان رضى الله عنه ختم القرآن في ركعة الوتر لتكنه من التدبر والتفكر ولم يبع ذلك لمن لم يتمكن من تدبره ومعرفة فقهه وأجل له مدة يتمكن فيها من ذلك كالثلاثة والسبعة والاشارة في الآية هو الذي انزل من السماء ماء الفيض لكم منه شراب المحبة لقلوبكم ومنه شجر قوى البشرية ودواعيها ترعون مواشي نفوسكم ينبت لغذاء ارواحكم به زرع الطاعات وزيتون الصدق وتخيل الاخلاق الحيدة واعناب الواردات الربانية ومن كل ثمرات المعقولات والمشاهدات والمكاشفات والمكالمات والاحوال كلها ان في ذلك لاية لقوم يتفكرون بنظر العقل في هذه الصنائع الحكمية (ومضركم) اى لتمامكم ومعاشكم واهلهم والجار وانضاجها (الليل والتهار) يتعاقبان خلقه كما قال تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلقا قال بعضهم الليل ذكر كآدم والتهار اثنى نحوآء والليل من الجنة والتهار من النار ومن ثمة كان الانس بالليل اكثر (والشمس والقمر) تسخران في سيرهما وانارتها اصاله وخلافة واصلاهما هما لما ينط بهما صلاح كل ذلك لمصالحكم ومنافعكم (قال السعدى) ابرو بادومه وخورشيد وفلك دركارند • تاوتواني بكف آرى وبغفلت فخورى • همه از بهر نور سر كشته وفرمان بردار • شرط انصاف نباشد كه نور فرمانبرى • والتسخير بالفارسية • رام كرد ايندن • وليس المراد بتسخير هذه لهم تمكنهم من تصرفها كيف شاؤا كما في قوله تعالى سبحان الذى مخرننا هذا ونظائر بل هو تصرفه تعالى لها حسبما يترتب عليه منافعهم ومصلحتهم لان ذلك تسخير لهم وتصرف من قبلهم حسب ارادتهم (والنجوم مسخرات بامره) مبتدأ وخبر اى سائر النجوم في حركاتها واوراعها من التثليث والتربيع ونحوهما مسخرات اى مذللات لله خلقها ودبرها كيف شاء ولما خلقن له بامره اى بارادته ومشيبته وحيث لم يكن عود منافع النجوم اليهم في الظهور بمثابة ما قبلها من الملوين والقمرين لم ينسب تسخيرها اليهم باداة الاختصاص بل ذكر على وجه يفيد كونهما تحت ملكوته تعالى من غير دلالة على شئ آخر ولذلك عدل عن الجملة الفعلية الدالة على الحدوث الى الاسمية المفيدة للدوام والاستمرار وقرئ بنصب النجوم على تقدير وجعل النجوم مسخرات بامره او على انه معطوف على المنصوبات المتقدمة ومسخرات حال من الكل والعامل ما في خبر من معنى نفع اى تفعلكم بها حال كونها مسخرات لله ولما خلقن له بايجاده وتقديره (ان في ذلك) اى قياما ذكر من التسخير المتعلق بما ذكر مجعلا ومفصلا (لايات) باهرة متكررة (لقوم يعقلون) يفحصون عقولهم للنظر والاستدلال ويعتبرون وحيث كانت هذه الاثار العلوية متعددة ودلالة ما فيها من عظيم القدرة والعلم والحكمة على الوحدانية اظهر

جميع الآيات عقلت بحمد العقل من غير حاجة الى التأمل والتفكير قال اهل العلم العقل جوهر مضي خلقه الله في الدماغ وجعل نوره في القلب يدرك الغائبات بالحواس والمحسوسات بالمشاهدة وهو للقلب بمنزلة الروح للجسد فكل قلب لا عقل له فهو ميت وهو بمنزلة قلب البهائم وسئل النبي صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس عقلاً قال المسارع الى مرضاة الله تعالى والمجتنب عن محارم الله تعالى قالوا اخف حلمان العصفور قال حسن ابن ثابت الانصاري رضي الله عنه

لابأس بالقوم من طول ومن عظم * جسم البغال واحلام العصافير

(وما ذرأ لكم) عطف على قوله والنعوم رفعا ونصباعلى انه مفعول لجعل المقدراى وما خلق (في الارض) من حيوان ونبات حال كونه (مختلفا ألوانه) اى اصنافه فان اختلافها غالبا يكون باختلاف اللون مسخر لله تعالى ولما خلق له من الخواص والاحوال والكيفيات او جعل ذلك مختلف الاصناف لتتمتعوا من ذلك باى صنف شئتم وفي بحر العلوم مختلفا ألوانه هيئاته من خضرة وبياض وحمرة وسواد وغير ذلك وفي اكثر التفاسير وما ذرأ معطوف على الليل والنهار اى وضر لكم ما خلق لا جلحكم ونعقب بأن ذكر الخلق لهم مغن عن ذكر التسخير واعتذر بان الاول لا يستلزم الثاني لزوما عقليا لحواز كون ما خلق لهم عزيز المرام صعب المنال (ان في ذلك) الذى ذكر من التسخيرات ونحوها (لاية) دالة على ان من هذا شأنه واحد لا شريك له (لقوم يذكرون) فان ذلك غير محتاج الا الى تذكر ما عسى يغفل عنه من العلوم الضرورية * والاشارة وسخر لكم ليل البشرية ونهار الروحانية وشمس الروح وقر القلب ونجوم القوى والحواس الخمس مسخرات بامر الله وهو خطاب وتسخيرها استعمالها على وفق الشريعة وقانون الطريقة بمعالجة طبيب حاذق البصيرة والولاية كامل التصرف في الهداية مخصوص بالعبادة فان في ذلك لشاهدات تقوم يعقلون بشواهد الحق من غير التفكير بل بالمعانيات وما خلق لمصالحكم في ارض جبلتكم من الاستعدادات مختلفا ألوانه منها ملكية ومنها شيطانية ومنها حيوانية ان في ذلك لايات تقوم يذكرون عبور ارواحهم على هذه العوالم المختلفة وتلونها في كل عالم بلون ذلك العالم من عوالم الملكية والشيطانية والحيوانية الى ان ردت الى اسفل ساقلين الصالح والكاذب في التأويلات التجمعية فعلى العاقل ان يتخلص من قيد الغفلة ويربط نفسه بسلسلة اهل التذكر قال محمد بن فضل ذكر اللسان كفارات ودرجات وذكر القلب ذاتي وقربات والتذكر من شأن القلب والقلب أمير الجسد وأسير الحق وفي الحديث لولا ان الشياطين يهيمون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات وفي هذه اشارة الى الاسباب التي هي حجاب بين القلب وبين الملكوت واصحاب القلوب من الانس ثلاثة صنف كالبهائم قال الله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها وصنف اجسادهم اجساد بني آدم وارواحهم ارواح الشياطين وصنف في ظل الله تعالى يوم لا نل الاظله كذا في الخالصة (قال السعدي) تراديد در سر نهادند وكوش دهن جای گفتار و دل جای هوش * مكر باز دانی نشیب از فراز * نكویی كه این كوتهست بادرار * يعني ان الله تعالى خلق كل عضو من الاعضاء بالحكمة فاستعملوها فيما خلقت له (وهو الذي تخر الجبر) قال في القاموس البحر الماء الكثير والمخمس القط والجمع البحر وبحور وبحاراته * وفي الكواشي ضر الجبر العذب والمخ اي جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والغوص والاصطياد قال بعضهم هذه البحور على وجه الارض ماء السماء النازل وقت الطوفان فان الله تعالى أمر الارض بعد هلاك القوم فابتلعت ماءها وبقي ماء السماء لم يتبلعه الارض واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزر عن الارض حين خلق الله الارض من زبد وبحور وركوب البحر بشرط علم السباحة وعدم دوران الرأس والافتقار الى نفسه الى التملكة واقدام على ترك القرأض وذلك للرجال والنساء كما قاله الجهور وركوبه للنساء لان حالتهن على السرور وذا متعسر في السفينة غالب الا سيما في الزورق وهي السفينة الصغيرة (لنا كوامنه) اى من العذب والمخ كافي الكواشي (للماطريا) من الطراوة فلا يمز وهو بالفارسية * نازه * والمراد السمك والتعبير عنه باللحم مع كونه حيوانا للتلويح بانحصار الانتفاع به في الاكل كافي الارشاد ولا يذ ان بعدم احتياجه للذبح كسائر الحيوانات غير الجراد كما هو اللائح وصفه بالطراوة ارشادا لان يتناول طريا فان اكله قديدا اضر ما يكون كما هو المقرر عند اطباء وفيه بيان لكمال قدرته حيث خلقه عذبا طريا في ماء زعاق وهو كغراب الماء المثر القليظ لا يطاق شربه

ومن اطلاق العلم عليه ذهب مالک والثوري الى ان من حلف لا يأكل العلم حنث باكله والجواب ان مبنى الايمان
العرف ولا ريب في انه لا يفهم من العلم عند الاطلاق الا ترى ان الله تعالى سعى الكافر دابة حيث قال
ان شر الدواب عند الله الذين كفروا ولا يحنث بركوبه من حلف لا يركب دابة وفي حياة الحيوان المذهب
المفتي به حل الجميع من الحيوانات التي في البحر الا السرطان والضفدع والتمساح سواء كان على صورة كلب
او خنزير ام لا وفي الحديث اكل السمك يذهب بالحسد كما في بحر العلوم والسمك يستنشق الماء كما يستنشق
بنوا آدم وحيوان البر والهواء الا ان حيوان البر يستنشق الهواء بالاَنف وبصل بذلك الى قصة الرنة والسمك
يستنشق باصداغه فيقوم له الماء في تولد الروح الحيواني في قلبه مقام الهواء في اقامة الحياة ولم نستغن نحن
وما اشبهنا من الحيوان عنه لان عالم السماء والارض دون عالم الهواء ونحن من عالم الارض ونسيم البر
لومر على السمك ساعة لهلك (وفي المتنوي) ما هبنا ببحر نكد ادر برون * خا كذا ببحر نكد ادر برون *

اصل ما هي آب وحيوان اذ كلت * حيله وتديرا نجا باطلت (وتستخرج جوامع) اى من البحر الملح
(حلية) الحلية الرنة من ذهب اوفضة والمراد بها في الآية اللؤلؤ والخمر الاحمر المعروف الذي يقال له المرجان
(تلبسوها) تزين بها نسائك واما اسناد العلم كونهن منهم وابسن لا جلهم فكانها زينتهم ولباسهم
(وترى الظل) اى لوحضرت ايعا الخياط رأيت السفن (مواخر فيه) جوارى في البحر مقبله ومدبرة ومعتضة
بريح واحدة بجوزهم امان الخمر وهو شق الماء يقال مخرت السفينة كنع جرت وشقت الماء بجأجأ جمع جوجو
بالضم وهو صدر السفينة وقال الفراء المخر صوت جرى القلب بالراح (ولتبتغوا من فضله) عطف على تستخرجوا
اى لتطلبوا من سعة رزقه بركوبها التجارة فان تجارته اربح من تجارة البر واليه اشار حضرة سعدى بقوله *

سودر يانك بوى كرنودى بيم موج * صحت كل خوش بدى كرنيسق نشويش خار * وفي الحديث من ركب
البحر فى ارتجاجه فغرق برئت منه الذمة وارتجاجه هيجانه من الموج وهو الحركة الشديدة ومضاه ان لكل
احد من الله عهد او ذمة بالحفظ فاذا ألقى نفسه الى التهلكة فقد انقطع عنه عهد الله فلندور السلامة حين الموج
الشديد لم يجوز ركوبه وعصى قاعله (ولهلكم تشكرون) اى تعرفون حقوق نعمه الجليلة فتقومون بآدابها
بالطاعة والتوحيد ولعل مستعار لى الارادة كما في بحر العلوم ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في باب
الانعام من حيث انه جعل المالك سبباً لا انتفاع وتحصيل المحاش قال صاحب كشف الاسرار * توردته اندك
حق سبحانه وتعالى اذ روى ظاهر در زمين درياها آفريد چون قلزم و عملن و محيط و جزائر و براى عبور بران كشتها
مقرر فرموده و اذ روى باطن در نفس آدمى درياها بد كرده چون درياهاى شغل و غم و حرص و غفلت و تفرقه
وبراى عبور از ان كشتها تعيين نموده هر كه در كشتى نو كل نشيند از درياى شغل بساحل فراغت رسد و هر كه
در كشتى رضا در آيد از بحر غم بساحل فرح رسد و هر كه در كشتى قناعت جاى كند از درياى حرص بساحل
زهد آيد و هر كه در كشتى ذكر نشيند از درياى غفلت بساحل آگاهى رسد و هر كه بكشتى توحيد در آيد از درياى
تفرقه بساحل جمعيت رسد و بحقيقت تفرقه در بقا ست و جمعيت در فنا و وجودان در مملكت تفرقه و بيضودان
در مرتبة جمع * بحساب خودى فلم در كشت * در ره بخودى علم بر كشت * تا بجا روى لا روى راء *

كى روى در حريم الاله * والاشارة وهو الذى سخر لكم بحر العلوم لتأكلوا منه الفوائد الغيبية
والمواهب السنية وتستخرجوا من بحر العلوم جواهر المعاني ودرر الحقائق حلية لقلوبكم تلبس بها ارواحكم
النور والبهاء وترى سفائن الشرائع والمذاهب جاريات في بحر العلوم ولتبتغوا من فضله وهو الاسرار النفيقات
عن الملائكة المقربين ولعلكم تشكرون هذه النعم الحسية والعطيات العظيمة التى اختصكم بها عن العالمين
كما في التأويلات النجيمة (والق) الله تعالى بقدرة القاهرة (في الارض) هي كروية الشكل محلها وسط العالم
وسميت بالارض لانها تارض اى تأكل اجساد بني آدم (روايتى) اى جبلا نوابت من غير سبب ولا ظهير
كانها حصلت قبض من قابض يده فتدثر في الارض فهو تصوير لعظمته وتمثيل لقدرة وان كل غير
فهو عليه يسير اى وجعل فيما روايتى بان قال لها كوني فكانت فأصبحت الارض وقد ارسيت بالجبال بعد
ان كانت عو مورافل يد راحدم خلقت من رسالتى اذ انبت جمع راسية والتاء للتأنيث على انها صفة جبال
(ان تميد بكم) مفعول له والميد الحركة والميل يقال ما يد ميداً تحركاً ومنه سميت المائدة والمعنى كراهة

ان قيل بكم وتضطرب وبالفارسية * ناميلي تكد بشمازمين يعنى متحرك ومضطرب نكر ددو شمارايتكو دارد
 * وقد خلق الله الارض مضطربة لتكونها على الماء ثم ارساها بالجبال وهي ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون
 جبلا سوى التلول على جريان عادته في جعل الاشياء منوطة بالاسباب فالارض بلا جبال كاللحم بلا عظام
 فكما ان وجود الحيوان وجسمه انما يستمسك بالعظم فكذا الارض انما تقوم بالارامى الا ترى ان سطحا الكاهن
 لم يكن في بدنه عظم سوى القفا لكونه من ماء المرأتين وكان لا يستمسك وانما يخرج في السنة مرة ملفوفا في خرقة
 او موضوعا على صحيفة من فضة (وانهارا) جمع نهر ويحرك بحرى الماء اى وجعل فيها انهارا لان في ألقى معنى الجعل
 اذا اللقاء جعل مخصوص وذلك مثل الفرات نهر الكوفة ودجلة نهر بغداد وجميعون نهر بلخ وجميعان نهر اذنه
 في بلاد الارمن وسيحون نهر الهند وسيحان نهر المصيصة والنيل نهر مصر وغيرها من الانهار الجارية في اقطار
 الارض (وسبلا) وطرقا مختلفة جمع سبيل وهو الطريق وما وضع يعنى بنيد كديم در زمين راهها الزهر موسى
 بموضى (لعلكم تهتدون) ارادة ان تهتدوا بها الى مقاصدكم ومنازلكم قال بعضهم خذوا الطريق ولودارت
 واسكنوا المدن ولوجلرت وترتوجوا البكر ولوبارت اى ولو كانت البكر بوراى فاسدة هالكة لا خير فيها وزن نوكن
 اى دوست هرنوهار * كه تقويم يارين نيابدكار (وعلامات) اى وجعل فيها معالم يستدل بها السابلة
 وهى القوم المختلفة على الطرق بالنهار من جبل وسهل ومياه واشجار وريح كما قال الامام رأيت جماعة يشمون
 التراب وبواسطة ذلك التسم يعترفون المطرقات (وبالنجم هم يهتدون) بالليل في البرارى والبحار حيث لا علامة
 غيره ولعل الضمير لقريش فانهم كانوا ككثيرى التردد للتجارة مشهورين بالاهتداء بالنجوم في اسفارهم وصرف
 النظم عن سقا الخطاب وتقديم النجم والحام الضمير للتخصيص كانه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء يهتدون فلا اعتبار
 بذلك الزم لهم والشكر عليه اوجب عليهم والمراد بالنجم الجذس او هو التريا والفرقدان وبنات نعش والجدى
 وذلك لانها تعلم بها الجهات لئلا نلانا دائرة حول القطب الشمالى فهى لا تغيب والقطب في وسط بنات نعش
 الصغرى والجدى هو النجم المفرد الذى في طرفها والفرقدان هما النجمان اللذان في الطرف الاخر
 وهما من النعش والجدى من البنات ويقرب من بنات نعش الصغرى بنات نعش الكبرى وهى سبعة ايضا
 اربعة نعش وثلاث بنات وبازاء الاوسط من البنات السهى وهو كوكب خفي صغير كانت الصحابة
 رضى الله عنهم تمنح فيه ابصارهم كذا في التكملة لابن عسكرا قال عربن الخطاب رضى الله عنه تعلموا من النجوم
 ما تهتدون به في طرقكم وقبلتكم ثم كفوا وتعلموا من الانساب ما تصلون به ارحامكم قيل اقول من تطرفى النجوم
 والحساب ادرى من النبى عليه السلام قال بعض السلف العلوم اربعة الفقه للاديان والطب للادبان والنجوم
 للازمان والتحول للسان ولما قوله عليه السلام من اقتبس علم من النجوم اقتبس شعبة من السحر اى تعلم قطعة
 منه فقد قال الحافظ المنهى عنه من علم النجوم هو ما يدعيه اهلها من معرفة الحوادث الاسمية من مستقبل الزمان
 كيجي المطر ووقوع الثلج وهبوب الريح وتغير الاسعار ونحو ذلك ويزعمون انهم يدركون هذا بسير الكواكب
 واقترانها واقترافها واطهورها في بعض الازمان دون بعض وهذا علم استأثر الله به لا يعلمه احد غيره كما حكى
 انه لما وقع قران الكواكب السبعة في دقيقة من الدرجة الثالثة من الميزان سنة احدى وعثمانين وخمسمائة حكم
 المنجمون بنجراب الريع المسكون من الرياح وكان وقت البيدر ولم يتحرك ريح ولم يقدر الدهاقين على رفع الحبوب
 ولذا استوصى تلميذ من شيوخه بعد التكميل عند اقترافه فقال ان اردت ان لا تحزن ابدا فلا تحب منجما وان اردت
 ان تبقى لذتك فلا تحب طبيبا قال الشيخ * منجمي بخلة خود در آمد مرد ييكانه را ديديان او بهم نشسته
 دشنام داد و سقط گفت وقتنه واشوب برخاست صاحب دلى برين حال واقف شد وكفت * تو براوج فلک
 چه ذاتي جيبست * چوندى انى كه درس اى تو كيست * فلما ما يدرك من طريق المشاهدة من علم النجوم الذى
 يعرف به الزوال وجهة القبلة وكفى مضى وكفى بقي فانه غير داخل في النهى انتهى كلام الحافظ مع زيادة * يقول الفقير
 اصحاب النظر والاستدلال محتاجون الى معرفة شئ من علم النجوم والحكمة والهيئة والهندسة ونحوها
 مما يساعدهم مظاهر الشريع الشريفة اذ هو اذ دخل في التفكير وقد قال تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض
 ولا يمكن صرف التفكير الى الجهول المطلق فلا بد من معلومية الامر ولو بوجه ما وهذا القدر خارج عن الطعن
 والجرح كما قال السيد الشريف النظر في النجوم ليستدل بها على توحيد الله تعالى وكمال قدرته من اعظم الطاعات

واما رباب اليهود والعيان فطريقهم المذكور به يصلون الى مطالعة انوار الملك والملاكوت ومكاشفة اسرار الجبروت واللاهوت فيشاهدون في الانفس والاتفاق مانعاب عن العيون وبعاينون في الظاهر والباطن ما تحير فيه الحكماء والمجموعون ثم ان الاهتداء اما بنجوم عالم الاتفاق وهو للسائر من ارض الى ارض واما بنجوم عالم الانفس وهو للمهاجرين من حال الى حال وفي الحديث اصحابي كالتجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وهذا الاقتداء والاهتداء مستمر باق الى اخر الزمان بحسب التوارث في كل عصر فلا بد من الدليل وهو صاحب البصيرة والولاية كامل التصرف في الهداية المخصوص بالعناية (قال الحافظ) بكوى عشق منه بي دليل راء قدم * كه من بخويش غودم صد اهتمام ونشد * وفي التأويلات النجمية وألقى في ارض البشرية جبال الوطار والسكينة للتأمل بكم صفات البشرية عن جادة الشريعة والطريقة وانهارا من ماء الحكمة وطريق الهداية لعلمكم تهتدون الى الله تعالى وعلامات من الشواهد والكشوف ونعم الهداية من الله تهتدون الى الله وهو جذبة العناية بخيركم بها من ظلمات وجودكم المجازي الى نور الوجود الحقيقي انتهى * قال الشيخ أبو القاسم الخزيمي الفراري في كتاب الاسئلة المتعممة في الاجوبة المتعممة قوله تعالى والقي في الارض الى قوله لعلمكم تهتدون فيه دليل انه تعالى أراد من الكل الاهتداء والشكر وان كل من لا يهتدى فليس ذلك بآرادته تعالى والجواب المراد به ان يذكرهم النعم التي يستحق عليها الشكر في قوله تعالى خلق السموات والارض الى قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ثم بين تعالى ان هذه النعم كلها توجب الشكر والهداية ثم يختص بها من يشاء كما قال تعالى ولو شأنا لهداكم اجمعين (أفمن يخلق) هذه المصنوعات العظيمة وهو الله تعالى وبالفارسية آيا کسی که مرا آفرید این همه مخلوقات را که مذکور شد (کن لا یخلق) کن لا یقدر علی شیء اصلا وهو الاحسان ومن للعقلاء لانهم سموها آلهة فاجريت مجرى العقلاء اولانه قابله بالخالق وجهه معه كقوله تعالى فهم من عیشی علی بطنه ومنهم من عیشی علی رجلین والهمزة لانكار اى أبعد ظهور دلائل التوحيد تصورات المشابهة والمشاركة * یعنی خالق را با مخلوق هیچ مشابهتی نیست پس عاجزا شریک ندارد ساختن غایت عناد و نهایت جهلست * واختیر تشبیه الخالق بغير الخالق مع اقتضاء المقام بظاهره وعکس ذلك امر اعاجل سبق الملكة علی العدم (أفلا تذکرون) ای ألا تلاحظون فلا تذکرون ذلك فتعرفون فساد ما أنتم علیه یا اهل مکة فانه بوضوحه بحيث لا یفتقر الى شیء سوى التذکر وهو بالفارسية * یا کردن (وان تعدوا) العبد بالفارسية * شردن (نعمه الله) الفائضة علیکم مما یذکر (لا تحصوها) لانطقه واحصرها وضبط عددها ولو اجبالا فضلا عن القيام بشکرها یقال أحصاء ای عدده كما فی القاموس واصله ان الحساب کان اذا بلغ عقدا وضعت له حصاة ثم استوفى العدد والمعنی لا توجد له غاية فتوضع له حصاة * عطایست هر مواز بر تنم * جکونه بر رموی شکری کنم (ان الله لغفور) ستور یتجاوز عن تقصیرکم فی شکرها (رحیم) عظیم الرحمة والنعمه لا یقطعها عنکم مع استحقاقکم للقطع والحرمان بسبب ما أنتم علیه من العصیان ولا یعاجلکم بالعقوبة علی کفرانها وتقديم وصف المغفرة علی نعت الرحمة لتقدم التخلية علی التعلية قال ابن عطاء ان لک نفسا وقلبا وروحا وعقلا ومحبة ودينا ودينا ودينا وطاعة ومعصية وابتداء وانتهاء وحيانا واصلاد وفضلا فنعمه النفس الطاعات والاحسان والنفس فیها متقلب ونعمه القلب الیقین والایمان وهو فیها متقلب ونعمه الروح الخوف والرجاء وهو فیها متقلب ونعمه العقل الحسنة والبیان وهو فیها متقلب ونعمه المعرفة الذکر والقرآن وهي فیها متقلب ونعمه المحبة الالفة والمواصلة والامن من الهجران وهي فیها متقلب وهذا تفسیر قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها انتهى واعلم انه لو صرف جمیع عمر الانسان الى الاعمال الصالحة واقامة الشکر لما کافأ نعمة الوجود فضلا عن سائر النعم

لوعشت ألف عام * فی سجدة ربي * شکرا الفضل يوم * لم احض بالتنام

والعام ألف شهر * والشهر ألف يوم * واليوم ألف حين * والحين ألف عام

(قال الشيخ سعدی) عذر تقصیر خدمت آوردم * که ندارم بطاعت استظهار * عاصیان از کناه توبه کنند * عارفان از عبادت استغفار * المراد رؤية العمل لا ترك العمل وينبغي للعبد ان يكون تحت طاعة المولى لا تحت طاعة النفس والشيطان فان المطيع والعاصي لا يستويان (حكي) ان عبدا

من نبي اسرائيل عبد الله تعالى سبعين سنة فأراد الله ان يظهره على الملائكة فأرسل اليه ملكا يخبره
انه مع تلك العبادة لا يليق بالجنة فقال العابد فحق خلقنا للعبادة فينبغي ان نعبد خالقنا امتثالاً لامره فرجع
الملك فقال الهى انت تعلم بما قال فقال الله تعالى اذ لم يمرض عن عبادتنا فمن مع الكرم لانعرض عنه اشهدوا
انى قد غفرت له فللعبد ان يكون قصده مراعاة الامر واخراج النفس عن البين وهو حجاب عظيم للوصول
الى الحقيقة وعلى تقدير الزلة فالمسارعة الى الاستغفار فانه نعم المطهر من درن الذنوب والاوزار (والله يعلم
ما يسرون) ما يضرون من العقائد والاعمال (ويعلمون) اى يظهره منه ما يى يستوى بالنسبة الى علمه المحيط
سركم وعلتكم فحقه ان يتق ويحذرو ولا يتبرأ على شئ مما يخاف رضاه (والذين يدعون) اى والالهة الذين يعبدونهم
الكفار والدعاء بمعنى العبادة فى القرءان كثير (من دون الله) نصب على الحال اى متجاوزين الله فان معنى
دون ادى مكان من الشئ ثم استعير للتفاوت فى الاحوال والترتب ثم انسع فيه فاستعمل فى كل من تجاوز هذا
الى حد ونحطى حكماً الى حكم (لا يحلقون شيئاً) من الاشياء اصلا اى ليس من شأنهم ذلك لانهم بحجرة
(وهم يحلقون) اى شأنهم ومقتضى ذاتهم المخلوقة لانها ذوات ممكنة مفتقرة فى ماهياتها ووجوداتها الى الموجد
قال فى القاموس الخالق فى صفاته المدعى لئى المخترع على غير مثال سبق (اموات) جمع ميت خبر ثان للوصول
اى جسادات لا حياة فيها وبالقرسية • وايشان باوجود مخلوقيت مر دك تند • ولم يقل موات لانهم صوروا على
شكل من تحله الروح قال فى القاموس الموات كغراب وكسحاب مالا روح فيه وارضى لاملأها (غير احياء)
جمع حى ضد الميت اى غير قابلين للحياة كالنطفة والبيضة فهى اموات على الاطلاق (وما يشعرون ايمان يعنون)
الشعور يدانست • يقال شعر به كصبر وكرم شعرا وشعوراء علم به وفطن له وعقله وايمان مر كسب من اى الى
للاستفهام وأن معنى الزمان فلذلك كان بمعنى متى اى سؤال عن الزمان كما كان ايمان سؤالاً عن المكان فلما ركبا
وجعلوا اسماء واحداً ابتداء على الفتح كعبداً وبعث الموتى نشرهم اى احياءهم كما فى القاموس والمعنى ما يعلم اولئك
الالهة متى يعث عبدتهم من القبور وفيه ايدان بان معرفة وقت البعث مما لا بد منه فى الألوهية ونعريض بانهم
كما لا بد لهم من الموت لا بد لهم من البعث وهم منكرون لذلك وهو الالامح (الهكم اله واحد) يكاف ويكافه است
لا يشركه شئ فى شئ (فالذين لا يؤمنون بالآخرة) واحوالها من البعث والجزاء وغير ذلك والايمان فى اللغة
التصديق بالقلب وفى الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقراء باللسان قال السهلبى فى كتاب الامالى الفرق بين
التصديق والايمان ان التصديق لا بد أن يكون فى مقابلة خبر والايمان قد يكون فى مقابلة خبر صادق وقد يكون
عن فكر وتطر فاذا قطرت فى الصنعة وعرفت بها الصانع آمنت ولم تكن مصدقاً بخبر اذ لا خبر هناك فاذا جاء الخبر
بما آمنت به واقررت صدق الخبر وايمان التصديق قد يكون بالقلب وأنت ساكت تقول سمعت الحديث
فصدقه والايمان لا بد من اجتماع اللفظ مع العقيدة لغة وشرعاً انتهى (قلوبهم منكورة) للوحدانية متصفة
بالنكارة لا بالمعرفة (وهم مستكبرون) اى وهم قوم لا يزال الاستكبار عن اعتراف الوجدانية والتعظيم
عن قبول الحق دأبهم كما كان الانكار حينئذ (لاجرم) هراً يئنه راست است (ان الله) انك خد اى تعالى
(يعلم ما يسرون) من انكار قلوبهم (وما يعلمون) من استكبارهم لاجرم للتحقيق والتأكيده بمنزلة حقا قال
أبو البقاء فى لاجرم اربعة اقوال احدها ان لارد لكلام ماض اى ليس الامر كما زعموا وجرم فعل بمعنى كسب
وفاعله مضمرة فيه وان ما بعده فى موضع نصب على المفعول به والقول الثانى ان لاجرم كلمتان ركبتا وصار
معناها حقاً وما بعده فى موضع رفع بانه فاعل لحق والثالث ان المعنى لا محالة فيكون ما بعده فى موضع رفع
ايضاً وقيل فى موضع نصب او جر والاربع ان التقدير لا منع (انه) اى الله تعالى (لا يحب المستكبرين)
عن التوحيد اى جنس المستكبرين سواء كانوا مشركين او مؤمنين والا استكبار رفع النفس فوق قدرها
وجود الحق والفرق بين المتكبر والمستكبر أن التكبر عام لظهار الكبر الحق كما فى اوصاف الحق تعالى فانه جاء
فى اسمائه الحسنى الجبار المتكبر وفى قوله عليه السلام التكبر على التكبر صدقة ولاظهار الكبر الباطل كما فى قوله
تعالى ما صرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق والاستكبار اظهار الكبر باطلاً كما فى قوله تعالى
فى حق ابليس استكبر ومنه ما فى هذا المقام وفى العوارف الكبر طن الانسان انه اكبر من غيره والتكبر اظهار ذلك
وفى الحديث لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من فى قلبه مثقال ذرة من ايمان

قال الخطابي فيه تأويلان احدهما ان المراد بكبر الكفر الا ترى انه قابله في تقيضه بالايمان والاخر انه تعالى اذا أراد أن يدخله الجنة نزع ما في قلبه من الكبر حتى يدخلها بلا كبر قال في فتح القريب هذان التأويلان فيهما بعد فان الحديث ورد في سياق النهي عن الكبر المعروف وهو الارتفاع على الناس واحقادهم ودفع الحق وقيل لا يدخلها دون مجازاة ان جازاه وقيل لا يدخلها مع المتقين اول وهله وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى يا بني آدم خلقتكم من القرباب ومصيركم الى القرباب فلا تتكبروا على عبادي في حسب ولا مال فتكونوا على أهون من الذروا نجا تجزون يوم القيامة باعمالكم لا باحسابكم وان المتكبرين في الدنيا أجعلهم يوم القيامة مثل الذر يطأهم الناس كما كانت البهائم تطأه في الدنيا (وحكى) انه افنخر رجلان عند موسى عليه السلام بالنسب والحسب فقال احدهما أنا فلان ابن فلان حتى عذت نسعة فأوحى الله تعالى اليه قل له هم في النار وأنت عاشرهم واثنت عشرهم

ولا تمش فوق الارض الا تواضعا • فكم تحتها قوم همومك ارفع

فان كنت في عز وحرز ورفعة • فكم مات من قوم همومك ارفع

فعليك بالتواضع وعدم الغطر على احد فان التواضع باب من ابواب الجنة والغتر باب من ابواب النار واللازم فتح ابواب الجنان وسد ابواب النيران وتحصيل الفقر المعنوي الذي ليس الغتر في الحقيقة الابنه فانه لا يليق المرؤ بدولة المعنى ورياسة الحال وسلطنة المقام الا بتخلية ذاته بخلية التواضع وزينة الفناء (قال الحافظ) تاج شاهی طلبی کوه رزائی بجای • ورخود از کوه رشید و فریدون باشی • اللهم اجعلنا من اهل التواضع لا من ارباب التلق واجعلنا من اصحاب التحقق بعد التخلق (واذا قيل لهم) عن السعدی اجمعت قريش فقالوا ان محمدا رجلا حلوا اللسان اذا كلم رجلا ذهب بقلبه فانظروا اناسا من اثرائكم فابغضوهم في كل طرق مكة على رأس ليلة اوليتين فمن جاء يريدهم ردوه عنه فخرج ناس منهم من كل طريق فكان اذا جاء وافد من القوم ينظر ما يقول محمد فيقول هم قالوا له هو رجل كذاب ما يتبعه الا السفهاء والعبيد ومن لا خير فيه واما شياخ قومهم واخيارهم فهم مفارقة فوجعه احدثهم واذا كان الوافد ممن هداه الله يقول بنس الوافد أنا لقومي ان كنت جئت حتى اذا بلغت مسيرة يوم رجعت قبل ان ألقى هذا الرجل فانظر ما يقول فيدخل مكة فيلقى المؤمنين فيسألهم ما يقول لهم فيقولون خيرا فذلك قوله تعالى واذا قيل لهم اي لهؤلاء المشركين المستكبرين المقتسمين من قبل الوفود او وفود الحاج في الموسم (ماذا انزل ربكم) ماذا انصوب بأنزل بمعنى اي شيء انزل ربكم على محمد (قالوا أساطير الاولين) عدلوا عن الجواب فقالوا هذا أساطير الاولين على ان يكون خبر مبتدأ محذوف لانهم انكروا انزال القرءان بخلاف قوله وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيرا كما يجيئ ويجوز ان يكون ماذا مر فوعا بالابتداء اي ما الذي انزل ربكم قالوا أساطير الاولين اي ما تدعون نزوله احاديث الامم السابقة وابطالهم وليس من الانزال في شيء • يعني هي نقر ستاده وانجحه آدمي خواند اساطير الاولين است • قال في القساموس الاساطير الاحاديث لا نظام لها جمع اسطوار اسطير بكسر هـ و اسطور وبالهاء في الكل (ليحملوا اوزارهم) باركاهان خود را • واللام للعاقبة اذ لم يكن داعيهم الى ذلك القول حل الاوزار ولكن الاضلال غير ان ذلك لما كان نتيجة قولهم وغمرته شبهه بالداعي الذي لاجله يفعل الفاعل الفعل كما في بحر العلوم وقال في الارشاد اللام للتعليل في نفس الامر من غير ان يكون غرض اي قالوا اما قالوا ليحملوا اوزارهم الخاصة بهم وهي اوزار ضلالهم اي تحتم حل الاوزار عليهم على تقدير التعليل والاوزار جمع وزر وهو الثقل والحمل الثقيل (كاملة) لم يكفر منها شيء • بتكبة أصابته في الدنيا كما يكفر بها اوزار المؤمنين فان ذنوبهم تكفر عنهم من الصلاة الى الصلاة ومن رمضان الى رمضان ومن الحج وتعمير الشدا والمصابي اي المكروهات من الآلام والاسقام والقطع حتى خدش العود وعثرة القدم (يوم القيامة) ظرف ليحملوا (ومن اوزار الذين يضلونهم) اي وبعض اوزار من ضل باضلالهم وهو وزر الاضلال والتسييب للضلال لانها ما شريكان هذا يضل هذا يطاوعه فيتحملان الوزر وفي الحديث من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة (وفي المنشوي) هر که بنهد سنت بدای فتی • نادر اقتد به و خلق از جمعی • جمع كرد بروی ان جمله بزه كرسدی بودست و ایشان دم غزه (بغير علم) حال من القاعل اي يضلونهم غير عالين بان ما يدعون اليه

طریق الضلال و بما یستحقونه من العذاب الشدید فی مقابله الاضلال او من المفعول ای یضلون من لا یعلم
انهم ضلال و فائدہ القید بها الاشعار بان مکرمهم لا یروج عند ذوی لب و انما یتبعهم الاغیاء و الجہلہ و التبیہ
علی ان جہلهم ذلك لا یتکون عذرا اذ کان یجب علیهم ان یبحثوا و یمیزوا بین الحق الحقیق بالاتباع و بین المبطل
چشم باز و کوش باز و دام بیش * سوی دایمی بردبار خویش (الاساء ما یزرون) ساء فی حکم بش
و الضمیر الذی فیہ یجب ان یسکون مہما یفسرہ ما یزرون و المخصوص بالذم محذوف ای بش شیایز و نہ
ای یحذرونہ فاعلم و بالفارسیہ * بدانند کہ بد کل نیست ان باری کہ ایشان می کشند و اعلم اتمہ لا یحمل احد و زور
احد اذ کل نفس تحمل ما کسبت ہی لاما کسبت غیرها الذلیس ذلک من مقتضی الحکمۃ الالہیہ و اما حمل
وزر الاضلال فہو حمل و زرفسہ لانہ مضاف الیہ لالی غیرہ فطی العاقل ان یجتنب من الضلال و الاضلال
فی مرتبۃ الشریعۃ و الحقیقۃ فن حمل للقرء آن علی الاساطیر و دعا الناس الی القول بہا تفضل و اضل و کذا
من حمل اشارات القرء آن علی الاباطیل لاعلی الحقائق فانہ ضل بالانکار و اضل طلاب الحق عن طریق الاقرار
لحمل حجاب الضلال و حجاب الاضلال و کما تکاتف الجب و تضاعف الاستار بعد المرؤ عن درک الحق
و رؤیۃ الانوار و المراد بالاشارات الصحیحۃ المشہود لحقیقہا بالکتاب و السنۃ و ہی الاشارات المہمۃ الی اهل
الوصول لا اشارات الی تدعی الملاحدۃ و جہلۃ المتصوفۃ عما یوافق ہواہم فانہا لیست من اشارات
فی شئی (کما قال فی المتنوی) برہو اتاویل قرء آن میکنی * بست و کز شد از تو معنی سنی * آن مکس
بر برک کاه و بول خر * ہجو کشتیان ہی افراشت سر * کفت من دریا و کشتی خواندہ ام *
مدتی در فکر آن می ماندہ ام * اینک این دریا و این کشتی و من * مرد کشتیان و لعل و رای زن *
بر سر دریا ہی راند او عد * می نمودش آن قدر بیرون زحد * صاحب تاویل باطل چون مکس *
و ہم او بول خر و تصویر خس * کرہ مکس تاویل بکذار دبرای * آن مکس را بخت کرد اندہمای *

(قد مکر الذین من قبلہم) المکر الخدیعۃ یعنی قد مکر اهل مکہ کما مکر الذین من قبلہم و صار المکر سببا
لہلاکہم لا لہلاک غیرہم لان من حفر لا خبہ جنا وقع فیہ منکبا قال فی الدارک الجہور علی ان المراد غمرد
ابن کنفان حین بنی الصرح یابل و کان قصرا عظیما طولہ خمسۃ آلاف ذراع و عرضہ فرسخان لیقاتل علیہ
من فی السماء بزعمہ و بطلع علی الہارام علیہ السلام (فأتی اللہ بنیانہم من القواعد) البیان البناء و الجمع ابنۃ
و القواعد جمع قاعدۃ و قواعد الیت اساسہ او اساطینہ ای قصد اللہ تخرب بنائہم من جہۃ اصولہ و اساسہ
و اتاہ امرہ و حکمہ و بأسہ و من جہۃ الاساطین الی بنوا علیہا بان ضعف (خفر) ای سقط (علیہم السقف)
ای سقف بنائہم (من فوقہم) یعنی اول بلم برایشان فرود آمد پس دیوارہا * اذ لا یتصور البناء بعد ہدم
القواعد و جہۃ فوقہم و علیہم للایدان بانہم کانوا تحتہ فان العرب لا تقول سقط علینا البیت و لبسوا تحتہ روی
انہ ہبت علیہ ریح ہائلۃ فالقت رأسہ فی البحر و خر الباقی علیہم و لما سقط الصرح تبلیت اللسن من الفزع
یومئذ * یعنی ہم برآمد و سخن ایشان مختلف گشت ہر قدمی بزبان سخن گفتن آغاز کردند و ہجیک زبان
ان دیکر نہ دانست * فتکلموا ثلاثۃ و سبعین لسانا فلذلک حیمت یابل و کان لسان الناس قبل ذلک بالسرمانیۃ
(و اتاہم العذاب) ای الہلاک بالبح (من حیث لا یسعون) بانہا منہ بل یتوقعون اتیان مقابہ مملریدون
و یستہون و المعنی ان ہولاء الماکرین القاتلین للقرء آن العظیم اساطیر الاولین سیأتیہم فی الدینا من العذاب مثل
ما اتاہم و ہم لا یحتسبون * دمیاطی آوردہ کہ مراد از بن عذاب بعوضہ است کہ بر لشکر غمرد مسلط شد در باب
فرمودہ کہ خدای تعالی غمرد را مبتلا کرد اندیدہ پشہ کہ در بینی او رفتہ بود و در دماغ وی جای کرختہ و برزک شد
و چہار صد سال در انجا بماند و درین مدت بیوستہ مطرقہ بر سر او میزدند تا فی الجملہ آرام یافت
شیخ فرید الدین عطار قدس سرہ در منطق الطیر آوردہ * نیم پشہ بر سر دشمن کاشت * در سر او چار صد
سالش بداشت * چون دہد حکمش ضعیفی را مدد * سبکت خصم قوی را بر کند (نیم یوم القیامۃ)
ای هذا العذاب جزاؤہم فی الدینا و یوم القیامۃ (یحزیم) رسوائی کردند ایشانرا * ای بذل اولئک المقتربین
و الماکرین الذین من قبلہم جمیعاً بعدذاب الخزی علی رؤس الاشہاد و اصل الخزی ذل یستحیی منہ و ثم لتفاوت
ما بین الجزاءین (و یقول) لہم تفضیحا و تو بیضا فہو الی آخرہ بیان للآخرۃ (ابن شرکائی) بزعمکم

(الذين كنتم تشاقون) اصله تشاقون اى يتخاصمون الانبياء والمؤمنين (فيهم) اى في شانهم بانهم شركاء احقاه حين بينوا لكم بطلانها والمراد بالاستفهام استحضارها للشفاعة او المدافعة على طريق الاستهزاء والتبكيك والاستفسار عن مكانهم لا يوجب غيبتهم حقيقة بل يكفى في ذلك عدم حضورهم بالعنوان الذى كانوا يزعمون انهم متصفون به من عنوان الالهية فليس هنالك شركاء ولا ما كتبها (قال الذين اوتوا العلم) من اهل الموقف وهم الانبياء والمؤمنون الذين اوتوا علم الدلائل التوحيد و كانوا يدعونهم في الدنيا الى التوحيد فيجادلونهم ويتكبرون عليهم اى يقولون توبينا لهم واطهارا للسماتة بهم (ان الخزى) اى الفضيحة والذل والهوان وبالفارسية * خوارى ورسواى (اليوم) متعلق بالخزى وايراده للاشعار بانهم كانوا قبل ذلك في عزه وشقاق (والسوء) اى العذاب (على الكافرين) بالله تعالى وبآياته ورسوله وهو قصر الجنس الادعائى كأن ما يكون من الذل وهو العذاب لعصاة المؤمنين لعدم بقائه ليس من ذلك الجنس (الذين تتوفاهم الملائكة) في محل الجز على انه نعت للكافرين وفائدة تخصيص الخزى والسوء بمن استمر كفره الى حين الموت دون من آمن منهم ولو في آخر عمره اى على الكافرين المستمرين على الكفر الى ان تتوفاهم الملائكة اى يقبض ارواحهم ملك الموت واعوانه (ظالمى انفسهم) اى حال كونهم مستمرين على الكفر والاستكبار فانه ظلم منهم على انفسهم و اى ظلم حيث عرضوها للعذاب المخد بوضعها بالاستكبار على الملك الجبار غير موضعها وبدلوا فطرة الله تبديلا (فالقولوا السلام) عطف على قوله تعالى ويقول ابن شركاى والسلام بالتحريك الاستسلام اى فيلقون الاستسلام والانتقاد في الآخرة حين عاينوا العذاب ويتركون المشاقة وينزلون عما كانوا عليه في الدنيا من التكبر والعلو وشدة الشكينة فائلين (ما كنا نعمل) في الدنيان (سوء) اى من شرك قالوه منكربين لصدوره عنهم قصدا لتخليص نفوسهم من العذاب (بلى) رد عليهم من قبل اولى العلم واثبات لما نقوه اى بلى كنتم تعملون ما تعملون (ان الله عليم بما كنتم تعملون) فهو يجازيكم عليه وهذا اوانه فلا يفيد انكاركم وكذبكم على انفسكم (فادخلوا) الفاء للتعقيب (ابواب جهنم) اى كل صنف باب المعذلة (خالدین فيها) ان اريد بالدخول حدوته فالحال مقذرة وان اريد طاق الكون فيها فمقارنة (فئس مشوى المتكبرين) الفاء عطف على فاء التعقيب واللام للتأكيد تجرى مجرى القسم والمنوى المنزل والمقصود بالنم محذوف وهو جهنم والمعنى بالفلرسية * پس هرايته بد مقامى وبادرامكا هيست متكبران ارجهنم وذكرهم بعنوان التكبر للاشعار بعليته لثواتهم فيما اقامتهم والمراد المتكبر عن التوحيد او كل متكبر من المشركين والمسلمين قال حضرة الشيخ على السمرقندى قدس سره في تفسيره المسمى ببحر العلوم التكبر ينقسم على ثلاثة اقسام التكبر على الله وهو اخبث انواع الكبر واقبحها وما منشأه الا الجهل المحض ثم التكبر على الرسل من تعزز النفس وترفعها عن الانقياد لشر مثل سائر الناس وهذا كالتكبر على الله تعالى في القيامة واستحقاق العذاب السرمدى والثالث التكبر على العباد وهو بان يستعظم نفسه ويستحققر غيره فبأبى عن الانقياد لهم ويدعوه الى الرفع عليهم فيعزذريهم ويستصغرهم ويستنكف عن مساواتهم وهو ايضا فبيج وصاحبه جاهل كبير يستأهل سخطا عظيما لولم يتب وان كان دون الاولين للدخول تحت عموم قوله مشوى المتكبرين وايضا من تكبر على احد من عباد الله فقد نازع الله في رداؤه وفي صفة من صفاته قال أبو اسحاق جردان بن احمد القصار رحمة الله عليه من ظن ان نفسه خير من نفس فرعون فقد اظهر الكبر (وفي المنزوى) انجه در فرعون بود اندر توهست * ليك ازردهات محبوس جهست * انت را هيزم فرعون نيست * زانكه چون فرعون اوراعون نيست * وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه فقال ابنى امر كما بينين وانها كما عن اثنين امر كما بالاله الا الله فلوان السموات السبع والارضين السبع وضعن في كفة ولا اله الا الله في كفة لجهت بين ولوان السموات السبع والارضين السبع حلقة مبهمة لقصصتهن لا اله الا الله و امر كما بسبحان الله وبمحمد فانه صلاة كل نبي بها يرزق الخلق وانها كما عن الكفر والكبر (وقيل) روى ان احياء العرب كانوا يعنون ايام موسم الحج من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد كفه المقتسمون الذين اقتسموا طرق مكة وامرؤه بالانصراف وقالوا ان لم تلقه كان خيرا لك فانه ساحر كان كذاب مخنون فيقول أنا ناسر وافد ان رجعت الى قومي دون ان استطلع امر محمد وأراه فيلقى اصحاب النبي عليه السلام فيضربونه بصدقه

فذلك قوله وقيل اى من طرف الوافدين (لأذين اتقوا) عن الكفر والشرك وهم المؤمنون المخلصون (ماذا)
 اى اى شئ فهو مفعول قوله (انزل ربكم) على محمد (قالوا) فى جوابه انزل (خيرا) وفى تطبيق الجواب بالسؤال
 اشارة الى ان الانزال واقع وانه نبى حق (قال الكاشنى) مراد از خير قرآنست كه جامع جميع خبرات
 ومستجمع مجموع حسنات وبركات اوست وينكوهى دينى وديناوى وخويهاه صورى ومعنوى ناشى از
 (لأذين احسنوا) اعمالهم وقالوا لا اله الا الله محمد رسول الله فانه احسن الحسنات وهو كلام مستأنف جيئ به
 لمداخ المتقين (فى هذه) الدار (الدينا حسنة) اى مثوبة حسنة مكافاة فيها باحسناتهم وهى محبة الدماء
 والاموال واستحقاق المدح والثناء والظفر على الاعداء وفتح ابواب المكاشفات والمشاهدات الذى من اوتيه
 قد فاز بالقدح العلى وفى التأويلات النجمية يشير الى ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحميدات
 واحواله بالانقلاب عن الخلق الى الحق فله حسنة من الله وهو ان ينزله منازل الواصلين الكاملين فى الدنيا
 (ولدار الآخرة) اى ولثوابهم فيها (خير) مما لو توفى الدين من المثوبة او دار الآخرة خير من الدنيا على الاطلاق
 فان الآخرة كالجوهر والدنيا كالخرف وقيمة الجوهر ارفع من قيمة الخرف بل لا مناسبة بينهما اصلا
 (ولنم دار المتقين) وينكوسم را بيت مرهيز كار از اسراى آخرت • قال الحسن دار المتقين الدنيا لانهم منها
 يتزودون للآخرة • يقول الفقير فيه مدح للدنيا باعتبار انها متاع بلاغ فانها باعتبار انها متاع الغرور مذمومة
 (كما قال فى المنوى) جيسندنيا از خدا غافل بدن • فى قماش وقره وميزان وزن • مال را كز بهر دين
 باشى حمل • نم مال صالح خواندش رسول • آب در كشتى هلاك كشتى است • آب اندر زير
 كشتى پشنى است • چونكه مال وملك را از دل براند • زان سليمان خوش جز مسكين بخواند •
 كوزه سر بسته اندر آب رفت • از دل بر باد فوق آب رفت • باد درو پشنى چودر باطن بود •
 بر سر آب جهان ساكن بود • وفى التأويلات النجمية يشير الى ان للاتقياء الواصلين دارا غير دار الدنيا
 ودار الآخرة فدارهم مقعد الصدق فى مقام العندية ونم الدار (جنان عدن) عدن علم اى لهم بساتين عدن
 حال كونهم (يدخلونها) حال كونها (تجبرى من تحتها الانهار) اى من تحت منازلها الانهار الاربعة
 على ان يكون المنبع فيها بشهادة من (لهم) خبر مقدم (فيها) اى فى تلك الجنات حال من المبتدأ المؤخر وهو قوله
 (ما يشاؤون) ويحبون من انواع المشتيات قال البيضاوى فى تقديم الطرف تنبيه على ان الانسان لا يجذب جميع
 ما يريد الا الى الجنة • يقول الفقيران قلت هل يجوز للمرء ان يشتهى فى الجنة اللواطة وقد ذهب اليه
 من لا وقوفه على جليلة الحال فالجواب ان الاشتهاه المذكور يخالف لحكمة الرب الفقور ولو جاز له ولجأ زكاج
 الاتهامات فيها على تقدير الاشتهاه وانه مما لا يسترىب عاقل فى بطلانه الاترى ان المذكور وكذا الزنى واللواطة
 والكذب ونحوها كل حرام مؤبد فى الدنيا فى جميع الاديان لكونه مما لا تقتضى الحكمة حله بخلاف الخمر ونحوها
 ولذا كانت هى احد الانهار الجارية فيها فتسأل الله تعالى ان يجعلنا ممن لا يستطيب ما استخبتته الطباع السلية
 (قال الكاشنى) ودر جواب كسى كه كويد شايد بهشتى خواهد كه بدرجات انبيا ومنازل اوليا ومراتب
 شهدا برسد و گفته اند در بهشت غيظ وحسد كه موجب نماها باشد نيست بآنكه هر يك از بهشتيان با نچه دارند
 راضى اند • وفى التأويلات النجمية يشير الى ان من الاتقياء من مشيخته الجنة ونعيمها ومن مشيخته العبور على
 الجنة والخروج الى مقعد الصدق فى مقام العندية فلهم ما يختارون من الجنة ومقعد الصدق (كذلك) اى مثل
 ذلك الجزاء الاوفى (يجزى الله المتقين) اى كل من يتقى عن الشرك والمعاصى (الذين توفاهم الملائكة) نعمت
 للمتقين اى يقبض ملك الموت واعوانه ارواحهم حال كونهم (طيبين) اى طاهرين عن دنس القلم لانفسهم
 يتبدل فطرته الله وفائدته الايدان بان ملاك الامر فى التقوى هو الطهارة عما ذكر الى وقت توفيقهم فيه حيث
 للمؤمنين على ذلك واغفرهم على تحصيله وقيل طيبين قبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى جناب
 القدس جعلنا الله واياكم منهم (وفى المنوى) همجين با داجل با عارفان • نرم و خوش همجون
 نسيم يوسفان • وفى التأويلات النجمية اى طيبى الاعمال عن دنس الشهوات والمخالفات وطيبى الاخلاق
 عن المذمومات الملوثة بالطبعيات دون الشرعيات وطيبى الاحوال عن وصمة ملاحظات الكونين (يقولون)
 حال من الملائكة اى قائلين لهم هل وجه التعظيم والتبشير (سلام عليكم) لا يخيفكم بعد مكروهه قال القرطبي

اذا استدعيت نفس المؤمن جاءه ملك الموت فقال السلام عليك يا ولي الله بقرئك السلام وبشره بالجنة
 (ادخلوا الجنة) اي جنات عدن فانها معدة لكم فاللام للمراد دخولهم لاهلها في وقتها (كما قال الكاشغري)
 بعد از سلام كويند فردا كه مبعوث شويد در آيد در بهشت كه براي شما آماده است * والقبر روضة
 من رياض الجنة ومقدمة لتعيمها ومن دخله على حسن الحال والاعمال فكانته دخل جنته ووجد نعيم لا يزول
 ولا يزال (بما كنتم تعملون) بسبب ثباتكم على التقوى والطاعة والعمل وان لم يكن موجبا للجنة
 لان الدخول فيها محض فضل من الله الا ان البامدات على ان الدرجات انما مثال بالاعمال وصدق الاحوال
 فان المراد من دخول الجنة انما هو اقسام المنازل بحسب الاعمال وكفته ان تزرع يومك حصاد غداك
 بكوش امر وزنا تخمى بياشى * كه فردا بر جوى قادر نباشى * كراينجا كشت كردن را نوروزى *
 دران خرمن به ازار وزن نيزى * وفي التأويلات التجميعية يشير الى ان دخول الجنة لا لانتفاء جزاء لاصلاح
 اعمالهم والعبور عليها جزاء لاصلاح اخلاقهم والخروج الى مقعد الصدق جزاء لاصلاح احوالهم فلكل متق
 مقام بحسب معاملته مع الله تعالى وفي الحديث عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها
 غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلها قال في بحر العلوم المراد بالصديق
 كل من آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين احد منهم بدليل قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون
 ويدل عليه ايضا الآية التي نحن فيها كما لا يخفى وبعضه قول النبي عليه السلام الله تعالى بني جنات عدن بيد
 قدرته وجعل ملاطمتها المسك وتراها وحسبها اللؤلؤ ولبنة من ذهب ولبنة من فضة وغرسها بيد قدرته
 وقال لها تكلمي قالت قد افلح المؤمنون فقال طوبى لك منزل الملوكة وفي قواها قد افلح المؤمنون تنبيه
 على ان سكانها اهل الايمان بالله ورسوله انتهى * يقول الفقير لاشك ان اهل الايمان كلهم يدخلون الجنة
 لكن بحسب تفاوت درجاتهم في مراتب الايمان تتفاوت منازلهم الجنانية فالقردوس وعدن للنواص
 ومن يلحق بهم وغيرهم مالايعوم وكما لا ايمان انما يحصل بمكاشفة اسرار الملوك ومشاهدة انوار الجبروت
 وصاحبه الصديق الاكبر والدليل على ما قلنا قوله تعالى ان الذين آمنوا وعلما الصالحات كانت لهم جنات
 القردوس نزلا فانهم قد قالوا في التفسير ان اهلها هم الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر وهو الوصف
 الزائد على مطلق الايمان ولذا وعدوا بتلك الجنان اذ من كان ارفع مرتبة في الدنيا بحسب العلوم النافعة
 والاخلاق الفاضلة كان اعلى درجة في الجنة (هل ينظرون) ايات انتظار ميعاد كفار مكة اى ما ينتظرون
 (الا ان تأتيهم الملائكة) اى ملك الموت واعوانه لقبض ارواحهم بالعذاب لمواظبتهم على الاسباب الموجبة له
 المؤدية اليه فكانهم يقصدون اتبانه ويترصدون لوروده (او يأتى امر ربك) اى العذاب الدينى وقد أتى
 يوم بدر (كذلك) مثل فعل هؤلاء من الشرك والظلم والتكذيب والاستزاء (فعل الذين) خلوا (من قبلهم)
 من الامم (وما ظلمهم الله) بما سبى من عذابهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بالكفر والمعاصى المؤدية اليه
 (فاصابهم) عطف على قوله فعل الذين من قبلهم والمعنى بالفارسية * رسيد ايشانرا بحكم عدل (سبئات ماعملوا)
 اى اجزية اعمالهم السيئة على طريقة تسمية السبب باسم سببه ايدانا بظفاعته لاعلى حذف المضاف فانه يومهم
 ان لهم اعمالا غير سيئاتهم (وحاق بهم) اى احاط بهم ونزل من الحيق الذى هو احاطة الشرك كفى القاسوس
 الحيق ما يشتمل على الانسان من مكره فعله (ما كانوا يستزئون) من العذاب الموعود (وقال الذين اشركوا)
 اى اهل مكة (لوشاء الله) عدم عبادتنا لشيء غيره (ما عبدنا من دونه) بيجز خدائى تعالى (من شئ نحن ولا آبائنا)
 الذين تقتدى بهم في ديننا (ولا حرمنا من دونه) بيجز خدائى تعالى (من شئ) يعنى تحريم البهيرة والسابعة
 والوصيلة والحام ومذهب اهل السنة ان الكفر والمعاصى وسائر افعال العباد بمشيئة الله وخلقها
 والكفار وان قالوا ان الشرك وغيره بمشيئة الله لكنهم يستدلون بذلك على اباحة تحريم الحلال وسائر ما يرتكبون
 من المعاصى ويزعمون ان الشرك والمعاصى اذا كانت بمشيئة الله تعالى ليست معصية ولا عليها عذاب
 فهذا كلام حق اريد به الباطل فصار باطلا وفي المدارك هذا الكلام صدر منهم استهزاء ولو قالوه اعتقادا
 لكان صوابا انتهى * حسين بن فضل كفته كه اكر كفاراين مضن از روى تعظيم واجلال ومعرفة الهى
 كه فتندى حق سبحانه ايشانرا بدين عيب نكردى (قال الحافظ) درين چن نكنم سرزنش بخود روى *

چنانکه برورش می دهد میریوم (وقال) نقش مستوری ورنی نه بدست من وتست * آنچه سلطان
 ازل گفت بکن آن کردم * يقول الفقير فرق بين الجاهل الغافل المحجوب وبين العارف المتيقظ الواصل
 الى المطلوب والادب اسناد المفايح الى النفس والمحسن الى الله تعالى فانه توحيد اى توحيد (كذلك) اى مثل
 ذلك الفعل الشنيع (فعل الذين من قبلهم) من الامم اى اشركوا بالله وحرموا حله وعصا رسله وجادلوه هم
 بالباطل حين تبهوه هم على الخطأ وهدوهم الى الحق (فهل على الرسل) پس هست بر فرستادگان بعضی نیست
 برایشان (الابلاغ المبين) اى است وظیفه تم التبلیغ الرسالة تبلیغا واضحا واطلاعا الخلق على بطلان الشرك
 وقبحه لاجل اهلهم الى قبول الحق وتنفيذ قولهم عليهم شأوا واثبوا (ولتدبعتنا في كل امة) من الامم وبالفارسية
 در میان هر گروهی (رسولا) خاصیه که بعبادت (ان اعبدوا الله) ان مفسره لبعتنا اى قلنا لهم على لسان
 الرسول اعبدوا الله وحده (واجتنبوا الطاغوت) هو الشیطان وكل ما يدعوا الى الضلالة وذلك لازام الحجة
 وقطع المعذرة مع علمه ان منهم من لا یأتمر بالاوامر ولا یؤمن والطاغوت فعلوت من الطغیان کالجبروت والملکوت
 من الجبر والملک واصله طغیوت قدمت اللام على العين وتاؤمزا تدعون التأیث (فهم) اى من تلك الامم والقهاء
 فضیحة اى فبلغوا ما بعثوا به من الامر بعبادة الله وحده واجتناب الطاغوت فتفرقوا فثم (من هدى الله)
 خلق فيه الاهتداء الى الحق الذى هو عبادة واجتناب الطاغوت بعد صرف قدرتهم واختیارهم الجزئی الى
 تحصیل (ومنهم من حقت عليه الضلالة) کراهی بسبب خذلان الهی * اى وجبت وثبت الى حين الموت لعناده
 واصراره علیها وعدم صرف قدرته فلم یخلق فيه الاهتداء ولم یرد ان یطهر قلبه (فسیرا) سافروا یا معشر قریش
 اذ الکلام معهم (فی الارض فانظروا) فی کثافتها وفی الفناء المارضوعة للتعقیب اشارة الى وجوب المبادرة
 الى النظر والاستدلال المؤذین الى الاقلاع عن الضلال (کیف کان عاقبة المکذبین) من عاد وعود ومن سار
 بسیرتهم من حقت علیه الضلالة لعلکم تعتبرون حين تشاهدون من منازلهم وديارهم آثار الهلاك والعذاب
 (ان یحصری) یا محمد (على هداهم) اى ان تطلب هداية قریش بجهدک وبالفارسية * اکرمخت کوشی
 وحرص ورزی (فان الله لا یهدى من یضل) اى فاعلم ان الله لا یخلق الهدایة جبرا وقهرا فین یخلق فی الضلالة
 بسوء اختیاره (ومالهم من ناصرین) من نصرهم رفع العذاب عنهم وصیفة الجمع فی الناصرین باعتبار الجمعية
 فی الضمیر فان مقابله الجمع بالجمع تقتضى اقسام الاحاد الى الاحاد واعلم ان سر بعة الانبیاء علیهم السلام
 الى الخلق ان یأمروهم بعبادة الله واجتناب طاغوت الهوی وما یعبدون من دون الله ویعلوهم کیفیة العبادة
 الخالصة من الشوائب وکیفیة الاجتناب عما سوى الله لیسوا به ذین القدمین الى حضرة الجلال کما قال
 بعضهم خطوتان وقد حصلت فالخطوة الاولى عبادة الله بالتوحید وهو التوجه الى الله تعالى بالکیة طلبا
 وشوقا ومحبة والثانية الخروج عما سوى الله بالکیة صدقا واجتهادا بلیغا لیلنا ما نال من قال (به کلّی بکاک
 مشغول یتقال کلّی لکلک مبذول کافى التأویلات العجیبة فعلى العاقل ان یجتهد فی طریق العبودیة وهی رفض
 المشیئة لان العبد لا مشیئة له لانه لا یمکن ضرر او لانفعا (وحکی) ان ابراهیم بن ادهم رحمه الله اشترى عبد اقال له
 اى شئی تا کل قال ما قطع منى قال اى شئی تعمل قال ما تستعملنى قال اى شئی لك ارادة قال واین بقى ارادة العبد
 فی جذب ارادة سیده ثم راجع ابراهیم نفسه وقال یا مسکین ما کنت لله فی عمرک ساعة مثل ما کان هذا لك
 فی هذه الحالة ان قلت الطاعة راجحة ام ترك الخالفات قلت الاحتماء غالب على المعالجة بالادوية کما یفعله اهل
 الهند فانهم یداوون مرضاهم بترك الاکل ایا ما وقد قال أبو القاسم لا تطلبوا الاخرة بالبذل والایثار واطلبوا
 بالترك والكف وهذا عکس ما علیه اهل الزمان فان عبادهم یأتون ما هم من الطاعات وهم غرق فی بحر
 الخالفات اذ لیس لهم مبالاة فی باب التروک فلوانهم اقتصروا على الفرائض والواجبات واجتهدوا فی باب الکف
 عن الرذائل والخالفات لکان خیرا لهم (ولذا قال فی المنزوی) بهراين بعض صحابه انز رسول * ملتس بودند
 مکرفس غول * کرچه امیزد از غراض نهان * در عبادتها ودر اخلاص جان * فضل طاعت را نمیستندی
 ازو * عیب ظاهر را نمیستندی که کو * موعود و ذره ذره مکرفس * می شناسیدند چون کل از کرفس *
 نسأل الله تعالى ان یمیدنا الى حق الیقین وبعصما من اعمال من قال فی حقهم وما لهم من ناصرین
 (واحدوا بالله) الاقسام سو کند خورند * وانقسم محرکه الیقین بالله والمعنی بالفارسية * سو کند خورند

بخداى تعالى * عن أبي العالية كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضاه فكان فيما تكلم
 به والذي ارجوه بعد الموت انه لكذا * يعنى در اثنا مكالمه كفت بدان خدای كه بعد از مرگ بقاء او امیدوارم
 فقال المشرك انك لتزعم انك تبعث بعد الموت * اى كفت تو امیدواری كه بعد از مرگ زنده شوى مسلمان كفت
 ارى ان كافر بايمان غلاظ وشداده در كيش او مقتر بود سو كند باد كرده هيكس بعد از مرگ زنده نشود
 * فانزل الله تعالى هذه الآية (جهدايمانهم) سختترين سو كند ایشان يعنى جهد كردند در تغليظ سو كند * يقال
 جهد الرجل فى كذا كنع جده وبالع واجتهد قال فى القاموس وقوله تعالى جهدايمانهم اى بالغوا فى اليمين
 واجتهدوا انتهى * مصدر فى موقع الحال اى جاهدين فى ايمانهم اى حلفوا بالله مبالغين فى ايمانهم حتى بالغوا
 غاية شدتها ووكادتها وفى تفسير أبى الليث كل من حلف بالله فهو وجه اليمين لانهم كانوا يحلفون بالايمان
 وبآبائهم ويسمعون اليمين بالله جهدايمانهم (لا يبعث الله من يموت) مقسم عليه (بلى) اثبات لما بعد النفي
 اى بلى يعيهم (وعدا) اى وعد بذلك وعدا ثابتا (عليه) انجازه لامتناع الخلف فى وعد الله تعالى (حقا)
 اى حق حقا (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) انهم يبعثون والقول بعدمه بلهاتهم يشئون الله تعالى من العلم والقدرة
 والحكمة وغيرها من صفات الكمال وما يجوز عليه وما لا يجوز وعدم وقوفهم على سر التكوين والغاية
 القصوى منه (ليبين لهم) عبارة عن اظهار ما كان مبهما قبل ذلك اى يبعث الله كل من يموت مؤمنا كان
 او كافرا ليبين لهم الشأن (الذى يختلفون) مع المؤمنين (فيه) من الحق المنتظم للبعث والجزاء وجميع ما خلفوه
 مما جاء به الشرع المبين والمؤمنون وان كانوا عالمين بذلك عند معاينة حقيقة الحال يتضح الامر فيصل عالمهم
 الى مرتبة عين اليقين لانه يحصل لهم مشاهدة الاحوال كما هى ومعابنها بصورها الحقيقية (وليعلم الذين
 كفروا) بالله تعالى بالاشراك وانكار البعث وتكذيب وعده الحق عند ما خرجوا من قبورهم (انهم كانوا كاذبين)
 فى قولهم لا يبعث الله من يموت ونحوه وهو اشارة الى السبب الداعى الى البعث المقتضى له من حيث الحكمة
 وهو التمييز بين الحق والباطل والحق والمبطل بالثواب والعقاب (انما) ما كفاة (قولنا) مبتدأ (لشيء) اى اى شئ
 صكان مما عزوه وان متعلق بقولنا على ان اللام للتبليغ كهى فى قولنا قلت له قم فقام فان قلت فيه دليل
 على ان المعدوم شئ لانه مما قبل كونه قلت التعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق مشيئته تعالى لانه كان
 شيا قبل ذلك وفى التأويلات النجمية فى الآية دلالة على ان المعدوم الذى فى علم الله ايجادا قبل ايجاد شئ
 بخلاف المعدوم الذى فى علم الله عدمه ابد (اذا اردناه) ظرف لقولنا اى وقت ارادتنا لوجوده (ان نقول له كن)
 خبر للمبتدأ اى احدث لانه من كان الساقطة بمعنى الحدوث التام (فيكون) عطف على مقدراى فنقول ذلك
 فيكون اوجواب لشرط محذوف اى فاذا قلنا ذلك فهو يكون ويحدث عقيب ذلك وهذا الكلام مجاز
 عن سرعة الاجاد وسهولته على الله وتمثيل الغائب وهو تأثير قدرته فى المراد بالشاهد وهو امر المطاع للمطيع
 فى حصول الأمور به من غير امتناع وتوقف ولا افتقار الى مزاوله عمل واستعمال آله وليس هناك قول ولا مقول
 له ولا امر ولا ما مور حتى يقال انه يلزم احد المحالين اما خطاب المعدوم او تخصيص الحاصل والمعنى ان ايجاد
 كل مقدور على الله بهذه السهولة فكيف يمنع عليه البعث الذى هو من بعض المقدورات * انك بيش
 از وجود جان بنشد * هم تواند كه بعد از ان بنشد * چون در آورد از عدم بوجود * چه عجب
 باز اكر كند موجود * وذهب نخر الاسلام وغيره الى ان حقيقة الكلام مرادة بان اجرى الله سنته فى تكوين
 الاشياء ان يكونها بهذه الكلمة اذ لم يمنع تكوينها بغيرها والمعنى يقول له احدث فيحدث عقيب هذا القول لكن المراد
 هو الكلام النفسى المنزه عن الحروف والاصوات لا الكلام اللفظى المركب منهم لانه حادث باستحيل قيامه
 بذاته تعالى * يقول الفقهاء فى شئ وسندي روح الله روحه فى قوله عليه السلام ان الله فرد يجب الفردان
 مقام الفردية يقتضى التثليث فهو ذات وصفة وفعل وامر الابدان ببنى على ذلك واليه الاشارة بقوله تعالى
 انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فهو ذات وارادة وقول والقول مقلوبه بعد الاعلال القافليس
 عند الحقيقة هنالك قول وانما هو لقاء الموجد اسم فاعل بالموجد اسم مفعول وسريان هوية اليه وظهور وصفته
 وفعله فيه فافهم هذه الدقيقة قال الروح ينزل بالمطرولة تعين فى كل نشأة بما يناسب حاله فعند تمام الخلقة
 فى الرحم ينفخ الله تعالى الروح وهو عبارة عن تعين الروح وظهوره كظهور النار من غير ايقاد ولكن

عبر عنه بالنفع تفخيما لان العقل قاصر عن دركه ولذا قال العلماء لا يبحث عن ذات البارئ تعالى وكيفية
تعلق القدرة بالمعدومات وكيفية العذاب بعد الموت (والذين هاجروا في الله) اى في شأن الله ورضاه وفي حقه
والتحسين من طاعته ولوجهه (من بعد ما ظلموا) هم الذين ظلمهم اهل مكة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم واخرجوهم من ديارهم فهاجروا الى الحبشة ثم الى المدينة فجمعوا بين المهاجرين الى المهاجرين مطلقا
فلن السورة مكية روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى منازل المسلمين من فوالى الاذى عليهم من كفار
قريش قال اهلهم تفرقوا في الارض فان الله سيجمعكم قالوا الى أين نذهب قال اخرجوا الى ارض الحبشة فان بها
ملكاً عظيماً لا يظلم عنده احد وهى ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه فهاجروا اليها ناس ذوعدد
قال بعضهم كانوا فوق ثمانين مخافة الفتنة فراراً الى الله تعالى بيديهم منهم من هاجر الى الله بأهله كعثمان بن عفان
رضي الله عنه هاجر ومعه زوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وكان اول خارج ومنهم من هاجر بنفسه
وفي الحديث من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شرباً من الارض استوجب له الجنة وكان رفيق أبيه
خليل الله ابراهيم ونبى محمد عليهما السلام (لتبوءنهم) لتزولنهم (في الدنيا حسنة) اى مباءة حسنة وهى المدينة
المنورة حيث أوامهم اهلها ونصروهم يقال بؤاً منزلاً انزله والمباءة المنزل فهى منصوبة على الطرفة او على انها
مفعول ثان ان كان لتبوءنهم فى معنى لتعطينهم (ولا تجرا لآخرة) المعدلهم فى مقابلة الهجرة (الكبرى) بما يجعل لهم
فى الدنيا فى المدارك الوقت لازم عليه لان جواب قوله (لو كانوا يعلمون) محذوف والضمير للكفار اى لو علموا ان
الله تعالى يجمع لهم هؤلاء المهاجرين خيراً الدارين لو افقوهم فى الدين ويجوز ان يعود الى المؤمنين المهاجرين فانهم
لو علموا علم المشاهدة لازدادوا فى المجاهدة والصبر واحبوا الموت وليس الجبر كالعبادة (الذين) اى المهاجرون
هم الذين (صبروا) على مفارقة الوطن الذى هو حرم الله المحبوب فى كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مستقر رؤسهم
روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما توجه مهاجراً الى المدينة وقف ونظر الى مكة وبكى وقال والله انى لا اخرج منك
وانى لا علم لك أحب بلاد الله الى الله تعالى واكرمها على الله ولولا ان اهلك اخرجونى منك ما خرجت قال الهمام
مشاب ساربان كه مرابى در كلست * در كردن ز حلقه زلفش سلاسلست * تعجيل ميكنى تو بيايم نبي رود *
بيرون شدن زمينزل اصحاب مشكلست * چون عاقبت ز صحبت ياران بريديست * بيوندا كسى نكند هر كه
عاقبتست * وكذا صبروا على مفارقة الاهل والشدائد من اذية الكفار وبذل الارواح ونحو ذلك (وعلى ربهم)
خاصة (يتوكلون) منقطعين اليه معرضين عما سواه مفوضين اليه الامر كله والمعنى على المضى والتعبير بصيغة
المضارع لاستحضار صورة توكلهم البديعة والاشارة والذين هاجروا في الله بالابدان عما نهي الله عنه بالشرعية
وهاجروا بالله بالقلوب عن الخطوط الاخرى برعاية الطريقة وهاجروا الى الله بالارواح عن مقامات القربة
ورؤية الكرامات بجذبات الحقيقة بل هاجروا عن الوجود المجازى مستهلكاً فى بحر الوجود الحقيقى
حق لم يبق اهلهم فى الوجود سوى الله من بعد مآرذوا الى اسفل السافلين لتزولهم على اقرب القرب فى حال حياتهم
ولا تجرا لآخرة اى بعد الخروج من الدنيا والخللاص من حبس اوصاف البشرية وتلوينها بها اكبر اى اعظم واجل
واصفى واهنى وامرى مما كان لهم من حسنات الدنيا لو كانوا يعلمون قدره ويؤذون شكره الذين صبروا على الاثبات
بالاوامر وعلى الانتهاء عن النواهى بل صبروا على المجاهدات والمكابدات لنيل المشاهدات والمواصلات
وعلى ربهم يتوكلون صبروا بالله فى طلبه وتوكلوا على الله فى وجدانه فبالصبر ساروا وبالتوكل طاروا ثم فى الله
حاروا حيرة لانهاية لها الى الابد كفى التأويلات الخبيثة اعلم ان من توكل على الله واقطع اليه كفاء الله كل مؤونة
ومن اقطع الى الدنيا واهلها لا يتم امره فان اهل الدنيا لا تقدر على النفع وايصال الخير ما لم يرد الله قال أبو سعيد
انظر ان قدس سره اقتناجكم ثلاثة ايام لم تأكل شيئاً وكان مجدداً فاقترع معه ركوة مغطاة بحشيش ور بما آراه يا كل
خبزاً حواري قتلت له نحن ضيفك فقال نعم فلما كان وقت العشاء مسح يده على سارية فناولنى درهمين فاشترينا
خبزاً فقلت بى وصلت الى ذلك فقال يا أبا سعيد بحرف واحد تخرج قدر الخلق من قلبك نصل الى حاجتك
(وما ارسلنا) وذلك ان مشركى قريش لما بلغهم النبي صلى الله عليه وسلم الرسالة ودعاهم الى عبادة الله تعالى
انكروا ذلك وقالوا الله اعظم من ان يكون رسوله بشراً ولو أراد ان يبعث الينا رسولاً لبعث من الملائكة الذين
عنده فقتل قوله تعالى وما ارسلنا (من قبلك) اى الامم الماضية (الارجالاً) آدميين لاملكا وقوله تعالى

جاعل الملائكة رسلاى الى الملائكة اولى الانبياء ولا امرأة اذ منى حالها على السر والنسوة تقتضى الظهور
 ولا صبا ونسوة عيسى فى المهدي لا تنافيه اذ الرسالة اخص قال ابن الجوزى اشتراط الاربعين فى حق الانبياء ليس
 بشئ (نوح الهم) على السنة الملائكة فى الاغلب واكثر الامرو فيه اشارة الى ان الرسالة والنسوة والولاية لا تسكن
 الا فى قلوب الرجال الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله * نه هر كس سزاوار باشد بصدر * كرامت
 بفضلست ورتبت بقدر (فاسالوا) اى فان شككتم فى ذلك فاسالوا يا معشر قريش (اهل الذكر)
 علماء اهل الكتاب ليخبروكم ان الله تعالى لم يبعث الى الامم السالفة الا بشرا وكانوا يشاورونهم فى بعض الامور
 ولذلك احالهم الى هؤلاء للازام (ان كنتم لاتعلمون) ذلك وفى الآية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلم
 فيما لا يعلم وسئل الامام الغزالي رحمه الله من اين حصل لك الاساطة بالعلوم اصولها وفروعها فتلا هذه الآية
 اى افاد ان ذلك العلم الكلى انما حصل باستعلام المجهول من العلماء وترك العار وقد ورد الحكمة ضالة المؤمن
 انما وجدها اخذها يعنى ينبغي للمؤمن ان يطلب الحكمة كما يطلب ضالته (بالبينات والزبر) بالمعجزات والكتب
 والباء متعلقة بمقدور وقع جوابا عن سؤال من قال بم ارسال افعيل ارسالوا بالبينات والزبر واليائنات جمع بينة وهى
 الواضحة والزبر جمع زبور وهو الكتاب يعنى المزبور اى المكتوب (وانزلنا اليك الذكر) اى القرءان انما سمى به لانه
 تذكري وتنبية للعالمين يعنى انه سبب الذكر فاطلق عليه المسبب (لتبين للناس) كافة العرب والعجم (ما نزل الهم)
 فى ذلك الذكر من الاحكام والشرائع وغير ذلك من احوال القرون المهلكة بأفانين العذاب حسب اعمالهم
 الموجبة لذلك على وجه التفصيل بيانا شافيا كما ينبغي عنه صيغة التفعيل فى الفعلين (ولعلمهم يتفكرون) التفكير
 تصرف القلب فى معانى الاشياء لدرك المطلوب اى واردة ان يحيلوا فيه افكارهم فيتبينوا الحقائق وما فيه
 من العبر ويحتدروا عما يؤدى الى مثل ما اصاب الاولين من العذاب وفى التأويلات التجمية وعلهم اى وفى انزال
 الذكر اليك حكمة اخرى وهى اهل الناس يتفكرون فيما يسمعون من بيان القرءان والاحكام منك على انك اتمى
 ما قرأت الكتب المنزلة ولا تعلمت العلوم وانما تبين لهم من نور الذكرا فليزمنون الذكر ويواطبون عليه لصلوا
 الى مقام المذكورين فى متابعتك ورعاية سنتك ولما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن جلاء القلب قال ذكر الله
 وتلاوة القرءان والصلاة على ولا شك ان خير الاذكار كلمة التوحيد قال ابراهيم الخواص رحمه الله دواء القلب
 خمسة قرأة القرءان بالتدبر وخلاء البطن وقيام الليل والتضرع الى الله عند السهر ومجالسة الصالحين
 وفى ايكوار الافكار افضل الذكرا قرأة القرءان فانه افضل من الدعوة الغير الماثورة واما الماثورة فقبل انما افضل
 منها وقيل القرأة افضل انتهى * وفى نفائس المجالس مما يجب فيه التدبر والتذكير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
 آمنوا بالله تعالى امر المؤمنين بالايان اى بتكرار عقد القلب وتجديده كما ورد جندوا ايمانكم بقول لا اله الا الله
 قال بعض الكبار قد علم بحديث التجديد ان الايمان يقبل البلى وذلك بزوال الحب وتجديده بالتوحيد
 وكلمة التوحيد مركبة من النقي والاثبات فينبقى ماسوى المعبود واثبات ما هو المقصود بصل الموحى الى كمال
 الشهود وحصول ذلك بنور التلقين والسينونة التسامة مع الصادقين كما قال تعالى وكونوا مع الصادقين
 والسينونة صورية وهى بملزمة اهل الصدق ومجالستهم ومعنوية وهى بتخاذا الاسرار وتحصيل المناسبة
 المعنوية فلا يمتن الارتباط بواحد من الصادقين * زمن اى دوست ابن يك بند بغير * بروقر الك صاحب دوائى
 كبير * كه فطره ناصد راد ريبايد * نكردد كوهر وروشن تبايد * واعلم ان التبيين حق اهل الدعوة والارشاد
 اذ ليس عليهم الا البلاغ المبين والعمل بموجب الدعوة على العباد اذ ليس عليهم الا قبول ما جاء من طرف النبي
 الامين فاذا قبلوا ذلك ورجعوا فى المشكلات الى اولى وارث من ورثته اكمل عملوا ما لم يعلموا ووصلوا الى كمال
 العلم والعمل وحصلوا عند المقصود من نزول القرءان فطوبى لاهم فلهم درجات الجنان ورؤية المنان (أفأمن
 الذين مكروا السيئات) هم اهل مكة الذين فكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صدها صحابه عن الايمان
 واحتالوا فى ابطال الاسلام والفاء عطف على مقدر والانكار موجه الى المعطوفين معا والسينات نف مصدر
 محذوف اى لم يتفكروا فافأمن الذين مكروا المكورات السيئات التى قصت عنهم او مفعول به مكروا على تضعينه معنى
 فعلوا اى فعلوا السيئات وعملوا الكفر والمعاصي (ان يحسف الله بهم الارض) مفعول لا من اى ان يغور بهم
 الارض حتى يدخلوا فيها الى الارض السفلى كما فعل قارون واصحابه بالصارسية * ازانكه فرور بدخاى تعالى

ايشان را در زمين ذكر الحافظ ان الكركى لا يبطأ الارض بقدميه بل باحداها ما اذا وطئها لم يعمد عليها خوفا
 ان تحسف الارض فاذا لم يأمن الطير من الحسف فبالا انسان العاقل عشى على الارض وهو غافل (اوبأيتهم
 العذاب من حيث لا يشعرون) باتيانهاى فى حال غفلتهم • ديدى ان فقهه **كك** خرامان حافظ •
 كه زمر بنجه شاهين قضا غافل بود (اوبأخذهم فى قلبهم) القلب بر كشتن • وفى القاموس تقلب فى الامور
 تصرف كيف شاء انتهى • اى فى حالتى تقلبهم فى مسائرهم ومتاجرهم واسباب ديناهم وقال سعدى المقتى الظاهر
 ان المراد من قوله اوبأيتهم الخ حال نومهم وسكونهم ولا يلزم ان يكون من جانب السماء ومن الثانية اتيانه
 حال يقطعتهم ونصرفهم كقوله تعالى فجاءهم باسناياتا اوهم قائلون (فجاءهم بمجزيين) يناجين من عذاب الله القهار
 سابقين قضا بالهرب والفرار على ما هو به القلب والسرى الدبار وفى الحديث ان الله ليملى للظالم حتى اذا أخذ
 لم يفلته اى ليمهل ويطول عمره حتى يكثر منه الظلم ثم يأخذه أخذا شديدا فاذا اخذه لم يتركه ولم يخلصه احد من الله
 وفى الحديث تسلية لاه ظلوم ووعيد للظالم لا لا يغتر بامهاله (قال الشيخ سعدى) مهازور مندى **مكن**
 بر كهان • كه بريك غطى غماد جهان • غنى ترسى اى كرك ناقص خرد • كه روزى بلكيت
 برهم درد (اوبأخذهم على تخوف) قال فى القاموس تخوف الشيء تنقصه ومنه اوبأخذهم على تخوف انتهى
 ولقى رجل اعرابيا فقال يا فلان ما فعل دينك فقال تخوفته بمعنى تنقصته كما فى تفسير أبى الليث والمعنى اوبأخذهم
 على ان ينقصهم شيئا بعد شيئا فى انفسهم واموالهم حتى يهلكوا ولا يهلكهم فى حالة واحدة فيكون المراد ما قبلها
 عذاب الاستئصال ومنها الاخذ شيئا نفسيا والمراد يذكر الاحوال الثلاث بيان قدرة الله تعالى على اهلاكهم
 باى وجه كان لا المحصر فيها (فان ربكم رؤوف رحيم) حيث لا يعاجلكم بالعقوبة ويعلم عنكم مع استحقاقكم لها
 والمعنى انه اذا لم يأخذكم مع ما فيه فاعمارأفته تقيكم ورحمته تحميكم وفى التأويلات الضميمة رؤوف بالعباد
 اذ اعطاهم حسن الاستعداد رحيم عليهم عند افساد استعدادهم بالمعاصى بان لا يأخذهم فى الحال
 ويتوب عليهم فى المال ويقبل توبتهم بالفضل والنوال ومن المعاصى القلب من اعمال الدنيا الى اعمال الآخرة
 بالربا ومن اعمال الآخرة الى اعمال الدنيا بالهوى وعذابه الرذم من حرم القبول والرجع من درجات الوصول
 فعلى العاقل التقط فى الامور وترك السيئات والشور فانه لا يشعر من أين يأتي العذاب من قبل الاعمال
 الدنيوية او من قبل الاعمال الآخروية ومن جهل المرید بنفسه وبحق ربه ان يسي الادب باظهار دعوى مثلا
 فتؤخر العقوبة عنه امهاله لا فيظنه اهمل لا فيقول لو كان هذا سوء أدب لقطع الامداد ووجب الابعاد
 اعتبارا بظاهر الامر وما ذلك الا لتقد نور بصيرته اوضف نورها والا قد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر
 حتى ربما ظن انه متوفر فى عين تقصير ولو لم يكن من قطع المدد الامنع الزيد لكان قطعاً لان من لم يكن فى زيادة
 فهو فى نقصان قال بعضهم الزم الادب ظاهرا وباطنا فما اماء احد الادب فى الظاهر الاعقب ظاهرا ولا ساء
 احد الادب فى الباطن الاعقب باطنا من ضيع الادب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث
 يظن القبول وقال روم لابن خفيف اجعل عملك ملها وأدبك دقيقا (وفى المنوى) ازخدا جويم توفيق وأدب
 فى ادب محروم كشت از لطف رب • فى أدب تنهانه خود را داشت بد • بلکه آنش در همه آفاق زد • هر كه
 نامردى كند در راه دوست • رهزن مردان شد و نامردا دوست • اللهم اجعلنا من للتأذين باآداب حبيبتك
 واصحابه الى يوم السؤال وجوابه (اولم يروا) الهمزة للانكار وهى داخله فى الحقيقة على النفي وانكار النفي نقي له
 ونفى النفي اثبات والرؤية هى البصرية المؤدية الى التفكير والضمير لكفار مكة اى ألم يظنوا ولم يروا (الى ما خلق الله)
 اى قد راوا امثال هذه الصنائع فاهل لم يتفكروا فيه لظهورهم كمال قدرته وقهره فيخافونه (من شئ) بيان
 لما الموصولة اى من كل شئ (يتقيا ظلاله) اى ترجع شيئا نفسيا من جانب الى جانب وتدور من موضع الى موضع
 حسبا بقنطصه ارادة الخالق فان التقى مطاوع الافاءة (قال فى تهذيب المصادر) التقى باز آمدن سايه
 بعد از اتصاف النهار • ولا يكون التقى الا بالعتى قال الله تعالى يتقيا ظلاله انتهى • والظلال جمع الظل
 وهو بالفارسة سايه • والجملة صفة لشيء قال فى الارشاد ولعل المراد بالوصول الجمادات من الجبال والاشجار
 والاحجار التى لا يظهر لظلالها اثر سوى التقى بارتفاع الشمس وانحدارها واما الحيوان فظله يتحرك بتمركه
 وفى التنيان يريده الشجر والنبات وكل جسم قائم له ظل (عن العين والشمائل) متعلق بيقى والشمائل جمع شمال

بالكسر ضد العين وبالفتح الريح التي مهبها بين مطلع الشمس ونبات نعرش او من مطلع النعرش الى مسقط النسر الطائر كافي القاموس اي ألم يروا الاشياء التي لها ظلال متغيرة عن ايمانها وتماثلها اي عن جاني كل واحد منها وشقيه وفي التبيان اي في اول النهار عن العين وفي آخره عن الشمال يعني من جانب الى جانب اذا كنت متوجها الى القبلة استعارة من بين الانسان وشماله لجاني الشيء وتوحيد العين وجع السمائل لان مذهب العرب اذا اجتمعت علامتان في شيء واحد ان يلغى واحدا ويكتفى باحدهما كقوله تعالى وعلى سمعهم وعلى ابصارهم وقوله تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور كذا في الاسئلة المتقدمة والاشارة ان المخلوقات على نوعين منها ما خلق من شيء كعالم الخلق وهو عالم الاجسام ومنها ما خلق من غير شيء كعالم الامر وهو عالم الارواح كما قال تعالى ألا له الخلق والامر وانما سمى عالم الارواح الامر لانه خلقه بأمر كن من غير شيء بلا زمان كما قال تعالى خلقتك من قبل ولم تك شيئا يعني خلقت روحك من قبل خلق جسدك ومنه قوله عليه السلام ان الله خلق الارواح قبل الاجساد بألف عام كذا في التأويلات النجمية (- بحمد الله) اي حال كون تلك الظلال ساجدين لله دائرين على مراد الله في الامتداد والتقلص وغيرهما غير متدعة عليه فيما يحضره من التفتي (وهم دائرون) يقال دخر كنع وفرح دخورا ودخرا صغر وذل وأدخره كافي القاموس وهو حال من الضمير في ظلاله والجمع باعتبار المعنى اذا المراد ظلال كل شيء ويراد الصيغة الخاصة بالعقلاء لان الدخور من خصائصهم اولان من جهة ذلك من يعقل فقلب والمعنى ترجع الظلال من جانب الى جانب بارتفاع الشمس وانحدارها منقاد لما قدر لها من التفتي والحال ان اصحابها من الاجرام دائرة اي صاغرة منقادا لحكمه تعالى ووصفها بالدخور مغن عن وصف ظلالها وبعد ما بين وجود الظلال من الاجرام السفلية الثابتة في اجازها ودخورها له سبحانه شرع في بيان وجود المخلوقات المتحركة بالارادة سواء كانت لها ظلال ام لا قيل (ولله يسجد) اي له تعالى وحده ويخضع ويتقاد لشيء غيره استقلالاً واشتراكاً فالقصر ينتظم القلب والافراد (ما في السموات) من العلويات قاطبة ودخل فيه الشمس والقمر والنجوم (وما في الارض) كما انما كان (من دابة) بيان لما في الارض فان قوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء يدل على اختصاص الدابة بما في الارض لان ما في السماء لا يخلق بطريق التوالد وليس لهم ديب بل لهم اجحة يطيرون بها يقول الفقير الظاهران الطبران لا ينافي الديب وقد نقل ان في السماء خلقا يدبون وديبه لا يستلزم كونه مخلوقا من الماء المعهود اذ من الماء كل شيء حي فيكون من دابة بيان لما في السماء والارض وما عام للعقلاء وغيرهم وفي الاسئلة المتقدمة ان ما لا يعقل اكثر عددا ممن يعقل فقلب جانب ما لا يعقل لانه اكثر عددا (والملائكة) عطف على ما في السموات عطف جبريل على الملائكة تعظيما واجلالا (وهم) اي والحال ان الملائكة مع علو شأنهم (لا يستكبرون) لا يتعظمون عن عبادته والسجود له بل يتذللون فكل شيء بين يدي صانعه ساجد بسجود يلائم حاله كما ان كل شيء يسبح بحمده تسبيحا يلائم حاله فتسبح بعضهم بلسان القال وتسبح بعضهم بلسان الحال والله يعلم لسان حالهم كما يعلم لسان قائلهم (وفي المنشوي) چون مسبح کرده هر چیزی • ذات بی تمیز و بتمیز را • هر یکی تسبیح بر نوع ذکر • کوید و از حال آن بی خبر • آدمی منکر تسبیح جاد • و آن جماد اندر عبادت استاد • و اعلم ان الله تعالى اعطى لكل شيء من اصناف المخلوقات من الحيوانات الى الجمادات سمعا وبصرا ولسانا وفهما به يسمع كلام الحق ويصر شواهد الحق ويكلم الحق ويفهم اشارة الحق كما اخبر الله تعالى عن حال السموات والارض وهما في العدم اعطاهما سمعا به سمعا قوله اتنباطوعا وكرها واعطاهما فهما به فهما كلامه واعطاهما لسانا به قالنا اتينا طاعتين فكل شيء يسبح الله بذلك اللسان ويسجد له بذلك الطوع فمن هذا اللسان المملوك في معجزة النبي عليه السلام كانت الحصى تسبح في يده وكذلك الاجار الثلاثة تكلم داود عليه السلام وأوتى الجبال معه ولما قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فلا يعلمون ان يسجد لله كل شيء وان لم تفقه سجوده (قال الكاشاني) درین آیت سجده باید کرد و این سجده سوم است از سجده ها و قرآنی و حضرت شیخ قدس سره در فتوحات ابن راسخود عالم بالا وادی خوانده که در مقام ذلت و خوف حق را سجده می کنند پس بنده باید که درین محل بدین صفت موسوم شود خود را بر سر سجده ساجدان کجایش دهد (يخافون ربهم) اي مالك امرهم والجملة حال من الضمير في لا يستكبرون (من فوقهم) اي يخافونه تعالى خوف هيبه واجلال وهو فوقهم بالتهنير لقوله تعالى

وهو القاهر فوق عباده فهو حال من ربه قال في التبيان عند قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده يعني الغالب عباده وفوق صلته انتهى • او يخافون ان يرسل عليهم عذابا من فوقهم فهو متعلق بخافون قال في التأويلات النجمية معنى يخافون ربه اى يأتهم العذاب من فوقهم ان عصوه (ويفعلون ما يؤمرون) اى ما يأمرهم الخالق من الطاعات والتدبيرات من غير تناقل عنه وتوان فيه وفيه ان الملائكة مكلفون مدارون على الامر والنهي والوعد والوعود وبين الخوف والرجاء وفي الحديث ان لله ملائكة في السماء السابعة سجد منذ خلقهم الله الى يوم القيامة ترعد فرأتهم من مخافة الله فاذا كان يوم القيامة رفعوا رؤسهم وقالوا ما عبدناك حتى عبادتك كذا في تفسير أبى الليث ويقال من لسان الاشارة ان الامطار والمياه موع الملائكة والارض فهم يخافون الله تعالى بقدر ماوسعهم من معرفة جلاله فما بال الانسان يمشى آسفا ضاحكا مع سوء حاله والله الهادى (وقال الله) لجميع المكلفين (لا تتخذوا الهين اثنين) تأكيد (انما هو اله واحد) لاشريك له ولا شبيهه ازهمه در صفات ذات خدا • ليس شئ يكتله ابدا (فاياى) لا غيرى (فارهبون) خافون (وله) وحده خلقا وملكا (ما في السموات) من الملائكة (والارض) من الجن والانس (وله الدين) اى الطاعة والاعتقاد من كل شئ في السموات والارض وما بينهما (واصبا) حال من الدين اى واجبا ثابتا لازولا لانه اله وحده الواجب ان يرهب منه يقال صبب وصوبا اى دام ونبت (أفغير الله تتقون) الهمة للانكار والفاء للعطف على مقدراى أبعد العلم بما ذكر من التوحيد واختصاص الكل به خلقا وملكا غير الله طيعون فتتقون (وما بكم) اى اى شئ يلا بكم ويصاحبكم (من نعمة) اى نعمة كانت كالغنى وحمية الجسم والخصب ونحوها (فمن الله) فهي من قبل الله فاشربية او موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان ملاية النعمة بهم سبب للاخبار بانها منه تعالى لا حصولها منه (ثم اذا مسكم الضر) اى الفقر والبلاء في جسدكم والتميط ونحوها مساسا بـ (را) فالبه تجارون) تنصرفون في كشفه لالى غيره والحوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا) ناكاه (فريق منكم) وهم كفاركم (بربهم يشركون ليكفروا) بعبادة غيره (بما آتيناكم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة في اللام استعارة تبعية وقوله ليكفروا من الكفران وقيل اللام العاقبة (فتتقوا) بقية آجالكم اى ففعلوا واتقوا بمتاع الحياة الدنيا بما قليلا وهو أمر متديد (فسوف تعلمون) عاقبة امركم وما ينزل بكم من العذاب وفي الآيات اشارات منها ان أكثر الخلق اتخذوا مع الله الها آخر وهو الهوى وهو ما يميل اليه الطبع وتهاوى النفس بجمرد الاشتغال من غير سند مقبول ودليل معقول قال تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه فلماذا قال الهين وما قال آلهة لانه ما عبد اله آخر الا بالهوى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ما عبده ابغض على الله من الهوى فقال انما هو اله واحد الهى الذى خلق الهوى وسائر الآلهة فاياى فارهبون فافى أنا الذى يستحق ان يرغب اليه ويرهب منه لا الهوى والآلهة فانهم لا يقدرون على نفع ولا ضرر وعن بعضهم قال أنكسرت بنا السفينة وبقيت أنا وامرأتى على لوح وقد ولدت في تلك الحالة صبية فصاحت بى وقالت يقتلنى العطش قتلت هوذا يرى حالنا فرفعت رأسى فاذا رجل في الهوى آجالس وفي يده سلسلة من ذهب فيها كوز من ياقوت احمر فقال هال الشربا فأخذت الكوز وشربا منه فاذا هو أطيب رائحة من المسك وبرد من الثلج واحلى من العسل قتلت من أنت يرحمك الله فقال عبد لمولاه فقلت هم وصلت الى هذا قال تركت الهوى لرضائه فأجلسنى على الهوى ثم غاب عنى فلم اره رضى الله عنه ومن الاشارات ان كشف الضر هو الله تعالى فمن أراد كشفه عن الاسباب لاعن المسبب فقد اشرك الا ترى ان وكيل السلطان اذا قضى لك حاجة فأتت وان كنت شاكرًا لفعله ولكن انما تدعوى للحقيقة لا سلطان حيث قلد العمل لمثل هذا فاجتلك انما قضيت في الحقيقة من قبل السلطان من حيث ان فعل هذا خلف حجاب الاسباب لا بالاسباب فافهم ومنها ان الكفران بسبب لزوال النعمة (وفي المننوى) بإشراق كفران نعمت در مثال • كه كنى با محسن خود ووجدال • كه نى آيد مرا ابن نيكوى • من بر نعمت زين چه رنجبه ميشوى • لطف كن ابن نيكوى را دور كن • من بخواهم عاقبت رنجبور كن • نسال الله العصمة من الكفران وعذابه (ويجعلون) اى كفاركم (لما لا يعلمون) اى للاصنام التى لا يعلم الكفار حقيقة بها وقدرها الخسيس ويعتدون فيها انها تضر وتنفع وتشفع عند الله تعالى (نصيبا) بهمة (بما رزقناهم)

من الزرع والانعام وغيرهما تنزراً باليهما قالوا هذا لله بزمعهم وهذا لشركائنا وهو مذكور في الانعام ويحتمل ان يعود ضمير لا يعلمون الى الاصنام وصيغة جمع العقلاء لكون ما عبارة عن آلهتهم التي وصفوها بصفات العقلاء اى الاشياء التي غير موصوفة بالعلم ولا تشعراً جعلوا لها نصيباً وحظاً في انعامهم وزرعهم ام لا (تالله لتسألن) سؤال توبيخ وتقريع (عما كنتم تفعلون) في الدنيا بانها آلهة حقيقة بان يقترب اليها وفيه اشارة الى ان اصحاب النفوس والاهواء يجعلون مما رزقهم الله من الطاعات نصيباً بالياء لمن لا علم لهم باحوالهم ليحسنوا في حقهم ظناً ويكتسبوا عندهم منزلة وهم غافلون فارغون عن توهمهم واقرأهم في نفوسهم عليهم بروى رباخره سهلت دوت * كرش باخذ ادروا في فروخت (ويجعلون لله البنات) هم خزاعة وكانوا كانوا يقولون الملائكة بنات الله * ونحن بعضى ازكفارا اين بود كه حق تعالى باجن مصاهرت كرد وملائكة متولد شدن فوذا بالله (سبحانه) يا كست خدای از قول ایشان كه ميگویند خدای تعالى دختران دارد (ولهم ما يشتهون) من البنين اى يختارون لانفسهم الاولاد الف كور ما رفوعة المحل على انهما مبتدأ والظرف المقدم خبره والجله حاله ثم وصف كراهتهم البنات لانفسهم فقال (واذا بشر احدكم بالانثى) البشارة بمعنى الاخبار على الوضع الاصلى والمضاف مقدر اى اخبر بولادتها * يعنى چون کسی را از کافران خبر دهند كه ترا دختری متولد شده (ظل وجهه) اى صار من الطلول بمعنى الصبرورة كما يستعمل اكثر الافعال الناقصة بمعناها وهو بمعناه يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا اى دام النهار كله لان اكثر الوضع يتفق بالليل ويتأخر اخبار المولود الى النهار وخصوصاً بالانثى فيظل نهاره (مسوداً) سياه از آن دو وغم وشرمندكى در میان قوم واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشويرو هو بالفارسية * مجل کردن * يقال شور به فعل به فعلا يستحي منه قشور (وهو كظيم) ملوه غضبا على المرأة لاجل ولادتها الانثى ومن هنا أخذ المعبرون من رأى اوروى له ان وجهه اسود فان امرأته تلد انثى (يتوارى) يستخفى (من القوم) از كروه آئينايان وخويشان (من سوء ما بشر به) اى من اجل سوء البشر به ومن اجل تعييرهم والتعير عنها بمالسا قطاها عن درجة العقلاء (أيسكه) التذكير باعتبار ما اى مترددا في امره ومحدثاً نفسه في شأنه ايسك ذلك المولود ويتركه (على هون) ذل وهوان للعمل والاستقاء والخدمة فهو حال من المفعول اى يسكها مهانة ذليلة ويحتمل ان يكون حالاً من الفاعل اى يسكها مع رضاه بهوان نفسه (ام يدسه) يخفيه (في التراب) بالوآد * يعنى زنده در كور كند چنانچه بنوعيم وبنوعيم ميگردند * ولقد بلغ بهم المقف الى ان يهجر بعضهم البيت الذى فيه المرأة اذا ولدت انثى (الاساء) بداند كه بدست (ما يحكمون) آنچه حكم ميكنند مشركان يعنى دختران را كه پيش ایشان قدر و حرمت نداند بخداى نسبت ميدهند * ويختارون لانفسهم البنين فدار الخطأ جعلهم ذلك لله مع انهم اياه (للذين لا يؤمنون بالآخرة) بمن ذكرت قبائحهم (مثل السوء) صفة السوء الذى هو كالمثل في القبح وهى الحاجة الى الولد ليقوم مقامهم عند موتهم وايثار الذكور للاستظهار بهم ووأد البنات لدفع العار وخشية الاملاق مع احتياجهم اليهن طلب النكاح المنادى كل ذلك بالعجز والقصور والشح البالغ المنقور (ولله المثل الاعلى) اى الصفة العجيبة الشأن التى هى مثل فى العلو مطلقاً وهو الوجوب الذاتى والغنى المطلق والجلد الواسع والتزاهة عن صفات المخلوقين (وهو العزيز) المتفرد بكمال القدرة لا سيما على مواخذتهم (الحكيم) الذى يفعل كل ما يفعله بمقتضى الحكمة البالغة ومن حكمته ان خلق الذكور والاناث فعلى العاقل ان يستسلم لامر الله تعالى ويتقوا لحكمه فان كل ظهور انما هو منه تعالى وبارادته والله تعالى اذا اراد شيئاً فليس للعبد ان يرد خلافه فانه لا يكون ابداً (قال الحافظ) بدرد و صاف تر اىست حكم دم در كرش * كه هر چه ساقى ما كرد عين اطافت وفى الشريعة وزاد فرحاً بالبنات مخالفة لاهل الجاهلية وفى الحديث من بركة المرأة تكبيرها بالبنات اى يكون اول ولدها بنتاً لم تسمع قوله تعالى يجب لمن يشاء اتانا ويجب لمن يشاء الذكور حيث بدأ بالاناث وفى الحديث من ابنتى من هذه البنات بشئ فاحسن اليهن كن له ستر من النار والابناء هو الامتحان لكن اكثر استعمال الابناء فى المحن والبنات قد عتد منها لان غالب هوى الخلق فى الذكور وروى تفسير بعض شراح المصابيح الاحسان اليهن بالتزويج بالكفاة لكن الاوجه ان يعنى قال بعض الفقهاء لا يزوج بنته معتزلاً فان اختلاف الاعتقاد بين السنى والبدعى كاختلاف الدين وشأن التقوى الاحتراز عن صفة غير المجانس ومصاهرته

آن يكره صحبت اخباريار * لاجرم شد بپلوی بخاربار * وقال صلى الله عليه وسلم سألت الله ان يرزقني ولد ابلا مؤونة فرزقني البنات وقال لا تـكـرهوا البنات فاني أبو البنات ومن لطائف الروضة سأل الحاج بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم ما سمعت صوتا ارق من صوت قارئ حسن الصوت يقرأ كتاب الله في جوف الليل قال ذلك الحسن وقال آخر ما سمعت صوتا اعجب من ان اترك امرأتى ما خضا واتوجه الى المسجد بكبرافياً تبني آت فيبشرني بفلام فقال واحسنه فقال شعبة بن علقمة التميمي لا والله ما سمعت قط اعجب الى من ان اكون جائعاً فاسمع خفخة الخوان فقال الحاج ابيتم يا بني غيم الازاد ايها المحبوس في رهن الطعام * سوف تنجوان فحملت الطعام

چون ملك تسبيح حق را كن غذا * تارهی همچون ملائک ازاندى (ولو يؤاخذ الله) فاعل هنا بمعنى فعل (الناس) اى الكفار (بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ما ترك عليها) اى على الارض المدلول عليها بالناس وبقوله (من دابة) لانها ما يدب على الارض والعرب تقول فلان افضل من عليا وفلان اكرم من تحتها فتردون الكتابة الى الارض والسماء من غير سبق ذكر لظهور الامر بين يدي كل متكلم وسماع ومن هذا القبيل قولهم والذي شهت خمسامن واحدة يعنى الاصابع من اليد ولم يقل على ظهرها احترازاً عن الجمع بين الظاءين في كلام واحد وهو لولو وجوابه فانه ثقيل في كلام العرب والمعنى ما ترك على وجه الارض من دابة قطبل اهلكها بالكلية بشؤم ظلم الظالمين كقوله تعالى واتقوا الله لا نصيب الذين ظلموا منكم خاصة فهلاك الدواب باجالها وهلاك الناس عقوبة وعن أبي هريرة انه سمع رجلاً يقول ان الظالم لا يضره الله فقال بلى والله حتى ان الحبارى لتموت في وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود رضى الله عنه لوعذب الله الخلائق بذنوب بنى آدم لاصاب العذاب جميع الخلائق حتى الجمelan في بحر ها ولا مسكت السماء عن الامطار ولكن آخرهم بالغفور والفضل * يقول الفقير ان اثر الظلم صار صورة ومعنى وذلك ان احدا اذا احرق يئتم بسرى ذلك الى بيوت المحلة بل البلدة ويحترق بسببه الدواب والهوام * بنى أدب تنهانه خود را داشت بد * بلکه آتش در همه آفاق زد (ولكن) لا يؤاخذهم بذلك بل (بؤسهم) بؤسهم يحمله (الى اجل مسي) اى معين لاعمارهم اولعذابهم كى يتوالدوا ويتناسلوا ويكثر عذابهم (فاذا جاء) يس چون بيايد (اجلهم) المسى (لا يستأخرون) عن ذلك الاجل اى لا يتأخرون وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم عنه مع طلبهم له * كه يك لحظه صورت نبند دامن * چو پيمان به رشد بدور زمان (ساعة) اقصر وقت وهى مثل في قلة المدة (ولا يستقدمون) اى لا يتقدمون وانما تعرض لذكره مع انه لا يتصور الاستقدام عند مجيئ الاجل مبالغة في عدم الاستيخار بنظمه في سلك ما يمنع (ويجمعون لله) اى يثبتون له سبحانه وينسبون اليه في زعمهم (ما يكرهون) لانفسهم من البنات ومن الشرك في الرئاسة (و) مع ذلك (نصف) تقول (ألستم الكذب) مفعول نصف وهو (أن اناهم الحسنى) بدل الكل من الكذب اى العاقبة الحسنى عند الله وهى الجنة ان كان البعث حقاً كقوله ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى فلا يثاقى قولهم لا يبعث الله من يموت فانه يكنى في صحته القرض والتقدير وعن بعضهم انه قال (رجل من الاغنياء كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله ها تو ما دفع الى السلاطين واعوانهم فيؤتى بالدواب والخياب وانواع الاموال الفاخرة واذا قال ما دفع الى فيؤتى بالكسر والحرق وما لا مؤونة له اما تستحي من ذلك الموقف وقرأ هذه الآية (لاجرم) رد ذلك لهم ذلك وابيات لنقيضه وهو مصدر بمعنى حقا وبالفارسيه * حق چنین است كه فردا قيامت (ان لهم) مكان ما ملوا من الحسنى (النار) التى ليس وراءها عذاب وهى علم في السوء (وانهم مفرطون) اى مقدمون الى النار مجحولون اليها ان فرطته اذ قد تمت في طلب الماء او منسيون متركون في النار من فرطت فلانا خلقى اذا خلفته ونسيته خلفك ثم صلى رسوله عما يناله من جهالات الكفرة ليصبر على اذاهم فقال (تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك) اى رسلا الى من تقدمك من الامم فدعوهم الى الحق فلم يجيبوا الى ذلك (فزين لهم الشيطان اعمالهم) القبيحة من الكفر والتكذيب بالرسول فعكفوا عليها مصبرين (فهو) اى الشيطان (وايهم) اى قرينهم وبئس القرين (اليوم) اى يوم زين لهم الشيطان اعمالهم فيه على طريقة حكاية الحال الماضية اوفى الدنيا وتولى اضلالهم بالفور فجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا ويوم القيامة وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصر غيره فهذه حكاية حال آتية اى في حال كونهم معذبين في النار والولى بمعنى الناصر * يقول الفقير الظاهر ان المراد

باليوم يوم النجى صلى الله عليه وسلم وعصره وبالضمير في وايم اعقابهم وانسابهم من الكفرة المعاصرين
 والله اعلم (ولههم) في الآخرة (عذاب اليم) هو عذاب النار (وما نزلنا عليك الكتاب) اى القرءان لعله من العلل
 (الالتين لهم) اى للناس (الذى اختطفوا فيه) من التوحيد واحوال المعاد والحلال والحرام والمراد بالمتخلفين
 المؤمنون والكافرون كما في الكواشى (وهدى ورجة) معطوفان على محل لتبين واتصافهما لانهما فعلا الذى
 انزل الكتاب بخلاف التبيين فانه فعل المخاطب لافعل المنزل اى وللهداية من الضلالة والرجة من العذاب
 (لقوم يؤمنون) وتخصيصهم لانهم المتفعلون بالقرءان قال سهل بن عبد الله لا يتصل احد بالله حتى يتصل
 بالقرءان ولا يتصل بالقرءان حتى يتصل بالرسول ولا يتصل بالرسول حتى يتصل بالاركان التى قام بها الاسلام
 وحكى عن مالك بن دينار انه قال يا حلة القرءان ماذا ازرع القرءان في قلوبكم فان القرءان ربيع المؤمن
 كما ان الغيث ربيع الارض وعن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول انها ستكون قننة قلت ما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه بناء ما كان قبلكم وخبر ما كان بعدكم
 وحكم ما بينكم وهو العلم وهو الفصل ليس بالهزل لا تشيع منه العلماء وهو جبل الله المتين والذكر الحكيم
 والصراط المستقيم من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به اجر ومن دعا اليه فقد هدى الى صراط
 مستقيم ثم ان تبين احكام القرءان للعامة وحقائقه للنفاة انما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاصلة
 والاستقلال ولورثته بعدهم قرنا بعد قرن بالفرعية والتبعية فعلماء الطواهر يخلصون الناس من الاختلاف
 فيما يتعلق بالطواهر بالبيان الصريح وعلما البواطن يخلصونهم من الاختلاف فيما يتعلق بالبواطن بالكشف
 الصحيح ولكل منهم مشرب لا يخبى وارده وهم اساطين الدين وسلاطين المسلمين * واعلم ان الاتعاط بالمواظ
 القرءان يدخل العبد في السعادة الباقية ويخلصه من الخطوط النفسانية (حكى) ان ابراهيم بن ادهم مرت ذات
 يوم بمملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلا اعطاه كتابا فاذا فيه مكتوب لا تؤثر القانى على الباقي ولا تغتر بملكك فان
 الذى أنت فيه جسيم لولائه عديم فسارع الى امر الله فانه يقول وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة فاتتبه
 فزعا وقال هذا تنبيه من الله تعالى وموعظة وهدى ورجة فتاب الى الله واشغل بالطاعة (قال المولى الجامى)
 هركدل برعشوة كيتي نهاد * برحذر باش از غرور وجهل او * دامن او كير كز همت فشانده *
 آستين بردني وبراهل او * شرفنا الله واياكم بالعصمة عن الهوى وبالتمسك باسباب الهدى (والله انزل
 من السماء) الى السحاب ومنه الى الارض (ماء) نوعا خاصا من الماء وهو المطر (فأحيى به الارض) اى ائت
 بسبب المطر في الارض انواع النباتات (بعد موتها) اى بعد يبسا شبه تبيح القوى النامية في الارض
 واحداث نضارتها با انواع النباتات بالاحياء وهو اعطاء الحياة وهى صفة تقتضى الحس والحركة وشبه
 يوسستها بعد نضارتها بالموت بعد الحياة وما يفيد الفناء من التعقيب العادى لا ينافيه ما بين المعطوفين
 من المهلة (ان في ذلك) اى في ازال الماء من السماء واحياء الارض الميتة به (لاية) دالة على وحدته تعالى
 وعلمه وقدرته وحكمته اذ الاصل صنام وغيره لا تقدر على شئ (لقوم يسمعون) هذا التذكير ونظائره مما ع تفكر
 وتدبر فكان من ليس كذلك اصم لا يسمع (وفي المنشوى) چون سليمان سوى مرغان سبا * يك صفيرى
 كردست ان جله را * جز مكر مرغى كه بدى بال وپر * يا چو ماهى كند يداصل كر * فى غلط كفتم
 كه كز كرم نهد * پيش وى كبريا ممش دهد * وقال بعضهم والله انزل من السماء قرءاها وسبب حياة
 المؤمنين فأحيى به قلوب الميتة بالجهل ان في ذلك لاية لقوم يسمعون القرءان يسمع به كلام الله من الله
 فان الله تعالى متكلم بكلام انزلى ابدا ولا يسمع كلامه الا من اكرمه الله بسمع يسمع كلامه كقوله تعالى
 ولو علم الله فيهم خيرا لا تسمعهم والحق تعالى تارة يتلو عليك الكتاب من الكبير الخارج وتارة يتلو عليك من نفسك
 فاصمع وتأهب لخطاب مولانا اليك في اى مقام كنت وتحفظ من الوقور والصم فالصم آفة تمنعك عن ادراك
 تلاوته عليك من الكتاب الكبير وهو الكتاب المعبر عنه بالقرءان والوقر آفة تمنعك من ادراك تلاوته عليك
 من نفسك المختصرة وهو الكتاب المعبر عنه بالقرءان اذ الانسان محل الجمع لما تفرق في العالم الكبير
 وعلامة السامعين المتحققين في سماعتهم انقيادهم الى كل عمل مقرب الى الله تعالى من جهة سماعه اعنى
 من التكليف المتوجه على الاذن من امر او نهى كسماعه للعلم والذكر والثناء على الحق تعالى والموعظة الحسنة

والقول الحسن ومن علامته ايضا التصام عن سماع القيبة والبهتان والسوء من القول والخص في آية الله
والرفث والجدال وسماع القينات وكل محرم حجر الشارع عليك - سماعه قال الله تعالى واذا سمعتم آيات الله يكفر بها
ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم فالكافر الخائن والمنافق الجليس
له المستمع لغرضه كذلك من جالس الصديقين والعارفين في مجالسهم المطهرة وانديتهم المقدسة فانه شريك لهم
في كل خير يتلون من الله تعالى وقد قال النبي عليه الصلاة والسلام فيهم انهم القوم لا يثني فيهم جلسهم فالمرؤ
مع من جالس في الدنيا بالطاعة والادب الشرعي وفي الآخرة بالمعينة والقرب المشهدي نسأل الله تعالى
ان يجمع لنا مع الصالحين في الدنيا والآخرة انه الفيض الوهاب (وان لكم) أيها الناس (في الانعام) جمع نعم بالتحريك
وهي الانواع الاربعة التي هي الابل والبقر والضأن والماعز والمعنى بالفارسية • در وجود چهار بابان (لعبرة)
دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم كانه قيل كيف العبرة فقيل (نسقيم) هي آشامانيم شمارا • قال الزجاج
سقيته واسقيته بمعنى واحد وفي الاستثله المتحمة يقال اسقيته اذا جعلت له سقيداً ثم اسقيته اذا اعطيته شربة
(مما في بطونه) من التبعض لان اللبن بهض مما في بطونه والضمير يعود الى بعض الانعام وهو الامث لان اللبن
لا يكون للكل اولى المذكور في بطون ما ذكرنا قاله الكسائي والمعنى بالفارسية • بعضی از آنچه که در شکمهای
ذوات آبناست از جنس نعم (من بين فرث ودم لبننا) من ابتدائية متعلقة بنسبكم لان بين الفرث والدم مبدأ
الاسقاء والفرث فضالة العلف في الكرش وشفله والكرش للعيوان بمنزلة المعدة للانسان (خالصا) صافيا ليس
عليه لون الدم ولا رائحة الفرث (سائفا) بالفارسية • کوارنده (لشاربين) أي سهل المرور في حلقهم قيل
لم يقص احد باللبن قط وليس في الطعام والشراب انفع منه الا يرى الى قوله عليه السلام اذا اكل احدكم طعاما
فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه واذا شرب لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فاني لا اعلم شيئا انفع
في الطعام والشراب منه قال في الكواشي المعنى خلق الله اللبن في مكان وسط بين الفرث والدم وذلك ان الكرش
اذا طبخت العلف صار اسفله فتراوأ وسطه لبنا خالصا لا يشوبه شيء واعلاء دما وبينه وبينه حاجز من قدرة الله
لا يختلط احدهما بالآخر بلون ولا طعم ولا رائحة مع شدة الاتصال ثم تسلط الكبد على هذه الاصناف الثلاثة
تقسمها فتجري الدم في العروق واللبن في الضروع وتبقى الفرث في الكرش ثم ينحدر فان قلت ان اللبن والدم
لا يتولدان في الكرش اذ اليه اتم اذ بحيث لم يوجد في كرشها لبن ولا دم قلت المراد كان اسفله مادة الفرث واوسطه
مادة اللبن واعلاء مادة الدم فالنحدر الى الضروع مادة اللبن لامادة الدم وقول بعضهم ان الدم ينحدر الى الضروع
فيصير لبنا يبرودة الضرع بدليل ان الضرع اذا كانت فيه آفة يخرج منه الدم مكان اللبن مدفوع بانه يجوز
ان يتلون اللبن بلون الدم بسبب الآفة وهو اللائح بالبال ومن بلاغات الزمخشري

كما يحدث بين الخبيثين ابن لا يؤبن • الفرث والدم يخرج منهما اللبن

أي كان اللبن الطيب الطاهر يخرج من بين الخبيثين اللذين هما الفرث والدم بحيث لا يشوبه شيء من اوصافهما
مع كمال الاتصال والاكتناف كذلك يخرج الابن الطيب الطاهر الذي لا يعاب بشيء اصلا من بين الإيوبين
الخبيثين بحيث لا يوجد فيه شيء من اوصافهما الخبيثة • می زغوره شود شکرانی • عمل از فحل
حاصلت بقى • مکرزها راصل عود وجوبت • به بین دودش چه مستثنی وخوبست • وسئل
شقيق عن الاخلاص فقال تميز العمل من العيوب كتميز اللبن من بين فرث ودم • در قوت القلوب فرموده که تمامی
نعمت بخلوص لبن است یعنی اگر در وی یکی از وصفین فرث ودم باشد تمام نعمت نبود وطبع او را قبول نکنند
همچنین معامله نباید • کان باحق باید که خالص بود اگر بشوب فرث یا ودم هوا میخته کردد از خلوص دور
و از نظر قبول محبوب و خوار بود زیرا که ریادری عمل شرک خفیت وصفای عمل بسبب شوب هوا منتفی در ریای
نظر بر دم است و در هوا بر غرض خود و بر هر وجه عمل خالی از آلودگی نیست • طاعت آلوده نباید بکار •
مشک جگر سوده نباید بکار • هر که ز آلودگی اقتاد پاک • پیش نظر هان بود تابناک • وفي الآية إشارة
الى اعتبار العاقل فيما سقاء الله مما في بطون انعام النفوس فانها كالانعام من بين فرث الخواطر الشيطاني
ودم الخواطر النفساني لبنا خالصا من الالهام الرباني جائزا لاهل هذا الشرب على الصراط المستقيم من غير
تعلم كذا في التأويلات النجمية (ومن ثمرات الفيل والاعناب) وهي آشامانيم شمارا از كونه میوهای درختان

خرما ودرختان انكورها * ونسقيكم ايها الناس من عصيرها ونطعمكم ثمين كنه الاسقاء والاطعام وكشفه بقوله (تخذون منه) اي من عصيرها (سكرا) قال في القاموس السكر محركة الخمر وينخذ يتخذ من الخمر فالآية سابقة على تحريم الخمر دالة على كراهتها حيث قيل السكر بالرزق الحسن ومقابل الحسن لا يكون حسنا (ورزقا حسنا) كالتمر والدبس والزبيب والزب واغل وفي الحديث خير خلكم خل خمركم قال في الروضة خطب المؤمن بمر وفعل الناس فنأدى بهم الا من كان له سعال فليتناو بشرب خل الخمر ففعلوا فانقطع معالهم قال بعضهم انظر الى الاخبار عن نعمة اللبن ونعمة السكر والرزق الحسن لما كان اللبن لا يحتاج الى معالجة من الناس اخبر عن نفسه بقوله نسقيكم ولما كان السكر والرزق الحسن يحتاج الى معالجة قال اتخذون فأخبر عنهم باتخاذهم منه السكر والرزق الحسن (ان في ذلك) الاسقاء (لاية) باهرة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في الآيات بالنظر والتأمل وفي التأويلات النجمية ومن ثمرات تخيل الطاعات واعقاب الجاهادات اتخذون من ثمرات الطاعات والجاهادات وهي المكاشفات والمشاهدات ووقائع ارباب الطلب واحوالهم المحببة سكر اورزقا حسنا السكر ما يجعل منها شرب النفس فتسكر النفس فتارة تميل عن الحق والصراط المستقيم ميلان السكران وتارة تظهر رعوناتها بالافعال والاقوال رياء وسمعة وشهرة والرزق الحسن ما يكون منها شرب القلب والروح فيزداد منه الشوق والمحبة والصدق والطلب كما قال بعضهم شربت الحب كأسا بعد كأس * فما نقد الشراب وما رويت

وقالوا سقاني شربة احب فؤادي * بكاس الحب من بحر الوداد

ان في ذلك الاعتبار دلالة لقوم يدركون بالعقل اشارات الحق ويفهمونها انتهى ما في التأويلات * قال اهل التحقيق العقل شجرة ثمرها العلم والحلم فشرف الثمر دال على شرف الثمر وصاحب العقل في قومه كالنبي في امته قال بعض العلماء قسم العقل بألني جزء ألف للانباء والرسل والملائكة وتسعمائة وتسعة وتسعون جزءا لمحمد صلى الله عليه وسلم ومن الواحد اربعة دوائق للعلماء ودائقي لعامة الرجال ونصف دائقي للنساء ونصف لأهل القرى والرياسات والدائقي بفتح النون وكسر هاء سدس الدرهم (قال حكيم) العمر في الدنيا قليل والحسرة في الآخرة طويلة والعبد يعمل نفسه في الآخرة اما عزيزا وما ذليل فعلى كل عاقل واجب ان يجتهد في اصلاح نفسه قبل ان يأتيه اليقين وبأخذ اشارة من كل رطب ويابس وغث وسمين ويصحو من سكر الغفلة والهوى ويشرب من مشرب التيقظ والهدى (وفي المنشوى) عقل جزوى راويز خود مكبر * عقل كل راسا

اي سلطان وزيره * كين هوا برحوص وحلى بين بود * عقل را نديشه يوم الدين بود (وأوحى ربك) يا محمد (الى النحل) هو ذباب العسل وزبورى اى ألهمها وذف في قلوبها وعلمها بوجه لابعاد الا هو مثل قوله بأن ربك أوحى لها والوحى يقع على كل تنبيه خفي والله تعالى ألهم كل حيوان ان يلتمس منافعه ويحتمل مضاره وقد ألهم الله الغراب ان يبحث في الارض ليرى قاييل كيف يوارى سوء اخيه هاييل (كافى المنشوى) بس يحسكالك از زمين انكيجت كرد * زود زاغ مرده را در كور كرد * دفن كردش بس يوشيدش بجاك * زاغ از الهام حق بد علمك * قال الزجاج سميت نحل لان الله تعالى نحل الناس العسل الذى يخرج منها اذ النحلة العطية وكفاها شر فاقول الله تعالى وأوحى ربك الى النحل وكل ذباب في النار الا ذباب العسل قال في عجائب المخلوقات يقال ليوم عيد الفطر يوم الرحمة وفيه أوحى ربك الى النحل صنعة العسل قال في حياة الحيوان يحرم اكل النحل وان كان العسل حلالا كالأدوية لبنها حلال ولحمها حرام ويكره قتلها واما بيعها في الكفارة فصحيح ان يشاهد جميعها والا فهو بيع غائب فان باعها وهى ظاهرة ففي التهمة يصح وفي التهذيب عكسه وقال أبو حنيفة لا يصح بيع النحل كالزبور وسائر الحشرات ويجوز بيع دود القز من الذى يصنع به (أن اتخذى) لنفسك اى بان اتخذى فان مصدرية وصيغة التأنيث لان النحل يذكر ويؤنث (من الجبال) از شكاف كوهها (بيوتا) خانه هاى مستدس * اى مساكن تأوى اليها وهى ما تبنيه لتعسل فيه بيتا تشبها ببناء الانسان لما في بيوته المستدسة المتساوية بلا بركار ومسطر من الحذافة وحسن الصنعة التى لا يقوى عليها حذاق المهندسين الابالات وانظار دقيقة واختارت المستدس لانه اوسع من المثلث والمربع والخمس ولا يبقى بينها فرج خالية كالتقى بين المدورات ومساواها من المضلعات ومن للتبعيض لانها لا تبني في كل جبل وكذا قوله (ومن الشجر) لانها لا تبني في كل شجر

والمعنى بالفارسية وازمیان درختان نیزخانه کبر بدیع در بعضی شجر جای کنید در جانب کوه وقتی که مالکی
وصاحبی نداشته باشد و کذا فی قوله (وعمایع رشون) لانما لا یبغی فی کل مایع رشه الناس ای برقهه من الاماکن
لتعمل فیها وهذا اذا کان لملک وخال بعضهم وعمایع رشون من کرم اوسقف اوجدران او غیر ذلك ولما کان
اهم شیء للعبوان بعد الراحة من هم القیل الا کل شیء به ولما کان عاماً فی کل عمر ذکره بحرف الترخا إشارة
الی عجیب الصنع فی ذلك وتیسره لها فقال (ثم کلی) وشار الی کثرة الرزق بقوله (من کل الثمرات) فهو لکنثیر
کقوله تعالی واوتیت من کل شیء اومن کل الثمرات اشتها عندک من حلوه وحمضها ومرتها و غیر ذلك فهو عام
مخصوص بالعادة (فاسلکی) جواب شرط محذوف ای فاذا اکلت الثمار فی المواضع البعیده من بیوتک فادخلی
(سبل ربک) فی الجبال و فی خلل الشجر ای طرق ربک الی ألهمک وعزفک الرجوع فیها الی مکانک من الخلیة
بعد بدله عن حال کون السبل (ذللاً) جمع ذلول ای موطأة للسلوک مسهلة وذلك انما اذا اجذب علیها
ما حو لها سافرت الی المواضع البعیده فی طلب الجمعة ثم ترجع الی بیوتها من غیر التباس وانحراف و اشار باسم
الرب الی انه لولا عظیم احسانه فی تربتها لما اهتدت الی ذلك وهذا کما یقال فی القطا وهو طائر معروف بضرب
به المثل فی الهدایة ویقال اهدی من قطاة وذلك انه یتروک فراخه ثم یطلب الماء من حسیرة عشرة ایام واکثر فیرده
فیما بعد طلوع الفجر الی طلوع الشمس ثم یرجع فلا یخطی لاصداره ولا ولردا ای ذهاباً وایابا کذا فی شرح الشفاء
ثم اتبعه نتیجة ذلك جواب لما قال ماذا یكون من هذا کله فقال (یخرج من بطونها) ای بطون النحل
بالقی (شراب) ای عسل لانه مشروب وذلك ان النحل تأکل الاجزاء اللطیفة الطلیة الحلوة الواقعة علی اوراق
الاشجار والارهاق وتغص من الثمرات الرطبة والاشیاء العطرة ثم تقیی فی بیوتها اذ خارا للشتاء فینقذ عسلاً
بإذن الله تعالی والی هذا اشار ظهیر الفاریابی بقوله * بدان طمع که دهن خوش کنی ز غایت حرص * نشسته
مترصد که فی کندرتبوره واما قول علی رضی الله عنه فی تحقیر الدنیا اشرف لباس ابن آدم فیها لعاب دودة
واشرف ثیابه رجیع بخله فوارد علی طریق التبیح وان کان العسل فی نفسه حمایم لئذ یستطاب علی ان اطلاق
الرجیع علیه اتماماً لکونه حمایم یحویه البطن و فی حیاة الحیوان قد جمع الله تعالی فی اللحلة السم والعسل دلیلاً
علی کمال قدرته واخرج منها العسل ممزوجاً بالشمع وكذلك عمل المؤمن ممزوج بالخوف والرجاء وهی تأکل
من کل الشجر ولا یخرج منها الا حلوا اذ لا یغیرها اختلاف ما کأها و البلد الطیب یمخرج نباته بإذن ربه
(وفی المنشوی) این که کرمناسن وبالامیرود و حیث از زنبور کنی بود * چونکه او حی الرب الی النحل آمدست *
خانه و حیث بر از حلوا شدست * او بنور وحی حق عزوجل * کرد عالم را بر از شمع و عسل * وللعسل
اسماء کثیرة منها الحافظ الامین لانه یحفظ ما یودع فیہ فیحفظ المیت ابداً والعم ثلاثة اشهر والفاکهة ستة اشهر
وکل ما سرع الیه الفساد اذ وضع فی العسل طالت مدة مقامه وکان علیه السلام یحب الحلواء والعسل قال
العلماء المراد بالحلواء ههنا کل حلوا ذکر العسل بعد هاتینیهما علی شرفه ومرتبه وهو من باب ذکر الخالص
بعد العام و فیہ جواز اکل لذیذ الاطعمة والطیبات من الرزق وان ذلك لا ینافی الزهد والمراقبة لاسیما اذا حصل
اتفاق وفی الحدیث قول نعمة ترفع من الارض العسل وقال علی رضی الله عنه انما الدنیا ستة اشیاء مطعوم
ومشروب ومطبوس ومرکوب ومنکوح ومشموم فاشرف المطعومات العسل وهو مذقة ذباب واشرف
المشروبات الماء یستوی فیہ البر والفاجر واشرف الملبوسات الحریر وهو نسج دودة واشرف المرکوبات
الفرس وعلیه یقتل الرجال واشرف المشومات المسک وهو دم حیوان واشرف المنسکحات المرأة وهی مبال
فی مبال (مختلف ألوانه) من ابيض واخضر واصفر واسود بسبب اختلاف سن النحل فالایض یلقیه شباب
النحل والاصفر کھولها والاحمر شیبها وقد یكون الاختلاف بسبب اختلاف لون النور قال حکیم یونان
لتلامذته کونوا کالنحل فی الخلاء وهی بیوتها قالوا وکیف النحل فی خلایاها قال انما لا یتروک عندها بطلا
الا فتته وأقصته عن الخلیة لانه یضیق المکان و ینفی العسل وانما یمل النشیط لا الکسل وعن ابن عمر رضی الله
عنهما مثل المؤمن کالنحلة تأکل طیباً وتصنع طیباً ووجه المشابهة بینهما حدیث النحل وفطنته وقلة اذاه ومنفعته
وتنزهه عن الافکار وطیب کله وانه لا یأکل من کسب غیره وطاعته لأمیره وان للنحل آفات تقطعه عن عمله
منها الظلمة والغیم والریح والدخان والماء والنار وكذلك المؤمن له آفات تغیره عن عمله ظلمة الغفلة وغیم الشک

وربح الفتنة ودخان الحرام وماء السفة ونار الجوى (فيه) اى فى الشراب وهو العسل (شفاء للناس) اى شفاء
 الاوجاع التى يعرف شفاؤها منه يعنى انه من جملة الاشفية المشهورة النافعة لأمراض الناس وليس المراد انه
 شفاء لكل مرض كما قال فى حياة الحيوان قوله فيه شفاء للناس لا يقتضى العموم لكل علة وفى كل انسان لانه
 نكرة فى سياق الاثبات بل المراد انه يشفى كما يشفى غيره من الادوية فى حال دون حال وكان ابن مسعود وابن عمر
 رضى الله عنهما يحمله لانه على العموم قال البيضاوى فيه شفاء للناس اما بنفسه كما فى الامراض البلغمية او مع
 غيره كما فى سائر الامراض اذ قلنا **يكون معجون الا والعسل جزؤ منه** واما السكر فمختص به بعض البلاد
 وهو محدث ولم يكن فيما تقدم من الازمان يجعل فى الاثرية والادوية الا العسل (روى) ان رجلا جاء الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال ان اخى قد اشتكى بطنه فقال اسقه عسلا فسقاه عسلا فزاده الاستطلاق فاعاد الى النبي
 عليه الصلاة والسلام فذكر له ذلك فقال اسقه عسلا فسقاه ثانيا فزاده الاستطلاق فامر رجلا فقال يا رسول الله
 سقيته فنافع فقال اذهب فاسقه عسلا فقد صدق الله وكذب بطن اخيك فسقاه فسقاه الله فبرئ كما نفا انشط
 من عقال وفى الحديث ان الله جعل الشفاء فى اربعة الحبة السوداء والجمامة والعسل وماء السماء وجاء رجل
 الى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وشكاه سوء الحفظ فقال ارجع الى اهل قال نعم فقال قل لها تعطيك
 من مهر هادى عن طيب نفس فاشترى لهما لبنا وعسلا واشترى لهما شربة من ماء المطر على الربق ترزق
 حفظا فبذل الحسن بن الفضل عن هذا فقال اخذه من قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء مباركا وفى اللبن خالصا
 سائغا للشاربين وفى العسل فيه شفاء للناس وفى المهر فكلوه هنيئا مريئا فاذا اجتمعت البركة والشفاء والهنيئ
 والمرئى والخالص السائغ فلا عجب ان يقع وروى عن عوف بن مالك انه مرض فقال اتونى بماء فان الله تعالى
 قال وانزلنا من السماء ماء مباركا ثم قال اتونى بعسل وقرأ الآية ثم قال اتونى بزيت من شجرة مباركة
 فخلط الجميع ثم شربه فشفى وكان به مضمهم يتكحل بالعسل ويتداوى به من كل سقم واذا خلط العسل الذى لم يصبه
 ماء ولا نار ولا دخان بشئ من المسك والكحل به تقع من نزول الماء فى العين والتلطخ به يقتل القمل والطبوح منه
 نافع للموم ولعقه علاج لعضة الكلب الكلب قال امام الاولياء محمد بن على الترمذى قدس سره انما كان العسل
 شفاء للناس لان النحل ذلت لله مطبوعة واكثت من كل الثمرات حلوها ومزتها بمحبوبها ومكرورها تاركة
 لشهواتها فلما ذلت لمر الله صار هذا الاكل كله لله فصار ذلك شفاء للاسقام فكذلك اذا ذل العبد لله مطيعا
 وترك هواه صار كلامه شفاء للقلوب السقيمة انتهى * وفى العسل ثلاثة اشياء الشفاء والحلاوة واللين وكذلك
 المؤمن قال الله تعالى ثم تلين جلودهم وتلوونهم الى ذكر الله ويخرج من الشاب خلاف ما خرج من الكهل
 والشح كذلك حال المقتصد والسابق وعن ابن مسعود رضى الله عنه العسل شفاء من كل داء اى فى الابدان
 والقرء ان شفاء لما فى الصدور فعليك بالشفاء من القرء آن والعسل * رنج اكر بسيار شد كى غم خورم *
 چون شفاى جان بيمارم توى (ان فى ذلك) اى فى امر نخل العسل (لاية) حجة ظاهرة دالة على القدرة الربانية
 (لقوم يتفكرون) اى للذين تفكروا فاعلموا ان الصلة على صغر جسمها وضعف خلقها لا تمتدى لصنعة العسل
 بنفسها فان ذلك بصانع صنعها وخالف بينها وبين غيرها من الحشرات الطائرة فاستدل بذلك على خالق واحد
 قادر لا شريك له ولا شبيهه (قال الكاشغرى) لقوم يتفكرون * مر كروهي را كه تفكر كنند در اختصاص بصنابع
 دقيقه وامور رقيقه وهراينه اينها بوجود تكيد الا از الهام تواناي وداناي كه چندين حكمت در جانورى ضعيف
 ودبت نمى اقتيادى دارند كه از راه فرمان منحرف نشوند اما تى كه ميوه تلخ خورند وعسل شيرين باز دهند
 ورعى كه جز بالذوق كيزه نخورند طاعتى كه هرگز خلاف فرمان نكنند نمكى كه فرسنگها بروند و باز باوطن
 خود رجوع نمايند طهارتى كه هرگز بر فائزورات نشينند و از ان نخورند و صنعتى كه اگر همه بنيان عالم جمع
 شوند همچو خانهاى مستساخشان نتوانند ساخت پس همچنانچه از عسل ايشان شفاى الم ظاهر حاصل شود
 از تفكر احوال ايشان شفاء مرض باطن كه جهلست دست دهد * فكر در اينك وهم نمك كنند * كام
 جائز چون عسل شيرين كند * شربت فكر ابركام جان رسد * چاشنى آن بماند تا بابد * قال القشبرى
 رحمه الله ان الله تعالى اجرى سنته ان يخلق كل عزى شئ يحقير جعل الابرسم فى الدود وهو اصغر الحيوانات
 واخضعها للعسل فى النحل وهو اضعف الطيور وجعل الدر فى الصدف وهو اوحش حيوان من حيوانات البحر

واودع الذهب والفضة والفيروز في الحجر وكذلك اودع المعرفة والحبة في قلوب المؤمنين وفيهم من يخطئ وفيهم من يعرف ومنهم من يجهل امره • كسى راحة نزيك ظنت بداوست • نداكى ك صاحب ولايت هم اوست • قال في التأويلات العجيبة في الآية اشارة الى ان تصرف كل حيوان في الاشياء مع كثرتها واختلاف انواعها انما هو بتعريف الله تعالى اياه والهامه على قانون حكمته وارادته القديمة لامن طبعه وهواء وانما خص النحل بالوحى وهو الالهام والرشد من بين سائر الحيوانات لانما أشبهه شئ بالانسان لاسيما بابل السلوك فان من دأبهم وهجيرهم ان يتخذوا من الجبال بيوتا اعتزلا عن الخلق وتبتلا الى الله تعالى كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان يصعد الى حراء اسبوعا واسبوعين وشهرا وان من شأنهم النظافة في الموضع والملبوس والمأكل كذلك النحل من نظافتها تضع ما في بطنها على الحجر الصافي او على خشب نظيف لئلا يخالطه طين او تراب ولا تقعد على جيفة ولا على نجاسة احترازا عن التلوث كما يحترز الانسان عنه وتغمرات البدن الاعمال الصالحة وتغمرات النفوس الرياضات والمجاهدات ومخالفات الهوى وتغمرات القلوب ترك الدنيا وطلب العقبى والتوجه الى حضرة المولى وتغمرات الاسرار وشواهد الحق والتطلع على الغيوب والتقرب الى الله فهذه كلها أغذية الارواح والله تعالى قال للنحل كل من كل الثمرات وقال مثله لاسالم • كين كاوامن الطيبات واعملوا صالحا (والله) المحيط بكل شئ علما وقدره (خلقكم) اوجدكم واخرجكم من العدم الى الوجود وبالفارسية ازظلت آبادنا بصرى اواروجود اورد (تمتوفاكم) اى يقبض ارواحكم على اختلاف الاسنان صيانا وشبانا وكهولا فلا يقدر الصغير على ان يؤخر ولا الكبير على ان يقدم فنكم من يموت حال قوته (ومتكم من ردة) قبل توفيه اى يعاد (الى اردل العمر) اخسه واحقره وهو الهرم والخرف الذى يعود فيه كهنته الاولى فى أوان طفولته ضعيف البنية ناقص القوة والعقل قليل الفهم وليس له حد معلوم فى الحقيقة لانه رب ابن ستين انتهى الى اردل العمر ورب ابن مائة لم يرد اليه وقال قتادة اذا بلغ تسعين سنة يتعطل عن العمل والتصرف والاكتساب والحج والغزو ونحوها ولذا دعا محمد بن على الواسطى لنفسه فقال

يا رب لا تخينى الى زمن • اكون فيه كلا على احد
خذيدي قبل ان اقول انى • ألقاه عند القيام خذيدي

وسأل الحاج شجنا كيف طعمك قال اذا اكلت ثقلت واذا تركت ضعفت فقال كيف نومك قال انام فى المجمع واسهر فى المجمع فقال كيف قيامك وقعودك قال اذا قعدت تباعدت عنى الارض واذا قمت لزمته فقال كيف مشيتك قال تعطينى الشعرة وتغترى البعرة (لكيلا يعلم بعد علم شيا) ليصير الى حالة شبيهة بحال الطفولية فى سوء الفهم والنسيان وان يعلم شيئا ثم يسرع فى نسيانه فلا يعلمه ان سئل عنه فوذى الكلام لينسى ما يعلم وهو يستلزم ان لا يعلم زيادة علم على علمه لانه اذا كان حاله بحيث ينسى ما علم فكيف يزيد علمه واللام فى لكى هى لام كى دخلت على كى للتاكيد وهى متعلقة برة وقال بعضهم اللام جارة وكى حرف مصدرى كأن وشيا مفعول لا يعلم (ان الله علم) بمقادير اعماركم (قال الكاشغرى) دانست وجهل برداناي اوطارى نشود (قدير) توانست وعجز بر تواناي اورا نيابد • اى قدر على كل شئ عييت الشاب النشط ويبيق الهرم الضافى (قال الشيخ سعدى) اى بسا سب تيزو كه بماند • كه خرنك جان بمنزل برد • بس كه در خاك تن در ستارا • دفن كردند وزخم خورده نمرد • وفيه تنبيه على ان تفاوت الاجال ليس بالاعتدال قادر حكيم ركب اجنتهم وعدل امر جهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لما بلغ التفاوت هذا المبلغ قالوا اسنان الانسان سبعة اطوار وطفولية الى سبع سنين ثم الصبى الى اربع عشرة سنة ثم الشباب الى اثنتين وثلاثين سنة ثم الشيخوخة ثم الكهولة ثم الهرم الى منتهى العمر وفى الارشاد ضبطوا مراتب العمر فى اربع الاولى سن النسوان والنماء والثانية سن الوقوف وهى من الشباب والثالثة سن الانحطاط القليل وهى سن الكهولة والرابعة سن الانحطاط الكثير وهى سن الشيخوخة ولا عراسوا حال من عمر الهرم الذى يشبه الطفل فى نقصان العقل والقوة وعند اخلاصه لا يوجد له شفاء ولا يمنعه دواء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اعدوك من الجبل والكليل وارذل العمر وعذاب القبور وقننة الدجال وقننة الحيا والممات قال بعضهم حكم الهرم انما يظهر فى حق

الكافر لان المسلم يزاد عقله لصلاحه في طول عمره كرامة له وفي الحديث من قرأ القرآن لم يرد الى ارض العسر وكذا من يتدبره ويعمل به كافي تفسير العيون * يقول الفقير لاشك ان الجذون والعته ونحوهما من صفات النقصان قاله تعالى لا يتلى كمال الانسان انبياء واولياء فالمراد به ولهم ان العلماء لا يعرض لهم العته وان بلغوا الى ارض العسر علماء الاخرة والعلماء بالله لا مطلق العلماء كما لا يخفى اذ قد شاهدنا من علماء زماننا من صار حاله الى حال الطفولية ثم ان ارض العسر وان كان اشد الازمان واصعبها لكنه اوان المغفرة وورقة الدرجة وفي الحديث اذ بلغ المروثمانين سنة اثنت حسنة ومحييت سيئاته واذ بلغ تسعين سنة غفر الله ذنبه ما تقدم منه ومات آخر وكان أسير الله في الارض وشفيها لاهل بيته يوم القيامة (روى) ان رجلا قال للنبي عليه الصلاة والسلام أصابني قهر فقال اهلك مشيت امام شيخ واقل من شاب من ولد آدم ابراهيم عليه السلام فقال يا رب ما هذا قال هذا نوري فقال رب زدني من نورك ووفارك وكان الرجل في القرون الاولى لا يحتمل حتى يأتي عليه ثمانون سنة وعن وهب أن اصغر من مات من ولد آدم ابن مائتي سنة قال بعض المشايخ هذه الامة وان كانت اعمارهم قصارا فقله ليكن امدادهم كثيرة وهم يتلون في زمن قصير ما ناله الاقدمون في مدة طويلة من المرتبة وهذا فضل من الله تعالى قال حكيم ان خير نصفي عمر الرجل آخره يذهب جهله ويثوب حله ويجمع رأيه ويثمر نصفي عمر المرأة آخره يسره خلقها ويحذل انما ويعقم رحها وفي الحديث خير شبابكم من تشبه بكمهولكم وشتر كهولكم من تشبه بشبابكم يقول الفقير هذا يشمل التشبه بأنواعه في الأقوال والاحوال والافعال والقيام والقعود واللباس ونحوها فالصوفي شيخ في المعنى لان مراده القضاء عن الاوصاف كلها فيبقى له ان يلبس لباس الكهول وان كان شابا وفي الحديث من أتى عليه اربعون سنة ثم لم يغلب خيره شره فليتهجز الى النار قال يحيى بن معاذ رحمه الله مقدار عمر كل في جنب عيش الاخرة كنفس واحد فاذا ضيعت نفسك فخرت الابدانك لمن الخاسرين وفي الآية اشارة الى القضاء والبقاء فالمتوفى هو الفائ عن اثبات وجوده والمردود هو الباقي بوجود موجد وجوده وقوله لكيلا يعلم بعد علم شيئا أي لكي لا يكون عاقبة امره ان لا يعلم بعد قضاء علمه شيئا يعلمه بل يعلم بربه الاشياء كما هي كافي التأويلات النجمية (والله) تعالى وحده (فضل بعضكم على بعض في الرزق) أي جعلكم متفاوتين فيه فأنكم غني ومنكم فقير ومنكم مالك ومنكم مملوك والرزق ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان من المطعومات والمشروبات وفيه تنبيه على ان غنى الكثير ليس من كياسته ووفور عقله وكثرة سعيه ولا فقر المقل من بلادته ونقصان عقله وقلة سعيه بل من الله تعالى ليس الا

كم عاقل عاقل اعيت مذهبهم * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

(قال الحافظ) سـ كـ نـ دـ رـ رـ اـ نـ حـ يـ سـ نـ دـ آـ بـي * بزور وزر ميسر نيست ابن كار * قال ابن الشيخ وهذا التفاوت غير مختص بالمال بل هو واقع في الذكاء والبلادة والرشد والذناة والحسن والقباحة والصحة والسقام وغير ذلك * كنج زرر كنجد كنجد قناعت باقيست * أنكه آن داد بشاهان بكديان ابن داد * وفي التأويلات النجمية فضل الله الارواح على القلوب في رزق المكاشفات والمشاهدات بعد القضاء والرد الى البقاء وفضل القلوب على النفوس في رزق الزهد والورع والتقوى والصدق واليقين والايمان والتوكل والتسليم والرضى وفضل النفوس على الابدان في رزق التزكية ومقاساة شدائد المجاهدات والصبر على المصائب والبلايا وحمل اعباء الشريعة بإشارات الطريقة وتبديل الاخلاق الذميمة بالجميدة وفضل ابدان المؤمنين على ابدان الكافرين في رزق الاعمال التي هي اركان الشريعة وقراءة القرآن والذكر باللسان مشرفة باخلاص الجنان (فما الذين فضلوا) أي فليس الموالي الذين فضلوا في الرزق على الممالك (برادى رزقهم) أي بمعطى رزقهم الذي رزقهم اياه اصله رادى سقط النون للاضافة (على ممالك ايمانهم) على ممالكهم الذين هم شركاؤهم في الخلقية والمرزوقية (فهم) أي الملاك والممالك (فيه) في الرزق (سواء) في الفاء دلالة على ترتب التساوي على الرادى لا يردون عليهم ردا مستتبعا للتساوي في التصرف والتشارك في التدبير وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا والحاصل انهم لا يجعلون ما رزقناهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين ممالكهم بحيث لا يرضون بمساواة ممالكهم لانفسهم وهم امثالهم في البشرية والخلقية فما بالهم كيف جعلوا ممالكهم تعالى ومخلوقه شركا له مع كمال علوه فأين التراب ورب الارباب وهذا كما ترى مثل ضرب لكل قباحة ما فعله

المشركون تقرير ما عليهم وكانوا يقولون في التلبية لبيك لا شريك لك الا شريك هولك (افنعم الله بعباده)
 الفاء للعطف على مقتروهي داخله في المعنى على الفعل والجود الانكار والباء لتضمينه معنى الكفر والمعنى ابعد
 علمهم بان الرزاق هو الله تعالى يشركون به فيجحدون نعمته فان الاشراك يقتضي ان يضيفوا نعم الله الفاضلة
 عليهم الى شركائهم وينسكروا كونهم من عند الله تعالى فانه تعالى يدعوه عباده بهذه الآية الى التوحيد
 ونفي الشرك حتى يتخلصوا من الشرك والظلمات وينصرفوا بالتوحيد الخالص والانوار العاليات فعلى العبد
 الطاعة والسعي الى تحصيل الرضوان والعرفان وانما الرزق على المولى الكريم المنان ومن الكلمات التي نقلها
 كتب الاحبار عن التوراة يا ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب وقسمت رزقك فلا تبغ وفي اكرمه لا تطعم
 ومن اقل منه لا تجزع فان انت رضيت بما قسمته لك ارحمت قلبك وبدنك وكنت عندى محمودا وان كنت
 لم ترض به وعزتي وجلالي لا سلطان عليك الدنيا تركض فيها ركض الوحش في البر ولا ينالك منها الا ما قسمته لك
 وكنت عندى مذموما يا ابن آدم خلقت لك السموات والارضين ولم اعني بخلقهن ايعينني رغي اسوقه اليك
 من غير تعب يا ابن آدم انالك محب فحبي عليك كن لي محبا يا ابن آدم لا تطالبني برزق غد كما لا طالبك بعمل غد
 فاني لم انس من عصائي فكيف من اطاعني * واعلم ان عباد الله في باب الرزق على وجوه منهم من جعل رزقه
 في الطلب فمن جعل رزقه في الطلب فعليه بسب الحلال الطيب كعمل اليد مثلا ومنهم من جعل رزقه
 في التناعة وهي في اللغة الرضى بالقسمة وفي اصطلاح اهل الحقيقة هي السكون عند عدم المألوفات ومنهم
 من جعل رزقه في التوكل وهو الثقة بما عند الله واليأس مما في ايدي الناس ومنهم من جعل رزقه في المشاهدة
 والمجاهدة كما قال صلى الله عليه وسلم ايت عند ربى يطعمني ويسقيني وهو اشارة الى المشاهدة وقال جعل
 رزقي تحت ظل رمحي وهو اشارة الى المجاهدة فعلى العاقل المجاهدة والعبادة لله تعالى خالصا لا لاجل
 تنم النفس في الجنة والخلاص من النار فانها معلولة والمعبود في الحقيقة هو الثواب والعقاب
 (ولذا قال في المنوى) هشت جنت هفت دوزخ پيش من * هشت پيدا هجوبت پيش وثن (والله)
 تعالى وحده (جعل لكم من انفسكم) من جنسكم (ازواجاً) نساء لتانسوا بها وتقبوا بذلك جميع مصالحكم
 ويكون اولادكم امثالكم ومن هنا اخذ بعض العلماء انه يتبع ان يتزوج المرأة من الجن اذ لا يجانس بينهما
 فلا مناعة واكرهم على امكانه ويدل عليه ان احد ابوي بلقيس كان جنيا قال ابن الكلبي كان ابوها من عظماء
 الملوك فتزوج امرأة من الجن يقال لهار يمانية بنت السكن فولدت له بلقيس وفيه حكايات اخرى في اكام المرجان
 فان قيل غلبة عنصر النار في الجن تمنع من ان تتكون النطفة الانسانية في رحم الجنية لما فيها من الرطوبات
 فتضمر ثمة لثمة الحرارة التيرانية وقس عليه نكاح الجنى الانسية قلت انهم وان خلقوا من نار فليسوا بياقين
 على عنصرهم النارى بل قد استحالوا عنه بالاكل والشرب والتوالد والتناسل كما استحال بنو آدم عن عنصرهم
 الترابي بذلك على ان الذي خلق من نار هو ابو الجن كما خلق آدم ابو الانس من تراب واما كل واحد من الجن
 غير آيهم فليس مخلوقا من النار كما كان كل واحد من بنى آدم ليس مخلوقا من تراب وذكروا ايضا جواز المناعة
 بين الانسان ولنسان الماء كما قال في حياة الحيوان ان في بحر الشام في بعض الاوقات من شكله شكل انسان
 وله لحية بيضاء يسمونه شيخ البحر فاذا رآه الناس استبشروا بالخصب (وحكى) ان بعض الملوك حل اليه انسان ماء
 فاراد الملك ان يعرف حاله فزوجته امرأة فاتاه منها ولد يفهم كلام ابو به فقيل للولد ما يقول ابوك قال يقول
 اذ ناب الحيوان كاهي في اسفلها فما بال هؤلاء اذناهم في وجوههم وذكروا ايضا نبات الماء ومناعة الانسان
 اياهن وتولد الاولاد منهن (وجعل لكم من ازواجكم) اى جعل لكل منكم من زوجته لامن زوج غيره (بين)
 فرزدان (وحضة) جمع حافد وهو الذى يسرع في الخدمة والطاعة ومنه قول القات واليك نسعى ونخضع
 اى جعل لكم خيما يسرعون في خدمتكم وطاعتكم ويعينونكم كالاولاد الاولاد ونحوهم يقول الفقير حل الحفدة
 على البنات كما فعله البعض بناء على انهن يخدمه في البيوت اتم خدمة ضعيف لان الخطاب لكون السورة مكية
 مع المشركين وهم كانوا اسود وجوههم حين الاخبار بالبنات فلا يناسب مقام الامتنان حملها عليهم (ورزقكم
 من الطيبات) من اللذات كالعسل ونحوه ومن التبعيض لان كل الطيبات في الجنة وما طيبات الدنيا الانموذج
 منها يقول الفقير المقصود الطيبات المفهومة بحسب العرف وهي طيبات البلدة والساحية والاقليم لا الطيبات

المستقلة عليها الدنيا والجنة فكل الطبقات مرزوق بها العباد (أفبالباطل يؤمنون) الفاء في المعنى داخله على الفعل وهي للعطف على مقدر أي أي ~~يكفرون~~ كفرون بالله الذي شأنه هذا فيؤمنون بالباطل وهو أن الاصنام تنفعهم وإن الجبار ونحوها حرام (وبنعمة الله هم يكفرون) حيث يضيفونها إلى الاصنام والمراد بالباطل الاصنام وما يفضي إلى الشرك وبنعمة الله الاسلام والقرءان وما فيه من التوحيد والاحكام والباطل عند اهل الحقيقة سمي بباطل حقيقي وهو ما لا يتحقق ولا وجود ولا ثبوت له بأن لم يقع التجلي الالهي في عالمه اصلا وقسم بباطل مجازي وهو التعينات الموجودة كلها اما بطلانه فلكونه عدما في نفسه * الاكل شيء ما خلا الله باطل واما مجازيته فلكونه مجلي ومرة آة للوجود الاضافي والحق المجازي والمؤمن بالباطل مطلقا كافر بالله تعالى سالك بالك ونحوه وان قدس * أنكه ازما سوى منزله نیست (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا) الرزق مصدر وشيا نصب على المفعولية منه والمراد من الموصول الالهة أي مالا يقدر على ان يرزق منهم شيئا لأن السموات مطرا ولا من الارض نباتا (ولا يستطيعون) ان يملكوه اذ لا استطاعة لهم اصلا لانهم جاد (فلا تضر بوالله الامثال) أي فلا تشبهوا الله بشيء من خلقه ولا تشركوا به فان ضرب المثل تشبيه حال بحال وقصة بقصة والله تعالى واحد حقيقي لا شبه له ازلا وابدا * ذات اوراد تصور كنج كوه تادرايد تصور مثل او * قال في الارشاد اى لا تشبهوا بشيء تعالى شأننا من الشؤون والالام مثلها في قوله تعالى ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون لا مثلها في قوله تعالى واضرب لهم مثلا اصحاب القرية ونظائره (ان الله يعلم) كنه ما تفعلون وعظمه وهو معاقبكم عليه بما يوازيه في العظم (وانتم لاتعلمون) ذلك ولو علمتموه لما جرأتم عليه قاله تعالى هو العالم بالخطأ والصواب ومن خطأ الانسان عبادته الدنيا والهوى وطلب المقاصد من المخلوقين وجعلهم امثال الله وليس في الوجود مؤثر الا الله تعالى فهو المقصود ومنه الوصول اليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملاء الاعلى يطلبونه كما يطلبونه انتم وذلك لان الله تعالى ليس له زمان ولا مكان وان سكان الزمان والمكان مملوءين من نوره فأهل السماء والارض في طلبه سوء وقال موسى عليه السلام أين اجدك نابز قال يا موسى اذ اقتصدت الى فقد وصلت الى اشار تعالى الى ان القاصد واصل بغیر زمان ومكان وانما الكلام في القصد الوجداني الجمعي والميل الكلي لان من طلب وجد وجد ومن قرع الباب ولجج والباب هو باب القلب فان منه يدخل المرويات المعرفة الالهية ثم يصل الى صدر المشاهدة الربانية فيحصل الانس والحضور والذوق والصفاء ويرتفع الهيبة والخيرة والوحشة والغفلة والكدر والجفاء اللهم اجعلنا من الواصلين آمين (ضرب الله مثلا) ضرب المثل تشبيه حال بحال وقصة بقصة أي ذكر وأورد شيئا يستدل به على تباین الحال بين جنبه وبين ما اشركوا به وليس المراد حكاية ضرب الماضي بل المراد انشاؤه بما ذكر عقبيه (عبد الملوكة) بدل من مثلا وتفسيره والمثل في الحقيقة حاله العارضة له من المملوكية والعجز التام وبحسبها ضرب نفسه مثلا ووصفه بالمملوكية ليخرج عنه الحر لا شرا كهما في كونهم ماعبد الله تعالى (لا يقدر على شيء) وصفه بعدم القدرة لتمييزه عن المكاتب والمأذون اللذين لهما تصرف في الجمل (ومن رزقناه) من موصوفة معطوفة على عبدا كأنه قيل وحرار رزقناه بطريق الملك ليطلق عبدا (مننا) من جانبنا الكبير المتعال (رزقا حسنا) حلالا طيبا او مستحسننا عند الناس مرصيا (قال الكاشفي) روزي نيکوي یعنی بسیار بوی مزاحم که درو تصرف تواند کرد (فهو) يس ابن مرزوق (يتفق منه) أي من ذلك الرزق الحسن (سرا وجهرا) أي حال السر والجهر وقدم السر على الجهر للايدان بفضل عليه (قال الكاشفي) بنهان وأشكارا يعني هروكع که میخواهد خرج میکند واز کس نمیترسد (هل يستون) جمع الضمير للايدان بأن المراد عما ذكر من اتصف بالاوصاف المذكورة من الجنسين المذكورين لا فردان متعینان منهما والمعنى بالفارسية * آيا بارند یعنی مساوی نباشند بندگان بی اختیار باخواجگان صاحب اقتدار پس چون مملوک عاجز بامالک قادر متصرف برابر نیست پس بدان که اعجز مخلوقاقتد شريك قادر على الاطلاق چگونه تواند بود * راه توینور لا زالی * از شرک وشريك هر دو خالی * آن بنده که عاجزست ومحتاج * کی راه برد بصاحب تاج * مالاراب ورب الارباب صاحب کشف المحجوب آورده که روزی بختلوت شیخ أبو العباس شیبانی در آمدم ویرا دیدم که این آیت میخواهد

و میگردیست و نغمه می زدند باشند که از دنیا بخواهند رفت گفته ای شیخ این چه حالتست فرمود که یازده سال
میگذرد تا وارد من اینبار رسیده است و از اینجا در نمی توان گذشت آری حدوث در قدم نمیتواند رسید و ممکن
از کنه واجب خبر نتواند داد * نیست با هست چون زنده یلو * قطره با بجز چون کند دعوی (الحمد لله)
اعتراض ای کل الحمد لله تعالی لانه معطی جمیع النعم وان ظهرت علی ایدی بعض الوسائط ولیس شیء من الحمد
للاصنام لعدم استحقاقها ایاة فضلا عن العبادة (بل اکثرهم) بلکه اکثر مشرکان یعنی همه ایشان (لا یعلمون)
ذلک فیضیفون نعمه تعالی الی غیره و یعبودونه لاجلها و فی الارشاد تنفی العلم عن اکثرهم للاشعار بان بعضهم
یعلمون ذلک وانما لا یعملون بوجبه عنادا کقولہ تعالی یعرفون نعمه الله ثم ینکرونها و اکثرهم الکافرون
(و ضرب الله مثلا) آخر یدل علی مادل علیه المثل السابق علی اوضح وجه و اظهره (رجلین) قال فی الکواشی
تقدیره مثلا مثل رجلین مثلا الاول مفعول و الثاني بدل منه او بیان لحذف الثاني و اقیم مقامه رجلین
(احدهما ابکم) و هو من ولد اخرس و لابد ان یکون اصم (کما قال الکاشفی) و بی شبهه کنک مادر زاد نشود
(لا یقدر علی شیء) من الاشیاء المتعلقة بنفسه او بغيره بجدس او فیراسه لقله فهمه و سوء ادراک
(و هو کل علی مولاه) ثقل و عیال علی من یعوله و یل امره و هذا بیان لعدم قدرته علی اقامة مصالح نفسه
بعد ذکر عدم قدرته علی شیء مطلقا (اینجا بوجه) ای حیث یرسله مولاد فی امره و کفایه مهم و هو بیان لعدم قدرته
علی اقامة مصالح مولاه و لو کان مصلحه بیره (لا یأت بجزیر) باز نیامد نه ینکوی یعنی کلری ناسازد و کفایتی
نکند لا یفهم ولا یفهم (هل یستوی هو) آیا برابر باشد این ابکم * مع مافیه من الاوصاف المذكورة
(ومن یأمر بالعدل) ای من هو منطبق فهم ذورای و کفایه و رشید یقع الناس بمجتهم علی العدل الجامع لجمیع
الفضائل و المکارم و هذا کصبان و باقل فان صعبان کان رجلا فصیحا بلید فاستکما بحیث لا یقطع الکلام
و لو سرده یوما و لیل و لا یکتر و لو اقتضی الحال فی عبارة اخرى و لا یتنصخ و ان باقلا کان رجلا اشتری طبیا
باحد عشر درهما فاستل عن شرانه ففتح کفیه و اخرج لسانه بشیر الی غمه فانقلت الطبی فضرب به المثل فی الی
(و هو) فی نفسه مع ما ذکر من نفعه العام للخاص و العام (علی صراط مستقیم) بر راهی راست و سیرتی
درست و طریقه پسندیده که بهر مطلب که توجه نماید زود بمقصد و مقصود رسد پس چنانکه بجاهل مساوی
این کامل فاضل نیست پس بتان بی اعتبار را مساوات با حضرت پروردگار جل شانه نباشد * و قال الامام
السمیعی فی کتاب التعریف و الاعلام فیما لایهم من القرء ان ابکم هو أبو جهل و اسمه عمرو بن هشام بن المغیره
ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم و الذی یأمره بالعدل عمار بن یاسر العنسی و عنس بالنون حی من مدبج و کان حلیفا
لبنی مخزوم رهط ابی جهل و کان أبو جهل یعذبه علی الاسلام و یعذب ائمه حبیة و کان مولاه لابی جهل
و قال لها ذات یوم انما آمنت بمعهد لا نک تحبینه لجماله ثم طعننا بالرح فی فیما خانت فکان اول شهیده
فی الاسلام و فی الآیه اشاره الی ان النفس الامارة لا تقدر علی شیء من الخیر لان من شأنها متاعه هواها
و مخالفة مولاها و ان الروح من شأنه ان یأمر النفس بطاعة الله و حسن عبودیه کما ان النفس تأمر الروح
بمعاصی الله و عبودیه هواها فالنوفیق فی جانب الروح و اعداء المؤمن ثلاثة النفس و الشیطان و الدنیا فحارب
النفس بالمخالفة و حارب الشیطان بالذکر و حارب الدنیا بالقناعة و عن حکیم نفسك لصلک فاحفظها و هی عدو لک
لجاهده کذا فی الخالصه (ولله) تعالی خاصه لا لاحد غیره استقلا لا ولا اشرا کا و کان کفار قریش یستعجلون
وقوع القیامة اسم زاء فانزل الله تعالی هذه الآیه (غیب السموات و الارض) ای علم ما غاب فیما عن العباد
قال فی الارشاد فیہ اشعار بان علمه سبحانه ضروری فان تحقق الغیوب فی انفسها علم بالتسببه الیه تعالی و لذلک
لم یقل ولله علم غیب السموات و الارض (وما امر الساعه) الساعه اسم لوقت تقوم فیہ القیامة سمی بها لانها
ساعه خفیه یحدث فیها امر عظیم ای و ما شان قیام القیامة الی هی من الغیوب فی سرعه الجئی (الا کلح البصر)
المح النظر بسرعه ای کر جع الطرف من اعلی الحدقه الی اسفلها * یعنی آوردن خدای تعالی مر قیامت را
آسان ترست از آنکه شما دیده بر هم زید (او هو) ای بل امرها فمما ذکر من السرعه و السهوله (اقرب) من لمح البصر
و اسرع زمانا (قال الکاشفی) اقرب نزدیک تر است چه لمح بصرد و فعل است وضع جفن و رفع آن و ایشاع
قیامت با حیاة موتی یک فعل پس ممکن است و وقوع آن در نصف زمان این حرکت * و اولست للک بل للتخیر

اي تخيير المخاطبين بان يشبهوا امر قيامها بلحم البصرو ان يقولوا هو اقرب وانما ضرب به المثل لانه لا يعرف
 زمان اقل منه (ان الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على ان يقيم الساعة ويبعث الخلق لان بعض المقدورات
 يعني تواند احياء خلاقي دفعة جناحه قادرست براحياء ايشان برسبيل تدريج پس از ابتداء ظهور ايشان
 خبر داد تا از مبدأ و مرعاد استدلال کنند * واعلم انهم قالوا كرجه قيامت در آمدولى مى آمد يعنى هودان
 عند الله تعالى وان كان بعيدا عندنا فلا بد من التهيئه وعن انس بن مالك رضى الله عنه ان رجلا قال للنبى
 صلى الله عليه وسلم متى الساعة فقال عليه السلام ما عدت لها قال لا شيء الا انى أحب الله ورسوله فقال أنت
 مع من أحببت وشرط كون المرء مع من أحب ان يشترك معه فى الدين ويتحد ومن مقتضاه اتيان الأمور وتزك
 المحظورات فان المحبة الكاملة لا تحصل الا به فن خالف أمر الله تعالى وأمر نبيه فقد قارة هما فكيف يحجمها
 مع البينة (قال الشيخ سعدى) فطر دوست نادر کند سوى نو * چودر روى دشمن بود روى نو *
 ندانى که کترند دوست باي * چو بيند که دشمن بود در سراي * ثم اعلم ان رجوع النفس الى ربها
 يكون بامتناع عن اوصافها واحياها بصفات الله والامانة تكون بتجلى صفة الجلال والاحياء بتجلى صفة الجمال
 فاذا تجلى الله لبعده لا يبقى له زمان ولا مكان اذ هو فان عن وجوده باقى بقاء الحق ان الله على كل شيء من المواهب
 التى يعزها اولياءه قدير وان لم يفهم الا غيبا بعقولهم فكيفية تلك المعارف والكمالات بل العقلاء
 بعقولهم السليمة همزل من ادراك تلك الحقائق وذلك لانها خارجة عن طور العقل * سبيل ضعيف واصل
 در بامتمشود * والتجليات ثلاثة الاول التجلى العلى واهله من اصحاب البرازخ * لايصح ان يكون مرشدا
 الاتقليد او الثانى التجلى العيى والثالث التجلى الحق واهلهما من ارباب اليقين والوصول من شأنهم ارشاد الناس
 فى جميع المراتب اى فى مرتبة الطبيعة والنفس والقلب والروح والطريقة والمعرفة والحقيقة وهم اهل البصيرة
 الذين اشير اليهم فى قوله تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى فعليك بالافتداء بهم
 دون غيرهم فان قلت ما الفرق بين اهل التجلى الثانى والثالث قلت انهما بعد اشتراكهما فى ان كلا منهما قطب
 ارشادى تميز الثالث بالقطبية الكبرى التى هى اعلى المناصب (والله) تعالى وحده (اخرجكم من بطون امهاتكم)
 جمع الام زبدت الهاء فيها كازيدت فى الالهراق من اراق (لا تعلمون شيئا) اى حال كونكم غير عالمين شيئا أصلا
 من امور الدنيا والاخرة ولا بما كانت ارواحكم تعلم فى عالم الارواح ولا بما كانت ذراتكم تعلم من فهم خطاب ربكم
 اذ قال ألتبر بكم ولا بما علمت اذ قالت بالجواب بلى ولا بما تعلم الحيوانات حين ولادتها من طلب غذاها
 ومعرفة امها والرجوع اليها والاهتداء الى ضرورها وطريق تحصيل اللبن منها ومشيها خلفها وغير ذلك
 مما تعلم الحيوانات وتمتدى اليه ولا يعلم الطفل منه شيئا ولا يمتدى اليه (قال الشيخ سعدى) مرغك از بيضه
 برون ايد وروزي طلبد * آدمي بجه نذار د خبر وعقل وتمرز (وجعل لكم السمع) قدمه على البصر لما هو طريق
 تلقى الوحي ولذا ابتلى بعض الانبياء بالعمى دون الصمم اولان ادراكه اقدم من ادراك البصر الا ترى ان الوليد
 يتأخر انفتاح عينيه عن السمع واقراده باعتبار كونه مصدرا فى الاصل (والابصار) جمع بصرو هى محركة
 حس العين (والافئدة) جمع فؤاد وهو وسط القلب وهو من القلب كالقلب من الصدر وهو من جوع القلة
 التى حرت مجرى جوع الكثرة قال فى بحر العلوم استعملت فى هذه الآية وفى سائر آيات وردت فيها فى الكثرة
 لان الخطاب فى جعل لكم وانشأ لكم عام والمعنى جعل لكم هذه الاشياء آلات تحصلون بها العلم والمعرفة
 بان تحسوا بما شعركم جزئيات الاشياء وتدرى كوها بافتدتك وتنبهوا لما بينها من المشاركات والمباينات
 بتكرار الاحساس فيحصل لكم علوم بدئية تتكثرون بالنظر فيها من تحصيل العلوم الكسبية واعلم ان قوله وجعل
 عطف على اخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجعل المذكور عن الاخراج لما ان مدلول الواو هو الجمع مطلقا
 لا الترتيب على ان اثر ذلك الجعل لا يظهر قبل الاخراج كما فى الارشاد والتحقيق ان الله تعالى صفات سبعاء مرتبة
 وهى الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام واذا قلب الكلام بصير كالآفا حرك الكمال الكلام
 كما ان اول الكمال الكلام لان اول التعينات الالهية هى الهوية الذاتية وآخرها الكلام مطلقا وعلى هذا
 يدور الامر فى المظهر الانسانى الا ترى ان اول ما يبدو فى الجنين حس السمع ثم البصر ثم الكلام ولذا حرم
 تزويج الحبل من النكاح اتفاقا ومن الرضى اختلافا لما قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر

لا يسقين ماء زرع غيره فان قيل فم الرحم منه تدب الحبل فكيف يوجد سقى الزرع قلنا قد جاء في الخبر ان سمع الحبل
ويصره يزداد حدة بالوطى فظهر ان آخر ما يظهر بعد الولادة هو الكلام ومقتضى مقام الامتنان ان هذه
القوى انما تظهر آثارها بعد الاخراج من بطون الامهات وهذا لا ينافي حصولها قبله بالقوة القريبة من الفعل
(لعلمكم تشكرون) أرادة أن تشكروا هذه الآلات وشكرها استعمالها فيما خلقت لاجله من استماع كلام الله
واحاديث رسول الله وحكم اوليائه وماليس فيه ارتكاب منهي ومن النظر الى آيات الله والاستدلال بها
على وجوده ووحدته وعلمه وقدرته فن استعمالها في غير ما خلقت له فقد كفر جلائل نعم الله تعالى وخان في اماناته
(قال الشيخ سعدى) كذركاه قرآن وندست كوش • به بهتان وباطل شديدين مكوش • دوجشم
ازبي صنع باري نكوست • زعيب برادر فروكير ودوست (وقال الصائب) ترا بگوهر دل کرده اندامات تدار •
زدرد امانت حق را نكاهدار مخسب • وفي التأويلات النجمية وجعل لكم السمع والابصار والافئدة
لاجسادكم كما جعل للحيوانات لتسمعوا بها وتبصروا وتفهموا ما يسمع الحيوان ويبصر ويفهم وجعل لارواحكم
سمعا تسمعون به ما تسمع الملائكة وبصرا تبصرون به ما تبصر الملائكة وفؤادا تفهمون به ما تفهم الملائكة
وجعل لانساركم سمعا تسمعون بالله وبصرا تبصرون بالله وفؤادا تعرفون بالله وهذه الخواص مستفادة
من قوله تعالى كنت له سمعا وبصرا ولسانا فبي يسمع ويى يبصر ويى ينطق لعلمكم تشكرون بهذه الآلات
نعم الله واداء شكر نعم الله باستعمالها وصرها في طلب الله وترك الالتفات الى النعم بل للنعم وفي الآية اشارة اخرى
والله اخرجكم من بطون امهاتكم اى من العدم وهو الام الحقيقى لانعملون شيئا قبل ان يعلمكم الله اسماء كل شئ
وجعل لكم السمع والابصار والافئدة حين خاطبكم بقوله ألت بربكم فقبل لكم بربوبيته فبنور سمعه اعطاكم
لسانا فتجيبونه بقولكم بلى لعلمكم تشكرون فلا تسمعون بهذا السمع الا كلامه ولا تبصرون بهذا البصر الا اجاله
ولا تحبون هذا القواد الا ذاته ولا تكلمون بهذا اللسان الا معه (ألم يروا الى الطير) تقر برآن ينظر اليهن وتعجب
من شأنهن والطير جمع طائر اى ألم ينظروا اليها ليستدلوا بها على قدرة الله تعالى (مسخرات) مذللات للطيران
بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المساعدة له وفيه مبالغة من حيث ان التسخير جعل الشئ متقادا لا آخر
يتصرف فيه فكيف يشاء كتحضير البحر والفلك والدواب للانسان والواقع هنا تسخير الهواء للطير لتطير فيه
كيف نشاء فكان مقتضى طبيعة الطير السقوط فسخرها الله للطيران وفيه فتيه على ان الطيران ليس بمقتضى
طبع الطير بل ذلك بتسخير الله تعالى وكذا احراق النار واهلاك البرد ليسا بذاتهما بل بتأثير الله تعالى وعلى هذا
(في جوار السماء) في الهواء غير متباعد من الارض وضافته الى السماء لما فيه من جاذبية من الناظر قال في القاموس
الجو الهواء (ما يمسكهن) في الجوز عن السقوط حين قبض اجضتهن وبسطها ووقوفهن (الا الله) بقدرته
الواسعة وتديره لهن من الريوش الكبار والصغار فان ثقل جسدها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها
ولا علاقة من فوقها ولا دعامة من تحتها ~~تسكها~~ والهواء للطائر كالماء للسباح فهو يقبض بديه ويبسطها
ولا يفرق مع ثقل جسده ورقة الماء واعجب من ذلك وادل فيه على القدرة الباهرة تعشيش بعض الطير في الهواء
ومن اخبار الرشيدانه خرج يوما للصيد فأرسل بازا اشهب فلم يزل يعلو حتى غاب في الهواء ثم رجع بعد اليأس منه
ومعه سمكة فأحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل بأمر المؤمنين رويانا عن جدك ابن عباس
رضي الله عنهم ان الهواء معمور بامم مختلفة الخلق فيه دواب بيض تفرخ فيه شيا على هيئة السمك لها اجنحة
ليست بذات ريش فاجاز مقاتلا على ذلك ~~واكرمه~~ ومن ذلك الطير الايائل التي رمت اصحاب الفيل بحجارة
من صجيل وهي الطير السود على هيئة الخطاطيف ومن ذلك ما يقال له بالخراسية • هما • فانه من سكان
الهواء بيض ويفرخ فيه وليس له رجل وهو في جنة العقيق الا انه سكرى اللون ويوجد جسده بعد وفاته
في صحارى الهند ومن عجائب الطيور الخ بالضم وهو طير في جزائر الصين يكون جناحه الواحد عشرة آلاف
باغ قال في القاموس هو طائر كبير يحمل الكركدن انتهى • وكان وصل الى المغرب رجل من التجار من سافر
في بحر الصين وألقتهم الريح الى جزيرة عظيمة فخرج اليها اهل السفينة ليأخذوا الماء والحطب فأوقب عظمة
أعلى من مائة ذراع لها لمعان وبريق فنجسوا منها فلما دنوا منها اذا هي بيضة الرخ فجعلوا يضربونها بالخشب
والقوس والحجارة حتى انشقت عن فرخ كأنه جبل فتعلقوا بريش جناحه فخرزه فنفض جناحه فبقيت

هذه الرشته هم خرج اصلها من جناحه ولم يكمل بعد خلقه قتلوه وجعلوا ما قدروا عليه من لحمه
 فلما طلعت الشمس اذ الخ قد اقبل في الهواء كالصباية العظيمة في رجله قطعة حجر كالبيت العظيم اكبر
 من السفينة فلما لحذى السفينة ألقى ذلك الحجر بسرعة فوق الحجر في البحر وسبقت السفينة ونجاها الله تعالى
 بفضل ورحمته كذا في حياة الحيوان (ان في ذلك) الذي ذكر من تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقة يمكن معها
 الطيران بان جعل لها الجناحة خفيفة واذنابا كذلك وخلق الخواجيت يحسن الطيران فيه وامسا كهافي الهواء
 على خلاف طباعها (لايات) نشأتها ظاهرة (لقوم يؤمنون) اي من شأنهم ان يؤمنوا وانما خص ذلك
 بهم لانهم المتفكرون به حيث يطيرون في هواله المعرفة بجناح التفكير فياذكرو ويصلون الى وكر الكرامة * فكذا زين
 خانه فرازت كشد * سوى سرايرده رازت كشد (وفي المنثور) كريبني ميل خود سوى سبا * بردولت
 بر كساهجوت هما * وريبي ميل خود سوى زمين * فوجه ميكن هج منشن از حنين * وفي الحديث كونوا
 في الدنيا اضيافا واتخذوا المساجد بيوتا وعودوا قلوبكم الرقة واكثروا من التفكير والبكاء ولا يمتثلن بكم الا هواء
 وعن محمد بن عبد الله انه قال الفكرة على خمسة اوجه فكرة في آيات الله يتولد منها المعرفة وفكرة في آلاء الله
 ونعمائه يتولد منها المحبة وفكرة في وعد الله ونوابه يتولد منها الرغبة وفكرة في وعيد الله وعقابه يتولد منها الرهبة
 وفكرة في جفاء النفوس بحسب احسان الله اليها يتولد منها الحياء والندم وفي الآية اشارة الى ان طير الارواح
 مسخرة في جوسماء الطوب لا يمكن ان لا الله لان الارواح علويات وانما سكوتها في سفل الاجساد بتسخير الله
 اياها كقوله ونفخت فيه من روحي وقوله ثم رددناه اسفل سافلين وهذا كسلطان نزل في خراب بحسب الاقتضاء
 والافشائه اعلى من ذلك وجهه ارفع منه كما لا يخفى (والله جعل لكم من بيوتكم) المهودة التي تبنيونها من الحجر
 والمدر وهو تبين لذلك المفعول المهم في الجملة (سكنا) فعل بمعنى مفعول اي موضعا تسكنون فيه وقت اقامتكم
 وبالفارسية * ارامكاهي * قال في الكواشي كل ما يسكن اليه او فيه سكن بمعنى مسكن وفي الوقايع المحمودية
 للسلوك شروط ثلاثة الزمان والمكان والاخوان اما الاولان فلا ثمة لابتدأ من خلوا الزمان عن الفترة وكذا المكان
 واما الاخوان فلتدارك حوائج السالك لثلاث يتقيد بها فلا بد من الشروط المذكورة لدوام السلوك واستقراره
 من غير انقطاع انتهى والظاهر ان المكان اقدم للسلوك ثم الزمان ثم الاخوان ثم صفاء الخاطر وفي الاسرار المحمدية
 الغرض في الممكن دفع المطر والبرد وأقل الدرجات فيه معلوم وما زاد عليه فهو من الفضول والاقتصار
 على الاقل والادنى يمكن في الديار الحارة اما في البلاد الباردة في غلبة البرد ونفوذه من الجدران الضعيفة حتى
 كاد يملك او يمرض فالبنا بالطين واحكامه لا يخرج عن حد الزاهدين وكذا في ايام الصيف عند اشتداد الحر
 واستضرار اولاده بالبيت الشتوي السفل لعدم نفوذ الهواء البارد فيه ومن البراغيث في الليل المزيجات
 عن النوم وانواع الحشرات فيه فلا يجوز جعلهم على الذهبان يتركهم على هذه الحال بل عليه ان يبني لهم صقيا
 علويا لما روي ناعن النبي عليه الصلاة والسلام من بني بنيانا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس غراسا في غير ظلم
 ولا اعتداء * كان له اجر اجاريا ما انتفع به احد من خلق الرحمن انتهى * وكتب يهلول على حائط من حيطان
 قصر عظيم بناه أخوه الخليفة هرون الرشيد ياهرون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الجص ووضعت
 النص ان كان من مالك فقد أسرفت ان الله لا يحب المفسرين وان كان من مال غيرك ظلمت ان الله لا يحب الظالمين
 (وجعل لكم من جلود الانعام) از پوست چهار بيان جمع نعم بالفتح وهو مخصوص بالانواع الاربعة
 التي هي الابل والبقر والغنم والمعز (بيوتا) اخر مغارة لبيوتكم المهودة وهي الخيام والقباب والابخنة
 والفساطيط من الانطاع والادام (استخفونها) تجددونها خفيفة يخف عليكم نقضها وجعلها ونقلها (يوم ظعنكم)
 اي وقت ترحلهم وسفرهم (ويوم اقامتكم) وقت نزولكم في الضرب والبناء (ومن اوصافها وأوبارها وأشعارها)
 جمع صوف وبر وشعر والكثايب راجعة الى الانعام اي وجعل لكم من اوصاف الضأن وأوبار الابل وأشعار
 المعز (أناثا) اي متاع البيت مما يلبس ويفرش (ومتاعا) اي شيا يمتع به بفنون التمتع (الى حين) الى مدة
 من الزمان فانها الصلابة تبقى مدة مديدة (قال الجاحظ) اتفقوا على ان الضأن افضل من المعز بدليل الاخصية
 ويفضل المعز على الضأن لغزارة اللبن ونخانة الجلد وما تنقص من ألية المعز يزيد في شحمه ولذلك قالوا زيادة المعز
 في بطنه ولما خلق الله جلد الضأن رقيقا غرز صوفه ولما خلق الله جلد المعز نخينا قل شعره كذا في حياة الحيوان

فانه تعالى خلق هذه الانعام للارتفاع بمجلودها ولحومها واصوافها واوبارها واشعارها ويجوز الارتفاع بشحوم الميتة وعن جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقبل يارسول الله أرايت شحوم الميتة فانه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال لا هو حرام والاستصباح جراح فراكفت. وكان هذه الحيوانات وما يتبعها ينتفع بها الانسان في سفره وحضره فكذا القوى الحيوانية والحواس الخمس ينتفع بها السالك في السير الى الله فانها مطية وفي وقت الوقفة للاستراحة والترية فانها مما لا بد منه لكونها من الاسباب المعينة (قال الكمال الغندي) باكرم روى واقف ابن راه جنين كفت * آهسته كه اين ره بدويدن نتوان يافت (والله جعل لكم مما خلق) من غير صنع من قبلكم (ظلالا) جمع ظل وهو ما يستظل به اى اشياء تستظلون بها من الحزب = الغمام والشجر والجبل وغيرها من سبجانه بذلك لما ان تلك الديار غالبه الحرارة (وجعل لكم من الجبال اكثانا) پوشتها * جمع كن وهو ما يستكن فيه اى مواضع تستكنون فيها من الكهوف والغيران والسروب قال عطاء الله انزل القرءان على قدر معرفتهم الا ترى انه تعالى قال وجعل لكم من الجبال اكثانا وما جعل من السهولة اعظم منه ولكنهم كانوا اصحاب جبال (وجعل لكم سرايل) جمع سر بال وهو كل ما يلبس اى جعل لكم ثيابا من القطن والكتان والصوف وغيرها (تقيكم الحزن) نكاه ميدارد شمارا از ضرر كرما * ولم يذكر البرد لانه عليه لانه قبيضه اولان وقابته هي الاله عندهم = كون البرد يسيرا محتملا بخلاف الديار الرومية فانها غالبه البرودة ولذا قيل الحزن يؤذى الرجل والبرد يقتله قال حضرة الشيخ الشهير باقتلاده افندى قدس سره برد الربيع غير مضر لكن هذا في ديار العرب فان في برد تلك الديار اعتدالا بخلاف ديارنا وفي الحديث اغتصوا برد الربيع فانه يعمل بآدابكم كما يعمل باخباركم واجتنبوا برد الخريف فانه يعمل بآدابكم كما يعمل باخباركم (وفي المننوي) آن خزان نزد خدا نفس وهواست * عقل وجان عين بهارست وبهاست * مر ترا عقلست جزوى در نهان * كامل العقلى يجوز ان درجهان * جزو تو از كل او كلى شود * عقل كل بر نفس چون غلى شود * پس تاويل اين بود كفافس بالذ * چون بهارست وحيات برك تالذ * از حديث اوليائرم ودرست * تنموشان زانكه ديفت راست پشت * كرم كويد سرد كويد خوش بكيو * نازكرم و سرد بجهي وز سعي * كرم و سردش نو بهار زند كيست * مابه صدق و يقين بند كيست * زانكه از وبستان جهان زنده است * زين جواهر بگردل اكنده است (وسرايل) ودر وعاء من الحديد (تقيكم بالبأس) اى البأس والالء الذى يصل الى بعضكم من بعض في الحرب من الضرب والطعن والبأس الشدة في الحرب والقتل والجراحة كما في التبيان واقل من عمل الدرع داود عليه السلام فان الله تعالى الآن له الحديد كالشمع كما قال وألناه الحديد وصحب لقمان داود شهورا وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما اتىها لبسها وقال نعم لبس الحرب أنت * جوق لقمان ديد كاند درست داود * همى آهن بمجزموم كرد * نه برسيدش چه ميسازى كه دانست * كه بي برسيدش معلوم كرد (كذلك) كاتمام هذه النعم التي تقدمت (بمن نعمته عليكم) يا معشر قريش (لعلكم تسلمون) الاسلام ههنا بمعنى الاستسلام والانتقاد وضع موضع سببه وهو تنظرون وتنتهرون اى ارادة ان تنظروا فيما اسبغ عليكم من النعم الظاهرة والباطنة والانفسية والا فاقية فتعرفوا حق منعهما فتؤمنوا به وحده وتذر واما كنتم به تشركون وتتفادوا لاهره (فان تولوا) فعل ماضى اى فان اعرضوا عن الاسلام ولم يقبلوا منك ما ألقى اليهم من البينات والعبور والفظات وفي صيغة التفعّل اشارة الى ان الفطرة الاولى داعية الى الاقبال على الله والاعراض لا يكون الا بتوع تكلف ومعالجة (فاغما عليك البلاغ المبين) اى فلا تصور من جهتك لان وظيفتك هي البلاغ الموضح او الواضح وقد فعلته بما لا مزيد عليه فهو من باب وضع السبب موضع المسبب عكس لعلكم تسلمون (قال الشيخ سعدى) ما فصيحت بجأى خود كرديم * روز كارى درين بسر برديم * كر نيابد بكوش و غبت كس * بر رسولان پیام باشد و پس (وقال) بكوى انجه دافى سخن سودمند * وكرد چ كس را نيابد پسند * كه فردا بشيان بر آرد خروش * كه او خ بترحق نكردم بكوش (يعرفون) اى بعض المشركين (نعمه الله) العدودة في هذه السورة يعرفون انها من الله (تم يذكرونها) بافعالهم حيث يعبدون غير منهها او بقولهم

انها شفاعة آلهنا اوبسبب كذا ومعنى ثم استبعاد الانكار بعد حصول المعرفة (واكثرهم الكافرون)
 اى المتكرون بقولهم غير المعترفين بما ذكر وفي التأويلات العجبة يعرفون نعمة الله بتعريفك واكثرهم
 الكافرون بك ونعمة الله اظهارا للقهر فن وصل اليه النعمة من يد أحد فلا بد من الشكر فانه الواسطة والاعتد
 تعرض لحرمان كثير من النعم الالهية * جويياني نونعنى در چند * خرد باشد چو قطعه موهوم *
 شكران يافته فرومگذار * كه زنا يافته شوى محروم * قال السرى السقطى قدس سره الشكر
 على ثلاثة اوجه شكر القلب وشكر البدن وشكر اللسان فشكر القلب ان يعرف العبد أن النعم كلها من الله تعالى
 وشكر البدن ان لا يستعمل جارحة من جوارحه الا فى طاعة الله وشكر اللسان دوام حمد الله وروى ان عيسى
 عليه السلام مرتبى فآخذ بيده فذهب به الى فقير فقال هذا أخوك فى الاسلام وقد فضلك الله عليه بالنعمة
 فاشكر الله على ذلك ثم أخذ بيد الفقير فذهب به الى مريض فقال ان كنت فقيرا فليست بمريض ما كنت تصنع
 لو كنت فقيرا مريضا فاشكر الله ثم ذهب بالمريض الى كافر فقال ما كنت تصنع لو كنت فقيرا مريضا كافرا
 فاشكر الله فهداهم الى الشكر بطريق المشاهدة ومقابله حالهم بحال من سواهم ونبههم من الغفلة ليقبلوا
 على الشكر ويحترزوا عن الكفر وان علم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله لان الاول لا يفارق الشاكى بخلاف
 العكس لان بعض الكفرة قد يكفر بنعمة الله ولا يكفر بالله فيجمع بين الايمان بالله والكفر بنعمته ولذا قال الله
 تعالى عبارة وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون وكفى اشارة عن انه ما يؤمن اقلهم بالله الا وهم موحدون
 وهم المؤمنون حقا وصدقا فاولئك هم المخلصون (ويوم نبث) اى اذكر يا محمد يوم نحشر وهو يوم القيامة
 (من كل امة) از ميان هر كروى (شهيدا) نبيا يشهد لهم بالايمان والطاعة وعليم بالكفر والعصيان
 (ثم لا يؤذن للذين كفروا) فى الاعتذار اذ لا عذر لهم والعذر فى الاصل تحزى الانسان ما يعمو به ذنوبه بان يقول
 لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت ولا اعود ثم للدلالة على ان ابتلاءهم بالمنع عن الاعتذار النبى عن الانباط
 الكلى وهو عند ما يقال لهم اخسأوا فيها ولا تكلمون اشد من ابتلائهم بشهادة الانبياء عليهم السلام فهى
 للتراخي الرضى (ولا هم يستعيبون) يسترضون اى لا يقال لهم أرضوا ربكم ولا يطلب منهم ما يوجب العتبي وهى
 الرضى وذلك لان الرضى انما يكون بالايمان والعمل الصالح والاخرة دار الجزاء اذار العمل والتكليف
 والديار من رعة الاخرة فكل بذرفسد فى الارض وبطل استعداده لقبول الترية ولم يتم امر بانه اذا حصد
 وحصل فى البذر ولا يفيد اسباب الترية لتغيير احواله فالارواح بذور فى ارض الاشباح ومريها ومنبتها وثمرها
 اعمال الشريرة بشرط الايمان ومفدها ومطلها ومغيرها عن احوالها الكفر واعمال الطبيعة والموت
 حصادها والقيامة يديرها (قال الحافظ) كارى كنيم ورته محال بر آورد * روزيكه رخت جان بجهان دكر
 كشم (واذ رأى الذين ظلموا) كفروا (العذاب) الذى يستوجبونه بظلمهم وهو عذاب جهنم صاحبوا
 وطلبوا من مالك تخفيف العذاب (فلا يخفف عنهم) ذلك العذاب بعد الدخول (ولا هم ينظرون) اى لا يهملون
 قبله لانه تريحو * اى زما فى ايشترامهلت ندهندوبى عذاب نكذارند * فكل من وضع الكفر واعمال الطبيعة
 موضع الايمان واعمال الشريرة فلا يخفف عنه أثقال الاخلاق الذميمة ولا يؤخر لتبديل مذمومها بمحمودها
 (واذ رأى الذين اشركو اشركاؤهم) اولئانهم التى عبدوها (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا) اى آلهتنا التى جعلناها
 شركاء (الذين كان دعوى من دونك) اى فعبدتهم متجاوزين عبادتك وهو اعتراف بانهم كانوا انحططين فى ذلك والتماس
 بتوزيع العذاب بينهم (فألقوا) اى شركاؤهم (اليهم القول) يقال ألقيت الى فلان كذا اى قلت اى انطقهم الله
 تعالى فأجابوهم بالكذب وقالوا لهم (انكم) ايها المشركون (الشكاذبون) فى ادعائكم اننا شركاء الله اذا ما أمرناكم
 بعبادتنا وكامشغولين بتسبيح الله وطاعته فارغين عنكم وعن احوالكم كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده
 (وألقوا) اى المشركون (الى الله يوشذ السلم) الاستسلام والانقياد لحكمه بعد الاستكبار عنه فى الدنيا (ع)
 چون كاز دست رفت فر باد چه سود (وضل عنهم) اى ضاع وبطل (ما كانوا يفترون) من ان لله شركاء وانهم
 ينصرونهم ويشفعون لهم وذلك حين كذبوهم وتبرأوا منهم (الذين كفروا) فى انفسهم (وصدوا) غيرهم
 (عن سبيل الله) بالمانع عن الاسلام والحل على الكفر (زدناهم عذابا) لصددهم (فوق العذاب) اى كانوا
 يستحقونه بكفرهم والمعنى بالفارسية * يفرز ايم ايشتراعذابى بر عذابى (بما كانوا يفسدون) اى زدنا عذابهم

بسبب استقرارهم على الفساد وهو الصد المذكّر وقال ابن جبير في زيادة عذابهم هي عقارب امثال البغال
وحيات امثال الجفث تلسع احداهن اللسعة فيجعد صاحبها حينها اربعين خريفا ويقال يسألون الله تعالى
ألف سنة المطر ليهـ كن مايمهم من شدة الحر فيظهر لهم بهاية فيظنون انما تمطر فجعلت الهابة تمطر عليهم
بالحيات والعقارب فيشتد ألمهم لانه اذا جاء الشر من حيث يؤمل الخير كان اعم وقال ابن عباس ومقاتل خمسة
انهار من صفر مذاب كالنار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار
يعنى پنج جوى از روى كداخته بطرف ايشان روان كرد و دوي سر جوى ازان معذب شوند در مقدار ساعات شبى
از شباه دنيابود و جوى ديكر در مدت اندازة روزى از روزهاى اين جهان * يقول الفقير لعل سر هذا العدد
أن اركان الاسلام خمسة لا سيما ان الصلوات الخمس في تطهير الباطن كالانهار الخمسة الجارية لتطهير الظاهر
فلما اضعوا هذه الاركان وما قاموا به بقل الله بها خمسة انهار من الصفر المذاب ليعذبوا بها ولكل عمل
جزاء وفاق (ويوم نبعث) تكرر لما سبق تنبيه للتهديد (في كل امة) وياد كن اى محمد روزي را كه بر آنكيز انيم
در ميان هر گروهى (شهيد اعليهم) اى نبيا (من انفسهم) من جنسهم قطع المعذرتهم لانه كان يعث انبياء الامم
فيهم منهم ولوط عليه السلام لما اهل فيهم وسكن فيما بينهم كان منهم وفي قوله عليهم اشعار بان شهادة انبيائهم
على الامم تكون بمحض منهم (وجننايك) وباريم ترا يا محمد (شهيد اعلى هؤلاء) الامم وشهد آثمهم كقوله تعالى
فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا (ونزلنا عليك الكتاب) الكامل في الكفاية
الحقيق بان يخص به اسم الجنس وهو القرء آن العظيم (نبينا) بيا نابليغا (لكل شئ) يتعلق بامور الدين ومن ذلك
احوال الامم مع انبيائهم فان قلت كيف هذا ومعلوم ان اكثر الاحكام غير مبنية في القرء آن ولذلك اختلف
العلماء فيها الى قيام الساعة قلت كونه نبينا لكل شئ من امور الدين باعتبار ان فيه نصا على بعضها واحالة
لبعضها على السنة حيث امر باتباع النبي صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل فيه وما ينطق عن الهوى وحنا
على الاجماع وقد رضى رسول الله لامتة باتباع اصحابه حيث قال اصحابي كك النجوم بايم اقدم اهديتهم
وقد اجتهدوا وقاسوا ووطأوا طرق الاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس مستندة الى تبيان الكتاب
ولم يضرب ما في البعض من الخفاء في كونه نبينا فان المبالغة باعتبار الكمية دون الكيفية (وهدى) وكاملا
في الهداية من الضلالة (ورحمة) للعالمين فان حرمان الكفرة من مغام آثامهم من تفریطهم لامن جهة الكتاب
(وبشرى) وبشارة بالجنة (للمسلمين) خاصة وفيه اشارة الى ان في الكتاب بيان كل شئ يحتاج اليه السالك في اثناء
السلوك والسير الى الله الى ان يصل الى اقصى مقام الكمال المقدر للانسان وهذا الكتاب هادي يهدي الى الله عباده
برجته وبشارة لمن اسلم وجهه لله وتاب النبي صلى الله عليه وسلم بالوصول الى مقام الكمال وحضرة الجلال
وكما ان المتأمل عليه هو الرسول والبيان من لسانه يؤخذ لامن لسان غيره فكذا الملهم عليه هو وارث الرسول
والارشاد من تربية غيره فمن اسلم اى استسلم واتقاد لتربية الوسائط ولم يتحرل بشئ من عند نفسه كالميت
على يد الغسال فقد هدى الى طريق التطهر وعن الانسان الضاينة ووصل الى درجات العارفين (قال الحافظ)
من يسر منزل عنقائه بخود بر دم راه * قطع ابن مرحله بالمرغ سليمان كردم * واعلم ان القرء آن كاف
لاهل الشريعة والحقيقة فمن شئ على ما صرح به وشارك قد آمن من العثار ومن خرج عن العمل به واتبع نفسه
وهو اهدى بعد عن الله وأخطأ مولاه قال سهل بن عبد الله اصول الدين على ركنين التمسك بكتاب الله
والاقتداء بسنة رسول الله وعن أبي زيد قدس سره ستة اشياء حصن الاعضاء السبعة استعمال العلم وحسن
الادب ومحاسبة النفس وحفظ اللسان وكثرة العبادة ومتابعة السنة وقال جنيد البغدادي قدس سره مذهبنا
هذا مقيد بالكتاب والسنة وقال على رضى الله عنه الطرق كلها ممدودة على الخلق الامن ائقنى اثر رسول الله
صلى الله عليه وسلم (ان الله يأمر) في القرء آن (بالعدل) بان لا تظلموا انفسكم وغيركم ولا تجوروا اى بالتسوية
في الحقوق فيما بينكم وتترك الظلم واصل كل حق الى ذى حقه او يأمر برأعاه التوسط بين الامور اعتقادا
كالتوحيد التوسط بين التعطيل والتشريك والقول بالكسب التوسط بين الجبر والقدر وكذا القول بان الله
لا يؤاخذ عبده المؤمن بشئ من الذنوب مساهلة عظيمة والقول بانه يخلده في النار بالمعاصي تشديد عظيم
والعدل مذهب اهل السنة وعمل كالتعبد بآاء القرآ نض والواجبات المتوسطة بين البطالة والترهب وخطة

كالجود المتوسط بين الجذل والتدبير والشجاعة المتوسطة بين الثور والجن والواجب معرفة الوسط في كل شيء فان القصد ممدوح والافراط والتفريط مذمومان وقال صلى الله عليه وسلم لمن سأله مستخيراً في التهرب وصيام الدهر وصيام الليل كله بعد زجره اياه ان لنفسك عليك حقاً ولزوجك عليك حقاً ولزورك عليك حقاً فصم وافطر وقم ونم ولما رأى صلى الله عليه وسلم عمر رضي الله عنه يقرأ أرفعاً صوته فسأله فقال اوقط الوسنان واطرد الشيطان قال عليه السلام اخفض من صوتك قليلاً وأقرباً بك رضي الله عنه فوجدته يقرأ خافضاً صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام له ارفع من صوتك قليلاً ومثله الامام فانه لا يجهر فوق حاجة الناس ولا يخاف خافضاً صوته بحيث يشبه عليهم تلاوته فبراعى بين ذلك حداً وسطاً والافهو مسيئاً وفي التأويلات النجمية العدل صرف ما أعطاك الله من الآلات الجسمانية والروحانية ومن الاموال الدنيوية ومن شرايع الدين واعماله في طلب الله والسير منك به اليه لان صرفه في طلب غيره ظلم (قال الحافظ) فداى دوست نكرديم عمرو مال دريغ * كه كار عشق زماين قدر نغمي آيد (والاحسان) وان تحسنوا الاعمال مطلقاً لقوله عليه السلام ان الله كتب الاحسان في كل شيء وعن فضيل انه قال لو احسن الرجل الاحسان كله وكان له دجاجة فأساء الهام ليكن من المحسنين وروى ان امرأة عذبت في هرة حبستها ولم تطعمها الى ان ماتت وامرأة رجعها الله وغفرا لها بسبب ان سقت كلباً عطشان بحنفها (وحكى) ان حضرة الشيخ السبلي رحمه الله مر في بعض طرق بغداد بهرة ترعد من برد الهواء فأخذها وجعلها في كه رجة لها فكان ذلك سبب قبوله عند الله ووصوله الى درجة الولاية ويدخل فيه العقوب عن الجرائم والاحسان الى من اساء * هر كه سنكت دهد نمر بخش * والصبر على الاوامر والنواهي وأداء النوافل فان الفرض لا بد من ان يقع فيه تفريط فيجبر الندب وفي الحديث حسنوا نوافلكم فيها تكمل فرأى نضكم وفي المرفوع النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدهم هديته وليطيبها كما في المقاصد الحسنة وايضا الاحسان هو المشاهدة كما قال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وان لم تكن تراه فانه ير الذوليت المشاهدة رؤية الصانع بالبصر وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند السوخ في كمال الاعراض عما سوى الله وتتمام توجهه الى حضرته بحيث لا يكون في لسانه وقلبه وهمه غير الله وحيث هذه الحالة المشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه تعالى كما اشار اليها بعض العارفين بقوله

خيا لك في عيني وذكرك في فمي * وجبك في قلبي فأين تغيب

كذا في الرسالة الرومية وفي التأويلات النجمية الاحسان ان تحسن الى الخلق بما أعطاك الله وأراك سبيل الرشاد فترشد هم وتسلك بهم طريق الحق للوصول الى الوصال يدل عليه قوله تعالى واحسن كما احسن الله اليك انتهى * وايضا العدل الاعراض عما سوى الله والاحسان الاقبال على الله (وايتاء ذى القربى) القربى بمعنى القرابة اى اعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه من المال والدعاء بالخير وهو داخل في الاحسان وانما افرد بالذكر اظهارا لجلالة صلة الرحم وتنبيهها على فضيلتها كقوله تعالى تنزل الملائكة والروح والرحم عام في كل رحم محرماً كان او غير محرر وارثاً كان او غير وارث من اولاد الاعمام والعمات والاخوال والخالات وغير ذلك وقطع الرحم حرام موجب لخط الله وانقطاع ملائكة الرحمة عن بيت القاطع والصلة واجبة باعثة على كثرة الرزق وزيادة العمر سريعة التأثير ومعناها الثقة بازاءة والاهداء والاعانة بالقول والفعل وعدم التسيان واقله التسليم وارسال السلام او المكتوب ولا توقيت فيما في الشرع بل العبرة بالعرف والعادة كما في شرح الطريقة (قال الكاشاني) در فضول عبد الوهاب فرموده كه عدل تو حديث و محبت خدای واحسان دوستی حضرت پیغمبر و فرستادن صلوات برو و ايتاء ذی القربى محبت اهل بيت است * ودعاء اصحابه رضي الله عنهم وفي التأويلات النجمية اقرب القربى اليك نفسك فصله رجعها ان تعجبها من الممالك وترجع بها الى مالك الممالك (وينهى عن الفحشاء) عن الذنوب المفرطة في القبح قولاً وفعلًا كالكذب والبهتان والاستهانة بالشرعية والزنى واللواطه ونحوها وفي التأويلات هي ما يجيبك عن الله ويقطعك عنه أيتماً كان من مال او ولد أو نحوهما فانه لا تنج من الانقطاع عن الله ومثله اسبابه فان ما يجبر الى اقبح اقبح والعباد بالله تعالى (والمنكر) وعما تنكره النفوس الزاكية السليمة ولا ترزضه كما في بحر العلوم او هو الشرك او عما لا يعرف في شريعة ولا سنة والاصرار على الذنب او ما لخط الله تعالى وفي التأويلات ما ينكر به عليك من اضرار اهل الحق واغواهم واحداث البدع واثارة الفتن كما في اهالي

هذا الزمان خصوصاً متصفوهم (والبقي) والظلم والاستيلاء على الناس والتأطاول عليهم بلا سبب وتجبس عيويهم وغيتهم والطعن عليهم والتجاوز من الحق الى الباطل ونحو ذلك وفي التأويلات هو ما نأثر من سورة صفات نفسك فيصيب الخلق منك ما يضرهم ويؤذيهم • وازا بقوت رياضت يبايد شكست تا قواعد سلوك درستی يابد زير بحكم اعدى عدول بدترين دشمن نفس است • اين سلك نفس شوم و بدكاره • كدر آغوش نست همواره • بدترين فاصديت جان ترا • هي خوردم مغز استخوان ترا • بيشتر كرتراينند جست • محكمش بند كن كدشمن نست • در لطائف التقرير رد تفسير اين آيت آورده كه استقامت ملك به چيز بود واضطراب اين به چيز منهي عنه وهريك از اينها ثمره پس ثمره عدل نصر نست و تنبيح احسان ثنا ومدحت وفائدة صله رحم انس والفت اما نتيجة غشاة فساد دين و ثمره منكر بر انكيجتن اعدا وحاصل بقي محروم ماندن از ممتنى (يعظكم) يند ميدهد خداي تعالى شمارا • يعنى يا مر هذه المستحسنات ونهى هذه المستقبحات (اعلمكم تذكرون) طلبا لان تمظوا فائتوا بالامر وتنهوا بالنهى وقد امر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة اشياء ونهى عن ثلاثة اشياء وجمع في هذه الاشياء الستة علم الاولين والاخرين وجميع الخصال المحمودة والمذمومة ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه هي اجمع آية في القرءان للخبر والشر • ولذا يقرأها كل خطيب على المنبر في آخر كل خطبة لتكون عظة جامعة لكل مأمور ومنهى كما في المدارك وحين استقطت من الخطب لعنة اللاعنين لعلى أمير المؤمنين رضى الله عنه اتمت هذه الآية مقامها كما في بحر العلوم وقال الامام السيوطي في كتاب الوسائل الى معرفة الاولين اول من قرأ في آخر الخطبة ان الله يأمر بالعدل والاحسان الخ عمر بن عبدالعزيز وازمها الخطباء الى عصرنا هذا فولى عمر الخلافة سنة تسع وتسعين ومدة خلافته سنتان وخمسة اشهر وكان صاحب المائة الاولى بالاجماع وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ في اى في آخر الخطبة وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقرأ اذا الشمس كورت الى قوله ما احضرت وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه يقرأ آخر سورة النساء يستفتونك الآية وكان على بن أبى طالب رضى الله عنه يقرأ الكافرون والاحلاص ذكر ذلك ابن الصلاح يقول الفقير انظر ان كلا منهم اختار ما يناسب الحال والمقام بحسب اختلاف الزمان والالكنى لهم الاقتداء بالنبي عليه السلام في تلاوة سورة ق ومنه يعرف استحباب الترضية والتصلية فانها كانت بحسب المصلحة المتقضية لها وهي رد الروافض ومن يتبعهم في البغض ولا شك ان مثل ذلك من مهمات الدين فليس هذا بمنكر وانما المنصـ تر جميعات المؤذنين ولحن الائمة والخطباء بحيث يحترفون الكلام عن مواضع رعاية للنعمات والمقامات الموسيقية ثم قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره اذا كان الذكر بنعمة لذية فله في النفس اثر كمال صورة الحسنه في النظر واقل من قرأ في الخطبة ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية المهدى العباسي وعليه العمل في هذا الزمان اى في الخطب المطولة واما في الخطب المختصرة فلبعض العارفين فليس ذلك فيه لكن المؤذن يقرأ عند خروج الخطيب والاحوط في هذا الزمان ان يقرأ عنده ما اختاره حضرة الشيخ وفاق قدس سره وهو عن أبى هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد لغوت فاستمعوا وانصتوا رحكم الله وذلك لان اكثر المؤذنين اعتادوا في الآية المذكورة ما يخرجهم عن القرآنية من اللحن الفاحش وتنبك على غربة الدين ووحشة اهل اليقين وظهور البدع بين المسلمين (وأوفوا) اى استمروا على الايفاء وهو بالفارسية وفا كردن (حال الكاشفى) نزول آيت در شان جمعيست كه باحضرت رسالت صلى الله عليه وسلم درمكه عهد بستند و غلبه قریش وضعف مسلمانان مشاهده كردم جزع واضطراب در ايشان پديد آمد شيطان خواست كه ايشان را بريد تا تاض عهد يغبير كنند حق سبحانه وتعالى بدین آيت ايشان را ثابت قدم كرد تايد وفرمود كه وفا كنيد (بعهد الله) وهو البعثة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فانها مبايعه الله تعالى لقوله تعالى ان الذين يابعدونك انما يابعدون الله لان الرسول فان في الله باق بالله وفي الحديث الحجر الاسود بين الله في ارضه فمن لم يدرك بيعة رسول الله فصح الحجر فقد بايع الله ورسوله والمبايعه من جهة الرمول هو الوعد بالثواب ومن جهة الاخر التزام طاعته وسميت المعاهدة مبايعه تشبيها بالمعاوضة المالية ثم هو عام لكل عهد يلتزمه الانسان باختياره لان خصوص السبب لا ينافي عموم الحكم (اذا عاهدتم) اذا عاهدتم وواتقتم والعهد العقد والميثاق (ولا تتقضوا الايمان) التي تحلفون بها عند المعاهدة اى لا تخنثوا في الحلف (بعدنو كيدها)

حسبوا والمعهود في اثناء العهود اى توثيقها بذكر الله وتشديد بها باسمه كافي ببحر العلوم وقال سعدى الملقى
الظاهر ان المراد بالايمان الاشياء المحلوف عليها كافي قوله عليه السلام من حلف على يمين الخ لانه لو كان المراد
باليمين ذكر اسم الله فهو غير التام كيد لا المؤكد فتأمل (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) شاهد اقربا فان التكفل
من راعى لحال المكفول به محافظة عليه (ان الله يعلم ما تفعلون) من نقض الايمان والعهود فيجازيكم على ذلك
واعلم ان الوفاء تأدية ما وجبت على نفسك اما بالقبول او بالنذر وعن بعض المتكلمين اذا رأيته الرجل اعطى
من الكرامات حتى عشي على الماء وبطير في الهواء فلا تغتروا به حتى تنتظروا كيف يجودونه في حفظ الحدود
والوفاء بالعهد ومتابعة الشريعة قيل حكيم اى شئ اعلم حتى اموت مسلما قال لانصب مع الله الا بالمواظقة
ولا مع الخلق الا بالمناجحة ولا مع النفس الا بالخلافة ولا مع الشيطان الا بالعبادة ولا مع الدين الا بالوفاء
وفي التأويلات النجمية وأوفوا بعهود الله بآثار او امر الله واتها نواهيها اذا عاهدتم مع الله يوم الميثاق ولا تقضوا
الايمان مع الله بعد وفاء كيدها وهو اشهادكم على انفسكم وقولكم بلى شهدنا وقد جعلتم الله عليكم كفيلا مجزآ
وفائكم وهو تكفل منكم بالوفاء بمآاهد معكم على الجزآ كما قال وأوفوا بعهدي اوف بعهديكم وتفصيل الوفاء
من الله والعبد ما شرح النبي صلى الله عليه وسلم في حديث معاذ رضى الله عنه فقال هل تدري يا معاذ
ما حق الله على الناس قال قلت الله اعلم ورسوله قال حقه عليهم ان يعبدوه ولا يشركوا به شياً اى يطلبوه
بالعبادة ولا يطلبوا معه غيره ثم قال أتدري يا معاذ ما حق الناس على الله اذا فعلوا ذلك قال قلت الله ورسوله
اعلم قال فان حق الناس على الله ان لا يعذبهم يعنى بمذاب القراق والقطيعة بل يشرفهم بالوجدان والوصال
كما قال ألأمن طلبى وحدى (وفي التنوى) ما درين دهليز قاضى قضا • بهر دعوى ألتيم ولى •
كه بلى كفتيم وانرازا امتحان • فعل وقول ماشهودست وبيان • از چه در دهليز قاضى تن زديم •
فى كه ما بر كواهى آمديم • تا كه ندهى آن كواهى اى شهيد • نوازين دهليز كنى خواهى رهيد •
فعل وقول آمد كواهان ضمير • هر دو بيدايى كند سرستبر • جرعه برخاك وفا نكس كه ريخت •
كى تواند صيد دولت زورك ريخت • پس پيبر كفت بهر ابن طريق • با وفا تراز عمل نبود رفيق •
كربودنى كى ابد يارت شود • وريود بدرد لحد يارت شود (ولا تكونوا) ايها المؤمنون في نقض العهد (كالى)
كالمرأة التى (نقضت) النقض فى البناء والحبل وغيره ضد الابرام كافي القاموس وبالفارسية • شكستن پيمان
وبشم باز كردن يار پيمان (غزاهما) الغزل ريسان رستن • وهو ههنا مصدر بمعنى المغزول اى ما غزلته
من صوف وغيره (من بعد فوة) متعلق بنقض اى من بعد ابرام ذلك الغزل واحكامه فجعلته (انكاثا) حال
من غزاهما جمع نكت بمعنى المنكوث وهو كل ما ينكت قتله اى يحل غزلا كان او جبلا والمعنى طافات نكتت قتلها
والمراد تقطيع حال النقض بتشبيه حال الناض بمثل هذه المرأة المعتوهة من غير تعيين اذ لا يلزم فى التشبيه
ان يكون التشبيه به وجود فى الخارج وقال الكلبي ومقاتل هى ربطة بنت سعد بن تيم القرشية المكبة وكانت
خرقاء موسومة اتخذت مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وهى بالكسرا الجديدة فى راس المغزل وفلكة عظيمة
على قدرها فكانت تغزل هى وجوارىها من الغداة الى نصف النهار ثم تأمرهن بنقض جميع ما غزلن
(قال الكاشغرى) حق سبحانه وتعالى تشبيه بمفرمايد شكستن عهد رابه پاره كردن رسن وميفرمايد كه
چنانچه آن زن حصار رسن تاب داده خود را ضايع ميكند مردم عاقل بايد كه هر رشته خود بسرا نكشت نقض
پاره نكند تا بحكم • واوفوا بعهدي اوف بعهديكم • جراً وفا يابايد • كرت هواست كه معشوق نكسد پيوند •
نكاه دار سر رشته تا كه هدارد (تخذون ايمانكم دخلا بينكم) حال من الضمير فى لا تكونوا اى مشاهير بامرأة
شأنها هذا حال كونكم متخذين ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخلى ما يدخل فى الشئ ولم يكن منه
(ان تكون امة) اى بسبب ان تكون جماعة قريش (هى اربى من امة) از يد عددا وأوفر مالا من جماعة المؤمنين
وهذانمى ان يحالف قومافان وجد ايسر منهم واكثر ترك من حالف وذهب اليه ومحلى هى اربى من امة نصب
خبر كان وفى المدارك هى اربى مبتدأ وخبر فى موضع الرفع صفة لامة وامة فاعل تكون وهى اامة
(انما يلوكم الله به) اى بان تكون امة هى اربى من امة اى يعاملكم بذلك معاملة من يختبركم لينظر اتمسكون
بجبل الوفاء بعهده الله ويعة رسوله ام تغفرون بكثرة قريش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعههم بحسب ظاهر الحال

والطبي وان كان واحدا فهو خير من قطع الخنزير والسود الاعظم هو الواحد على الحق ويقال سمي الدجال دجالا
لانه يغطي الارض بكثرة جوعه ولا يلزم منه كونه على الحق وافضل من في الارض يومئذ لان الله تعالى
لا ينظر الى الصور والاموال بل الى القلوب والاعمال فاذا كانت للناس قلوب واعمال صالحة يكونون مقبولين
مطلقا سواء كانت لهم صور حسنة واموال فاخرة ام لا والا فلا (قال الشيخ سعدى) ره راست بايدنه بالاي
راست * كه كافرهم از روى صورت چو ماست (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) في الدنيا
انا جازاكم على اعمالكم بالثواب والعقاب وهو انذار وتخويف من مخالفة ملة الاسلام ودين الحق فانها مؤدية
الى العذاب الابدى (ولوشاء الله) مشيئة قسروا الجاه (لجعلكم امة واحدة) متفقة على الاسلام (ولكن) لا يشاء
ذلك لكونه مزاحما لقضية الحكمة بل (بضل من يشاء) اضلاله اى يخلق فيه الضلال حسبما يصرف اختياره
الجزئى اليه (ويهدى من يشاء) هدايته حسبما يصرف اختياره الى تحصيلها فالاضلال والهداية مبنيان
على الاختيار وفيه سر عظيم لا يعرفه الا الاختيار (و) بالله (لتسألن) جميعا يوم القيامة سؤال تبكيت ومجازاة
لا سؤال تفهم (عما كنتم تعملون) في الدنيا من الوفاء والنقض ونحوهم فانهم يزعمون به واعلم ان اليهود ومواطنيها
كثيرة ومن اليهود الحق ما يجري بين المرء وبين الصادقين والسيوخ الكاملين من البيعة وهي لازمة حتى
يلقوا الله تعالى وفي الآية اشارة الى المرء الذي تعلق بذيل ارادة صاحب ولاية من المشايخ وعاهده على صدق
الطلب والنيات عليه عند مفاسدة شدائد المجاهدات والتصبر على مخالفات النفس والهوى وملازمات العصبية
والاقياد للخدمة والتحمل على الاخوان وحفظ الادب معهم في اثناء تحمل هذه المشاق تسام نفسه وتضعف
عن حمل هذه الاثقال فينقض عهده ويفسخ عزمه ويرجع ههنا ففى ثم يتخذ ما كان اسباب طلب الله من الارادة
والمجاهدة وليس الخرقه وملازمة العصبية والخدمة والفتوحات التى فتح الله له في اثناء الطلب والسير آلات
طلب الدنيا واودات تحصيل شهوات نفسه بالتصنع والمراعاة والسعة ابتلاء من الله اظهارا للعزلة اذا عظمت
النفس وشهواتها في نظر النفس واعرضت عن الله في طلبها فمثل هذا حسبه جهنم البعد والقطيعة
قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره هنا رجل ابن ابن المولى جلال يقال له ديوانه جلبي يأكل ويشرب
ويشتغل بالشهوات وزعم ان له نظرا الى الحقيقة من المظاهر حفظنا الله تعالى من الالحاد ففي حالة الاحتضار
استغفر وقال يا حسرتا لم أعرف الطريق ويرجى ان يعفى لسبق ندامته وكان له كشوف سفلية وقطع بخطوة
واحدة سبعين خطوة واكثر ولكن الكشوف السفلية مثلها كان في مرتبة الطبيعة غير مقبولة بل هي
من الشيطان وعوام الناس يعدون اصحاب امثال هذه الكشوف الشيطانية الاقطاب بل الغوث الاعظم
لكونهم على الجهل المجادى لا يميزون بين الخير والشر واصعوبة هذا الامر (قال المولى الجامى قدس سره في بعض
رباعياته) در مسجد و خاقه بنى كرديم * بس شيخ و مرید را كه با بوسیدم * نه يكساعت از همتى
خود رستم * نه انكه ز خویش رسته باشد ديدم * اللهم اعصمنا من الدعوى واجعلنا من اهل التقوى
(ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم) مكررا وغدرا (قتل) بلغزد نصيب في جواب النهى (قدم) اى اقدامكم
ايها المؤمنون عن حجة الحق (بعد ثبوتها) عليها ورسوخها فيها بالايمان وافراد القدم وتكديرها للايدان بان زل
قدم واحدة اى قدم كانت عزت او هانت محذور عظيم فكيف باقدام كثيرة (وتذوقوا السوء) اى العذاب
الدنيوى (عما مددتم) بصدودكم وخروجكم اوبصدكم ومنعكم غيركم (عن سبيل الله) الذى ينظم الوفاء بالعهود
والايمان فان من قض البيعة وارتنج جعل ذلك سنة اغيره (ولكم) في الآخرة عذاب عظيم شديد (ولا تشتروا
بعهد الله) اى لا تأخذوا بمقابله عهده تعالى وبيعة رسوله (ثمنا قليلا) اى لا تستبدلوا بها عوضا سيرا
وهو ما كانت قريش يعدون ضعفة المسلمين وبشروطون اهمهم على الارتداد من حطام الدنيا (ان ما عند الله)
من النصر والتغني في الدنيا والثواب في الآخرة (هو خير لكم) مما يعدونكم (ان كنتم تعملون) اى ان كنتم
من اهل العلم والتبميز (ما عندكم) من اعراض الدنيا وان كثرت (تبتد) يفتنى ويتقضى (وما عند الله) من انواع
رحمته الخزونة. (باق) لانقاده وهو حجة على الجهمية لانهم يقولون بان نعيم الجنة يتناهى ويتقطع (والنجسين)
اى والله للنجسين (الذين صبروا) على اذية المشركين ومشاق الاسلام التى من جعلها الوفاء بالعهود والفقير
(اجرهم) الخاص بهم بمقابله صبرهم على الامور المذكرة وهو مفعول ثان لنجسين (باحسن ما كانوا يعملون)

اى لتجزيتهم بما كانوا يعاونه من الصبر المذكور وانما اضيف اليه الاحسن للاشعار بكمال حسنه كما في قوله تعالى
 وحسن ثواب الآخرة فقد علم من الآيات ان للوفاء بالعهد والنبات على الايمان والصبر على المشاق ثمرات دينوية
 واخرية فعلى العاقل ان لا يتقص المعاهدة التى بينه وبين الله ~~وصك~~ كذا بين العلماء العاملين والصلحاء الكاملين
 وعن بعض اهل العلم كنت بالمصيصة فاذا برجلين يتكلمان فى الخلوة مع الله تعالى فلما أرادا ان ينصرفا
 قال احدهما للآخر تعال نجعل لهذا العلم ثمرة ولا يكون حجة علينا فقال له اعزم على ما شئت فقال ان لا آكل
 ما الخلق فيه صنع قال قبيحتهما قلت انما معك فقال على الشرط قلت على اى شرط شرطهما فصعدا جبل لكام
 ودلا فى على كهف وقالوا تعبد فيه فدخلت فيه وجعل كل واحد يأبى بما قسم الله تعالى وقضت مدة ثم قلت
 الى متى اقيم ههنا أنا أسير الى طرموس وآكل من الحلال واعلم الناس العلم واقرئ القرء أن فخرت ودخلت
 طرموس واقت بها سنة فاذا أنا برجل منهما قد وقف على وقال يا فلان خنت فى عهدك وقضت المشاق
 الا انك لو صبرت كما صبرنا لو هب لك ما هب لنا قلت ما الذى وهب لك قال ثلاثة اشياء طى الارض من المشرق
 الى المغرب بقدم واحد والمشى على الماء والحبة اذا شئت ثم احتجب عني ففى هذه الحصة ما يغنى العاقل
 عن التصريح فانظر الى ذلك العالم كيف اختار ما عند الناس فرم عما عند الله من الكرامات والكمالات وذلك
 ان تقضى العهد بسبب عرض دينوى فى صورة امر دينى فان التعليم واقرأ الناس وان كان من الامور الاخرية
 الا انه لا بد لطالب الحق حين تخليه واتقطاعه من التجرد عن كل اسم و رسم وصورة فان قيل (ع) منصب تعليم
 نوع شهوت يست * وما يعقل هذا المقام الا العاملون (وفى المنزوى) كزبوى امتحان هر بدي * هر مخنت
 دروغار ستم بدي * خود مخنت رازره پوشيده كبر * چون به بند زخم كرد د چون آسیر * ونم ما قيل وعند
 الامتحان يكرم الرجل اياه فمن زل عند الامتحان فقد اقتضض وذاق وجع القطيعة والفرق وماله من خلاق
 ومن ثبت وصبر واقتصر العاقبة ظفر بالمراد وجوزى جزاء لا يعلمه الا رب العباد فانه اعتد لعباده الصالحين ما لا عين
 رأت ولا أدن سمعت ولا خطر على قلب بشر (من) هر كه (عمل) بكنند (صالحا) اى عملا صالحا اى عمل كان
 وهو ما كان لوجه الله تعالى ورضاه ليس فيه هوى ولا رياء والفرق بينهما ان الهوى بالنسبة الى النفس والرياء
 بالنسبة الى الخلق (من ذكر اوائى) اى حال كون ذلك العامل من رجل او امرأة بينه بالتوعين ليعمهما
 الوعد الا تى ولا يتوهم التخصيص بالذكور بناء على كثرة استعمال لفظ من فيهم وان الاناث لا يدخلن فى اكثر
 الاحكام والمهاورات الابتر بقى التغليب والتبعية (وهو) اى والحال ان ذلك العامل (مؤمن) قيده اذ لا
 اعتد ابا اعمال الكفرة فى استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العذاب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ان الله تعالى يأمر بالكافر السجى الى جهنم فيقول لما لك خازن جهنم عذبه وخفف عنه العذاب على قدر خيائه
 الذى كان فى دار الدنيا كما فى تفسير السمرقندى ويؤيده ما قيل انه لما عرج النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على النار
 فرأى حظيرة فيها رجل لا تمسه النار فقال جبرائيل عليه السلام هذا حاتم طى صرف الله عنه عذاب جهنم
 بسخائه وجوده كما فى انيس الوحدة (فلتحمينه حياة طيبة) فى الدنيا يعيش عيشا طيبا لانه ان كان موسرا
 فظاهر وان كان معسرا فيطيب عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الاجر العظيم فى الآخرة كالصائم يطيب
 نهاره بملاحظة نعيم ليله بخلاف الفاجر فانه ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا فلا بدعه الحرص وخوف
 القوت ان يتهنا بعيشه (ولتجزيتهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون) اى ولنعطينهم فى الآخرة اجرهم الخاص
 بهم بما كانوا يعملون من الصالحات وانما اضيف اليه الاحسن للاشعار بكمال حسنه كما سبق فى حق الصابرين
 وفى التأويلات النجمية يشير بالذكر الى القلب وبالاتى الى النفس فالعمل الصالح من النفس استعمال الشريعة
 بتقوى الله وصدقه على وفق الطريقة تركية عن صفاتها الذميمة وافعالها الطبيعية والعمل الصالح
 من القلب حسن توجهه الى الله بالكلية اطلب الله والاعراض عما سواه تصفية للتخيلة بصفات الله والتخلل
 باخلاقه وبقوله فلتحمينه حياة طيبة يشير الى احياء كل واحد منهم بالحياة الطيبة على قدر صلاحية عمله
 وحسن استعدادة فى قبولها فاحياء النفس بالحياة الطيبة ان تصير من كاة عن صفاتها متخلية باخلاق القلب
 الروحاني مطمئنة بذكر الله راجعة الى ربها راضية مرضية واحياء القلب بالحياة الطيبة ان يصير متخلقا
 باخلاق الله ويؤمنون فاني اعن انانيته باقيا بهويته حيا بحياته طيبا عن دنس الانثنية ولو لث الحدوث فان الله

طبيب عن هذه الاوصاف فلا يقبل الاطبيبا ثم اعلم ان صلاحية اعمال العباد انما تكون على قدر صدقهم في المعاملات وحسن استعدادهم في قبول القبيض الالهى فيكون طبيب حياتهم باحياء الله اياهم بحسب ذلك ونحزيرهم في الآخرة اجر كل طائفة منهم باوفر ما كانوا يظنون ان يجازيهم الله على اعمالهم بيانه قوله وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما وعن بعض اصحاب الامام احمد بن حنبل رحمه الله قال لما مات احمد رأته في المنام وهو يمشي ويتعطر في مشبه قفلة له يأخى اى مشية هذه قل مشية الخدام في دار السلام قفلة ما فعل الله بك قال غفرلى وألبسنى نعلين من ذهب وقال هذا جزاء قولك القرءان كلام الله المنزل غير مخلوق وقال باحمد قد دخلت الجنة فاذا سفيان الثوري رحمه الله له جناحان أخضران بطبريهم من نخله الى نخله وهو يقرأ هذه الآية الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض تنبؤا من الجنة حيث نشاء فقم اجر العالمين قفلة له اى شئ خبر عبد الواحد الوراق رحمه الله قال تركته في بحر من النور يراد به الملك الغفور قفلة ما فعل بشر بن الحارث رحمه الله فقال يح بح ومن مثل بشر تركته بين يدي الجليل والجليل سبحانه مقبل عليه وهو يقول كل يا من لم يأكل واشرب يا من لم يشرب وتنعم يا من لم تنعم وقال بعض الاخيار رأيت الشيخ أباهنق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي رحمه الله في المنام بعد وفاته وعليه ثياب بيض وعلى رأسه تاج قفلة له ما هذا البياض فقال شرف الطاعة قلت والتساج قال عز العلم فعمل من هذا المذكور ان من عمل صالحا لابتدان يصل اليه جزاء عمله وان الجزاء من جنس العمل وانه يختلف بحسب اختلاف حال العامل فعلى العاقل المبادرة الى الاعمال الصالحة والصبر على مشاق الطاعات الى ان يجيئ وعد الله تعالى (قال الحافظ) صبر كن حافظ بسخى روز وشب * عاقبت روزى يبابى كام را (فاذا قرأت القرءان) اى اردت قرأته عبر عن الارادة بالقرآنة على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب ايذانا بان المراد هى الارادة المتصلة بالقرآنة (فاسم عذاب الله) اى فاسأله تعالى ان يعيد ذلك ويحفظك (من الشيطان) البعيد عن الخير (الرجيم) المرجوم بالطرد واللعن اى من وسوسه وخطراته كيلا يوسوسك عند القرآنة فان ناصية كل مخلوق بيده أو قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو المختار من الروايات الاربعة عشرة الواردة في ألفاظ الاستعاذة كما في تفسير * خواجه يار سادس سرته (انه) اى الشيطان والشان (لبس له سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم يوكون) على اولياء الله المؤمنين به والمتوكلين عليه فان وسوسته لا تؤثر فيهم لما امر القارئ بان يسأل الله تعالى ان يعيده من وسوسه وتوهم منه ان له تسلطا وولاية على اغواء بنى آدم كما هم بين الله تعالى ان لا تسلط له على المؤمنين المتوكلين بقوله انه الخ في معرض التعليل للامر بالاستعاذة واشارة الى ان مجرد القول لا يقع بل لا بد ان اراد ان لا يكون للشيطان سبيل عليه ان يجمع بين الايمان والتوكل (انما سلطانه) اى تسلطه وغلبته بدعونه المستتعبة للاستجابة لسلطانه بالقسم والالقاء فانه منتف عن الفريين لقوله تعالى حكاية عنه وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى وقد افصح عنه قوله تعالى (على الذين يتولونه) اى يتخذونه وليا ويسمعون دعوته ويطيعونه فان المقصور بمعزل عن ذلك كذا في الارشاد وهو جواب عما قال السمرقندى في تفسيره من ان في بناء الكلام على الحصر والاختصاص ردا للشيطان في قوله لا لكفرة في جهنم وما كان لى عليكم من سلطان وتكذيبه لانه (والذين هم به) سبحانه وتعالى (مشركون) مشركون الشريك في الالهية او بسبب الشيطان اذ هو الذى جملهم على الاشرار بالله قال في التأويلات النجمية الخطاب في هذه الآية مع الامة وان خص النبي صلى الله عليه وسلم لان الشيطان كان يفتر من ظل عر رضى الله عنه وهو أحد تابعيه فكيف يقدر على ان يدور اليه سيما سلم شيطانه على يده صلى الله عليه وسلم يدل عليه قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون يعنى سلطان نور الايمان والتوكل غالب على سلطان وسوسة الشيطان فاذا كان هذا حال الامة مع الشيطان فكيف يكون حال النبوة معه فتب ان المراد بالخطاب الامة وانما خص النبي صلى الله عليه وسلم بل تعتبر الامة وتنبه ان مثل النبي صلى الله عليه وسلم مهم ما يكن مأمورا بالاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم فتكون الامة بها اولى واحق قال بعضهم هل المراد كل شيطان او القرين فقط الظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وفى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس اما نحن فلا نال الانسان

لا يؤذيه من الشياطين الا ما قرن به وما بعد فلا يضرة شيا والعاقل لا يستعبد من لا يؤذيه واما الرسول صلى الله عليه وسلم فان قرينه لما سلم تعين ان يكون الاستعاذة من ابليس او اكل برجنوده وتخصيص الاستعاذة بالله عند قراءة القرآءة من الشيطان الرجيم لعان وفؤادها كما يذكر القاري واقعة الشيطان ويتفكر في امره انه انما صار شيطانا رجما بعد ان كان ملكا كما عياله فسق عن امرربه وخالفه وأبى ان يسجد لا دم واستكبر وكان من الكافرين اى فصار من الكافرين فيقتبه بذلك عند قراءة القرآءة وبصنى نيته قبل القراءة على ان ياتمر بما امره الله في القرآءة وينتهى عما نهاه عنه احترازا عن المخالفة فان فيها الطرد واللعن والرجم والفسق والكفر وانها مظنة للغلو في النار وثانيها لان العبد لا يخلو من حديث النفس وهو اجسها ومن القاء الشيطان ووساوسه وقلبه لا بد يتشوش بذلك فلا يجد حلوة كلام الله فأمر بالاستعاذة وترز كيته للنفس عن هواجسها ونصفينه للقلب عن وساوس الشيطان ليتجلى بنور القرآءة فان التجلية تكون بعد التزكية والتصفية وثالثها لان في كل كلمة من كلمات القرآءة الله تعالى اشارات ومعاني وحقائق لا يفهمها الا قلب مطهر عن تلوثات الهواجس والوساوس معطر بطيب انقاس الحق وذلك مودع في الاستعاذة بالله فأمر بها لحصول الفهم وروى جبير بن مطعم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفعه ونفقه وهمزه قال ابن مسعود رضى الله عنه نفقه الكبر ونفقه الشعر وهمزه الموتة بهى الجنون وفي قوله انه ليس له سلطان الاية اشارة الى ان تصرف الشيطان وقدرته بالاغواء والاضلال على الانسان انما ينقطع بقدر نور الايمان وقوة التوكل فهما يكمل الايمان والتوكل يكون المؤمن زاهدا عن الدنيا راغبا في الآخرة مستتبلا الى الله تعالى فلا يبقى للشيطان عليه سلطان في اضلاله واغوائه ولكن يأول امره الى الوسوسة وفيها صلاح المؤمن فان ابرز اخلاص قلبه عن غش صفات نفسه لا يتخلص الا بنار وسوسة الشيطان لانه يطلع على بقايا صفات نفسه بما تكون الوسوسة من جنسه فيزيد في الرياضة ومجاهدة النفس وملازمة الذكر فيها تنقص وتنمى بقيمة صفات النفس ويزداد نور الايمان وقوة التوكل وقربة الحق وقبوله وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابليس قال يارب قلت في كتابك ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فنهم فقال تعالى من كان نور وجهه من عرشى وطينه من طين ابراهيم ومحمد علمها السلام وقلبه خزى نيتى قال ابليس فنهم فقال تعالى من كان نادما على ذنبه وخائفا من خاتمته فنور وجهه من نور عرشى ومن كل بطام الطعام ويرحم العباد فطينه من طينهما ومن كان راضيا بحكمى مسارعا الى ابتغاء مرضاتى فقلبه خزى نيتى وفي الخبر اذا لعن المؤمن شيطانا يقول لعنت اعبنا واذا قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم يقول قصم ظهري لانه يحيل الى القادر وفي الخبر من استعاذ بالله في اليوم عشر مرات من الشيطان وكل الله به ملكا ردة عنه الشياطين (قال الحافظ) دراه عشق وسوسة اهر من ببيت * هس دار وكوش دل ببيام مروش كن * واعلم ان الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآءة سواء بدأ من أوائل السور او من اجزائها مطلقا وان أراد به اقتتاح الكتب او الدرس كما يقرأ التليذ على الاستاذ لا يتعوذ كذا في انوار المشارق والوجوب مذهب الجمهور كما في الارشاد وقال القنارى في تفسير الفاتحة والاستعاذة غير واجبة عند الجمهور والامر في فاستعذ للندب انتهى وقال الكاشفى في تفسيره واهم بالاستعاذة قبل ازقراءت بقول جمهور امر استحبابى وباختيار جعى ازكبرا برسبيل ايجاب در تفسير قرطبي قولى هس كه استعاذه بر حضرت رسول صلى الله عليه وسلم تنها فرض بوده بوقت قراءت واقتداء امت برور برسبيل سنت است انتهى * والتعوذ في الصلاة ينبغي ان يكون واجبا لظاهر الامر لان السلف اجمعوا على سننيتهم كما في الكافي قال القرطبي أبو حنيفة والشافعى رجهما الله يتعوذان في الركعة الاولى في الصلاة ويريان قراءة الصلاة كاهما قراءة واحدة كما في حواشى سعدى المقى والقرض نفي الوسوسة في التلاوة فنشرع لاقتتاح القراءة قال جعفر الصادق رضى الله عنه ان التعوذ تطهير الفم عن الكذب والغيبة والبهتان تعظيما لقراءة القرآءة * زبان امد ازهر شكر وسپاس * بغيت نكر داندش حق شناس (واذا بدلتناية مكانه) قال سلطان المفسر بن ترجمان القرآءة ابن عباس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت عليه آية فيها شدة أخذ الناس بها وعملوا ماشاء الله ان يعملوا فيشق ذلك عليهم فينسخ الله هذه

الشدّة وبآيتهم بما هو آئين منها وأهون عليهم رحمة من الله تعالى فيقول لهم كفار قريش ان محمدا يسخر باصحابه
يا أمرهم اليوم يا مرونيهاهم عنه غدا بآيتهم بما هو أهون عليهم وما هو الا مقتر يقول من تلقا نفسه والمعنى
اذا انزلنا آيتنا للقرء ان مكان آية منه وجعلنا هاديا لمنها بان نسخطها (والله اعلم بما ينزل) جملة معترضة
بين الشرط وجوابه وهو قالوا التوبيخ الكفرة على قولهم والتنبيه على فساد سندهم اى اعلم بما ينزل اولوا آخر
من الاحكام والشرائع التي هي مصالح ورب شئ يسكون مصلحة في وقت يكون مفسدة في وقت آخر فينسخه
ويثبت مكانه ما يكون مصلحة لخلقهم (قالوا) اى الكفرة (انما أنت مقتر) على الله متقول من عند نفسك
(بل اكثرهم لا يعلمون) ان الله امر باشياء نظرا لصلاح عباده واقامهم يعلم الحكمة في النسخ ولكن ينكر عنادا
(قل) ردا عليهم (تزل) اى القرء ان المدلول عليه بالآية (روح القدس) اى الروح القدس المطهر من الادناس
البشرية وهو جبريل عليه السلام واضافة الروح الى القدس وهو الطهر كاضافة حاتم الى الجود حدث قيل
حاتم الجود للمبالغة في ذلك الوصف كانه طبع منه فالمراد الروح القدس وحاتم الجود وفي صيغة التثنية
في الموضوعين اشعار بان التدريج في الانزال بما يقتضيه الحكمة البالغة (من ربك) من سيدك ومتولى امرك
(بالحق) في موقع الحال اى نزله ملتبسا بالحق الثابت الموافق للحكمة المتقضية له بحيث لا يفارقها انشاء
ونسخا وفيه دلالة على ان النسخ حق (ليثبت) الله تعالى واجبريل مجازا (الذين آمنوا) على الايمان بانه كلامه
فانهم اذا سمعوا النسخ وتدبروا ما فيه من رعاية المصالح اللامعة بالحال رخصت عقائدهم واطمأنت قلوبهم
على ان الله حكيم فلا يفعل الا ما هو حكمة وصواب (وهدى) من الضلالة (وبشرى) بالجنة (للمسلمين)
المتقادين لحكمه تعالى وهما معطوفان على محل لثبث والتقدير تنبيها لهم وهداية وبشارة وفيه تعريض
بحصول اضداد الامور المذكورة لمن سواهم من الكفار قال في التأويلات الجمية ان الله تعالى هو الطبيب
والقرء ان هو الدواء يعالج به من مرض القلوب كقوله تعالى وشفاء لما في الصدور وكان الطبيب يداوى المريض
كل وقت بنوع من الادوية على حسب المزاج والعلة لازالتها ويبدل الاشربة والمعاجين بنوع آخر وهو اعلم
بالمعالجة من غيره وكذلك الله عز وجل يعالج قلوب العباد بتبدل آية وانزال آية مكانها والله اعلم بما ينزل ويعالج به
العبد فالذين لا يعلمون قوانين الامراض والمعالجات يحملون ذلك على الافتراء وفي التزييل والتبديل تثبت
الايمان في قلوب المؤمنين بازالة امراض الشكوك عن قلوبهم فان القرء ان شفاء وهدى لصحة الدين وسلامة
القلوب وبشارة للمسلمين الذين استسلوا الطبيب والمعالجة لصحة دينهم وكان الصحابة رضى الله عنهم يكتفون
ببعض السور القرآنية ويستعملون في العمل بها فان المقصود من القرء ان العمل به (روى) ان رجلا جاء الى النبي
صلى الله عليه وسلم وقال عني مما علك الله فدفعه الى رجل يعلم القرء ان فعله اذا زلزلت الارض حتى بلغ
قن يعمل مثقال ذرة خيرا به ومن يعمل مثقال ذرة شرا يرمي مققال الرجل حسي فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم
بذلك فقال دعوه فقد قفه الرجل (قال الشيخ سعدى) علم چند انكه بيشتر خوانى * چون عمل در تو نیست
نادانى * نه محقق بودنه دانشمند * چاربابی برو کبابی چند * آن شئی مغز را چه علم و خبر *
که برو هیزم است و یاد قتر (وقال) عالم نابرهیز کار کوریت شعله دار * بی فائده هر که عمرد ریاخت *
چیزی نخرید و زری بنداخت * اى اضاع المال ولم يكن على شئ نسأل الله التوفيق للتقوى والعمل بالقرء ان
في كل مكان وزمان (ولقد نعلم) ادخل قد تو كيدا اعلمه بما يقولون ومرجع تو كيدا العلم الى تو كيدا الوعد والوعيد
لهم ذكر ابن الحاجب انهم نقلوا قد اذا دخلت على المضارع من التثنية الى التحقيق كان ربما في المضارع قلت
من التثنية الى التحقيق (انهم) اى كفار مكة (يقولون انما يعلمه) اى القرء ان (بشرى) قال الامام الواحدى
في اسباب النزول عن عبيد بن مسلمة قال كان لنا غلامان نصرانيان من اهل عين القرامح احدهما يسار
والآخر جبر وكانا صيقلين يعنى شمشيرهما راصيقل زندقى * فكانا يقرءان كتابا لهم بلسانهم وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يزجها ويستمع قراءتهما فكان المشركون يقولون يعلم منها فانزل الله تعالى هذه الآية
واكذبهم فامراد بالبشر ذاك الغلامان (لسان الذى يلحدون اليه اعجمى) مبتدأ وخبر وكذا ما بعده لا بطلان
طعنهم والاحاد الامالة من ألحد القبر اذا مال حفرة عن الاستقامة فحفر في شق منه ثم استعير لكل امالة
عن الاستقامة فقالوا ألحد فلان في قوله والحد في دينه ومنه المحدث لانه امال مذهب عن الاديان كلها ولم يله

عن دين الى دين والاعمى هو الذى لا يفصح وان كان عربيا والعمى المنسوب الى العمى وان كان فصيحاً والمعنى لغة الرجل الذى يميلون اليه القول عن الاستقامة ويشيرون اليه انه يعلم عمدا اعمية غير بينة (وهذا) القرء آن الكريم (لسان عربى مبين) ذوبان وفصاحة فكيف يصدر عن اعمى يعنى ان القرء آن مجهز بظلمه كما انه مجهز بمعناه لاستقاله على الاخبار عن الغيب فان زعمتم ان بشرا يعلم معناه فكيف يعلم هذا النظم الذى اعجز جميع اهل الدنيا وفى التأويلات النجمية الاعمى هو الذى لا يفهم من كلام الله تعالى ما ودع الله فيه من الاسرار والاشارات والمعاني والحقائق فانه لا يحصل ذلك الا لمن رزقه الله فهما يفهم به واللسان العربى هو الذى يسره الله تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وبين له معانيه وحقائقه كما قال تعالى فانما يسرناه بلسانك وقال فاذا قرأناه فاتبع قرءه انه ثم ان علينا بيانه فالعربى المبين هو الذى أعطاه الله قلبا فهما ولسانا مبينا فانه هم جدا (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) اى لا يصدقون انهم عند الله بل يقولون فيها ما يقولون يسمونها نارة اقترأه واخرى اساطير معلومة من البشر (لا يهديهم الله) الى سبيل النجاة هداية موصلة الى المطلوب لما علم انهم لا يستحقون ذلك لسوء حالهم (ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم) عذابى دردناك بجهت كفر ايشان بقرءه ان ونسبت اقترأه بحضرت ينغمر صلى الله عليه وسلم وحال انكم مفرى ايشانتم (انما يفترى الكذب) التصريح بالكذب للمبالغة فى بيان قبحه والفرق بين الاقترأ والكذب ان الاقترأ هو افتعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه وفاعل يفترى هو قوله (الذين لا يؤمنون بآيات الله) رد لقولهم انما أنت مفترى يعنى انما يلقى اقترأ الكذب بمن لا يؤمن لانه لا يترقب عقابا عليه ليرتدع عنه واما من يؤمن بها ويخاف ما نطق به من العقاب فلا يمكن ان يصدر عنه اقترأ البتة قال فى التأويلات النجمية وجه الاستدلال ان الاقترأ من صفات النفس الامارة بالسوء وهى نفس الكافر الذى لا يؤمن بآيات الله فان نفس المؤمن مأمورة لوامعة مالهمة من عند الله مطمئنة بذكر الله ناظرة بنور الله مؤمنة بآيات الله لان الآيات لاترى الا بنور الله كما قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ينظر بنور الله فاذا كان من شأن المؤمن ان لا يفترى الكذب اذهو ينظر بنور الله فكيف يكون من شأن رسول الله ان يفترى الكذب وهو نور من الله ينظر بالله (واولئك) الموصوفون بما ذكر من عدم الايمان بآيات الله (هم الكاذبون) على الحقيقة لاعلى الزعم بخلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فان حاله على العكس او الكاملون فى الكذب اذ لا كذب اعظم من تكذيب آياته والطعن فيها بامثال هاتيك الاباطيل فاللام للجنس والحقيقة ويدعى قصر الحذف فى المشار اليهم بمبالغة فى كمالهم فى الكذب وعدم الاعتداد بكذب غيرهم قال فى الارشاد السرى فى ذلك ان الكذب الساذج الذى هو عبارة عن الاخبار بعدم وقوع ما هو واقع فى نفس الامر بخلق الله تعالى او بوقوع ما لم يقع كذلك مدافعة لله تعالى فى فعله فقط والتكذيب مدافعة له سبحانه فى فعله وقوله النبى عنه معاتبه قبل النبى صلى الله عليه وسلم المؤمن يرمى قال قد يكون ذلك قيل المؤمن يسرق قال قد يكون ذلك قيل المؤمن يكذب قال لا ويكنى فى قبح الكذب ان الشيطان استثنى العباد المخلصين من اهل الانعواء ولم يكذب فانه يعلم ان وسوسته لا تؤثر فيهم قال ارسططاليس فضل الناطق على الاخرس بالنطق وزين النطق الصدق والاخرس والصامت خير من الكاذب * بهائم خوشند و كويابشر * برا كنده كوى از بهائم بتر * وقد قالوا النجاة فى الصدق كما ان الهلاك فى الكذب خطب الحاج يوما فأطال فقام رجل وقال الصلاة الصلاة الوقت يمضى ولا ينتظر يا أمير الحبشة فقال قومه انه مجنون قال ان افتر بجنته فقبل له فقال معاذ الله ان اقول ابتلاى وقد عافانى فبلغه فعفا عنه لصدقه فصار الصدق سببا للنجاة اللهم اجعلنا من الصادقين (من كفر بالله) اى تلفظ بكلمة الكفر (من بعد ايمانه) به تعالى كابن حنظل وطعمة ومقيس وامثالهم ومن موصولة ومحملها الرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة الخبر الآتى عليه وهو قوله فعليهم غضب وقدره الكاشفى بقوله * در معرض غضب ربانى باشد * لكنه جعل من شرطية كما يدل عليه تعبيره بقوله * هر كه كافر شود بجنه اى ز پس ايمان خویش ومرتد گردد * ويجوز ان يكون الخبر الآتى خبر الهامعا (الامن) مكر كسى كه (اكره) اجبر على ذلك التلفظ بامر يخاف على نفسه او على عضو من اعضائه وهو استثناء متصل من حكم الغضب والعذاب لان الكفر لغة بيم القول والعقد كالايمان اى الامن كفرا يكره وقيل منقطع لان الكفر اعتقاد والاكرام على القول دون الاعتقاد والمعنى لكن المكره على الكفر باللسان

(وقلبه مطمئن بالايمن) ارميده باشد * بالايمن حال من المستثنى اى والحال ان قلبه مطمئن بالايمن لم تتغير عقيدته وفيه دليل على ان الايمان المنجى المعتبر عند الله هو التصديق بالقلب (ولكن من) لم يكن كذلك بل (شرح بالكفر صدرا) اى اعتقده وطاب به نفسا وبالفارسية * وليكن هر كس كه بكشايد بكفر سينه را (فعلهم غضب) عظيم (من الله) فى الحديث ان غضب الله هو النار (ولهم عذاب عظيم) العذاب والعقاب الاجماع الشديد وتقديم الظرف فيما للاختصاص والدلالة على انهم احقوا بغضب الله وعذابه العظيم لاختصاصهم بعظم الجرم وهو الارتداد قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت الآية فى عمار رضى الله عنه وذلك ان كفار قريش اخذوه وابوه ياسر وسمية وصهيبا وبلالا وخبابا وسلمة فعدبهم ليرتدوا فأبى أبوا فربطوا سمية بين يديهم ووجى اى ضرب بحجرة فى قلبها وقالوا انما اسلمت من أجل الرجال والتعشق بهم فقتلواها وقتلوا ياسر اوها اتول قتيلين فى الاسلام واما عمار فكان ضعيف البدن فلم يطق لعذابهم فأعطاهم بلسانه ما اكرهوه عليه وهو سب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الاصنام بخير فقالوا يا رسول الله ان عمارا كفر فقال عليه الصلاة والسلام كلان عمار الى ايماننا من قرنه الى قدمه واخذنا بالايمن بلحمه ودمه فأبى عمار رسول الله وهو يئس لجعل رسول الله يسمع عنييه وقال مالك ان عادوا لك فعد لهم بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بكلمة الكفر عند الاكراه المجلب وان كان الافضل ان يجتنب عنه ويصبر على الاذى والقتل كما فعله أبوا كجروى ان مسيلة الكذاب اخذ رجلين فقال لاحدهما ما تقول فى محمد قال رسول الله قال فما تقول فى قال فأتت ايضا نخلا وقال للاخر ما تقول فى محمد قال رسول الله قال فما تقول فى قال أنا أصم فاعاد ثلاثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما الاول فقد اخذ برخصة الله واما الثانى فقد صدع بالحق فهيناه وفى الحديث افضل الجهاد كلمة العدل عند سلطان جائر وانما كان افضل الجهاد لان من جاهد العدو كان مترددا بين خوف ورجاء ولا يدري هل يغلب او يغلب وصاحب السلطان مقهور فى يده فهو اذا قال الحق واصره بالمعروف قد تعرض للتلف فصار ذلك افضل انواع الجهاد من أجل غلبة الخوف كذا فى ابكار الافكار فى مشكل الاخبار (ذلك) الكفر بعد الايمان (بانهم) اى بسبب انهم (استحبوا) دوست داشتن و بر كزيدند فتعدية الاستحباب يعلى لتضمنه معنى الايثار (الحياة الدنيا) زند كفى دينار (على الآخرة) بر نعم اخرت (وان الله) وديكر يجبهت آنت كه خدای تعالى (لا يهدى) الى الايمان والى ما يوجب الثبات عليه هداية قسروا وجاء (القوم الكافرين) فى علمه المحيط فلا يعصهم من الزيف وما يؤذى اليه من الغضب والعذاب العظيم ولولا احد الامرين اما ايثار الحياة الدنيا على الآخرة واما عدم هداية الله سبحانه للكافرين هداية قسربان آثروا الآخرة على الحياة الدنيا اوبان هداية الله تعالى هداية قسربا كان ذلك لكن الثانى مخالف للحكمة والاول مما لا يدخل تحت الوقوع واليه اشير بقوله تعالى (اولئك) الموصوفون بما ذكر من القبائح (الذين طبع الله) مهرنا د خدای تعالى (على قلوبهم) برد لهاه ايشان تا قول حق درنيا قند (وسمعهم) وبركوشاه ايشان تا حق نشنوند (وابصارهم) وبرديدهاه ايشان تا آثار قدرت حق نديندند (واولئك هم الغافلون) اى الكاملون فى الغفلة اذ لا غفلة اعظم من الغفلة عن تدبر العواقب (الاجرم انهم) حكاكه دران هيج شك نيست كه ايشان (فى الآخرة هم الخاسرون) اذ ضيعوا اعمارهم وصرفوها الى ما يفضى الى العذاب المخلد وبالفارسية * دران سراى ديه كر ايشان زندگان چه سرمايه عمر ضايع كرده در بازار دينى سودى بدست نياوردند ومفلس واردر شهر قيامت جز دست تهي ودل بر حسرت وندامت نخواهد بود (قال الشيخ سعدى) قيامت كه بازار مينونهند * منازل باعمال نيكودهند * بضاعت بچند آنكه آرى برى * اگر مفلسى شرمسارى برى * كه بازار چندانكه آ كنده تر * تهي دست رادل برا كنده تر * كسى را كه حسن عمل بيشتر * بدر كه حق منزلت بيشتر * قال فى التأويلات النجمية يعنى اهل الغفلة فى الدنيا هم اهل الخسارة فى الآخرة وفيه اشارة اخرى وهى ان التفاؤل بالاعضاء عن العبودية تورث خسران القلوب عن مواهب الربوبية انتهى * قال بعض الاكابر ولا يحجب الاجهالة النفس بنفسها وغفلتها عنها فلوارتفعت جهالتها وغفلتها لشاهدت الامر وعاجنته كانشاهد الشمس فى وسط السماء وتمايتها قال وهب بن منبه خلق ابن آدم ذاعفلة ولولا ذلك ما هنى عيشه (وفى المننوى)

استن اين عالم اى جان غفلتست * هوشيارى اين جهان را اقتست * هوشيارى زان جهانست وچوان *
 غالب امد پست كرد داي جهان * هوشيارى افتاب وحرص بخ * هوشيارى اب و اين عالم و خ *
 اللهم اجعلنا من اهل اليقظة والانتباه ولا تجعلنا من اتخذ الله هواه وشرقنا بمقامات المكاشفين العارفين
 واوصلنا الى حقيقة اليقين والتحقيق والتكيز انك انت النصير والمعين (ثم ان ربك) قال فتادة ذكر لنا انه
 لما نزل الله تعالى ان اهل مكة لا يقبل منهم الاسلام حتى يهاجروا كتب بها اهل المدينة الى اصحابهم من اهل مكة
 فلما جاءهم ذلك خرجوا فلهتهم المشركون فردوهم قتل الم اُحسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آسنا
 وهم لا يقتنون فكذبوا بها اليم قتيبا وعواياهم على ان يخرجوا فان لحقهم المشركون من اهل مكة فقاتلوهم حتى
 ينجوا او يلحقوا بالله فادر كهم المشركون فقاتلوهم فقتل منهم من قتل ومنهم من نجى فانزل الله تعالى هذه الآية
 كذا فى اسباب النزول للواحدى وثم للدلالة على تباعد رتبة حالهم عن رتبة حالهم التى يفيدها الاستثناء
 من مجرد الخروج عن حكم الغضب والعذاب بطريق الاشارة لاعن رتبة حال الكفرة كذا فى الارشاد
 (لادين هاجروا) الى دار الاسلام وهم عمار وصهيب وخاب وسالم وبلال ونحوهم واللام متعلقة بالخبر
 وهو الغفور على نية التأخير وان الثانية تاكيد لا لاولى اطول الكلام (من بعد ما قتلوا) اى عذبا على الارتداد
 واكرهوا على تلفظ كلمة الكفر فتلفظوا بما يرضيهم اى الكفرة مع اطمئنان قلوبهم (ثم جاهدوا) فى سبيل الله
 (وصبروا) على مشاق الجهاد (ان ربك من بعدها) من بعد المهاجرة والجهاد والصبر (لغفور) بما فعلوا
 من قبل اى لستور عليهم محامدا لصادق منهم (رحيم) منعم عليهم من بعد الجنة جزاء على تلك الافعال الحميدة
 والخصال المرضية * واعلم ان المهاجرة مفاعلة من الهجرة وهى الانتقال من ارض الى ارض والجهادة مفاعلة
 من الجهد وهو است فراغ الوسع وبذل المجهود قال فى التعريفات الجهادة فى اللغة المحاربة وفى الشرع
 محاربة النفس الامارة بالسوء بتحملها ما يبتلى عليها مما هو مطلوب فى الشرع انتهى * وكل من المهاجرة
 الصورية والمعنوية وكذا الجهادة مقبولة مرضية اذ من كان فى ارض لا يقيم فيها شعار دينه واهلها ظالمون
 فهاجر منها لدينه ولوشيرا وجبت له الجنة ومن فارق موطن النفس والمألوفات وحارب الاعداء الباطنة
 وجبت له القرية ومرتبة الصديقين فوق مرتبة الشهداء وعن عمر بن الفارض قدس سره انه حضر جنازة
 رجل من اولياء الله تعالى قال فلما صلينا عليه امتلا الجيوب بطيور خضر فجاء طير كبير فابتاعه ثم طار فتعجب
 فقال لى رجل كان قد نزل من السماء وحضر الصلاة لا تتعجب فان ارواح الشهداء فى حواصل طيور خضر ترى
 فى الجنة اولئك شهداء السيوف واما شهداء المحبة فاجسادهم ارواح اذ اثار الارواح اللطيفة تسرى
 الى الاجساد فتحصل اللطافة لها ايضا ولذا لا تبلى اجساد الكمل ولا بد لمن أراد ان يصل الى هذه الرتبة ويحيا
 حياة ابدية من ان يميت نفسه الامارة ويركها عن سفاسف الاخلاق ورذائل الاوصاف كالكبر والعجب والرياء
 والغضب والحسد وحب المال وحب الجاه يقال ان الدرجات السبع للنار بمقابله هذه الصفات السبع للنفس
 فالخلاص من هذه الصفات سبب الخلاص من تلك الدرجات (قال الشيخ سعدى) تراشوت وكبر وحرص
 وحسد * جو خون در ركند وچو جان در جسد * كراين دشمنان تقويت ياقتند * سراز حكيم
 ورأى تو بر تافتند * تو بر كره تو سنى در كمر * نكر تا نبجد زده كم تو سر * اكر پاهنك از كفت
 در كسيخت * تن خو بشتن كشت وخون تو ريخت * ثم ان الله تعالى غفور من حيث الافعال يتجلى
 لاهل التزكية من مرتبة توحيد الافعال وغفور من حيث الصفات يتجلى لهم من مرتبة توحيد الصفات
 وغفور من حيث الذات يتجلى لهم من مرتبة توحيد الذات فيسترا افعالهم وصفاتهم وذواتهم وينعم عليهم باثار
 افعاله وانوار صفاته واسرار ذاته فيتخلصون من الضايق ويصلون الى الباقي ويجدون ثمرات المجاهدات وهى
 المشاهدات وتناجى المفارقات وهى المواصلات وعواقب المعاقبات وهى التزم فى الجنات العاليات
 والاستراحة الدائمة فى مقامات القربات اللهم اغنا على سلوك سبيل الهجرة والصبر والجهاد واحفظنا من قننة
 اهل البنى والفساد انك انت الاهل للاعانة والامداد (يوم تأتى كل نفس) منصوب باذكر والمراد يوم القيامة
 (تجادل عن نفسها) اضاف النفس الى النفس لانه يقال لعين الشئ نفسه ولتقيضه غيره والنفس جلة الشئ
 ايضا فالنفس الاولى بمعنى الجملة والثانية بمعنى العين والذات والمعنى اذ كرايا محموديا كل من يصلح للخطاب

يوم ياتي كل انسان يجادل ويخاصم عن ذاته يسعي في خلاصه بالاعتذار كقولهم هؤلاء اضلونا وما كنا مشركين
لا يمه شان غيره فيقول نفسي نفسي وذلك حين زفرت جهنم زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثا
على ركبته حتى خليل الرحمن عليه السلام وقال رب نفسي اى اريد نجاة نفسي قال احمد الدورقي مات رجل
من جيران شاب فرأته في الليل وقد شاب قتل ما قصتك قال دفن بشر المريسي في مقبرتنا فزفرت جهنم زفرة
شاب منها كل من في القبرة وبشرأخذ الفقه عن أبي يوسف القاضي الا انه اشتغل بالكلام وقال بخلق القرء آن
واضل خلقا كثيرا بعد ادى زمن المأمون وقطعه عبد العزيز الكفاي وبالجملة كان بشر من جملة شياطين
الانس حتى نصبه الشيطان خليفة لمن في بغداد اذ فعل بالخلق ما فعله الشيطان من الاضلال (قال الحافظ)
دام صحت مكر لطف خدا يارشود • ورنه آدم نبرد صرغه زشيطان رجيم (وقال) سزدم چو ابر
بهمن كه درين چن بكريم • طرب آشيان ببليل بتركه زاغ دارد • قال في التأويلات النجمية
كل نفس على قدر بقاء وجودها تجادل عن نفسها ما دفع المضارها واجتذبا لمنافعها حتى الاتياء عليهم السلام
يقولون نفسي نفسي الامجد اصلى الله عليه وسلم فانه فان عن نفسه باق بربه فانه يقول امتى لانه المغفور
من ذنب وجوده المتقدم في الدنيا والمتأخر في الآخرة بما فتح له ليلة المعراج اذواجه بخطاب السلام عليك
أيها النبي ورحمة الله وبركاته فتنى عن وجوده بالسلام وبقي بوجوده بالرحمة وكان رحمة مهداة ارسل ببركاته
الى الناس كافة ولكنه رفع المنزلة من تلك الضيافة خاصة لخواص متابعيه كما قال السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين يعنى الذين صلحوا لبذل الوجود في طلب المقصود ونبيل الجود فباقى لهم مجادلة عن نفوسهم مع الخلق
والخالق كما قال بعضهم كل الناس يقولون غدا نغنى نفسي وأنا نقول ربى ربى (وتوفى كل نفس) برة او فاجرة
اى تعطى وافيا كاملا وبالفارسية • تمام داده شود هر نفس را (ما علمت) اى جزاء ما علمت بطريق اطلاق اسم
السبب على السبب اشعارا بكمال الاتصال بين الاجزية والاعمال واينثار الاظهار على الاشتغال للايذان باختلاف
وفق المجادلة والتوفية وان كانتا في يوم واحد (وهم لا يظنون) لا يتقصون اجورهم ولا يعاقبون بغيره موجب
ولا يزداد في عقابهم على ذنوبهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما تزل الخسومة بين الناس يوم القيامة
حتى يخاصم الروح الجسدية قول الروح بارب لم يكن لى يد البطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين أبصر بها ويقول
الجسد خلقتنى كالخشب ليست لى يد البطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين أبصر بها فجاء هذا كشعاع النور بربه
نطق لسانى وأبصرت عيني ومشت رجلى قال فيضرب لهما مثلا مثل اعمى ومقعده دخلا حائطا وفيه ثمار
فالا عمى لا يصير التمار والمقعده لا يتأله فحمل الاعى المقعد فأصابا من القرء عليهم ما العذاب كذا في تفسير
السميرقندى وفيه اشارة الى ان كل نفس علمت سواء توفى العذاب بنار الجحيم وفار القطيعة وكل نفس علمت خيرا
توفى الثواب من نعيم الجنان ولقاء الرحمن فلا يعذب اهل النعيم ولا يثاب اهل الجحيم كذا في التأويلات النجمية
(وضرب الله مثلا قرية) اى قصة اهل قرية كانت في قرى الاولين وهى ايلة كافي الكواشى وهى بلدين ينبع
ومصر وضرب المثل صنعه واعتماله ولذا قال الكاشاني في تفسيره ويبدأ كذا مثلى ولا يعمد الى مفعول
واحد وانما عدت الى اثنين لتضمنه معنى الجعل وتأخير قرية مع كونها مفعولا أولا لئلا يحول المفعول الثانى
بينها وبين صفتها وما يترتب عليها اذ التأخير عن الكل محل بتجاذب اطراف النظم وتجاوبها والمعنى جعل أهلها
مثلا لاهل مكة خاصة اول كل قوم انعم الله عليهم فابطرتهم النعمة ففعلوا ما فعلوا فبدل الله بنعمتهم قهمة ودخل
فيهم اهل مكة دخولا اوليا (كانت امنة) ذات امن من كل مخوف (قال الكاشاني) اين از نزول قياصره وقصة
جباريه (مطمئنة) ارميده واهل آن اسوده • قال في الكواشى لا ينتقلون عنها الى غيرها لحسنها
(ياتيها رزقها) اقوات اهلها نصف ثمانية لقرية ونغيره • بكها عن الصفة الاولى لما ان اتيان رزقها متباعدة وكونها
امنة مطمئنة ثابت مسقر (رغدا) واسعا (من كل مكان) من نواحيها من البر والبحر (فكفرت) اى كفر اهلها
(بانعم الله) اى بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالثناء كدرع وادرع والمراد بها نعمة الرزق والامن المستقر واينار
جمع القلة للايذان بان كفران نعمة قليلة حيث اوجب هذا العذاب فما ظنك بكفران نعم كثيرة (روى) ان اهل
ايلة كانوا يستنجون بالخبز كافي الكواشى • يقول الفقير الخبز هو الاصل بين النعم الا الهية ولذا امر آدم عليه
السلام الذى هو اصل البشر بالحرثه فن كفر به فقد كفر بجميع النعم وتعرض لرواها وكذا الاعتقاد الصحيح

الذى عليه اهل السنة والجماعة هو الاساس المبني عليه قبول الاعمال الصالحة فمن افسد اعتقاده فقد افسد دينه وتعرض لسطخ الله تعالى * بآب زمزم اكرشت خرقة زاهد شهر * چه سودازان چوندارد طهارت ازى * والمقصود طهارة الوجود والقلب عن لوث الاينة والتعلق بغير الله تعالى (فاذا هما الله) اى اذ افاق اهلهما وبالفارسية * پس بچشاند خداى تعالى اهل انرا * واصل الذوق بالقم ثم يستعار فيوضع موضع الاتلاء والاختبار كما في تفسير أبي الليث (لباس الجوع) حتى اكلوا ما تنقو طوه لان الجزاء من جنس العمل قال في الاسئلة المتعممة في الاجوبة المتعممة كيف سعى الجوع لباسا قبيلا لانه يظهر من الهزال وشحوب اللون وضيق الجال ما هو كاللباس (والخوف) قال في الارشاد شبه اثر الجوع والخوف وضرهما المحيط بهما باللباس الغاشي للابن فاستعمله اسم وأوقع عليه الاذاقة المستعارة لمطلق الايصال المنبئة عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراك اللذاسة والذآفة على نهج التجريد فانها لشيوخ استعمالها في ذلك وكثرة جرياتها على الالة سنة جرت مجرى الحقيقة (بما كانوا يصنعون) فيقابل من الكفران ثم بين ان ما فعلوه من كفران النعم لم يكن من ارجاء منهم لقضية العقل فقط بل كان ذلك معارضة لحجة الله على الخلق ايضا فقال (ولقد جاءهم) اى اهل تلك القرية (رسول منهم) اى من جنسهم يعرفونه باصله ونسبه فأخبرهم بوجوب الشكر على النعمة وأذهرهم سوء عاقبة الكفران (فكذبوه) في رسالته (فاخذهم العذاب) المستأصل غيب ما ذاقوا ابتداء من ذلك (وهم ظالمون) حال كونهم ظالمين بالكفران والتكذيب حيث جعلوا الاول موضع الشكر والثاني موضع التصديق وترتيب العذاب على التكذيب جرى على سنة الله تعالى كما قال وما كنا معنيين حتى تبعث رسولا قال ابن عباس رضى الله عنهما هذا المثل لاهل مكة فانهم كانوا في حرم آمن ويتخطف الناس من حولهم وما يترى اليهم طيف من الخوف وكانت تجي اليه ثمرات كل شئ ولقد جاءهم رسول منهم فكفروا بانتم الله وكذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابهم بدعائه صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم اعنهم بسبع كسبح يوسف ما أصابهم من القحط والجذب حتى اكلوا الجيف والكلاب الميتة والجلود والغظام المحرقة والعلهز وهو الوبر والدم اى يخلط الدم بالوبر الايل ويشوى على النار وصاروا لواحد منهم يرى ما بينه وبين السماء كالمدخان من الجوع وقد ضاقت عليهم الارض بما رحبت من سرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة حيث كانوا يغيرون على مواشيهم وعيرهم وقواقلهم فوقعوا في خوف عظيم من اهل الاسلام حتى تركوا سفر الشام والتردد اليه ثم أخذهم يوم بدر مأخذهم من العذاب وفي الآية اشارة الى ان النفس الامارة بالسوء اذا كفرت في قرية تخص الانسان بنعم الطاعات والتوفيق واتبع هواها وتمتع بشهواتها ابتليت باذع طاع ميرة الحق واكل جيفة الدنيا وميتة المستلذات وخوف العذاب بسوء صنعها فلا بد للسالك ان يقتنى اثر رسول الخاطر الروحاني المؤيد بالاهاام الرباني ويترك الاقتداء بالنفس والشيطان فانهما يجبران الى الاخلاق الذميمة المستتبعة للآثار القبيحة وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم لانعام الاخلاق الحميدة على وفق الشريعة كما قال بعثت لانعم مكارم الاخلاق والمكارم جمع مكرمة كل ما لم يجمع مصلحة واضافته الى الاخلاق من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اى بعثت لانعم الاخلاق الكريمة والشيم الحسنة وذلك ان الانبياء عليهم السلام كل واحد منهم مبعوث بشريعة وحكمة الهية راجعة الى تكميل البشر وتحسين اخلاقهم وتبيناعلى السلام مبعوث لتتميم تلك الاخلاق الكريمة وتكميلها اعلى وجه التفصيل واهذا جاء بشرع جامع لجميع جهات الحسن وهذا سر قوله لانبي بعدى فن ادعى نبي بعده جهل بقدرة وقدر علماء امته كما لا يخفى (فكلوا مما رزقكم الله) اى واذا قد استبان لكم يا اهل مكة حال من كفر بانتم الله وكذب رسوله وما حل بهم بسبب ذلك من التلبا والى اولوا آخرافاتهوا عما أنتم عليه من كفران النعم وتكذيب الرسول كيلا يحل بكم مثل ما حل بهم واعرفوا حق نعم الله واطيعوا رسوله في أمره ونهيهم واكلوا من رزق الله من الحرث والانعام وغيرهما حال كونه (حلالا طيبا) اى لذبا تستطيبه النفوس وذروا ما تنفرون من تحريم البحائر ونحوها فخلا حال من ما رزقكم الله ويجوز أن يكون مفعول كوا وفيه اشارة الى ان انوار الشريعة وامرار الحقيقة رزق معنوى للعاشق الصادق وما قبلته الشريعة والحقيقة فهو حلال طيب وماردته فهو حرام خبيث ولذا قيل * علم دين قهست وتفسير وحديث * هر كه خواند غير ازين كرد خبيث * اى العلم المقبول النافع هذه العلوم وما شهدت هي له بالقبول

من الظواهر والبواطن (واشكروا نعمته الله) واعرفوا حقها ولا تقابلوها بالكفران والقضاء في المعنى داخله
على الامر بالشكر واتخاذت على الامر بالاكل لكون الاكل ذريعة الى الشكر فكانه قيل فاشكروا نعمه الله
غيب اكلها حلالا طيبا (ان كنتم اياه تعبدون) اي تطيعون وتريدون رضاه ان تستحلوا ما أحل الله وتحرموا
ما حرم الله (انما حرم عليكم الميتة) اي اكلها وهي مالم تلحقه الذكاة وبالفارسية **مردار** فاللحم القديد المجلوب
الى الروم من افلاق حرام لانهم انما يضربون رأس البقر بالمقمة ولا يذكون (والدم) المسفوح اي المصبوب
من العروق واما المختلط باللحم فمعتق والاولى غسله (ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به) اي رفع الصوت للصنم به
وذلك قول اهل الجاهلية باللات والعزى اي انما حرم هذه الاشياء دون ما تزعمون حرمة من الجائر والسوء انب
ونحوهما وتخصر الحزمتان فيما الاضامه الهادليل كالسباع والحمر الالهية روى انه عليه السلام نهى عن اكل
كل ذي مخالب من الطيور وكل ذي ناب من السباع وروى خالد بن الوليد رضى الله عنه انه عليه السلام نهى
عن لحوم الخيل والبغال والحمير وفيه حجة لابي حنيفة على صاحبيه في تحليلهما اكل لحوم الخيل وما رواه
عن جابر رضى الله عنه انه قال نهى النبي عليه السلام عن لحوم الحمر الالهية واذن في لحم الخيل معارض
لحديث خالد والترجيح للمعتمد كذا في حواشي الفاضل سنان جلبي والاشارة ان الميتة جيفة الدنيا والحيوان
هي الدار الاخرة ولولم يكن للاخرة حياة لكانت جيفة • جيفة رابراى مرد كيش جيفة كويند في براى
بوى زشت وصورتيه فاعرف (وفي المنشوى) آن جهان چون ذره ذره زنده اند • نكتته داند وسخن
كوينده اند • در جهان مرده شان آرام نيست • كين علف جزايق انعام نيست • هر كراكلشن
بود بزم ووطن • كي خور دوا باده اندر **ككون** • جاى روح بالعين بود • كرم باشد كش وطن
سركين بود • وان الدم شهوات الدنيا ولحم الخنزير القبيحة والحسد والظلم وما اهل لغير الله به مباشرة كل عمل
مباح لانه واقترب اليه بل هو الهوى النفس وطلب حفظها كافي للتأويلات النجمية (فمن اضطر) الاضطرار
الاحتياج الى الشيء واضطره اليه احوجه وأجأه فاضطر بضم الطاء والضرورة الحاجة (قال الكاشغرى)
بس هر كه بيمار شود ومحتاج كرد بد بخوردن يكي از محرّمات • قتناول شيأ من ذلك حال كونه (غير باغ) اي على
مضطر آخر بالاستئثار عليه فان هلاك الاخر ليس باولى من هلاكه فهو حال من فعل مقدر كما اشير اليه والباغى
من البغى يقال بغى عليه بغيا علا وظم (ولا عاد) اي متجاوزة للضرورة وسد الجوع يقال عدا الامر وعنه جاوزه
(فان الله غفور رحيم) اي لا يؤاخذ بذلك فاقم سببه مقامه قال في التأويلات النجمية فمن اضطر الى نوع منها
مثل طلب القوة بالسكب الحلال والتأهل للتوالد والتناسل والاختلاط مع الخلق للمناجاة والامر
بالعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك من أبواب البر غير معرض عن طلب الحق ولا مجاوز عن حد الطريقة فان
الله غفور لما اضطرر الى رحيم على الطالبين بان يبلغهم مقاصدهم واعلم ان مواضع الضرورة مستثناة ولذا
قال في التهذيب يجوز للعليل شرب البول والدم للتداوى اذا اخبره طبيب مسلم ان شفاؤه فيه ولم يجد من المباح
ما يقوم مقامه واجاز بعضهم استشارة اهل الكفر في الطب اذا كانوا من اهل كفاى انسان العيون والاولى التجنب
عنه لان المؤمن ولي الله والكافر عدو الله ولا خير لولى من عدو الله فلا بد للمريض من المراجعة الى المجانس
واهل الوقوف والتجربة (قال الصائب) زبى درد ان علاج درد خود جستن بآن ماند • كه خاراز باريون
ارد كسى بايش عقربها • وفي الاشياء يرخص للمريض التداوى بالنجاسات وبالجر على احد القولين واختار
فاضل خان عدمه واما غة اللقمة بها اذا غص اتفاقا وابطاحة النظر للطبيب حتى للعودة والسوء بين انتهى • قال
القصية أبو الليث رحمه الله يسحب للرجل ان يعرف من الطب مقدارا ما يمنع به عما يضرب يده انتهى • وروى
عن علي كرم الله وجهه انه قال لحم البقرة وابنه اشفاؤه ومنها دواء وقد صح عن النبي عليه السلام انه ضحى
عن نسائه بالبقر قال الحلبي هذا ليس الحجاز ويوسه لحم البقر ورطوبة لبنها ومنها فكانه يرى اختصاص
ذلك به وهذا التأويل مستحسن والا فالتبى عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالدأه وانما قال ذلك في البقر
كما قال عليكم بالبان البقر ومنها وياكم ولحومها فان ألبانها ومنها دواء وشفاؤه ولحومها داء ثلاث البيومنة
وجواب آخر أنه نهي بالبقر ابيان الجواز وألعدم تيسر غيره كذا في المقاصد الحسنة للإمام السخاوى (ولا تقولوا)
بأهل مكة (لما تصفونكم) ما موصولة واللام صلة لا تقولوا مثل ما في قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل

في سبيل الله اموات اى لا تقولوا في شأن ماتصف ألسنتكم من البهائم بالحسل والحرمة في قولكم ما في بطون
 هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحترمة على ازواجنا من غير ترتب ذلك الوصف على ملاحظة وفكر فضلا عن
 استناده الى وحى اوقياس مبنى عليه (الكذب) ينتصب لالتقولا على انه مفعول به وقوله تعالى (هذا حلال
 وهذا حرام) يدل منه فالعنى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لما تصفه ألسنتكم بالحل والحرمة فقدم عليه كونه
 كذبا وبطل منه هذا حلال وهذا حرام مبالغة واللام صلة مثل ما يقال لا تنقل للتبذ ان حرام اى في شأنه وذلك
 لاختصاص القول بانه في شأنه وفيه ايماء الى ان ذلك مجزء وصف باللسان لاحكم عليه عقد كذا في حواشى
 سعدى المفتى ويقال في الآية تنبيه للقضاة والمفتين كيلا يقولوا ولا بغير حجة وبيان كما في تفسير أبى الليث (لتفتروا
 على الله الكذب) فان مدار الحل والحرمة ليس الامر الله فالحكم بالحل والحرمة اسناد للتحليل والتحريم
 الى الله من غير ان يكون ذلك منه واللام للعاقبة لا الغرض لان الاقراء لم يكن غرض الهم وفي الآية اشارة الى
 ما نقلت النفوس بالحسبان والغرور نافذ بلغنا الى مقام يكون علينا بعض المحرمات الشرعية حلالا وبعض
 المحللات حراما فيفترون على الله الكذب انه أعطانا هذا المقام كما هو من عادة اهل الاباحة كذا في التأويلات
 النجسة (ان الذين يفترون على الله الكذب) في امر من الامور (لا يفلتون) لا يفوزون بمطالهم التي ارتكبوها
 الاقراء للقرز بها (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف اى منفعتهم فيما هم عليه من افعال الجاهلية منقعة قليلة
 تقطع عن قريب (والهم) في الآخرة (عذاب أليم) لا يكتنه كنه (وعلى الذين هادوا) يعنى على اليهود خاصة
 دون غيرهم من الاقوين والاخرين (حرمتنا ما قصصنا عليكم) اى بقوله حرمتنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم
 حرمتنا عليهم تصومهم ما الاية (من قبل) اى من قبل نزول الآية فهو متعلق بقصصنا او من قبل التحريم على هذه
 الامة فهو متعلق بمجرمتنا وهو تحقيق لماسلف من حصر المحرمات فيما فضل بابطال ما يخالفه من فرية اليهود
 وتكذيبهم في ذلك فانهم كانوا يقولون لسانا قول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح و ابراهيم ومن بعدهما
 حتى انتهى الامر الينا (وما ظلمناهم) بذلك التحريم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما عوقبوا به عليه
 حسبما نعى عليهم في قوله تعالى فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم الآية ولقد ألقمهم الحجر
 قوله تعالى كل الطعام كان حلالا بنى اسرا فيل الاما حرم اسرا فيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة قل فأتوا
 بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين روى انه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك هم يتواولم يجروا وان يخرجوا
 التوراة كيف وقدين فيها ان تحريم ما حرم عليهم من الطيبات لظلمهم وبغيم عقوبة رتديدا اوضح بيان
 وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم (ثم ان ربك للذير عملوا السوء بجوهالة) بسبب غفلة ونادى
 وعدم تفكر در عواقب اموره وعن ابن عباس رضى الله عنهما كل من يعمل سوءا فهو جاهل وان كان يعلم ان ركوبه
 سيئة والسوء يحتمل الاقراء على الله وغيره واللام متعلقة بالخبر وهو لغفور وان الشاية تكرير على سبيل التاكيد
 لطول الكلام ووقوع الفصل كما مر في قوله تعالى ثم ان ربك للذير هاجروا الآية (ثم تابوا من بعد ذلك)
 اى من بعد ما عملوا السوء والتصريح بحجج مع دلالة ثم عليه للتأكيد والمبالغة (وأصلحوا) اعمالهم اودخلوا
 في الصلاح (ان ربك من بعدها) من بعد التوبة كقوله اعدلوا هو أقرب للتقوى فان الذمير عائد الى مصدر
 الفعل قال سعدى المفتى لم يذكر الاصلاح لانه تكميل التوبة فانها الندم على المعصية من حيث انها معصية
 مع عزم ان لا يعود فعدم العود والاصلاح تحقيق لذلك العزم (لغفور) لذلك السوء اى ستور له محام (رحيم)
 يشيب على طاعته تركا وفعل وتكرير قوله تعالى ان ربك لتأكيد الوعد واطهار كان العناية بانجاز فعله العاقل
 ان يرجع عن الاعراض عن الله ويقبل عليه بصدق الطلب واخلاص العمل والتوبة بمنزلة الصابون فكما ان
 الصابون يزيل الاوساخ الظاهرة فكذلك التوبة تزيل الاوساخ الباطنة أعنى الذنوب (وفي المنشوى)
 كرسية كرسى نوباه عمر خویش * توبه كن زانها كه كردسى توبيش * عمرا كه بكدشت بخش اين دم
 است * آب توبه اشده اكر اوبى نم است * بيج عمرت رابده آب حیات * تادرخت عمر كردد باثبات
 جله ما ضيها ازين نيكوشوند * زهر پارينه ازين كردد چوقند * واعلم ان توبة العوام من السيئات وتوبة
 الخواص من الزلات والغفلات وتوبة الاكابر من رؤية الحسنات والالتفات الى الطاعات لا تركها والعبد
 اذا رجع عن السيئة واصلح عمله اصلح الله شأنه وافضل الاعمال خلاف هوى النفس والذكر بلاه الا الله

وفي الحديث ان له عموداً من باقوت احمر رأسه تحت العرش واسفله على ظهر الحوت في الارض السفلى فاذا قال العبد لا اله الا الله محمد رسول الله عن نية صادقة اهتز العرش فتنزل الحوت والعمود فيقول الله تعالى اسكن يا عرشي فيقول العرش كيف اسكن وأنت لاتنقر لقاتلها فيقول الله تعالى اشهدوا يا سكان سمواتي اني قد غفرت لقاتلها الذنوب صغيرها وكبيرها مبرها وعلايتها فبذكر الله تعالى يتخلص العبد من الذنوب وبه تحصل تزكية النفس وتصفية القلوب (ان ابراهيم كان امة) على حدة لحيازته من الفضائل البشرية مالا يكاد يوجد الامتقرافي امة جنة كما قيل

ليس على الله بمشكر * ان يجمع العالم في واحد

جاناً لو كان له ذات توهت * مجموعة آثار كالاتهم * وفي الحديث حين سبط من الاسباط كما في المصايح بمعنى انه من الامم يقوم وحده مقامها او بمعنى انه يتشعب منه القروع الكثيرة اذا السادات من نسل زين العابدين بن الحسين رضى الله عنهم اذ دلالة في الحديث على نبوة الحسين كما ادعاء بعض المفتريين في زمانها هذا فعوذ بالله ومن قال بعد نبينا بي كفر كما في بحر الكلام ويقال امة بمعنى مأموم اي يؤتمه الناس ويقصدونه لياخذوا منه الخير ومعلم الخير امام في الدين وهو عليه السلام رئيس اهل التوحيد وقدوة اصحاب التحقيق جادل اهل الشرك واقامهم الحجة بينات باهرة وابطل مذاهبهم بالبراهين القاطعة (فاتالله) مطيعاً له قائماً بأمره (حنيفاً) ما نال عن كل دين باطل الى الدين الحق (ولم يكن من المشركين) في امر من امور دينهم اصولاً وفرعاً وفيه ردة على كفار قريش في قولهم نحن على ملة ابينا ابراهيم (شكرا لانعمه) جع نعمة صفة نالته لامة (روى) انه كان لا يأكل الا مع ضيف ولم يجد ذات يوم ضيفاً فخرج من الخلاء فوج من الملائكة في زى البشر فقدم لهم الطعام فقبلوا اليه ان بهم جذاً ما فقال الا نوجب مؤاكتكم شكر الله على ان عافاني واتلاكم ويقال انه اراد الضيافة لامة محمد دعا الله لاجلها وقال اني عاجز وأنت قادر على كل شيء فخبر جبريل فأتى بكف من كافور الجنة فأخذ ابراهيم فصعد الى جبل أبي قيس وشره فأوصله الله الى جميع اقطار الدنيا فحينما سقطت ذرة من ذراته كان معدن الملح فصار الملح ضيافة ابراهيم عليه السلام (قال الشيخ سعدى) خور وپوش وبخشاى وراحت رسان * نكهى چه دارى زهر كسان * غم وشاد ما مى نمائى وليك * جزاى عمل ماند وناميك (اجنباه) اختاره للنسبة (وهده الى صراط مستقيم) موصل اليه وهو ملة الاسلام المشتغل على التسليم وقد اوتى تسليماً الى تسليم (وايتناه في الدنيا حسنة) حالة حسنة من الذكر الجليل والثناء فيما بين الناس قاطبة والاولاد الابرار والعمر الطويل في السعة والطاعة وان حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم من نسله وان الصلاة عليه مقرونة بصلاة النبي عليه السلام كما يقول المصلي من هذه الامة كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم (وانه في الآخرة لمن الصالحين) اصحاب الدرجات العالية في الجنة وهم الانبياء عليهم السلام فالمراد الكاملون في الصلاح والواصلون الى غاية الكمال (ثم أوحينا اليك) مع علو طبقتك وسمو رتبك وما في ثم من التراخي في الرتبة للتنبيه على ان اجل ما اوتى ابراهيم اتباع الرسول ملته (ان اتبع ملة ابراهيم) الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان الانبياء من املت الكتاب اذا ملته وهي الدين بعينه لكن باعتبار الطاعة له والمراد بملته الاسلام المعبر عنه بالاصراط المستقيم (حنيفاً) حال من المضاف اليه لما ان المضاف اشدة اتصاله به جرى منه مجرى البعض فعند ذلك من قبيل رأيت وجه هند فاعلم (وما كان من المشركين) بل كان قدوة الموحدين وهو تنكير لما سبق لزيادة تأكيد وتقرير لثباته عما هم عليه من عقد وعمل قال العلماء المأمورية الانباع في الاصول دون القروع المتبدلة بتبدل الاعصار واتباعه له بسبب كونه مبعوثاً بعبده والا فهو اكرم الاولين والاخرين على الله * توأصل وباقي طفيل توأند * نوشاهى وبجوع خيل توأند * وكان صلى الله عليه وسلم على دين قومه قبل النبوة اى على ما بقى فيهم من اوث ابراهيم واسماعيل عليهما السلام في حجههم ومناجحتهم وبيوعهم واماليهم واما التوحيد فانهم كانوا قد بدلوه والنبي عليه السلام لم يكن الا عليه قال في التأويلات النجمية لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم طريق متابعتي واسلم وجهه لله ليذهب الى الله كما ذهب ابراهيم وقال اني ذاهب الى ربي نودى في سره ان ابراهيم كان خليلنا وأنت حبيبنا فالفرق بينكما ان الخليل لو كان ذاهباً بمشيئته نفسه فالحبيب يحسكون راكبا اسرى به فلما بلغ سدره انتهى وجد مقام الخليل عندها قيل له ان السدره مقام الخليل لو وضعت بها لثريتها لك

اذ يغشى السدرة ما يغشى ولعلو همة الحبيبية ما زاغ البصر بالنظر اليها وما طغى بالتخاذ المتزل عندها ثم دنا
فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى وهو مقام الحبيب فبقى مع بلاهوه في خلوة مع الله وقت لا يدعى فيه ملك
مقرب وهو جبريل ولنا من رسل وهو هو ربه عليه السلام لما جاوز حد المتابعة صار متبوعا فان كان
صلى الله عليه وسلم في الدنيا محتاجا الى متابعة الخليل فان الخليل يكون في الآخرة محتاجا الى شفاعته كما قال الناس
محتاجون الى شفاعتي يوم القيامة حتى ابراهيم اتهم ما في التأويلات * ثم الآية تدل على شرف المتابعة
فان الحبيب مع شرفه العظيم اذا كان مأمورا بالمتابعة فما ظنك بغيره من افراد الامة في المتابعة وصحة الاخبار
والصلحاء شرف وسعادة عظمى الا يرى ان عشرة من الحيوانات من اهل الجنة يشرف القرين كفاة صالح
وكبش اسماعيل وغله سليمان وكلب اصحاب الكهف ولله درمن قال * سلك اصحاب كهف روزي چند
في مردم كرفت و مردم شد * وعن النبي عليه السلام ان رجلا يقي متحيرا من الافلاس فيقول الله يا عبدى
أتعرف العبد الفلاني او العارف الفلاني فيقول نعم فيقول الله فاذهب فانى قد وهبته لك وعن الشيخ هاء الدين
ان خادما للشيخ أبي يزيد البسطامي قدس سره كان رجلا مغريا فخرى الحديث عنده في سؤال منكر وتكبر فقال
المغربي والله ان يسألني لا قولن لهما فقالوا له ومن يعلم ذلك فقال اعدوا على قبري حتى تسمعونى فلما اتقل
المغربي جلسوا على قبره فسمعوا المسألة وسمعوه يقولوا لوني وقد حملت فروة أبي يزيد على عنق فضاوتر كوه
(انما جعل السبت) اى فرض تعظيم يوم السبت والتخلي فيه للعبادة وترك الصيد فيه فتعدية جعل يعلى
لتعظيمه معنى فرض السبت يوم من ايام الاسبوع بمعنى القطع والراحة فسمى به لاقطاع الايام عنده
اذ هو آخر ايام الاسبوع وفيه فرغ الله من خلق السموات والارض ولان اليهود يستريحون فيه من الاشغال
الدنيوية ويقال اسببت اليهود اذا عظمت سبتها وكان اليهود يدعون ان السبت من شعائر الاسلام وان ابراهيم
كان محافظا عليه اى ليس السبت من شعائر ابراهيم وشعائر ملته التى امرت يا محمد باتباعها حتى يكون بينه
صلى الله عليه وسلم وبين بعض المشركين علاقة في الجملة وانما شرع ذلك لبني اسرائيل بعد مدة طويلة
(قال الكاشغرى) در زاد المسير آورده كه حضرت موسى عليه السلام يكى را ديد كه روز شنبه متاعى برداشته
بجاي ميبرد فرمود تا كردنش بزدند و تنش را در محلى بيفكنند كه مرغان هواى مردار خوار چهل روز اجزاي
واحشاى اوى خورند و ذلك لهتك حرمة شريعتك بمنزل ذلك العمل * كذا شرع فتوى دهد بر هلاك *
الاتا نادرى ز كشتنش بالذ (على الذين اختلفوا فيه) منشأ الاختلاف هو الطرف المخالف للعق وذلك ان موسى
عليه السلام امر اليهود ان يجعلوا في الاسبوع يوما واحدا للعبادة وان يكون ذلك يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا
نريد اليوم الذى فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت الاشرذمة منهم قد رضوا بالجمعة
فاذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتعريم الصيد فيه فاطاع امر الله تعالى الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون
واما غيرهم فلم يصبروا عن الصيد فسخهم الله قردة دون اولئك المطيعين * يقول الفقير اما الفرقة الموافقة فقبوا
لاقتيادهم لامر الله تعالى وفتاء باطنهم عن الارادة التى لم تنبعث من الله تعالى واما الفرقة المخالفة فهلكوا
لمخالفتهم لامر الله تعالى وبقائهم بنفوسهم الامارة ولاشك ان من اجبر وفق ومن تحرك بارادته وكل الى نفسه
(وان ربك ليحكم بينهم) اى بين الفريقين المختلفين فيه (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) اى يفصل ما بينهما
من الاختلاف فيجازى الموافق بالثواب والمخالف بالعقاب وفيه ايماء الى ان ما وقع في الدنيا من مسخ احد
الفريقين وانحاء الآخرة بالنسبة الى ما سيقع في الآخرة شئ لا يعتد به وفي الحديث نحن الآخرون السابقون
يوم القيامة او يتنا من بعدهم يعنى يوم الجمعة فهذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فلما اليوم
ولليهود غدا وللنصارى بعد غد وفى الآية اشارة الى ان الاختلاف فيما ارشد الله به الناس الى الصراط المستقيم
من الاوامر والنواهي لاستحلال بعضها وتحريم بعضها ابتداء منهم على وفق الطبع والهوى وان كان التشديد
فيه على انفسهم يكون وبالاعطيم وضلالا عن الصراط المستقيم فالواجب على العباد في العبادات والطاعات
والمجاهدات وطلب الحق الاتباع وترك الابتداع كما قال صلى الله عليه وسلم عليكم بسننى وسنة الخلفاء الراشدين
من بعدى وعضوا عليها بالنواجذ واكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة وتجاه رجل للشيخ أبي محمد عبد
السلام بن شيش قدس سره فقال يا سيدى وظف على وظائف واوراد اغضب الشيخ وقال ارسول انا فاجب

الواجبات القرآنية معلومة والمعاصي مشهورة فكأن للقرآن نص حافظا والمعاصي رافضا وحافظ قلبك من ارادة الدنيا واقع من ذلك كله بما قسم الله لك فاذا خرج لك مخرج الرضى فكأن لله فيه شاكرا واذا خرج لك مخرج السخط فكأن عليه صابرا وفي قوله تعالى وان ربك ليحكم الآية اشارة الى ان الله تعالى يحكم بكم بعدله بين اهل السنة واهل البدع فيقول هؤلاء في الجنة بفضلهم ولا ابالي وهؤلاء في النار بعدلى ولا ابالي واهل البدعة ثنتان وسبعة فرق من اهل الظواهر وحدى عشرة فرقة من اهل البواطن كلهم على خلاف الحق من حيث الاعتقاد وكلهم في النار والفرقة الناجية من المتصوفة وغيرهم هم الموافقون للكتاب والسنة عقدا وعملا نسأل الله تعالى ان يحفظنا من الزنغ والضلال ولا بد من اخ ناصح في الدين كامل في طريق اليقين مرشدا الى الحق المتين (قال الحافظ) قطع ابن مراحله بي هم رهى خضر مكن * ظلمات بتبرس از خطر كراهى (أدع) الناس يا محمد من سبيل الشيطان (الى سبيل ربك) وهو الاسلام الموصل الى الجنة والزنى قال حضرة الشيخ العطار قدس سره * نور اوجون اصل موجودات بود * ذات اوجون معطى هر ذات بود * واجب آمد دعوت هر دو جهانش * دعوت ذرات بيد او نهانش * واعلم ان كل عين من الاعيان الموجودة مستند الى اسم من الاسماء الالهية واصل من طريق ذلك الاسم الى الله الذى له احدية جميع الاسماء لا يقال تخافاؤدة الدعوة حينئذ لاننا نقول الدعوة من المضل الى الهادى ومن الخائر الى العدل (بالحكمة) بالهجة القطعية المنجدة للعقائد الحققة المزيحة لشبهة من دعى اليها فهى لدعوة خواص الامة الطالبين للعقائى (والموعظة الحسنة) اى الدلائل الاقناعية والحكايات النافعة فهى لدعوة عوامهم يقال وعظه يعظه وعظا وعظه وموعظة ذكره ما يلين قلبه من الثواب والعقاب فاعظ كافى القساموس (وجادلهم بما تلى هى احسن) اى ناظر معانديهم بالطريقة التى هى احسن طرق المناظرة والمجادلة من الرقى واللين واختيار الوجه الايسر واستعمال المقدمات المشهورة تسكينا لشغبهم واطفاء لاهبهم كإفعله الخليل عليه السلام وفى الآية دليل على ان المناظرة والمجادلة فى العلم جائزة اذا قصد بها اظهار الحق قال الشيخ السمرقندى فى تفسيره فى هذه الآية تنبيه على ان المدعى الى الحق فرق ثلاث فان المدعى الى الله بالحكمة قوم وهم الخواص وبالموعظة قوم وهم العوام وبالمجادلة قوم وهم اهل الجدال وهم طائفة ذوا كياسة تميزوا بها عن العوام ولكنها ناقصة مدنية بصفات رديئة من خبث وعناد وتعصب وبلاج وتقليد ضال تمنعهم عن ادراك الحق وتهلكهم فان الكياسة الناقصة شر من البلاهة بكثير لم نسمع ان اكثر اهل الجنة البله فليستعمل كل منافع من يناسبها فانه لو استعمل الحكمة للعوام لم يفسد شيئا حيث لم يفهموها والسوء بلادتهم وعدم فطنتهم * نكنه كفتن پيش كز فهمان ز حكمت بي كان * جوهرى چند از جوهر ريختن پيش خراست (وفى المندوبى) كى توان باشيعه كفتن از عمر * كى توان بر بپ زدن در پيش كر * وان استعمل الجدال مع اهل الحكمة تتفروا منه تتفر الرجل من الارضاع بلبن الطفل وفى التأويلات النجبية قوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة اشارة الى ان دعاء العوام الى سبيل ربك وهو الجنة بالحكمة وهو الخوف والرجاء لانهم يدعون ربه خوفا من النار وطمعا فى الجنة والموعظة الحسنة هى الرقى والمداراة ولين الكلام والتعريض دون التصريح وفى الخلا دون الملا فان النصيح على الملا ترويج * كى نصيحت كنى بخلوت كن * كى جرابين شيوه نصيحت نيست * هر نصيحت كه بر ملا باشد * آن نصيحت بجز نصيحت نيست * ودعاء الخواص الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة وهى ان تحبب الله اليهم وتوفر دواعيهم فى الطلب وترشدهم وتهديمهم الى صراط الله وتسلوهم فيه وتكون لهم دليلا وسراجا منيرا الى ان يصلوا فى متابعتك وتزكيتك اياهم الى مراتب المقربين وجادلهم بالحقى احسن لكل طائفة منها فجادل اهل النفاق واغلظ عليهم وجادل اهل الوفاق بالانطاف والرحمة واخفص جناحك للمؤمنين واعف عنهم واستغفر لهم وقال حضرة شمس الدين وسندى ررح الله روحه فى كتابه المسمى باللائحات البرقيات بالحكمة اى بالصبر على رعاية المناسبة فى مقتضيات الاحوال والمقامات بالتلين والتخفيف والتعريض فى مقاماتها والتغليظ والتشديد والتصریح فى مقاماتها ونحو ذلك من المناسبات الحكمية الجالبة للمصالح والسالبة للمفاسد والموعظة الحسنة اى المتضمنة للعسنت والمستهجلة على الترغيبات والمناولة للترهيبات والجالبة للقلوب الى المحوبات والسالبة للنفوس عن المقبوحات وغير ذلك مما يختص ويليق بالموعظة

بالموعظة الحسنة التي هي الموعظة بالحق والعلم الكامل والعقل التام لا الموعظة بالنفس والجهل والحق فان تلك
 الموعظة انما هي بالصيرة الشاملة الصحيحة وهذه الموعظة انما هي بالغفلة العاتية الفاسدة وفي الحقيقة الموعظة
 الحسنة هي الموعظة الجامعة لجوامع الكلم وجادلهم بالتي اي بالمجادلة التي هي احسن وهي المجادلة الحقايق
 التي تكون بالرفق واللين والصفح والعفو والسمع والكلام بقدر العقول والنظر الى عواقب الامور والصبر والثبات
 والتحمل والحلم وغير ذلك من خواص المجادلة التي هي احسن مثل كون المراد منها اظهار الحق وبيان الصدق
 لمن خالف الحق والصدق بكامل الاعراض عن جميع الاغراض والاعراض وقام الترجيح للمعالفين المعاندين
 الضالين عن سبيل الحق والصدق والجاهلين الغافلين السائرين الى سبيل الباطل والكذب وما سوى ذلك من
 الخواص واللازم (ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله) بأنك نسك كرهه شدا زراه حق كه اسلامت
 وأعرض عن قبول الحق بعد ما عين من الحكم والمواظ والعبر (وهو اعلم بالمهتدين) بذلك اي ما عليك الا ما ذكر
 من الدعوة والتبليغ والمجادلة بالاحسن واما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا عليك بل الله اعلم
 بالضالين والمهتدين فيجازي كلا منهم بما يستحقه فكأنه قيل ان ربك اعلم بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل
 والنصيحة اليسيرة ومن لا خريفه بعجزت عنه الحيل وكانك تضرب منه في حديد بارد (قال الشيخ سعدى)
فوان بالكردن زرتك آينه * وليكن نيابد زسنگ آينه (وقال الحافظ) كوه ربالك يبايد كه شود قابل
 فيض * ورنه هرسنگ وكلی لواؤ و مر جان نشود * واعلم ان الناس ثلاثة اصناف صنف مقطوع بحسن
 خاتمهم مطلقا كالانبياء عليهم السلام والعشرة المبشرة وصنف مقطوع بسوء عاقبتهم كأبي جهل وقارون
 وهامان وفرعون وغيرهم ممن قطع بسوء خاتمهم مطلقا وصنف مشكوك في حسن خاتمهم وسوء خاتمهم مطلقا
 كعامة المؤمنين الاربار وكافة الكافرين الفجار فان الاربار كانوا ممدوحين في ظاهر الشريعة من جهة العقائد
 والاعمال في الحال والفجار كانوا مذمومين في ظاهر الشريعة من تلك الجهة في الحال لكن امرهم في المآل
 مفوض الى الله تعالى والله يعلم المفسد من المصلح ويميز بينهم في الآخرة والعاقبة فكم من ولي في الظاهر يعود
 عدو الله ووليا للشيطان فعوذ بالله لكون ضلاله ذاتيا قد بدا في الاهتداء العارضى فاستترت ظلمته بصورة
 نور الاهتداء كاستتار ظلمة الليل بنور النهار عند ايلاج الليل في النهار وكم من عدو في الظاهر يعود
 للشيطان لكون اهتداءه اصليا قد بدا في الضلال العارضى فاستترت نوره بظلمة الضلال العارضى كاستتار نور
 النهار بظلمة الليل عند ايلاج النهار في الليل فكلا لا يتفقد الاول الاهتداء العارضى ويكون غايته الى الهلاك كذلك
 لا يضر هذا الثاني الضلال العارضى ويكون خاتمته الى النجاة وعن أبي اسحق رحمه الله تعالى قال كان رجل
 يكثر الجلوس بينا ونصف وجهه مغطى فقلت له انك تكثر الجلوس بينا ونصف وجهك مغطى اطلعني على هذا قال
 وتعطيني الامان قلت نعم قال كنت نباشا قد فنت امرأة فأتيت قبرها فنبشت حتى وصلت الى اللبن فرفعت
 اللبن ثم ضربت يدي الى الرداء ثم ضربت يدي الى اللقافة فددتها فجعلت عدوها هي فقلت أترها تغلبنى فخفيت
 على ركبتي فخرزت لللقافة فرفعت بها فطمتني وكشف وجهه فاذا أثر خمس أصابع في وجهه فقلت له ثم
 قال ثم رددت عليها اللقافة وازارها ثم رددت التراب وجعلت على نفسي ان لا انبش ماعشت قال فكنت بذلك
 الى الازمان فكتب الى الازمان ويحس أسأله عن مات من اهل التوحيد ووجهه الى القبلة فسأله عن ذلك
 فقال اكثرهم حول وجهه عن القبلة فكنت بذلك الى الازمان فكتب الى ان الله وانا اليه راجعون ثلاث مرات
 امان حول وجهه عن القبلة فانه مات على غير السنة اي على غير مله الاسلام وذلك لان ترك العمل بالكتاب
 والسنة والاصرار على المعاصي يجز كثير من العصاة الى الموت على الكفر والعياذ بالله (قال الشيخ سعدى)
 عروسي بود نوبت ماتم * كرت نيك روزي بودي خاتم * نسأل الله سبحانه ان يحفظ نور ايماننا وشيخ
 اعتقادنا من صرصر الزوال وثبت اقدامنا بالقول الثابت في جميع الاوقات وعلى كل حال (وان عاقبتهم)
 اي اردتم المعاقبة على طريقة قول الطبيب للمعمر ان اكلت فكل قليلا (فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به)
 اي بمثل ما فعل بكم وقد عبر عنه بالعقاب على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب نحو كتمانين تدان اي
 كما تفعل تجازي من الفعل المجازي عليه باسم الجزاء على الطريقة المذكورة او على نهج المشاكلة والمزاوجة
 يعني تسمية الاذى الابتدائي معاقبة من باب المشاكلة والافانها في وضعها الاصلى تستدعي ان تكون عقيب

فعل نعم العرف جار على اطلاقها على ما يذهب به احد وان لم يكن جراً فعل كافي حواشي معدي المفتي
قال القرطبي اطبق جمهور اهل التفسير ان هذه الآية مدينة نزات في شأن سيد الشهداء حجة بن عبد المطلب عم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان المشركين مثلوا بالمسلمين يوم احد بقروا بطونهم وجدعوا انوفهم وآذانهم
وقطعوا اذانهم ما بقي احد غير ممنول به الا حنظلة بن الازاب لان اباها عامر الازاب كان مع ابي سفيان
فكرهه لذلك ولما انصرف المشركون عن قتلى احد انصرف رسول الله عليه الصلاة والسلام فرأى منظراً
سواء رأى حجة قد شق بطنه واصطم انفه وجدعت اذناه ولم ير شيئاً كان أوجع لقلبه منه فقال رحمة الله عليك
كنت وصولاً للرحم فعلاً لا خبير لولان تحزن النساء او يكون سنة بعدى لتركك حتى يبعثك الله من بطون
السباع والطير اما والله لئن أظفر في الله بهم لاسنن بسبعين مكانك وقال المؤمنون ان اظهرنا الله عليهم لتزيدن
على صنعهم ولتعلن مثله لم يملها احد من العرب باحد قط ولنفعن ثم دعا عليه السلام ببردته فغطى بها
وجه حجة فخرجت رجلاه فجعل على رجله شيئاً من الاذخر ثم قدمه فكبر عليه عشراً ثم جعل يجاء بالرجل
فيوضع وحجة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة وكان القتلى سبعين وفي التبيان صلى النبي عليه السلام
على عمه حجة سبعين تكبيرة او صلاة انتهى * روى ان ابا بكر رضى الله عنه صلى على فاطمة رضى الله عنها وكبر
اربعا وهذا احد ما استدلل به فقهاء الحنفية على ان تكبيرات الجنازة اربع كافي انوار المشرق قال في اسباب
النزول ما حاصله ان حجة رضى الله عنه قتله وحشى الحبشى وكان غلاما لجبير بن مطعم بن عدى بن نوفل وكان عمه
طعيمة بن عدى قد اصاب يوم بدر فلما سارت قريش الى احد قال له جبير ان قتلت حجة عم محمد لعهي طعيمة
فأنت عتيق فآخذ الوحشى حربته تهذبه بها وكانت لا تحطى حربة الحبشة حين قذفوا فكان ما كان ثم اسلم
الوحشى وقال له صلى الله عليه وسلم هل نستطيع ان نغيب عني وجهك وذلك انه عليه السلام كرهه لقتله حجة
فخرج فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج الناس الى مسيلة الكذاب قال الوحشى لا خرجت
الى مسيلة لاني اقلته فاكثرت به حجة فخرج مع الناس فوقعه الله لقتله ثم ان القتلى لم ادفنوا وفرغ منهم نزلت هذه
الآية فكفر عليه السلام عن عيینه وكفه عما اراده والامر وان دل على اباحة المعاملة في المثلة من غير تجاوز لكن
في تقييده بقوله وان عاقبتهم حتى على العفو ثم رخصنا قال في بحر المعلوم لا خلاف في تحريم المثلة وقد وردت الاخبار
باللهي عنها حتى الكلب العقور (ولئن صبرتم) اى عن المعاقبة بالمثل وعفوتم وهو نصريح بما علم تعريضا (لهو)
اى لصبركم هذا (خير) لكم من الانتصار بالمعاقبة اى العفو خير للعاقين من الانتقام وانما قيل (لصبرين)
حداهم وثناء عليهم بالصبر وعند ذلك قال صلى الله عليه وسلم بل نصبر يا رب قال في الخلاصة رجل قال لا حر
يا خبيث هل يقول له بل أنت الاحسن ان يكف عنه ولا يجيب ولو رفع الامر الى القاضي ليؤديه يجوز ومع هذا
لو أجاب لأجابه به وفى مجمع الفتاوى لو قال لغیره يا خبيث فجازه بمثله جاز لانه انتصار بعد الظلم وذلك مأذون فيه
قال الله تعالى وان انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل والمعفو افضل قال الله تعالى فن عفا واصح فأجره
على الله وان كانت تلك الكلمة موجبة للعدا لا ينبغي ان يجيبه بمثلة تحزر ان يعجب الحد على نفسه وفى تنوير
الابصار للامام القرطبي ضرب غيره بغير حق وضرب المضروب بعزان ويبدأ باقامة التعزير بالبادى انتهى
ثم أمر به صلى الله عليه وسلم صريحاً لانه اولى الناس بعزائهم الامور لزيادة علمه بشؤونه تعالى ووفور ثوقه به قليل
(واصبر) على ما أصابك من جهتهم من فنون الآلام والاذية وعمايت من اعراضهم عن الحق بالكلية وصبره
عليه السلام مستبح لاقتداء الامم كقول من قال لابن عباس رضى الله عنهما عند التعزية اصبر تكن بك
صابرين فانما صبر الرعية عند صبر الرأس (وما صبرك الا بالله) يتوقى الله واعاثة لك على الصبر لان الصبر
من صفات الله ولا يقدر احد ان يتصف بصفاته اى الاله بان يتجلى بتلك الصفة قال جعفر الصادق رضى الله عنه
امر الله انبياءه بالصبر وجعل الحظ الاعلى منه للنبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل صبره بالله لا بنفسه
وقال وما صبرك الا بالله (ولا تحزن عليهم) اى على الكافرين بوقوع الياس من ايمانهم بك ومتابعهم لك فمحو
فلا تأس على القوم الكافرين (ولا تكل) اصله لا تكن حذف النون تحقيقاً لكثرة استعماله بخلاف لم يصن
ولم يحزن ونحوهما ومعنى كثرة الاستعمال انهم يعبرون بكان ويكون عن كل الافعال فيه ولو كان نزيدي يقول وكان
زيد يجلس فان وصلت بسا كن ردت النون وتحركت نحو ومن يكن الشيطان ولم يكن الذين الآية (في ضيق)

اى لا تكن فى ضيق صدر من مكرهم فهو من الكلام المقلوب الذى يسجع عليه عند أمن الاتباس لان الضيق وصف فهو يكون فى الانسان ولا يكون الانسان فيه وفيه لطيفة اخرى وهى ان الضيق اذا عظم وقوى صار كائن الحيط به من جميع الجوانب (مما يكرون) اى من مكرهم بك فيما يستقبل فالقول نهي عن التأثم بطولوب من قبلهم فات والثاني عن التأثم بمحذور من جهتهم آت (ان الله مع الذين اتقوا) اجتنبوا المعاصي ومعنى المعية الولاية والفضل (والذين هم محسنون) في اعمالهم ويقال مع الذين اتقوا مكافاة المسيء والذين هم محسنون الى من يعادى اليهم فالاحسان على الوجه الاول بمعنى جعل الشيء جيلا حسنا وعلى الثاني ضد الاساءة وفى الحديث ان للمحسن ثلاث علامات يبادر في طاعة الله ويحبت محارم الله ويحسن الى من اساء اليه ز احسان خاطر مردم شود شاد • بقوى خانه دين كرد آباد • بسوى ابن صفتها كرشتابى • رضاي خلقى وخالقى هر دويابى • قال عماد الدينورى رأيت ملكا من الملائكة يقول لى كل من كان مع الله فهو هالك الارجل واحد قلت من هو قال من كان الله معه وهو قوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وذلك لان المقصود كينونة المحبوب مع الحب اذ هو يشعر بالرضى والاقبال واما كينونة الحب مع المحبوب فقد تحصل مع مخط المحبوب وادباره • وعن هرم بن حيان انه قيل له حين احتضر أوص فقال انما الوصية من المال ولا مال الى اوصيكم بخواتيم سورة النحل اى من ادع الى سبيل ربك الى آخرها • يقول الفقير سامحه الله القدير جمع شيخي وسندي روح الله وروحه اصحابه قبل وفاته يوم فقال اعلوا أيها الاصحاب انه لامال لى حتى أوصى به ولكنى على مذهب اهل السنة والجماعة شريعة وطريقة ومعرفة وحقيقة فاعرفونى هكذا واشهدوا لى بهذا فى الدنيا والاخرة فهذا وصيى واشار حضرة الشيخ بهذا الى انه لازيغ ولا الحاد فى اعتقاده وفى طريقه اصلا فانهم قالوا ان اهل التصوف تفرقت على اثنتى عشرة فرقة فواحدة منهم سنيون وهم الذين اتى عليهم العلماء والبواقي بدعيون ويعلم السني بشاهدين احدهما ظاهر والاخر باطن فالظاهر استحكام الشريعة والباطن السلوك على البصرة واليقظة والعلم لى العلى والعقل والجهل فن عمل بخواتيم هذه السورة واتصف بحقيقة الغفو والصبر والحلم والانسراح فى المشط والمكره وترك الحزن والغم على الفائت والآتى وبالتقوى على مراتبها وبالا حسان بانواعه فقد جعل لنفسه علامة الولاية والمعية والايمان الكامل وحسن الخاتمة وخير العاقبة اللهم احفظنا من الميل الى السوى والغير واختم عواقبنا بالخير يارب

تمت سورة النحل بما تحتويه من شواهد العقل والنقل فى يوم السبت التاسع عشر من شعبان المبارك المتتظم فى ثلاث شهور سنة اربع ومائة وألف وتلوها سورة الاسراء وهى مائة واحدى عشرة آية مكية قال فى الكواشى الامن وان يكادوا ليستفزونك الى نصرنا اوفهمنا من المدينى من قل رب ادخلنى مدخل صدق وان الذين اتقوا العلم من قبله وان ربك احاط بالناس وان كادوا ليفتنونك ولولا ان ثبتناك والى تليها انتهى

(الحزب الخامس عشر) بسم الله الرحمن الرحيم

(سبحان) اسم بمعنى التسبيح الذى هو التنزيه ومتضمن معنى التعجب واتصافه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره اسبح الله عن صفات المخلوقين سبحانا بمعنى تسبيحنا ثم نزل منزلة الفعل فتاب منابه كقواهم معاذ الله وغفرانك وغير ذلك وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكره بعده وهو لا ينافى التعجب قال فى التأويلات التمجية كلمة سبحان للتعجب بها يشير الى أعجب امر من اموره تعالى جرى بينه وبين حبيبه وفى اسئلة الحكم اما اقتران الاسماء بالتسبيح لى بذلك ذوالعقل وصاحب الوهم ومن يحكم عليه خياله من اهل التشبيه والتجسيم مما يخيله فى حق الخالق من الجهة والجسد والمكان وانما تعجب بعروجه دون نزوله عليه السلام لانه لما عرج كان مقصده الحق تعالى ولما نزل كان مقصده الخلق والمقصود من التعجب التعجب بعروجه وايضا ان عروجه أعجب من نزوله لان عروج المكشوف الى العلوى من العجائب (الذى اسرى بعده) (قال الكاشغرى) يا كى وبى عيبي انرا كه بجهت كرامت ببرد بده خود را كه محمد است صلى الله عليه وسلم • الاسراء السير بالليل خاصة كالسرى يقال اسرى وسرى اى سار ليل او منه السرية لواحدة السرايا لانها تسرى فى خفية واسرى به اى سيره ليل قال النضر سقط السؤال والاعتراضات على المعراج بقوله اسرى دون سار ونظيره قوله عليه السلام حبب الى من دينا كم ثلاث حيث لم يقل أحببت وانما قال بعده

دون نبية ثلاثيهم فيه نبوة والوعدة كما توهمه وافى عيسى بن مريم عليهما السلام بانسلاخه عن الاكوان وعروجه بجسم الى الملا الاعلى مناقضا للعادات البشرية واطوارها وأدخل الباء المناسبة بين العبودية التي هي الذلة والتواضع وبين الباء التي هي حرف الخفض والكسر فان كل ذليل منكسر وفيه اشارة الى شرف مقام العبودية حتى قال الامام في تفسيره ان العبودية افضل من الرسالة لان بالعبودية ينصرف من الخلق الى الحق فهي مقام الجمع وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق فهي مقام الفرق والعبودية ان يكمل اموره الى سيده فيكون هو المتكفل باصلاح مهاتمه والرسالة التكفل بهما الرسالة وشئان ما بينهما قال الشيخ الاكبر قدس سره ان معراج عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة بجسده والباقي بروحه رؤيا رآها اي قبل النبوة وبعد هاو كان الاسراء الذي حصل له قبل ان يوحى اليه توطئة له وتيسيرا عليه كما كان بدأ نبوته الرؤيا الصادقة والذي يدل على انه عليه السلام عرج مرة بروحه وجسده معا قوله اسرى بعده فان العبد اسم للروح والجسد جميعا وايضا ان البراق الذي هومن جنس الدواب انما يحمل الاجساد وايضا لو كان بالروح حال النوم او حال الفناء او الانسلاخ لما استبعد المنكرون اذا المتهبون من جميع الملل يحصل لهم مثل ذلك ويتعارفونه بينهم (قال الكاشفي) آفانك درين قصه ثقل جسد رمانع داشتند از صعود ارباب بدعت اند ومنه كبر قدرت انك سرشت نفس از جان بود * سرور و جش بتن آسان بود * وقد ذكروا ان جبريل عليه السلام أخذ طينة النبي صلى الله عليه وسلم فجعلها بمياه الجنة وغسلها من كل كنفاء وكورة فكان جده الطاهر كان من العالم العلوي كروحه الشريف فان قلت فقيم اسرى به قلت قال صلى الله عليه وسلم اسرى بي في قص من لؤلؤ فرأته من ذهب كافي بجمر العلوم (ليلا) نصب على الظرف وهو تأكيد اذا الاسراء في لسان العرب لا يكون الا ليلا حتى لا يتخيل انه كان نهارا ولا يظن انه حصل بروحه او افادة تقليل مدة الاسراء في جزء من الليل لما في التنكير من الدلالة على البعضية من حيث الافراد فان قولك سررت ليلا كما يفيد بعضية زمان سيرك من الليالي يفيد بعضيته من فرد واحد منها بخلاف ما اذا قلت سررت الليل فانه يفيد استيعاب السيرة جميعا فيكون معيارا للسيرة لا ظرفا له وهي ليلة سبع وعشرين من رجب ليلة الاثنين وعليه عمل الناس قالوا انه عليه السلام ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين واسرى به ليلة الاثنين وخرج من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين ومات يوم الاثنين ولعل سره أن يوم الاثنين اشارة الى التعيين الثاني الذي هو مبدأ الفياضية ونظيره الباء كما ان الباء من الحروف الهجائية له التعيين الثاني فكذا يوم الاثنين فكان الالف ويوم الاحد بمنزلة تعين الذات والباء ويوم الاثنين اي تعيينهما بمنزلة تعين الصفات فافهم وفي وصف هذه الليلة (قال المولى الجاهي قدس سره) زقدراومثالي ليلة القدر * زفوراوبراق ليلة البدر * سواد طره اش سجت ده حور * بياض غره اش نور على نور * نسيم جعد منبل شانه كرده * هوايش اشك شبنم دانه كرده * بمسمل فوايت جرخ سيار * به بسته درجهان درهاي اديار * طرب راجون سخن خندان ازولب * كزبان روز محنت زوشب اشب * فان قلت فلم جعل المعراج ليلا ولم يجعل نهارا حتى لا يكون اشكال وطعن قلت ليظهر تصديق من صدق وتكذيب من كذب وايضا ان الليل محل الخلوة بالحبيب فالليل حظ القراش والواصل والنهار حظ اللباس والفراق والليل مظهر البطون والنهار مظهر الظهور والليل راحة والراحة من الجنة والنهار تعب والتعب من النار وكان الاسراء قبل الهجرة بسنة * يعني در سال دوازدهم از مبعث بوده (من المسجد الحرام) اصح الروايات على ان الامراء كان من بيت ام هاني بنت أبي طالب وكان بيتها من الحرم والحرم كله مسجد فالواحد والحرم من جهة المدينة على ثلاثة اميال ومن طريق العراق على سبعة اميال ومن طريق الجعرانة على تسعة اميال ومن طريق الطائف على سبعة اميال ومن طريق جدة على عشرة اميال والمواقيت الخمسة التي وقفها النبي صلى الله عليه وسلم وعينهها للاحرام فناء الحرم وهو فناء للمسجد الحرام وهو فناء للبيت شرفه الله تعالى فاليات اشارة الى الذات الالهية والمسجد الحرام الى الصفات والحرم الى الافعال وخارج المواقيت الى الآثار ومن قصد مكة سواء كان للزيارة او غيرها لا يحل له التجاوز من هذه الاقنية غير محرم تعظيما لها وفس عليه دخول المساجد وحضور المشايخ اصحاب القلوب للصلاة والزيارة فانه لا بد من أدب الظاهر والباطن في كل منها ذكروا ان الحجر الاسود اخرج من الجنة وله ضوء فكل موضع بلغ ضوءه كان حرما

وعن ابن عباس رضي الله عنهما لما أهبط آدم الى الارض خر ساجدا معتذرا فأرسل الله تعالى جبريل بعد أربعين سنة يعلمه بقبول توبته فشكا الى الله تعالى ما فاته من الطواف بالعرش فاهبط الله اليه البيت المعمور وكان ياقوته حراً فأضاء ما بين المشرق والمغرب ففقرت من ذلك النور الحق والسياطين وفزعوا وتفرقوا في الحق ينظرونه فلما رأوه اى النور من جانب مكة اقبلوا يريدون الاقتراب اليه فأرسل الله تعالى ملائكته فقاموا حوالى الحرم في مكان الاعلام اليوم ومنعوا عنهم فمن ثمة تسمى الحرم بالحرم (الى المسجد الاقصى) اى بيت المقدس وسمى بالاقصى اى الابدلانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد فهو أبعد المساجد من مكة وكان بينهما اكثر من مسيرة شهر قال بعض العارفين اشار بالمسجد الحرام الى مقام القلب المحترم ان يطوف به مشركوا القوى البدنية الحيوانية وترتكب فيه فواحشها وخطاياها ونجسها غير القوى الحيوانية من الصفات البهيمة والسبعية واشار بالمسجد الاقصى الى مقام الروح الابدع من العالم الجسماني لشهود تجليات الذات قال في هدية المهديين معراج النبي عليه السلام الى المسجد الاقصى ثابت بالكتاب وهو في اليقظة والجسد باجماع القرن الثاني ثم الى السماء بالخبر المشهور ثم الى الجنة لوالعرش والى طواف العالم بخبر الواحد انتهى (قال الكاشفي) رقت ان حضرت ازمك بيت المقدس بنص قرءه ان ثابتست ومسكران كافر وعروج برآسمانها ووصول بمرتبته قربت باحاديث صحيحة مشهورة كقريست بعد ثواب ثابت كشت وهركه انكاران كندصال ومبتدع باخذ * شاهدمعراج نبى وافروست * وانكه مقرنست بدین كافرست * دستكه سلطنت اين وصال * نيست به بامزدى خيل خيال * عقل چه داند چه مقامست اين * عشق شناسد كچه دامت اين *

(الذى باركنا حوله) ان مسجدى كبريت كديم بر كداو * بيركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحى والملائكة ومتعب الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوظ بالانهار والاشجار الثمرة فدمشق والاردن وفلسطين من المدائن التى حوله (لترية من آياتنا) غاية للاسراء واسارة الى ان الحكمة فى الاسراء به اراءة آيات مخصوصة بذاته تعالى التى ما شرف بارآتها احد من الاولين والآخرين الاسيد المرسلين وخاتم النبيين فانه تبارك وتعالى أرى خليله عليه السلام وهو اعز الخلق عليه بهد حبيبه الملكوت كما قال وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وأرى حبيبه آيات ربو بيته الكبرى كما قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى ليكون من المحبين المحبوبين فمن تعيضية لان ما أراه الله تعالى فى تلك الليلة انما هو بعض آياته العظمى وازافة الآيات الى نفسه على سبيل التعظيم لها لان المضاف الى العظيم عظيم وسقط الاعتراض بان الله تعالى أرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وأرى نبينا عليه السلام بعض آياته فيلزم ان يكون معراج ابراهيم افضل وحاصل الجواب انه يجوز ان يكون بعض الآيات المضافة الى الله تعالى اعظم واشرف من ملكوت السموات والارض كلها كما قال تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى قالوا فى التفاسير هى ذهابه فى بعض الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثل الانبياء له ووقوفه على مقاماتهم العلية ونحوها قال فى اسئلة الحكم اما الآيات الكبرى ففى الآفاق ما ذكره عليه السلام من النجوم والسموات والمعارج العلى والرفرف الادنى وصرير الاقلام وشهود الألواح وما غشى الله سدره المنتهى من الأنوار واتهاء الارواح والعلوم والاعمال الهياو قام قاب قوسين من آيات الآفاق ومنها آيات النفس كما قال سبحانه سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم وقوله أو أدنى من آيات النفس وهو مقام المحبة والاختصاص بالهؤا وحى الى عبده مأوى مقام المسامرة وهو الهؤ غيب الغيب وايدى ما كذب الفؤاد ما رأى والفؤاد قلب القلب والقلب رؤىة وللؤاد رؤىة فرؤىة القلب يدركها العى كما قال تعالى ولكن نعى القلوب التى فى الصدور والفؤاد لا يعى لانه لا يعرف الكون وماله تعلق الابسيد فان العبد هنا عبد من جميع الوجوه منزه مطلق التزبه فى عبوديته فما قل عبده من مكان الى مكان الا لبريه من آياته التى غابت عنه كانه تعالى قال ما اسريت به الا رؤىة لا آيات لا فى لا يحدتى مكان ولا يقيد فى زمان ونسبة الامكنة والازمنة الى نسبة واحدة وأنا الذى وسعنى قلب عبدى فكيف أسرى به الى وأنا عنده ومعهم اينما كان نزولا وعروجا واستواء (انه هو السميع) لا قواله صلى الله عليه وسلم بلا اذن كما يتكلم من غير آلة الكلام وهو اللسان ويعلم من غير أداة العلم وهو القلب (البصر) بافعاله بلا بصر حسبا يؤذن به القصر فيكرمه ويقزبه بحسب ذلك وفيه ايماء الى ان الامراء المذكور ليس الاتسكركمته ورفع منزلته والا فالاحاطة باقواله وافعاله حاصله من غير حاجة الى التقرب

وفي التأويلات وفي قوله انه هو السميع البصير اشارة الى ان النبي صلى الله عليه وسلم هو السميع الذي قال الله
 كنت له سمعا في يسمع وبني يصرف فتعريفه لثريه من آياتنا المخصوصة بحما لنا وجلالنا انه هو السميع بسمعنا البصير
 يبصرنا فانه لا يسمع كلامنا الا بسمعنا ولا يبصر جمالنا الا بصرنا * جودرم ~~كتب~~ في نشاني رسيد *
 حكويهم كه انجاجة ديدوشايد * ورق در نوشتند وكم شد سبق * شنيدن بحق بود وديدن بحق * وتفصيل
 القصة انه عليه السلام بات ليلة الاثنين ليلة السابع والعشرين من رجب كما سبق في بيت ام هاني بنت أبي طالب
 وامها على الأشهر فاخترت اسلمت يوم الفتح وهرب زوجها جبرية الى نجران ومات بها على كفره واضطجع
 عليه السلام هناك بعد ان صلى الر كعتين اللتين كان يصليهما وقت العشاء ونام فخرج عن سقف بيته ونزل جبريل
 وميكائيل واسرافيل عليهم السلام ومع كل واحد منهم سبعون ألف ملك وايقظه جبريل بجناحه
 (كما قال المولى الجاهلي) درين شب ان چراغ چشم بينش * سزای آفرين از آفرينش * جود دولت
 شد ز بدخواهان نهانی * سوى دولت سراي اتهامی * به پهلوتكيه برهد زمين كرد * زمين را مهد
 جان نازنين كرد * دلش بيدار چشمش در شكر خواب * نديده چشم بخت ابن خواب در خواب *
 در آمدنا كه ان ناموس اكبر * سبك روترازين طاوس اخضر * برو مالبه بر كاي خواجه برخيز *
 كه امشب خواب آمد دولت انگيز * برون بريكز مان زين خوابكه رخت * تو بخت عالمي بخواب
 به بخت * قال عليه السلام قممت الى جبريل فقلت اخي جبريل مالك قتال يا محمد ان ربني تعالى بعثنى اليك
 وامرني ان آتيه بك في هذه الليلة بكرامة لم يكرم بها احد قبلك ولا يكرم بها احد بعدك فانك تريد ان تكلم بربك
 وتنتظر اليه وترى في هذه الليلة من عائب ربك وعظمت وقدرته قال عليه السلام فتوضأت وعلبت ركعتين
 وشق جبريل صدره الشريف من الموضع المنخفض بين الترقوتين الى اسفل بطنه اى اشار الى ذلك فانشق
 فلم يكن الشق بالة ولم يسل دم ولم يجلده عليه السلام ألما لانه من خرق العادة وظهور المعجزات فجاء بطست
 من ماء زمزم واستخرج قلبه عليه السلام ففصل ثلاث مرات ونزع ما كان فيه من اذى وفيه اشارة الى فضل
 زمزم على المياه كالحاجات الجانية او غير هائم جاء بطست من ذهب ممتلئ ايمانا وحكمة فأفرغ فيه لان المعاني تمثل
 بالاجسام كالم بصورة اللبن ووضعت فيه السكينة ثم أعاد القلب الى مكانه والتأم صدره الشريف فكانوا يرون
 انرا كائنا الخيط في صدره وهو أثر مروري جبريل ووقع له عليه السلام شق الصدر ثلاث مرات الاولى حين كان
 في بنى سعد وهو ابن خمس سنين على ما قاله ابن عباس رضى الله عنهما واخرج في هذه المرة العلقة السوداء
 من القلب التي هي حظ الشيطان ومحل غمزه اى محل ما يلقيه من الامور التي لا تنبغي فلم يكن للشيطان في قلب
 النبي عليه السلام حظ وكذا لم يكن لقلبه الطاهر ميل الى اعب الصبيان ونحوه وهو مما اختص به دون الانبياء
 عليهم السلام اذ لم يكن لهم شرح الصدر على هذا الاسلوب وللورثة ~~الكل~~ حفظ من هذا المعنى فانه يخرج
 من بعضهم الدم الاسود الباقي في حال اليقظة ومن بعضهم حال الفناء والانسلاخ والاول اتم لانه يزول القلب
 بالكلية فينشط للعبادات كالعبادات وجاء جبريل في هذه المرة بخاتم من نور يجار الناظرون دونه فحتم به قلبه
 عليه السلام لحفظ ما فيه وختم ايضا بين كتفيه بخاتم النبوة اى الذى هو علامة على النبوة وكان حوله خيلان فيهما
 شعرات سود ماثلة الى الخضره وكان كالتفاحة او كبيض الحمامة او كزر الحجلة وهو طائر عالى قدر الحمامة كالثقاة
 احمر المنقار والجلين ويسمى دجاج البروزرها يصفها قال الترمذى والصواب محلة السرير واحدة المجال وزرها
 الذى يدخل في عرونها كفى حياة الحيوان مكتوب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله او محمد بنى امين او غير ذلك
 والتوفيق بين الروايات بتدقيق الحظوظ بحسب الحالات والتجليات او بالنسبة الى انظار الناظرين قال الامام
 الدميرى ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأبى الشيطان ويوسوس فأراه الحق هيك الانسان
 في صورة بلوروين كتفيه شامة سوداء كالعش والورك فجاء الخناس يتحسس من جميع جوانبه وهو في صورة خنزير
 له خرطوم كخرطوم الفيل فجاء من بين ~~الكتفين~~ فأدخل خرطومه قبل قلبه فوسوس اليه فذكر الله تعالى
 فخنس وراءه ولذلك سمي بالخناس لانه يخنس على عقبيه مهما حصل نور الذكر في القلب ولهذا السر الالهى
 كان عليه السلام يحتم بين كتفيه ويأمر بذلك وصاء جبريل بذلك لتضعيف مادة الشيطان وتضييق مرصده
 لانه يجري وسوسه مجرى الدم ولذلك كان خاتم النبوة بين كتفيه اشارة الى عصمته من وسوسه لقوله

اعانني الله عليه فأسلم اى بالحنم الالهى أيد به وخصه وشرفه وفضله بالصحة الكلية فأسلم قرينه ومأسلم قرين
 آدم فوسوس اليه لذلك والمرة الثانية عند مجي الوحي في بلوغه سن اربعين ليحصل له التحمل لأعباء الرسالة
 والمرة الثالثة ليلة الاسراء وهو ابن ثنتين وخمسين لينسع قلبه لحفظ الاسرار الالهية والكلمات الربانية وجاء
 جبريل هذه الليلة بدلية بيضاء ومن ثمة قيل لها البراق بضم الموحدة لشدة بريقها والسر عتافه في البرق
 الذى يلمع في القيم (كما قال المولى الجامح) بسج راء عرشت كرم اينك * برقي برق سير آوردم اينك *
 جهنده برزمين خوش باد باني * برنده درهوا فرخ هماني * چو عقل كل سوي افلاك كردي *
 چو فكر هندسه كيتي نوردى * نه دست كس عنان او بسوده * نه از باني ركابش كشته سوده *
 وهى دابة فوق الجارودون البغل قال صاحب المتن الحكمة فى كونه على هيئة بغل ولم يكن على هيئة فرس
 التنبيه على ان الركوب فى سلم ولأن فى خوف وحرب ولاظهار الآية فى الاسراع العجيب فى دابة لا يوصف
 شكلها بالامراع فانه كان يضع خطوه عند اقصى طرفه ويؤخذ من هذا انه اخذ من الارض الى السماء فى خطوة
 لان بصير من فى الارض يقع على السماء والى السموات السبع فى سبع خطوات لان بصير من يكون فى السماء يقع
 على السماء التى فوقها وبه يرتد على من استبعد من المتكلمين احضار عرش بلقيس فى لحظة واحدة وقال فى ربيع
 الابراخدا البراق كند الانسان وقوا ثم كقوا ثم البعير وعرفها كعرف الفرس وعليها سرج من لؤلؤة بيضاء
 وركابان من زبرجد أخضر وعليها الجمام من باقوت أحر يتلا ثورا قال فى انسان العيون لا ذكر ولا أنثى
 ومن لا يوصف بوصف المذكر والمؤنث فهو حقيقة ثالثة ويكون خارجا من قوله تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين
 كما خرجت الملائكة من ذلك فانهم ليسوا ذكورا ولا اناثا قال عليه السلام فى آيات دابة أحسن منها وانى لمشتاق
 اليه من حسن ما نقلت يا جبريل ما هذه الدابة فقال هذا البراق فاركب عليه حتى تمضى الى دعوة ربك فأخذ
 جبريل بطيماها وميكائيل بركابها واسرافيل من خلفها فقصدت الى ان اركبكم الجحمت الدابة وابنت فوضع
 جبريل يده على وركها وقال لها اما تستحيين مما فعلت فوالله ما ركبك احدا كرم على الله من محمد فرشعت عرفا من
 الحياء قال ابن دحية لم يركب البراق احد قبله عليه السلام وواقفه الامام النووى بقول جبريل ما ركبك لا ينافيه
 لان السالبة تصدق بنفى الموضوع فقالت يا جبريل لم أستصعب منه الايض من ان يشفع لى يوم القيامة لانه
 اكرم الخلائق على الله فضمن اها ذلك قالوا الورد الابيض خلق من عرق جبريل والاصفر من عرق البراق وعن
 انس رضى الله عنه رفعه لما عرج فى الى السماء بكت الارض من بعدى فنبت الاصفر من نباتها فلما رجعت قطر
 عرقى على الارض فنبت ورد أحر لأن امان رشم رأى تحتى فليشم الورد الاحمر قال أبو الفرج التهرى فى هذا
 الخبر يسير من كثير مما اكرم الله تعالى به نبيه عليه السلام ودل على فضله ورفيع منزلته كما فى المقاصد الحسنة يقول
 الفقير هذا لا يستلزم ان لا يكون قبل هذا ورد أحر وأبيض وأصفر اذ ذلك من باب الكرامة ونظير ذلك ان حواء
 عليها السلام حين اهبطت الى الارض بكت فما وقع من قطرات دموعها فى البحر صار لؤلؤا وهذا لا يستلزم
 ان لا يكون قبل هذا ترفى البحر وقس عليه الملح فان ابراهيم عليه السلام أتى بكف من كافور الجنة فذرا فحيما
 وقع ذرة منه فى طرف العالم انقلب ملحمة وكان قبل هذا الملح لكن لانه الماتبة قال عليه السلام فركبتها *
 ازان دولت سراچون خواجه دين * خرامان شد بعزم خانه زين * شد از سبوح جان كردون صداده * كه سبحان
 الذى اسرى بهبه * واختلفوا اهل ركها جبريل معه قال صاحب المتن الظاهر عندى انه لم يركب لانه عليه
 السلام مخصوص بشرف الاسراء فانطلق البراق يهوى به يضع حافره حيث أدرك طرفه حتى بلغ ارضا
 فقال له جبريل انزل فصل ههنا ففعل ثم ركب فقال له جبريل أتدرى أين صليت قال لا قال صليت بمدين وهى
 قرية تلقاه غرة عند شجرة موسى سميت باسم مدين بن موسى لما نزلها فانطلق البراق يهوى به فقال له جبريل انزل
 فصل ففعل ثم ركب فقال له أتدرى أين صليت قال لا قال صليت ببيت لحم وهى قرية تلقاه بيت المقدس حيث ولد
 عيسى عليه السلام وبينما هو صلى الله عليه وسلم على البراق اذ رأى عفريتا من الجن يطلبه بشعلة من نار كلما
 التفت رآه فقال له جبريل الا اعلمك كلمات تقولهن اذا أنت قتلتن طفت شعلته وخر لفيه فقال عليه السلام بلى
 فقال جبريل قل أعوذ بوجه الله الكريم وبكلمات الله التامات اللاتى لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من
 السماء ومن شر ما يرفع فيها ومن شر ما ذرأ فى الارض ومن شر ما يخرج منها ومن قتل الليل والنهار ومن طوارق

الليل والنهار الاطراف بطرق بحير يارجن فقال عليه السلام ذلك فانه ~~ك~~ب فيه وطفت شعلته ورأى
 صلى الله عليه وسلم حال المجاهدين في سبيل الله اى كشف له عن حالهم في دار الجزاء بضرب مثال فرأى قوما
 يزعمون ويحصدون من ساعته وكلما حصدوا عاد كما كان فقال يا جبريل ما هذا قال هؤلاء المجاهدون في سبيل
 الله تضاعف لهم الحسنه بسبع مائة ضعف وما انتقموا من خير فهو يحلفه والمراد تكرير الجزاء لهم ونادى مناد
 عن يمينه يا محمد انظر في اسألك فلم يجبه فقال ما هذا يا جبريل فقال هذا داعى اليهود اما انتك لو أجبتة لتهودت
 امتك اى لتسكوا بالتوراة والمراد غالب الامة ونادى مناد عن يساره كذلك فلم يجبه فقال ما هذا يا جبريل فقال
 هذا داعى النصارى اما انتك لو أجبتة لتنصرت امتك اى لتسكوا بالانجيل وكشف له عليه السلام عن حال الدنيا
 بضرب مثال فرأى امرأة حاسرة عن ذراعيها لان ذلك شأن المقتنص لغيره وعليها من كل زينة خلقها الله تعالى
 ومعلوم ان النوع الواحد من الزينة يجلب القلوب اليه فكيف بوجود سائر انواع الزينة (قال الحافظ)
 خوش عروسيت جهان از سر صورت ليكن * هر كه ييوست بدو عمر خودش كابين داد (وقال)
 از ره مرويه شوته ديني كه اين مجوز * مكاره مى نشيند و محتاله مى رود * فقالت يا محمد انظر في اسألك فلم يلتفت اليها
 فقال من هذه يا جبريل فقال تلك الدنيا اما انتك لو أجبتة لاختارت امتك الدنيا على الآخرة ورأى صلى الله عليه
 وسلم على جانب الطريق عجوزا فقالت يا محمد انظر في فلم يلتفت اليها فقال من هذه يا جبريل فقال انه لم يبق شئ من
 عمر الدنيا الا ما بقى من عمر تلك العجوز في كلام بعضهم قد يقال لها شابة وعجوز بمعنى يتعلق بذاتها وبمعنى يتعلق
 بغيرها الاول وهو أنها من اول وجود هذا النوع الانساني الى ايام ابراهيم عليه السلام تسمى الدنيا شابة
 وفيما بعد ذلك الى بعثة نبينا عليه السلام كهلة ومن بعد ذلك الى يوم القيامة تسمى عجوزا وهذا بالنسبة
 الى القرن الانساني والا فقد خلق ادم عليه السلام والدنيا عجوز ذهب شبابها ونضارتها كما ورد في بعض
 الاخبار فان قلت الشباب ومقابله انما يكون في الحيوان قلت الغرض من ذلك التمثيل وكشف له عليه السلام
 عن حال من يقبل الامانة مع عجزه عن حفظها بضرب مثال فأتى على رجل جمع حزمة حطب عظيمة لا يستطيع
 حملها وهو يز يد عليها فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من امتك يكون عنده امانات الناس لا يقدر
 على ادا آثم او يدأن يتحمل عليها قيل اتقوا الواو اتقوا لدولات الكلمات التي اولها واو كالولاية والوزارة
 والوصاية والوكالة والودعة وكشف له عن حال من ترك الصلاة المفروضة في دار الجزاء فأتى على قوم ترشح
 رؤوسهم كالمراضعت عادت كما كانت فقال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تتناقل رؤوسهم عن الصلاة المكتوبة
 اى المفروضة عليهم وكشف له عن حال من يترك الزكاة الواجبة عليه فأتى على قوم على اقبالهم رفاع وعلى
 أذبارهم رفاع يسرحون كما تسرح الابل والغنم وبأ كاون الضريع وهو اليايس من الشوك والزقوم ثم شجر
 مرزله زفرة قيل انه لا يعرف شجرة في الدنيا وانما هو شجر في النار وهى المذكورة في قوله تعالى انها شجرة تخرج
 في اصل الجحيم وبأ كاون رصف جهنم اى حجارتها المحماة التي تكون بها فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء
 الذين لا يؤدّون صدقات اموالهم المفروضة عليهم وكشف له عن حال الزناة بضرب مثل فأتى على قوم بين ايديهم
 لحم فضج في قدور ولحم نبي ايضا في قدور خيث جعلوا يأكلون من ذلك النبي الخبيث ويدعون النضيج الطيب
 فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من امتك يكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأى امرأة خبيثة فبييت
 عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عند زوجها حلالا طيبا فتأى رجلا خبيثا قبيث عنده حتى تصبح
 وكشف له عن حال من يقطع الطريق بضرب مثال فأتى عليه السلام على خشبة لا يمر بها ثوب ولا شئ الا خرقة
 فقال ما هذه يا جبريل قال هذا مثل اقوام من امتك يقطعون على الطريق فيقطعونه وتلا ولا تقعدوا بكل صراط
 تؤعدون وفيه اشارة الى الزناة المعنوية وقطاع الطريق عن اهل الطلب وهم الدجاجلة والائمة الماضلة في صورة
 السادة القادة الاجلة فانهم يفسدون ارحام الاستعدادات والاعتقادات بما يلقون فيها من نطف خلاف الحق
 ويصرفون المقلدين عن طريق التحقيق ويقطعون عليهم خير الطريق فاولئك يحشرون مع الزناة والقطاع
 وكشف له عن حال من يأكل الربا وكشف له عن حال من يعط ولا يعط فأتى على قوم تقرض ألسنتهم
 وشفاهم بمقاريض من حديد كلما فرضت عادت فقال من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء خطباء الفتنة خطباء

امتك يقولون ما لا يفعلون • اذن بكوى عالم تفسير كوى را • كدر عمل نكوشى توانادان مفسرى •
 بار درخت علم ندانم بجز عمل • با علم اگر عمل نكنى شاخ بى برى • وكشفه عن حال المغتابين للناس
 فز على قوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقال من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين
 يا كاون لحوم الناس ويقعون فى اعراضهم وكشفه عن حال من يتكلم بالفحش بضرب مثال فأتى على حجر
 يخرج منه نور عظيم فجعل الثور يريد أن يرجع من حيث يخرج فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبريل فقال هذا
 الرجل من امتك يتكلم الكامة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع ان يردّها وكشفه عن حال من احوال الجنة
 فأتى على واد فوجده طيبا باردا ريح المسك وسمع صوتا فقال يا جبريل ما هذا قال هذا صوت الجنة تقول
 يا رب انتنى ما وعدتنى وكشفه عن حال من احوال النار فأتى على واد فسمع صوتا منكرا ووجد ريحا خبيثة
 فقال ما هذا يا جبريل قال صوت جهنم تقول يا رب انتنى ما وعدتنى (وفى المنوى) ذره ذره كاندري ارض
 وسماء • جنس خود را هر يكى چون كهر باست • معدة نا ترا مى كشد تا مستقر • مى كشد
 مرآب را تف جگر • چشم جذاب بنان زرين كويها • مغز جويان از گلستان بويها • ومر
 عليه السلام على شخص متخبا عن الطريق يقول هلم يا محمد قال جبريل سر يا محمد قال عليه السلام من هذا
 قال عدو الله ابليس أراد أن يميل اليه • آدمى را دشمن پنهان ببست • آدمى با حذر عاقل كيسست • ومر
 عليه السلام على موسى وهو يصلى في قبره عند الكذب الاحمر وهو يقول برفع صوته اكرمه وفضلته فقال من
 هذا يا جبريل قال هذا موسى بن عمران عليه السلام قال ومن يعاتب قال له يعاتب ربك فيك والعتاب مخاطبة
 فيما ادلال والظاهر أنه عليه السلام نزل عند قبره فصلى ركعتين وقرأ عليه السلام على شجرة تحتها شيخ وعياله
 فقال من هذا يا جبريل قال هذا أبوك ابراهيم عليه السلام فسلم عليه فردّ عليه السلام فقال من هذا الذى معك
 يا جبريل قال هذا ابنك محمد صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بالنبي العربى الامى ودعاه بالبركة وكان قبر ابراهيم
 تحت تلك الشجرة فنزل عليه السلام وصلى هناك ركعتين ثم ركب وسار حتى اتى الوادى الذى فى بيت المقدس
 فاذا جهنم تنكشف عن مثل الزرابى وهى النار اى الوسائد فقبل يا رسول الله كيف وجدتها قال مثل الحمة
 اى القحمة ومضى عليه السلام حتى انتهى الى ايليا من ارض الشام وهو بالكسر مدينة القدس واستقبله
 من الملائكة جم غفيرة لا يحصى عددهم فدخلها من الباب اليماني الذى فيه مثال الشمس والقمر ثم انتهى
 الى بيت المقدس وكان يباب المسجد حجرا فدخل جبريل يده فيه فخرقه فكان كهيئة الحلقة وربط به البراق
 وفى حديث أبى سفيان رضى الله عنه قبل اسلامه انه قال لقيصم يحيط من قدره صلى الله عليه وسلم الا خبرك
 أيها الملك عنه خبر اتعلم منه انه يكذب فقال وما هو قال انه يزعم انه خرج من ارضنا ارض الحرم فجاء مسجدكم
 هذا ورجع اليها فى ليلة واحدة فقال بطريق أنا أعرف تلك الليلة فقال له قصص ما اعلنت بها قال انى كنت
 لأيت ليلة حتى اغلق أبواب المسجد فلما كانت تلك الليلة اغلقت الابواب كلها غير واحدة وهو الباب القلاني
 غلبنى فاستعنت عليه بهمالى ومن يحضر فى فلم يفد فقالوا ان البناء نزل عليه فاتركوه الى غد حتى يأتى
 بعض التجار بن فيه ليه فتركه مفتوحا فلما أصبحت غدوت فاذا الحجر الذى من زاوية الباب منقوب واذا فيه اثر
 مربوط الدابة ولم أجد بالباب ما يمنع من الاغلاق ففعلت انه انما امتنع لاجل ما كنت اجد في العلم القديم ان نبيا
 يصعد من بيت المقدس الى السماء وعند ذلك قلت لاصحابى ما حبس هذا الباب الليلة الا هذا الامر ولا يخفى
 ان عدم انفلاق الباب انما كان ليكون آية والاخبر بل لا يمنع باب مغلق ولا غيره وكذا خرق المربط وربط البراق
 والا فالبراق لا يحتاج الى الربط كسائر الدواب الدنيوية فان الله تعالى قد حضره لحبيبه عليه السلام ولما استوى
 عليه السلام على الحجر المذكور قال جبريل يا محمد هل سألت ربك ان يريك الحور العين قال نعم قال جبريل فانطلق
 الى اولئك النسوة فسلم عليهن فسلم عليه السلام عليهن فرددن عليه السلام فقال من انتن قلن خيرات حسان
 نساء قوم ابرار قوا فلم يدروا قوا فاموا فلم يظعنوا واخلدوا فلم يعونوا ثم دخل عليه السلام المسجد ونزلت الملائكة
 وأحصى الله آدم ومن دونه من الانبياء من سمى الله ومن لم يسم حتى لم يشذ منهم احد فراحهم فى صورة مثالية
 كهيتهم الجسدانية الاعبى وأدريس والخضر والياس فانه رآهم باجسادهم الدنيوية ككونهم من زمرة
 الاحياء كما هو الظاهر فسلموا عليه وهنأوه بما أعطاه الله تعالى من الكرامة وقالوا الحمد لله الذى جعلنا خاتم الانبياء

فتم النبي أنت ونعم الاخ أنت وامتلك خيرا لام ثم قال جبريل تقدم يا محمد وصل ياخوانك من الانبياء ركعتين
 فصلي بهم ركعتين وكان خلف ظهره ابراهيم وعن يمينه اسماعيل وعن يساره اسحق عليهم السلام وكانوا سبعة
 صفوف ثلاثة صفوف من الانبياء المرسلين واربعة من سائر الانبياء قال في انسان العيون والذي يظهر والله اعلم
 ان هذه الصلاة كانت من النفل المطلق ولا يضطر وقوع الجماعة فيها انتهى وفي حنية المقي ايضا امامة النبي
 عليه السلام ليلة المعراج لا رواح الانبياء وكانت في النافلة انتهى قال عليه السلام لما وصلت الى بيت المقدس
 وصلت فيه ركعتين اى اماما بالانبياء والملائكة أخذني العطش اشدة ما أخذني فأتيت بانهاءين في احدهما لبن
 وفي الآخر فأخذت الذي فيه اللبن وكان ذلك بتوفيق ربي فشربته الا قليلا منه وتركته الخمر فقال جبريل
 اصبت القطرة يا محمد لان فطرته هي الملازمة للعلم والحلم والحكمة اما انك لو شربت الخمر لغوت امتك كلها
 ولو شربت اللبن كله لما ضل احد من امتك بعدك فقلت يا جبريل اردد على اللبن حتى اشربه كله فقال جبريل
 قضى الامر لي قضى الله امره اكان مفعولا ليه لانه هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وان الله لسميع عليم
 قال بعضهم انه لم يختلف احد انه عرج به صلى الله عليه وسلم من عند القبة التي يقال لها قبة المعراج عن بين
 العصرة وقد جاء حجرة بيت المقدس من حخور الجنة وفيها اثر قدم النبي عليه السلام قال أبي بن كعب ما من ماء
 عذب الا وينبع من تحت حجرة بيت المقدس ثم يتفرق في الارض وهذه العصرة من عجائب الله فانها حجرة شعثاء
 في وسط المسجد الأقصى قد انقطعت من كل جهة لا يسكنها الا الذي يسكن السماء ان تقع على الارض الا باذنه
 ومن تحتها المغارة التي انفصلت من كل جهة فهي معلقة بين السماء والارض قال الامام أبو بكر بن العربي
 في شرح اللوطا لم تنعت لهيئتها ان ادخل من تحتها لاني كنت اخاف ان تسقط على بالذنوب ثم بعد مدة دخلتها
 فرأيت العجب العجيب غشي في جوانبها من كل جهة قراها منفصلة عن الارض لا يتصل بها من الارض شئ
 ولا بعض شئ وبعض الجهات اشدة انفصالا من بعض قال بعضهم بيت المقدس اقرب الارض الى السماء
 بنمانية عشر ميلا وباب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس اى ولهذا اسرى به عليه السلام
 من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ليحصل العروج مستويا من غير تعويج يقول الفقير رفاة الله القدير
 الى معرفة سر المعراج المنير لعل وجه الاسراء الى بيت المقدس هو التبرك بقدمه الشريفة لكون
 مدينة القدس ومسجدها متعبدا كثيرا من الانبياء ومدتهم لانه يحصل العروج مستويا فان ذلك من باب
 قياس الغائب على الشاهد وتقدير الملوك بالملك اذا لارواح الطيبة وألطفها النبي عليه السلام بحسبه وروحه
 لا حائل لهم واعتبار الاستواء والتعويج من باب التكلف الذي لا يناسب حال المعراج وقد ثبت ان عيسى
 عليه السلام سينزل الى النار البيضاء المشقية ولم يعهد انما حيال باب السماء فالجواب العقلي لا يتشبه ههنا
 قال في ربيع الاربرار ثم قال لي جبريل قم يا محمد فثبت فاذا بسلم من ذهب قوامه من فضة مركب من اللؤلؤ
 والياقوت يتلأل نوره واذا اسفله على حجرة بيت المقدس ورأسه في السماء قيل لي يا محمد اصعد فصعدت
 وفي انسان العيون عرج الى السماء من العصرة على المعراج لاعلى البراق والمعراج بكسر الميم وقصعها الذي
 تعرج ارواح بني آدم فيه وهو سلم له مرفاة من ذهب وهذا المعراج لم تر الخلائق احسن منه اما رأيت الميت
 حين يشق بصره طامحا الى السماء اى بعد خروج روحه فان ذلك عجبه بالمعراج الذي نصب لروحه لتعرج عليه
 وذلك شمل للمؤمن والكافر الا ان المؤمن يفتح لروحه باب السماء دون الكافر فترد بعد عروجهما تحسرا
 وندامة وتبكيتا له وذلك المعراج اثنى به من جنة الفردوس ولنه منضد باللؤلؤ اى جعل فيه اللؤلؤ بعضه على بعض
 عن يمينه ملائكة ويساره ملائكة فصعد صلى الله عليه وسلم ومعه جبريل وفي كلام بعض المشايخ ان المراد
 بالمعراج صورة الخدب والانبذاب وتمثيل الصعود والافلالا لا لا تتشبه هناك الا ليقاس السير الملوكوفى على السير
 الملكي والظاهر ان عالم الملوك مشتمل على حاهو صورة ومعنى والصورة هنالك تابعة للمعنى كحال صاحب
 السير والاسراء فانه لو لم يكن جسده تابعه لروحه لتعذر العروج فلصورته صورة واعناه معنى وكل منهما خلاف
 ما تتصوره الاوهام وهو اللانح بالبال والحمد لله الملك المتعال واعلم ان المعدن والنبات والحيوان مركبات
 تسمى بالمواليد الثلاثة ادبوا الانبياء اى الاجرام الاثيرة التي هي الافلاك بما فيها من الاجرام النيرة وامهاتها
 العناصر والمواليد اربعة الارض والماء والهواء والنار فالارض ثقيل على الاطلاق والماء ثقيل بالاضافة

الى الهوا والنار وهو محيط باكثر الارض والهواء خفيف مضاف الى الثقيلين يطلب العلو وهو محيط بكرة الارض والماء والنار خفيف على الاطلاق يحيط بكرة الهوا والنار صلى الله عليه وسلم جاوز هذه العناصر ليله المعراج بالحركة القسرية والحركة القسرية غير متكررة عندنا وعند المحيّلين لهذا الاسراء الجسماني فاننا أخذنا الحجر وطبعه التزول فترى به في الهوا فصعوده في الهوا بخلاف طبعه وبطبعه اما قولنا بخلاف طبعه فان طبعه يقتضي بالحركة نحو المركز فصعوده في الهوا عرضي بالحركة القسرية وهي الرى به علوا واما قولنا وبطبعه فانه على طبيعة يقبل بها الحركة القسرية ولولم يكن ذلك في طبعه لما افعل لها ولا قبلها وكذلك اختراقه عليه السلام تلك الامور كانت الحجب التي خلقها الله سبحانه في جسم المسمى به فلم يكن عنده استعداد للانفعال للحرق كبعض الاجسام المطلية بما يمنعها من الاحتراق بالنار واما آخروها الطريق الذي اخترقه ليس النار فيه الامحولة في جسم لطيف ذلك الجسم هو المحرق بالنار فسلب عنه النار ورحل به ضد ما كثر ابراهيم عليه السلام قال عليه السلام انتهيت الى بحراً خضر عظام أعظم ما يكون من البحار فقلت يا جبرائيل ما هذا البحر فقال يا محمد هذا بحر في الهوا لا شيء من فوقه يتعلق به ولا شيء من تحته يقتر فيه ولا يدري قعره وعظمته الا الله تعالى ولولا ان هذا البحر كان حائلا لاحترق ما في الدنيا من حر الشمس ثم قال ثم انتهيت الى السماء الدنيا واسمها رقيع فأخذ جبريل بعضدى وضرب بابها به وقال افتح الباب وانما استفتح لكون انسان معه ولو اقرض لما طلب الفتح ولكون مجيئه على خلاف ما كانوا يعرفونه قبل قال الحارس من أنت قال جبريل قال ومن معك فانه رأى شخصاً معه لم يعرفه قال محمد قال أو قد بعث محمد قال نعم وذلك لجواز ان يعرف ولادته عليه السلام ويخفى عليه بعثته قال الحمد لله ففتح لنا الباب ودخلنا فلما نظر الى قال مرحبا بك يا محمد ولنم الجي مجيئك فقلت يا جبريل من هذا قال هذا اسماعيل خازن السماء الدنيا وهو ينتظر قدومك فادن وسلم عليه فدنوت وسلمت فردعني السلام وهنأني فلما صرت اليه قال أبشر يا محمد فان الخير كله فيك وفي امتك الحمد لله على ذلك وهذا الملك لم يحيط الى الارض قط الا مع ملك الموت لما نزل لقبض روحه الشريفة تحت يده سبعون ألف ملك تحت يد كل ملك سبعون ألف ملك قال واذا جنوده فاثمون صفوا واولهم زجل بالتسبيح يقولون سبوحا سبوحا رب الملائكة والروح قدوسا قدوسا رب الارباب سبحانه العظيم الاعظم وكان قراءتهم سورة الملك فرأيت فيها كهية عثمان ابن عفان فقلت لهم بلغت الى هنا قال بصلاة الليل * هر كنج سعادتك خداداد بحافظ * ازمن دعای شب وورد صحری بود * قال ثم انتهيت الى ادم فاذا هو كهية يوم خلقه الله تعالى اى على غاية من الحسن والجمال وكان تسبيحه سبحانه الجليل الاجل سبحانه الواسع الغنى سبحانه الله العظيم وبجمده فاذا هو تعرض عليه ارواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة خرجت من جسد طيب اجعلوها في عليين وتعرض عليه ارواح ذريته الكفار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة خرجت من جسد خبيث اجعلوها في - حين فان قلت ارواح الكفار لا تفتح لها ابواب السماء فكيف تعرض عليه وهو في السماء قلت المراد بعض ارواح ذريته الكفار يقع نظره عليها وهي دون السماء لانها شافقة فان قلت ما ذكر يقتضي ان يكون ارواح المؤمنين كلهم في عليين في السماء السابعة وقد ثبت ان ارواح العصاة محبوسة بين السماء والارض قلت التحقيق ان مبداء مراتب السعداء من السماء الدنيا على درجات متفاوتة الى عليين ومبداء مراتب الاشقياء من مقعر السماء الدنيا الى منازل مختلفة الى - حين تحت السابعة وهو مسكن ابليس وذريته فراتب ارواح الكفار اتزل من مراتب ارواح عصاة المؤمنين لتلحق بعد التثقيب الى مقارها العلوية قال عليه السلام فتقدمت اليه وسلمت عليه فقال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح اى لقيت رحبا وسعة وكان مقره فلك القمر لمناسبته في السرعة فان القمر يسير في الشهر ما يسير الشمس في السنة من المنازل فناسب في سرعة حركته حركته الذهبية واتقالاته الباطنية وموجب هذه الرؤية الخاصة اى رؤيته عليه السلام لا دم في السماء الدنيا دون غيره من الانبياء عليهم السلام مناسبة صفاته اوفعية واحالية فلا تنافي ان يشارك آدم في هذه السماء غيره من بعض الانبياء ونفس عليا الرؤية فيا فوقها من السموات كما سيحكي قال في تفسير المناسبات في سورة النجم فأقول ما رأى صلى الله عليه وسلم من الانبياء عليهم السلام آدم عليه السلام الذي كان في امن الله وجواره فاخرجه ابليس عدوه منه ما وهذه القصة تشبهها الحالة الاولى

من احوال النبي عليه السلام حين أخرجه أعداؤه من حرم الله وجوار بيته فأشبهت قصته في هذا قصة آدم مع ان آدم يعرض عليه ارواح ذريته البر والفاجر منهم فكان في السماء الدنيا بحيث يرى الفريقين لان ارواح اهل الشقاء لا تلج في السماء ولا تفتح لهم ابوابها انتهى قال عليه السلام ورأيت رجالا لهم مشافر كمشافر الابل اى كشفاء الابل وفي أيديهم قطع من نار كالافهاراى الحجارة التى كل واحد منها ملى الصكف يقذفونها في افواههم فتخرج من أدبارهم قلت من هؤلاء يا جبريل قال اكلة اموال اليتامى ظلما وهؤلاء لم يتقدم رؤيته لهم في الارض ولعل المراد بالرجال الاشخاص او خصوصا بذلك لانهم اولياء اليتامى غالباً ثم رأيت رجالا لهم بطون امثال البيوت فيها حيات ترى من خارج البطون بطريق آل فرعون يمرّون عليهم كالابل المهيمومة حين يعرضون على التار لا يقدرون ان يتحولوا من مكانهم ذلك اى قطعاهم آل فرعون الموصوفون بما ذكره المقتضى لشدة وطئهم لهم والمهيمومة التى أصابها الهيام وهوداه ياخذ الابل قثهم في الارض ولا ترى او العطاش والهيام شدة العطش وفي رواية كلما نض احداهم خر اى سقطت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اكلة الربا وتقدمت رؤيته عليه السلام لهم في الارض لانه الوصف بل ان الواحد منهم يسبح في نهر من دم يلحم الحجارة ولا مانع من اجتماع الوصفين لهم اى فيخرجون من ذلك النهر ويلقون في طريق من ذكر وهكذا عذابهم دائماً ثم رأيت أخوة عليهما لحم طيب ليس عليهما احد واخرى عليهما لحم منتن عليهما ناس يا كلون قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يتركون الحلال ويأكلون الحرام اى من الاموال اعم مما قبله وهؤلاء لم يتقدم رؤيته لهم في الارض ثم رأيت نساء متعلقات بشيئين قتل من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اللاتي ادخلن على الرجال ما ليس من اولادهن اى بسبب زناهن وفي رواية انه عليه السلام رأى في هذه السماء النيل والفرات وذلك لان منبعهما من تحت سدرة المنتهى ويمرّان في الجنة ويجاوزانهما الى السماء الدنيا فينصبان الى الارض من طرف العالم فيجريان وفي زيادة الجامع الصغير ان النيل يخرج من الجنة ولوا القسم فيه حين يسبح لوجدتم فيه من ورقة ما قال صلى الله عليه وسلم ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل قبيلاً ومن معك قال محمد قيل او قد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا أنا بابنى الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا عليهما السلام اى شبيه احدهما بصاحبه شياهما وشعرهما ومعهما نفر من قومهما فرحباي ودعوا الى بخير وصكونهما ابني الخالة اى ان ام كل حالة الاخر هو المشهور والتفصيل في آل عمران قال في تفسير المناسبات ثم رأى في الثانية عيسى ويحيى وهما المختنان باليهود اما عيسى فكذبته اليهود وآذنه وهما يقتله فرغفه الله واما يحيى فقتلوه (قال في المنوى) چون سفهار است اين كاروكا • لازم آمد بقتلوا الانبياء • ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثانية من الامتحان وكانت محنته فيها باليهود وآذوه وظاهروا عليه وهما بالقاه العنزة عليه ليقتلوه فجاهد الله كما نجى عيسى منهم ثم سمعوه في الشاة فلم تزل تلك الاكلة تعابه حتى قطعت ابره كما قال عند الموت وهكذافعلوا بابنى الخالة عيسى ويحيى قوله تعاده يقال عادته اللسعة اذا اتته لعداد بالكمس اى لوقت وفي الحديث ما زالت اكلة خبير تعادني فهذا اوان قطعت ابره وهو عرق في الظهر متصل بالقلب اذا انقطع مات صاحبه وذلك ان يهودية أنت رسول الله بشاة مسمومة فاكل منها واكل القوم فقال عليه السلام ارفعوا ايديكم فانها اخبرتني انها مسمومة فمات بشر بن البراء منه فنجي بها الى رسول الله فساءها عن ذلك فقالت أردت ان اقتلك فقال عليه السلام ما كان الله ليلسطك على ذلك اى على قتلى قال الشيخ اقتاده قدس سره وانما لم يؤثر السم فيه عليه السلام الى الاحتضار لان ارشاده عليه السلام وان كان في عالم التنزل غير ان تنزله كان من مرتبة الروح وهى اعدل المراتب فلم يؤثر فيه الى الاحتضار فلما احتضر تنزل الى أدنى المراتب لان الموت انما يجزى على البشرية فلما تنزل الى تلك المرتبة اثر فيه ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل قبيلاً من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل او قد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا أنا يوسف عليه السلام ومعهم نفر من قومه واذا هو اعطى شطر الحسن اى نصف الحسن الذى اعطيه الناس غير نبينا عليه السلام وفي كلام بعضهم اعطى شطر الحسن الذى اوتيه نبينا عليه السلام وكان نبينا عليه السلام املح وان كان يوسف ايض (قال المولى الجامى) دبير صنع نوشت است كرد عارض نو • بمشك نابك الحسن والملاحه لك • وذلك ان الحسن والملاحه من عالم الصفات ولم يحصل لغيره عليه السلام ما حصل له من تجليات الصفات

على الكمال صورة ومعنى اذ هو افضل من الكل فالتجلى له اكل وهو اللاتجلى بالبال قال عليه السلام فرحبى
ودعالى يجير قال في تفسير المناسبات اما لقائه ليوسف عليه السلام في السماء فانه يوذن بحالة ثالثة تشبه حالة
يوسف عليه السلام وذلك ان يوسف ظفر باخوته بعد ما اخرجوه من بين ظهرانيهم فصفح عنهم وقال لا تنريب
عليكم اليوم الآية وكذلك نبينا عليه السلام أسر يوم بدر جله من اقاربه الذين اخرجوه فيهم عمه العباس
وابن عمه عقيل فممن من اطلقه ومنهم من فداء ثم ظهر عليهم بعد ذلك عام الفتح فجمعهم فقال لهم اقول ما قال
أخي يوسف لا تنريب عليكم ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك
قال محمد قبل أو قد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بادر يس عليه السلام فرحبى ودعالى يجير قال
الله تعالى في حقه ورفعنا مكانا عليا الى السماء الرابعة حال حياته على احد الوجوه وكونه في الجنة كما في بعض
الروايات لا ينأى وجوده في السماء المذكورة تلك الليلة قبل رفعه الى السماء من مصر بعد أن خرج منها ودار الارض
كلها وعاد اليها ودارا الخلائق الى الله تعالى بانثنين وسبعين لغة خاطب كل قوم بلغتهم وعلمهم العلوم وهو اول
من استخرج علم النجوم اى علم الحوادث التي تكون في الارض باقتران الكواكب وهو علم صحيح لا يخطئ في نفسه
وانما الناظر في ذلك هو الذي يخطئ لعدم استيفائه النظر قال في المناسبات ثم لقائه لادريس عليه السلام
في السماء الرابعة وهو المكان الذي سماه الله مكانا عليا وادريس اول من آمن الله الخلق بالقلم فكان ذلك موذنا
بحالة رابعة وهو شأنه صلى الله عليه وسلم حتى اخاف الملوك وكتب اليهم يدعوه الى طاعته حتى قال أبو سفيان
وهو عند ملك الروم حين جاءه كتاب النبي عليه السلام ورأى ما رأى من خوف هرقل لقد امر امر ابن أبي كبشة
حين اصبح يخافه ملك ابن أبي الاسفر وكتب بالقلم الى جميع ملوك الارض فممن من اتبعه على دينه كالتجاشي
وملك عمان ومنهم من هادن واهدى اليه واتحفه المقوقس ومنهم من تعصى عليه فأنظره الله به وهذا مقام
على وخط بالقلم على نحو ما وادريس عليه السلام ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قبل
من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل أو قد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا أنا بهرون عليه السلام
ونصف لحينه بيضاء ونصف لحينه سوداء تكاد تضرب الى سترته من طولها وحوله قوم من بنى اسرائيل
وهو يقص عليهم فرحبى ودعالى يجير وكان هرون محببا في قومه لانه كان أئین اليهم من موسى لان موسى
كان فيه بعض الشدة عليهم ومن غمة كان له منهم بعض الاذى قال في المناسبات لقائه يوسف عليه السلام في السماء
الخامسة لهرون المحبب في قومه يوذن بحب قريب وشي وجيع العرب له بعد بغضهم فيه قال وهب بن منبه وجدت
في احد وسبعين كتابا ان الله تعالى لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا الى انقضائها من العقل في جنب عقله صلى الله
عليه وسلم الا حكمة بين رمال الدنيا ومما يتفرع على العقل اقناء الفضائل واجتناب الرذائل واصابة الرأي
وجودة الفطنة وحسن السياسة والتدبير وقد بلغ من ذلك صلى الله عليه وسلم الغاية التي لم يبلغها بشر سواه
ومما لا يكاد يقضى منه العجب حسن تدبيره صلى الله عليه وسلم للعرب الذين هم كالوحوش الشاردة فكيف
ساهم واحمل جفاءهم وصبر على اذاهم الى ان اتقادوا اليه واجتمعوا عليه واختاروه على انفسهم وقتلوا دونه
اهلهم وآباءهم وابنائهم وهجروا في رضاه ووطانهم ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قبل من هذا
قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل أو قد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا أنا بموسى عليه السلام فرحبى
ودعالى يجير وكان موسى رجلا آدم طولا كثيرا الشعر مع صلابته لو كان عليه قيصان لنفذ الشعر منهما وكان
اذا غضب يخرج شعر رأسه من قفصه ووربما اشتعلت قفصه لشدته غضبه ولشدته غضبه لما فر الخمر بثوبه
صار يضربه حتى ضرب به ست ضربات او سبعام انه لا دار له ووجهه باله لما فر صار كالداية والداية اذا جمعت
فصاحبها يؤذيها بالضرب يقول الفقهاء انما فر الخمر لان الجمادات حياة حفاية عند اهل الله تعالى وربما يظهر
انها في الظاهر قصير في حكم الاحياء من ذوى الروح واليه الاشارة بهذه الايات المننوية * بادرابي چشم
اكرينش نداد * فرق چون می کرد اندر قوم عاد * کربودی نیل را آن فورودید * از چه قطعی را
ز سبطی می کزید * کر نه کوه و سنک با دیدار شد * پس چراود را او یار شد * این زمین را
کربودی چشم و جان * از چه قارون را فرا خوردی چنان * قال عليه السلام فلما جاوزت اى عن موسى
بکی قبیل له ما یسکینک قال ابکی لان غلاما بعث بعدی یدخل الجنة من امته اکثر من یدخل من امتی اى بل

ومن سائر الامم لان اهل الجنة من الامم مائة وعشرون صفا هذه الامة منها ثمانون صفا وسائر الامم اربعون قال ابن الملك انما يبكي موسى اشفاقا على امته حيث قصر عددها عن عدد امة محمد لاحدا عليه لانه لا يليق به وامام قوله ان غلاما بعث بعدى فلم يكن على سبيل التحقير بل على معنى تعظيم المنه لله تعالى لان محمدا مع كونه غير طوبى بل العمر في عبادة ربه خصه بهذه الفضيلة يقول الفقير بكاء موسى عليه السلام هو المناسب لمقامه لانه كان له غيرة غالبة ولذا لما امر عليه السلام عليه وهو يصلى في قبره عند الكتيب الاجر جمع منه وهو يقول برفع صوته اكرمه فضله يخاطب ربه وبعبارة ادلالا وهو لا يستلزم الحسد والتحقير لان كل افراد الامة مطهرون عن مثل هذا فكيف الانبياء خصوصا ولوا العزم منهم ومن البين ان اهل الجنة يرضون بما اوتوا من الدرجات على حسب استعداداتهم فلا يتنى بعضهم مقام بعض لكونه خارجا عن الحكمة فكذا الانبياء والاولياء في مقاماتهم المعنوية والالما استراحوا وهو محل برتبتهم قال في المناسبات ولقاؤه في السماء السادسة لموسى عليه السلام يوزن بحالة تشبه حالة موسى عليه السلام حين أمر بفضوة الشام وظهر على الجبارة الذين كانوا فيها وادخل بنى اسرائيل البلد الذي خرجوا منه بعد اهلال عدوهم وكذلك غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك من ارض الشام وظهر على صاحب دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد ان اقبى به أسيرا وافتتح مكة ودخل اصحابه البلد الذي خرجوا منه ثم عرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل أو قد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا أنا براهيم عليه السلام قال هذا أبو ابراهيم فلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح قال الامام التوريشي أمر النبي عليه السلام بالتسليم على الانبياء وان كان افضل لانه كان ابراهيم عليهم وكان في حكم القائم وهم في حكم القعود والقائم يسلم على القاعد والمرق كان ارواح الانبياء مشكلة بصورهم التي كانوا عليها الاعبى فانه مررت بشخصه قال عليه السلام واذا ابراهيم رجل اشعث جالس عند باب الجنة اى في جهتها والا فالجنة فوق السماء السابعة على كرسي مستداهه الى البيت المعمور وهو من عقيق حماد للكمة بحيث لو سقط سقط عليها يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون كالانفاس الانسانية يدخلون من الباب الواحد ويخرجون من الباب الآخر فالدخول من باب مطالع الكواكب والخروج من باب مغاربهها قال عليه السلام واذا أنا بأتى شطرين شطرا عليهم ثياب بيض كأنها القراطيس وشطرا عليهم ثياب رمدة قد دخلت البيت المعمور ودخل معي الذين عليهم الثياب البيض وسحب الآخرون الذين عليهم الثياب الرمدة فصلت أنا ومن معي في البيت المعمور اى ركعتين والظاهر انه ليس المراد بالشر النصف حتى يكون العصاة من ائمة بقدر المطاعين منهم يقول الفقير المراد بالشر بنى القرقتان والفرقة التي عليهم ثياب بيض طائفة بالنسبة الى الذين عليهم ثياب رمدة لان الحكمة الالهية اقتضت كون اهل العصيان والنفس اكثر من اهل الطاعة والتزكية اذ المقصود ظهور الانسان الكامل وهو حاصل مع ان الواحد على الحق هو السواد الاعظم فيكون اهل الطاعة كالشر بالنسبة الى اهل العصيان نسأل الله تعالى ان يداخلنا بقلب مع الداخلين ويزيل اوساخ وجوداتنا بجمرة النبي الامين قال السهرلى قد ثبت في الصحيح ان اطفال المؤمنين والكافرين في كفالة سيدنا ابراهيم عليه السلام وان رسول الله قال قال لجبريل حين راهاهم مع ابراهيم من هؤلاء باجرا قيل قال هؤلاء اولاد المؤمنين الذين يموتون صفارا قاله واولاد الكافرين قال واولاد الكافرين وقد روى في اطفال الكافرين ايضا انهم خدم لاهل الجنة وجاءه ان ابراهيم عليه السلام قال رسول الله آخرى ائتلك منى السلام واخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر (كما قال المولى الجامى) يادكن انك در شب اسرا • يا حبيب خدا خليلي خدا • كفت كوى از من اى رسول كرام • امت خویش را ز بند سلام • كه بود باك وخوش ز من بهشت • ليك انجا كسى درخت نكشت • خاك او باك و طيب افتاده • ليك هست از درختها ساد • غرس اشجاران بسى جميل • بسمله حمد له است پس تهليل • هست تكبير نيز از ان اشجار • خوش كسى كش جز بر نيابد كار • باغ جنات فتحها الانهار • سبز خرم شود از ان اشجار • قال عليه السلام واستقبلتني جارية لعساء وقد اعجبني قفلى لها يا جارية أنت لمن قالت لزيد بن حارثة والعس لون الشفة اذا كانت تضرب الى السواد قليلا وذلك مستطع • يقول الفقير زيد هذا هو الذى بناه رسول الله صلى الله عليه

وسلم وكانت زينب تحت نكاحه فطلة ما ليرتوجها رسول الله فلما آثر النبي عليه السلام بها أبدل الله مكانها
زوجا له من الخور مليحة جد أوجازا ما بها فان لكل فناء ووتر لمشروع انرا معنوا بما انتقص شيء في الظاهر الا وقد
انتقل في الباطن والآخرة باطن بالنسبة الى الدنيا فن ترك خطه فيها وجدته في الآخرة اعلى منه واوفر ورأى
عليه السلام في السماء السابعة فوجاه من الملائكة نصف ابدانهم من النار ونصفها من الثلج فلا النار تذيب الثلج
ولا الثلج يطفى النار وهم يقولون اللهم كما ألقت بين النار والثلج فألق بين قلوب عبادك المؤمنين حله بعض الاكابر
على معنى ان نصف اجرائه تلج ونصف اجرائه نار فامتزجا وحصل بينهما مزاج واحد والظاهر ان الاول ادل
على القدرة فان اجتماع الاضداد بالمعنى الذي ذكره موجود في اكثر المركبات قال في المناسبات ثم لقاه في السماء
السابعة ابراهيم عليه السلام لحكمتين احدهما انه رآه عند البيت المعمور مسندا ظهره اليه والبيت المعمور
حبال الكعبة اي بارأته ومقابلتها واليه تعج الملائكة كما ان ابراهيم هو الذي بنى الكعبة واذن في الناس بالحلج
والحكمة الثانية ان آخر احوال النبي عليه السلام حجه الى البيت الحرام وجمع معه ذلك العام نحو من سبعين
ألفا من المسلمين ورؤية ابراهيم عنده اهل التأويل تؤذن بالحلج لانه الداعي اليه والرافع لقواعد الكعبة المحجوجة
قال صلى الله عليه وسلم ثم ذهب بي اى جبريل الى سدره المنتهى وهي شجرة فوق السماء السابعة في أقصى الجنة
اليها ينتهى الملائكة باعمال اهل الارض من السعداء واليها تنزل الاحكام العرشية والانوار الرحمانية واذا اوراقها
كأذان الغيلة جمع القليل اى في الشكل وهو الاستدارة لافى السعة اذ الواحدة منها تطل الخلق كما في بعض
الروايات وتغرما كالكلال جمع قلة وهي الجزة العظيمة وهذه الشجرة هي الحد البرزخي بين الدارين فأغصانها نعيم
لاهل الجنة واصولها زقوم لاهل النار ولا فنانها حنين بأنواع التسيصات والتحميدات والترجيحات بحسبة
الالخان تعارب لها الارواح وتظهر عليها الاحوال وأم فيما رسول الله ملائكة السموات في الوتر فكان امام
الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدره المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء ويخرج
من اصل تلك الشجرة اربعة انهار ان اى ييطان ويغيبان في الجنة بعد خروجهما من اصل تلك
الشجرة وهما الكوثرون والرحمة ونهران ظاهران اى يستمران ظاهرين بعد خروجهما من اصل تلك الشجرة
فيما وزان الجنة وهما النيل ونهر مصر والفرات ونهر الكوفة قال بعضهم لولا دخول بحر النيل في الملح الذى يقال له
البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الرنج لما قدر احد على شربه لشدة حلاوته ومز القرات في بعض السنين
فوجد فيه رمان مثل البعير فيقال انه رمان الجنة * يقول الفقهاء من البساتين التى يقال لها جنان الارض
اذ سقط الثمار من اماكنها من الفساد غالبا وليس لثمار الجنة ذلك اللهم الا ان يقال وجود ذلك الرمان في القرات
على تقدير ان يكون من رمان الجنة انما هو ليكون آية لذوى الاستبصار ودخل عليه السلام الجنة فاذا فيها
جناناى قباب الدروا واذ تراه المسك ورماتها كالدلاء وما يبرها كالجبث وتتهى الى الكوثر فاذا فيه آية الذهب
والفضة فشرب منه فاذا هو احلى من العسل واشد رائحة من المسك وفي الحديث ما فى الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة
الا وهى في الجنة حتى الحنظل والذى نفس محمد بيده لا يقطع رجل ثمرة من الجنة تقتل الى فيه حتى يبدل الله
مكانها خيرا منها وهذا القسم يرشد الى ان ثمرة الجنة كلها حلوة فكل وانما تكون على صورة ثمرة الدنيا الممتزة
وغنى السدره ما غنى من نور الحضرة الالهية فصارت لها من الحسن غير تلك الحالة التى كانت عليها فما احد
من خلق يستطيع ان ينعم ان ينعم ان حسناتها لا روية الحسن تدش الرأى ورأى عليه السلام جبرائيل عند تلك
السدره على الصورة التى خلقه الله عليها له ستمائة جناح كل جناح منها قدس الاقوى ما بين المشرق والمغرب
يتناثر من اجنحته الدروا والياقوت ويروى ان جبريل لما وصل الى السدره التى هى مقامه تأخر فلم يجاوز فقال
عليه السلام فى مثل هذا المقام يترك الخليل خليله فقال لو تجاوزت لآحرق بالنور وفي رواية لودنوت اغلة
لا تحرق (قال الشيخ سعدى) چنان كرم در تيه قربت براند * ككه در سدره جبريل از بوزماند *
بدو كفت سالار بيت الحرام * ككاهى حامل وحى برتر خرام * چو در دوستى مخاصم يافتى * عنانم
زهجبت چراتافتى * بكفتافرات چام نمائد * بمائد كنهوى بالم نمائد * اكر يك سرموى برتر برم *
فروغ تجبى بسوزد برم * فقال عليه السلام يا جبريل هل لك من حاجة الى ربك قال يا محمد سل الله لى
ان ابسط جناحى على الصراط لامتلك حتى يجوزوا عليه قال عليه السلام ثم زجى في النور ففرق بين سبعون

ألف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجاب غلط كل حجاب خمسمائة عام وانقطع حتى حس كل ملك فلعنني عند ذلك استبحاش فعند ذلك نادى مناد ببلغه أبي بكر فقف فان ربك يصلي اي يقول سبحاني سبحاني سبقت رحمتي على غضبي وجاءند آدم من العلي الاعلى اذن ياخير البرية اذن يا اجدادن يا محمد اذن اني ربي حق كنت كما قال ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او أدنى وروى انه عليه السلام عرج من السماء السابعة الى السدرة على جناح جبريل ثم منها على الرفرف وهو بساط عظيم قال الشيخ عبد الوهاب الشعراني هو نظير المحفة عندنا ونادى جبريل من خلفه يا محمد ان الله ينبي عليك فاسمع واطع ولا تمولنك كلامه فبدأ عليه السلام بالثناء وهو قوله التحيات لله والصلوات والطيبات اي العبادات القولية والبدنية والمالية فقال تعالى السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فعم عليه السلام سلام الحق فقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فقال جبريل اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وتابعه جميع الملائكة قال بعض الكبار اخترق الافلاك من غير ان تسكن عن تحريكها كاختراق الماء والهواء الى ان وصل سدرة المنتهى فقعده على الرفرف فاخترق عوالم الانوار الى ان جاز موضع القدمين الى العرش اي المستوى المفهوم من قوله الرحمن على العرش استوى كل ذلك بحسبه فعان محل الاستواء فلما فارق عالم التركيب والتدبير لم يبق له انيس من جنسه فاستوحش من حيث مر كبه فنودي بصوت أبي بكر فقام محمدان ربك يصلي فسكن وتلا عليه عند ذلك هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخبركم من الظلمات الى النور هذا لسان الاحباب وخطاب الاخلاء والاصحاب وهذا اول الابواب المعنوية من هنا تقع في بحر الاشارات والمعاني وهو الاسراء البسيط فتقع المشاهدة بالبصر لا بالجراحة لا تبيان الارواح المهمة التي لا مدخل لها في عالم الاجسام فترك الرفرف ومشاهدة الجسم وانسلخ من الرسم والاسم وسافر بر رفرف همتة فخطت العين بساحل بحر العمى حيث لا حيث ولا أين فادركت ما دركت من خلف حجاب العزة الاحي الذي لا يرتفع ابدانهم عادت بلا مسافة الى شهود عينها ثم الى تركيب كونها المتروك بالمستوى مع الرفرف فقوله ثم دنا اشارة الى العروج والوصول وقوله فتدلى الى النزول والرجوع وقوله فكان قاب قوسين بمنزلة النتيجة اشارة الى الوصول الى مرتبة الذات الاحدية اي عالم الذات المشار اليه بقوله تعالى الله اعلم وقوله تعالى او أدنى اشارة الى مرتبة الذات الاحدية اي عالم الذات المشار اليه بقوله تعالى الله اعلم وكان المعراج في صورة الصعود والهبوط لانه وقع بالجسم والروح معا والا فالملك والمملوك مندرج في الوجود الانساني وكل تجلي يحصل له انما هو من الداخل لا من الخارج قال صلى الله عليه وسلم سألتني ربي فلم استطع ان اجيبه فوضع يده بين كفتي بلا تكليف ولا تحدي اى بقدرة لانه سبحانه منزّه عن الجراحة فوجدت ردها فافأورثني علم الاولين والاخرين وعلمى علوما شتى فعمل اخذ على كتمانها اذ علم انه لا يقدر على حمله غيرى وعلم خبى فيه وعلم امرى بتبليغه الى العام والخاص من امتى وهى الانس والجن وهذا التفصيل يدل على ان العلوم الشتى هذه العلوم الثلاثة كما يدل عليه الفاء وهى زائدة على علوم الاولين والاخرين فالعلم الاول من باب الحقيقة الصرفة والثانى من باب المعرفة والثالث من باب الشريعة ومن جملة ما أوحى في هذا الموطن من القراءة سورة البقرة وبعض سورة والفصحى وبعض لم تشرح لك وقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخبركم من الظلمات الى النور والوحي بلا واسطة يقتضى الخطاب فسمع عليه السلام كلام الحق من غير كيفية كما سمعه موسى عليه السلام من كل جانب ورآه • كلام سرمدى بن نقل بشيد • خداوند جهاز را بى جهت دید • بدید آنچه ز حد دیدن برون بود • • • پس اما ز کیفیت که چون بود • قال الامام النووى الرابع عند اكثر العلماء انه رأى ربه بعينى رأسه يقول الفقير يعنى بسره وروحه في صورة الجسم بان كان كل جزء منه سمعا واتحد البصر بالبصيرة فهى رؤية بهما معان غير تكيف فافهم فانه جملة ما يتفصل فان قلت ما الفرق بين الانبياء وبين نبينا عليه السلام في باب الرؤية فانهم يرونه ويشاهدونه حال الانسلاخ الكلى قلت ما حصل لنبينا عليه السلام فوق الانسلاخ اذ الرؤية في صورة الانسلاخ انما هى بالبصيرة فقط واما رؤيته تعالى في الجنة فتبيل لا يراه الملائكة وقيل يراه منهم جبريل خاصة مرة واحدة قال بعضهم وقياس عدم رؤية الملائكة عدم رؤية الجن له تعالى ورد ذلك بقول الفقير لعل وجه الاختلاف عند الحقيقة ان الملائكة والجن على جناح واحد وهو الجمال والانسان على جناحين وهما الجمال والحلال المنقول لهما الكمال فلا يرونه تعالى من مرتبة مؤمنى الانسان وانما يشاهدونه تعالى

من مرتبة انفسهم فافهم واما انه ليس اهم مشاهدة اصلا فلا مساعدة له بوجه من الوجوه واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام ووجهها الى وقوعها لان ذلك المرقى انما هو صفة من صفات الله تعالى روى عن ابي يزيد البسطامي قدس سره انه قال رأيت ربي في المنام فقلت له كيف الطريق اليك فقال أترك نفسك ثم تعال وروى ان حنيفة الفارسي قرأ عليه القرءان من أوله الى آخره في المنام حتى اذا بلغ الى قوله وهو القاهر فوق عباده قال الله تعالى قل يا حنيفة وأنت القاهر يقول الفقير سمعت من شيخي وسندي قدس سره ان شيخه عبد الله الشهير بهذا كرزاده روح الله وروحه أراد ان يستخلفه فامتنع عليه فرأى في تلك الليلة في المنام ان الله تعالى أعطاه المصحف وقال له خذ هذا وادع عبادي الى وكان من آثار هذا المنام ان الله تعالى وفقه لاهياء العلم والدعوة الى الله في المراتب الاربع وزاد خلفاؤه على المائة والخمسين كاهم من اهل التفسير ولم يتيسر هذا المقام لغيره من مشايخ العصر قال عليه السلام فرض الله على خمسين صلاة في كل يوم وليلة قيل كانت كل صلاة منهارا كعتين الا يرى انه من قال لله على صلاة يلزمه ركعتان ويخالفه ما قالوا انه عليه السلام كان يصلي كل يوم وليلة ما يبلغ الى خمسين صلاة وفق ما فرض ليلة المعراج فالظاهر ان هذه الخمسين باعتبار الراكعات لانه هو المضبوط عنه عليه السلام يعني كان يصلي في اليوم والليلة من القرآن والنوافل خمسين ركعة وصرح بعضهم بان المراد الخمسون وقتا فالظاهر ان كل وقت كان مشتملا على ركعتين لان الصلاة في الاصل كانت ركعتين ثم زيدت في الحضرة وامتدت في السفر قال عليه السلام قنزلت الى ابراهيم فلم يقل شيئا ثم اتيت موسى اى في الفلك السادس فقال ما فرض ربك علي امتك قلت خمسين صلاة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان امتك لا تطيق ذلك واني والله قد جربت الناس قبلك وعالجت بني اسرأئيل اشدة المعالجة يعني مارسيتهم ولقيت الشدة فيأردت فيهم من الطاعة قال عليه السلام فرجعت الى ربي يعني رجعت الى الموضوع الذي ناجيت ربي فيه وهو سدرة المنتهى فخررت ساجدا فقلت اى ربي خفف عن امتي فخط عنى خسا فرجعت الى موسى واخبرته قال ان امتك لا تطيق ذلك قال فلم ازل ارجع بين ربي وموسى ويخط خسا خسا حتى قال موسى بم امرت قلت امرت بخمس صلوات كل يوم قال ارجع فاسأله التخفيف فقلت قد راجعت ربي حتى استقيت ولكن ارضى واسلم يعني فلا ارجع فان رجعت كنت غير راض ولا مسلم ولكن ارضى بما قضى الله واسلم امرى وامرهم الى الله فلما جاوزت نادى مناد أمضت فريضي يعني قال الله تعالى يا محمد هدى خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فقلت خمسون صلاة كما قال من جاء بالحسنة فله عشر امثالها والصلاة انما تحصل بتوجه القلب والعمل الواحد في مرتبة القلب يقابل العشرة وقال من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرةا ومن هم بسيئة فلم يعملها لم يكتب شيء فان عملها كتبت سيئة واحدة وعن ابن عمر رضى الله عنهما كانت الصلاة خمسين والفصل من الجنابة سبع مرات وغسل البول من الثوب سبع مرات ولم يزل صلى الله عليه وسلم يسأل ربه حتى جعلت الصلاة خسا وغسل الجنابة مرة واحدة وغسل البول من الثوب مرة وفي الحديث اكثرنا من الصلاة على موسى فما رأيت احدا من الانبياء احوط على امتي منه وجاءه كان موسى أشدهم على حين مررت به وخبرهم على حين رجعت فقم الشفع كان لكم موسى وذلك فانه كما تقدم لما جاوزه النبي عند الصعود بكى فتودى ما يكيك فقال رب هذا غلام اى لانه صلى الله عليه وسلم كان حديث السن بالنسبة الى موسى بعثته بعدى يدخل الجنة من امته اكثر ممن يدخل من امتي فان قلت هذا وقوع النسخ قبل البلاغ وقد اتفق اهل السنة والمعتزلة على منعه قلت وقع بعد البلاغ بالنسبة الى النبي عليه السلام لانه كلف بذلك ثم نسخ فاذا نسخ في حقه نسخ في حق امته لان الاصل ان ما ثبت في حق كل نبي ثبت في حق امته الا ان يقوم الدليل على الخصوصية وعن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة اسرى الى السماء تحت العرش سبعين مدينة كل مدينة مثل دنياكم هذه سبعين مرة معلومة من الملائكة يسبحون الله ويقدسونه ويقولون في تسبيحهم اللهم اغفر لى شهيد الجمعة اى صلاتها اللهم اغفر لمن اغتسل يوم الجمعة اى اصلاحتها ورأيت ليلة اسرى منكموا على باب الجنة الصدقة بعشر امثالها والقرض بثمانية عشر فقلت لجبريل ما بال القرض افضل من الصدقة قال لان السائل يسأل وعنده شيء والمستقرض لا يستقرض الا من حاجة وبيان كون درهم القرض ثمانية عشر درهما ان درهم القرض بدرهمين من دراهم الصدقة كما جاء في بعض الروايات ودرهم الصدقة بعشرة تصير الجملة

عشرين ودرهم القرص يرجع للقرص بدله بدرهمين من عشرين يتخاف ثمانية عشر ورأيت رضوان
 خازن الجنة فلما رآني فرح بي ورحب بي وأدخلني الجنة وأراني فيها من الجانب ما وعد الله فيها لأوليائه
 مما لا عين رأت ولا ذن سمعت ورأيت فيها درجات اصحابي ورأيت فيها الانهار والعيون وسمعت فيها صوتا
 وهو يقول آمنا رب العالمين فقلت ما هذا الصوت يا رضوان قال هم صخرة فرعون وازواجهم وسمعت آخر
 وهو يقول ليبيك اللهم فقلت من هو قال ارواح الحجاج وسمعت التكبير فقال هؤلاء الغزاة وسمعت التسبيح
 فقال هؤلاء الانبياء ورأيت قصورا الصالحين وعرضت على النار وان كانت في الارض السابعة فاذا على بابها
 مكتوب وان جهنم لم يعد لهم اجمعين قال عليه السلام وابصرت ملكا لم يضحك في وجهي فقلت يا اخي يا جبريل
 من هذا قال مالك خازن النار لم يضحك منذ خلقه الله ولو ضحك لي احد لضحك اليك فقال له جبريل يا مالك هذا
 محمد فسلم عليه فلم علي - وهنأني بما صرت اليه من الكرامة والشرف وانما بدأ خازن النار بالسلام عليه
 صلى الله عليه وسلم ليزيل ما استشعر من الخوف منه ويشير الي انه ومن اتبعه من الصالحين سالمون من النار
 ناجون قال عليه السلام فسألته ان يعرض علي النار بدرك ككاتبها فعرضها علي - بما فيها واذا فيها غضب الله
 اي قمته لو طرحت فيها الحجارة والحديد لا كتمها واذا قوم يا كاون الجيف قتل من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء
 الذين يا كاون لحوم الناس ورأيت قوما تنزع ألسنتهم من أفهيتهم فقلت من هم فقال هم الذين يحلفون بالله
 كاذبين ورأيت جماعة من النساء علقن بشعورهن فقلت من هن قال هن اللاتي لا يستنن من غير محارمهن
 ورأيت جماعة ممن لبسن من القطان فقلت من هن قال نائمات جمع نائمة وهي الباكية على الميت مع عذ
 اخلاقه ومحاسنه ودل حديث المعراج علي ان الجنة والنار مخلوقتان الآن لان الانسان اذا علم نوابا مخلوقا
 اجتمع في العبادة ليحصل ذلك الثواب واذا علم عقابا مخلوقا اجتمع في اجتناب المعاصي لئلا يصيبه ذلك العقاب
 وقد صرح ان الجنان قيعان وعمارتها بالاعمال كادل عليه حديث الغراس فيما سبق واعلم انه عليه السلام
 اسرى به من مكة الي بيت المقدس علي البراق ومن بيت المقدس الي السماء الدنيا علي المعراج ومنها الي السماء
 السابعة علي جناح الملائكة ومنها الي السدرة علي جناح جبريل ومنها الي العرش علي الزفر والظاهر ان النزول
 كان علي هذا الترتيب وقال بعض الاكابر من اهل الله انه اسرى به الي السدرة علي البراق واياتا كان فلما نزل
 الي السماء الدنيا انظر الي اسفل منه فاذا هو بهرج ودخان واصوات فقال ما هذا يا جبريل قال هذه الشياطين
 يحومون علي اعين بني آدم حتي لا ينظروا الي العلامات ولا يتفكروا في ملكوت السموات ولولا ذلك لراوا الجباب
 اي ادركوها ونزل عليه السلام الي بيت المقدس وتوجه الي مكة وهو علي البراق حتي وصل الي بيته الاشرف
 بالحرم المكي الاحي بجعر الكعبة العظيمة او الي بيت ام هاني كايديل عليه ما يجي من تقرير القصة وكان زمان
 ذهابه ومجيئه ثلاث ساعات او اربع ساعات وفي كلام السبكي ان ذلك كان قدر لحظة ولا بدع لان الله تعالى
 قد يطيل الزمن القصير كما يطوي الطويل ان يشاء روي في مناقب الشيخ موسى السدراني من اكابر اصحاب الشيخ
 أبي مدين قدس الله سره انه ورد في اليوم والليله سبعين ألف ختمه يقول الفقير قال شيخي وسندي قدس سره
 في الكلام عليه ان اليوم والليله اربع وعشرون ساعة فيكون في كل اثنتي عشرة ساعة خمس وثلاثون ختمه
 لانه اما ان ينسبط الي ثلاث واربعين سنة وتسعة اشهر واما الي اكثر وعلي التقدير الاول يكون اليوم والليله
 منسبطا الي سبع وثمانين سنة وستة اشهر فيكون في كل يوم وليله من ايام السنين المنسبطة اليها ولياليها ختمتان
 ختمه في اليوم وختمه في الليله كما هو العادة ويحتمل التوجيه بأقل من ذلك باعتبار مرعة القاري هذا فانه صدق
 وقد كوشف لي هكذا وقد صدقته وقبلته وهذا سر عظيم انتهى كلام الشيخ وقد ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي
 قرص الشمس اي عظمه وسعته ضعف ما بين طرفي ككرة الارض مائه وثيافا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل
 يصل موضع طرفها الاعلي في اقل من ثمانية وهي جزء من ستين جزءا من الدقيقة والدقيقة جزء من ستين جزءا من
 الدرجة وهي جزء من خمسة عشر جزءا من الساعة فاذا كانت هذه السرعة ممكنة للجماد فكيف لا يمكن لافضل
 العباد اذا أراد رب البلاد والله تعالى قادر علي جميع المكاتب فيقدر ان يخاطب مثل هذه الحركة في جسد النبي
 عليه السلام او فيما يحمله له قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره قد ذهب عليه السلام وجاء
 ولم يتم ما ابريقه انصافا ومن كان مؤمنا لا ينكر المعراج ولكن وقوع السير المذكور في مقدار ذلك الزمن

اليسير يشكل عند العقل بحسب الظاهر واما عند التحقيق فلا اشكال الا يرى ان في الوجود الانساني شيئا
 لطيفا اعنى القلب يسير من المشرق الى المغرب بل جميع العوالم في ان واحد وهو بدهي لا ينكره من له أدنى تمييز
 حتى اليه والصبيان أفلا يجوز أن تحصل تلك اللطافة لوجود النبي صلى الله عليه وسلم بقدرة الله تعالى فوقع
 ما وقع منه في الزمن اليسير * راه زاندازه برون رفته * في توان بر دكه چون رفته * عقل درين واقعه
 حاشا كند * عقل نه حاشا كه نمنا كند * روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من بيته قص
 القصة على امهاتى وقال انى اريد أن اخرج الى قريش فاخبرهم بذلك فقالت انشدك الله اى بفتح الهمزة
 اى اسألك بالله ابن عم اى يا ابن عمى ان لا تحدث اى لا تحدث بهذا قريشا فيكذبك من صدقك فلما كان الغداة تعلق
 بردائه فضرب يده على رداءه فاتزرعه من يدها واتتهى الى نفر من قريش في الحطيم هو ما بين باب الكعبة
 والحجر الاسود واولئك نفر مطعم بن عدى وأبو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة فقال انى صليت العشاء
 اى اوقعت صلاة في ذلك الوقت في هذا المسجد وصليت به الغداة اى اوقعت صلاة في ذلك الوقت والافصالة
 العشاء لم تكن فرضت وكذا صلاة الغداة التى هى الصبح لم تكن فرضت كما تقدم وانيت فيما بين ذلك بيت المقدس
 واخبرهم عما رأى في السماء من الحجاب وانه لقي الانبياء وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى وجاءه انه لما دخل
 المسجد الحرام وعرف ان الناس يكذبونه وما احب ان يكتم ما هو دليل على قدرة الله تعالى وما هو دليل على علو
 مقامه الباعث على اتباعه فقد جزىنا جزيه عدو الله أبو جهل فجاء حتى جلس اليه عليه السلام فقال
 كما تسترئى هل كان من شئ قال نعم امرى بي الليلة قال الى اين قال الى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين ظهرا نينا
 قال نعم قال رأيت ان دعوت قومك تحتهم ما حدثتني قال نعم قال يا معشر كعب بن لوى فانفضت اليه
 المجالس وجاؤا حتى جلسوا اليه ما فقال حدث قومك بما حدثتني به فقال انى امرى بي قالوا الى اين قال الى بيت
 المقدس فنشر لي الانبياء وصليت بهم وكلمتهم فقال أبو جهل كما تسترئى صفهم لنا فقال عليه السلام اما عيسى
 ففوق الرتبة دون الطويل اى لا طويل ولا قصير عرض الصدر جاعد الشعر اى في شعره ثنى وتكسر تعالوه
 صهبة اى يعلو شعره شقرة ظاهر الدم اى يعلوه حمرة كما تخرج من ديماس اى حمام واصله الكثر الذى يخرج
 منه الانسان وهو عربان واصله الظلمة يقال ليل دماس والحمام لفظ عربى واوّل واضع له الجن وضعته سليمان
 عليه السلام وقيل الواضع بقراط الحكيم وقيل شخص سابق على بقراط استفاده من رجل كان به تعقيد
 العصب فوقع في ماء حار في جب فسكن فصار يستعمله حتى برئ وفي الحديث اتقوا بيتا يقال له الحمام فن دخله
 فليستروا ولم يدخل عليه السلام الحمام ولم يكن ذلك في بلاد الحجاز وانما كان في ارض العمم والشام واما موسى
 فغضب آدم اى اسمر ومن ثمة كان خروج يده بيضاء مخالقا لون السائر لون جسده آية طويل كانه من رجال شنوءة
 وهى طائفة من اليمن اى ينسبون الى شنوءة وهو عبد المطلب بن كعب من اولاد الازد معروفون بالطول كثير
 الشعر غائر العينين متراكم الاسنان متقلص الشفتين خارج اللثة وهو اللعم الذى خارج الاسنان عابس
 واما ابراهيم فوالله انه لا شبه الناس بي خلقا وخلقوا فنجوا اى صاح قريش وعظمو ذلك وصار بعضهم يصفق
 وبعضهم يضع يده على رأسه متعجبا ومنكروا قالوا نحن نضرب اكباد الابل الى بيت المقدس مصعدا شهرا ومنحدرا
 شهرا أتزعم انك آيتته في ليلة واحدة واللات والعزى لانصدقه وارادنا من كان آمن به وسعى رجال الى أبى بكر
 رضى الله عنه اى اسرع اومشى فقال ان كان قد قال ذلك فلقد صدق قالوا أنصدقه على ذلك قال انى اصدقه على
 أبعد من ذلك اى ان ذهب الى بيت المقدس في ليلة واحدة اصدقه فاني اصدقه في خبر السماء في غدوة وهى ما بين
 صلاة الصبح وطلوع الشمس وروحة وهى اسم للوقت من الزوال الى الليل والمراد هنا انه ليخبرنى ان الخبر لآيته من
 السماء الى الارض في ساعة من ليل او نهار فأصدقه فهذا اى مجي الخبر له من السماء بواسطة الملك ابعدهما تتعجبون
 منه فسمى الصديق وهو الكثير الصدق فهو للبلاغة وتسمية أبى بكر بسبب هذا الجواب الصدق بهذا الاسم
 للبلاغة في كيفية الصدق فانه صدق كامل في مثل هذا المقام الذى كذب فيه اكثر الناس وكان على رضى الله
 عنه يحلف بالله ان الله انزل اسم أبى بكر من السماء الصديق اى فيه تسمية الله بالذات لا تسمية الخلق وكان فيهم
 من يعرف بيت المقدس فاستنقوه المسجد اى قالوا يا محمد صف لنا بيت المقدس كم له من باب ارادوا بذلك اظهار
 كذبه عليه السلام لانهم عرفوا انه عليه السلام لم يره قال فكربت كربا شديدا لم اكر ب مثله قط لانهم سألوني عن اشياء

لم اثبتها وكنتم دخلتم ليلاً وخرجت منه ليلاً فقامت في الحجر فبلى الله لي بيت المقدس اى كشفه لي اى بوجود صورته ومثاله في جناح جبريل اوبرفع الحجاب بينه وبين بيت المقدس حتى رآه عليه السلام وهو في مكانه اذ كان يصل بصره الى حيث يصل اليه قلبه اوباعدامه هناك واجماده في مكة طرفة عين بحيث يصل بعده وجوده على ما هو شأن الخلق الجديد ومنه زيارة الكعبة لبعض الاولياء (كما قال في المشنوي) هرفنس نوميستودينا وما * بي خبر از نوشدن اندر بقا * عمر همچون جوى نو نوى رسد * مسفرى مى نمايد در جسد * آن ز تيزى مسفرى شكل آمدست * چون شرر كشت تيز جنبانى بدست * شاخ آتش را جنبانى بساز * در نظر آتش نمايد بس دراز * اين دروازي مدت از تيزى مسنع * مى نمايد سرعت انكيزى مسنع * قال فطفقت اى جعلت اخبرهم عن آياته اى علاماته وأنا انظر اليه قال في المواهب ولم يسألوه عما رأى في السماء لانه لا عهد لهم بذلك فقالوا اما التفت فقد أصاب فقالوا ما آية ذلك يا محمد اى ما العلامة الدالة على هذا الذى اخبرت به فانالم نسمع بمثل هذا قط اى هل رأيت في مسراك وطريقك ما نستدل بوجوده على صدقك اى لان وصفك لبيت المقدس يحتمل أن تكون حفظته عن ذهب اليه فقال عليه السلام آية ذلك انى مررت بعمر بنى فلان بوادى كذا اى في الروحاء وهو محل قريب من المدينة اى بينه وبين المدينة ليلتان قد اضلوا ناقة اهم اى وانما توجه وذهب وانتهيت الى رحالهم واذ اقدح ماء فشربت منه فاسألوهم عن ذلك وشرب الماء للغير جائز لانه كان عند العرب كاللبن مما يباح لكل مجتاز من ابناء السبيل قالوا فأخبرنا عن عمرنا قال مررت بها في التميم وهو محل قريب من مكة اى وأنا راجع الى مكة فاخبرهم بعد دجها لها واحوالها وانها تقدم مع طلوع الشمس يتقدمها اجل اوراق وهو ما يباهى الى سواد عليه غرازان احدهما سوداء والاخرى بقاء اى فيها بياض وسواد اى جوالق مخطط بياض فابتدر القوم الثنية اى الجبل فقال قائل منهم هذه والله الشمس قد اشرقت فقال آخر هذه والله العير قد اقبلت يتقدمها اجل اوراق كما قال محمد عليه الغرازان قتاب المرتدون واصتر المشركون وقالوا انه ساحر وجاء في بعض الروايات ان الشمس حبت له عليه السلام عن الطلوع حتى قدمت تلك العير وحبس الشمس وقوفها عن السراى من الحركة بالكلية وقيل بطو حركتها وقيل ردها الى ورائها فان قبل حبسها ورجوعها مشكل لانها لو تخلفت اوردت لا خلت الافلاك وفسد النظام قلنا حبسها ووردها من باب المعجزات ولا مجال للقياس في خرق العادات وقد وقع حبس الشمس لبعض الانبياء كداود وسليمان ويوشع وموسى عليهم السلام واما عود الشمس بعد غروبها فقد وقع له صلى الله عليه وسلم في خيبر فعن اسماء بنت عيش رضى الله تعالى عنها قالت كان عليه السلام يوحى اليه ورأسه الشريف في حجر على رضى الله عنه ولم يسر عنه حتى غربت الشمس وعلى لم يصل العصر فقال له رسول الله اصليت العصر قال لا فقال عليه السلام اللهم انه كان في طاعتك وطاعة رسولاك فاردد عليه الشمس قالت اسماء فرأيتها طلعت بعد ما غربت وهو من أجل اعلام النبوة فليحفظ وذكر أنه وقع لبعض الوعاظ بيغداد كان يعظ بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت جماعة غمات الشمس فظن وظن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت فأرادوا الانصراف فأشار اليهم ان لا يتعز كواثم أدار وجهه الى ناحية المقرب وقال

لا تغربى يا شمس حتى ينتهى * مدحى لآل المصطفى واتجه

ان كان للمولى وقوفك فليكن * هذا الوقوف لولده ولتله

فطلعت الشمس فلا يحصى ما روى عليه من الحلى والثياب وهو من الاتفاقات الغريبة كما حكى ان بعض الناس كان يهوى شابا بلقب بيد الدين فاتفق انه توفى ليلة البدر فلما قبل الليل وتكلم البدر لم يحس به رؤيته من شدة الحزن وانشد يحاطب البدر

شقة لك غيب في الحسده * وتطلع يا بدر من بعده

فهل اخسفت وكان الحسوف * لباس الحداد على قدومه

نفس القمر من ساعته فانظر الى صدق المحبة وتأثيرها في القمر وصدق من قال ان المحبة مغناطيس القلوب (قال السكال الخنجدى) يحشم اهل نفاكم بود ز بر وانه * دلى كه سوخته آتش محبت نيست * اللهم اجعلنا من اهل المحبة والوداد آمين وحين زالت الشمس من اليوم الذى بلى ليلة المعراج نزل جبريل وام بالزبي

عليه السلام ليعلمه اوقات الصلوات وهي ثمانية اعداد ركعاتها ثم صبح باصحابه الصلاة جامعة لان الاقامة المعروفة للصلاة لم تشرع الا بالمدينة فاجتمعوا فاضلى النبي عليه السلام بالناس فسميت تلك الصلاة صلاة الظهر لانها فعلت عند قيام الظهر اى شدة الحر وعند نهاية ارتفاع الشمس فصلاته عليه السلام بالناس كانت بعد صلاته مع جبريل وامه جبريل يومين يوم اى اول الوقت ويوم اى آخره وكان ذلك عند باب الكعبة مستقبلا للظفرة الله ثم التفت جبريل وقال يا محمد هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين وانما لم تقع البدأة بالصبح مع انها اول صلاة بعد ليلة الاسراء لان الاتيان بها يتوقف على بيان الاتيان بالكيفية اى على بيان علم كيفية المعلق عليه الوجوب كانه قيل اوجبت حيث ما تبين كيفية في وقته والصبح لم تبين كيفيةها في وقتها فلم يجب فان قيل قول جبريل هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك يقتضى ان هذه الصلوات كانت مشروعة لكل واحد من الانبياء قبله وليس كذلك لانها من خصائص هذه الامة قلنا معنا ان وقتك هذا المحدود الطرفين مثل وقت الانبياء قبلك فانه كان محدود الطرفين او ان بعضهم صلى الفجر وبعضهم ما يليها وهو لا ينافى ككون المجموع على هذه الكيفية من خصائص هذه الامة وروى ان اول من صلى الفجر آدم عليه السلام حين اهبط الى الارض من الجنة واظلمت عليه الدنيا وجن الليل ولم يكن يرى قبل ذلك تخاف خوفا شديدا فلما انشق الفجر صلى ركعتين شكرا لله تعالى لحصول النجاة من ظلمة الليل ولرجوع النهار ولما نيب عليه كان ذلك عند الفجر صلى ركعتين شكرا لحصول التوبة وزوال المخالفة وطلوع نور التوفيق وغروب ظلمة المخالفة واقل من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام حين فدى ابنه عند الظاهر صلى اربعا شكرا لذهاب غم الولد وتزول الفداء ورضى الله حين نودي قد صدقت الرؤيا واصبر وولد على اذى الذبح ومشقته واقل من صلى العصر يونس عليه السلام حين انجاه من ظلمات اربع الزلة والليل والماء وبطن الحوت واقل من صلى المغرب عيسى عليه السلام فالركعة الاولى لثني الالهية عن نفسه والثانية لتفريغها عن والدته والثالثة لاثباتها لله تعالى وقيل غفر له اود عليه السلام عند الغروب فقام يصلى اربع ركعات فجهد اى تعب فجلس في الثالثة اى سلم فيها فصارت المغرب ثلاثا واقل من صلى العشاء موسى عليه السلام حين خرج من مدين وضل الطريق وكان في غم المرأة وغم اخيه هارون وغم فرعون وعدوه وغم اولاده فلما انجاه الله من ذلك كله صلى اربعا واقل من صلى الورد نينا عليه الصلاة والسلام قال في تفسير التيسير ام رسول الله ملائكة السموات في الورد فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدرة المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء انتهى قال في التقدمة شرح المقدمة قيل لما قام الى الثالثة رأى والديه في النار فزع وانخل بداه ثم كبر ووقف واستغاث بالله من النار واهلها واتمها على ثلاث ركعات فصارت وتر اقبل فرضت الصلوات الخمس في المعراج ركعتين ركعتين حتى المغرب ثم زيد في صلاة الحضر فاكملها اربعا في الظهر اى في غير يوم الجمعة واربعاً في العصر وثلاثاً في المغرب واربعاً في العشاء واقرت صلاة الصبح على ركعتين فعن عائشة رضى الله عنها فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتان اى في الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فلما اقام رسول الله اى بعد شهر وقيل وعشرة ايام من الهجرة زيد في صلاة الحضر ركعتان ركعتان وتركت صلاة الفجر اى لم يزد عليها شئ اطول القراءة فيها وتركت صلاة المغرب فلم يزد عليها الا ركعة فصارت ثلاثا وقيل فرضت الخمس في المعراج اربعا الا المغرب ففرضت ثلاثا والا الصبح ففرضت ركعتين والا صلاة الجمعة ففرضت ركعتين ثم قصرت الاربع في السفر اى في السنة الرابعة من الهجرة وهو المناسب لقوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة قال بعضهم والحكمة في جعل الصلاة في اليوم والليله خمساً ان الحواس لما كانت خسا والمعاصي تقع بوساطتها كانت كذلك لتكون ما حمية لما يقع في اليوم والليله من المعاصي اى بسبب تلك الحواس وقد اشار الى ذلك النبي عليه السلام بقوله رأيت لمو كان يباب احدكم نهر يغتسل منه في اليوم والليله خمس مرات اكل ذلك يقي من درنه شياً قالوا لا يا رسول الله قال فذلك مثل الصلوات الخمس يغفو الله بها الخطايا وقال بعضهم جعلها خمس صلوات اظهارا لسر التضعيف قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فالخمس عشر مرات خمسون وهي العدد الذي فرض ليلة المعراج قبل التخفيف وقيل لان الكعبة بنيت من خمسة جبال طور سيناء وطور زيتا والجودي وحرا وأبو قبيس ولهذا السر جعل الطواف حول البيت الحرام بمنزلة الصلاة والمكن الصلاة افضل من الطواف

الافى حق الحاج فانه محتص بالمحل الشريف والصلاة بخلافه وقيل جعلها خسا شـ كرا للعناصر الاربعة
وجمعيتها فى نشأة الانسان وقد جعل الله الصلاة على اربعة اركان القيام والركوع والقعود والسجود لتكون
شـ كرا لهذه العناصر الاربعة اولان الخلق اربعة اصناف قائم مثل الاشجار وراكع مثل الانعام وقاعد مثل
الاشجار وساجد مثل الهوام فأراد أن يوافق الجميع فى احوالهم فيشاكل كل واحد من الخلق ويجعل الله
فى اوضاع الصلاة جمعية العالم كلها وجعلت الصلاة منى وثلاث ورباع اتوافق اجنحة الملائكة فانها جعلت
اجنحة للشخص بها يطير الى الله تعالى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره صلاة الصبح فى مقابلة الجسم
والروح والاربعة فى المراتب الاربعة اى الطبيعة والنفس والقلب والروح وصلاة المغرب كانت اعيسى ولذلك
صارت ثلاثا لانه ليس له حظ الطبيعة وقال حضرة شيجي وسندي قدس الله سره فى كتاب اللاتحات البرقيات
عند قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين فغونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة ان الليل اشارة
الى مرتبة اللاتين وهى مرتبة الجلال الاطلاق الذاتى الحقيقى الوجودى لكمال الاطلاق الذاتى الحقيقى
الوجودى والنهار اشارة الى مرتبة التعيين وهى مرتبة الجلال الاطلاق الذاتى الحقيقى الوجودى لذلك الكمال
المذكور نعتهم صلاة الفجر من الصلوات الخمس المشتمل عليها الليل والنهار بركعتيهما اشارة الى الانينية والتباين
بين المرتبتين المذكورتين والركعة الاولى اشارة الى مرتبة الجلال والركعة الثانية اشارة الى مرتبة الجلال
واحدية مجموع الركعتين واجتماع الركعتين والتفاوتها فى ذلك المجموع اشارة الى كمال واجتماع الجلال
والجمال وانتقامهما فى ذلك الكمال ثم صلاة المغرب منها عكس صلاة الفجر ليظهر فعما باطن فيها من الاحدية
الجامعة والركعة الاولى اشارة الى الجلال والثانية الى الجلال والثالثة الى الكمال الجامع ومرتبة اللاتين
مرتبة القوة ومرتبة التعيين مرتبة الفعل ولولا القوة لما تحقق الفعل والقوة اجمال والفعل تفصيل فلولا خزينة
القوة لما ظهر كرم الفعل وجود الفضل ثم صلاة العشاء منها بركعاتها الاربعة اشارة الى التعينات الاربعة الذاتية
والاسمائية والصفائية والافعالية فى مرتبة اللاتين والجلال بالقوة وصلاة الظهر منها بركعاتها الاربعة اشارة
الى تلك التعينات الاربعة فى مرتبة الجلال الالهى بالفعل وصلاة العصر منها بركعاتها الاربعة اشارة اليها
فى مرتبة الجلال الكوفى بالفعل ثم الفرائض اشارة الى الوجود الحقيقى الالهى المنبسط على الاكوان مطلقا
والواجبات اشارة الى الوجودات الخلقية الكونية الاخضية والسنن اشارة الى الوجودات الخلقية الكونية
الخاصية والمسحبات اشارة الى الوجودات الخلقية العامة ثم ساق حضرة الشيخ روح الله روحه فى ذلك
الكتاب كلاما طويلا من طلبه وجده وسئل ابن عباس رضى الله عنهما هل تجدد الصلوات الخمس فى كتاب الله
تعالى فقال نعم وتلا قوله فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد فى السموات والارض وعشيا وحين
تظهرون وأراد بحين تمسون المغرب والعشاء وحين تصبحون الفجر وبعشيا العصر وحين تظهرون الظهر
واطلاق التسبيح بمعنى الصلاة جاء فى قوله تعالى فلولا انه كان من المسبحين قال القرطبي اى من المصلين
وفى لكشاف عن ابن عباس رضى الله عنهما كل تسبيح فى القراءة فهو صلاة والعدة فى الصلاة الطهارة
الباطنة وحضور القلب (وفى المنوى) روى ناشسته نيندروى حور * لاصلاة كفت الاباطههور *
وهو بالفتح صدر بمعنى التطهير ومنه مفتاح الصلاة الطهورة واسم لما يسطهر به كما فى المغرب (قال الحافظ)
طهارت ارنه بخون جكر كند عاشق * يقول مفتى عشقش درست نيست نماز (واتيناموسى الكتاب) اى
التوراة بجله ولعدة بعد ما اسرىناه الى الطور (وجعلناه) اى ذلك الكتاب (هدى لبنى اسراييل) هاديا لاولاد
يعقوب يمدون الى الحق والصواب بما فيه من الاحكام والطلب (ان لاتخذوا) ان مفسرة لما يتضمنه الكتاب
من الامر والنهي بمعنى اى كافى قوله كتبت اليه ان افعل كذا (قال الكاشفى) وكفتم مر ايشا زكه آيا فرامكريد
(من دونى) يجوز ان من (وكيلا) پروردكار يكمهم خوديد وكذا ريد * قوله من دونى بمعنى غيرى احد
مفعولى لاتخذوا ومن مزيدة (ذرية) اى ياذرية (من حلتنا مع نوح) فى السفينة او نصب على الاختصاص
بتقدير اعى يقال ذرا خلق والنهي كرو منه الذرية مثلثة لئلا نقلين كفى القاموس والمراد تأكيد الجمل على
التوحيد بتذكير انعامه عليهم فى ضمن انجاء آبائهم من الفرق فى سفينة نوح قال فى الكواشى هذا منة على جميع
الناس لانهم كاهم من ذرية من انجى فى السفينة من الفرق والمعنى كانوا مؤمنين فكفونا مثلهم واقتفوا

با تبار بائکم (قال الکاشفی) مراد سامست که ابراهیم علیه السلام جد بنی اسرائیل است از نسل او بود یعنی نعمت نجات از طوفان که به پدر شما ارزانی داشتیم یاد کنید و شکر گوید (انه) ای نوح علیه السلام (کان عبد اشکوراً) کثیر الشکر فی جمیع حالاته و کان اذا اکل قال الحمد لله الذی اطعمنی ولو شاء اجاعنی واذا شرب قال الحمد لله الذی سقانی ولو شاء اطمانی واذا اکتسب قال الحمد لله الذی کسبانی ولو شاء جردنی واذا نفوٹ قال الحمد لله الذی اخرج عني اذاه في عافية ولو شاء حبسه وروى انه كان اذا اراد الاططار عرض طعامة على من آمن به فان وجدته محتاجاً آثره به وفيه ايدان بان النجاء من معه كان بركة شكره عليه السلام وحث الذرية على الاقتداء به و زجرهم عن الشرك الذي هو اعظم مراتب الكفران وفي التاويلات النجمية انه كان شكوراً اي كان نوح عبد اشكور اري الضر آ نعمة منا كما يري السر آ نعمة منا في شكرنا في الحالتين جميعاً فلما بالغ في الشكر سمى شكوراً قاله تعالى بالغ في ازدياد النعمة جزاء لمبالغته في الشكر حتى انعم على ذرية من حلقهم مع نوح وهم بنوا اسرائيل بايتاء التوراة الهادية الى التوحيد المخفية من الشرك (وقضينا الى بنى اسرائيل) يقال قضى اليه انهاءه وبلغه اي علمناهم وأوحينا اليهم وحيما جزما وينا (في الكتاب) في التوراة فان الانزال والوحى الى موسى انزال ووحي اليهم (لتفسدن في الارض) والله لتفسدن في ارض الشام وبيت المقدس (مترين) مصدر والعامل فيه من غير لفظه اي افساد افساد افساد تبين اولاهما مخالفة حكم التوراة وقتل شعبا وحبس ارميا حين أنذرهم بخط الله وارميا بتشدد اليباء مع ضم الهمزة على رواية الزمخشري وبضم الهمزة وكسرها تخففا على رواية غيره وفي القاموس ارميا بالكسر بنى والثانية قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى (ولعلن علوا كبيرا) ولتستكبرن عن طاعة الله تعالى * يعني سرکش خواهي شد از طاعت من * واهل العترة على الله والحرارة (قال الکاشفی) درين قصه خلاف بسيارست و هر مفسري قتل بدور سايند وليکن قول اصح واشهر که در مختار القصص وسير وغير از کتب که در اخبار ايتيا نوشته چنانست که چون سلطنت بنی اسرائيل در ولايت شام بصدين رسيد از اولاد سايمان عليه السلام و او مر دضعيف حال بود و اعرج و ملوک اطراف طمع در ولايت ايليا بسته متوجه آن صوب شدند اول سنجار يب ملک موصل ييامد و متعاقب او سلمان پادشاه اذربايجان بر سيد و هردو تلاش شهر بيت المقدس نموده بايکديگر محاربات آغاز کردند آتش قتال ميان ايشان اشتغال پذيرفت و در ياه مبارزت از صرصر مخاصمت بوج درآمد * سبه داران سبه در هم فکندند * صلاي مرگ در عالم فکندند * زرتکان عالمي را زاله بکرفت * زخون روی زمين را لاله بکرفت * عاقبت سطوت هيئت الهي ظهور نموده هردو اشکر از يکديگر منزهم کشند و غنايم ايشان بدست بنی اسرائيل افتاد ديگر باره پادشاه روم و ملک صقالبه و سلطان اندلس هر يک بالشکر جراره تبغ زن و نيزه گذار بر ديت المقدس جمع شدند و چون زينت سلطنت شرکت بر تابد ايشان نيز آغاز نزاع کردند بلشکر آراي و نيزه آزمای قيام نمودند * در افتادند همچون شیر غران * بکرز و نيزه و شمشير بران * بنی اسرائيل دعاء اللهم اشغل الظالمين بالظالمين وأخرجنا من بينهم سالمين غانمين آغاز کردند و نكاء نکبت غبار ادا بر رديده ان خاکساران باشيده هزيمت را غنيمت دانسته دلها بر فرار قرار دادند و از يکديگر که گريزان شدند * نه جای قرارونه رأی ستيز * نهادند ناکام رود گريز * اموال ايشان نيز به بنی اسرائيل درآمد و چون غنيمت بيج لشکر عظيم در حوزة تصرف آوردند ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى سر تبحر از گريان عصيان بر آورده دست تغلب از آستين طغيان بيرون کرده حکم توراتا بر طرف نهادند هر چند ارميا بغير ايشانرا پند داد و گفت از انچه در تورات مقرر شده خود را در معرض خط الهي مياريد نشنيدند و حق سبحانه و تعالی بخت نصر محسوسى را که کاتب سنجار يب بود و بعد از فوت او بحکم وصيت ملک بوى رسيد بر ايشان کاشت تا يامد و با ايشان حرب کرده غالب شد و مسجد را خراب کرده تورات بسوخت و هفتاد هزار بنی اسرائيل را برده گرفت اين عقوبت اول بود بعد از ان کورش همدانى که زنى از بنی اسرائيل خواسته بود از اين حال خبر يافت مال بسيار گرفت و سى هزار بنا و سائر علم با خود آورد و سى سال بعمار ت ولايت ايليا اشتغال نموده تا بحال اول باز آمد و ديگر باره بنی اسرائيل خوش وقت شدند و اموال و اولاد ايشان روی بازديد نهاد و باز سوداى مخالفت از نهاد ايشان سرزد و يحيى معصوم را بقتل رساندند و قصد هلاک عيسى

عليهما السلام كرد عقوبت در رسيد و ططوس نصرانی بر ایشان غلبه كرد ديگر باره مسجد خراب كرد و اندوختها
بغارت برد كما قال تعالى (فاذا جاءه) پس چون بيايد (وعداؤلاهما) اى اولى كرتى الافساد اى حان وقت
حلول العقاب الموعود (بعثنا عليكم) لواخذتكم بجناياتكم (عبادنا) اكثر ما يقال عباد الله و عبيد الناس
(قال الكاشفى) اضافت خلق است نه اضافت مدح چه مراد بخت نصر است بقول اصمح * يقول الفقير المراد
من الاضافة بيان كونههم مظاهر الاسم المذل المنتقم القهار كما يفيد مقام العظمة لا التشريف فان الكافر
ليس من اهله (اولى بأمر شديد) كقواهم ظل طليل لان البأس يتضمن الشدة اى ذوى قوة و بطش فى الحروب
دمباطى كفت كه مهيب باشد و آوازه ايشان چون رعد * وهم بخت نصر من هجوس بابل وهو بضم الباء اصله
بوخت بمعنى ابن و نصر بفتح النون و الصاد المشددة و الراء المهملة اسم صنم وجد عنده بخت نصر ولم يعرف له اب
بنسب اليه و قال بعضهم كان بخت نصر عاملا على العراق الملك الاقاليم فى ذلك الحين له راس ت بن كى اجواد كان
له راس ت مشغلا بقتال الترك فوجه بخت نصر الى بنى اسرائيل فى المرة الاولى (لجاسوا) من الجوس وهو التردد
خلال الدور و البيوت فى الغارة اى ترددوا لطلبكم بالفساد (خلال الديار) قال فى القاموس الحلل منفرج
ما بين الشينين ومن السحاب مخارج الماء كتحلاه و خلال الدار ايضا ما حوالى جدرانها و ما بين بيوتها انتهى *
قالوا يجوز ان يكون مفردا بمعنى الوسط اوجع خلل بمعنى الاوساط مثل جبل و جبال و الديار جمع دار
وهو المحل بجمع البناء و العرصة و المعنى مشوا فى وسط المنازل و فى اوساطها القتل و الاسر و الغارة قتلوا علماءهم
و كبارهم و حرقتوا التوراة و خرّبوا المسجد و سبوا منهم سبعين ألفا و ذلك من قبيل تولية بعض الظالمين بعضا
مما جرت به السنة الالهية (وكان) وعد عقابهم (وعدا مفعولا) وعدا لا بدأن يفعل (ثم ردونا) اعدنا
(لكم الكثرة عليهم) اى الدولة و الغلبة على الذين فعلوا بكم ما فعلوا بعد ما نه سنة حين تبتم و رجعت من الافساد
و العلو تظنيصه بعد ظفرهم بكم اظفرنا كهم و الكثرة فى الاصل المرة و عليهم متعلق بها لانه يقال كره عليه اى عطف
حكى ان كورش اله مذابى غزا اهل بابل فظهر عليهم و سكن الدار فترجى امرأه من بنى اسرائيل فطلبت
من زوجها ان رد قومها الى ارضهم فردّهم الى ارضهم بيت المقدس فالكثرة هى قتل بخت نصر و استنقاذ
بنى اسرائيل اساراهم و رجوع الملك اليهم فكثروا فيها فرجعوا الى احسن ما كانوا عليه ثم عادوا ففصوا الثانية
(وامدناكم باموال) يقال امد الجيش اذا قواه و كثره عددا اى قويناكم باموال كثيرة بعد ما نهبت اموالكم
(وبنين) بعد ما سبيت اولادكم (وجعلناكم اكثر ضيافا) عددا كما كنتم و من عدوكم وهو من ينقرع الرجل
من قومه (ان احسنتم احسنتم لانفسكم و ان اساتم فلها) اى احسان الاعمال و اساءتها كلالها ما يختص بكم
لا يتعدى ثوابها و وبالها الى غيركم فاللام على اصلها و هو الاختصاص قال سعدى الملقب الاولى ان تكون
للاستحقاق كما فى قوله اهلهم عذاب فى الدنيا قال فى تفسير النيسابورى قال اهل الاشارة انه اعاد الاحسان ولم يذكر
الاساءة الامرة فقه دليل على ان جانب الرحمة اغلب و يجوز ان يترك تكريره استعجانا (فاذا جاءه) پس چون
بيايد (وعدا الاخرة) اى حان وقت ما وعد من عقوبة المرة الاخرة من الافسادين دويت و دوسال
(لبسوا و اوجوهكم) يقال ساء ساءة فعل به ما يكره و هو متعلق بفعل حذف دلالة ما سبق عليه اى بعثناهم
ليجعلوا آثار المساءة و العسااة بادية فى وجوهكم فاريد بالوجوه الحقيقة و آثار الاعراض النفسانية فى القلب
تظهر فى الوجه و فى الكواشى و خصت الوجوه بالمساءة و المراد اهلها لان اول ما ينظر من الحزن عليها
(وليدخلوا المسجد) الاقصى و يحترقوه (كما دخلوه اول مرة) و خرّبوه (وليتبروا) اى ليهلكوا (ما علوا) كل شئ
غلبوه و استولوا عليه او بمعنى مدة علوهم (تتبروا) اهلا كافتبه عالا يوصف و المراد بهم ططوس الرومى و جنوده
كما سبق و قال بعضهم سلط الله عليهم الفرس ففزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه هر دوس قال لواحد
من عظاما جنوده كنت حلفت بالهى اذا طفرت بأهل بيت المقدس لاقتلهم حتى تسيل دماؤهم وسط عسكرى
فأمره ان يقتلهم فدخل بيت المقدس فقام فى البقعة التى كانوا يقربون فيها قربانهم فوجد فيها دما يغلى فسالهم
عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقتم فى قتل على ذلك الدم سبعين ألفا من رؤسائهم و علمائهم
و ازواجهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوا ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم نبى كان ينهانا و يخبرنا بأمركم
فلم نصدقه فقتلناه فهذا دم فقال ما كان اسمه قالوا يحيى بن زكريا قال الا نصدقه و فى مثل هذا ينتمى ربكم منكم

وكان قتل يحيى ملك من بني اسرائيل يقال له لاخت حمله على قتله امرأة اسمها الرزبل وكانت قتلت سبعة من الانبياء وقتل يحيى كان بهد رف عيسى فلما رأى انهم صدقوا خبره ساجدا ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك وما قتل منهم فاهداً بأذن الله قبل ان لا يبق احدا منهم فهذا فرغ عنهم القتل وقال آمنت بما آمنت به بنو اسرائيل وايقنت انه لا رب غيره وقال لبني اسرائيل ان هردوس أمرنى ان أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكره ولست استطيع ان اعصيه قالوا افعل ما امرت فأمرهم ان يحفرواخذبا ويذبحوا وادواهم حتى سال الدم فى العسكر فلما رأى هردوس ذلك ارسل اليه ان ارفع عنهم القتل فسلب عنهم الملك والرياسة وضرب عليهم الذلة والمسكنة ثم انصرف الى بابل وهى الوقعة الاخيرة النازلة على بني اسرائيل وبقي بيت المقدس خرابا الى عهد خلافة عمر رضى الله عنه فعمره المسلمون بأمره (قال الكاشغرى) حتى سبجانه وتعالى در تورات بعد از ودة اين دو عقوبت با ايشان كفته بود (عسى ربكم) شايد كه يرورد كار شما يا بني اسرائيل (ان برحكم) انكر رحمت كند بر شما و باز شما را منعم اى بعد المزة الثانية ان تبتم توبة اخرى وانزجرتم عن المعاصى فتناولوا فرجهم (وان عدتم) مرة ثالثة الى المعاصى قال سعدى المغنى الاولى كفى الكشف مرة ثالثة اذ العود مرتان والاول بدء لاعداد الان يقال اول المرات كونهم تحت ايدى القبط (عدنا) الى عقوبتكم ولقد عادوا فأعاد الله عليهم النعمة بان سلب عليهم الاكسرة ففعلوا بهم ما فعلوا من ضرب الاتاوة ونحو ذلك واعادوا بنكذب محمد صلى الله عليه وسلم وقصد قتله فعاد الله بتسليطه عليهم قتل قرظنة واجلى بنى النضير وقدر الجزية على الباقين ففهم بمطونهم اعد يدوهم صاغرون وهم فى عذاب من المؤمنين الى يوم القيامة وفى التأويلات النجمية وان عدتم الى الجهل عدنا الى العدل بل الى الفضل (وفى المنوى) چونكه بد كردى بترس ايم مباشر * زانكه تخمست و بروياند خدش * چند كاهى اويوشاند كه تا * آيدت زان بد بشيمان و حيا * بارها پوشدى اظهار فضل * باز كرد از بي اظهار عدل * تا كه اين هردو صفت ظاهر شود * آن مبشر كرد داي منذر شود * (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) اى محبسا ومقرا بمحصرون فيه لا يستطيعون الخروج منها بالآباد فهو فعل بمعنى فاعل اى حاصرة لهم ومحيطه بهم وتذكيره اما لكونه بمعنى النسبة كلابن ونامرأ ولعله على فعل بمعنى مفعول وبالنظر الى لفظ جهنم اذ ليس فيه علامة التأنيث وعن الحسن حصيرا اى بساطا كما يسط الحصير المرمول والحصير المنسوج وانما سمى الحصير لانه حصرت طاقاته بعضها فوق بعض * واعلم ان جهنم عصى الله واياها منها من اعظم المخلوقات وهى محن الله فى الآخرة يسجن فيه المعلقة اى نفاة الصانع والمشركون والكافرون والمنافقون واهل الكنا من المؤمنين ثم يخرج بالشفاعة وبالايمان الى الله من جاء النص الالهى فيه واوجدها الله تعالى بطالع الثور ولذلك خلقها الله تعالى فى صورة الجاموس وجميع ما يخلق فيها من الآلام التى يجدها الداخلون فيها من صفة الغضب الالهى ولا يكون ذلك عند دخول المخلوق فيها من الجن والانسان متى دخلوها واما اذالم يكن فيها احد من اهلها فلا ألم فيها فى نفسها ولا فى نفس ملائكتها بل هى ومن فيها من زبانية فى رجة الله لمنهم ومن ملتذون يسبحون الله لا يفترون فعلى العاقل ان يتباعد عن الاسباب المقربة الى النار ويستعيز بالله من حرها وبردها انا الليل اطراف النهار ويرجو رجة الله تعالى وهى فى التسليم والتلقى من النبوة والوقوف عند الكتاب والسنة عصمت الله واياكم من المخالفة والعصيان وشرفنا بالموافقة والطاعة كل حين وآن وجعلنا من المخلصين فى باب المقبلين على جنابه المحترزين عن عذابه وعقابه (ان هذا القرءان) الذى آتيناك يا محمد (بهدى) الناس كافة لافرة مخصوصة منهم كدأب الكتاب الذى آتينا موسى (للى) للطريقة التى (هى أقوم) اى اقوم الطرائق واستدناها واصوبها أعنى مله الاسلام والتوحيد والمراد به دايته لها كونه بحيث يهتدى اليها من يتمك به لا تحصيل الاهتداء بالفعل فانه مخصوص بالمؤمنين (ويشتر) مرزء مدهيد (المؤمنين) بما فى تضاعيفه من الاحكام والشرائع (الدين يعملون الصالحات) التى شرحت فيه (ان لهم) اى بان لهم بمقابلة تلك الاعمال (اجرا كبيرا) بحسب الذات وبحسب التضعيف عشر مرات فصاعدا (قال الكاشغرى) مزى بزرگى يعنى بهشت وذلك لانه يستصغر عند الجنة ونعيمها الدنيا وما فيها (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) واحكامها المشروعة فيه من البعث والحساب والجزاء (اعتدناهم) آماده كرديم براى ايشان اى فيها كفروا به وانكروا وجوده

من الآخرة (عذاباً أليماً) وهو عذاب جهنم والجله معطوفة على جملة يشربوا من نحرهم ويجوز أن يكون معطوفاً على أن لهم أجراً كبيراً فالله تعالى أنه يشرب المؤمنون يشربون قواهم وعقاب أعدائهم فإن المرء يستبشر بيليعة عدوه يا وصال يا مارك عدو * بازى خرخ زين دويك كاري كند * واعلم أن القرء أن مظهر الاسم الهادي وهو كتاب الله الصامت والنبي عليه السلام كتاب الله الناطق وكذا ورثته السكك كمل بعده وأن الدلالة والارشاد انما تنفع المؤمنين العاملين بما فيه وهو لم يترك شيئاً من أمور الدين والدنيا الا وتكفل ببيانها اما بجمال او تفصيلاً قال ابن مسعود رضي الله عنه إذا أردتم العلم فآثروا القرء أن فان فيه علم الأولين والآخرين روى أنه تفكر بعض العارفين في أنه هل في القرء أن شيء يقوى قوله عليه السلام يخرج روح المؤمن من جسده كما يخرج الشعر من العجين فغم القرء أن بالتدبر فما وجدته فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وقال يا رسول الله قال الله تعالى ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فما وجدت معنى هذا الحديث في كتاب الله تعالى فقال عليه السلام اطلبه في سورة يوسف فلما اتبه من نومه قرأها فوجدته وهو قوله فلما رأيته اكبرته وقطعت ايديهن اي لما رأين جمال يوسف عليه السلام اشتغلن به وما وجدن ألم القطع وكذلك المؤمن اذا رأى ملائكة الرحمة ورأى انعامه في الجنة وما فيها من النعيم والحرور والقصور اشتغل قلبه بها ولا يجد ألم الموت وانهم من الحكاية أن القاري ينبغي ان يقرأ القرء أن بتدبر تام حتى يصل الى كل مرام وقد نبى النبي عليه السلام ان يحتم القرء أن في أقل من ثلاث وقال لم يفقه اى لم يكن ففيها في الدين من قرأ القرء أن في أقل من ثلاث يعني لا يقدر الرجل ان يتفكر ويتدبر في معنى القرء أن في ليلة اوليتين لانه يقرأ على الجملة حينئذ بل ينبغي ان يقرأ القرء أن في ثلاث ليل او اكثر حتى يقرأ عن طيب نفس ونشاطها ويتفرغ لتدبر معناه ولذا اختار بعضهم الختم في كل جمعة وبعضهم في كل شهر وبعضهم في كل سنة بحسب درجات التدبر والتفكير ويفتن الحضور للدعاء عند ختم القرء أن فانه يستجاب وفي الحديث من شهد خاتمة القرء أن كان كن شهد المغانم حين تقسم ومن شهد فاتحة القرء أن كان كن شهد فتحاً في سبيل الله ففي الاقتراح عند الاختتام احرارها تين الفضيلتين واذلال الشيطان قال في شرح الجزري ينبغي ان يلج في الدعاء وان يدعو بالامور المهمة والكلمات الجامعة وان يكون معظم ذلك او كله في امور الآخرة وامور المسلمين وصلاح سلاطينهم وسائر ولاة امورهم في توفيقهم للطاعات وعصمتهم من المخالفات وتعاونهم على البر والتقوى وقيامهم بالحق عليه وظهورهم على اعداء الدين وسائر المخالفين ومما يقول النبي عليه السلام عند ختم القرء أن اللهم ارحني بالقرء أن العظيم واجعله لي اماماً نوراً وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه مانسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آتاء الليل والاطراف النهار واجعله حجة لي بآرب العالمين وكان أبو القاسم الشاطبي رحمه الله يدعو بهذا الدعاء عند ختم القرء أن اللهم انا عبيدك وابناء عبيدك وابناء ايمانك ماض فينا حكمك عدل فينا قضاؤك نسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك او علمته احدا من خلقك وانزلته في شيء من كتابك او استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرء أن ربيع قلوبنا وشفاء صدورنا وجزاءنا وهدى وناصية لنا وسائقنا وقائداً اليك والى جناتك جنات النعيم ودارك دار السلام مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين برحمتك يا أرحم الراحمين قال في القنية لأبأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهرًا عند ختم القرء أن ولو قرأوا واحداً واستمع الباؤون فهو أولى انتهى * وجه الاولوية ان الغرض الاهم من القراءة انما هو تصحيح مبانيها لظهور معانيها ليعمل بما فيها وفي القراءة بصوت واحد يتشوش الخواطر مع ان بعض القارئ بالجمعة يأتي ببعض الكلمة والآخرة ببعضها ويقع حذف الحرف والزيادة وتحريك الساكن وتسكين المحرك ومذاق قصر وقصر المدة مراعاة للاصوات فيأثمون عشقت رسد بغير ياد كرخود بسان حافظ * قرء أن زبر بخواني در چارده روايت * نسأل الله تعالى ان يوصلنا الى حقائق القرء أن واسرارها وبطلعنا على الحكم والمصالح في قصصه واخباره ويجعلنا من اهل التحقيق انه ولي التوفيق (وبدع الانسان بالشر) ويدعو الله عند غضبه بالشر واللعن والهالك على نفسه واهله وخدمه وماله والمراد بالانسان الجنس اسند اليه حال بعض افراده او حكى عنه حاله في بعض احبائه وحذفت واو يدع ويحج وسندع لفظاً كياء سوف يوث الله ويناد المناد وما تنقن النذر وصلاً لاجتماع الساكنين ووفقاً وهي مرادة معنى جملاً للوقوف على الوصل ولو وقف عليها اضطرار الوقت بلا واو في ثلاثتها اتباعاً للامام كافي الكواشي

(دعاه بالخير) مثل دعائه لهم بالخير والرزق والعافية والرحمة ويستجاب له فلو استجاب له اذا دعاه بالامن كما يجاب له
 بالخير اهلك او يدعوه بما يحسبه خيرا وهو شر في نفسه فينبغي ان يدعو بما هو خير عند الله تعالى لا بما يشتهي
 (وكان الانسان) بحسب جبلته (عولا) يسارع الى طلب ما يحطرباله ولا ينظر عاقبته ولا يتأني الى ان يزول
 عنه ما يعتريه (حال الكاشفي) تعجبل دارد در انقلاب از حلقی بجالی نه در سر انجمل دارد و نه در سر نه در سر نه در سر
 شكيباست و نه در سر مله واعلم ان الدعاء اما بلسان الحقيقة واما باعتبار السيرة المفضية الى الشر الموجبة له
 فالانسان عموما قولاً وفعلاً يتجلى في الاعمال الموجبة للشر والعذاب وفي الحديث المؤمن وقاف والمنافق
 وثاب قال آدم عليه السلام لا ولاده كل عمل تريدون ان تعملوا فقفوا ساعة فاني لو وقفت ساعة لم يكن أصابي
 ما أصابني قال اعرابي اياكم والعجلة فان العرب تكنيها المذامات (وفي المنشوي) ييش سلك چون اقمه نان آفكني
 * بوكند آنكه خورداي معتنى * اوييني بوكند ما باخرد * هم بيويش بعقل منتقد * قيل العجلة
 من الشيطان الا في ستة مواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت ودفن الميت اذا حضر وترويج البكر اذا ادركت
 وقضاء الدين اذا وجب وطعام الضيف اذا نزل وتعجيل التوبة اذا اذنب ثم شرع في بيان بعض الهدايات
 التكوينية التي اخبر بها القرءان الهادي فقال (وجعلنا الليل والنهار) قدم الليل لان فيه تظهر غرر الشهور
 اى جعلناهما بسبب تعاقبهما واختلافهما في الطول والقصر (آيتين) دالتين على وجود الصانع القدير
 ووحدته اذ لا بد لكل متغير من غير وانما قال وجعلنا الليل والنهار آيتين وقال في موضع آخر وجعلنا ابن مريم
 وامته آية لان الليل والنهار ضدان بخلاف عيسى ومريم وقيل لان عيسى ومريم كانا في وقت واحد والنسب
 والقمر آيتان لانهما في وقتين ولا سبيل الى رؤيتهما معا (فمخونا آية الليل) ألفاظ تفسيرية والاضافة بيانية
 كما في اضافة العدد الى المعدود اى فمخونا الآية التي هي الليل والمحو في الاصل ازالة الشيء الثابت والمراد هنا
 ابداءهما بمحو الضوء مطموسة كما في قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر القليل اى انشأهما كذلك بقريئة
 ان محو الليل في مقابلة جعل النهار مضيقا (وجعلنا آية النهار) اى الآيات التي هي النهار (مبصرة) مضيفة تبصر
 فيها الاشياء وصفها بحال اهلها ويجوز ان تكون الاضافة في المحلن حقيقة فالمراد بآية الليل والنهار القمر
 والشمس (روى) ان الله تعالى خلق كلاما من نور القمر والشمس سبعين جزءا ثم امر جبريل ففصم بجناحه ثلاث
 مرات ففصم من القمر تسعة وستين جزءا فخلقوا الى الشمس ليميز الليل من النهار اذ كان في الزمان الاول
 لا يعرف الليل والنهار فالسواد الذي في القمر أثر المحو وهذا السواد في القمر بمنزلة الخال على الوجه الجليل
 ولما كان زمان الدولة العربية الاحمدية قرا يظهر عليه أثر السيادة على العجم وهو السواد لانه سيد الالوان
 كما ظهر على الحجر المصكوك الذي خرج ابيض من الجنة أثر السيادة بمجاورة الانبياء والاولياء عليهم السلام
 وجعل الله شهورنا ثغرى لا شمسية تنبها من الله للعارفين ان آياتهم محمودة من ظواهرهم مصروفة الى بواطنهم
 فاختصوا من بين جميع الامم الماضية بالتجليات الخاصة وقيل فيهم كتب في قلوبهم الايمان بمقابلة قوله فانسلخ منها
 قال تعالى لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر اى في علو المرتبة والشرف قال حضرة شبجي وسندي قدس سره
 في كتاب البرقيات بعد تفصيل بديع ثم لا آية الليل مرتبة الفرعية والتبعية ولا آية النهار مرتبة الاصلية
 والاستقلالية لان نور القمر مستفاد من نور الشمس ثم سر محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة هو في الاستواء
 وثبات الامتياز حتى يتعين حد المستفيد وطوره بأن يكون انزل بحسب الضعف والنقصان وحد المفيد وطوره
 بأن يكون ارفع بحسب القوة والكمال ويرتبط كل منهما بالآخر من غير تعدي وتجاوز عن حده وطوره بل عرف
 كل قدره ولزم مقامه حتى يطرد النظام والانتظام ويستمر القيام والدوام من غير خلل واختلال ثم هذا السر
 اشارة الى سر ان مظاهر الجلال مرتبة التبعية والفرعية ومظاهر الجمال مرتبة الاستقلالية والاصلية لان الامداد
 الواصل الى مظاهر الجلال لقيامهم ودوامهم وبقاتهم مستفاد من مظاهر الجمال ولذا قيل لولا الصلحاء اهلك
 الطلحاء وحكمة محو أفكار مظاهر الجلال عن الاصابة الى الاخطاء وجعل أفكار مظاهر الجمال مبصرة
 مصيبة هو في المساواة وثبات المباني بينهما حتى يتحقق رتبة الاصل بالقوة والغلبة والعزة ورتبة الفرع بالضعف
 والعجز والذلة ويقوم النظام ويدوم الانتظام من غير ان يظهر التجاوز والتعدي من طرف مرتبة التبعية الى رتبة
 الاستقلالية عند المقابلة والمقاومة بل يطرد الارتفاع والاعتلاء والاستيلاء على الوجه الاوفق والحد الاحق

في طرف الاصلة ويستمر الامر في نفسه الى ما شاء الله خالق البرية ثم مرتبة القمر اشارة في المراتب الالهية
 الى مرتبة الربوبية ومرتبة الشمس الى مرتبة الالوهية وفي المراتب الكونية الافاقية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة
 الكرسي واللوحي ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة العرش والقلم وفي المراتب الكونية الانفسية مرتبة القمر اشارة
 الى مرتبة الروح ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة السر وغير ذلك من الاشارات القرآنية (لتبغوا) متعلق بقوله
 وجعلنا آية النهار اى تطلبوا لانفسكم في بياض النهار (فضلا من ربكم) اى رزقا وسماء فضلا لان اعطاء الرزق
 لا يجب على الله وانما يفيضه بحكم الربوبية وفي التعبير عن الكسب بالابتغاء دلالة على ان ليس للعبد في تحصيل
 الرزق تأثير سوى الطلب (ولتعلموا) متعلق بكلا الفعلين اى لتعلموا باختلاف الجديدين اوميزهما ذاتا من حيث
 الاظلام والاضاءة مع تعاقبهما وما تراهوا هما (عدد السنين) التى يتعلق بها غرض على لاقامة مصالحكم
 الدينية والدنيوية (والحساب) اى الحساب المتعلق بما في ضمنها من الاوقات اى الاشهر واليالي والايام
 وغير ذلك مما يطبه شئ من المصالح المذكورة ولولا ذلك لما علم احد حساب الاوقات ولتعطلت امور كثيرة
 والحساب احصاء ماله كمية منفصلة بتكرير أمثاله من حيث يحصل بطائفة معينة فيما حدث معين منه له اسم
 خاص وحكم مستقل والعذا احصاؤه بمجرد تكرير أمثاله من غير ان يتحصل منه شئ كذلك فالسنة تحصل بعدة
 شهور والشمس بعدة ايام واليوم بعدة ساعات والسنين جمع سنة وهى شمسية وقمرية فالسنة الشمسية مدة
 وصول الشمس الى النقطة التى فارقتها من ذلك البرج وذلك ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم والسنة
 القمرية اثنا عشر شهرا قمريا ومدة ثلاثمائة وأربعة وخسون يوما وثلاث يوم قالوا ان أفز العنين انه لم يصل أجله
 الحالك سنة قمرية في الصبح وبحسب فدية الصلاة بالسنة الشمسية اخذ بالاحتياط من غير اعتبار ربع اليوم
 فدية كل فرض من الخطة خمسمائة درهم وعشرون درهما وللوتر كذلك فيكون فدية كل صلاة يوم وليلة
 من الخطة ثلاثة آلاف درهم ومائة وعشرين درهما وفدية كل سنة شمسية مائة واثنان واربعون كيلا بكيل
 القسطنطينية وسبع اوقية ويكون قيمة هذا المقدار من الخطة محسوبة بالحساب الجارى بين الناس في كل عهد
 وزمان (وكل شئ) تفقدون اليه في المعاش والمعاد وهو منصوب بفعل بفسره قوله تعالى (فضلاء تفصيلا)
 اى يبناء في القرآنى بيان بالبعلا التباس معه فاز حنا علىكم وما تركا لكم حجة علينا فليتبع العاقل ما أدركه
 اى لحقه عليه وليفرض ما جهله منه الى اهل العلم وفيه اشارة الى ان العالم اذا تدبر في القرآنى وقف على جميع
 المهمات وكان العصابة رضى الله عنهم يكرهون ان يضى يوم ولم ينظروا في مصحف لان النظر اليه عبادة وفيه ايضا
 وقوف على المرام فان التدبر يؤدى الى ظهور وخفايا الكلام (حكى) ان الامام محمد بن الحسن صاحب أبى حنيفة
 دخل على أبى حنيفة لتعلم الفقه قال استظهرت القرآنى لا يابى قل لا قال استظهرت اولا فغاب سبعة ايام ثم رجع
 الى أبى حنيفة فقال ألم أقل لك استظهرت قال استظهرت قال الشافعى رضى الله عنه بت عنده ليلة فضليت
 الى الصبح واضطجع هو الى الصبح فاستنكرت ذلك منه فقام وصلى ركعتي الفجر من غير توضىى فقات له في ذلك
 فقال أظننت انى تمت كلا استخرجت من كتاب الله نيفا وألف مسألة فأنت علمت لنفسك وأنا علمت للامة
 او انما اضطجعت لان صفاء خاطرى في تلك الحالة وهذه الصورة مرت ما قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر
 سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي اليهم ان الوارد الالهى الذى هو صفة القدومية اذا جاءهم
 اشتغل روح الانسان عن تدبيره فلم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا يعود فرجع الى أصله وهو لصوقه
 بالارض ثم ان في القرآنى تفصيلا لاهل العبارة وأهل الاشارة (وفي المنشوى) فوز قرآن اى بسر ظاهر مبین •
 ديو آدم رابند غير طين • ظاهر قرآن جوشخص آدم بست • كه قوشش ظاهر وجانش خفيست •
 (وكل انسان) مكلف مؤمنا كان او كافرا ذكرا او انثى عالما او متسلطانا اورعية حرا او عبدا (أزمنامه) الازام
 لازم كردن (طائره) اى علمه الصادر عنه باختياره حسما قدزله كانه طار اليه من عش الغيب وكر القدر
 (في عنقه) تصوير لشدة اللزوم وكال الارتباط اى أزمنامه عمله بحيث لا يفارقه أبدا بل يلزمه لزوم القلادة والغفل
 للعنق لا ينفك عنه بحال • كه رينك ويدى كان ازمن آيد • مرانا كام غل در كردن آيد • قال في الاسئلة المقعمة
 كيف خص العنق بالزامه الطائر الجواب لان العنق موضع السمات والقلائد مما يزين اوبشين فيفسدون
 الاشياء اللازمة الى الاعناق يقال هذا فى عنق وفى عنقك انتهى • وفى حياة الحيو انهم قالوا تقلدها طوق

الجمامة الهاء كناية عن الخصلة القبيحة اى تقاد طوق الجمامة لانه لا يزالها ولا يفارقهما كما لا يفارق الطوق
 الجمامة ومثل قوله تعالى وكل انسان ائزمناء طائرته في عنقه ان عمله لازم له لزوم القلادة والغل لا يشقك عنه انتهى
 قال في التأويلات التجمية يشير الى ما طار لكل انسان في الازل وقدر بالحكمة الازلية والارادة القدسية
 من السعادة والشقاوة وما يجري عليه من الاحكام المقدرة والاحوال التي جرى بها القلم من الخلق والخلق والرزق
 والاجل ومن صفات الاعمال وكما ترد المكتوبة له وهو بعد في العدم وطائرته ينتظر وجوده فلما اخرج كل انسان
 رأسه من العدم الى الوجود وقع طائرته في عنقه ملازمه في حياته ومماته حتى يخرج من قبره يوم القيامة
 وهو في عنقه وهو قوله (وتخرج له) اى لكل انسان (يوم القيامة) والبعث للعساب (كتابا) مسطورا فيه عمله
 تقرا وطعمه اوهو مفعول تخرج (يلقاه) الانسان اى يحده ويراه (منشورا) مفتوحا بعد ما كان مطويا بصفتان
 لكتابا والاوّل صفة والثاني حال قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكلك بك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك
 فاما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك واما الذي عن شمالك فيحفظ سيئاتك حتى اذا مت طويت صحيفةك
 وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة * يعنى چون آدمى در سكرات افتدنامه عمل او در يمينك
 وچون مبعوث كردن باز كشاده بدست وى دهند (اقرا كتابك) على ارادة القول اى يقال اقرا كتابك
 عن قتادة بقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئا (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) اى كفى نفسك بالباة اذنة
 واليوم ظرف لكفى وحسيبا تميز وعلى صلته لانه بمعنى الحاسب وتذكيره مبنى على تأويل النفس بالشخص
 يعنى خود به بن كه چه كرده و مستحق چه نوع پاداشى وقوض اعمالى حساب العبد اليه لثلا ينسب الى الظلم
 ولتجب الحجة عليه باعتراقه قال الحسن انصف من انصفك انصف من جعلك حبيب نفسك عمر رضى الله عنه
 كفته كه حسابو اقبل ان تحاسبوا امروزه قرا اعمال خود در پيش نه و در تذكره از ينك و بدجه كرده و چون
 فرصت دارى در تذكره احوال خود كوش كه فردا بحال تلافى نخواهد بود * در كشف الاسرار آورده كه بدرى
 پسر خویش را گفت امروزه چه با مردم كوي و هر چه از ایشان شنوي و هر عملى كه كنى با من بگوي
 و حرركات و سكات خویش بر من عرض كن آن پسر تا نماز شام تمام كردار بگريزه و باز گفت پدر روزى ديكر
 از پسر همین حال در خواست پسر كفت اى پدر زينههار چه خواهى از من و كفت بكنم اين صورت
 بگذا كه طاقت ندارم پدر گفت من تراد رين كارى بندم تا بيدار و هشیار باشى و از موقف حساب غافل نشوي
 كه ترا طاقت بگريزه حساب دادن بايد رينست حساب همه عمر با حق تعالى چون خواهى داد * تو نغنى
 دافى حساب روز و شام * پس حساب هر چون كوي تمام * زين عملهاى نه بر نهج صواب * نيست
 جز شرمندگى وقت حساب (من اهتدى) هر كه راه يابد و راه راست رود اى هداية القرآن و عمل بما فى تضاعفه
 من الاحكام و انتهى عايناه (فاغناهم عن نفسه) فانما هو دمنفعة اهتدائه الى نفسه لا تغناه الى غيره
 من لم يمتد (ومن ضل) عن الطريقة التى يهديه اليها (فاغناهم عن نفسه) فانما هو بالاضلاله عليها لا على من عداه
 من لم ياشتره حتى يمكن مفارقة العمل من صاحبه وقال البيضاوى لا ينبغي اهتدائه غيره ولا يردى ضلاله سواء
 اى فى الآخرة والا ففى حكم الدنيا يتعدى نفع الاهتداء و ضرر الضلال الى الغير كما فى حوائى سعدى المقى
 (ولا تزور وزير آخرى) قال فى القساموس الوزير بالكسر الاثم والثقل والحمل الثقيل انتهى * اى لا تحمل نفس
 حامله للوزير اى الاثم و زرف نفس اخرى حتى يمكن التخلص النفس الثانية من وزرها ويختل ما بين العامل وعمله
 من التلازم بل انما تحمل كل منها وزرها فلا يواخذ احد بذنب غيره وهذا تحقيق لمعنى قوله تعالى وكل انسان
 ائزمناء طائرته في عنقه واما ما يدل عليه قوله تعالى من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة
 سيئة يكن له كثر منها وقوله تعالى ايجملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم من حمل
 الغير ووزر الغير و انتفاعه بحسنة و ضرره بسيئته فهو فى الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه و ضرر بسيئته فان جزاء
 الحسنة والسبئة اللتين يعملهما العامل لازم له وانما الذى يصل الى من يشفع جزاء شفاعته لاجزاء اصل الحسنة
 والسبئة وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحملهم المضلون انما هو جزاء الاضلال لاجزاء الضلال
 وقوله ولا تزرا الخ تأكيد للجملة الثانية وانما خص بها قطعا للاطماع الفارغة حيث كانوا يزعمون
 انهم ان لم يكونوا على الحق فالتبعية على اسلافهم الذين قلدوهم والتبعية ما يترتب على الشئ من المضرة

وبفزع عليه من العقوبة (وقال الكاشفي) وليد بن مغيرة كافر انما مكنت متابعت من كنيده ومن كذا هان شمرا
 برداهم حتى سبحانه وفعالي مغير ما يدكره نفسى بارخود خواهد برداشت نه بارد يكرى هذا وقد قال بعضهم
 المراد بالكتاب نفسه المتقنة باسما راعماله فان كل عمل يصدر من الانسان خيرا او شرا يحدث منه في جوهر
 روحه اثر مخصوص الا ان ذلك الاثر يخفى ملدام الروح متعلقا بالبدن مستغلا بواردات الحواس والقوى
 فاذا انقطعت علاقته عن البدن قامت قيامته لان النفس كانت ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قامت
 وتوجهت نحو الصعود الى العالم العلوى فنزل الغطاء وينكشف الاحوال ويظهر على لوح النفس قس كل شئ
 عمله في مدة عمره وهذا معنى الكتابة والقراءة بحسب العقل وانه لا ينافى ما ورد في النقل بل يؤيد هذا المعنى ما روى
 عن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً ثم المراد بالقيامة على هذا التفصيل هي القيامة الصغرى
 لكن هذا الكلام اشبه بقواعد الفسفة كما في حواشي سعدى الفتى يقول الفقير لا يخفى ان الآخرة جامعة للصورة
 والمعنى فلا انسان مصيقتان صحيفة عمله التي هي الكتاب وصحيفة نفسه فكل منهما ناطق عن عمله وحاله كما قال
 في التأويلات الفجعية يجوز ان يكون هذا الكتاب الذي لا يبادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها نسخة نسخها
 الكرام الكاتبون بقلم اعماله في صحيفة انفسه من الكتاب الطائر الذي في عنقه ولهذا يقال له اقرأ كتابك اى كتابك
 التي كتبتها كنى بنفسك اليوم عليك حبيباً فان نفسك مرقومة بقلم اعمالك اما برقوم السعادة او برقوم الشقاوة
 من اهتدى الى الاعمال الصالحة فانما يهتدى لنفسه فبرقوم السعادة ومن ضل عنها بالاعمال الفاسدة
 فانما يضل عليها فبرقوم الشقاوة ولا ترز وازدة وزد اخرى اى لا يرقم راقم بقلم اوزاره نفس غيره
 (وما كذا معذنين) اى وما صرح وما استقام من ابل استحصال في عادتنا المبينة على الحكم البالغة ان تعذب أحدا
 من اهل الضلال والاوزار اكتفاء بقضية العقل (حتى تبعث) اليوم (رسولا) يهديهم الى الحق ويردهم
 عن الضلال ويقم الحجج ويهد الشرائع قطعاً للمعذرة والزاماً للجهة وفيه دلالة على ان البعثة واجبة لا بمعنى
 الوجوب على الله بل بمعنى ان قضية الحكم تقتضى ذلك لما فيه من المصالح والحكم والمراد بالعذاب المنفى
 هو العذاب الدينى وهو من مقدمات العذاب الاخرى لجوزوا على الكفر والمعاندة بالعذاب في الدارين
 وما بينهما ايضا وهو البرزخ والبعث غاية لعدم صحة وقوعه في وقته المتقدر له لالعدم وقوعه مطلقاً كيف لا
 والاخرى لا يمكن وقوعه عقيب البعث والدينى ايضا لا يحصل الا بعد تحقق ما يوجب من الفسق والعصيان
 (واذا أردنا ان نهلك قرية) اى واذا دنا وقت تعلق ارادتنا باهلاك قرية بان نهدب أهلها (امرنا) بالطاعة على
 لسان الرسول المبعوث الى أهلها (متفرغين) متنعهم ايكازها واملوكها والمترف ككرام من أبطرته النعمة وسعة
 العيش والترفة بالضم النعمة والطعام الطيب وخصهم بالذم كرم توجه الامر الى الكل لانهم الاصول في الخطاب
 والباقي اتباع لهم (ففسقوا فيها) اى خرجوا عن الطاعة وتمردوا في تلك القرية (خلق عليها القول) اى ثبت
 وتحقق موجهه بحلول العذاب انما طهر فسقهم وطغيانهم (قال الكاشفي) پس واجب شود براهل آن ده
 كلمة عذاب كه سبقت كرفته در حكم ازل مستوجب عقوبت شدند (فدمرناها) بدمير اهلها وتخريب
 ديارها والتدمير الاهلاك لتمع طمس الارثوهدم البناء (تدميرا) وقيل الامر مجاز من الخلل على الفسق والتسبب له
 بان صب عليهم ما أبطرهم وأفضى بهم الى الفسوق (وكم أهلنا من القرون) كم مفعول أهلنا ومن القرون
 تبين لاهام كم وتميزه كايام العدد بالجس اى وكثيرا من القرون أهلنا والقرن مدة من الزمان يحترم فيها المروءة
 والاصح انه مائة سنة لقوله عليه السلام لفلان عشرين قرناً مائة سنة والقرن كل امة هلك فلم يبق منها أحد
 وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم (من بعد نوح) من بعد زمنه كعاد وعود ومن بعدهم ولم يقل
 من بعد آدم لان نوحا قول نبى بالغ قومه في تكذيبه وقومه أول من حلت بهم العقوبة العظمى وهو الاستئصال
 بالطوفان (وكفى ربك) اى كفى ربك (بذنوب عباده خبير بصيرا) يحيط بظواهرها وبواطنها فيعاقب عليها
 وتقديم الخبير مع انه مضاف الى الغيب والامور الباطنة والبصير مضاف الى الامور الظاهرة كالتهديد لتقدم
 متعلقه من الاعتقادات والنيات التي هي مبادئ الاعمال الظاهرة وفيه اشارة الى ان البعث والامر وما يتلوها
 من فسقهم ليس لتحصيل العلم بمصدر عنهم من الذنوب فان ذلك حاصل قبل ذلك وانما هو لقطع الاعذار
 والزام الخلة من كل وجه وفي الآية تهديد لهذه الامة لاسيما مشركى مكة لكي يطيعوا الله ورسوله ولا يعصوه

فيصيبهم مثل ما أصابهم (روى) عن الشعبي انه قال خرج أسد وذئب وتعلب يتصيدون فاصطادوا حمار وحش
 وغزالاً وأرباباً فقال الأسد للذئب اقسم فقال حمار الوحش للأسد والفرزالى والارنب للتعلب قال فرفع الأسد
 يده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا هو منجدل بين يدي الأسد ثم قال للتعلب اقسم هذه بيننا فقال الحمار
 يتغذى به الملك والغزال يتعشى به والارنب بين ذلك فقال الأسد ويحك ما افضالك من علك هذا القضاء فقال
 القضاء الذى نزل برأس الذئب ولذلك قيل العاقل من وعظ بغيره * مردد ركارها جوكرد نظر * بهر
 اعتبار لزان برداشت * هرچه آن دودمند بود گرفت * هرچه ناسودمند بود گذاشت * وفى التأويلات
 النجمية وما كالمعنيين حتى يبعث رسولا يشير الى ان الاعمال الصالحة والفسادة التى ترقم النفوس برقوم
 السعادة والشقاوة لا يصحكون لها اثر الا بقبول دعوة الانبياء وبردها فان السعادة والشقاوة مودعة فى اوامر
 الشريعة ونواهيها واذا اردنا ان نهلك قرية اى من قرى النفوس أمرنا مترفها وهى النفوس الامارة بالسوء
 فقتلوا فيها اى فخرجوا عن قيد الشريعة ومتابعة الانبياء بمتابعة الهوى واستيفاء شهوات النفس فحق عليها
 القول اى فوجبت لها الشقاوة بخلاف الشريعة فدمرناها تدميراً بابطال استعداد قبول السعادة اذ صارت
 النفس مرقومة برقوم الشقاوة الابدية وكما هلكنا من القرون من بعد نوح اى أبطلنا حسن استعدادهم لقبول
 السعادة بردد دعوة الانبياء عليهم السلام وكفى بربك بذنوب عباده اذ لم يقبلوا دعوة الانبياء خيراً بصيرافانه المقدر
 فى الازل المدير الى الابد اسباب سعادة عباده واسباب شقاوتهم انتهى (من كان) هرکه باشد از روى
 خست همت (بريد) بأعماله (العاجلة) الدار الدنيا فقط اى ما فيها من دنون مطالبها وهم الكفرة والفسقة
 واهل لياه والنفاق والمجاهر بالدنيا والمجاهد للحض الغنية والذكر (بمخلاته فيها) اى فى تلك العاجلة (ماشاء)
 تعجيله لمن نعيمها لا كل ما يريد فان الحكمة لا تقتضى وصول كل واحد الى جميع ما يهواه (لمن زيد) تعجيل ما شاء
 له فانه لا تقتضى وصول كل طالب الى مراده فان الله تعالى يتولى بعض العباد بالطلب من غير حصول
المطلوب وبعضهم يتولى به بحصول المطلوب المشروط به اما مقارنا لطلبه واما بعده لان وقت الطلب قد يفرق
 وقت حصول المطلوب فيحصل الطلب فى وقت والمطلوب فى وقت وبعضهم لا يتولى بالطلب بل يصل اليه القبيض
 بلا طلب فالازل طلب ولا شئ والثانى طلب وشئ والثالث شئ ولا طلب قوله لمن زيد بدل من الضمير فى له
 باعادة الجار بدل البعض فانه راجع الى الموصول المنبئ عن الكثرة (ثم جعلناه) مكان ما جعلناه (جهنم)
 وما فيها من اصناف العذاب (بصلاها) يدخلها وهو حال من الضمير المجرور (مذموماً) ملوماً لان الذم اللوم
 وهو خلاف المدح والحديث قال ذمته وهو ذمى غير جيد كما فى بحر العلوم (مدحوراً) مطروداً من رحمة الله تعالى
 فان الدحر الطرد والابعاد (ومن) وهرکه از روى علوه همت (أراد) بالاعمال (الآخرة) الدار الآخرة وما فيها
 من النعيم المقيم (وسعى لها سعيها) اى السعى اللاتقيا وهو الاتيان بما امر والالتهاه عما نهى لا التقرب
 بما يحترعون بارأهم وفائدة اللام اعتبار النية والاخلاص فانها للاختصاص (وهو مؤمن) اى والحال انه
 مؤمن ايما كان محيلاً لشره معه ولا تكذب فانه العمدة (فاولئك) الجامعون الشرأط الثلاثة من ارادة
 الآخرة والسعى الجليل لها والايان (كان سعيهم مشكوراً) مقبولاً عند الله تعالى بحسن القبول مثاباً عليه فان
 شكر الله الثواب على الطاعة وفى تعليق المشكورية بالسعى دون قرينه اشعاراً بانه العمدة فيها اعلم ان الله تعالى
 خلق الانسان مركباً من الدنيا والآخرة ولكل جزء منهما ميل وارادة الى كله لينغذى منه ويتقوى ويتكامل به
 ففي جزئه الدنيوى وهو النفس طريق الى دركات النيران وفى جزئه الاخرى وهو الروح طريق الى درجات الجنان
 وخلق القلب من هذين الجزئين وله طريق الى ما بين أصبى الرحمن اصبع اللطف واصبع القهر فمن يرد الله به
 ان يكون مظهر قهره ازاع قلبه وحول وجهه الى الدنيا فيريد العاجلة ويرى بها نفسه الى ان تبلغه الى دركات
 جهنم البعد ويصلى نار القطيعة ومن يرد الله به ان يكون مظهر لطفه اقام قلبه وحول وجهه الى عالم العلو فيريد
 الآخرة ويسعى لها سعيها وهو الطلب بالصدق وهو مؤمن بان من طلبه وجده فاولئك كان سعيهم فى الوجود
 مشكوراً من الموجد فى الازل (كلاً) منصوب بخذ أى كل واحد من مریدی الدنيا ومریدی الآخرة (تمد) اى زيد
 متره اخرى بحيث يكون الاتف مدداً للسالف لا تقطعه وما به الامداد وما عجل لاحدهما من العطايا العاجلة
 وما عدل لاخر من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعى (هؤلاء) بدل من كلاً (وهؤلاء) عطف عليه

اى غمذهؤلاء المجل لهم وهؤلاء المشكور سعيهم (من عطاء ربك) اى من معطاء الواسع الذى لاتنتهى له
 لان العطاء اسم ما يعطى وهو متعلق بخدمته وعن ذكر ما به الامداد ومنه على ان الامداد المذكور ليس
 بطريق الاستيجاب بالسعي والعمل بل ببعض التفضل (وما كان عطاء ربك) اى دينويا واخرويا (محظورا)
 ممنوعا عن يريده من البر والفاجر بل هو فائض على البر فى الدنيا والاخرة وعلى الفاجر فى الدنيا فقط وان وجد منه
 ما يقتضى المحذور وهو الفجور والكفر (قال الشيخ سعدى) اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان
 يغياجه دشمن چه دوست * پس برده بيند عملهاى بد * هم او برده پوشد بالاى خود * وكر بر جفا
 يشه بشتافتى * كى از دست تهرش امان يافتى (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) كيف فى محل النسب
 فضلنا على الحالية لا باظر لان الاستفهام يحجب ان يتقدم عليه عامله لاقتضائه صدر الكلام اى انظر يا محمد
 بنظر الاعتبار كيف فضلنا بعض الادميين على بعض فيما امددناهم من العطايا الدينية فمن وضعيع ورفيع
 ومالك ومملوك وموسر ومسلول تعرف بذلك مراتب العطايا الاخرية ودرجات تفاضل اهلها على طريقة
 الاستشهاد بحال الادنى على حال الاعلى كما افصح عنه قوله تعالى (وللاخرة) اى هى وما فيها (الكبر) من الدنيا
 (درجات) نصب على التمييز وهى جمع درجة بمعنى المرتبة والطبقة (واكبر تفضيلا) وذلك لان التفاوت فى الاخرة
 بالجنة ودرجاتها العالية لان ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض وفى التاويلات النجمية انظر كيف فضلنا
 بعضهم على بعض من اهل الدنيا فى النعمة والدولة وموافاة المرادات ليتحقق لك انها من امدادنا اياهم وللاخرة
 اى اهل الاخرة اكبر درجات واكبر تفضلا من اهل الدنيا لان مراتب الدرجات الاخرية وفضائل اهلها باقية
 غير متناهية ونعمة الدنيا وفضائل اهلها فانية متناهية (قال الحافظ) فى الجملة اعتمادا ممكن برئيات دهر * كين
 كآر خانه ايست كه تغيير ميكنند * فعلى العاقل تحصيل الدرجات الاخرية الباقية وفى الحديث اكثر اهل الجنة
 البله وعليون لذوى الالباب ارا بد ذوى الالباب العلماء الا يراى الى قوله عليه السلام فضل العالم على العابد كفضلى
 على ادناكم وفى رواية كفضل القمر على سائر الكواكب وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما فى تفسير قوله تعالى
 والذين اوتوا العلم درجات يرفع العالم فوق المؤمن بسبع مائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والارض فهذه
 الشواهد تبين ان تفاوت درجات اهل الجنة بحسب تفاوت معارفهم الالهية وعلومهم الحقيقية كما قال
 عليه السلام ان فى الجنة مدينة من نور لم يطر اليها ملك مقرب ولا نبي مرسل جميع ما فيها من القصور والغرف
 والازواج والخدم من النور اعدها الله للعاقلين فاذا ميز الله اهل الجنة من اهل النار ميز اهل العقل ليجعلهم
 فى تلك المدينة فيجزي كل قوم على قدر عقولهم فيستفاوتون فى الدرجات كما بين المشارق والمغارب بألف ضعف
 وعنه عليه السلام ان فى الجنة درجة لا يتاها الا اصحاب الهوموم بمعنى فى طلب الخير والمعيشة وقال
 عليه السلام ان فى الجنة درجة لا يتاها الا ثلاثة قسام عادل وذو رحم واصل وذو عيال صبور فقال على
 رضى الله عنه ما صبرى العيال قال لا يمتن على اهل ما يتفق عليهم (روى) ان عدة من الناس اجتمعوا باب عمر
 رضى الله عنه فخرج الاذن لبلال وصهيب فشق على ابي سفيان فقال لسهيل بن عمرو انما ايننا من قبلنا فانهم
 دعوا ودعينا يعنى الى الاسلام فاسرعوا وابطأنا وهذا باب عمرة كيف التفاوت فى الاخرة واثن حذوهم على
 باب عرفنا عذ الله لهم فى الجنة اكثر * وقرئوا كثر تفضيلا وفى قول بعضهم ايتها المباهى بالرفع منك فى مجالس الدنيا
 امتازت فى المباهاة بالرفع فى مجالس الاخرة وهى اكبر وفضل وعنه عليه السلام بين المجاهد واقاعد مائة
 درجة بين كل درجتين حضر الجواد المضر سبعين سنة اى عدوه وعنه عليه السلام تعلموا العلم قاله تعالى يبعث
 يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر الخلق على درجاتهم كما فى بحر العلوم (وفى المنزوى)
 علم رادوبر كآريك پرست * ناقص امدن به پروازا پرست * مرغ يك برزود اقد سرنكون *
 باز بر بردو كمي يافزون * افت وخيزان مى رود مرغ كان * بايكى بر براميد آشيان * چون زطن
 وارست علمش رونود * شد وبران مرغ رها را كشود * بعد از ان بنشى سويامستقيم * فى على
 وجه مكبا و مستقيم * اللهم اجعلنا من اهل اليقين والتمكين (لا تجعل مع الله الها آخر) الخطاب للرسول
 صلى الله عليه وسلم والمراد امته فان بعضهم قالوا الاصل فى الاوامر هو فى النواهي امته (فقعده) بالنصب جوابا
 للنهى والقعود بمعنى الصبر وروية او عبارة عن المكث اى فمكثت فى الناس كما تقول لمن سأل عن حال شخص هو

قاعد في اسوأ حال ومعناه ما كثر سواء كان قائما او حال او قد يراد القعود حقيقة لان من شأن المذموم المخدول
 ان يبعد حائرا يتفكر او عبر بغالب حاله وهو القعود (مذموم ما أخذ ولا) خبران او حالان اي جاءه على نفسك الذم
 من الملائكة والمؤمنين والمخدولان من الله تعالى فان الشريك عاجز عن النصرة وفيه اشعار بان الموحد جامع
 بين المدح والنصرة واشارة الى ان طالب الحق لا يطلب مع الله غيره من الدارين ونفهمهما (وقضى ربك) اي امر
 كل مكلف امرامقطوعا به فضمن قضي معنى امر وجعل المضن اصلا والمضمن فيه قيداله لان القضي يجب
 وقوعه ولم يقع من بعض المخاطبين التوحيد وفي التأويلات التجمية وانما قال ربك أراد به النبي لانه مخصوص
 بالترية اصالة والامة تبع له في هذا الشأن وقوله وقضى ربك اي حكم وقدر في الازل (ان لا تعبدوا) اي
 بأن لا تعبدوا على ان مصدرية ولا نافية (الاياه) لان العبادة غاية التعظيم فلا تحقق الا لمن له غاية العظمة
 ونهاية الانعام (وبالوالدين احسانا) اي بأن تحسنوا بهما احسانا لانهما السبب الظاهري للوجود والتعيش
 والله تعالى هو السبب الحقيقي فأخبر بتعظيم السبب الحقيقي ثم اتبعه بتعظيم السبب الظاهري يعني الله تعالى
 قرن احسان الوالدين بتوحيدهم لما سببهم من الحضرة الالهية والربوبية في سببتهما لوجود ذلك وترتيبهما اليك عاجزا
 صغيرا وهما اقل مظهر لظهور فيهما آثار صفات الله تعالى من الابداد والربوبية والرحمة والرأفة بالنسبة اليك
 ومع ذلك فهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله غني عن ذلك فأتم الواجبات بعد التوحيد احسانهما
 وفي الحديث بر الوالدين افضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله ذكره الامام (اما يلغى)
 عندك الكبير احدثهما او كلاهما) اكر بر سدنزدك تو بر لسالي وكبر سن يكي ازايشان ياهر وياشان يعني برزيد
 تايرشوندو محتاج خدمت تو كردند قوله اما مركبة من ان النمطية وما المزيدي لتأكيدها ولذلك حل الفعل
 فون التأكيدي ومعنى عندك في كفك وكفالتك واحدهما فاعل للفعل وتوحيد ضمير الخطاب في عندك وفيما بعده
 مع ان ما سبق على الجمع للاحتراز عن التباس المراد فان المقصود نهي كل احد عن تأييف والديه ونهرهما
 ولو قول الجمع بالجمع او بالثنية لم يحصل هذا المراد قال في الاسئلة المتقدمة ان قلت كيف خص الله حال الكبير
 بالاحسان الى الوالدين وهو واجب في حقهما على العموم والجواب ان هذا وقت الحاجة في الغالب وعند عدم
 الحاجة اجابتهما بد وفي حالة الحاجة فرض انتهى (فلا تقل لهما) اي لو احدهما حال في الانفراد والاجتماع
 (اف) هو صوت يدل على تنجيس واسم للفعل الذي هو التنجيس وقرئ بحركات الفاء فالتنوين على قصد التنكير
 كصومه وياه ونفاق وتركه على قصد التعريف والكسر على اصل البناء ان بنى على الكسر لالتقاء الساكنين وهما
 الفاءان والفتح على التخفيف والضم للاتباع كند وهو في الشاذ والمعنى لا تنجسهما بما تستعذر منهما وتستنقل
 من مؤثرتهما وهو عام لكل اذى لكن خص بعضه بالذكر اعتناء بشأنه فقل (ولا تنهرهما) اي لا تزجرهما
 باغلاظ اذا كرهت منهما شيئا (وقل لهما) بدل التأييف (قولا كريما) ذاكرم وهو القول الجميل الذي يقتضيه
 حسن الأدب ويستدعيه التزول على المروءة مثل ان تقول يا أبا ثناء ويا أتماه كدأب ابراهيم عليه السلام اذ قال لايه
 بأب مع ما به من الكفر ولا يدعوهما باجماعهما فانه من الجفاء وسوء الأدب وديدن الدعاء الا ان يكون في غير
 وجههما كما قالوا ولا يرفع صوته فوق صوتهما ولا يجهر لهما بالكلام بل يكلمهما بالهمس والخضوع
 للضرورة الصم والافهام ولا بسبب الذي رجل فيسب ذلك الرجل والديه ولا ينظر اليهما بالغضب (واخفض
 لهما جناح الذل) جناح الذل استعارة بالكناية جعل الذل والتواضع بمنزلة طائر فأنبت له الجناح تخيلا
 اي تواضع لهما ولين جانبك وذلك ان الطائر اذا قصد ان يحط خفض جناحه وكسره واذا قصد ان يطير رفعه فجعل
 خفض جناحه عند الانحطاط مثلا في التواضع وابن الجاناب قال القاضي وامره بخفضه مبالغة في الإيجاب
 الذل وترشيحا للاستعارة قال ابن عباس رضي الله عنهما كن مع الوالدين كالعبد المذنب الذليل الضعيف السيد
 الغبط الغليظ اي في التواضع والتلق (من الرحمة) من ابتداء آية اوتعليلية اي من فرط رحمتك عليهم لا انتقارهما
 اليوم الى من كان افقر خلق الله اليهما قالوا ينظر اليهما ينظر المحبة والشفقة والترحم وفي الحديث ما من ولد ينظر
 الى الوالد والى والدته نظر مرحمة الا كان له بها حجة وعمره قيل وان نظر في اليوم ألف مرة قال وان نظر في اليوم
 مائة ألف كما في خالصه الحقائق وقيل رجل امه تواضعا (حكي) ان رجلا جاء الى الاستاذ أبي اسحق فقال رأيت
 البارحة في المنام ان لحيتك مرصعة بالجواهر والياقوت فقال صدقت فاني البارحة مسحت لحيتي تحت قدم

والذي قبل ان تمت فهذا من ذلوا يباشر خدمتهم ما يده ولا يقوضها الى غيره لانه ليس بهار للرجل ان يخدم معلمه وأبويه وسلاطانه وضيغه ولا يؤتمه للصلاة وان كان الله منه اى علم بالفة من الاب ولا يمتنى امامهما الا ان يكون لا ماطة الاذى عن الطريق ولا يتصدّر عليهما في المجلس ولا يسبق عليهما في شئ اى في الاكل والشرب والجلوس والكلام وغير ذلك قال الفقهاء لا يذهب بأبيه الى البيعة واذ ابعث اليه منها ليعمله فعل ولا يتاوله الخمر وبأخذ الاناء منه اذا شربها وعن أبى يوسف اذا أمره ان يوقد تحت قدره وفيه الحنظل فراقده كافي بجر العلوم ولا ينسب الى غيره والديه استنكافا منهما فانه يستوجب اللعنة قال عليه السلام فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ولا نافلة وفريضة كافي الاسرار المحمدية قال في القاموس الصرف في الحديث التوبة والعدل القدية واهو النافلة والعدل الفريضة او بالعكس واهو الوزن والعدل الكيل واهو الاكساب والعدل القدية (وقل رب ارحمهما) وادع الله ان يرحمهما برحمته الباقية ولا تنكف برحمتك الثانية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما الى الاسلام (قال الكاشغري) حقيقة دعارحت ازولدر حق والدين آنت كه اكر مؤمن اندايشن ازايهت رسن واكر كافرن دراهنماي باسلام وایمان قال ابن عباس ما زال ابراهيم عليه السلام يستغفر لاييه حتى مات فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه يعني ترك الدعاء ولم يستغفر له بعد مامات على الكفر كذا في تفسير أبى الليث وفي الحديث اذا ترك العبد الدعاء للوالدين يقطع عنه الرزق في الدنيا مثل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك واصل اليه ولا شئ انفع له من الاستغفار ولو كان شئ افضل منه لامرته به في الابوين ويعضده قوله عليه السلام ان الله ليرفع درجة العبد في الجنة فيقول يارب اثنى هذا فيقول باستغفارك وذلك وفي الحديث من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة كان بارا (قال الشيخ سعدى) سالها برنو بكذركه كذركى * نكنى سوى تربت بدرت * توبجاي پدر چه كردى خير * تا همان چشم دارى از پسرت (كجارياني صغيرا) الكاف في محل النصب على انه نعت مصدر محذوف اى رحمة مثل رحمتي على وتر بينهما وارشادهما الى حال صغرى وفاء بوعده للراحمين (روى) ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبوى بلغامن الكبر أنى أئى منهما ما وليا منى في الصغر فهل قضيتما حقهما قال لا فانما كانا يفعلا ذلك وهما يحببان بقاها وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما (ربكم اعلم بما فى نفوسكم) بما فى ضمائرهم من قصد البر والتقوى وكانه تهديد على ان يضرهما كراهة واستغلا (ان تكونوا صالحين) قاصدين الصلاح والبر دون العقوق والفساد (فانه) تعالى (كان للآوايين) اى الرجاين اليه تعالى مهما فرط منهم مما لا يكاد يخلو عنه البشر (غفورا) لما وقع منهم من نوع تقصير أو ذية فعلية أو قولية قال الامام الغزالي رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات ولم تجب في الحرام المحض لان ترك الشبهة ورع وورضى الوالدين حتم اى واجب قبل اذا نهى عن مراعاة حق الوالدين جميعا بان تأذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب فيما يرجع الى التعظيم والاحترام لان السب منه ويرجح حق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام حتى لو دخلا عليه يقوم للاب ولو سالا منه شئ يبدأ في الاعطاء بالام كما في منبج الادب قال الفقهاء تقدم الام على الاب في النفقة اذا لم يكن عند الولد الا كفاية احدهما الم مرة تعبهما عليه وشققها وخدمتها ومعاناة المشاق في حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربته وخدمته ومعالجة اوساخه وتغريضه وغير ذلك كافي ففتح القريب * جنت مرأى مادرا ننت * زير قدمات مادرا ننت * روزى بكن اى خدای مارا * چیزی که رضای مادرا ننت * وشکار جل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أباه وانه يأخذ ما له فدعاه فاذا شيخ بنوكا على عصفاء له فقال انه كان ضعيفا وأناقوى وقهيرا وأنا غنى فكنت لا امنعه شيئا من مالى واليوم أنا ضعيف وهوقوى وأنا فقير وهوعغنى ويحصل على جماله فبقي عليه السلام فقال ما من حجر ولا مدر يسمع هذا الابكي ثم قال للولد أنت ومالك لا يليك وفي الحديث رغم الله قليل من يارسل الله قال من ادرك والداه عند الكبر احدهما او كلاهما ثم لم يدخل الجنة يعنى بسبب برهما واحسانهما وعن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لولا انى أخاف تغير الاحوال عليكم بعدى لاهرتكم ان تشهدوا لاربعة اصناف بالجنة اولهم امرأة وهبت صداقتها من زوجها لاجل الله تعالى وزوجها راض والثاني ذو عيال كثير يجهد في المعيشة لاجلهم حتى يطعمهم الحلال والثالث التائب على ان لا يعود اليه ابا كالاين لا يعود الى الثدى والرابع البار بالديه ويجب على الابوين ان لا يحملوا الولد

على العتوق بسوء المعاملة والجفاء ويعيناه على البر (وحكى) عن بعض العرفاء انه قال انى ابنا منذ ثلاثين سنة
ما امرته بأمر مخافة ان يعصى فيحق عليه العذاب * يقول الفقير فسد الزمان وتغير الاخوان وتلبك
على انفسنا من سوء الاخلاق وقد كانت الصحابة رضى الله عنهم وهم هم يكون دما من اخلاق النفس فالتالابكى
ونحن منغمسون في بحر الخطايا والذنوب متورطون في بحر القبايح والعيوب لانصاف لنا فى حق انفسنا
ولا فى حق الغير ونعم ما قال الحافظ حكاية لهذا التغير الناشئ من النفس الامارة بالسوء * هيج رضى
نه برادر به برادر دارد * هيج شوقى نه بدر را به يسرى بينم * دختر از اهماهه جنكست وجدل بامادر *
يسر از اهماهه بدخواه پدرى بينم * جاهلان راهمه شربت زكلاست وعسل * قوت داناهاهه از قوت
جكرمى بينم * اسب تازى شده مجروح بزير بالان * طوق زرین همه بر كردن خرمى بينم (وأت)
يا محمد ويدخل فيه كل واحد من امته (ذا القربى) اى القرابة وهم المحارم مطلقا عند أبى حنيفة رحمه الله سواء
كانت قرابتهم ولادية كالولد والوالدين او غير ولادية كالاخوة والاخوات (حقه) وهى النفقة اى اذا كانوا فقراء
اعلم انه لا يجب على الفقير الا نفقة اولاده الصغار الفقراء ونفقة زوجته غنية او فقيرة مسلمة او كافرة واما الغنى
وهو صاحب النصاب الفاضل عن الحوائج الاصلية ذكرنا انى فوجب عليه نفقة الابوين ومن فى حكمهما
من الاجداد والجدات اذا كانوا فقراء سواء كانوا مسلمين او كافرين وهذا اذا كانوا ذمتا فان كانوا حرا لا يجب
وان كانوا مستأمنين ويجب نفقة كل ذى رحم محرم مما سوى الوالدين ان كان قديرا صغيرا او اثنى اوزنا او اعشى
ولا يحسن الكسب لغيره فان كان قادرا عليه لا يجب اتفاقا او لكونه من الشرفاء والعظماء وتجب نفقة
الابوين مع القدرة على الكسب ترجحا لهما على سائر المحارم وطالب العلم اذا لم يشدر على الكسب لا تنقط
نفقته على الاب كالزمن فان نفقة البنت بالغة والابن زمتا بالغا على الاب واذا كان للفقير أب غنى وابن غنى
فالنفقة على الابوين ولا نفقة مع اختلاف الدين الا بالزوجية كما سبق والولاد تنفقة الاصول الفقراء مسلمين او لا
على الفروع الا غنيا ونفقة الفروع الفقراء مسلمين او لا على الاصول الا غنيا فلا تجب على النصرانى نفقة أخيه
المسلم ولا على المسلم نفقة أخيه النصرانى لعدم الولاء بينهما ويعتبر فى نفقة قرابة الولاد اصولا وفروعا الاقرب
فالاقرب وفى نفقة ذى الرحم يعتبر كونه اهلا للارث ولا يجب النفقة لرحم ليس بمحرم اتفاقا كبناء المم بل حقهم
صلتهم بالمودة والازالة وحسن المعاشرة والمواظقة والتفصيل فى باب النفقة فى الفروع فارجع اليه وفى الحديث
البر والصله يطيلان الاعمار ويعمران الديار ويكثران الاموال وان كان القوم بخارا وان البر والصله ليجفان
الحساب يوم القيامة وفى الآية اشارة الى النفس فانها من ذوى قربى القلب ولها حق كما قال عليه الصلاة
والسلام ان لنفسك عليك حقا المعنى لا تبلغ فى رياضة النفس وجهادها لئلا تسأم وتقل وتضعف عن حمل
اعباء الشريعة وحقها رعايتها عن السرف فى المأكل والملبوس والاثاث والسكن وحفظها عن طرفى
الافراط والتفريط كما فى التأويلات النجمية (والمسكين وابن السبيل) اى وآتمما حقهما مما كان
مفترضا بحكمة بمنزلة الزكاة المسكين من لا شئ له والفقير من له شئ دون نصاب وقيل بالعكس وابن السبيل اى
الملازم لها هو من له مال لامعه وهو المسافر المنقطع عن ماله (ولا تبذروا) بصرف المال الى من سواهم
عن لا يستحقه فان التبذير تفريق فى غير موضعه واما الاسراف الذى هو تجاوز الحد فى صرفه فقد نهى عنه بقوله
ولا تبسطها كل البسط سعدى * نه هر كس سزاوار باشد بمال * يكى مال خواهد يكى كوشمال (ان المبذرين
كانوا اخوان للشياطين) اى اعوانهم فى اهلاك انفسهم ونظر آهه فى كفران النعمة والعصيان كما قال (وكان
الشيطان لربه كفورا) مبالغا فى الكفر به لا يشكر نعمه بامتثال أوامره ونواهيه وكان قريش يهترون الابل
ويبذرون اموالهم فى السمعة وسائر ما لا خيره من المناهى والملاهى * مجاهد فرموده كه اگر برابر كودر
وجوه خير صرف نمائند اسراف نباشد اگر جوى يا حبه در باطل صرف نمائند اسراف باشد * وقد اتفق بعضهم
نفقة فى خير فاكتر فقال له صاحبه لا خير فى السرف فقال لا سرف فى الخير سعدى * كنون بر كف دست نه
هر چه هست * كه فردا بدندان كزى پشت دست (واما) واكر (تعرضن) اعراض كنى (عنهم) اى ان اعتراك
امراضك الى ان تعرض عن اولئك المستحقين من ذوى القربى وغيرهم (اتقوا رحمة من ربك) اى لقد رزق
من ربك اقامة للمسبب مقام السبب فان القدس سبب للاغتناء (ترجوها) من الله تعالى لتعطيمه والجله صفة رحمة

وكان عليه السلام اذا سئل شيئا وليس عنده سكت حياء وأمر بالقول الجميل لئلا يعترهم الوحشة بسكونه قليل
(قل لهم قولا ميسورا) سهلينا وعدهم بوعده يسر وراحة لهم وقيل القول الميسور الدعاء لهم بالميسور
اي اليسر فهو مصدر على مفعول اي قل لهم اغناكم الله من فضله رزقنا الله واياكم (روى) ان عيسى عليه السلام
قال من رزسا ثلاثا باعن بابه لم تعبر الملائكة بيته سبعة ايام ومن مات فقيرا راضيا من الله بفقره لا يدخل الجنة
احدا غنى منه كذا في الخالصة (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك) يدبسته بركردن خودواين كذا يست از اسماك
(ولا تبسطها كل البسط) ومكشاي دست خود راهمه كشادن يعنى امرافى مكن * قال اهل التفسير هما
تميلان لمنع الشحيح واعطاء المسرف زجرا لهما عنهما وحلا على ما بينهما من الاقتصاد الذى هو بين التقير
والاسراف وهو الكرم والحدود والمعنى ولا تمسك يدك عن النفقة فى الحق كل الامساك بحيث لا تقدر على مدها
كن يده مغلولة الى عنقه فلا يقدر على اعطاء شئ ولا تجرد كل الجود فتعطي جميع ما عندك ولا يبق شئ منه
كن يبسط كفه كل البسط فلا يبق شئ فيها (فتقعد) جواب للثمين اي قصير (ملوما) عند الله وعند الناس
فى الدارين وهو راجع لقوله ولا تجعل يدك (محسورا) نادما او منقطع عاكب لاشئ عندك وهو راجع الى قوله
ولا تبسطها * مبند از سر اسماك دست در كردن * كه خصلتست فكهويده پيش اهل بها * مكن بجانب
اسراف نيز چندان ميل * كه هر چه هست بيكدم كنى زدست رها * چو در ميان ابن هر دو راه چندانى
* تفاوتست كه از آفتاب تابسا * پس اختيار وسط راست در جميع امور * بدان دليل كه خير الامور
اوسطها * وفى الكواشى الصحيح ان هذا خطاب للنبي والمراد غيره لانه اوضح الناس صدرا وكان لا يتخر شيئا
لقد انتهى وسيأتى تحقيق المقام (قال الكاشانى) هذا سبب نزول آية مسلمة باهوديه كروستند ومضمون رهن
انكه حضرت رسالت بناء عليه السلام از موسى كلم عليه السلام سخي ترست از جهت از مايش دختر خود را
بجانب نبوتآب فرستاده دخترت آمد كه يا رسول الله مادر من آن پيرهن ميطلبد كه در بر شماست حضرت
بجهره در آمد و پيرهن بيرون كرده بوى داد و خود برهنه بنشست بلال قامت كشيد و ازان منتظر خروج آن
حضرت بودند وبسبب برهنكى بيرون نى آمد آيت آمد كه * ولا تجعل الخ قال فى برهان القرء آن فدخل وقت
الصلاة ولم يخرج الصلاة حياء فدخل عليه اصحابه فرأوه على تلك الصفة فلاموه على ذلك فانزل الله فتقعد ملوما
محسورا مكثوا هذا هو الاظهر من تفسيره انتهى * يقول الفقير وذلك لان اصحابه لاموه فصار ملوما وبقي عربا
فصار محسورا اى مكثوفا لان الحسرة الكشف فعلى هذا كان الانسب ان يراد القعود حقيقة ولم يرخص
فى الارشاد بهذه الرواية بناء على ان السورة مكية والقصة مدنية والعلم عند الله تعالى (ان ربك يسط الرزق
لمن يشاء ويقدر) يوسعه على بعض ويضيقه على بعض آخرين بمشيئته التابعة للحكمة وبالفارسية * وبدرستى كه
برورد كار تو كشاده مى كرد اندر روزى را براى هر كه خواهد و تنگ مى سازد براى هر كه ارادت او اقتضا كند و اين
بسط و قبض از محض حكمت است وكس زهره اعتراض ندارد * وفى التأويلات النجمية يشيره الى الخروج
عن اوطان البشرية والطبيعية الانسانية الى فضاء العبودية بقدمى التوكل على الله وتقويض الامور اليه
فان كان يسط للنفس فى بعض الاوقات ببعض المراتد ليفرش لها بساط البسط ويقدر عليها فى بعض الاوقات
متناها ليضبط احوالها بجامع القبض فالامور موكولة الى حكمه البالغة واحكامه الازلية (انه كان بعباده
خبيرا بصيرا) اى يعلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالحهم ما يحق عليهم قال الله تعالى وان من عبادى المؤمنين
من لا يصلح ايمانه الا للقى لو اقرته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا للفقروا غنيته
لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا للصحة لو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين
من لا يصلح ايمانه الا للسم لو اسقمته لافسده ذلك اى اذ برامر عبادى يعلى بقلوبهم انى اعلم خبير رواء انس
رضى الله عنه كما فى بحر العلوم فيغنى الله ويفقرو يسط ويقبض ولوا غناهم جميعا لطفوا ولوا فقرهم لنسوا فهلكوا
وفى الحديث بادروا بالاعمال خسا غنى مطغيا و فقر امنسيا و هر ما مفند او مرضا مفندا وموتا مجهزا فاذا كان
الغنى لبعض مطغيا صرفة الله تعالى عن علم ذلك منه واقفه لان الفقر علم منه انه لا يغنيه بل يشغل لسانه
بذكره وحده وقلبه بالتوكل عليه والاتجاه اليه واذا كان الفقر لبعضهم منسيا صرفه عن علم ذلك منه
(وفى المنشوى) فقر از اين رو غر آمد جاودان * كه تقوى ماند دست نارسان * زان غنا و زان غنى مبعود شد *

كه ز قدرت صبر هابدرود شد * آدمی را بنزد و قهر آمد امان * از بلای نفس بر حرص و غمان • فعلى العاقل
 التسليم لامر الله تعالى والرضى بقضائه والصبر في موارد القبض والشكر في مواقع البسط والاتفاق مهما أمكن
 قال في الاسرار المجدية كان اويس القرني رحمه الله اذا اصبح أو أمسى تصدق بما في يده من الفضل من الطعام
 والسياب ثم يقول اللهم من مات جوعاً فلا تؤاخذني به ومن مات عرياً فلا تؤاخذني به وكان الحلّاج رحمه الله
 يقول مخبراً عن حاله اذا قعد الرجل عشرين يوماً جائعاً ثم فتح له طعام ففرغ ان في البلد من هو أحوج الى ذلك
 منه فأكله ولم يؤثر به ذلك المحتاج فقد سقط عن رتبته وهذا مقام عال بالنسبة الى حال اويس ظاهره ولكن
 قال الشيخ الكامل محمد بن علي العربي قدس سره اعلم ان قول اويس بنه على مقامه الاعلى وقطبته المثلى
 لان ذلك القول معرب عن حال امام الوقت فيعطى ماملِك ويتضرع هذا التضرع ان يستغفره على عيبه بالرحمة
 لهم والشفقة عليهم والأكمل من سبق رجبته غضبه كما أخبر الله سبحانه عن اكل الخلفاء وسيد الاقطاب بقوله
 وما ارسلناك الا للرحمة للعالمين ولكن العارف اذا كان صاحب حال مثل الحلّاج فرق بين نفسه ونفس غيره
 فعامل نفسه بالشدّة والقهر والعذاب ونفس غيره بالايثار والرحمة والشفقة واما اذا كان صاحب مقام وتكبر
 وقوة بأن عرف الفرق بين الحال والمقام صارت نفسه عنه اجنبية وارتفع هو علواً وبقيت مع ابناء جنسها مغلفة
 فلزمه العطف عليها كإلزامه العطف على غيرها لان أدب العارف من ذى الولاية انه اذا خرج بصدقة ولقي أول
 مسكين يلقى الصدقة اليه يدفعها اليه البتة فاذا تركه الى مسكين آخر ولم يدفع للاول فقد اتقى من ربه
 الى هوى نفسه فانها مثل الرسالة لا يخص بال دعوة شخصاً دون شخص فأقول نفس تستقبله نفسه لانفس غيره
 فالولى الكامل خليفة الرسول فاذا وهب الباري للولى رزقاً يعلم انه مرسل به الى عالم النفوس الحيوانية فينزل
 من سماه عقله الى ارض النفوس ليؤدى اليهم ذلك القدر الذى وجه به فأقول نفس تستقبله نفسه لانفس غيره
 لان نفوس الغير ليست متعلقة به فلا تعرفه واما نفسه فتعلقة به ملازمة بآية فلا يقف على الاعلى فتطلب امارتها
 فيقدمها على غيرها بالايعاض لانها اول سائل الى هذا السر اشار الشارع صلى الله عليه وسلم بقوله ابدأ بنفسك
 ثم بمن تعول والاقربون اولى بالمعروف لتعلقهم بك ولزومهم بك ولا تعلق للغير بك ولالة ملازمة نفسك وأهلك
 فلانأخروا واخروا كسائر اسرار الله تعالى متى خرج من عند الحق على باب الرحمة فأى قلب وجد سائلاً متعرضاً
 دفع اليه حظهم من الاسرار والحكم على قدر ما راقبه من التعطش والجوع والمذلة والافتقار وهم خاصة الله
 وعلى هذا المقام حترض الشارع بقوله تعترضوا لنفحات الله سبحانه وهذا سر الحديث ومراد الشرع من تأخر
 اخرون نسي نسي فانتظر الان كم بين المنزلتين والمقامين ثم انظر ايضا الى هذا المقام على علوه وسعوه كيف اشترك
 في الظاهر مع احوال العامة فانهم اول ما يجودون فعلى نفوسهم ثم الى غيرها وانما تصرفهم تحت حكم هذه
 الحقيقة وهم لا يشعرون وبعمامهم عن هذه الاسرار ونزولهم الى خضيب البهائم بحيث لا يعرفون مواقع اسرار
 العالم مع الله حرصوا على الايثار ومدحوا به وهو مقام الحلّاج الذى ذكر عنه ونظنت انه غاية في الترقى والعلو
 وهكذا فلنغزل الخفايا ونحل الدقائق اه كلام الشيخ الاكبر والكبيرت الاجر والمسلك الاذفر قدس سره
 الاظهر (ولا تقتلوا) يامعشر العرب (اولادكم) فرزندان شما (خشية املاق) مخافة الفقر ولا غير مخافته
 الان الحال اقتضت ذلك يقال املق افتقر وقتلهم اولادهم وأدهم بناتهم مخافة الفقر اى دفن حية فنهاهم الله
 تعالى عنه وضمن لهم ارزاقهم فقال (نحن نرزقهم وابائكم) لا غيرنا يس غم روزى ايشان مخور يدكه هر كرا اوجان
 دهدنان دهد (سعدى) خداوند كارى كه عبدى خريد • بدارد فكيف آنكه عبد آفريد • ترانست اين نكيه
 بر كردار • كه ملوك را بر خداوند كار • قال هرم لا اويس القرني رحمه الله اين تأمر في ان اكون قواماً الى الشام
 فقال الهرم كيف العيشة بها قال اويس الى لهذه القلوب قد خاطها الشك لما تنفعا العظة (ان قتلهم كان
 خطئا كبيراً) ذنبا عظيماً لما فيه من هدم بديان الله وقطع النسل والخطي كالاثم وزنا ومعنى من خطي وقرى خطا
 بفتح تين بالقصر والمدا علم ان من اول هذه الآية الى قوله تعالى ملوما مدحورا عشر آيات وهو اشارة الى تبديل
 عشر خصال مذمومة بعشر خصال محمودة اما المذمومات فأولها الجذل وثانيها الامل وهما في قوله تعالى
 ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق فان الجذل وطول الامل جعلهم على قتل اولادهم فداهم على تبديلها بالسخط
 والتوكل بقوله نحن نرزقهم وابائكم يحكى ان يحيى بن زكريا عليه السلام لقي ابليس في صورته فقال له يا ابليس اخبرني

بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك قال أحب الناس إلى المؤمن البخیل وأبغضهم إلى الفاسق السخی قال
 یحیی وكيف ذلك قال لان البخیل قد کفانی بخله والفاسق السخی اتخوف ان یطلع الله علیه فی مضاه فیه لم یولی
 وهو یقول لولا انک یحیی لم أخبرک قالوا ولا یذنبی ان یلمی أهل یتیمه علی الزهد بل یدعوهم الیه فان أجابوا والاکترکهم
 ووسع علیهم فی دیناهم من غیر خروج عن حد الاعتدال وفعل بنفسه ماشاء (ولا تقربوا الزنی) بالقصر وایمان
 المقدمات من القبله والعزمه والنظر بالثمرة فضلا عن ان تباشروه وقرئ بالمد لغتان او مصدر زانی زناه کما نزل
 قتالا کما فی الکواشی (انه) ای الزنی (کان فاحشه) فعله ظاهرة القبح متجاوزة الحد وهو کالقتل فان فیه تضییع
 الانساب فان من لم یثبت نسبیه میت حکما (وسا سیدلا) ای یس طریقی الزنی لانه یجتز صاحبه الی النار وهو
 طریقی ایضاً الی قطع الانساب ونهی القین فی الحدیث اذا زنی العبد خرج منه الایمان فکان علی رأسه کالظلمة
 فاذا اتقطع رجع الیه الایمان وروی عن بعض الصحابة رضی الله عنه انه قال ایاکم والزنی فان فیه ست خصال
 ثلاث فی الدنیا وثلاث فی الآخرة فاما التي فی الدنیا فتقصان الرزق یعنی تذهب البرکة من الرزق ویصیر محروما من
 الخیر وتقصان العمر والبغض فی قلوب الناس فانه یدهب بالهاء واما الثلاث التي فی الآخرة فنغضب الرب وشدة
 الحساب والدخول فی النار وفی الخبر العینان ترینان والیدان ترینان (وفی المنذوی) مرغ زان دانه نظرخوش
 میکند • دانه هم ازدور راهش می زند • این نظر از دور چون تیرست وسم • عشقت افزونی شود صبر تو کم
 واعلم ان غلبة الشهوة تورث الزنی فالثموة هی الثالثة من العشر المذمومة فتبذلها الله تعالى بالعفة حين
 نهاهم عن الزنیة (حکی) انه کان بالبصرة رجل معروف بالمسکی لانه کان یفوح منه رائحة المسک فاستل عنه
 فقال کنت من أحسن الناس وجهاً وکان لی حیاء قلیل لانی لو اجلسته فی السوق لانبسط مع الناس فأجلسنی
 فی حانوت برازخاءت بهوز فطلبت متاعاً فأخرجت اهما ما طلبت فصالت لو توجهت معی لکنه فخصت معها حتی
 أدخلتني فی قصر عظیم فیه قبة عظيمة علیها مری فاذا قیة جاریة علی فرش مذهبة فخذتني الی صدرها فقلت الله
 فصالت لابأس فقلت انی حاقب قد خلعت الخلاء وتغوطت ومسحت به وجهی وبدي فقبل انه یجنون فخلصت
 ورأيت اللیلة رجلاً قال لی یرأنت من یوسف بن یعقوب ثم قال أنعرفنی قلت لا قال أنا جبریل ثم مسح یده
 علی وجهی وبدي فمن ذلك الوقت یفوح المسک علی من رآه جبریل علیه السلام وذلك ببرکة العفة والتقوی
 ولقی ابليس موسی علیه السلام فقال یاموسی اذ کرنی حین تغضب فان وجهی فی قلبک وعینی فی عینک واجری
 مثلک مجری الدم واذ کرنی حین تلقی الزحف فانی آتی ابن آدم حین یلقى الزحف فاذکره ولده وزوجته وأهله حتی
 یولی وایال ان یجالس امرأة لیسبت بذات محرم فانی رسولها الیک ورسولک الیها کما فی آکام المرجان (ولا تقتلوا
 النفس التي حرم الله) قتلها بأبأ عندها بالاسلام او بالعهد فدخل فیہ الذمی والمعاهد (الابالحق) استثناء مفرغ
 ای لا تقتلوا بسبب من الاسباب الاسباب الحق ای باحدى ثلاث کفر بعد ایمان وزنی بعد احصان وقتل
 نفس معصومة عمداً (ومن) هرکه (قتل مظلوما) غیره تکب واحدة من هذه الثلاث (فقد جعلنا لولیه)
 لمن یلی أمره بعد وفاته من الوارث او السلطان عند عدمه اذ هو ولی من لا ولی له (سلطاناً) تسلطاً واستیلاء
 علی القاتل ان شاء قتل وان شاء اخذ الدیة (فلا یسرق) ای الولی (فی القتل) ای فی أمر القتل بأن یجواز الحد
 المشروع بأن یرید علیه المثله او بأن یقتل غیر القاتل من أقاربه وکانوا یقتلون غیر القاتل اذ لم یکن القتل بواء
 ای سواء یقتل فلان بواء لدم فلان ای سواء (قال الکاشفی) در جاهلیت چون کسی کشته شدی وارث
 قاتل او را نکشتی بلکه قصده هترقیله قاتل کردی • او بأن یقتل الاثنين مکان الواحد کعادة الجاهلیة
 کان اذا قتل منهم شریک لا یرضون بالقاتل بل بأن یقتلوا معه جماعة من أقاربه او بأن یقتل القاتل فی مادة الدیة
 (انه) ای الولی (کان منصوراً) ینصره الشرع والسلطان یعنی ان الله ینصره بان أوجب له القصاص او الدیة وامر
 ان یکلم باعائته فی الامتیفاء والاهاء للقتول ونصره قتل قاتله وحصول الاجر له فان قلت ما توبة القاتل عمداً
 قلت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم توبة القاتل عمداً فی ثلاث امان ان یقتل واما ان یعنی عنه واما ان یؤخذ منه
 الدیة فأی هذه الخصال فعل به فهي توبته ورواه انس رضی الله عنه (ولا تقربوا مال الیتیم) فضلا عن ان تنصرفوا
 فیه (الابالتي هی أحسن) الابالخصلة والطریقة التي هی أحسن الخصال والطرائق وهي حفظه واستثماره
 یعنی معاملة کنید که اصل مایه برای وی یماند وریخ ابو بصله معاش او نشیند (حتى) غایة لجواز التصرف

على الوجه الاحسن المدلول عليه بالاستثناء (يلغ أشده) قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين واحدا جاء
على بناء الجمع **ككأنك** ولا تطير لهما كما فى القاموس وقال فى بحر العلوم بلوغ الاشدة بالادراك وقبل ان
يؤنس منه الرشد مع ان يكون بالغاً وآخره ثلاث وثلاثون سنة انتهى (وأوفوا بالعهد) سواء جرى بينكم وبين
ربكم او بينكم وبين غيركم من الناس والايفاء بالعهد والوفاء به هو القيام بمقتضاء المحافظة عليه ولا يكاد
يستعمل الا بالباء فرقا بينه وبين الايفاء الحسى كايفاء الكيل والوزن (ان العهد كان مستولاً) مطلوباً يطلب
من المعاهد أن لا يضيعه ويبنى به مستولاً من سألته الشئ او كان مستولاً عنه على ان يكون من سألته عن الشئ
فيكون من باب الحذف والايصال فان جعل التعبير بعد انقلابه مرفوعاً مستكفاً فى اسم المفعول كقوله تعالى
وذلك يوم مشهود اى مشهود فيه وفى الكواشى او بسأل حقيقة توبخاً لنا كقوله كسؤال المؤمنة لم تلت
توبخاً لقاتلها فيكون تمثيلاً لاي جعل العهد مقتلاً على هيئة من يتوجه السؤال اليه كاتجعل الحسنات
اجساماً نورانية والسيئات اجساماً ظلمانية فتوزن كما فى حواشى سعدى المفتى (واوفوا الكيل) اى اتموه ولا
تخسروه (اذا كلمتم) وقت كيلكم للمشتريين وتقييد الامر بذلك لان التطفيف هناك وما وقت الا كئيباً
على الناس فلا حاجة الى الامر بالتعديل قال تعالى اذا اكلوا على الناس يستوفون (وزنوا بالقسطاس)
وهو القسطون اى القبان وهو معرب كان بمعنى الميزان العظيم او هو كل ما يوزن به من موازين العدل
صغيراً كان او كبيراً قال بعضهم هو معرب رومى ولا يقدح ذلك فى عربية القرءان لان نظام العربات
فى سلك الكلم العربية وقال فى بحر العلوم والجمهور على انه عربى مأخوذ من القسط وهو العدل وهو الاصح
فان كان من القسط وجعلت العين مكررة فوزنه فعلاص والافهور باعى على وزن فعلال (المستقيم) اى العدل
السوى واهل الاكتفاء باستقامته عن الامر بايفاء الوزن لما انه عند استقامته لا يتصور الجور غالباً بخلاف
الكيل فان كثيراً ما يقع التطفيف مع استقامة الآلة كما ان الاكتفاء بايفاء الكيل عن الامر بتعديله لما ان ايفاء
لا يتصور بدون تعديل الميكال وقد امر بتقويمه ايضا فى قوله تعالى اوفوا الميكال والميزان بالقسط (ذلك)
اى ايفاء الكيل والوزن السوى (خير) لكم فى الدنيا اذ هو أمانة توجب الرغبة فى معاملته والذكر الجليل
(وأحسن تأويلاً) عاقبة تفصيل من آل اذارجع والمراد ما يؤول اليه اعلم ان رابع الخصال العشر المذمومة
الغضب وهى فى قوله تعالى ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الابالحق فان استيلاء الغضب يورث القتل بغير الحق
فبذله بالحكم فى قوله ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً وفى الحديث أقرب الخلائق من عرش الرحمن
يوم القيامة المؤمن الذى قتل مظلوماً رأسه عن عيئه وقاتله عن شماله واوداجه تشخب دماً فيقول رب سل
هذا لم تقتلني فم حال بيني وبين صلواتي فيقول الله تعست ويذهب به الى النار (قال انوشروان) اربع قبائح
وهى فى اربعة اقمج الجمل فى الملوكة والكذب فى القضاة والحدة فى العلماء اى شدة الغضب والوقاحة فى النساء
وهى قلة الحياء قبل الحلم حجاب الآفات وخامسها الامراف فان الافراط فى كل شئ يورث الامراف فبذله
بالقوام فى قوله فلا يسرف فى القتل انه كان منصوراً وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما مرسول الله بسعد
وهو يتوضأ فقال ما هذا السرف يا سعد قال فى الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار وسادسها الحرص
وهو فى قوله ولا تقربوا مال اليتيم فان التصرف فى مال اليتيم من الحرص فبذله بالقناعة فى قوله الابالتى
هى أحسن قبل حكمكم ما بال الشيخ احرص على الدين من الشاب قال لانه ذاق من طعم الدنيا ما لم يذقه الشاب
(قال الصائب) ريشة نخل كهن سال ازجوان افزوت ترست • يشتد لبستكى باشد بدنيا بيررا •
وعن الثورى رحمه الله من باع الحرص بالقناعة فقد ظفر بالغي وسابعها تقض العهد فبذله بالوفاء به بقوله
واوفوا بالعهد ان العهد كان مستولاً (سلمى) آوردكه خد ايراعه دىست برجوارج آدمى بملازمت آداب
وبرقىس اوبادآه فرأض وبردل اوبخوف وخشيت ورجان اوبانكه از مقام قرب دور نشود وبرسر اوبانكه
مشاهدة ماسوى نكند وازهر عهدى خواهند برسيد (ع) تا كسى از عهده ان عهد چون آيد برون • ولاشك
ان اخوان الزمان ليس لهم وفاء لا بحقوق الله تعالى ولا بحقوق الناس (حافظ) وفا مجوى زكس ورسخن
نمى شبنوى • بهرزه طالب سمرغ وكيميا ميباش • وثامت الخيانة فبذله بالامانة بقوله واوفوا الكيل
اذا كلمتم الآية واحتضر رجل فاذا هو يقول جيلين من نار جيلين من نار فسل أهل عن علمه فقالوا كان له ميكالان

يكمل بأحدهما ويكامل بالآخر وعن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله التجاري قال يا معشر التجار إن الله
 باعكم يوم القيامة بخارا آمنا صدق ووصل وأدى الأمانة وفي نواحي الكلام الأمين آمن وانطالق حاش
 وهو من الحين بمعنى الهلاك والله در القاتل • أمين مجزى ومكوبا كسى أمانت عشق • درين زمانه
 مكر جبرئيل أمين باشد (ولا تقف) أي لا تتبع من قضا أثره يقف تبعه ومنه سميت القافية قافية
 (ماليس لك به علم) أي لا تكن في اتباع ما لا علم لك به من قول أو فعل كن يتبع مسلكا لا يدرى أنه يوصله
 إلى مقصده قال الزمخشري وقد استدلل به بمبطل الاجتهاد ولم يصح لأن ذلك نوع من العلم فقد أقام الشرع
 غالب الظن مقام العلم وأمر بالعمل به انتهى • يعني أن الاعتقاد الراجح في حكم الاعتقاد الجازم للاجتماع
 على وجوب العمل بالشهادة والاجتهاد في القبلة ولمحذور ذلك فلا دليل في الآية على من منع اتباع الظن والعمل
 بأقياس كالظاهرية (إن السمع) بدرستی كه كوش (والبصر) وچشم (والقواد) ودل (كل أولئك)
 أي كل واحد من هذه الجوارح فأجراها مجرى العقلاء لما كانت مستولة عن أحوالها شاهدة على أصحابها
 (كان عنه) عن نفسه وعمافعل به صاحبه (مستولا) برسيده شده يعني أزيان خواهند برسيده كه
 صاحب شما با شما چه معامله کرده از سمع سؤال کنند چه شنیدی و از چشم پرسند كه چه دیدی و برادیدی
 و از دل پرسند كه چه دانستی و برادانستی • قال في بحر العلوم اعلم أن المراد بالذهي عن اتباع كل ما فيه جهل
 عما يتعلق بالسمع والبصر والقلب كأنه تعالى قال لا تسمع كل ما لا يجوز سماعه ولا تبصر كل ما لا يجوز إحصاره
 ولا تعزم على كل ما لا يجوز ذلك العزم عليه لأن كل واحد منها يسأله الله تعالى ويجازيه ولم يذكر اللسان مع أنه
 من أعظمها لأن السمع يدل عليه لأن ما يكسب الناس على مناخرهم في نار جهنم الأحصان ألسنتهم وتلك
 الحصائد من قبيل السموعات اللازمة للسمع وفي الآية دلالة على أن العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية كما قال
 تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم أي بما كسبت مما يدخل تحت الاختيار من خبايا أعمال القلب
 من حب الدنيا ومن الرياء والعجب والحسد والكبر والنفاق مثلا وما لا يدخل تحت الاختيار فلا يؤاخذ به
 الا ترى إلى قوله عليه السلام عني عن اتقي ما حدثت بها نفوسها قال في الاشياء والنظائر حديث النفس
 لا يؤاخذ به ما لم يتكلم أو يعمل به كافي حديث مسلم وحاصل ما قالوه أن الذي يقع في النفس من قصد المعصية
 على خمس مراتب الهاجس وهو ما يلقي فيها ثم جريانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع فيها من التردد
 هل يفعل أو لا ثم الهم وهو ترجيح قصد العمل ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به قالها جاس لا يؤاخذ به
 أجمعا لأنه ليس من فعله وإنما هو شيء أورد عليه لا قدرته على رده ولا صنع والخاطر الذي بعده كان قادرا على
 دفعه بصرف الهاجس أول ووروده ولكن هو وما بعده من حديث النفس مرفوعان بالحديث الصحيح وإذا ارتفع
 حديث النفس ارتفع ما قبله بالأولى وقال بعض الكبار جميع الخواطر معقودة بالجملة المكممة ولهذا اختار
 عبد الله بن عباس رضي الله عنهما السكتي بالطائفة احتياطا لنفسه ثم هذه الثلاث لو كانت في الحسنات
 لم يكتب له بها اجر لعدم القصد وأما الهم فقد بين في الحديث الصحيح أن الهم بالحسنة يكتب حسنة والهم بالسبئية
 لا يكتب عليه سيئة وينتظر فإن تركها الله تعالى كتب حسنة وإن فعلها كتب سيئة واحدة والأصح في معناه
 أنه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وإن الهم مرفوع وأما العزم فالحقون على أنه يؤاخذ به
 ومنهم من جعله من الهم المرفوع وفي البازية من كتاب الكراهية هم بمعصية لا يأثم إن لم يصمم عزمه عليه
 وإن عزم يأثم ثم العزم لا يتم العمل بالجوارح إلا أن يكون أمرا يتم بمجرد العزم كالسكر وعلم أن قوله تعالى
 ولا تقف ما ليس لك به علم إشارة إلى ناسخ الخصال العشر وهو الظلم وهو وضع الشيء في غير موضعه باستعمال
 الجوارح والأعضاء على خلاف ما أمر به قبله بالعدل بقوله إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه
 مسئولا فظلم السمع استعماله في استماع الغيبة والمغو والرفث والبهتان والقذف والملاهي والقواش وعدله
 استعماله في استماع القرءان والأخبار والعلوم والحكم والمواظ والنصيحة والمعروف وقول الحق • كذركا
 قرآن وندست كوش • بهبهتان وباطل شنیدن مكوش • وظلم البصر النظر إلى المحرمات والشهوات
 وإلى من فوقه في دنياه وإلى من دونه في دينه وإلى متاع الدنيا وزينتها وزخارفها وعدله النظر في القرءان والعلوم
 وإلى وجه العلماء والصلحاء وإلى آثار رحمة الله وكيف يحيي الأرض بعد موتها وإلى الأشياء بنظر الاعتبار

والى من دونه فى دنياه والى من فوقه فى دينه * دوحشم ازى صنع بارى ~~نكوست~~ * نه عيب برادر
 فرو كير و دوست * وقد ثبت عن على - رضى الله عنه انه ما نظر الى عورته وسوائه منذ ما تعلق نظره
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على ان الابصار الناظرة لوجهه عليه السلام لا يليق لها ان تنظر الى السوء
 فاعتبر وتأدب ونظيره ما قال عثمان رضى الله عنه ما كذبت منذ اسلمت وما مسست فرجى باليمين منذ بايعت
 النبي عليه السلام ولا اكلت ~~الكزاث~~ ونحوه منذ قرأت القرءان وظلم القواد قبول الحقد والحسد والعداوة
 وحب الدنيا والتعلق بما سوى الله تعالى وعدله تصفيته عن هذه الاوصاف الذميمة وتحليته بتبديل هذه
 الصفات والتخلي باخلاق الله تعالى * يباني يفتشان ازاينه كرد * كه صيقل نكيد چو زنگار خورود
 (ولا تمس في الارض) التقييد لزيادة التقرير (مرحاً) داصر ح فهو مصدر وقع موقع الحال بمعنى التكبر والتجبر
 (قال الكاشفي) مرحاً رقتن خداوند تكبر يعنى مخرام چنانكه متكبران خرامند * والمراد النهى عن المشى بالتكبر
 والتعظم (انك لن تحرق الارض) لن تجعل فيها خرافاً وثقلاً وطأنك (ولن تبلغ الجبال طولا) بتطاولك
 فالمراد به هو الطول المتكلف الذي يتكلفه المختال وهو تهكم بالمتكبر وتعليل للنهى بان التكبر حاققة مجردة
 ولن ينال الانسان بكبره وتعظمه شيئاً من الفائدة وهو اى الكبر عناصر الخصال العشر فان المشية بالخيل
 من ~~الكبر~~ فبدله بالتواضع بقوله انك لن تحرق الارض * زخاك آفريدت خداوند بلك * پس اى بده
 افتادكى كن چو خاك * وفي الحديث من تعظم في نفسه واختال في مشيته اتى الله وهو عليه غضبان
 وجود تو شهر بست بر نيك ويد * تو سلطان و دستور دانا خرد * همانا كه دونان كردن فراز * درين
 شهر كبرست و سودا و آرز * چو سلطان عنايت كند بآبدان * بكاماند آسایش بخردان *
 وعن أبي هريرة انه قال ما رأيت شيئاً أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الشمس تجري في وجهه
 وما رأيت أحداً أسرع في مشيه من رسول الله كأنما الأرض تطوى له انا نجهد أنفسنا وانه لغير مكث (كل ذلك)
 اشارة الى ما ذكر من الخصال الخمس والعشرين من قوله تعالى لا تجعل مع الله الها آخره فهو نبى عن اعتقاد
 ان مع الله الها آخره هو اولها والثانية والثالثة قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه فهو امر بعبادة الله ونهى
 عن عبادة غيره والبواقي ظاهرة بعد الاول والنواهي (كان سينه) يعنى المنهى عنه وهو أربع عشرة خصلة
 فان المأمور به حسن وهو احدى عشرة ثلاث مستترة وثمان ظاهرة كما في بحر العلوم (عند ربك مكروها)
 المراد به المغوض المقابل للرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على ان الحوادث كلها واقعة بارادته تعالى
 فاندفع تمسك المعتزلة بالآية على مذهبيهم في ان القبايح لا تتعلق بها الارادة والا لا جمع الضمندان الارادة
 والكرهات ووصف ذلك بطلق الكراهة مع ان البعض من الكبار للايدان بأن مجرد الكراهة عنده تعالى كافية
 في وجوب الاتهاء عن ذلك ولذا كان المكروه عند اهل التقوى كالحرام في لزوم الاحتراز ومن لم يعرفه تعدى
 الى دائرة الاباحية فتدبر وتحفظ وتأدب (ذلك) اى الذى تقدم من التكاليف المفصلة (مما أوحى اليك ربك)
 اى بعض منه او من جنسه حال كونه (من الحكمة) التى هى علم الشرائع ومعرفة الحق لذاته وهو مقصود
 الحكمة النظرية وعدتها والخير للعمل به وهى الحكمة العلمية او من الاحكام المحكمة التى لا يتطرق اليها النسخ
 والفساد (ولا تجعل مع الله الها آخر) الخطاب للرسول والمراد غيره عن تصور منه صدور المنهى عنه وتكريره
 للتنبيه بأن التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا قصد له بطل عمله ومن قصد بفعله او تركه غيره ضاع سعيه
 وانه رأس كل حكمة وملا كما هو من عدمه لم يتفعه علومه وحكمه وان بد فيها اساطين الحكماء وحكماً يافوخه
 عنان السماء وما اغنت عن الفلاسفة اسفار الحكم وهم عن دين الله اضل من النعم وقد رتب عليه ما هو عائدة
 الاشراف في الدنيا حيث قيل فتقع عدم موما محذولا ورتب عليه ههنا نتيجة في العقبي قليل (فتلقى في جهنم
 ملوما) تلوم نفسك وتذمك وتلومك الناس والملائكة (مدحورا) مطرودا مبعدا من رحمة الله ومن كل خير
 وهو تمثيل فانه تعالى شبه من أشرك بالله استحقاقا له بنجاسة يأخذها آخذ في كفه فيطرحها في النور
 فالتوحيد اصل الحسنات والشرك اصل السيئات قال اهل التحقيق ان كلمة لا اله الا الله اذا قالها الكافر تنفى
 ظلمة ~~الكفر~~ وتثبت في قلبه نور التوحيد واذا قالها المؤمن تنفى عنه ظلمة النفس وتثبت في قلبه نور الوحدةانية
 وان من قالها في كل يوم ألف مرة بكل مرة تنفى عنه شيأ لم تنف المزة الاولى ومقام العلم بالله لا ينتهى الى الابد قال

تعالى وقل رب زدني علما * اى برادربى نهايت در كهيت * هر يك كه ميرسى بالله مأبست قال يحيى ابن معاذ رحمه الله ما طابت الدنيا الا بدركك ولا الآخرة الا بهفوك ولا الجنة الا بلباقك وفي الحديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه واما علم التوحيد اثبات الوحدة فأهله على الكمال من يفتر من الكثرة الى الوحدة قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله سمعت وصف ولى في جبل فبت عند باب صومعته ليله فسمعته يقول الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فأعطيته مراده وأما ان يدمنك ان لا يحسنوا معاملتهم معى حتى لأتني الا الى حضرتك حققنا الله واياكم بحقائق هذا المقام وشرقا بالقرار كل لحظة الى جنبه العلام ومعنى القرار اشارة تعالى على ما سواه لان علو الهمة انما يظهر فيه (حكى) ان سلطانا كان يحب واحدا من وزرائه اكثر من غيره فحسده وطمعوا فيه فأراد السلطان ان يظهر حاله فى الحب فأضافهم فى دار مزينة بأنواع الزينة ثم قال لياخذ كل منكم ما أعجبه فى الدار فأخذ كل منهم ما أعجبه من الجواهر والمتاع واخذ الوزير المحسود السلطان وقال ما أعجبنى الا أنت (قال الحافظ) كد اى كوى نوازشت خلد مستغنيت * اسير عشق تو ازهر وكون آزادست * يعنى ان العاشق الصادق لا يختار الا المعشوق ويصير حرا عن هوى غيره على كل حال (أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا) خطاب للقائلين بأن الملائكة بنات الله وكان المشركون يستكفون من البنات فيختارون لأنفسهم الذكور ومع ذلك ينسبون اليه تعالى الاناث فانكر الله ذلك منهم والاصفاء بالشيء جملة خالصا والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يفسره المذكور وعبر عن البنات بالاناث اظهار الجهة خساستهن لان الانوثة أخس اوصاف الحيوان والمعنى أفضلكم على جنبه نخصكم بأفضل الاولاد على وجه الخلوص وآثر لذاته اخسها واذناها كما فى قوله تعالى ألكم الذكورة الا انى اى هذا خلاف الحكمة وما عليه عقولكم وعادتكم فان العبيد لا يؤثرون بأجود الاشياء واصفاها من الثوب ويكون ارداها وأدونها للسادات (قال الكاشفى) ايا بر كزيد شمبارا برورد كار شمبايه پسران و فرأى كرفت برأى خود را از ملائكة دختران اين خلاف انست كه عادت شمبارا عادت شمباران جارى شده كه از دختران تنك ميداريد و به پسران مى نازيد (انكم لتقولون) باضافة الولد اليه تعالى (قولا عظيما) لا يجترئ عليه احد حيث تجعلونه من قبيل الاجسام المتخاضة السريرة الزوال ثم تضيفون اليه ما تـكـرهون من اخس الاولاد وتفضلون عليه انفسكم بالبنين ثم تصفون الملائكة الذين هم من أشرف الخلق بالانوثة التى هى اخس اوصاف الحيوان قال فى التأويلات النجمية قوله تعالى أفأصفاكم الاية يشير الى كمال ظلومية الانسان وكمال جهوليته اما كمال ظلوميته فانهم ظنوا بالله سبحانه انه من جنس الحيوانات التى من خاصيتها التوالد واما كمال جهوليته فانهم لم يعلموا ان الحاجة الى التوالد لبقاء الجنس فان الله تعالى باق ابدى لا يحتاج الى التوالد لبقاء الجنس ولم يعلموا ان الله منزّه عن الجنس وليست الملائكة من جنسه فانه خالق ازلى ابدى واما الملائكة فهم المخلوقون ومن كمال الظلومية والجهولية انهم حسبوا ان الله تعالى انما اصفاهم بالبنين واختار لنفسه البنات لجهله بشرف البنين على البنات فلهذا قال تعالى انكم لتقولون قولا عظيما اى قولا نبى عن عظيم امر ظلوميتهكم وجهوليتهكم (ولقد صرنا) هذا المعنى وكرناه وبيناه (قال الكاشفى) وبدرستى كرداينديم ومكر رساختيم بر آيت خود را از ولد (فى هذا القرآن) على وجوه من التصريف فى مواضع منه (ليذكروا) اى لينذكروا ما فيه ويقفوا على بطلان ما يقولونه (ومايزيدهم) اى والحال انه مايزيدهم ذلك التصريف البالغ (الانفورا) عن الحق واعراضا عنه (قال الكاشفى) مكر رميدن از حق و دور شدن (قل) فى اظهار بطلان ذلك من جهة اخرى (لو كان معي) تعالى (آلهة كما يقولون) اى المشركون قاطبة والكاف فى محل النصب على انها وقعت صفة لمصدر محذوف اى كوننا مشاهبا لما يقولون والمراد بالمشابهة المواقفة والمطابقة (اذا) آنكاه (لايتقوا) اى طلبت تلك الآلهة (الى ذى العرش) بسوى خداوند عرش * اى الى من له الملك والربوبية على الاطلاق (سبيلا) بالمعالية والممانعة اى لىغالبوه ويهزموه ويدفعوا عن انفسهم العيب والعجز كما هو دين الملوك بعضهم مع بعض يشير الى ان الآلهة لا يخلوا امرهم من انهم كانوا اكبر منه او كانوا امثاله او كانوا أدون منه فان كانوا اكبر منه طلبوا طريقا الى ازعاج صاحب العرش ونزع الملك فهورا وغلبة ليكون لهم الملك لاله كما هو المعتاد من الملوك فالآية اشارة الى برهان التنازع على تصورهما قياسا استثنائيا استثنى فيه قبض التالى وان كانوا امثاله لم يرضوا بان يكون الملك واحدا مثلهم وهم جماعة من زولون

عن الملك فابضانا زعموه في الملك وان كانوا أدون منه فالنقص لا يصلح للإلهية اذا لا تنفوا الى ذى العرش
الكامل في الالهية سبيلا للخدمة والعبودية والقربة فالآية اشارة الى قياس اقتراني تصويره لو فرض معه آلهة
لتقرر بوالية بالطاعة وكل من تقرر بوالية بالايكون آلهة فافرض آلهة لا يكون آلهة فلو مستعمل لجزد الشرط
لالامتناع والمراد بالآلهة ماهو من اولى العلم كعيسى وعزير والملائكة كذا في التأويلات النجبية مع مزج
من حواشي سعدى المفتي (سبحانه) اى تنزهه بذاته تنزهها حقيقا به (وتعالى) متباعدة (عما يقولون) من ان معه
آلهة وان له بنات قال في بحر العلوم هو تنزيهه وتعجيب من قولهم اى ما بعد من له الملك والربوبية وما أعلاه
عما يقولون (علوا) واقع موقع تعاليا كقولهم تعالى والله انبتكم من الارض نباتا اى انباتا (كبيرا) لا غاية وراه
كيف لا وانه سبحانه في أقصى غايات الوجود وهو الوجوب الذاتي وما يقولون من ان له تعالى شركاء واولادا
في ابعاد مراتب القدم اعنى الامتناع واعلم ان الله تعالى أحد في ذاته وواحد في صفاته والشرك انما يجي
من التوهم فكان للمشركين آلهة بحسب توهمهم فكذا الضعفاء المؤمنين بحسب جهلهم وغفلتهم كما قال
المحدثون في قوله تعالى واجنبني وبني ان تعبد الاصنام منهم من صنفه نفسه قال تعالى ارايت من اتخذ الهه
هو اهلهم ومنهم من صنفه زوجته في المحبة والاطاعة ومنهم من صنفه تجارته بأن اتكل عليها حتى ترك طاعة الله
لاجلها (حكى) ان مالك بن دينار رحمه الله كان اذا قرأ في الصلاة اياك نعبد وياك نستعين غشي عليه فمثل فقال
تقول اياك نعبد ونعبد أنفسنا اى باطاعة الهوى ونقول اياك نستعين ونرجع الى ابواب غيره * اى توحيده
ابن جهان محبوبس جان * چند كوي خويش را خواجه جهان * خدمت ديكر كنى هر صبح وشام *
وانتهى كوي كه من حق را غلام * بنده حق در درش باشد مقيم * باخلوص واعتقاد مستقيم *
فعلى المعامل ان يعكز ذكر التوحيد ويحدث العهد الذى يذمه وبين ذى العرش المجيد فانه سبب المغفرة والترقى
الى درجات الارباب والمقربين كما لا يخفى على ارباب اليقين وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما خلق الله العرش
وهو أعظم مخلوق اضطرب اربعة وعشرين ألف عام فأظهر الله اربعة وعشرين حرفا وهو قول لا اله الا الله
محمد رسول الله فسكن اربعة وعشرين ألف عام حتى خلق الله اول خلق وامره بالتوحيد فقال لا اله الا الله
محمد رسول الله فاضطرب العرش فقال الله اسكن فقال كيف اسكن وأنت لا تغفر لقائلها فقال تعالى اسكن
هناى آيت على قسبي قبل ان خلقتك بألنى عام ان لأجر يعا على لسان عبد الاغفر له نسال الله العفو والغفران
(تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) التسبيح تنزيه الحق وتعبده عن نقائص الامكان والحدوث
وتسبيح السموات والارض بلسان الحال الدال على وجود الخالق وقدرته وحكمته وتسبيح من فيهن من الملائكة
والجن والانس بلسان القال الناطق بما يسمع منهم على ان المراد بالتسبيح معنى منظم لما ينطق به لسان المقال
ولسان الحال بطريق عموم المجاز وهو الاشتغال على ما يدل على التنزيه فانه مشترك بين اللفظ الدال عليه
وبين مثل الحدوث والامكان الدال على تنزيه الله تعالى عن لوازم الامكان وقوايع الحدوث (وان) نافية اى ما
(من شئ) من الاشياء حيوانا كان او نباتا يدل على الصانع وقدرته وحكمته فانها تنطق بذلك (قال الكاشاني)
تنزيهه ميكند اورا از سمات قصان وستايش مينمايد بصفات كمال (الابسج بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم)
الفقه عبارة عن فهم غرض المتكلم من كلامه اى لا تفقهون ايمه المشركون لا خلاصكم بالنظر الصحيح الذى به يفهم
التسبيح وهم وان كانوا اذا سئلوا عن خالق السموات والارض قالوا الله الا انهم لما جعلوا معه آلهة مع اقرارهم
فكانهم لم ينظروا ولم يقرؤا لان نتيجة النظر الصحيح والاقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فاذن لم يفهموا والتسبيح
ولم يستوعبوا الدلالة على الخالق (انه كان حليما) ولذلك لم يعاجلكم بالعقوبة مع ما أنتم عليه من الاعراض
عن التدبر فى الدلائل والانهمال فى الاشرار والحلم تأخير مكافأة الظالم بالنسبة الى الخالق والطمأنينة عند سورة
الغضب بالنسبة الى المخلوق (غفورا) لمن تاب منكم ورجع الى التوحيد هذا ما عليه الزمخشري والبيضاوى
وأبو السعود ومن يليهم من اهل الظاهر وهم الذين لهم عين واحدة وسمع واحد وقال الشيخ على السمرقندى
قدس سرته في بحر العلوم ذهب السلف الصالح الى ان التسبيح فى الآية فى الحليين محمول على حقيقته وهو الاصح
فانه ان كان كلام الجهاد مسلما فينبغى ان يكون تسبيحه ايضا مسلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اى لا عرف
بحر ابكة كان يسم على قبل ان ابعث اى لا عرفه الا الآن وعن ابن مسعود رضى الله عنه ولقد كنا نسمع تسبيح

الطعام وهو يؤكل على ان شهادة الجوارخ والجلود مما نطق به القرء ان الكريم وقال ابن عباس رضى الله عنهما
 في قوله تعالى انا خضنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق كان داود اذا سبج جابته الجبال بالتسبيح
 وقال مجاهد كل الاشياء تسبح الله حيا كان او جامدا وتسبحها سبحان الله وبحمده وعن المقداد بن معدي كرب
 ان القرب يسبح ما لم يتل وانظر بركة تسبح ما لم ترفع من موضعيها والورق مادام على الشجر والماء مادام جاريا
 والثوب مادام جديدا فاذا اتسخ ترك التسبيح والوحش والطير اذا صاحتا فاذا سكنت تركت التسبيح
 وفي الحديث ما اصطيد حوت في البحر ولا طائر بطير الا بما يضيع من تسبيح الله كما في تفسير المدارك وقال النخعي
 كل شيء من جادوح يسبح بحمده حتى صرير الباب وقبض السقف وقال عكرمة الشجرة تسبح والاسطوانة
 لا تسبح والشجر والنبات اذا قطع يسبح مادام رطبا قال في الكواشي وهذا يمكن عقلا وقدرة وذكر في جناز
 الخلاصة بكرة قطع الحطب والحشيش الرطب من القبر من غير حاجة اى لانه يسبح وفي الملتقط مقبرة قديمة لم يبق
 من آثارها شيء ليس للناس ان ينتفعوا بها ولا بالبناء فيها ولا بارسال الدابة في حشيشها قال في فتح القريب
 المحيب اذا حصلت البركة بتسبيح الجهاد فالقرء ان الذي هو اشرف الاذكار اولى بحصول البركة ولا سيما اذا كان
 من رجل صالح ولهذا استحب العلماء قراءة القرء ان عند القبر وهل يغرس الرمان او الجريد على باب منزل القبر
 او على قافية البعد الجواب انه ورد في الحديث مطلقا فيحصل المقصود بأى موضع غرس في القبر وكان
 عليه السلام يحضب مستندا الى جذع فصنع رجل منبرا ثلاث درجات وأراد النبي عليه السلام ان يقوم
 على المنبر فخن الجذع فرجع النبي عليه السلام اليه ووضع يده عليه وقال اختر ان اغرسك في المكان الذي كنت
 وتكون كما كنت وان شئت اغرسك في الجنة فتشرب من انهارها ويعيونها فيحسن تبتك وتثريا كل اولياء
 الله من ثمرك فاختر الجنة والدار الآخرة على الدنيا فلما قبض النبي عليه السلام رفع الى مكان يقفى واكته
 الارضة وقيل دفن (كما قال في المنشوى) استن حنانه از هجر رسول * ناله محي زدهم جوار باب عقول *
 كفت يغمي به خواهي اى ستون * كفت جانم از فرات كشت خون * مسندت من بودم از من
 ناخنى * بر سر منبر تو مسند ساختى * كفت خواهم كه ترا نخلى كند * شرقى وغربى ز تو ميوه چنند *
 بادران عالم ترا سروى كند * ناز و ناز به بمانى بى كزند * كفت ان خواهم كه دأتم شد به قاش * بشنواى
 غافل كم از جوى مباحش * آن ستون را دفن كرد اندر زمين * ناچو مردم حشر كردد يوم دين *
 آنكه اورا نبود از امر ار داد * كى كند تصديق او ناله جاد * وعن أبى ذر رضى الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم جلس في مكان معه أبو بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم فتناول النبي عليه السلام سبع
 حصيات فوضعهن في كفه فسبحن حتى سمعت لهن حنينا كحنين الثعل ثم وضعهن في حجرهن ثم تناولهن
 فوضعهن في يد أبى بكر فسبحن حتى سمعت لهن حنينا كحنين الثعل ثم وضعهن في يد عمر ثم في يد عثمان فسبحن
 حتى سمعت لهن حنينا كحنين الثعل وذكر عبد الله القرطبي ان داود عليه السلام قال لا تسبحن الله تعالى
 هذه الليلة تسبيحا ماسا - به أحد من خلقه فنادته صفدع من ساقية في داره أتغفر على الله تسبيحك
 وان لى سبعين سنة ما جف لسانى من ذكر الله وان لى عشرين لىال ما طعنت ولا شربت اشتغالا بكلمتين فقال
 وما هما قالت يا سحبا بكل اسان ويا مذكورا بكل مكان فقال داود لنفسه وما عسى ان أقول ابلغ من هذا
 وذكر الشيخ أبو عمرو في سبب توبته انى كنت ليلة على ظهري متوجها الى السماء فرأيت خمس حمامات احداهن
 تقول سبحان من عنده خزائن كل شيء وما ينزله الا بقدر معلوم والثانية تقول سبحان من اعطى كل شيء خلقه
 ثم هدى والثالثة تقول سبحان من بعث الانبياء حجة على خلقه وفضل عليهم محمدا صلى الله عليه وسلم والرابعة
 تقول كل ما فى الدنيا باطل الا ما كان لله ورسوله والخامسة تقول يا أهل الغفلة قوموا الى ربكم رب كريم
 يعطى الجزيل ويغفر الذنب العظيم فلما سمعت ذلك ذهبت عني فلما جئت الى وجدت قلبي خاليا عن حب الدنيا
 فلما أصبحت سلكت طريقا بانية ان اسلم نفسي الى مرشد فلقبت شيخا ذاهبية ووفار فبعد التسليم أقسمت بالله
 ان يخبرني من هو فقال انا الخضر وقد كنت عند الشيخ عبد القادر وهو سيد العارفين في الوقت فقال لى
 يا أبا العباس ان رجلا أصابه جذبة الهية ونودى من فوق السماء مر حبابك عبدى وعاهد الله على ان يسلم نفسه
 الى شيخ فأتني به ثم قال لى الخضر فعليك بلازمته ثم وجدت نفسي يغدا فدا فقلت الشيخ عبد القادر فقال لى مر حبا

بمن جذبه مولا به آسنة الطير وجمع له كثيرا من الخير وبالجملة فالنسيج غير ممتنع من الجادات بل هو كائن
 من الكائنات لا ينكره الامتكر خوارق العادات در قنوجات مذکورست که اگر مراد ازین نسيج آنست که
 ایشان بلسان الحال گویند پس در ایراد * ولكن لاتفقهون تسبیحهم فائده نباشد یعنی ان قوله ولكن الخ
 یحقق ان المراد هو حقيقة التسبیح لا الدلالة علی وحدانيته فالخطاب عند اهل الحقيقة فی قوله لاتفقهون عام
 للمسلمین والمشرکین ای لاتسمعون فلا تفقهون تسبیحهم لانه ليس المقصود سماع اللفظ مجردا بل التدبر فيه
 لندرك ما أدى اللفظ فيسبح كما سبجه قال فی الكواشي ولكن لاتفقهون تسبیحهم لانه ليس بلفتكم ويجوز
 ان يفهم تعالى بعض عباد تسبیح بعض الجادات والجمادات كداود وسليمان عليهما السلام * يقول الفقير هذا
 التعليل غير مناسب لعموم الآية لان لغات ماله اصوات مختلفة لاتفقه وان كانت مسموعة ومن الاشياء ما ليس
 له صوت مسموع وقد ثبت له ايضا تسبیح فاقه (سلي) از ابو عثمان مغربی قدس سرهما نقل میکنند که تمام
 مکونات باختلاف لغات تسبیح الیه میگوید اما آنرا نشنود و فهم نکند مگر عالم ربانی که کوش دل او کشاده
 بود و نم ما قال * بذکرش هر چه بینی در خر و شست * دلی دادند درین معنی که کوششت * نه بلبل بر کاش
 تسبیح خوانست * که هر خاری بتسبیحش ازبانت * وفي الخصائص الصغرى وخص عليه السلام
 بتسليم الحجرو بكلام الشجر و بشهادتها صلى الله عليه وسلم بالنبوة واجابتها دعونه قال السهيلي يحتمل ان يكون
 نطق الحجر كلاما مقرونا بحياة و علم و يحتمل ان يكون صوتا مجردا غير مقترن بحياة وقال حضرة الشيخ الاكبر
 قدس سره الاطهر اكثر العقلاء بل كاهم يقولون ان الجادات لاتعقل فوق قوا عند بصرهم والامر عندنا ليس
 كذلك فاذا جاءهم عن نبي او ولي ان يحجرا كلمة مثلا يقولون خلق الله فيه العلم والحياة في ذلك الوقت والامر عندنا
 ليس كذلك بل سر الحياة سار في جميع العالم وقد ورد ان كل شيء سمع صوت المؤذن من رطب وياض يشهد له
 ولا يشهد الا من علم وقد أخذ الله بأبصار الانس والجن عن ادراك حياة الجاد الا من شاء الله كنجن واضربنا
 فاننا لا نحتاج الى دليل في ذلك لكون الحق سبحانه قد كشف لنا عن حياتها عنا وأمعنا تسبیحها ونطقها
 وكذلك اندك الجبل لما وقع التجلي انما كان ذلك منه لمعرفته بعظمة الله تعالى ولولا ما عنده من العظمة
 لما تدكدك * ودر باب ثانی عشر از سفر ثانی قنوجات فرموده که ما بکوش خود شنیدیم که سنکی بزبان قال ذکر
 ملک متعال گفت و بما خطاب کرد چون مخاطبه عارفان و حنّان ارانموده که هر آدمی از ارادرنیابد * وقال
 فی کتاب الطریقه له اذا رأيت هؤلاء العوالم مستغلين بالذکر الذي أنت عليه فكشفك خيالي غير صحيح وانما ذلك
 خيالك اقيم لك في الموجودات واذا شهدت في هؤلاء تنوعات الاذکار فهو الكشف الصحيح قال بعض الكبار
 كل معلوم حي لانه يعطى العلم للعالم فكما ان نور الشمس يتوزع من بره فكذلك الحي لذاته يحيي به كل من يراه
 فكل شيء حي فالاشجار والجادات لها حياة عند ارباب الكشف وكلام يسمعه من كان له قلب اوالتي السمع
 وهو شهيد قال حضرة الشيخ افتاده قدس سره ان السالك يسمع حركات الافلاك في اثناء سلوكه وذلك بقوة
 رياضية وقال خليفته حضرة الهدا آتی قدس سره خرجت للوضوء وقت التهجد فسمعت الماء الجاري يقول
 بهذا الوزن ياد آثم ياد آثم ياد آثم ونظائره كثيرة لا تحصى * يقول الفقير دعا حضرة شمس الدين وسندي روح الله
 روحه بعض الصوفية للافطار وكان وقتئذ لا يفطر الا على الماء والخبز ثم لا يأكل الا عشية الغد فقال هذا الخبز له
 روح حقاني فطاهره يرجع الى الجسد وروحه يرجع الى الروح فيتقوى به الجسم والروح جميعا ولكل موجود
 روح اما حيواني او حقاني فحسد الميت له روح حقاني اي غير روحه الذي فارقه الا ترى ان الله تعالى لو أنطقه
 لنطق فنتطقه بانطق الله تعالى انما هاولان له روحا حقانيا وقد جاء ان كل شيء يسبح بحمده وما هو الا يكون المسيح
 ذا روح ولو كان حجرا او شجرا او غير ذلك (وفي المتنوي) چون سماوی جمادی می روید * محرم جان جمادات
 چون شوید * از جمادی عالم جا نهاروید * غفلت اجزای عالم بشنوید * فاش تسبیح
 جمادات آیدت * وسوسه تاویلها نیایدت * چون نادر جان تو قندیلها * بهرینش کز دانه
 تاویلها * که غرض تاویل ظاهر کی بود * دعوی دیدن خیال و فی بود * بلکه مر بیننده را
 دیداران * وقت عبرت می کند تسبیح خوان * پس جواز تسبیح یادت می دهد * ان دلالت
 همچو گفتن می بود * این بود تاویل اهل اغزال * وای آنکس کا ندارد نور سال * چون زحس

يرون نيام آدمي • باشد از تصوير غيبي انجمن • وفي التأويلات النجمية تسجّل له السموات السبع والارض
 ومن فيهن اي ينزعه عما يولون من كل نقيصة ذرات المكوّنات واجزاء المخلوقات فمن له روح فليسانه ولفته
 وهذا بما يقفه العقلاء واما الجمادات فليسان المملوك في كمال وان من شيء الا يسبح بحمده اي بحمده على
 نعمة الابد والبرية ولكن لا تفقهون تسبيحهم لانه ليس من جنس تسبيحكم واعلم ان الله اثبت لكل ذرة
 من ذرات الموجودات ملكوتاً بقوله فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء والملكوت باطن الكون وهو الآخرة
 والآخرة حيوان لا جسد له وله تعالى وان الدار الآخرة لهي الحيوان فثبت بهذا الدليل ان لكل ذرة من ذرات
 الموجودات لساناً مملوكوتياً ناطقاً بالتسبيح والحمد تنزيهاً لصفاته وبارئاً وحده على ما اولاه من نعمه وهذا
 اللسان نطق المحي في يد النبي صلى الله عليه وسلم وبهذا تنطق الارض يوم القيامة كما قال يومئذ تحدثت
 اخبارها وبهذا اللسان تشهد اجزاء الانسان وأبعاضه يوم القيامة ويقولون أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء
 وبهذا اللسان نطق السموات والارض حين قالتا اتينا ناطقين فانهم جدوا واعتنم انه كان حليماً في الازل اذ اخرج
 من العدم من يتولد منه ان يتخذ مع الله آية اخرى غفورا لمن تاب عن مثل هذه المقالات انتهى وقال القاشاني
 اعلم ان لكل شيء خاصية لا يشاركه فيها غيره وكما لا يخصه دون ما عداه بشئاقه وبطلبه اذ لم يكن حاصله ويحفظه
 ويحبه اذ حصل فهو باظهار خاصيته وتوحيده في تلك الخاصية ينزعه تعالى عن الشريك فكأنه يقول بلسان
 الحال أوحده على ما وحدي والالم يكن متفرداً بها متوحداً فيها وطلب كماله ينزعه عن صفات النقص
 كأنه يقول يا كامل كلني وبأظهار كماله يحمده ويقول الحمد على ما كلني حتى ان الحيوان في طلب الرزق يقول
 بارزاق ارزقني وبوجود الرزق يقول الحمد على ما رزقني وباشغافه على ولده يقول أرأفني الرؤف وارحمني الرحيم
 فالسموات السبع تسبحه وتنزهه عن العجز والفناء وتحمده بالديمومية والعلو والتأثير والقدرة والبقاء والملئ
 والربوبية وبأن كل يوم هو في شان والارض بالدوام والنبات والخلق والرزاقية وقبول الطاعة وامثال ذلك
 والملائكة بالحياة والعلم والقدرة والمجردات منهم بالنزعة عن التعلق بالمادة والوجوب مع جميع ما ذكر منهم
 مع كونهم مسبحين اياه مقدسين له حامدين فان كل ما يحمده بصفة كماله ينزعه ويسبحه بمقابلها وكل مسبح
 عن نقصان يحمده بكمال يقابله فهم يسبحونه في عين التعميد ويحمده في عين التسبيح ولكن لا تفقهون تسبيحهم
 لقلة النظر والفكر في ملكوت الاشياء وعدم الاصغاء اليهم للأفلة وانما يفقه من كان له قلب منور بنور التوحيد
 أو ألقى السمع وهو شهيد فان القلب من عالم الملكوت فاذا تنور بنور التوحيد يفقه تسبيح الاشياء لانه في عالمه
 انه كان حليماً لا يعاجلكم بعقوبة ترك التسبيح في طلب كالاتكم واطهار خواصكم التي منها فهم تسبيح الاشياء
 وتوحيده كما وحده غفورا يغفر غفلاتكم واهمالكم انتهى كلامه مع بعض تغييرات وزيادة والله الهادي
 الى طريق حقيقة التسبيح والتوحيد لكل سالك مرشد (واذا قرأت القرآن) و چون می خوانی قرآنرا
 (جعلنا بينك) می سازیم و می آریم میان تو (و بين الذين لا يؤمنون بالآخرة) وهم كفار قريش و كانوا منكرو
 البعث (حجاباً) يحجبهم من ان يدركوك على ما أنت عليه من النبوة ويفهموا قدرك الجليل ولذلك اجترأوا
 على ان يقولوا ان تتبعون الارجلا مسحورا (مستورا) عن الحس بمعنى غير حسی مشاهد مستور على موضوعه
 او ذا ستر فصيغة مفعول للتسبة كقولهم سبل مفع اي ذوافعهم من افعت الاناء اي ملأته هذا ما ذهب اليه
 المولى أبو الهودر رحمه الله في هذه الآية وقال في الكواشي كان المشركون يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم
 مصلياً وجاءت ام اهب بحجر لترضخه فزل انتهى • فيكون معنى قوله واذا قرأت القرآن واذا صليت عبر
 عن الصلاة بالقرآن لاستئصالها عليه كما عبر عن الخطبة به على بعض الاقوال في قوله تعالى واذا قرأ القرآن
 فاستمعوا له وانصتوا الآية فيلزم ان تحمل الآية على خصوص المادة فهم اذ لم يروا الحجاب فلا يرون المحتجب به
 فيسلم من اذاهم ولم يكن كذلك دائماً كما يدل عليه القواطع وقال سعدى المفتي لعل الاول ان يحمل على ما روى
 انها نزلت في أمي سفیان والنضير وأبي جهل وام جميل امرأة أبي اهب كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا قرأ القرآن فحجب الله ابصارهم اذا قرأوا كانوا يمزقون به ولا يرونه انتهى • وهو ذمول عما بعد الآية من قوله
 تعالى نحن اعلم بما يستمعون به كإياتي مع ما فيه من الرواية وهو الاصح بالضمير في هذا المقام الخطير وفي الآية إشارة
 الى ان من قرأ القرآن حق قرأته ارنى الى أعلى مراتب القرب كما جاء في الاثران عدد آي القرآن على عدد درج

الجنة فمن استوفى جميع آي القرء أن استولى على أقصى درج الجنة واستبقاه جميع آي القرء أن في الحقيقة هو التخلق باخلاق القرء أن فالقرء أن من اخلاق الله وصفاته والتخلق باخلاقه يكون متحققا باخلاق الله وهذا يكون بعد العبور عن الحجب الظلمانية والنورانية تمكنا في مقعد صدق عند مليك مقتدر فهو الذي جعل بينه وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ولم يقل سائرا لان الحجاب يستر الواصل عن المتقطع ولا يستر المتقطع عن الواصل فيكون الواصل بالحجاب مستورا عن المتقطع كما في التأويلات النجمية وفيه اشارة ايضا الى أن من تحصن بكتابه فهو في حصن حصين والمضيق لوقته من تحصن بعلمه او بنفسه فيكون هلاكه في موضع أمنه هرکه او برون شد از حصن خدا • جان او آخر شد از جسمش جدا • مرد حق بين کی کند تکیه بغير •

هر فضا جون از خدا آید بسیر (و جعلنا على قلوبهم اكنة) اغطية كثيرة جمع كان وهو الغطاء (ان يفقهوه) مفعول له ای كراهة ان يفهموا القرء أن على كنهه ويعرفوا انه من عند الله تعالى وهو على رأى الكوفيين ولا يرضاه البصريون لقلة حذف لا بالنسبة الى حذف المضاف وهذا تمثيل لتجاني قلوبهم عن الحق ونبوها عن قبوله واعتقاده كأنها في غلف وأغطية تحول بينها وبينه وتمنع من نفوذه فيها كما في بحر العلوم يقول الفقير ذلك التجاني والتبواني هما من تراكم الحجب المعنوية على القلب والقطرة الاصلية وان كانت مقتضية للفقير والادراك والخروج الى نور العلم لكن ظلمة تلك الحجب مانعة عن ذلك فالكلام وان كان واردا في صورة التمثيل لكنه على حقيقته في نفس الامر (وفي آذانهم وقرا) صما وثقلا مانعا عن سماعه الاثني به وهو تمثيل لمج اسماعهم للحق ونبوها عن الاصغاء اليه كأنها صما يمنع عن سماعه ولما كان القرء أن معجزا من حيث اللفظ والمعنى اثبت لنكره ما يمنع عن فهم المعنى حق فهمه وادراك اللفظ حق ادراكه (واذا ذكرت ربك في القرء أن وحده) ای واحدا غير مشفوع به ألهمهم ای اذا قلت لا اله الا الله وهو مصدر وقع موقع الحال اصله تحده وحده بمعنى واحد او حده ای منفرد الخذف الفعل الذي هو الحال واقیم المصدر مقامه (ولو اعلی أدبارهم) باز کردند كافرين بر پشتهای خود ای هربوا و نفروا (نفورا) هو مصدر كالقعود اوجع نافرا ای اعرضوا ورجعوا حال كونهم نافرين والنفور بر میدان كما في التهذيب (نحن اعلم بما يستمعون) ملتبسین (به) من اللغو والاستغفاف والهزؤ بك والبالقرء أن فعل به حال كما تقول يستمعون بالهزؤ ای هازئين فالبه للملاسة ويجوز أن تكون للسببية ای بسببه ولا جله و يروى انه كان يقوم عن يمينه صلى الله عليه وسلم اذا قرأ رجلا من عبد الدار وعن يساره رجلا من فصقون وبصقون ويخلطون عليه بالاشعار (اذ يستمعون اليك) ظرف لا علم وفائدته تأكيد الوعيد بالاعتراف به كما يقع الاستماع المزبور منهم يتعلق به العلم لان العلم يستفاد هناك من احد وكذا قوله تعالى (واذ هم نجوى) لكن لا من حيث تعلقه بما به الاستماع بل بما به التناجي المدلول عليه بما في النظم والمعنى نحن أعلم بالذي يستمعون ملتبسین به عملا خفیه من الامور المذكورة وبالذي يتناجون به فيما بينهم ونجوى مرفوع على الخبر بتقدير المضاف ای ذوا نجوى (اذ يقول الظالمون) بدل من اذ هم ووضع الظالمون موضع المضمحل للدلالة على ان هذا القول منهم ظلم وتجاوز عن الحد وفيه دليل على ان ما يتناجون به غير ما يستمعون به ای يقول كل منهم لا آخرین عند تناجيهم (ان تتبعون) ای ما تتبعون ان وجد منكم الاتباع فرضا (الارجلا مسحورا) ای مسحور فن ظلمهم وضعوا اسم المسحور موضع المبعوث (انظر كيف ضربوا لك الامثال) ای مثلوا بالشاعر والساحر والمجنون (قال الكاشفي) بزند برای تو مثلها و ترا توصیف کردند بمجنون وساحر و كاهن وشاعر (فضلوا) في جميع ذلك عن مناجى الحاجة (فلا يستطيعون سبيلا) الى طعن يمكن ان يقبله احد فيتهاقون ويخطون كالتعير في امر لا يدري ما يصنع ويأتون بما لا يرتاب في بطلانه احد أو فضلوا عن الحق والرشاد فلا يستطيعون سبيلا اليه لانهم بالغوا في الضلالة والانكار وكانوا مستمعين بالهوى فيستمعون الاساطير والسحر والشعر ولو استمعوا بالله لاستمعوا كلام الله وصفاته ولا تحرف مزاجهم وحصول المرض في قلوبهم كانوا ينفرون عند استماع ذكر الواحد الاحد بالوحدانية والوحدة ولا يجدون حلاوة التوحيد بل يجدون منه المرارة لسوء المزاج ومن هذا القبيل اكباب اهل الهوى في كل عصر على استماع القصص والاساطير معرضين عن كلام الله الملك العلي الكبير بل واكثرهم لا يريد الا المحادثة الدنيوية والمذاكرة العرفية والتعدي الى اعراض الناس والاتباع الى ما يوسوس به الوساوس الخناس والقدر في شأن اهل الحق الا أمرين

بالمعروف والنهي عن المنكر وقد ورد في التوراة انه تعالى قال يا عبدى امانتحي منى اذا يايتك كتاب من بعض
 اخوانك وانت في الطريق فتعدل عن الطريق وتقعدا لجله وتقرأه وتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه
 شيء وهذا كتابي انزلته اليك انظره كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت فيه عليك لتأمل طوله وعرضه
 ثم انت معرض عنه أو كنت أهون عليك من بعض اخوانك يا عبدى يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل
 عليه بكل وجهك وتصفى الى حديثه بكل قلبك فان تكلم منكك اوشغلك شاغل في حديثه أو مات اليه
 أن كفف وها أنا اذن مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض بقلبك عنى ألفتني أهون عندك من بعض
 اخوانك كذا في الاحياء • هرکه تعظیم حق کنند اثم • شود ازدل با مر اوقا تم (وقالوا) اى الكفرة
 المذكرون للبعث من اهل مكة نسوا بداية خلقهم انهم خلقوا من تراب بل انهم خلقوا من لاشئ كقوله
 تعالى خلقتك ولم تك شيئا فقالوا على سبيل الانتكار والاستبعاد (اذا كا) آيا انهنكاهم که شوم ما بعد
 از مرگ بر ورز مان (عظاما) استخوانها (ورقانا) هو ما يولغ في دقه وتفنيته (اينالمبعوثون) آيا اراكيخته
 شد كان شوم (خلقا جديدا) نصب على المصدر من غير لفظه او على الحالية على ان الخلق بمعنى المخلوق قوله
 اذا تمتحضة لظرفية وهو الاظهر والعامل فيها ما دل عليه مبعوثون لانفسه لان ما بعد ان والهمزة واللام
 لا يعمل فيما قبلها وهو نبعث او نعاد وهو المرجع للانتكار اى حياتنا بعد الموت محال منكر لما بين غضاضة
 الحى ويوسه الريم من التنافى وتقييده بالوقت المذكور ليس لتخصيصه به فانهم منكرون للاحياء بعد الموت
 وان كان البدن على حاله بل لتقوية الانتكار للبعث بتوجيهه اليه في حالة منافية له (قل) جوابا لهم
 (كونوا حجارة) سنك (او حديدا) يا هن (او خلقا مما يكبر في صدوركم) بعظم عندكم من قبول الحياة
 لكونه ابعدي شيئا منها فانهم مبعوثون ومعادون لا محالة اى فان قدرته تعالى لا تقصر عن احياكم لاشتراك
 الاجسام في قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاما مرفوتة وقد كانت غضة موصوفة بالحياة قبل والشيء
 اقبل لما عهد فيه مما لم يعد والامر واردة على التمثيل يعنى في المثل كرديد بت خود سنك يا هن كما في تفسير
 الكاشفى وقال في الكواشى هو امر تجيزو توبخ لا امر الزام وقال في بحر العلوم ليس الامر ههنا على حقيقة
 بل على المجاز لان المقصود اهاتهم وقلة المبالاة بهم لا طلب كونهم حجارة او حديدا لعدم قدرتهم على ذلك
 وما يكبر في صدورهم السموات والحيال والجهور على انه الموت اذ ليس في النفس شيئا اكبر من الموت اى لو كنتم
 الموت بعينه لا ميتكم ولا بعنكم (فسيقولون) بس زود باشد که كويند (من) كيت که (بعيدنا)
 يعني ابعد الموت يعنى زنده سازد ما را بس از مرگ • وقد نسوا مبدئهم فلزمهم نسيان معيدهم (قل الذى فطركم)
 اى يعيدكم القادر العظيم الذى اخترعكم وانشأكم (اول مرة) من غير مثال وكنتم ترابا ماشم رآئحة الحياة
 فهو المبدئ والمعيد يعنى بس انك خالك را تواند جان داد در بدایت هم خالك را زنده تواند ساخت در نهايت
 (فسينعضون اليك رؤوسهم) انفض حرك اى سيجز كونها فنجوك تعجبا وانكارا (ويقولون) استزأ (متى هو)
 اى ما ذكرت من الاعادة فهو سؤال عن وقت البعث بعد تعيين الباعث (قل) لهم (عسى ان يكون) ذلك (قريبا)
 فان كل آت قريب ولانه معنى اكثر الزمان وبقي أقله قال في بحر العلوم اى هو قريب لان عسى في الاصل
 للطمع والاشفاق من الله تعالى واجب يعنى انه قرب وقته فقد قرب ما يكون فيه من الحساب والعقاب
 (يوم يدعوك) من الاجداث كما دعاكم من العدم (فتستجيبون) منها استجابة الاحياء اى اذكروا يوم يبعثكم
 فتجيبون وقد استعملها ما دعاها والاجابة اى انا بكال سهولة التأني وقال أبو حيان والظاهر ان الدعاء حقيقة
 اى يدعوك بالنداء الذى يسمعكم وهو النفخة الأخيرة كما قال يوم ينادى المناد من مكان قريب ومعنى
 فتستجيبون توافقون الداعي فيما دعاكم اليه (كما قال الكاشفى) بخواند شمارا اسرافيل در نفخة اخيره بجهت
 قيام از قبور بس شما اجابت كنيد اسرافيل را • وقال بعضهم المقصود منها الاحضار للمعاسبة والجزاء
 يقول الفقير لا يخفى ان الدعوة متعددة فدعاء البعث والنشر ودعاء الحشر كما قال تعالى مهطعين الى الداع
 اى مسرعين ودعاء الكتاب كما قال تعالى وترى كل امة جانية كل امة تدعى الى كتابها اليوم والمراد في هذا المقام
 هو الدعوة الاولى لان الكلام في البعث (بحمده) حال من فاعل تستجيبون اى حامدين لله تعالى على قدرته
 على البعث كما قال سعيد بن جبير انهم ينفضون التراب عن رؤوسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمداك فيقدسونه

ویمحمدونه حین لایقیههم ذلک وفی الکواشی بحمدہ ای بارادته و امره (کما قال الکاشفی) در تفسیر بصائر
 حمد را بمعنی امر داشت چنانچه در آیت فسبح بحمد ربک ای صل بأمره پس بمعنی آیت چنین بود که خدای
 شمار را بخواند بامر او و اجابت کند او را (و تظنون) عندما ترون من الامور الهائلة (ان لکنتم) ای ما لبثتم
 فی القبور و فی الدنیا (الاعتیلا) بالنسبة الی لکنکم بعد الاحیاء الی الابد فان قیل کل احد یستقصم مدة حیاته
 فی الدنیا و لو عمر أطول الاعمار قلنا ذلک الاستقصاء مع العلم بمدة العمر لطویل امله و فی القيامة یدهل عن ثلاث
 المدة لشدة الهول (قال الکاشفی) یعنی زندگی خود را در دنیا اندک شمرد نسبت بان پس باید که خردمند
 آگاه نیز حیات دنیا را در جنب زندگی عقی اندک شمرد و این اندک فانی را در کان آن بسیار باقی صرف کند
 نادران روز بعذاب حسرت و ندامت درنماید (قال الشیخ سعدی) بدنی توانی که عقی خری *
 بخرجان من ورنه حسرت خوری * کسی کو دی دوات ز دنیا ببرد * که با خود نصیبی بعقی ببرد *
 فلا بد من الاستعداد لیوم القيامة بالاعمال الصالحة و الاجتناب عن المعاصی فانه عما قریب بصیر العلم عینا
 و اعلم انک اذا مات فقد قامت قیامتک لان الانسان اذا مات فقد عاین امر القیامة لانه یرى الجنة و النار و الملائكة
 و لا یقدر علی عمل من الاعمال فصار بمنزلة من حضر یوم القیامة فغم علی عمله بالموت فبقوم یوم القیامة علی
 امامات علیه فطوبی لمن کان خاتمه بخیر قال أبو بکر الواسطی رحمه الله الدولة ثلاث دولة فی الحیاة و هی
 ان یعیش فی طاعة الله تعالی و دولة عند الموت و هی ان تخرج روحه بشهادة ان لا اله الا الله و دولة یوم القیامة
 و هو ان یأتیه البشیر بالجنة حین یمخرج من قبره و لا یریب فی ان العاصی و منکر البعث یأتیه النذیر بالنار فلا بد
 من الطاعة و الاقرار فان الله تعالی یحیی الارض بعد موتها و هو دلیل علی النشور (و فی المنذوری) خالزا
 و نطفه را و مضغرا * پیش چشم ماهمی دارد خدا * که بجا آوردت ای بدنیت * که همی آید از ان
 حفریقت * تو بدان عاشق بدی در دور آن * منکر این فضل بودی آن زمان * آن کرم چون دفع
 آن انکار است * که میان خالشی کردی نخست * حجت انکار شد انشاء تو * از دوایت ترشد این
 بیمار تو * خالزا تو تصویر این کار از بجا * نطفه را خصمی و انکار از بجا * چون در ان دم بی دل
 و بی سریدی * فکرت و انکار را منکر بدی * از جمادی چون که انکار ترست * هم ازین انکار
 حسرت شد درست * پس مثال لو چون حلقه ز نیست * کرد روش خواجه کوید خواجه نیست *
 حلقه زن زین نیست در باید که هست * پس ز خلقه بر نارد هیچ دست * پس هم انکارت مبین
 میکند * که جماد او حشر صدق میکند (و قل) یا محمد (لعبادی) ای المؤمنین (یقولوا) ای اللہ شریکین عند
 محاورتهم معهم بی علی حذف النون لما کان بمعنی الامر بکافی الاسم المتکثر فی النداء فی قولک یا زید علی الضمة
 لما اشبه قبل و بعد (التي) ای الکلمة التي (هی احسن) و لا یحاشنهم کتوله تعالی و لا تجادلوا اهل الکتاب
 الا بالتي هی احسن قال فی التأویلات النجمیة فیہ اشارة الی ان اختصاص بعض العباد بتشریف الاضافة
 الی نفسه یؤدی الی تأثیر نظر العنایة فیهم فیخرج منهم القول الاحسن و الفعل الاحسن و الخلق الاحسن
 اما القول الاحسن فهو الدعاء الی الله بلا اله الا الله مخلصا و اما الفعل الاحسن فهو ما کان علی قانون الشریعة
 و آداب الطریفة متوجها الی عالم الحقیقة و اما الخلق الاحسن فهو مع الله بأن یسلم وجهه لله محسنا فی طلبه
 ومع الخلق بأن یحسن الیهم بلا طمع فی الاحسان و الشکر منهم و یجتبوا و زعن اسماهم الیه و یعیش فیهم بالنصیحة
 یا مرهم بالمعروف و یلاعف و نهامهم عن المنکر بلا فضیحة (ان الشیطان ینزع فیهم) یقال نزع فیهم انفسد و اغری
 و وسوس ای یفسد و یهيج الشر و المرآة بینهم فلعل الخاشنة بهم تقضی الی العناد و از دیاد الفساد و فی التأویلات
 ینزع بینهم اذ لم یعیشوا بالنصیحة فینبغی لعقلاء کل زمان ان یمکنوا فی باب النصیحة مثل الاصحاب
 رضی الله عنهم بحیث ان حالهم و معاملتهم مع اهل زمانم لا یتفاوت علی حالهم لو کانوا فی زمن الرسول
 صلی الله علیه و سلم (ان الشیطان کان) قدما (للانسان عدو امینا) ظاهر العداوة لا یرید صلاحهم اصلا
 بل یرید هلاکهم و قد أبان عداوته لهم اذا خرج اباہم من الجنة و نزع عنه لباس النور (ربکم) ایها المشرکون
 (اعلم بکم) منا (ان بشأیر حکمکم) بالتوفیق للایمان (او ان بشأیر حکمکم) بالامانة علی الکفر فهو تفسیر للی
 هی احسن و ما بینهما اعتراض ای قولوا لهم هذه الکلمة و ما یبشاکها و لا تصرحوا بانهم من اهل النار

فانه مما يحبهم على الشروع ان العاقبة مما لا يعلمه الا الله فعسى يهديهم الى الايمان هذا ما ذهب اليه صاحب
الكشاف وتسعه البضاوى وأبو السعور رحمه الله وقال الجمهور المراد بالتي هي أحسن هي المحاورة الحسنه
بحسب المعنى والرحمة الانجاء من كفار مكة وأذا هم والتعذيب تسليطهم عليهم فيكون الخطاب في ربكم
للمؤمنين وفي التأويلات هو أعلم بمن جعله منكم مظهر صفة لطفه ورحته فيرحه ويخلصه من اضلال الشيطان
واغوائه ومن جعله منكم مظهر صفة قهره وعذابه فيعذبه باضلاله واغوائه (وما ارسلناك عليهم وكيلا)
موكولا اليك يا محمد أمورهم ومفوضات يجبرهم على الايمان كما قال ليس لك من الامر شيء وانما ارسلناك بشيرا
ونذيرا فدارهم ومراهمك بالمدارة والاحتمال وترك الخاصصة وعنه عليه السلام ان الله امرني بمداواة الناس
كما أمرني بأقامة القرآنض (حافظ) آسائش دو كيتي تفسير ابن دو حرفت * بادوستان تطف بادشمنان
مدارا * كما قال بعضهم في عيش الانسان الكامل باخدا بصدق وباخلق بانصاف وبافس بغير
وبازيردستان بشفت وبازر كان مجرمت وبادوستان بنصحت وبادشمنان بمداروا بعلما بنواضع وبادرويشان
بسخا وباجاهلان بخاموشي (وربك اعلم بمن في السموات والارض) وتفاصيل احوالهم الظاهرة والباطنة التي
بها يستأهلون الاصطفاء والاجتباء فيختار منهم لنبوته وولايته من يستحقه وهو رد لاستبعاد قريش ان يكون
يتيم أبي طالب نبيا وان يكون العراء الملتوح اصحابه كصهيب وبلال وخباب وغيرهم دون ان يكون ذلك في بعض
الاكابر والصناديد وذكر من في السموات لا بطل قواهم لولا انزل علينا الملائكة وذكر من في الارض رد قواهم
لولا انزل هذا القرءان على رجل من القرين عظيم اى من احدى القرين مكة والطائف كالوليد بن المغيرة
الخنزوي وعروة بن مسعود الثقفي وقيل غيرهما وفي التأويلات هو أعلم بمن جعل منهم مظهر صفة لطفه
ومن جعل منهم مظهر صفة قهره في السموات كالملائكة وابليس والارض كالمؤمنين والكافرين (ولقد فضلنا
بعض النبيين على بعض) قال البضاوى وتسعه أبو السعور اى بالفضائل النفسانية والتبرى من العلائق
الجسمانية لا بكنة الاموال والاتباع حتى داود فانه شرفه بما أوحى اليه من الكتاب لا بما وصى من الملك انتهى *
يقول الفقير هذا صريح في انهم متفاضلون في معنى التبرى من العلائق الجسمانية وهو خطأ فان تفاضلهم
في ذلك انما هو على من عداهم من افراد الامة لا على اخوانهم الانبياء وتحقيقه انه ليس فيهم العلائق الروحية
لما فاتها الوصول الى الله تعالى والاخذ من عالم القدس ولذا قالوا باب العلم بالله لا ينفخ وفي القلب لمحة للعالم
بأسره الملك والمكوت واما العلائق الجسمانية كالملك وكثرة الأزواج والاولاد ونحو ذلك فهي وعدمها سواء
بالنسبة اليهم فعيسى ويحيى عليهما السلام مع ما هما عليه من الزهد والتجرد لا فضيلة لهما في ذلك على داود
وسليمان عليهما السلام مع ما هما عليه من الملك وكثرة الأزواج واستناد العلاقة اليهم ولو صورة ليس من الادب
فالوجه ان التفضيل انما هو بالكاتب والرسالة والخلقة والتكليم والمعراج والرؤية والشفاعة ونحو ذلك كما قال
تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله الآية والقرءان يفسر بعضه بعضا قال حضرة
الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فضل سليمان عليه السلام بالظهور بمجموع الملك وعيسى بالكلام في المهد
والتأييد بروح القدس واحياء الموتى وخلق الطين طيرا بالاذن ونحو ذلك وموسى بالتكليم واليد والعصا وفرق
البحر وانجبار الحجر ونحوها وفضل صالح بخروج ناقة من الحجر ونحوها وهود بالريح العقيم وابراهيم بالنجاة
من النار ونحو ذلك ويوسف بالجمال وتأويل الرؤيا ولما تفاضل استعدادهم لتمام التجلي من حيث النبوة تفاضلوا
ايضا فانه ليس في الوجود الامتداد من رزق وقد فضل الله بعض المرزوقين على بعض والرزق حسي للجسوم وعقلي
للارواح كالعلوم فاما من حيث ولايتهم الذاتية واستنادهم الى الله تعالى فهم نفس واحدة فلا فاضل ولا مفضل
ولذا قال عليه السلام لا تفضلوني بين الانبياء (واتيناد داود زبور) تفضيلا لانه كان زبور داود مائة وخمسين سورة
ليس فيها احلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود بل تجويد وتحميد ودعاء تكرر زبورنا وعترته في الانبياء
حيث قال ولقد كتبنا في الزبور لانما واحد كعباس والعباس وفي التأويلات النجبية قوله ولقد فضلنا الآية
يشير الى ان الحكمة الازلية اقتضت ارتفاع درجات المقبولين واتضاع دركات المردودين فانها مظاهر صفة اللطف
والقهر ولكل واحد من اللطف والقهر نصيب منه حكمة بالغة في اظهار كالات اللطف والقهر من الازل
الى الابد وفضلنا الانبياء بعضهم على بعض بارتفاع المكان في القرية وقبول اثر نظر العناية على حسب سراريته

في الامة وخيريتها الا ترى انه عليه السلام لما كان افضل الانبياء كانت امته خير الامم وكتابه افضل الكتب
ففي قوله وآتينادود زبوراً إشارة الى ان فضل النبي صلى الله عليه وسلم على داود بقدر فضل القرءان على الزبور
اتتهى * وقد نعت الله نبينا عليه السلام وامته المرحومة في جميع الكتب المتقدمة * اى وصف تودركاب
موسى * وى نعت تودر زبور داود * مقصود توفى زافرئش * باقى بطفيل تست موجود *
وفضله الله بكثرة الاتباع كما قال عليه السلام أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها اتقى وفي جامع
الاصول عن الزهري عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتذاكرون وهم ينظرون خروجه فخرج حتى دنا منهم فسمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم بحبان الله
تعالى اتخذ من خلقه خليلاً اتخذا ابراهيم خليله وقال آخر ماذا بأعجب من كلام موسى كليمه تكليماً وقال آخر
ماذا بأعجب من جعل عيسى كلمة الله وروحه فقال آخر ماذا بأعجب من آدم اصطفاه الله عليهم فلم ير رسول الله
صلى الله عليه وسلم على اصحابه وقال قد سمعت كلامكم وأعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وان موسى
نحى الله وهو كذلك وان عيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وان آدم اصطفاه الله وهو كذلك الا وأنا حبيب الله
ولا خرواً واحمل لواء الحمد يوم القيامة ولا خرواً انا اكرم الاولين والآخرين على الله ولا خرواً انا اول من يحزرك
حلقة الجنة فيفتح الله فأدخلها ومعى فقرآ المهاجرين ولا خرواً في الحديث ان الله اختارنى على الانبياء واختار
اصحابى على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابى اربعاً ابا بكر وعمر وعثمان وعلياً
رضى الله عنهم كافي بجموع العلوم (قال المولى الجامى قدس سره) خدا بر سروران سردار يش داد * زخيل
انبياسا لار يش داد * في ديوار ايمان بود كارش * شدا ورا چار ركن از چار بارش * فكما ان البيت
يقوم بالاركان الاربعة فكذلك الذين يقوم بالخلفاء الاربعة ولذلك قال عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء
الراشدين من بعدى لانهم اصول بالنسبة الى من عداهم من المؤمنين (قل ادعوا) بخوانيد اى مشركان مكة
(الذين زعمتم) انهم آلهة (من دونه) اى متجاوزين الله تعالى كالملائكة والمسح وامة وعزير (فلا يملكون)
فلا يستطيعون (كشف الضر عنكم) ازالة نحو المرض والفقرو القحط (ولا تحويلا) ولا تحويلة ونقله منكم
الى غيركم من القبائل (اولئك الذين يدعون) اولئك مبتدأ صفته الذين وخبره يتبعون اى اولئك الآلهة الذين
يدعونهم المشركون من المذكورين (يتبعون) يطلبون لانفسهم (الى ربهم) ومالك امورهم (الوسيلة)
اى القربة بالطاعة والعبادة (قال الكاشغرى) وسيلتى ودست آويزى يعنى تقرب ميكنند بطاعت وعبادت
او بحضرت اوجل جلاله (ايهم اقرب) بدل من واو ويتبعون واى موصولة اى يتبعنى من هو اقرب الى الله منهم
الوسيلة فكيف بمن دونه من غير الاقرب * يعنى انها كمقر بان دركاهند از ملائكة وغير ايشان توسل ميكنند
بحق سبحانه يس غير مقرب خود بطريق اولى كه وجه توجه بدان حضرت آورد * قال في الكواشى او ايهم
استفهام مبتدأ خبره اقرب والجملة نصب يدعون والمعنى يطلبون القرب اليه تعالى لينظروا اى معبوديهم
اقرب اليه فيستولوا به تخفيصه آلهتهم ايضاً يطلبون القرب اليه تعالى (ويرجون رحمته) بالوسيلة (ويخافون
عذابه) بتركها كذاب سائر العباد فآينهم من كشف الضر فضلاً عن الالهية (ان عذاب ربك كان محذورا)
حقيقاً بان يحذره كل احد حتى الرسل والملائكة وان لم يحذره العصاة لكآل غفلتهم بل يتعزضون له ويتحصصه
بالتعليل لما ان المقام مقام التحذير من العذاب فعلى العاقل ان يترك الاعتذار ويحذر من بطش القهار
عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لعمر رضى الله عنه حين طعن يعنى زده يا امير المؤمنين
اسلمت حين كفر الناس وجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خذله الناس وتوفى رسول الله وهو عندك
راض ولم يختلف عليك اثنان وقتلت شهيداً قال عمر رضى الله عنه المفروء من غررموه والله لو انى ما طاعت
عليه الشمس لا فتديت به من هول المطلاع اى القيامة وما بعد الموت لان المرء يطلع فيه على عمله وبقى امورا
هائلة * قال بعض الحكماء الحزن يمنع الطعام والخوف يمنع الذنوب والرجاء يقرى على الطاعات وذكر الموت يزهد
عن الفضول والخوف والرجاء انما يكونان من الله تعالى لان المعبود مفيض الخير والجلود واما الانبياء وورثتهم
الكامل فوسائط بين الله تعالى وبين الخلق ولا بد من طاعتهم من حيث نبوتهم ووراثتهم ومن التقرب اليهم لتحصيل
الرفق (وفي المنوى) ازانس فرزند مالك آمدست * كد بهم انى او شخصى شدست * اوحكايت

کرد که بعد طعام * دید انس دستار خوان از زرد قام * چرکن و آلوده گفت ای خادمه *
 اندر افکن در تنورش یکدمه * در تنور برز آتش در فکند * آن زمان دستار خوان را هوشمند *
 جمله مهمانان در آن حیران شدند * انتظار دور کندوری بند * بعد یک ساعت در آورد از تنور *
 بال و اسید و از آن اوساخ دور * قوم گفتند ای صحابی عزیز * چون نه سوزید و منق کشت نیز *
 گفت زانکه مصطفی دست و دهان * پس بمالید اندرین دستار خوان * ای دل ترسنده از نار *
 و عذاب * با چنان دست و لبی کن اقتراب * چون جمادی را چنین تشریف داد * جان عاشق را *
 چها خواهد کشاد * هر کاوخ که به را چون قبله کرد * خالک مردان باش ای جان نبرد (وان)
 نافیه (من) استغراقیه (قریبه) دیمی و شهری قال المولی أبو السعد و رحمه الله المراد بها القرية الکافرة ای
 مامن قریه من قری الکفار (الانحن مهلکوها) ای محتر بوها البتة بالغسف بها او باهلاک أهلها بالکلیه
 لما ارتکبوا من عظام المعاصی الموجبة لذلك (قبل يوم القيامة) لان الهلاک یومئذ غیر مختص بالقری الکافرة
 ولا هو بطریق العقوبة وانما هو لا قضاء عمر الدنيا (او معذبوها) ای معذبوا أهلها علی الاسناد المجازی
 (عذابا شديدا) بالقتل والقسط والزلازل ونحوها من البلیا الدنیویة والعقوبات الاخریة لان التعذیب مطلق
 عما یدیه الا هلاک من قبلایه يوم القيامة وکثیر من القری العاصیة قد اخرت عقوباتها الی يوم القيامة هذا
 ما ذهب الیه المولی أبو السعد و رحمه الله بقول الفقیر لا یحیی ان هذا التعمیم لا یناسب سوق الایة وقید القلبیة
 معتبر فی الشئ الثانی ایضا وهو لا ینافی العذاب الشدید الواقع بعد يوم القيامة حسبا فصح عنه القاطع فالوجه
 حمل الا هلاک علی الاستئصال والتعذیب علی انواع البلیة الی هی اشد من الموت وعم فی بحر العلوم القریة یدل
 علیه اراده قوله علیه السلام ان امتی امر حومة انما جعل عذابها فی الزلازل والفتن وقوله علیه
 السلام ان حظ امتی من النار بلاها تحت الارض وقد قیل الهلاک للقری الصالحة والعذاب للطالعة قالوا
 خراب مکة من الحبشة وخراب المدینة من الجوع وخراب البصرة من الفرق وخراب أیلة من العراق وخراب
 الجزيرة من الجبل وخراب الشام من الروم وخراب مصر من انقطاع النيل وخراب الاسکندریة من البربر
 وخراب الاندلس من الروم وخراب فارس من الزلازل وخراب اصفهان من الدجال وخراب نهاوند من الجبل
 وخراب خراسان من حوافر الخیل وخراب الری من الدیلم وخراب الدیلم من الارمن وخراب الارمن من الخزر
 وخراب الخزر من التتر وخراب التتر من الصواعق وخراب السند من الهند وخراب الهند من أهل السد
 بأجوج وما جوج وروی عن وهب بن منبه ان الجزيرة آمنة من الخراب حتی تخرب ارمینة وارمینة آمنة
 حتی تخرب مصر ومصر آمنة حتی تخرب الکوفة ولان کون الملحمة الکبری حتی تخرب الکوفة واذا كانت
 الملحمة الکبری فتحت قسطنطنیة علی بدی رجل من بنی هاشم (کان ذلك) الذی ذکر من الا هلاک
 والتعذیب (فی الکتاب) ای اللوح المحفوظ (مسطورا) مکتوبا لم یغادر منه شیء الا ین فیہ کیفیاته واسبابه
 الموجبة له ووقته المضروب له وفي الحديث اول شیء خلق الله القلم من نور فأخذه بيمينه وکتبا بیده یمین والقلم
 مسیره خمسمائة عام واللوح مثله فقال للقلم ارجع فی بما هو کائن الی يوم القيامة برها وفاقرها رطبها وبابسها
 فصذقوا بما بلفصکم عن الله من قدرته وفي الحديث اول ما خلق الله القلم یدیه ثم خلق النون وهو الدواة
 ثم قال اکتب فقال ما کان وما هو کائن الی يوم القيامة ثم ختم علی فم القلم فلم یطق ولا ینطق
 الی يوم القيامة رواه ابن عباس وفي التأویلات النجیة وان من قریة ای قریة قال الانسان الانحن مهلکوها
 بموت قلبه وروحه قبل يوم القيامة ای قبل موت القلب فان من مات فقد قامت قیامته او معذبوها بصب
 البلاء والمحن والامراض والعلل والمصائب والنقص فی الاموال والانفس وانواع الرياضات والجهادات
 ومحالقات الهوی بالاختیار والاضطرار عذابا شديدا فان الطعام من المألوفات شدید کان ذلك فی الکتاب
 مسطورا من الازل عزة وعظمة وکبریا وجبروتا فلا یصل السائر الصادق الحب الی سرادقات جلاله شرقا
 الی جماله الا بعد العبور علی العقبة الکؤود فلا اقمم العقبة وما ادراک ما العقبة فلما کان حال البلوغ الی یتنه
 قوله لم تکنوا بالغیة الا بشق النفس فکیف یکون حال أهل الوصول الیه ولهذا قال صلی الله علیه وسلم
 ما ذوی نبی مثل ما اودیت فلما یصل أحد الی مقامه الذی وصل ما اودی أحد فی السیر الی الله والسیر فی الله

والسير بالله مثل ما أودى صلى الله عليه وسلم وايداء السائرين باذابة وجودهم في السير في السيرة الى الله ذوبان الافعال وفي السير في الله ذوبان الصفات وفي السير بالله ذوبان الذات فافهم جداً (سعدى) جفا بئريده
 جه داني تو قدر يار * تحصيل كام دل بتكايوى خوشترست (حافظ) مكن زغصه شكابت كد در طريق
 طلب * براحتى نرسيد آنكه زحمتى فكشيد (وقال) خام رطاقت بروانه برسوخته ناست *
 ناز كتر از اسد شيوه جان فشانى * اللهم اجعلنا من أهل الصبر على البلاء وارزقنا من غنائم أهل الولاة
 (وما منعنا ان نرسل بالآيات) الباء مزيدة اى وما صرفنا عن ارسال الآيات التى اقترحتها قريش من احياء
 الموتى وقلب الصفاد بها ورفع جبال مكة لتبسط الارض وتصلح للزراعة واجراء الانهار لتصل الحدائق
 ونحو ذلك (الان كذب بها الاولون) استثناء مفترغ من اعم الاشياء اى وما منعنا عن ارسالها شئ من الاشياء
 الا تكذيب الاولين الذين هم امثالهم في الطبع كعاد ونمود وانها لو ارسلت لكذبوا تكذيب اولئك واستوجبوا
 الاستئصال على ما مضى به ستناف وقد قضينا ان لا نستأصلهم لان فهم من يؤمن اوبلد من يؤمن ثم ذكر بعض
 الامم المهلكة بتكذيب الآيات المقترحة فقال (واينما عمود الناقة) وهو عطف على ما يفسح عنه النظم الكريم
 كأنه قيل وما منعنا ان نرسل بالآيات الان كذب بها الاولون حيث آتيناهم ما اقترحوا من الآيات الباهرة
 فكذبوها واينما عمود الناقة بسؤالهم (مبصرة) بينة ذات ابصار على ان يكون للنسبة قائلها للمبالغة واسند اليها
 حال من يشاهد ما يجازا (فظلموا بها) فكفروا بها ظالمين اى لم يكتفوا بمجرد الكفر بها بل فعلوا بها ما فعلوا من العقر
 وظلما وانفسهم وعرضوها للهلاك بسبب عقرها ولعل تخصيصها بالذكر لما ان عمود عرب مثلهم وان لهم من العلم
 بحالهم ما لا مزيد عليه حيث يشاهدون آثار هلاكهم ورودا وصدورا (وما نرسل بالآيات) المقترحة
 (الا تخوفوا) من نزول العذاب المستأصل كالطليعة له فان لم يخافوا نزل او بغير المقترحة كالمعجزات وآثار
 القرء ان الا تخوفا يعذب الاخرة فان امر من بعث اليهم مؤخر الى يوم القيامة كرامة لك قيل ان الرسول
 عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش وما دامت سنته باقية فاذا اماوتها اماتهم الله واهلكهم اذ اهذه الامة
 نصيب من عذاب الدنيا بقدر حالهم وذلك فى اواخر الزمان كما سبق فى المجلس السابق ومنه الزلازل والخواف
 والطاعون فانه زجر لاهل الفسق وتسلط الظلمة فانه عذاب اى عذاب فينبغى للمؤمن ان يسارع الى طريق
 التقوى واحياء سنة خير الورى وفى الحديث من احيى سنتى فقد احيانى ومن احيانى فقد احيى ومن احيى كان
 معى فى الجنة وفى الحديث من حفظ سنتى اكرمه الله بأربع خصال المحبة فى قلوب البررة والهيبة فى قلوب الفجرة
 والسعة فى الرزق والثقة بالدين وكان الرسول عليه السلام امان ما عاش فكذا وارثه الاكل فان اعتقاده
 واتباع طريقته كالإيمان بالرسول واتباع شريعته اذ هو نائب عنه وخليفته فلا اقتران بأهل الصلاح والتقوى
 مما يرفع الله به العذاب وقد ورد فى الحديث اذا تحيرتم فى الامور فاستمعوا من أهل القبور ذكره الكاشانى
 فى الرسالة العلية وابن الكمال فى الاربعين حديثا والمراد بأهل القبور من مات بالاختيار قبل الموت بالاضطرار
 (قال الحافظ) مدد ان خاطر رندان طلب اى دل ورنى * ككار صعبت مبادا كه خطايي بكينم *
 واعلم ان المؤمن الصادق فى ايمانه لا يعذبه الله فى الاخرة لان نبه يكون فيهم يوم القيامة وما دام هو بين الامة
 لا يعذبه الله وتقول لهم جهنم جز يا مؤمن فان نورك قد اطفأ نارى فان دخل الجرمون النار فذلك بجمه
 الخلوص لا الخلود (واذ قلنا لا) واذا كراذ اوحينا اليك (ان ربك اخط بالناس) اى علما وقدرة فهم فى قبضته
 فامض لامر ولا تخف احدا قال بعض الكبار احاطة الله سبحانه عند العارفين بالموجودات كلها عبارة
 عن تجليه بصور الموجودات فهو سبحانه بأحدى جميع اسمائه سارى فى الموجودات كما هذاتنا وحياة وعلم وقدرة
 الى غير ذلك من الصفات والمراد باحاطته تعالى هذه السراية ولا يعزب عنه ذرة فى السموات والارض وكل
 ما يعزب عنه يلتحق بالعدم وقالوا هذه الاحاطة ليست كاحاطة الطرف بالمطروف ولا كاحاطة الكل باجزائه
 ولا كاحاطة الكل بجزئياته بل كاحاطة المزموم بلازمه فان التعينات اللاحقة لذاته المطلقة انما هى لوازمه
 بواسطة او بغير واسطة وبشرط او بغير شرط ولا تندح كثرة الوازم فى وحدة المزموم ولا تنافيا (وما جعلنا الرؤيا
 التى اريناك الا اقنية للناس) المراد بالرؤيا ما عاينه عليه السلام ليلة المعراج من عجائب الارض والسماء والتعبير
 عن ذلك بالرؤيا ما لانه لا فرق بينه وبين الرؤية كفى الكواشى الرؤيا تكون نوما ويقظة كارؤية اولانها وقعت

بالليل وتقصت بالسرعة كانها منام اولان الكفرة قالوا العلماء رؤيا قسمة هارويا على قول المكذبين قال في الحواشي
 السعدية قد يقال تسميته هارويا على وجه التشبيه والاستعارة لما فيها من الخوارق التي هي بالنام اليق في مجاري
 العادات انتهى * اى وما جعلنا الرؤيا التي ارينا كهاليله الاسراء عيانا مع كونها آية عظيمة حقيقة بأن لا يتلعم
 في تصديقها احد ممن له أدنى بصيرة الاقتن بها الناس حتى ارتد بعضهم (والشجرة الملعونة في القرآن)
 عطف على الرؤيا والمراد بانها فيه لعن طاعها على الاسناد المجازى او ابعادها عن الرحمة فان تلك الشجرة التي
 هي الزقوم تنبت في اصل الجحيم في أبعد مكان من الرحمة اى وما جعلناها الاقنعة لهم حيث انكروا ذلك وقالوا
 ان محمدا يزعم ان الجحيم تحرق الخجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر واقد ضلوا في ذلك ضلالا بعيدا حيث كانوا
 قضية عقولهم فانهم يرون التعمية تنبت على الجمر وقطع الحديد المحما فلا يضرها وبشاهدون المناديل المتخذة
 من وبر السمندل تلقى في النار ولا تؤثر فيها (قال الكاشاني) وعجب ازايشان بود كه از درخت سبز آتش ميگرفتند
 كما قال تعالى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا * وهج فكرني كردند كه آتش در درخت ودیعت نهد
 چه عجب كه درخت در آتش پرویاند * وهو المرخ والعفار يوجدان في اغلب بوادی العرب يقطع الرجل منما
 غصنين مثل السواكين وهما اخضران يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهو آتى فتسجد
 النار بأذن الله تعالى (وتخوفهم) بذلك وبظواهره من الآيات فان الكل للتخويف (فما يزيدهم) التخويف
 (الاطغيانا كبيرا) عتوا متجاوزا عن الحد فلو اننا ارسلنا بما اقترحوه من الآيات لعلوا بها فملوا بنظرها
 وفعل بهم ما فعل بآساعهم وقد قضينا بنأخير العقوبة العامة لهذه الامة الى الطامة الكبرى وأوحى الله
 الى عيسى عليه السلام كم من وجه ملج صمغ ولسان فصيح وبدن صحيح غدا بين طباق النيران يصيح فلا بد
 من الخوف فان العارفين يخافون فمناظرك بغيرهم قال المزني دخلت على الشافعي رحمه الله في مرضه الذي
 مات فيه فقلت له كيف أصبحت يا استاذي قال أصبحت عن الدنيا راحلا ولا خوافي مفارقا ولعمري ملائيا
 ولكاس المنية شاربا وعلى الله وارد انما أدري أروحي الى جنة ام الى نار ثم أنا أقول

ولم أدري - الحالتين تنويني * وانك لا تدري متى أنت ميت

(وفي المشوى) لا تخافوا هت نزل خافان * هت در خوراز برای خافان * هر كه ترسد مرورا
 اين كنند * مر دل ترسند راسا كن كنند * انكه خوفش نيست چون كوي مرس * درس
 چه دهی نيست و محتاج درس * واعلم ان رؤية الآيات واستماعها تزيد المؤمنين ايمانا وتقويمهم في باب اليقين لان
 التربة الطبية لا تغير الماء الزلال ولا تخرجه عن طبعه والخبيثة لا يحصل لها به نماء اذا لم يستعد ولا يستحق الا العقم
 نسأل الله تعالى ان يفيض علينا بحال العلوم ويزيدنا في الفهم (واذ قلنا للملائكة) اى واذا كروقت قولنا
 للملائكة ما عدا الارواح العالية وهم الملائكة المهمة الذين لا شعور لهم بخلق آدم عليه السلام ولا غيره
 لاستغراقهم في شهود الحق تعالى (اصجدوا لا آدم) تحية وتكريم لما له من الفضائل المستوجبة لذلك قال
 في التأويلات النجمية ان الله خلق آدم فجعل فيه فكانت السجدة في الحقيقة للحق تعالى وكان آدم بمثابة
 الكعبة قبله للسجود (فصجدوا) له من غير تعلم اداء لحقه عليه السلام وامثالها للامر فدل انهم
 بأوامر الحق والاتباع عن نواهي على السعادة الازلية (الابليس) فانه أبى واستكبر فدل الخرافة والاستكبار
 والاباء على الشقاوة الازلية اذ الابد مرء آة الازل يظهر فيها صورة الحال سعادة وشقاوة قال في بحر العلوم
 استثنى ابليس من الملائكة وهو جنى - لانه قد أمر بالسجود معهم فغلبوا عليه تغليب الرجال على المرأة في قولك
 خرجوا الافلاكة ثم استثنى الواحد منهم استثناء متصلا (قال) اعتراضا وعجبا وتكبرا وانكارا عند ما وبخه تعالى
 بقوله يا ابليس مالك ان لا تكون مع الساجدين (أعجده) وأنا مخلوق من العنصر العالى وهو النار (قال الكاشاني)
 ايا عجده كنم يعنى كنكم ولم يصح منى واستحال ان أعجده لان الاستفهام المعنى به الانكار يكون بمعنى النفي
 (لمن خلقت طينا) نصب على نزاع الخافض اى من طين مثل واختار موسى قومه اى من قومه فاستحق اللعن
 والطرود والبعد (قال) ابليس بعد ما لعن وطرده وبعد اظهارة للعداوة واقداما على الحسد كما قال في الارشاد وقال
 ابليس لكن لا عقوب كلامه المحكى بل بعد الانظار المترقب على الاستنظار المتفرع على الامر بفروجه من بين الملا
 الاعلى باللعن المؤبد وانما لم يصرح اكتفاء بما ذكر في موضع آخر فان توسيط قال بين كلامي اللعين للالذين بعد

اتصال الثاني بالاول وعدم ابتناؤه عليه بل على غيره (أرأيتك هذا الذي كرمتم على) الكاف حرف خطاب
 أي ليس باسم حتى يكون في محل النصب على أنه مفعول رأيت بل هو حرف **ا** كدبه ضمير الفاعل المخاطب
 لتأكيد الاستناد فلا محل له من الاعراب وهذا مفعول أول والموصول صفة والثاني محذوف لدلالة الصفة
 عليه وأرأيت هنا بمعنى أخبرني بأن يجعل العلم الذي هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وبأن يجعل
 الاستفهام مجازا عن الامر بجامع الطلب والمعنى أخبرني عن هذا الذي **ك**رمته على بأن امرئى بالسجود له
 لم كرمته على وفضله بالخلافة والسجود وأناخير منه لأنه خلق من طين وخلق من نار (وفي المنوى) أنك
 آدم رايدن ديدا اور ميد • وآتكد نور مؤتمن ديدا وجيد • فوز قرآن أي بسر ظاهر مبين • ديوا آدم را
 نه بيند جزه طين (لئن اخرت) حيا • يعني مر كذا مر أنا خير كفى جناك موعودت (اليوم القيامة) يعني على
 صفة الاغواء والاضلال وهو كلام مبتدأ واللام موطئة وجوابه قوله (لا تخشك ذرئته) أي لا تستوإن
 على اولاده ونسله استبداء قويا بالاغواء كما قال فبعزتك لا تغوينهم اجمعين يقال احشك استولى عليه
 كافي القاموس قال في الارشاد من قولهم خشك الدابة واحشكها اذا جعلت في خنكها الاسفل حبلا
 تقودها به ولا تستأصلتهم بالاغواء • يعني هراينه از بجز بر كنم فرزندان اور اباغواو چنان كنم كه بعذاب تو
 مستأصل شوند من قولهم احشك الجراد الارض اذا بردها عليها كلا قال في الاستئله المقعمة علم ابليس
 ان فيهم شهوات مر كبة فهي سبب ميلهم عن الحق الى الباطل قياسا على أيهم حين مال الى كل الشجرة
 بشهوته انتهى وقيل غير ذلك (الافليلا) منهم وهم المخلصون الذين عصهم الله تعالى (قال) الله تعالى (اذهب)
 على طريقك السوء بالاغواء والاضلال وفي بحر العلوم ليس من الذهاب الذي هو تقيض المحي بل معناه امض
 لما قصدته او طرده وتخليه بينه وبين مساوات له نفسه او هو على وجه الاهانة والتهديد تقول لمن لا يقبل منك
 اذهب وكن على ما اخترت لنفسك (قال الكاشفي) امر اهان است وابعاد يعني اور ابراند زدر كاه قرب
 وكفت در بي مهم خود رو (فن تبعك منهم) على الضلالة (قال الكاشفي) هركه متابعت كند ترا وفرمان تو برد
 (فان جهنم جزاؤكم) أي جزاؤك وجزاؤهم فغلب المخاطب رعاية لحق المتبوعة (جزاؤم وفورا) من وفر
 الشيء كل أي تجزؤ جزاؤكم لا تقتضيه على المصدر باضمار فعله (قال الكاشفي) جزا أي تمام يعني عذابي بردوام
 (واستغفر) أي استغفر وحر ك ومنه استغفره الغضب استغفروا الاستغفار سبك كردن وفي بحر العلوم واستزل
 وحر ك يعني از جای بچينان وبلغزان (من استطعت منهم) من قدرت ان تستغفره من ذريته (وقال الكاشفي)
 هركه را توانی لغزاید از ایشان (بصوتك) بوسوستك ودعائك الى الشر والمعصية وكل داع الى معصية الله فهو
 من حزب ابليس وجنده وامام زاهدي از ابن عباس نقل ميكنده هراوزي كه نه در رضای خدای تعالى
 از دهان بیرون آید واز شیطانت وقال مجاهد بالغناء والمزامير فالغنون والزامرون من جند ابليس وقد ورد
 في الخبر الوعيد على الزامر وفي الحديث بعثت لكسر المزامير وقتل الخنازير المزامير جمع من مار وهو آلة معروفة
 يضرب بها وعل المراد لان الغناء كاهنا تغلبوا والكسر ليس على حقيقة بل مبالغة عن النهي لقريته فان قالت
 الحديث المذكور صريح في قبح المزامير والظاهر من قوله عليه السلام حين سمع صوت الاشعري وهو يقرأ
 لقد اوتى هذا من امرير لداود خلافة قلت ضرب المزامير مثلا لحسن صوت داود عليه السلام وحلاوة نغمته
 كان في حلقة من امير يرمز بها والال مقعوم ومعناه الشخص كذا في شرح الاربعين حديثا لابن كمال
 وفي التأويلات النجمية واستزل بقويها الفلاسفة وتشبهات اهل الاوهاء والبدع وخرافات الدهرية
 وطامات الاباحية وما يناسبها من مقالات اهل الطبيعة مخالفا للشرعية (وأجلب عليهم بخيلك ورجلك)
 وبرأئكيزان برایشان بسواران وبادكان يعني ديواني كه معاون تواند در وسوسه واغواهمه راجع كن در تسلط
 برایشان • وفي الكواشي جلب وأجلب واحد بمعنى الحث والصياح أي صح عليهم باعوانك وانصارك من راكب
 وراجل من أهل الفساد والخيال الخيالة بتشديد الباء وهي اصحاب الخيول ومنه قوله عليه السلام يا خيل الله
 اركبي • والرجل بالسكون يعني الراجل وهو من لم يكن له ظهر يركبه قال ابن عباس ومجاهد وقتادة ان خيلا
 ورجلا من الجن والانس فما كان من راكب يقاتل في معصية الله فهو من خيل ابليس وما كان من راجل
 يقاتل في معصية الله فهو من رجل ابليس ويجوز أن يكون استغزازه بصوته واجلابه بخيله ورجله

تقبلاً لتسلطه على من يغويه فكانه مغوار اوقع على قوم فصوت بهم صوتاً يزعجهم من اماكنهم ويقلههم
عن مراكزهم وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى استأصلهم (وشاركهم) شركته بآيات
(في الاموال) بمجملهم على كسبها ووجعها من الحرام والتصرف فيما على ما لا ينبغي من الربا والاسراف
ومنع الزكاة وغير ذلك (والاولاد) بالحث على التوصل اليهم بالاسباب المحرمة والوآد والاشراك كحبيبتهم
بعبد العزى وبعبد الحارث وبعبد الشمس وبعبد الدار وغير ذلك والتضليل بالجل على الاديان الزائفة والحرف
الذميمة والافعال القبيحة وقال في التأويلات النجمية بتضييع زمانهم وافساد استعدادهم في طلب الدنيا ورياستها
متغافلين عن تهذيب نفوسهم وتركيتها وتأديبها وتوقيها عن الصفات المذمومة وتحليتها بالصفات المحمودة وتعليلهم
الفرأض والسنن والعلوم الدينية وتخريضهم على طلب الآخرة والدرجات العلى والتجاة من النار والدرجات
السفلى انتهى وعن جعفر بن محمد ان الشيطان يقعد على ذكر الرجل فلحالم يقل باسم الله اصاب معه امرأته
وانزل في فرجها كما ينزل الرجل وقد جعل الله في كثير من الاشياء نصيباً وفي الحديث ان ابليس لما نزل
الى الارض قال يا رب أنزلنى الارض وجعلتنى رجلاً فاجعل لى بيتاً قال الحمام قال فاجعل لى مجلساً قال
الاسواق ومجامع الطرق قال فاجعل لى طعاماً قال ما لم يذكر اسم الله عليه قال اجعل لى شرباً قال كل مسكر
قال اجعل لى مؤذناً قال المزامير قال اجعل لى قرناً قال الشعر قال اجعل لى كتاباً قال الوشم قال اجعل لى
حديثاً قال الكذب قال اجعل لى رسلاً قال الكهنة قال اجعل لى مصاد قال النساء كفى بجر العلوم للسرفدى
(وعدهم) المواعيد الباطلة كشفاعة الالهة والاتكال على كرامة الاباء وتأخير التوبة تطويل الامل واخبارهم
ان لاجنة ولا نار ونحو ذلك (وما بعدهم الشيطان) اللام يحتمل العهد والجنس قال عليه السلام ما منكم
من أحد الا وله شيطان (الاغوراء) يعنى خطار ادر صورت نوابى آرايد وهو تزيين الخطأ بما يؤهم انه صواب
قال في بحر العلوم هذه الامور واردة على طريق التهديد كقوله للعصاة اعملوا ما شئتم وقيل على سبيل الخذلان
والتخيلة (ان عبادى) الاضافة لا تشريف وهم المخلصون وفيه ان من تبعه ليس منهم * امام قشيري فرموده كه
بندۀ حق آنست كه در بندۀ غير نباشد و شيخ عطار فرمايد * چو تودر بندۀ صد چيزى خدا را بنده چون بائى *
كه تودر بندۀ هر چيزى كه بائى بندۀ آنى (ليس لك عليهم سلطان) اى تسلط و قدرة على اغواهم كما قال انه ليس له
سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون (وكفى بربك وكيلًا) اهم يتوكلون عليه ويستمدونه يا ابليس الخلاص
من اغوائك قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان عباد الله هم الاحرار عن رق الكونين وتعلقات
الكونين فلا يستعبدهم الشيطان ولا يقدر على ان يتعلق بهم فيضلهم عن طريق الحق ويغويهم بما سواه عنه
وكفى بربك وكيلًا لهم في ترتيب اسباب سعادتهم وتقويت اسباب شقاوتهم والحراسة من الشيطان والهداية
الى الرحمن * يقول الفقير لا يلزم من نفي التسلط ان لا يقصد هم الشيطان اصلاً فان ذلك برده قوله تعالى ان الذين
اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فان كلمة اذا تدل على التحقيق والوقوع ولكنهم
محفوظون من اتباع لكونهم مؤيدين من عند الله تعالى (حكى) انه جاء يهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا محمد نحن نعبد بحضور القلب بلا وسواس الشيطان ونسمع من اصحابك انهم يصلون بالوسواس فقال عليه
السلام لا نبى بكرضى الله عنه اُجبه فقال يا يهودى بيتنا بيت مملوء بالذهب والفضة والدر والياقوت والاقشة
النفيسة وبيت خراب خال ليس فيه شئ من المذكورات ايقصد اللص الى البيت المعمور المملوء من الاقشة
النفيسة ام يقصد الى البيت الخراب فقال اليهودى يقصد الى البيت المعمور المملوء بذلك فقال أبو بكر رضى الله
تعالى عنه قلوبنا مملوءة بالتوحيد والمعرفة والايمان واليقين والتقوى والاحسان وغيرها من الفضائل وقلوبكم
خالية عن هذه فلا يقصد الخناس اليها فاسلم اليهودى فظهر ان الشيطان قاصد ولكنه غير واصل الى مراده
فان الله يحفظ اوليائه (ربكم) برورد كار شما وهو مبتدأ خبره قوله (الذى) القادر الحكيم الذى (يزجى)
الازياء راندن يقال زجاء وزجاء ساقه اى يسوق ويمجرى قدرته الكاملة (لكم) لمنافعكم (الفلک)
اى السفن (فى البحر) در دريا قال فى القاموس البحر الماء الكثير (لتبتغوا) لتطلبوا (من فضله) من رزق
هو فضل من قبله (انه كان بكم) ازلا وابدًا (رحميا) حيث هيا لكم ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما يعسر
من اسبابه فالمراد الرحمة الدنيوية والنعمة العاجلة المنقصة الى الجليلة والحقيرة (واذا مسكم) وچون برسد

شمارا (الضر في البحر) خوف الفرق فيه (ضل من تدعون) اى ذهب عن خواطركم كل من تدعون
 في حوادنكم وتستغيثون (الاياه) تعالى وحده من غير أن يحطركم بيا لكم أحد منهم وتدعو له كشفه استقلالاً
 واشتراكاً ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً الى ضل كل من تدعونه وتعدونه من الآلهة كالسبح والملائكة
 وغيرهم من عونكم وعونكم ولكن الله هو الذي ترجونه لصرف التوازل عنكم (فلما) يس أن هنكام كه
 (نجاكم) من الفرق وواصلكم (الى البر) بسوى يابان (أعرضتم) عن التوحيد وعدتم الى عبادة الاوثان
 ونسيتم النعمة وكفرتم بها (وكان الانسان كفورا) بليغ الكفران ولم يقل كنتم كفورا ليسجل على ان هذا الجنس
 موسوم بكفران النعمة (أفأنتم) الهمة للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فأمنتم من
 (ان يخسف بكم جانب البر) الذى هو مأمنكم كفارون وبكم في موضع الحال وجانب البر مفعول به اى يقبله الله
 وأنتم عليه ويجوز أن تكون الباء للسببية اى يقبله بسبب كونكم فيه قال سعدى المقي اى يقبل جانب البر الذى
 أنتم فيه فيحصل بخسفه اهلا ككم والا فلا يلزم من خسف جانب البر بسبب اهلا كهم (وقال الكاشفي)
 آياي شديده كه اذرد يا بصحر آمد يد يعنى ايمن مباشيد ازانكه فرورد شمارا بكرانه از زمين يعنى انكه قادرست كه
 شمارا در آب فرورد توانست بر آنكه در خال نهان كند قال فى القاموس خسف المكان يخسف خسوا
 ذهب فى الارض وخسف الله بفلان الارض غيبه فيها لازم ومتعد وفى التهذيب الخسف بزمن فرو بردن
 قال الله تعالى نخسفناه وبداره الارض (او يرسل عليكم) من فوقكم (حاصبا) ويحاذى الحصبا
 وهى الحصى الصغار يرجمكم بها فيكون اشد عليكم من الفرق فى البحر وقيل اى يطر عليكم حصبا كما رسلها
 على قوم لوط واصحاب الفيل (ثم لا تجدوا لكم وكيلا) يحفظكم من ذلك وبصرفه عنكم فانه لا راد لا امره الغالب
 (ام أمنتم ان يعبدكم فيه) فى البحر بعد خروجكم الى البر وسلامتكم (تارة) مرة (اخرى) بخلق دواعى تلبثكم
 الى ان ترجعوا فتركبوه فاسناد الاعادة اليه تعالى مع ان العود اليه باختيارهم باعتبار خلق تلك الدواعى الملهمة
 وفيه ايماء الى كمال شدة هول ما لا تقوه فى التارة الاولى بحيث لولا الاعادة لما عادوا واوثرت كلمة فى على كلمة الى
 المنبئة عن مجرد الانتهاء للدلالة على استقرارهم فيه (فيرسل عليكم) وأنتم فى البحر (فاصفامن الرياح) وهى التى
 لا تتر شئ الاقصته اى كسرته وجعلته كالريم وذكر فاصفا لانه ليس بازانه ذكر فجرى مجرى حائض
 كما فى الكواشى (فيغيركم) بعد كسر فلكنكم كما بنى عنه عنوان القصف (بما كفرتم) بسبب اشراركم وكفرانكم
 لنعمة الانجاء (ثم لا تجدوا لكم علينا) بان غرق كردن (تبيعا) مطالبا يتبعنا باتصار او صرف قال
 فى القاموس التبع كما مير التابع ومنه قوله تعالى ثم لا تجدوا لكم علينا تبيعا اى ثارا ولا طالبا اتبى
 وفى الآيات اشارات منها ان الشريعة كالفلك فى بحر الحقيقة اذ لولم يكن هذا الفلك ما تيسر لأحد العبور
 على بحر الحقيقة والمقصود منه جذبة العناية اذ هى ليست بمكتسبة للخلق بل من قبيل الفضل فعلى من يريد
 النيل الى هذه الجذبة ان يسير بقدمى العلم والعمل (قال فى المنشوى) رهروا طريقت اين بود * كاوا حكام
 شريعت مى رود * ومنها ان الاعراض عن الحق بالكفران يؤدى الى الخسران قال الخنيد لواء قبل صديق
 على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة فان ما فاته اكثر مما ناله قال أوحى المشايخ فى وقته أبو عبد الله الشيرازى
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله
 تعالى بعذاب لم يعذب به أحدا من العالمين * درين ره دائما ثابت قدم باش * برواز ره زن غم
 بى ألم باش * زبازار توجه رو مكردان * همه سودى كه خواهى اندر يزدان * ومنها ان جميع الجواب
 والجهات متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وقهره وسلطانه لالمبدأ ولا منجى منه الا اليه فعلى العبد أن يستوى
 خوفه من الله فى جميع الجواب حيث كان فان الله كان تعاليا بجماله وجلاله فى جميع الاينيات ولذا كان اهل
 القنطة والحضور لا يفرقون بين اين واين وبين حال وحال لمشاهدتهم احاطة الله تعالى فان الله تعالى لو شاء
 لأهلك من حيث لا يحظر بالبال الاترى انه أهلك البرود بالبعوض فكان البعوض بالنسبة الى قدرته كالاسد
 ونحوه فى الاهلاك ورمارأت من غص بلقمة فأت فانتظر فى ان تلك اللقمة مع انها من اسباب الحياة كانت
 من مبادئ الممات فأمانه الله من حيث يدري حياته فيه ولو أمعنت النظر لوجدت شؤون الله تعالى فى هذا
 العالم عجيبه * هر كرا خواهد خدا آرد بچنگ * نيست كس را قوت بازوى جنگ * قال الله تعالى

(ولقد كرمنا بني آدم) التكريم والاكرام بمعنى والاسم منه الكرامة والمعنى بالفارسية وهراينه كرامى كديم
 فرزندان آدم را قال المولى أبو السعود بنى آدم قاطبة تكميلاً لما قبله من قاجرهم وفى التأويلات النجمية
 خصصناهم بكرامة تفرجهم من حيز الاشتراكية على ضربين جسدانية وروحانية فالكرامة الجسدانية
 عادة يستوى فيها المؤمن والكافر وهى تخمير طينته بيده أربعين صباحاً وتصويره فى الرحم بنفسه وأنه تعالى
 صورته فأحسن صورته وسواء فعده فى أى صورة ما شاء ركبته ومشاءه سويًا على صراط مستقيم مستقيم القامة
 أخذ بيده آكلًا بأصابعه من ثياب اللحي والذوائب صانعا بأنواع الحرف والكرامة الروحانية على ضربين خاصة
 وعامة فالعامة ايضا يستوى فيها المؤمن والكافر وهى ان كرمه بنفخه فيه من روحه وعلمه الاسماء كلها وكله قبل
 ان خلقه بقوله ألتبر بكم فأسمعه خطابه وأنطقه بجوابه بقوله قالوا بلى وعاهده على العبودية وأولده
 على الفطرة وارسل اليه الرسل وأنزل عليه الكتب ودعاه الى الحضرة ووعده الجنة وخوفه النار واطهر له الآيات
 والدلالات والمعجزات والكرامة الروحانية الخاصة ما كرم به انبياء ورسله واوليائه وعباده المؤمنين من النبوة
 والرسالة والولاية والايمان والاسلام والهداية الى الصراط المستقيم وهو صراط الله والسبيل الى الله وبالله
 عند العبور على المقامات والترقى عن الناسوتية بمجذبات اللاهوتية والتخلق بأخلاق الآلهية عند فناء الانانية
 وبقاء الهوية • امام قشيرى قدس سره فرموده كه مراد از بنى آدم مؤمنانند چه كافر از انحص ومن من الله
 فخاله من مكرم از تكريم هيج نصيبى نيست و تكمريم مؤمنان بدانست كه ظاهر ايشانرا بتوفيق مجاهدات
 بياراست وباطن ايشانرا بتحقيق مشاهدات منور ساخت • كما قال فى بحر العلوم الظاهر عندنا تكريمهم
 بالايمان والعمل الصالح بدليل قوله عليه السلام ان المؤمن يعرف فى السماء كما يعرف الرجل أهله وولده وأنه اكرم
 على الله من ملك مقرب آتته • محمد بن كعب رضى الله عنه كفت كه كرامت آدميان بدانست كه حضرت محمد
 صلى الله عليه وسلم از ايشانست • اى شرف دودة آدم بنو • روشنى ديدة عالم بنو • كيست درين
 خانه كه خيل تو نيست • كيست برين خوان كه طفيل تو نيست • از تو صلايى بالست آمده •
 نيست بهمانى هست آمده (و جملناهم) و برداشتم ايشانرا و سوار كرديم (فى البر) در بيانان بر چهار بابان
 (والبحر) و در دريا بكنشتم من حلتها اذا جعلت له ما ركبته وليس من المخلوقات شئ كذلك وفى التأويلات
 النجمية اى عبرناهم عن رابطة السماوية و بحر الروحانية الى ساحل الربانية • و در حقائق سلى آمده كه كرامى
 ساختيم آدميانرا معرفت و بوحيد و برداشتم ايشانرا در رقص و بحر قرب و كفته اند بر آنست كه ظهور دارد
 از صفات و بحر آنچه مستورست از حقائق ذات (و رزقناهم) و ورزى داديم ايشانرا (من الطيبات)
 من فنون النعم المستلذة مما يحصل بصنعهم و بغير صنعهم كالسمن والزبد والتمر والعسل وسائر الحلاوى
 وفى التأويلات النجمية وهى المواهب التى طيبها من الحدوث فطعم بها من بيت عنده و ببقية بها وهى طعام
 المشاهدات و شراب المكاشفات التى لم يذق منها الملائكة المقربون اطعم بها أخص عبادته فى أوانى المعرفة و سقاهاهم
 بها فى كاسات المحبة أفردهم بها عن العالمين ولهذا أجمع لهم الملائكة المقربين (قال المولى الجامى) ملائكة را
 چه سود از حسن طاعت چو فيض عشق بر آدم فرو ريخت (وقال الحافظ) فرشته عشق نداند كه
 چيست قصه مخوان • بخوان جام و كلايى بخال آدم ريز (و فضلناهم) و افزونى داديم ايشانرا اى فى العلوم
 والادرا كان بمباركنا فيهم من القوى المدركة التى تتميز بها الحق من الباطل والحسن من القبيح (على كثير من
 خلقنا) وهم ماعدا الملائكة عليهم السلام (تفضيلاً) عظيم الحق عليهم ان يشكروا نعم الله ولا يكفروها ويستعملوا
 قواهم فى تحصيل العقائد الحق و يرفضوا ما هم عليه من الشرك الذى لا يقبله أحد من له أدنى تمييز فضل
 على من عدا الملائكة الاعلى الذين هم العقول المحضة وانما استثنى جنس الملائكة من هذا التفضيل لان علومهم
 دأئمة عارية عن الخطأ والخلل وليس فيه دلالة على الافضلية بالمعنى المتنازع فيه فان المراد هنا بيان التفضيل
 فى أمر مشترك بين جميع افراد البشر صالحها و طالحها ولا يمكن ان يكون ذلك هو الفضل فى عظم الدرجة وزيادة
 القربة عند الله تعالى كما فى الارشاد وقال فى بحر العلوم فيه دلالة على ان بنى آدم فضلوا على كثير و فضل عليهم
 قليل وهو أبوهم آدم و آتتهم حواء عليهم السلام لما فيهم ما من فضل الاصلة على من فقر عنهم من سائر الناس
 لا الملائكة المقربون كما زعم الكاظمى وأبو بكر الباقلانى و حثالة المعتزلة ولا يلزم التعارض بين الآيات وذلك ان الله

أمر الملائكة كلهم بالسجود لآدم على وجه التعظيم والتكريم ومقتضى الحكمة الأمر للأدنى بالسجود للأعلى دون العكس وايضا قال وعلم آدم الاسماء كلها فيهم منه كل أحد من أهل اللسان قصدته تعالى الى تفصيل آدم على الملائكة وبين زيادة علمه واستحقاقه التعظيم والتكريم وقال ان الله اصطفى آدم ونوحا وال ابراهيم وآل عمران على العالمين والملائكة من جملة العالم فقال ان تدل الآية التي نحن بصدددها على ما زعموا من تفصيل الملك على البشر كلهم وايضا مما يدل على بطلان ما زعموا قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله فضل المرسلين على الملائكة المقرئين لما بلغت السماء السابعة لقيني ملك من نور على سرير فسلت عليه فرد علي السلام فأوحى الله اليه سلم عليك صفي ونبي فلم يتم اليه وعزى وجلالى لتقوم فلا تقعدن الى يوم القيامة انتهى وفي الاسئلة المتقدمة المشهور من مذهب أهل الحق ان الانبياء أفضل من الملائكة انتهى (قال الكاشاني) علم ايراد تفصيل بشر مباحث دور ودرازست انك جمهورا هل سنت برآئتك بنى آدم فاضل ترنداز رسل ملائكة ورسل ملائكة افضلند از اولياء بنى آدم واولياء بنى آدم شريفترند از اولياء ملائكة وصلحاء أهل ايمان را افضل است بر عوام ملائكة و عوام ملائكة بهترند از فساق مؤمنان * وفي التأويلات النجمية وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا يعنى على الملائكة لانهم المخلق الكثير من خلق الله تعالى وفضل الانسان للكمال على الملك بانه خلق في أحسن تقويم وهو حسن استعداده في قبول فيض نور الله بلا واسطة وقد تفرد به الانسان عن سائر المخلوقات كما قال تعالى انا عرضنا الامانة الى قوله وحملها الانسان والامانة هي نور الله كما صرح به في قوله الله نور السموات والارض الى ان قال نور على نور يعنى نور الله لنوره من بشاء فافهم جدا واعلم فان هذا البيان اعز من الكبريت الاحمر وأغرب من عنقاء مغرب انتهى (قال الكاشاني) وعلى الجملة اين آيت دليل فضيلت وجامعيت انسانست كه از مخلوقات مراتب صافى جهت انضاض صفات الهى اوست و پس چنانچه از مضمون اين آيات حقايق مهمات فهم توان فرمود * آمد آينه جملة كون ولى * همجو آينه نكرده جلى * نغرد اندر او بوجه كمال * صورت ذوالجلال والافضال * زانكه اين بود تفرقه عددى * مانع از مرجعى واحدى * كشت آدم جلای ابن مرات * شد عيان ذات او بجملة صفات * مظهرى كشت كلى وجامع * سر ذات از صفات اولامع * شد تفاضيل كون راجع * بر مثال تعين اول * بوى ابن دائره مكمل شد * آخر بن نقطه عين اول شد (يوم ندعو) نصب باضمار اذكر على انه مفعول به (كل اناس) هر گروهى را از بنى آدم والاناس جمع الناس كما فى القاموس (بامامهم) اى بمن اتفوا به من بنى فقال يا ائمة موسى ويا ائمة عيسى ونحو ذلك او مقدم فى الدين فيقال يا حننى ويا شافعى ونحوهما او كتاب فيقال يا أهل القرآن ويا أهل الانجيل وغيرهما ودين فيقال يا مسلم ويا يهودى ويا نصرانى ويا مجوسى وغير ذلك وفى التأويلات النجمية يشير الى ما يتبعه كل قوم وهو امامهم تقوم يتبعون الدنيا وزينتها وشهواتها فيدعون يا أهل الدنيا وقوم يتبعون الآخرة وتعيها ودرجاتهم فيدعون يا أهل الآخرة وقوم يتبعون الرسول صلى الله عليه وسلم محبة لله وطلباً لقربته ومعرفته فيدعون يا أهل الله وقيل الامام جمع ام كدنف وخفاف والحكمة فى دعوتهم بامهاتهم اجلال عيسى عليه السلام وتشريف الحسين رضى الله عنهما اذ فى نسبتهم الى الله ما اظهر انتسابهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نسباً بخلاف نسبتهم الى آييهما والستر على اولاد الزنى وينصره ماروى عن عائشة رضى الله عنها وابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه الصلاة والسلام قال ان الله يدعو الناس يوم القيامة بامهاتهم سترامنه على عبادته كما فى بحر العلوم ويؤيده ايضا حديث التلقين حدث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ مات أحد من اخوانكم فسيتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان ابن فلانة فانه يسمعه ولا يجيب ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يستوى قاعدا ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يقول أرشدك الله رحلك الله ولحقك لانه لا تشعرون فليقل اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وانك رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وبالقرآن اماماً وبالسكينة قبلة فان منكراً أو تكريماً أخذ كل واحد منهما بيد صاحبه يقول انطلق لا تقعد عند من لقن حجة فيكون حجيجه دونهما فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف اسم امته قال فلينسبه الى حقوآ ذكره الامام المحضاوى فى المقاصد الحسنة وصححه باسانيده وكذا الامام القرطبى فى تذكرته وفهم

منه شيان الاول استحباب القيام وقت التلحين والشان ان المرید عي باسمه واسم امته لا باسم آية واسكن جاء في احاديث المقاصد والمصابيح انه عليه السلام قال انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم واحياء اباكم ولعله لا يخالف ما سبق فانه ورد ترغيبا في تحسين الاسماء وتغيير القبيح منها اذ كانوا يسمون بالاسماء القبيحة على عادة الجاهلية مثل المضطجع واصرم وعاصية ونحوها وكان عليه السلام بغير القبيح الى الحسن فغير اصرم وهو من الصرم بمعنى القطع الى زرعة وهو بالضم والسكون قطعة من الزرع كانه قال لست مقطوعا بل انت منبت متصل بالاصل وغير المضطجع الى المنبت وعاصية الى جميلة (فن) هرکرا (اوقى) داده شود يومئذ من اولئك المدعوقين (كاتبه) صحيفة اعماله (يمينه) وهم السعداء وفي ايتاء الكتاب من جانب اليمين تشریف لصاحبه وتبشير (فاولئك) الجمع باعتبار معنى من (يقراءون كتابهم) قراءة ظاهرة مسرورين ويتفقدون بمافيه من الحسنات ولم يذكر الاشياء وان كانوا يقرأون كتبهم ايضا لانهم اذا قرأوا ما فيها لم يفهموا به خوفا وحياء وليس اهم شيء من الحسنات يتفقدون به (ولا يظلمون) اي لا يتقصون من اجور اعمالهم المرتسمة في كتبهم بل يؤثرونها مضاعفة (قبلا) اي قدر قبل وهو ما يقتل بين أصبعين من الوسخ والقشرة التي في شق النواة او أدنى شيء فان القليل مثل في القلة والخفارة (ومن) وهرکه اي من المدعوقين المذكورين (كان في هذه) الدنيا (أعنى) أعنى القلب لا يمتد الى رشده يعنى دلش راه صوابه يند (فهو في الآخرة أعنى) لا يرى طريق الجنة لان العمى الاول موجب للنشأى فالكاثر لا يمتد الى طريق الجنة والعاصي الى قواب المضطجع والقاصر الى مقامات الكاملين (واضل سبيلا) من الاعمى في الدنيا لزال الاستعداد وتعطل الاسباب والالات وقعدان المهلة قال في التأويلات النجمية فن اوقى كتابه يمينه فهو أهل السعادة من أصحاب اليمين وفيه اشارة الى ان السابقين الذين هم أهل الله تعالى لا يؤثرون كتابهم كالأحسابون حسابهم فاولئك يقرأون كتابهم لانهم أصحاب البصيرة والقراءة والدراية ولا يظلمون قبلا في جزاء اعمالهم الصالحة وفيه اشارة الى ان أهل الشقاوة الذين هم أصحاب النشأى لا يقرأون كتابهم لانهم أصحاب العمى والجاهالة ومن كان في هذه أعنى اي في هذه القراءة والدراية بالبصيرة أعنى في الدنيا لقوله فانها لا تعمى الابصار الا آية فهو في الآخرة أعنى لانه يوم تبلى السرائر تجعل الوجوه من السرائر فمن كان في سريره أعنى ههنا يكون ثمة في صورته أعنى للمبالغة لان عمى السريرة ههنا كان قابلا للتدارك وقد خرج ثمة الامر من التدارك فيكون أعنى عن رؤية الحق واصل سبيلا في الوصول اليه لفساد الاستعداد واعواز التدارك انتهى * يقول الفقيران قلت هل يحصل الترقى والتبقيظ لبعض الأفراد بعد الموت الصوري قلت ان السالك الصادق في طلبه اذا سافر من مقام طبيعته ونفسه مات في الطريق اي بالموت الاضطراري قبل ان يصل الى مراده بالموت الاختياري فله نصيب من أجر الواصلين واليه الاشارة بقوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله كما قال بعض الحكماء من مات قبل الكمال فراده ينجي اليه كما ان من مات في طريق الكعبة يكتب له أجر حجين انتهى * اشار الى ان الله تعالى قادر على ان يكمله في عالم البرزخ بواسطة روح من الارواح او بالذات فيصير امره بعد النقصان الموهوم الى الكمال المعالوم وقد ثبت في الشرع ان الله تعالى يוכל ملكا لبعض عباد في القبر فيقرئه اقره آن ويعلمه اي ان كان قد مات أثناء التعلم واما غير السالك فلا يجد الترقى بعد الموت اي بالنسبة الى معرفة الحق اذ من المتفق شرعا وعقلا وكشفا أن كل كمال لم يحصل للانسان في هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت في الدار الآخرة كما في الفلكوك فايدل على عدم الترقى بعد الموت من قوله تعالى ومن كان في هذه أعنى فهو في الآخرة أعنى انما هو بالنسبة الى معرفة الحق لان لا معرفة له اصلا فانه اذا انكشف الغطاء ارتفع العمى بالنسبة الى دار الآخرة ونعيمها ونعيمها والاحوال التي فيها وما قوله عليه السلام اذا مات ابن آدم انقطع عمله فهو يدل على ان الاشياء التي يتوقف حصولها على الاعمال لا تحصل وما لا يتوقف عليها بل يحصل بفضل الله ورحمته فقد يحصل وذلك من مراتب الترقى كما في شرح الفصوص للمولى الجامى قدس سره قوله تعالى ليس للانسان الاماسي ليس معناه ان ما يحصل للانسان مقصور على سعيه بل معناه ليس للانسان الا ما يمكن ان يكون بسعيه فاما يمكن ان يكون بسعيه فهو بسعيه والباقي فضل من الله تعالى كالسعي في مرتبة الملك واما الملكوت فلا يمكن الا بمحض فضل الله فلا مدخل فيه للسعي كما في الواقعات المحمدية فعلى العاقل

ان یسمی فی تحصیل البصیرة قبل ان یخرج من الدنیا و ~~یكون~~ من الذین یشهدون الله تعالى فی کل مرآة
من المرایا (وفی المنوی) این جهان بر آفتاب و نور ماه * او بی شسته سر فرو برده بجهام * کذا کرخت
پس کوروشی * سر زجه بردار و بنکرای دنی * جله عالم شرق و غرب ان نوریافت * تا تو در جاهی
نخواهد بر توانفت * چه وها کن رویا یوان و کرم * کم سترا یغبادان کالج شوم * ای بسایدار
چشم و خفته دل * خود چه بیند چشم اهل آب و گل * وانکه دل بیدار و دود چشم سر * کر بخسبد
بر کشاید صبر * کر نواهل دل نه بیدار باش * طالب دل باش و در پیکار باش * وردلت بیدار شد
می خسب خوش * نیست قاتب ناظرت از هفت و شش * گفت بیغمبر که خسبد چشم من * لیک کی خسبد
دل اندروشن * شاه بیدارست حارس خفته کبر * جان فدای خفستان دل بصیر (وان کادوا لیقتنونک)
ذکروا فی سبب نزول هذه الآية وجوها و الاسماء فی تفسیر الکواشی من ان المشرکین طلبوا من النبی علیه السلام
ان یجعل آیه رحمة مکان آیه عذاب و بالعکس و یمس آهتہم عند استلام الحجر و یطرد الضعفاء و المساکین عنه
و یخوذ لک واطبعوه فی اسلامهم فالواغمال الی بعض ذلك فقول وان هی الخففة من المشددة و ضمیر الشأن
الذی هو اسمها محذوف و اللام هی الفارقة بینا و بین النافیة ای ان الشأن قاربوا ان یوقوه لک فی الفتنة بالاستزلال
و یخذعوک (قال الکاشفی) بکرت اندترا (عن الذی أوحینا الیک) من الامر و النهی و الوعد و الوعد
(لتفتقر علینا) ای لتختلق علینا (غیره) ای غیر الذی أوحینا الیک کما تقدم (واذا) ای ولوا بت اهواءهم
و فعلت ما طلبوا منك (لا یخذولک خلیلا) ای صدیق او ولیا و کنت لهم ولیا و خرجت من ولایتی (ولولان یبتئالک)
ای ولولا تبتئالک الی الحق و عصمتنا (لقد کدت ترکن الیهم شیأ قلیلا) من الرکن الذی هو أدنی میل فنصبه
علی المصدریه ای لقاربت ان تمیل الی اتباع مرادهم شیأ بسیرا من الميل الیسیر لقوة خدعهم و شدۀ احتیالهم
لکن أدرکتک العصمة فمعتک من ان تقرب من أدنی مراتب الرکن الیهم فضلا عن نفس الرکن و هو صریح
فی انه علیه السلام ما هم باجانبهم مع قوة الداعی الیها و دلیل علی ان العصمة بتوفیق الله و عنایتہ قال بعض
الکبار انما سمع قلیلا لارواحیة النبی علیه السلام کانت فی اصل الخلقة غالبه علی بشریة اذ لم یکن حیثئذ
لروحہ شیء یجیب عن الله فالعقلی لولا التنبیة و قوة النبوة و نور الهدایة و أثر نظر العنایة لقد کدت ترکن الی اهل
الاهواء هوی النفسانیة لمنافع الانسانیة قدر ایسیرا لقلبة نورالروحانیة و خود نورالبشریة (اذا) لو قاربت
ان ترکن الیهم أدنی رکنه (لاذقنا لضعف الحیاة و ضعف الممات) ای عذاب الدنیا و عذاب الآخرة ضعف
ما یعذب به فی الدارین بمثل هذا الفعل غیرک لان خطأ الخطیة أخطر و کان اصل الکلام عذابا ضعفا فی الحیاة
و عذابا ضعفا فی الممات بمعنی مضاعفان حذف الموصوف واقمت مقامه الصفة و هو الضعف ثم اضیفت إضافة
موصوفها قلیل ضعف الحیاة و ضعف الممات کما لو قیل لاذقناک ألم الحیاة و ألم الممات (ثم لا یجبدلک علینا
فصیرا) یدفع عنک العذاب * امام ثعلبی آورده که بعد از نزول این آیت بحضرت فرمود اللهم لا تنکلی الی نفسی
ولو طرفة عین * الهی برره خود دار مارا * دمی بانفس ما مکن دار مارا (وان کادوا) ای وان الشأن قارب
أهل مكة (لیستغفرونک) یقال استغفروا زعمه ای لیزعجونک بعد اوتهم و مکرمهم و ینزعونک بسرعة و فسر بعضهم
الاستغفار بالاستزلال بالفارسیة بلغزاید (من الارض) ای الارض الی أنت فیها و هی ارض مكة (لیخرجوک
منها) ان قلت ألیس اخرجوه بشهادة قوله تعالى و کأین من قریة هی أشد قوة من قریةک الی اخرجتک و قوله
علیه السلام حین خرج من مكة متوجها الی المدینة و الله انی لا اخرج منک و انی لاعلم انک أحب بلاد الله الی الله
و اکرمها علی الله و لولان أهلك أخرجوک منک ما خرجت قلت لم یحقق الاخراج بعد نزول هذه الآية ثم وقع
بعده حیث هاجر علیه السلام باذن الله تعالى و کانوا قد ضیعوه قبل الهجرة لیخرج (کما قال الکاشفی) اهل مكة در
اخراج بنی اسرأیل مشاورت کردند و رأی ایشان بران قرار گرفت که در دشمنی بعد افراط نمایند که آن حضرت
بضرورت بیرون باید رفت این آیت نازل شد (واذا) ای ولئن اخرجت (لا یلبثون خلافتک) ای بعد اخراجک
(الاقلیلا) ای الا زمانا قلیلا و قد کان كذلك فانهم اهلکوا و ابیدر بعد هجرته علیه السلام (سنة من قد أرسلنا
قبلک من رسلنا) السنة العادة و نصیبها علی المصدریه ای سن الله سنة و هی ان یمک کل امة اخرجت رسولهم
من بین أظهرهم فالسنة لله تعالى و اضافتها الی الرسل لانها سنت لا جاهلهم علی ما یطقی به قوله تعالى

(ولا تجدلستنا) اى لعادتنا باهلاك مخزجى الرسل من بينهم (تحويلا) اى تغييرا وفيه اشارة الى ان من سنة الله تعالى على قانون الحكمة القديمة البالغة في تربية الانبياء والمرسلين ان يجعل لهم اعداء يتلهم بهم في اخلاص ابريز جواهرهم الروحانية الربانية عن غش أو صافهم التفانية الحيوانية وهذا الابتلاء لا يتبدل لانه مبنى على الحكمة والمصلحة والارادة القديمة وما هو مبني عليها لا يتغير قال بعض الكبار هرب من خير الناس اكثر مما هرب من شرهم فان خيرهم يصيبك في قلبك وشرهم يصيبك في بدئك ولا ن نصاب في بدئك خير من ان نصاب في قلبك واعدوت ترجع به الى مولاي خير من حبيب يشغلك عن مولاي وكل بلاء سوط من سيط الله تعالى يسوق الى حقيقة التوحيد ويقطع اسباب العلاقات فهو لذة في صورة ألم (قال الحافظ) بدر دوصاف تراحمك نيست دم دركش * كدر حرجه ساقى ما كدر عين الطافت * واعلم ان النبي عليه السلام لم يتحرك لافى ظاهره ولا فى باطنه الا بتحرك الله تعالى فالحق اهل الفتنة لا يؤثر فى باطنه المتور بفكر ما وميل لكن الله تعالى اشار الى لزوم التحفظ والاحتياط فى جميع الامور فان للانسان اعداء ظاهرة وباطنة والصابر لا يرى الا خيرا وهو زوال الابتلاء وهلاك الاعداء كما قال تعالى واذا لا يلبثون خلافا الا قليلا وفى الحديث القدسي من اهان لى وليا فقد بارزنى بالمحرابى اى من أعضب وأذى واحدا من اوليائى وهم المتقون حقيقة التقوى فقد بارزنى بالمحرابى لان الولي ينصر الله فيكون الله ناصره فمن عادى من كان الله ناصره فقد برز للمحرابى الله وظهر (أتم الصلاة) ادمها (لدلول الشمس) اى وقت زوالها وغروبها يقال دلكت الشمس دلوكا غربت واصفرت ومالت اوزان عن كبد السماء كما فى القاموس (الى غسق الليل) الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الاخيرة والغاسق الليل اذا غاب الشفق والمراد اقامة كل صلاة فى وقتها المعين لا اقامتها فيما بين الوقتين على الاستقرار (وقرء ان الفجر) اى صلاة الفجر بالنصب عطف على مفعول أقم اوعلى الاغراء اى ازم ومبني قرء انا لانه ركنها كما تنبى ركوعا وسجودا فالآية تدل على تفسير الدلول بالزوال جامعة للصلوات الخمس (ان قرء ان الفجر كان مشهودا) يشهده ويحضره ملائكة الليل وملائكة النهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو فى آخر ديوان الليل واقل ديوان النهار يعنى فرشتان شب اورا مشاهده ميكنند ودر آخر ديوان اعمال شب نبى نمائند وملائكة روز اوراى بينند واقتتاح اعمال روز نبى ميكنند وفى وقت الصباح ايضا شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والزوم الذى هو اخو الموت بالاتباء (ومن الليل) نصب على الظرفية اى قم بعض الليل (فتعبد به) اى ازل وألقى الهجود وهو النوم فان صيغة الفعل تحيى للازالة نحو تأثم اى جانب الاثم وازاله ويصكون التهجيد نوما من الاضداد والضمير المجرور للقرء ان من حيث هو لا يقيد اضافته الى الفجر او للبعض المفهوم من قوله ومن الليل اى تهجد فى ذلك البعض على ان الباء بمعنى فى (نافله لك) النفل فى الاصل بمعنى الزيادة اى فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة خاصة بك دون الامة كما روت عائشة رضى الله عنهما ثلاث على فريضة وهى سنة لكم الوتر والسؤال وقيام الليل او نطقوا لزيادة الدرجات بخلاف تطوع الامة فانه لتكفير الذنوب وتدارك الخلل الواقع فى فرآئهم كما قال قتادة ومجاهدان الوجوب قد نسخ فى حقه عليه السلام كما نسخ فى حق الامة فصارت الامور المذكورة نافلة لان الله تعالى قال نافله لك ولم يقل عليك واتصاب نافلة على المصدرية بتقدير تنفل (عسى) فى اللغة للطمع والاشفاق من الله كالواجب (قال الكاشغرى) شايد والبتة جين بود (ان يعثرك ربك) من القبر فيقيمك (مقام محمودا) عندك وعند جميع الناس وهو مقام الشفاعة العلية لاهل المحشر بغطيه الاولون والاخرون لان كل من قصد من الانبياء للشفاعة يجيئ عنها ويحتمل على غيره حتى يأتوا محمدا للشفاعة فيقول انا الهاتم بشفع فيشفع فيمن كان من أهلها * صاحب فتوحات آورده كه مقام محمود مقاميت مرجع جميع مقامات ومنظر تمام اسماء الهيمه وأن خاصة حضرت محمداست وباب شفاعت درين مقام كشاده ميشود * اى ذات تودردوكون مقصود وجوده نام تومحمد ومقامت محمود * والآية ردة على المعتزلة المنكرين للشفاعة زعمائها تبليغ غير المستحق للثواب الى درجة المستحقين للثواب وذلك ظلم ولم يعلموا ان المستحق للثواب والعقاب من جعله الله لذلك مستحقا بفضل وعده ولا واجب لاحد على الله بل هو يتصرف فى عباده على حكم مراده فان قالت المعتزلة رويتم عن النبي عليه السلام شفاعتى لاهل الكاثر من اتقى فعلى هذا المستحق للشفاعة انما هو من قتل النفس وزنى وشرب الخمر فان أصحاب الكاثر هؤلاء وهذا اغراء ظاهر

نلتقى الله على مخالفة أو امره فالجواب انه ليس فيه اغراء وانما فيه ان صاحب الكبائر مع قرابه من عذاب الله واستحقاقه عقوبته تستدركه شفاعتي وتغنيه عنايتي وينقذه أرحم الراحمين بجرمتي ومكانتي ففيه مدح الرسول صلى الله عليه وسلم نفسه بحاله عند الله تعالى من الدرجة الرفيعة والوسيلة فاذا كان حكم صاحب الكبائر هذا فكيف ظنك بصاحب الصغية ودعواهم بأن يكون ظملا قلت أليس خلقه الله وخلق له القدرة على ارتكاب الكبائر وممكنه منها ولم يكن ذلك اغراء منه على ارتكاب الكبائر كذلك في حق الرسول صلى الله عليه وسلم كذا في الامثلة المتعممة (وفي المنزوي) كفت يغمم به ركوز رستخيز * كي كذارم مجرمانرا اشك ريز * من شقيع عاصيان باشم بجان * تارها مشان زاشكنجه كران * عاصيان أهل كبا ر راجهد * وارهانم از عتاب ونقض عهد * صالحان امم خود فارغند * از شفاعتهای من روزگند * بلکه ایشانرا شفاعتباود * كفت شان چون حكم نافذ می رود * ثم الآية ترغيب لصلاة التهجود وهي ثمان ركعات قالت عائشة رضي الله عنهما ما كان يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً وقال الشيخ عبد الرحمن البسماطي قدس سره في ترويح القلوب اذا دخل الثلث الاخير من الليل يقوم ويتوضأ ويصلي التهجود اثني عشرة ركعة يقرأ فيها بما شاء وأراد من حربه وكان عليه السلام يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر بتمس لا يجلس الا في آخرهن انتهى وفي الحديث اشرف اتقى حلة القرءان واصحاب الليل * دلابر خير وطاعت كن كه طاعت به زهر كارت * سعادتكسي دارد كه وقت صبح بيدارست * خروسان در صحر كويند قم يا ايها الغافل * نواز سستی نمی دانی كسی داند كه هشيارست وعن ابن عباس رضي الله عنهما اذا اكثر الطعام فخذروني * فان القلب يفسده الطعام اذا اكثر المنام فبهوني * فان العزم ينقصه المنام اذا اكثر الكلام فسكروني * فان الدين يهدمه الكلام اذا اكثر المشيب فخر كوني * فان الشيب يتبعه الحمام

وفي الخبر اذا نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فان قعد وذكر الله انحلت عقدة فان نوضاً انحلت عقدة اخرى وان صلى ركعتين انحلت العقد كلها فأصبح نشيطاً طيب النفس والأصبع كسلان خيبت النفس وليل القاسم يتنور بنور عبادته كوجهه (يحكي) عن شاب عابده قال تمت عن وردى ليلة فرايت كأن محرابي قد انشق وكأني بجوار قد خرجت من المحراب لم أر أحسن أو جها منهن واذا واحدة فيهن شوهاى اى قبيحة لم أر أجمع منها منظر اقلت لمن أنت؟ ولمن هذه قتلن نحن ليايك الى مضين وهذه ليلة نومك فلو مت في ليلتك هذه لكنت هذه حظك وكان بعض الصالحين يقوم الليل كله ويصلي صلاة الصبح بوضوء العشاء كأني خيفة رجه الله ونحوه قال بعضهم لانأرى في بيتي شيطاناً أحب الى من ان أرى وسادة فانها تدعو الى النوم وقال بعض العارفين ان الله يطلع على قلوب المستيقظين بالاحصار فيملأها نوراً فيقرء الفوائد على قلوبهم فتستنير ثم تستمرن قلوبهم الى قلوب الغافلين (وقل رب أدخلني) القبر (مدخل صدق) اى ادخالاً مرضياً على طهارة وطيب من السيئات (وأخرجني) منه عند البعث (مخرج صدق) اى اخراجاً مرضياً ملتقى بالكرامة آمناً من السخط يدل على هذا المعنى ذكره اثر البعث فالمدخل والمخرج مصدران بمعنى الادخال والاخراج والاضافة الى الصدق لاجل المبالغة فمحو حاتم الجوداى ادخالاً يستأهل ان يسمى ادخالاً ولا يرى فيه ما يكره لانه في مقابلة مدخل سوء ومخرج سوء وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة فيكون نزولها حين امر بالهجرة وبدل عليه قوله تعالى وان كادوا ليستفزونك و قيل ادخاله في كل ما يلابسه من مكان او امر واخراجه منه ودرج الاكثر من هذا الوجه فالمعنى حيناً أدخلتني وأخرجتني فليكن بالصدق منى ولا تجعلنى ذا وجهين فان ذا الوجهين لا يجوز أن يكون اميناً (واجعل لى من لدنك) من خزائن نصرتك ورجتك (سلطاناً) برهاناً وفهراً (نصيراً) ينصرني من اعداء الدين او ملكاً وعزاً ناصراً للاسلام مظهراً له على الكفرة أجيبت دعوته بقوله والله يعصمك من الناس فان حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليس تختلفتهم في الارض ووعد ليترعن ملك فارس والروم فيجعل له وعنه عليه السلام انه استعمل عتاب بن أسيد على أهل مكة وقال انطلق

فقد استعملت على أهل الله وكان شديدا على المريب لينا على المؤمن وقال لا والله لأعلم متخلفا يتخلف
 عن الصلاة في جماعة الا ضربت عنقه فانه لا يتخلف عن الصلاة الا منافق فقال اهل مكة يا رسول الله لقد
 استعملت على أهل الله عتاب بن أسيد اعرايا جافيا فقال عليه السلام اني رأيت فيما يرى النائم كأن عتاب
 ابن أسيد أتى باب الجنة فأخذ بحلقة الباب فقلقه قلقة شديدا حتى فتح له فدخلها فأعز الله الاسلام لنصرته
 المسلمين على من يريد ظلمهم فذلك السلطان النصر (وقل جاء الحق) الاسلام والقرءان (وزهرق الباطل)
 من زهرق روجه اذا خرج اى ذهب وهلك الشر والشيطان (مصراع) ديوبكر يزاد ان قوم صكه قرآن
 خواند امام قشيري قدس سره فرموده حق آنست كه براى خداى بود وباطل آنكه بغير او باشد صاحب
 تأويلات بر آنست كه حق وجود ثابت واجبت عز شانه كه ازلى وابدست وباطل وجود بشرى امكانى كه
 قابل زوال وفتاست وچون اشعة لمعات وجود حقانى ظاهر گردد وجود موهوم ممكن در جنب آن متلاشى
 ومضمحل شود • همه هرچه هستند از ان بگذرند • كه با هستي نام هستى برند • چو سلطان
 عزت علم بر كشد • جهان سر مجيب عدم در كشد (ان الباطل) كائنا ما كان (كان زهوقا) اى شأنه ان يكون
 مضملا غير ثابت عن ابن مسعود رضى الله عنه انه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ثلاثمائة
 وستون صنما فجعل ينكت بمنصره كانت بيده فى عين واحد واحد ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب لوجه
 حق ألقى جميعها وبقى صنم خراعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال يا على ارم به فصد فرمى به فكسره (وتنزل من
 القرءان ما هو شفاء) لما فى الصدور من ادواء الرب واسقام الاوهام (ورحة للمؤمنين) به فانهم ينفعون به
 ومن بيانه قدمت على المبين اعناء فان كل القرءان فى تقويم دين المؤمنين واستصلاح قلوبهم كالدواء الشافى
 للمرضى (ولا يزيد الظالمين الا خسارا) اى لا يزيد القرءان الكافرين المكذبين به الواضعين للاشياء فى غير
 مواضعها مع كونه فى نفسه شفاء من الاسقام الاهلاك بكفرهم وتكذيبهم وفيه ايماء الى ان ما بال مؤمنين من الشبه
 والشكوك المعترية لهم فى اثناء الاهتداء والاسترشاد بمنزلة الامراض وما بالكفرة من الجهل والعناد بمنزلة الموت
 والهلاك وفيه تعجب من أمره حيث يكون مدارا للشقاء والهلاك كبعض المطر يكون دريا وما باستعداد اهل
 وعدم استعداد (قال الحافظ) كوهرك يايد كه شود قابل فيض • ورنه هر سنك وكلى لواؤو و مرجان نشود
 واعلم ان القرءان شفاء للمرض الجسماني اضراروى انه مرض للاستاذ أبى القاسم القشيري قدس سره ولد مرضا
 شديدا بحيث أبس منه فشق ذلك على الاستاذ فرأى الحق سبحانه فى المنام فشكا اليه فقال الحق تعالى اجمع آيات
 الشفاء واقراها عليه واكتبها فى اناء واجعل فيه مشروبا واسقه اياه ففعل ذلك فعوفى الولد وآيات الشفاء
 فى القرءان ست وبشف صدور قوم مؤمنين شفاء لما فى الصدور فيه شفاء للناس وتنزل من القرءان ما هو شفاء
 ورحمة للمؤمنين واذا مرضت فهو يشفين قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء قال تاج الدين السبكي رحمه الله
 فى طبقاته ورأيت كثيرا من المشايخ يكتبون هذه الآيات للمريض ويسقوها فى الاناء طلبا للشفاء وقوله عليه
 السلام من لم يستشف بالقرءان فلا شفاء الله يشمل الاستشفاء به للمرض الجسماني والروحاني قال الشيخ التميمي
 رحمه الله فى خواص القرءان اذا كتبت الفاتحة فى اناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل المريض وجهه عوفى
 باذن الله فاذا شرب من هذا الماء من يجدى فى قلبه تقبلا او شككا او رجيفا او خفقانا يسكن باذن الله وزال عنه ألمه
 واذا كتبت بسمك فى اناء زجاج ومحيت بماء ورد وشرب ذلك الماء البليد الذى لا يحفظ بشر به سبعة ايام زالت
 بلاذته وحفظ ما يسمع فعلى العاقل ان يمسك بالقرءان ويداوى به مرضه وقد ورد القرءان يدلكم على دوائكم
 ودواؤكم امداداً وكم فذوق بكم وامداداً وكم فالاستغفار فلا بد من معرفة المرض اولاً فانه مادام لم يعرف نوعه
 لا يتيسر المعالجة وأهل القرءان هم الذين يعرفون ذلك فالسلوك بالوسيلة الاولى (واذا انعمنا) وچون انعام
 كنيم ما (على الانسان) بالعبادة والسعة (اعرض) روى بكر داند از شكر ما (ونأى بجانبه) وبنفس خود دور
 شود وكرانه كبر ديعنى تكبر و تعظم نماید واز طریق حق بر طرف گردد فهو كتابة عن الاستكبار والتعظم لان تأى
 الجانب وتحويل الوجه من ديدن المستكبرين يقال تأينه وعنه بعدت وكذا ناء (واذا مسه الشر) من مقرر
 او مرض او نازلة من النوازل وفى اسناد المساس الى الشر بعد اسناد الانعام الى ضميم الجلالة لايدان بأن الخير مراد
 بالذات والشر ليس كذلك (كان يؤسا) شديد اليأس من روح الله وفضله وهذا وصف للجنس باعتبار بعض افراده

بمن هو على هذه الصفة ولا ينافيه قوله تعالى فإذا مسه الشر فذودعاه عريض ونظاره فان ذلك شأن بعض منهم
 (قل كل) من المؤمنين والكافرين (يعمل) عمله (على شاكلته) طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة
 يعني هر كس آن كند كه از وسزد (ع) هر كسى آن كند كه روشايد من قولهم طريق ذوشواكل وهى الطرق
 التي تشعب منه قال في القاموس الشاكله الشكل والنسابة والنسابة والطريقة والمذهب (فربكم) الذي برأكم
 على هذه الطبائع المختلفة (اعلم بن هو أهدي سبيلا) اسد طريقا وأبين منها جاي اى يعلم المهتدى والضال فيجازى
 كلا بعمله وفي الآية إشارة الى ان الاعمال دلائل الاحوال (وفي المنشوى) در زمين كزيشكور و خود نيست
 ترجمان هر زمين بت وبست * فمن وجد نفسه في خير وطاعة وشكر فليحمد الله تعالى كثيرا ومن وجدها
 في شر وفسق وكفران ويأس فليرجع قبل ان يخرج الامر من يده (روى) ان ملكا صاحب زينة واسع المملكة
 كثير الخزينة اتخذ ضيافة وجع أمرأته وأحضر ألوان الاطعمة والاشربة فلما أرادوا تناول اذا طرق رجل
 حلقة الباب بحيث ترزل السرير فقال له الغلمان ما هذا الحرص وسوء الأدب أيها الفقير اصبر حتى نأكل
 ونطعمك فقال مالى حاجة الى طعامكم وانما يريد الملك فقالوا مالك وللملك فطرق ثانيا أشد من الاول فقصدوا
 اليه بالسلاح فصاح صيحة وقال مكانيكم أنما لك الموت جئت أقبض روح ملك دار الفناء فبطلت حواسهم وقواهم
 عن الحركة فاستهل الملك فأبى فتأسف وقال لعن الله المال فانه غرتني فالיום خرجت صفر اليد وبقي نفعه للاعداء
 وحسابه وعذابه على فأنطق الله المال فقال لا تلغني بل العن نفسك فاني كنت مسجرا لك وكنت مختارا فإلا ن
 لم تترك الظلم لا عيادك حتى نسب البرين والمذنب أنت في هذه الحكاية امور الاول ان الله تعالى أنعم على هذا
 الملك بالملك والمال والجاه والجلال فأعرض عن شكرها ولم يقيد هابه (سعدى) خردمند طبعان منت شناس *
 بدوزند نعمت بمخج سياس * والثاني انه مسه الموت فكان يؤس من فضل الله حيث اشتغل باللعن والسب
 بدل التوبة والتوجه الى الله تعالى والله تعالى يقبل توبة عبده مالم يغرغر (سعدى) طريق بدست آروصلحى
 بجوى * شفيعى برانكيز وعذرى بكوى * كد بگلظه صورت نند دامن * چون پيمان برشد بدور
 زمان * والثالث انه عمل على شاكلته فجوزى الشر اذ لم يكن له استعداد لغيره (ويسألونك) آورده اند كه كفار
 عرب نضر بن حارث وأبى بن خلف وعقبه بن أبى معيط راجدينه فرستادند تا از يهود يثرب استفسار حال
 حضرت يغمبر عليه السلام نمايند چون با ایشان ملاقات کرده احوال باز گفتند يهود متعجب شد گفتند
 اى صناديد عرب ما دانسته ايم كه زمان ظهور يغمبرى زديكت و از سخنان شمار آنچه احوال آن نبى
 استشمام ميتوان كرد شما بجهت آزمائش از و پرسيد كه طواف مشرق و مغرب كه کرده و احوال جوانان كه
 در زمان ييشين كم شدند چگونه است و روح چيست اگر هر سه سؤال را جواب دهد يا هيچ کدام را جواب ندهد
 بدانند كه او يغمبر نيست و اگر دورا جواب دهد و از روح هيچ نگويد يغمبر است ایشان بكم آمده مجلس
 ساختند و از آن حضرت سؤال كردند آن دو سؤال را جواب داد و در قصه روح ابن آيت نازل شد ويسألونك
اى اليهود (عن الروح) الذى هو روح البدن الانسانى ومبدأ حياته سألوه عن حقيقته فاجيبوا بقوله (قل الروح
من أمر ربى) اى من جنس ما استأثر الله بعلمه من الامرار الخفية التي لا يكاد يحوم حولها عقول البشر
 فالامر واحد الامور بمعنى الشأن والاضافة للاختصاص العلمى لا الابداعى لاشتراك الكل فيه كذا
 في الارشاد وقال البيضاوى من الابداعيات الكائنات بكن من غير مادة وتولد من اصل كاعضاء جسده انتهى اعلم
 ان ما تعلق به الابداع ودخل تحت الوجود فاما ان يكون حصوله ووجوده لا من مادة ولا في مدة فهو المبدعات
 كالجزرات فهي موجودة من كل وجه بالفعل وليس لها حالة منتظرة الوجود وهى مظاهر للاسماء التي بحركة
 بعضها يتقدر الزمان واما من مادة وفي مدة فهي المسميات بالمحدثات وهى العناصر والمركبات منها واما في مدة
 لا من مادة فقيل لا وجود لها هذا القسم لان كل ما يتحصل في مدة لا بد وان يكون من مادة الاعلى قول من ذهب
 بحدوث النفس الناطقة عند حدوث البدن وهذه الاقسام الباقية مظاهر للاسماء المتغيرة الاحكام على الوجه
 الذى اطلع عليه اهل الله ذكره اودا القيصرى قدس سرته قال حضرة شيجي وسندي روح الله و روحه الظاهر
 في شرح تفسير الفاتحة للشيخ صدر الدين القنوى قدس سرته الخلق عالم العين والكون والحدوث روحا وجسما
 والامر عالم العلم والاله والوجوب وعالم الخلق تابع لعالم الامر اذهوا أصله ومبدأه قل الروح من أمر ربى انتهى *

وسيجي غير هذا (وما اوتيتهم) أيها المؤمنون والكافرون كما في تفسير الكواشي (من العلم الا قليلا) لا يمكن نطقه
بأمثال ذلك أي العلم قليلا تستفيدونه من طرق الحواس فان اكتساب العقل للمعارف النظرية انما هو
من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد عملا ولعل اكر الاشياء لا يدركه
الحس ولا شيئا من احوال المعرفة لذاته وهو اشارة الى ان الروح محال بممكن معرفة ذاته الابعراض بغيره
عما يتبس به قال في بحر العلوم الخطاب في وما اوتيتهم عام ويؤيده ما روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال
لهم ذلك قالوا أنحن محتصون بهذا الخطاب ام أنت معناه فيقال بل نحن وأنتم لم نؤت من العلم الا قليلا فقالوا
ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن نؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا ساعة تقول هذا فنزلت ولو أن ما في الارض
من شجرة اظلام والبحر يمته من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله وما قالوه باطل مردود فان علم الحادث
في جنب علم القديم قليل اذ علم العباد منه وعلم الله لانه لا نهاية له والمتناهي بالنسبة الى غير المتناهي كقطرة
بالاضافة الى بحر عظيم لا غاية له قال بعض الكبار علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة ابحر وعلم
الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المثابة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة فالعلم الذي اوتيه
العباد وان كان كثيرا في نفسه ولكنه قليل بالنسبة الى علم الحق تعالى (شيخ أبو مدين مغربي قدس سره) فرموده
اين انه كى كه خدای تعالى داده است از علم نه ازان ماست بلکه عاریتست نزدیک ما و بسیای آن نر سیدہ ایم پس
على الدوام جادلناهم وجاهل رادعوى دانش نرسد (قال المولى الجامى) سبحانه لا علم لنا الا ما
علمت والهت لنا الهاما * قال في الكواشي اختلفوا في الروح وما هيته ولم يأت أحد منهم على دعواه
بدليل قطعي غير أنه شيء يفارقه يموت الانسان ويملازمته له يبقى انتهى * يقول الفقير الروح سلطان حيواني
والاقل من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا لمفارقه عن البدن وتعلقه به تعلق التدبير والتصرف وهو لا يفنى
بخراب هذا البدن وانما يفنى تصرفه في اعضاء البدن ومحل تعينه هو القلب الصوري والقلب من عالم الملكوت
والثاني من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا وهو سار في جميع اعضاء البدن الان سلطانه قوى
في الدم فهو اقوى مظاهره ومحل تعينه هو الدماغ وهو انما حدث بعد تعلق الروح السلطاني بهذا الهيكل
المحسوس فهو من انعكاس انوار الروح السلطاني وهو مبدأ الافعال والحركات فان الحياة أمر مغيب مستور
في الحى لا يعلم الا بما ناره كالخس والحركة والعلم والارادة وغيرها ولولا هذا الروح ما صدر من الانسان
ما صدر من الائمة المختلفة لانه بمنزلة الصفة من الذات فكما ان الافعال الالهية تبتنى على اجتماع الذات
بالصفة كذلك الافعال الانسانية تنفزع من اجتماع الروح السلطاني بالروح الحيواني وكان الصفات الالهية
الكالية كانت في باطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه الافعال والائمة كذلك هذا الروح الحيواني
كان بالقوة في باطن الروح السلطاني قبل تعلقه بهذا البدن فاذا عرفت هذا وقت على معنى قوله عليه السلام
اولياء الله لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار لان الانتقال كالانسلاخ حال الفناء التام والروح خمسة احوال
حالة العدم قال الله تعالى هل أتى على الانسان الاية وحالة الوجود في عالم الارواح قال الله تعالى خلقت
الارواح قبل الاجساد يا أي سنة وحالة التعلق قال وقتت فيه من روحى وحالة المفارقة قال كل نفس ذائقة
الموت وحالة الاعادة قال سنعيد هاسرهم الاولى اما فائدة حالة العدم فلهصول المعرفة بحدوث نفسه وقدم
صانعه واما فائدة حالة الوجود في عالم الارواح فلعرفة الله بالصفات الذاتية من القادرة والحياتية والعالمية
والموجودة والسمعية والبصيرية والتكلمية والمريدية واما فائدة تعلقه بالجسد فلاكتساب كمال المعرفة في عالم
المغيب والشهادة من الجزئيات والكميات واما فائدة تفج الروح في البدن فلهصول المعرفة بالصفات الفعلية
من الرزاقية والتواضعية والغفارية والرحمانية والرحيمية والمنعمية والمحسنية والوهابية واما فائدة حالة المفارقة
فلدفع الحباثات التي حصلت للروح بصعوبة الاجسام ولشرب الذوق في مقام العندية واما فائدة حالة الاعادة
فلهصول النعمات الاخرية وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى خلق العوالم الكثيرة في بعض الروايات
خلق ثلاثمائة وستين ألف عالم ولكنه جعلها محصورة في عالمين اثنين وهما الخلق والامر كما قال تعالى الاله الخلق
والامر فعبّر عن عالم الدنيا وهو ما يدرك بالحواس الخمس الظاهرة وهي السمع والبصر والشم والذوق واللمس
بالخلق وعبّر عن عالم الآخرة وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة وهي لعقل والقلب والسر والروح والخلق

بالامر فعالم الامر هو الاوليات العظام التي خلقها الله تعالى للبقاء من الروح والعقل والقلم والروح والعرش والكرسي والجنة والنار. يسمى عالم الامر امرا لانه أوجده بأمر كن من لا شيء بلا واسطة شيء كقوله خالقك من قبل ولم تكن شيئا ولما كان امره قد عينا فما كونه بالامر القديم وان كان حادثا كان باقيا وسمى عالم الخلق خلقا لانه أوجده بالوسائط من شيء كقوله وما خلق الله من شيء فلما ان الوسائط كانت مخلوقة من شيء مخلوق سمى خلقا خلقه الله للقضاء فبين ان قوله قل الروح من أمر ربي انما هو لتعريف الروح معناه انه من عالم الامر والبقاء لا من عالم الخلق والقضاء وانه ليس للاستبام كإعطين جماعة ان الله تعالى أبهم علم الروح على الخلق واستأثره لنفسه حتى قالوا ان النبي عليه السلام لم يكن عالما به جل منصب حبيب الله عن ان يكون جاهلا بالروح مع انه عالم بالله وقدمت الله عليه بقوله وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما أحسبوا ان علم الروح محال لم يكن يعلمه ألم يخبر أن الله علمه ما لم يكن يعلم فاما سكوته عن جوابه سؤال الروح وتوقفه انتظارا للوحى حين سأله اليهود فقد كان لغموض يرى في معنى الجواب ودقة لا يفهمها اليهود لبلاغة طباعهم وقسوة قلوبهم وفساد عقائدهم فانه وما يعقلها الا العالمون وهم ارباب السلوك والسائرون الى الله فانهم لما عبروا عن النفس وصفاتها ووصلوا الى حريم القلب عرفوا النفس بنور القلب ولما عبروا بالسر عن القلب وصفاته ووصلوا الى مقام السر عرفوا بعلم السر القلب واذا عبروا عن السر ووصلوا الى عالم الروح عرفوا بنور الروح السر واذا عبروا عن عالم الروح ووصلوا الى منزل الخفي عرفوا بشاهد الحق الروح واذا عبروا عن منزل الخفي ووصلوا الى ساحل بحر الحقيقة عرفوا بأنوار صفات مشاهدات الجبل الخفي واذا عرفوا بسطوات تجلي صفات الجلال عن اتانية الوجود ووصلوا الى بلعة بحر الحقيقة كوشة قهاجوية الحق تعالى واذا استغرقوا في بحر الهوية واجروا بقاء الألوهية عرفوا الله بالله فاذا كان هذا حال الولي فكيف حال من يقول علت ما كان وما سيكون واعلم ان الروح الانساني وهو اول شيء تعلقت به القدرة جوهرية نورانية ولطيفة ربانية من عالم الامر وعالم الامر هو الملكوت الذي خلق من لا شيء وعالم الخلق هو الملك الذي خلق من شيء كقوله تعالى أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء والعالم عالمان يعبر عنهما بالدينا والآخرة الملك والملكوت والشهادة والقيوم والصورة والمعنى والخلق والامر والظاهر والباطن والاجسام والارواح ويراد بهما ظاهر الكون وباطنه ثبت بالآية ان الملكوت الذي هو باطن الكون خلق من لا شيء اذ ما عده من الملك خلق من شيء واما قوله صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله جوهرية وأول ما خلق الله روي وأول ما خلق الله العقل وأول ما خلق الله القلم وقول بعض الكبراء من الائمة ان أول المخلوقات على الاطلاق ملك كروبي يسمى العقل وهو صاحب القلم وتسميته قلما كتسمية صاحب السيف سبيفا كما قيل لخالد بن الوليد رضي الله عنه سيف الله وهو أول لقب في الاسلام وقول الله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا وقد جاء في الخبر أن الروح ملك يقوم صفا فلا يعد أن يكون هذا الملك العظيم الذي هو أول المخلوقات هو الروح النبوي فان المخلوق الأول مسمى واحدا وله اسماء مختلفة فحسب كل صفة فيه سمي باسم آخر ولا ريب ان اصل الكون كان النبي عليه السلام لقوله لولا اني لما خلقت الكون فهو اولي أن يكون اصلا وما سواه اولي أن يكون تعالاه لانه كان بالروح بذر شجرة الموجودات فلما بلغ أشده وبلغ اربعين سنة كان بالجسم والروح ثمرة شجرة الموجودات وهي سدرة المنتهى فكان الثمرة تخرج من فرع الشجرة كان خروجه الى قاب قوسين أو أدنى ولهذا قال نحن الآخرون السابقون يعني الآخرون بالروح كالثمرة والسابقون بالخلق كالبذر فيلزم من ذلك أن يكون روحه صلى الله عليه وسلم أول شيء تعلقت به القدرة وان يكون هو المسمى بالاسماء المختلفة فباعبار أنه كان درة صدف الموجودات سمي درة وجوهرة كما جاء في الخبر أول ما خلق الله جوهرية وفي رواية درة فنظر اليها فذابت فخلق منها كذا وكذا وباعتبار نورانيته سمي نورا وباعتبار وفور عقله سمي عقلا وباعتبار غلبات الصفات الملكية عليه سمي ملكا وباعتبار انه صاحب القلم سمي قلما وكيف يظن به عليه السلام انه لم يكن عارفا بالروح والروح هو نفسه وقد قال من عرف نفسه فقد عرف ربه والارواح كلها خلقت من روح النبي صلى الله عليه وسلم وان روحه اصل الارواح ولهذا سمي امثالي انه ام الارواح فكما كان آدم عليه السلام أبا البشر كان النبي عليه السلام أبا الارواح وامثا كما كان آدم أبا حواء وامثا وذلك ان الله تعالى لما خلق روح النبي عليه السلام كان الله ولم يكن معه شيء الا روحه وما كان شيء آخر حتى ينسب روحه اليه او يضاف اليه غير الله فلما كان

روحه اقل با كورة اثمرها الله تعالى باجاده من شجرة الوجود واول شئ انزلت به القدرة شرفه بشريف اضافته الى نفسه تعالى فسماء روي كما سمى اول بيت من بيوت الله وضع للناس وشرفه بالاضافة الى نفسه فقال له يتي ثم حين اراد ان يخلق ادم سواه وفتح فيه من روحه اى من الروح المضاف الى نفسه وهو روح النبي صلى الله عليه وسلم كما قال فاذا سويته وفتح فيه من روي فكان روح ادم من روح النبي عليه السلام بهذا الدليل وكذلك ارواح اولاده لقوله تعالى ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه وفتح فيه من روحه وقال في عيسى ابن مريم عليه السلام وفتحنا فيه من روحنا فكانت النخلة لجبريل وروحها من روح النبي عليه السلام المضاف الى الحضرة وهذا احد اسرار قوله آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة ثم قوله تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلا راجع الى اليهود الذين سألوا النبي عليه السلام عن الروح يعنى انكم سألوني وقد اجبتكم انه من امر ربى ولكنكم ما تفقهون كلامى لاني اخبركم عن عالم الاخرة عن الغيب وأنتم أهل الدنيا والحس وعلمها قليل بالنسبة الى الاخرة وعلمها فانكم عن علمها غافلون كقوله تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الاخرة هم غافلون انتهى ما في التأويلات باختصار (واثن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك) اللام الاولى موطة للقسم المحذوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب سادسة جوابي القسم والشرط والمعنى والله ان شئنا ذهبن بالقرءان ومحوناه من المصاحف والصدور فلم تترك منه أثرا وبقيت كما كنت لا تدري ما الكتاب وهذا الكلام وارد على سبيل الفرض والحال يصح فرضه لغرض فكيف مالم يس بمحال (ثم لا تجد ذلك به) بالقرءان اى بعد ذهابه (كما قال الكاشغرى) يس نيابى تو براى خود بيان يعنى نيابى بعد از بردن ان (علينا وكيلا) وكيلى كه انرا استرداد بر ما كند ونسبها ومعهضها بازارد وعلينا متعلق بويكيلا (الارحمة من ربك) الا ان يرجمك ربك فيرد عليك كأن رجته تتوكل عليك باردة فالاستثناء متصل (وقال الكاشغرى) ليكن رجحت از برورد كار تو كه انرا باقى ميگذارد ومحو نمي كند فالاستثناء منقطع وفي الكواشي الارحمة مفعول له اى حفظناه عليك للرحمة ثم قال وهذا خطاب له عليه السلام والمراد غيره (ان فضله كان عليك كبيرا) بارسالك وانزال الكتاب عليك وابقائه في حفظك (قال الكاشغرى) بدرستى كه فضل اوست بر تو برزركه ترا سيد ولد آدم ساخته وختم يغمبران كرد انيد ولو آآمد ومقام محمود بتوداد وقرءان بتوفريستاده درميان امت تو باقى ميگذارد ومحو نمي سازد (فل) للذين لا يعرفون جلالة قدر التنزيل بل يزعمون انه من كلام البشر (لئن اجتمعت الانس والجن) اى اتفقوا (على ان يأتوا) يبارند (بمثل هذا القرءان) في البلاغة وكمال المعنى وحسن النظم والاخبار عن الغيب وفهم العرب العرباء وارباب البيان وأهل التحقيق وتخصيص الثقلين بالذكر لان التعدي معهما لالامع الملائكة اذ المنكر لكونه من عند الله منهما لا من غيرهما والا فلا يقدر على امتيان مثله الا الله تعالى وحده وفي عين الحياة لفظ الجن يتناول الملائكة وكل من لم يدركه حس البصر لانهم مستورون عن البصر يقال جن بترسه اذا ستر به ولذا قيل للترس الجن وفي بحر العلوم ذكر الانس والجن دون الملائكة اشارة الى ان من شأن الثقلين ان يجتمعوا على المحال بخلاف الملائكة اذ ليس من شأنهم ذلك (لا يأتون بمثله) بكلام مماثل له في صفاته البدعية وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة وسادسة جراء الشرط ولولاها لكان جوابا له بغير جزم لكون الشرط ماضيا قال في التأويلات التجمية وانما قال لا يأتون بمثله لانه ليس لكلام الله تعالى مثل اذ كلامه صفته وكما انه ليس لذاته مثل فكذلك ليس لصفاته مثل لانها قديمة قائمة بذاته تبارك وتعالى وصفات المخلوقات مخلوقة قابلة للتغيير والفناء (ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) مظاهرا ومعاونيا في الايمان بمثله اى لم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ (ولقد صرنا) اى بالله قد ردنا وكرنا بوجوه مختلفة فوجب زيادة تقرير وبيان وكادة رسوخ واطمئنان (لانساف في هذا القرءان) المنعوت بالنعوت الفاضلة (من كل مثل) من كل معنى بدعي هو كالمثل في الغرابة والحسن واستحلاب النفس استلقوه بالقبول (فابى كثر الناس الا كفورا) بجهود وانكارا للحق وانما جاز الاستثناء من الموجب مع انه لا يصح ضربت الا زيدا لانه متأول بالنفي مثل لم يرد ولم يرض وما قبل وما اختار وفي الآية فواءد منها ان القرءان العظيم أجل النعم وأعظمها فوجب على كل عالم وحافظ ان يقوم بشكره ويحافظ على اداء حقوقه قبل ان يخرج الامر من يده وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان اول ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصلين قوم ولادين لهم وان هذا القرءان

تصحبون يوموا ما في فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد ائتمناه في قلوبنا وائتمناه في مصاحفنا فلم ائتمنا
ويعلم ائتمنا ائتمنا هم فقال يسرى عليه ليل فيصبح الناس منه قراء ترفع المصاحف وينزع ما في القلوب وقال
عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى يرفع القراء أن من حيث نزل له دوى حول
العرش كدوى - انحل فيقول الرب تعالى مالك فيقول يا رب اتلى ولا يعمل في اتلى ولا يعمل في وفي الحديث ثلاثة
هم القرباء في الدنيا القراء في جوف الطالم والرجل الصالح في قوم سوء والمصحف في بيت لا يقرأ منه (قال الشيخ
سعدى) علم چند انكه بيشتر خوانى * چون عمل بست نادانى * نه محقق بودند دانشمند *
چار يابی بروگابی چند * آن تهي مغز راجه علم و خبر * که بروهيزمست و ياد قتر * وقال * عالم
اندروميان جاهل را * منلى گفته اند صديقان * شاهدى درميان کورانت * معصتي درميان زنديقان * ومنها
انه ليس في استعداد الانسان ولا في مخلوق غيره ان يأتي بكلام جامع مثل كلام الله تعالى له عبارة في غاية الجزالة
والفصاحة واشارة في غاية الدقة والحذاقة ولطائف في غاية اللطف والنظافة وحقائق في غاية الحقيقة والنزاهة
قال جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما عبارة القراء أن للعوام والاشارة للخواص واللطائف للآل ولباء
والحقائق للانباء (وفي المنوى) خوش بيان كرد آن حكيم غزوى * بهر محجوبان مثال معنوى *
که زقرآن كونه بند غير قال * ابن عجب نبود ز اصحاب ضلال * کز شعاع آفتاب برز نور *
غير كرمي می نیابد چشم کور * تو زقرآن ای پسر ظاهر مبین * دیو آدم را بیند جز که طین * ظاهر
قرآن چو شخص آمیست * که نقوشش ظاهر و جانش خفست * اعلم ان القراء أن غير مخلوق لانه صفة
الله تعالى وصفاته بأسرها زلية غير مخلوقة قال أبو حنيفة رحمه الله عن قال انها مخلوقة او وقف فيها اوشك فيها
فهو كافر بالله وما ذكر من الوجوه الدالة على حدوث اللفظ فهو غير المتنازع فيه عند الاشعرية والمنصورية
ايضا كن قال بأن كلامه تعالى حرف وصوت يقومان بذاته ومع ذلك قديم وأعجب من هذا قولهم الجلد
والعلاقة قديمان ايضا وفي الفتوحات المكية قدس الله سره معدهر هان المفهوم من كون القراء أن حروفا امران
الامر الواحد يسمى قولاً وكلاماً ولفظاً والامر الآخر يسمى كتابة ورقاً وخطاً والقراء أن يخط فله حروف الرقم
وينطق به فله حروف اللفظ فهل يرجع كونه حروفاً منطوقاً بها الكلام الله الذي هو صفته او المترجم عنه فاعلم
انه قد أخبرنا به صلى الله عليه وسلم انه سبحانه يتجلى في يوم القيامة بصور مختلفة فيعرف ويتكرفن كان حقيقته
تقبل التحلي لا يعد أن يكون الكلام بالحروف المتلفظ بها السماء كلاماً لبعض تلك الصور كما يليق بجلاله
وكما تقول تجلي في صورة كما يليق بجلاله كذلك تقول تكلم بحرف وصوت كما يليق بجلاله وقال رضي الله عنه
بعد كلام طويل فاذا تحققت ما قرأناه ثبت ان كلام الله هو هذا المتلو المسروع المتلفظ به المسمى قرأنا
وتوراة وزبور وانجيلاً انتهى * قال بعضهم كلام الله عين المتكلم في رتبة ومعنى قائمه في اخرى كالكلام النفسى
وانه مركب من الحروف ومعين في عالم المثال والحس مجسمهما ومنها ان اكثر الناس لا يعرفون قدر النعم
الالهية ولا يتنبهون للتنبيهات الربانية فواحد من الالف للجنة وبعث الباقي الى النار وهم الجهلاء الذين
اعرضوا عن الحق وتعلمه (وفي المنوى) بند گفتن باجهول خوابناك * تخم افكندن بود در شوره خلك *
چاك حق وجهل نپذيرد رفو * تخم حكمت كم دهش ای بندكو * (وقالوا) قال الامام الواحدى
في اسباب التزول روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان عتبة وشيبة وأبا سفيان والنضر بن الحارث
وأبا البختري والوليد بن المغيرة وأبا جهل وعبد الله بن أبي امية وامية بن خلف ورؤساء قريش اجتمعوا عند ظهر
الكعبة فقال بعضهم لبعض ابشروا الى محمد فكلوه وخصصوه حتى تغدروا فيه فبعثوا اليه ان اشراف قومك
اجتمعوا لك ليكلوه فقامهم سر يعاوهو بظن انه بدا لهم في أمره بدا وكان عليهم حريصاً يحب رشدهم وبعر
عليه عتبهم حتى جلس اليهم فقالوا يا محمد انا والله لانعلم رجلاً من العرب ادخل على قومه ما دخلت على قومك
لقد شمت الآباء وعبت الدين وسفهمت الاحلام وشمت الآلهة وفزقت الجماعة وما بقي امر قبيح الا وقد جنته
فما بيننا وبينك فان كنت انما جنت به ما اطلب به ما لا جعلنا لك من اموالنا ما تكون به اكثرنا ما لا وان كنت
انما اطلب الشرف فينا وسودناك علينا وان كنت تريد ما كمل لكناك علينا وان كان هذا الرى الذي يأتيك
قد غلب عليك وكانوا يسهون التابع من الجن الرى بذلنا اموالنا في طلب الطيب لك حتى نبرئك منه وانعذر فيك

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بي ما تقولون ما جئتمكم بما جئتمكم به لطلب أموالكم ولا لشرف فيكم ولا لملك عليكم ولكن الله بعثني إليكم رسولا وانزل علي كتابا وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم فان قبلوا مني ما جئتمكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه علي أصبر لامر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم قالوا يا محمد فان كتب غير قابل منا ما عرضنا فقد علمت انه ليس من الناس أحد أضيق بلادا ولا أقل مالا ولا أشد عيشا منا فدل لنا ربك الذي بعثك بما بعثك فليسرعنا هذه الجبال التي قد ضيق علينا أو يبسط لنا بلادنا وليجرف فينا النهارا كنهار الشام والعراق وليبعث لنا ماضيا من آبائنا وليكن فيهم يبعث لنا منهم قصي بن كلاب فانه كان شيخا صادقا فتسألهم عما تقول أحق هو أم باطل فان صنعت ما سألناك صدقناك وعرفناه منزلة عند الله وانه بعثك رسولا كما تقول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا بعثت انما جئتمكم من عند الله بما بعثني به فقد بلغتكم ما أرسلت به فان قبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه أصبر لامر الله قالوا فان لم تفعل هذا فقل ربك ان يبعث ملكا يصدقك وسله ان يجعل لك جنات وكنوزا وقصورا من ذهب وفضة ويغنيك بها عما سألناك تهوم في الاسواق وتلتبس المعاش فقال عليه السلام ما أنا بالذي يسأل ربه هذا وما بعثت إليكم بهذا ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا قالوا لسله ان يسقط علينا السماء كما زعمت ان ربك ان شاء فعل فقال عليه السلام ذلك الى الله تعالى ان شاء فعل وقال قائل منهم لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا وقام عبد الله بن أبي امية بن المغيرة المخزومي وهو ابن عاتكة بنت عبد المطلب ابن عمه النبي عليه السلام ثم أسلم بعد وحسن اسلامه فقال لا أؤمن بك أبدا حتى تتخذ الى السماء سلما وترقي فيه وأنا انظر حتى تأتينا وتأتني بشجرة منشورة معك ونفر من الملائكة يشهدون لك انك كما تقول فانصرف رسول الله عليه السلام الى أهله حزينا لما فاته من متابعة قومه لما رأى من مباءتهم عنه فأنزل الله تعالى وقالوا اي مشركو امكة ورؤساؤهم (لن نؤمن لك) ان نعرف لك يا محمد نبؤتك ورسالتك (حتى تجبر لنا) تاو قتي كدروا ن ساري براى ماء (من الارض) ارض مكة (ينبوعا) چشمه برآب كه مركزم نكردد فالينبوع العين الكثيرة الماء ينبع ماؤها ولا يغور ولا يقطع (او تكون لك جنة) بستان بستر اشجاره ما تحتها من العرصة (من نخيل وعنب) از درختان خرما وانكور يعنى مشتمل بران درختان وهما اسم جمع للخلعة وعنبه (فتجبر الانهار) اى تجبرها بقوة (خلالها) درميان آن بستانها قال في القاموس خلال الدار ما حوالى جدورها وما بين بيوتها وخلال الدواب مخارج الماء (تجبرها) كثيرا والمراد اما اجرآ الانهار خلالها عند سقيها وادامة اجرآها كما ينبغي عنه الفاء لا ابتداء (او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) جمع كسفة كقطع وقطعة لفظا ومعنى حال من السماء والكاف في كما في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف اى اسقاطها بما لا لما زعمت يعنون بذلك قوله تعالى او يسقط عليهم كسفا من السماء (او تأتى) يا بيارى (بالله والملائكة قبيلا) مقابلا كالغشيو والمعاشر (كما قال الكاشاني) در مقابلة يعنى عيان نمائى انتهى • او كفيلا يشهد بصحة ما تدعيه وهو حال من الجلالة وحال الملائكة مخدوفة لدلائلها عليها اى والملائكة قبيلا (او يكون لك بيت من زخرف) من ذهب واصله الزينة (قال الكاشاني) خانه از زر كه در انجا بنشيني واز درويشي باز رهي (او ترقى) تصعد (في السماء) في معارجها تحذف المضاف يقال رقى في السلم وفى الدرجة كرضى رقى اى صعد وعلو صعدوا وعلوا (ولن نؤمن رقبك) اى لاجل رقبك فيها وحده اى صعودك فاللام للتعليل ولن نصدق رقبك فيها فاللام صلة (حتى تنزل) منها (علينا كتابا) فيه تصديقك (تقرأه) نحن من غير ان يتلقى من قبلنا وكانوا يجصدون بمنزل هذه الاقتراحات اللج والعناد ولو كان مرادهم الاسترشاد لكفاهم ما شاهدوا من المعجزات (قل) تعجبوا من شدة شكيتهم واقتراحهم وتنزيها لاساحة السجنان (سبحان ربي) يا كست برورد كار من ازانكه بروى تحكم كند كسى با شريك او شود در قدرت (هل كنت) آيا هستم من (الابشرا) لاملكا حتى يتصور منى الترقى في السماء ونحوه (رسولا) مأمورا من قبل ربي بتبليغ الرسالة من غير ان يكون لي خيرة في الامر كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله على أيديهم حسبا لا ثم حال قومهم ولم تكن الا آيات الميم ولا لهم ان يتحكموا على الله بشئ منها وقوله بشرا خبر كنت ورسولا صفة وفيه اشارة الى انهم ارباب الحس الحيواني يطلبون الاعاز من ظاهرها حسوسات ما لهم بصيرة يصرون بها شواهد الحق ودلائل النبوة واعجاز عالم المعاني بالولاية الروحية والقوة البانية فيطلبون فيه تزكية النفوس وتصفية القلوب

وتحلية الارواح وتغيير بنايع الحكمة من ارض القلوب لينبت منها نخيل المشاهدات واعناب المكاشفات
 في جنات المواصلات فعلى السالك الصادق ان يطلب الوصول الى عالم المعنى فانه هو المطلب الاعلى ولن يصل
 اليه الا بقدمي العلم والعمل والرجوع الى حالة التراب بالتواضع قال عيسى عليه السلام أين تثبت الحبة
 قالوا في الارض فقال عيسى كذلك الحكمة لا تثبت الا في قلب مثل الارض يشير الى التواضع ورفع الكبر
 والى هذا الاشارة بقول سيد البشر صلى الله عليه وسلم ظهرت بنايع الحكمة من قلبه على لسانه والينايع
 لا تكون الا في الارض وهو موضع نبع الماء وهذا المقام انما يحصل بترك الرياسة وهو بمعرفة النفس وعبوديتها
 فلا يجمع العبودية والرياسة ابداً فان واحداً لا يصير سلطاناً ورعية معا والى هذا يشير المولى الحسامي بقوله
 بالباس قهر بايد خلعت شاهی درست * زشت باشد جامه نبی اطلس ونبی بلاس * فانظر في هذه
 الآيات الى سوء أدب المشركين بالاقتراحات المنقولة عنهم والى كمال الأدب المجدي والقضاء الاحدى وترك
 الاعتراض (حكى) ان ليلي لما كسرت اناء قيس المجنون رقص ثلاثة ايام من الشوق فقيل ايها المجنون كنت تقطن
 ان ليلي تحبك فقد كسرت اناءك فضا عن الحبة فقال انما المجنون من لم يتفطن لهذا السر يعني ان كسر الوعاء
 عبارة عن الافتاء فالطالب لا يصل الى مقصوده الا بعد افتاء وجوده * خیر ما به هرنیک و بد تو بی جامی *
 خلاص از همه می بایدت ز خود به کزین * فالعاقل يسعى في افتاء الوجود واستجلاب الشهود ويجهد
 في تطهير القلب عن الادناس ولا يأنس بشئ سوى ذكر رب الناس وقال الامام الغزالي رحمه الله لا يبقى مع العبد
 عند الموت الا ثلاث صفات صفاء القلب أعنى طهارته عن أدناس الدنيا وانسه بذكر الله تعالى وحبه لله
 وصفاء القلب وطهارته لا يكون الا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة الا بدوام الذكر والفكر وهذه الصفات الثلاث
 هي المنجيات (وما منع الناس) أي قريشاً من (أن يؤمنوا) بالقرآن وبالنبوة (اذ جاءهم الهدى) وقت مجيئ
 للوحي ظرف لمنع او يؤمنوا (الا ان قالوا) الا قولهم (ابعث الله بشراً) حال من (رسولاً) منكبرين ان يكون
 رسول الله من جنس البشر فالمنع هو الاعتقاد المستلزم لهذا القول (قل) جواباً لشبهتهم (لو كان)
 لو وجد واستقر في الارض) بدل البشر (ملائكة يمشون) على اقدامهم كما يمشي الناس ولا يطيرون بأجنحتهم
 الى السماء فيسبحون أهلها ويعلموا ما يجب عليه (مطمئنين) ساكنين فيما قاربن (لنزلنا عليهم من السماء
 ملكاً) حال من (رسولاً) ليسين لهم ما يحتاجون اليه من امور الدنيا والدين لان الجنس الى الجنس يميل
 ولما كان سكان الارض بشراً وجب ان يكون رسولهم بشراً يمكن الافادة والاستفادة وهم جهلوا ان التجانس
 يورث التوائس والتخالف يوجب التنافر * او بشر فرمود و خود را منكم * تا بجنس آید و کم کردند و کم *
 و انکه جنسیت عجائب جاذبیت * جاذب جنسیت هر جا طالیبت (قل كفى بالله) وحده (شهاداً)
 على اني بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعاندتم (يبي وبينكم) لم يقل بيننا تحقيقاً للمفارقة
 (انه كان بعباده) من الرسل والمرسل اليهم (خبراً بصيراً) محيطاً بطواهر أحوالهم وبواطنها فيجازيهم على ذلك
 وفيه تسلية له عليه السلام وتهديد للكافرين وفي الآية اشارة الى ان الجملاء يستبعدون ارسال الانسان الكامل
 من ابناء جنسهم ومحسبون ان الملائكة اعلى درجة منه مع ما جعله الله مسجوداً للملائكة واودع فيه من سر
 الخلافة ولو كان الملك مستأهلاً للخلافة في الارض لكان الله نزل رسولا من الملائكة وهو شاهد بانه مستعد
 للرسالة والخلافة والملك (ومن يهد الله) ابتداء كلام ليس بداخل تحت الامر اي يخلق فيه الاهتداء الى الحق
 (قال الكاشفي) وهرگز اراده نماید خدای تعالی یعنی حکم کند بهدایت او و توفیق (فهو المهتد) لا غير
 (ومن يضل) اي يخلق فيه الضلال بسوء اختياره (قال الكاشفي) وهرگز اکراه سازد یعنی حکم فرماید
 بضلالت او و فروگذار داورا (قلن تجدلهم) اشار بالتوحيد في جانب الهداية الى وحدة طريق الحق وقوله
 سالکيه وبالجمع في جانب الضلال الى تعدد سبل الباطل وكثرة أهله (اولياء) كائين (من دونه) تعالی فهو في موقع
 الصفة ويجوز ان يكون حالاً كما في بحر العلوم اي انصاراً يهدونهم الى طريق الحق ويدفعون عنهم الضلالة
 وفي الحديث انما نار رسول و لم يمس الى من الهداية شئ ولو كانت الهداية الى لا من كل من في الارض وانما بالباس
 مزین و ليس له من الضلالة شئ ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء ويهدي
 من يشاء (قال الحافظ) مکن بجشم حقارت نکاه بر من مست * که نیست معصیت و زهد بی مشیت او

(ونحشرهم يوم القيامة) كائين (على وجوههم) صبا او مشبا فان الذي امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم (عميا) حال من غير وجوههم وهو جمع أعى (وبكنا) جمع أبكم وهو الأخرس (وصفا) جمع اصم من الصم بحركة وهو انسداد الاذن وثقل السمع ان قيل ما وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى سمعوا لها نغيظا وزفيرا وقوله ورأى المجرمون النار وقوله دعوا هنا لك ثبورا قلت قال ابن عباس رضى الله عنه معنى الآية لا يرون ما يسرهم ولا ينطقون بما يقبل منهم ولا يستمعون ما يلزم سامعهم لما قد كانوا في الدنيا لا يستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون بالحق ولا يستمعون وقال مقاتل هذا اذا قيل لهم اخشوا فيها ولا تكلمون فيصرون بأجمعهم صما بكنا عميا نعوذ بالله من سحقه وفي التأويلات التجمية ونحشرهم الخ لانهم كانوا يعيشتون في الدنيا مكبين على وجوههم في طلب السفليات في الدنيا وزخارفها وشهواتها عميا عن رؤية الحق بكنا من قول الحق صما عن استماع الحق وذلك لعدم اصابة النور المرشوش على الارواح ومن كان في هذه أعمى الآية وقال صلى الله عليه وسلم يموت الانسان على ما عاش ويحشر على ما مات عليه (ما واهم) منزلهم ومسكنهم والماوى كل مكان يأوى اليه شئ لئلا كان او نهارا (جهنم) خبر ما واهم والجملة استئناف (كلما خبت) يقال خبت النار والحرب والحدة خبا وخبا ساكنت وطفئت كما في القاموس (زدها هم سعيرا) يفرزهم لبري ايشان آتش سوزان يارافروزم آتش را * اى كلما سكن لها بان اكلت جلودهم ولحومهم ولم يبق فيهم ما يتعلق به النار زدها هم توقد ايان بدلتناهم جلودا غير ما فعدت ملتبة ومسعرة فان قلت قوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلتناهم جلودا غيرها يدل على ان النار لا تتجاوز في تعذيبهم عن حد الانضاج الى حد الاحراق والاقناء قلت النضج مجاز عن مطلق تأثير النار ثم ماذكر من التجديد بعد الاقناء عقوبة لهم على انكارهم الاعادة بعد القناء تكريرها مرة بعد اخرى ليروها بعد اخرى فيروها عيانا حيث لم يعلموها برها كما يفصح عنه قوله (ذلك) مبتدأ خبره قوله (جزا وهم بانهم) بسبب انهم (كفروا باننا) العظيمة والغلبة الدالة على صحة الاعادة دلالة واضحة وفي التأويلات كانوا في جهنم المحرص والشهوات كلما ساكنت نار شهوة باستيفاء حظها زادوا سعيرها باستغلال طلب شهوة اخرى ولو كانوا مؤمنين بالحشر والتشر ما اكبوا على جهنم المحرص على الدنيا وشهواتها وما عرضوا عن الآيات والبيانات التي جاء بها الانبياء عليهم السلام (وفي المنزوى) كوزة چشم حريصان برنشد * تصدق فافع نشد بردنشد (وقالوا) منكرين اشد الانكار (انما اكاثما) آياتان وقت كه كديم استخوان (ورفاتا) الرفات الحطام وهو القنات المكسرو قال مجاهد رفاتاى ترابا (انما لمبعوثون خلقا جديدا) امام صدر مؤسك من غير لفظه اى لمبعوثون بعنا جديدا واما حال اى مخلوقين مستأنفين وقد سبق تفسير هذه الآية في هذه السورة (أولم يروا) اى ألم يتفكروا ولم يعلموا ان الله الذي خلق السموات والارض من غير مادة مع عظمهم (فادر على ان يخلق منلهم) في الصغر على أن المثل مقعوم والمراد بالخلق الاعادة (قال الكاشفي) مثل تعبير از نفس شئ كسند چنانكه مثلك لا يفعل كذا اى أنت (وجعل لهم أجلا لارب فيه) عطف على أولم يروا فاته في قوة قد رأوا والمعنى قد علوا ان من قدر على خلق السموات والارض فهو قادر على خلق امثالهم من الانس وجعل لهم ولبعثهم أجلا محققا لارب فيه هو يوم القيامة (قال الكاشفي) بدرستی كه خدای تعالی مقرر کرده است برای فزای ايشان مدتی كه هیچ شك نیست دران وآن زمان مرگت يا بجهت اعاده ايشان اجلى نهاده كه قيامت (فأبى الظالمون) قامتعوا من الانتقاد للحق ولم يرضوا (الا كفورا) بجودابه (قل) بكمو كافرا (لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى) خزائن رزقه التي افاضها على كافة الموجودات وأنتم مرتفع بفعل يفسره المذكور لا مبتدأ لانها لا تدخل الاعلى الفعل والاصل لو تملكون انتم تملكون (اذا لا مسكنم) لجنهم من قولك للجنيل مسك فلا يقدرة معقول (خشية الاتفاق) مخافة عاقبته وهو النقاد (وكان الانسان قنورا) يقال قنر ضيق والمعنى كان ضيقا مبالغا في الجنل لان مبنى أمره على الحاجة والضنة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبدل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحي من الانصار من سيدكم يا بنى سلمة قالوا الجدر بن قيس على بخل فيه فقال عليه السلام وای دآء أدوى من البخل بل سيدكم عمر بن الجوح فالبخل والمحرص من الصفات المذمومة فلا بد من تطهير النفس هضمها وتخليتها بالسجدة والقناعة وترك طول الامل فان الشيطان يستعبد الجنيل ولو كان مطيعا وبشأى عن السيئ ولو كان

فاسقا وجنس الانسان وان كان قنورا مخلوقا على القبض واليبوسة كالتراب الآن من افراذه خواص متخلقين
بصفات الله تعالى ومتحققين بأسرار ذاته قال حسان بن ثابت رضي الله عنه في مدح النبي صلى الله عليه وسلم
له راحة لو أن معشار جودها * على البركان البرأتى من البحر

الراحة الكف والمعشار بمعنى العشر روي ان زين العابدين رضي الله عنه لقبه رجل فسيه فثارت اليه العبيد
والموالي فقال لهم زين العابدين مهلا على الرجل ثم اقبل عليه وقال ماستر من امرنا اكثر ألك حاجة نعينك
عليها فاستحي الرجل فألقى عليه خيصة وكانت عليه وهي كساء أسود معلم وأمر بألف درهم فكان الرجل
بعد ذلك يقول اشهد أنك من اولاد الرسل ولا توههم مغرور أنهم كانوا أهل دنيا يتفقون منها الاموال انما كانوا
أهل صحاء ومروءة كانت تأتيتهم الدنيا فيخرجونها في العاجل وفيهم يصدق قول القائل
وهم يتفقون المال في اول الفنى * ويستأنفون الصبر في آخر الفقر

اذ انزل الحى الغريب تقارعوا * عليه فلم تدر المقل من المثرى
(قال الشيخ سعدى) اكر كنج قارون بجنك أورى * نمائد مكرانك بخنسى برى * بجيل ونواتك ربديار
وسيم * طلسمت بالاي كنجي مقيم * ازان سالهاى بمائد زرش * كد زرد طلسمي چين بر سرش *
يسنك اجل ناكهان بشكند * با سودكى كنج قيمت كند (ولقد آتينا موسى تسع آيات) معجزات
(بينات) واضحات الدلالة على نبوته وصحة ما جاء به من عند الله وهي العصا واليد البيضاء والجراد والقمل
والضفادع والدم والطوفان والسنون وقص التمرات (فاسأل بنى اسرائيل) اى قتلناه (اذ جاءهم) سلمهم
ياموسى من فرعون وقل له ارسل معى بنى اسرائيل اى اولاد يعقوب (وقال الكاشفى) پس پيرس اى محمد
زنى اسرائيل يعنى از علماء ايشان همين آيات را تا صدق قول تو بر مشر كان ظاهر كردد اى ليظهر صدقت حين
اختبروك عندهم على وفق ما خبرتهم اذ جاءهم * چون آمد موسى برايشان كه چه كذشت ميان وى وفرعون
وفى التأويلات النجمية اذ جاءهم موسى بهذه الآيات هل رأوها واستدلوا بها وآمنوا كاهل الحق
من جعلهم الله ائمة يدون بأمره وكانوا بآياته يوقنون (فقال له فرعون) قال فى الارشاد الفاء فصحة اى فأظهر
عند فرعون ما آتينا من الآيات البينات وبلغه ما ارسل به فقال له فرعون (اى لا ظنك ياموسى مسحورا)
سحرت فخبط عقلك ولذا تكلم بمثل هذه الكلمات الغير المعقولة وهذا يشبه قوله ان رسولكم الذى ارسل
اليكم ليجنون ويجوز ان يكون المسحور للتسبة بمعنى ذى السحر كما قال فى التأويلات النجمية لما كان فرعون
من أهل الظن لا من أهل اليقين رآه بنظر الظن الكاذب ساعرا ورأى الآيات سحرا (قال) موسى (لقد علمت)
بدروى كه نو دانسته اى فرعون بدل خود اگر چه بزبان تلفظ نكنى * وفى التأويلات النجمية لو نظرت بنظر العقل
لعلمت انه (ما نزل هؤلاء) يعنى الآيات التى أظهرها (الارب السموات والارض) خالقها ومديرها (بصائر)
حال من الآيات اى بينات مكشوفات تصبرك صدق ولكنك تعاند وتكابر وبالفارسية آيةها روشن كه ريك
دليست بر نبوت من وفى التأويلات النجمية اى ترى بنور البصيرة والعقل اتهمى * قال حضرة الشيخ الاكبر
قدس سره الاظهر العلم ليس جالبا للسعادة الامن حيث طرده الجهل فلا تحجب بعلم فان فرعون علم نبوة
موسى والبليس علم حال آدم واليهود علموا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه وحرمو التوفيق للايمان
فاشقا هم زمانا ذلك الاستيقان قال تعالى وخذوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا (قال الكمال الخنبدى) *
در علم محققان جدل نیست * از علم مراد جز عمل نیست (وقال الحافظ) نه من زبى على درجهان ملولم وبس
ملالت علماء هم زعلمى عملست (واى لا ظنك يا فرعون مشبورا) مصر وفاقع الخبر مطبوعا على الشر من قولهم
ما تبرك عن هذا اى ما صبرك او هالكا فان النبور الهلاك وفى التأويلات النجمية اى بلا بصيرة وعقل والظن
ظنان ظن كاذب وظن صادق وكان ظن فرعون كاذبا وظن موسى صادقا (فأراد) اى فرعون من نتائج ظنه
الكاذب (ان يستفهم) الاستفزاز الازعاج والمعنى بالفارسية برانكيزد و دور كند موسى وقوم او (من
الارض) اى ارض مصر او من وجه الارض بالقتل والاستئصال (فأغرقناه) اى فرعون (ومن معه) من القبط
(جميعا) ونجينا موسى وقومه من نتائج ظنه الصادق قال فى الارشاد فعكسنا عليه مكره واستفززناه وقومه
بالاغراق (وقلنا من بعده) اى من بعد اغراق فرعون (لبى اسرائيل) اولاد يعقوب (اسكنوا الارض)

التي أراد ان يستقر كم منها وهي ارض مصر انهم دخلوها بعده والارض مطلقا (فاذا جاء موعد الآخرة)
 يعني قيام الساعة (جنتنا بكم) ياربهم ثم اوايشترا بجنتركاه (لغيرنا) جماعتي امتيخه باهم پس حكم كنيم ميان
 شما بتميز سعادوا و اشقياء * واللفيف الجماعات من قبائل شتى قد لاف بعضها ببعض قال في القاموس جنتنا بكم
 لغيرنا بجمعين مختلطين من كل قبيلة انتهى وفي التأويلات النجمية اي يلف الكافرون بالمؤمنين لعلمهم بنجون
 بهم من العذاب فيخاطبون بقوله تعالى وامتازوا اليوم ايها المجرمون ولا ينفعهم التلف بل يقال لهم فريق
 في الجنة وفريق في السعير انتهى * يقول الفقير وذلك لان التلفف الصوري والارتباط الظاهري لا ينفع الكفار
 والمنافقين اذ لم يجمع بينهم وبين المؤمنين الاعتقاد الخالص والعمل الصالح فكانوا كمن انكسرت سفينتهم
 فتعاق من لا يحسن السباحة بالسباح فتعلقه هذا لا ينفعه اذ البحر عتيق والساحل بعيد فكم من سباح
 لا يجو فكيف غيره (سعدى) درلبي كه پيدانبايد كذار * غرور شـنا ورنيايد بكار * وفي الحديث
 من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه يعني من آخره في الآخرة عمله السيئ وتفريطه في العمل الصالح لم ينفعه شرف
 انساب من جهة الدنيا ولم يغير به نقصته فان نسبه يتقطع هناك الا ترى ان الغصن اليابس يقطع من الشجرة
 ليبوسه ووطوبه الباقي وغضارته اذ لا مناسبة بينه وبين الاغصان الغضة الطرية فهو وان كان غصن تلك
 الشجرة متعلقا بها منسوب بالمالا كنهه ليبوسه حرى بالقطع وانما النسب المقيد هو نسبة التقوى ولذا قال
 عليه السلام كل نقي نقي الى وكل من لم يكن متصفا بالتقوى والنقاوة فليس من آله كآبي لهب ونحوه وليس له
 طريق ينتهي الى الله تعالى فياحسرة قوم ظنوا الوصول مع تضييع الاصول وبذل النقد في الفضول وعرضت
 على بعض الاكابر عطية من الله تعالى بلا واسطة فقال لا قبلها الا على يد محمد صلى الله عليه وسلم يعني على
 الصراط السوي فخافته من ثم وقد ضوعفت فهذا شاهد بأن صحة الاتصال بالله انما هي بصحة الاتصال
 بواسطة وهو الرسول صلى الله عليه وسلم وان الرسول وشريعته محم فتضرب المواهب والعطايا عليه فان جاءت
 موافقة لما امره قبلت والاردت اذ يحتمل ان يكون ذلك من قبل الشيطان والنفس جاء ملبوسا بلباس الحق
 من خرافا لا بد من التمييز وهو من أصعب الامور فعليك أيها الاخ في الله بالنيات والوفاء ولا يستغفر لك العدو حتى
 لاتقع في ورطة البوار (قال الحافظ) در راه عشق وسوسه اهر من بيسست * هش دارو كوش دل ببيام
 مروش كن * والله المنجي والموفق (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) اي وما أنزلنا القرآنا الامتسبا بالحق
 المتقضى لانزاله وما نزل الامتسبا بالحق الذي اشتمل عليه فالمراد بالحق في كل من الموضوعين معنى بغير الآخر
 فلا يردان الثاني تا كيد لا قول (قال الكاشاني) در بيان آمده كه باء معني على است ومراد ان الحق محمد صلى الله
 عليه وسلم يعني وعلى محمد نزل در مدارك او رده احد بن ابي بكوارى كفت محمد بن سملك بيمار شد فاروره او بطبيب
 تر ساهى بر دمى نيكوروى وخوشبوى وجامه يا كيزه پوشيده بمارسيد وصورت حال برسيد بوى كفتيم
 فرمود كه سبحان الله در مهم دوست خداى تعالى از دشمن خداى استعانت مى كنيديار كرديد وبابن سملك
 بكويد كه دست خود بر موضع وجع نه وبكوى وبالحق أنزلناه وبالحق نزل واز چشم ما غائب شد باز كشتيم
 وقصه بعرض شيخ رسانيدم دست بران موضع نهاد و اين كلمات بكفت في الحال شفا يافت وكفته اند ان كس
 خضر بود عليه السلام اثر حكمت اين كار طيبان الهيت * وفي التأويلات النجمية انزال القرءان كان بالحق
 لا بالباطل وذلك لانه تعالى لما خلق الارواح المقدسة في أحسن تقويم ثم بالنفخة رده الى أسفل سافلين وهو القالب
 الانساني احتاجت الارواح في الرجوع الى أعلى عليين قرب الحق وجواره الى جبل فاعتصم به في الرجوع
 فانزل الله القرءان وهو حبله المتين وقال واعتصموا بحبل الله جميعا وبالحق نزل ليضل به أهل الشقاوة بالذ
 والنجود والامتناع عن الاعتصام به ويبقى في الاسفل حكمته بالنفخة منه ويهدي به أهل السعادة بالقبول
 والايان والاعتصام به والخلق بخلق الله الى ان يصل به الى كمال قرب به فيعتصم به كما قال واعتصموا بالله هو مولاكم
 (وما أرسلناك الا مبشرا) للمطيع بالثواب (ونذيرا) للعاصي من العلق فلا عليك الا التبشير والانذار
 وفي التأويلات النجمية مبشرا لاهل السعادة بعبادة الوصول والعرقان عند التمسك بالقرءان ونذيرا لاهل
 الشقاوة بشقاوة البعد والحرمان والخلود في النيران عند الانقسام عن حبل القرءان وترك الاعتصام به (سلي
 قدس سره) فرموده كه زده انرا كه زماروى بكر دانييم كند انرا كه روى بما آورد يعني بد كار انرا بشارت دهد

بسعت رحمت وکمال عفو ما تا روی بدرگاه آرند * حافظا رحمت او بهر کهنه کارانست * تا امید می ممکن
 ای دوست که فاسق باشی * نیکانرا اذار کند از اثر هیبت وجلال تا بر اعمال خود اعتماد ننمایند * زاهد
 غرور داشت سلامت نبرد راه * رند از ره نیاز بدار السلام رفت (و قرءانا) منصوب بمضمیر یفسره قوله
 تعالی (فرقناه) زنلناه مفترقا وبالفارسیه * و برانکده فرستادیم قرءا ربیعنی آیت و سوره سوره
 (لقراءه علی الناس علی مکث) ای مهمل و تأن فانه ایسر للحفظ و أعون علی الفهم (و زنلناه) فی ثلاث و عشرین
 سنة (تزیلا) علی قانون الحکمة و حسب الحوادث و جوابات السائلین (قل) للذین کفروا (آمنوا به)
 ای بالقرء آن (اولا تؤمنوا) فان ایمانکم به لا یزیده کالآ و امتناعکم عنه لا یورثه قصا (ع) حاجت مشاطه
 نیست روی دلارام را * والامر للتهدید کما فی تفسیر الکاشفی (ان الذین اوتوا العلم من قبله) ای العلماء الذین
 قرأوا الکتب السالفة من قبل تغزیه و عرفوا حقیقه الوحی و امارات النبوة و تمکنوا من التمزیز بین الحق و الباطل
 و الحق و المبطل فجو عبد الله بن سلام و تابعه من الیهود و النجاشی و أصحابه من النصارى (اذایتلی) ای القرء آن
 (علیهم یحزرون للاذقان) بیفتند بر زنجها خود * ای یسقطون علی وجوههم فاللام بمعنی علی و الاذقان
 الوجوه علی سبیل التعبير عن الكل بالجزء مجازا (صدأ) ای حال کونهم ساجدین تعظیما لامر الله و هو تعلیل
 لما یفهم من قوله آمنوا به و الا تؤمنوا من عدم المبالاة بذلك ای ان لم تؤمنوا فقد آمن به أحسن ایمان من هو
 خیر منکم قال البیضاوی ذکر الذقن لانه اول ما یلقی الارض من وجه الساجد و اللام فیہ لا اختصاص
 الخروجه * قال سعدی المقتی فی حواشیه فیہ بحث فانه ظاهر ان اول ما یلقی الارض من وجه الساجد جبهته
 و انفه الا ان یقال ان طریق سجده تم غیر ما عرفناه اتهمی * یقول الفقیر معنی المقاء هنا کون الذقن اقرب شیء
 الی الارض من الانف و الجبهة حال السجدة اذ الاقرب الی الارض بالنسبة الی حال الخروجه الی کبة ثم البدان
 ثم الرأس و اقرب اجزاء الرأس الذقن و الاقرب الی السماء بالاضافة الی حال الرفع الرأس و اقرب اجزاء الرأس
 الجبهة فافهم (و یقولون) فی سجودهم (سجبان ربنا) پاکست برورد کارما * عما یفعل الکفره من التکذیب
 او عن خلفه و عده الذی فی الکتب السالفة یبعث محمد و انزال القرء آن علیه (ان) ای ان الشان (کان و عدد ربنا
 لمفعولا) کانا لا محالة واقعا البتة لان الخلاف نقص و هو محال علی الله تعالی یقول الفقیر الظاهر ان المراد بالوعد
 وعد الاخرة کما یدل علیه سیاق الاية من قصة موسى و فرعون و ما قبلها من قصة قریش فی انکار البعث
 و الله اعلم (و یحزرون للاذقان یکون) ای حال کونهم پاکین من خشية الله تعالی کرر الخروجه للاذقان لا اختلاف
 السبب فان الاول تعظیم أمر الله و الثاني لما اثر فیه من مواظب القرء آن و عن عبد الله بن عررضی الله عنهما
 قال قال النبی صلی الله علیه وسلم تضرعوا و ابکوا فان السموات و الارض و الشمس و القمر و النجوم یکون
 من خشية الله (و یریدهم) ای القرء آن بسماعهم (خسوعا) کما یریدهم علما و یقینا بالله و الخشوع فرونی و تضرع
 و اعلم ان التواضع و السجود من شأن الارواح و البکاء و الخشوع من شأن الاجساد و انما ارسلت الارواح
 الی الاجساد لتحصل هذه المنافع فی العبودية (قال الکاشفی) این سجده چهارم است از سجدهات قرآن
 و حضرت شیخ قدس سره این را سجود العلماء خوانده و فرموده که بحقیقت این سجود متجلیست زیرا که
 خشوع از وقوع تجلی باشد بر ظاهر یا بر هر دو چون خبر داد که خشوع ایشان زیاده میشود و خشوع
 نمی باشد الا از تجلی الهی پس زیاده خشوع دلیل زیاده تجلی باشد و بران تقدیر این سجود تجلی بود و ساجد
 باید که بمرتبت این سجده از فیض تجلی بهره مند و خضوع او بفرزاید ما تجلی الله لشیء الا خضع له * لمعة نور
 تجلی از قدم * بر حدوث افتد فروریز درهم * پس خضوع این تجاوز از همتی است * و زبلندی موجب
 این پستی است * فعلیک یذل الوجود و اقتائه فانه تعالی انما تجلی لاهل الفناء نم ان الفناء من التجلی کادل علیه
 الظیر المذکور (و فی المنشوی) چون تجلی کرد او صاف قدیم * پس بسوزد و وصف محدث را کلیم (قل ادعوا الله
 او ادعوا الرحمن) روی ان الیهود قالوا الرسول الله صلی الله علیه وسلم انک لتقل ذکر الرحمن و قد اکثره الله فی التوراة
 فزلت و الدعاء بمعنی التسمية لا بمعنی النداء و المراد بالله و الرحمن الاسم لا المسمی و اول التخییر و المراد انهما سیان
 فی حسن الاطلاق و الافضاء الی المقصود و المعنی معوا بهذا الاسم او بهذا و اذکروا اما هذا و اما هذا (ایا ما تدعوا)
 هر کدام را بخوانید و بدان حق را خوانده باشید * و التوین عوض عن المضاف الیه و ماصله لتأکید ما فی ای

من الابهام اى اى هذين الاسمين سميتم وذكرتم (فله) اى للمسمى لان التسمية لمسى هذين الاسمين وهوداته تعالى لا للاسم (الاسماء الحسنى) وحسن جميع اسمائه يستدعى حسن ذنبك الاسمين والحسن تأنيث الاحسن لان حكم الاسماء حكم المؤنث نحو الجماعة الحسنى وكونها حسنى لدلالتها على صفات الجلال والجمال قال فى بحر العلوم معنى كونهما احسن الاسماء انها مستقلة بمعاني التقديس والتعجيد والتعظيم والربوبية والالهية والافعال التى هى النهاية فى الحسن وقال بعضهم زلت هذه الالية حين سمع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رجن فقالوا انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعوها آخر فالمراد هو التسوية بين اللطيفين بانهما مطلقان على ذات واحدة وان اختلف معناهما واعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذى هو المعبود وأول الاباحة لان الاباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين دون التخيير والله اعلم قال المولى الفاضل رحمه الله ان لاسم الجلالة اختصاصا وضعا واستعماليا وللرجن اختصاصا استعماليا وقولاهم رجن اليامة مسيلة تغت فى كفرهم كالوهم الله مثلا انتهى وقال الامام السهيلي رحمه الله فى كتاب التعريف والاعلام كان مسيلة قديما يتكذب ويتسمى بالرجن وقد قيل انه تسمى بالرجن قبل مولد عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم ثم عمر عرا طوى لى الى ان قتل باليامة قتله وحشى فى خلافة ابي بكر رضى الله عنه اه * وروى ان بعض الجبارة سمى نفسه بلفظ الجلالة فصر ما فى بطنه من دبره وهلك من ساعته لان هذا الاسم الجليل لا يليق بالجناب الحق تعالى واهذا لم يشاركه فيه احد كما قال تعالى هل تعلم له سمياى مشار كاله فى هذا الاسم وقال فرعون مصر لقلب انا ربكم الاعلى ولم يقدر ان يقول انا الله تعالى قال حضرة الهداى فى قدس سره استمداد جميع الاسماء من الاسم الرجن الذى هو مقام خاتم النبوة والشفاعة العامة واليه ينتهى كل الاسماء واستمداده من اسم الذات فينبغى للسالك ان لا يقصر بالعبادة فى مراتب بعض الاسماء حتى يصل الى المعنى ويجمع جميع الاسماء ويكون فوق الكل (وفى المنشوى) دست بر بالاي دست اين تا بجا * تا بيزدان كه اليه المنتهى * كان بكي درياست بي غور وكران *

جملة درياها چوسيلي پيش آن (ولا تجهر بصلاتك) اى بقرآنة صلاتك فى المسجد الحرام بحيث تسمع المشركون فان ذلك يجعلهم على سب القراءن ومن انزله ومن جاء به والوقوف فيه حذف المضاف لان الجهر والمخافتة صفتان تعقبان على الصوت لا غير الصلاة افعال واذا كانا وهون من تسمية الجزء بالكل مجازا (ولا تخاف بها) اى بقرآنها بحيث لا تسمع من المؤمنين (قال الكاشغرى) وآواز فرموداربان (واتخ) اطلب (بين ذلك) اى بين الجهر والمخافتة على الوجه المذكور (سبيلا) امرا وسطا فان خير الامور اوسطها والتعبير عن ذلك بالسبيل باعتبار انه امر يتوجه اليه المتوجهون ويؤتم القتدون فيوصلهم الى المطلوب (روى) ان ابا بكر رضى الله عنه كان يخفت ويقول انا حى ربي وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه يجهر بها ويقول اطرد الشيطان واوقط الوسنان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا) لان الولادة من صفات الاجسام لا غير وهورد لا يهود والنصارى وبني مدلج حيث قالوا عز رب ابن الله والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ولم يكن له شريك فى الملك) فى ملك العالم اى الالهية فان الكل عبده والعبد لا يصلح ان يكون شريكا لسيدته فى ملكه وهورد للنسوبة القائلين بعدد الالهية (وفى المنشوى) واحدا ندر ملك اورا يارى * بند كانش راجزا وسالارى * نيت خلقش راد كر كس مالكي * شركش دعوى كند جزها لىكى (ولم يكن له ولى من الدل) لم يوال احدا من اجل مذلة به ليدفعها بموالياته فانه محال انه يذل فيحتاج الى احد يتعز به ويدفع عنه المذلة اذله العزة كلها فليس له مذلة دلالة ولاله احتياج الى ولى يدفع الدل عنه وهورد للعجوس والصابئين فى قولهم لولا اولياء الله لذل الله تعالى عن ذلك وفى الاسئلة المتعممة كيف جعل عدم الولادة مستحقا لجد الجواب ان هذا ليس بتعليل لوجوب الحمد انما هو بيان من يقع له الحمد كما تقول الحمد لله الاول الاخر الحمد لله رب العالمين انتهى *

وفى الكشف كيف ترتب الحمد على نفي الولد والشريك والذل اى مع انه لم يكن من الجليل الاختيارى قلت ان من هذا وصفه هو الذى يقدر على ابلاء كل نعمة فهو الذى يستحق جنس الحمد (وكبره تكبيرا) عظمه تعظيما او قل الله اكبر من اتخاذ الشريك والولى (وقال الكاشغرى) يعنى حق رابزر كردان از وصف واصفان ومعرفة عارفان * فكرها عاجزت زاو صافش * عقلها هرزه ميزد لافش * عقل عقلت

جان جانت او * آن كزوبرزت آنت او * وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افصح الغلام من بني عبد المطلب عليه هذه الآية وكان يسميها آية العزة قال في التأويلات النجمية قل ادعوا الله وادعوا الرحمن يشير الى ان الله اسم الذات والرحن اسم الصفة اياتا تدعوا اى بأى اسم من اسم الذات والصفات تدعونه فله الاسماء الحسنى اى كل اسم من اسمائه حسن فادعوه حسنا وهو أن تدعوه بالاخلاص ولا تجهر بصلاتك اى بدعائك وعبادتك رياء وسمعة ولا تخافت بها اى ولا تخفها بالكيفية عن نظر لئلا يجرموا المتابعة والاسوة الحسنة وابتغ بين ذلك سبيلا وهو اظهار الفرائض بالجماعات في المساجد واخفاء النوافل وحدانا في البيوت وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا فيه ~~كون~~ كمال عنايته وعواطف احسانه مخصوصا بولده ومحرم عبادته معه ولم يكن له شريك في الملك فيكون مانعاه من اصابته الخير الى عبادته واوليائه ولم يكن له ولى من الذل فيكون محتاجا اليه فينعم عليه دون ما استغنى عنه بل اوليائه الذين آمنوا واجاهدوا في الله حق جهاده وكبروا الله وعظموه بالحب والطلب والعبودية وهو معنى قوله وكبره تكبيرا انتهى * علم الهدى فرموده كه حق سبحانه دوست تكبرد تا بعد ايشان ازل بعز رسد ابلهك دوست كبرد تا بلطف وى از حضيض مذلت تا باوج عزت ترقى كند كما قال الله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخزجهم من الظلمات الى النور وهذه الولاية عامة مشتركة بين جميع المؤمنين وترقيهم من الجهل الى العلم وقال تعالى انا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وهذه الولاية خاصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك وترقيهم من العلم الى العین ومن العین الى الحق قال في شرح الحكم العطائية ان عباد الله الخاصين قسمان قوم اقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والاوراد وقوم خصهم بمحبته وهم اهل المحبة والوداد والصفاء واتباع المراد وكل في خدمته وتحت طاعته وحرمة اذكهم فاصد وجهه وموجه اليه قال الله تعالى كلا نعمة هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وهذا عام في كل طريق وظاهر في كل فربق وما كان عطاء ربك محظورا فيجب اوبى محصر في نوع واحد او صفة واحدة وقد قال يحيى ابن معاذ رضى الله عنه الزاهد صيد الحق من الدنيا والعارف صيد الحق من الجنة وقال أبو يزيد البسطامي قدس سره اطلع الله سبحانه الى قلوب اوليائه فتم من لم يكن يصلح لحل المعرفة فشق عليهم بالعبادة (قال الحافظ) درين جن نكنم سرزنش بخودروى * چنانكه برورشم میدهند ميروبم تمت سورة الاسراء في واسط جنادى الاولى من سنة خمس ومائة وألف ويتلوه الكهف وهى مائة واحد عشر آية مكية وقيل الاقوله واصبر نفسك الآية

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله) اللام للاستحقاق اى هو المستحق للمدح والثناء والشكر كما لان وجود كل شئ نعمة من نعمه فلا نمنم الا هو قال القيصرى رحمه الله الحمد قولى وفعلى وحالى اما القولى فحمد اللسان وثناؤه عليه بما اثبت به الحق على نفسه على لسان انبيائه عليهم السلام واما الفعلى فهو الاتيان بالاعمال البدنية من العبادات والخيرات ابتغاء لوجه الله تعالى وتوجهها الى جنباته الكريم لان الحمد كما يجب على الانسان باللسان كذلك يجب عليه بحسب مقابله كل عضو بل على كل عضو كانه ~~كرو~~ وعند كل حال من الاحوال كما قال النبي عليه السلام الحمد لله على كل حال وذلك لا يمكن الا باستعمال كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه المشروع عبادة للعق تعالى واتباع الامره لا طلبا لخطوط النفس ومراضاتها واما الخالى فهو الذى يكون بحسب الروح والقلب كالاتصاف بالكالات العلمية والعملية والتخلق بالاخلاق الالهية لان الناس مأمورون بالتخلق بلسان الانبياء صلوات الله عليهم لتصير الكالات ملكة قلوبهم وذواتهم وفي الحقيقة هذا حمد الحق نفسه في مقامه التفصيلي المسمى بالمظاهر من حيث عدم مغايرته له واما حمد ذاته في مقامه الجمعي الالهى قولاه فهو مانطبق به في كتبه وصحفه من تعريقاته نفسه بالصفات الكالية وفعلا فهو اظهر كالاته الجمالية والخلالية من غيبه الى شهادته ومن باطنه الى ظاهره ومن علمه الى عينه في مجالى صفاته ومحال آيات اسمائه وحالا فهو تجلياته في ذاته بالفيض القدس الا ترى وظهور النور الا ترى فهو الحامد والمحمود جمعا وتفصيلا (قال المولى الجامى) آنجا كه كمال كبرياى تو بود * عالم نى از بحر عطاي تو بود * مارا چه نهد و ثنائى تو بود * هم حمد و ثنائى تو سزاى تو بود (الذى انزل على عبده) محمد الذى يستأهل ان يكون عبدا مطلقا حقيقيا حرا عن جميع

ما سوى الله ولذا يقول اتقى اتقى يوم يقول كل نبي نفسى نفسى وفيه اشعار بأن شأن الرسول ان يكون عبدا
 للمرسى لا كما زعمت النصارى في حق عيسى عليه السلام (الكتاب) اى القرء ان الحقيق باسم الكتاب
 وهو فى اللغة جمع الحروف ورتب استحقاق الحمد على انزاله نبيه على انه من اعظم نعمائه اذ فيه سعادة الدارين
 (ولم يجعل له) اى القرء آن (عوجا) جيزى ازجى اى شيامن العوج بنوع اختلال فى النظم وتنافى المعنى
 او عدول عن الحق الى الباطل واختار حفص عن عاصم السكت على عوجا وهو وقفه لطيفة من غير تنفس
 لثلاثيهم ان ما بعده صفة له واختار السكت ايضا على مرقدنا اذ لا يحسن القطع بالكلية بين مقولهم
 والاوصل لثلاثيهم ان هذا اشارة الى مرقدنا فافهم (قبيا) انما به بضمير تقديره جعله قبياى مستقيما معتدلا
 لا افراط فيه ولا تقرب او قبيا بالمصالح الدينية والدينية للعباد فيكون وصفه بالتكميل بعد وصفه بالكمال
 والقيم والقيوم والقيام بناء مبالغة للقائم (قال الكاشفى) در تأويلات آورده كه ضمير له راجع بعد است ومعنى
 انك نداد بنده خود را ميل بغير خود و كردايد اورا مستقيم در جميع احوال (لينذر) اى انزل لينذر الكتاب
 او محمد بما فيه الذين كفروا (بأسا) عذابا (شديدا) صادرا (من لدنه) من عنده تعالى نازلا من قبله بمقابله
 كفرهم وتكذيبهم وهو اما عذاب الاستئصال فى الدنيا وعذاب النار فى العقبى او كلاهما وانما قال من لدنه لانه
 هو المعبودون الغير (ويذكر) مرده دهد (المؤمنين) المصدقين (الذين يعملون الصالحات) اى الاعمال
 الصالحة وهى ما كانت لوجه الله تعالى (ان لهم) اى بأن لهم فى مقابلة ايمانهم واعمالهم المذكورة (اجرا حسنا)
 هو الجنة وما فيها من النعيم (ما كثرين) حال من ضمير لهم (فيه) اى فى ذلك الاجر (أبدا) من غير انقطاع واتهاء
 وتغير حال نصب على الظرفية لما كثرين وتقديم الانذار على التبشير لتقدم التولية على الصلوة (ويذكر) ايضا
 خاصة (الذين قالوا اتخذ الله ولدا) كاليهود والنصارى وبخى مدح من كفار العرب (مالهم به) اى باتخاذ تعالى
 ولدا (من علم ولا ياتهم) الذين قلدوهم فى ذلك يعنى لا يقتضى العلم ان يتخذ الله ولدا لاستحالته فى نفسه
 وانما قالوا بالجهل من غير فكر ونظر فيما يجوز على الله ويمتنع ومن علم مرفوع على الابتداء ومن مزبذبة
 لتأكيد النفي (كبرت) عظمت اى نبت (كلمة) تميز وتفسير للضمير الميم الذهى فى كبرت مثل ربه رجلا (تخرج
 من أفواههم) صفة للكلمة تفيد استعظام احترامهم على التقوى بها والخارج بالذات هو الهواه الحامل لها
 يعنى اسناد الخروج اليها مع ان الخارج هو الهواه المتكيف بكيفية الصوت للاستمته بها قال القاضى عظمت
 مقاتلهم هذه فى الكفر لما فيها من التشبيه والتشريك وايام احتياجه الى ولاد يعينه ويخلفه الى غير ذلك
 من الزيف وفى التأويلات كبرت كلمة كفر وكذب قالوها عند الله تعالى وهى اكبر الكبر اذ نسبوها الى الله
 وكذبوا عليه وكذبوه (ان يقولون) اى ما يقولون فى هذا الشأن (الا كذبا) الاقولا كذبا لا يكاد يدخل تحت
 امكان الصدق (فلعلك) بس تو مكرر (باخع) مهلك (نفسك) قال فى التأويلات التجمية معناه نهى
 اى لا تبخع نفسك كما يقال امسك تريد ان تفعل كذا اى لا تفعل كذا اوفكناك كما قال تعالى فى شأن عاد
 وتخذون مصانع لعلكم تخلدون قال فى القاموس يخضع نفسه كضع قتلها غما ويخضع بالشاة بالغ فى ذبحها حتى بلغ
 الجناح هذا اصله ثم استعمل فى كل مبالغة فلعلك باخع نفسك اى مهلكها مبالغا فيها حرصا على اسلامهم والجناح
 ككتاب عرق فى الصدر ويجرى فى عظم الرقبة وهو غير الضاع بالنون فيما زعم الزمخشري انتهى (على آثارهم)
 غما ووجد على فراقهم (قال الكاشفى) بعد از بر كشتن ايشان از تو بايس از انكار ايشان ترا يعنى كابر خود
 اسان كبر و غم بردل بى غل منه (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) اى القرء ان ان قلت تسمية القرء آن حديثا دليل
 على حدوثة قلت سماء حديثا لانه يحدث عند سماعهم له معناه ولانه عائد الى الحروف التى وقعت بها العبارة
 عن القرء آن كما فى الاستئلة المتعمدة قال فى الصحاح الحديث ضد القديم ويستعمل فى قليل الكلام وكثيره (اسقا)
 مفعول له باخع والاسف أشد الحزن كما فى القاموس اذ لفرط الحزن والغضب والحسرة مثل حاله صلى الله عليه
 وسلم فى شدة الوجد على اعراض القوم عن الايمان بالقرء ان وكال التحسر عليهم بحال من يتوقع منه اهلال
 نفسه عند مفارقة أحبته تأسفا على مفارقتهم وهذه غاية الرحمة والشفقة على الامة وكال القيام بأداء حقوق
 الرسالة والاقدام على العبودية فوق الطاعة وكان من دأبه صلى الله عليه وسلم ان يبلغ فى القيام بما أمر الى حد
 ان ينهى عنه كانه صلى الله عليه وسلم حين أمر بالانفاق بالغ فيه الى ان اعطى قبضه وقعد فى البيت عريانا فنهى

عن ذلك بقوله ولا تبسطها كل البسط فتعده ملوما محسورا فتكلم بعض الكبار في الحزن فقال الحزن حليلة الادياء طوبى لمن كان شعاره الحزن ودثاره الحزن وبينه الحزن وطعامه الحزن وشرا به الحزن به يلتذ الصديقون والنيبون اذا احب الله تعالى عبدا ألقى له نائحة في قلبه ومن لم يذق طعام الحزن لم يذق لذة العبادة على انواعها ولا يقرنك ماتممع من قول صديق متمم كن ان الحزن مقام نازل فان مراده ان الحزن تابع للمعزون مثل العلم مع المعلوم فيتضع بانضاعه ويرتفع بارتفاعه قال ابراهيم بن بشار صحبت ابراهيم بن ادهم فرأيت طوبيل الحزن دائم الفكر واضعا يده على رأسه كأنما افرغت عليه الهوم افرانا وكان سفيان عند رابعة فقال واحزنه فقالت قل واقله حزناه فانك لو كنت حزينا ما هنالك العيش وعن داود عليه السلام قال الهى امرنى ان اطهر قلبى فبماذا اطهر قال يادود بالهوم والهوم (قال الحافظ) روى زردست وآمرد آلود * عاشقان راوى رنجورى * اللهم من على قلبى همك (اجعلنا ما على الارض) من الحيوان والنبات والعدن (زينة لها) ولا هلهما قال فى التأويلات النجمية اى زينا الدنيا وشهواتها للخلق ملائمة لطباعهم وجعلناها محل ابتلاء (لتبلوهم) لنعاملهم معاملة من يختبر حتى يظهر (ايهم أحسن علا) فى ترك الدنيا ومخالفة هوى نفسه طلبا لله ومرضاه وأيهم أجمع عملا فى الاعراض عن الله ومعانده من الباقيات الصالحات والاقبال على الدنيا وما فيها من الفانيات الفاسدات قال فى الارشاد اى استفهامية مرفوعة بالابتداء واحسن خبرها وعملا تميز والجله فى محل النصب معقولة لفعل البلوى لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته (قال الكاشغرى) محققان برئتكم ما فى ما على الارض بمعنى من است و مراد انبياءا علما يا حفظه قرآنك زينت زمين ايشانند وجمعى كويند آريش زمين برجال الله است ازان روى كه قيام عالم بوجود شريف ايشان باز بسته است * روى زمين بطلعت ايشان منور است * چون آسمان بزهره وخورشيد وشمسرى (وانا الجاعلون) فيما سياتى عند تناهى عمر الدنيا (ما عليها صعيدا) ترايا (جرزا) لانبات فيه وسنة جرزا لمطر فيها (قال الكاشغرى) صعيدا جرزا هامون وبى يكاه يعنى باخرين عمارتها را خراب خواهم ساخت پس دل بران منهد و بزنت ناپايدار فريخته مشويد * جهان از رنگ و بوسازد اسيرت * ولى نزيك ارباب بصيرت * نه رنگ دلکشش را اعتباريست * نه بوى دلفريش را مداريست * قال بعض الكبار صعيدا جرزا لا حاصل له الا الندامة والغرامة فالناسك السالك والطالب الصادق والمحب الحق من يحترم على نفسه الدنيا وزينتها حرامها وحلالها وهى ما زين للناس كما قال زين للناس حب الشهوات الى قوله ذلك متاع الحياة الدنيا لائن مع حب الله لا يوغ حب الدنيا وشهواتها بل حب الآخرة ودرجاتها (حكى) انه كان لهرون الرشيد ولد فى سن ست عشرة سنة فزهد فى الدنيا واختار العباء على القباء فترى ما على الرشيد وحوله وزرأوه فقالوا لقد فضح هذا الولد أمير المؤمنين بين المولى بهذه الهيئة فدعاه هرون الرشيد وقال يا بنى لقد فختنى بجالك فلم يجبه الولد ثم التفت فرأى طيرا على حائط فقال أيتها الطائر بحق خالفتك الاجت على يدى فقه الطائر على يده ثم قال ارجع الى مكانك فرجع ثم دعاه الى يد أمير المؤمنين فلم يات فقال لا ييه بل أنت فختنتى بين الاولياء بجيبك للدنيا وقد عزمت على مفارقتك ثم انه خرج من بلده ولم يأخذ الا خاتما ومحففا ودخل البصرة وكان يعمل يوم السبت فى الطين ولا يأخذ الا درهمه وادافا للقوت قال أبو عامر البصرى استأجرته يوما فعمل على عشرة وكان يأخذ كفا من الطين ويضعه على الحائط ويركب الحجارة بعضها على بعض فقالت هذا فعال الاولياء فانهم معاونون ثم طلبته يوما فوجدته مريضا فى خربة فقال (يا صاحبي) لا تغرب تنعم * فالعمر ينفد والتعيم يزول * واذا حملت الى القبور حنازة * فاعلم بانك بعد هذا محمول) ثم وصانى بالفسل والتسكين فى جيبته فقلت يا حبيبي ولم لا كفنك فى الجديده فقال الحى أحوج الى الجديده من الميت يا أبا عامر الثياب تبلى والاعمال تبقى ثم ادفع هذا المصحف والخاتم الى الرشيد وقل له يقول لك ولدك الغريب لا تند ومن على غفلتك قال أبو عامر فقضيت شأنه ودفع المصحف والخاتم الى الرشيد وحكى ما جرى فبكى وقال فيم استعملت فترة عيى و قطعة كبدي قلت فى الطين والحجارة قال استعملته فى ذلك وله اتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما عرفته قال ثم أنت غسلته قلت نعم فقبل يدي وجعلها على صدره ثم زار قبره ثم رأيت فى المنام على سر بر عظيم فى قبة عظيمة فـأـلـتـه عن حاله فقال صرت الى رب راض أعطانى ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وآلى على ذاته ونفسه الشريفة اى قال بالله الذى خلقنى

لا يخرج عبد من الدنيا كخروجي الاكرمه مثل كرامتي * نكه دار فرصت كه عالم دميت * دمی پیش
 دانا به از عالميت * برقتد و هر کس درود آنچه کشت * نماذج بجز نام نیکو و زشت * دل اندر دلارام
 دنیا میند * که نشست با کس که دل بر نکند * اللهم اجعلنا من المنقطعين اليك (ام حسب) الخطاب
 لارسل صلى الله عليه وسلم والمراد انكار حساب امته وام منقطعة مقدره بيل التي هي للانتقال من حديث
 الى حديث لا لابطال وهمزة الاستفهام عند الجمهور ويول وحدها عند غيرهم اي بل احسبت وظننت بمعنى
 ما كان ينبغي ان يحتسب ولم حسب (قال الكاشاني) آورده اند كه چون يهود قریش راسه سوال
 در آموختند كه از حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم پرسیدند بایكديكر ميكنند كه قصه جوانان پس
 عجبست عجب ازوي كه جواب آن داند حق سبحانه وتعالى آيت فرستاد كه (ام حسب) نه چنانست كه ميگویند
 آياي پنداري تو (ان اصحاب الكهف) الكهف الغار الواسع في الجبل فان لم يكن واسعا فغار (والزقيم) هو
 كهيم بلغة الروم (بروي) عن صاحب ابن عباد انه كان يتردد في معنى الزقيم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب
 فسمع امرأة تسأل ابن المتاع ويحییب ابنها الصغير بقوله جاء الزقيم وأخذ المتاع وتبارك الجبل فاستفسر عنها
 وعرف ان الزقيم هو الكلب وان المتاع هو ما يلب بالماء فيمسح به وان تبارك بمعنى معد قال في القاموس الزقيم
 كما مرق به اصحاب الكهف اوجلبهم او كلهم او الوادی او الصمراء اولوح رصاصی او حجری نقش ورقم فيه
 نسيم واسماؤهم ودينهم ومهربوا وجعل على باب الكهف فالزقيم عربي ففعل بمعنى مفعول قال الطبري كان
 في بيت الملك رجلان مؤمنان اسم احدهما يندروس والاخر روناس كتبنا اسماءهم وقصتهم وانسابهم في لوحين
 من رصاص ووضعاهما في تابوت من نحاس ثم جعلاه على قم الغار في البنيان وقال لعل الله ان يظهر عليهم قوما
 مؤمنين قبل يوم القيامة فتعلم اخبارهم (كانوا) في بقائهم على الحياة مدة طويلة من الدهر * يعني در خواب
 ماندن سيصد و نه سال (من آياتنا) من بين آياتنا ودلائل قدرتنا (عجبا) اي آية ذات عجب وضعاله موضع المضاف
 او وصفا لذلك بالمصدر وبالغفة والعجيب ما خرج عن حد اشكاله ونظائره وهو خبر لكانوا ومن آياتنا حال منه
 والمعنى ان قصتهم وان كانت خارقة للعادات ليست بعجيبة بالنسبة الى سائر الآيات فان الله تعالى آيات عجيبة
 قصتهم عندها كالنزر الخفير (قال الكاشاني) يعني قصة ايشان بنسبت قدرت مادر آفرينش ارض وسما
 ظاهرست چندان عجيب و غريب نيست مراد از كهف غار يست جريم نام واقع در كوه بناجلوس از حوالی
 شهر افسوس كه دار الملك دقيانوس بود آورده اند كه دقيانوس در زمان تشهير بمالك روم بشهر افسوس رسیده
 وانجام مذبحی برای بتان كه معبود او بودند ساخته اهل شهر را تكليف برستش ايشان كرد هر كه سخن او شنيد
 خلاص يافت و هر كه نمرود غود بقتل رسيدشش جوان نورسيده خدا برست از بزرگان زادگان شهر كوشه
 گرفته بدعا و نیاز مشغول كشتند و از حق سبحانه وتعالى درخواست نمودند كه ايشان را از قننه آن جباران
 اين سازد القصه مهم ايشان بعرض دقيانوس رسيد و باحضار ايشان امر كرد بطلب بسيار نمود ايشان بر طريق
 توحيد رسوخ و رزيده مطلقا فرمان او نبردند دقيانوس حكم كرد كه حلال كه در برداشتن از ايشان اقتناع كردند
 وكفت شما جوانيد و خود سال و شما را دوسه روزي مهلت دادم تا در كار خود تا ممل نماييد و بينيد كه مصلحت شما
 در قبول قول منست يا نه پس ازان شهر متوجه موضعي ديگر شد و جوانان رفتن او را غيبت دانسته
 بایكديكر در باب مهم خود مشاورت نمودند و راي همه برقرار قرار يافت هريك از خانه پدر قدری مال بجهت
 زاد و نفقه برداشته روي بكوهي كه نزديك شهر بود آوردند و در راه شباني بديشان رسیده بدین ايشان درآمده
 در مراقبت موافقت بزبان فصيح گفت از من مترسيد كه من دوستان خدا را دوست ميدارم شما در خواب رويد
 تا من شمار ايا سباني كنم اما چون نزديك كوه رسيدند شباني گفت من درين كوه غاري ميدانم كه بدان پناه مي توان
 گرفت پس اتفاق روي بغار نهادند حق سبحانه وتعالى از رفتن ايشان بغار بدین وجه خبر ميدهد (اذأوى)
 ظرف العجا و مفعول لا ذكرای اذكر حين صاروا في وانضم والتجأ (الفتية) يعني قبة من اشرف الروم اكرهم
 دقيانوس على الشرك فأبوا وهربوا (الى الكهف) هو جبروم في جبلهم بنجلوس واتخذوه مأوى والفتية جمع
 الفتى وهو الشاب القوي الحدث ويستعار للملوك وان كان شيخا كالغلام وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقل
 احدكم عبدی و امی ولكن ليقل فتی و فتانی وعن أبي يوسف من قال أنا فتی فلان كان اقرارا منه بالرق (فقالوا)

ربنا آتئامن لدنك) من خزان رحمتك الخاصة المكنونة عن عيون أهل العادات فمن ابتدائية متعلقة
بأنتنا (رحمة) خاصة تستوجب المغفرة والرزق والامن من الاعداء (وهي لتأمن أمرنا) كلا الجار من متعلق
بهي لا خلافة في المعنى واصل التهيئة اظهار هيئة الشيء وفي الصحاح هيأت الشيء اصلحته والاصلاح تقيض
الافساد وهو جعل الشيء على الحالة المستقيمة النافعة والافساد هو الاخراج عن حد الاعتدال والمعنى اصلح
ورتب وأتم لتأمن أمرنا الذي هو مهاجرة الكفار والمناربة على الطاعة (رشدنا) اصابة للطريق الموصل الى المطلوب
واهنداء اليه (فضر بنا على آذانهم) اي حجاب يمنع سمعها اي اغماهم على طريقة التمثيل المبني على تشبيه الانامة
الثقيلة المانعة عن وصول الاصوات الى الآذان بضرب الحجاب عليهم وتخصيص الآذان بالذكر مع اشتراك السائر
المشاعر لها في الحب عن الشعور عند النوم لما انها المحتاجة الى الحب عادة اذ هي الطريقة للتسقط غالباً بالاسما عند
انفراد النائم واعتزاله عن الخلق والقاء في فضر بنا كما في قوله فاستجيبنا له بعد قوله اذ نادى فان الضرب المذكور
وما ترتب عليه من التقلب ذات العين وذات الشمال وغير ذلك ايتاء رحمة لدنية خافية عن ابصار المتفكرين
بالاسباب العادية استجابة لدعواتهم (في الكهف) ظرف مكان لضربنا (سنين) ظرف زمان له (عددا) اي ذوات
عدد هي ثلاثمائة وتسع سنين كما سيأتي ووصف السنين بذلك اما للتكثير وهو الانسب باظهار كمال القدرة
اولاً للتقليل وهو الائق بمقام انكار كون القصة عجبا من بين سائر الآيات العجيبة فان مدة لبثهم كبعض يوم عنده
تعالى (ثم بعثناهم) اي ايقظناهم من تلك النوم الثقيلة الشبيهة بالموت وفيه دليل على ان النوم أخو الموت
في اللوازم من البعث وتعطيل الحياة والاتحاق بالجمادات (لنعلم) العلم هنا مجاز عن الاختبار بطريق اطلاق
اسم المسبب على السبب وليس من ضرورة الاختبار صدور الفعل المختبر به قطعاً بل قد يكون لاطهار عجزه
عنه على سنن التكليف التعجيزية كقوله تعالى فأتت بها من المغرب وهو المراد هنا فالعنى بعثناهم لنعلمهم
معاملته من يجتبرهم (اي الحزبين) اي الفريقين المختلفين في مدة لبثهم بالتقدير والتفويض كما سيأتي وروى
عن ابن عباس رضي الله عنهما ان احدا الحزبين الفقيه والاخر المملوك الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك وذلك
لان اللام للعهد ولا عهد لغيرهم واي مبتدأ خبره قوله (أحصى) فعل ماض اي ضبط (للبشوا) اي للبشمة
فهامصورية (امدا) يقال ما امدك اي منتهى عمرك اي غايته فيظهر لهم عجزهم ويفوضوا ذلك الى العليم الخبير
ويتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم من حفظ ابدانهم واديانهم فيزدادوا يقيناً بكمال قدرته وعلمه ويستبصروا به أمر
البعث ويكونون ذلك لاطفال الموتى زمانهم وآية بينة لكفارهم والامد بمعنى المدى كالغاية في قولهم ابتداء الغاية
على طريق التجوز بغاية الشيء عنه فالمراد بالمدى المدة كما ان المراد بالغاية المسافة وهو مفعول لأحصى والجار
والمرور حال منه قدمت عليه لكونه تذكراً فأحصى فعل ماض هنا وهو الصحيح لافعل تفضيل لان المقصود
بالاختبار اظهار عجز الكل عن الاحصاء رأساً لا اظهار افضل الحزبين وتمييزه عن الأتدنى مع تحقيق اصل
الاحصاء فيهما قال في التأويلات النجمية ام حسبت اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم اي انك ان حدثت ان
احوال أصحاب الكهف والرقم كانت من آياتنا اي من آيات احساننا مع العبد عجبا فان في امتك من هو أعجب
حالهم وذلك ان فيهم أصحاب الخلوات الذين كهفهم الذي بأوون اليه بيت الخلوة ورقمهم ورقمهم المرقومة
برقم المحبة فهم محبي ومحجوبون وألواح قلوبهم مرقومة بالعلوم الدنية (قال الحافظ) خاطرت كي رقم فيض
بذيردهيات * مكرز نقش براس كنده ورق سادة كني * وان كان أصحاب الكهف اووا الى الكهف
خوفاً من لقاء دقيانوس وفراراً فانهم اووا الى كهف الخلوة شو قالوا لقاى وفراراً الى (قال الحافظ) شكر كال
حلاوت پس از رياضت يافت * نخت در شكنتك ازان مكان كيرد * وان كان مرادهم من قولهم
ربنا آتئامن لدنك الآية النجاة من شر دقيانوس والخروج من الغار بالسلامة فراد هؤلاء القوم النجاة من شر نفوسهم
والخروج من ظلمات غار الوجود للوصول الى انوار جمالي وجلالي (قال الحافظ) مددى كبرجراغى نكند
آتش طور * جارة تيره شب وادى ايم چكتم * وقوله فضر بنا الآية يشير الى سداً آذان ظاهر أصحاب
الخلوة وآذان باطنهم للتلايق مع مسامعهم كلام الخلق فتنقش ألواح قلوبهم به وكذلك يتعزل جميع
حواسهم عن نقش قلوبهم ثم انهم يحسون النقوش السابقة عن القلوب بملزمة استعمال كلمة الطلاسة وهي كلمة
لا اله الا الله حتى تصفو قلوبهم بنقى لا اله عساوى الله وبإثبات الله تنور قلوبهم بنور الله وتنقش بنور العلوم

الدنية الى ان يجلي تبارك وتعالى لقلوبهم بذاته وجميع صفاته ليفنيهم الله عنهم ويقيمهم به وهو سر قوله
 ثم بعثناهم اى احييناهم بالتعلم اى الحزبين اى حزب أصحاب الكهف وحزب أصحاب الخلوة أحصى اى أخطأ
 وأصوب للبشواتى كهفهم وبيت خلوتهم امداغية لبهم (نحن قص علينا) اى تخبرك ونبين لك وقد مر
 اشتقاقه فى مطلع سورة يوسف (نبأهم) اى أخبر أصحاب الكهف والرقم (بالحق) صفة لمصدر محذوف اى نقص
 قصا ملتبسا بالحق والصدق وفيه اشارة الى ان القصا ص كثر ايقصون بالباطل ويزيدون ويتقصون وبغيرون
 القصة كل واحد يعمل برأيه موافقا لطلبه وهواه وما يقص بالحق الا الله تعالى (انهم قتيبة) شبان (أمنوا برهم)
 قال فى التكملة بسبب ايمانهم ان حواريا من حوارى عيسى عليه السلام أراد ان يدخل مدينتهم فقيل له ان
 على بابها صملا لا يدخلها أحد الا سجد له فامتنع من دخولها وأتى حاما كان قريبا من تلك المدينة فآجر نفسه
 فيه فكان يعمل فيه فعلق به قتيبة من أهل المدينة فجعل يخبرهم خبر السماء وخبر الآخرة حتى آمنوا به
 وصدقوه ثم هرب الحوارى بسبب ابن الملك أراد دخول الحمام بامرأة فتهاه الحوارى فاتهمه فلما دخل مع المرأة
 ما نافي الحمام فطلبه الملك لما قيل له انه قتل ابنك فهرب ثم قال الملك من كان يصحبه فسمعوا القتيبة فهربوا الى الكهف
 يقول الفقير الظاهر ان ايمانهم كان بالالهام الملكوتى والالتجاذب اللاهوتى من غير دليل يدلهم على ذلك
 كما يشير اليه كلام التأويلات وسبأى واختلف فيهم متى كانوا فروى بعض الناس انهم كانوا قبل عيسى بن مريم
 وان عيسى اخبر قومهم خبرهم وان بعثهم من نومهم كان بعد رفع عيسى فى الفترة بينه وبين محمد عليهما السلام
 وروى بعضهم ان امرهم كان بعد عيسى وانهم كانوا على دين عيسى قال الطبرى وعليه اكثر العلماء (وزدناهم)
 ويفروديم ايشارا (هدى) بأن فتناهم على الدين الحق واطهرنا لهم مكنونات محاسنه وفى التأويلات
 النجمية معاهم باسم الفتوة لانهم آمنوا بالتحقيق لا بالتقليد وطلبوا الهداية من الله الى الله بالله ولكنهم طلبوا
 الهداية فى البداية بحسب نظرم وقد رهمتهم فالتعالى على قضية من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذرا عازاد
 فى هداهم فضلائمه وكرما كما قال وزدناهم هدى اى زدنا على مقتناهم فى الهداية فانهم كانوا يمتنون ان يهديهم
 الله الى الايمان بالله وبما جاء به الانبياء والبعث والنشور وايمانا بالغيب فزاد الله على مقتناهم فى الهداية حين بعثهم
 من رقدتهم بعد ثلاثمائة وتسع سنين وما تغيرت احوالهم وما بلت ثيابهم فصار الايمان ايقانا والغيب عينا وعيانا
 (ميوه باشد آخر از هارنو * كعبه باشد آخر اسفارنو) (وربطنا على قلوبهم) اى قوياتناهم حتى اقتنعوا
 مضائق الصبر على هجر الاهل والاطوان والنعيم والاخوان واجترأوا على الصدع بالحق من غير خوف وحذر
 والرد على دقيانوس الجبار وفى الحديث افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر وذلك لان الجهاد متردد بين
 رجا وخوف واما صاحب السلطان فتعرض للتلطف فصار الخوف أغلب قال فى الاساس ربطت الدابة شدتها
 برباط والمربط الخيل ومن المحازر بط الله على قلبه اى صبره وما كان الخوف والقلق يزعج القلوب عن مقارها
 كما قال الله تعالى وبلغت القلوب الحناجر قبل فى مقابلته ربط قلبه اذا تممكن وثم وهو تمثيل شبه تهيئة
 القلوب بالصبر بشدة الدواب بالرباط (اذقاسوا) منصوب وربطنا والمراد بقيامهم اتصاهم لاطهار شعار الدين
 وقيل المراد قيامهم بنى دى دقيانوس الجبار من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الاصنام فحينئذ يكون
 ماسياى من قوله تعالى هؤلاء منقطعاهما قبله صادرا عنهم بعد خروجهم من عنده وفى التأويلات النجمية
 وربطنا على قلوبهم اذ قاموا يعنى لئلا يتفتوا الى الدنيا وزخارفها ويتقطعوا الى الله بالكلية ولذلك ما اختاروا
 بعد البعث الحماة فى الدنيا ورغبوا فى ان يرجعوا الى جوار الحق تعالى (فقالوا يا رب السموات والارض)
 رب العالم ومالكه وخالقه والصنم جزؤ من العالم فهو مخلوق لا يصلح للعبادة (لن ندعو) لن نعبد أبدا وبالقارسية
 نخواهيم برسنيد (من دونه الها) معبودا آخر لا استقلال ولا اشتراكا والعدل عن ان يقال ربنا للتصبيص
 على ردة المخالفين حيث كانوا يسمون اصنامهم آلهة (لقد قلنا اذا) ان هنكاهم ديكبرى رابرستم (شططا)
 قولاذ شطط اى نجباوز عن الحد فهو نفث لمصدر محذوف بتقدير المضاف او قولاهو عين الشطط على انه وصف
 بالمصدر وبالغة قال فى القاموس شط فى سلقته شططا محرركة جاوزا القدر والحد ونجا عن الحق انتهى * وحيث
 كانت العبادة مستلزمة للقول لما نأى لا تعرى عن الاعتراف بالوهمية المعبود والتضرع اليه قيل لقد قلنا
 واذا جواب وجرأى لودعوننا من دونه الها والله لقد قلنا ولا خارجا عن حد العقول مفرطا فى الظلم (هؤلاء)

مبتدأ وى التعبير باسم الإشارة تخفيرا لهم (قومنا) عطف بيان له يعنى اين گروه كه كسان ما نند در نسب يعنى
 جمعى از اهل افسوس وقال فى التأويلات النجمية انما قالوا قومنا اى كما من جلتهم وبالضلالة فى زميرتهم
 فانهم الله علينا بالهداية والمعرفة وفرق بيننا وبينهم بالرعاية والعناية وخلصنا من عبادة الهوى والدنيا وشهواتها
 (اتخذوا من دونه آلهة) خبره وهو اخبار فى معنى الانكار اى عبدوا الاصنام وجعلوها آلهة جهلا منهم قال
 أبو حيان اتخذوا هنا يحتمل ان يكون معنى عملوا لانها اصنامهم فحتوها وان يكون بمعنى صيروا (وفى المنزوى)
 بيش چوب و بيش سنك تشى كند * كه بسا كولان كه سرها مى نهند * ديوالحاج غوايت ميكند *
 شيخ الحاج هدايت ميكند (لولايأتون) هلا يأتون وبالفارسية چراغى آرند كه كافران (عليهم) على الوهيتهم
 (بسلطان بن) بحجة ظاهرة الدلالة على مدعاهم يعنى يعبدون آلهة لم يتسكروا فى صحة عبادتها بپرهان سماوى
 من جهة الوحي والسبع ولا لهم فيما علم ضرورى ولا دليل عقلى وفيه دليل على ان ما لا دليل عليه من الديانات
 مردود والاى انكار وتجيز وتبكي لان الاتيان بالسلطان على عبادة الاوثان محال (فن اعظم) پس كيست
 ستمكارتر (من افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا والمعنى انه اعظم من كل ظالم
 وعذابه اعظم من كل عذاب لان الظلم موجب للعذاب فيكون الاعظم للاعظم (واذا اعتزلتوهم) الاعتزال
 بالفارسية جدا شدن اى فارتقوهم فى الاعتقاد واردم الاعتزال الجسماني وهو خطاب بعضهم لبعض
 حين صمعت عزيمتهم على الفرار بدنيهم (قال الكاشغرى) قبل ازين كذشت كه دقاوس بعد از معارضة ايشان
 مهلت داد و ايشان فرار كردند بليخا كه مهتر ايشان بود در اثناء طريق با ايشان گفت واذ اعتزلتوهم
 و چون يكوشد يد از اهل شرك و دورى جستيد از ايشان (وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير المنصوب
 و ما مصدرية او موصولة اى اذ اعتزلتوهم ومعبوديهم الا الله اى و عبادتهم الاعادة الله وعلى التقديرين
 فالاستثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كاهل مكة ومنقطع على تقدير تمحضهم فى عبادة الاوثان (فأتواوا)
 التجثوا (الى الكهف) قال القرأ هو جواب اذ كما تقول اذ فعلت فافعل كذا وقيل هو دليل على جوابه
 اى اذ اعتزلتوهم اعتزالا اعتقاديا فاعتزلوهم اعتزالا جسمانيا واذ ادرتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالاتجاه
 الى الكهف وفيه اشارة الى ان الاعتزال الاعتقادى يوجب الاعتزال الجسماني ومن ثم قال فى مجمع الفتاوى سئل
 الاستغنى عن المناكحة بين أهل السنة وبين أهل الاعتزال فقال لا يجوز (بنشر لكم) يسط لكم ويوسع عليكم
 (ربكم) مالك امركم (من رحمة) من تفضله وانعامه فى الدارين (ويحيى لكم) يسئل لكم (من امركم) الذى أنتم
 بصدده من الفرار بالدين (مرقا) مازفقون وتنتفعون به وجرهم بذلك خلوص يقينهم عن شوب الشك
 وقوة وثوقهم وفى الحديث ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة وفى الآية اشارة الى ان التائب الصادق والطالب
 الحق من اعتزل عن قومه وترك أهل صحبته وقطع عن اخوان سونه واعتقد ان لا يعبد الا الله يمرض عما سوى
 الله مستعينا بالله متوكلا على الله فارا الى الله من غير الله (قال الخجندى) وصل ليسر نشود جز به قطع *
 قطع نخست از همه بيريدنت * ثم يأوى الى كهف الخلوة (قال الحامى) زبناى دهر وقت كسى خوش
 نميشود * خوش وقت آنكه معتكف كنج عزلتست * متساكذيل ارادة شيخ كامل مكمل واصل موصل ابريه
 ويزيد فى هدايته ويربط على قلبه بنور الولاية وقوة الرعاية كما كان حال أصحاب الكهف (وفى المنزوى) كرجه
 شيرى چون روى ره بى دليل * خویش بنى در ضلالتى و ذليل * هين مبرا لا كه بارهاى شيخ * تابينى
 عون لشكرهاى شيخ * ولكنهم كانوا مجذوبين من الله مربوبين برهم وذلك من النوادر ولا حكم للنادر
 واليه يشير قوله عليه السلام ان الله أدبني فأحسن تأديبي وهذا من قدرة الله ان يهدى جماعة الى الايمان
 بلا واسطة رسول أو نبى ويجذبهم ببجذبات العناية الى مقامات القرب ومحل الاولياء بلا شيخ مرشد وهاد مرب
 ومن سنة الله ان يهدى عباده بالانبياء والرسول وبجلاقتهم ونيابتهم بالعلماء الراغبين والشيخ المقتدين فى قوله
 فأتواوا الى الكهف اشارة الى الالتجاء بالخلوة والتسكك بالشيخ المسلكين يعنى لهذه الطريقة بنشر لكم ربكم
 من رحمة اى يخصصكم برحمة الخاصة المضافة الى نفسه وهو ان يجذبهم ببجذبات العناية ويدخلهم فى عالم
 الصفات ليتخلقوا باخلاقه ويتصفوا بصفاته كقوله تعالى يدخل من يشاء فى رحمة وله رحمة عامة مشتركة بين
 المؤمن والكافر والحق والانس والحيوان ويحيى لكم من امركم مرقا اى بنشر لكم طريق الوصول والوصول

كافي التأويلات النجمية (وترى الشمس) يا محمد أو يامن يصلح الخطاب ويتأق منه الرؤية وليس المراد به الاخبار
 بوقوع الرؤية تحقيقا بل الانباء بكون الكهف بحيث لو رأته ترى الشمس (قال الكاشفي) آورده اند كه جوانان
 اتفاق نموده بكونه در آمدند و شبان ایشان را بغار در آورد و چون در و قرار گرفتند حق سبحانه و تعالی خواب
 بر ایشان گذاشت هـ ما انجا بجهتند دقيانوس بعد از دوسه روزی با قوس باز آمده احوال جوانان پرسید
 و چون از فرار ایشان خبر یافت آباء ایشان را بر احضار ایشان تكليف نمود كفتند اى ملك مبلغى اموال ما
 برده بدین كوه متحصن شدند دقيانوس با جمعى از عقب ایشان برفت و ایشان را درون غارتكبه كرده یافت
 بنداشت كه بیدارند گفت در غار را بستند بر آرد تا هم انجا بمیرند پس در غار را استوار كردند و دو مؤمن از مقربان
 دقيانوس اسامى واحوال جوانان را روى از سنك نقش كرد و در دیوار غار وضع كردند بامید آنكه شاید كسى
 روزی آنجا رسد و از احوال ایشان خبردار گردد * يقول الفقير فيكون ما ذكر في الآية من تزاور الشمس و فرضها
 طالع و غار به قبل انسد دقيانوس باب الكهف اذ لا يتصور دخول شعاع الشمس من الباب المسدود حتى
 يحتاج الى التزاور و القرض كالا ينفخ (اذ اطلعت تزاور) اى تزاور و تنفخ و تبيل بمحذف احدى التاءين من الزور
 بفتح الواو و هو الميل (عن كهفهم) الذى أووا اليه فالأضافة لأدنى ملابسة (ذات اليمين) اى جهة ذات يمين
 الكهف عند توجه الداخل الى قعره اى جانبه الذى بلى المغرب فلا يقع عليهم شعاعها فيؤذيهم لان الكهف
 كان جنوبيا اى كانت ساحته داخله في جانب الجنوب او زورها الله عنهم و صرفها على منهاج خرق العادة
 كرامة لهم و حقيقة الجهة ذات اسم اليمين اى الجهة المسماة باسم اليمين (واذا غربت) اى تراها عند غروبها
 (تقرضهم) القرض القطع و منه القراض اى تقطعهم و لا تقرهم (ذات الشمال) اى جهة ذات شمال الكهف
 اى جانبه الذى بلى المشرق و فى القاموس تقرضهم ذات الشمال اى تخلفهم شمالا و تجاوزهم و تقطعهم و تتركهم
 على شمالها (وهم فى غوة منه) الغوة الفرجة و ما تنسع من الارض و ساحة الدار و هى جلة حالية مبنية لكون
 ذلك امر ابداعى تراها تبيل عنهم يمينا و شمالا و لا تحوم حولهم فى نهارهم كله مع انهم فى متسع من الارض
 اى فى وسط معرض لاصابتها لولا ان صرقتها عنهم بد التقدير (ذلك) اى ما صنع الله بهم من تزاور الشمس و فرضها
 حالى الطلوع و الغروب مع كونهم فى موقع شعاعها (من آيات الله) العجيبة الدالة على كمال علمه و قدرته و حقيقة
 التوحيد و كرامة اهل عنده (من) حركة (به الله) الى الحق بالتوفيق له (فهو المتهدى) الذى أصاب
 الفلاح و اهتدى الى السعادة كما هادن بقدر على اضلاله أحد و المراد اما البناء عليهم بانهم المهتدون و التنبية
 على ان امثال هذه الآية كثيرة و لكن المنتفع بها من وقفه الله للاستبصار بها (ومن يضل) اى يخلق فيه الضلالة
 لصرف اختياره اليها (فلن تجدله) أبدأ و ان بالغت فى التبع و الاستقصاء (وليا) ناصرا (مرشدا) يهديه
 الى الفلاح لاستحالة وجوده فى نفسه لانه لا يتجدد مع وجوده و امكانه (و تحسبهم) تظنهم و الخطاب فيه
 كما ترى (ابقاظا) متنبهين جمع يقظ بفتح القاف و كسر ها و هو اليقظان و مدار الحسبان افتتاح عيونهم على
 هيئة الناظر (وهم رقود) نيام جمع رقد مثل بكا و جشيا فى سورة مريم جمع بالزجاء و الاصل بكوى و جنوى
 على وزن رقود * در كشف الاسرار آورده كه اين حال نمودار كار جو ان مردان طريقه كفت چون بنظواهر ایشان
 نكرى ينى كه جلوه كردند در ميدان اعمال و چون سر را بر ایشان در يابى ينى كه از همه فارغند در بوستان لطف
 ذوالجلال بياطن مست و بظاهر هشيار معنى بىكار و بصورت در كار ظاهر باين و آن در ساخته باطن از جلوه و
 برداخته (و ظلمهم) فى رقدتهم بايدى الملائكة (ذات اليمين) نصب على الظرفية اى جهة تلى ايمانهم (وذات
 الشمال) اى جهة تلى شمالكهم كيلانا كل الارض ما يليها من ابدانهم على طول الزمان قال أبوهريرة رضى الله
 عنه كانت لهم قلبتان فى السنة و قال ابن عباس رضى الله عنهما قلبه واحدة من جانب الى جانب ثلاثا كل
 الارض لحومهم و ذلك فى يوم عاشوراء و تعجب منه الامام و قال ان الله قادر على حفظهم من غير قلبين و اجاب
 عنه سعدى الملقى بقوله لا ريب فى قدرة الله تعالى و لكن جعل لكل شئ سببا فى أغلب الاحوال انتهى * قال
 بعض الكبار امل الى اليمين عند النقي حين التلظظ بكلمة الشهادة و الى اليسار عند الاثبات مأخوذ من هذه
 الآية الشريفة قال فى التأويلات النجمية فيه اشارة لطيفة وهى ان المريد الذى يريه الله بلا واسطة المشايخ
 يحتاج الى ان يكون كاليت بين يدي الغسال مسلما نفسه بالكلية اليه مدة ثلاثمائة سنة و تسع سنين حتى يبلغ

مبلغ الرجال والمريد الذي يريبه الله بواسطة المشايخ لعله يبلغ مبلغ الرجال البالغين بخلوة اربعين يوما
او خلوتين او خلوات معدودة وذلك ان هؤلاء خلفاء الله بواسطة المشايخ وصورة لطفه كما ان الاشجار في الجبال
تربي بلا واسطة فلا تتركها الاشجار في البساتين بواسطة الدهاقين وتربيتهم * زمن اى دوست اين يك
بند بيزير * بروقت صاحب دولتي **كبير** * كه قطره تلصاف رادرنبايد * نكردد كوه روروشن
تباد (وكلمهم) هو كلب راع قد تبعهم على دينهم واسمه قطمير (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ولذلك اعمل
اسم الفاعل وعند الكسائي وهشام وأبي جعفر من البصريين يجوز اعماله مطلقا والذراع من المرقق الى رأس
الاصبع الوسطى (بالوصيد) اى بموضع الباب من الكهف قال في القاموس الوصيد الفناء والعتبة اتى بهى * قال
السدى الكهف لا يكون له عتبة ولا باب وانما أراد أن الكلب منه موضع العتبة من البيت روى انه يدخل الجنة
مع المؤمنين على ما قال مقاتل عشرة من الحيوانات تدخل الجنة ناقة صالح وعجل ابراهيم وكشم اسماعيل وبقرة
موسى وحوت يونس وحمار عزير ونملة سليمان وهدد بلقيس وكلب أصحاب الكهف وناقة محمد صلى الله عليه
وسلم فكلمهم يصيرون على صورة **ككبش** ويدخلون الجنة ذكره في مشكاة الانوار (قال الشيخ سعدى)
سلك أصحاب كهف روزى چند * بي نيكان كرفت و مردم شد * يعنى با مردم داخل جنت شد در صورت
كش * ودر تفسير امام تعالى مذكور است كه هر كه در شبان روز بر حضرت نوح عليه السلام درود فرستد
از كردم ضررى بوى نرسد و هر كه اين كلمات وكلمهم باسط ذراعيه بالوصيد نوشته با خود دارد از اسك متضرر
نكردد * قال في حياة الحيوان اكثر اهل التفسير على ان كلب اهل الكهف كان من جنس الكلاب وروى عن ابن
جريح انه قال كان اسدا ويسمى الاسد كلبا لان النبي عليه السلام دعا على عتبة بن ابي لهب ان يسلب الله عليه
كلاب من كلابه فاكله الاسد والكلب نوعان اهل - وسلوق - نسبة الى سلوق وهى مدينة باليمن ينسب اليها الكلاب
السلوقية فانه **يكون** فيها كلاب طوال يصيدون بها ومن بلاغات الخمسة السوقية والكلاب
السلوقية سواء يعنى ان السوقية لمافهم من سوء الخلق ورداءة المعاملة والكلاب السلوقية متساويتان وكلا
التوعين في الطبع سواء وفي طبعه الاحتلام وتحيض اناثه قال ابن عباس رضى الله عنه كلب امين خير من
صاحب خوان * وكان الحارث بن مصعصة ندما لا يفارقهم وكان شديد المحبة لهم فخرج في بعض منزهاته ومعه
ندماؤه فتخلف منهم واحد فدخل على زوجته فاكلا وشربا ثم اضطجعا فوثب الكلب عليهما فقتلتهما فلما رجع
الحارث الى منزله فوجدهما قتيلين عرف الامر فانشد يقول

وما زال برعى ذمتى ويحوطنى * ويحفظ عرسى والخليل يحضون

فيا عجباً للتل تحمّل حرمى * ويا عجباً للكلب كيف يصون

وفي عجائب المخلوقات ان شخصا قتل شخصا بصفهان وألقاه في بئر وللمقتول كلب يرى ذلك فكان يأتى كل يوم
الى رأس البئر وينبى التراب عنها ويشير واذا رأى القتلى نبح عليه فلما تكرر منه ذلك حفروا الموضع فوجدوا
القتيل ثم أخذوا الرجل فاقرعوا قتله (قال المولى الجاهلي في ذم ابناء الزمان) در لباس دوستى سازند كار شمنى *
حسب الامكان واجبت از كيد ايشان اجتناب * شكل ايشان شكل انسان فعل شان فعل سباع *
هم ذئاب في ثياب اوثياب في ذئاب * وعن الحسن البصرى رحمه الله قال في الكلب عشر خصال ينبغي
لكل مؤمن ان تكون فيه الاولى ان يكون جافا فانه من ذاب الصالحين والثانية ان لا يكون له مكان معروف
وذلك من علامات المتوكلين والثالثة ان لا ينام من الليل الا قليلا وذلك من علامات المحبين والرابعة اذا مات
لا يكون له ميراث وذلك من صفات المتزهدين والخامسة انه لا يترك صاحبه وان ضربه وجفاه وذلك من علامات
المريدين الصادقين والسادسة انه يرضى من الارض بأدى الاماكن وذلك من علامات المتواضعين والسابعة
اذا تغلب على مكانه تركه وانصرف الى غيره وهذه من علامات الراضين والثامنة اذا ضرب وطرد وجفى عليه
وطرح له كسرة أجاب ولم يحقد على ماضى وذلك من علامات الخاشعين والتاسعة اذا حضر الاكل جلس بعيدا
ينظر وهذه من خصال المساكين والعاشرة انه اذا رحل من مكان لا يلتفت اليه وهذه من علامات المجزوين
كذا في روض الرياحين للإمام اليافعى رحمه الله (واطلعت عليهم) اى لوعايتهم وشاهدتهم واصل الاطلاع
الاشراف على الشئ بالمعاينة والمباشرة (وليت منهم) اى هربت (فرارا) نصب على المصدرية من معنى

ما قبله اذ التولية والقرار من واد واحد ای ولیت تولية او فررت فرارا (ولمئت) وهرايشه بر کرده شوی (منهم
 رعباً) خوفاً بملأ الصدر ویرعبه وهو امام مفعول ثان او تمیز و ذلك لما ألبسهم الله من الهيبة والهيبة كانت أعينهم
 مفتحة كالمسنيق الذي يري دان يتكلم (قال الكاشاني) مراد آنست كه کسی رطاقت دیدن ایشان نیست
 بجهت آنكه چشمهای ایشان كشاده است و مویهای سر و ناخنها دراز شده و ایشان در مكان مظلم و مو حش اند
 و عن معاوية رضى الله عنه انه غزا الروم فز بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظروا اليهم فقال له ابن عباس
 رضى الله عنه ليس لك ذلك وقد منع الله من هو خير منك فقال لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا فقال معاوية
 لا تهى حق اعلم علمهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف جاءت ريح فأحرقتهم
 وقيل فأخرجتهم فان قيل من اين يفهم المنع من الآية فلنسا من حيث دلالتها على انهم لما ألبسهم الله تعالى
 من الهيبة لا يستطيع أحد ان ينظر اليهم نظر الاستقصاء وهذا الذى طلبه معاوية ولم يسمع لانه ظن ان هذا المعنى
 وهو امتناع الاطلاع عليهم مختص بذلك الزمان الذى قبل بعثهم والاعتار عليهم وبناء المسجد فوقهم
 واما ابن عباس رضى الله عنهم فقد علم ان ذلك عام في جميع الازمان كذا في حواشى سعدى الحقى يقول الفقير
 لاشك ان عبارة الخطاب في لو اطلعت وما يليه لحضرة الرسالة و اشارته لكل من يصلح له من اقتته معاوية داخل
 تحت اشارة هذا الخطاب فيكون التفتيش عنهم اذا ضاع الاطائل فحتمه وذلك لان مطالعة ما خرج عن حد
 اشكاله من الامور العجيبة الخارقة لا تنسبر لكل نظر الا ترى انه عليه السلام مع غلبة الملكية عليه لما رأى
 جبرائيل على صورته العجيبة وقد سد بأجنحته ما بين المشرق والمغرب خر مغشياً عليه مع ان في النظر اليهم
 ابتداء لهم بالنسبة الى من ليس من أهله وقد جرت عادة الله تعالى على ستر المعاني في الدنيا والصور في البرزخ
 الذى هو مقدمة عالم الآخرة فكما لا يشاهد الروح وهو في البرزخ لكون حس الآتى محجبا مانعا كذلك الحسد
 الطاهر الطيب المقدس لكونه متصلا بمقام الروح ولذا لا تأكله الارض فافهم (حكى) ان صوفيا رأى وليا من اولياء
 الله تعالى رأى أربابا لا سد وبيده حبة بدل السوط فلما شاهده هلك من هيبة المقام (مصرع) خام رطاقت برواه
 برسوحته نیست (وكذلك) (قال الكاشاني) چون دقيانوس در غار برایشان استوار کرده باز كشت و بدار الملك
 باز آمدند كه زمانى را بادل بنای حیاتش درهم فـكـند و ان همه ملك و مال و جلال متلاشى كشت *
 دمی چند بشرد و نا چیز شد * زمانه بخندید كونی نشد * و بعد از و چند مالك دیگر بران مالك نظر كرد
 تا بوبت ملك صالح تندروس و كویند تندرو بی رسید و او مردی مؤمن و خدای ترس بود و اكثر اهل زمان
 او را در حشر جسدش به افتاد و منكران شدند هر چند ملك ایشان را بندگان داد سود فكرد حق سبحانه و تعالى
 خواست كه دليل بر حشر جسد برایشان نماید اصحاب كهف را از خواب بیدار كرد چنانچه كفت و كذلك
 ای كما انما هم تلك الانامة الطويلة و حفظنا اجسادهم و ثيابهم من البلى والتحلل آية دالة على كمال قدرتنا
 (بهمناهم) ای ایقظناهم من النوم (ليتساءلوا بينهم) ای ليسأل بعضهم بعضا فيترتب عليه ما فضل من الحكم
 البالغة (قال) استئناف لبيان تساؤلهم (فائل منهم) هو رئيسهم مكشليسا و في بحر العلوم مكشليسا (كم)
 چند وقت (لبثتم) في منامكم لعله قال لما رأى من مخالفة حالهم لما هو المعتاد في الجملة (قالوا) ای بعضهم
 (لبثنا يوما وبعض يوم) قيل انما قالوه لما انهم دخلوا الكهف غدوة و كان اتباههم آخر النهار و لبثنا يوما
 فلما رأوا ان الشمس لم تقرب بعد قالوا او بعض يوم و كان ذلك بناء على الظن الغالب فلم ينسبوا الى الكذب
 (وقال الكاشاني) ایشان بامداد بغار برآمده بودند چون در نكر بستند آفتاب بوقت چاشت رسیده دیدند قالوا
 لبثنا كفتند درنگ كردیم اینجا یوم و ما روزی اگر دی روز در خواب شده باشیم او بعض يوم بپاره از روز و اگر درین
 روز خفته باشیم * يقول الفقير هذا أولى مما قبله لان قوله فابعثوا احدكم بورقكم يدل على بقاء ما بسع فيه الذهب
 والاياب من النهار بخلاف ما لو كان الوقت قبيل الغروب اذ يبعث المذكور فيه لعدم إمكان العود عادة
 لمكان المساقفة بين الكهف والمدينة (قالوا) ای بعض آخر منهم بما سخا لهم من الادلة او بالهام من الله
 (وقال الكاشاني) پس چون ناخنان خود را بالیده و مویهای سر را دراز یافتند كفتند بعضی از ایشان بعضی
 دیگر را (ربكم اعلم بما لبثتم) ای آنتم لا تعلمون مدة لبثكم لانها متطاولة و مقدارها مبهم و انما يعلمها الله تعالى
 و به يتحقق التحزب الى الحزبين الميهردين فيما سبق (فابعثوا احدكم) يبعثنا (بورقكم هذه الى المدينة)

قالوا عراضا عن التعدي في البحث لانه ملتبس لاسيلا لهم الى علمه واقبالا على ما يهيمهم بحسب الحال
كما ينبغي عنه الفاء والورق الفضة مضروبة او غير مضروبة ووصفها باسم الاشارة بشعر بان القائل ناو لها
بعض اصحابه ليشترى بها قوت يومهم ذلك وجلهم اهاد لبيل على ان التزود أي أخذ الزاد لا ينافي التوكل على الله
بل هو فعل الصالحين ودأب المتقطين الى الله دون المتكئين على الانفاقات والتوكل يكون بعد مباشرة
الاسباب (وفي المنشوي) كرتو كل ميكني دركار كن * كشت كن پس تكيه بر جبار كن * رمز الكاسب
حيب الله شنو * از تو كل در سبب كاهل مشو * وكونهم متوكلين علم من قولهم ينشركم ربكم من رجنه
ويحيي لكم من امركم مرقتا والمدينة طرسوس وكان اسمها في الجاهلية افندوس قال في القاموس طرسوس
تكثر من بلد مخصب كان للأرمن ثم اعيد الى الاسلام في عصرنا (فلينظرأيها) أي أهلها على حذف المضاف
كقوله واسأل القرية (ازكي طعاما) احل والطيب واكثر وارخص طعاما (فليأتكم) پس يار ديشما (برزق)
بقوت وهو ما يقوم به بدن الانسان (منه) أي من ذلك الازكي طعاما (قال الكاشفي) در زمان ایشان دران
شهر كسان بودند كه ايمان خود بخفي می داشتند غرض آن بود كه ذبيحه ایشان پیدا كند (وليتلف) وليسلكف
اللفظ في المعاملة كلابغين وفي الاستخفاف للثايعرف قال بعض المتقدمين حسبت القرء آن بالحروف
فوجدت النصف عند قوله في سورة الكهف وليتلف اللام الثاني في النصف الأول والطاء والفاء في النصف
الثاني كما في البستان (ولا يشعرون بكم أحدا) من أهل المدينة فانه يستدعي شيوع اخباركم أي لا يفلتن ما يؤدى
الى الشعور بآمن غير قصد فسمي ذلك اشعارا منه بهم لانه سبب فيه فاللهي على الاول تأسيس وعلى الثاني
تأكيد لا مرام بالتلف (انهم) أي لايبالغ في التلطف وعدم الاشعار لانهم (ان يظهر واعليكم) أي بطلعو واعليكم
ويظفروا بكم والضمير للأهل المتدبر في ايها (برجوكم) يقتلوكم بالرجم وهو الرمي بالحجارة ان ثبت على ما أنتم عليه
وهو أختب القتل وكان من عادتهم (او يعيدوكم في ملتهم) أي بصيروكم الى مله الكفر او يدخلوكم فيما كرها
من العود بمعنى الصيرورة كقوله تعالى ولتعودن في ملتنا وقل كانوا أولا على دينهم فآمنوا يقول الفقير هذا
هو الصواب لقوله تعالى انهم قتيبة آمنوا برهم وذلك لانه لو لم يكن ايمانهم حادثا لقليل انهم قتيبة مؤمنون وابتار
كلمة في على كلمة الى الدلالة على الاستقرار الذي هو أشد شئ عندهم كراهة (وان تفلحوا اذا) أي ان دخلتم فيها
ولو بالكره والالغاء ان تفوزوا بخير (أبدا) لاقى الدنيا ولا في الآخرة لانكم وان اكرهتم وبما استدرككم الشيطان
يدلك الى الاجابة حقيقة والاستقرار علم او في التأويلات النجمية العجب كل العجب انهم لما كانوا ثلاثمائة سنة
وتسع سنين في مقام عندية الحق خارجين عن عنديتهم ما احتاجوا الى طعام الدنيا وقد استغنوا عن الغذاء
الجسماني بما تالوا من الغذاء الروحاني كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل الايام ويقول ايت
عند ربى يطعمني ويسقيني فلما رجعو امن عندية الحق الى عندية نفوسهم قالوا فابعثوا الخنفي طلبهم ازكي طعاما
اشارة الى ان ارباب الوصول واصحاب المشاهدة لما شاهدوا ذلك الجمال والبهاء وذاقوا طعم الوصال وجدوا
حلاوة الانس وملاطفات الحبيب فاذا رجعوا الى عالم النفوس تطالبهم الارواح والقلوب بأغذيتهم الروحانية
فتبطلون بمشاهدة كل جميل لان كل جمال من جمال الله وكل بهاء من بهاء الله ويتوصلون باطافة الاطعمة
الى تلك الملاطفات كما قالوا فليأتكم برزق منه وليتلف أي في الطعام ولا يشعرون بكم أحدا وفيه اشارة
الى الاحتراز عن شعور أهل القفلة بأحوال ارباب المحبة فان لهم في النهاية احوالا كانوا كافرين عند أهل البداية
كما قال أبو عثمان المغربي قدس سره ارفاق العارفين باللفظ وارفاق المريدين بالعنف ان يظهر اوا عليكم يعني
اهل القفلة يرجوكم باللامه فيما يشاهدون منكم يا أهل المعرفة من وسعة الولاية وقوتها واستحقاق التصرف
في الكونين وانعدام تصرفهم فيكم فانهم بمعزل عن بصيرة يشاهدون بها احوالكم فن قصر نظرهم يطعنون
فيكم * عشق در هر دل كه سازد بهر دردت خانه * اول از سنك ملامت افكند بنياد او * ويريدون
ان يعيدوكم في ملتهم وهي عبادة اصنام الهوى وطواغيت شهوات الدنيا وزينتها فان رجعت اليها فلن تفلحوا
اذا أبدا * يقول الفقير اعلم انه لا يخلو الا عصار من مثل دقيانوس الجبار ضرورة ومعنى فن اراد السلامة في بدنه
ودينه وعمله واعتقاده وعرضه فليجدها في الوحدة والاعتزال عن الناس والايقاء الى كهف البيت والذهول
عن احوال الناس صغيرهم وكبيرهم رفيعهم ووضيعهم كالنائم فانه مسلوب الحس لا يدري ما الدنيا وما فيها

لعموض العینین لایفرق بین سواد و بیاض و ان ادعی أحد أنه یجر لایتغیر فذلک غرور محض لان عدم التغیر
لا یحصل الا لمتنهی ففی الاختلاط ضرر کثیر و هو کالارضاع بغير الطباع و غایته موافقة أهل الهوی طوعا او کرها
نعوذ بالله من ذلک و نسأله الحفظ من الوقوع فی المہالك و نرجو منه الفلاح الابدی و الخلاص السرمدی
(و کذلک) (قال الکاشفی) یملیخاکه بعقل کامل موصوف بود و صیقا قبول نمودہ روی بشہر ہاد و بدر و ازہ
رسیدہ اوضاع او متغیر دیدہ و چون بشہر درآمد بازار و عجلات و اشکال و الوان مردم بر غلطی دیگر یافت حیرت
بروی غلبہ کرد آخر الامر بد کان خباز آمد درمی از انجہ ہمراہ داشت بوی داد تا نان بستاند خباز زری دید
منقش بنام دقیا نوس خیال بست کہ او کنجی یافتہ آن زر را بازار دی ~~بکرمود~~ وینک لحظہ این خبر در بازار
منتشر شد بشعہ رسید و یملیخا را طلبیدہ شد دید عظیم نمودہ طلب باقی زرہا کرد یملیخا گفت من کنج نیافتہ ام دی
روز این زر را از خانہ پدر برداشتہ ام و امر روز بازار آورده نام پدرش بر رسیدند و چون کسی از مردم آن شہر
ندانست و برا تکذیب نمودند و از غایت دہشت گفت مرا پیش دقیا نوس برید کہ او از مہم من آگاہی دارد
مردمان آغاز استہزا کردند کہ دقیا نوس قریب سیصد سالہ شدہ کہ مرده تو مارا افسوس میکنی یملیخا گفت
مادی روز جماعتی از وی کریمتہ بگوہ رفتیم و امر و زمر اطلب طعام فرستادند من بجز این چیزی ندانم القصہ
اور از ندیک ملک آوردند صورت حال تقریر کردہ ملک با جماعتی از مقرران و اشراف بلد روی بغار آوردند و یملیخا
در آمد و بارانرا از صورت حال خبر داد و علی الفور ملک بر رسید و آن لوح کہ بر دیوار غار بود بر خواندند و واسعی
و احوال ایشان معلوم کردہ ملک بغار درآمد ایشانرا دید بار و چہای تازه و جامہای نو متعیر شدہ برایشان
سلام کرد جواب دادند حق سبحانہ و تعالی اخبار فرمود کہ و کذلک ای کما اتناہم و بعثناہم من تلک النومة
لما فی ذلک من اظہار القدرۃ الباہرۃ و الحکمۃ البالغۃ و از دیاد بصیرتہم و یقینہم (اعترنا) ای اطلعنا الناس
(علیم) ای علی أصحاب الکہف و اصلہ ان الغافل عن شیء یخطر الیہ اذا عثر بہ فیعرفہ فکان العثار سبب العلم بہ
فاطلق اسم السبب علی المسبب قال فی تہذیب المصادر الاعثار بر رسانیدن کسی را بر چیزی قال اللہ تعالی
و کذلک اعترنا و الاطلاع بر رسانیدن کسی بر ہمافی العرب تقول اطلع فلان علی القوم ظہرا ہم حتی رأوہ و اطلع
عنہم غاب عنہم حتی لا یروہ (لیعلموا) ای الذین اطلعناہم علی حالہم و ہم قوم تدروس الذین انکروا البعث
(ان وعد اللہ) ای وعدہ بالبعث للروح و الجسد معا (حق) صدق لا خلف فیہ لان نومہم و اتبناہم بعدہ کمال
من یموت ثم یبعث اذا النوم أخوال الموت (وان الساعۃ) ای القیامۃ التی ہی عبارة عن وقت بعث الخلائق جمیعا
للحساب و الجزاء (لا ریب فیہا) لاشک فی قیامہا و لا شبہہ فی وقوعہا فان من شاهد انہ تعالی توفی نفوسہم
و أمسکھا ثلاثۃ سئۃ و اکثر حافظا ابدانہم من التحلل و التفتت ثم ارسلہا الیہا علی یقینانہ تعالی توفی نفوس جمیع
الناس و یمسکھا الی ان یحضر ابدانہا فیردھا الیہا للحساب و الجزاء * پیش قدرت کار ہاد شوار نیست *
عجزہا با قوت حق کار نیست * بقول الفقیر ہذا من لطف اللہ بالقوم و ارشادہ ایاہم بصورۃ النوم حیث اظہر
ہذہ القدرۃ و بین الحق بوجہ یقوم مقام بعث الرسول لمن ہو من أهل الیقظۃ و فی التأویلات النجۃ قولہ و کذلک
اعترنا علیہم اشارۃ الی انا کما اطلعنا بعض منکرى البعث و النشور بالاجساد علی احوال أصحاب الکہف لیعلموا
و یتحقق اہم ان وعد اللہ بالبعث و احیاء الموتی حق و ان قیام الساعۃ لا ریب فیہ أنا قادرین علی احیاء بعض
القلوب المیتۃ و ان وعد اللہ بہ بقولہ فلنحییہ حیاۃ طیبۃ و قولہ او من کان میتا فأحییانہ حق و ان قیام قلوب
الصدیقین المحبین لا ریب فیہ انتہی در تفسیر امام نعاہی مذکور است کہ حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم را
آرزوی آن شد کہ اصحاب کہف را بہ بند جبریل امد کہ یا رسول اللہ تو ایشانرا دین دنیا بخواہی دید اما از اخبار
اصحاب خود چہار کس را بفرست تا ایشانرا دین تودعوت کنند آن حضرت فرمود کہ چگونه فرستم و کہ را
برقتن فرمایم جبریل فرمود رداء مبارک خود یکس تران و صدیق و فاروق و مرتضی و ابو درداء رضی اللہ عنہم
بکوتاہر یک بکوشہ نشیند و باراکہ مسخر سلیمان بود بطلب کہ خدای تعالی اورا مطیع نو کرد انید بفرمای
تا ایشانرا برداشتہ بدان غار برد حضرت انجنان کرد و صحابہ بدر غار رسیدند سنکی بود برداشتند سکہ ایشان
روشنی بانک در گرفت و حملہ آورد و اما چون چشم وی ایشانرا دید دم جنبانیدن آغاز نہاد و بسر اشارت
کرد کہ در آید ایشانرا آمدہ گفتند السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ حق سبحانہ ارواح باجساد ایشان

باز آوردنابر خاستند وجواب سلام باز دادند صحابه گفتند نبی الله محمد بن عبد الله صلی الله علیه وسلم شما سلام
 رسانیده ایشان گفتند والسلام علی محمد ورسول الله پس دعوت کردند ایشان را بدین اسلام وایشان قبول نمودند
 وحضرت یحیی را سلام رسانیدند باز در مضاجع خود تکیه کردند وبار دیگر نزد خروج مهدی از اهل محمد
 علیه السلام زنده شوند ومهدی برایشان سلام کند وجواب دهند پس بمیزد ودر قیامت مبعوث کردند
 (اذینازعون) قال بعض أصحاب التفسیر هو متعلق باذکر المقدر یقول الفقیر هو الاطهر والانسب لترتیب الفاء
 اللاحقة علیه فیکون کلاما منقضا لعمای قبله والمتنازعون هم قوم تندروس (بینهم امرهم) ای تدبیرا مرأ صاحب
 الکھف حین نوافهم الله ثانیابالموت کیف یخفون مکانهم وکیف یستر الطريق الیهم (تقالوا) ای بعض اهل
 المدینة (ابنواعلمهم) ای علی باب کھفهم (بنیانا) دیواری که از چشم مردم پوشیده شوند یعنی لا یعلم أحد
 تربتهم وتكون محفوظة من طرق الناس کاحفظت تربة رسول الله بالخطفرة (ربهم اعلمهم) بحالهم وشأنهم
 لاحاجة الی علم الغیر بمکانهم (قال الذین غلبوا علی امرهم) من السلین وملكهم (لنخذن علیهم مسجدا)
 ای لنبنین علی باب کھفهم مسجدا یصلی فیہ المسلمون یتبرکون بمکانهم (روی) انه لما اختلف قوم تندروس
 فی البعث مقترحين ویا حادین دخل الملك بیته وأغلق بابہ ولبس مسحا وجلس علی رماد وسأل ربه ان ینظر
 الحق فألقى الله تعالی فی نفس رجل من رعیانهم فهدم ماسدیه دقیانوس باب الکھف لیخذه حظيرة لغنمه
 فعند ذلك بعثهم الله فلما انتشر خبرهم واطلع علیهم الملك وأهل المدینة مسلحهم وكافهم کلھوم ووجدوا الله
 علی الآیة الدالة علی البعث ثم قالت الفتیة لملك نستودعك الله ونعیدك له من شر الجن والانس ثم رجعوا
 الی مضاجعهم فناموا وما نوافأقی الملك علیهم شیاه وامر فجعل لكل واحد تابوتا من ذهب فراحهم فی المنام
 کارھین للذهب فجعلھا من الساج وبنى علی باب الکھف مسجدا یقول الفقیر هذه حال أهل الفناء ولذا لم یقبل
 حضرة الشیخ صدر الدین القنوی قدس سره البناء علی مرقده فعملوا من الاواح ثم أخذتها الصاعقة کأنه
 لم یقبل الفناء وسببه ما جمعت من حضرة شیخی وسندی روح الله روحه وهو أنه قال ان الشیخ صدر الدین كان
 من اولاد الملوك لحضرة مولانا صاحب المنوی وكان مولانا تاركا للدنیا مطلقا و صدر الدین متجسلا صورة حتی
 كان له خدام متزینون وله ابرق وطشت من فضة وتغیر علیه شخص فی ذلك فأشار حضرة الشیخ الی ابرق
 فأقی الی حضرة الشیخ وقر به فتحیر الحاضرون وتاب الشخص وقال یوما لحضرة مولانا نعيش کالملوک ونضطجع
 کالعالمول قال مولانا نعيش کالعالمول ونضطجع کالملوک ولذا نرى تربة مولانا علی الاحتشام العظیم دون مرقده
 صدر الدین رزقا لله شفاعتھا (قال المولى الجامی) ومانش مجود را طلس شاهی که دوخت عشق * این جامه
 برتنی که نم از رزنده بود (سبقولون) الضمائر فی الافعال الثلاثة للثانیین فی قصتهم فی عهد النبی صلی الله علیه
 وسلم من أهل الکتاب والمسلین لکن لا علی وجه استاد کل فیها الی کلامهم الی بعضهم سألوا رسول الله فأخر الجواب
 الی ان یوحی الیه فیهم قزت اخبارا بما سبجری بینهم من اختلافهم فی عددهم وان المصیب منهم من یقول سبعة
 وثامنهم کلامهم ای سبقول الیهود هم ای أصحاب الکھف (ثلاثة) ای ثلاثة اشخاص (رابعهم کلامهم) ای جاعلهم
 اربعة بانضمامه الیهم کلامهم (ویقولون) ای النصارى وانما لم یجئ بالسین اکتفاء بعبطه علی ما هو فیہ (خسة
 سادسهم کلامهم رجاء بالغیب) رمی بالغیب الخفی علیهم واثیابا به کھوله ویقذفون بالغیب ای یأتون به اولظنا بالغیب
 من قولهم رجاء بالظن اذا ظن واتصابه علی الحالیة من الضمیر فی الفعلین معاى راجعین اوعلى المصدر منهما فان
 الرجم والقول واحدای یرجون رجاء بالغیب (ویقولون سبعة وثامنهم کلامهم) القائلون المسلمون بطریق التلقین
 من هذا الوحى وما فیہ مما یرشدهم الی ذلك من عدم نظم فی سلاک الرجم بالغیب وتغیر سببکه بزیادة الواو المقبدة
 زیادة وكادة النسبة فیما بین طرفیها وذلك لان الوحى مقدم علی المقالة المذکورة علی ما یدل علیه السنن (قل)
 تحقیقا الحق وردا علی الاولین (ربی اعلم) قال سعدی المفتی ای اقوی علما وازید فی الکفیة فان مراتب البقیة
 متفاوتة فی القوة ولا یجوز ان یکون التفضیل بالاضافة الی الطائفتین الاولین اذ لا شریک لهما فی العلم (بعدهم)
 بعددهم (ما یعلمهم الاقلیل) ما یعلم عدتهم الاقلیل من الناس قد وقفهم الله للاستشهاد بتلك الشواهد قال
 ابن عباس رضی الله عنهما حین وقعت الواو انقطعت العدة ای لم یبق بعدها عدة عاد یعتد بها وثبت انهم سبعة
 وثامنهم کلامهم قطعوا جزما وعلیه مدار قوله انا من ذلك القلیل وعن علی رضی الله عنه انهم سبعة نفر اعمامهم

عليهما ومكشليهما ومثليهما هؤلاء أصحاب عين الملك وكان عن يساره مرنوش وديرنوش وشازنوش وكان يستشير
 هؤلاء الستة في أمره والسابع الراعي الذي واقفهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واجهه كفتش طيطوش
 او كفتش طيطوش قال الكاشفي الاصح انه مرطوش قال الديسابوري عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسماء
 أصحاب الكهف تصلح للطاب والهرب واطفاء الحريق تكتب في خرقة ويرميها في وسط النار وليكاه الطفل
 تكتب وتوضع تحت رأسه في المهد وللعرث تكتب على القرطاس وترفع على خشب منصوب في وسط الزرع
 وللضربان والحجى المثلثة والصداع والغنى والجلاء والدخول على السلاطين تشد على الفخذ البني واحسر الولادة
 تشد على فخذها اليسرى ولحفظ المال والركوب في البحر والنجاة من القتل (فلا تمار) الماراة مستعز كردن الفاء
 لتفريع النهي على ما قبله اى اذ قد عرفت جهل أصحاب القوانين الاولين فلا يجادلهم (فهم) اى في شأن أصحاب
 الكهف (الامرأ ظاهرا) الاجدا لاطاها غير متعمق فيه وهو ان نقص عليهم ما في القرآن من غير تصريح
 بجهلهم وتوضيح اهم فانه مما يحل بمكارم الاخلاق (ولا تستف) وقدوى مجوى يعنى مبرس (فهم) اى في شأنهم
(منهم) اى من الغاضبين (أحدا) فان فيناقص عليك لتندو حة عن ذلك مع انه لا علم لهم بذلك (قال الكاشفي)
 اهل تأويل راد رباب أصحاب كهف سخن بسيارست بعض كورند اين قصه نمودار بدلاء سبعة است كه هفت
 اقليم عالم بوجود ایشان قائمست وكهف خلوتخانه ایشان بود وكاب نفس حيوانيه وعن الخضر عليه السلام انه
 قال ثلاثمائة هم الاولياء وسبعون هم النجباء ولربعون هم اوتاد الارض وعشرة هم النقباء وسبعة هم العرفاء
 وثلاثة هم المختارون وواحد هو القوت لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتخضع وحسن الخلية ولكن
 بلغوا بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر والرجة لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واسمى بعضهم لنفسه
 وهم لا يسبون شيئا ولا يلعنونه ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يجحدون من فوقهم أطيب الناس خيرا
 وألينهم عريكة واحصاهم نفسا كذا في روض الراحين للامام اليافعي رحمه الله ونزدجى اشارت بروح
 وقاب وعقل فطرى ومعيش وقوت قدسيه وسر وخفي كه تعلق بكهف بدن دارد ودقيانوس نفس اماره است *
 كند مرد و نفس اماره خوار * اگر هو شندی عزيزش مدار * مبرطاعت نفس شهوت پرست *
 كه هر ساعتش قبله ديكرست (ولا تقولن) نهي تأديب (لشيئ) اى لاجل شيء تعزم عليه (اى فاعل ذلك)
 الشيء (غدا) اى فيما يستقبل من الزمان مطلقا فيدخل فيه الغد دخولا اولويا فانه نزل حين قالت اليهودي قريش
 سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين فسألوه صلى الله عليه وسلم فقال انى نرى غدا اخبركم
 ولم يبتنى اى لم يقل ان شاء الله وتسميته استثناء لانه يشبه الاستثناء في التخصيص فأبطل عليه الوحي اياها
 حتى شق عليه يعنى غار ملال برمرآت دل بي غل ان حضرت نشست وكذبه قريش وقالوا ودعه ربه
 وانفضه (الان يشاء الله) استثناء مفرغ من النهي اى لا تقولن ذلك في حال من الاحوال الاحال ملاسته
 بمشيئته تعالى على الوجه المعتاد وهو ان يقال ان شاء الله وفيه اشارة الى ان الاختيار والمشيئة لله وافعال
 العباد كلها مبنية على مشيئته كما قال وماتشاورون الان يشاء الله (واذكر ربك) اى قل ان شاء الله (اذ انسيت)
 ثم تذكره كما روى انه عليه السلام لما نزل قال ان شاء الله (وقل عسى) شايد كه (ان يدين ربى) اى يوقفى
(لا قرب من هذا) اى لشيئ اقرب واظهر من نبأ أصحاب الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى (رشدنا)
 اى ارشادا للناس ودلالة على ذلك وقد فعل حيث أراه من البينات ما هو أعظم من ذلك وابين كقصص الانبياء
 المتباعدة ابامهم والحوادث النازلة في الاعصار المستقبل الى قيام الساعة قال سعدى المقتى لما جعل اليهود
 الحكاية عن أصحاب الكهف دلة على نبوته هون الله امرها وقال وقيل عسى الآية كما هون الحكمى في مفتتح
 الكلام بقوله ام حسبت ان أصحاب الكهف والرقم الآية انتهى * وقال السمرقندى في بحر العلوم والظاهر
 ان يكون المعنى اذ انسيت شيئا فاذا ذكر ربك وذكر ربك عند نسيانه ان تقول عسى ربى ان يدين لشيئ آخر بدل
 هذا المنسى فحرب منه رشد أو أدنى خيرا ومنفعة انتهى * قال الامام في تفسيره والسبب في انه لا بد من ذكر هذا
 القول هو ان الانسان اذا قال سأفعل الفعل الفلانى غدا لم يعد ان يموت قبل ان يجيئ الغد ولم يعد ايضا لو بقي
 حيا ان يعوقه من ذلك الفعل عائق فاذا لم يقل ان شاء الله صار كاذبا في ذلك الوعد والكذب مغفر وذلك لا يلبس
 بالانبياء عليهم السلام فلهذا السبب وجب عليه ان يقول ان شاء الله حتى انه بتقدير ان يتعذر عليه الوفاء بذلك

الموعود لم يصركاذبا فلم يحصل التغير انتهى * قال أبو الليث رحمه الله روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال سليمان بن داود عليهما السلام لا طوفن الليلة على مائة امرأة كل امرأتها تأتي بفلام يقابل في سبيل الله ونسي ان يقول ان شاء الله فلم تأت واحدة منهن بشيء الا امرأتها بشق غلام فقال للنبي عليه السلام والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لولد له ذلك وذلك ان من لم يعلق فعله بمشيئته تعالى فان من سئته ان يجري الامر على خلاف مشيئته ليعلم ان لامشيئة في الحقيقة الا الله تعالى وفي الحديث ان من علم ايمان العبد ان يستتني في كل حديثه اى سواء كان ذلك باللسان والقلب معا وبالقلب فقط فان مجرد الاستثناء باللسان غير مفيد (وفي المنوى) ترك الاستثناء مراد من قسوتيت * في حين كفتن كعارض حالتيست * اى يسانا وورده استثناء بكفت * جان اوباجان استثناءت جفت * ومن لطائف روضة الخطيب انه سئل رجل الى اين فقال الى الكساسة لا شئى جار اقيل قل ان شاء الله فقال لست احتاج الى الاستثناء فالدرهم في كفى والجهر في الكساسة فلم يبلغ الكساسة حتى سرفت دراهمه من كنه فرجع فقال رجل من اين قال من الكساسة ان شاء الله سرفت دراهمي ان شاء الله واعلم ان ابن عباس رضى الله عنهما جوز الاستثناء المتفصل بالآية المذكورة وعامة الفقهاء على خلافه اذ لو صح ذلك لما تقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب في الاخبار عن الامور المستقبلية قال القرطبي في تأويل الآية هذا في تداول التبرى والتخلص من الائم واما الاستثناء المغير للحكم فلا يكون الامتصلا انتهى * قال في مناقب الامام الاعظم روى ان محمد بن اسحق صاحب المغازي كان يحدد ابا حنيفة لما روى من تفضيل المنصور ابي جعفر ابا حنيفة على سائر العلماء فقال محمد بن اسحق عند امير المؤمنين ابي جعفر المنصور لا ابي حنيفة ما تقول في رجل حلف وسكت ثم قال ان شاء الله بعد ما فرغ من عيونه وسكت فقال ابو حنيفة لا يعمل الاستثناء لانه مقطوع وانما ينفعه اذا كان متصلا فقال محمد بن اسحق كيف لا ينفعه وقد قال جد امير المؤمنين وهو عبد الله بن عباس رضى الله عنهما انه يعمل الاستثناء وان كان بعد سنة لقوله تعالى واذا كررت اذ انسيت فقال امير المؤمنين اهكذا قول جدى فقال نعم فقال المنصور على وجه الغضب لا ابي حنيفة اتخالف جدى با ابا حنيفة فقال ابو حنيفة لقول ابن عباس تأويل يخرج على الصحة ثم قال لا امير المؤمنين ان هذا واصحابه لا يرونك أهلا للخلافة لانهم يراونك ثم يخرجون فيقولون ان شاء الله ويخرجون من بيتك ولا يكون في عنقهم حنث فقال امير المؤمنين لا عوانه خذوا هذا يعني محمد بن اسحق فاخذوه وجعلوا رداءه في عنقه وجلبوه * ملزم آمد محمد اسحاق * مبتلا شدي بقبض اطلاق * وفيه تعظيم امام الله قائل الحق بغير العلة (ولبنوا) اى الفتية وهو بيان لاجال قوله وضر بنا على آذانهم في الكهف سنين عددا (في كهفهم) احياءنا (ثلاثمائة سنين) عطف بيان للثلاثمائة لتمييزه والالكان اقل مدة لبثهم عند الخليل ستمائة سنة لان اقل الجمع عنده اثنان وعند غيره تسعمائة لان اقله ثلاثة عندهم هذا على قراءة مائة بالتثنية واما على قراءة الاضافة فاقم الجمع مقام المفرد لان حتى المائة ان يضاف الى المفرد وجه ذلك ان المفرد في ثلاثمائة درهم في المعنى جمع فحسن اضافته الى لفظ الجمع كما في الاخسر من اعماله ميز بالجمع وحقه المفرد نظرا الى عجزه (وازدادوا تسعا) اى تسع سنين وهو اشارة الى ان ذلك الحساب على اعتقاد اهل الكتاب شمسي واما عند العرب فهو قري والقمرى يزيد على الشمسي تسعا لان التفاوت بينهما في كل مائة سنة ثلاث سنين ولذلك قال واذا دوا تسعا هو مفعول ازدادوا والسنة الشمسية مدة وصول الشمس الى النقطة التي فارقتها من ذلك البرج وذلك ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم والسنة القمرية اثنا عشر شهرا واثنا عشر يوما وثلاثة اربعة وخمسون يوما وثلاث يوم (قال الكاشي) ويتحقق سيصد سال شمسي سيصدونه سال قري ودوماه نوازده روز باشد (قل الله اعلم بما لبثوا) قال البغوي ان الامر في مدة لبثهم كما ذكرنا فان نازعوا لفيها فاجبهم وقل الله اعلم بما لبثوا اى بالزمان الذي لبثوا فيه لان علم الخفيات محتض به ولذلك قال (له) خاصة (غيب السموات والارض) اى ما غاب عن اهل الارض (ابصر به) چه بيناست خد اى تعالى به موجودى (واجمع) وجهه شنواست بهر مسموعى قال الشيخ في تفسيره الضمير في به لله محله رفع لكونه فاعلا لفعل التعجب والباء زائدة والهمزة في الفعلين للضرورة اصله بصر الله وجمع ثم غير الى لفظ الامر وليس بأمر اذ لا معنى للامر هنا ومعناه ما أبصر الله بكل موجود وما اعلمه لكل مسموع وصيغة التعجب ليست على حقيقة الاستثناء على الله بل للدلالة على ان شأن

عليه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدرسين لا يحجبه شيء ولا يحول دون حائل ولا يتفاوت
 بالنسبة اليه اللطيف والكثيف والصغير والكبير والنفى والجلي ولعل تقديم امر ابطاره تعالى لما ان الذي نحن
 بصده من قبيل المبصرات قال في التأويلات التجمية أبصر به وأسمع اي هو البصير بكل موجود وهو السميع
 بكل مسموع فبه أبصرو به أسمع انتهى قال القيصري رحمه الله سمعه تعالى عبارة عن تجليه بعلمه المتعلق بجميعة
 الكلام الذاتي في مقام جمع الجمع والاعتبار في مقام الجمع والتفصيل ظاهراً وباطناً لا بطريق الشهود وبصره
 عبارة عن تجليه وتعلق علمه بالحقائق على طريق الشهود وكلامه عبارة عن التجلي الحاصل من تعلق الارادة
 والقدرة لاظهار ما في الغيب وإيجاده قال تعالى انما امره اذا اراد شيئاً الاية (مالهم) اي لاهل السموات
 والارض (من دونه) تعالى (من ولي) يتولى امرهم وينصرهم استقلالاً ومن الاولى متعلقة بولي على الحال
 والثانية للاستغراق كانه قيل مالهم من دونه ولي ما (ولا يشرك في حكمه أحداً) اي لا يجعل الله تعالى أحداً
 من الموجودات العلوية والسفلية شريكاً لذاته العلية في قضائه الا زلي الى الابد لعزته وغناه قال الامام المعنى
 انه تعالى لما حكى ان لبثهم هو هذا المقدار فليس لاحد ان يقول بخلافه انتهى * قال بعض الكبار هذه الامور
 المدبرة المتفرقة بين السموات والارض الجارية الخالدة في الواقع الظاهرة على ايدي مظاهرها واسبابها في الخارج
 في الليل والنهار هي الامور المحكمة المفضولة من تبدل غير الحق تعالى وتغييره لانها المقادير التي قدرها وودعها
 واحكم صنعها ولا قدرة لاحد غيره على محو ما ابتعثه وثبات ما محاه بمحواه الله ما يشاء وبثت وليس لغيره كائن
 من كان غير التسليم والرضى اذ ليس بشريك له تعالى في حكمه وفي الحديث القدسي قدرت المقادير وودرت التدبير
 واحكمت الصنع فمن رضى فله الرضى مني حتى يلقاني ومن سخط فله السخط مني حتى يلقاني (قال الحافظ)
 رضاه اده به وزجبت كره بكشاي * كبر من وتود اختيار نكشادست (وقال) دردا آثره قسمت مانطقه تسليم *
 لطف آنچه نوآنديشي حكما آنچه نو فرماي * يعني ليس للعبدا اعتراض على المولى في حكمه وامره وانما التسليم
 والرضى وزك التدبير كما قال بعض الكبار عن لسان الحق تعالى يامهموما بنفسه كنت من كنت لو اقيتها البنا
 وأسقطت تدبيرها وتك تدبيرك لهاوا كفتيت تدبيرنا لها من غير منازعة في تدبيرنا لها لاسترحت جعلنا الله
 واياكم هكذا فخذله وهذا مقال عال لم يصل اليه الا افراد الرجال الذين رفعوا منازعة النفس من البين ومشوا
 بالتسليم والرضى في كل اين يارجل اين هم في هذا الزمان وكيف تبين حالهم للانسان فاجتهد لتعلق تطرؤ واحد
 منهم حتى تكون ممن رضى الله عنهم (واتل ما وحي اليك من كتاب ربك) اي القرآنة آن للتقرب الى الله تعالى بتلاونه
 والعمل بموجبه والاطلاع على اسرار الله ولا تسمع لقولهم انت بقرآنة غير هذا اوبدله والفرق بين التلاوة والقرآنة
 ان التلاوة قرآنة القرآنة آن متابعة كالتداسة والاوراد الموطقة والقرآنة اعم لانها جمع الحروف باللفظ لاتساعها
 (لا مبدل لملكاته) لا قادر على تبديله وتغييره غيره تعالى كقوله واذا بدلنا آية مكان آية فهو عام مخصوص فافهم
 (ولن نجد) ابد الدهر وان بالقت في الطلب (من دونه) تعالى (ملتجأ تعدل اليه عند نزول بليته وقال
 الشيخ في تفسيره ولن تجد من دون عذابه ملتجأ تلبأ اليه ان همت بذلك التبديل فرضا انتهى * واعلم ان القرآنة آن
 لا تبدل ابد اولاً لا تغير بالزيادة والنقصان سرمد او كذا احكامه لانه محفوظ في الصدور بظمه ومعانيه وانما تبدل
 اهله تبدل الاعصار فيعود العلم والعمل الى الجهل والترك فعوذ بالله تعالى قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله
 مررت بجبر مكتوب عليه قلبي انفعك فقلبيته فاذا مكتوب عليه أنت بما تعلم لانعمل فكيف تطلب ما لم تعلم
 كرمه علم عالت باشد * بي عمل مدعي وكذابي * ومن فرق المتصوفة المبتدعة قوم يسمون بالاهامية
 يتركون طلب العلم والدرس ويقولون القرآنة آن حجاب والاشعار قرآنة الطريقة فيتركون القرآنة آن ويتعلمون
 الاشعار فهلكوا بذلك (قال الكمال الخندي) دل از شنیدن قرآن كه كبرت همه وقت * جو باطلان
 ز كلام حق ملوئي جيست * قال ابراهيم الخواص جلالة القلب ودواؤه خمسة قرآنة القرآنة آن بالتدبر وخلاص
 الباطن وقيام الليل والضرع الى الله عند الضر ومجالسة الصالحين فمن اشتغل بشهوته وهواه عن هذه الامور
 الشاققة بقي على مرضه الروحاني ولم يجد لنفسه ملجأ سوى العذاب والهلاك فانظر يا مسمي الاذنب ان لا مرجع
 الا الى الله تعالى فكيف ترجع اليه بالاشعار التي اخترعها أنت وامثالك من اهل النفس والهوى بدل القرآنة
 الذي ارسله الله اليك وامر بالعمل به فاجوابك يوم يجنحون المقرّبون على ركبهم من الهول كما قال الشيخ سعدى

دران روز که فعل بر سند و قول * اولو العزم راتن بلرزد زهول * بجای که دهشت خورد اتینا *
 تو عذر کنه راجه داری بیا * فالواجب ان تجتو فی هذا اليوم بین یدی عالم لتعلم القرء آن و کیفیة العمل به
 و معرفة طریق الوصول الی حقايقه فانه نسخة الیهیة فیما علوم جمیع الانبیاء و الاولیاء فمن أراد دخول الدار
 من شیخ و شاب فلیأت من طرف الباب و عن علی و ضی الله عنیه من قرأ القرء آن و هو قائم فی الصلاة کل له
 بكل حرف مائة حسنة و من قرأ و هو جالس فی الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة و من قرأ و هو فی غیر الصلاة
 و هو علی وضوء فغفر له عشر و من قرأ علی غیر وضوء فغفر حسنة قالوا أفضل التلاوة علی الوضوء
 و الجلس شطر القبلة و ان یکون غیر متریع و لا متسکي و لا جالس جلسة متکبر و لا یمکن شیخو ما یجلس بین یدی
 من یأیه و یختم منه و فی الاشیاء استماع القرء آن أثوب من تلاوته انتهى * فیا فعل البعض فی هذا الزمان
 من اخفاء آیه ~~الکرمی~~ فی بعض الجوامع و الجامع لیس علی ما ینبغی و ذلك لان فی القوم من هو أعمی لا یحسن
 قرأة الآیه المذکورة فاللائق ان یجهر بها الملوذن لئلا المستمعون نواب التلاوة بل ازید و هو ظاهر علی ارباب
 الانصاف و لا یخرج عن هذا الحد الا اصحاب الاعتساف (و اصبر نفسك) احبسا و بدتها مصاحبة (مع الذین
 یدعون ربهم بالغداة و العشی) فی اول النهار و آخره و المراد الدوام ای مداومین علی الدعاء فی جمیع الاوقات
 او بالغداة لطلب التوفیق و التبسیر و العشی لطلب غفران التقصیر نزلت حین طلب رؤساء الکفار طرد قراء المسلمین
 من مجالسهم علیه السلام کصهیب و عمار و خباب و غیرهم و قالوا اطرد هؤلاء الذین یرمجهم و یج الصنلن یعنی
 این دشمنین پوشان بی قدر را که بوی خرقه های ایشان مارا متآذی دارد از مجلس خود دور ساز حتی بمجالست
 فان اسلمنا سلم الناس و ما یغفنا من اتاعک الا هؤلاء لانهم قوم اردلون کما قال قوم نوح أنؤمن لك و اتبعک
 الارذلون فلم یاذن الله فی طرد الفقراء لاجل ان یؤمن جمع من الکفار فان قیل العقل یرجح الایم علی المهرم و طرد
 الفقراء یسقط حرمتهم و هو ضرر قلیل و عدم طردهم یوجب بقاء الکفار علی کفرهم و هو ضرر عظیم قلنا من ترک
 الایمان حذر ان مجالسة الفقراء لم یکن ایمانه ایمانا بل یکون ظاهرا فایضا یمجب ان لا یلقته الیه کذا فی تفسیر
 الامام یقول الفقیر شأن النبوة عظیم فلوطردهم لاجل امر غیر مهمطوع کان ذنبا عظیما بالنسبة الی منصبه الجلیل
 مع ان الطرد المذکور من دین الملوذن و الاکابر من أهل الطواهر و عظاماء الدین یتحاشون عن مثل ذلك الوضع
 نظرا الی البواطن و السرائر (یریدون) بدعائهم ذلك (وجهه) تعالی حال من الضمیر المستکن فی یدعون
 ای مریدین رضاه لاشیء آخر من اعراض الدنیا فالوجه مجاز عن الرضى و المناسبة بیئهما ان الرضى معلوم
 فی الوجه و کذا السخط کما فی الحوائش الحسنة یدعی علی التلویح (ولا تعد عینک عنهم) ای لا یجاوزهم نظرتک
 الی غیرهم (قال الکاشفی) باید که نکذرد چشمهای تو از ایشان من عدا الامر و عنه جاوزه کافی القاموس
 فعینک فاعلی لاتعد و هذا منی للعینین و المراد صاحبهما یعنی نمیه علیه السلام عن الازدراء بفقراء المسلمین
 زئانه زیم طموح الی زی الاغنیاء و قال ذوالنون رحمه الله خاطب الله نبیه علیه السلام و عانته و قال له اصبر
 علی من صبر علینا بنفسه و قلبه و روحه و هم الذین لا یفارقون محلی الاختصاص من الحضرة بکرة و عشیاء فمن
 لم یفارق حضرتنا حتی ان تصبر علیهم فلا تفارقه و حق لمن لاتعدو عنهم عنی طرفة عین ان لاترفع نظرتک عنهم
 و هذا جراؤهم فی العاجل (ترید) یا محمد (زینة الحیاة الدنیا) ای تطلب مجالسة الاغنیاء و الاشراف و أهل الدنیا
 و هی حال من الکاف و فی اضافة الزینة الی الحیاة الدنیا تحقیر شأنها و تنفیر عنها (قال الکاشفی) بیاید دانست که
 آن حضرت را هرگز بدینا و زینت آن میل نبوده بلکه معنی آیت اینست که ممکن عمل کسی مائل بزینت دنیایچه
 مائل بدینا از فقر معرض و براغنیاء مقبل باشد و فی زیادة التفسیر ترید حال صرف للاستقبال لانه حکم
 علی النبی علیه السلام بارادته زینة الدنیا و هو قد حذر عن الدنیا و زینتها و نهی عن محبة الاغنیاء کما قال
 لا تجالسوا الموفی یعنی الاغنیاء (ولا تطعم) فی تنجیة الفقراء عن مجلسک (من اغفلنا قلبه عن ذکرنا) الغفلة معنی
 بمنع الانسان من الوقوف علی حقيقة الامور ای جعلت قلبه فی فطرته الاولى غافلا عن الذکر و محتوما
 عن التوحید کرماء قریش (واتبع هواه) الهوى بالفارسیة آرزوی نفس مصدره و یه اذا احبه و اشتهاه
 ثم سمی به الهوى المشتتهی مجودا کان او مذموما ثم غلب علی غیر المجد و قیل فلان اتبع هواه اذا ارید ذمه
 و منه فلان من أهل الهوى اذا زاغ عن السنة متممدا و حاصله میلان النفس الی ما تشتهیه و تستلذه من غیر

داعية الشرع قالوا يجوز نسبة فعل العبد الى نفسه من جهة كونه مقرونا بقدرته ومنه واتبع هواه والى الله من حيث كونه موجد له ومنه اغفلنا (وكان امره فرطاً) قال في القاموس الفرط بضمين الظلم والاعتداء والامر المجاوز فيه عن الحد انتهى • اى متقدماً للحق والصواب نابذاً له وراه يظهر من قولهم فرس فرط اى متقدّم للخيل وفى التأويلات وكان امره فى متابعة الهوى هلاكا وخسرانا وفى الآية تنبيه على ان الباعث لهم الى هذا الاستعداد اغفال قلوبهم عن ذكر الله واشغالها بالباطل الفانى عن الحق الباقي وعلى ان العبرة والشرف بحميلة النفس وصفاء القلب وطهارة السرّ لابرزينة الجسد وحسن الصورة والظواهر (قال الحافظ) فلندران حقيقة به نيم جوتخزند • قباى اطلس انكس كس كه از هنر عارىست (وقال الجامى) چه غم زمنتصورت اهل معنى را • چو جان زدروم بود كوتن از حبش مى باش • وفى الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل الى قلوبكم واعمالكم يعنى اذا كانت لكم قلوب واعمال سالحة تكونون مقبولين مطلقاً سواء كنتم صوراً حسنة واموالاً فاخرة ام لا والا فلا مطلقاً وكذا الحكم فى الظاهر والباطن فافهم (روى) ان الله تعالى لما اخذ ابراهيم خليله الملائكة يارب انه كيف يصلح لخلقة وله شواغل من النفس والولد والمال والمرأة فقال تعالى انا انظر الى صورة عبدى وماله بل الى قلبه واعمله وليس لخليلى محبة لغيرى فان شئت جربوه فجاءه جبريل وكان لابراهيم عليه السلام اثنا عشر كلباً للصيد ولحفظ الغنم وطوق كل كلب من الذهب ايذاناً بخداة الدنيا وحظارتها فلم عليه جبريل فقال لمن هذه فقال لله ولكن فى يدي فقال تبيع واحدا منها قال اذكر الله وخذ ثيابها فقال سبح قدوس رب الملائكة والروح فاعطى الثلث ثم قال اذكره ثانياً وخذ ثيابها واذكر ثالثاً وخذ كلها برعاتها وكلاهما ثم اذكره رابعاً وانا نزلت بارق فقال الله تعالى كيف رأيت خليلي يا جبريل قال نعم العبد خليلك يارب فقال ابراهيم لعاة الغنم سوقوا الاغنام خلف صاحبى هذا فقال جبريل لاجابة فى الى ذلك واظهر نفسه فقال انا خليل الله لا استر ذهبى فأوحى الله الى ابراهيم ان يبيعها ويشتري بثمنها الضياع والعقارب بمجملها وقتاً فأوقف الخليل وما يؤكل على مر قدته الشريف من ثمنها واعلم ان قدر الاذكار لا يعرفه الا الكبار الا يرى ان الخليل كيف فدى نفسه بعد اعطاء الكل بشرف ذكر الله ونعظيمه فليسارع العشاق الى ذكر القادر الخلاق فان صيقل القلوب ذكر علام الغيوب (قال الشيخ المغربي قدس سره) اكرجه آينه دارى از براى رخس • چه سودا كره كه دارى هميشه آينه تار • بيا بصيقل توحيد زايه بزدا • غبار شرك كه ناياب كرد از زنگار • قال اهل التحقيق ان كلمة التوحيد لا اله الا الله اذا قالها الكافر تنقّى عنه ظلمة الكفر وتثبت فى قلبه نور التوحيد واذا قالها المؤمن تنقّى عنه ظلمة النفس وتثبت فى قلبه نور الوحدانية وان قالها فى كل يوم ألف مرة فبكل مرة تنقّى عنه شيئاً ثم تنقّى فى المرة الاولى فان مقام العلم بالله لا ينتهى الى الابد وفى الحديث جلوسك ساعة عند حلقة يذكرون الله خير من عبادة ألف سنة كفى بحال من حضرته الهدى قدس سره والذكر يوصل الى حضور المذكور وهو دقى مقام التنوير • آدمى ديدست وباقى بومست • ديد آن ديد بكيه ديدى دوست • اللهم اجعلنا من اهل النظر الى نور جالك ومن المشرقين بشرف وصالك (وقل) لا اولئك الغافلين المتبعين هواهم (الحق) ما يكون (من ربكم) من جهة الله لا ما يقتضيه الهوى فانه باطل او هذا الذى أوحى الى هو الحق كما نؤمن ربكم فقد جاء الحق وانزاحت العلل فلم يبق الاختيار لكم لانفسكم ما شئتم مما فيه النجاة والهلاك وفى التأويلات النجوة وقل الحق من ربكم فى التبشير والانداز وبيان المسالك لمسالك ارباب السعادة والاحترار عن مهالك اصحاب الشقاوة (فن شاء فليؤمن) من نفوس اهل السعادة (ومن شاء فليكفر) من قلوب اهل الشقاوة قال فى الارشاد فن شاء فليؤمن كسائر المؤمنين ولا يتعلل بما لا يكاد يصلح للتعليل ومن شاء فليكفر لا بائى بايمان من آمن وكفر من كفر فلا طرد للمؤمنين المخلفين لهواكم (جاء ايمانكم بعد ما تبين الحق ووضع الامر وهو تهديد ووعيد لاختيار اراد ان الله تعالى لا ينفعه ايمانكم ولا يضره كفركم فان شئتم فآمنوا وان شئتم فاكفروا فان كفرتم فاعلموا ان الله بعد بكم وان آمنتم فاعلموا انه ينيبكم كفى الامثلة المحممة قال تعالى ان تكفروا فان الله غنى عنكم اى عن ايمانكم ولا يرضى لعباده الكفر وان تعلق به ارادته من بعضهم ولكن لا يرضى رحمة عليهم لاستضرارهم به وان تشكروا الله فتؤمنوا برضه لكم اى الشكر قال فى بحر العلوم فن شاء الايمان فليصرف قدرته وارادته الى كسب الايمان وهو ان يصدق قلبه بجميع ما جاء من عند الله ومن شاء عدمه فليختره فانى لا ابالى بكليهما وفيه دلالة

بينة على ان للعبد في ايمانه وكفره مشيئة واختيارا فانهما فعلا ان يتحققا بخلق الله وفعل العبد معا وكذا اسرار فعاله
 الاختيارية كالصلاة والصوم مثلا فان كل واحد منهما لا يحصل الا بمجموع ايجاد الله وكسب العبد وهو الحق
 الواسط بين الجبر والقدرة ولولا ذلك لما ترتب استحقاق العباد على ذلك بقوله (انا اعتدنا) هيأنا (للقالمين)
 اى لكل ظالم على نفسه بارادة الكفر واختياره على الايمان (نارا) عظمة عجيبة (أحاط بهم) يحيط بهم وائتار
 صيغة الماضي للدلالة على التحقق (مرادها) اى فسطاطها وهو الخيمة شبيه به ما يحيط بهم من النار وفى بحر
 العلوم السراى ما يدار حول الخيمة من شقق بلاسقف وعن أبى سعيد قال عليه السلام سراى النار اربعة
 جدر كنف كل جدار مسيرة اربعين سنة (وان يستغيثوا) واكر فر ياد خواهى كند از تنشكى (يغاثوا)
 فر ياد رس شوند (بماء كلاله) الحديد المذاب وقيل غير ذلك والتفصيل فى القاموس وعلى
 اسلوب قوله يعنى فى التمسك فاعتبوا بالصلىم اى يجعل المهل لهم مكان الماء الذى طلبوه كان الشاعر جعل
 الصلىم لهم اى الداهية مكان العذاب الذى يجرى بين الاحبة (يشوى) بريان كند و بسوزد (الوجوه) اذا قدم
 لبشر من فرط حرته وعن النبي عليه السلام هو كعكر الزيت اى درديه فى الغلظة والسواد فاذا قرب اليه
 سقطت فروة وجهه (بش السراب) ذلك الماء الموصوف لان المقصود تسكين الحرارة وهذا يلغى فى الاحراق
 مبلغا عظيما (وسامت) النار (مرتقا) تميز أى متكأ ومنزلا واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد وانى ذلك
 فى النار وانما هو لقوله وحشت مرتقا وقال سهدى الملقى الاتكاء على المرفق كما يكون للاستراحة
 يكون للتخير والتخزن واتقاء الاول هنما سلم دون الثانى فلا تثبت المشاكلة انتهى * يقول الفقير المتكأ بمعنى
 تكبى كاه بالعارسية والاعتقاد لا يراد حقيقته وانما يراد المنزل فيجترد عن الاستراحة لكونه جهنم فعوذ بالله منها
 فعلى المؤمن الاجتناب عن الظلم والمعاصى والاصرار عليهما على تقدير الذلة فالتدارك بالاستغفار والتدابة
 والاستغفار بالتوحيد والاذكار والافالسفر بعيد وحر النار شديد وماؤها مهمل وصديده وقيد هاحديد وفى الحديث
 ان أدنى أهل النار عذابا يشعل بنعيلين من نار يغلى دماغه من حرارة نعله (روى) عن مالك بن دينار انه قال مررت
 على صبي وهو يلعب بالتراب بفحك تارة ويبيكى اخرى فأردت ان اسلم عليه فنفعتى نفسى فقلت يا نفس كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يسلم على الصغار والاكابر فسلمت فقال عليك السلام ورجة الله يا مالك فقلت ومن اين
 عرفتنى قال ألفت روحى بروحك فى عالم الملكوت فعرفتنى الحى الذى لا يموت فقلت ما الفرق بين النفس والعقل
 فقال فلك التى منعك عن السلام وعقلك الذى حرصك عليه فقلت لم تلعب بالتراب فقال لا تاخلفنا منه
 ونعود اليه فقلت ولم الفحك والبكاء قال اذا ذكرت عذاب ربى ابكى واذا ذكرت رحمة الله فحك فقلت يا ولدى
 اى ذنب لك حتى تبكى اى لانك لست بمكلف قال لا تقل هذا فانى رأيت اى لم تودع الحطب الكبار الا بالاصغار
 فعليك بالاعتبار (وفى المتنوى) فى ترازوى ظاهر طاعق * فى ترادر سر باطن نيق * فى تراشها
 حناجات وقيام * فى ترادر روز برهيز و صيام * فى ترا حفظ زبان زارار كس * فى نظركردن
 بعبرت بيش ورس * بيش چه بود ياد مرگ و نزع خویش * پس چه باشد مردن باران ز بيش *
 فى ترا بر ظلم توبه بر خروش * اى دغا كند نمای جو فروش * چون ترازوى تو كج بود ودغا *
 راست چون جوى ترازوى جزا * چونكه پاى چب بدى در غدر و كاست * نامه چون ايد ترادر دست
 راست * چون جزاسايه است اى قد تو خم * سايه تو كرفت در بيش هم * وعن يزيد الرقاشى انه قال
 جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم متعبا اللون قال النبي عليه السلام يا جبريل ما لى ارا متعبا اللون
 فقال يا محمد جئت الساعة التى أمر الله فيها بمنافع النار فقال صلى الله عليه وسلم صف لى جهنم قال يا محمد ان الله
 لما خلق جهنم جعلها سبع طبقات ان أهون طبقة منها فيها سبعون ألف جبل من نار وفى كل جبل سبعون
 ألف ألف وادم من نار وفى كل واحد سبعون ألف ألف بيت من نار وفى كل بيت سبعون ألف ألف صندوق من نار
 وفى كل صندوق سبعون ألف ألف نوع من العذاب فعوذ بالله تعالى منه كذا فى مشكاة الانوار وهذا غير محمول
 على المبالغة بل هو على حقيقته لانه مقابل بنعيم الجنان فكل من العذاب والنعيم خارج عن دائرة العقل
 وليس للعاقل الا التسليم والاحتراز عن موجبات العذاب الاليم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) جمعوا بين
 عمل القلب وعمل الاركان والصالحات جمع صالحة وهى فى الاصل صفة ثم غلب استعمالها فيما حسنه الشرع

من الاعمال فلم يخرج الى موصوف ومثلها الحسنه فيما يقرب به الى الله تعالى (انا لانضيع) الاضاعة كم كردن
 (أجر من أحسن عملا) الاجر الجزاء على العمل وعلام مفعول احسن والتنوين للتقليل ووضع الظاهر موضع
 الضمير للدلالة على ان الاجر انما يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجات والشرف والرتب كما في
 الحديث القدسي ادخلوا الجنة بفضلوا وافتسموها بأعمالكم وعن البراء بن عازب رضى الله عنه قال قام اعرابي الى
 النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع والنبي واقف بعرفات على ناقته العضاء فقال اني رجل متعلم فخيرني عن
 قول الله تعالى ان الذين آمنوا الآية فقال عليه السلام يا اعرابي ما أنت منهم يبعيد وما هم عنك يبعيدهم هؤلاء
 الاربعة الذين هم وقوف هي أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم فأعلم قومك ان هذه الآية نزلت في هؤلاء
 الاربعة ذكره الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام (اولئك) المنعوتون بالنعت الجليل (لهم جنات عدن)
 قال الامام العبدن في اللغة الاقامة فيجوز ان يكون المعنى اولئك لهم جنات اقامة كما يقال هذه دار اقامة
 ويجوز ان يكون العبدن اسماء لموضع معين من الجنة وهو وسطها واشرف مكان وقوله جنات لفظ جمع فيمكن
 ان يكون المراد ما قاله تعالى ولن تخاف مقام ربه جنتان ثم قال ومن دونهما جنتان ويمكن ان يكون نصيب
 كل واحد من المكلفين جنة على حدة (تجري من تحتهم الانهار) الاربعة من الخمر واللبن والعسل والماء
 العذب وذلك لان أفضل البساتين في الدنيا البساتين التي تجري فيها الانهار (يحملون فيها) اى في تلك الحنات
 من حلت المرأة اذا لبست الحلى وهي ما تحلى به من ذهب وفضة وغير ذلك من الجوهر والتحلية بعبارة بر كردن
 (قال الكاشغري) بعبارة بستة شوندران بوستانها (من اساور) من ابتداء آية واساور جمع اسورة وهي جمع سوار
 بالفارسية دستوان (من ذهب) من بيانية صفة لاساور وتنكيرها لتعظيم حسناتها وتبعيدها من الاحاطة به
 قال في بحر العلوم وتنكير اساور للتنكير والتعظيم عن سعيد بن جبير يحلى كل واحد منهم ثلاثة اساور واحد
 من ذهب وواحد من فضة وواحد من لؤلؤ وياقوت فهم يسورون بالاجناس الثلاثة على المعاقبة او على الجمع
 كما تفعله نساء الدنيا ويحجم من بين أنواع الحلى قال بعض الكبار اى يتزينون بأنواع الحلى من حقائق التوحيد
 الذاتي ومعاني التجليات العينية الاحدية فالذهبيات هي الذاتيات والفضيات هي الصفات النوريات كما قال
 وحلوا اساور من فضة (ويلبسون ثيابا خضرا) جامهاى سبز وذلك لان الخضرة أحسن الالوان
 وأكثرها طراوة وأجها الى الله تعالى (من سندس واستبرق) مارق من الديباخ وما غلظ منه والديباخ
 الثوب الذى سدها ولحمته ابريسم واستبرق ليس باستبرق من البرق كما زعمه بعض الناس بل معرب استبره جمع
 بين النوعين للدلالة على ان لبسهما مما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين اعلم ان لبس أهل الدنيا اما لباس التحلى
 واما لباس الستر فاللباس التحلى فقال تعالى في صفته يحملون الآية واما لباس الستر فقال تعالى في صفته
 ويلبسون الآية فان قيل ما السبب في انه تعالى قال في الحلى يحملون على فعل ما لم يسم فاعله والحلى هو الله
 او الملائكة وقال في السندس والاستبرق ويلبسون باسناد اللبس اليم قلنا يحتمل ان يكون اللبس اشارة
 الى ما استوجبوه بعملهم بمقتضى الوعد الالهى وان يكون الحلى اشارة الى ما فضل الله به عليهم تفضلا زائدا
 على مقدار الوعد وايضا فيه ايدان بكمرامتهم وبيان ان غيرهم يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فانه
 يعاطاه بنفسه ثم يفاو حقيرا يقول الفقير لاشك ان لباس الستر يلبسه المرء بنفسه ولو كان سلطانا فلذا اسند
 اليه واما لباس الزينة فغيره يزينه به عادة كما يشاهد في السلاطين والعراة ثم ولذا اسند الى غيره على سبيل
 التعظيم والكرامة (متكئين فيها على الارائك) جمع اريكة وهي السرير في الحلال ولا يسمى السرير وحده اريكة
 والحلال جمع حجلة وهي بيت يزين بالثياب للعروس وخص الاتكاء لانه هيئة المتنعمين والمولوك على امرتهم قال
 ابن عطاء متكئين على ارائك الانس في رياض القدس وميادين الرحمة فهم على بساتين الوصلة شاهدون عليكم
 في كل حال (نعم الثواب) ذلك اشارة الى جنات عدن ونعيمها والثواب جزاء الطاعة (وحسن) اى الارائك
 (مرتفقا) اى متكا ومنزلا للاستراحة اعلم انه لا كلام في حسن الجنة وصفة نعيمها وانما الكلام في الاستعداد
 لها فالصالحات من الاعمال من الاسباب المعدة لها وهي ما كانت لوجه الله تعالى من الصوم والصلاة وسائر
 وجوه الخيرات (قال الشيخ سعدى) قيامت كه بازار مينونهند * منازل باعمال نيكونند * كسى را كه
 حسن عمل بيشت * بدرگاه حق منزلت بيشت * بضاعت بچند انكه آرى برى * اگر مفلسى

شرمساری بری * که باز از چند آنکه آکنده تر * نمی دست رادل بر آکنده تر * قال فی التأویلات النجمية
 ان لاهل الايمان والاعمال جزاء يناسب صلاحية اعمالهم وحسناتها اعمال تصليح للسير بها الى الجنات وغرفها
 وهي الطاعات والعبادات البدنية بالنية الصالحة على وفق الشرع والمتابعة ومنها اعمال تصليح للسير الى الله تعالى
 وهي الطاعات القلبية من الصدق في طلب الحق والاخلاص في التوحيد وترك الدنيا والاعراض عما سوى الله
 والاقبال على الله بالكلية والتسكع بذيل ارادة الشيخ الكامل الواصل المكمل الصالح ليلسكه ولا يغتر بالاماني
 فان من زرع الشعير لا يحصد حنطة (حكى) ان رجلا بلغ امر عبده ان يزرع حنطة فزرع شعيرا فراه وقت حصاده
 وسأله وقال زرعت شعيرا على ظن ان يثبت حنطة فقال يا حق هل رأيت أحدا زرع شعيرا فحصد حنطة فقال
 العبد فكيف نعصى الله أنت وترجو رجته (مصرع) هر کسی ان درود عاقبت کار که کشت * اما علمت
 ان الدنيا امر زرع الاخرة * جله داند ابن اکروى نکروی * هر چه می کار بیش روزی بدروی * قناب
 الرجل واعتق غلامه من أن يقطعه الله عن سنة الغفلة عرف الله وكان في تحصيل مرضاته ومرتبته العارف فوق
 مرتبة العابد والكرامات الكونية لا قدر لها وقد ثبت فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه على سائر الصحابة
 رضي الله عنهم حتى قيل في شأنه ان الله يجلي لأهل الجنة عامة ولأبي بكر خاصة مع انه لم ينقل عنه شيء
 من الخوارق وذلك الجلي انما هو بكر اماته العلمية التي اعطاها الله اياه وأحسن التحقيق بمقتضاها ولا أهلها جنة
 عاجلة قلبية في الدنيا (واضرب لهم مثلا رجلين) مفعولان لا ضربوا لهما ثانياه مالا نه المحتاج الى التفصيل
 والبيان اى اضرب يا محمد وبين للكافرين المتقلبين في نعم الله والمؤمنين المكابدين لمشايق الفقر مثلا حال من
 رجلين مقدرين واخوين من بنى اسرائيل قال في الجلالين يريد اخي ملك كان في بنى اسرائيل قال أبو حيان
 ويظهر من قوله فقال لصاحبه انه ليس أخاه انتهى * يقول الفقهاء هذا ذهول عن عنوان الكلام اذ التعبير
 عنهم بارجلين يصحح اطلاق الصاحب على الاخ وايضا أخذ الكافر يد أخيه المسلم وادخله اياه جنته طاقا به فيما أتى
 مما ينادى على صحة ما ادعيه ان لا تنافي هذه الصفة الاخوة وكل منهما من اخص الاوصاف قالوا كان
 أحد الاخوين مؤمنا واسمه يهودا والاخر كافرا واسمه قطروس بضم القاف وراى من أبيهما ثمانية آلاف دينار
 فتقاسماها بينهما فاشترى الكافر ارضا بألف دينار وبني دارا بألف دينار وتزوج امرأة بألف واشترى خدما ومناعا
 بألف فقال المؤمن اللهم ان أخى اشترى ارضا بألف دينار وأنا اشترى منك ارضا في الجنة فتصدق به وان أخى بني
 دارا بألف دينار وأنا اشترى منك دارا في الجنة فتصدق به وان أخى تزوج امرأة بألف وأنا اجعل ألفا صدقا للعبور
 فتصدق به وان أخى اشترى خدما ومناعا بألف وأنا اشترى منك الولدان المخلدين بألف فتصدق به ثم اصابته حاجة
 فجلس لآخيه على طريقه فزبه في حشمه فقام اليه فظفر اليه وقال ماشأئك قال اصابني حاجة فأنت لتصينني
 بخير فقال وما فعلت بمالك وقد اقسمتما لاولاً وأخذت شطره قصص عليه القصص قال انك اذا امن المتصدقين بهذا
 اذهب فلا عطينك شيئا فطرده ووجهه على التصديق بماله (جعلنا لأحدهما) وهو الكافر (جنتين) بستانين
 (من اعناب) من كروم متنوعة فاطلاق الاعناب عليها مجاز ويجوز ان يكون بتقدير المضاف اى اشجار اعناب
 (وحققناهما بنخل) اى جعلنا النخل محيطا بالجنتين ملفوفا بها كرومهما وبالفارسية * يعنى درختان خرما کرد کرد
 در آورديم يقال حفه القوم اذا طافوا به اى استداروا وحققته بهم اى جعلتهم حافين حوله وهو متعد الى
 مفعول واحد فترده الباء مفعولا ثانيا مثل غشيت به وغشيت به (وجعلنا بينهما) وسطهما يعنى يدا كرديم ميان
 ان دو باغ (زرعا) ليكون كل منهما جامعاً للاقوات والفواكه متواصلة العمارة على الشكل الحسن والترتيب
 الاينق (كلنا الجنتين أنت اكاهما) بئرهما وبلغ مبلغا خالصا لئلا كل وافراد الضمير في آتت للعمل على لفظ المنزلة
 قال الحريري ولا يثنى خبر كلا الا بالجل على المعنى او لضرورة الشعر (ولم تظلم منه) لم تنقص من اكاهما (شبا)
 كما يعهد في سائر البساتين فان التمار تنقص في عام واحد وتنقص في عام غالبا وكذا بعض الاشجار تأتي بالتمر
 في بعض الاعوام دون بعض (ونجرتنا لهما) وثقفنا فيما بين كل من الجنتين وأخرجنا وابرجنا (نهر)
 على حدة ليدوم شربهما ويزيد بهما ولعل تأخير ذكر تفجير النهر عن ذكر ايتاء الاكل مع ان الترتيب الخارجى
 على العكس للايدان باستقلال كل من ايتاء الاكل وتفجير النهر في تكميل محاسن الجنتين ولوعكس لانفهم
 ان المجموع خصلة واحدة بعضها مرتب على بعض فان ايتاء الاكل منقطع على السقى عادة وفيه ايماء الى ان ايتاء

الاكل لا يتوقف على السقي كقوله تعالى يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار (وكان له) اي لصاحب الجنتين (ثمر) انواع من المال غير الجنتين من ثمره الذي ذكره وقال الشيخ في تفسيره بفعتين جمع ثمرة وهي المجنى من الفا كهة وذكرها وان كانت الجنة لا تخلو عنها ايدان بكثرة الحاصل له في الجنتين من الثمار وغيرها (وقال الكاشاني) وكان له ثمر همه ميوه يعني ازا انكروا ميوه اى ديكرداشت واختصاص انها بذكر غالبيت بوده (فقال لصاحبه) اخيه المؤمن (وهو) اى والحال ان القائل (بمجاوره) يكلمه ويراجعه الكلام من حار اذا رجع (قال الكاشاني) واومجاده لمى كرد با او و سخن باز مى كرد انيد اتهمى * واهذه المحاوره والمعيه اطلق عليه صاحب (أنا اكرمك مالا) عن محمد بن الحسن رحمه الله المال كله ما يملكه الناس من دراهم اودنانير اودهب اوفضة او حنطة او خبز او حيوان او ثياب او سلاح او غير ذلك والمال العين هو المضروب (وأعز نفرا) حشما واعوانا واولاد اذ كورا لانهم الذين يتفرون معه دون الاناث والتفر بفعتين من الثلاثة الى العشرة من الرجال ولا يقال فيما فوق العشرة يقول التقير لاحل ههنا اشكال وهو انه ان حل اقل على حقيقته في التفضيل يلزم ان يكون الرجلان المذكوران مقدرين لاحققين أخوين لانه على تقدير التحقيق يقتضى ان لا يكون لاحدهما مال اصلا كما يفصح عنه البيان السابق وقد اثبت ههنا الاكثريه للكافر والاقليته للمؤمن وجوابه يستبطن من السؤال والله اعلم بحقيقه الحال (ودخل) صاحب الجنتين وهو خطروس (جنه) بصاحبه يطوف به فيها ويعبجه منها ويفاخره بها ونوحدها يعنى بعد التثنيه لاتصال احدهما بالآخرى واما لان الدخول يكون في واحدة فواحدة وقال الشيخ افرداها ارادة للروضة (وهو) اى والحال انه (ظالم لنفسه) ضار لها يعجب بماله وكفره بالمبدأ والمعاد وهو اجمع الظلم كما نه قيل فماذا قال اذ قال (قال ما اظن) كثيرا ما يستعار الظن للعلم لان الظن الغالب يدانى العلم ويقوم مقامه في العادات والاحكام ومنه المظنة للعلم (ان تبيد) تقفى وتهلك وتنعدم من باد اذا ذهب وانقطع (هذه) الجنة (أبدا) الابد الدهر واتصاه على الظرف والمراد هنا الملك الطويل وهو مدة حياته لا الدوام المؤبد اذ لا يظنه عاقل لدلالة الحس والحدس على ان احوال الدنيا ذاهبه باطله فطول امله وتمادى غفلته واغتراره بهملته قال بمقابله موعظة صاحبه وتذكيره بفناء جنه والاغترار بها وامره بتحصيل الباقيات الصالحات (وما اظن الساعة) اى القيامة التى هى عبارة عن وقت البعث (قائمة) كانه في اساساى (ولئن رددت) والله لئن رجعت (الى ربى) بالبعث على الفرض والتقدير كما زعمت فليس فيه دلالة على انه كان عارفا بربه مع ان العرفان لا ينافى الاشراك وكان كافرا مشركا قال في البرهان قال تعالى ولئن رددت الى ربى وفى حم ولئن رجعت الى ربى لان الرد عن الشيء يتضمن كراهة المردود ولما كان في الكهف تقديره ولئن رددت عن جنى هذه التى اظن ان لا يبيد أبدا الى ربى كان لفظ الرد الذى يتضمن الكراهة اولى وليس في حم ما يدل على كراهته فذكر بلفظ الرجوع ليصح في كل سورة ما يليق بها (لا تجدن) يومئذ (خيرامنهن) من هذه الجنة (منقلبا) تميزاى مرجعا وعاقبة ومدار هذا الطمع واليبن الفاجرة اعتقاده تعالى انما اولاه في الدنيا لاستحقاقه الذى وكرامته عليه سبحانه وهو معه اينما توجه ولم يدرك ذلك استدراج يعنى مقتضى استحقاق من آنتست كه فردا يثبت بمن دهد چنانچه امر و زيارين باغ بمن دادہ بقول من قال انه كريم رحيم يعطى في الآخرة خيرا مما اعطى في الدنيا وهو مخالف لاوامره ونواهي غايه الغرور بالله تعالى كما قال يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم الى قوله وان الفجار لى بحيم * آتنى خوش برفروزم ازكرم * تا غم اند جرم وزات بيش وكم (قال له صاحبه) اى أخوه المؤمن وهو استئناف كما سبق (وهو بمجاوره) اى والحال ان القائل يحاط به ويجادله قال في الارشاد وفائدة هذه الجملة الحالية التبيين من الامر الاول على ان ما يلو كلام معتنى بشأنه مسوق للمعاورة (أ كفرت) حيث قلت ما اظن الساعة قائمة فانه شك في صفات الله و قدرته (بالذى خلقك) اى في ضمن خلق اصيل آدم عليه السلام (من تراب) فانه محتضن بخلق منه اذ هو انموذج مشتمل اجمالا على جميع افراد الجنس وهمزة الاستفهام للتقريب والامكان بمعنى ما كان ينبغى ان تكفر ولم تكفرت بمن اوجدك من تراب ولا (ثم من نطفة) اى من منى في رحم امك نائيا وهى ما ذك القريية (ثم سواك) جعلك معتدل الخلق والقلمة حال كونك (رجلا) انسانا ذكرها بالغامبلغ الرجال قال في القاموس الرجل بضم الجيم وسكونها معروف او انما هو اذا احتم وشب (لكا هو الله ربى) اصله لكن انما غدت الهمزة بنقل حركتها الى نون لكن اوبدون نقل على خلاف القياس فتلاقت النونان

فكان الادغام اثبت جميع القراءة فيها في الوقف وحذفوها في الوصل غير ابن عامر فانه اثبتها في الوصل ايضا
 اتبعوا بعضها من الهمة والجرأ الوصل مجرى الوقف وهو ضمير الشأن مبتدأ خبره الله ربى وتلك الجملة خبراً
 والعائد منها اليه يا الضمير في ربي والاستدراك من قوله أ كبرت كأنه قال لا أخيه أنت كافر بالله لكني مؤمن
 موحد فوقع لكن بين جملتين مختلفتين في النفي والاثبات (ولا اشرك بربى أحداً) فيه ايدان بأن كفره كان
 بطريق الاشراك (ولولا أذ دخلت جنتك قلت) وهلا قلت عند دخول جنتك (ما شاء الله) ماموصولة خبر
 مبتدأ محذوف أي الامر ما شاء الله واللام في الامر للاستغراق والمراد تخصيصه على الاعتراف بانها وما فيها
 بمشيئة الله تعالى لمن شاء ابقاها على حالها عامرة وان شاء افناها وجعلها خربة (لا قوة الا بالله) أي هلا قلت ذلك
 اعترافاً بهجزلك وبأن ما يسرك من عمارتها وتدبيرها انما هو بمعونة تعالى واقداره وفي الحديث من رأى شيئاً
 فأعجبه فقال ما شاء الله لا قوة الا بالله لم ينصره العين وفي الحديث من رأى أحداً على خير من اهل اموال فقال
 عنده ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يرفقه **كروها** وفسر النبي عليه السلام معنى لا حول ولا قوة الا بالله
 فقال لا حول تحول عن معاصي الله الابعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بالله وروى انها دواء من تسعة
 وتسعين داءً ابسرها اللهم (ان ترن أنا قل منك ما لا وولدا) اصله ان ترن أو بصرية فأقل حال واما عليه
 فهو مفعول ثان والاول باء المتكلم المحذوفة وانا على التقديرين تأ كيد للباء (فعسى) لعل (ربي ان يؤتين)
 اصله يؤتينني (خير من جنتك) هذه في الآخرة بسبب ايمانك لان الجنة الدنيوية فانية والاخرية باقية والجملة
 جواب الشرط (ورسل علمها) على جنتك في الدنيا (حسبنا من السماء) عذابا يرميها به من برد او صاعقة او نار
 قال في القاموس الحسبان بالضم جمع حساب والعذاب والبلاء والثمر والصاعقة * يقول الفقير انما توقعه
 في حقه لعله بان الكفران مؤذ الى التحسر وان الاعجاب بسبب الغراب كما قال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى
 يغيروا واما بانفسهم فكلامه هذا جواب عن قول صاحبه المنكر ما ظن ان يبد هذه أبداً (فتصبح) الاصبح هنا
 بمعنى الصبرورة أي تصبح جنتك (صعيدا زلقا) مصدر أر يبد المفعول مبالغة أي لرضاملساء يرنق عليها بملاصقتها
 باستئصال نباتها واشجارها وجوز القرطبي ان تكون زلقا من زلق رأسه أي حلقة والمراد انه لا يبق فيها نباتات
 كالرأس المملوء من زلقا بمعنى من لوق ايضا (او يصبح ماؤها غورا) أي غار في الارض ذاهبا لانتاله الايدي ولا الدلاء
 فأطلق هذا المصدر مبالغة (فلن تستطيع) تقدر أبدأ (له) أي للماء الغائر (طلبا) فضلا عن وجدانه وردة قال
 في الخلايل لا يبق له اثر يطلب به (واحيط بثمره) عطف على مقدر كأنه قيل فوقع بعض توقعه من المذخور واهلك
 امواله المعهودة التي هي جنته وما حوتاه مأخوذ من احاط به العدو لانه اذا احاط به فقد غلبه واستولى عليه
 فبذلك (فأصبح) صار (بقلب كفيه) ظهرا لبطن تأسفا وتحسرا كما هو عادة النادمين فان الندم يضرب يديه
 واحدة على الأخرى قال في بحر العلوم تقلب الكفين وعض الكف والانامل واليدن واكل البنان
 وحرق الاسنان ونحوها كناية عن الندم والحسرة لانها من روادفها فتطلق الرادفة على المردوف فيرتقى
 الكلام به الى الذروة العليا ويزيد الحسن بقبول السامع ولانه في معنى الندم عدى تعديته بعلى كأنه قيل فأصبح
 يندم (على ما أنفق) بران جيزي خرج غوده بودا وول (فما) في عمارتها من المال * بر كذشته حسرت أو ردن
 خطاست * بلزنا يدرفته ياد أن هبست * ولعل تخصيص الندم به دون ما هلك الا أن من الجنة لما انه
 انما يكون على الاعمال الاختيارية * يقول الفقير الظاهر أن الاتفاق انما هو لتلكها فالتحسر على ماله مغن
 عن التحسر على الجنة لانها بدله وهذا شائع في العرف كما يقول بعض النادمين قد صرفت لهذا كذا وكذا مالا
 وقد آل امره الى الهلاك متحسرا على المال المصروف (وهي) أي الجنة من الاعتاب المحفوفة بفعل (خاوية)
 خالية ماقطة يقال خوت الدار خوياء تهتمت وخلت من أهلها (على عروشها) دعائها المصنوعة للكروم سقطت
 عروشها على الارض وسقط فوقها الكروم وتخصص حالها بالذكور النخل والزروع لكونها العمدة قيل ارسل
 الله عليها انارا فأحرقتها وغار ماؤها (ويقول) عطف على قلبه (بالبئني) كاشكي من (لم اشرك بربى أحداً)
 كأنه تذكرو عظة أخيه وعلم انه انما أتى من جهة الشرك ففتنى انه كان موحدا غير مشرك حين لم ينفعه التقى
 ولما كان رغبته في الايمان لطلب الدنيا لم يكن قوله هذا توبة وتوحيدا خلوه عن الاخلاص قال ابن الشيخ في سورة
 الانعام الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة لكونه ايمانا وطاعة اما الرغبة فيه لطلب

الثواب والتخوف من العقاب فغير مضدة انتهى (وفي المنزوي) آن ذمات از نتیجه رنج بود * في زعقل روشن
 چون کنج بود * چونکه شد رنج آن ذمات شد عدم * می نبرد خالک آن توبه ند * می کند او توبه
 و پیر خرد * بانکه لورد والعاد و امیزند (ولم تكن له فئة) جماعة (ينصرونه) يقدرون على نصره بدفع الهلاك
 او على رد المهلك والاثبات بمثله (من دون الله) فانه القادر وحده على نصره بذلك لا غير لكنه لا ينصره لاستحقاقه
 الخذلان بكفره ومعاصيه (وما كان منتصرا) متمنا بقوته عن انتقامه سبحانه (هناك) اى في ذلك المقام وتلك
 الحال در وقت زوال نعمت (الولاية لله الحق) اى النصرة له تعالى وحده لا يقدر عليها احد وهو تقرر لقوله
 تعالى ولم تكن له فئة ينصره من دون الله او ينصر فيها اولياء المؤمنين على الكفرة و ينتقم لهم كما نصر بمافعل
 بالكافر آخاه المؤمن وحقق ظنه وترك عهده ولا مقهورا وبؤيده قوله تعالى (هو) اى الله تعالى (خير نوابا
 وخير عقي) بمعنى العاقبة اى اوليائه قال سعدى المقتى وعقبى يشمل العاقبة الدينية ايضا كما لا يخفى قال
 في الخلائين افضل نوابا من ربحى نوابه وعاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره واعلم ان هذه القصة مشتملة على
 فوائد كثيرة واعظمها ان التوحيد وترك الدينا سبب للنجاة في الدارين والشرك وحب الدنيا سبب للهلاك
 فيهما وعن وهب بن منبه انه قال جمع عالم من علماء بنى اسرائيل سبعين صندوقا من كتب العلم كل صندوق
 سبعون ذراعا فأوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان أن قل لهذا العالم لا تتفعل هذه العلوم وان جمعت اضعافا
 مضاعفة مادام معك ثلاث خصال حب الدنيا و مراقة الشيطان وايداء مسلم وذلك ان فرعون علم بقوة موسى
 عليه السلام ولكنه منع حب الدنيا والرياسة عن المتابعة فلم ينفعه علمه المجرد وكذا علم ابليس حال ادم
 عليه السلام واليهود حال نينا صلى الله عليه وسلم و ما سعدوا بمجرب علمهم وما وجدوا خيرا عاقبة ولوعوا
 بما وعظوا انجوا (وفي المنزوي) كرمه ناصح را بود صد داعيه * پندرا اذنى بياد واعيه * توبصد
 تطيف بندش می دهی * اوز بندت می کند پهلوتی * يك كس نامستقم زاستيزورد * صد كس
 كوينده را عاجز كند * زانیا ناصح تر و خوش لهجه تر * كى بود كه رفت دشمن در حجر * زانكه
 ككوه و سنگ در كار آمدند * می نشد بد بخت را بكشاده بند * انجان دلها كه بدشان ماومن *
 نعتشان شد بل اند قسوة * الا يرى لم ينفع فيه وعظ أخيه المسلم لزيادة قسوة قلبه فآت عاقبته الى الندامة
 (واضر بهم مثل الحياة الدنيا) اى اذ كثر قومك وبين ما يشبهها في زهرتها وفضارتها وسرعة زوالها لكلا
 بطمنوا ولا يبعك واعلمها ولا يعرضوا عن الآخرة بالكلية (كاه) استئناف لبيان المثل اى هي كاه (انزلناه
 من السماء) از محاب يا از جانب سما ليس المراد تشبيه حال الدنيا بالماء وحده بل بمجموع ما في حيز الاداة
 (فاختلط به نبات الارض) التف وتكاثف بسببه حتى خالط بعضه بعضا يعنى قوت كرفت ونشوء غمى خود
 يكال رسانيد وزمين بدنازه وخرم شد (فأصبح) فصار ذلك النبات الملتف اثر بهجته (هشما) مهشوما مكسورا
 ليسه من الهشم وهو كسر الشئ الرخو (تذروه الرياح) تحمله وتفرقه يقال ذرت الريح الشئ وذرته
 اطارته وأذبهته وذرا هو بنفسه والخططة نقاها في الريح كافي القاموس وهذه الآية مختصرة من قوله انما مثل
 الحياة الدنيا كاه الاية (قال الكاشي) همچنين آدمى بزندكى ونازكى كه دارد خوش رايد همچنين كه نامه عمر
 از عنوان بيان رسد مقتضى اجل در آمده نهال نهادر ابر صرفنا خشك سازد وخرمها آزر و زور ايباد
 ناستى بردهد * چهار عمر بسى دل قريب ورنكنيست * ولى چه سود كه دارد خزان مرگ از بى (وكان الله على
 كل شئ) من الانشاء والابقاء والافناء وغير ذلك (مقتدرا) قادر على الكمال لا يجهز شئ فعلى العاقل أن لا يقتر
 بالحياة الدنيا فانها فانية ولو طالت مدتها وزائلة ولو أعجبت زيتها (قال الشيخ سعدى) چوشيت در آمد
 بروى شباب * شبت روز شد دیده بر كن ز خواب * دريغا كه بگذشت عمر عزيز * بخواهد گذشت
 اين دى چند نيز * فرو رفت جرم را يكي نازنين * كفن كرد چون كرمش ابريشمين * بدخه در آمد پس
 از چند روز * كه بروى بكريد بزاري وسوز * چو پوشيده بدش حر بر كفن * بهكرت چنين گفت
 يا خويشتن * من از كرم بر كنده بودم بزور * بكنند از و باز كرمان كور * دريغا كه بى مابسى
 روز كار * برويد كل و بشكند نوهار * واعلم ان الذى ادر كته العناية الازلية بعد تعلق الروح بالجدس
 كتعلق الماء بالارض فيبعث الله اليه دهقانان من دهاقين الاولياء والانبيا ومعهم بذر الايمان والتوحيد ليلقيه

بدا الدعوة وتبلغ الرسالة في ارض نفسه فيقع منها في تربة طيبة وهي القلب كما ضرب الله تعالى مثلاً كلمة طيبة
تنبه طيبة وكقوله والبلاد الطيب يخرج نباته باذن ربه فينبت من بذر التوحيد وهي كلمة لا اله الا الله شجرة
الاعمال بماء الشريعة فيعلوه الروح من اسفل سافلين الانسانية الى أعلى درجات الروحانية واقرب منازل قربات
الربانية كقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والله تعالى قادر على ان يخله ويثقيه
في أسفل سافلين الجسمانية الحيوانية ليصير الروح العلوى كالانعام بل هو اضل وعلى ان يجذبه بجذبات العناية
الى أعلى علقين مراتب القرب ليكون مسجود الملائكة المقربين (قال المولى الجامى) سالكان في كشش
دوست بجاي نرسند * سالها كچه درين راهك وبوى كنند * نسال الله تعالى ان يجذبنا بسلاسل
محنته ويجعلنا من أهل طاعته وقربه قال وهب رأيت في بعض الكتب الدنيا غيمة الاكياس وغفلة الجهال
فالانبياء والاولياء صلوات الله عليهم كانوا في الدنيا ولم يلتفتوا اليها ولم يرغبوا فيها قالوا ليس كل من دخل المحبس
يكون محبوسا فيه بل ربما دخله لخراج المحبوس واستنقاذ المأسور فالنفوس النبوية ومن يتبعها انما وردت
الى عالم الكون والفساد لاستنقاذ النفوس المحبوسة المأسورة فكما ان المحبوس اذا تبع ذلك الداخل خرج
ونجا فكذلك من اتبع الانبياء في ستهم ومناهجهم خرج ونجا (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) الزينة مصدر
في الاصل اطلق على المفعول مبالغة كأنهما نفس الزينة والمعنى ان ما يتخذه الناس لاسيما رؤساء العرب
من المال والبنين شيء يترسون به في الحياة الدنيا ويقيم عنهم عن قريب وبالفارسية مال وپسران آرایش
زند کافی دنیا آمدند نوشته راء معاد چه باندل زمانی تلف وهدف زوال خواهد شد (وفي المنشوى) هجين
دنيا الكرچه خوش شكفت * بآنك هم زد يوفاي خويش كفت * كوني كويد يمان خوشي ام *
وان فسادش كويدار من لاشي ام * اي زخوي بهارن اب كزان * بنكران سردى وزردى خزان *
كودكى از حسن شد مولای خلق * بعد فرداشد خرف رسواى خلق (والباقيات الصالحات) الباقيات اسم
لاعمال الخير لاوصف ولذا لم يذكر الموصوف اى اعمال الخير التي تبقى ثمراتها بعد الابدان من الصلاة والصوم واعمال
الحج وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ونحو ذلك من الكلم الطيب (روى) انه عليه السلام خرج
على قومه فقال خذوا جنثكم قالوا يا رسول الله أمن عدو حضر قال لا بل من النار قالوا وما جنثنا من النار قال
سبحان الله الى آخر الكلمات (قال الكاشغرى) بعض علماء براتند كه باقيات صالحات نبات است كه بحكم هن ستر
من النار سيب خلاص والدين باشند * وفي الحديث (من ابتلى) الابتلاء هو الامتحان لكن اكثر استعمال الابتلاء
في المحن والبنات مما تعد منها لان غالب هوى الخلق في الذكور (من هذه البنات بشئ) من بيانية مع مجرورها حال
من شئ (فأحسن اليرق) فسر الشارح هنا الاحسان بالتزويج بالا كفاء لكن الواجهة ان يعمر الاحسان (كن له ستر
من النار) لان احتياجهن اليه كان اكثر حال الصغور والكبر فمن يستترهن بالا احسان يجازى بالستر من النيران
كما في شرح المشارق لابن الملائك (خير) من الفانيات الفاسدات من المال والبنين (عند ربك) اى في الآخرة (قوابا)
عائدة تعود الى صاحبها (وخير املا) رجاء حيث ينال بها صاحبها في الآخرة كل ما كان يؤمله في الدنيا واما ما مر
من المال والبنين فليس اصاحبه امل يناله والآية تهيد للمؤمنين في زينة الحياة الدنيا الفانية وتوبيخ للمفترين
بها قال بعضهم لايجب من زينة الحياة الدنيا الامن كان باطنه مزينا بأنوار المعرفة وضياء المحبة ولمعان الشوق
وظاهره مزينا بأداب الخدمة وشرف الهمة وعلو النفس وتغلب زينة باطنه زينة حب الدنيا شوقا منه الى ربه
وتغلب زينة ظاهره زينة الدنيا لان زينتها ازين وعن الفخالة عن النبي عليه السلام انه قيل يا رسول الله من ازهى
الناس قال من لم ينس القبر والبلى وترك لفضول زينة الدنيا وآثر ما يقى على حافضه ولم يهتد من ايامه غدا وعذ نفسه
من الموت وفي الحديث قال الله تعالى يفرح عبدي المؤمن اذا بسط له شئ من الدنيا وذلك ابعده منى ويجوز
اذا قترت عليه الدنيا وذلك أقرب له منى ثم تلا عليه السلام هذه الآية بحسبون انما نعتهم به من مال وبنين نسارع
لهم في الخيرات بل لايشعرون ان ذلك قنعة لهم (قال الشيخ سعدى) بكى پارسا سیرت وحق پرست * قتادش
بكي خشت زرین بدست * همه شب در اندیشه كين كنج و مال * درو تا زير نيابد زوال *
ذكر قامت عجزم از بهر خواست * نيابد ركس دوتا كرد و راست * سراي كمن پای بستش رخام *
درختان سقفش همه عود خام * بكى حجرة خاص از بي دوستان * در حجرة اندر سراي بوستان *

بفرسودم از رقه بروقه دوخت * تف دیگران چشم و مغزم بسوخت * دکرزیردستان برندم خورش *
 راحت دهم روح را برورش * بسختی بکشت این تمد پستم * روم زین سپس عبقری کستم *
 خیالش حرف کرد و کالیوه دنک * بمغزش فرو برده خرچنک چنک * فراغ مناجات و زارش نماند *
 خور و خواب و ذکر و نمازش نماند * بهمراد آمد سر از عشو و مست * که جای نبودش قرار نشست *
 یکی بر سر کور کل میسرشت * که حاصل کند زان کل کور خشت * باندیشه نلتی فرو رفت پیر *
 که ای نفس کونه نظر بند گیر * چه بندی درین خشت زین دلت * که یک روز خشتی کند از کلت *
 تو غافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد پایمال * بکن سرمه غفلت از چشم پال *
 که فرداشوی سرمه در چشم خاک (و یوم نسیر الجبال) ای اذ کربین قلعها من اما کها و تسیر فی الجوق علی
 هیتاتها و تسیر اجزا و هابها و ان تجعلها اهباء منبئا و المراد بتد کبره تخذیر المشرکین بمخافه من الدواهی (و تری)
 یا محمد اویا کل من یصلح للرؤیة (الارض) جمیع جوانبها (بارزة) ظاهرة لبس علیها مایسترها من جبل
 ولا تنصبر ولا نبات (و حشرناهم) جمعنا اهل الایمان و الکفر الی الموقف من جانب (فلم تغادر) لم تترك (منهم احدا)
 تحت الارض یقال غادره و اغدره اذ انکره و منه القدر الذی هو ترک الوفاء و الغدیر ما غادره السبیل و ترکه
 فی الارض الغائرة (و عرضوا) ای الخلائق یوم القیامة یعنی الحشورین (علی ربک) علی حکمه و حساب (صفاء)
 مفرد منزل منزلة الجمع کقوله تعالی ثم یخرجکم طفلا ای اطفالا و المعنی صفوا بقف بعضهم و را بعض غیر
 متفرقین و لا مختلطین شبهت حالهم بحال الجنه المعروضین علی السلطان لیحکم فیهم بما اراد لایعرفهم
 (لقد جنتونا) ای یقال لهم نعمه لقد جنتونا کائن (کما خلقناکم اول مرة) حفاة عراة لاشئ من المال و الولد
 وعن عائشة رضی الله عنها قلت یا رسول الله کیف یحشر الناس یوم القیامة قال عراة حفاة قلت و النساء قال نعم
 قلت یا رسول الله نستحي قال یا عائشة الامر أشد من ذلك لن یمهم ان ینظر بعضهم الی بعض و فی التأویلات
 و عرضوا علی ربک صفای صفافنا من الانبیاء و الاولیاء و المؤمنین و الکافرین و المناهقین و یقال لهم لقد جنتونا
 کما خلقناکم اول مرة فی خمسة صفوف صف من الانبیاء وصف من الاولیاء وصف من المؤمنین وصف
 من الکافرین وصف من المناهقین (بل زعمتم) أیما الکافرون المنکرون للبعث و الزعم الادعاء بالکذب (ان)
 مخففة من الثقیلة (ان یجعل لکم موعدا) بل للتروج و الانتقال من قصة الی اخرى کلاهما للتو بیخ و التقرب
 ای زعمتم فی الدنیا انه لن یجعل لکم أبدا وقتا ینجز فیہ ما وعدناه علی ألسنة الانبیاء من البعث و ما یتبعه و الایة
 تشير الی عزه تعالی و عظمته و اظهار شطیفة من صفة جلاله و قهره و آثار عدله لیتنبه السامعون من نوم غفلتهم
 و ینتاب الغافلون باسباب التبعة لذلك الیوم و یصلحوا امر سریرتهم و علائقهم لخطاب الحق تعالی و جوابه
 اذ الیه المرجع و المآب و العرض علی الله هو العرض الاکبر لیس کعرض علی المملوک قال عتبة الخواص بات
 عذدی عتبة الغلام فبکی حتی غشی علیه قلت ما ینبیک قال ذکر العرض علی الله قطع اوصال المحبین (حکی) ان
 سامان بن عبد الملك و هو سابع خلفاء الروانیة قال لابی حازم ما لسانکرة الاخرة قال لانکم عرتم الدنیا و خربتم
 الاخرة فتذکروهن الانتقال من العمران الی الخراب فقال صدق یا أبا حازم فیما لیت شعری ما لسانکرة عند الله تعالی
 غدا قال ان شئت تعلم ذلك ففی کتب الله فقال ابن اجدہ فقال فی قوله ان الارار لفی نعیم وان الفجار لفی جهیم قال
 فکیف ینکون العرض علی الله تعالی فقال اما المحسن فیکالغائب یقدم علی اهله مسرورا و اما المسی فیکالآبق
 یقدم علی مولاة محسورا فکی سلیمان بکاء شدید (قال الشیخ سعدی) نریزد خدا آب روی کسی * که ریزد کاه
 آب چشمش بسی * کراینه از ازم کرد دسیاه * شود روشن آینه دل زاه * بترس از کاهان خویش این نفس *
 که روز قیامت تروی ز کس * بلیدی کند کربه در جای پال * چو زشتش نماید پیو شد بجاک * و آزادی
 از ناپسندیدها * ترسی که بروی فتد دیدها * بر اندیش از بند پرکاه * که از خواجه غائب شود چند کاه *
 اگر باز کرد بد صدق و نیاز * برنجیر بندش ینارند باز * روی عن القضیل بن عیاض رحمه الله انه قال انی
 لا اعط ملکاة قز با و لا نبیامر سلا و لا عبدا صالحا ایس هو لا یعانیون القیامة و اهوالها و انما اغبط من لم یخلق
 لانه لا یری احوال القیامة و شد آندا و ذلك لان من عاین الامر علی ما هو علیه اشتد خوفه و لم یرتفسه حالا
 و لا مقام مع ان المرأ لا یخلو عن اسباب مضیة و مهلکة فأی الرجال المذهب (روی) ان عمر رضی الله عنه رؤی

بعد موته بنى عشرة سنة وهو يمسح جبينه ويقول كنت في الحساب الى الآن وقد نوقشت في جدى سقط
من جسر مكسور فأنكسرت رجله على انى لم اجر له ولم اصلح الجسر حتى سقط الجدى ولكن غفر الله لى وغفانى
بسبب عصفور اشتريته من صبي فارسلته (ووضع الكتاب) عطف على عرضوا داخل تحت الامور الهائلة التى
اريد تذكريها منذ كبر وقتها وضع صحف الاعمال فى ايمان أصحابها وشمالها اوفى الميزان (فترى الجرمين) قاطبة
(مشفقين) خائفين (عما فيه) من الذنوب ومن ظهورها لاهل الموقف • شدسيه چون نامه‌هاى تعزیه •
برمهاسى متن نامه حاشیه • جله فسق ومعصیت بدیکسرى • همچو دار الحرب براز کافرى • انجنان نامه
پلید و روبال • در عین ناید در آمد در شمال • خود همیخا نامه خود را بین • دست چپ را شاید ان
در عین • چون نباشی راست مى دان که چى • هست ییذا نقره شیر و صکى • کرچى با حضرت او
راست باش • تا ببینی دست برد لطفهاش (ویقولون) عند وقوفهم على تضا عیفه قیزا و قطمیرا
تعبا من شأنه (یا ویلتنا) منادین اهلکتم التى هلکوا بها من بین اهلکات مستعین لها لیمکوا ولا یروا هول
ما لا قوه فان الولیل والویل الهلکة اى اهلکتنا احضری وتعالی هذا اوانک (مال هذا الكتاب) قال البقاعی
رسم لام الجز وحده اشارة الى انهم صاروا من قوة العرب وشدة الکرب یعقون على بعض الکامة اى اى شئ له
حال کونه (لا یقادر) لا یتربک (صغیرة ولا کبیرة) من الزلل تصدر عن جانبها (الاحصاها) حواها وضبطها
وعن ابن عباس رضى الله عنهما الصغیرة التسم والکبیرة القهقهة وعن سعید بن جبیر الصغیرة المسبس والکبیرة
الزنى وفى التأویلات النجمیة الصغیرة کل تصرف فى شئ بالشهوة النفسانیة وان کان من المناجاة والکبیرة
التصرف فى الدنیا على جهل وان کان من حلالاتها رأس کل خطیئة انتهى • وفى الحديث ایاکم
ومحقرات الذنوب فان محقرات الذنوب کتل قوم نزلوا بطن وادجاء ذابعود وجاء ذابعود حتى طبخوا اخبزتهم
وفى الحديث ایاکم ومحقرات الذنوب فانها تنجى یوم القیامة کأمثال الجبال وکفارها الصدقة (ووجدوا ما علموا)
فى الدنیا من السیئات او جزاء ما علموا (حاضرا) منبتا فى کلامهم وفى التأویلات لانهم کتبوا صالح اعمالهم بقلم
افعالهم فى صحائف قلوبهم وسوء اعمالهم على صحائف قلوبهم وقد یوجد عکس ما فى هذه الصحائف على
صفحات الارواح نورانیا او ظلمانیة (ولا یظلم ربنا أحدا) فیکتب ما لم یعمل من السیئات او یرید فى عقابه الملائم
لعمله فیکون اظهار المعدلة القلم الازلى وفى التأویلات فان کان النور غالبا على صفحة روحه فهو من اهل الجنة
وان كانت الظلمة غالبة علیها فهو الهالك ومن لا یثوب نوره بالظلمة فهو من اهل الدرجات والقربات ومن ادرکته
الجدبات وبذلت سیئاته بالحسنات واخرج الى النور الحقیقی من الظلمات فهو فى مقعد صدق عند ملک مقتدر
انتهی • فعلمک بالحسنات والكف عن السیئات فان کل احد یجد ثمرة شجرة اعماله عن عائشة رضى الله عنما
انها کانت جالسة ذات یوم اذ جاءت امرأة قد سترت یدها فى کما فقالت عائشة مالک لا تخرجین یدک من کما
قالت لا نسألن یدک الا ما للمؤمنین انه کان لابی وان کان أبی یحب الصدقة واما اى فکانت تبغض الصدقة فلم ارها
نصفت شئ الا قطعة لحم وثوب باخلاقا فلما ماتا رأیت فى المنام قد قامت القیامة ورأیت اى قاعة بین الخلق
راضعة الخلقان على عورتها ورأیت الشحم یرسدها وهى تلحمه وتنادى واعطشاه ورأیت أبی على شفیر
الحوض وهو یسقى الماء ولم یکن عند أبی صدقة أحب الیه من سقى الماء فأخذت قدحا من ماء فسقیت اى
فتودبت من فوق الامن سقاها شلت یدہ فاستیقت یدہ وقد شلت یدی (قال الحافظ) دهقان سال خورده
جه خوش کفت باسر • اى نور چشم من بجزاز کشته ندروى (قال الشیخ سعدى) کنون وقت تخمست
اکر رووى • کرامید وارى که خرمن برى • بشهر قیامت مر و تنکدست • که وجهی ندارد
بغفلت نشست • مکن عمر ضایع با فوسوس وحیف • که فرمت عزیرست والوقت سیف •
(واذ قلنا للملائكة) اى اذ کروقت قولنا لهم (اجعدوا لادم) جعود تحية ومکریم لاجعود عبادة وکان ذلك
مشروعا فى الامم السالفة ثم نسخ بالسلام (فسجدوا) جمعا غیر الارواح العالیة امتثالا للامر وانما لم یسجد
الملائكة العلول لانهم لم یومروا بالسجود وقد سبق فى سورة الحجر (الابلیس) فانه لم یسجد بل أبى واستکبر
وکانه قیل ما باله لم یسجد فقیل (کان من الجن) اى کان اصله جنبا خلق من نار السموم ولم یکن من الملائكة
وانما صح الاستثناء المتصل لانه امر بالسجود ودهم فقلوا علیه فى قوله فسجدوا ثم استثنى کما یستثنى الواحد منهم

استثناء متصلاً كقولك خرجوا الافلاكة لامرأة بين الرجال قال في كتاب التكملة قبل ان المراد بقوله كان من الجن اى كان اول الجن لان الجن منه كان آدم من الانس لانه اقل الانس وقيل انه كان بقايا قوم يقال لهم الجن كان الله تعالى قد خلقهم في الارض قبل آدم فسفكوا الدماء وقاتلتهم الملائكة وقيل انه كان من قوم خلقهم الله وقال لهم اجدوا لآدم فأبوا فبعث الله عليهم ناعراً أحرقتهم ثم خلق هؤلاء بعد ذلك فقال لهم اجدوا لآدم ففعلوا وأبى ابليس لانه كان من بقية اولئك المخلوق قال البغوى كان اسمه عزازيل بالسريانية وبالعربية الحارث فلما عصى غير اسمه وصورته قبيح ابليس لانه ابليس من الرحمة اى ينس والعباد بالله تعالى (ففسق عن امر ربه) اى خرج عن طاعته فالامر على حقيقته جعل عدم امتثاله للامر خروجا عنه ويجوز ان يكون المراد المأمور به وهو السجود والفاء للسببية لا للعطف اى كونه من الجن سبب فسقه ولو كان ملكا لم يفسق عن امر ربه لان الملك معصوم دون الجن والانس قال في التأويلات النجمية ففسق عن امر ربه وخلع قلادة التقليد عن عنقه ليعلم ان الاصيل لا يخطئ وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان كان البعرة تشابه المسك وتعارضه في الصورة فلما امتحنا بالنار تين المقبول من المردود والمبغوض من المودود (وقال الحافظ) خوش بود اگر محک تجربه آمد بجان * ناسمه روى شود هر که دروغش باشد (أفتخذونه) الهزيمة للانكار والتعجب والفاء للتعجب اى عقيب علمكم يا بني آدم بصدور الفسق عن ابليس فتخذونه (وذريته) اى اولاده واتباعه جعلوا ذريته مجازا (قال الكاشغرى) كويند بمعنى اتباع وتسمية ايشان بذريت از قبيل مجاز بود و اكثر برانند كه اوزدريت نيست قال في القاموس ذراً يجعل خلق والشئ كثره ومنه الذرية مثله لنسل الثقلين انتهى * وسأفى الكلام على هذا (اولياء من دوى) قد استبدلوا بهم في قطيعه عنهم بدل طاعى اى ذلك الاتخاذ منكر غاية الانكار تحقيق بأن يتعجب منه ومعنى الاستبدال منقهم من قوله من دونه فان معناه مجاوزين عنى اليهم وهو عين الاستبدال (وهم) اى والحال ان ابليس وذريته (لكم عدو) اى اعداء حقهم ان تعادوهم لان نوالهم شبه بالمصادر للموازنة كالتقول (بئس لظالمين بدلا) من الله ابليس وذريته تميز (ما شهدتهم) اشارة الى غناه تعالى عن خلقه ونفى مشاركتهم في الالهوية اى ما حضرت ابليس وذريته (خلق السموات والارض) لا اعتضدهم في خلقهما واما اورهم في تدبير امرهما حيث خلقتهما قبل خلقهم وفيه رد لمن يدعى ان الجن يعلمون الغيب لانهم لم يحضروا خلق السموات والارض حتى يطلعوا على مغيباتها (ولا خلق انفسهم) ولا اشهدت بعضهم خلق بعضهم كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم (وما كنت متخذ المضلين) اى الشياطين الذين يضلون الناس عن الدين والاصل معتضدهم فوضع المظهر موضع المضمهر ذما لهم وتصيلا عليهم بالاضلال (عضدا) اعوانا في شأن الخلق وفي شأن من شؤنى حتى يتوهم شركتهم في التولى بناء على الشركة في بعض احكام الربوبية قال في القاموس العضد الناصر والعين وهم عضدى واعضادى انتهى * اعلم ان الله تعالى منفرد في الالهوية والكل مخلوق له وقد خلق الملائكة والجن والانس فباين بينهم في الصورة والاشكال والاحوال قال سعيد بن المسيب الملائكة ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا ياكولون ولا يشربون والجن يتوالدون وفيهم ذكور واناث ويموتون والشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون في الدنيا كما خلد فيها ابليس وابليس هو ابو الجن وقيل انه يدخل ذنبه في دبره فيبيض بيضة فتلق البيضة عن جماعة من الشياطين قال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام سعى من ولد ابليس في الحديث الاقبص دهامة ابن الاقبص وسعى منهم بلزون وهو الموكل بالاسواق وامهم طرطبة ويقال بل هى حاضنتهم ذكره النقاش باضت ثلاثين بيضة عشرا في المشرق وعشرا في المغرب وعشرا في وسط الارض وانه خرج من كل بيضة جنس من الشيطان كالغفاري والغيلان والقطارية والجان واسماؤهم مختلفة وكلهم عدو لبني آدم بنص هذه الآية الامن آمن منهم انتهى (قال الكاشغرى) در آورد كه چون حق سبحانه وتعالى ابليس را براند از پهلوى او زوجه او كه او نام دارد يافريد واورا بشمار ريگهاى بيابان فرزند اندواز اولاد او بكي مره است كنيست بدو ياقته است وديكر لاقيس موسوس صلوات وولهان بالتحريك موسوس طهارتست يعنى الوهان شيطان يولع الناس بكثرة استعمال الماء ويغسلهم عند الوضوء واما احمد غزالي رحمه الله در اربعين آورده كه شيطان را چند فرزند است و باتفاق زنبور از اولاد او صاحب اسرافست كه بدروغ وكم فروشي و خيانت وسوسه مي كند واعول

صاحب أبواب زنا ناست يعنى صاحب الرنى الذى يأمر به ويزينه وشر صاحب مصائب كد بشور وتوجه
وشق جيوب ولطم خدود ودعوى الجاهلية ميقر ما يد وبسوط صاحب اراجيفت يعنى صاحب الكذب
الذى يجمع فليق الرجل فيخبر بالخبر فيذهب الرجل الى القوم فيقول لهم قد رأيت رجلا عرف وجهه ما درى
ما اسم حدى بكذا وكذا * وداسم باخورنده طعام كد بسم الله تكفته باشد شركت ميكند وفى اكام المربان
داسم هو الذى يدخل مع الرجل واهله يريه العيب فيهم ويغضبه عليهم ومدعش موكل علم است كد ابشارا
براهوآ مختلفه ميدارد ثم فى الايتين اشارات منها ما يتعلق بالله تعالى وهو أنه تعالى أراد ان يظهر صفة لطفه
وصفة قهره وكمال قدرته وحكمته فأظهر صفة لطفه بآدم اذ خلقه من صلصال من جماسنون وامر ملائكته
الذين خلقوا من النور بسجودهم من كمال لطفه وجوده واظهر صفة قهره بابليس اذ امره بسجوده لآدم بعد
ان كان رئيس الملائكة ومقدمهم ومعلمهم واشدهم اجتهدا فى العبادة حتى لم يبق فى سبع السموات ولا فى سبع
الارضين موضع شبر الا وقد سجد لله تعالى عليه سجدة حتى امتلأ من العجب بنفسه حتى لم ير احدا فأتى ان يسجد
لآدم استكبارا وقال أنا خير منه فلعله الله وطرده اظهارا للقهرة واظهر كمال قدرته وحكمته بأن بلغ من غاية
القدرة والحكمة من خلق من قبضة تراب ظلمانى كيف سفلى الى مرتبة يسجد له جميع الملائكة المقر بين الذين
خلقوا من نور علوى لطيف روحانى ومنها ما يتعلق بآدم عليه السلام وهو أنه تعالى لما أراد ان يجعله خليفة
فى الارض اودع فى طينته عند تخميرها يده اربعة من صبا سائر الخلافة وهو استعداد قبول الفيض الالهى
بلا واسطة وقد اختصه الله وذريته بهذه الكرامة بقوله ولقد كرمنا بنى آدم من بين سائر المخلوقات كما اخبر
عليه السلام عن كشف قناع هذا السر بقوله ان الله خلق آدم فجعل فيه وهذه الكرامة صار مسجودا لله لا لئكة
المقر بين (قال الحافظ) فرشته عشق نداند كه چيست قصه مخوان * بخواه جام وكلاي بجناك آدم ريز * ومنها
ما يتعلق بالملائكة وهو أنهم لما خلقوا من النور الروحانى العلوى كان من طبعهم الانقياد لاوامر الله تعالى
والطاعة والعبودية فلما امروا بالسجود آدم وامتنعوا به وذلك غاية الامتحان لان السجود أعلى مراتب العبودية
والتواضع فاذ امتنع احد أن يسجد لغير الله فذلك غاية الامتحان لانه مثال فلم يتلعموا فى ذلك وسجدوا
لآدم بالطوع والرغبة من غير كره وایا امتنالا واقنيادا لاوامر الله كما قال لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون
ما يؤمرون ومنها ما يتعلق بابليس وهو أنه لما خلق للضلالة والغواية والاضلال والاغواء خلق من النار وطبعها
الاستعلاء والاستكبار وان نظمه الله فى سلك الملائكة منذ خلقه وكساء كسوة الملائكة وهو قد تشبه بأهلهما
تقليدا لتحقيقا حتى عدم من جلالهم وذكر فى زمريهم بل زاد عليهم فى الاجتهاد والاعتقاد بالاقتداء فاتخذوه
رئيسا ومعلما لما رأوا منه اشتداده فى الاجتهاد بالارادة دون الارادة فلما امتنع بسجود آدم فى جله الملائكة هبت
نكبات النكبة وانخلع عنه كسوة أهل الرغبة والرهبة ايجز الله الخبيث من الطيب فطاشت عنه تلك المخادعات
وتلاشت منه تلك المبادرات وعاد المي شوم الى طبعه وقد تبين الرشد من غيه فسجد الملائكة وأبى ابليس واستكبر
من غيه وظهر أنه كان من الجن وأنه طبع كافرا (قال الحافظ) زاهد اعين مشوار بازئى غرت زههار * كره
از صومعه نادير مغان اين همه نيست * ومنهال فى اولاد آدم من هو فى صورة آدم لکنه فى صفة ابليس
وانهم شياطين الانس واماراتهم أنهم يتخذون ابليس وذريته اولياء من دون الله فيطيعون الشيطان
ولا يطيعون الرحمن ويتبعون ذرية الشيطان ولا يتبعون ذرية آدم من الانبياء والاولياء ولا يفرقون بين الاولياء
والاعداء فيجهلهم يظلمون على انفسهم ويبدلون الله وهو وليهم بالشياطين وهم لهم عدو واولياء الله تعالى
هم الذين لا يبدلون الله تعالى بما سواه ويتخذون ما سواه عدوا كما قال ابراهيم خليل الله فانهم عدوى الارب
العالمين لانه رأى صحة الخلقة مع الله فى صحة العداوة مع ما سواه ومنهال ان اخباره تعالى بانه ما شهد الشياطين خلق
السموات والارض ولا خلق انفسهم دليل على انه يشهد به ض اوليائه على ما لم يشهد اعداءه فيبصر بنوره الازلى
ابتداءا تعالى قدرته ببعض الاشياء المعدومة وكيفية انراجها من العدم الى الوجود واما قول اهل النظر
لا يبحث عن كيفية وجود البارى تعالى وكيفية تعلق القدرة بالمعدومات وكيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك
فلا ينافيه اذ المستبعد عند العقل الجزئى مستقرب عند الكشف الكلى وكلامنا مع أهل الكشف لامع غيره
(قال الصائب) سخن عشق باخرد گفتن * برلك مرده نيشتر زدنت (وفى المنوى) اى كه برد عقلى

هديه باله * عقل انجا كترست از خاك راه (ويوم يقول) اى يوم يقول الله للكفار توبعنا ونعجزا
 وهو يوم القيامة وقال بعضهم يقول على السنة الملائكة يقول الفقير الاظهر هو الاول لانه قد ثبت ان الله تعالى
 يتجلى يوم القيامة للخلق مسلمهم وكافرهم بصور شتى حتى يرونه بحسب ما اعتقدوه في هذه الدار فلا يعد كلامه
 معهم ايضا لانه كلام بالعيب والتوبيخ لا بالرضى والتشريف كما كالم ابليس بعد اللعن والطرد على ما سبق في سورة
 الحجر ونحوها (نادوا شركائهم) اضافهم اليه على زعمهم تم تكليمهم وتقرعها لهم (الذين زعمتم) ادعيتهم انهم شفعاؤكم
 ليشفعوا لكم والمراد بهم كل من عيذ من دونه تعالى (فدعوهم) اى نادوهم للاعانة ذكر كيفية دعوتهم في آية
 اخرى قالوا انا كالكلم تبعاه هل انتم مغنون عنا (فلم يستجيبوا لهم) فلم يغيثوهم اى لم يدفعوا عنهم ضررا
 ولا اوصلوا اليهم نفعا اذ لا امكان لذلك فهو لا ينافى اجابتهم صورة ولفظا كما قال حكاية عن الاصنام انها تقول
 ما كانوا ايانا يعبدون وفيه اشارة الى ان امتثال او امره ونواهيه ينفع العبد اذا كان في الدنيا قبل موته ونجوه
 في الآخرة فاما اذا كان في الآخرة فلا ينفعه الايمان والاعمال فان قوله نادوا شركائهم امر من الله تعالى وقد
 امتثلوا امره بقوله فدعوهم فلم ينفعهم الامتثال لان الشركاء لم يستجيبوا لهم (وجعلنا بينهم) بين الداعين
 والمدعوتين (مواقفا) اسم مكان او مصدر من وقف وبوقا كوثب وثوبا ووقف وبوقا كفرح وفرحا اذا هلك مهلكا
 يشتركون فيه وهو النار او عداوة هي في الشدة نفس الهلاك وقال القرآء وجعلنا قواصلكم في الدنيا هلاكا
 في الآخرة فالين على هذا القول التواصل كقوله تعالى لقد قطع بينكم على قرآءة من قرأ بالرفع ومفعول اول
 لجعلنا وعلى الوجه الاول مفعول ثانى قال في القاموس الموقب كجعلنا المهلك ووادى جهنم وكل شئ حال بين
 اثنين انتهى فالمعنى على الثاني بالفارسية * واداروا دهاه دوزخ ييدا كنم ميان ايشان كه مهلكه عظيم باشد
 وهمه ايشان زدران معذب سازيم * يقول الفقير الظاهر ان المعنى على الثالث اى جعلنا بينهم برزخا يفصل احدهما
 عن الآخر فلا يشفع مثل الملائكة وعيسى وعزير وتبرأ غيرهم وهو لا ينافى الاجتماع والاشتراك في النارين قضى له
 الدخول كما لا يخفى (ورأى المجرمون النار) حين أمروا بالسوق اليها (قال الكاشفي) وبه يبيند مشركان آتش
 دوزخ را از جهل ساه را (فظنوا) فأيقنوا (اهم مواقفها) محالطوها واقعون فيها فان المخالطة اذا قويت سميت
 موقعة قال الامام والاقراب انهم يرون النار من بعيد فيظنون انهم مواقفها مع الرؤية من غير مهلة اشدة
 ما يسمعون من تعيظها وزفيرها كقوله تعالى واذا رأيتم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا والمكان البعيد
 مسرة خمسمائة سنة (ولم يجدوا عنها مصرفا) انصرفا او مكابنة صرفون اليه (قال الكاشفي) مصرفا مكان
 باز كردن بدين يا كرين كاهى لانها احاطت بهم من كل جانب (واقدم صرفنا) اى اقمهم قسما القدر كترنا وادرا
 على وجوه كثيرة من النظم (في هذا القرآء ان للناس) لمصلحتهم ومنفعتهم (من كل مثل) كمثل الرجلين المذكورين
 ومثل الحياة الدنيا البند كروا ويتعظوا او من كل معنى داع الى الايمان هو كالمثل في غرابته وحسنه
 (قال الكاشفي) ازهر مثل بران محتاجند از قصص گذشته كه سبب عبرت كردد ودلائل قدرت كامله كه
 موجب از بادي بصيرت شود * حق تعالى بمحض فضل عليم * در كتاب كريم وحكم قديم * آنچه
 مر جله را بكار آيد * كفته است انجانكه مى آيد (وكان الانسان) جنس الانسان بحسب جبلته
 (اكثر نبي جدلا) جدلا تميزاى اكثر الاشياء التي يتأق منها الجدل كالحق والمالك اى جدله اكثر من جدل
 كل مجادل وهو هنا شدة الخصومة بالباطل لاقتضاء خصوصية المقام والا فالجدل لا يلزم ان يكون بالباطل
 قال تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن وهو من الجدل الذى هو القتل والمجادلة الملاواة لان كلاما من المجادلين
 يتدوى على صاحبه وفي الحديث ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اولوا الجدل رواه ابو امامة كما في تفسير
 أبي الليث قال في التأويلات النجمية من طبيعة الانسان المجادلة والخاصة وبها يقطعون الطريق على انفسهم
 فتارة مع الانبياء يجادلون لا يقبلون بالنبوة والرسالة حتى يقاتلونهم وتارة يجادلون في الكتب المنزلة ويقولون
 ما نزل الله على بشر من شئ وتارة يجادلون في محامياتهم وتارة يجادلون في مناجياتهم وتارة يجادلون في ناسخها
 ومنسوخها وتارة يجادلون في تفسيرها وتارة يجادلون في اسباب نزولها وتارة يجادلون في قرآنها وتارة
 يجادلون في قدمها وحدوثها على هذا حتى لم يفرغوا من المجادلة الى المجاهدة ومن الخاصة الى المعاملة
 ومن المنازعة الى المطاوعة ومن المناظرة الى المواصلة فلهمذا قال تعالى وكان الانسان اكثر شئ جدلا ومن هذا

عاجلهم بقوله قل الله ثم ذرهم الآية ومن كلمات مولانا قدس سره • ما راجه ازين قصه كه كاوآمد وخررفت •
 اين وقت عز رست ازین عریده بازآی • فعلى العاقل ان يشتغل بنفسه و يترك المرأة و الجدل فان مرجعه
 هو التقيض و التزيق للغير وهو من مقتضى السبعية وفي الحديث لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يدع
 المرأة وان كان محققا فاذا ازم ترك الجدل وهو محقق فكيف وهو مبطل أعاذنا الله تعالى وياكم منه فضله وجعلنا
 من المتكلمين بالخبر والمعرضين عن لغو الغير قال تعالى واذا أمروا بالغو مروا اكراما الآية وقال واذا خاطبهم
 الجاهلون قالوا سلاما (وما منع الناس) اى لم يمنع أهل مكة من (ان يؤمنوا) بالله تعالى ويتركوا الشرك الذى
 هم عليه (اذ جاءهم الهدى) وهو الرسول الكريم الداعى والقرآن العظيم الهادى (و) من أن (يستغفروا بهم)
 من أنواع الذنوب (الا) انتظار (ان تأتيهم سنة الاقلىن) اى سنة الله وعادته فى الامم الماضية وهو الاستئصال
 لما كان نعتهم مقضيا اليه جعلوا كأنهم منتظرون له (او) انتظارا (ان يأتيهم العذاب) عذاب الآخرة حال كونه
 (قبلا) أنوا جمع قبيل او عيانا لهم اى معاينا وبالفارسية روى باروى قال فى الجلالين يعنى القتل يوم بدر
 وقال فى الاسئلة المحممة كيف وعدهم فى هذه الآية بأحدى العقوبتين ان لم يؤمنوا ولم يفعل ذلك بمن يؤمنوا
 منهم الجواب انما وعدهم بهذا ان تركوا الايمان كاهم فقد آمن اكثرهم يوم فتح مكة (وامرسل المرسلين) الى الامم
 ملتبسين بحال من الاحوال (الابشريين) للمؤمنين والمطيعين بالثواب والدرجات (ومندرين) للكافرين
 والعاصين بالعقاب والدركات فان طريق الوصول الى الاول والخروج من الثانى عما لا يستقل به العقل فكان من لطف
 الله ورحته ان ارسل الرسل لبيان ذلك يقول الفقير اشارة الى ان العلماء الذين هم بمنزلة انبياء بنى اسرائيل رحمة الله
 من الله تعالى ايضا اذ بيانهم يضمن ظلم الشبه ويحل عقد الشكوك وبارشادهم يحصل كمال الاهتداء ويتم
 امر السلوك (ويجادل الذين كفروا) اى يجادلون الرسل المبشرين والمندرين (بالباطل) به يهوده حيث يقولون
 ما أنتم الا بشر مثلنا ولو شاء الله لازلنا نزل ملائكة و يترحون آيات بعد ظهور المعجزات نعمنا (ليدحضوا) ليزيلوا (به)
 بالجدال (الحق) الذى مع الرسل عن مقره ومركزه ويطلوه من احاسن القدم وهو ازالا قها عن موطنها والدحض
 الرلق ومن بلاغات الزمخشري حجج الموحدين لاتدحض بنسبه المشبه كيف يضع مافرج ابراهيم ابره
 (وفى المنوى) هو كه برشع خدا اردتفو • شمع كى ميرد بسوزد بوزاو (واتخذوا آياتى) الدالة على
 الوحدة والقدرة ونحوهما (وما أنذروا) خوفوا به من العذاب (هزوا) حذرية بمعنى موضع استهزاء فيكون
 من باب الوصف بالمصدر مبالغة (ومن اعظم) استفهام على سبيل التوبيخ اى من اشد طلبا (من ذكرها) آيات ربه
 اى وعظ بالقرآن الكريم (فاعرض عنها) لم يتدبرها ولم يفكرها (ونسى ما قدمت يداه) من الكفر والمعاصى
 ولم يفكر فى عاقبتها ولم ينظر فى ان المسيح والحسن لابتدلهما من جزاء ولما كان الانسان ياشترى اكثر اعماله
 بيديه غلب الاعمال باليدى على الاعمال التى تباشر بغيرها حتى قيل فى عمل القلب هو ما علمت يد الذو حتى قيل
 لمن لا يدى له يدك قال بعضهم احق الناس تسمية بالظلم من يرى الآيات فلا يعتبر بها ويرى طريق الخسر
 فيعرض عنها ويرى مواقع الشر فيتبعها ولا يجتنب عنها (انا جعلنا) اعمالهم كفى تفسير الشيخ (على قلوبهم
 اكنته) اعطية جمع كان وهو تعليل لاعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوا
 على كنهه الآيات وتوحيد الضمير باعتبار القرءان (و) جعلنا (فى اذانهم وقرا) نقلا وصمما يمنعهم عن استماعه
 وفيه اشارة الى ان أهل اللغو والهيذان لا يصيخون الى القرءان (قال الكمال الخجندى) دل از شنیدن قرءان
 بکبر در همه وقت • چو باطلان ز کلام حقت ملوى چيست (وان تدعهم الى الهدى) اى الى طريق القلاح
 وهودين الاسلام (فلن يبدوا اذا أبدا) اى فلن يكون منهم اهتداء البتة مدة التكليف كلها لانه محال منهم
 (قال الكاشغرى) مراد جى انداز كفارم كه كه علم حق بعدم ايمان ايشان متعلق بود • وان جواب عن سؤال
 الذى صلى الله عليه وسلم وجرأ للشرط اما كونه جوابا فلا قل قوله انا جعلنا على قلوبهم اكنة فى معنى لاندعهم
 الى الهدى ثم نزل حرمه عليه السلام على اسلامهم منزلة قوله مالى لادعوه فاجيب بقوله وان تدعهم الآية
 واما كونه جرأ فلا نه على انتفاء الاهتداء لدعوة الرسول على معنى انهم جعلوا ما هو سبب لوجود الاهتداء
 سببا لانقائه بالاعراض عن دعوته (وربك) مبتدأ خبره قوله (الغفور) البليغ فى المغفرة وهى صيانة العبد عما
 استحققه من العقاب لتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الباس الشئ ما يصونه من الدنس (ذو الرحمة) الموصوف

بالرحمة وهي الانعام على الخلق خبر بعد خبر و اراد المغفرة على صيغة المبالغة دون الرحمة للتنبيه على كثرة الذنوب وان المغفرة تركل المضار وهو سبحانه قادر على ترك ما لا يتناهى من العذاب واما الرحمة فهي فعل وايجاد ولا يدخل تحت الوجود الا ما يتناهى وتقديم الوصف الاول لان التخلية قبل التحلية (لو يؤخذهم) لو يريد مؤاخذتهم (بما كسبوا) من الذنوب (لجعل لهم العذاب) في الدين انهم غير امهال لاستيجاب اعمالهم لذلك ولكنه لم يجعل ولم يؤاخذ بغتة (بل لهم موعد) بالفارسية زمان وعد فهو اسم زمان والمراد يوم بدر أو يوم القيامة فيعذبون فيه و (لن يجدوا) البتة حين يجي الموعد (من دونه) من غيره تعالى (موثلاً) مني ومجاً يقال وأل اي فجاو وأل اليه اي لجأ اليه وقيل من دون العذاب قال سعدى المقي هو اولى وفيه دلالة على ابلغ وجه على ان لا ملجأ لهم ولا منفي فان من يكون ملجأ العذاب كيف يرى وجه الخلاص والتجاء انتهى * ويجوز ان يكون المعنى لن يجدوا عند حلول الموعد موثلاً بالفارسية بنهائي وكرين كاهي وهو اللامع والله اعلم (وتلك القرى) اي قرى عاد وثمود واضرابها وهي مبتدأ على تقدير المضاف اي وأهل تلك القرى خبره قوله تعالى (أهلكناهم لما ظلموا) اي وقت ظلمهم مثل ظلم أهل مكة بالكذب والجدال وأنواع المعاصي ولما اتم حرف كما قال ابن عصفور واما ظرف استعمل للتعليل وليس المراد به الوقت المعين الذي عملوا فيه الظلم بل زمان من ابتداء الظلم الى آخره (وجعلناهم لآلهم) اي عينا لآلهم لان المهلك بفتح اللام وكسر هاء الهلاك (موعداً) ممتد الايتأخرون عنه يس بحر اقرش عبرت تكبرند وازشرك وناظر ماني دست باز نمی دارند السعيد من وعظ بغيره (ورشد الدين وطواط) در ترجمة ابن كلام سعادت فرموده * نيكبخت آن كسي بود كه دليل * انكه نيكي در اوست پذيرد * ديكر انرا چو بندگان داده شود * اوزان بند پهره بر كبرد * وفي الآيات اشارات منها ان اسباب الهداية وان اجتمعت بالكلية لا يمتدى بها الناس ولا يؤمنون الا بجزئيات العنايات كما قال عليه السلام لولا الله ما هتدينا ولا نصقنا ولا صلينا (قال المولى الجامي) سالكن بنى كنش دوست بجاي نرسند * سالها كچه درين راه نك و پوى كنند * فالاهتداء بهداية الله تعالى وبالسيف كما قال عليه السلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وكما قال أناني السيف ونبي الملهمة * ومنها ان أهل الباطل يرون الحق باطلا والباطل حقاً وذلك من عى قلوبهم وسخافة عقولهم فيجدلون الانبياء والاولياء جهلاً منهم وضلالة ويسعون في ابطال الحق واما أهل الحق فينقادون للانبياء والاولياء ويستسلطون لهم من غير عناد وجدال وذلك لانهم يتطرون بنور الله فيرون الحق حقاً ويتبعونه ويرون الباطل باطلاً ويحبتونه لاجرم انهم يتخذون آيات الله حذراً لا هزواً فيأثمرون بلامر وابه وينتهون عما نوا عنه * ومنها ان رحمة الله تعالى في الدنيا تم المؤمن والكافر لانه لا يؤاخذهم بما كسبوا في الدنيا يقطع الرزق ونحوه ويخص يوم القيامة بالمؤمن والعذاب يخص الكافر فقوله تعالى وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا اي انما اهلكناهم لما ظلموا تلك القرى بعد ان كان من مستنبتان تم رحمتنا المؤمن والكافر في الدنيا لانهم ضموا مع كفرهم الظلم ومن ستنبت ان لا نعمل الظالم ولا نعمله كما قال عليه السلام الملك يبق مع الكفر ولا يبق مع الظلم وقال تعالى وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً وذلك لانهم المظلومين المضطرين مؤثرة ودعاؤهم مستجاب قال عليه السلام اتقوا دعوة المظلوم فانه ليس بينكم وبين الله حجاب ومن هذا المقام يعرف سر قوله عليه السلام ولدت في زمن الملك العادل فان اطلاق العادل على ائمة وشروان بالنسبة الى انتهاء الظلم الاتفاقي عنه وقد كان في نفسه مجوسياً والشرك ظلم عظيم (قال الشيخ سعدى) مهازور مندى مكن بر كهان * كبريك نمطى نمند جهان * بريشانى خاطر داد خواه * بر انداز دار مملكت پادشاه * خشك روز محشر تن دادكر * كدر سايه عرش داردمقر (واذا قال موسى) روى ان موسى عليه السلام لما ظهر على مصر مع بنى اسرائيل بعد هلاك القبط امره الله ان يذكروا نعمه انعام الله عليهم فخطب خطبة بليغة رقت بها القلوب وذرفت العيون فقال واحد من علماء بنى اسرائيل يا موسى من أعلم قال أنا فاعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه تعالى فأوحى اليه بل أعلم منك عبدلى عند جمع البحرين وهو الخضر وكان في ايام افريدون الملك العادل العاقل قبل موسى وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر وبقى الى ايام موسى وهو قد بعث في ايام كشتاسف بن لهراسب كما قاله ابن الاثير في تاريخه فقال يا رب ابن اطلبه وكيف يتيسر لي الظفر به والاجتماع معه قال اطلبه على ساحل البحر عند الحضرة وخذ حوتاً

مملوحا في مكمل يكون زاد الكسب قدته اى غاب عنك فهو هنالك فأخذ حوتا فجعله في مكمل فقال لفتاه
اذ اقتدت الحوت فأخبرني والمعنى اذ كروقت قول موسى بن عمران لما فيه من العبرة وزعم أهل التوراة ان موسى
هذا هو موسى بن ميثا بن يوسف النبي عليه السلام وانه كان نبيا قبل موسى بن عمران لاستبعادهم ان يكون
كليم الله المختص بالمعجزات الباهرة سبغونا للتعليم والاستفادة ممن هو دونه فلهذا لا يبعد عن العامل الكامل
ان يجهل بعض الاشياء فالفاضل قد يكون مفضولا من وجه بل المراد منه صاحب التوراة واطلاق هذا
الاسم يدل عليه لانه لو أراد غيره لقيده كما يقال قال أبو حنيفة الدينوري تميزنا عن أبي حنيفة الامام (لفتاه)
وهو يوشع بن نون بن افرايم بن يوسف وهو ابن اخت موسى وكان من اكبر اصحابه ولم يزل معه الى ان مات
وخلفه في شريعته وكان من اعظم بني اسرائيل بعد موسى سمي قتاه اذ كان يخدمه ويتبعه ويتعلم منه ويسمى
انخادم والتلمذ فتى وان كان شيخا واليه بشير القول المشهور تعلم يا فتى فالجهل عار وهو عبد حكى كما قال
شعبة من كتبت عنه اربعة احدث فأنا عبده الى ان اموت وقيل لعبده وانما قال لفتاه تعليمنا للادب قال
عليه السلام ليقول احدكم فتى وقتاى ولا يقل عبدي وامتنى قال أبو يوسف من قال أنا فتى فلان كان اقرارا منه
بالرق يقول الفقير المشهور هو الوجه الاول وتأتي جلالة هذا السفر الان يكون صاحب من اول الخطر
ونظيره ان ينصالي الله عليه وسلم لما أراد الهجرة لم يرض برفاقته في سفره الا الصديق رضى الله عنه لكونه أعز
أصحابه وخليفته بعده كما ان يوشع صار خليفة موسى بعده (لأبرح) من برج الناقص كزال يزال الى لا زال أسير
بخذف الخبر اعتمادا على قرينة الحال اذ كان ذلك عند التوجه الى السفر ويدل عليه ايضا ذكر السفر في قوله
لقد لقينا من سفرنا فقال سعدى المفتى لا دلالة في نظم القراء على هذا واهله علم من الاثر ومن اخبار المؤرخين
ذهول عما بعد الآية (حتى بلغ مجمع البحرين) هو ملتقى بخر فارس والروم مما يلي المشرق وهو المكان الذي
وعده الله موسى ببقاء الخضر فيه قال سعدى المفتى بخر فارس والروم انما بلتقيان في المحيط على ما جيئني في سورة
الرحمن أعنى المحيط الغربي فان الالتقاء هنالك كالا يجتئى على من يعرف وضع البصار فالمراد بملتحاقهما هنا
موضع يقرب التقاءهما فيه مما يلي المشرق ويعطى لما يقرب من الشيء حكم ذلك الشيء ويعبر به عنه انتهى
وفيه اشارة الى ان موسى والخضر عليهما السلام بخران لكثرة علمهما احدهما وهو موسى بخر الظاهر والباطن
والغالب عليه الظاهر اى الشريعة والاخر وهو الخضر بخرهما والغالب عليه الباطن اى الحقيقة اذ تتفاوت
الانبياء عليهم السلام بحسب غلبة الجمال او الجلال على نشأتهم وسياق التحقيق ان شاء الله تعالى فلتقاهما
اذا المكان الذي يتفق اجتماعهما فيه لا موضع معين (او اومضى) من مضى في الامر بمعنى نفذ وامضاء أنفذه
(حقبا) هو بضم القاف وسكونه ثمانون سنة والمعنى أسير زمانا طويلا لا يتيقن معه فوات المطلب يعنى حتى يقع
اما بلوغ المجمع او مضى الحقب وفي بعض التفاسير أسير دهر اطو بلا حتى اجد هذا العالم (قال الكاشاني) موسى
فرموده مدام معروف تارسم بنزل اويا ميروم زمان دراز كه هشتاد سال باشد يعنى بهيج وجهى روى از سفر
نمی تابم تا اورا پايان (مصرع) دست از طلب ندارم تا كام من بر آيد (وفي المتنوى) كركزان وكرشتابنده بود *
انكه جوينده است يابنده بود * در طلب زن دامنم تا تو هر دو دست * كه طلب در راه نيكور هبست *
قال الامام في تفسيره هذا اخبار من موسى بانه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد والعناء العظيم في السفر
لاجل طلب العلم وذلك تنبيه على ان المتعلم لو سار من المشرق الى المغرب لطلب مسألة واحدة لحق له ذلك انتهى
قال في روضة الخطيب رجل جاء من المدينة الى مصر لحديث واحد ولما لم يجد أحد كاملا الا بعد رحلته ولا وصل
مقصده الا بعد هجرته وقالوا كل من لم يكن له استاذ بصله بسلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا
الشأن لقيط لأب له دعي لا نسب له انتهى * ومن كلام أبي يزيد البسطامي قدس سره * لم يكن له شيخ فشجيه
الشیطان (وفي المتنوى) پير را بکزين كه پير اين سفر * هست بس بر آفت وخوف وخطر * چون
كرفتي پير هين تسليم شو * هجج و موسى زير حكم خضرو * قال في التأويلات النجمية في الآية اشارات
منها ان شرط المسافرين لطلب الرقيق ثم يأخذ الطريق ومنها ان من شرط الرقيقين ان يكون أحدهما أميرا
والثاني مأمورا له ومتابعا ومنها ان يعلم الرقيق عزيمته ومقصده ويخبر عن مدة مكثه في سفره ليكون الرقيق واقفا
على احواله فان كان موافقا له يراقبه في ذلك ومنها ان من شرط الطالب الصادق ان يكون نيته في طلب شيخ

يقتدى به ان لا يبرح حتى يبلغ مقصوده وبظفر به فان طلب الشـخـج طلب الحق تعالى على الحقيقة انتهى كلامه
قدس سره (فلما بلغا) قال الكاشاني موسى عليه السلام فرمود كه اى يوشع توبان من موافقت نمائى در طلب
اين بنده صالح يوشع فرمود آرى من تو موافقم ورفاقت تو مغتنم مى شمارم (ع) خوشست آوازكى اورا كه
همراهى چنين باشد * پس يوشع عليه السلام تـحـى چندان وماهى برداشته با اتفاق موسى روانه شد
والفاء فصحة اى فذهب موسى ويوشع بـشـيان فلما بلغا (بجمع بينهما) بينهما طرف اضيف له اتساعا فالمعنى مكانا
يكلا يلتقى وسط ما امتد من البحرين طولاً (قال الكاشاني) بجمع كه ميان دودرياست انجا بر صخرة بر كزار
چشمه حيات بودند نشستند موسى عليه السلام در خواب رفته بود ويوشع دران چشمه وضو ساخت و قطره
بران ماهى بريان چكيد فى الحال زنده شد روى بدر يانهاد ويوشع متعجب شد وموسى از خواب در آمده تفقد حال
يوشع وماهى نااموده روى براه نهاد واز غايت تعجبيل سفر (نسيان حوتها) الذى جعل قعدانه اماره وجدان
المطلوب اى نسي موسى تذكر الحوت لصاحبه وصاحبه نسي الاخبار بامرهم فلا يخالفه ما فى حديث الصبيحين
من اسناد النسيان الى صاحبه وفى الاسئلة المقعمة كانا جميعا قد زودا لـفـرهما فجاز اضافة ذلك اليهما
وان كان النسيان احدهما وهو يوشع يقال خرج القوم وحلوا معهم الزاد وانما حله بعضهم (فاتخذ) الحوت
ان قلت كيف اتى بالفاء وذهاب الحوت مقدم على النسيان قلت الفاء فصحة ولا يلزم ان يكون المعطوف عليه
الذى يفصح عنه الفاء معطوفا على نسيان الفاء بل الواو والتقدير وحي الحوت فسقط فى البحر فاتخذ (سبيله)
اى طريق الحوت (فى البحر سرياً) مفعول ثان لاتخذ وفى البحر حال منه اى مسلماً كالسرب وهو بيت
فى الارض وثقب تحتها وهو خلاف النفق لانه اذا لم يكن له منفذ يقال له سرب واذا كان له منفذ يقال له نفق
وذلك ان الله تعالى امسك جرية الماء على الحوت فصار كالطاق عليه وهو ما عقد من اعلى البناء وبقي ما تحته
خالياً يعنى انه انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة لم تلتئم هكذا فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقام كما
فى حديث الصبيحين وبالفارسية * سربا مثل سردايه كه دران توان رفت هر جا كه ماهى بريان ميرفت آب بالاى
او مرتفع مى استند در زمين خشت ميكشت فلا وجه لقول بعض المفسرين كالقاضي ومن يتبعه سربا اى
مسلماً كما يسل فيه ويذهب من قوله وسارب بالنهار وهو الذاهب على وجهه فى الارض (فلما جاوزا) اى جمع
البحرين الذى جعل موعداً للاملاء اى انطلاقة بقية يومهما وليتماحق اذا كان الغد اتى على موسى الجوع
ليئذ كرا الحوت ويرجع الى مطلبه فعند ذلك (قال لقناه آتنا غداءنا) ما تغدى به وهو الحوت كما يبنى عنه
الجواب والغدا بالفتح هو ما بعد لالا كل اقل النهار والعشاء ما بعده آخره (لقد لقينا من سفرنا هذا) اى بالله لقد
لقينا من هذا السفر الذى سرناه بعد مجاوزة جمع البحرين (نصباً) تعباً واعياء قال النووي انما لحقه النصب
والجوع ليطلب موسى الغدا فيتركه يوشع الحوت وفى الحديث لم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذى
أمره به وفى الاسئلة المقعمة كيف جاع موسى ونصب فى سفرته هذه وحين خرج الى المقات ثلاثين يوماً لم يجمع
ولم ينصب قيل لان هذا السفر كان سفر تاديب وطلب علم واحتمال مشقة وذلك السفر كان الى الله تعالى انتهى
والجمله فى محل التعديل للامر بآيائه الغداء اما باعتبار ان النصب انما يعترى بسبب الضعف الناشئ عن الجوع
واما باعتبار ما فى أثناء التغذى من استراحة مما (كما قال الكاشاني) يبارطع ام چاشت مارا نا بخوريم كه كرسنه
شديم ودى بر آساييم چون يوشع سفره پيش آورد وقصة ماهى بيادش آمد (قال) قتاه (أرأيت) خبردارى
قال ابن ملاء هو يبحى يعنى اخبرنى وهنا يعنى التعجب ومفعوله محذوف وذلك المحذوف عامل فى قوله (أذأويتنا
الى العفنة) يعنى عجت ما أصابنى حين وصلنا الى العفنة ونزلنا عندها (هاتى نسيب الحوت) ان اذكر لك أمره
وما شاهدت منه من الامور العجيبة ثم اعتذر بانساء الشيطان اياه لانه لو ذكر ذلك لموسى ما جاوز ذلك المكان
وما ناله النصب فقال (وما انساياه الا الشيطان) بوسوسته الشاغلة عن ذلك (ان اذكره) بدل استمال من الضمير
اى وما انساى ان اذكر لك (واتخذ سبيله فى البحر) سبيلاً (عجبا) وهو كون مسلكه كالطاق والسرب فجعلت اى
مفعولى اتخذ والطرف حال من اولهما واثنائهما وهو بيان لطرف من أمر الحوت منبى عن طرف آخر وما بينهما
اعتراض قدم عليه للاعتناء بالاعتذار كما انه قيل حى واضطرب ووقع فى البحر واتخذ سبيله فيه سبيلاً عجبا يعنى
ان قوله وما انساياه اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه سببه ما يجرى مجرى العذر والعلة لوقوع ذلك

النسيان قال الامام فان قيل انقلاب السمكة المالحمة حية حالة عجيبه جعل الله تعالى حصول هذه الحالة العجيبة
 دليلا على الوصول الى المطلوب فكيف يعقل حصول النسيان في هذا المعنى اجاب العلماء عنه بأن يوشع كان
 قد شاهد المعجزات الباهرة من موسى كثيرا فليبق لهذه المعجزة عنده وقع عظيم فجاز حصول النسيان وعندي
 فيه جواب آخر وهو ان موسى لما استعظم علم نفسه ازال الله تعالى عن قلب صاحبه هذا العلم الضروري
 تنبيهها لموسى على ان العلم لا يحصل الا بتعليم الله تعالى وحفظه على القلب الخطا طرأته * وقال بعضهم لعله
 نسي ذلك لاستغراقه في الاستبصار والتجذاب شر اشهر الى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة
 وهي حياة السمكة المملوكة الماء * ول بعضها وقيام الماء واتصافه مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه
 وانما نسبته الى الشيطان هضمها لنفسه اى اقتضى نفسه من الاعتزاز والافتخار بامثاله وفي الآيات اشارات
 منها ان الطالب الصادق اذا قصد خدمة شيخ كامل بسلوكه طريق الحق يلزمه مراعاة رفيق التوفيق ومعه حوت قلبه
 الميت بالشهوات النفسانية المملع على حب الدنيا وزينتها وجمع البحرين هو الولاية بين الطالب وبين الشيخ
 ولم ينظر المريد بحسبة الشيخ ما لم يصل الى جمع ولايته فافهم جدا وعند جمع الولاية عين الحياة الحقيقية فباؤل
 قطرة من تلك العين تقع على حوت قلب المريد يحيى ويتخذ سبيلا في البحر عن الولاية سربا ومنها ان الله يحول
 بين المرو وقلبه فينسى المريد قلبه حين تقدمه وينسى القلب المريد اذا وجد الشيخ (وفي المننوى) اى خنك
 ان مردكز خود رسته شد * در وجود زنده پیوسته شد * وای آن زنده که بامرده نشست * مرده
 کشت وزندگی از وی برست * ومنها ان المريد لو تطرق اليه الملافة في اثناء السلوك وأصاب قلبه الكلالة
 وسوت له نفسه التجاوز عن خدمة الشيخ وترك محبته حتى يظن ان لو سافر عن خدمته واشتغل بطاعة ربه
 وجاهد نفسه في طلب الحق تعالى لعله يصل مقصده ويحصل مقصوده بلا واسطة الشيخ والافتقار به هيات
 فانه ظن فاسد ومتاع كاسد وانه يضع عمره ويتعب نفسه ويضل عن سبيل الرشاد ويبعد عن طريق السداد
 الا ان ادركته العناية الازلية التي هي الكفاية الابدية وردت اليه صدق الارادة (وفي المننوى) ان رهي که بارها
 توفرت * بی قلاوزد ان اشفت * پس رهی را که نديستی توهج * هين مروتنها زره بر سر مبيج
 هين مبرالا که بارهای شيخ * تا بيني عون و اشکرهای شيخ * ومنها ان محبة الشيخ المرشد غذاء للمرید
 لا شغاله اعلی ما يجري مجرى الغذاء للروح من الاقوال الطيبة والافعال الحسنة ومتى جاوز محبته انقب
 نفسه بلا فائدة الوصول ونيل المقصود ولا يحمل على هذا الشيطان الخذلان فيلزم الرجوع والعود الى ملازمة
 الخدمة في مراعاة رفيق التوفيق كما رجع موسى ويوشع عليهما السلام قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
 وكونوا مع الصادقين اى في محبتهم ولا تكونوا مع الكاذبين (وفي المننوى) هر طرف غولی همی خواند ترا *
 کای برادر را خواهی هین بیا * رهنمای هم رهت باشم رفيق * من قولاً وزم درین راه دقیق *
 فی قولاً وزست و فی ره داند او * یوسف اکم روسوی آن کرک خو * نسال الله العصمة والتوفيق (قال)
 موسى عليه السلام (ذلك) الذي ذكرت من أمر الحوت (ما) اى الذى (كاتبخ) اصله بنفى والضمير العائد
 الى الموصول محذوف اى نبغيه ونطلبه لكونه امارة للفوز بالمرام من لقاء الخضر عليه السلام (فارتدا) رجعا
 من ذلك الموضع وهو طرف نهر نصب الى البحر (على آثارهما) طريقهما الذى جاء منه والاسمار الاعلام جمع
 اثر وأثر خرج في أثره وأثره اى بعده وعقبه وبالفارسية * بر نشانها قدم خود (قصصا) مصدر فعل محذوف
 اى يقصن قصصاى يتبعان آثارهما اتباعا ويتقصصان تقصصا حتى اتيا العصرة التى حبي الحوت عندها وسقط
 في البحر واتخذ سبيلا سربا (فوجد عبدا) التكبير للتخيم (من عبادنا) الاضافة للتشريف وكان مسجى شوب
 فسلم عليه موسى وعرفه نفسه واقادانه جاء لاجل التعلم والاستفادة والجهو على انه الخضر بفتح الخاء المعجمة
 وكسر الصاد وهو اقبه وسبب تلقيبه بذلك ما جاء في الصحيح انه عليه السلام قال انما سعى الخضر لانه جلس
 على فروة بيضاء فاذا هى تهمز من خلقه خضراء الفروة وجه الارض اليابسة وقيل النبات اليباس المتجمع
 والبيضاء الارض الفارغة لا غرس فيها لانها تكون بيضاء واهتزاز النبات فحركه وكنيته أبو العباس واسمه بليا
 بياء واحدة مفتوحة ثم لام ساكنة ثم مشناة تحت ابن ملكان بفتح الميم واسكان اللام ابن فالح بن عابر بن شالح
 ابن ارفخشذ بن سام بن نوح قال أبو الليث انه عليه السلام ذكر قصة الخضر فقال كان ابن ملك من الملوك فأراد

أبوه ان يستخلفه من بعده فلم يقبل وهرب منه ولحق بجزائر البحر فلم يقدر عليه وتفصله على ما في كتاب التعريف
والاعلام للامام السهيلي وهوان أباه كان ملكا وان أمه كانت بنت فارس واسمها الها وانها ولدته في مغارة وانه
ترك هناك وشاة ترضعه في كل يوم من غنم رجل من القرية فأخذته الرجل فرباه فلما شب وطلب الملك أبوه كاتباً
وجمع أهل المعرفة والنباله ليكتب الصحف التي نزلت على ابراهيم وشيث كان فيمن قدم عليه من الكتاب ابنه الخضر
وهو لا يعرفه فلما استحسن خطه ومعرفته ونجابه سألته عن جليته أمره فعرف انه ابنه فضمه لنفسه وولاه
أمر الناس ثم ان الخضر فر من الملك وزهد في الدنيا وسار الى ان وجد عين الحياة فنسرب منها وعن ابن عباس
رضي الله عنهما الخضر ابن آدم لصلبه ونسب له في أجله حتى يكذب الدجال وفيه إشارة الى ان لكل دجال
في كل عصر مكذبا ومبطلا لأمره (قال الحافظ) بخاست صوفي دجال فعل ومهد شكل * بكوبسوزكه
مهدئ دين بناه رسيد * واخرج عن ابن عساكر ان آدم لما حضره الموت أوصى بنيه ان يكون جسده
الشريف معهم في غار فكان جسده في المغارة معهم فلما بعث الله نوحا ضم ذلك الجسد في السفينة بوصية آدم
فلما خرج منها قال لبنيه ان آدم دعا بطول العمر لم يدفنه من اولاده الى يوم القيامة فذهب اولاده الى الغار
ليدفنوه وكان فيهم الخضر فكان هو الذي تولى دفن آدم فأنجز الله ما وعده فهو يحيي ماشاء الله له ان يحيي
قال في فتح القريب ومن أغرب ما قيل انه ابن آدم لصلبه وقيل انه من الملائكة وهذا باطل ومن أعجب ما قيل انه
ابن فرعون صاحب موسى كافي توارى بخمر مصر وقيل انه ابن خالدة ذي القرنين كان في سفره معه وشرب من ماء
الحياة مد الله عمره الى الوقت العلوم ولا بعد فانه كان من بني آدم من يعيش ثلاثة آلاف سنة او أكثر وقيل انه
ابن عاميل بن شمالكين بن ارمابن علقمان عيص بن اسحق النبي وكان عاميل ملكا والجمهور على انه نبي غير
مرسل وعند الصوفية المحققين وفي غير نبي واختلفوا في حياته والاكثر على انه موجود بين أظهرنا وهذا
متفق عليه عند الصوفية لان حكاياتهم انهم رأوه في المواضع الشريفة وكلوه اكثر من ان يحصى نقله الشيخ
الاكبر في الفتوحات المكية وأبو طالب المكي في كسبه والحكيم الترمذ في نوادره وغير ذلك من المحققين
من سادات الائمة الذين لا يتصور اجتماعهم على الكذب والافتراء بمجرد الاخبار الثقيلة حشاهم عن ذلك
وقد ثبت وجوده فلا يكون عدمه الا بدليل ولا دليل على موته ولا نص فيه من كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا نقل
انه مات بأرض كذا في وقت كذا في زمن ملك من الملوك وفي تفسير البغوي اربعة من الانبياء احياء
الى يوم البعث اثنان في الارض وهما الخضر والياس اي والياس في البر والخضر في البحر يجتمعان كل ليلة على
رذم ذي القرنين بحرسه واكلهما الكرفس والكاهة واثنان في السماء ادريس وعيسى عليهما السلام وفي كتاب
التهديد لابن عرام الحديث في وقته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غسل وكفن سمعوا قائلا يقول
السلام عليكم يا أهل البيت ان في الله خلفا من كل هالك وعوضا من كل تالف وعزاء من كل مصيبة فعليكم
بالصبر فاصبروا واحتسبوا ثم دعاهم ولا يرون شخصه فكانوا الى الاحصاء وأهل البيت يرونه انه الخضر
وفي كتاب الهوائف ان علي بن أبي طالب رضي الله عنه لقي الخضر وعلمه هذا الدعاء وذكر فيه ثوابا عظيما ومغفرة
ورحمة لمن قاله في أثر كل صلاة وهو يامن لا يشغله سمع عن سمع ويامن لا تغلظه المسائل ويامن لا يتبرم من الحاج
المحزين اذ قبي برد عقوق وحلاوة مغفرتك قال الهروي ان الخضر قد جاء النبي عليه السلام مرارا واما قوله
عليه السلام لو كان حيا لزارني فلا يمنع وقوع الزيارة بعده قال في فصل الخطاب ان الخضر قد صحب النبي
عليه السلام وروى عنه احاديث وفي الخصائص الصغرى ان في غزوة تبوك اجتمع عليه السلام بالياس فعن انس
رضي الله عنه غزونا مع النبي عليه السلام حتى اذا كاد فجع الناقة عند الحجر معنا صوتا يقول اللهم اجعلني
من ائمة محمد المرحومة المغفورة لها المستجاب لها فقال عليه السلام يا انس انظر ما هذا الصوت فدخلت الجبل
فاذا رجل عليه ثياب بيض الرأس واللبية طوله اكر من ثلاثمائة ذراع فلما رآني قال أنت رسول النبي
عليه السلام قلت نعم قال ارجع اليه وأقرنه السلام وقل له هذا أخوك الياس يريد أن يلقاك فرجعت الى النبي
عليه السلام فأخبرته بخبره فخاف عليه السلام بشي وأنا معه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبي وتأخرت أنا فتحدثنا
طويلا فقلنا عليه ما من السماء شي يشبه السفرة ودعوا في فاكنا معهما فلبنا فاذا فيها كاهة ورمال وحوت وغمر
وكرفس فلما كانت فتحت فتحت ثم جاءت بحمالة فاحملته فانا انظر الى بياض ثيابه فيها تهوي به قبل الشام فقلت

للنبي عليه السلام بأبي أنت وإمامي هذا الطعام الذي اكلمنا من السماء قال عليه السلام سألته عنه فقال
 يأتيني به جبرائيل في كل أربعين يوماً كلة وفي كل حول شربة من ماء زمزم وربما رأيته على الجب عيلاً بالدلو
 فيشرب دودراً بماسقاني والاكثر من المحدثين على وفاة الخضر سئل البخاري عن الخضر والياس هل هما في الأحياء
 قال كيف يكون ذلك وقد قال رسول الله عليه السلام لا يبق على رأس المائة ممن هو اليوم على وجه الأرض
 أحد وقد قال الله تعالى وما جعلنا البشر من قبل الخلد والجواب ان هذا الحكم جار على الاكثر ولا حكم للناسد
 الذي يعيش فوق المائة فقد عاش سلمان ومعدى كرب وأبو طفيل فوق المائة وكانوا موجودين في ذلك الزمان عند
 اخباره عليه السلام والمراد بالخلود هو التأيد ولا شك ان حياة الخضر وغيره منقطعة عند الصعقة قبل القيامة
 فيمنع الخلود واما من قال من العلماء لا يجوز أن يكون الخضر باقياً لأنه لا نبي بعده نبياً فلا عبرة لكلامه لأنه لم ينبأ
 بعده بل قبله كعيسى ابقاء الله لعن وحكمة الى ان يرتفع القراءن من وجه الأرض وذكر الشيخ الاكبر قدس
 سر في بعض كتبه انه يظهر مع أصحاب الكهف في آخر الزمان عند ظهور المهدي ويستشهد ويكون من افضل
 شهداء عساكر المهدي وفي آخر صحيح مسلم في أحاديث الدجال انه يقتل رجلاً ثم يحيي قال ابراهيم بن سفيان
 صاحب مسلم يقال ان هذا الرجل هو الخضر وعن ابن عباس رضي الله عنهما يلتقي الخضر والياس في كل عام
 في الموسم فيلقي كل واحد منهما رأس صاحبه ويتقرآن على هذه الكلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخضر
 الا الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله
 من قاله ثلاث مرات حين يصبح ويمسي آمنه الله من الحرق والغرق والسرق ومن الشيطان والحية
 والعقرب وزاد أحدي الزهاد أنهم ياصومون رمضان في بيت المقدس وعن علي رضي الله عنه مسكن الخضر بيت
 المقدس فيما بين باب الرحمة الى بلب الاسباط قال القاسم في الخضر كناية عن البسط والياس عن القبض واما كون
 الخضر شخصاً انساناً باقياً من زمان موسى الى هذا العهد او روحانياً تمثل بصورة من يرشده فغير متحقق عندى
 بل قد يتخلل ويختل معناه له بالصفة الغالبة عليه ثم يضعف وهو روح ذلك الشخص او روح القدس انتهى يقول
 الفقير عقل الروح بالصفة الغالبة قد وقع لكثير من أهل السلوك ولكن ليس كل من في اليقظة مثلاً كل في المنام
 فقد يظهر المثال وقد يظهر حقيقة ولله في كل شيء حكمة بالغة (آيتناه رحمة من عندنا) هي الوحي والنبوة
 كما يشعر به تنكير الرحمة واختصاصه بجناب الكبرياء قال الامام مسلم ان النبوة رحمة كافي قوله تعالى أعم يسمعون
 رحمة ربك ونحوه ولكن لا يلزم ان تكون الرحمة نبوة فالرحمة هنا هي طول العمر على قول من ذهب الى عدم نبوته
 (وعلمناه من لدنا علماً) خاصه وعلم الغيوب والاخبار عنها بآذنه تعالى على ما ذهب اليه ابن عباس رضي الله عنهما
 او علم الباطن قال في بحر العلوم انما قال من لدنا مع ان العلوم كلها من لدنه لان بعضها بواسطة تعليم الخلق
 فلا يسمى ذلك علماً الدنيا بل العلم الذي هو الذي ينزل في القلب من غير واسطة أحد ولا سبب مألوف من خارج
 كما كان لعمر وعلي ولعيسى من اولياء الله تعالى المرادين الذين فاقوا بالشوق والزهد على كل من سواهم كما قال
 سيد الاولين والاخرين عليه السلام نفس من انفس المشتاقين خير من عبادة الثقلين وقال عليه السلام
 ركعتان من رجل زاهد قلبه خير وأحب الى الله من عبادة المتعبدين الى آخر الدهر وقد صدق لعله قد قيل
 كما قال وقيل من عبادي الشكور وقال ولكن اكثر الناس لا يعلمون ومن هنا يتبين لك معرفة رفعة العباد
 رضي الله عنهم وعظمهم رتبة ومكانا من الله فانهم أمة المشتاقين والزاهدين الشاكرين ونجوم لهم
 يهتدون بهم انتهى وفي التواريخ والاعيان واصطفييناهم من الاخيار آيتناه رحمة من عندنا يعني جعلناه
 قابلاً لفيض نور من أنوار صفاتنا بلا واسطة وعلمناه من لدنا علماً وهو علم معرفة ذاته وصفاته الذي لا يعلمه
 أحد الا بتعليمه اياه واعلم ان كل علم بعلمه الله تعالى عباده ويمكن للعباد أن يتعلموا ذلك العلم من غير الله
 تعالى فانه ليس من جملة العلم الذي لا يمكن ان يتعلم من لدن غيره يدل عليه قوله وعلمناه صنعة لبوس
 لكم فان علم صنعة اللبوس مما علمه الله داود عليه السلام فلا يقال انه العلم الذي لا يمكن ان يتعلم
 من غير الله تعالى فيكون من لدن ذلك الغير وايضا ان العلم الذي ما يتعلق بلدن الله تعالى وهو علم
 معرفة ذاته وصفاته تعالى انتهى قال الجنيد قدس سره العلم الذي ما كان تحكماً على الاستمرار بغير ظن فيه

ولا خلاف لكنه مكاشفات الانوار عن مكنونات المغيبات وذلك يقع للعبد اذا زم جوارحه عن جميع المخالفات
وأفنى حركاته عن كل الارادات وكان شجاعا بين يدي الحق بلا قن ولامراد قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره
الاطهر باب الملكوت والمعارف من المحال ان ينفخ في القلب شهوة هذا الملكوت واما باب العلم بالله تعالى
من حيث المشاهدة فلا ينفخ وفي القلب لمحة للعالم بأسره الملك والملكوت • درقوتحات ازسلطان العارفين
قدس سره نقل ميكند كه باجمعي دانشمندان مى كفته اخذتم علمكم مينا عن ميت وأخذنا علنا عن الحى الذى
لا يموت • كاشنى كز نقل رويد يكدمست • كاشنى كز عشق رويد خرمست • كاشنى كز كل
دمد كرد دنياء • كاشنى كز دل دمد وافر حتماء • علم چون بر دل زندبارى شود • علم چون بر كل زندبارى
شود • واعلم ان الصوفية هموا العلوم الحاصلة بسبب المكاشفات العلوم اللدنية وتفصيل الكلام ان اذا أدركنا
أمر من الامور ونصورنا حقيقة من الحقائق فاما ان نتحكم عليه بحكم وهو التصديق والا نتحكم وهو التصور
وكل واحد من هذين القسمين فاما ان يكون ضروريا حاصل من غير كسب وطلب واما ان يكون كسبيا اما العلوم
الضرورية فهى تحصل في النفس والعقل من غير كسب وطلب مثل تصورنا الالم واللذة والوجود والعدم ومثل
تصديقنا بان النبى والاثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان وان الواحد نصف الاثنين واما العلوم الكسبية فهى التى
لا تكون حاصلة في جوهر النفس ابتداء بل لابد من طريق يتوصل به الى اكساب تلك العلوم فان كان التوصل
الى استهلاك المجهولات بتركيب العلوم البدئية فهو طريق النظر وان كان بتهيئة المحل وتصفينه عن الميل
الى ماسوى الله تعالى فهو طريق الكشف والكشف أنواع اعلاها سرارذاته تعالى وأنوار صفاته وآثار افعاله
وهو العلم الالهى الشرعى المسمى في مشرب أهل الله علم الحقائق اى العلم بالحق سبحانه وتعالى من حيث
الارتباط بينه وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما ليس في الطاقة البشرية وهو ما وقع
فيه الكمال في ورطة الخيرة وأقز وبالعجز عن حق المعرفة وهذا العلم الجليل بالنسبة الى سائر العلوم كالشمس
بالنسبة الى الذرات وكالجبر بالنسبة الى القطرات فعلم أهل الله مبنية على الكشف والعيان وعلوم غيرهم
من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم التقوى والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم تحصيل الوظائف
والمناصب وجمع الحطام الذى لا يدوم (وقال المولى الجامى) جان ذاهد ساحل وهم وخيال • جان عارف
غرفة بجرشود • قال حضرة شيخى وسندى روح الله وروحه الطيب وقدس سره الزكى في كتاب اللانحات
البرقيات المراد بالرحمة علم العبادة والدراسة والظاهر والشرعية ولذلك عبر عنه بالرحمة بناء على عمومته مثلها
حيث قال وسعت رضى كل شئ ولكون مقام هذا العلم الظاهرى مقام القرب الصفاى عبر عن مقامه بما يعبر به
عن مقام هذا القرب الصفاى من قوله تعالى من عندنا اى من مقام واحدة صفاتنا ومرتبة قربها والمراد بالعلم
علم الاشارة والوراثه والباطن والحقيقة ولذلك عبر عنه بلفظ العلم بناء على التعبير بالطلق على الفرد الكامل
اذ له الباطنى من العلم الظاهرى بمنزلة الروح واللب من الجسد والقشر بمنزلة المعنى من الصورة فلا جرم ان العلم
الباطنى من العلم الظاهرى بمنزلة الفرد الكامل من الفرد الناقص والعلم الظاهرى من العلم الباطنى بمنزلة الفرد
الناقص من الفرد الكامل والنقصان الموهوم المعتبر في العلم الظاهرى بحسب الاضافة والنسبة الى العلم
الباطنى باعتبار المقام الذى يوجب الامتياز بينهما من جهة الصورة لا يقدح في كماله الذاتى الحقيقى في عينه
ونفسه كما ان الكمال المعتبر في العلم الباطنى بحسب الاضافة والنسبة الى العلم الظاهرى باعتبار المقام الموجب
للافتراق بينهما من جهة التعيين لا يزيد في كماله الذاتى الحقيقى في نفسه وذاته بل كل منهما من حيث هو بالنظر
الى ذاته مع قطع النظر الى الاضافة والنسبة المعتبرة بينهما بحسب المقامات والتعلقات وغير ذلك كمال محض
لا يتصور في واحد منهما نقصان اصلا فكما ان الجهل والفقلة في انفسهما محض نقصان حقيقى فكذلك العلم
والمعرفة في انفسهما محض كمال حقيقى وانما الاعتبارات ثلاث تطل حقائق الاحكام ولذا قيل لولا الاعتبارات
اى الاضافات والنسب المعتبرة بين الاشياء لبطلت الحقائق ولما كان مقام هذا الباطنى مقام القرب الذاتى عبر عن
مقام ما يعبر به عن مقام القرب الذاتى من قوله من لدنا اى من مقام احديّة ذاتنا ومرتبتها ولذا خص بكار
الصوفية في اصطلاحاتهم لفظ العلم اللدى في هذا العلم الباطنى الحاصل بمحض تعليم الله تعالى من لدنه بغير واسطة
عبارة ولذلك قال بعضهم

تعلما بلأحرف وصوت • قرأناه بلاسهو وفوت

يعني بطريق الفيض الإلهي والالهام الرباني لا بطريق التعليم اللفظي والتدريس القولي ولـكون مقام العلم الظاهري من مقام العلم الباطني بمنزلة الظاهر من الباطن حيث يتعلق العلم الظاهري بظواهر الشريعة وصورها والعالم الباطني بمنزلة الباب من البيت ومن أراد دخول البيت فليأت من باب وبيت العلم ومدبته هو الذي عليه السلام وباب هذا البيت والمدينة هو علي رضي الله عنه كما قال عليه السلام أمد مدينة العلم وعلي بابها • كرتشنة فيض حق بصديق حافظ • سرچشمه آنز ساق • كوتر برس • واعلم ان التحقيق الحقيقي في هذا المقام ان العلم المأمور موسى عليه السلام بتعليمه من الخضر هو العلم الباطني المتعلم بطريق الإشارة لا العلم الباطني المتعلم بطريق المكاشفة ولا العلم الظاهري المتعلم بطريق العبارة والدليل عليه ارسال الحق سبحانه موسى الى عبده الخضر وعدم تعليمه بواسطة أمين الوحي جبرائيل وتعليم الخضر بطريق الإشارة بالامور الثلاثة لكن لما كان الظاهر بالنظر الى غلبة جانب علم الظاهر في وجود موسى ان يطلب تعلمه بطريق العبارة لا بطريق الإشارة وطريقه طريق الإشارة لا طريق العبارة قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا من طريق التعلم بالإشارة لا بالعبارة والغالب عليك انما هو طريق العبارة لا طريق الإشارة فكان الغالب على طريق الإشارة لا طريق العبارة ولكل وجهة هو موليها قل كل يعمل على شاكلته ثم ان الامام الاعظم من الحسن البصري رحمه الله تعالى بمنزلة موسى من الخضر عليهما السلام كان العكس بالعكس من جهة ما هو الغالب في نشأة كل منهما ولذلك افاد الامام الهمام العلم الظاهري غالبا وتقيد بترتيب أنوار الشريعة واحكامها عبارة وصراحة وافاد العلم الباطني نادرا وتعرض لاسرار الحقيقة ودقائقها إشارة وكتابة بخلاف الحسن البصري فالامام شمسي المشرب والحسن قري المشرب ولذلك كان فلك الامام أعظم واوسع من فلك الحسن البصري وكان الامام رحمة لأهل العموم عامة وكان الحسن البصري رحمة لأهل الخصوص خاصة والامام مظهر اسم الرحمن والحسن مظهر اسم الرحيم ويدل على هذا كله انتشار مذهبه شرقا وغربا وهو من جميع المذاهب بمنزلة النبوة المحمدية والولاية العيسوية من جميع النبوات والولايات من جهة الخاتمية وحيث يختم به جميع المذاهب الحقبة كما ختم بالنبوة المحمدية جميع النبوات ويختم بالولاية العيسوية جميع الولايات ولـكون مشربه ومذهبه شمسيا سمي سراج الامة وكاشف الغمة ورافع الظلمة ودافع البدعة ومحبي الدين وحافظ الشريعة بالكتاب والسنة ولكون مشرب الحسن ومذهبه قريبا بأثار القلوب والنفوس والطباع المظلمة بظلمة الغفلة والهوى بأنوار المعرفة وأسرار الحقيقة والهدى نبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا منيرا وفي تقديم السراج على القمر المنير إشارة الى تقديم رتبة الامام على رتبة الحسن اذ هو مظهر اسم الاقل والظاهر والحسن مظهر اسم الاخر والباطن والاقلان مقدمان على الثانيين بتقديم الهى في قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهذا التفاوت انما هو باعتبار ترتيب المراتب واماني اصل الكمال وحقيقة الفضل فهم كالحلقة المفترقة لا يدري ابن طرفاها السر يعرفه من يعرف ويغفل عنه من يغفل ورئيس أهل الذكر الصوفية الخفية هو الامام الاعظم الاكل ورئيس أهل الذكر الصوفية الشافعية هو الامام الشافعي الافضل ورئيس أهل الذكر الصوفية الحنبلية هو الامام الحنبلي التقي ورئيس أهل الذكر الصوفية المالكية هو الامام مالك الزكي وهوؤلاء الائمة العظام كالخلفاء الاربعة الفخام كالنجوم بل كالأقارب كالشمس بأيهم اقتدى السالك اهتدى الى الحق المبين وهم لدين الحق كالاركان الاربعة للبيت وهم ايضا من سائر الاقطاب والاولياء كالعرش والشمس من الافلاك والنجوم وليس لغيرهم عن بعدهم الى يوم القيام بدون الاقتداء بهم اهتداء الى طريق الجنة والرؤية ومن اقتدى بهم في الشريعة والطريقة والحقيقة وعلم علومهم وعمل اعمالهم وتأدب بأدابهم على مذهب ايهم كان بحسب وسعه فلا شك انه اقتنى أثر رسول الله عليه السلام ومن لم يقتديهم في ذلك فلا شك انه ضل عن اثر الرسول وخرج عن دائرة القبول هذا كله كلام حضرة شيخنا وسندي مع اختصار واما ما يلوح من كلمات بعض المشايخ من ان المجتهدين لم ينالوا العشق فله محامل ذكرنا بعضها منها في كتابنا الموسوم بتمام الفيض والذي يظهر انها كلمات صدرت حالة السكرو الغلبات فلا اعتبار بها والأدب التام ان يمسك عنهم الانجيز الكلام (قاله موسى) استئناف مبني على سؤال نشأ من السياق كأنه قيل فماذا جرى بينهما من الكلام فقيل قال له موسى اى الخضر

عليه ما السلام (هل أتبعن) أمحبك (على أن تعلمن) على شرط أن تعلمن وهو في موضع الحال من الكاف وهو استئذان منه في اتباعه على وجه التعليم ويكفيك دليلا في شرف الاتباع (مما علمت رشدا) أي علما إذا رشده في دينه والرشاد أصابة الخير (قال الكاشاني) على كه مبني برشد باشد يعني أصابة خير * ولقد راعى في سوق الكلام غاية التواضع معه فينبغي للمره أن يتواضع لمن هو أعلم منه قال الامام والآية تدل على أن موسى راعى أنواع الأدب جعل نفسه تبعا له فقال هل أتبعن واستأذن في إثبات هذه التبعية وأقر على نفسه بالجهل وعلى استأذنه بالعلم في قوله على أن تعلمن ومن في قوله مما علمت للتبعية أي لأطلب مساواتك في العلوم وانما أريد بعضا من علومك كافتقار بطلب من الغنى جزأ من ماله وقوله مما علمت اعتراف بأنه أخذ من الله وقوله رشدا طلب للارشاد أي مالواله لضل وهذا يدل على أنه طلب أن يعامله بمثل ماعامله الله به أي ينم بالتعليم كما أن الله عليه فان البذل من الشكر (قال الحافظ) أي صاحب كرامت شكرانه سلامة * روزي ثقفدي كن درویش بی نوارا * قال قتادة لو كان أحد مكتفيا من العلم لا كنتي نجي الله موسى ولكنه قال هل أتبعن الآية وقال الزجاج وفما فعل موسى وهو من أجله الانبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك ما يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم وإن كان قد بلغ نهايته ولذا ورد اطلبوا العلم من المهد الى اللحد (وفي المنتهى) خاتم ملاك سليمان علم * عالم صورت جهل جانت علم * قال العلماء ولا ينافي نبوة موسى وكونه صاحب شريعة أن يعلم من نبي آخر ما لا يتعلق له بأحكام شريعته من أسرار العلوم الخفية وقد أمر الله بأخذ العلم منه فلا دلالة له قال شيخنا وسندي روحه تعليم موسى وترتيبه بالخضر انما هو من قبيل تعليم الاكل وترتيبه بالكمال لانه تعالى قد يطلع بالكمال على أسرار يحفظها عن الاكل واذا أراد أن يطلع الاكل عليها ايضا قد يطلعها بالذات وقد يطلعها بواسطة الكمال ولا يلزم من توسط الكمال أن يكون اكل من الاكل او مثله والكمال كامل مطلقا والاكمل الاكل مطلقا والرجحان للاكمل جدا ولا تنجم الى غير ذلك مما يقول الضالون وقول الخضر لموسى عليه السلام يا موسى أنت على علم علك الله وأنا على علم علفي الله انما هو بناء على الامتياز المعتبر بينهما بحسب الغالب في نشأة كل منهما والافاق العالم الظاهر والباطن حاصلان في نشأة كل منهما انتهى وفهم منه جواب ما سبق من قوله ان لي عبدا يجمع الجبرين هو أعلم منك فان المراد اثبات اعلميته في علم من العلوم الخاصة دون سائرهما وقد انعقد الاجماع على ان نبينا عليه السلام أعلم الخلق وأفضلهم على الإطلاق وقد قال أنتم أعلم بأمر دنياكم وفي قصص الانبياء بينهما ما على ساحل البحر اذا قبل طائر وغرس مقارفه في البحر ثم أخرجه ومسحه على جناحه ثم طار نحو المشرق ثم طار نحو المغرب ثم رجع وصاح فقال الخضر يا موسى أتندري ما قال هذا الطائر قال لا قال انه يقول ما اوفى بنوا آدم من العلم الا بمقدار ما أخذت من هذا البحر بمقاري * از علم تو نکته ایست عالم * زان دانه قطره ایست آدم * وفي التأويلات النجمية من آداب المريد الصادق بعد طلب الشيخ ووجدانه ان يستحيز منه في اتباعه وملازمة صحبتته وتواضعه لنفسه وتعظيم الشيخ بهد مفارقة أهاليه وأوطانه وترك مناصبه واتباعه واخوانه واخذانه كما كان حال موسى اذا قال للخضر هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشدا بارشاد الله لك أي تعالني طريق الاسترشاد من الله بلا واسطة جبريل والكتاب يدل على البعد والمكاملة ومكاملة الحق تعالى فان جميع ذلك كان حاصله فان قيل فهل مرتبة فوق هذه المراتب الثلاث قلنا ان هذه المراتب وان كانت عزيزة جليلة ولكن مجي جبريل يقتضي الواسطة وانزال الكتاب يدل على البعد والمكاملة تنبئ عن الاثنية والرشد الحقيقي من الله للعبد هو أن يجعله قابلا لفيض نور الله بلا واسطة وذلك بتعالي جلاله وجلاله الذي كان مطلوب موسى بقوله أرني أنظر اليك فان فيه رفع الاثنية وإثبات الوحدة التي لا يسع العبد فيها ملك مقرب ولا نبي مرسل ومنها ان المريد اذا استسعد بمجدة شيخ واصل ينبغي ان يخرج عمامه من الحسب والنسب والجاه والمنصب والقضائل والعلوم ويرى نفسه كأنه أعجمي لا يعرف الهوى من البر أي ما يهره مما يهره او القلط من الفار والعقوق من اللطف والكرامية من الاكرام كافي القاموس (قال الحافظ) خاطرت كي رقم فيض پذیرد هیات * مکر از تش برآکنده ورق ساده کنی * ويتقاد لاوامره ونواهيه كما كان فان كلم الله لم يمنعه النبوة الرسالة ومجي جبريل وانزال التوراة ومكاملة الله واقتداء بنبي اسرا فيل به ان يتبع الخضر ويتواضع له وترك أهاليه واتباعه وأشياعه وكل ما كان له من المناصب والمناقب وتمسك بذيل ارادته

منقادا لوامره ونواهيهِ (قال) الخضر (انك لن تستطيع معي صبرا) نفي عنه استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد كأنه تعالى لا يصح ولا يستقيم والمراد نفي الصبر على ما يدل عليه قوله وكيف يصبر ويلزم من تغير لونه وفيه دليل على ان الاستطاعة مع الفعل * موسى كفت جراسبرته وانهم كردفت بجهت أنكه نوييغمبري وحكم نوبر ظاهرست شاید که از من عمل صادر شود در ظاهر آن منکر و ناشایسته نماید و وجه حکمت انرا ندانی و بران صبر کردن نتوانی (و كيف نصبر على ما لم تحط به خبرا) تميز من خبر يخبر كخبر وعلم بمعنى عرف اي لم يحط به خبرك اي علمك وهو ايدان بانه يتولى امورا خفية منكورة الظواهر والرجل الصالح لاسيما صاحب الشريعة لا يصبر اذا رأى ذلك ويأخذ في الانكار قال الامام المتعلم قسمان منه من مارس العلوم ومنه لم يمارسها والاول اذا وصل الى من هو اكل منه عسر عليه التعلم جدا لانه اذا رأى شيئا اوسع كلاما فر بما انكره وكان صوابا فهو لاقته بالقليل والقال يغتر بظاهره ولا يقف على سره و حقيقته فيقدم على النزاع وينقل ذلك على الاستاذ و اذا تكرر منه الجدل حصلت النفرة واليه اشار الخضر بقوله انك لن تستطيع معي صبرا لانك ألقت الكلام والاثبات والابطال والاعتراض والاستدلال وكيف نصبر على ما لم تحط به خبرا اي لست تعلم حقائق الاشياء كما هي قال حضرة شيعي وسندي روح الله وروحه في كتاب اللاتحقات البرقيات كل واحد من العليين اي الظاهر والباطن موجود في وجود كل من موسى والخضر عليه السلام الان الغالب في نشأة موسى هو العلم الظاهري كما يدل عليه رسالته وقوله للخضر هل أتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا لان المتعلم من المخلوق انما هو العلم الظاهري المتعلم بالحرف والصوت لا العلم الباطني المتعلم من الله بلا حرف وصوت بل بدوق وكشف الهی والقائه والمهام سبحانه لان جميع علوم الباطن انما تحصل بالدوق والوجدان والشهود والعيان لا بالدليل والبرهان وهي ذوقيات لا نظريات فانها ليست بطريق التأمل السابق ولا بسبيل العمل اللاحق بترتيب المبادئ والمقدمات وعلى اعتبار حصولها بطريق الانتقال بالواسطة لا بطريق الذوق بغير الواسطة والغالب في نشأة الخضر هو العلم الباطني كما يدل عليه ولايته ولوقيل بنبوته وقوله لموسى عليه السلام انك لن تستطيع معي صبرا وكيف نصبر على ما لم تحط به خبرا يعني بحسب غلبة جانب علم الظاهر وعلم الرسالة على جانب علم الباطن وعلم الولاية اذ الحكم للاغلب القاهر انتهى وفي التأويلات الحميمة ومن الآداب ان يكون المريد ثابتا في الارادة بحيث لو برده الشيخ كرات بعد مرات ولا يقبله امتحانها في صدق الارادة يلازم غلبة بابه ويكون أقل من ذباب فانه كلما ذاب آب كما كان حال كلم الله فانه كان الخضر يرده ويقول له انك لن تستطيع معي صبرا وكيف نصبر على ما لم تحط به خبرا اي كيف نصبر على فعل يخالف مذهبك ظاهرا ولم يطلعك الله على الحكمة في اثباته باطنا ومذهبك انك تحكم بالظاهر على ما انزل الله عليك من علم الكتاب ومذهبي ان احكم بالباطن على ما أمرني الله من العلم الذي وقد كشفت بحقائق الاشياء وذائق الامور في حكمة اجرائها وذلك انه تعالى أفنانى عنى جهوته وأبقانى به بالوهيته فيه أبصرو به أجمع وبه أنطق وبه أخذوبه أعطى وبه أفعول وبه أعلم فاني لأعلم ما لم يعلم وانه يقول سجد في الآية (قال) موسى عليه السلام (سجدنى) زور باشد که بای مرا (ان شاء الله صابرا) معك غير معترض عليك والصبر المحبس يقال صبرت نفسي على كذا اي حبستها وتعليق الوعد بالمشيئة اما طلبا لتوفيقه في الصبر ومعاونته او تيمنا به او علما منه بشدة الامر وصعوبته فان الصبر من مثله عند مشاهدة الفساد شديد جدا لا يكون الا بتأييد الله تعالى وقيل انما استثنى لانه لم يكن على ثقة فيما التزم من الصبر وهذه عادة الصالحين ويقال ان امرجة جميع الانبياء البلغم الاموسى فان مزاجه كان المرة فان قلت ما معنى قول موسى الخضر سجدنى الآية ولم يصبر وقول اسماعيل عليه السلام سجدنى ان شاء الله من الصابرين فصبر قال بعض العلماء لان موسى جاء بحجة الخضر بصورة التعلم والمتعلم لا بصبر اذا رأى شيئا حتى يفهمه بل يعترض على استاذه كما هو دأب المتعلمين واسماعيل لم يكن كذلك بل كان في معرض التسليم والتفويض الى الله تعالى وكلاهما في مقامهما واقفان وقيل كان في مقام الغيرة والحدة والذبيح في مقام الحكم والصبر قال بعض العارفين قال الذبيح من الصابرين ادخل نفسه في عدد الصابرين فدخل وموسى عليه السلام تفرد بنفسه وقال صابرا فخرج والتفويض من التفرد أسلم وأوفق لتحصيل المقام ووصول المرام (ولا أعصى لك أمرا) عطف على صابرا اي سجدنى صابرا وغيره عاص اي لا اخالفك في شيء ولا أتراك أمرا فيما أمرتني به وفي عدم هذا الوجدان من المبالغة ما ليس في الوعد بنفس الصبر

وترك العصيان وفي التأويلات النجمية ومن الآداب ان لا يكون معترضا على افعال الشيخ واقواله واحواله
وجميع حركاته وسكانته معتقده في جميع حالاته وان شاهده منه معاملة غير مرضية بنظر عقله وشرعه فلا يتكلم بها
ولا يبسي الظن فيه بل يحسن فيه الظن ويعتقد أنه مصيب في معاملاته يجتهد في آرائه وانما الخطأ من قصور
نظري وخاتمة عقلي وقلة علمي (قال فان استعني) صحبتني لاخذ العلم وهو اذله في الاتباع بعد التيا والتي
والقاء لتفريع الشرطية على ما متر من التزامه للصبر والطاعة (فلا تسألني عن شيء) تشاهده من افعالي وتكره
مفي في نفسك اى لا تفاتحنى بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض (حقى أحدث لك منه ذكرا)
حتى ابتدئ ببيان فيه ايد ان بأن كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية جيدة البتة وهذا من آداب المتعلم مع العالم
والتابع مع المتبوع قال في التأويلات النجمية ومن الآداب ان يسد على نفسه باب السؤال فلا يسأل الشيخ
عن شيء حتى يحدث له منه ذكرا اما بالقال واما بالحال انتهى (روى) ان لقمان دخل على داود عليه السلام وهو
يسرد دروعا ولم يكن رأها قبل ذلك فتجب منه فأراد أن يسأله ذلك فنهته الحكمة فأمسك نفسه ولم يسأله
فلما فرغ قام داود ولبسها ثم قال نعم الدرع للعرب وقيل كان يتردد اليه سنة وهو يريد ان يسأل ذلك فلم يسأل
قالت الحكماء ان كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب وعن بعض البكار الصمت على قسعين صحت باللسان
عن الحديث بعير الله مع غير الله جلة وصمت بالقلب عن خاطر كوفي البتة فمن صمت لسانه ولم يصمت قلبه خف
وزره ومن صمت قلبه ولم يصمت لسانه فهو ناطق بلسان الحكمة ومن صمت لسانه وقلبه ظهر له سره وتقبل له ربه
ومن لم يصمت لسانه وقلبه كان مسخرة للشيطان فعلى العاقل ان يجتهد حتى يسلم قلبه من الانقباض واسائه
من الاعتراض وينسى ما سوى الله تعالى ولا تلعب به الافكار ويصبر عند مظان الصبر ويستسلم لأمر الله الملك
الغفار فان لله تعالى في كل شيء حكمة وفي كل تلف عوضا (وفي المننوى) لانسلم واعتراض ازم ابرفت *
چون عوض می آید از مقهور درفت * چون که بی آتش مرا کرمی رسد * راضیم کو آتش مارا کشد *
بی چراغی چون دهد داوروشنی * کز چراغ شد چه افغان می کنی * دانه بر مغز بالک دژم * خلوقی
و صحبتی کرد از کرم * خوبش تن در خاک کلی محو کرد * تا تما شد رنگ و بو و سرخ و زرد * از پس آن
محو قبض او نماند * بر کشاد و بسط شد مر کب براند * نسأل الله تعالى ان يجعلنا من أهل الخلوته
والعبادة بالاهل والتسليم للأمر (فانطلقا) اى ذهب موسى والخضر عليهما السلام على الساحل يطلبان
السفينة واما يوشع فقد صرفه موسى الى بنى اسرائيل (وقال الكاشفي) ويوشع بر عقب ايشان ميرة
يقول الفقير وهو الظاهر فان تشبه الفل انما هي لاجل الانتقال من قصة موسى مع يوشع الى قصته مع الخضر
فكان يوشع بهما لهما فلم يذكر ويدل على هذا قوله عليه السلام مرت بهم سفينة فكلهم ان يحملوهم فعرفوا
الخضر فحملوا بغير قول على ما في المشارق ولا مقتضى لذه الى بنى اسرائيل فان هرون عليه السلام كان معهم
والله اعلم (حتى اذاركا) دخلا (في السفينة) وقال في الارشاد في سورة هود معنى الركوب العلو على شيء له حركة
اما ارادية كالحيوان او قسرية كالسفينة والجملة ونحوهما فاذا استعمل في الاول يوفى له حظ الاصل فيقال ركبت
الفرس وان استعمل في الثاني يلوح بعملية المفعول بكلمة في يقال ركبت في السفينة وفي الجلائن حتى اذاركا
البحر في السفينة روى انهم امروا بالسفينة فاستعملوا ملاحيا فعرفوا الخضر فحملوهم بغير قول بفتح التون اى بغير
اجرة (خرقها) نقبها الخضر وشقها لما بلغوا الحج اى معظم الماء حيث أخذ فاسا قلع بقتة اى على غفلة
من القوم من ألواحها لوحين عمالي الماء فجعل موسى بسدا لخرق بثيابه وأخذ الخضر قدحاً من زجاج ووقع به
خرق السفينة اوسده بخرقة (وروى) انه لما خرق السفينة لم يدخلها الماء وقال الامام في نفسه وبه والظاهر
انه خرق جدارها لتكون ظاهرة العيب ولا يتسارع الى أهلها الفرق فعند ذلك (قال) موسى
منكراً عليه (اخرقها) يا خضر (لتفرق اهلها) فان خرقتها بسبب لدخول الماء فيها المقضى الى غرق أهلها وهم
قد أحسنوا بنا حيث حملوا بغير أجره وليس هذا جزاءهم فاللام للعاقبة وقال سعدى الملقى ويجوز ان يحمل
على التعليل بل هو الانسب لمقام الانكار (لقد جئت) اى انيت وفعلت (شيأ امرا) چیزی شکفت و شنيع
وبردل کران قال في القاموس أمر امر منه كرجب ومن بلاغات الزمخشري كم أحدث بك الزمان أمرا امرا
كالم يزل بضرب زيد عمرا اى كابت دوام هذه القصة قال في الاستئله المتعمدة كان من حق العلم الواجب عليه

الانكار بحكم الظاهر الا انه كان يلزم مع ذلك التوقف وقت قلب العادة (قال الحافظ) من زجون
 يراد به بدم مقبل * قبول كرد بجان هر - نحن كه جانان گفت (قال) الخضر لموسى (ألم اقل) اى قد قلت
 (الان تستطيع معي صبرا) ما تقدر ان تصبر معي البتة وهو تدبير لما قاله من قبل متضمن للانكار على عدم
 الوفاء بوعده (قال) كفت موسى كه ان - نحن از خاطر مرفته بود (لاتواخذنى بما نسب) بنسبائى وصيتك
 بعدم السؤال عن حكمه الافعال قبل البيان فانه لا مواخذة على الناسى كما ورد في صحيح البخارى
 من ان الاول كان من موسى نسيانا والثاني فرطا والثالث عمدا (ولاترهقنى) يقال رهقه كفرح غشبه وارهقه
 اياه والارهاق ان يحمل الانسان على ما لا يطيقه وارهقه عسرا كلفه اياه كما في القلموس اى ولا تفسخ
 ولا تكلفنى ولا تجعلنى (قال الكاشغرى) ودر هر سان مرا (من امرى) وهو انباعه اياه (عسرا) دشواری
 مفعول ثانى للارهاق اى لا تعسر على متابعتك ويسرها على - فاني اريد محبتك ولا سبيل لى اليها الا بالاغضاء
 والعفو وترك المناقشة * يوش دامن عفو بروى جرم مرا * مرزبان رخ بنده بدین چون و چرا * وفي التأويلات
 الخجمية ومن آداب الشيخ وشراطه في الشيخوخة ان لا يحرص على قبول للرديد بل يتخذه بأن يخبره عن دقة
 صراط الطلب وعزة المطلوب وعسرته وفي ذلك يكون له مبشرا ولا يكون منفرا فان وجده صادقا فدعواه
 وراغبيا فبما هو امرضا عما سواه يتقبله بقبول حسن ويكرم مثواه ويقبل عليه اقبال مولاه ويريه تربية
 الاولاد وودعه باداب العباد ومنها ان يتفاقل عن كثير من زلات المرید رجة عليه ولا يواخذ به بكل سهو وأخطأ
 او نسيان عهد لضعف حاله الا بما يؤدى الى مخالفة امر من أو امره او امر اوله تنهى من نواهيهِ او يؤدى الى انكار
 واعتراض على بعض افعاله واقواله فانه يؤاخذ به وينبهه عن ذلك فان رجع عن ذلك واستغفر منه واعترف بذنبه
 وندم شرط معه ان لا يعود الى لمثاله ويعتذر عما جرى عليه كما كان حال الكليم حيث قال لاتواخذنى
 بما نسب ولا ترهقنى من امرى عسرا اى لا تضيق على - امرى فاني لا اطيق ذلك انتهى * وفي الآية تصریح
 بأن النسيان يمتري الانبياء عليهم السلام للإشعار بأن غيره تعالى معيوب غيرهم مصوم ولكن العصيان يعنى
 غالبا فكيف بنسيان قارنه الاعتذار وقد قبل

اقبل معاذير من يأتيك معتذرا * انبر عندك فيما قال او جرا

ثم ان امتحان الله وامتحان اوليائه شديد فلا يبد من الصبر والتسليم والرضى * قتل زقتست وكشايده خدا *
 دعت در تسليم زن اندر رضا (قال الخندي) بچفادوشدن از تو نباشد محمود * هر گاه پای ايازست
 سر محمودست * وعن الشيخ أبى عبد الله ابن خفيف قدس سره قال دخلت بغداد فاصدا الحج وفي رأى نخوة
 الصوفية يعنى حدة الارادة وشدة المجاهدة والطراح ماسوى الله قال ولم آكل اربعين يوما ولم ادخل على الجنيد
 وخرجت ولم أشرب وكنت على طهارتى فرأيت ظبياني البرية على رأس بئرو هو يشرب وكنت عطشانا فلما دنوت
 من البئرولى الظبي واذا الماء فى أسفل البئر فثبتت وقلت يا سيدي أمانى عندك محل هذا الظبي فسمعت من خلتي
 يقال جربنا فلم تصبر ارجع فخذ الماء ان الظبي جاء بلاركوة ولا حبل وأنت جئت ومعك الركونة والحبل فرجعت
 فاذا البئر ملآن فلا تاركوتى وكنت أشرب منها وانطهر الى المدينة ولم ينفذ الماء فلما رجعت من الحج دخلت
 الجامع فلما وقع بصر الجنيد قدس سره على قال لو صبرت لتبع الماء من تحت قدمك لو صبرت صبر ساعة الا هم
 اجعلنا من أهل العناية (فانطلقا) الفاء فصيحة والانطلاق المذهب اى فقبل الخضر عذر موسى عليه السلام
 فخر جامن السفينة فانطلقا (حتى اذا) تاجون (لقيا) في خارج قرية مزمرا (اعلاما) بسرى رازي ياروى وبلند
 قامت خضر اوراد ريس ديوارى بيرد (مقتله) عطف على الشرط بالفاء اى قتله عقيب اللقاء واصله جيسور
 بالجيم او جيسور بالحاء او حينون قاله السهيلي ومعنى قتله اشار بأصابعه الثلاث الايهام والسبابة والوسطى
 وقلم رأسه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرجا من السفينة فبينما هما يمشيان على الساحل اذ أبصر
 الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر برأسه فاقتلته بيده قتله كذا في الصحيحين برواية أبى بن كعب
 رضى الله عنه (قال) موسى والجملة جزاء الشرط (أقتلت نفسا ركية) طاهرة من الذنوب لانه صغيرة لم تبلغ
 الحنث اى الاثم والذنب وهو قول الاكثرين قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو زكية والباقون زكية فعيلة للمبالغة
 في زكاتها طهارتها وفرق بينهما أبو عمرو بأن الزكية هى التى لم تذب قط والزكية التى اذنبت ثم تاب

(بغير نفس) بغير قتل نفس محترمة يعنى لم تقتل نفسا فيقتص منها قيل الصغير لا يقاد فالظاهر من الآية كبر الغلام وفيه ان الشرايع مختلفة فلعل الصغير يقاد في شريعته ويؤيد هذا الكلام ما نقل البيهقي في كتاب المعرفة ان الاحكام انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة وقال الشيخ في الدين السبكي انها انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد احدث وقال في انسان العيون انما صرح اسلام على رضى الله عنه مع انهم اجمعوا على انه لم يكن بلغ الحلم ومن ثم قل عنه رضى الله عنه انه قال

سبقتمكم الى الاسلام طرأ * صغيرا ما بلغت أو ان حلى

اى كان عمره ثمانى سنين لأن الصبيان كانوا اذ ذلك مكلفين لان القلم انما رفع عن الصبي عام خيره قال في الارشاد وتخصيص نفى هذا المبيح بالذكر من بين سائر المبيحات من الكفر بعد الايمان والازنى بعد الاحصان لانه اقرب الى الوقوع نظرا الى حال الغلام وفي الحديث ان الغلام الذى قتله الخضر طبع كافرا فان قلت ما معنى هذا وقد قال عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة قلت المراد بالفطرة استعداد لقبول الاسلام وذلك لا يتأني كونه شقيا في جبلته او يراد بالفطرة قولهم بلى حين قال الله ألسنت بربكم قال النووي لما كان أبواه مؤمنين كان هو مؤمنا ايضا فيجب تأويله بأن معناه والله اعلم ان ذلك الغلام لو بلغ لكان كافرا (لقد جئت) فعلت (شيئا نكرا) منكرا انتكرا من الاول لان ذلك كان خرفا يمكن تداركه بالسوء وهذا لا سبيل الى تداركه وقيل الامر أعظم من النكر لان قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة قال جماعة من القراء نصف القرءان عند قوله تعالى لقد جئت شيئا نكرا

الجزء السادس عشر من الاجزاء الثلاثين

(قال) الخضر (ألم اقل لك انك ان تستطيع مع صبرا) تو بيج موسى على ترك الوصية وزيادة لك هنا لزيادة العتاب على تركها لانه قد قضى العهد مرتين (قال) موسى (ان سألتك عن شيء) اى چیزی كه صادر شود مثل اين افعال منكزه (بعدها) اى بعد هذه المرة (فلا تصاحبني) اى لا تكن صاحبي ومقارني بل ابعدي عنك وان سألت صحبتك (قد بلغت من لدني) بدرستی كه رسیدی از نزدك من (عذرا) اى قد وجدت عذرا من قبلي لما خالفك ثلاث مرات وبالفارسية * چون سه بار مخالفت كنم هر آنكه در ترك صحبت من معذور باشي العذر بضمين والسكون في الاصل تحزى الانسان ما يعموه ذنوبه بأن يقول لم افعل او فعلت لأجل كذا او فعلت فلا عود وهذا الثالث التوبة فكل توبة عذر بلا عكس والاعتذار عبارة عن محو أثر الذنب واصله القطع يقال اعتذرت اليه اى قطعت ما في قلبه من الموجد وفي الحديث رحم الله أخى موسى استحيي فقال ذلك لولبت مع صاحبه لا بصرا عجب الاعاجيب وفي الخصائص الصغرى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم انه جعل له الشريعة والحقيقة ولم يكن للأنبياء الا أحدهما بدليل قصة موسى مع الخضر عليهما السلام والمراد بالشريعة الحكم بالظاهر وبالحقيقة الحكم بالباطن وقد نص العلماء على ان غالب الانبياء انما بعثوا ليحكموا بالظاهر دون ما اطلعوا عليه من بواطن الامور وحقاقتها وبعث الخضر ليحكم عليه من بواطن الامور وحقاقتها ومن ثم أنكروا موسى على الخضر في قتله للغلام بقوله لقد جئت شيئا نكرا قال له الخضر وما فعلته عن أمري ومن ثم قال الخضر لموسى انى على علم من عند الله لا ينبغي لك ان تعمل به لانه لمست مأمورا بالعمل به وأنت على علم من عند الله لا ينبغي لى ان أعمل به لاني لمست مأمورا بالعمل به وفي تفسير ابن حبان والجمهور على ان الخضر نبى وكان علمه معرفة بواطن امور وأوحى اليه اى يعمل بها وعلم موسى الحكم بالظاهر أى دون الحكم بالباطن وتبين صلى الله عليه وسلم حكمه بالظاهر في أغلب احواله وحكمه بالباطن في بعضها بدليل قتله عليه السلام للساوق وللمضلى لما اطلع على باطن امرهما وعلم منهما ما يوجب القتل وقد ذكر بعض السلف ان الخضر الى الآن يتخذ الحكم بالحقيقة وان الذين يموتون لجأته هو الذى يقتلهم فان صح ذلك فهو في هذه الامة بطريق النبابة عن النبي صلى الله عليه وسلم فانه صار من اتباعه عليه السلام كما ان عيسى عليه السلام عندما ينزل يحكم بشريعته نبابة عنه لانه من اتباعه وفيه ان عيسى اجتمع به صلى الله عليه وسلم اجتماعا متعارفا بيت المقدس فهو صحابي كذا في انسان العيون يقول الفقير لا وجه لتخصيص عيسى فانه عليه السلام كما اجتمع به عليه السلام ذلك الاجتماع كذلك الخضر والياس عليهما السلام اجتماعا اجتماعا متعارفا كما سبق فهما صحابيان ايضا وفيه بيان شرف نبينا صلى

الله عليه وسلم حيث ان هؤلاء الانبياء الكرام استعملوا من الله تعالى ليكنوا من ائمة * مرخيل انبيا وسيدار
 اتقيا سلطان بارگاه دنی قائدام (فانطلقا) ای ذهابا بعد ما شرطنا ذلك (حتى اذا اتيا اهل قرية) هی انطاكية
 بالفتح والكسر وسكون النون وكسر الكاف وفتح الياء المخففة قاعدة العواصم وهي ذات أعین وسور عظیم
 من صخر داخله خمسة اجبل دورها اثنا عشر ميلا كما في القلموس (قال الكاشفي) واهل ديه چون شب شدی
 دروازه در بستندی و برای هیچکس نکشاندی نماز شام موسی و خضر بدان ديه رسیدند و خواستند که
 بديه در آیند کسی دروازه نکشود و اهل ديه را گفتند اینجا غریب رسیدہ ایم کرسنه نیز هستیم چون مارا در ديه
 جای ندادید باری طعام جهت ما بفرستید و ذلك قوله تعالى (استطعما أهلها) ای طلبا منهم الطعام ضیافة
 قيل لم يسألهم ولكن نزولهم عندهم كالسؤال منهم قال في الاستئالة المقصود استطعم موسى ههنا فلم يطم وحين
 سقى لبنات شعيب ما استطعم وقد اطعم حيث قال ان أبي يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا والجواب ههنا ان الحرمان
 كان بسبب المعارضة بحيث لم يكتف بعلم الله بحاله بل جنح الى الاعتماد على مخلوق فأراد السكون بجاذب
 مسبوق وهنالك جرى على توكله ولم يدخل وساطة بين المخلوقين وبين ربه بل حظ الرحيل بابه فقال رب اني لما انزلت
 الي من خير فقير (قال الحافظ) فقير وخسته بدرکاهت آدمم رحى * که جز دعای تو ام نیست هیچ دست
 آویز (وقال) ما أبروی قرو قناعت نمی بریم * ببادشه بکوی که روزی مقدرست * قوله استطعما
 أهلها في محل الجز على انه صفة لقريته وجه العدول عن استطعما هم على ان يكون صفة للاهل زيادة تشبيعهم
 على سوء صنيعهم فان الاباء من الضیافة وهم أهلها فاطنون بها أقبح واشنع (فأبوا) امتنعوا (ان يضيفوهما)
 ای من تضيفه ما وهوا بالفارسية مهمان کردن * يقال ضافه اذا نزل به ضيفا وضايفه وضيغه انزله وجعله
 ضيفا له هذا حقيقة الكلام ثم شاع كناية عن الاطعام وحقيقة ضاف مال اليه من ضاف السهم عن الغرض
 اذا مال وعن النبي عليه السلام كانوا أهل قرية لتاما (قال الشيخ سعدی) بزرگان مسافر بجان برورند *
 که نام نکوي بهام برند * غریب آشنا باش و سیاح دوست * که سیاح جلاب نام نکوست *
 نه کردان مملکت عن قریب * که خواطر آزرده کردد غریب * نکودار ضیف و مسافر عزیز *
 و زاسب شان بر حذر باش نیز * وفي الحكاية ان أهلها لم يمعوا الآية طوا الى النبي عليه السلام بمحمل
 من الذهب وقالوا نشترى بهذا ان نجعل البلاء تابعي فأبوا ان يضيفوهما ای لان يضيفوهما وقالوا غرضنا دفع
 اللوم فامتنع وقال تغييرها يوجب دخول الكذب في كلام الله والقدح في الالهية كذا في التفسير الكبير
 (فوجد فيها) قال الكاشفي ايشان کرسنه بیرون ديه بودند بامداد روی برام نهادند پس یافتند در خواجی ديه
 (جدارا) دیواری مائل شده بیک طرف (بريدان يتقض) الارادة نزوع النفس الى شئ مع حکمه فيه بالفعل
 او عدمه والارادة من الله هي الحكم وهذا من مجاز كلام العرب لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودان
 السقوط كما يقول العرب داری تنظر الى دار فلان اذا كانت تقابلها قال في الارشاد ای يدانی ان بسقوط
 فاستعيرت الارادة للشارفة للدلالة على المبالغة في ذلك والانتقاض الاسراع في السقوط وهو انفعال
 من التقض يقال قضضته فاقضض ومنه انتقاض الطير والکواكب لسقوطها بسرعة وقيل هو افعال
 من التقض كاجتز من الحجرة (فأقامه) فسواء الخضر بالاشارة بيده كما هو المروي عن النبي عليه السلام وكان
 طول الجدار في السماء مائة ذراع (قال) له موسی لضرورة الحاجة الى الطعام (قال الكاشفي) كفت موسی ابن
 اهل ديه مارا جای ندادند و طعام نیز نفرستادند پس چرا دیوار ایشان را عمارت کردی و الجمله جزء الشرط
 (لو شئت لا اتخذت) اقبل من اتخذ بمعنى اخذ كاتبع بمعنى تبع وليس من الاخذ عند البصريين (عليه) على
 عملك (اجرا) اجرة حتى نشترى بها طعاما قال بعضهم لما قال له لتفرق أهلها قال الخضر أليس كنت في البحر
 ولم تفرق من غير سفينة ولما قال اقلنت ففساز كية بغير نفس قال أليس قلت القبطي بغير ذنب ولما قال لو شئت
 لا اتخذت عليه أجرا قال أنبت سقياك لبنات شعيب من غير اجرة وهذا من باب اطائف المحاورات قال القاسم
 لما قال موسی هذا القول وقف ظبي بينهما واما جاثعان من جانب موسی غير مشوی ومن جانب الخضر مشوی
 لان الخضر أقام الجدار بغير طمع وموسی رده الى الطمع قال ابن عباس رضي الله عنهما رؤية العمل وطلب
 الثواب به يبطل العمل الا ترى الكلام لما قال الخضر لو شئت الآية كيف فارقوه وقال الجنيدي قدس سره

اذوردت ظلمة الاطماع على الطوب بحجب النفوس عن نظرها في بواطن الحكم يقول الفقيران قلت كيف يجوز موسى طلب الاجر بمقابلته العمل الذي حصل بمجرد الاشارة وهو من طريق خرق العادة الذي لامؤونة فيه قلت لم ينظر الى جانب الاسباب وانما نظر الى النفع العائد الى جانب اصحاب الجدار الا ترى انه جوز أخذ الاجر بمقابلته الرقية بسورة الفاتحة ونحوها وهو ليس من قبيل طلب الاجرة على الدعوة فانه لا يجوز للنبي ان يطلب أجرا من قومه على دعوته وارشاده كما اشير اليه في مواضع كثيرة من القرءان (قال) الخضر (هذا فراق بيني وبينك) اي هذا الوقت وقت الفراق بيننا وهذا الاعتراض الثالث سبب الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني وازافة الفراق الى البين اضافة المصدر الى الطرف اتساعا (سأنبئك) سأخبرك السين للتأكيد لعدم تراخي التنبئة (سأؤويل ما لم تستطع عليه صبرا) التأويل رجوع الشيء الى ما له والمراد به هنا المال والعاقبة اذ هو المتبأ به دون التأويل وهو خلاص السفينة من البد العادية وخلص أبوي الغلام من شره مع الفوز بالبدل الاحسن واستخراج اليتيمين لكن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ودنا ان موسى كان صبر حتى يقص علينا من خبرهما اي بين الله لنا بالوحي وفي التأويلات الجمية ومن آداب الشيخ انه لو اتى المريد بنوع من الاعتراض او محابو جب الفرقة بعفو عنه مرة او مرتين ووصفح ولا يفارقه فان عاد الى الثالثة فلا يصاحبه لانه قد بلغ من لدنه عذرا ويقول كما قال الخضر هذا فراق بيني وبينك ومنها انه لو آل أمر الصعوبة الى المفارقة بالاختيار وبالاضطرارة ولا يفارقه الا على النصيحة فينبئنه عن سر ما كان عليه الاعتراض ويخبره عن حكمته التي لم يحط بها اخبروا وين له تأويل ما لم يستطع عليه صبرا لا لا يتي معان ككار فلا يفلح اذا أبدا انتهى • يقول الفقير وهو المراد يقول بعض الكبار من قال لاستاذ له لم يفلح قال أبو يزيد البسطامي قدس سره في حق تلميذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فروى بعد ذلك من الخنتين وسرق قطعت يده هذا لما نكت العهد فأين هو من وفي بيعته مثل تلميذ أبي سليمان الداراني قدس سره قيل له ألق نفسك في النور فألقى نفسه فيه فعاد عليه بردا وسلاما وهذه نتيجة الوفاء (وفي المتنوى) جرحه برضاك وفاتكس كريحخت • كي توائد صيد دولت زو كريحخت • جعلنا الله واياكم من المتحققين بحقائق المواثيق والعهود (اما السفينة) التي خرقتها (فكانت لمساكين) لضعفاء لا يقدررون على مدافعة الطلبة وكانوا عشرة اخوة خمسة منهم زمني (يعملون في البحر) بها مواجرة طلبا للكسب فاستناد العمل الى الكل بطريق التغليب ولان عمل الوكلاء بمنزلة عمل الموكلين اعلم ان الفقير في الشريعة من له مال لا يبلغ نصابا قدر مائتي درهم او قيمتها فاضلا عن حاجته الاصلية سواء كان ناميا او لا والمسكين من لا شيء له من المال هذا هو الصحيح عند الحنفية والشافعية بعكس كون قال القاضي في الآية دليل ان المسكين يطلق على من يملك شيئا لم يكفه وحمل اللام على التملك وقال مولانا سعدى انما يكون دليلا اذ ثبت ان السفينة كانت ملكا لهم لكن للنقص ان يقول اللام للدلالة على اختصاصها بهم لكونها في يدهم عارية او كونهم أجرا كما ورد في الاثر انتهى • وقد نص على هذين الوجهين صاحب الكفاية في شرح الهداية ولئن سلمنا ان السفينة كانت ملكا لهم فانما هم امامهم الله مساكين دون قرآء المجزهم عن دفع الملك الظالم وزمانتهم والمسكين يقع على من اذله شيء وهو غير المسكين المشهور في مصرف الصدقة هذا هو تحقيق المقام (فأردت) بحكم الله وارادته (ان اعيبها) اي اجعلها ذات عيب (وكان) وحال أنكه هست (وراءهم) امامهم كقوله ومن وراءهم برزخ فوراء من الاضداد مثل قوله فما فوقها اي دونها اريد به هنا الامام دون الخلف على ما يأتي من القصص (ملك) كافرا حقه جلندي بن كركر كان يجزيرة الاندلس ببلدة قرطبة واول فساد ظهر في البحر كان ظله على ما ذكره أبو الليث واول فساد ظهر في البر قتل قاييل هابيل على ما ذكره ايضا عند تفسير قوله تعالى ظهر الفساد الآية (ياخذ كل سفينة) صحيفة جيدة وهو من قبيل ايجاز الحذف (غصبا) من اصحابها واتصاهه على انه مصدر مبين لنوع الاخذ او على الحالية بمعنى غاصبا والغصب أخذ الشيء ظلما وقهرا ويسمى المقصوب غصبا وخوف الغصب سبب لارادة عيبها لكن اخر عنها قصد العناية بذكرها مقدما وجه العناية ان موسى لما انكر خرقتها وقال اخرقتها لتفرق أهلها اقتضى المقام الاهتمام لدفع مبنى انكاره بأن الخرق قصد التعيب لا قصد الاغراق (وروى) ان الخضر اعتذر الى القوم وذكرهم شأن الملك الغاصب ولم يـكـونوا يعلمون بخبره وفي قصص الانبياء فينبأهم كذلك استقبلتهم سفينة فيها جنود الملك وقالوا ان الملك يريد ان يأخذ سفينتك

ان لم يكن فيها عيب ثم صعدوا اليها وكشفوها فوجدوا موضع اللوح مفتوحا فانصرفوا فلما بعدوا عنهم اخذ
 الخضر ذلك اللوح وردّه الى مكانه (وفي المننوي) كرخضر در بحر كشتی را شكست * صد در شتی در شكست
 خضر هست * قطا هر فله تخريب وباطنه تعمير (وفي المننوي) اين يكي آمد زمين را می شكافت *
 ابله فریاد كرد او بر تناف * كين زمين را از چه ويران ميكني * می شكافی و بریشان ميكني * كفت
 ای ابله بر و بر من ميران * تو عمارت از خرابی باز دان * کی شود گلزار و كنندم زار اين * تا نكرد دزشت
 و ويران اين زمين * کی شود بستان و كشت و بر كن و بر * تا نكرد دظم اوز و روبر * تا بشكافی
 بنشتر ريش جعفر * کی شود يكو و کی كردید نفز * تا نشورد خلطهايت از دوا * کی رود شورش بجا آيد شفا *
 باره باره كرد درزی جامه را * كس زند آن درزی علامه را * كه چرا اين اطلس بكزیده را * بر دریدی چه
 كنم بدریده را * هر بنای كه نه كابدان كنند * فی كه اول كه نه را ويران كنند * همچنين فجار و حداد و قصاب *
 هستان بیش از عمارت خراب * آن هليله وان بلیله كوقت * زان تلف كردند معموری بدن *
 تا نكوی كنند اندر آسيا * کی شود راسته زان خوان ما * وفي افناء الوجود المجازی تحصیل للوجود
 الحقیقی فمادامت البشرية وأوصافها باقية على حالها لا يظهر آثار الاخلاق الالهية البتة وفي التأويلات
 النخبية في الآيات اشارات منها ان خرق السفينة واعادة ثلاثها توخذ غصبا ليس من احكام الشرع ظاهرا ولكنه
 لما كان فيه مصلحة لصاحبها في باطن الشرع يجوز ذلك ليعلم انه يجوز للجهنم أن يحكم فيما يرى ان صلاحه
 اكثر من فسادة في باطن الشرع بما لا يجوز في ظاهر الشرع اذا كان موافقا للقيمة كما قال وكان وراءهم الآية
 ومنها ان يعلم عناية الله في حق عباده المساكين الذين يعملون في البحر غافلين عما وراءهم من الآفات كيف
 ادركتهم العناية بنبي من انبيائه وكيف دفع عنهم البلاء ودرأ عنهم الآفة ومنها ان يعلم ان الله تعالى في بعض
 الاوقات يرجح مصلحة بعض السالكين على مصلحة نبي من انبيائه في الظاهر وان كان لا يتخلو في باطن الامر
 من مصلحة النبي في اهمال جانبه في الظاهر كان الله تعالى يرجح رعاية مصلحة المساكين في خرق السفينة
 على رعاية مصلحة موسى لانه كان من اسباب مفارقتة عن محبة الخضر ومصلحته ظاهرا كانت في ملازمة محبة
 الخضر وقد كان فراقه عن محبته متصفنا لمصالح النبوة والرسالة ودعوة بني اسرائيل وتريتهم في حق موسى
 باطنا انتهى * يقول الفقير ومنها ان أهل السفينة لما لم يأخذوا النول من موسى والخضر عوضهم الله تعالى خيرا
 من ذلك حيث نجي مفيئتهم من اليد العادية وفيه فضيلة الفضل (واما الفلام) الذي قتله وهو جيسور (فكان
 أبواه) اسم ابيه كاذبرا واسم امه سموى كما في التعريف (مؤمنين) مقرين بتوحيد الله تعالى (نخسنا) خفنا من
 (ان يرهقهما) رهقه غشيه ولحقه وارقه طغيانا غشاياه وألحق بذلك به كافي القاسموس قال الشيخ اي
 بكفههما (طغيانا) ضلالة (وكفر) ويتبعان له لمحبتهما اياه في كفران بعد الايمان وبضلان بعد الهداية وانما خشي
 الخضر من ذلك لان الله اعلم بحال الولد أنه طمع اي خلق كافرا (فأردنا) پس خواستيم ما (ان يبدلهم اربهما)
 يعوضهم ارب زههما ولدا (خير امنه زكاة) طهارة من الذنوب والاخلاق الرديئة (واقرب) منه (رحما) رحمة
 وبراً بوالديه قال ابن عباس رضي الله عنهما أبدلهم الله جارية تزوجها نبي من الانبياء فولدت سبعين نبيا قال
 مطرف فرح به أبواه حين ولدوا وحننا عليه حين قتل ولو بقي لكان فيه هلا كهما فليرض المرء بقضاء الله فان
 قضاء الله للمؤمن خير لمن قضاه فيما يحب * آن پسر را كش خضر بريد خلق * سراندرينابد عام
 خلق * انكه بخشد جان اكر بكشد رواست * نائب است ودست اودست خداست * بس عداوتها
 كه ان باری بود * بس خرايهام معماری بود * قرب عداوة هي في الحقيقة محبة ورب عداوة هي في الباطن
 محب وكذا عكسه وانتفاع الانسان بعد و مشايرد كرميو به اكر من انتفاعه بصديق مداهن بخني عليه عيو به
 (وفي المننوي) در حقیقت دوستان دشمنند * كه ز حضرت دور و مشغول كنند * در حقیقت
 هر عدو داروی تست * كيميا و نافع و دجلوی تست * كه از و اندر كری در خلا * استعانت جوی
 از اطف خدا * وكان واعظ كمال واعظ ودعا اشرك في دعائه قطاع الطريق ودعاهم فستل عن ذلك فقال
 انهم كانوا سببا لسلوكي هذا الطريق اي طريق الفقراء واختيارى الفقر على الثنى فاني كنت تاجرا فأخذوني وآدوني
 وكلا خطر بيالى امر التجارة ذكرت اذا هم وجفاهم فتركت التجارة واقبلت على العبادة وفي الآية اشارات منها

ان قتل النفس الزكية بلا جرم منها محظور في طاهر الشرع وان كان فيه مصلحة لغيره ولكنه في باطن الشرع جائز عند من يكشف بجواهر الامور ويتحقق ان حياته سبب فساد دين غيره وسبب كمال شقاوة نفسه كما كان حال الخضر مع قتل الغلام لقوله تعالى واما الغلام الآية فلو عاش الغلام لكان حياته سبب فساد دين أبيه وسبب كمال شقاوة فانه وان طبع كافر اشقي لم يكن يبلغ كمال شقاوته الا بطول الحياة ومباشرة اعمال الكفر ومنها تحقيق قوله تعالى عسى ان نكرهوا شيئا وهو خير لكم الآية فان أبوى الغلام كانا يكرهان قتل ابنهما بغير قتل نفس ولا جرم وكان قتله خيرا لهما وكانا يحببان حياة ابنهما وهو أجل للناس وكان حياته شرًا لهما وكان الغلام ايضا يكره قتل نفسه وهو خير له ويحب حياة نفسه وهو شر له لانه بطول حياته يبلغ الى كمال شقاوته ومنها ان من عواطف احسان الله تعالى انه اذا أخذ من العبد المؤمن شيئا من محبوباته وهو مضرته وهو مضرته فان غافل عن مضرته فان صبر وشكر فالله تعالى يبدله خيرا منه مما ينقعه ولا يضره كما قال تعالى فأردنا ان يبدلها ربهما الآية كما في التأويلات العجيبة نسأل الله تعالى ان يجعلنا من الصابرين الشاكرين في الشريعة والطريقة ويوصلنا الى ما هو خير وكال في الحقيقة (واما الجدار) اليهود (فكان غلاما يقيم) اسمهما أصرم وصريم ابنا كائنج وكان سياحا قبا واهم امهما دينا فيما ذكره النقاش (في المدينة) في القرية المذكورة فيما سبق وهي انطاكية (وكان يحته) اي تحت الجدار (كتر لهما) كفي برأي ابشان هو في الاصل مال دفنه انسان في ارض وكتره ~~كتره~~ اي دفنه اي مال مدفون لهما من ذهب وفضة روى ذلك مرفوعا وهو الظاهر لاطلاق الذم على كترهما في قوله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة لمن لا يؤذون بها ولا ينفقونها من الحقوق وقيل كان لهما من ذهب وامن رخام مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم عجت لمن يؤمن بالقدر اي ان الامور كالشئ قضاء الله تعالى وتقديره كيف يحزن اي على قوت نعمة واثبات شدة وعجت لمن يؤمن بالرزق اي ان الرزق مقوم والله تعالى رازق كل أحد كيف ينصب اي يتعب في تحصيله وعجت لمن يؤمن بالموت اي انه سميوت وهو حق كيف يفرح اي بجماله القليلة القصيرة وعجت لمن يؤمن بالحساب اي ان الله تعالى يحاسب على كل قليل وكثير كيف يغفل اي عن ذلك ويشغل بكثير متاع الدنيا وعجت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها ~~كيف~~ بطمن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وعجت لمن يؤمن بالنار كيف ينفعل وفي الجانب الآخر مكتوب أنا الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي خفت الخمر والشر فظفوني لمن خلقته للغير وأجرته على يديه والويل لمن خلقته للشر وأجرته على يديه وهو قول الجمهور كما في بحر العلوم (وكان أبوهما صالحا) كان الناس بضعون الودائع عند ذلك الصالح فبردها اليهم سالمة فحفظا بصالح أيهما في مالهما وأتاهما قال جعفر بن محمد كان بينهما وبين الأب الصالح سبعة آباء فيكون الذي دفن ذلك الكثر جدهما السابع (فأرد ربك) بالامر بتسوية الجدار (ان يبلغا أشدهما) اي حالهما كما قال في بحر العلوم الاشد في معنى القوة جمع شدة كأنهم في نعمة على تقدير حذف الهاء وقيل لا واحد له وبلغ الاشد بالادراك وقيل ان يؤمن منه الرشد مع ان يكون بالغوا آخره ثلاث وثلاثون سنة او ثمان عشرة وانما قال الخضر في تأويل خرق السفينة فأردت ان اعيبها بالاسناد الى نفسه لظاهر التبع وفي تأويل قتل الغلام خشيته بالغة الخشية والاسناد الى نالان الكفر بما يجب ان يحشاء كل أحد وقال في تأويل الجدار أرد ربك ان يبلغا أشدهما بالاسناد الى الله تعالى وحده لان بلوغ الاشد وتكامل السن ليس الا بمحض ارادة الله تعالى من غير مدخل وأثر لارادة العبد فالأول في نفسه شر قبيح والثالث خير محض والثاني ممتزج وقال بعضهم لما قال الخضر فأردت الهم من أنت حتى يكون لك ارادة فجمع في الثانية حيث قال فأردنا فألهم من أنت وموسى حتى يكون لك ارادة فخص في الثالثة الارادة بالله اي دون اضافة الارادة الى نفسه وادعاء الشراكة فيها ايضا (ويستخرجها كترهما) من تحت الجدار ولولا اني اتته لانتفض وخرج الكثر من تحته قبل اقدارهما على حفظ المال وتجنه وضاع بالكلية فان قيل ان عرف واحد من اليقين والقيم عليهما ~~الكل~~ كتر امتنع ان يترك سقوط الجدار وان لم يعرفوا كيف يسئل عليهم استخرجه قلنا علمهما لم يعلماه وعلم القيم الا انه كان غاميا كذا في تفسير الامام يقول الفقير قوله وان لم يعرفوا الخ غير مسلم لان الله تعالى قادر على ان يعرفهما مكان ذلك الكثر بطريق من الطرق ويسئل عليهما استخرجه على ان واحد الكثر في كل زمان من غير سبق معرفة بالمكان ليس بشاؤروا الامم في كتر لهما لا اختصاص الوجدان بهما ومن البعيد ان يعبس الجدار السابع الى ان يولد للبطن السادس من اولاده ويدفن له

مالا او يعين له (رحمة من ربك) لهما صمد في موقع الحال اي مرحومين من قبله تعالى او علة لا اراد فان ارادة
 الخير رحمة او مصدر لخروج اي رحمة الله بذلك رحمة (وما فعلته) اي ما فعلت ما رأته يا موسى من خرق
 السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار (عن اخرى) عن رأي واجتهاد و ما فعلته بأمر الله و وحيه وهذا ايضا
 لما اشكل على موسى و تهميه له في فعله المنكر ظاهرا ظاهرا وهكذا الطريق بين المرشد والمسترشد في ازالة
 الشكوك و الشبه عنه شفقة له (ذلك) المذكور من العواقب (تأويل ما لم تستطع عليه صبرا) اي لم تستطع خذف
 التاء التخفيف وهو انجاز للتبينة الموعودة (روى) ان موسى لما أراد ان يفارقه قال له الخضر لو صبرت لآيت على
 ألف عجب كل عجب أعجب عمار آيت نبكي موسى على فراقه وقال له اوصني يا بني الله قال لا تطلب العلم لحدث به
 الناس واطلبه لعمل به وذلك لان من لم يعمل به لم يله فلا فائدة في تحديسه بل نفعه يعود الى غيره (وفي المنوى)
 جوع يوسف بود أن يعقوب را • بوى نانشى رسيد ازدور جا • انكه يستديهرن راي شتاف • بوى پيراهان
 يوسف مى نياف • وانكه صدف رسنك زان سو بوى او • چونكه بد يعقوب مى بويديو • اى بسا عالم ز دانش
 بى نصيب • حافظ علمت انكست فى حبيب • مستمع ازوى مى بايد مشام • كچه باشد مستمع
 از جنس عام • ز انكه پيراهان بد سنش عار به است • چون بدست ان نخاى جاريه است • جاريه پيش نخاى
 سر سريست • در كف او زبر اى مشربست • ومن وصايا الخضر كن نفاعا ولا تكن ضرارا وكن بشاشا
 ولا تكن عبوسا غضابا و اياك و اللجاجة ولا تمس في غير حاجة ولا تفعل من غير عجب ولا تغير المذنبين خطاياهم
 بعد الندم و اياك على خطيئتك ما دمت حيا ولا تؤخر عمل اليوم الى الغد واجعل هـ حـكـ في معادك ولا تخض
 فيما لا يعينك ولا تأمن بخوف من امك ولا تبأس من الامن من خوفك وتدبر الامور في علانيتك ولا تذمر
 الا حسن في قدرتك فقال له موسى قد ابلقت في الوصية فأتى الله عليك نعمته وغمرك في رحته وكلا من عدوه
 فقال له الخضر اوصني أنت يا موسى فقال له موسى اياك والغضب الا في الله ولا تحب الدنيا فانها تخرجك
 من الايمان وتدخلك في النار فقال له الخضر قد اياقت في الوصية فأتى الله عليك الله على طاعته وأراك السرور
 في أمرك وحببك الى خلقه ووسع عليك من فضله قال له أمين كفاي التعريف والاعلام للامام السهيلي
 رحمه الله وفي بعث موسى الى الخضر اشارة الى ان الكمال في الانتقال من علوم الشريعة المبنية على الظواهر
 الى علوم الباطن المبنية على التطلع الى حقائق الامور كما في تفسير الامام قال بعض العارفين من لم يصكن له
 نصيب من هذا العلم اي العلم الوهبي الكشفي اخاف عليه سوء الخاتمة وأدى النصيب التصديق به وتسليمه لاهله
 وائل عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه شيئا وهو علم الصديقين والمقررين كذا في احياء العلوم وفي الآيات اشارات
 منها انه تعالى من كمال حكمته وغاية رأفته ورحته في حق عباده يستعمل نبين مثل موسى والخضر عليهما
 السلام في مصلحة الطفلين ومنها ان مثل الانبياء يجوز ان يسعي في امر دينوى اذا كان فيه صلاح امر اخرى
 لاسيما فائدة راجعة الى غيره في الله ومنها ان يعلم ان الله تعالى يحفظ بصلاح قوما و قبيلة ويوصل بركاته الى البطن
 السابع منه كما قال وكان أبوهما صالحا قال محمد بن المنكدر ان الله يحفظ بالرجل الصالح ولده وولد ولده وعشرته
 والدور ان اى أهلها حوله فلا يزالون في حفظ الله وستره قال سعيد بن المسيب انى اصلى واذا كروا لى فازيد
 فى صلاتى وصرح عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى وكان أبوهما صالحا انه قال حفظا بصلاح أبيهما
 وما ذكرتهما صالحا فاذا نفع الأب الصالح مع انه السابع كما قيل فى الآية فما بالك بسيد الانبياء والمرسلين بالنسبة
 الى قرابته الطاهرة الطيبة المطهرة وقد قيل ان حمام الحرم انما لكرم لانه من ذرية حماتين عششتا على غار نور
 الذى اختفى فيه النبي عليه السلام عند خروجه من مكة للهجرة كما فى الصواعق لابن حجر وذكر ان بعض
 العلوية هم هرون الرشيد قتله فلما دخل عليه اكرمه وخلقى سبيله فقيل به دعوت حتى انجلك الله منه فقال قلت
 يا من حفظ الكثر على الصبين لصلاح أبيهما احفظنى لصلاح آبائى كما فى العرائس ومنها لينادى المريد فيها
 اسم الله الشيخ ويتقاده ولا يعمل الا لوجه الله ولا يشوب عمله بطمع دينوى وغرض نفسانى ليصطب عمله
 ويقطع حبل العصبه ويوجب الفرقة ومنها ان الله تعالى يحفظ المال الصالح للعبد الصالح اذا كان فيه صلاح
 ومنها ليتحقق ان كل ما يجرى على ارباب النبوة وأصحاب الولاية انما يكون بأمر من او امر الله ظاهرا وباطنا
 اما الظاهر فكما قال الخضر كما قال وما فعلته عن امرى اى فعلته بأمر ربى واما الباطن فلما لموسى واعتراضه

على الخضر في معاملته ما كان خاليًا عن أمر باطن من الله تعالى في ذلك لانه كان اعتراضه على وفق شريعته ومنها ان الصبر على افعال المشايخ امر شديد فان زل قدم مرید صادق في امر من اوامر الشيخ او نظر في اليه انكار على بعض افعال المشايخ او اعتراض على بعض معاملاته او اعوزه الصبر على ذلك فليعذر به ويعف عنه ويتجاوز الى ثلاث مرات فان قال بعد الثالثة هذا فراق بيني وبينك يكون معذورا ومذكورا ثم ينبت عن افعاله ويقول له ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا قال في العوارف ويحذر المرید الاعتراض على الشيخ ويزيل اتمام الشيخ عن باطنه في جميع تصاريقه فانه السم القاتل للمریدين وقل ان يكون مرید يعترض على الشيخ يباطنه فيبلغ ويذكر المرید في كل ما اشكل عليه من تصاريق الشيخ قصة موسى مع الخضر كيف كان يصدر من الخضر تصاريق ينكرها موسى ثم لما كشف له عن معناها بان موسى وجه الصواب في ذلك فهكذا ينبغي للمرید ان يعلم ان كل تصرف اشكل عليه صحته من الشيخ عند الشيخ فيه بيان وبرهان للصحة انتهى (قال الحافظ) نصيحتي ككتب بشنوبها نه مكبر * هراكنه ناصح مشفق بكويدت يذير * وينبغي ان يكون المرشد محققا ومشفقا لا متلدا غير مشفق كيلا يضيع سعي من اقتدى به فانه قيل

اذا كان الغراب دليل قوم * سيدهم الى ارض الجفاف

(قال الحافظ) دردم نهفته به ز طيبان مدعي * باشد كه از خزانه غيش دوا كنند (قال الصائب) زبي درد ان علاج درد خود جستن با آن ماند * كه خارا ز يارون آرد كسي بايش عقر بها * ومنها انه اذا تعارض ضرران يجب تحمل اھونهما لدفع اعظمهما وهو اصل محمد غير ان الشرائع في تفاصيله مختلفة مثله رجل عليه جرح لو بعد سال جرحه وان لم يسجد لم يسئل فانه يصلي قاعدا يومى بالكوع والسجود لان ترك الكوع والسجود اھون من الصلاة مع الحدث وشيخ لا يقدر على القراءة ان صلى قائما ويقدر عليها ان صلى قاعدا يصلي قاعدا مع القراءة ولو صلى في الفصلين قائما مع الحدث وترك القراءة لم يجوز رجلا لو خرج الى الجماعة لا يقدر على القيام ولو صلى في بيته صلى قاعدا صححه في الخلاصة وفي شرح المنية يصلي في بيته قائما قال ابن نجيم وهو الاظهر ومن اضطر وعنده ميتة ومال الغير اكلمها دونه ورجل قيل له لتلقين نفسك في النار او من الجبل اولاً فتلتك وكان الاتقاء بحيث لا ينبغي بختار ما هو الاھون في زعمه عند الامام وعنده ما يصبر حتى يقتل كذا في الاشياء (وبسألونك عن ذى القرنين) هم اليهود سألوه على وجه الامتحان عن رجل طواف بلغ شرق الارض وغربها واسأل فرئيس بتلقينهم وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرارهم على ذلك الى ورود الجواب وهو ذوا القرنين الاكبر واسمه اسكندر بن فيلقوس اليوناني ملك الدنيا بأسرها كما حال مجاهد ملك الارض اربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان وذوا القرنين والكافران نمروذ وبخت نصر وفي مشكاة الانوار شداد بن عابد بن بخت نصر وكان ذوا القرنين بعد نمروذ في عهد ابراهيم عليه السلام على ما يأتي ولكنه عاش طويلا لافا وسقاة سنة على ما خالوا وفي تفسير الشيخ وكان بعد نمروذ وكان الخضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الذي هو من الملك بمنزلة الوزير قال ابن كثير والصحيح انه ما كان نبيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عادلا ملك الافايم وقهر أهلها من الملوك وغيرهم وانقادت له البلاد مات بمدينة شهرزور بعد ما خرج من الظلمة ودفن فيها وفي التبيان مدة دوران ذى القرنين في الدنيا خمسمائة ولما فرغ من بناء السد رجع الى بيت المقدس ومات به وانما سمى بذى القرنين لانه بلغ قرني الشمس اى جانبها مشرقها ومغربها كالجبال ارضه وواضع الترد بطويل اليدين لنفوذ امره حيث أراد وفي القساموس لما دعاهم الى الله ضربه على قرنيه الايمن مات فأحياه الله ثم دعاهم فضر به على قرنيه الايسر مات ثم احياه الله كما سمى على بن ابي طالب رضى الله عنه بذى القرنين لما كان شجبتا في قرني رأسه احدهما من عروبن ود والثانية من ابن ملجم لعنه الله وفي قصص الانبياء وكان قد رأى في منامه انه دنا من الشمس حتى أخذ بقرنيها في شرفها وغربها فلما قص رؤياه على قومه سمعوه به وقال الامام السيوطي رحمه الله في الاوائل اول من لبس العمامة ذوا القرنين وذلك انه طلع له في رأسه قرنان كالظلفين يتحرقان فلبسهما من أجل ذلك ثم انه دخل الحمام ومعه كتابه فوضع العمامة وقال لكتابه هذا امر لم يطلع عليه غيرك فان سمعت به من أحد قتلتك فخرج الكاتب من الحمام فأخذ كهيئة الموت فألقى العصراء فوضع فيه بالارض ثم نادى الا ان للملك قرنين فابت الله من كتبه قصبتين فربهما راعى قطعهما واتخذهما من مارا فكان

اذا خرج من القصبين الى ان للملك قرنين فانتشر ذلك في المدينة فقال ذو القرنين هذا امر اراد الله ان يديه
 واما ذو القرنين الثاني وهو اسكندر الرومي الذي يؤرخ بآيامه الروم فكان متأخرا عن الاول بدهر طويل اكثر
 من ألفي سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بنحو من ثلاثمائة سنة وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وهو
 الذي حارب دارا واذل ملوك الفرس ووطئ ارضهم وكان كافرا عاش ستا وثلاثين سنة فالمراد بذى القرنين
 في القرءان هو الاول دون الثاني وقد غلط كثير من العلماء في الفرق بينهما فظنوا ان المذكور في الآية هو الرومي
 سبحانه الله تعالى (قل) لهم في الجواب (سأتلو عليكم) سأذكر لكم أيها السائلون (منه) أي من خبر ذي القرنين
 وحاله فحذف المضاف (ذكر) نبأ مذكورا وبينا اوسأتلو في شأنه من جهته تعالى ذكره أي قرءانا والسين
 للتأكيد والدلالة على التحقيق أي لا تترك التلاوة البتة (انما مكآله في الارض) شروع في تلاوة الذكر المعهود حسبما
 هو الموعود والفكين ههنا الاقدار وقرينة هذا الاسباب فلا يحتاج الى المفعول يقال مكآله ممكنه وممكن له ومعنى الاول
 جعله قادرا قويا ومعنى الثاني جعل له قدرة وقوة ولتلازمهما في الوجود وتقاربهما في المعنى يستعمل كل منهما
 في محل الآخر كما في قوله مكآله في الارض مالم تمكن لكم أي جعلناهم قادرين من حيث القوى والاسباب
 والآلات على أنواع التصرفات فمالم نجعله لكم من القوة والسعة في المال والاستظهار بالعدد والاسباب
 فكانه قيل مالم تمكن لكم فيها أي مالم نجعلكم قادرين على ذلك فيها او مكآلهم في الارض مالم تمكن لكم وهذا اذا
 كان التمكين مأخوذا من المكان بناء على توهم ان ميمه اصلية او المعنى انا جعلناه مكآله وقدرة على التصرف
 من حيث التدبير والارأي والاسباب حيث يحضره السحاب ومدله في الاسباب وبسط له النور وكان الليل والنهار
 عليه سوا وسهل عليه السير في الارض وذلك له طرقها وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ابراهيم عليه
 السلام بمكة فأقبل عليهما ذو القرنين فلما كان بالابطح قيل له في هذه البلدة ابراهيم خليل الرحمن فقال ذو القرنين
 ما ينبغي ان اركب في بلدة فيها ابراهيم خليل الرحمن فقل ذو القرنين ومشي الى ابراهيم فسلم عليه ابراهيم
 واعتنقه فكان هو اول من عانق عند السلام كما في انسان العيون ودرر الغرر فعند ذلك يحضره السحاب لان من
 تواضع رفعه الله فكانت السحاب تحمله وعساكره وجيعة آلائهم اذا أرادوا غزوة قوم وسخر له النور والظلمة فاذا
 سرى يديه النور من امامه وتحوطه الظلمة من ورائه * چون نه در توصفات جبرئیل * هجمو فرخی بر هوا
 جوی سیدل * چون نه در توصفات أخرى * صدرت کرهست بر آخر بری * چونکه چشم دل شده محرم بنور
 * ظلمت کون ومکان شد از تو دور * هر که نایبنا شود اندر جهان * روزا و شب برابر بی کمان (وآیناه من کل شیء)
 اراده من مهمات مآکله ومقاصده المتعلقة بسلطانه (سبأ) ای طریقاً یوصل الیه وهو کل ما یوصل به
 الى المقصود من علمه وقدره او آله وبالفارسية * دست او یزی که بدان سبب اورا آن چیز میسر میشد (فاتبع)
 بالقطع ای فاراد بلوغ المغرب فاتبع (سبأ) یوصله الیه ای لحقه وتبعه وسلک وسار قال فی القاموس وآتبعهم
 تبعهم وذلك اذا كانوا سبوقا فلهذه هم وآتبعهم ایضا غیرى وقوله تعالى فاتبعهم فرعون ای لحقهم فقی الاتباع
 معنی الادرائل والاسراع قال ابن الکمال یقال آتبعه اتباعا اذا طلب الشائی اللحق بالاول وتبعه تبعاً اذا مر به
 ومضى معه قال فی الارشاد ولعل قصد بلوغ المغرب ابتداء لمراعاة الحركة الشمسية انتهى * وقال فی التبیان
 قصد الى ناحية المغرب بطلب عين الحیاة عند بحر الظلمات لانه قیل له غمة عين الحیاة من شرب منها لم یمت أبدا
 الى يوم القيامة فغشی نحو الظلمات لعله یقع بالعين وفى التأویلات النجمية بشر بقوله وبسألونک الآية الى ان
 السائل لا یردوان فی القصص للقلوب عبرة وتقویة وتنبأ بقوله انما مکآله فی الارض یشر الى تمکین الخلافة
 ای مکآله بمجالات قنای الارض وآیناه بالخلافة ما کان سبب وجود کل مقدور من مقدوراتنا بالاصالة حتى صار
 قادرا علی قلب الاعیان وكانت الدنیا مسخرة له فلو اراد طویته الارض واذا شاء مشی علی الماء واذا أحب
 طار فی الهواء ویدخل النار فاتبع سببا کل مقدور فصار مقدوره بالخلافة فی الارض ما کان مقدورا لنا
 بالاصالة فی السماء والارض انتهى * یقول الفقیر انما ید بالاسیر الى المغرب إشارة الى کون ترتیب السلوک عروجا فان
 المغرب إشارة الى الاجسام والمشرق الى الارواح فما دام لم یتم سیر الاجسام من الاکوان لا یحصل الترقی الى عالم
 الارواح ثم الى عالم الحقیقة (حتى اذا بلغ) تا چون رسید (مغرب الشمس) ای منتهی الارض من جهة المغرب
 بحيث لا یتکون احد من مجاوزته ووقف علی حافة البحر المحیط قال الشیخ ای بلغ قوما فی جهة لیس وراءهم

احد لانه لا يمكن ان يبلغ موضع غروب الشمس قال في التبيان ولما وصل ذو القرنين الى مغرب الشمس يطلب
عن الحياة قال له شيخه خلف ارض الظلمة ولما اراد ان يسلك في الظلمة سأل اى الدواب في الليل ابصر قالوا
الخنزير فقال اى الخنزير ابصر قالوا الاناث فقال اى الاناث ابصر قالوا البكارة فجمع من عسكره ستة آلاف فرس
كذلك فركبوا الرماح وترك بقية عسكره فدخلوا الظلمات فساروا يوما وليلة فاصاب الخنضر العين لانه كان
على مقدمة جيشه صاحب لواءه الاكبر فشرب منها واغتسل واخطأ ذو القرنين (قال الحافظ) فيض ازل برؤوسه
ارامدى بدست * آب خضر نصيبة اسكندر امدى * فساروا على حصان من حجارة لا يدرون
ما هي فسألوه عنها فقال الاسكندر خذوا من هذه الحجارة ما استطعتم فانه من اقل منها ندم ومن اكثر منها
ندم فآخذوا وملا وانما في دوابهم من تلك الحجارة فلما خرجوا نظروا الى ما في محالهم فوجدوه زمزدا اخضر
فقدموا كلهم لكونهم لم يذكروا من ذلك (وجدوها) اى رأى الشمس (تغرب في عين حجة) اى ذات حجة
وهي الطين الاسود بالفارسية * اب مكدر لاي آمز من حنت البئر اذا كثرت حباتها ولعله لما بلغ ساحل البحر
رأها كذلك اذ ليس في مطمح نظره غير الماء كراكب البحر ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل كانت تغرب وقال
بعضهم لما بلغ موضعا لم يبق بعده عمارة في جانب المغرب وجد الشمس كأنها تغرب في وحدة مظلة كان راكب
البحر راها كأنها تغرب في البحر اذا لم ير الشط وهي في الحقيقة غيب وراء البحر والاقصد علم ان الارض كرة
والسما محيط بها والشمس في الفلك وجلس قوم في قرب الشمس غير موجود والشمس اكثر من الارض بمرات
كثيرة فكيف يعقل دخولها في عين من عيون الارض قال السمرقندي رحمه الله في بحر العلوم فان قيل قد ورد
في الحديث ان الشمس تشرق من السماء الرابعة تظهرها الى الدنيا ووجهها يشرق لاهل السموات وعظمها
مثل الدنيا ثلثمائة مرة او ماشاء الله فكيف يمكن دخولها في عين من عيون الارض قلنا ان قدر قاته تعالى باهرة
وحكمته بالغة فالتعالى قادر ان يدخل السموات السبع والارض السبع في اصغر شيء واحقرها فلما ظنك
بما فيها من الشمس وغيرها انتهى وفي التأويلات فان قال قائل ان الله علم ان الشمس في السماء الرابعة ولها فلك
خاص يدور بها في السماء فكيف يكون غروبها في عين حجة قلنا ان الله تعالى لم يخبر عن حقيقة غروبها في عين
حجة وانما اخبر عن وحدان ذي القرنين غروبها فيها فقال وجدها تغرب في عين حجة وذلك ان ذا القرنين ركب
بحر الغرب واجرى مركبه الى ان بلغ في البحر موضعا لم يتمكن جريان المركب فيه فنظر الى الشمس عند غروبها
وجدها تغرب بنظره في عين حجة انتهى * قال بعضهم اذا كان ذو القرنين نبيا فنظر النبي ثاقب يرى الاشياء
على ما هي عليها كما رأى النبي عليه السلام النجاشي من المدينة وصلى عليه وان لم يكن نبيا فذلك الوجدان
بحسب حسبانها (ووجد عندها) عند تلك العين يعني عند نهاية العمارة والفارسية يافت نزيك ان چشمه
بر ساحل درياه محيط غربي (قوما) كروهي رادرناسك مذكورست كه ايشان قومي بودندت برست
سبز چشم سرخ موى لباس ايشان پوست حيوانات وطعام ايشان كوشت حيوان آبي قال بعضهم قوما
في مدينة لها ثمان عشرة ألف باب لولا اصوات اهلها لسمع الناس وجوب الشمس حين تخرج وقال الامام السهلي
هم اهل جابلص بالفتح وهي مدينة يقال لها بالسريانية جرجيسا لها عشرة آلاف باب بين كل بابين فرسخ يسكنها
قوم من نسل نوح بقبسهم الذين آمنوا بالصالح عليه السلام واهل جابلص آمنوا بالنبي عليه السلام لما مزهم
ليه الامراء وقل في اسئلة الحكم اما حديث جابلصوا جابلصوا واما اهل ماليلة المعراج وانما من الانسان
الاول فمنهور (قلنا) بطريق الالهام ويدل على نبوته كونه مأمورا بالقتال معهم كما قال عليه السلام امرت
ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله كما في التأويلات فان الحدادي لا يمكن اثبات نبوة الابدليل قطعي
(يا ذا القرنين امان تعذب واما ان تتخذ منهم حسنا) امرا اذا حسن خفف المضاعف اى أنت مخير في امرهم بعد
الدعوة الى الاسلام اما تعذيبك بالقتل ان أبوا واما احسانك بالعضا والاسر وسماهم احسانا في مقابلة
القتل ويجوز ان يكون اما بالتوزيع والتقسيم دون التخيير اى ليكن شأنك معهم اما التعذيب واما الاحسان
فالاول لمن بقي على حاله والثاني لمن تاب (قال) ذو القرنين (اما من) اما كفى ك (ظلم) نفسه بالاصرار على
الكفر ولم يقبل الايمان منى (فسوف تعذبه) انا ومن معي في الدنيا بالقتل وعن قتادة كان يطبخ من كفر في القدور
ومن آمن أعطاه وكساه (ثم رد الى ربه) في الآخرة (فيعذبه) فيها (عذبا نكرا) منكر لم يعهد مثله وهو عذاب النار

(واما من آمن) بموجب دعوى (وعمل) عملا (صالحا) حسبا يقتضيه الايمان (فله) في الدارين (جزاء الحسنى)
 اى فله المثوبة الحسنى حال كونه مجزيا لها جزاء حال اوفاه في الدار الآخرة الجنة (وستنقل له من امرنا)
 اى عمننا مره (يسرا) اى سهلا متيسرا غير شاق وبالفارسية كارى آسان فراخور طاق او • وتقديره ذايسر
 واطلق عليه المصدر بالمعنى لانه لم يماصب عليه بل بمايسهل (قال الكاشفى) آورده اند كه لشكر ظلت
 مر ابر قوم ناسك كاشت تا بكوش ودهن در آمد و زنهار خواستند و بوى ايمان آوردند • قال في قصص الانبياء سار
 ذوالقرنين نحو المغرب فلا يترأمة الادعاء الى الله تعالى فان أجابوه قبل منهم وان لم يجيبوه غشيتهم الظلمة
 فألبست مدبنتهم وقرأهم وحصونهم وبيوتهم وابصارهم ودخلت افواههم وانوفهم وآذانهم واجوافهم
 فلا يزالون منها متعيرين حتى يستجيبيوا له حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجد عندها القوم الذين ذكرهم الله في كتابه
 ففعل بهم كما فعل بغيرهم ثم مشى على مافي الظلمة ثمانية ايام كلا وثمانى ليلال وأصحابه ينتظرون حتى انتهى الى
 الجبل الذى هو محيط بالارض كلها واذا بملك قابض على الجبل وهو يقول سبحان ربى من الازل الى منتهى الدهر
 وسبحان ربى من اقول الدنيا الى آخرها وسبحان ربى من موضع كفى الى عرش ربى وسبحان ربى من منتهى الظلمة
 الى النور بصوت رفيع شديد لا يفتر فلما رأى ذلك ذوالقرنين ختر ساجدا لله فلم يرفع رأسه حتى قواه الله وأعانه
 على النظر الى ذلك الجبل والملك القابض عليه فقال له الملك كيف قويت على ان تبلغ هذا الموضع ولم يبلغه أحد
 من ولد آدم قبلك قال قرأتى الله الذى قال على قبض هذا الجبل فأخبرنى عن قبضك على هذا الجبل فقال انى
 موكل به وهو جبل قاف المحيط بالارض ولولا هذا الجبل أنكفأت الارض بأهلها وليس على ظهر الارض جبل
 أعظم منه فلما أراد ذوالقرنين الرجوع قال للملك أوصنى قال الملك ياذا القرنين لا يمنك رزق غد ولا توخر
 عمل اليوم لقد ولا تحزن على ما فاتك وعليك بالرفق ولا تكن جبارا متكبرا • تكبر كذمى در حشمت پرست •
 ندانده كه حشمت بحلم اندرست • وجود تو شهر پرست برينك ويد • تو سلطان و دستور دانا خرد •
 همانا كه دونان كردن فرار • درين شهر كبرست و سوداواز • چو سلطان عنايت كند بآدان •
 بكما ند آسايش بخردان • تو خود را چو كودك ادب كن بچوب • بكرزكران مغز مردم مكوب •
 (ثم اتبع سببا) اى تبسح وسلط طريقا راجعا من مغرب الشمس موصلا الى مشرقها (قال الكاشفى) قوم تماشك را
 با خود برده لشكر نور را پيش روان كرد و عسكر ظلت را از پس يداشت و بجانب جنوب متوجه شده قوم
 هاويل را كه قطرا اين بود مسخر كرد بهمان طريق كه در ناسك مذكور شد پس روى بمشرق نهاد (حتى اذا بلغ)
 تا چون رسيد (مطلع الشمس) يعنى الموضع الذى تطلع عليه الشمس اولامن معمورة الارض وبالفارسية
 موضعى كه مبدأ عمارات از جانب شرق اذلا يمكنه ان يبلغ موضع طلوع الشمس قبل بلوغه فى اثنى عشرة سنة
 وقيل فى اقل من ذلك بناء على ما ذكر من انه حفر له السحاب وطوى له الاسباب (وجد هاتطلع على قوم) عراة
 (لم يجعل لهم من دونهما) من امام الشمس (سترا) من اللباس والبناء يعنى ليس لهم لباس يسترون به من حر الشمس
 ولا بناء يستظلون فيه لان ارضهم لا تمسك الابنية لغاية رخاوتها وبها امرب فاذا طلعت الشمس دخلوا الامرب
 او البحر من شدة الحر واذا ارتفعت عنهم خرجوا يعنى وقتى كه اقتاب ارتفاع پذيرفتى و از سمت راس ايشان
 دور كشتى از زير زمين بيرون آمده ماهى گرفتندى و با آفتاب بريان كرده خوردندى قال الحدادى ليس على
 رؤوسهم ولا على اجسادهم شعر وليس لهم حواجب وكما تماشك وجوههم وذلك من شدة حر بلادهم (وحكى)
 عن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقالوا اينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فلبثتهم
 فاذا احدهم يفرش اذنه ويلتحف بالآخرى ومعنى صاحب يعرف لسانهم فقالوا له جئنا ننظر كيف تطلع الشمس
 قال فيمنعنا نحن كذلك اذ سمعنا كهية الصلصلة نقضى على ثم اتت وهم يسهوئى بالدهن فلما طلعت الشمس
 على الماء اذهو فوق الماء كهية الزيت فأدخلونا مبريا لهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر يطادون السمك
 ويطرحونه فى الشمس فيمنع لهم عن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس اكثر من جميع
 أهل الارض وهم الشيخ (وقال الكاشفى) ايشان قوم منسل بودند وقال السهلى رحمه الله هم أهل جابلق
 بالفتح وهى مدينة لها عشرة آلاف باب بين كل بابين فرسخ يقال لها بالسريانية مرقيشا وهم نسل مؤمنى قوم عاد
 الذين آمنوا به ودعاهم السلام وأهل جابلق آمنوا بالنبي عليه السلام ليلة اسرى به ووراء جابلق امم وهم من نسل

وثاقيل وفارس وهم لم يؤمنوا بالنبي عليه السلام قال في التأويلات النجمية في الآية إشارة الى ان هذا العالم عالم
الاسباب لم يبلغ احد الى شيء من الاشياء ولا الى مقصد من المقاصد الا ان مكنه الله تعالى وآتاه سبب بلاغ
ذلك الشيء والمقصد ووقعه لاتباع ذلك السبب فباتباع السبب بلغ ذوالقرنين مغرب الشمس ومطلعها (كذلك)
اي امر ذى القرنين كما وصفنا لك في رفعة المحل وبسطة الملك وأمره فهم كآمره في أهل الغرب من التصغير
والاختيار (قال الكاشاني) ههنا كرد اسكندر بايشان كه باهل مغرب كرد وبجانب قطرايسر روان شد
وقوى رسيد كه ايشان را تاويل خوانند وبايشان همان سلوك نمود (وقد احطنا بما لديه) من الاسباب والعدد
والعدد وبالفارسية ودرستی كه ما حاظه داشتیم بانچه نزدك او بود (خبراً) تميز آي علما تعلق بطواهره وخفاياه
وبالفارسية • از روی اكاهي • يعنى ان ذلك من الكثرة بحيث لا يحيط به العلم اللطيف الخبير فانظر الى سعة
لطف الله تعالى وامداده بمن شاء من عباد ه فانه ذكر وهب بن منبه ان ذال القرنين كان رجلاً من أهل الاسكندرية
ابن امرأة عجوز من عجمانهم ليس لها ولد غيره وكان خارجاً عن قومه ولم يكن بأفضلهم حسبا ولا نسباً ولكنه
نشأ في ذات حسن وجمال وحلم ومروءة ووقفة من لدن كان غلاماً الى ان بلغ رجلاً ولم يزل منذ نشأ يتخلق
بمكارم الاخلاق ويسمو الى معالي الامور الى ان علا صيته وعز في قومه وألقى الله تعالى عليه الهبة ثم انه زاد
به الامر الى ان حدث نفسه بالاشياء فكان اول ما اجع عليه رأيه الاسلام فأسلم ثم دعا قومه الى الاسلام فأسلموا
عنوة منه عن آخرهم ثم كان من أمره ما كان • اسكندر را برسيدند مشرق ومغرب بجه كرفتي كه ملوك پيشين را
خزان و لشكريش از نو بود چنين فتح ميدير نشد كفت بعون خداي عز وجل كه هر مملكت را كه كرفتم رعيتم را
نياز دردم و نام پادشاهان را جز نيكيوي نبردم • برزكش نخواستند اهل خرد • كه نام بزرگان برزشي برد •

فلم ار مثل العدل للمرأة رافعا • ولم ار مثل الجور للمرأة واضعا

وقال بعضهم كنت الصحيح وكأمنك في سقم • فان سقمت فانا السالمون غذا

دعت عليك كف طالما ظلمت • ولن ترد يد منسلومة أبدا

وفي تفسير التبيان كان اي ذوالقرنين ملكا جبارا فلما هلك أبوه ولي مكانه فعضم تحجيره وتكبره فقبض الله له قرينا
صالحا فقال له أيها الملك دع عنك التجبر وتب الى الله تعالى قبل ان تموت فقبض عليه الاسكندر وحبسه فكث
في الحبس ثلاثة ايام فبعث الله اليه ملكا • كشف سقف الحبس وأخرج منه وأتى به منزله فلما أصبح اخبر
الاسكندر بذلك فجاء الى السجن فرأى سقف السجن قد ذهب فاقترع جراد الاسكندر وعلم ان ملكه ضعيف
عند قدرة الله تعالى فانصرف متعجبا وطالب الرجل المحبوس فوجده قائما يصلي على جبل طالس فقال الرجل
لذي القرنين تب الى الله فتهتم بأخذه وأمر جنوده به فأرسل الله عليهم نارا فأحرقتهم وخر الاسكندر مغشيا عليه
فلما أفاق تاب الى الله تعالى وتضرع الى الرجل الصالح وأطاع الله وأصلح سيرته وقصد الملوك الجبارة وقهرهم
ودعا الناس الى طاعة الله وتوحيده وكان من اول أمره ان بنى مسجدا واسعا طوله اربعة مائة ذراع وعرض الحائط
اثنا عشر ذراعا وارتفاعه في الهواء مائة ذراع وفيه إشارة الى انه ينبغي للفتي عند اول أمره ان يصرف
شطر امن ماله الى وجهه من وجوه الخير لا الى ما يشتهيه طبعه ويميل اليه نفسه كما ان الفتى اذا تصدريدأ في قتواه
بما يتعاق بالتوحيد ونحوه • وكذا لابس جديد أو مغسول يبدأ بالمسجد والصلاة والذكر ونحوها لا بالخروج
الى السوق وبيت الخلاه ونحوهما ثم ان الفتح الصوري انما يبتنى على الاسباب الصورية اذ لا يحصل التصغير غالباً
الا بكثرة العدد والعدد واما الفتح المعنوي فخصوله مبني على الفناء وترك الاسباب والتوجه الى مسبب الاسباب
(كما قال الصائب) هر كس كشيد سر بكريان نيسي • نصير كرد مملكتي بي زوال را • فالاسكندر الحقيقي
الذي لا يزول ملكه ولا يحيط بما لديه الا الله تعالى هو من ايد ظاهره باحكام الطاعات ومعاملات العبودية وباطنه
بأنوار المشاهدات وتجليات الربوبية فانه حينئذ تموت النفس الامارة وتزول بها العادة القاهرة عن قلعة القلب
ويظهر جنود الله التي لا يعلمها الا هو لكثرةها اللهم اجعلنا من المؤيدين بالانوار الملكوتية والامداد اللاهوتية
انك على ما نشاء قدير (ثم اتسع صعبا) اي أخذ طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب آخذاً من الجنوب
الى الشمال (حتى اذا بلغ) تاجون رسيد (بين السدين) بين الجبلين اللذين سدا بينهما وهما جبلان عاليان
في وسط ارض الترك مما يلي المشرق من وراءهما يا جوج وما جوج والسد بالفتح والضم واحد بمعنى الجبل

والحاجز أو بالفتح ما كان من عمل الخلق وبإضام ما كان من خلق الله لان فعل بمعنى مفعول اى هو لما ضله الله
 وخلقته واتصاب بين على المفعولية لانه مبلوغ وهو من الظروف التى تستعمل اسماء ونظروفا كما ارتفع في قوله
 تعالى لقد قطع بينكم والمنجى في قوله هذا فراق بينى وبينك (وجد من دونهما) أمام السدين ومن وراءهم ما تجاوزا
 عنهما (وقال الكاشى) يافت دريش آن دو كوه وفسر في تفسير الجلالين ايضا بقوله عندهما (قوما) امة
 من الناس (لا يكادون يفقهون قولا) اى لا يفهمون كلام احد ولا يفهم الناس كلامهم لغربة لغتهم وقال
 الزمخشري لا يكادون يفقهون الا بجهد ومشتقة من اشارة ونحوها كما يفهم البكم وهم الترك قال أهل التاريخ
 أولاد نوح ثلاثة سام وحام وياث فسام أبو العرب والعجم والروم وحام أبو الحبش والزيج والنوبة وياث أبو الترك
 والخزرو والصقالبة ويا جوج وما جوج وقال في أنوار المشارق اصل الترك بنوا فسطورا وفتطورا امة كانت
 لابراهيم عليه السلام فولدت له اولادا فانتشر منهم الترك (قالوا) على لسان ترجمانهم بطريق الشكاية
 والظاهر أن ذا القرنين كان قد أوفى اللغات ففهم كلامهم وفي التأويلات النجمية كيف أخبر عنهم انهم لا يكادون
 يفقهون قولا ثم قال قالوا الآية قلنا كلمة كاد ليست لوقوع الفعل كقوله تعالى تكاد السموات يتفطرن اى
 قاربت الانفطار فلن تنفطر واذا دخل فيها لا الخلود وما التنى تكون لوقوع الفعل كقوله تعالى فذبحوها وما كادوا
 يفعلون اى قرب ان لا يذبحوها فذبحوها وكذلك قوله لا يكادون يفقهون قولا اى لا يفقهون قولا يلين به قلب
 ذى القرنين ليعلم لهم السدقة وبإياها هم الحق تعالى حتى قالوا (يا ذا القرنين ان بأجوج ومأجوج اسمان
 اعجميان بدليل منع الصرف او عريان ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث لانهما علمان لقبيلتين من أولاد
 يافث بن نوح كما سبق او من احتلام آدم عليه السلام كاذ كرفى عين المعاني وغيره ان آدم احتلم ذات يوم
 وامتزجت نطفته بالتراب فهم منها يتصلون بنامن جهة الأب دون الام وقال في أنوار المشارق هذا منكر جذا
 لاصل له وكذا قال في بحر العلوم واعلم ان هذا مخالف لقوله عليه السلام ما احتملني قط انتهى يقول الفقير سمعت
 من فم حضرة شيخى وسندى روح الله روحه انه قال ان اول من ابتلى بالاحتلام أبونا آدم عليه السلام لحكمة
 خفية كما ابتلى نبينا عليه السلام ببعض السهم لحكمة عليه والحديث المذکور مخصوص بمن عداه والمنع
 عن الكلام فيه انما هو لرعاية الأدب فافهم جذا (مفسدون في الارض) اى في ارضنا باقتل والتخريب واتلاف
 الزروع وكافوا يخرجون ايام الربيع فلا يتركون أخضر الا كلوه ولا يابس الا احتملوه وربما اكلوا الناس اذ لم يجدوا
 شيئا من الانعام ونحوها وكان لا يموت أحد منهم حتى ينظر ألف ذكرا من صلبه كاهم قد دخل السلاح ولذا قال
 ابن عباس رضى الله عنهما بنو آدم عشرة هم * جوبوزى سكان امدد در وجود * مژد زرد و در سرخ
 و ديدم كبود * ندادند جز خواب و خور هم كار * نديدىكى نازايد هزار * وهم اصناف صنف منهم
 طول الرجل منهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم قدمهم على شبر واحد طولهم وعرضهم سواء وصنف منهم
 كبار الاذان يفتش ادهم أحد اذنيه ويلتصق بالآخرى ولهم من الشعر في اجسادهم ما يوارى بهم وما يقيم
 من الحر والبرد فلا يفتزلون ولا ينسجون يعوون عوى الذئاب ويتسافدون كتسافد البهايم يقال سفد الذرعى
 على الاثنى زلهم مخالب في ايديهم واضراس كاضراس السباع وانياب يسمع لها حركة كحركة الجرس في خلوق
 الابل لا يميزون بغيل ولا جمل ولا وحش ولا خنزير الا كلوه ومن مات منهم اكلوه وياكلون الحشرات والحيات
 والعقارب قال في حياة الحيوان التين ضرب من الحيات كما كبر ما يكون فيها وفيه انياب مثل أسنة الرماح وهو
 طويل كالخلة السحوق أحر العينين مثل الدم واسع الفم والجوف براق العينين يتلع كثير من الحيوان يخافه
 حيوان البر والبحر اذا تحرك يوج البحر لشدة قوته واوّل امره يكون حية متمردة تأكل من دواب البر ما ترى فاذا
 كثر فسادها احتملها ملك وألقاها في البحر فتفعل بدواب البحر ما كانت تفعل بدواب البر فيعظم بدنها حتى يكون
 رأسها كالثل العظيم فيبعث الله تعالى ملكا يحملها ويلقيها الى يأجوج ومأجوج قال في قصص الانبياء
 اذا قد فوا بها خصبوا والخطوا (فهل) بس آيا (نجعل لك خراجا) جعلنا من اموالناى أجرة الخرج لك والخرج
 والخراج واحد كالنول والنوال او الخراج ما على الارض والذمة والخرج المصدر والخرج ما كان على كل رأس
 والخراج ما كان على البلد او الخرج ما تبرعت به والخراج ما لمك اذاؤه (على ان تجعل) بشرط انك بكنى
 (بيننا وبينهم سدا) حاجزا يمنعهم من الخروج والوصول اليها (قال) ذا القرنين (ما مكنى) بالادغام وقرئ بالفتن

اى الذى مكنتى وبالفارسية انجه دست رس داد مرا (فيه ربى) وجعلنى فيه مكينا قادر من الملك والمال
 وصائر الاسباب (خير) مما تريدون ان تذلووه الى من الخراج فلا حاجة الى اليه ونحوه قول سليمان عليه السلام
 فما آتاني الله خير مما آتاكم (فأعينوني بقوة) بفعله وصناع يحسنون البناء والعمل وبالآلات لا بد منها في البناء
 (اجعل) جواب الامر (بينكم وبينهم ردما) جاز احصينا ويجابا عظيميا وبالفارسية بجاني-ضت كه بعضى ازان
 بر بعضى مر ككب باشد وهو اكبر من السد وأوثق يقال ثوب مر دم اى فيه رفاع فوق رفاع وهذا اسعاف
 بمرامهم فوق ما يرجونه وفي التأويلات النجبية قوله تعالى (أتوفى زبر الحديد) تفسير للقوة فيكون المراد بها
 ترتيب الآلات وزبر جمع زبرة كعرف جمع غرفة وهى القطعة الكبيرة وهذا لا ينافى رد خراجهم لان المأمور به
 الايتاء بالثمن والمناولة ولان آيتاء الآلة من قبيل الاعانة بالقوة دون الخراج على العمل قال في القصص قالوا من
 ابن لنا من الحديد ما يبيع هذا العمل فداهم على معدن الحديد والنحاس وامل تخصص الامر بالايتاء بهادون سائر
 الآلات من العصور ونحوها لان الحاجة اليها أمس اذ هى الركن فى السد (قال الكلثنى) منقو است كه
 فرمود تا خشتها از آهن بساختند بفارغ دلى جا بجا تن زدند و روز شب خشت آهن زدند و حكم كرد تا ميان
 ان كوه و اچاره زار قدم بود در شصت و پنج كز عرض بكنند تا آب رسيد وفى القصص قاس ما بين الصدين
 فوجده ثلاثة اميال وقال بعضهم حفر ما بين السدين وهو مائة فرسخ حتى بلغ الماء وجعل الاساس من العضر
 والنحاس المذاب بدل الطين لها والبنان من زبر الحديد بين كل زبرتين الحطب والفحم (حتى اذا) تاجون
 (ماوى بين الصدين) الصدف منقطع الجبل وناحيته وبين مفعول كين السدين اى آتوه اياها فجعل بينى
 شيئا قشياً حتى اذا جعل ما بين ناحيتي الجبلين مساويا لهما فى السمك يعنى ملا ما بينهما الى اعلاهما وكان
 ارتفاعه مائتى ذراع وعرضه خمسين ذراعاً ثم وضع المناخ حوله (قال) للعملة (انفخوا) على زبر الحديد بالكبر
 والنار (حتى اذا جعله) اى المنفوخ فيه وهو زبر الحديد (نارا) كالنار فى الحرارة والهيئة واستاد الجعل المذكور
 الى ذى القرنين مع انه فعل الفعله للتعبية على انه العمدة فى ذلك وهم بمنزلة الآلة (قال) للذين يتولون امر النحاس
 من الازابة ونحوها (أتوفى) قطرا اى نحاسا مذابا (افرغ عليه قطرا) الافراغ الصب اى اصب على الحديد
 المحى قطر الخذف الاول دلالة الشان على و استاد الافراغ الى نفسه لاسر الذى وقفت عليه آنفا * برورى
 فرشى برانكيتند * برورى حل كرده مى ريختند (فما استطاعوا) بمحذوف ناه الاقتعال تخفيفا وحذرا من
 تلاقى المتقاربين وقال فى برهان القراء ان اختار التخفيف فى الاول لان مفعوله حرف وفعل وفاعل ومفعول
 فاختر فيه الخذف والثانى مفعوله اسم واحد وهو قوله فقبالة هى * والفاء فصحة اى فعلوا ما امر وا به من آيتاء
 القطر فافرغ عليه فاختلف والتصق بعضه ببعض فصار جبلا صلدا اى صلبا امس فجاء بأجوج ومأجوج
 فقصدا ان يعلموه يتقبوه فاقفروا (ان يظهروه) ان يعلموا بالصعود لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا)
 اى وما قدروا ان يتقبوه ويحرقوه من اسفله لصلابته ونخاته وهذه معجزة عظيمة لان تلك الزبر الكثيرة اذا اثرت
 فيها حرارة النار لا يقدر الحيوان على ان يحوم حولها فضلا عن النفخ فيها الى ان تكون كالنار او عن افراغ القطر
 عليه فكأنه - صانه صرف تأثر تلك الحرارة العظيمة عن ابدان اولئك المباشرين للاعمال فكان ما كان والله
 على كل شئ قدير كذا فى الارشاد أخذاعن تفسير الامام يقول الفقير ليس به بعيد أن يكون المباشرة بالنفخ والصب
 من بعيد بطريق من طرق الحيل الا ترى ان نار تمرد لما كانت بحيث لا يقرب منها احد عملوا المتخنيق فألقوا
 به ابراهيم عليه السلام فيما وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا اخبره به اى بالسد فقال كيف رأيت
 قال كالبرد المحب طريقة سوداء وطريقة حمراء قال قد رأيت وذلك لان الطريقة الحمراء من النحاس والسوداء
 من الحديد (قال) ذوالقرنين (هذا) السد (رحمة) عظيمة ونعمة جسيمة (من ربى) على كافة العباد لاسماعلى
 مجاهديه وفيه ايدان بانه ليس من قبيل الآثار الحاصلة بمباشرة الخلق عادة بل هو احسان الهى محض
 وان ظهر بمباشرة (فاذا جاء) پس چون يسايد (وعدر بى) مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة والمراد
 بمحيته ما ينظم مجيئه ومحيي مباديه من خروجهم وخروج الدجال ونزول عيسى ونحو ذلك (جعله) اى السد
 المشار اليه مع متاتته (دكا) ارضا مستوية وقرئ دكا اى مد كوكا مستويا بالارض وكل ما تبسط بعد ارتفاع
 فقد اندل وفيه بيان لعظم قدرته تعالى بعد بيان سعته رحته (وكان وعد ربى) اى وعده المعهود او كل ما وعده

(حقاً) ما بالاحالة واقعا البتة وفي التأويلات التجمية وفي قوله هذا الى اخر الآية دلالة على نبوته فانه اخبر
عن وعد الحق وتحقيق وعده وهذا من شأن الانبياء واعجازهم انتهى وهذا آخر حكاية ذى القرنين قيل ان يا جوج
وما جوج يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون الشعاع قال الذي عليهم ارجعوا فاستعفرون غدا ولم يستثن
في عبده الله كما كان فأتوا غدا فيجدونه كالأول فاذا أراد الله خروجهم خلق فيهم رجلا مؤمنا فيحفرون السد
حتى يبقى منه اليسير فيقول لهم ارجعوا فستعفرون غدا ان شاء الله تعالى فاذا عادوا من الغدا الى الحفر قال لهم
قولوا باسم الله فيحفرونه ويخرجون على الناس فكل من لحقه قتلوه واكلوه ولا يجوز على شيء الا اكلوه ولا يما
الاشربوه فيشربون ماء دجلة والفرات ويأكلون ما فيه من السمك والسرطان والسطحاة وسائر الدواب حتى
يأتوا بحيرة طبرية بالشام وهي مملوءة ماء فيشربون فيأتي آخرهم فلا يجدون فيها فطرة ماء فيقولون لقد كان هذه
مرّة ماء وطافوا الارض الا انهم لا يستطيعون ان يأتوا المساجد الاربعة مسجد مكة ومسجد المدينة ومسجد
بيت المقدس ومسجد طور سيناء فيسبّرون حتى ينتهوا الى جبل الخمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا
من في الارض فلم تقتل من في السماء فيرون بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم بنشابهم مخضوبة دما ويحصر
نبي الله عيسى وأصحابه في جبل الطور حتى يكون رأس الثور لا حدهم خيرا من مائة دينار لا حدكم اليوم فبدعوا
عليهم عيسى عليه السلام فيرسل الله عليهم دودا تسمى النخف فتأخذهم في رقابهم فيصيحون فرسى كوت نفس
واحدة ثم يبط عيسى وأصحابه من الطور فلا يجدون في الارض موضع شبر الا ملأه زهمهم وتهم فبدعوا
الله فيرسل الله طيرا كاعناق البخت فتصلمهم فتطرحهم حيث شاء الله ويستوفد المسلمون من قسيم ونشابهم
وجعاهم سبع سنين منتخب من المصايح وتفسير التبيان وغيرهما وعن زينب ام المؤمنين رضى الله عنها
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعا يقول لاله الا الله ويل للعرب من شرّ قد اقترب فتح اليوم من
ردم يا جوج وما جوج مثل هذه وحلق بأصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب قتلت يا رسول الله اقم لك وفيها
الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث اي الزنى والمراد بهذا الحديث انه لم يكن في ذلك الزم ثقبه الى هذا اليوم
وقد انفتحت فيه ثقبه وانفتح الثقب فيه من علامات قرب القيامة واذا توسعت خرجوا منها وخروجهم
بعد خروج الدجال قال في فتح القريب المراد بالويل الحزن وقد وقع ما خبر به عليه السلام بما استأثر به عليهم
من الملك والدولة والاموال والامارة وصار ذلك في غيرهم من الترك والهنج وتشتتوا في البوادي بعد ان كان
العز والملا والديارهم بركته عليه السلام وما جاء من الاسلام والدين فلما يشكروا النعمة وكفروا بها قتل
بعضهم بعضا وسلب بعضهم اموال بعض سلم الله منهم ونقلها الى غيرهم كما قال تعالى وان تتولوا يستبدل قوما
غيركم فعلى العاقل ان يحترز من فتنة يا جوج النفس والطبيعة والشيطان ويبنى عليها سد الثريفة الحصينة
والطريقة المتينة ويكون اسكندرا فليم الباطن والملكوت واللاهوت (وزكنا) في القاموس الترك الجعل كانه ضد
اي وجعلنا (بعضهم) بعض الخلائق (يومئذ) يوم اذ جاء الوعد بجي بعض مباديه (بموج في بعض) آخر الموج
الاضطراب اي يضطربون اضطراب امواج البحر ويختلط انهم وجنهم حيارى من شدة الهول وبالفارسية
روز قيامت انس وجن ازروى تخير واضطراب درهم آميزند قال في الارشاد لعل ذلك قبل النفخة الاولى
(ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية التي عندها يكون الحشر بمقتضى الفاء التي بعدها ولعل عدم التعرض
لذكر النفخة الاولى لتلايق الفصل بين ما يقع في النشأة الاولى من الاحوال والاهوال وبين ما يقع
منها في النشأة الاخرة والمعنى تنفخ اسرافيل في الصور ارواح الخلائق عند استعداد صور الاجساد لقبول
الارواح كاستعداد الحشيش لقبول الاشتعال قدشعل بأرواحها فاذا هم قيام ينظرون وكل يخيل ان ذلك
الذي كان فيه منام كما يخيله المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى البرزخ كالسنيقظ هنالك وان الحياة الدنيا
كانت له كالنم في الاخرة يعتقد في أمر الدنيا والبرزخ انه منام في منام وان اليقظة الحقيقية هي التي هو عليها
في الدار الاخرة حيث لا نوم فيها وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال هو قرن من نور ألقمه
اسرافيل واعلم ان لاشئ من الاكوان اوسع منه واذا قبض الله الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت
اودعها صوراً جديدة في مجموع هذا القرن النور فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من الامور
انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وينورها وهو دارك حقيقي فن الصور ما هي مقيدة عن التصرف

ومنها مطلقه كأرواح الانبياء كلهم وارواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا في هذه الدار ومنها ما يبقى للثائم في حضرة الخيال التي هي فيه وهو الذي يصدق رؤياه بأدواكل رؤيا صادقة ولا تقطعي ولكن العابر الذي يعبرها هو المنطقي حيث لم يعرف ما المراد بها وكذلك قوم فرعون يعرضون على النار غدوا وعشيا في تلك الصور ولا يدخلونها فانهم محبوسون في ذلك القرن ويوم القيامة يدخلون اشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا التخيل كما في تفسير الفاتحة للقناري (لجمعناهم) اي جمعنا الخلائق بعد ما غرقت اجسادهم في صعيد واحد للعذاب والجزاء (جمعاً) عجباً لم تترك من الملك والانس والجن والحيوانات احداً في الحديث السعيد في ذلك اليوم في ذلك الجمع من مجده مكاناً يضع عليه اصابع رجليه كما في ربيع الابرار وقال في التأويلات النجمية يشير الى ان الله تعالى من كمال قدرته يحيي الخلق بسبب يميتهم به وهو النفخة فبالنفخة الاولى كما ماتهم كقوله تعالى ونفخ في الصور نفخة فجمعناهم وفي السموات ومن في الارض كذلك بالنفخة الاخيرة احياهم كقوله ونفخ في الصور فجمعناهم جمعاً وفيه اشارة الى ان الخلق محتاجون الى اتباع سبب كل شئ ليبلغوا اليه وهم لا يقدرون على ان يجعلوا سبباً لشيء سبباً لشيء آخر على ضدّه وان الخلق سبحانه هو المسبب فهو قادر على ان يجعل الشيء الواحد سبباً لوجود الشئين المتضادين كما جعل النفخة في الصور سبباً للمات والحياة (وفي المنشوي) سارداً اسرافيل روزي ناله را • جان دهد بوسيدة صد ساله را • انبيا را در درون هم نغمه است • طالبان را زان حيات بي به است • نشود آن نغمه را كوش حس • كز ستمها كوش حس باشد نجس • نشود نغمه بري را آدمي • كز بود ز اسرار بربان انجمي • كچه هم نغمه بري زين عالم است • نغمه دل برتر از هر دو مست • كز بري را آدمي زندايند • هر دو در زندان اين نادايند • نغمه هاي اندرون اوليا • اقولا كويد كه اي اجزاي لا • هين زلاي نقي سرها برزند • اين خيال و وهم يكسو انگيند • اي همه پوشيده در ككون و فساد • جان باقيتان نرويد و نژاد • هين كه اسرافيل وقتند اوليا • مرده را زيشان حياتت و نما • جان هريك مرده از كورتن • بر جهد را آوازشان اندر كفن • كويد اين آواز را ايجاد است • زنده كردن كار آواز خداست • ما بمرديم وبكلي كاستيم • بانك حق آمده هم برخاستيم • مطلق آن آواز خود از شه بود • كچه از حلقوم عبد الله بود (وعرضاً) يقال عرض الشيء اظهاره اي اظهارنا (جهنم) معرب والاصل جهنم كذا قال البعض (يومئذ) يوم اذ جمعنا الخلائق كافة (للكافرين) منهم حيث جعلناهم بحيث يرونها ويسمعون لها تفيظاً وزفيراً (عرضاً) هائلاً لا يعرف كنهه وفي الحديث يؤتى بجهنم يومئذ اها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجيرونها اي يؤتى بها يوم القيامة من المكان الذي خلقه الله فيه فتوضع بأرض الحشر حتى لا يبق طريق الجنة الا الصراط وهذه الازمة غنمها عن الخروج على أهل الحشر الا من شاء الله كذا في شرح المشارق لابن ملك وتخصيص العرض بالكافرين مع انها تجري من أهل الجمع فاطبة لان ذلك لاجلهم خاصة وهذا العرض يجري مجرى العقاب لهم من اول الامر لما ابتدأ خلقهم من التمام العظيم وفي التأويلات النجمية يشير الى ان جهنم لو كانت معروضة على ارواح الكافرين قبل يوم القيامة كما كانت معروضة على ارواح المؤمنين لا آمنوا بها كما آمن المؤمنون بها اذ لم تكن اعينهم في غطاء عن ذكر الله وكانوا يستطيعون سماع كلام الله تعالى لان آذان قلوبهم مفتوحة (الذين) الموصول مع صلته نعت للكافرين او بدل ولذا لا وقف على عرضا كما في الكواشي (كانت أعينهم) وهم في الدنيا (في غطاء) غلاف غليظ يحاطة بذلك من جميع الجوانب والغطاء ما يغطي الشيء ويستتره وبالفارسية پرده وبوشش (عن ذكرى) عن الآيات المؤدية لاولى الابصار المتدبرين فيها الى ذكرى بالتوحيد والتعجيد كما قيل فني كل شئ له آية • تدل على انه واحد

برك درختان سبز در نظر هوشيار • هر ورقی دفترست معرفت كرد كار (وكافوا) مع ذلك (لا يستطيعون) لفرط تصاميمهم عن الحق وكما وعدتهم للرسول صلى الله عليه وسلم (جمعاً) استعلاء ذكرى وكلاي يعني ان حالهم اعظم من الصمم فان الاصم قد يستطيع السمع اذا صبح به وهو لا زالت عنهم تلك الاستطاعة • چون تو قرآن خوانی ای صدارم • كوش ساز را برده سازم از صم • چشمتان را بنسازم چشم بند • تا بينند وكلامت نشوند • قال في الارشاد وهذا تمثيل لاعراضهم عن الادلة السمعية كان الاول تصوير لتعاميمهم

عن الآيات المشاهدة بالبصار قال بعض الكبار كانت عين قومهم في غطاء الغفلة عن نظر العبرة واعين قلوبهم في غطاء حب الدنيا وشهواتها عن رؤية درجات الآخرة ودرجاتها واعين اسرارهم في غطاء الالتفات الى الكونين عن شواهد المكنون واعين ارواحهم في غطاء تذكار ما سوى الله تعالى عن ذكر الله تعالى فاذا فتحت العين الباطنة بالمشاهدة فتحت العين الظاهرة بنظر الاعتبار وكذا السمع بظاهر السمع تابع لسمع الباطن ويدخل في سماع كلام الحق سماع سنن المصطفى صلى الله عليه وسلم وسير الصالحين (أغضب الذين كفروا) الهمة للانكار والتوبيخ على معنى انكار الواقع واستقبحه كما في قولنا أضربت أباك لانكار الوقوع كما في أنضرب أباك والقاء للعطف على مقدر تفصح عنه الصلة على توجيه الانكار والتوبيخ الى المعطوفين جميعا اى أكفروا بى مع جلالة شأنى فحسبوا وظنوا (ان يتخذوا ابدى) من الملائكة وعيسى وعزير وهم تحت سلطانى وملكوفى (من دونى) مجاوزين اياى اى تاركين عبادتى (اولياء) معبودين ينصرونهم من بأسى على معنى ان ذلك ليس من الاتحاد فى شئ لما انه انما يكون من الجاهلين وهم عليهم السلام مغضون عن ولايةهم بالمرزة لقولهم سبحانه أنت ولينا من دونهم وقبل مفعوله الثاني محذوف اى أخطبوا الاتحادهم نافعا لهم والوجه هو الاثر لان فى هذا تسليما لنفس الاتحاد واعتداده فى الجمله كذا فى الارشاد (انا اعتدنا جهنم) هيا ناهيا (للكافرين) المعهودين (نزلا) وهو ما بعد النزول والاضيف اى احضرنا جهنم للكافرين كالنزل المعتد للضيف وفيه تهكم بهم كقوله فيفسرهم بعذاب آليم واما الى ان اهلهم وراء جهنم من العذاب ما هى انما زوج له وهو كونهم محجوبين عن رؤية الله تعالى كما قال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم جعل الصلى اى الدخول تاليا فى المرتبة المحبوبة فهو دونها فى المرتبة وفسره ابن عباس رضى الله عنهما بوضع النزول والمنوى فالعنى بالفارسية منزل وما وائى كه براى مهمان آرد ودرين معنى تهكم است برانكه ايشانرا عذابها خواهد بود كه دوزخ در پيش آن چيزى محقر باشد وفى الآية اشارة الى ان من ادعى محبة الله وولاه لا يتخذ من دون الله اولياء اذ لا يجتمع ولاية الحق وولاية الخلق ومن كفر به عمدة الولاة واتخذ من دون الله اولياء فله جهنم البعد والقطيعة أبد اوقد قال بعض المحققين آت المحبة ان تستعمل محبا لغير محبوبه وحب الله تعالى قطب تدور عليه الخيرات واصل جامع لافانواع الكرامات وعلامته الجريان على موجب الامر والنهى كما قال بعضهم نزه ربك وعظمته من ان رالح حيث نهالك اوبفقدك حيث أمرتك فالذين كفروا اضاعوا ايامهم بالكفر والالاثام وعبدوا المعلوم وهو ما سوى الله الملك العلام واكوا وشربوا فى الدنيا كالا نعام فلا جرم جعل الله اهل جهنم نزلا وشرا مقام واما المؤمنون فقد جاهدوا فى الله بالطاعات واشتغلوا بالاباضات والمجاهدات وما عبدوا غير الموجود الحقيقي فى وقت من الاوقات فلا جرم أحسن الله اليهم بالدرجات العالية فاخلصوا والنجاة فى التوجه الى الله رفيع الدرجات (حكى) انه كان ملكا مشركا جبارا فآخذ المسلمون فخلعوه فى قفمة ووضعوه فى نار شديدة فألم وتضرع الى الله تعالى فأمرت السماء فخرجت ريح شديدة وألقته فى ملكة فراها أهل تلك المملكة وسألوه فقال أنا الملك الفلانى فلما اسلمت وتضرعت الى الله خلصنى من الشدة فألم أهل تلك المملكة لما رأوا عظم قدرة الله تعالى وشاهدوا شواهد توحيد وحمد الله تعالى (قل هل ينبتكم) تخبركم أنا ومن تبعى من المؤمنين أيها الكفرة (بالاخيرين اعمالا) نصب على التمييز والجمع للايدان بتدويعها اى بالقوم الذين هم اشد الخلق واعظمهم خسرانا فبما عملوا بالفارسية برزايانكارترين مردمان از روى كردارها قال فى الارشاد هذا بيان حال الكفرة باعتبار ما صدر عنهم من الاعمال الحسنة فى انفسها من صلة الرحم واطعام البقر وعنى الرقاب ونحوها وفى حساباتهم ايضا حيث كانوا محبين بها واقفين بنيل ثوابها ومشاهدة آثارها غيب بيان حالهم باعتبار اعمالهم السيئة فى انفسها مع كونها حسنة فى حساباتهم (الذين) كانه قيل من هم فقيل هم الذين (ضل سعيهم) فى اقامة الاعمال الحسنة فى انفسها اى ضاع وبطل بالكلية وبالفارسية كم شد وضائع كشت شتاقتن ايشان بعملها نيكونمى (فى الحياة الدنيا) متعلق بالسعى لا بالضللال لان بطلان سعيهم غير مختص بالدنيا (وهم) اى ضل والحال انهم (يحسبون) يظنون (انهم يحسنون صنعا) يعنى يعملون عملا يقعهم فى الآخرة وبالفارسية ايشان مى بندارند انكه ايشان نيكونى ميكنند كاروا والاحسان الاتيان بالاعمال على الوجه اللائق وهو حسن الوصفى المستلزم لحسنها الذى اى يحسبون انهم يعملون ذلك على الوجه اللائق وذلك لانهم باعمالهم التى سموها فى اقامتها وكبدوا فى تحصيلها وفى الآية اشارة الى اهل الاهواء والبدع وأهل

الرياء والسمعة فان السعي من الرياء شرك وان الشرك محبط الاعمال كقوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك وان هؤلاء القوم يتدعون في العقائد ويرآون بالاعمال فلا يعود وبال البدعة والرياء الا اليهم والحاصل ان العمل المقارن بالكفر باطل وان كان طاعة وكذا العمل المقارن بالشرك الخفي واذا كان ما هو طاعة مردودا لمجاورته المنافي فاطلنك بما هو معصية في نفسه وهو بظنه طاعة فيأتي به قتل أهل الرياء والسمعة والبدعة وطالب المنة والشكر من الخلق على معرفته وكذا الرهبان الذين حبسوا انفسهم في الصوامع وجعلوها على الرياضات الشاقة ليسوا على شيء * كرت بئح اخلاص در يوم نيست * ازين در كسي چون تو محروم نيست * كراجاه پا كست وسيرت بليد * درد و زخشي را نبايد كايد * وعن علي رضي الله عنه هم أهل حروراء قرية بالكوفة وهم الخوارج الذين قاتلهم علي بن أبي طالب رضي الله كما في التكملة والخوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن طاعة علي رضي الله عنه عند رضاهم بالتحكيم بينه وبين معاوية قالوا كفر بالتحكيم ان الحكم الله وكانوا اثني عشر ألف رجل اجتمعوا ونصبوا راية الخلفاء وسفكوا الدماء وقطعوا السبل فخرج اليهم علي رضي الله عنه وراهم رجوعهم فأبوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان قتلهم هو واستأصلهم ولم ينج منهم الا القليل وهم الذين قال فيهم صلى الله عليه وسلم يخرج قوم في اثمى يحقر احدكم صلاته في جنب صلاتهم وصومهم في جنب صومهم ولكن لا يجاوز ايمانهم تراقيهم وقال عليه السلام الخوارج كلاب النار كذا في شرح الطريقة (اولئك) المنغوثون بمناكر من ضلال السعي مع الحسبان المزبور (الذين كفروا بايات ربهم) بدلائله الداعية الى التوحيد عقلا وقلوبا (ولفانه) بالبعث وما يتبعه من امور الآخرة على ما هي عليه (تخبطت) بطلت بذلك (اعمالهم) المعهودة حبوطا كايما فلا يثابون عليها (فلا تقم لهم يوم القيامة) اي لا لولئك الموصوفين بما مرت من حبوط الاعمال (وزنا) اي فتردري بهم ولا تجعل لهم مقدار او اعتبارا * بل كخوار ومبتذل خواهند بود * لان مداره الاعمال الصالحة وقد حبطت بالمرّة ومعيث كان هذا الازدراء من عواقب حبوط الاعمال عطف عليه بطريق التفرغ وما هو من اجزية الكفر فيسيجي بعد ذلك وفي الحديث يوفى بالرجل الطويل الاكول الشراب فلا يزن جناح بعوضة اي لا يوضع له قدر لحسانته وكفره وعجبه اقرأوا ان شئتم فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا اي لانضع لا تبجل وزن اعمالهم ميزانا لانه انما يوضع لاهل الحسنات والسينات من الموحدين ليعتبر به مقادير الطاعات والمعاصي ليعتبر به عليه التكفير او عدمه لان ذلك في الموحدين بطريق الكمية واما الكفر فاحباط للحسنات بحسب الكيفية دون الكمية فلا يوضع لهم الميزان قطعا وفي التأويلات النجمية لان وزن الاشخاص والاعمال في ميزان القيامة انما يكون بحسب الصدق والاخلاص فمن زاد اخلاصه زاد ثقل وزنه ومن لم يكن فيه وفي اعماله اخلاص لم يكن له ولا لعمله وزن ومقدار كما قال الله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل اي بلا اخلاص فجعلناه هباء منثورا فلا يكون لله هباء المنشور وزن ولا قيمة (ذلك) اي الامر ذلك وقوله تعالى (جزاؤهم جهنم) جلة مبينة له بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) يعني بسبب كفرهم وانكارهم لما يجب ايمانهم واقرارهم به واتخاذهم القرءان وغيره من الكتب الالهية ورسل الله وانبياءه هزيرة واستهزاء من قبيل الوصف بالمصدر للبالغة يعني انهم بالغوا في الاستهزاء بما آتاه الله ورسوله فكانهم جعلوها وايامهم عين الاستهزاء والمعنى مهزوا بها او مكان هزوا وعلم ان العلماء ورثة الانبياء وعلومهم مستتبطة من علومهم فكان العلماء العاملين ورثة الانبياء والمرسلين في علومهم واعمالهم كذلك المستهزئون بهم ورثة أبي جهل وعقبة ونحوهما في استهزائهم وضلالهم ومن استهزأ أبي جهل بالنبي صلى الله عليه وسلم انه كان يخرج بافقه وفقه خلف رسول الله يسخر به فاطلع عليه عليه السلام يوما فقتل كن كذلك فكان كذلك الى ان مات ومن استهزأ عقبة به عليه السلام انه بصق يوما في وجه النبي صلى الله عليه وسلم فماد بصاقه على وجهه وصار برصاصا في حقته نزل ويوم بعض الظالم على يديه اي في التاريخ كل احدى يديه الى المرفق ثم بأكل الاخرى فثبتت الاولى فبأكلها وهكذا كذا في انسان العيون وفي الحديث ان المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال لهم هل فيجي بكريه ونعمه فاذا جاء اغلق دونه فما زال كذلك حتى ان الرجل ليقف له الباب فيقال لهم هل فيأبأتيه كافي الطريقة اللهم اجعل لنا من أهل الجنة من أهل الهزل ووقتنا للعمل بما في القرءان ان الجزل (ان الذين آمنوا) في الدنيا (وعملوا الصالحات) من الاعمال وهي ما كانت خالصة لوجه الله تعالى (كانت لهم) في علم الله تعالى (جنات الفردوس) بهشتاء فردوس يعني بوستانها مشتمل براشجاره

اكثر ان تالذود قال في القاموس الفردوس البستان يجمع كل ما يكون في البساتين يكون فيه الكروم وقد يؤث
 عربية اورومية قلت او سر يانية اتهمى (نزلا) خبر كانت الجار والمجرور متعلق بمحذوف على انه حال من نزلا
 والنزل المنزل وما هي اللصيف النازل اي كانت جنات الفردوس منازل مهياة لهم او ثمار جنات الفردوس نزلا
 اوجعلت نفس الجنات نزلا مبالغة في الاكرام وفيه ايدان بانها عند ما عذها الله لهم على ما جرى على لسان
 التوبة من قوله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بمنزلة المنزل
 بالنسبة الى الضيافة قال الكاشاني هي دولة اللقاء (قال الحافظ) نعمت فردوس زاهد راوما راوي دوست *
 قيم هر كس بقدر همت وآلاي اوست (وفي المنوى) هشت جنت هفت دوزخ پيش من * هشت
 بيداهم جوبت پيش شمن * ومن هنا قال أبو يزيد البسطامي قدس سره لو عذني الله يوم القيامة لشغلني
 بالجنة ونعيمها فلا جنة أعلى من جنة اللقاء والوصال ولا نار أشد من نار البهيران والفرار * روز و شب غصه
 و خون ميخورم و چون نخورم * چون زديدار تو دورم بجه باشم دلشاد (خالد بن فيما) حال مقدرة
 اي مقدرة الخلود في تلك الجنات (لا يغفون عنها حولا) مصدر كالصغر والجملة حال من صاحب خالد بن اي
 لا يطلبون تحولا وانتقالا عنها الى غيرها كما ينتقل الرجل من دار اذا لم يوافقها الى دار اذا لم يزد عليها وفيها
 كل المطالب قال الامام وهذا الوصف يدل على غاية الكمال لان الانسان في الدنيا اذا وصل الى اي درجة كانت
 في السعادة فهو طامع الطرف الى ما هو أعلى منها ويجوز ان يراد نفي التحول وتأكيده الخلود كما في تفسير الشيخ
 وهذا كناية عن التخليل وقال المراد بالفردوس ربوة خضراء في الجنة أعلاها وأحسنها يقال لها سررة الجنة
 وفي الحديث الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض الفردوس أعلاها فيها تنفجر الانهار
 الاربعة وفوقها عرش الرحمن فاذا سألتهم الله فاسألوا الفردوس وفي الحديث جنات الفردوس اربع جنتان
 من فضة آيتهم ما وفيها مافضة وجنتان من ذهب آيتهم ما وفيها مذهب * ودرديان آورده كه خدای تعالی
 فردوس را بید قدرت خود آفریده و بمقدار هر روز از روزها دنیا بنجا كرت بدو نظر كرده و میفرماید كه * از دای
 طبیب و حسن اولیائی * افزون ساز حسن و جمال و تازكي و پاكي خود را برای دوستان من * وفي بعض الروايات
 يفتحها كل يوم خمس مرات يقول الفقير التوفيقي بين الروايتين ان الاولى من مقام التفصيل والثانية من مقام
 الاجمال اذ المقصود ازدياد حسنها وطيبها كلما ادى الصلوات الخمس وهي في الاصل خمسون صلاة كما سبق
 في بحث المعراج وفي الحديث ان الله غرس الفردوس بيده ثم قال وعزني وجلالي لا يدخلها مدمن خمر ولا ديوث
 قبل ما لا ديوث يا رسول الله قال الذي يرضى الفواحش لا هله كما في تفسير الحداوي وقال في بحر العلوم قال عليه
 السلام ان الله كبس عرصة جنة الفردوس بيده ثم بناها لبنه من ذهب مصني ولبنه من مسك مذرى وغرس فيها
 من طيب الفاكهة وطيب الريحان وجر فيه انهارها ثم اوفى ربنا على العرش فظفر اليها فقال وعزني لا يدخلها
 مدمن خمر ولا مدصر على زني يقول الفقير ان قلت فعلى ما ذكر من اوصاف الفردوس يكون مقام المقر بين فكيف
 يترتب جراء الخاصة على العامة قلت يقول العنوان بمن جمع بين الايمان والعمل على وجه الكمال وهو بأن آمن
 ايمانا عيانيا بعد ما آمن برهانيا وعمل باخلاص الباطن وشرائط الظاهر على وفق الشريعة وفانون الطريقة
 فيدخل فيه الاصحرون بالمعروف والنساهون عن المنكر على ما فسر كعب فان الدلالة على الخير والمنع من الشر
 من فواضل الاعمال وخواص الرجال ويدل على ما ذكرنا ما قبل الآية من قوله تعالى في حق الكفار اولئك
 الذين كفروا لباياتهم ولفاسانهم فان المراد ببايات المؤمنين المتصفين باضداد ما تصفوا به والايمان باللقاء اي الرؤية
 والمشهود بعد الايمان بالآيات والشاهد وهو بالتقرب من العلم والغيب والاشارة الى العين والشهادة والانوار
 ويدل عليه ما بعد الآية ايضا من قوله تعالى فمن كان يرجو الى آخرة فافهم وهكذا الاح بالبال والله اعلم بحقيقة
 الحال نسأل الله الفردوس بل ونحجي جماله والاحتفاظ بكاسات وصاله (قال الحافظ) كدای ككوى تو
 از هشت خلد مستغنيت * امير عشق تو زهر د وكون آزادمت (قل لو كان البحر) بكوا كرا باشد
 در بای محیط كه شامل ارضت كذا في تفسير الكاشاني وقال غيره يريد الجنس يعني لو كان ماء جنس البحر
 (مدادا) تقسا وحررا واللاثة بمعنى ما يكتب به نرات حين قال حي بن اخطب في كتابكم ومن يؤث الحكمة فقد
 اوفى خيرا كثيرا ثم قرأون وما اوتيتهم من العلم الا قليلا كانه يشير الى ان التوراة خير كثير فكيف يخاطب أهلها

هذا الخطاب يعني ان ذلك خير كثير بالنسبة للبناء ولكنه قطرة من بحر كلمات الله * علمها ازبحر علمش قطرة *
 ابن جوحور شيد دست و آناهذرة * كركسى در علم صد لقمان بود * بيش علم كالمش نادان بود *
 لانه لو كان ماء البحر مدادا (لكلمات ربى) لكلمات علمه وحكمته بمعنى لمعلوماته وحكمه فتكتب من ماء البحر
 كما تكتب من المداد والخبر قال في تفسير الجلالين لكلمات ربى اى لكلماتها وهى حكمه وعجائبه والكلمات
 هى العبارات عنها انتهى (انفاد البحر) بمعنى ماء جنس البحر بأمره مع كثرة ولم يبق فيه شئ لان كل جسم متناه
 (قبل ان تنفذ كلمات ربى) اى من غير ان تنفى معلوماته وحكمه فانما غير متناهية لاتنفذ كعلمه فلا دلالة للكلام
 على نقادها بعد نقاد البحر وانما اختار جمع القلة على الكثرة وهى الكلم تنبيهها على ان ذلك لا يقابل بالقليل فكيف
 بالكثير كما فى بحر العلوم وقال أبو القاسم الفزارى فى الاسئلة المتعممة ما معنى قوله كلمات ربى فذكر بلفظ الجمع
 وكلمته واحدة صفة له والجواب قيل معانى كلمات ربى فلانهاية لها لان متعلقات الصفات القديمة غير متناهية
 والفلاسفة يحملون كل كلمة جاءت فى القرءان على الروح ويقولون بأن الروح الانسانية قديمة منه بدت واليه
 تعود ورأيت فى كلمات بعض المعاصرين الذين يدعون التحقيق فى الكلام ويجسمون حول هذا الحى اظهارا
 من نفوسهم التفتن فى الشطح ولكن نارة بمرض بها وتارة بصرح بذلك واياكم ثم اياكم والاغترار بها فانها من اوائل
 حكم الفلاسفة واوائل العلوم مسوقة ولكن عند البحث فلما تعود بظائل يتروج وهو مطوى ويهجر وهو منشور
 انتهى (ولو جئنا بمثله) بمثل البحر الوجودى بمعنى بمانه (وقال الكاشفى) واكرنيز يارم مثل دريا محيط (مددا)
 تميز اى زيادة ومعونة اى لنقد ايضا والكلمات غير نافذة لعدم تنافها بخلاف جراً الثانى لدلالة الاول عليه ويجوز
 ان يكون التقدير ولو جئنا بمثله مددا ما نفذت كلمات الله وهو احسن لكونه اوفق بقوله ولوان ما فى الارض من
 شجرة اقلام وللبحر بمده من بعده سبعة ابحر ما نفذت كلمات الله ولانه يدل به على تحقيق نقاد البحر وعدم تحقيق نقاد
 الكلمات صريحاً فكيف مونة كثيرة من الكلام كما فى بحر العلوم قال فى الارشاد قوله ولو جئنا كلام من جهته
 تعالى غير داخل فى الكلام الملقن جيب به لتحقيق مضهونه وتصديق مدلوله والوالعطف الجملة على نظيرتهاى لنقد
 البحر من غير نقاد كلماته تعالى لولم يجزى بمثله مددا ولو جئنا بقدرتنا القاهرة بمثله عونا وازيادة لان مجموع التناهيين
 متناه بل مجموع ما يدخل تحت الوجود من الاجسام لا يكون الامتناع اقيام الادلة القاطعة على تنافى
 الابعاد قال الامام توانا الله تعالى قادر على مقدورات غير متناهية مع قولنا ان حدوث ما لا نهاية له محال
 معناه ان قابلية الله تعالى لاتنتهى الى هذا الا ويصح منه الابدان بد ذلك انتهى * اى فلا يلزم منه عدم تنافى
 الممكنات قال شيخى وسندى قدس الله سره فى بعض تحريراته قوله كلمات علمه وحكمته الظاهر ان المراد الكلمات
 التى يعبر بها عن معلومات الله تعالى وما يتعلق به حكمته فكلمة قبل على الجواز عن نقاد البحر دون ان يكون
 لها تحقيق النقاد اى ينقد البحر ولا يتحقق لكلمات الرب نقاد فان قلت انما يتم ما ذكرتم اذا كانت الكلمات هى
 المملومات المحكومة والمقدورة بالممكنات والمنتهات فكيف يتم ما ذكرتم اذ كل منهما بما ينقد ويتناهى فهنا
 اشكال لانه ان قيل انهم ما ليس من المعلومات فيلزم انهم من غير المعلومات فيلزم على البارى تعالى ما هو المحال
 والمفقود فى حقه الاعلى من الجهل والغفلة فهو غير متصور فى شأنه العلى قلنا ان البحر اذا كان مدداً وكانت
 كل قطرة منه قد عينت لان يكتب بها نفسها باعتبار كونها من الكلمات والمعلومات ينقد بكتابة نفسه
 وقضائه ولا يبق منه شئ يكتب به ماعداه من الكلمات ولو جيب بمثله مددا لان جميع المتناهى متناه فضلاً
 عن نقاد الكلمات وتنافى المعلومات فانها غير متناهية لاتنفذ وقلنا ان المراد مطلق المعلومات العام الشامل
 لكل ما يتعلق به علمه سواء كان ذات البارى تعالى وصفاته العليا واسماء الحسنى او غيره من الموجودات
 الممكنة والمعدومات الممكنة فينتزىم ما ذكرنا وان كان يرى فى صورة مالا يتم ولا يصح باعتبار ان يكون
 من المعلومات ماله تنافى ونقاد من الممكنات والمنتهات ثم ان فى اطلاق الكلمات على بعض ما يتعلق به علمه
 تعالى ما ليس فى اطلاق المعلومات عليه من الاشكال والنفاء فكذلك ذات البارى تعالى وصفاته مع انهم
 من المعلومات المعبر عنها بالكلمات فيرى ان تفسير الكلمات بالحكمومات او بالمقدورات اولى منه بالمعلومات
 اذ فى اضافة الكلمات الى الرب اشعار به وإشارة اليه وتسمية الممكنات بالكلمات من تسمية السبب باسم
 السبب لانها انما تكونت بكلمة كس كما قال تعالى انما امره اذا اراد الاية ومحصل الكلام ان نقاد البحر وقوا

او فرضاً امر ذاتي غير معطل مطلقاً كان مداد الام لا فان كل جسم متناه وناقد قطعاً وعدم مفاد كلمات الرب لا وقوتها
 ولا فرضاً امر أصلي غير معطل ازلافاتها غير متناهية أبداً ولا نافذة سرمداً انتهى كلام حضرة الشيخ روح الله روحه
 (قل انما أنا بشر مثلكم) قل يا محمد ما أنا الا آدمي مثلكم في الصورة ومساويكم في بعض الصفات البشرية
 (يوحى الي) من ربي (انما الحكم الله واحد) ما هو الاستغناء في الألوهية لا تنظيره في ذاته ولا شريك له في صفاته يعني
 أنا معترف بيشريتي ولكن الله من علي من بينكم بالنبوة والرسالة وفي التأويلات النجمية يشير الى ابن بني آدم
 في البشرية واستعداد الانسانية سواء النبي والولي والمؤمن والكافر والفرق بينهم بفضيلة الايمان والولاية
 والنبوة والوحى والمعرفة بأن الله العالمين الله واحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد انتهى كما قال الشيخ
 سعدى * ره راست بايد نه بالاي راست * كه كافرهم از روى صورت چو ماست (فمن كان يرجو) شرط
 جزاًؤه فليعمل والمعنى بالقارسية * يس هر كه اميد ميدارد (لقائه) قال في الارشاد كان للاستقرار والرجاء
 توقع وصول الخير في المستقبل والمراد ببقائه كرامته اى فمن استقر على رجاء كرامته تعالى وقال الامام اصحابنا
 حملوا لقبه الرب على رؤيته والمعتزلة على لقاءه ثوابه يقال لقيه كرضيه رآه كما في القاموس (فليعمل) لتحصيل ذلك
 المطلوب العزيز (اعمال صالحا) كارى شايسته يعنى بسنديدة خدای * قال الانطاكى من خاف المقام بين
 أيدى الله فليعمل عملاً يصلح للعرض عليه والرجاء يكون بمعنى الخوف والامل كما في البغوى وقال ذو النون
 العمل الصالح هو الخالص من الرياء وقال أبو عبد الله القرشي العمل الصالح الذي ليس للنفس اليه التفات
 ولا به طلب ثواب وجزاء وقال في التأويلات النجمية العمل الصالح متابعة النبي عليه السلام والتأسي بسنته
 ظاهراً وباطناً فامسنة باطنه فالتبتل الى الله وقطع النظر عما سواه يعنى ديدة همت لزماسوى بر بستن
 وجزء شهود حضرت مولی ناكشودن كما قال الله تعالى ما زاغ البصر وما طغى * روى ازهمه بر تافتم
 وسوى نو كردم * چشم ازهمه بر بستم وديدار نو ديدم (ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) شريك يار و تائباز
 نسا زد پيرشش برورد كار خود يكي را قال أبو البقاء اى في عبادة ربه ويجوز أن يكون على بابه اى بسبب
 عبادة ربه انتهى وفي الارشاد اشتركا جلياً كما فعله الذين كفروا بايات ربه ولقائه ولا اشراكا خفياً كما فعله
 أهل الرياء ومن يطلب به اجرا انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما لم يقل ولا يشرك به لانه أراد العمل الذي
 يعمل به ويجب ان يحمد عليه وعن الحسن هذا فممن أشرك بعمل ربه الله به والناس على ما روى ان جندب بن زهير
 رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا تعمل العمل لله فاذا اطلع عليه احد سرقى فقال ان الله
 لا يقبل ما شورك فيه فزالت تصد بقاله عليه السلام وروى انه قال له لك اجران اجر السر وأجر العلانية وهذا على
 حسب النية فاذا سر ظهره ليقبدي به كما هو شأن الكاملين المخلصين المعرضين عما سوى الله او تنفي عنه
 التهمة اذ كان ذلك من الواجبات فله اجران فاما اذا أراد به محذور مدح الناس وانتشار الصيت والذكر فهو محض
 الرياء والشرك فيخفى المقتدى احترازاً عن افساد العمل وعن عبد الله بن غالب انه كان اذا اصبح يقول رزقنى الله
 البارحة خبر اقرآن كذا وصليت كذا فاذا قيل له يا أبا فراس امثلك يقول مثل هذا يقول قال الله تعالى
 واما بنعمة ربك فحدث وأنتم تقولون لا تحدث بنعمة الله وانما يجوز منله اذا قصد به اللطف وان يقتدى به غيره
 وامن على نفسه الفتنة والسرأولى ولو لم يكن فيه الا التشبه بأهل الرياء والسمعة لكنى كذا في الكشف في سورة
 الضحى والآية جامعة لخلاصنى العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص في العمل (قال الشيخ سعدى) عبادت
 باخلاص نيت نكوست * وكره چه آيد ز بى مغز پوست * چه ز نار مغز در ميان چه دلق * كه در پوشى از جبر
 بندار خلق * بروى ریا خرقه سهلت دوخت * كرش با خداد رنوائى فروخت * قال في بحر العلوم
 ان قلت ما معنى الرياء قلت العمل لغير الله بدليل قوله عليه السلام ان اخوف ما اخاف على امتي الاشرار بالله
 اما انى لا تقول يعبدون شمساً ولا قمر ولا شجر ولا وثناً ولكن اعمالاً لغير الله تعالى قال في الاشياء ولا يدخل الرياء
 في الصوم انتهى هذا اذا لم يجوع نفسه اظهاراً لا اثره في وجهه ولم يقل ولم يعرض به كما لا يخفى على ما روى
 عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى صلاة برأى فيها
 فقد أشرك ومن صام صوماً برأى به فقد أشرك وقرأ في كان يرجو لقاء ربه الآية كما في الحدادى وقس عليه
 التصديق والحيج وسائر وجوه البر * مراى هر كسى معبود سازد * مراى را ازان كه شند مشرك *

وفي الحديث انما حرم الله الجنة على كل مما آتى ليس البر في حسن اللباس واژى ولكن البر المسكنة والوقار
 كراجامه باصكت وسيرت بليد • دزدوزخش رانبايد كليد • بنزدك من شب زوراهزن •
 به از فاسق پارسا پيرهن • وفي الحديث اذا جع الله الاولين والاخرين ليوم القيامة ليوم فيه نادى
 مناد من كان أشرك في عمل الله أحد افليطلب ثواب عند غير الله فان الله أغنى الشركاء عن الشرك
 زعمرواى بسر چشم اجرت مدار • چودرخانه زيد باشى بكار • وفي الحديث ان في جهنم واديا
 تستعيز جهنم من ذلك الوادى في كل يوم مائة مرة اعتد ذلك الوادى للمرأة تين وفي الحديث اتقوا الشرك الاصغر
 قيل وما الشرك الاصغر قال الربا وفي الحديث ان اخوف ما اخوف على امتى الشرك الخفى فاياكم وشرك السر آثر
 فان الشرك الخفى من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء فشق على الناس قتل عليه السلام افلاذكلم
 على ما يذهب صغير الشرك وكبيره قولوا اللهم انى أعوذ بك من ان أشرك بك شيأ وأنا علم واستغفر لك لما لا علم كذا
 في عين المعاني (حكى) ان بعض الخلفاء أراد ان يتطهر فعدا غلما له ليصبوا عليه الماء فصدمهم عن ذلك وتلا هذه
 الآية واظنه المرتضى على بن أبى طالب رضى الله عنه كذا في الاسئلة المتعممة لا فى القاسم الغزاري يقول الفقير
 كان المرتضى رضى الله عنه عم الاشرار الى الربا والاستعانة في الوضوء ونحوه نظرا الى ظاهر النظم وذلك زيادة
 في التقوى ونظيره ان الشافعي أوجب الوضوء من اس المرأة باليد ومحوها نظرا الى اطلاق قوله تعالى اولاستم
 النساء وهو عمل بالزينة كمالا يخفى وعن أبى الدرداء رضى الله عنه قال قال عليه السلام من حفظ عشر آيات من
 اول سورة الكهف عصم من الدجال رواه مسلم قال ابن ملك اللام فيه لاهجد ويجوز ان تكون للجنس
 لان الدجال من يكتمه الكذب والتليس وقد جاء في الحديث يكون في آخر الزمان دجالون فاضل الاهواء
 والبدع دجاله زمانهم والسر في العممة منه ان هذه الآيات العشر مشقة على قصة أصحاب الكهف وهم لما
 اتجأوا الى الله تعالى من شر دقيانوس الكافر انجاهم الله منهم فارجو منه تعالى ان يحفظ قارئها من الدجال
 ويثبت على الدين القويم وفي رواية للنسائي من قرأ العشر الاواخر من سورة الكهف عصم من قننة الدجال
 وعن أبى سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال عليه السلام من قرأ الكهف كما انزلت كانت له نورا يوم القيامة
 من مقامه الى مكة ومن قرأ عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يسلط عليه رواه الحاكم وعن ابن عمر رضى
 الله عنهما قال قال عليه السلام من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان السماء
 يضي له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين وعن أبى سعيد قال من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة اضاه له من النور
 ما بينه وبين البيت العتيق رواه الدارمي في مسنده موقوفا على أبى سعيد كذا في الترهيب والترهيب للامام
 المنذرى وفي تفسير البيان (روى) عبدالله بن فرقة رضى الله عنه قال قال عليه السلام لا ادلكم على سورة
 شيعها سبعون ألف ملك حين نزلت ملائكة ما بين السماء والارض لتاليها مثل ذلك قالوا بلى يا رسول الله قال
 سورة الكهف من قرأها يوم الجمعة غفر له الى يوم الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام واعطى نورا يبلغ السماء ووقى
 قننة الدجال وفي تفسير الحدادى عن أبى بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه السلام من قرأ سورة الكهف فهو
 معصوم الى ثمانية ايام من كل قننة تكون فيها ومن قرأ الآية التي في آخرها حين يأخذ مضجعه كان له نور يتلأل
 الى مكة حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم من مضجعه وان كان مضجعه بمكة فتلاها كان له
 نور يتلأل من مضجعه الى البيت المعمور حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه ويستغفرون له حتى يستيقظ
 وفي تفسير البضاوى عن النبي عليه السلام من قرأ عند مضجعه قل انما أنا بشر مثلكم كل له نور في مضجعه
 يتلأل الى مكة حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ وفي فتح القريب من قرأ عند ارادة النوم
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ ثم قال اللهم ابقظنى في أحب الاوقات اليك واستعملنى بأحب الاعمال
 اليك فانه سبحانه يوتظه ويكتبه من قوام الليل وقال ابن عباس رضى الله عنهما اذا أردت ان تقوم أية ساعة
 شئت من الليل فاقرأ اذا أخذت مضجعتك قل لو كان البحر مدادا الآية فان الله يوظفك متى شئت من الليل
 وتكلموا في القراءة في الفرائض مضطجعا قال في الفتاوى الجديدة لا بأس للمضطجع بقراءة القرآن انتهى
 والاولى ان لا يقرأ وهو أقرب الى التعظيم كما في شرح الشريعة ليعبى الفقيه وعن ظهير الدين المرغيناني لا بأس
 للمضطجع بالقراءة مضطجعا اذا اخرج رأسه من العاف لانه يكون كاللبس والا فلا تله قاضى خان وفي المحيط

عن الحفظة فضلا عن الناس لا يخفض به الصوت والوجه في عبارة النداء الاشارة الى شدة الاقبال والتوجه في الامر المتوجه اليه كما هو شأن الانبياء ومن لهم اسوة حسنة من كل الاولياء (قال) استئناف وقع بيانا للنداء (رب) اي برورد كارمن (اي ومن العظم مني) الوهن الضعف وانما اسنده الى العظم وهو بالقارسية استخوان لانه محاذ بيت البدن فاذا اصابه الضعف مع صلابته وقلة تأثره من العلل اصاب سائر الاجزاء قال قتادة اشتكى سقوط الاضراس كافي البغوى واقراده للقصد الى الجنس المنهي عن شمول الوهن لكل فرد من افراده ولوجع يخرج بعض العظام عن الوهن ومنه متعلق بمعدوف وهو حال من العظم وهو تفصيل بهد الاجال زيادة التقدير لان العظم من حيث انه يصدق على عظمه يقيد ذنبته اليه اجمالا (واشتعل الرأس) مني حذفا كقفاء بما سبق (شيبا) شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره في الشعر ومنبته مبالغة واشعار الشمول الشيب جله الرأس حتى لم يبق من السواد شيء وجعل الشيب تميزا ايضا لما المقصود والاصل اشتعل شيب رأسي فوزانه بالنسبة الى الاصل وزان اشتعل بيته نارا بالنسبة الى اشتعل النار في بيته (قال الشيخ سعدى) چوشيت در آمد بروي شباب * شبت روز شد ديدنه بر كن ز خواب * من آن روز از خود بريم اميد * كه افتادم اندر سپاهي سفيد * چود دوران عمر از چهل در كذشت * مزن دست و پا كاب از سر كذشت * در يفا كه بكذشت عمر عزيز * بخواهد كذشت اين دمي چند نيز (ولم اكن يدعائك رب شقيا) ولم اكن بدعائي اياك خائبا في وقت من اوقات هذا العمر الطويل بل لكما دعوتك استجبت لي وهذا قول منه بما سلف من الاستجابة عند كل دعوة أثر عهدي ما يستدعي الرحمة ويستجلب الرأفة من كبر السن وضعف الحال فانه تعالى بعد ما عود عبده بالاجابة دهر اطويلا لا ينجبه أبدا لاسيما عند اضطراب وشدة افتقار (روى) ان محتاجا قال لبعضهم انا الذي أحسنت الى وقت كذا فقال مرحبا بمن توسل بنا الىنا ونرضي حاجته ووجهه ان الرد بعد القبول يحبط الانعام الاقل والمنعم لا يسعي فيه وكأنه يقول ما رددتني حين ما كنت قوى القلب والبدن غير متعود باطاعتك فلورددتني الان بعد ما عودتني القبول مع نهاية ضعفي لتضاعف ألم قلبي وهلكته يقال سعد بحاجته اذا ظفر بها وشقي بها اذا خاب كذا في تفسير الامام ثمين ان ما يريد حنتفع به في الدين فقال (واني خفت الموالي من ورائي) اي بعد موتي فلا بد لي من الخلف وهو متعلق بمعدوف ينساق اليه الذهن اي جور الموالي لا يجتف لفساد المعنى والجملة عطف على قوله ايني وهن مترتب مضمونه على مضمونها فان ضعف القوى وكبر السن من مبادئ خوفه من يلى امره بعد موته ومواليه بنواعه وكانوا شرار بني اسرا فيل تخاف ان لا يحسنوا اخلافة في امته ويدلوا عليهم دينهم قال في القاموس المولى المالك والعبد والمعتق والمعتق والصاحب والقريب ككاتب الم وفخوه والجار والحليف والابن والم والتزيل والشريرك وابن الاخت والولى والرب والناصر والمنعم والمنعم عليه والمحبة والتابع والصهراتهي (وكانت امرأتى) هي ايشاع بنت فاقوذ ابن فيل وهي اخت حنة بنت فاقوذ قال الطبري وحنة هي ام مريم وقال القتيبي امرأة زكريا هي ايشاع بنت عمران فعلى هذا القول يكون يحيى ابن خالة عيسى على الحقيقة وعلى القول الاخر يكون ابن خالته وفي حديث الاسراء فلقيت ابني الخالة يحيى وعيسى وهذا شاهد للقول الاول قاله الامام الذهبي في كتاب التعريف والاعلام (عاقرا) اي لا تلد من حين شبها فان العاقر من الرجال والنساء من لا يولد له ولد وكان سنها حينئذ ثمانى وتسعين على ما اختاره الكاشاني (فهب) پس بجش (لى من لدنك) كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنيهما فاللام صلة له ومن لا بداء الغاية مجازا ولدن في الاصل ظرف بمعنى اول غاية زمان او مكان او غيرهما من الذوات اى اعطى من محض فضلك الواسع وقد ترك بطريق الاختراع لاجواسطة الاسباب العادية فاني واهرأتى لانصلح للولادة (وليا) ولدا من صلبى بلى امر الدين بعدى كما قاله (برئى) صفة لوليا اي برئى من حيث العلم والدين والنبوة فان الانبياء لا يورثون المال كما قال عليه السلام نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة فان قلت وقد وصف الولي بالوراثه ولم يستجب له في ذلك فان يحيى خرج من الدنيا قبل زكريا على ما هو المشهور قلت الانبياء وان كانوا مستجيبين الدعوة لكنهم ليسوا كذلك في جميع الدعوات حسبا تقتضيه المشيئة الالهية المبنية على المحكم البالغة الا يرى الى دعوة ابراهيم عليه السلام في حق آية الى دعوة النبي عليه السلام حيث قال وسالته ان لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعمتها وقد كان من قضائه تعالى ان يهبه يحيى

تنبأ من ضياله لا يرثه فاستنصب دعاؤه في الأول دون الثاني (ويرث من آل يعقوب) بن إسحق بن إبراهيم الملك يقال ورثه وورث منه لغتان وآل الرجل خاصته الذين يؤول إليه امرهم للقربة أو العصبية أو الموافقة في الدين وقال الكلبي ومقاتل هو يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام أبو مريم وكان آل يعقوب أخوال يحيى بن زكريا قال الكلبي كان بنو ماثان رؤوس بني إسرائيل وملوكهم وكان زكريا رئيس الأحياء يومئذ فأراد أن يرث ولده حبيبته ويرث من بني ماثان ملكهم (واجعله) أي الولد الموهوب (رب رضا) مرضيا عندك قولاً وفعلًا وتوسط رب بين مفعولي الجعل كـتوسطه بين كان وخبرها فيما سبق التعريف سلسلة الإجابة بل بالغة في التضرع ولذلك قيل إذا أراد العبد أن يستجاب له دعاؤه فليدع الله بما يناسبه من اسمائه وصفاته واعلم أن الله تعالى لا يمكن العبد من الدعاء إلا لاجبته كلاً أو بعضاً كما وقع لزكريا * هم زاول تودهي مبل دعا * تودهي آخر دعاها راجزاً * ترس وعشيق توكتد لطف ماست * زير هر يارب توبيكه ماست * وفي الحديث من فتح له باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة وذلك لأن في الدعاء اظهار الذلة والافتقار وليس شيء أحب إلى الله من هذا الاظهار ولذا قال أبو يزيد البسطامي قدس سره مكابدت العبادة ثلاثين سنة فمأبته فالتأنيق قول يا أبازيد خراً منه معلومة من العبادات أن أردت الوصول إليه فليكن بالذلة والافتقار ولذا قال عند دخوله عالم الحقيقة * جارجيز آورده ام شاهاكه در كنج توبست * نيسق وحاجت وعجز ونياز آورده ام * وعن بعض أهل المعرفة نعم السلاح الدعاء ونعم المطية الوفاء ونعم النفع البكاء كما في خاتمة الحقائق ثم إن الدعاء إما للدين أو للدنيا والأول مطمح نظر الكامل الاتري أن زكريا طلب من الله أن يكون من ذريته من يرث العلم الذي هو خير من ميراث المال لأن نظام العالم في العلم والعمل والصلاح والتقوى والعدل والانصاف وفيه إشارة إلى أنه لا بد للكامل من مرآة ينظر فيها كماله لأنه لا ترى أن الله تعالى خلق العوالم وبث فيها أسماء الحسنى وجعل الإنسان الكامل في كل عصر محلي أنواره ومظهر أسرارهم فإراد الوصول إلى الله تعالى فليصل إلى الإنسان الكامل فعليه أن يطلب خير الأول يحيى به ذكر كذا في يوم التناد ومن الله رب العباد الفقيض والامداد والتوفيق لأسباب الوصول إلى المراد (يا زكريا) على إرادة القول أي قال تعالى على لسان الملك يا زكريا كما قال في سورة آل عمران فتادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب إن الله يشركك يحيى (أنا بشرك) ما بشارت مدهيم ترا والبشارة بكسر الباء الاخبار بما يظهر سرور في الخبر (بفلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً) همنام أي شريكه في الاسم حيث لم يسم أحد قبله يحيى وهو شاهد بأن التسمية بالاسمى الغريبة تنويه للمسمى وأياها كانت العرب تعني لكونها أئبه وأنوه وأئزه عن التبرؤ در زاد المسير فرموده وجه فضيلته إز ان رويست كه ميش ازوكسى مسمى بدين اسم نبوده چه بسيار آدمي بدين وجه يافت شود كه ميش ازومسمى نبوده باشد پس فضيلت آنست كه حق سبحانه وتعالى بخود نولي تسمية او نمود به پدر و مادر حواله تكرره كان زينب ام المؤمنين رضي الله عنها زوجها الله بالذات حبيبه عليه السلام حيث قال فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها ولذا كانت تفخرهم ذاعلى سائر الأزواج المطهرة * وامام ثعلبي آورده كه ذكر قبل إز ان فرموده كه بعد ازوكسى ظهور خواهد كرد كه اورا بچندين اسم خاص اختصاص دهد واسم سائى اورا از نام همايون فرجام خود مشتق سازد كما قال حسان رضي الله عنه

وشق له من اسمه ليجله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

أي خواجه كه عاقبت كار امت * محمود إز ان شدست كه نامت محمد است * والأظهر أن يحيى اسم أعجمي وإن كان عربياً فهو منقول عن الفعل كي عمر ويعيش قيل مسمى به لأنه حي به رحم أمه أوحى دين الله بدعونه أوحى بالعلم والحكمة التي أوتيتها وفيه إشارة إلى أن من لم يحبه الله بنوره وعلمه فهو ميت أوحى به ذكر زكريا كما كان آدم حي ذكر بشيت ونوحا حي ذكره بسام وكذا الأنبياء السابقون ولكن ما جمع الله لأحد من الأنبياء في ولده قبل ولادة يحيى بين الاسم العلم الواقع منه تعالى وبين للصفة الحاصلة في ذلك النبي الأكرم زكريا عناية منه إليه وهذه العناية إنما تعلقت به إذ قال فهب لي من لدنك ولياً فقدّم الحق تعالى حيث كفى عنه بكاف الخطاب على ذكر ولده حين عبر عنه بالولي فأكرمه الله بأن وهبه ولياً طليعه وسماه بمابدل على صفة زكريا وهو حياة ذكره كذا قال الشيخ الأكبر قدس سره قال الامام السهريلي في كتاب التعريف والاعلام كل اسم

في الكتاب الأول حيا و كان اسم سارة زوجة ابراهيم يسارة وتفسيرها بالعربية لا تلد فلما بشرت بامحق قيل لها سارة مما هذا بك جبريل فقالت يا ابراهيم لم تقص من اسمي حرف فقال ذلك ابراهيم لجبريل فيل عليه السلام فقال ان ذلك الحرف قد زيد في اسم ابن لها من افضل الانبياء واسمه حيا وسمى يحيى ذكره النقاش (قال) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فماذا قال ذكر يا حينئذ قيل قال (رب) ناداه تعالى بالذات مع وصول خطابه تعالى اليه بتوسط الملك للمبالغة في التضرع والمناجاة والحد في التبتل اليه تعالى والاحتراز عما عسى يؤهم خطابه للملك من توهم ان علمه بمصدر رغبته متوقف على توسطه كما ان علم البشر بمصدر رغبته سبحانه متوقف على ذلك في عامة الاوقات (أنى) جكونه (يكون لي غلام) اى كيف اومن ابن يحدثنى غلام (و) الحال انه قد (كانت امرأتى عاقرا) لم تلد في شبابها وشبابى فكيف وهى عجوز الآن (وقد بلغت) أنا (من الكبر) من أجل كبر السن (عنيا) يئوسه وجفافا كالعود اليابس من قولهم عتا العود اذا يبس وعنا الشيخ اذا كبر وهرم وولى ويقال لكل شئ انتهى قد عتا وانما استجب الولد من شيخ فان وعجوز عاقر اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته وان الوسائط عند التحقيق ملغاة فأنى استعجاب واستبعاد من حيث العادة لا من حيث القدرة قال الامام فان قيل لم تعجب زكريا بقوله أنى يكون لي غلام مع انه طلبه قلنا تعجب من ان يجعلها ماشين ثم يرزقهما الولد اوبتركه ماشين وبلدان مع الشيخوخة يدل عليه قوله تعالى رب لا تدرنى فردا وأنت خير الوارئين فاستجيبنا له وهبنا له يحيى واصلحناه لزوجته اى اعدنا له قوة الولادة انتهى * وفي الاسئلة المتقدمة أراد من الذى يكون منه هذا الولد من هذه المرأة وهى عاقرا من امرأة اخرى أتزوج بها وعلوكة (قال) الملك المبلغ للشارة (كذلك) اى الامر كما قلت وبالفارسية هجنين است كه توصفنى از بى وضعف اما (قال ربك هو) اين كار كه آفریدن فرزندست درين من ازين دو شخص مع بعده فى نفسه (على) بر قدرت من خاصة (هين) آسانست أرد عليك قوتك حتى تقوى على الجماع واقترح رحم امرأتك بالولد كما فى تفسير الجلالين والكاشاني وقال فى الارشاد الكاف فى كذلك مقعمة كما فى مثلك لايجزى فعلها النصب على انه مصدر تشبى لقول الثاني وذلك اشارة الى مصدره الذى هو عبارة عن الوعد السابق لا الى قول آخر شبه هذا به وقوله هو على هين جملة مقترنة للوعد المذكور دالة على انجاز ما دخله فى حيز فالاول كأنه قيل قال الله مثل ذلك القول البديع قلت اى مثل ذلك الوعد الخارج للعادة وعدت هو على خاصة هين وان كان فى العادة مستحيلا ويجوز ان يكون محل الكاف فى كذلك الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وذلك اشارة الى ما تقدم من وعده تعالى اى قال عز وجل الامر كما وعدت وهو واقع لا محالة وقوله قال ربك استئناف مقرر لمضمره (وقد خلقتك من قبل) من قبل يحيى فى تضايف خلق آدم (ولم تكن) اذ ذاك (شيئا) اصلا بل عدا ماصرا فخلق يحيى من البشرين أهون من خلقتك مفردا والمراد خلق آدم لانه انموذج مشتمل على جميع الذرية قال الامام وجه الاستدلال بقوله تعالى وقد خلقتك من الخ ان خلقه من العدم الصرف خلق للذات والصفات وخلق الولد من شئين لا يحتاج الى تبدل الصفات والقادر على خلق الذات والصفات اولى ان يقدر على تبدل الصفات انتهى * قال فى بحر العلوم ولفظ الشئ عندنا يختص بالموجود وبالعكس ونفى كون الشئ قهرا لعدمه فالآية دليل على ان المعلوم ليس بشئ (قال رب اجعل لى آية) الجعل ابداعى وقيل بمعنى التصيير اى علامة على وقوع الحمل لا تلقى تلك النعمة الجلية بالشكر من حين حدوثها وهذا السؤال ينبغى ان يكون بعد ما مضى بعد البشارة برهة من الزمان للمروى ان يحيى كلن اكبر من عيسى بستة اشهر او ثلاث سنين ولا ريب فى ان دعا زكريا كان فى صغر مريم لقوله تعالى هنالك دعا زكريا به وهى انما ولدت عيسى وهى بنت عشرين سنين او ثلاث عشرة سنة كذا فى الارشاد والاستئلة المتقدمة (قال) الله تعالى (آيتك ان لا تكلم الناس) اى ان لا تقدر على ان تكلمهم هم بكلام الناس مع القدرة على الذكر والتسبيح كما هو المفهوم من تخصيص الناس (ثلاث ليال) مع ايامهن للتصريح بها فى سورة آل عمران (سويا) حال من فاعل تكلم مفيد لكون انتفاء التكلم بطريق الاضطرار دون الاختيار اى تمنع الكلام خلا تطبيق به حال كونك سوى الخلق سليم الجوارح ما يلبس شاة بكم ولا خرس قالوا رجع تلك الليلة الى امرأته فقتر بها ووقع الولد فى رحمها فلما أصبح امتنع عليه كلام الناس (فخرج) صبيحة حمل امرأته (على قومها من الهرب) من المصلين اومن الفرقة وكانوا من وراء الهرب ينتظرون ان يفتح لهم الباب فيدخلوه ويصلوا

اذ خرج عليهم متغيرا لونه فانكروه صامتا وقالوا مالك يا زكريا (فأوحى اليهم) اى أو ما اليهم لقوله تعالى الارض ا
 (ان سبحوا) ان امام مفسرة لا وحي او مصدرية والمعنى اى صلوا أو بان صلوا (بكرة) هى من طلوع الفجر الى وقت
 الضحى (وعشيا) هو من وقت زوال الشمس الى ان تغرب وهم ما نظرنا زمان للتسبيح عن أبي العالية ان المراد
 بهما صلاة الفجر وصلاة العصر اوزنه وار بكم طرفي النهار وقولوا سبحان الله ولعله كان مأمورا بأن يسبح شكرا
 وبأمر قومه بذلك كما في الارشاد يقول الفقير هو الظاهر لان معنى التسبيح في هذا الموضع تنزيه الله تعالى
 عن العجز عن خلق ولا يستبعد وقوعه من الشيخين لان الله على كل شيء قدير وقد ورد في الاذكار لكل اعجوبة
 سبحان الله وفي التأويلات العجبة في قوله يا زكريا الى بكرة وعشيا اشارة الى بشارات منها انه تعالى ناداه
 يا زكريا وهذه كرامة منه ومنها انه بما يحبى ولم يجعل له من قبل سميا بالصورة والمعنى اما بالصورة فظاهر
 واما بالمعنى فانه ما كان محتاجا الى شهوة من غير علة ولم يهيم الى معصية قط وما خطر بباله ههنا كما اخبر عن حاله
 النبي عليه السلام وفي قوله لم نجعل له من قبل سميا اشارة الى انه تعالى يتولى تسمية كل انسان قبل خلقه
 وما سمى أحد الا بالهام الله كما ان الله تعالى ألهم عيسى عليه السلام حين قال ومبشر برسول يأتي من بعدى اسمه
 احمد وفي قوله قال رب أنى يكون لى غلام الآية اشارة الى ان اسباب حصول الولد منفعة من الوالدين بالعقر والكبر
 وهى من السنة الالهية فان من السنة ان يخلق الله النشئ من النشئ كقوله وما خلق الله من شيء ومن القدرة
 انه تعالى يخلق النشئ من لا شيء فقال أنى يكون لى غلام اى أمن السنة أم من القدرة فأجاب الله تعالى بقوله قال
 كذلك اى الامر لا يخلو من السنة والقدرة وفي قوله قال ربك هو على هين اشارة الى ان كلا الامرين على هين
 ان شئت اردت عليك اسباب حصول الولد من القوة على الجماع وفتح الرحم بالولد كما جرت به السنة وان شئت
 اخلقتك ولدا من لا شيء بالقدرة كما خلقتك من قبل ولم تكن شيئا اى خلقت روحك من قبل جسدك من لا شيء
 بأمر كنى ولهذا قال تعالى قل الروح من أمر ربي وهو اول مقدور تعلقت القدرة به (وفي المنوى) أب ازجوشش
 همى كرددهوا * وان هو اكردد زسردي آيا * بلكه بى اسباب بهرون زين حكم * آب رو بايد
 تكوین از عدم * توز طفلی چون سپه ابدید * در سبب از جهل بر چفسید (بايحي) على ارادة القول
 اى ووهبنا له يحيى وقلنا له يا يحيى (قال الكاشغرى) القصه سه روز بدین منوال گذشت پس بحال خود آمد
 ويحيى عليه السلام بعد از مضى مدت جل متولد شد ودر کودكى پلاس پوشيده باخبار در عبادت بطريق
 رياضت موافقت مى نمود تا وقتى كه وحى بدو فرود آمد و از حق سبحانه وتعالى خطاب رسيد كه يا يحيى
 (خذ الكتاب) اى التوراة (بقوة) بجذ واستظهار بالتوفيق والتأييد قال فى الجلالين اى اعطيتكها وقويتك
 على حفظها والعمل بما فيها قال المولى الجامى فى شرح القصص لولا اعداد الحق زكريا وزوجته بقوة غيبية
 ربانية خارجة عن الاسباب المعتادة ما صلحت زوجته ولا يسر لها الحمل ثم انه كما سرت تلك القوة من الحق فى زكريا
 وزوجته تعدت منها الى يحيى ولذلك قال له الحق يا يحيى خذ الكتاب بقوة قال فى الاسئلة المتعمدة اى دليل
 فيها على المعتزلة الجواب انه دليل على ان الاسم والمسمى واحدا لانه تعالى قال اسمه يحيى ثم نادى الشخص فقال
 يا يحيى (واتيناه الحكم) حال كونه (حييا) قال ابن عباس الحكم النبوة استنبأ الله تعالى وهو ابن ثلاث سنين
 اوسع وانما سميت النبوة حكما لان الله تعالى احكم عقله فى صباه وأوحى اليه وقيل الحكم الحكمة وفهم التوراة
 والفقهاء فى الدين فهو بمعنى المنع ومنه الحاكم لانه يمنع الظالم من الظلم والحكمة ما يمنع الشخص من السفه روى انه
 دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما للعب خلقنا (قال الكاشغرى) درين سخن بندي عظيم است بختبران باز بجه كاه
 غفلت را كه عمر عزيز بازي ميكذراتند و بدم فريب انما الحياه الدنيا لعب واهو مفيد شده اند * عمر باز بجه
 بسر ميرى * بازى از اندازد بدر ميرى * به كه بازي جهان پا كنى * طفل نه چند بازي خوشى * يقول الفقير
 مثل يحيى عليه السلام فى هذه الامة المرحومة الشيخ العارف المحقق سهل بن عبد الله التستري قدس سره فانه
 تم له أمر السلوك من ثلاث سنين الى سبع سنين كما سمعت من شيوخ وسندى روح الله روحه بعنى وقوعه الاكتشاف
 والاهايم وظهر له الحال التام وهو ابن ثلاث سنين فكان ما كان الى سبع فسبحان القادر وهذا من لطافة
 الجواب وامامان كان ككتيف الحجاب فيحتاج الى ازالته الى مجاهدات شاقة فى مدة طويلة واعلم ان روح
 الكلام مربع التعلق بيده يعنى ان مادة النطفة تصل سريرا الى الابوين فيحصل العلوق والولادة على أحسن

وصف وفي اعدل زمان فيجي الولد غالب عليه احكام الوجوب اللهم أعنا على ازالة الحجب الظلمانية والنورانية واجعلنا مكاشرين للانوار الربانية (وحناناً من لدنا) عطف على الحكم وتنوينه للتفخيم وهو التحنن والاشفاق يقال حتى اى اراح واشتاق ثم استعمل في العطف والرافة اى وآتيناه درجة عظيمة عليه كأنه من جنابنا اورجة في قلبه وشقة على أبويه وغيرهما (وزكاة) اى طهارة من الذنوب قال الامام لم تدعه شقته الى الاخلال بواجب لان الرافعة بما اورثت ترك الواجب ألا ترى الى قوله تعالى ولأنا نأخذكم بهما رأفة في دين الله فالعطف جمعنا له التعطف عليهم مع الطهارة عن الاخلال بالواجبات انتهى • او صدقة اى تصدق الله به على أبويه او وقفناه للتصدق على الناس (وكان تقياً) مطيعاً متجنباً عن المعاصي لم يعمل خطيئة ولم يهت بهما (وبراً ابوالديه) عطف على تقياى باتراهما لطيفاً بهما محسناً اليهما (ولم يكن جباراً عصياً) متكبراً عاها لهما او عاصياً ليه قال في بحر العلوم الجبار المتكبر وقيل هو الذى يضرب ويقتل على الغضب لا ينظر في العواقب وقيل هو المتعظم الذى لا يتواضع لأمر الله (وسلام) سلامة من الله تعالى وامان (عليه) على يحيى اصله وسلمنا عليه في هذه الاحوال وهى اوحش المواطن لكن نقل الى الجلالة الاسمية للدلالة على ثبات السلام واستقراره فان وحشته لا تنكاد تزول الا بثبات السلام فيها ودوامه (يوم ولد) من رحم امته من طعن الشيطان كما بطعن سائر بني آدم (ويوم يموت) بالموث الطبيعي من هول الموت وما بعده من عذاب القبر (ويوم يبعث) حال كونه (حياً) من هول القيامة وعذاب النار وفيه اشارة الى الولادة من ام الطبيعة والموت بالقضاء عن مقتضيات الطبيعة في الله والبعث بالبقاء بعد القضاء وقال ابن أبي عيينة اوحش ما يكون الانسان في هذه الاحوال يوم ولد فيخرج مما كان ويوم يموت فيرى قوما لم يكن عاينهم ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر لم ير مثله فنقص يحيى بالسلام في هذه المواطن واعلم ان ذكرنا اشارة الى الروح الانساني وامر أنه الى الجنة الجسدانية التى هى زوج الروح ويحيى الى القلب وقد استبعد الروح بسبب طول زمان التعلق بالقلب ان يتولد له قلب قابل لفيض الالوهية بلا واسطة كما قال لابسعى ارضى ولا سمانى ولكن بسعى قلب عبدي المؤمن وهو الفيض الازلى لم يثوب لواحد من الحيوانات والملائكة (كما قال المولى الجامى) ملائكت راجعه سودا زحس طاعت • جو فيض عشق بر آدم قرو ربحت • ثم انه لما بشر بولادة القلب الموصوف بما ذكر طلب آية يهتدى بها الى كفيضة حمل القلب العاقر بالقلب الحى الذى حيى بنور الله تعالى قال آيتك ان لا تكلم الناس اى لا تخاطب غير الله ولا تلتفت الى ماسوى الله ثلاث ليال وبها يشير الى مراتب ماسوى الله وهى ثلاث الجمادات والحيوانات والروحانيات فاذا تقرب الى الله تعالى بعدم الالتفات الى ماسواه يتقرب اليه بوهبة الغلام الذى هو القلب الحى بنوره فيخرج زكريا الروح من محراب هوا وطبعه على قوم صفات نفسه وقلبه وانايته فقال ككونوا متوجهين الى الله معرضين عما سواه آناه الليل والطراف النهار بل بكرة الازل وعشى الابد فلما ولده يحيى القلب قيل له يا يحيى خذ كتاب الفيض الالهى بقوة ربانية لا بقوة انسانية لانه خلق الانسان ضعيفاً وهو عن القوة معزل وان الله هو الزاقي والقوة المتين فجاء صاحب علم وحكمة ورجة وطهارة من الميل الى ماسوى الله واتقاء وبراً ابوالديه ولم يكن جباراً عصياً كالنفس الامارة بالسوء اما بره بوالد الروح قنوبره بنور الفيض الالهى اذ هو حى قبول الفيض لان الفيض الالهى وان كان نصيب الروح اقلاً ولكن لا يمسكه للطاقة الروح بل يعبر عنه الفيض ويقلبه القلب ويمسكه لان فيه صفاء وكثافة فيالصفاء يقبل الفيض وبالكثافة يمسكه كما ان الشمس فيضها يقبل الهواء لصفائه ولأن لا يمسكه للطاقة الهواء فاما المرأة فتقبل فيضها بصفتها وتمسكه لكثافتها وهذا أحد أسرار حمل الامانة التى حملها الانسان ولم تحملها الملائكة واما بره بوالدة القلب فباستعمالها على وفق اوامر الشرع ونواهيها لينجيهما من عذاب القبر ويدخلها الجنة كذا في التأويلات النجمية باختصار قال بعض الاولياء كنت في تيه بنى اسرائيل فاذا راجل يماشيني فتعجب منى وألهمت انه الخضر قتلته لم يبق الحق من أنت قال أما خولك الخضر قتلته أريد أن اسألك قال سل قلت بأى وسيلة رأيتك قال برك الملك كفى المقاصد الحسنة للامام الضحاوي فعلى العاقل ان يكون باترا بوالديه مطلقاً انفسيين او آفاقيين فان البر يهتدى الى الجنة ودار الكرامة ويشرف في شدة الاحوال بالأمن والامان وأنواع السلامة (واذكر) يا محمد للناس (في الكتاب) اى القرءان والسورة الكريمة فانهم بعض من الكتاب فصعح اطلاقه عليها (مريم) على حذف المضاف اى خبر

بنت عمران وقصتها فان الذكر لا يتعلق بالاعيان ومريم بمعنى العابدة قال بعض العلماء في حكمة ذكر مريم باسمها
 دون غيرها من النساء ان الملوك والاشراف لا يذكرون حراً ثمهم في ملائ ولا يتذلون اسماءهن بل يـكـنـون
 عن الزوجة بالعرس والعيال والاهل ونحو ذلك فاذا ذكروا الاماء لم يكنوا عنهن ولم يصنفوا اسماءهن عن الذكر
 والتصريح بها غلما قالت النصارى في حق مريم ما قالت وفي ابنها صرح الله تعالى باسمها ولم يـكـنـ عنها
 تأكيذا للاذمة والعبودية التي هي صفة لها واجراء للكلام على عادة العرب في ذكر اماتها ومع هذا فان عيسى
 عليه السلام لا باب له واعتقاد هذا واجب فاذا تذكر ذكره منسوب الى الام استشعرت القلوب ما يجب عليها اعتقاده
 من نفي الاب عنه وتنزيه الام الطاهرة عن مقالة اليهود لعنهم الله تعالى كذا في التعريف والاعلام للإمام
 السهمي وقال في مسئلة الحكم سميت مريم في القرآن باسمها لانها اقامت نفسها في الطاعة كالرجل الكامل
 فذكرت باسمها كما يذكر الرجال من موسى وعيسى ونحوهما عليهم السلام وخوطبت كما خوطب الانبياء كما قال
 تعالى يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ولذا قيل بنبوتهـا (اذ انبذت) ظرف لذلك المضاف
 من النبذ وهو الطرح والانتبذ افتعال منه (من آهاتها) من قومها متعلق بالانبذت (مكانا شرقيا) مفعول له
 باعتبار ما في ضمنه من معنى الايمان قال الحسن ومن ثمة اتخذ النصارى المشرق قبله كما اتخذ اليهود المغرب
 قبله لان الميقات وايتاء التوراة وقع في جانب الجبل الغربي كما قال تعالى وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا
 الى موسى الامر والمعنى حين اعترلت وانفردت وتباعدت من قومها وأنت مكانا شرقيا من دار خالتها ايشاع
 زوجة زكريا فان موضعها كان المسجد فاذا حاضت تحوالت الى بيت خالتها واذا طهرت عادت الى المسجد
 فاحتاجت يوما الى الاغتسال وكان الوقت وقت الشتاء فحانت الى ناحية شرقية من الدار وموضع مقابل
 للشمس (فانخذت من دونهم) اى ارخت من أدنى مكان أهلها (قال الكاشاني) ازيش ايشان بمعنى ارسوى
 ايشان (حجابا) ستر استتر به (قال الكاشاني) برده كمنع ما يشاء زيدن * فبينما هي في مفصلها وقد تطهرت
 ولبست ثوبها أتاه الملك في صورة آدمي شاب امرد وضئ الوجه جعد الشعر وذلك قوله تعالى (فأرسلنا اليها
 روحنا) اى جبريل فانه كان روحانيا فاطلق عليه الروح لطاقته مثله ولان الدين يحجب به وقال بعض الكبار
 جبرائيل هو الروح حقيقة باعتبار حقيقته المجردة مجازا باعتبار صورته المثالية ومن خصائص الارواح المجردة
 التي من صفاتها الذاتية الحياة ومن شأنها القتل بالصور المثالية لانها لا تمس شيئا في حال تمثلها الاحي ذلك النبي
 وميرت منها الحياة فيه ولذا قبض السامري قبضة تراب من أثر براق جبرائيل فقبضها في صورة العجل المنخنة من
 حلي القوم فخار العجل بسراية الحياة فيه وقبل سماء روحا مجازا محبة له وتقريبا كقولك أنت روحى لمن تحب (فقتل
 لها) يس مقتل شد جبريل برأى مريم بمعنى قتلها لا قتلها فان تصاب قوله (بشرا) على انه مفعول به (سويا)
 تام الخلق كامل البنية لم يقف من حسن ان نعوت الادمية شيئا وذلك لتساؤس بكلامه وتلقى منه ما يليق اليهامن
 كلمته تعالى اذ لو بدا الهاء على الصورة المصكية لتفرت منه ولم تستطع اسقاع كلامه ولانه جاء للنسخ المنتج
 للبشر فقتل بشرا ولو جاء على صورة الملك لجاء عيسى على صورة الروحانيين كما لا يخفى وفيه اشارة الى ان القربان بعد
 الطهر السام اطهر والولد اذن أنجب فانهم وفي التأويلات الروح هو نور كلمة الله التي يعبر عنها بقوله كن وانما عسى
 نور كلمته روحا لانه يحى القلوب الميتة كما قال او من كان ميتا فأحييناه الآية فتارة يعبر عن الروح بالنور وتارة
 يعبر عن النور بالروح كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا الآية فأرسل الله الى مريم نور كلمة كن فقتل لها
 بشرا سويا كما تمثل نور التوحيد بحروف لاله الا الله والذي يدل على ان عيسى من نور الكلمة قوله تعالى
 وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه اى نور من لقائه فلما تمثلت الكلمة بالبشر انكرتها مريم ولم تعرفها فاستعادت
 بالله منه (قالت اى أعوذ بالرحمن منك) باشاب ذكره تعالى بعنوان الرحمانية للمبالغة في العبادية تعالى واستجلاب
 آثار الرحمة الخاصة التي هي العصمة عمادهم اقال في الكشف دل على عفاها ورورها انها تعوذت بالله
 من تلك الصورة الجميلة (ان كنت تقيا) تنق الله وتبالي بالاستعاذ به وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة السياق
 عليه اى فاني عانده به (وقال الكاشاني) يعنى توتمنى وتودعى من ازو برهيز ميكنم وبناه بحق ميمر فكيف
 كه جنين نباشى * قال الشيخ في تفسيره وانما قالت ذلك لان التقي يتعظ بالله ويخاف والفسق يتخوف بالسلطان
 والمنافق يخوف بالناس كما قال في التأويلات النجمية يعنى انك ان كنت تقيا من أهل الدين تعرف الرحمن

فلا تقر بنى بعوذى به وان كنت شقيا لانعرف الرحمن فأتعوذ منك بالخلق فأجابها (قال انما أنا رسول ربك) يريد أنى لست بمن يتوقع منه ما توهمت من الشر وانما أنا رسول ربك الذى استعذت به (لا هب لك غلاما) أى لا كون سببا فى هبته بالنفخ فى الدرع (زكيا) طاهرا من الذنوب ولوث الظلمة النفسانية الانسانية (قالت) استبعادا ظاهرا أى متعجبة من حيث العادة لاستبعاد من حيث القدرة (افى يكون لى) جكونه بوجهها (غلام) كما وصف (ولم يمسنى بشر) أى والحال انه لم يباشر فى النكاح رجل فان المس كناية عن الوطئ الحلال اما الزنى فانما يقال خبت بها وأجرا وزنى وانما قيل بشر مبالغة فى بيان تنزهها عن مبادئ الولادة (و) الحال انه (لم أتبعيا) فعول بمعنى الفاعل اصله بغويا قال الشيخ فى تفسيره ولم يقل بنية لانه وصف غالب على المؤنث ككأنض أى فاجرة تبغى الرجال وبالفارسية * زنا كاروجو بنده غجور * يريدنى الوطئ مطلقا وان الولد اما من النكاح الحلال والحرام اما الحلال فلانها لم يمسا بشر واما الحرام فلانها لم تك بغيا فاذا انتهى السببان جميعا انتهى الولد وفى التأويلات النجمية ولم يمسنى بشر قبل هذا ولم تك بغيا ليمسنى بشر بعد هذا بالزنى او بالنكاح لاني محترمة محترمة على الزوج (قال كذلك) أى الامر كما قلت وبالفارسية يعنى جنين است كه توميكوي هيچ كسنى نكاح وسفاح ترا من تذكرده است فاما (قال ربك) الذى ارسلنى اليك (هو) أى ما ذكرت من هبة الغلام من غير أن يمسك بشر أصلا (على) خاصة (هين) يسعرون ~~كان مستحيلا~~ عادة لما انى لا احتاج الى الاسباب والوسائط وفى التأويلات النجمية قال كذلك الذى تقولين ولكن قال ربك هو على هين ان اخلق ولدان غير ماء منى والد فانى اخلقه من نور نكته ~~كان~~ كما قال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون (والتجمله) أى وتعمل ذلك لتجعل وهب الغلام (آية للناس) وبرهاننا يستدلون بها على كمال قدرتنا قالوا واعتراضية اولين به عظم قدرتنا والتجمله الخ وفى التأويلات النجمية آية أى دلالة على قدرتى بأنى قادر على ان اخلق ولدا من غير آب كما فى خلقت آدم من غير أب وام وخلقت حواء من غير أم (ورجمة) عظيمة كائنة (منا) عليهم عندون بهداية ويسترشدون بارشاده وبين قوله ورجمة منا وقوله يدخل من يشاء فى رجمته فرق عظيم وهو أنه تعالى اذا أدخل عبدا فى رجمته برجمه ويدخله الجنة ومن جعله رجمة منه يجعله متصفا بصفته وكذا بين قوله رجمة منا وقوله فى حق نبينا عليه السلام وما ارسلناك الا رحمة للعالمين أبدا اما فى الدنيا فبأن لا ينسخ دينه واما فى الآخرة فبأن يكون الملقى محتاجين الى شفاعته حتى ابراهيم عليه السلام فافهم جدا كذا فى التأويلات النجمية (وكان) خلقه بلا غفل (أمرا مقضيا) قضيت به فى سابق على وحكمت بوقوعه لا محالة فمتنع خلافه فلا فائدة فى الحزن وهو معنى قوله من عرف سر الله فى القدر هات عليه المصائب يقول الفقير وذلك ان العلم تابع للعلم فكل ما يقتضيه من الاحوال فانه تعالى يظهره بحكمته وخلق عيسى عليه السلام على الصفة المذكورة ~~كان~~ فى الازل بمقتضى الحكمة القديمة مقدرا لجميع الاعيان وما يتبعها من الاحوال المختلفة داخل تحت الحكمة فمن كوشف عن سر هذا المقام هانت عليه المصائب والالام اذ كل ما ثبت فى مزرعة الوجود الخارجى فهو من بذرا الحكم الازلى على حسب تفاوت الاستعدادات كتفاوت المزارع فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه (قال الحافظ) غنى كمن كلة لكن ابروحت دونت * بكشت زار جكر نشه كان ندانمى * أى لا اشتكى من هذا المعنى فانه من مقتضى ذاتى وقال درين چن مكنم سر زش بخود دروى * چنانكه برورشم ميهند وميروم * أى لا تنرب على فى هذا المعنى فانه من قضاء الله تعالى قال الامام أبو القاسم القشيري قدس سره سمعت الاستاذ ابا على الدقاق يقول فى آخر عمره وقد اشدت به الغلة من امارات التأيد حفظ التوحيد فى اوقات الحكم ثم قال كالمفسر لعله مفسرا لما كان فيه من حاله هو أن يرضك بمقاريض القدرة فى امضاء الاحكام قطعة قطعة وأنت شاكر حامد انتهى قصة مريم من جله احكام الله تعالى ولذا عرفت الحال لانها كانت صديقة وصبرت على أذى القوم وشحاتهم وفى الحديث اذا أحب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتهاد وان رضى اصطفاة فالواجب على العبد الحمد على البلية لما تضمنته من النعمة فان قد فالصبر وكلاهما من طريق العبودية واذا وقف مع الجزع المستفاد من وجود الشفقة على نفسه فهو من غلبة الهوى قال احمد بن حنبل قدس سره الطريق واضح والدليل لا نفع والداعى قد اجمع فى التعبير بعد هذا الامن العنى وفى الحديث خطا بالابن عباس رضى الله عنهما ان استطعت ان تعمل لله

بالرضى في اليقين فافعل والافنى الصبر على ما تكره خير كثير قال في شرح الحكم العطائية ثم اذا تأملت ظهر لك ان التحقق بالمعرفة منطوق وجود البلايا اذ ليست المعرفة الا بتحقق اوصافه تعالى حتى يقضى في اوصافه كل شيء من وجوده فلا يبقى لك عزم عزه ولا غنى مع غناه ولا قدرة مع قدرته ولا قوة مع قوته وهذا يتحقق لك بوجود البلية اذ هي مشعرة بغير الروبية فافهم هذا وقضنا الله وياكم للتحقق بمحققة الحال والتحقق في مقام الصبر والمجد على جميع الاحوال (وفي المننوى) صد هـ ز ا ر ا ن كيم ا ح ق ا ف ر يد * كيم ا ي هـ ج و ص ب ا د م ن د يد *

وذلك لان بالبلاء تختلج الاوصاف الرديئة الخلقية وبالصبر يحصل الاخلاق الالهية والصفات الحقية (ختمته) قال ابن عباس رضى الله عنه فاطمأنت مريم الى قول جبريل فذا منها فتفخ في جيب درعها فوصلت النفخة الى بطنها فحملت عيسى عقيب النفخ يقول الفقير وصول النفخ الى الجوف لا يحتاج الى منفذ من المنافذ كالنم ونحوه ألا ترى ان الروح حين دخل جسد آدم دخل من اليافوخ وهو وسط الرأس اذا اشتد وقبل اشتداده كما في رأس الطفل يقال له القادية بالفاء ثم نزل الى العينين ثم الى الفم ثم الى سائر الاعضاء واعلم ان لعيسى عليه السلام جهة جسمانية وجهة روحانية وأحدية جمع للجهتين فاذا نظر الى جهة الجسمانية بطن انه تكون من ماء مريم واذا نظر الى جهة الروحانية وآثارها من احياء الموقى وخلق الطير من الطين بحكم انه من نفخ جبريل واذا نظر الى احدى جمعها يقال انه تكون منهم ما فالتحقيق ان الملك لما تمثل لها بشرا سويا نزل الماء منها الى الرحم لشدة اللذة بالنظر اليه فتكون عيسى من ذلك الماء المتولد عن النفخ الموجب للذة منها فهو من ماء امه فقط خلافا للطبيعيين فانهم يتكرون وجود الولد من ماء أحد الزوجين دون الآخر فان قلت قد ثبت ان ماء الرجل يكون منه العظم والعصب وماء المرأة يكون منه اللحم والدم فكيف جاء عيسى مريكا من هذه الاجزاء قلت خروجه على الصورة البشرية كامل الاجزاء انما هو من اجل امه لان ماءها محقق ومن اجل تمثل جبريل في صورة البشر فانه انما مثل في صورة البشر حتى لا يقع التكوين في هذا النوع الانساني الاعلى الحكم المعتاد الذي جرت به العادة غالباً وهو تولد من شخصين انسانين وقد توهمت في النفخ الماء فحصل الماء المتوهم ايضا ووجود بعض الاشياء قد يرتب على توهمه كترتب السقوط عن الخدع على توهمه ولاجل تكونه من نفخ جبريل طالت اقامته في صورة البشر لان الارواح صفة البقاء (روى) ان مولد عيسى عليه السلام كان قبل مولد نبينا عليه السلام بخمسمائة وخمس وخمسين سنة وقد بقي بعد وسنزل ويدعو الناس الى دين نبينا عليه السلام قال بعض الكبار لو لم تمثل جبريل عند النفخ بالصورة البشرية لظهر عيسى على صورة الروحانيين ولو نفخ فيما وقت الاستعاذة على الحالة التي كانت عليها من تخرج صدرها وخبرها لتخليها انه بشر يدم واقعها على وجهه لا يجوز في الشرائع تخرج عيسى بحيث لا يطبقه أحد لشكاسة خلقه اى ردائه لسراية حال امه فيه لان الولد انما يتكون بحسب ما غلب على الوالدين من المعاني النفسانية والصور الجسمانية نقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولداً صورته صورة البشر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند الواقعة وان امرأة ولدت ولداً له اربع ورجله كرجل الدب وكانت قبطية جاءها زوجها وهى ناظرة الى دين كانا عند زوجها فلما قال لها جبريل انما انا رسول ربك جئت من عنده لاهب لك غلاماً ما زيكاً انبسطت عن ذلك القبض لما عرفت انه فرسل اليها من عندها وانشرح صدرها لما تذكرت بشارة ربها اياها بعيسى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمع المسج عيسى بن مريم وجهي في الدنيا والاخرة ومن القريبين فتفخ فيها في حين الانبساط والانشراح فخرج عيسى منبسطاً منشرح الصدر لسراية حال امه فيه ولذا قالوا يتفكر عند الجماع الاقوياء ويمثل بين عينية صورة رجل على أحسن خلقه واقوم الجنة وافضل خلق واكل خال قالوا جلته وسننا وقتئذ ثلاث عشرة سنة وقد حاضت حيضتين قبل ان تحمل واختلف في مدة حملها كما اختلف في مدة حمل آمنة والدة النبي عليه السلام ففي رواية عن ابن عباس كانت مدة الحمل والولادة ساعة واحدة وجعله بعضهم اصح لان عيسى كان مبدعاً ولم يكن من نطفة يدور في ادوار الخلق وبؤيده عطف قوله فابتدأت به بالقول التعبية يقول الفقير القول بان مثل هذه الفاء قد يدل على ترتيب الحكم وعدم تكونه من نطفة ظاهر البطلان لانه من ماء محقق وماء متوهم كما سبق وكونه من المبدعات بلا سبب ظاهر لا يستلزم ان يكون جميع احواله بطريق خرق العادة وفي رواية اخرى عنه كانت تسعة اشهر كمل اكثر النساء اذ لو كان اقل لذكره هنا في جملة مدايحها وقيل غمانية

ولم يعش مولود وضع لثمانية الاعشى وكان ذلك آية أخرى قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكمال
سبعة اشهر يتحرك للغروج حركة عنيفة أقوى من حركته في الشهر السادس فان خرج عاش وان لم يخرج
استراح في البطن عقيب تلك الحركة المضطربة فلا يتحرك في الشهر الثامن ولذلك تقل حركته في البطن في ذلك
الشهر فاذا تحرك للغروج وخرج فقد ضعف غاية الضعف فلا يعيش لاستيلاء حركتين مضطرتين له مع ضعفه
وفي كلام الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره لم ار لثمانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد
في الشهر الثامن يموت ولا يعيش وعلى فرض ان يعيش يكون معلولا لا ينفع بنفسه وذلك لان الشهر الثامن
يغلب فيه على الجنين البرد والبس وهو طبع الموت (فانتبهت به) الباء للملابسة والجار والمجرور في حيز النصب
على الحالة اى فاعتزت ملتبسة به اى وهو في بطنها كقوله تنبت بالدهن اى تنبت ودهنها فيها (مكافصيا)
ففعول انتبهت على تضمين معنى الايمان كما سبق اى أت مكانا بعيدا من أهلها (قال الكاشفي) مكافى دور
زهر ايليا كوي يندب كوهى رفت در جانب شرقى از شهر يا بواى بيت لحم كه شش ميل دور بود از ايليا
وعن أنس رضى الله عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الاسراء فقال لى جبريل انزل فصل
فصليت فقال أندرى ابن صليت صليت بيت لحم حيث ولد عيسى بن مريم وهو حديث صحيح واحسن رواه
النسائى والبيهقى في دلائل النبوة وأقصى الدار وهو الانسب لقصر مدة الحمل كافي الارشاد وقال في قصص
الانبياء لما دنت ولادة مريم خرجت في جوف الليل من منزل زكريا الى خارج بيت المقدس وأجبت ان لا يعلم
بها زكريا ولا غيره (فأجاءها) تعدية جاء بالهمزة اى جاء بها واضطرها (الحاض) وجع الولادة وبالفارسية
در زادن * يقال مخضت المرأة اذا تحرك الولد في بطنها للغروج (الى جذع النخلة) لتستريحه وتعتمد عليه عند الولادة
اذ لم تكن لها قابله تعينه هاو قال في القصص رأيت نخلة يابسة في جوف الليل فجلست عند اصلها وفي التأويلات
النجمية فأجاءها المخاض الى جذع النخلة لانه لا يظهر المعجزة في الجذع انتهى * والجذع ما بين العرق والغصن اى
اسفلها مادون الرأس الذى عليه الثمر وكانت نخلة يابسة لارأس لها ولا خضرة وكان الوقت شتاء ولعله تعالى
ألهما اذ لم يكن ليريهما من آياته ما يمكن رؤيتهما فان النخلة اليابسة التى لارأس لها قد اثمرت في الشتاء وهى أقل شئ
صبرا على البرد وثمرها انما هو من جوارها بعد القاح والجار رأس النخلة وهو شئ أبيض لين ويطعمهما الرطب الذى
هو خرسه النضارة الموافقة لها والخرسه بالهاء طعام النفساء وبدونها طعام الولادة (قالت ياليتنى مت) كفت
كاشكى من مردى وهو بكسر الميم من مات يمات كخفت وقرئ بضمها من مات يموت (قبل هذا) اليوم او هذا
الامر كافي الخلاين وانما قالته مع انها كانت تعلم ما جرى بينها وبين جبريل من الوعد الكريم استصياها من الناس
على حكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله وخوفهم من ملامتهم وحذرهم من وقوع الناس في المعصية بما تكلموا
فيه او جريا على سنن الصالحين عند اشتداد الامر عليهم كما روى عن عمر رضى الله عنه انه أخذ تينة من الارض
فقال ياليتنى هذه التينة ولم أكن شيا وعن بلال انه قال ليت بلال لم تلده امه

فقول تارة يارب زدنى * واخرى ليت اى لم تلدى

وفي التأويلات النجمية قبل هذا اى قبل هذا الحمل فانه بسبب حملى وولدى يدخل الله النار خلقا عظيما لان
بعضهم يهمنى بالزنى وبعضهم يهمنى بولدى يابن الله (وكت) وبودى (نسبا) شيا حقيرا شأنه ان ينسى
ولا يعتد به اصلا (منسيا) لا يخطر ببال أحد من الناس وهونعت للمبالغة وفي التأويلات نسبيا منسيا في العدم
لا يذكر في الله بالاجساد (وقال الكاشفي) يعنى هيكس مراندانستى وازمن حساب ندانستى حالاهم اجبار
بيت المقدس مراى شناسند كه دختر امام ايشان در كفالت زكريا بوده ام وهنوز بكارى من زائل نشده
وشوهرى نكرده ام واكنون فرزندى زايى واز نجات آن حال نغى دانه چه كنم * هر چند بروى كار در ميسكرم
* محنت زده چو خود نغى بينم من (فناداها) اى جبرا آميل حين جمع جزعها لان عيسى لم يكلم
حتى أتت به قومها (من تحتها) من مكان اسفل منها تحت الكمة وقال في القصص من تحت النخلة وفي الاسئلة
المقعمة قرئ بفتح الميم يعنى به عيسى لما خرج من البطن ناداها (ان لا تحزنى) ان مفسرة بمعنى اى لا تحزنى بولادة
عيسى وبمكان القحط ونمى مرلمكن اومصدرة على حذف الباء تقديره بأن لا تحزنى والحزن غم يلحق
لوقوعه من قوت نافع او حصول ضار (قد جعل ربك تحتك) اى في مكان اسفل منك (مريا) نهر اصغبر اعلى ما فسر

النبي عليه السلام قال ابن عباس رضي الله عنهما ان جبريل ضرب برجله الارض فظهرت فيه ماء عذب
 فجري جدولا وقال بعض ارباب الحقيقة انبا عيسى عن نبوته في المهد بقوله آتاني الكتاب وجعلني نبيا
 وفي بطن امه بقوله لا تخزي قد جعل ربك تحنك سر يا سيدا على القوم بالنبوة انتهى • فيكون من السرو
 وهو السودد (وهزي) هز الشئ تحريكه الى الجهات المتقابلة تحريكها عنيفاً متداركا والمراد ههنا ما كان منه
 بطريق الجذب والدفع لقوله (اليك) اي الى جهتك (بجذع الخلة) الباء صلة للتأكيـد كذا في قوله تعالى ولا تلقوا
 بأيديكم الى التهلكة قال الفراء تقول العرب هزه وهزبه (تساقط) اي تسقط الخلة (عليك) اسقاط متواترا
 حسب وائر الهمز (رطباً) خرما تازره (جنياً) وهو ما قطع قبل يسه فعيل بمعنى مفعول اي رطباً بجنيا
 اي صالحاً للاجناء قد بلغ الغاية قال في الاستسنة المتبعة كيف أمرها بهز الخلة ههنا وقبل ذلك كان زكريا
 يجد رزقه في الخراب فالجواب انها في حالة الطفولية كانت بلا علاقة اوجبت العناية والمشقة وقال في اسئلة
 الحكم ما الحكمة في أمرها بالهمز قيل لانها تعجب من ولد بغير أب فأراها الرطب من نخل يابس آية منه تعالى
 كيلا تتعجب منه وامامه كون الآية في الخلة فلانها خلقت من طينة آدم وفيها نسبة معنوية لحقيقة
 الانسانية دون غيرها لعدم حصولها بغير زوج ذكر يسمى بالتأبير وقال لم اجري الله النهر بغير سعي مريم
 ولم يعطها الرطب الابسعيها قيل لان الرطب غذاء وشهوة والماء سبب للطهارة والخدمة وقيل ثمرة الرطب
 صورة العمل الكسبي والماء صورة سمر القبيض الالهى فأجرى كل شئ في منزله ومقامه لان كل كرامة
 صورة على السالك اذا تحقق وتخلق به وقيل جرت عادة الله تعالى في الرطب باسباب العمل كالغرس
 والسقي والتأبير والماء ليس له سبب ارضي بل هو هجي معماوى ولذا اجري النهر لمريم بغير سبب (فكلى) من ذلك
 الرطب (واشربى) من ماء السرى وكان ذلك ارضاها لعيسى او كرامة لآله وليس بمجزة لفقد شرطها وهو
 التحدى كما في بحر العلوم قال الامام في تفسيره قدم الاكل لان حاجتها اليه اشد من حاجتها الى الماء لكثرة ما سال
 منها من الماء فان قيل مضرة الخوف اشد لان الروح والجوع والعطش ألم البدن وتقل انه اجمع شاة ثم قدم
 اليها العلف ووربط عند الذنب فلم تأكل ثم ابعد الذنب وكسر رجلها فتناولت فدل على ان ألم الخوف اشد
 فلم آخر الله سبحانه دفع ضرره قلنا كان الخوف قلبا للبشارة جبريل فلم ينجح الى التذكير مرة اخرى انتهى قالوا
 التمر للتفشاء عادة من ذلك الوقت وكذلك التحنك وهو بالعارسة كام كودك بمالدين • يقال حنك الصبي مضغ
 تمرا او غيره فدل لك بحنكه وقالوا كان من العجوة وهي بالجاز ام القر كما في القاموس وفي الحديث اذا ولدت امرأة
 فليكن اول ما تأكل الرطب فان لم يكن رطب فتمر فانه لو كان شئ افضل منه لا طعمه الله تعالى مريم بنت عمران
 حين ولدت عيسى قال الربيع بن خيثم ما للتفشاء عندى خير من الرطب ولا للمريض خير من العسل
 (وقرى عينا) وطبى نفسا وارضى عنها ما احزنك وأهلك فان الله تعالى قد نزه ساحتك بالخوارق من جرى النهر
 واخضرار الخلة اليابسة وانما رها قبل وقتها لانهم اذا رأوا ذلك لم يستبعدوا ولادة ولد بلا نخل واشتقاقه
 من القرار فان العين اذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره يقال اقرا الله عينك اي صادف
 فوائد ما يرضيك فيقر عينك من النظر الى غيره قال في القاموس قرئت عينه تقر بالكسر والفتح قرئة وبضم وقرورا
 بردت واتقطع بكأوها ورأت ما كانت متشوقة اليه انتهى • او من القر بالضم وهو البرد فان دمة السرور باردة
 ودمة الحزن حارة ولذلك يقال قرئة العين ومحنة العين للمحبوب والمكروه (وقال الكاشاني) وقرى عينا
 وروشن سله چشم را بفرزند يا خود بسيز شدن درخت وبردان او • كنه مناسبت باحال تودار دجه
 انكه قادرست بر اظهار خرما از درخت يابس قدرت دارد بر ايجاد ولد از مادربى پدر وحق سبحانه ملائكة
 فرستاد تا بـ كرم مريم در آمدند و چون عيسى عليه السلام متولد شد او را فر اكرته بستند و در حرير بهشت
 بچيده در كار مريم نهادند قالوا اما من مولود يستمل غيره وندارسيد (فاما ترين من البشر احدا) اي فان ترى
 آدميا كاشما من كان وما حريده لتأكيـد معنى الشرط وهي بمنزلة لام القسم في انها اذا دخلت على الفعل دخلت
 معها النون المؤكدة (فقولى) له ان اسنطقك اي سألتك على ولدك • يعنى برسند اين فرزند از بكاست • ولا ملك
 عليه (انى نذرت) اوجب على نفسي (لارحم صوما) اي صمتا وصياما وكان صيام المجتهدين من بني اسراييل
 بالامساك عن الطعام والكلام حتى يمسي وقد نسخ في هذه الاقمة لانه عليه السلام نهي عن صوم الصفت

قال في ابتكار الازكار السكوت في وقته صفة الرجال كما ان النطق في موضعه شرف الخصال • اكرجه بيش
 خردمند خاموشى ادبست • بوقت مصلمت آن به كه در سخن كوشى • دوجيز طيرة عقلست دم فرو بستن • بوقت
 كفتن وكفتن بوقت خاموشى • واما ايشار أصحاب المجاهدة السكوت فلعلهم بما في الكلام من حظ النفس واظهار
 صفات المدح والميل الى حسن النطق فاما صمت الجاهلية فمنهى عنه كما ورد لا يتم بعد الاحتلام ولا صمات يوم
 الى الليل فكان أهل الجاهلية من نسكهم اعتكاف يوم وليلة بالصمات فتهوا في الاسلام عن ذلك وامروا بالحدوث
 بالخير والذكر • يقول الفقيران المنهى عنه هو السكوت مطلقا واما السكوت عن كلام الناس مع ملازمة الذكر
 فقبول بل مأثور به ولذا جعل دوام السكوت أحد الشرائط الثمان فصحة الانقطاع وفائدة السلوك انما تحصل
 به وباخوانه (فلنأكل اليوم انسيا) پس سخن نخواستهم گفت امر روز با هیچ آدمی بلکه با ملانکه و با حق محض
 میگویم و مناجات میگویم • امرت بان تخبر بنذر هابا لاشارة فالعنى قولى ذلك بالاشارة لا بالنطق قال الفراء
 العرب تسمى كل وصل الى الانسان كلاما بأى طريق وصل مالم يؤكده بالمصدر فاذا اكده لم يكن الاحقية الكلام
 وانما امرت بذلك كراهة مجادلة السفهاء ومنافقتهم والاكتفاء بكلام عيسى انه قاطع لطن الطاعن والراغب
 في ابراءة ساحته وذلك ان الله تعالى أراد ان يظهر برأته من جهة عيسى فتكلم ببرأته فانه وهو في المهد وفيه
 ان السكوت عن السفيه واجب ومن اذل الناس سفيه لم يجد مسافها (قال الصائب) درختك ميكند
 لب خاموش كارتيغ • داد جواب مردم نادان چه لازمست (وقال) باكران جانان مكور حرف كران
 تانشنوى • كوه در دره صدای اختیار افتاده است • ومن بلاغات الزمخشري ما قدع السفيه بمثل الاعراض
 وما اطلق عنه بمثل الاعراض سورة السفيه تكسر هاء الخلاء والنار المضطربة بطفها الماء يعنى ان سورة السفيه
 كالنار المضطربة ولا يطفئها الا الحلم كالبطنى النار الا الماء والنار تأكل كل نفسها ان لم تجد ما تأكله وفي الآية
 اشارة الى الصوم عن اللذات لغير الله تعالى كما قال بعض الكبار الدنيا يوم ولنا فيه صوم ولا يكون افطاره
 الا على مشاهدة الجمال فعلى السالك ان يقطع عن عالم الناسوت ويقطع لسانه عن غير ذكر اللاهوت حتى يحصل
 قطع الطريق والوصول الى منزل التحقيق وكما ان مريم هزت النخلة فاسقطت عليها رطبا جنيا فكذا مريم القلب
 اذا هزت بنخلة الذكر وهى كلمة لا اله الا الله تسقط عليها من المشاهدات الربانية والمكاشفات الالهية ما به يحصل
 التمتع التي هى مشارب الرجال البلقين كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم يقول آيت عند ربى يطعمنى
 ويسقيني اللهم اجعلنا من الذين كوشفوا عن وجه حقيقة الحال ووصلوا الى تجليات الجلال والجلال
 (فأنت به قومها) والباء بمعنى مع أى جاءتهم مع ولدها راجعة اليهم عند ما ظهرت من نقاسها وجعلها الكاشفى
 للتعبية حيث قال پس آورد مريم عيسى را • وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها خرجت من عندهم حين
 شرفت الشمس وجاءتهم عند الظهور ومعها صبى (تحملة) في موقع الحال اى حامله له (روى) ان زكريا اقتعد مريم
 فلم يجدها في محرابها فاعتم غما شديدا وقال لابن خالها يوسف اخرج في طلبها فخرج بقص أثرها حتى لقيها تحت
 النخلة فلما رجعت الى قومها وهم أهل بيت صالحون وزكريا جالس معهم بكوا وحزنوا ثم (قالوا) مو جئنا لها
 (يا مريم لقد جئت شيئا) على حذف الباء من شيئا وما له فعلت شيئا (فريا) اى عظيم ابدا بعانكرا مقطوعا بكذبه من
 فرى الجلد اذا قطعه والفرية بالكسر الكذب والقرى الامر المختلق المصنوع او العظيم وهو يفرى القرى بأى
 بالعجب في عمله وفي الاختراى انه من الاضداد يعجى بمعنى الامر الصالح والسبى (قال الكاشفى) جيزى شكفت
 بازشت كه درميان أهل بيت مثل اين واقع نبوده (يا اخت هرون) روى عن النبي عليه السلام انهم انما عنوا به
 هرون النبي عليه السلام وكانت من اعقاب من كان معه في مرتبة الاخوة وذلك بأن تكون من اخت هرون واخيه
 وكان بينهما وبينه ألف وثمانمائة سنة وقيل كان هرون أخاها من أبيها وكان رجلا صالحا وقيل هو اخو موسى
 نسبت اليه بالاخوة لانها من ولده كما يقال يا أخا العرب اى يا واحد منهم (ما كان أبوك) عمران (امرأسوه) المرء مع
 ألف الوصل الانسان او الرجل ولا يجمع من لفظه كما في القلموس وسوء بفتح السين وبإضافة امرأ اليه
 وهى اكثر استعمالا من الصفة والمعنى ما كان عمران زانيا قاله ابن عباس رضى الله عنهما (قال الكاشفى)
 نبود پدر تو عمران مردى بدبلكه مردى كه مسجد اقصا را اشرف احبار بود (وما كانت امك) حنة بنت فاقوذ
 (بغيا) زانية فمن اين لآ هذا الولد من غير زوج وهو تفرير لكون ما جاءت به فريامكرا وتغيبه على ان ارتكاب

الفواحش من اولاد الصالحين الخش واعلم ان المعتاد من أهل الزمان اذا اظهر الله في كل زمان نبيا او وليا يخصه
 بمحنة او كرامة ان ينكر عليها اكثرهم وينسبوه الى الجنون والضلالة والافتراء والكذب والسرور وامثالها
 واما الاقلون فيعرفون ان من سافر عن منزل الجهور فانه يرجع عن سفره ومعه من العلوم الغريبة والاحوال
 العجيبة ما لم يألفها العقول ولم يشاهدها الانظار فلا يرجعون بالرد عليه بل بالاعتقاد (وفي المتنوى) مغفرا
 خالي كن ازاكاريار * تاكدر يحان يا دازكلزاريار * تاياي بوي خلدازيار من * چون محمد بوي رحمان
 ازمن (فاشارت اليه) اى الى عيسى ان كلوه ليعيبكم ويكون كلامه حجة على والظاهر انها حينئذ ينبت نذرهما
 وانما يجمل عن محاوراة الانس (قالوا) منكرين لجوابها (كيف نكلم) نحدث (من كان في المهد) در كهواره
 يعنى در خور كهواره (صديا) ولم نهده فيما سلف صيارضيهما في الجحيم بكمه عاقل لانه لا قدرة له على فهم
 الخطاب ورد الجواب وكان لا يقنع مضمون الجمل في زمان ماض منهم صالح تقريه وبعيده وهو ههنا تقريه
 خاصة بدليل انه مسوق للتعجب اوزا ندة والطرف صلة من وصيا حال من المستكن فيه او تامة اود آتمة كما في قوله
 تعالى وكان الله عليهما حكما يقول الفقير الظاهر ان كان لتحقيق صباونه فان الماضى دال على التحقق (قال)
 استئناف يبان كانه قيل فذا كان بعد ذلك فقيل قال عيسى بلسان فصيح (اى عبد الله) أقر على نفسه بالعبودية
 اول ما نكلم رداعلى من يزعم ربوبية من النصارى وازالة للثمة عن الله مع افادة ازالة ثمة الزنى عن الله
 لانه تعالى لا يخص الفاسقة بولده مثله قال الجنيد لست بعبد سوء ولا عبد طمع ولا عبد شهوة وفيه اشارة الى ان
 افضل اسماء البشرية العبودية يقول الفقير سمعت من فم حضرة شيعي وسندى روح الله روحه انه قال عبد الله
 فوق عبد الرحمن وهو فوق عبد الرحيم وهو فوق عبد الكريم ولذا جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله
 وكذا عبد المحي وعبد الحق اعلى الاسماء وامثالها لان بعض الاسماء الالهية يدل على الذات وبعضها على الصفات
 وبعضها على الافعال والاولى ارفع من الثانية وهى من الثالثة قيل كان المستنطق لعيسى زكرا وقد اكرم الله تعالى
 اربعة من الصبيان بأربعة اشياء يوسف بالوحى في الحب وعيسى بالنطق في المهد وسليمان بالهيم ويحيى بالحكمة
 في الصباوة واما الفضيلة العظمى والانية الكبرى ان الله تعالى اكرم سيد المرسلين عليه وعليهم السلام في الصباوة
 بالسجدة عند الولادة والشهادة بانه رسول الله وشرح الصدر وختم النبوة وخدمة الملائكة والخور عند ولادته
 واكرم بالنبوة في عالم الارواح قبل الولادة والصباوة وكفى بذلك اختصاصا وتفضيلا * ثمعه منه مسند وهفت
 اختران * ختم رسل خواجة بيغمبران (آتاني الكتاب) الانجيل (وجعلني نبيا وجعلني) مع ذلك (مباركا) نفاعا
 معلما للخير اخبر عما يكون لاحاله بصيغة الماضى والجهور على ان عيسى آتاه الله الانجيل والنبوة في الطفولية
 وكان يعقل عقل الرجال كما في بحر العلوم يقول الفقير المشهور انه أوحى الله اليه بعد الثلاثين فتكون رسالته متأخرة
 عن نبوته (انما كنت) حينما كنت فانه لا يتقيد بأين دون ابن (وأوصاني باصلاة) اى أمرني بها أمرامو كذا
 (والزكاة) اى زكاة المال ملكية يقول الفقير الظاهر ان ابصاهم بالابستلزم غناه بل هي بالنسبة الى اغنياء امته
 وعموم الخطابات الالهية منسوب الى الانبياء تهيبا للامة على الائتمار والانتهاه (مادمت حيا) في الدنيا قال
 في بحر العلوم فيه دلالة بينة على ان العبد مادام حيا لا يسقط عنه التكليف والعبادات الظاهرة فالقول
 بسقوطها كما قل عن بعض الاباحيين كفر وضلال وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى انه مادام العبد حيا
 لا بد من مراقبة السر وأقامة العبودية وتزكية النفس يقول الفقير اقامة التكليف عبودية وهى اما للتركية
 كالبتدئين واما للشكر كالتهين وكلا الامرين لا يسقط مادام العبد حيا بالفاذا تغير حاله بالجنون ونحوه فقد عذر
 (وبرا) مهربان (بولدني) عطف على مباركاى جعلني بآثارها محسنا لطيفا وهو اشارة الى انه بلاخل (ولم يجعلني
 جبارا) متكبرا وبالفارسية كردنكش متعظم كه خلق را تكبر كنم وانسان را برنجانم (شقايا) عاصيا لربه
 (والسلام على) سلام خدای بر منست (يوم ولدت) بلا والد طبيعي اى من طعن الشيطان (وبوم اسوت)
 من شدائد الموت وما بعده (ويوم ابعت حيا) حال اى من هول القيامة وعذاب النار كما هو على يحيى يعنى
 السلامة من الله وجهت الى كل وجهت الى يحيى في هذه الاحوال الثلاثة العظام على ان التعريف لا عهد
 والاظهر على انه الجنس والتعريض باللحن على اعدائه فان اثبات جنس السلام لنفسه تعريض لاثبات ضده
 لا ضده كما في قوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بأن العذاب على من كذب وتولى فلما كلمه

عيسى بهذا الكلام اقتنوا بآياته وانها من أهل العصمة والبعد من الرية ولم يتكلم بهد حتى بلغ سن الكلام قال
 في الاستئله القصمة قوله يوم ابعث حياديل على ان لا حياة في القبر لانه ذكر حياة واحدة والجواب انه أراد بها
 الدائمة الباقية بخلاف حياة القبر انتهى • يقول الفقير لاشك ان حياة البرزخ على النصف من حياة يوم البعث
 فان الاولى حياة الروح قط والثانية حياة الروح والجسد معا وهي المرادة هنا ولا انقطاع لحياة الارواح
 منذ خلقت من الابدات فافهم ثم انه ذكر في سلام يحيى وعزف في سلام عيسى لان الاول من الله والقليل منه
 كثير قال بعضهم قليل لا يقال له قليل ولهذا قرأ الحسن اهدنا صراطا مستقيما اي نحن راضون بالقليل كذا
 في برهان القرءان قال شيخنا وسندي في كتاب البرقيات له قدس سره انما أتى بطريق الغيبة في حق يحيى
 عليه السلام وبطريق الحكاية في حق عيسى عليه السلام لان كلا منهما أهل الحقيقة والفناء والكمال الجامع
 بين الجلال والجمال وأهل الشريعة والبقاء والجلال والجمال مندرجون تحت حیطة الكمال الا ان الميل
 الاستعدادى الازلى الى جانب الحقيقة والفناء وكمال الجلال غالب في جمعية يحيى عليه السلام بحسب الفطرة
 الالهية الازلية وهذه الغلبة ليست اختيارية بل اضطرارية بل اضطرارية باسبلاء سلطنة الحقيقة والفناء
 وكمال الجلال على قلبه وهذا الميل الى جانب الشريعة والبقاء جمال غالب في جمعية عيسى عليه السلام بحسب
 الفطرة الالهية الازلية وهذه الغلبة ايضا ليست اختيارية بل اضطرارية باسبلاء دولة الشريعة والبقاء
 وجمال الكمال على قلبه ومقتضى الغلبة الحيادية السكون وترك النطق ولذا كان المتكلم في بيان احواله هو الله
 تعالى وأتى بطريق الغيبة لان نفسه وهو من قبيل من عرف كل لسانه لغلبة الفناء على البقاء وكل من كل لسانه
 في معرفة الله فهو على مشرب يحيى ومقتضى الغلبة العيسوية النطق وترك السكون ولذا كان المتكلم في بيان
 احوال نفسه وأتى بطريق الحكاية دون الله تعالى وهو من قبيل من عرف الله طال لسانه لغلبة البقاء على الفناء
 وكل من طال لسانه في معرفة الله فهو على مشرب عيسى عليه السلام وحال كل منهما قضاء الله ورضاه وهما
 مشتركان في الجمعية الكبرى محتمان في ميل الالهية العظمى ومنفردان في غلبة العليان • تكون غلبة ميل
 يحيى عليه السلام الى الفناء وغلبة ميل عيسى عليه السلام الى البقاء ولو اجتمعوا في تلك الغلبة ايضا لما امتاز حال
 أحدهما عن الآخر بل يكون عبثا نوعا تعالى الله عن العبث ولذا لم يتجلى لأحد بعين ما يتجلى به لغيره بل انما يتجلى
 لكل متجلى له بوجه آخر وهذه الحكمة كان الجلال غالباً في قلب يحيى والجمال غالباً في قلب عيسى عليه السلام
 حتى يكون التجلى لكل منهما بوجه آخر مع احدية اصله بوجود بينهما فرق بعد الجمع وكل من ورث هذا المقام
 بعده ما الى يوم القيامة من اولياء الله الكرام يقول الله له بطريق القيص والالهام السلام عليك يوم ولدت
 ويوم تموت ويوم تبعث حيا لان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وهو من قبيل مبشراتهم الدنيوية
 التي اشير اليها بقوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا الا انهم يكتنون امثاله لكونهم مأمورين بالكتمان وعلمهم
 بسلامتهم يكنى لهم ولا حاجة لهم بعلم غيرهم واما الانبياء عليهم السلام فهم يخبرون بسلامتهم لكونهم شارعين فلا بد
 اخبرهم من العلم بسلامتهم حتى يؤمن ويقبل دعوتهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى • قال في استئله
 الحكم اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقامهما حيث قال ان عيسى ويحيى التقيا فقال يحيى لعيسى كأنك
 قد أنت • كرام الله وقال عيسى ليحيى كأنك قد ابست من فضل الله ورحته فأوحى الله تعالى اليهما ان احبكما
 الى احسنكما طلباني وكان عاقبة امره في مقام الجلال ان قتل ظم يزل فائرا دمه حتى قتل من اجله سبعون
 ألفا صاصا منه فسكن فورانه وكان عاقبة امر عيسى في مقام البسط والجمال ان رفع الى السماء الى الملا
 الاعلى من مظاهر الجلال فكلاهما في مقامهما فائزان كمالا انتهى • وفي التأويلات النجمية قوله ويوم
 اموت فيه اشارة الى ان عيسى المعنى المتولد من فسخ الحق في القلب قابل الموت بسم غلبات صفات النفس
 والمعاملات المنتجة منها الثلاثا فتر الواصل بانه اذا حيى بحياة لا يموت المعنى الذي في قلبه (يقول الفقير) اي يساوزه
 بمرده مغرور • شدة ازداثرة زندكى دور • كشت بروى متغير حاش • زهر شد جله فيض بالش •
 ماند دوعين قفا صورت او • كرجه در صورت ظاهر شده رو • دري نفس بدش هر كه دويد •
 ناپند اركه سر منزل ديد • قال في التكملة ولد عيسى عليه السلام في ايام ملوك الطوائف لمضى خمس وستين
 سنة من غلبة الاسكندر على ارض بابل وقيل لا كثر من ذلك وكان حمل مريم به وهي ابنة ثلاث عشرة سنة

ونبي عيسى وهو ابن ثلاثين سنة ورفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وعاشت مريم بعده ست سنين وخرجت به امه
 من الشام الى مصر وهو صغير خوفا عليه من هيردوس الملك وذلك ان ملك فارس علم بولاده لطلوع نجمه
 فوجه له هدايا من الذهب والتمر واللبن فأتت رسله بالهدايا حتى دخلت على هيردوس فسأله عنه فلم يعلم به
 فأخبروه بخبره وبانه يكون نبيا واخبروه بالهدايا فقال لهم لم اهديتم الذهب قالوا لانه سيد المتاع وهو سيد أهل
 زمانه قال لهم ولم اهديتم التمر قالوا لانه يجبر الجرح والكسر وهو يشفي السقام والعلل قال ولم اهديتم اللبن
 قالوا لانه يصعد دخانه الى السماء وكذلك هو يرفع الى السماء فخافه هيردوس وقال لهم اذا عرفتم مكانه فعزقوني به
 فاني راغب فيما رغبت فيه فلما وجدوه دفعوا المهد الى المريم وأرادوا الرجوع الى هيردوس فبعث الله لهم ملكا وقال
 لهم انه يريد قتله فرجعوا ولم يلقوا هيردوس وأمر الله مريم ان تنقل به الى مصر ومعهما يوسف بن يعقوب
 النجار فسكنت به في مصر حتى كان ابن اثني عشرة سنة ومات هيردوس فرجعت الى الشام اتى (روى) ان مريم
 سلت عيسى الى معلمه ليعلمه ابجد فقال عيسى أتدرى ما ابجد قال لا فقال اما الالف فالاء الله والباء بها الله
 والجيم جلال الله والدا لدين الله فقال المعلم أحسنت فما هو ز فقال الهاء هو الله الذي لا اله الا هو والواو ويل
 للمكذبين والزاي زبانية جهنم أعدت للكافرين فقال المعلم أحسنت فما حطى قال الحاء حطة الخطايا عن المذنبين
 والطاء طوبى والباء يد الله على خلقه فقال أحسنت فما كلن قال الكاف كلام الله واللام لقاء أهل الجنة
 بعضهم بعضا والميم ملك الله والنون نور الله فقال أحسنت فما سقص قال السين سناء الله والعين علم الله والفاء
 قتله في خلقه والصاد صدقه في اقواله فقال أحسنت فما قرشت قال القاف قدرة الله والراء ربوبية والسين
 مشيئة والتاء تعالى الله عما يشركون فقال له المعلم أحسنت ثم قال لمريم خذي ولدك وانصرفي فانه على ما لم
 اكن اعرفه كذا في قصص الانبياء قبل هذه الكلمات وهي ابجد وهو زوحطى ولكن وسعقص وقرشت وتخذ
 وضطخ اسماء ثمانية ملوك فيما تقدم وقيل هي اسماء ثمانية من الفلاسفة وقيل هذه الكلمات وضعها اليونانيون
 لضبط الاعداد وتميز مراتبها كذا في شرح التقويم وقال محمد بن طلبة في العقد الفريد اقول من وضع الخط العربي
 واقامه وصنع حروفه واسماه ستة اشخاص من طسم كانوا نزولا عند عدنان بن داود وكانت اسماءهم ابجد
 وهو زوحطى ولكن وسعقص وقرشت ووضعوا الكتابة والخط على اسمائهم فلما وجدوا في الالفاظ حروفا ليست في
 اسمائهم ألقوها بماء او سموها بالوادف وهي التاء والحاء والذال والصاد والظاء والغين على حسب ما يلحق حروف
 الجمل هذا التخصيص ما قيل في ذلك وقيل غيره انتهى (ذلك) الذي فصلت نعوته الجليلية (عيسى بن مريم) لا ما يصفه
 النصارى وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلغ والطريق البرهاني حيث جعله موصوفا بضداد
 ما يصفونه ثم عكس على الحكم (قول الحق) قول الثابت والصدق وهو بالنصب على انه مصدر مؤكدا لقال اني
 عبد الله الخ وقوله ذلك عيسى بن مريم اعتراض (الذي فيه يمترون) اي بشكون فان المربة الشك
 فيقولون هو ابن الله (ما كان لله) ماضع وما استقام له تعالى (ان يتخذ من ولد) اي ولد اوجاه بمن لتأكيد النبي
 العام وفي التأويلات النجمية اي جزأ فان الولد جزؤ الوالد كما قال عليه السلام فاطمة بضعة مني (سبحانه)
 اي تنزه وتعالى تنزيها عن هتان النصارى لانه ليس للتقديم جنس اذا لجنس له ولذلك قالوا لا فصل له (اذ قضى
 أمرا) اي أراد كونه (فانما يقول له كن فيكون) قال لعيسى كن فكان من غير أب والقول ههنا مجاز عن سرعة
 الابدان والمعنى انه تعالى اذا أراد تكوين الاشياء لم تمتنع عليه ووجدت كما أرادها على الفور من غير تأخير في
 ذلك كما لمور المطيع الذي اذا ورد عليه أمر الا أمر المطاع كان المأمور به مفعولا لا حاسبا ولا ابتداء وهو المجاز الذي
 يسمى التمثيل (ولن الله ربي وربكم فاعبدوه) من تمام كلام عيسى عطف على قوله اني عبد الله داخل تحت
 القول (هذنا) الذي ذكرته من التوحيد (صرط مستقيم) لا يضل سالكه (فاختلف الاحزاب) جمع حزب بمعنى
 الجماعة (من بينهم) اي من بين الناس المخاطبين بقوله ربكم فاعبدوه وهم القوم المبعوث اليهم فقالت التسطورية
 هو ابن الله واليعقوبية هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وقالت الملكية هو عبد الله ونبيه
 وفي التأويلات النجمية اي تجزؤا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسيرة على قدمي الشريعة والطريقة بالعبور
 على المقامات والوصول الى القربات وهم الاولياء والصدقون وهم أهل الله خاصة وفرقة يعبدون الله على
 صورة الشريعة واعمالها وهم المؤمنون المسلمون وهم أهل الجنة وفرقة يعبدون الهوى على وفق الطبيعة

ويزعمون انهم يعبدون الله كما ان الكفار يعبدون الاصنام ويقولون ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى فهو لا
يتكبرون على اهل الحق وهم اهل البدع والاهواء والسمعة والنفاق وهم اهل النار (قوله للذين كفروا)
وهم يختلفون والويل الهلاك وهو نكرة وقعت مبتدأ وخبره ما بعده ونظيره سلام عليك فان اصله منصوب
نائب مناب فعله لكنه عدل به الى الرفع على الابتداء للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعوق عليه
(من مشهد يوم عظيم) اى من شهود يوم عظيم الهول والحساب والجزاء وهو يوم القيامة (أسمع بهم وأبصر)
جه شنوا باشد كافران وجه بينا وهو تعجب من حدة سمعهم وابصارهم يومئذ ومعناه ان استماعهم وابصارهم
للهدى (يوم يا نوثا) للحساب والجزاء يوم القيامة جدرياً ان يتعجب منه بعد ان كانوا في الدنيا صما وعميا والتعجب
استعظام الشيء مع الجهل بسببه ثم استعمل المجزوء الاستعظام (لكن الظالمون اليوم) اى في الدنيا
(في ضلال مبين) في خطأ ظاهراً لا يدرك غايته حيث اغفلوا الاستماع والنظر بالكلية حين ينقهم * مكن
عروض بافئوس وحيف * كه فرصت عزيزت والوقت سيف * كه فردا بشجان برارى خروش *
كه آخ چراغ نكردم بكوش (وأندرهم) خوفهم يا محمد يعنى الظالمين (يوم الحسرة) اى من يوم يتحسرون فيه
ويتعزن الناس ويندمون فاطمة اما المسي فعلى اسائه واما المحسن فعلى قلة احسانه (اذقنى الامر) بدل
من يوم الحسرة اى فرغ من الحساب ونصارى الفريقان الى الجنة والنار وروى ان النبي عليه السلام سئل
عن ذلك فقال حين يجاء بالموت على صورة الكباش الاملح فيذبح والفريقان ينظرون فينادى المنادى يا اهل الجنة
خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت فيزداد اهل الجنة فرحاً الى فرح واهل النار غماً الى غم (وهم في غفلة)
اى عما يفعل بهم في الآخرة (وهم لا يؤمنون) وهما جملتان حالتان من الضمير المستتر في قوله تعالى في ضلال
مبين اى مستقرون في ذلك وهم في تلك الحالتين وما بينهما اعتراض (انافحن) تأكيد لانا (نرت) نملك
(الارض ومن عليها) ذكر من تغلبا للعقلاء اى لا يبقى لاحد غيرنا عليهم ملك ولا ملك وقد سبق في سورة
الحجر ما يتعلق بهذه الآية (والينارجعون) اى يردون للجزء الا لى غيرنا استعلا لا واشترا كما علم ان الرجوع
على نوعين رجوع بالهرورجوع العوام لان نفوسهم باقية مطمئنة بالدنيا فلا يخرجون عما هم عليه الا
بالسكراهة ورجوع بالطف وهو رجوع الخواص لان نفوسهم فانية غير مطمئنة بالدنيا والعقبى بل بالمولى
الاعلى فيخرجون من الدنيا والموت ولقاء الله تعالى أحب اليهم من كل شئ فعلى السالك ان يجتهد في تحصيل
الفناء والبقاء وتكميل الشوق الى اللقاء ويرجع الى الله تعالى قبل ان يرجع فان سرتلن الملك اليوم دأر على هذا
صرفه روى ان يمكن وحدت بوزيد * حس وخالد تعين همه بر باديد * هر چه در عرصه امكان
بوجود آمده بود * سبيل عزت همه را ناعدم آباديد * ولله عباد خوطبوا فصار كلهم اذنا وشهدوا
فصار كلهم عينا وجدوا في الرحيل حتى حطوا الرحل عند الملك الجليل

فطرت في الراحة الكبرى فلم أرها * تنال الاعلى جنس من التعب

والجدة منها بعيد في نطلبها * فكيف تدرك بالانقصير واللعب

قال الشيخ أبو الحسن المزين رحمه الله دخلت البادية على التجريد حافيا حاسرا فخطر ببالي انه ما دخل بهذه
البادية في هذه السنة أحد اشتد تجريد ابنى فخذ بنى انسان من ورأى وقال يا حجام كم تحدث نفسك بالباطيل
فظهر ان التردد والتجرد والرجوع الى الحق على مراتب ولكل سالك خطوة فلا يفتأ أحد بحاله ولا يخطر العجب
بياله وعن ابراهيم الخواص قدس سره قال دخلت البادية فأصابني شدة فكاذبها وصارتها فلما دخلت مكة
داخلى شئ من الاعجاب فتادنى عجز من الطواف يا ابراهيم كنت معك في البادية فلم ألك لك لاني لم ارد ان اشغل
سر لى عنه اخرج هذا الوساوس عنك فظهر ان التوفيق للرجوع الى الله انغمس من الله وكل كمال فصوله وقوته
ونصرتة ومعونته (واذكر في الكتاب ابراهيم) اى اتل يا محمد على قومك في السورة او القرآن قصة ابراهيم
وبلغها اياهم كقوله تعالى واتل عليهم نبأ ابراهيم وذلك ان اهل الملل كانوا يعترفون بفضل ومشركوا العرب
يفترون بكونهم من ابنائه فأمر الله تعالى حبيبه عليه السلام ان يخبرهم بتوحيده ليقولوا عن الشرك
(انه كان صدقا) ملازما للصدق في كل ما يأتى وما يذكره بالغايه قائما عليه في جميع الاوقات (نبيا) خبر آخر
لكان مقيد للاقول مخصص له اى كان جامعاً بين الصديقية والنبوة وذلك ان الصديقية تلو النبوة ومن شرطها

ان لا يكون نبيا الا هو وصديق وليس من شرط الصديق ان يكون نبيا ولا باب الصدق مراتب صادق وصادق
وصديق فالصادق من صدق في قيامه مع الله بالثبوت في الله وهو الغائي عن نفسه والباقي بربه والفرق بين الرسول
والنبي ان الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان او نبيا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان (اذ قال)
بدل من ابراهيم بدل الاشغال لان الاحيان مشغولة على ما فيها اى اذكروا وقت قوله (لا ييه) آزر متلطفا
في الدعوة مسهلا (يا بآب) اى يا ابي فان التاء عوض عن ياء الاضافة ولذلك لا يجتمعان اى لا يقال يا ابي
ولا يقال يا ابا لكون الالف بدلا من الياء (لم تعبد ما لا يسمع) ثناء لكونه عاكف له به عند عبادته له وما عبارة
عن الصور والتماثيل ولا م الاضافة التي دخلت على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجز
في قولك بـ وعلام وفيهم والام وموم وعم حذف الالف لان ما والحرف كشيء واحد وقل استعمال الاصل
(ولا يصير) خضوعك وخشوعك بين يديه (ولا يغني عنك) اى لا يقدر على ان يغفلك (شيئا) لا في الدنيا
ولا في الآخرة وهو مصدر اى شيئا من الاغناء وهو القليل منه او مفعول به اى ولا يدفع عنك شيئا من عذاب الله
تعالى (يا بآب اتي قد جاءني) بطريق الوحي (من العلم ما لم يأتك فانبغي) ولا تستكف عن التعلم منى (أهدك)
ما يجنيما (صراطا سويا) اى مستقيما وصلا الى أعلى المراتب مخفيا من الضلال لم يشافهه بالجهل المفرط
وان كان في اقاصه ولم يصف نفسه بالعلم الغائق وان كان كذلك بل جعل نفسه في صورة رفيق له في سبيل يكون
اعرف وذلك من باب الرفق واللفظ (يا بآب لا تعبد الشيطان) فان عبادتك للاصنام عبادة له اذ هو الذي يزنيها
لك ويفريك عليها (ان الشيطان كان للرجن عصيا) ومن جملة عصيانه ابائوه عن السجدة ومعلوم ان طاعة
العاصي تورث التعم وزوال النعم والتعرض لعنوان الرحمانية لاظهار كمال شناعة عصيانه (يا بآب اتي اخاف)
ان مت على ما أنت عليه من متابعة الشيطان وعصيان الرحمن (ان) اى من أن (يمك) يصيدك وبالفارسية
يرسد بتو (عذاب) كائن (من الرحمن) وذلك الخوف للعجالة (فتكون) يس بائى (للشيطان وليا) اى قريبه
في اللعن المخلد اوقري بياتليه وبليلك من الولي وهو القرب (قال) استئناف يابى كأنه قيل لماذا قال أبوه عند
ما سمع منه هذه النصائح الواجبة القبول فقيل قال مصرا على عناده (أراغب أنت عن الهتي يا ابراهيم)
اى أ معرض ومنصرف أنت عنها بتوجيه الانكار الى نفس الرغبة مع ضرب من التعجب كأن الرغبة عنها
مما لا يصدر عن العاقل فضلا عن ترغيب الغير عنها قدم الخبر على المبتدأ للاهتمام والاولى كونه مبتدأ وأنت فاعله
سدم مبتدأ الخبر لئلا يلزم الفصل بين الصفة وماية ملق بها وهو عن كذا في تفسير الشيخ (انتم لنته) وانتم لنت لم ترجع
عما كنت عليه من النهي عن عبادتها (لا ترجعن) بالجملة حتى تموت او تده عنى وقيل باللسان يعنى الشتم
والذم ومنه الرجيم المرى باللعن واصل الرجم الرى بالرجام بالكسر وهى الجملة (واهجرتي) عطف على
ما دل عليه لا ترجعن اى فاحذرنى واتركنى (مليا) اى زمانا طويلا سالما منى ولا تكلمنى من الملاوة وهو الدهر
(قال) ابراهيم وهو استئناف يابى (سلام عليكم) سلام برقوق يعنى مبروم ووداع ميكتم فهو سلام مفارقة
لا سلام لطف واحسان لانه ليس بدعاه له كقوله سلام عليكم لانبغى الجاهليين على طريقة مقابلة البيئة
بالحسنة ودل على جواز مشاركة المنصوح اذا اظهر اللجاج والمعنى سلمت منى لأصيبك بمكرهه بعد ولا اشافهك
بما يؤذيك ولكن (ما استغفر لك ربى) السين للاستقبال او لجزد التأكيد اى استندعيه ان يغفر لك بأن يوفقك
للتوبة ويهديك الى الايمان كما يلوح به تعليل قوله واغفر لآبى بقوله انه كان من الضالين والاستغفار به ذا المعنى
للكافر قيل تبين انه يموت على الكفر مما لا ريب في جوازه وانما المخطور استندعاؤه مع بقائه على الكفر فانه
مما لا مسامحة عقلا ولا تقلا واما الاستغفاره بعد موته على الكفر فلا ياباه قضية العقل وانما الذى يمتعه السمع
الا يرى الى انه عليه السلام قال لعمري اطلب لآزال استغفرك ما لم أنه عنه قتل قوله تعالى ما كان للنبي
والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الاية ولا اشتباه في ان هذا الوعد من ابراهيم وكذا قوله لا تستغفرون لك
وما ترتب عليهم من قوله واغفر لآبى انما كان قبل انقطاع رجائه عن ايمانه لعدم تبين أمره فلباين انه عدو لله تبرا
منه (انه كان بى حفا) اى بالغا في البر والالطاف يقال حفت به بالغت وتحفيت في اكرامه بالغت (وأعزلكم)
اى أبعاد عنك وعن قومك بالمهاجرة بدى حيث لم يؤثر فيكم نصافحى (وما تدعون من دون الله) اى تعبدون
(وادعوربى) اى اعبدوه وحده (عسى ان لا اكون بدعا ربى شقيا) اى بدعا فى اياه خابا ضائع السعى وفيه تعريض

لشقايمهم في عبادتهم آلهتهم * حاجت زكسى خواكه محتاجارا * بى بهره نكرداند از انعام عيم *
 وفي تصدير الكلام بعضى اظهار التواضع ومراعاة حسن الأدب (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله)
 بالمهاجرة الى الشام قال في تفسير الشيخ فارتحل من كوفى الى الارض المقدسة (وهبتاه الحق ويعقوب)
 ابن ابي عمير بدل من فارقه من اقربائه الكفرة لا عقيب المجاوزة والمهاجرة فان المشهور ان الموهوب حينئذ
 اجمعيل لقوله فبشرناه بنلام عليهم اتردعائه بوجهه رب هبلى من الصالحين ولعل تخصيصهما بالذكر لانهما مشجرة
 الانبياء اولانه اتراد ان يذكرهما عيل بفضل على انفرادهم (وكلا جعلنا نبيا) اى كل واحد منهم جعلناه نبيا
 لابعضهم دون بعض فكلما مفعول اول جعلنا تقدم عليه للتخصيص لكن لا بالنسبة الى من عداهم بل بالنسبة
 الى بعضهم (وهبتاههم من رحمتنا) كل خير دينى ودنيوى مما لا يوجب لاحد من العالمين (وجعلناهم لسان
 صدق عليا) ثناء حسنا رفيعا فان لسان الصدق هو الثناء الحسن على ان يكون المراد باللسان ما يوجد به
 من الكلام ولسان العرب واضافته من اضافة الموصوف الى الصفة اى يفتخر بهم الناس ويثنون عليهم استجابة
 لدعونه بقوله واجعل لى لسان صدق فى الاخرين اعلم ان فى الآيات اشارات منها الرفق وحسن الخلق فان الهادى
 الى الحق يجب ان يكون رفيقا فان العنف يوجب اعراض المستمع وفى الحديث اوحى الله الى ابراهيم ان يا خليل
 حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مداخل الابرار فان كلتى سبقت لمن حسن خلقه بان اظله تحت عرشى ولسكنه
 حظيرة القدس وادنيه من جوارى (قال الصائب) كذشت عمرو نه كرى كلام خود را بزم * تراجه
 حاصل از بن اسبابى دندانت * ومنها المتابعة قال أبو القاسم الطريق الى الحق المتابعة من علت مرتبة
 اتبع الكتاب ومن نزل عنهم اتبع الرسول عليه السلام ومن نزل عنهم اتبع الصحابة رضى الله عنهم ومن نزل
 عنهم اتبع اولياء الله والعلما بالله واسلم الطرق الى الله طريق الاتباع لان سهل بن عبد الله قال اشهد ما على النفس
 الاقتداء فانه ليس للنفس فيه قس ولا راحة ومنها العزلة قال أبو القاسم من اراد السلامة فى الدنيا والآخرة
 ظاهرا وباطنا فليعزل قرنائه السوء وأخذان السوء ولا يمكنه ذلك الا بالاجتهاد والتضرع الى ربه فى ذلك ليوثق
 لمقاومتهم فان المزامعة من أحب قال بعض الكبار العزلة سبب لهمة للسان فمن اعتزل عن الناس لم يجد من يحادثه
 فاذا ذلك الى صحة اللسان وهى على قسمين عزلة المرئيين بالاجسام عن الاغيار وعزلة المحققين بالقلوب
 عن الاكوان فليست فلوهم محالا لغير علم الله الذى هو شاهده الحاصل فيها من المشاهدة ونية أهل العزلة
 لما اتقاء شر الناس واما اتقاء شر المتعدي اليهم وهو ارفع من الاول اذ سوء الظن بالنفس اولى من سوء الظن
 بالغير واما اتيار صحبة المولى على صحبة السوءى فاعلى المعتزلين من اعتزل عن نفسه ايام العصبية ربه فمن اثر العزلة
 على الخلطة فقد اثر به على غيره ولم يعرف أحد ما عطية الله من المواهب والاسرار والعزلة تعطى صحة اللسان
 لاصحة القلب اذ قد يتحدث المروى نفسه بغير الله ومع غير الله فلهذا جعل الصمت ركنا برأسه من اركان الطريق
 وحال العزلة التنزيه عن الاوصاف سالكا كاد للمعتزل يكون صاحب يقين مع الله تعالى حتى لا يكون له خاطر
 متعلق بخارج حيث عزلته والهجرة سبب للعزلة عن الاشرار من هاجر فى طلب رضى الله اكرمه الله فى الدنيا
 والآخرة فعلى العاقل ان يجتهد فى تحصيل الرضى بالهجرة والخلوة والعزلة ونحوها (قال الصائب) در مشرب
 من خلوت اكر خلوت كورست * بسيار به از محبت اباى زمانست * ومنها ان من فارق محبوبه
 ابتغاء لمرضاة الله تعالى فان الله تعالى يجعل له بدلا خيرا من ذلك وأحب فى انيس به ويتوحش عما ألف به فيما
 مضى فيحصل الحل والعقد على مراد الله الاله اجعل لمن المنقطعين اليك والمستوحشين عملوا والساكنين
 الى سبيل الفناء والطالبين لوضالك (واذكر فى الكتاب موسى) تقدم ذكره على اسمعيل لثلاثين فصل عن ذكر
 يعقوب (انه كان مخلصا) اخلصه الله من الادناس والنقائص ومما سواه وهو معنى الفتح الموافق للصديق
 فان أهل الاشارة قالوا ان الصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص من شوائب الصفات النفسانية
 مطلقا والصديق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو التخلص ايضا من شوائب القلبية قال فى التأويلات النجمية
 اعلم ان الاخلاص فى العبودية مقام الاولياء فلا يكون لى الا وهو مخلص ولا يكون لكل مخلص نبيا ولا يكون
 رسولا الا وهو نبى ولا يكون كل نبى رسولا والمخلص بكسر اللام من اخلص نفسه فى العبودية بالتركيب عن
 الاوصاف النفسانية الحيوانية والمخلص بفتح اللام من اخلصه الله بعد التزكية بالصفات الروحية

الربانية كما قال النبي عليه السلام من اخلص الله اربعين صباحا ظهرت بناييع الحسنة من قلبه على لسانه وقال تعالى الاخلاص سر بني وبين عبدى لاسبغ فيه ملك مقرب ولانبي مرسل انا الذى اتولى تحلية قلوب المخلصين بقبلى صفات جلالى وجلالى اهتم وفى الحقيقة لا تكون العبودية مقبولة الا من اخلص لقلوبه تعالى وما امروا الا لعبدها الله لمخلصين له الدين ولا خلاص المخلصين مراتب اذناها ان تكون العبودية لله خالصة لا يكون لغير الله فيها شركه واوسطها ان يكون العبد مخلصا فى بذل الوجود لله الى الله واعلى درجة المخلصين ان يخلصهم من حبس وجودهم بان يغنيهم عنهم ويقيمهم بوجوده (وكان رسولانيا) ارسله الله الى الخلق فانباهم عنه ولذلك قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على يقول الفقير تأخير نيا لاجل القواصل (ونادياته من جانب الطور الايمن) الطور جبل بين مصر ومدين والايمن فى الاصل خلاف الايسر اى جانب اليمين وهو صفة للجانب اى نادياته من ناحيته اليمنى وهى التى تلى عين موسى اذ لا يمين للجبل ولا شمال اومن جانبه الميمون من اليمن ومعنى نداءه منه انه تمثله الكلام من تلك الجهة وقال فى الجلالين اقبل من مدين يريد مصر فنودى من الشجرة وكانت فى جانب الجبل على عين موسى (وقربناه نجيا) تقرب تشريف مثل حاله بحال من قربه الملك المتناجاة واصطفاه لمصاحبه حيث كله بغير واسطة ملك ونجيا اى مناجيا حال من احد الضعيرين فى نادياته والمناجاة راز كفتن كفى التهذيب يقال ناجاه مناجاة سارمة كفى القاسوس (ووهبنا له من رحمتنا) اى من اجل رحمتنا وراقتنا (اخاه هرون) اخاه مفعول وهبنا وهرون عطف بيان لآخاه (نبيا) حال منه ليكون معه وزير امينا كما سأل ذلك ربه فقال واجعل لى وزيرامن اهل فاليمة على ظاهرها كفى قوله ووهبنا له اصحق ويقعوب فان هرون كان اسقى من موسى فوجب الحمل على المعاضدة والموازرة * صاحب كشف الاسرار كويد حضرت موسى عليه السلام راهم رروش بود وهم ككشش اشارت بروش او * ولما جاء موسى بعبارة از ككشش او * وقربناه نجيا * سالك تادر رروش است خطر دارد وچون ككشش در رسيد خطر را باو كار نيست يعنى در سلوك شوق تفرقه هست وجذبه محض جمعيت است * باخود روى بياصلى * چون اوص ككشيدت واسلى * رقتن بجا بودن بجا * اين سير بانيت ابن (قال المولى الجامى) سالكان بى ككشش دوست بجا بى نرسند * سالها كچه درين راه تك وپوى ككند * وفى التأويلات النجمية قوله ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا يشير الى ان النبوة ليست بكسبية بل هى من مواهب الحق تعالى يجب لمن يشاء النبوة ويجب لمن يشاء الرسالة من رحمة وفضله لا من كسبهم واجتهادهم على ان توفيق الكسب والاجتهاد ايضا من مواهب الحق تعالى وفيه اشارة الى ان موسى عليه السلام اشد اختصاصا بالقرية والقبول عند الله تعالى حتى يجب اخاه هرون النبوة والرسالة بشفاعته والحب ان الله تعالى يجب النبوة والرسالة بشفاعته موسى عليه السلام وانه يجب الانبياء والرسل شفاعته محمد صلى الله عليه وسلم لقوله الناس يحتاجون الى شفاعتى حتى لبراهيم عليه السلام اللهم اجعلنا من المستسعدين بشفاعته واحسننا تحت لوائه ورايته (واذكر فى الكتاب اسماعيل) فصل ذكره عن ذكر ابيه واخيه لابر از كمال الاعناء بأمره بايراده مستغلا اى واتل على قومك بال محمد فى القرء آن قصة جدك اسماعيل وبلغها اليهم (انه كان صادق الوعد) فيما بينه وبين الله وكذا بين الناس قال فى التأويلات النجمية فيما وعد الله بآء العبودية انتهى * والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها وايراده بهذا الوصف لكال شهرته به واتصاله باشياء فى هذا الباب لم تعهد من غيره عن ابن عباس رضى الله عنهما ان اسماعيل عليه السلام وعد صاحباه ان ينتظره فى مكان فانتظروا سنة * نيست بر مردم صاحب نظر * صورتى از صدق و وفا خو بتر و ناهيك انه وعد الصبر على الذبح فوقى حيث قال استجدى ان شاء الله من الصابرين وفيه حث على صدق الوعد والوفاء به والاصل فيه نيته لقوله عليه السلام اذا وعد الرجل اخاه ومن نيته ان ينفى فلم ينفى ولم يجئ للبيعة فلا اثم عليه واعلم ان الله تعالى اتى على اسماعيل بكونه صادق الوعد اشارة الى ان البناء انما يتحقق بصدق الوعد وايمان الواعد بالموعود لا بصدق الوعيد وايمان المتوعد بما توعد به اذ لا يثني عتلا وعرفا على من يصدر منه الاثبات والمضرات بل على من يصدر منه الخيرات والمبرات ومن هذا ذهب بعض العلماء الى ان الخلف فى الوعيد جائز على الله تعالى دون الوعد صرحه الامام الواحدى فى الوسيط فى قوله تعالى فى سورة النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الآبىة وفى الحديث من وعد لا يحده على عمله

فأبنا فهو منجزه ومن أوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والعرب لاتعد عيبا ولا خلفا ان يعد احد شرا ثم لا يفعله بل ترى ذلك كرمافضلا كما قيل

وانى اذا اوعده او وعدته * لمخلف ابعادى ومنجز موعدى

اذا اوعده السر آتجز وعده * وان اوعده الضر آت فالعقل مانعه

وقيل

وأحسن يجيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعد حق فالوعد حق العباد على ما ضمن لهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعد حقه على العباد قال لا تفعلاوا كذا فاعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء أخذ لانه حقه واولاهما العفو والكرم لانه غفور رحيم كذا في شرح العضد للجلال الدواني (وكان رسولا) ارسله الله تعالى الى جرهم والى العماليق والى قبائل اليمن في زمن ابيه ابراهيم عليهما السلام قال في القاموس جرهم كنفذ حتى من اليمن تزوج فيهم اسماعيل (نبيا) يخبر عن الله وكان على شريعة ابيه ابراهيم ولم يكن له كتاب انزل اليه باجتماع العلماء وكذا لوط واسحق ويعقوب (وكان بأمر أهله) الخاص وهو من اتصل به بجهة الزوجية والولاد والعام وهو من اتصل به بجهة الدعوة وهم قومه ويجوز ان يرج الاول لان الاله ان يقبل الرجل بالتكميل على نفسه ومن هو اقرب الناس اليه قال تعالى وأندر عشرتك الاقربين وأمر اهلك بالصلاة قوا أنفسكم واهليكم نارافانهم اذا صلحوا صلح الكل وتزني بزيمهم في الخير والصلاح (بالصلاة) التي هي اشرف العبادات البدنية (والزكاة) التي هي افضل العبادات المالية وفيه اشارة الى ان من حق الصالح ان ينصح للاقارب والاجانب ويحفظهم بالقوا آند الدينية * اى صاحب كرامت شكرانه سلامت * روزى تفقدى كن درویش بی نوارا (وكان عند ربه مرضيا) في الاقوال والافعال والاحوال وفي الحلالين مرضيا لانه قد قام بطاعته انتهى * اى مردا كرت وضاه دلبر بايد * آن بايد كرد هر چه او فرمود * كركويد خون كرى مكو از چه سبب * وركويد جان بنده مكو كه نايد * وعن بعض الصالحين انه قال نزل عندي اضياف وعلمت انهم من الابدال قتل لهم اوصوفى بوصية بالغة حتى اخاف الله قالوا نوصيك بستة اشياء اولها من كثرتومه فلا يطمع في رقة قلبه ومن كثرا كفه فلا يطمع في قيام الليل ومن اختار صحبة ظالم فلا يطمع في استقامة دينه ومن كان الكذب والغيبة عادته فلا يطمع في ان يخرج من الدنيا مع الايمان ومن كثر اختلاطه بالناس فلا يطمع في حلاوة العبادة ومن طلب رضى الناس فلا يطمع في رضى الله تعالى واعلم ان المرضى المطلق هو الانسان الكامل الجامع لجميع الكالات المحيطة بمقتضى جميع الاشياء والصفات وامان دونه فرضى بوجه دون وجه وعلى حال دون حال نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من أهل الرضى واليقين والسكون والتكفين امين (واذكر في الكتاب ادريس) هو جد ابي نوح فان فوط بن لثك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس النبي عليه السلام ابن ريد بن مهلايل بن قينان بن انوش بن شيث بن آدم ولدوا آدم حتى قبل ان يموت بمائة سنة كذا في روضة الخطيب (وقال الكاشغري) در جامع الاصول آورده كه ادريس بصد سال بعد از وفات آدم متولد شده * هو اول من وضع الميزان والمكيال واول من اتخذ السلاح وجاهد في سبيل الله وسبى واسترق بنى قابيل واول من خط بالقلم ونظر في علم الحساب والنجوم واول من خاط الثياب وكافوا بلبسوا بالجلود واول من لبس ثوب القطن واشتاقه من الدرس يمنعه منع صرفه ثم لا يعد ان يكون في تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة دراسته اذ روى انه تعالى انزل عليه ثلاثين صحيفة (انه كان صديقا) ملازما للصدق في جميع احواله (نبيا) خبرا حركا لمخصص للاول اذ ليس كل صديق نبيا قال عباس بن عطاء اذنى منازل المرسلين ا على مراتب النبيين وأدنى مراتب النبيين ا على مراتب الصديقين وأدنى مراتب الصديقين ا على مراتب المؤمنين (ورفعناه مكانا عليا) وهو السماء الرابعة فان النبي عليه السلام رأى آدم ليلة المعراج في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في الثانية ويوسف في الثالثة وادريس في الرابعة وهرون في الخامسة وموسى في السادسة وابراهيم في السابعة واختاف القائلون بانه في السماء ا هوى في فيها ام ميت فالجهور على انه حي وهو الصحيح وقالوا اربعة من الانبياء في الاحياء اثنان في الارض وهما الخضر والياس واثنان في السماء ادريس وعيسى كما في بحر العلوم (قال الكاشغري) در رفع ادريس اخبار مننوعه هست ابن عباس فرموده كه روزى ادريس را حرارت آفتاب غلبه كرد مناجات كرد كه الهى باوجود اين مقدار بعد كه ميان من و آفتاب هست باز حرارت اوبىن معرود بافتاب نزديك شدم آيا آن فرشته كه حامل اوست چه حال

داشته باشد خدا یا بار آفتاب بروسبک کردن و او را در تاب حرارت آفتاب در سایه عنایت خود محفوظ دار
 * از تاب آفتاب حوادث چه غم خورد * انرا که سایات عنایت پناه اوست * حق سبحانه و تعالی دعای وی
 اجابت کرد روز دیگران فرشته حامل آفتابست خود را سبکبار یافت و تأثیری از حرارت او فهم نکرد سبب
 از حضرت عزت استند عاغمود خطاب رسید که بنده من ادریس در حق تو دعا فرمود من اجابت کردم فرشته
 استجازه نموده بزایرت ادریس بر زمین آمد و بالقماس ادریس او را بر بر بافر خود نشانیده با آسمان برد و نزدیک
 مطلع آفتاب رسانید و با استدعا ادریس کیت عمر و کیفیت اجل وی از ملک الموت پرسید و عزرائیل در دیوان
 اعمار نگاه کرده فرمود که حکم الهی درباره این کس که تو میکوی آنست جایی نزدیک مطلع آفتاب متوفی شود
 و چون فرشته باز آمد ادریس را یافت قد جان بخازن اجل سپرده طوطی روحش بشکرستان قدس پرواز کرد
 روایتی آنست که ملک الموت از کثرت اشتیاق ادریس باذن حق تعالی بر زمین آمده دریافت و باضی الهی القماس
 ادریس جلنش برداشت و باز حق سبحانه جان بوی داد عزرائیل او را با آسمان برد و در نزد و از انجا بیست
 رفت و دیگر بیرون نیامد * فالایة دلت علی رفعتہ و علی علو مکانہ و هو فلک الشمس امارفعتہ فیتبعہ مکنه
 و اما علو مکانہ فبوجہین احدهما باعتبار ما تحته من الکرات الفلکیة و العنصریة و ثانیہما باعتبار المرتبة
 بالنسبة الی جمیع الافلاك و ذلك ان فلک الشمس تحته سبعۃ افلاك فلک الزهرة و فلک عطارد و فلک القمر و کرۃ الارث
 ای النار و کرۃ الهواء و کرۃ الماء و کرۃ التراب و فوقہ سبعۃ افلاك ایضا فلک المریخ و فلک المشتري و فلک زحل و فلک
 الثواب و فلک الاطلس و فلک الکرسی و فلک العرش فأعلى الامکنۃ بالمكانۃ و المرتبة فلک الشمس الذی هو قطب
 الافلاك اذ الفیض انما یصل من روحانیته الی سائر الافلاك کما ان من کواکبه یتنورا الافلاك جمیعاً و ذلك کما یقال
 علی القلب ید و الربدن ای منه یصل فیض الی سائر البدن و فی فلک الشمس مقام روحانیۃ ادریس کما بشر به
 حدیث المعراج و فی التأویلات النجۃ المکان العلی فوق المکونات عند المکون فی مقعد صدق عند ملک
 مقتدر اتقی * و قد اعطی الله تعالی للمحمد بن علو المکانۃ لکن العبد لا یتصور ان یکون علی ما مطلقاً اذ لا یشال
 درجۃ الا و یشکون فی الوجود ما هو فوقها و هی درجات الانبیاء و الملائکۃ ثم یتصور ان یشال درجۃ لا یکون
 فی جنس الانس من یفوقه و هی درجۃ نبینا علیہ السلام و لکنه قاصر بالاضافۃ الی العلو المطلق لانه علو
 بالاضافۃ الی بعض الموجودات و الاخر علو بالاضافۃ الی الوجود لا بطریق الوجوب بل بقرائن امکان وجود
 انسان فوقه فالعلی المطلق هو الذی له القویۃ لا بالاضافۃ و بحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذی یقارنه
 امکان تقیضه (و فی المنوی) دست بر بالای دست این تا کجا * تا یزدان که الیه المنتهی * کما یشکی
 در یاست بی غور و کران * چله دریاها چو سبلی پیش آن * حیلها و چارها کر از دهاست * پیش
 الا الله انها جلہ لست * فعلى العائۃ ان لا یلتفتوا الی العلو الاضافی الحاصل من بعض ریاسات کالقضاء
 و التدبیر و الامامۃ و الامارت و نحوها و علی الخاصة ان لا یلتفتوا الی العلو الاعتباری الحاصل من بعض
 المقامات کالافعال و الصفات فان الکمال الحقیقی هو الترقی من کل اضافۃ فانیۃ و علاقۃ زائله و التجرد
 من ملابس کل کون حادث صورۃ و معنی الاثری الی حال اصحاب الصفة رضى الله عنهم نسأل الله تعالی
 ان لا یجعلنا من المفخرین بغيره (اولئک) اشاره الی المذکورین فی هذه السورۃ من ذکر بالی ادریس و هو مبتدأ
 خبره قوله (الذین انعم الله علیهم) بأنواع النعم الدینیة و الدنیویة و اصناف المواهب الصوریة و المعنویة و قد اشیر
 الی بعض ما یخص کلامهم (من النبیین) بیان للوصول و تطہیر فی سورۃ الفتح و عہد الله الذین آمنوا و عملوا
 الصالحات منهم مغفرة (من ذریۃ آدم) بدل منه باعادة الجار یقال ذرأ الشئ کثر و منه الذریۃ مثلثة لنسل
 الثقلین کافى القاموس (ومن حملنا مع نوح) ای ومن ذریۃ من حملنا معه فی حقیقته خصوصاً و هو من عدا ادریس
 فان ابراهیم کان من ذریۃ سام بن نوح (ومن ذریۃ ابراهیم) وهم الباقون (واسرائیل) عطف علی ابراهیم ای
 و من ذریۃ اسرأیل ای یعقوب و کان منهم موسی و هرون و ذکر یاجوج و عیسی و فیه دلیل علی ان اولاد البنات
 من الذریۃ لان عیسی من مریم و هی من نسل یعقوب (ومن هدینا و اجتینا) ای ومن جملة من هدینا و
 الی الحق و اصطفتناهم للنبوۃ و الکرامۃ فالوا من فیه للتبیین ان عطف علی من النبیین و لا تتبع بعض ان عطف
 علی و من ذریۃ آدم (اذ انبئی) تقرأ (علیهم) علی هؤلاء الانبیاء (آیات الرحمن) ای آیات الترغیب و الترہیب

في كتبهم المنزلة (خرؤا) سقطوا على الارض حال كونهم (سجدا) ساجدين جمع ساجد (وبكيا) باكين جمع باك
واصله بكوا والمعنى ان الانبياء قبلكم مع ما لهم من علو الرتبة في شرف النسب وكمال النفس والرائي من الله تعالى
كانوا يسجدون ويكفون لسماع آيات الله فكفوا مثلهم وفي الحديث اثلوا القرءان وابكوا فان لم تبكوا اقتبا كوا
يقال تبكى فلان اذا تكف البكاء اي لم تبك اعينكم قلبك قلوبكم بمعنى تحزنوا عند سماع القرءان
فان القرءان نزل مجزئ على المخزئين (قال الكاشاني) كلام دوست مهيج شوقست چون آتش شوق بركانون
دل برافروخته كردد از ديد زبون ريختن كبرد * اي دريغا شك من دريادي * تاشارد لرزي يادي *
اشك كان از بهر آن بارند خلق * كوه رست واشك بندارند خلق * قال في التأويلات النجمية خرؤا
يقولهم على عتبة العبودية سجدا بالتسليم للاحكام الازلية وبكيا بكاء السمع بذوبان الوجود على نار الشوق
والحمية انتهى * قالوا ينبغي ان يدعوا الساجد في سجده بما يليق بآيتهان فهنا يقول اللهم اجعلني من عبادك المنتم
عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وفي آية الامراء اللهم اجعلني من الباكين اليك
الناشعين لك وفي آية تنزيل السجدة يقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمديك واعوذ بك
ان اكون من المستكبرين عن امرك (قال الكاشاني) ابن سجدة بضم السين است از سجدهات كلام الله حضرت شيخ
قدس سره ابن سجده را كه بجهت تلاوت آيات رحمانى بايد سجود لانعام عام كفته وكريه كه متفرع براوست
انرا كرية فرح و سرور و مريدانده رحمت رحمانيت مقتضى لطف و رؤفت است و موجب بهجت و مسرت پس
نتيجة او طرب است نه اندوه و تعب (تخلف من بعدهم خلف) يقال لعقب الخير خلف بفتح اللام ولعقب الشر
خلف بالسكون اي عقب الانبياء المذكورين وجاء بعدهم عقب سوء من اولادهم وفي الجلالين بقي من بعد
هؤلاء قوم سوء يعني اليهود والنصارى و المجوس انتهى وفي الحديث ما من نبى بعثه الله في امة الا كان له من ائمة
حواريون واصحاب يأخذون بسنته ويعتقدون بأمره ثم انها تخلف من بعدهم خلف يقولون ما لا يفعلون
ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو
مؤمن ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل ذكره مسلم (اضاعوا الصلاة) تركوها او خروها عن وقتها واضيعوا
نواهيها بعد الاداء بالتمية والغيبة والكذب ونحوها وشرعوا فيها بالانية وقاموا لها بلا خضوع وخشوع
(وانبعوا الشهوات) من شرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والانعام في فنون المعاصي وعن علي
رضي الله عنه هم من بنى المشيد وركب المنظور وليس المشهور وفي الحديث اوحى الله الى داود مثل الدنيا كمثل
جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجزونها فغضب ان تكون كلها مثلهم فقهرهم ياداد حليب الطعام ولين اللباس
والصيت في الناس والجنه في الآخرة لا يجتفعان أبدا واعلم ان تيسير اسباب الشهوات ليس من اماره الخير
وعلامة النجاة في الآخرة ومن ثمة امتنع عمر رضي الله عنه من شرب ماء بارد بعسل وقال اعزلوا عني حساها وقال
وهب بن منبه التقي ملكا في السماء الرابعة فقال احدهما لالاخر من اين فقال امرت بسوق حوت من البحر
اشتهاه فلان اليهودي وقال الاخر امرت باهراق زيت اشتهاه فلان العابد والشهوة في الاصل التقي ومعناها
بالفارسية آرزو خواستن والمراد بها في الآية المشتبهات المذمومة والفرق بين الهوى والشهوة ان الهوى هو
المذموم من جهة الشهوات والشهوة قد تكون محمودة وهي من فعل الله تعالى وهي ما يدعوا الانسان الى الصلاح
وقد تكون مذمومة وهي من فعل النفس الامارة بالسوء وهي استجابة لها في لذاتها البدنية ولاعبادة لله اعظم
واشرف من مخالفة الهوى والشهوات وترك اللذات (قال الشيخ سعدى) حبر طاعت نفس شهوت برست *
كه هر ساعتش قبله ديكرست * مرود ربي هر چه دل خواهدت * كه نمكين تن نور جان كاهدت *
كند مر در انفس اماره خوار * اكرهوشم دى عزيزش مدار (فسوف يلقون غيا) اي شرافان كل شر عند
العرب غي وكل خير رشاد وعن الضحاك جراهني كقوله تعالى يلقا انا ما اي جزاء انا ما وقيل غي وادي من جهنم
يستعبد من حرد اوديتها لئلا تزلزلي وشاربه الخمر واكل الربا وشاهد الزور ولاهل العقوق وتارك الصلاة (الامن
تاب) رجع من الشرك والمعاصي (وامن) اختار الايمان مكان الكفر (وعمل صالحا) بعد التوبة والندم (فالولئك)
المنعوتون بالتوبة والايمان والعمل الصالح (يدخلون الجنة) بموجب الوعد المحتموم (ولا يظلمون) لا يتقصون
من جزاء اعمالهم (شيئا) ولا ينعونه فالظلم بمعنى النقص والمنع وشيا مفعوله ويجوز ان يكون شيئا في موضع

المصدر اى ولا يظلمون البتة شيأ من الظلم (جنات عدن) بدل من الجنة بدل البعض لان الجنة تشتمل على جنات عدن وما بينهما اعراض وجنات عدن علم لجنه مخصوصه كسهر رمضان وقد يحذف المضاف حيث يقال جاء رمضان وقيل جنات عدن علم لدار الثواب جميعها والعدن الاقامة وهو الانسب بمثل هذا المقام فان جنه عدن المخصوصه وجنة الفردوس لا يدخلهما العوام بالاحاطه لان مقام المقربين (التي وعد الرحمن عبادهم) اى وعداها اياهم ملتبسة (بالغيب) اى وهى غايبة عنهم غير حاضرة او غائبة عن الابرونها وانما امنوا بها بمجرد الاخبار والتمتع لعنوان الرحه للايدان بأن وعداها وانجازها لكامل سعة رحمته تعالى وفى الاضافة اشارة الى ان المراد من بعده مخلصه فى العبودية لا بعد الدنيا والنفس والهوى اذ كمال التشريف بالاضافة انما يحصل بهذا المعنى فله جنه عدن المخصوصه (انه) اى الله تعالى (كان وعده) اى مواعده الذى هو الجنة (مأثبا) اى يأثبه من وعده لا محالة بغير خلف فالماضى بمعنى المفعول من الايمان او بمعنى الفاعل اى جابيا البتة (لا يسهون فيها) فى تلك الجنات (لقوا) اى فضول كلام لا طائل تحته وهو كتابة عن عدم صدور اللغو عن اهلها وفيه تنبيه على ان اللغو عما ينبغى ان يجتنب عنه فى هذه الدار ما يمكن (الاسلاما) استثناء منقطع اى لكن يسهون تسليم الملائكة عليهم وتسليم بعضهم على بعض (ولهم رزقهم فيها بكرة) بامداد (وعشيا) شبانكاه والمراد دوام الرزق كما يقال انا عند فلان صباحا ومساءرا والدوام منه وقيل يؤتى طعامهم على مقدار البكرة والعشى اذ لا نهار ثمة ولا ليل بل هم فى نور أبدا وانما وصف الله الجنة بذلك لان العرب لا تعرف من العيش افضل من الرزق بالبكرة والعشى قال الامام فى تفسيره فان قيل المقصود من الايات وصف الجنة بأمر مستعظم وليس وصول الرزق بكرة وعشيا من قبلنا قال الحسن أراد ان يرغب كل قوم بما احبوه فى الدنيا فلذلك ذكر اساور الذهب والفضة ولبس الحرير الذى كان عادة العجم والارأثك التى كانت عادة اشراف اليمن ولائى أحب الى العرب من الغداء والعشاء حال فى التأويلات النجمية ولهم رزقهم فيها من رؤية الله تعالى بكرة وعشيا كما جاء فى الخبر واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشيا تهى (تلك) اشارة الى الجنة المذكورة المتقدمة بريد تلك التى بلغك وصفها وسمعت يذكرها (الجنة) قال فى الارشاد مبتدأ وخبر جئى به لتعظيم شأن الجنة وتعيين اهلها ويجوز ان يكون الجنة مفعلة للمبتدأ الذى هو اسم الاشارة وخبره قوله (التي ثورث) اى نورثها ونعطيها بغير اختيار الوارث (من عبدنا من كان تقيا) يجتنب عن الشر والمعاصى مطيعا لله اى نبيها عليهم يتقواهم ونعمتهم بها كما تبنى على الوارث مال مورثه ونعمته به قال فى الاستبصار المتعمدة كيف قال ثورث والميراث ما انتقل من شخص الى شخص والجواب ان هذا على وجه التنبيه أراد ان الاعمال سبب لها كالنسب ملك بلا كسب ولا تكلف وكذا الجنة عطية من الله ورحمة منه خلافا للتدريية انتهى * والوراثه اقوى ما يستعمل فى القمل والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بنسخ ولا استرجاع ولا ابطال واسقاط قال فى الاشياء لو قال الوارث تركت حتى بطل حقه انتهى * وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التى كانت لاهل النار لو آمنوا واطاعوا زيادة فى كرامتهم قال المولى القنارى فى تفسيره الفاتحة اعلم ان الجنات ثلاث الاولى جنة اختصاص الهى وهى التى يدخلها الاطفال الذين لم يلغوا احد العمل وحدتهم من اول ما يولد الى ان يستحل صار خالى اقضاء ستة اعوام ويعطى الله من شاء من عباد من جنات الاختصاص ماشاء ومن اهلها المجانين الذين ما عقلوا ومن اهلها اهل التوحيد العلى ومن اهلها اهل القترات ومن لم تصل اليهم دعوة رسول * والجنة الثانية جنة ذرئاث يتأهلها كل من دخل الجنة ممن ذكرنا من المؤمنين وهى الاماكن التى كانت معينة لاهل النار لو دخلوها * والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التى ينزل الناس فيها باعمالهم فمن كان افضل من غيره فى وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل بهذه الحالة دون المفضول او لم يكن فاما من عمل الاولى جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها وورد فى الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال يا بلال بم سبقتنى الى الجنة فما وطلت منها موضعا الاسمعت خشتك اماى فقال يا رسول الله ما احدثت قط الاوضأت وما وضأت الا صليت ركعتين فقال رسول الله عليه السلام ما فعلنا انها كانت جنة مخصوصة بهذا العمل فاما من فريضة ولا نافله ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الاولى جنة مخصوصة ونعيم خاص يتأهل من دخلها ومن الناس من يجمع فى الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينبغى فى زمان صومه وصدقته بل فى زمان صلاته فى زمان ذكره فى زمان نيته

من فعل وترك فيؤخر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره من ليس له ذلك نسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الطاعة (وما تنزل الابرار بك) قال مجاهد ابطأ الملك على رسول الله عليه السلام ثم اتاه فقال له عليه السلام ما حبسك يا جبرائيل قال وكيف آتيتكم وأنتم لا تقصون اخفاكم ولا تأخذون شواربكم ولا تتقون برأجكم ولا تستأكون ثم قرأ وما تنزل الابرار بك كما في اسباب النزول وسفينة الابرار وفي الحديث تقوا برأجكم وهي مفصل الاصابع والعقد التي على ظهرها يجتمع فيها الوسخ واحدها برجة وما بين العقدتين يسمى راجبة والجمع رواجب وذلك مما يلي ظهرها وهو قصبه الاصبع فلكل اصبع برجتان وثلاث رواجب الا الابهام فان له برجة وراجبتين فامر يتنقيته لئلا يدرن فيبقى فيه الخبابة وبحول الدرر بين الماء والبشرة ذكره القرطبي وقال بعض المفسرين هو حكاية لقول جبريل حين استبطأ رسول الله لما سئل عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدرك كيف يجيب ورجا ان يوحى اليه فيه فابطأ عليه اربعين يوما او خمسة عشر فشق عليه ذلك مشقة شديدة وقال المشركون ودعوه به وقلاه فلما نزل بيان ذلك قال له ابطأت على حتى ساء ظني واشتقت اليك فقال جبريل اني كنت اشوق ولكنني عبد مأمور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست فانزل الله هذه الآية وسورة الفصحى والتزل النزول على مهل لانه مطاوع للتزليل والمعنى قال الله لجبريل قل الحمد وما تنزل وقتا غيب وقت الا بأمر الله على ما تقتضيه حكمته (له) اي الله بالاختصاص (ما بين ايدينا) من الامور الاخروية الآتية (وما خلفنا) من الامور الدنيوية الماضية (وما بين ذلك) ما بين ما كان وما سيكون اي من هذا الوقت الى قيام الساعة وفي التأويلات النجمية ما بين ايدينا من التقدير الازلي وما خلفنا من التدبير الابدی وما بين ذلك من الازل الى الابد انتهى * ونظيره قوله تعالى يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم (وما كان ربك نسيا) فراموشكار بمعنى ارحال تواكاهت هرگاه كه خواهد مارا بتوفرسند قال اهل التفسير فعيل بمعنى فاعل من النسيان بمعنى التلأى تاركلاك كما زعمت الكفرة وان تأخر عنك الوحي لمصلحة او بمعنى تقيض الذكر الذي هو الفعلة اي غافلا عنك (رب السموات والارض) خبر مبتدأ محذوف اي هو مالكهما (وما بينهما) من الخلق فكيف يجوز النسيان على الرب (فاعبده) اي اذا كان هو الرب فاقب على عبادته يا محمد والعبادة قيام العبد بما تعبد به وتكاف من امتثال الاوامر والنواهي وفي التأويلات النجمية فاعبده بجسدك ونفسك وقلبك وسرك وروحك فعبادة جسدك اياه بارتكاب الشريعة وهي الاثبات بآمر الله والانتفاء عما نهاك الله عنه وعبادة نفسك بآداب الطريقة وهي ترك مواضع هواها وزوم مخالفة هواها وعبادة القلب الاعراض عن الدنيا وما فيها والاقبال على الآخرة ومكارمها وعبادة السر خلقه عن تعلقات الكونين اتصالا بالله تعالى ومحبة وعبادة الروح ببذل الوجود لنيل الشهود (واصطبر لعبادته) اي اصبر لما فيها ولا تحزن بابطاء الوحي واستهزاء الكفرة وشما تهم بك فانه يراقبك ويراعيك ويلطف بك في الدنيا والآخرة وتعدية الاصطبار باللام لا بحرف الاستعلاء كما في قوله واصطبر عليه التضمنه معنى الثبات للعبادة فيما يورد عليه من الشدائد والمشاق كقولك للمبارز اصطبر لقرئك اي اثبت له فيما يورد عليك من شدائده وحلته (هل تعلم له سميا) السمي الشريك في الاسم والمثل والشبه اي مثلا يستحق ان يسمى لها وانما قيل للمثل سمي لان كل من شاكله يسمى كل واحد منهما باسم المثل والشبه والنظير وكل واحد منهما سمي لصاحبه او احدا يسمى الله غيره فان المنصر كين مع غلوهم في المكابرة لم يسموا الصم بالخلاصة اصلا والمراد بانكار العلم ونفيه انكار المعلوم ونفيه اي لا يكون ولم يكن ذلك (قال الكاشفي) يكي ازا نارسطوت الهى ان بود كه هج كس ازال شرك معبود خود را الله تكفند عزت احديت وغيرت الوهيت اين اسم سامي را از تصرف كفار و تسميه ایشان در حصن حصين امان محفوظ داشت و زبان اهل ايمان را در نعمت و محنت و سرا و ضرايت كرر آن نام نامی جاری گردانيد * الله الله چه طرفه نامست اين * حوز دل و در دجان تمامست اين * پس بود نزد صاحب معنی * حسبى الله كواه اين دعوى * روى ان بعض الجهابذة سمي نفسه بلفظ الخلاصة فصرها في بطنه من دبره وهلك من ساعته وقال فرعون مصر للقبط انار بكم الاعلى ولم يقدر ان يقول انا الله قال ابن عباس رضى الله عنهما لا يسمى احد الرحمن وغيره قال المولى الفاضل في ترتيب اسماء البهجة ان لاسم الخلاصة اختصاصا وضيعا واسم تعالي بالرحمن اختصاصا استعاليا واولهم رجن الالهامة لسميلة نعمت في كفرهم كالوجه الله

مثلا ولا اختصاص للرحيم قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم بلغنا أنك إنما تعلمك رجل بالبيامة
يقال له الرحمن وانا والله لنؤمن بالرحمن أبدا وقد عذوا بالرحمن مسيلة الكذاب وقيل عذوا كاهنا كان لليهود
بالبيامة وقد رده الله عليهم بأن الرحمن المعلم له هو الله تعالى بقوله قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب
اي تو بتي ورجوعي كما في انسان العيون وتكره التسمية بالاسماء التي لا تليق الابانة تعالى كالرحمن والرحيم
والاله واخلاقه والقدوس ونحوها قال الله تعالى وجعلوا لله شركاء قل سمعوه قال بعض المفسرين قل سمعوه
باسمائي ثم انظروا هل تليق بهم اي لا تليق بهم وغير رسول الله عليه السلام اسم العزيز لان العزة لله وشعار العبد
الذل والاستكانة كما في ابيكار الافكار (ويقول الانسان) بطريق الانكار والاستبعاد للبعث وهو ابي بن
خلف حين فت عظاما بالبياق قال يزعم محمد انما بعث بعد ما تموت ونصير الى هذه الحال (أئذ امامت) وكنت رميا
(لسوف اخرج) من القبر حال كوفي (حيا) وبالفارسية آياجون بمعبر من هراينه زود بيرون شوم از حاله
زنده يعني چگونه تواند بود كه مرده زنده شود واز حاله بيرون آيد تقديم الظرف وايلاؤه حرف الانكار لما ان
المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه اخرج وهو البعث لانه فان ما بعد الام لا يعمل
فيما قبلها الصداق تهاوي في الاصل للعالم وهنا للتأكيد المجزأى لتأكيد معنى همزة الانكار في انذا ولذا
جاز اقترانها بسوف الذي هو حرف الاستقبال وفي التكملة الام في قوله تعالى لسوف ليست للتأكيد فانه
منكر فكيف يحقق ما ينكر وانما كلامه حكاية لكلام النبي عليه السلام كما أنه صلى الله عليه وسلم قال
ان الانسان اذا مات لسوف يخرج حيا فانكر الكافر ذلك وحكي قوله فترأت الآية على ذلك حكاية الجرجاني
في كتاب نظم القرءان قال في بحر العلوم لما كانت هذه الام لام الابتداء المؤكدة لمضون الجملة ولام الابتداء
لا تدخل الاعلى الجملة من المبتدأ والخبر وجب تقدير مبتدأ وخبر وان يكون اصله لا تا سوف اخرج حيا وما في
انذا ما للتوكيد ايضا وتكرير التوكيد انكار على انكار (أولا يذكر الانسان) الهمزة للانكار التوبيخي والواو
لعطف الجملة المنفية على مقدر يدل عليه يقول والذكر في الاصل هو العلم بما قد علم من قبل ثم تخلفه هو وهم
ما كانوا عالمين فالمراد به هنا التذكروا والتفكر والمعنى يقول ذلك ولا يتفكر (أما خلفناه من قبل) اي من قبل الحالة
التي هو فيها وهي حاله بقاءه (ولم يكن) اصله لم يكن حذف النون تخفيفا لكثرة الاستعمال وانشائها بحروف
العهلة في امتداد الصوت وقال الرضي النون مشابهة للواو في الغنة (شيئا) بل كان عدا ماصرفا فيعلم ان من قدر
على الابتداء من غير مادة قدر على الاعادة بجمع المواد بعد تفرقة في هذا دليل على صحة القياس حيث
انكر عليه وجهه في ترك قياس النساء الاخرى على الاولى فيستدل به على البعث والاعادة قيل لواجتمع الخلق
على ايراد حجة في البعث على هذا الاختصار ما قدروا (فورين) الواو القسم والمعنى بالفارسية پس بحق
پروردگار تو كه بوقت قيامت (انحسرتهم) لجمعن القائلين بالسوق الى المحشر بعد ما اخرجناهم من الارض
احياء (والشياطين) معهم وهم الذين اغووه اذ كل كافر سيجر مع شيطانه في سلسله (ثم انحسرتهم حول
جهنم) حال كونهم (جنبا) جمع جاث من جنبا يجثو ويحي جنوا وجنبا فيها مجلس على ركبته كما في القاموس
اي جالس على الركب لما يعرضهم من شدة الامر التي لا يطيقون معها القيام على ارجلهم وعن ابن عباس
رضي الله عنه ما جنبها جماعات جمع جنوة وهي الجماعة واختاره في تفسير الجلالين (ثم لنزعن) لنخرجن قاله
البغوي والتزع الجذب (من كل شيعة) امة وفرقة شاعت اي نبعت غاويا من الفواة (ايهم) موصول حذف
صدر صلتة منصوب بنزعن اي لنزعن الذين هم او استفهام مبتدأ خبره اشد فرفعه على الحكاية اي لنزعن
الذين يقال لهم ايهم (اشد) مضمر بسيار (على الرحمن) برخداي تعالى (عنيا) از جهت سركنشي
وجرأت يعني اول از هر ماتی انرا كه نافرمان تر بوده جدا كنيم • يقال عتاء على فلان اذا تجاوز الحد في الظلم
والمقصود انه يميز من كل طائفة منهم الا عصي فالاعصى فاذا اجتمعوا يطرح في النار على الترتيب قال في الكبير
يحضرهم اولاهم يخص اشد هم ثمزد اشد عذاب اعظم اذ عذاب الضال المضل يجب ان يكون فوق عذاب من يضل تبعا
وليس عذاب من يورد الشبهة كعذاب من يقتدى به غافلا قال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله
زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون انتهى • يقول الفقير في الآياتة ثمديد عظيم لابي المذكور وانه قول
منزوع من مشركي العرب لكونه اشد على الرحمن عتيا من جهة مقاله المذكورة واعلم ان اول الامر البعث ثم الحشر

ثم الاحضار ثم التزع ثم الادخال في النار وهو قوله تعالى (ثم لنحسبهم اجمعين الذين هم اولي) سزاوارترند (بها) با تش دوزخ (صليا) دخولا. يعني ميدانيم كه كيست سزاي انكه اورا نخست در آتش افكند. وهم المنتزعون يقال صلي صلي كافي يلقى ومضى بعضى اذا دخل النار (وان منكم) اى ومانكم ايها الناس (الاورادها) اى واصل جهنم ودخلها (كان) اى وورودهم اياها (على ربك حتما) مصدر حتم الامر اذا اوجبه فمضى به الموجب كقولهم خلق الله وضرب الامير اى امر محتوما اوجبه الله على ذاته (مقضيا) حقا انه لابد من وقوعه البتة (ثم نبي الذين اتقوا) پس نجات دهيم آنانرا كه برهيز كردند از شرك يعنى يعرون آريم از دوزخ. حال الورد الى الوارد وحال النجاة الى نفسه تعالى فيه اشارة الى ان كل وارد يرد يقدم الطبيعة في هاوية الهوى ان شاء وان أبى ولو خلى الى طبيعته لا ينجو منها أبدا ولكن ما نجى من نجا الا بانجاء الله تعالى اياه (ونذر) ترك (الظالمين) لانفسهم بالكفر والمعاصي (فيها) في جهنم (جنبيا) برآئودر آمدن كان وهو اشارة الى هوامهم وتقاعدتهم عن الحركة الى الجنة مع الناجين وفي تفسير الجلالين جنبيا اى جميعا انتهى * اعلم ان الوعيدية وهم المعتزلة قالوا ان من دخلها لا يخرج منها وقالت المرجئة لا يدخلها مؤمن قط وقالوا ان الورد ههنا هو الحضور لا الدخول فاما اهل السنة فقالوا يجوز ان يعاقب الله العصاة من المؤمنين بالنار ثم يخرجهم منها وقالوا معنى الورد الدخول كقوله تعالى فأوردتهم النار وقال تعالى حصب جهنم أنتم لها واردون وبدليل قوله تعالى ثم نبي الذين اتقوا والنجاة انما تكون بعد الدخول فيها كقوله تعالى فنجيها من القم وكذلك نبي المؤمنين فان قلت كيف يدخلون والله تعالى يقول اولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسابها قلت المراد به الابعاد عن عذابها قال في الاسئلة المتقدمة يجوز ان يدخلوها ولا يسمعوها حسابها لان الله تعالى يجعلها عليهم برأ وسلاما كما جعلها على ابراهيم عليه السلام فالمؤمنون يمترون بجهنم وهي برد وسلام والكافرون وهي نار كما ان الكوز الواحد كان بشر به القبطي فيصير دما والامير آتيلي فيكون ماء عذبا * مؤمن فسون چه داند بر آتشش بخواند * سوزش درو نمائند كردد چون نور روشن * وفي الحديث جبريا مؤمن فان نورك قد اطفأ الهوى (وفي المنشوى) كويدش بكذرسبك اى مخدش * ورنه آتشهای نور دآتشم * فان قلت اذا لم يكن في دخول المؤمنين عذاب فما الفائدة فيه قلت وجوه الاول ان يزیدهم سرورا اذا علوا الخلاص منه والثاني ان يدغم اهل النار لظهور فضيحتهم عند المؤمنين والاولياء الذين كانوا يخوفونهم بالنار والثالث يرون اعداءهم المؤمنين قد تخلصوا منها وهم يقعون فيها والرابع ان المؤمنين اذا كانوا معهم فيها يكتبونهم فيزداد غمهم وانخلاص ان مشاهدة عذابهم توجب مزيد التذادهم بنعيم الجنة * يقول الفقير لاشك عند اهل المعرفة ان جهنم صورة النفس الاحارة ففي الدنيا يرد كل من الانبياء والاولياء والمؤمنين والكافرين هاوية الهوى قدم الطبيعة لكن الانبياء لكون نفوسهم من المطمئنة يبعدونها خامدة واما الاولياء فيردون عليها وهي ملتهبة ثم يجهدون الى ان يطفئوها بنور الهدى ويلتحق بهم بعض المؤمنين وهم المعفون عنهم ولا يميز هؤلاء الطوائف الجلية بالنار في الاخرة فلا يحترقون بها اصلا واما للكفار فلما كان كفرهم كبير الهوى في الدنيا فلا جرم يدخلون النار في الاخرة وهي ملتهبة فيبقون هنالك محترقين مخددين ويلتحق بهم بعض العصاة وهم المعذبون لكنهم يخرجون منها بسبب نور تقواهم عن الشرك وقال ابن مسعود والحسن وقنادة ورودها الجواز على الصراط الممدود عليها وذلك لانه لا طريق الى الجنة سوى الصراط فالمرور في حكم الورد وفي الحديث لا يموت لمسلم ثلاث من الولد فيل النار الا تحلة القسم وهي قوله تعالى وان منكم الا واردها والتعلة مصدر حلت اليين اى ابررتها وتحلة القسم ما يفعله الخائف مما قسم عليه مقدار ما يكون بارا في سمعه فهو مثل في القليل المفرط القلة وقال مجاهد ورود المؤمن النار هو حس الحى جسده في الدنيا لقوله عليه السلام الحى من فجع جهنم فأبردوها بالماء وفي الحديث الحى حظ كل مؤمن من النار وقد جاء ان حى ليلة ككفارة سنة ومن حم يوما كان له بركة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امته وعن جابر رضى الله عنه استأذنت الحى على رسول الله عليه السلام فقال من هذه قالت ام ملدم فأمر بها عليه السلام الى اهل قبائلهم وامنهم بالبعث الا الله فشكلوا اليه عليه السلام فقال ان شئتم دعوت الله ليكنشفها عنكم وان شئتم تكون لكم طهورا قالوا او يفعل ذلك قال نعم قالوا فدعها قالت عائشة رضى الله عنها قدمتا المدينة وهي ابوى ارض الله ولما حصلت لها الحى قال لها عليه السلام

مالى أزاله كذا طلت بأى أنف ولم يجرى عليه الله هذه الحى وسبنا فقال لا تسبها فانها مأمورة ولكن ان شئت
 علمك كلمات اذا قلتم ان اذهب الله عنك قالت فعلمنى قال فولى اللهم ارحم جلدى الرقيق وعظمى الدقيق
 من شدة الحر يرقى بالهم ملدم ان كنت آمنت بالله العظيم فلا تصدنى الرأس ولا تنتفى الفم ولا تأكلى اللحم
 ولا تشربى الدم وتحولى عنى الى من اتخذ مع الله الها آخر فقال لها فذهبت عنها كذا فى انسان العيون (واذا تتلى)
 وجون خوائده شود (عليهم) اى على المشركين (آياتنا) القرآنية (بينات) واضحات الاعجاز والمعاني
 وهى حال مؤكدة فان آيات الله لا يتفك عنها الوضوح (قال) كويند (الذين كفروا) كنضربن الحارث
 واصحابه (الذين آمنوا) اى للقرآء المؤمنين واللام للتبليغ كما فى مثل قوله تعالى وقال لهم نبيهم اولام الاجل
 اى لاجلهم فى حقهم (اى الفريقين) اى المؤمنين والكافرين كما أنهم قالوا اينا (خير) نحن واأنتم (مقاما)
 مكانا ومكانا يعنى مارا منازل نزاهت وهمه اسباب معيشة (واحسن نديا) اى مجلسا ومجتمعا قال بعض
 المفسرين الندى المجلس الجامع لوجوه قومهم واعوانهم وانصارهم * يعنى درجمع ماهمه صناديد قريش
 واشراف عرب اندودر مجلس اوهمه موالى وضعفا * يروى انهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنونها ويطيبون
 ويتزيون بالزين الفاخرة فاذا سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا عن معارضتها والدخل عليها قالوا مقضرين
 بالخطوط الديونية على قراء المؤمنين لو كنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حاكمكم فى الدنيا احسن
 لان الحكماء لا يلبق به ان يقع اولياءه فى العذاب والذل واعداؤه فى العز والراحة لكن الامر بالعكس وقصدهم
 بهذا الكلام صرفهم عن دينهم فرد الله عليهم بقوله (وكم اهلكنا قبلهم من قرن) كم مفعول اهلكنا ومن قرن بيان
 لايامها واهل كل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم مأخوذ من قرن الدابة وهو مقدمها (وقال الكاشفى)
 من قرن كروهى واجتمع بوند در زمان واحدا تهى * كأنه اخذه من الاقتران (هم احسن) فى محل النصب
 على انه صفة لكم (انانا) تمييز عن النسبة وهو متاع البيت * يعنى نيكوتر از جهت امتعة بيت كه آرايش منازل
 بدان باشد (ورثنا) هو المنظر والهبة فعل من الرؤية لما يرى كالطعن لما يطعن والمعنى كثير من القرون التى كانوا
 افضل منهم فيما يقضون به من الخطوط الديونية كعاد وعود واضرابهم من الامم العاتية قبل هؤلاء اى كفار
 قريش اهلكناهم فبنون العذاب لو كان ما آتيناهم لكرامتهم علينا لما فعلناهم ما فعلنا وفيه من التهديد والوعيد
 ما لا يخفى كأنه قيل فلينظر هؤلاء ايضا مثل ذلك (قال الكاشفى) نه آن مال هلاك ازيشان دفع كردونه آن جمال
 عذاب ازيشان بازداشت * برمال وجمال خوشتن نكيه معكن * كآرايشى برند وازرايشى *
 وفى التأويلات النجمية بشرى ان اهل الانكار واهل العزة بالله اذا تتلى عليهم آياتنا بينات من الحقائق
 والاسرار قال الذين مستروا الحق بالانكار والاستمراء للذين آمنوا من اهل التحقيق اذا رأوهم مر تاضين
 مجاهدين مع انفسهم متحملين متواضعين متذللين متخاضعين وهم متنعمون ممتقون متكبرون متبعوا شهوات
 انفسهم ضاحكون مستبشرون اى الفريقين منا ومنكم خير منزلة ومرة تبة فى الدنيا وبجاة عند الناس وتوسعا
 فى المعيشة واحسن مجلسا ومنصبوا حكما فقال تعالى فى جوابهم وكم اهلكنا قبلهم من قرن اى اهلكناهم
 بحب الدنيا ونعيمها اذ أغرقناهم فى بحر شهواتها واستيفاء لذاتها والعز بخاصتها هم احسن استعدادا
 واستحقاقا فى الكمالات الدينية منكم كما قال عليه السلام خياركم فى الاملام خياركم فى الجاهلية اذا قهوا
 (قل) للمفخرين بالمال والمنال (من) شرطية والمعنى بالفارسية هر كه (كان) مستقرا (فى الضلالة) ذكر كراهى
 ودروى اقوام حق * مغمورا بالجهل والغفلة عن عواقب الامور (فليدله الرحمن مدا) اى يقده ويمهله بطول
 العمر واعطاء المال والتكثير من التصرفات واخراجهم على صيغة الامر للادان بان ذلك مما ينبغي ان يفعل
 بموجب الحكمة لقطع المعاذير والاستدراج واعتبار الاستقرار فى الضلالة لما ان المدة لا يكون الا للمصرين
 عليها اذرب ضال يهديه الله والتعرض لعنوان الرحمانية لما ان المدة من احكام الرحمة الديونية قال شيجى وسندى
 قدس سره فى بعض تقريراته فليدله الرحمن مدا اى فليستدرجه الرحمن استدراجا بدمعة وتوسيع ماله وتكثير
 ولده او ظميلة الرحمن امهالا بدمعته على الطفيلان وايصال نعمته على وجه الاحسان حتى يقع فى العقاب
 والعذاب على سبيل التدرج لا التجميل فيه يكون عقابه وعذابه اكل واشمل اثرا وألما لان الاخذ على طريق
 التدرج والنعمة اشد منه على طريق التجميل والنقمة مع ان مبدأ المدة مطلقا هو الرحمن دون القهار والجباز

لان كلاهما مبدأ الشدة ولذلك عبر به لا بغيره هذا هو خاطر بيالى في وجه التعبير بالرحن وان كانت اشدية عقاب الرحمن وجهها لكن وجه اشدية عقابه ما ذكرنا لانه اذا اراد العقاب بأن يه على وجه الرحمة والنعمة فيكون كدر بعد الصفاء وأما بعد الراحة وشدة بعد الرخاء فهذا اقوى اثره والحاصل لا يتصور وقوع المذموم ككود والامن الرحمن لانه اصله ومنشأه انتهى كلامه • روق الله روحه (حتى اذا رآوا ما يوعدون) تاوقت كمينند ايجه بيم کرده شده اند بدان • غايه للمذمتين وجع الضمير في الفعلين باعتبار معنى من كان الافراد في الضمير بين الاولين باعتبار لفظها (اما العذاب واما الساعة) تفصيل للموعود على سبيل البديل فانه اما العذاب الدينى بغلبة المسلمين واستيلائهم عليهم وتعذيبهم اياهم قتلوا امرا واما يوم القيامة وما يالاهم فيه من الحزن والتكال على طريقة منع الخلق ودون الجمع فان العذاب الاخرى لا يتكك عنهم بحال قال الامام اى لو فرض ان هذا الفصل المنتم قدمته في اجله أليس انه ينتهى الى عذاب في الدنيا وفى الآخرة فسيعلم ان النعم لا تنفعه كما قال تعالى (فسيعلمون) جواب الشرط والجللة بحكمة بعد حتى فانها هى التى تحكى بعدها الجللة ولذا وقع بعدها الجللة الشرطية اى حتى اذا عاينوا ما يوعدون من العذاب الدينى والاعزى فقط فسيعلمون حينئذ (من هو شر مكانا) من الفريقين بأن يشاهدوا الامر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون انهم شر مكانا لاخير مقام (قال الكاشفى) بس بداند انرا كه بدترست از هر دو كره از جهت مكان چه جاى مؤمنان درجات جنان باشد وما وای ایشان در كرات نيران • افتضار از ريك و بو و از مكان • هست شادى و قريب كود كان • قال في بحر العلوم جعلت الشرارة للمكان ليفيد اثباتها لاهله لانه اذا ثبت الامر في مكان الرجل فقد ثبت له كما في قولهم المجددين توبه والكرم بين برديه (واضع جندا) اى فته وانصارا للاحسن ندبا كما كانوا يدعونهم قال في تفسير الجلالين وذلك انهم ان قتلوا ونصر المؤمنون عليهم علوا انهم اضعف جندا اضعف كلاً ولم تكن له فته ينصرونه من دون الله وما كان متصراً وانما ذكر ذلك رد لما كانوا يزعمون ان لهم اعوانا من الاعيان وانصارا من الاخيار ويقتضون بذلك في الاندية والمخالف (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) كلام مستأنف سبق لبيان حال المهتدين اثر بيان حال الضالين اى ويريد الله المؤمنين ايماناً وعملاً وبقينا ورشداً كما زاد الضالين ضلالاً ومذهبهم في استدراجهم (والباقيات الصالحات خير) كلام مستأنف وارد من جهته تعالى لبيان فضل اعمال المهتدين غير داخل في حيز الكلام الملقن لقوله تعالى (عند ربك ثوابا) هو الجزاء لانه تقع يعود الى الجزى وهو اسم من الاثابة والتثويب اى الاعمال التى تبقى عاندها أبداً خير عند ربك من مفاترات الكفار وحظوظهم العاجلة (وخير مردا) مرجعاً وعاقبة لان ما لها رضوان الله والنعيم الدائم وما ل هذه المحظوظ والعذاب القهيم (وقال الكاشفى) يعنى اكر كافر تار در دنيا جاء وما ل است در آخرت وبال ونكاح خواهد شد امام مؤمن در دنيا هم هدايت دارند وهم حمايت ودر آخرت هم ثواب خواهند داشت وهم حسن الما تب • بدني مرفراز ونامدارند • بعقبى كاهران وكما كارد • ففى الآية اشارة الى ان الضرر القليل المتناهى الذى يعقبه فزع كثير غير متناه كما هو حال المؤمنين خير من عكسه كما هو حال الكافرين فاهال الكافر وتبعه بالحياة الدنيا ليس لفضله كما ان قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله تعالى اراد به ما هو خير له وعوضه منه واعلم ان الباقيات الصالحات هى اعمال الآخرة كلها ومنها الكلمات الطيبة قال أبو الدرداء رضى الله عنه جلس رسول الله عليه السلام ذات يوم و اخذ عودا يابساً و ازال الورق عنه ثم قال ان قول لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله ليط الحطاي كما يحيط ورق هذه الشجرة الرجح خذهن ياأبا الدرداء قبل ان يحال ينك وبينهن فهن الباقيات الصالحات وهى من كنوز الجنة وفى التأويلات التجمية الباقيات الصالحات هى الاعمال الصالحات التى هى من نتائج الواردات الالهية التى ترد من عند الله الى قلوب اهل الغيوب يعنى كل عمل يصدر من عند نفس العبد من نتائج طبعه وعقله لا يكون من الباقيات الصالحات يدل عليه قوله ما عندكم يتقدم ما عند الله باق انتهى • فعلى العاقل ان يجتهد في اصلاح النفس وتزكيتها ليتولد منها الاعمال الباقية والاحوال الفاضلة ويحصل له نسل بلا عقم ونكاح منبج قوا الله واياكم في ذلك آمين (افرايت الذى كفر باياتنا) نزلت فيمن يضر بالبعث وهو العاص بن وائل كان نكباب بن الارت عليه مال متفاضه فقال له لاحق تكفر ب محمد فقال لا والله لا اكفر ب محمد حيا ولا ميتا ولا حين تبعث قال واذا بعثت جئتني فيكون لى

مال وولد فاعطيك والهمزة للتعجب من حاله والايذان بانها من الغرابة والشناعة بحيث يجب ان يرى
ويقتضى منها العجب والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى انطرت فرأيت الذى كفر يايتنا التى من جلتها
آيات البعث (وقال) مستهزئاً بمصدر كلامه باليمين الفاجرة (لاؤتين) فى الآخرة ان بعثت يعنى
من دهن (مالا وولدا) اى انظر اليه يا محمد فتعجب من حاله البديعة وحرارة الشيعة (أطلع الغيب) همزته
استفهام واصله أطلع من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه وطلع الثنية والمعنى اذ بلغ من عظمة الشأن
الى ان ارتقى الى علم الغيب الذى توحده به العلم الخبير حتى ادعى ان يؤتى فى الآخرة مالا وولدا وأنقسم عليه
(ام اتخذ عند الرحمن عهداً) واتخذ من عالم الغيب عهداً بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين
علم الغيب وعهد من عالمه وقيل العهد بكلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليهما كالهدهد الموثق
عليه (كلا) ليس الامر على ما يقول (سكتب ما يقول) سخطف عليه ما يقول من الكذب والكفر والاستهزاء
فجأزيه به (وعنده من العذاب مدناً) مكان ما يدعيه لنفسه من الامداد بالمال والولد اى تقول له من العذاب
ما يستحقه (ونزله) بموته (ما يقول) اى صمى ما يقول ومصداه وهو ما واثبه فى الدين من المال والولد
وفيه ايذان بانه ليس لما يقول مصداق موجود سوى ما ذكر اى تنزع ما آتيناه كفى الارشاد وقال فى العيون
ما يدل من هاهنا نزهة يدل استحالة اى تهلكه ونورث ماله وولده غيره (وقال الكاشفى) وميراث ميراث كبريم
انجبه ميكو يدك فرداين خواهنداد يعنى مال وفرزند (ويايتنا) يوم القيامة (فردا) وحيداً خالياً لا يصعبه مال
ولا ولد كان له فى الدنيا فضلا عن ان يؤتى ثمة زائدة او فى الآخرة اشارة الى ان اهل الغرور يدعون الاحراز للفضيلتين
المال والولد فى الدنيا والنجاة والدرجات فى الآخرة وينكرون على اهل التجرد فى الاعراض عن الكسب واعتزال
النساء والاولاد ولا يدرون انهم يقعون بذلك فى عذاب البعد اذ لا سند لهم اصلاً (قال الكمال الخجندى) بشكن
بت غرورك دردين عاشقان * يك بت كه بشكنند به از صد عبادتست (واتخذوا) اى مشركوا قريش
(من دون الله آلهة) اى اتخذوا الاصنام آلهة متجاوزين الله تعالى (ليكونوا لهم عزا) اى يستعززوا بهم بأن
يكونوا لهم وصلته اليه تعالى وشفعاء عنده وانصارا يخجون بهم من عذاب الله قال بعضهم كيف تغفروا بالجزوات
تطلبه فى محل الذل ومكانه اذ ذلت نفسك بسؤال الخلق ولو كنت موقفاً لا عززت نفسك بسؤال الحق اوبذركه
او بالراضى لما يرد عليك منه فتكون عزيزاً فى كل حال دينا وآخرة (كلا) ليس الامر على ماخذوا (سيكفرون
بعبادتهم) سينكر الكفرة حين شاهدوا سوء عاقبة كفرهم عبادتهم لهم (ويكونون عليهم ضداً) اعداء للآلهة
كافرين بها بعد ان كانوا يحبونها بحب الله ويعبدونها وقال فى تفسير الجلالين سيكفرون بعبادتهم اى يبعدونها
لانهم كانوا جساداً لم يعرفوا انهم يعبدون ويكونون عليهم ضداً اى اعواناً وذلك ان الله تعالى يحشر آلهتهم
فينطقهم ويركب فيهم العقول فتقول يا رب عذب هؤلاء الذين عبدونا من دونك انتهى فالضحية فى كفرهم
ويكونون للآلهة (ألم نرأى انزلنا الشياطين على الكافرين) اى سلطناهم عليهم بسبب سوء اختيارهم
حال كون تلك الشياطين (نورهم ازا) اى نعيمهم وتهيجهم على المعاصى تهيجاً شديداً بأنواع الوسوس
والتسويلات فان الازوال وهزوال الاستفزاز اخوات معناها شدة الازعاج وفى العيون الا فى الاصل هو الحركة
مع صوت متصل من ازيز القدر اى غليانه والمراد تعجيب رسول الله عليه السلام من اقوال الكفرة وتماديهم
فى النقي والانحلال فى الضلال والافراط فى العناد والاجماع على موافقة الحق بعد انضاحه وتنبه على ان جميع
ذلك منهم باضلال الشياطين واغواءهم لانهم مسوغة فى الجملة (فلاتجعل عليهم) اى بأن يهلكوا احساناً تقتضيه
جناياتهم حتى تستريح أنت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم يقال جعلت عليه بكداً
اذا استجملته منه (انما نعداهم) ايام آجالهم (عداً) اى لا تجعل يلا كهم فانه لم يبق لهم الا ايام محصورة وانقاس
معدودة فيجازيهم بها وكان ابن عباس رضى الله عنهما اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك آخر العدد
فراق اهلك آخر العدد دخول قبرك وكان ابن السمال رحمه الله عند المأمون قرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد
ولم يكن لها مدد فما سرع ما تنفذ قال اعرابى كيف تفرح بعمرة تقطعه الساعات وسلامة بدن تعرض للآفات
قال العلامة الزمخشري استغنم بنفس الاجل وامكان العمل واقطع ذكر المعاذير والعامل فانك فى اجل محدود
وعمر محدود قال المنصور لما حضرته الوفاة بعنا الآخرة بنومة قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الا طهر

من حافظ على الانحياز فالتساعات في حكمه الى ما فوق ذلك ومن كان وقته الساعات فاتته الانقاس
ومن كان وقته الايام فاتته الساعات ومن كان وقته الجمعة فاتته الايام ومن كان وقته الشهور فاتته الاسابيع
ومن كان وقته السنون فاتته الشهور ومن كان وقته العمر فاتته السنون ومن فاته عمره لم يكن له وقت ولم تعد
همته مهمة (ع) على نفسه فليترك من ضاع عمره • وبطول الوقت ويقصر بحسب حضور صاحبه فتهتم من وقته
ساعة ويوم وجمعة وشهر وسنة ومرة واحدة في عمره ومن الناس من لا وقت له لقلبة بهيمته عليه واستغراقه
في الشهوات (قال المولى الجامى) هردم از عمر كرامى هست كنج بى بدل • ميرود كنج جنين هر لحظه برباد
آخ (وقال) عمر تو كنج وهر نفس ازوى بكي كهر • كنجي جنين لطيف مكن را بكان تلف (وقال الحافظ)
كارى كشم ورنه نجات بر آورد • روزيكه رخت جان بجهان ذكر كشم (يوم نحشر المتقين)
اي اذكر يا محمد قومك بطريق الترهيب والترغيب يوم نجتمع اهل التقوى والطاعة (الى الرحمن) الى ربهم
الذى يغفرهم برحمته الواسعة حال كونهم (وفدا) وافدين عليه كما يفد الوفود على الملوك منتظرين لكرامتهم
وانعامهم والوافد من يأتي بالخير وفي التهذيب الوفود والوفادة • بنزدك امير شدن بجاحت • وفي القاموس
وفد اليه وعليه قدم وورد وهم وفود وفود وفي التأويلات النجمية انما خص حشر وفد المتقين الى حضرة
الرحمانية لانها من صفات اللطف ومن شأنها الجود والانعام والفضل والكرم والتقريب والمواهب انتهى
والرحمة ان كانت من صفات الذات يراد بها ارادة افعال الخير ودفع الشر وان كانت من صفات الفعل يراد بها
ايصال الخير ودفع الشر كما في بحر العلوم وعن علي رضي الله عنه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكن على نوق
رحالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت وازمتها زبرجد ثم يطلق بهم خفي يقر عوايا باب الجنة
(قال الكاشاني) وفدا در حالي كه سواران باشند بر ناقهها بهشت يعنى ايشان را سواره بهشت برند چنانچه
وافدان را بدرگاه ملوك ميبرند امام قشيري رحمه الله فرمود كه بعضى بر نجائب طاعات وعبادات باشند وقوى
بر مر اكب هم ونيات آنانكه بر مر اكب طاعت باشند بهشت جو يابند ايشان را بروضة جنان برند وآنانكه
بر نجائب همت خدای طلبانند ايشان را بقر رحمت خوانند چنانچه بهشت جوى ديكرست ورجان جوى
ديكر در كشف الاسرار آورده كه ممشاد دينورى رحمه الله در نزاع بود در وى شى پيش وى ايستاده و دعاى كرد كه
خد ايا بر و رحمت كن و بهشت او را كرامت كن ممشاد بانك بر روز كه اى غافل مى سالت كه بهشت را با شرف
وعزت و حور و قصور بر من جلوه ميدهند و من كوشه چشم همت برونيق كنند ام اكنون بدرگاه قرب ميروم
رحمت خود آورده و براى من بهشت و رحمت مى خواهى • باغ فردوس از براى دیدنش بايد مرا •
بى جالش روضه رضوان چه كار آيد مرا (ونسوق الجرمين) العاصين كما تاسق البهايم (الى جهنم وردا)
مشاة عطاشا فان من يرد الماء لا يرد الماء لا يعطش و حقيقة الورد المبر الى الماء (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ
عند الرحمن عهدا) ان كانت الشفاعة مصدر اذن المبني للفاعل والعهد بمعنى الاذن لانه يقال عهد الامير
الى فلان بكذا اذا امر به فالعنى لا يملك احد من العباد ايا من كان ان يشفع للعصاة الا من اتخذ من الله اذنا فيها
كقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وان كانت مصدر اذن المبني للمفعول والعهد عهد الايمان فالعنى
لا يملك الجرمون ان يشفع لهم الا من كان منهم مسلما وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي عليه السلام قال
لا صحابه ذات يوم ابجز احدكم ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح
ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى اعهد اليك باقى اشهد ان لا اله الا انت وحدك
لا شريك لك وان محمد عبدك ورسولك وانك ان تكفى الى نفسى تقربى من الشر وتبعدنى من الخير وانى لا اتق
الابرجة فاجعل لى عهدا وقيمه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع اى ختم عليه
بنجائهم ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد ايا الذين لهم عند الرحمن عهدا فيدخلون الجنة
كما في بحر العلوم الكبير (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) اى قال اليهود والنصارى ومن يزعم من العرب ان الملائكة
بنات الله فقال الله تعالى (لقد جنتم شيئا اذا) الادب والاذة بكسرهما اللجب والامر القطيع والداية والمنكر
كالا تدب الفتح كما في القاموس اى فعلتم امرامنا كراشديدا لا يقادر قدره فان جاء وانى يستعملان في معنى فعل
فيعديان تعديته (وقال الكاشاني) بدرستى كه آوردى چيزى زشت يعنى ناخوش وى ادبانه (تكاد السموات)

صفة الاداء تقرب من ان (تقطرن منه) يشققن مرة بعد اخرى من عظم ذلك الامر فان التقطر التشقق وهو بالفارسية شكافته شدن واصل الفعل التكاف (وتشقق الارض) وتكاد تشقق الارض وتصدع اجزاؤها وروى عن بعض الصحابة انه قال كان بنو آدم لا يأتون شجرة الاصابوا منها منفعة حتى قالت شجرة بنى آدم اتخذ الرحمن ولدا فاحسرت الارض وشاك الشجر (وتحز الجبال) اى تسقط وتهثم (هدا) مصدر مؤكد لمحذوف هو حال من الجبال اى تهذ هذا اى تكسر كسرا يعنى باره باره كرد قال فى القاموس الهدى الهدم الشديد والسكر كالهذود والمعنى ان هول تلك الكلمة الشنعاء وعظمها بحيث لو تصورت بصورة محسوسة لم تنطق بها هائل الاجرام العظام وتشتت من شدتها وان قطاعتها فى استجلاب الغضب واستجباب السخط بحيث لو لاحمه تعالى على اهل الارض وانه لا يعاجلهم بالعقاب لخزب العالم وبدد قواهم غصبا على من تقوه بها (ان دعوا للرحمن ولدا) منصوب على حذف اللام المتعلقة بتكاد او مجرور باسمارها اى تكاد السموات تقطرن والارض تشقق والجبال تحز لان دعوا له سبحانه ولدا ودعوا من دعا بمعنى سعى المتعدي الى مقولين وقد اقتصر على ثانيهما ليتناول كل مادعى له من عيسى وعزير والملائكة ونحوهم اذ لو قيل دعوا عيسى ولدا لم اعلم الحكم على العموم او من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى الى فلان اى انتسب اليه (وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا) حال من فاعل قالوا وينبغى مطاوع بنى اذا طلب اى قالوه والحال انه ما يليق به تعالى اتخاذ الولد ولا يطلب له لو طلب مثلا لاحتماله فى نفسه وذلك لان الولادة من الوالد فهو مركب ولا بد للمركب من مؤلف فالاحتياج الى المؤلف لا يصلح ان يكون الها (ان كل من فى السموات والارض) اى ما منهم احد من الملائكة والتقليد فان جمعى النفي كما وكل مبتدأ خبره اتى ومن موصوفة لانما وقعت بعد كل نكرة (الا اتى الرحمن) حال كونه (عبدا) اى الا وهو مملوك يأوى اليه بالعبودية والانقياد وفى العيون سبأنى جميع الخلائق يوم القيامة الى الرحمن خاضعا ذليلا مقرا بالعبودية كالملائكة وعيسى وعزير وغيرهم بمعنى يلتجئون الى ربوبيتهم متقادين كما يفعل العبيد للملوك فلا يليق به اتخاذ الولد منهم انتهى قال ابو بكر الوراق رحمه الله ما تقرب احد الى ربه بشئ ازين عليه من ملازمة العبودية واظهار الانقياد لان ملازمة العبودية ثورث دوام الخدمة واظهار الانقياد ثورث دوام الالتجاء والتضرع (قال الحافظ) فقير وخسته بدركا هت آدم رحى * كد جردعاى توام يستهيج دست اوزن (لقد احصاهم) اى حصرهم واحاط بهم بحيث لا يكاد يخرج منهم احدا من حيطه عله وقبضة قدرته وملكوته مع افراط كثرتهم (وعدهم عدا) اى عد اشخاصهم وانصاهم وآجالهم (وكلهم آتية يوم القيامة فردا) اى كل واحد منهم آت اياه تعالى منفردا من الاتباع والانصار فلا يجانس شئ من ذلك ليتخذ ولدا ولا يناسبه ليشرك به وفى الحديث القدسى (كذبى ابن آدم) اى نسبى الى الكذب (ولم يكن له ذلك) يعنى لم يكن التكذيب لاثاقبه بل كان خطأ (وشتمنى) الشتم وصف الغير بما فيه قص وازراء (ولم يكن له ذلك) فاما تكذيبه اياى فقول له لن يعيدنى كما بدأنى) يعنى لن يحينى الله بعد موتى كما خلقنى وليس اقول الخلق بأهون على اى باسل والخلق جمعى المخلوق من اعادته اى من اعادة المخلوق بل اعادته اسهل لوجود اصل البنية اعلم ان هذا مذكور على طريق التمثيل لان الاعادة بالنسبة الى قوانا اسير من الانسان واما بالنسبة الى قدرة الله تعالى فلا سهولة فى شئ ولا صعوبة (واما شتمه اياى ف قوله اتخذ الله ولدا) وانما صار هذا شتما لان التولده وانفصال الجزء عن الكل بحيث يغو وهذا انما يكون فى المركب وكل مركب محتاج الى المؤلف او لان الحكمة فى التولد استتفاظ النوع عند قضاء الآباء تعالى الله عما لا يليق فان قلت قوله اتخذ الله تكذيب ايضا لانه تعالى اخبر ان لا ولده وقوله لن يعيدنى شتم ايضا لانه نسبة له الى العجز فلم خص احدهما بالشتم والاخر بالتكذيب قلت نبي الاعادة نبي صفة كمال واتخاذ الولد اثبات صفة قصان له والشتم الخس من التكذيب ولذلك نفاه الله عنه بأبلغ الوجوه فقال (وانا الاحد) اى المتفرد بصفات الكمال من البقاء والتزه وغيرهما الواو فيه للعال (العمد) بمعنى المصود يعنى المقصود اليه فى كل الحوائج (الذى لم يلد) هذا نبي للتشبيه والجانسة (ولم يولد) هذا وصف بالقدم والاولية (ولم يكن له كفوا احد) هذا تقرير لما قبله فان قلت لا يلزم من نبي الكفو فى الماضى نفيه فى الحال والاستقبال قلت يلزم لانه اذا لم يكن فى الماضى فوجد يكون حادثا والحادث لا يكون كفوا للقديم كذا فى شرح المشارق لابن ملاء فاذا ثبت ان الالهية والربوبية لله تعالى وانه لا يجانس

ولا يشاركه شيء من المخلوقات ثبتت العبودية والمربوبية للعبد وان من شأنه أن لا يعبد شيئا من الاجسام والارواح ولا يتقدي بشيء من العلويات والسفلويات بل يخص عبادته بالله تعالى ويجرد توحيده عن هواء قال على رضى الله عنه قيل للتي عليه السلام هل عبت وثنا قط قال لا قيل هل شربت خمر قط قال لا وما زلت اعرف ان الذى هم اى الكفار عليه كفروا كنت ادرى ما الكتاب ولا الايمان فهذا من آمار حسن الاستعداد حيث استغنى عن البرهان بخاطم العقل فليتبع العاقل اثر منبوعه المصطفى عليه السلام وقد لاح المنار واستبان النور من النار فالنور هو التوحيد والقرار هو النار هو الشرك والانكار والتوحيد اذا تجلى بمحققاته ظهر التجريد وهو اذا حصل بمعانيه ثبت التجريد فالقرءانية صفة السر الاعلى وهى حاصلة للعارفين فى هذه الدار ولغيرهم يوم القيامة وما فى هذه الدار اختارى مقبول وما فى الآخرة اضطرارى مردود فيارباب الشرك اين التوحيد وياراهل التوحيد اين التجريد وياراهل التجريد اين التفريد وكلهم آتية يوم القيامة فردا وقيل قيامة العارفين دأمة (قال الصائب) تركه ستي كن كه اسودست از نار اراج سيل هر كه پيش از سيل رخت خود برون از خانه ريخت (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) جمعوا بين عمل القلب وعمل الجوارح (سيعمل لهم الرحمن ودا) اى سيحدث لهم فى القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها من قرابة او صداقة او اصطناع معروف او غير ذلك سوى ما لهم من الايمان والعمل الصالح والسين لان السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ محموتين بين الكفرة فوعدهم الله ذلك اذا قوى الاسلام وفى التأويلات النجمية يشير الى ان بذور الايمان اذا وقع فى ارض القلب وتربى بماء الاعمال الصالحات ينمو ويتربى الى ان يفر فتكون ثمرته محبة الله ومحبة الانبياء والملائكة والمؤمنين جميعا كما قال تعالى توفى اكملها كل حين باذن ربها انتهى واعلم ان المحبة الموافقة ثم الميل ثم الود ثم الهوى ثم الوله فالموافقة للطبع والميل للنفس والود للقلب والمحبة للفؤاد وهو باطن القلب والهوى غلبة المحبة والوله زيادة الهوى يقال نور المحبة ثم نار العشق ثم حرارة الشهوة ثم البصار اللطيف ثم النفس الرقيق ثم الهواء الدقيق قال رجل اعبد الله بن جعفر ان فلانا يقول انا احبك فبهم اعلم صدقه فقال استخبر قلبك فان نوده فانه يودك قيل

وعلى القلوب من القلوب دلائل • بالود قبل تشاهد الاشباح

وفى الحديث اكثر وان الاخوان فان ربكم حى كريم يستحي ان يعذب عبده بين اخوانه يوم القيامة وعنه عليه السلام من نظر الى اخيه نظر مودة ولم يكن فى قلبه احنة لم يطفرف حتى يفرق الله له ما تقدم من ذنبه يقال طرف بصره اذا اطبق احد جفنيه على الآخر قال عمر رضى الله عنه ثلاث يثبتن الود فى صدر اخيك ان تبداه بالسلام وان توسع له فى المجلس وان تدعوه بأحب اسمائه اليه وقال سقراط ان على ذى المودة خيرا عند من لقيت فان رأس المودة حسن النماء كان رأس العداوة سوء الذكر ومن بلاغات الزمخشري محك المودة الآساء حال الشدة ودون حال الرخاء وقال أبو علي الدقاق قدس سره لماسى غلام الخليل بالصوفية الى الخليفة امر بضرب اعناقهم فاما الخليفة فانه تستر بالفقه وكان يقف على مذهب أبى نور واما الشعام والزام والنورى وجاعة قبض عليهم فبسط النطع اضرب اعناقهم فتقدم النورى فقال السيف تدرى لماذا اتبادر فقال نعم فقال وما يجعلك فقال اورثا محبابى بجباة ساعة فنجى السيف فاتمى الخبر الى الخليفة فردم الى القاضى لينعرف حالهم فألقى القاضى على أبى الحسن النورى مسائل قهية فأجاب عن الكل ثم اخذ يقول وبعد فان لله عبادا اذا قاموا قاموا بالله واذا انطقوا انطقوا بالله وسردا لفاظا ابكى القاضى فأرسل القاضى الى الخليفة وقال ان كان هؤلاء زنادقة فعلى وجه الارض مسلم فانظر واعتبر من معاملة النورى مع اخوانه فانه آثرهم حال الشدة على نفسه بخلوص جثائه • حديث عشق ازان بطل منيوش • كه در حقى كند بارى فراموش (فانما يسرناه) اى سهلنا القرءان وبالفارسية پس چراين نيست كه آسان كرد اينده قرآرا (بلسانك) بان ازلشاه على لقتل والباء بمعنى على والهاء له ميل امر يساق اليه النظم الكريم كانه قيل بعد ايجاء السورة الكرمة بلغ هذا القتل وبشر به وانذر فانما يسرناه بلسانك العربى المين (لتبشر به) تامرذه دهى بدو (المتقين) اى الصائرين الى التقوى بامتنال ما فيه من الامر والنهى (وتنذره) يقال انذره بالامر انذارا اعلمه وحذره وخوفه فى ابلاغه كما فى القاموس (فوما لدا) لا يؤمنون به بل جاعوا وعنادوا للذبح اللدوه والشديد المصومة اللجوج المعاند قال فى القاموس اللد الخضم الشجع الذى لا يزيع الى الحق وفى الحديث ابغض الرجال الى الله الاله الخضم

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان حقيقة القرء آن التي هي صفة الله تعالى القديمة القائمة بذاته لاتسعهما ظروف الحروف الحديثة المعدودة المتشابهة لانها قديمة غير معدودة ولا منتهية وانما يسر الله درايته بقلب النبي عليه السلام وقرآته باللسان العربي المبين ليشر به المتقين لانهم اهل البشارة وهم اصناف ثلاثة فنصف منهم يتقون الشر لباتوحيده ونصف يتقون المعاصي بالطاعة ونصف يتقون عما سوى الله تعالى بالله وينذره قوما لئلا شدد ادى الخصومة لانهم اهل الانذار وهم ثلاث فرق ففرقة منهم الكفار الذين يقاتلون على الباطل وفرقة منهم اهل الكتاب الذين يخاصمون على اديانهم المتسوخة وفرقة منهم اهل الاوهاء والبدع والفلاسفة الذين يجادلون اهل الحق بالباطل (وكم اهلكنا قبلهم من قرن) سبق معنى القرن اى قرونا كثيرة اهلكنا قبل هؤلاء المعاصدين بعد ان ائذهم انبياءهم بآيات الله وحذروهم عذابه وتدميره (هل تحس منهم من احد) قال في تهذيب المصادر الاحساس دانستن وديدن قال الله تعالى هل تحس منهم من احد الخ اى هل تشعر باحدهم وترى اى لا وبالفارسية هیچ می بینی و می بینی ازان هلاک شد کان یکی را (او تسمع اهلهم) یا می شنوی مرا ایشانرا (و کذا) اى صوتا خفيا واصل الـ کـز هو الخفاء ومنه رکز الخ اذا غيب طرفه فى الارض والـ کـز المال المدفون الخفى والمعنى اهلكناهم بالكلية واستأصلناهم بحيث لا يرى منهم احد ولا يسمع منهم صوت خفى وبالفارسية يعنى چون عذاب ما بدیشان فرود آمد مستأصل شدننه از ایشان شخصی باقی ماند که کسی بیندونه آواز بر جای که کسی بشنود بلکه مؤکل قهر الهی باهیچکس در نساخت وهمه را بدست فنادردام خورل ونسیان انداخت کان لم یخلقوا ولم یکنونوا * کوا از اسروران تاج بخش * کونشان از خسروان تاجدار * سوخت دهم شیان کاججوی * خالک شد تخت ملوک کامکار * وفى الآية وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ضمن وعيد الذکرة بالاهلاك وحثه على الانذار (قال الشيخ سعدى) بـ کـوى انچه دانی سخن سودمند * وکرهیچکس را نیاید پسند * که فردا بشیمان برآرد خروش * که آوخ پراحق نکردم بکوش * بکمره کفتن نکوم بروی * کلاه بزرگست وجور قوی * مکو شهد شیرین شکر فایست * کسی را که عقمونیا لایقت * چه خوش کفت بـ کـروز دارو فروش * شفا بایت داروی تلخ نوش (وفى المنزوى) هر کسی کوا ز صف دین سرکشست * میرو دسوی صنی کان واپست * نوز کفتار تعالوا کم مکن * کیمای پس شکرست این سخن * کرمسی کردد ز کفارت نغیر * کیمیارا هیچ ازوی وامـ کـیر * این زمان کر بست نفس ساحرشن * کفت نوسودش کند در آخرش * قل تعالوا قل تعالوا اى غلام * هین که ان الله يدعو للسلام * نسال الله تعالى ان یوقفنا لاجابة الدعوة انه قریب نجیب تمت سورة مریم وقت الضحی من یوم الاثنين التاسع عشر من ذی القعدة من سنة خمس ومائة وألف سورة طه مائة وخمس وثلاثون آیه مکیه

بسم الله الرحمن الرحیم

(طه) اختلفوا فيه اکثر مما فی غیره من المقطعات فقال بعضهم هو اسم القرء آن او اسم السورة او اسم الله او مفتاح الاسم الطاهر والهادی وقال بعضهم هو اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل احمد و یس وغير ذلك كما قال عليه السلام أنا محمد وأنا محمد والفاتح والقاسم والحاشر والعاقب والماسح وطه و یس و یزید الخطاب فی علیک فیکون حرف النداء محذوفاً ای یاطه والطاء والهاء اشارة الى انه علیه السلام طالب الشفاعة للناس وهادی البشر اوانه طاهر من الذنوب وهاد الى معرفة علام الغیوب (قال الکاشفی) یا طاطهارت دل اوست از غیر حق تعالی وها هدايت او بقرب حق قال الامام جعفر الصادق رضی الله عنه طه قسم بطهارة اهل البيت وهدایتهم كما قال تعالی ویطهرکم تطهیرا ویطوی و الهاء ایه الجنة والنار وفی زاد المسیر الطاء طيبة والهاء مکة والله تعالی اقسم به یهذین الحرمین او الطاء طلب الغزاة والهاء هرب الکفار او طلب اهل الجنان وهوان ارباب النیران وفی التأویلات النجمية یامن طوی به بساط النبوة وایضاً یامن طوی به المکتوبات الى هوبتنا انتهى وقال بعضهم انه ليس من الحروف المقطعة بل هو موضوع بآیه ارجل بلغة عک او بلسان الحبشة او النبطية او السریانیة والمراد به حضرة الرسالة ودر بعضی تفاسیر

آمده که طایف بحساب جل نه است و هابنج و مجموع چهارده باشد و غالب آنست که ماه را مرتبه بدریت در چهاردهم حاصل شود پس در ضمن این خطاب مندرجست که ای ماه شب چهارده و منادی حضرت رسالت و بدریت اشارت بکمال مرتبه جامعیت آن حضرت کمال یحیی علی العرفاء * ماه چون کامل شود نور بود * و آنکه اوضرات نور خور بود * گاه ماه بدری و گاه شام بدر * صدر تو مشروح و کاکرت شرح صدر * در شب تاریکی و کفر و ضلال * از مهت روشن شود نور جلال * جو ز الحسن طه بوزن هب علی انه امر الرسول علیه السلام بأن یطأ الارض بقدمیه معا فانه لما نزل علیه الوحی اجتمع فی العبادۃ و کان یصلی اللیل کاه یتقوم علی احدی رجلیه تخفیفا علی الاخری لطول القیام و یتعب نفسه کل الاتعاب فیکون اصله طامناً و طوی یطأ قلبت همزته هاء و فی الحدیث ان الله تعالی قرأ طه و بس قبل ان یخلق آدم بأبی عام فلما جمعت الملائکة القرء ان قالت طوی لاجواف تحمل هذا و طوی لامة محمد ینزل هذا علیهم و طوی لالنس تکلم بهذا رواء الطبرانی و صاحب الفردوس و عن ابن عباس رضی الله عنهما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطیت السورة التي ذکرتم فی البقرة من الذکر الاول و اعطیت طه و طواسین من ألواح موسی و اعطیت فوائج القرء آن و خواتیم السورة التي ذکرتم فیها البقرة من تحت العرش و اعطیت المفصل نافله کذا فی بحر العلوم (ما نزلنا علیک القرء آن لتشی) الشفاء شائع بمعنی التعب و من اشقی من رأتض المهرای اتعب عن یجعل المهر و هو ولد الفرس صالحا للركوب بأن نزول عنه الصعوبة و یستقاد لصاحبه و فی ذلك العمل مشقة و تعب للرائض و لذات یضرب به المثل و المعنی تتعب بفرط تأسفک علی کفر قریش اذا ما علیک الالبلاغ و قد فعلت فلا علیک ان یؤمنوا به بعد ذلك او بکثرة الرياضة و کثرة التهجید و القیام علی ساق اذا ما بعثت الالبانخضبة السمعة و بالفارسیة * نفرستادیم مابرونقر آراتاندر ریج افنی و شب خواب نکنی و بواسطه قیام در نماز و رم بپای مبارکت رسد و فی التأویلات النجیمة ما نزلنا علیک القرء آن لتشی فی الدنیا و العقبی بل نزلنا علی قلبک لتسعد بتخلقک بتخلقک لتکون علی خلق عظیم و لیسعد بک اهل السموات و اهل الارضین فتکون الشقاوة ضد السعادة و یجوز ان یکون رداً للمشرکین و تکذیباً لیهن فان أباجهل و النضر بن الحارث قال لاله انک شقی لانک ترکت دین آبائک و ان القرء آن نزل علیک لتشی به فارید رد ذلك بأن دین الاسلام و هذا القرء آن هو السلم الی نیل کل فوز و السبب فی درک کل سعادة و ما فیہ الکفرة هو الشقاوة بعینها (الاخذ کر لمن یحشی) نصب علی انه مفعول له لانزلنا معطوف علی تشقی بحسب المعنی بعد نفيه بطریق الاستدراک المستفاد من الاستثناء المنقطع فان الفعل الواحد لا یتعدی الی علتین الا من حیث البدلیة او العطف کانه قبل ما نزلنا علیک القرء آن لتتعب فی تبلیغه و لکن تذکیر او موعظة لمن یعلم الله منه ان یحشی بالتذکره و التعویف و قد جرد التذکره عن اللام لکونهم افعالا لفاعل الفعل المعلل و تخصیصها بهم مع عموم التذکره و التبلیغ لقوله تعالی لیکون للعالمین نذیرا لانهم المنتفعون بها قال فی الکبری ویدخل تحت قوله لمن یحشی الرسول لانه فی الخشیة و التذکره فوق الكل (تنزیلا) ای نزل القرء آن تنزیلا (من) متعلقة بتنزیلا (خلق) اخرج من العدم الی الوجود (الارض و السموات العلی) تخصیص خلقهما لانهما قوام العالم و اصوله و تقدیم الارض لکونها اقرب الی الحس و اظهر عنده من السموات و وصف السموات بالعلی و هو جمع العلیا تأیید الاعلی للدلالة علی عظم قدرة خالقها بعلوها و عطف السموات علی الارض من عطف الجنس علی الجنس لان التعریف مصروف الی الجنس لامن عطف الجمع علی المفرد حتی یلزم ترک الاولی من رعاية التطابق بین المعطوف و المعطوف علیه (الرحمن) رفع علی المدح ای هو الرحمن او مبتدأ و اللام فیہ للعهد مشاربه الی من خلق خیره ما بعده (علی العرش) الذی یحمله الملائکة متعلق بقوله (استوی) اعلم ان العرش سریر الملك و الاستواء الاستقرار و المراد به هنا الاستیلاء و معنی الاستیلاء علیه کأیه عن الملك لانه من توابع الملك ف ذکر اللام و ارید الملزوم یقال استوی فلان علی سریر الملك علی قصد الاخبار عنه بانه ملک و ان لم یقع علی السریر المجهود اصلا فلما راد بیان تعلیق ارادته الشریفة بايجاد الکائنات و تدبیر امرها اذ الباری مقدس عن الانتقال و الحلول و انما خلق العرش العظیم ليعلم المتعبدون الی ابن یتوجهون بقلوبهم بالعبادة و الدعاء فی السماء کما خلق الکعبة ليعلموا الی ابن یتوجهون بأبدانهم فی العبادة فی الارض و شیخ اکبر مقدس سرته در فتوحات فرموده که استواء خداوند بر عرش در قرآنست

ومراد بدين ايمانست تأويل نجو بيم كه تأويل درين باب طغيانست بظاهر قبول كنيم ويباطن تسليم كه اين اعتقاد سفيانست اماميدانم كه نه محتاج مكانست ونه عرش بردارنده اوست كه اوست بردارنده مكان ونكه دارنده عرش • في مكان ره يافت سوبش نه زمان • في بيان دارد خبر زونه عيان • اين همه مخلوق حكم داورست • خالق عالم زعالم برترست • قال بعضهم ليس على الكون من اثر ولا على الاثر من كون قال بعضهم انقطع بان الله منزّه عن المكان والالزم قدم المكان وقد دل الدليل على ان لاقديم سوى الله تعالى وانه تعالى لم يرد من الاستواء الاستقرار والجلوس بل مراده به شئ آخر الا انا لانشتغل بتعيين ذلك المراد خوفا من الخطأ ونفوض تأويل التشابهات الى الله تعالى كما هو رأي من يقف على الا الله وعليه اكثر السلف كما روى عن مالك واحد الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة وما كان مقصود الامامين الاجلين بذلك الا المنع من الجدال وقد احسننا حيث حسمنا بذلك باب الجدال وكذلك فعل الجمهور لان في فتح باب الجدال ضررا عظيما على اكثر عباد الله وقد روى ان رجلا سال ع رضي الله عنه عن اثنين متشابهتين فعلاه بالدرة وقال بعض كبار المحققين من اهل الله تعالى المراد بهذا الاستواء استواء وسبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون من المجسمة وغيرهم بل باعتبار امره الالهي بخلق الحسية الاحدى وانما كان العرش محل هذا الاستواء لان التجليات الذاتية التي هي شروط التجليات المتعينة والاحكام الظاهرة والامور البارزة والشئون المتحققة في السماء والارض وفيما بينهما من عالم الكون والفساد بالامر الالهي والابجاد الاولى انما تمت باستيفاء لوازمها واستكمال جوانبها واستجماع اركانها الاربعة المستوية في ظهور العرش بروحه وصورته وحركته الدورية لانه لا بد في استواء تجليات الحق سبحانه في هذه العوالم بتجليه الحسية و امره الالهي بخلق الحسية الاحدى من الامور الاربعة التي هي من هذه التجليات الحسية والابجادية بمنزلة الشكل المستوي المشتمل على الحد الاصغر والاكبر والوسط المكثّر الكائن به الصورة ذات الاربعة من النتيجة وتلك الامور الاربعة هي الحركة المعنوية الاسمية والحركة النورية الروحانية والحركة الطبيعية المسالية والحركة الصورية الحسية وتلك الحركة الصورية الحسية هي حركة العرش وهي بمنزلة الحد الاكبر ولما استوى امر تمام حصول الاربعة الموقوف عليها توقّف الله تعالى التجليات الالهيّة في الامرية المتنزلة بين السموات السبع والارضين السبع بحسب مقتضيات استعدادات اهل العصر وموجب قابليات اصحاب الزمان في كل يوم بل في كل آن كما اشير اليه بقوله تعالى ينزل الامر بينن وقوله تعالى كل يوم هو في شان في العرش كان العرش مستوي الحق سبحانه بالا اعتبار المذكور الثاني لا بالا اعتبار المزبور الاول وفي الحقيقة بالنظر الى هذا الاعتبار هو مستوي امره الالهي بخلق الحسية الاحدى مستوي نفسه وذاته فلا اضطراب ولا خلطان في الكلام والمقال والحال ثم ان استواء الامر الارادي الالهي على العرش بمنزلة استواء الامر التكليفي الارشادي على الشرع فكما ان كل واحد من الامر من قلب الآخر وعكسه المستوي السوي فكذلك كل واحد من العرش والشرع قلب الآخر وعكسه السوي المستوي يقول الفقير قواه الله القدير لاشك ان بين زيد والعالم فرقا من حيث ان الاول يدل على الذات المجردة والثاني على المتصفة بصفة العلم فاستناد الاستواء الى عنوان الاسم الرحمن الذي يراد به صفة الرحمة العائمة وان كان مستملا على الذات دون الاسم الذي يراد به الذات وان كان مستجمعا لجميع الصفات ينادى بتزده ذاته تعالى عن الاستواء وان الذي استوى على العرش المحيط بجميع الاجسام هو الرحمة المحيطة بالكل ومن لم يفرق بين استواء الذات واستواء الصفة فقد اخطأ وذلك ان الله تعالى غني بذاته عن العالمين جميعا متجل بصفاته واسمائاته في الارواح والاجسام بحيث لا يرى في مرآة الاكوان الا صور التجليات الاسمية والصفائية ولا يلزم من هذا التجلي ان تجل ذاته في كونه من الاكوان اذ هو الا على ما كان عليه قبل من التوحد والتجرد والتفرد والتقدس ولذا كان اعلى المراتب الوصول الى عالم الحقيقة المطلقة اطلاقا ذاتيا كما اشار اليه قوله تعالى لا يسمعه الا المطهرون وفي الحديث ان الله احجب عن البصائر كما احجب عن الابصار وان الملائكة اعلى يطلبونه كما تطلبونه أنتم ذكره في الروضة فهذا يدل على ان الله تعالى ليس في السماء ولا في الارض ولو كان لا تقطع الطالب واما قوله عليه السلام يا رب أنت في السماء ونحن في الارض فما علامة غضبك من رضاك قال اذا استعملت عليكم خياركم فهو علامة رضاي عنكم واذا استعملت

عليكم شراركم فهو علامة مضطى عليكم على ما ذكره الشيخ الا كبره قدس سره الاظهر في كتاب
المسامرة وقوله عليه السلام بخارية معاوية بن الحكم السلي ابن الله قتالت في السماء فقال من أما قتالت
أنت رسول الله فقال اعتقها فانها مؤمنة ونحو ذلك من الاخبار الدالة على ثبوت المكان له تعالى فمضروفة
عن ظواهرها محمولة على محل ظهور آثار صفاته العليا ولذا خص السماء بالذكر لانها مهبط الانوار ومحل
النوازل والاحكام ومن هذا ظهر أن من قال ان الله في السماء عالم ان أراد به المكان كفر وان أراد به الحكاية
عماجاء في ظاهر الاخبار لا يكفر لانها موقولة والاذهان السليمة والعقول المستقيمة لاتفهم بحسب السليقة
من مثل هذه التشبيهات الاعين التنزيه (يروي) ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر
ضيافا فاجتمع عنده العلماء والاكابر مقام واحد من أهل المجلس فقال ما الدليل على تنزيهه تعالى عن المكان
وهو قال الرحمن على العرش استوى فقال الدليل عليه قول يونس عليه السلام في بطن الحوت لا اله الا انت
سبحانك اني كنت من الظالمين فتعجب منه الناظرون فالتس صاحب الضيافة بيانه فقال الامام ان ههنا
فقير امديونا بألف درهم ادعته دينه حتى ابينه فقبل صاحب الضيافة دينه فقال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما ذهب في المعراج الى ماشاء الله من العلى قال هناك لاحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك
ولما اتى يونس عليه السلام بالظلمات في قعر البحر يظن الحوت قال لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
فكل منهما خاطب بقوله أنت وهو خطاب الحضور فلو كان هو في مكان لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس
في مكان فان قلت فليكن في كل مكان قلت قد اشرت الى انه في كل مكان بأثار صفاته وانوار ذاته لا بذاته
كمان الشمس في كل مكان بنورها وظهورها لا بوجودها وعينها ولو كان في كل مكان بالمعنى الذي اراده
جهله المتصوفة فيقال فأين كان هو قبل خلق هذه العوالم أم يكن له وجود متحقق فان قالوا لا فقد
وان قالوا بالخلول والاتقال فكذلك لان الواجب لا يقارن الحادث الا بالتأثير والفيض وظهور كماله فيه
لكن لا من حيث انه حادث مطلقا بل من حيث ان وجوده مستفاض منه فافهم فان قلت فاذا كان تعالى
منزها عن الجهة والمكان فما معنى رفع الايدي الى السماء وقت الدعاء قلت معناه الاستعانة من الخزانة لان
خزانته تعالى في السماء كما قال وفي السماء رزقكم وما توعدون وقال وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله
الا بقدر معلوم ثبت ان العرش مظهر استواء الصفة الرحمانية وان من ثبت له تعالى مكانا فهو من
النجسة ومنهم جهلة المتصوفة القائلون بانه تعالى في كل مكان ومن يلهم من العلماء الزائعين عن الحق
الخارجين عن طريق العقل والنقل والكشف فقتل مذهبهم وقدره كمثل مذهبهم وقدره فتعوز بالله تعالى من
التلوث بلوث الجهل والزيف والضلال ونعتصم به عما يعصم من الوهم والخيال والحق حق والاشياء ما شيا ولا ينظر
الى الحق بعين الاشياء الا من ليس في وجهه حياء (له ما في السموات وما في الارض) سواء كان ذلك الجازمية
منهما او بالخلول فنعما (وما بينهما) من الموجودات الكائنة في الجودات كما للهواء والصحاب او كثيرا كما لطير
اي له تعالى وحده دون غيره لا شرك ولا استقلال كل ما ذكر ملكا ونصرا فاحياء وامانة واجباد واعدا ما
(وما تحت الترى) الترى التراب الندي اى الرطب والارض كما في القاموس ويجوز الخل على كل ما في هذا المقام
فان ظاهر الارض تراب جاف وما هو اسفل منه تراب مبتل فان قلت الترى اذا كان محمولا على السطح
الاخير من العالم فما الذي تحته حتى يكون الله تعالى مال كاله قلت هو اما الثور والحوت او العنزة او البحر
او الهواء على اختلاف الروايات وقال بعضهم اراد الترى الذي تحته العنزة التي عليها الثور الذي تحته الارض
ولا يعلم ما تحت الترى الا الله تعالى كما لا يعلم احد ما فوق السدرة الا هو اى الذي هو التراب الرطب مقدار جسمانية
عام تحت الارض ولولا ذلك لا حرق النار الدنيا وما فيها كما في انسان العيون (قال الكاشاني) زمين بردوش
فرشته ايست وقدمين فرشته بر حنجره ايست وحنجره بر شاخ كاوى وقوائم كاوير پشت ماهى از حوض كوثر و ماهى
ثابت است بر بحر و بحر بر جهنم مبنى بر ريح و ريح بر حبابى از ظلمات و آن حجاب بر نرى و علم اهل اسمان و زمين
تا نرى يش نرسد و ما تحت الترى جز حق سبحانه نداند وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان الارضين على ظهر
النون والنون على بحر و رأسه و ذنبه يلتقيان تحت العرش والبحر على حفرة خضراء خضرة السماء منها وهى
العنزة المذكورة في سورة لقمان في قوله فتكن في حفرة والعنزة على قرن نور والثور على الترى وما تحت الترى

لا يعلم الا الله تعالى وذلك النور فاغرقاه فاذا جعل الله البحار بجرا واحد اسالت في جوفه فاذا وقعت في جوفه
يست ذكره البغوي (وان تجهر بالقول) اي ان تعلن بذكره تعالى ودعائه فاعلم انه تعالى غني عن جهرك
واعلانك (فانه) تعالى (يعلم السراخفي) يقال فلان يحسن الى الفقرة لا يراد حال ولا استقبال وانما يراد وجود
الاحسان منه في جميع الازمنة والافات ومنه قوله يعلم السراخفي علمهما منه مستمرداً ثم وذلك ان علمه تعالى
منزه عن الزمان كما هو منزه عن المكان بأسره فالتغيير على المعلوم لا على العلم عندنا والسرا واحد الاسرار وهو
ما يكتّم ومنه أسرار الحديث اذا اخفاء وتنكير اخفي للمبالغة في الخفاء اي يعلم ما سررت الى غيرك وشياً اخفي
من ذلك وهو ما خطرته ببالك من غير ان تتقوه به اصلاً وما سررت في نفسك واخفي منه وهو ما ستره فيما سأتى
اي ما يليقه الله في قلبك من بعد ولا تعلم انك ستحدث به نفسك وهذا امانه عن الجهر كقوله تعالى واذكر ربك
في نفسك نضراً وخيفة ودون الجهر من القول واما ارشاد للعباد الى ان الجهر ليس لاسماعه بل لغرض آخر
من تصور النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنهها من الاشتغال بغيره وقطع الوسوسة عنها وهضمها بالتضرع
والجوار وايقاظ الغير ونشر البركات الى مدى صوته وتكثير الاشهاد ونحو ذلك وجاء انه عليه السلام لما توجه
الى خير اشرف الناس على وادفروا اصواتهم بالتكبير الله اكبر لاله الا الله فقال عليه السلام اربعوا على
انفسكم اي ارقعوا بانفسكم لاتباغوا في رفع اصواتكم انكم لاتدعون اصم ولا غاباً انكم تدعون سميعاً
قريباً وهو معكم ويحتاج الى الجمع بين هذا وبين امره عليه السلام برفع الاصوات بالتلبية وقد يقال المنهى عنه هنا
الرفع الخارج عن العادة الذي ربما أدى بدليل قوله عليه السلام اربعوا على انفسكم اي ارقعوا بها كذا
في انسان العيون يقول الفقير انما ينهي النبي عليه السلام اصحابه عن رفع الصوت اخفاء لأمره عن العذر ولان
اكثر اصحابه كانوا ارباب احوال فشأنهم الاعتدال بل الاخفاء بالضرورة قوية كما في آراء العذر أو اللصوص
تهيبا لهم ولاشان اعدى العذر النفس واشتد اللصوص الشيطان ولذا اعتاد الصوفية بجهر الذكرو تهيبا
لهما وطردا للوسوسة وقد اختار الحكماء للسلطان جهارة الصوت في كلامه ليكون اهيب لسامعيه وواقع
في قلوبهم كما في العقد الفريد وفي التأويلات النجمية السرا بمصطلح اهل التحقيق لطيفة بين القلب والروح
وهو معدن اسرار الروحانية والنفى لطيفة بين الروح والحضرة الالهية وهو مهبط انوار الربوبية واسرارها
ولهذا قال عقيب قوله يعلم السراخفي الله لاله الا هو الاية اشارة الى ان مظهر ألوهية صفاته العليا
انما هو الخفي الذي هو اخفي من السراى الطف وأعز وأعلى واشرف واقرّب الى الحضرة الا وهو سر وعلم آدم
الاسماء كما هو حقيقة قوله عليه السلام ان الله خلق آدم فتجلى فيه ثم اعلم ان لطيفة السر التي بين القلب
والروح تكون موجودة في كل انسان عند نشأته الاولى والنفى ينشئ عند نشأته الاخرى فلذا يمكن ان يكون
كل انسان مؤمناً وكافراً معدن اسرار الروحانية وجعلتها المعقولات ولا يمكن الا المؤمن موحد أن يكون مهبط
انوار الربانية واسرارها وجعلتها المشاهدات والمكاشفات وحقائق العلوم الدنيّة (الله) خبر مبتدأ محذوف
اي ذلك المنعوت بما ذكر من النعوت الجليلة الله (لا اله الا هو) لامعبود في الارض ولا في السماء الا هو دل
على الهويّة بهذا القول فان هو كتابة عن غائب موجود والغائب عن الحواس الموجود في الازل هو الله تعالى
وفيه معنى حسن وهو تعالى عن ذلك الحواس حتى استحق اسم الكتابة عن الغائب من غير غيبة كما في بحر
العلوم يقول الفقير على هذا المعنى بنى الصوفية ذكرهم بالاسم هو اخفاء وجهه اجتماعاً وافراداً مع ان مرجعه
هو الله فيكون في حكم الاسم المظهر ولا ينافي فيه الامكان وفي الحديث ان الله خلق ملكاً من الملائكة قبل
ان خلق السموات والارض وهو يقول اشهد أن لا اله الا الله ماذا بها صوته لا يقطعها ولا يتنفس فيها ولا يتما
فاذا اتماها سرافيل بالنفخ في الصور وقامت القيامة كما في التفسير الكبير فعمل منه ان الركن الاعظم للعالم
ودوام وجوده انما هو الذكر فاذا انقطع الذكر انهدم العالم وكل فوت انما هو من اجل ترك الذكر (ذكر) ان صياداً
كان بصيد السمكة وكانت ابنته تطرحها في الماء وتقول انها ما وقعت في الشبكة الا فلتها وفي الحديث لا تقوم
الساعة حتى لا يقال في الارض الله اكده بالسكرار ولا شك ان لا يذكر الله ذكراً حقيقياً وخصوصاً
بهذا الاسم الجامع الاعظم المنعوت بجميع الاسماء الا الذي يعرف الحق المعرفة التامة واتم الخلق معرفة بالله
في كل عصر خليفة الله وهو كامل ذلك العصر فكأنه يقول عليه السلام لا تقوم الساعة وفي الارض انسان

كامل وهو المشار اليه بالعماد المعنوي الماسك فان شئت قلت الممسك لاجله فاذا انتقل انشقت السماء
وكثرت الشمس وانتكدرت النجوم وانتثرت وسيرت الجبال وزلزلت الارض وجاءت القيامة كذا في التكمول
لحضرة الشيخ صدر الدين قدس سره (له الاسماء الحسنى) بيان لكون ما ذكر من الخالقية والرحمانية والمالكية
والعالمية اسماء وصفاته من غير تعدد في ذاته تعالى فانه روى ان المشركين حين سمعوا النبي عليه السلام يقول
يا الله يا رحمن قالوا اينها انان نعبد الهين وقد يدعوا لها آخر والحسنى تأنيث الاحسن بوصفه الواحدة المؤنثة
والجمع من المذكور المؤنث كما رب اخرى وابانتا الكبرى وفضل اسماء الله في الحسن على سائر الاسماء لدالاتها على
معاني التقديس والتعجيد والتعظيم والربوبية والافعال التي هي النهاية في الفضل والحسن قال في التفسير الكبير
يقال ان لله اربعة آلاف اسم ثلاثة آلاف منها لا يعلمها الا الله والانبياء اما الالف للاربعة فان المؤمنين يعلمونها
فثلاثة في التوراة وثلاثة في الانجيل وثلاثة في الزبور ومائة في القرءان تسعة وتسعون ظاهرة وواحد
مكتون من احصاء داخل الجنة وليس حسن الاسماء لذواتها لانها ألفاظ واصوات بل حسناتها معانيها
ثم ليس حسن المسمى حسنا ينطق بالصورة والخلقة فان ذلك محال على من ليس بجسم بل حسن يرجع
الى معنى الاحسان مثلام الستار والغفار والرحيم انما كانت حسنى لانها دالة على معنى الاحسان (روى)
ان حكيم اذهب اليه قبيح وحسن والنساء الوصية فقال الحسن أنت حسن ولا يليق بك الفعل القبيح والقبيح
أنت قبيح اذا فعلت القبيح عظم قبحك الهنا اسم اوله حسنة وصفاته حسنة فلا تظهر لنا من تلك الاسماء الحسنه
والصفات الحسنه الا الاحسان ويكفينا قبح افعالنا وسيرتنا فلا تظم اليه قبح العقاب ووحشة العذاب
وفي الحديث اطلبوا الحوائج عند حسن الوجوه وذلك لانهم اذا قضاوا الحاجات قضاوا بوجه طلق وان ردوا
ردوا بوجه طلق * كشته از لطف حق بعرضه خاك * حسن صورت دليل سيرت باك * وقال بعضهم
يدل على معرفته حسن وجهه * وما زال حسن الوجه احدى الشواهد وفي الحديث اذا بعثتم الى رجلا
فابغضوه حسن الوجه حسن الاسم الهنا حسن وجوهنا قبيح بعصياننا فمن هذا الوجه نستحي طلب الحوائج
وحسن الاسماء والصفات يدلنا عليك فلا تردنا عن احسانك خائبين خاسرين قال موسى الهى اى خلق اكرم
عليك قال الذى لا يزال لسانه رطبا من ذكرى قال فاعلم انى خلقك اعلم قال الذى يلقى اى اعلم علم غيره قال فاعلم
خلقك اعدل قال الذى يقضى على نفسه كما يقضى على الناس قال فاعلم انى خلقك اعظم جرما قال الذى يهمنى وهو
الذى يسألنى ثم لا يرضى بما قضيت له الهنا لا تهمل فاننا علم ان كل ما احسنت فهو فضل وكل ما لا تفعله فهو
عدل فلاتواخذنا بسوء اعمالنا (قال الحافظ) در دائرة قسمة ما تقطع تسليم * لطف انچه تواند بشي حكم انچه
توفر ما يى (وهل انا حديث موسى) يحتمل ان يكون اول ما اخبر الله به من امر موسى فان السورة من اوائل
ما نزل فيكون الاستفهام للانكار اى لم يأت الى الا ان خبر موسى وقصته وقد اناك الا ان بطريق الوحي قتبته
واذكر لقومك ما فيه من امر التوحيد ونحوه ويحتمل انه قد اناه ذلك سابقا فيكون استفهام تقرير فركانه قال قد
اناك (اذ رأى نارا) ظرف للحديث روى ان موسى عليه السلام تزوج صفورا وقال السهيلي صفوريا بنت
شعيب عليه السلام فاستأذن منه في الخروج من مدين لزيارة امه وأخيه هرون في مصر فخرج باهله واخذ على
غير الطريق خوفا من ملوك الشام فلما اتى وادى طوى وهو بالجانب الغربى من الطور ولده ولدى ليلة مظلمة ذات
برد وشتاء ونيل وكانت ليلة الجمعة قد دح زنده فصلداى صوت ولم يخرج نارا وقيل كان موسى رجلا غيورا يصعب
الناس بالليل ويقارقههم بالهار غيرته منه لئلا يروا امره فلذا اخطأ الرقعة والطريق فبينما هو في ذلك اذ رأى نارا
من بعيد على يسار الطريق من جانب الطور فظن انها من نيران الرعاة (فقال لا الهه) لامرأته وولده وخادمه فان
الاهل يفسر بالازواج والاولاد والعبيد والاماء وبالاتارب وبالاصحاب وبالمجموع كما فى شرح المشارق
لابن ملك (امكنوا) اقيموا مكانكم ولا تتبعوني (انى آنت نارا) الايناس الابصار البين الذى لاشبهه فيه
ومنه انسان العين لانه يبين به الشئ والاناس لظهورهم كما قيل الحق لاستنارهم اى ابصرتها ابصارا بينا
لاشبهه فيه فاذهب اليها (اعلى آتيكم منها) راجيا ان اجيبكم من النار (قبس) بشعله من النار اى بشي فيه
اهب مقبس من معظم النار وهى المرادة بالخذوة في سورة القصص والشهاب القبس في سورة النمل يقال
قبست منه نارا فى رأس عود او قبلة او غيرهما لم يقطع بأن يقول انى آتيكم لئلا يعد ما لم يتيقن الوفاء به انظر كيف

احترز موسى عن شائبة الكذب قبل نبوته فانه حينئذ لم يكن مبعوثا قال اكثر المفسرين ان الذي رآه موسى لم يكن نارا بل كان نور الاله تعالى ذكره لفظ النار لان موسى حسبه نارا وقال الامام العجيج انه رأى نارا ليكون صادقا في خبره اذ الكذب لا يجوز على الانبياء انتهى قال بعض الكبار لما كانت النار بغية موسى تجلي الله له في صورة مطلوبه المجازي ليقبل عليه ولا يعرض عنه فانه لو تجلي له في غير صورة مطلوبه اعرض عنه لاجتماع ما تجلي فيه

كلام موسى براها عن حاجته • وهو الاله ولكن ليس يدريه

اي ليس يعرف الاله المتجلي في صورة النور والمتكلم فيها (واوجد على النار هدى) هاديا يدلني على الطريق لان النار قلما تخلو من اهل لها وناس عندها على انه مصدر سمي به الفاعل مبالغة واحذف منه المضاف اي زاهداية كقوله في سورة القصص اعلى آيتكم منها نجبراً وخذوة من النار وكلمة اوفى الموضوعين لمنع الخلق دون منع الجمع ومعنى الاستعلاء في ان اهل النار يكتبونها عند الاصطلاح قياسا ما وقعوا في شرفون عليها (فلما اناها) اي انتهى الى النار التي آتسها قال ابن عباس رضي الله عنه رأى شجرة خضراء احاطت بها من اسفلها الى اعلاها نار بضاء تتقد كاشوة ما يكون ولم ير هناك احدا فوق متجها من شدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كدرة ماء الشجرة تغير ضوء النار فمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما تكل الابصار عنه فوضع يديه على عينيه وخاف وبهت فالتفت عليه السكينة والطمأنينة ثم نودى وكانت الشجرة حمرة خضراء او عوصجة او علقا او شجرة العناب وهي شجرة لا نار فيها بخلاف غيرها من الاشجار قالوا النار اربعة اصناف صنف يأكل ولا يشرب وهي نار الدنيا وصنف يشرب ولا يأكل وهي نار الشجر الاخضر وصنف يأكل ويشرب وهي نار جهنم وصنف لا يأكل ولا يشرب وهي نار موسى وقالوا ايضا هي اربعة انواع نوع له احراق بلا نور وهي نار الخليم ونوع له نور بلا احراق وهي نار موسى ونوع له احراق ونور وهي نار الدنيا ونوع ليس له احراق ولا نور وهي نار الاشجار يقول الفقير النور للمعبدة والنار للعشق وعند ما كل وامتلأ نور محبة موسى وتم واشتعل نار عشقه وشوقه تجلي الله له بصورة ما في بطنه وذلك لانه لما ولد له ولد القلب الذي هو طفل خليفة الله في ارض الوجود في ليلة شائبة هي ليلة الجلال ظهر له نور ذاتي في صورة نار صفائية لان الصورة انما هي للصفات واحترق جميع انانيته وحصل له التوجه الواحد في عند ذلك (نودي) قبيلى (يا موسى اني انا) للتوكيد والتحقق يعني شك ممكن ومتيقن شكوك من (ربك) برورد كار نوام (فاخلع) پس بهرون كن ويكفن از پاى خود (تعليق) امر بذلك لان الحفوة ادخل في التواضع وحسن الادب ولذلك كان بشر الحافي وتحمي مسرون حفاة وكان السلف الصالحون يطوفون بالكعبة حافين • كني كزمين وآمان طالب اوست • چون در نكرى برهنه بيان دارند • اولين شرف مشهد الوادي قدوم قدميه وتصل بركة الارض اليه وقيل للجيب تقدم على بساط العرش بتعليقك ليتشرف العرش بفبار فعال قدملك وبصل نور العرش باسيد الكونين اليك ولانه لا ينبغي لبس النعل بين يدي الملوك اذ ادخلوا عليهم وهذا بالنسبة الى المرتبة الموسوية دون الجاه المجدى كما مر آنفا وذكر في فضائل أبي حنيفة انه كان اذا قدم على الخليفة للزيارة استدعى منه الخليفة ان لا ينزل عن بقلته بل يطأها بساطه اولاتها كما غير مدبوعين من جلد الحمار فان الخطاب خطاب التاديب كما في حل الرموز (قال الكاشاني) اصح آتست كه نعلين از جلد بقر بود و طاهر • اولان النعل في النوم بعبر بالزوجة فأراد تعالى ان لا يلتفت بخاطره الى الزوجة والولد قال في الاسرار المحمدية جاء في غرائب التفسير في قوله سبحانه فاخلع نعليك يعني همك بامرأتك وغتك وقال حضرة الشيخ الشهير باقتاده قدس سره يعني الطبيعة والنفس يقول الفقير لاشك ان المرأة صورة الطبيعة والولد صورة النفس لان حبه من هواها غالبا وايضا ان المرأة في حكم الرجل نفسه لانها جزؤ منه في الاصل والغنى ونحوه انما هو من المعاش التابع للوجود فكأنه قيل فاخلع فكر النفس وما يتبعها ايا كان وتعال وقال بعضهم المراد بالنعلين الدنيا والاخرة كأنه امره بالاستغراق في معرفة الله ومشاهدته والوادي المقدس قدس جلال الله وطهارة عزه وقال بعضهم ان اثبات الصانع يكون بتدئين فشيئتا بالنعلين اذ هما يتوصل الى المقصود وينتقل الى معرفة الخالق فبعد الوصول يجب ان لا يلتفت اليهما ليبقى القلب مستغرقا في نور القدس فكأنه قيل فاخلع فكر الدليل والبرهان

فانه لا فائدة فيه بعد المشاهدة والعيان (مصراع) سا كان حرم از قبله نما آزادند (وفي المنشوى) چون شدى
 بر يامهاى آسمان * سر دباشد جست وجوى زردبان * آينه روشن كه شد صاف و جلى * جهل
 باشد بر نهان صيقى * پيش سلطان خوش نشست در قبول * زشت باشد جست نامہ رسول *
 ولهذا غسل حضرة الشيخ الشبلى قدس سره جميع كتبه بعد الوصول الى الله تعالى فتدبر (اتك بالواد المقدس)
 المطهر والمتباعد من السوء (طوى) اسم الوادى عطف بيان له قال فى القاموس الوادى مفرج بين جبال او تلال
 او اكام وطوى واد بالشام وهو بالتونين منصرف بتأويل المكان وبتركه غير منصرف بتأويل البقعة
 المعروفة روى ان موسى عليه السلام خلعهما وألقاهما وراء الوادى (وانا اخترتك) اى اصطفتك للنبوة
 والرسالة وقرأ حزمة وانا اخترتك (فاستمع) پس كوش فرادار (لما يوحى) للذى يوحى اليك من الامر والنهى
 اللام متعلقة بالسمع مزيدة فى المفعول كما فى ردف لكم (اتى انا الله) بدرسى كه منم خدای تعالى وهو بدل
 من يوحى دال على تقدم علم الاصول على القروع فان التوحيد من مسائل الاصول والعبادة الآتية من
 القروع (لا اله الا انا) ليست خدای بغير من فاذا كان كذلك (فاعبدنى) فخصنى بالعبادة والتوحيد
 ولا تنسرك بعبادى احدا (واقم الصلاة) من عطف الخاص على العام لفضله (لا تكرر) من اضافة المصدر
 الى مفعوله اى لذكرنى وتكون ذاكرا لى فان ذكر الله كما ينبغى عبارة عن الاشتغال بعبادته باللسان والجنان
 والاركان والصلاة جامعة لها ومن اضافته الى فاعله اى لاذكر بالاثابة وفى التأويلات النجمية وأدم المناجاة
 والمحاضرة معنى يبذل الوجود لدليل ذكرى اياك بالتجلى على الدوام لا فناء وجودك المتجدد (ان الساعة آتية)
 فعليل لوجوب العبادة واقامة الصلاة والساعة اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمى بها لانها ساعة حقيقة يحدث
 فيها امر عظيم اى القيامة كاتبة لا محالة وانما عبر عن ذلك بالاثبات تحقيقا لحصولها بآرازها فى معرض امر
 محقق متوجه نحو الخاطئين (اكاد أخفيها) قال فى تفسير الجلالين استرها للتحويل والتعظيم واكاد صله آتى
 وقال بعضهم كاد وان كان موضوعا للمقاربة الا انه من الله للتمقق والوجوب فالعسى اريد اخفاء وقتها عن
 الخلق ليكنوا على الخدرة منها كل وقت كما كان عسى فى قوله تعالى قل عسى ان يكون قريبا لقطع قلبه اى هو
 قريب وفى الارشاد لاظهارها بأن اقول هى آتية لولا ما فى الاخبار بذلك من اللطف وقطع الاعذار لما
 فعلت وفى التأويلات النجمية كاد اخفى الساعة واتيانها واخفى احوال الجنة ونعيمها واهوال النار وعذاب
 جحيمها لئلا تكون عبادى مشوبة بطمع الجنة وخوف النار بل تكون خالصة لوجهى كما قال تعالى وما امروا
 الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وفى ذلك تهديد عظيم للعباد واطهار عزة وعظمة لنفسه الا انه سبقت رحمتى
 غضبى فما اخفيت الساعة واتيانها (لتجزى كل نفس بما تسعى) متعلقة بآتية وما بينهما اعتراض وما مصدرية
 اى بسعيها وعملها خيرا كان او شرا لتمييز المطيع من العاصى وتخصيص السعى بالذكر لا ليدان بأن المراد بالذات
 من اتيانها هو الاثابة بالعبادة واما العقاب بترس كما فى مقتضيات سوء اختيار العاصاة (فلا يصدقك عنها)
 اى لا يمنعك عن ذكر الساعة ومراقبتها (من لا يؤمن بها) اى بالساعة هذا وان كان بحسب الظاهر نهي للكافر
 عن صدق موسى عن الساعة لكنه فى الحقيقة نهي له عن الانصداد عنها على ابلغ وجهه وآكد كده فان النهي عن
 اسباب الشئ ومباديه المؤدية اليه نهي عنه بالطريق البرهاني وابطال للسببية من اصلها (واتبع هواه)
 مراده المبغى على ميل النفس لابعضه برهان سماوى ولا دليل عقلى وفى الارشاد ما تواءم نفسه من اللذات
 الحسية الفانية (فتردى) من الردى وهو الموت والهلاك اى قتلها فان الاغفال عنها وعن تحصيل ما ينبغى من
 احوالها مستمتع للهلاك لا محالة والمراد بهذا النهى الامر بالاستقامة فى الدين وهو خطاب له والمراد غيره
 واعلم ان هذه الآيات والآتية بعد هادلت على ان الله تعالى كلم موسى عليه السلام وانه سمع كلام الله
 تعالى فان قيل بآى شئ علم موسى انه كلام الله قيل لم يقطع كلامه بالنفس مع الحق كما يقطع به مع المخلوق
 بل كله تعالى بمدح واحد فى غير منقطع وبانه سمع الكلام من الجوانب الستة وبجميع الاجزاء فصار الوجود كله
 سمعا وكذا المؤمن فى الاخرة فوجه محض وعين محض وسمع محض ينظر من كل جهة وبكل جهة وعلى كل جهة
 وكذا سمع بكل عضو من كل جهة واذا شاهد الحق يشهده بكل وجه ليس فى جهة من الجهات لا يحتجب سمعه
 وبصره بالجهات ويجوز ان يخلق الله تعالى لما ضروريا بذلك كما خلق لنا بصره عند ظهور جبريل

بغير حواء ثم اعلم ان للكلام مراتب فكلام هو عين المتكلم وكلام هو معنى قائم به كالكلام النفسى وكلام
مركب من الحروف ومتعين بها وهو فى عالمي المثال والحس بحسب ما فوسى عليه السلام قد تنزل له الكلام
فى مرتبة الامر الى مرتبة الروح ثم الى مرتبة الحس ومن شئ على المراتب لم يعترأ لآ ترى ان نينا عليه السلام
اذ انزل عليه الوحي كان يسمع فى بعض الاحيان مثل صلاصة الجرس فان التجلى الباطنى لا يمنع مثل هذا فان قلت
لماذا كلم الله موسى حتى صار كايام الله دون سائر الانبياء قلت لان الجزاء انما هو من جنس العمل وكان
قد احترق لسانه عليه السلام عند الامتحان الفرعوى فجاءه الله بمنجاة وسماع كلامه * هر محقق مقدمة
راحتى بود * شده ميزان حق چو ميزان كليم سوخت * رؤى بعضهم فى النوم قفيل ما فعل الله بك
فقال رضى الله عنى وورحنى وقال لى كل يامن لم يأكل واشرب يامن لم يشرب فجوزى من حيث عمل حيث
لم يقل له كل يامن قطع الليل تلاوة واشرب يامن ثبت يوم الزحف وقيل لبعضهم وقد رؤى عيسى فى الهوايم نلت
هذه الكرامة فقال تركت هواى الهوا فخر لى هواه فالعلم والحكمة انما هى فى معرفة المناسبات قضاء عقليا
وقضاء الهيا حكما ومن قال ان الله تعالى يفعل خلاف هذا فليس عنده معرفة بمواقع الحكم (وما تلتك)
السؤال بماتلك عن ماهية المسمى اى حقيقته التى هو بها هو كقولك ما زيد تعنى ما حقيقة مسمى هذا اللفظ
فجواب بانه انسان لا غير (قال الكاشفى) چون موسى برون كرد در وادى مقدس خطاب رسيد كه
وما تلتك اى اى شئى هذه حال كونها مأخوذة (بيمينك يا موسى) فاستهتاهمية فى حيز الرغ بالجمعية لتلك المشار
الى اى العاصو هو وفق الجواب من عكسه والعامل فى الحال معنى الاشارة ولم يقل بيدك لاحتمال ان يكون
فى يساره شئ مثل الخاتم ونحوه فلو اجل اليه لتعبر فى الجواب للاشتباه وسياقى سر الاستهتاهم ان شاء الله تعالى
(قال موسى) (هى عصاى) فنهى الى نفسه تحقيقا لوجه كونها بيمينه وتهدية لما يدقبه من الافاعيل المنسوبة
اليه عليه السلام (اتوكا عليا) اى اعتمد عليها عند الاعياء فى الطريق وحال المشى وحين الوقوف على رأس
القطيع فى المرمى (وأهش بها على غنى) الهش * يفتش ندين برك اذ درخت يقال هش الورق هشه وهشه
خطبه بعضا ليحتمل اى ضربه ضربا شديدا البسطة والمعنى اخبط بها الورق واسقطه على رؤوس غنى لتأكله
وبالفارسية وفرومير بزم برك اذ درختها (ولى فيما رب) جمع ماربة بفتح الراء وضهها وهى الحاجة (اخرى)
لم يقل اخر رعاية الفاصلة اى حاجات اخر غير التوكى والهش وهى انه اذا سار القاها على عاتقه وعلق بها قوسه
وكنايته وحلابة ومطهرته وجل علمه ازاده وتعدته يعنى در راه بهاموسى هه كفتى * وكان لها شعبتان ومخجن
فاذا طال الغصن خناه بالمخجن واذا حاول كسره لواه بالشعبتين وفى اسفلها سنان ويركها فيخرج الماء
وتحمل اى ثمرة احب ور بما يد اى اى البئر وتصير شعبتاها كالذلو فيخرج الماء واذا قصر الرشاء وصلها ونضبي
بالليل كالشمع وتصارب عنه يعنى بادشمن وى حوب كردى واذا تعرضت لغمة السباع قاتل بها وتطرد الهوام
فى النوم والبقطة وبسطة ظلها اذا قعد يعنى اذا كان فى البرية ركزها وألقى كساره عليها فكان ظلا وكان
اثنى عشر ذراعا بذراع عليه السلام من عود آس من شجر الجنة استودعها عند شعيب ملك من ملائكة
فى صورة انسان (وقال الكاشفى) آن عصا از چوب مرد بهشت بود طول او ده كزوسر اود وشاخه ودر زير او
سنانى نشانده نامش علق بود يا تبعه از آدم ميراث بشعيب رسيد بود واز موسى رسيد وفى العصا اشارة
الى ان الانبياء عليهم السلام رعاة الخلق والخلق مثل البهائم محتاجون الى الرعى والكلاءة من ذئاب الشياطين
واسد النفس فلا بد من العمل بارشادهم والوقوف بالخدمة عند باب دارهم (قال الحافظ) شبان وادى ايمن
كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شعيب كند * قال بعض اهل المعرفة لما كانت العاصورة
النفس المظلمة الحفية لاهو ومات والمخيلات لان صورة الحية تستعد للايمان كما تظهر بعض الجن بالبدنية
فى صورة الحية ونحوها عن قتلها كما ذكر فى الصحاح لذلك قال موسى عليه السلام هى عصاى اتوكا عليها اى
استعين بها على مطالبة فى السر والهش بها على غنى اى على رعايا اعضاءى وحواشى وعلى ماتحت يدي من القوى
الطبيعية والبدنية ولى فيما رب اخرى اى مقاصد لا تحصل الا بهامن الكمالات المكتسبة بانجهاهات البدنية
والرياضات النفسية فاذا جاهدت وارتاضت وانايت الى ربها انقلب المعصية التى هى السينة طاعة اى حسنة
كما قال تعالى فى صفة السابئين يبدل الله سيئاتهم حسنات فان قيل السؤال للاستعلام وهو محال على العلم

فما الفائدة فيه قلنا فائدة ان من أراد ان يظهر من الحقيق شيئا فليعرضه أولا على الحاضرين ويقول ما هذا
فيقال فلان ثم انه يظهر صنعه الفائق فيه فيقول لهم خذوا منه كذا وكذا كما يريك الزراد زبرة من حديد ويقول
لك ما هي فتقول زبرة حديد ثم يريك بعد ان يام لبوسا مسردا فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها الى مائري من
عجيب الصنعة وانيق السرد فالله تعالى لما أراد ان يظهر من العصا تلك الآيات الشريفة عرضها أولا عليه فقال
هل حقيقة ما في يدك الا خشبة لا تنفع ولا تنفع ثم قلبها نعبانا عظيما فنبه به على كمال قدرته ونهاية حكمته
(قال الكاشفي) استقها من متضمن تنبيه است بعنى حاضر شوتا عجائب بيني وقال في التأويلات انما امعن
موسى بهذا السؤال تنبيهه ليعلم ان للعصا عند الله اسما آخر وحقيقة اخرى غير ما علمه منها فيجيب علمها الى الله
تعالى فيقول أنت اعلم يا رب فلما اتكل على علم نفسه وقال هي عصا فكانه قيل له اخطأت في هذا الجواب
خطأين احدهما في التسمية بالعصا والثاني في اضافتها الى نفسك وهو تعباني لاصصاك فان قيل هذا سؤال من
الله مع موسى ولم يحصل لمحمد عليه السلام قلنا خاطبه ايضا في قوله فأوحى الى عبده ما وحي الا انه ما افشاه
وكان سره لم يؤول له احد من الخلق وايضا فان دار الكلام بينه وبين موسى فامته محمد يخاطبونه في كل يوم
مرات على ما قاله عليه السلام الاصلى يناجي ربه وقال بعضهم فهم موسى ان هذا السؤال ليس للاستعلام
لانه تعالى منزوع عن ذلك بل للتذكروا واستحضار حقيقتها وما يعلم من منافعتها ولذا زاد في الجواب (وقال الكاشفي)
جواب داد وجهت تعداد نعم رباني بران افزود وقال بعضهم سأل الله عما في يده للقرير على انها عصا حتى
لا يضاف اذا صارت نعبانا ويعلم انها معجزة عظيمة ولا زالة الوحشة عن موسى ولذا كرر يا موسى يعني ليحصل
زيادة التباس والاستئناس وازالة تلك الهيبة والدهشة الحاصلة من استماع ذلك الكلام الذي لم يشبه
كلام الخلق مع مشاهدة تلك النار وتلك الشجرة وسمع تسبيح الملائكة ومن ثمة لما زالت بذلك الطنب في الجواب
قال نبينا عليه السلام قلت اي ليلة المعراج اللهم انه لما لحقني استيحاء سمعت مناديا ينادي بلغة تشبه لغة
أبي بكر رضي الله عنه فقال لي قف فان ربك يصلي فيجيب من هاتين هل سبقني أبو بكر الى هذا المقام وان ربي
اغنى عن ان يصلي فقال تعالى أنا الغني عن ان اصلي لاحد وانما اقول سبحان سبحان سبحان سبقت رحمتي على غضبي
اقرأ يا محمد هو الذي يصلي عليكم وملائكته ايضرا جكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحمانا صلاتي
رحمة لك ولا تمتك واما امر صاحبك يا محمد فان أخاك موسى كان انسه بالعصا فلما اردنا كلامه قلنا وما تلك
بيمينك يا موسى قال هي عصا وشغل بذكر العصا عن عظيم الهيبة وكذلك أنت يا محمد لما كان انك بصاحبك
أبي بكر خلقنا ملكا على صورته ينادي بلغته ليزول عنك الاستيحاء لما يلهتك من عظيم الهيبة كذا في انسان
العيون وذكر الراغب الاصفهاني في المحاضرات انه قال الامام الشاذلي قدس سره صاحب حزب البحر
اضطجعت في المسجد الاقصى فرأيت في المنام قد نصب تحت خارج الاقصى في وسط الحرم فدخل خلق
كثير أفواجا فاجعلت ما هذا الجمع فقالوا جمع الانبياء والرسل عليهم السلام قد حضروا ويشعروا في حسين
الحلاج عند محمد عليه السلام في اساءة أدب وقعت منه فنظرت الى تحت فاذا نبينا صلى الله عليه وسلم جالس
عليه بانفراده وجميع الانبياء على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح عليهم السلام فوفقت
انظر واسمع كلامهم فخاطبهم موسى نبينا عليه السلام وقال له انك قد قلت علماء امتي كانباء بني اسرائيل فأرنا
منهم واحد فقال هذا وأشار الى الامام الغزالي قدس سره فسأله موسى سؤالا فأجابه بعشرة اجوبة فاعترض
عليه موسى بأن الجواب ينبغي ان يطابق السؤال والسؤال واحد والجواب عشرة فقال الامام هذا الاعتبار
وارد عليك ايضا حين سئلت وماتك بيمينك وكان الجواب عصا فأوردت صفات كثيرة قال فبينما أنا متفكر
في جلالة قدر محمد عليه السلام وكونه جالسا على تحت بانفراده والخليل والكليم والروح جالسون على
الارض اذ فرسني شخص برجله رفعة مزجعة اي ضربني فانتبهت فاذا بجم يشعل فتاديل الاقصى قال
لا تعجب فان الكل خلقوا من نوره فخررت مغشيا فلما قاموا الصلاة اقتت وطلبت القيم فلم اجد له الى يومى هذا
ومن هذا قال في قصيدة البردة

وانسب الى ذاته ما شئت من شرف • وانسب الى قدره ما شئت من عظم
وقال آخر • سر خيل انبياء وسيد اراقتيا • سلطان باركاه ذنا فانداهم (قال) الله تعالى استثناف بياني

(ألقها يا موسى) اطرحها لترى من شأنها ما لم يخطر ببالك والاقاء والتذ والطرح بمعنى واحد (فألقهاها)
على الأرض (قال الكاشاني) موسى كان بردكه اورانيز چون فعلين می باید افکند پس بیفکند انرا از قفای خود
في الحال آوازی عظیم بکوش وی رسید بلزنگریست (فاذاهی) پس آزانجا آن عصا (حیه) ماری بود
(تسمی) می شناخت بهر جانب والسعی المشی بسرعة وخفة حركة والجملة صفة لحية روى انه حين ألقاها
انقلب حية صفراء في غلط العصا ثم انتفخت وعظمت فلذلك شبهت بالجان نارة وهو الخفيف كما قال تعالى
كانها جان اي باعتبار ابتداء حالها وسميت ثعبانا اخرى وهو اعظمها كما قال تعالى فاذا هي ثعبان مبين اي
باعتبار انتهاء حالها وغير عنها ههنا بالاسم العام للعالي اي الصغير والكبير والظاهر انما انقلب من اول الامر
ثعبانا وهو الالبق بالمقام كما يفصح عنه قوله تعالى فاذا هي ثعبان مبين وانما شبهت بالجان في الجلادة وسرعة
الحركة قال بعض اهل المعرفة اما انقلاب العصا حيوانا فإيماء الى انقلاب المعصية طاعة وحسنة فان العصا
من المعصية والمعصية اذا انقلبت صارت طاعة كما قال تعالى الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل
الله سيئاتهم حسنات وهذا التبدل من مقام المغفرة واما الخوف في قوله عليه السلام أتبع السبئية الحسنة فمعها
فعبارة عن حقيقة العفو (قال المولى الجاهي) في قوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات يعني في الحكم فان
الاعيان انفسها لا تتبدل ولكن تقلب احكامها انتهى يقول الفقير على هذا يدور انقلاب العصا حية حين
الاقاء وتحول النحاس فضة عند طرح الاكسيد وتمثل جبريل في الصورة البشرية فأعرفه فانه باب عظيم من
دخله بالعرفان التام آمن من الاوهام (قال الحافظ) دست آرمس وجود چو مردان ره بشوى * تا كيمای
عشق بیای و زرشوى (وقال المولى الجاهي) چو كسب علم كردی در عمل كوش * كه علی عمل زهریستی بنوش *
چه حاصل زانكه دانی كیمیا ره * مس خود را نكرده زمرار (قال) استناف بیانی (خذاها ولا تحف) روى انها
انقلب ثعبانا فاذكر ايتبع كل شئ يتر به من مخروجر وعينه تنقدان كالنار ويسمع لانيابه صريف شديد وكان
بين لحبيه اربعون ذراعا وثمانون فلما رآه كذلك خاف وفزع لان الخوف والهرب من الحيات ونحوها من طباع
البشر فان قيل لم يخاف موسى من العصا ولم يخف ابراهيم من النار قلنا لان الخليل كان أشد تمكينا اذ فرق بين
بداية الحال ونهايتها وقد أزال الله هذا الخوف من موسى بقوله ولا تخف ولذا تمكن من اخذ العصا كما يأتي فصار
اهل تمكين كالخليل عليه ما السلام الا ترى ان نينا عليه السلام اول ما جاءه جبريل خافه فرجع من الجبل
مرتعدا ثم كان من امره ما كان حتى استعذر رؤيته على صورته الاصلية ليلة المعراج كما قال تعالى ولقد رآه نزلة
اخرى عند سدرة المنتهى وفي التأويلات التجمية خذاها ولا تحف يعني كنت تخشى ان لك فيها المنافع والمآرب
في البداية ثم رأيتها وأنت خائف من مضارها فخذها ولا تخف لتعلم ان الله هو الضار والنافع فيكون خوفك
ورجاؤك منه اليه لا من غيره (وفي المتنوى) هر كه ترسيد از حق و تقوى كريد * ترسد ازوى جن وانس
وهو كهديد (سنعیدها) زود باشد كه كرد انيم ويرا (سيرتها الاولى) السيرة فعلة من السير اي نوع منه تجوزها
للطريقة والهيئة واتصافها على نزع الجاراي سنعيدها بعد الاخذ الى هيتها الاولى التي هي الهيئة العنصرية
فوضع يده في فم الحية فصارت عصا كما كانت ويده في شعبته في الموضع الذي يضعها فيه اذا توكأ وأراه هذه
الآية كيلا يخاف عند فرعون اذا انقلب حية وفي الحديث يجاء لصاحب المال الذي لم يؤذ زكاته بذلك المال
على صورة ثعبان يقول الفقير لا شك عند اهل المعرفة ان لكل جسدا روحا ولو كان مغنويا ولكل عمل وخلق
ووصف صورة معتدلة في الدنيا تتحول صورة محسوسة في الآخرة كما قال تعالى فينبئهم بما كانوا يعملون اي يظهر
لهم محورا أعمالهم كما مر في سورة الانعام ولما كان حب المال من اشدة صفات النفس الامارة التي هي في صورة
ثعبان ضار لا جرم يظهر يوم تبلى السرأ تر على هذه الصورة المزججة ويصير طوطا لعنق صاحبه فاذا زكى موسى
القلب من حب المال واحب بذله في سبيل الله جاء في صورة حسنة هو واهلها مناسبة لما عمل به من الخيرات وقس
حال البواقي عليه ثم أراه آية اخرى فقال (واضم) ضم كن وبير (يدك) اليمنى (الى جناحك) يسوى
به لوى خود در زیر بغل وجناح الانسان جنبه وعضده الى اصل ابطنه كما ان جناح العصفور ناحيته
مستعار من جناح الطائر ودمعها جناحين لانه يجنحهما اي يميلها عند الطيران والمعنى وضم يدك
الى جنبك تحت العضد (تخرج) تابرون آيد جواب (بيضاء) در حالى كه سفيد و روشن حال من الضمير فيه

(من غیر سو) حال من الضمیری بیضاء ای کائنه من غیر عیب و قبح کنی به عن البرص کما کنی بالسوء
 عن العورة لما ان الطباع تعافه و تنفر عنه روی ان موسی علیه السلام کان اسمرا اللون فاذا ادخل یدہ الی
 تحت ابطه الایسر و اخرجها کان علیها شعاع کشعاع الشمس یغشی البصر و یسد الاق ثم اذا ردها
 الی جنبه صارت الی لونہا الاول بلا نور و یرقی (آیه آخری) ای معجزه آخری غیر العصا و اتصاها علی الحالیه
 من الضمیری بیضاء (تربیک) ای فعلنا ما فعلنا من قلب العاصحیه و جعل الید بیضاء لتربیک ہاتین الایتین
 (من آیاتنا الکبری) ای بعض آیاتنا الکبری فکل من العصا و الید من الایات الکبری و هی تسع کما قال تعالی
 ولقد آتینا موسی تسع آیات بینات و قد سبق بیانها و نظیر الایہ قوله تعالی فی حق نینا علیه السلام لقد رأی ای
 محمد لیلہ المعراج من آیات ربہ الکبری و الفرق بین آیات موسی و آیات نینا علیہما السلام ان آیات موسی عجائب
 الارض فقط و آیات نینا عجائب السموات و الارض کما لا یحقی هذا هو الاذخ فی هذا المقام فاعرفه و اعلم ان
 موسی علیه السلام ادخل یدہ فی جیبہ فأخرجہا بیضاء من غیر سوہ و هذا من کرامات الید بعد التحقق بحقیقۃ
 الجود و الکرم و المضاء و الا ینار فالجود عطاؤک ابدآ قبل السؤال و الکرم عطاؤک ما أنت محتاج الیہ و بالاعطاء
 صحت الخلق (روی) ان الله تعالی ارسل الی ابراهیم جبریل علیہما السلام علی صورۃ شخص فقال لہ یا ابراهیم أراک
 نعطی الاودآ و الاعدآ فقال نعمت الکرم من ربی رأیتہ لا یضیعہم فأنأ لا یضیعہم فلوحی الله الیہ
 ان یا ابراهیم أنت خلیلی حقاً و من کرامات الید ما روی ان نینا علیہ السلام سبغ الماء من بین أصابعہ فی غزوة
 تبوک حتی شرب منه و رفعہ خلق کثیر و رمی التراب فی وجوہ الاعدآ فانہزموا و سبغ الحصى فی یدہ (قال العطار)
 قدس سرہ * داعی ذرات بودان بالذات * در کفش تسبیح آواز کنفی حصات * و قبض من شاء
 من الاولیاء فی الهواء فیتفق یدہ عن فضة او ذهب الی امثال هذا فاذا سمعت هذا عرفت ان کل کمال یظهر
 فی النوع الانسانی فهو اثر عمل من الاعمال او حال من الاحوال فینی کل شیئین اما مناسبة ظاهرة او باطنية
 اذا طلبہا حکیم المراقب و جدها نسأل الله تعالی ان یوفقنا لصراف الاعضاء و اقوی الی ما خلقت ہی لأجلہ
 و یفیض علینا فضله بسجلہ (اذہب) یا موسی بطریق الدعوة و التحذیر (الی فرعون) و ملته ہاتین الایتین
 العصا و الید لقوله تعالی فی سورة القصص فذاتک برہانان من ربک الی فرعون و ملته و اما قوله تعالی اذہب
 أنت و اخولنا یا بنی فسیأتی معنی الجمع فیہ ان شام الله تعالی (انہ طغی) ای جاوز حد العبودیۃ بدعوی الربوبیۃ
 استقلالاً لا اشتراً کما قال أنار بکم الاعلی و فیہ اشارۃ الی معنیین احدهما ان السالک الصادق اذا بلغ
 مرتبۃ کمالہ یفیض الله لادلالۃ عبادہ و تربیتہم و الشافی ان کمال البالغین فی ان یرجعوا الی الخلق و محالطتهم و الصبر
 علی اذاهم لیعتبر و ابتکالہم و عفوہم فان قبل لم ارسلہ الله بالعصا قلنا لان العصا من آلات الرعاۃ و موسی
 علیہ السلام کان راعياً فأرسلہ الله مع آتہ و ابضا کان فرعون بمنزلة الحمار فاحتاج الی العصا و الضرب
 (وفی المنشوی) کرراً عقلت کرم لطفها * و رخی آوردہ ام خررا عصا * آنجان زین اخوت
 بیرون کنم * کز عصا کوش و سرت بر خون کنم * اندرین اخر خوان و مردمان * می نیابند
 از جفای تو امان * یک عصا آوردہ ام ہر ادب * ہر خری را کو نباشد مستحب * از دہای میشود
 در قہر تو * کاژ دہای کنشتہ در فعل و خو * از دہای کوہی تو بی امان * لیک نکر از دہای
 اسمان * این عصا ز دوزخ آمد چاشنی * کہ ہلا بکری ز اندر روشنی * و ونہ درمائی تو در دندان من
 * مخلصت نبود ز در دندان من * این عصای بود و این دم از دہاست * تا نکوی دوزخ یزدان
 بکاست * ہر یکا خواهد خدادوزخ کنند * اوج را بر مرغ دام و فغ کند * ہم زندانت
 براید در دہا * تا بکوی دوزخست و از دہا * یا کند اب دہانت را عمل * کہ بکوی کہم شست
 و حلل * از بن دندان برویاد شکر * تا بدانی قوت حکم قدر * پس بدنان بی کاہ از ارم کنز *
 فکر کن از ضربت نامحترم (قال) موسی مستعینا بالله لما علم انه جل ثقیل و تکلیف عظیم یعنی یا خود
 اندیشید کہ من تنہا با فرعون و لشکر او چگونہ مقاومت تو انم کرد پس از خدا تقویت طلبیدہ اغاز دعا کرد
 و از روی نیاز گفت (رب) ای پروردگار من (اشرح لی صدری) کشادہ کردن برای من سینہ مرا
 و المراد بالصدر هنا القلب لا العضو الذی فیہ القلب ای وسع قابی حتی لا یضیق بسفاهۃ المعانین و لحاجہم

ولا يخاف من شوكتهم وكثرتهم واعلم ان شرح الصدر من نعم الله تعالى على الانبياء وكل الاولياء وقد اخذ منه نبينا عليه السلام الحظ الاوفى لانه حصل له بصورته ومعناه اذشق صدره في صباوته والتي عنه العلة التي هي حظ الشيطان ومغزمه وغسل في طست من الذهب وايضا في البلوغ الى الاربعين لينشرح لتحمل اثقال الرسالة وفي المعراج ليتسع لاسرار الحق تعالى بخفاء حاملا للاوصاف الجليلة التي لا توصف من الحلم والعفو والصبر والكف والल्प والدعاء والنصيحة الى غير ذلك (ويسرى امرى) سهل على امر التبليغ باحداث الاسباب ورفع الموانع (واحلل) وافتح وبالفارسية وبكشاي (عقدة) لكثرة وبالفارسية كرهى را (من لسانى) متعلق بالفعل وتذكير عقدة يدل على قلتها في نفسها قالوا ما الانسان لولا اللسان الابهمة مرسله او صورة ممثلة والمرؤ بأصغريه قلبه ولسانه (يقفهوا قولى) اى يفهم هو وقومه كلامى عند تبليغ الرسالة فانما يحسن التبليغ من البليغ وكان في لسانه رنة بالفارسية يستكى زبان من جرة ادخلها فاه وذلك ان فرعون حله يوما فاخذ لحيته وتقمها لما كانت مرصعة بالجواهر فغضب وقال ان هذا عدوى المطلوب وامر بقتله فقالت آسية زوجته ايم الملك انه صبي لا يفرق بين الجرو والياقوت فأحضرا بين يدي موسى بان جعل الجمر في طست والياقوت في آخر قصد الى اخذ الجوهر فامال جبلا ميل يده الى الجمر فرفعه الى فيه فاحترق لسانه فكانت منه اكلة وعجبة والى هذه القصة اشار العطار قدس سره بقوله • هجمو موسى اين زمان در طشت آتش مانده ايم • طفل فرعونيم ما كلم ودهان براخكرست • ولعل تبييض يده لما كانت آله لاخذ الجمر واللحية والتف فان قيل لم احترق لسان موسى ولم يحترق اصابعه حين قبض على الجمر عند امتحان فرعون قلنا ليكون مجزة بعد رجوعه الى فرعون بالدعوة لانه شاهد احتراقه عنده فيكون دليلا على اعجازه كانه يقول الكليم اخرجني الله من عندك يا فرعون مغلول اذا عقدت ثم ردتى اليك فصحا متكلما واورثي ذلك ابتلاء من ربي حال كوني صغيرا ان جعلني كلاما مع حضرته حال كوني كبيرا واورث تناول يدي الى النار آية نيرة بيضاء كشعلة النار في اعينكم فكل بلا حسن قال في الاسئلة المقيمة لما دعا موسى بهذا الدعاء هل انحلت اى كابد عليه قوله قال قد اوتيت سؤلك فلما اتا قال واخي هرون هو أفصح مني لسانا وقال فرعون فيه ولا يكاد بين الجواب يجوز ان يكون هرون هو أفصح منه مع زوالها وقول فرعون تكلم به على وجه المعاندة والاستصغار كما يقول المعاند لخصمه لا تقول شيئا ولا تدري ما تقول وقالوا الشعب ما نفعه كثيرا ما تقول وقالوا لهود ما جئنا نبينة ولنبينا عليه السلام قلوبنا في اكنة اتهمى والى هذا التأويل جنح المولى أبو السعود في الارشاد (واجعل لي وزيرا) الوزير حياء الملك اى جليده وخاصته الذي يحمل ثقله وبعبارة رأيه كافي الصاموس فاشتقاقه من الوزير بالكسر الذي هو الثقل لانه يحمل الثقل عن اميره او من الوزير بحركة وهو الملقب والمعتمد لان الامير يعتمد برأيه ويلجأ اليه في اموره والمعنى واجعل لي موازرا يعاوني في تحمل اعباء ما كلفته (من اهلى) من خواصى واقربانى فان الاهل خاصة الشيء ينسب اليه ومنه قوله تعالى ان ابني من اهلى واهل الله خاصة كما في الحديث ان الله اهلين من الناس اهل القراءان وهم اهل الله كما في المقاصد الحسنة وهو صفة لوزير او صلة لاجل (هرون) مفعول اول لاجل قدم عليه الثاني وهو وزير للعناية به لان مقصوده الاهم طلب الوزير (اخي) بدل من هرون (اشدد به ازرى) الاثر القوة والظهور اى احكم به قوتى او قوته ظهرى (وأشركه في امرى) واجعله شريكا في امر الرسالة حتى تعاون على اداها كما ينبغي فان قيل كيف سأل لآخيه النبوة فانما هي باختيار الله تعالى كما قال الله اعلم حيث يجعل رسالته قلت ان اجابة الله دليلا على ان سؤاله كان باذن الله والاهما منه ولما كان التعاون في الدين درجة عظيمة طلب ان لا يحصل الا لآخيه وفيه اشارة الى ان محبة الاخيار وموازرتهم مرغوب للانبياء فضلا عن غيرهم ولا ينبغي ان يكون المرؤ مستبدا برأيه مغرورا بقوة وشوكته وينبغي ان يحب لآخيه ما يحب لنفسه ويجوز لنفسه الشريك في امور المناصب ولا تقدر وزارة هرون في نبوته وقد كان اكثر انبياء بني اسرائيل كذلك اى كان احدهم موازرا وممينا للاخر في تبليغ الرسالة وكان هرون بمصر حين بعث موسى نبيا بالشام (كى) غاية للداعية الثلاثة الاخيرة والمعنى بالفارسية تا (نسب جحك) تسبيحا (كثيرا) اى تنزهك عما لا يليق بك من الافعال والصفات التي من جلتها مائة عية فرعون (ونذكرك) ذكرا (كثيرا) اى على كل حال ونصفك بما يليق بك من صفات الكمال ونعوت الجمال والحلال

فان التعاون یجی الرغبات و یؤدی الی تكثر الخیر و تزیده قال فی التأویلات العنقیة بشیر الی ان الجلیس
الصالح والصدیق الصدیق اثر اعطی فی المعاونة علی کثرة الطاعة والمواظقة والمراقة فی اقتحام عقبات الملوك
وقطع مفاوزہ (قال الحافظ) دریغ و در دکه تا این زمان ندانستم * که کیای سعادت رفیق بود رفیق
(انک کنت بنا بصیرا) الباء متعلقة یصیرا قدمت علیه لرعاية الفواصل ای عالما باحوال النوازل والتعاون یصلحنا
وان هرون نعم الوزير والعین لی فیما امرتخ به فانه اکبر منی سننا وافصح لسانا وکان اکبر من موسی بأربع سنین
او بسنة علی اختلاف الروایات (قال) الله تعالی (قد اوتیت سؤلک یا موسی) مستولک ومطلوبک فعل بمعنى
مفعول کالمخبر بمعنى المخبر ووالایاء عبارة عن تعلق ارادته تعالی بوقوع تلك المطالب وحصولها له قال داود
القیصری قدس سره ومن جملة کمال الاقطاب ومن الله علیهم ان لا یشلیم بصحة الجهلاء بل یرزقهم بحجة
العلماء الادباء الامناء یحملون عنهم افعالهم ویقذون احکامهم واقوالهم انتهى وذلك کما کان آصف بن برخیا
وزیرا لسلیمان علیه السلام الذی کان قطب وقته ومتصرفا وخليفة علی العالم فظهر عنه ما ظهر من اتیان
عرش بلقیس کما حکاه الله تعالی فی القرءان وکان اوشروان بقول لا یستغنی اجود السیفوف عن الصیقل
ولا اکرم الدواب عن السوط ولا اعلم الملوك عن الوزير وفی الحدیث اذا اراد الله بک خیرا قیض له وزیرا
صانعا لنسی ذکره وان نوى خیرا عانه وان نوى شرا کفه وقد کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وزیرا کما قال
ان لی وزیرین فی الارض أبابکر وعمر وزیرین فی السماء جبریل وامیراقیل فکان من فی السماء یدعه علیه
السلام من جهة الروحانية ومن فی الارض من جهة الجسمية قال الله تعالی هو الذی ایدک بنصره وبالمؤمنین
فتصر الله سماوی ونصر المؤمنین ارضی وبالکلی بحصل الامداد مطلقا وفی الحدیث اذا تخیرتم فی الامور
فاستعینوا من اهل القبور ذکرة الکاشفی فی الرسالة العلیة وابن الکمال فی شرح الاربعین حدیثا والمراد من
اهل القبور الروحانیون سواء کانوا فی الاجساد الكثیفة او اللطیفة فانهم ثم ان العادل یرث من النبی علیه
السلام هذه الوزارة واما الظالم فیجعل له وزیر سوء وهو علامة غضب الله وانتقامه (قال الشيخ سعدی) بقوی
که نیکی پسندد خدای * دهد خسرو عادل نیک را ی * چو خواهد که ویران کند عالمی * کند ملک
در بیخه ظالمی (وقال الحافظ) زمانه کر نه سر قاب داشتی کارش * بدست آصف صاحب عیار بابستی *
ولما کان السلطان ظل الله فی الارض ظهر مظهر الحقیقة الجامعة الالهیة وهو القطب الذی هو مدار
العالم فکان للقطب وزیرا من العلماء الامناء كذلك لمن هو ظله وزیرا من العادین الادباء وهذه الوزارة ممتدة
الی زمن المهدی ووزیرا وه سبعة هم اصحاب الکهف یحببهم الله فی آخر الزمان یختم بهم رتبة الوزراء المهدیة
ومنهم الوزراء السبعة للملوك العثمانيه وهم الذین یسمون بوزراء القبة واعلم ان موسی بطریق الاشارة سلطانتا
فی الآفاق وروحانی الانفس وهرون هو الوزير ایامن کان فی الآفاق والعقل فی الانفس وفرعون هو رئیس
اهل الحرب من النصاری وغيرهم والنفوس الامارة بالسوء فاذا قارن الروح بالعقل الکامل المشیر المدبر
وهو عقل المعاد یقلب علی النفس وقواها ویخلص حصن القلب من ابدیها کما ان السلطان اذا اصطنع لوزارته
رجلا صالحا لمعاد لا یقلب ان شاء الله تعالی علی الاعداء او یصرف فی بلادهم وحصونهم (وفی المتنوی)
عقلی نودستور مغلوب هواست * در وجودت ره زن راه خداست * وای ان شه که وزیرش این بود *
جای هر دو دوزخ بر کن بود * شاد آن شاهی که اوراد سنگیر * باشد اندر کار چون آصف وزیر *
شاه عادل چون قرین اوشود * نام او نور علی نور این بود * چون سلیمان شاه و چون آصف وزیر *
نور بر نورست و غیر بر غیر * شاه فرعون و چوها مانش وزیر * هر دو را بود زب بجختی * کزیر *
پس بود ظلمات بعضی فوق بعض * فی خردیار و نه دولت روز عرض * عقل جزوی را وزیر خود سنگیر *
عقل کل را سازای سلطان وزیر * هر هو را تو وزیر خود ساز * که برآرد جان یا کت از نماز *
کین هو بر حرص و حالی بن بود * عقل را اندیشه یوم الدین بود * وفی الحدیث من قلد انفسا عملا
وفی رغبته من هو اولی منه قد خان الله ورسوله وجماعة المؤمنین (قال الشيخ سعدی) کسی را که باخواجه
نست جنک * بدستش چرامی دهمی چوب و سنک * سک اخر که باشد که خوانش نهند * بفرمای
تا اسخو انش نهند * مکافات مودی بمالش مکن * که بیخش بر آورد باید زین * سر کرک باید هم

اول برید • نه چون کوسفندان مردم درید (واقده مناعلیک) من قولهم من علیه منا بمعنى انهم عليه
 لامن قولهم من علیه منه بمعنى امتن عليه لان المنه تقدم الصنعة وفي الكبير فان قيل ذكر تلك التيم بلفظ المنه
 مؤذی والمقام مقام التلطف قلنا عترفه انه لم يستحق شيئا منها بذاته وانما خصه بها بمحض التفضل والمعنى وبالله
 لقد انعمنا عليك يا موسى واكرمنا بككرامات من غير ان تسألنا (مرة اخرى) في وقت ذی مژذهاب ای وقتا غير
 هذا الوقت فان اخرى تأييد آخر بمعنى غير المرة في الاصل اسم للمر الواحد الذي هو مصدر قولك مژ مژ مژا
 ومرورا ای ذهب ثم اطلق على فعله واحدة من الفعلات متعدية كانت اولازمة ثم شاع في كل فرد واحد من افراد
 ماله افراد متعددة فصار علما في ذلك حتى جعل معيارا لما في معناه من سائر الاشياء قبيل هذا بناء المرة وقرب منها
 الكثرة والتارة والدفعة والمراد به هنا الوقت الممتد الذي وقع فيه ماسيا أي ذكره من المن العظيمة الكثيرة
 (اذ اوحينا الى نوح) ظرف لما نوا والمراد من هذا الوحي ليس الوحي الواصل الى الانبياء لان ام موسى ما كانت
 من الانبياء فان المرأة لا تصلح للمارة واقضاء فكيف تصلح للتوبة بل الالهام كما في قوله تعالى ووحى ربك الى
 النحل بان اوقع الله في قلبها عزيمة جازمة على ما فعلته من اتخاذ التابوت والقذف قال في الاسئلة المقعمة
 كيف يجوز لها ان تلق ولدها في البحر وتخطا بروحه بمجرد الالهام والجواب كانت مضطرة الى ركوب
 احد الخطرين فاخترت له خير الشرين انتهى والتظاهر ان الله تعالى نذر أنها تكون صدف درة وجود موسى
 فكما ان الصدف يتصور بنور الدرة تتصور صدراة ايضا بنور الوحي من فلا الوانوار نبوته ورسالته فهذا الالهام
 من احوال الخواص من اهل الحال (مايوحى) المراد به ماسيا أي من الامر بدفعه في التابوت والبحر ابرهم أولا
 ثم يلايه وتفيخه الشانه عليه السلام ثم فسر ليكون اقر عند النفس (ان اقدفيه في التابوت) ان مفسرة بمعنى
 اي لان الوحي من باب القول اي قلنا لها اقدفيه ومعنى القذف ههنا الوضع وفي قوله (فاقدفيه في اليم) الالتقاء
 وليس المراد القذف بل تابوت واليم ييل مصر في قول جميع المفسرين فان اليم يقع على البحر والنهر العظيم فان قيل
 ما الحكمة بالقائه موسى في اليم دون غيره فقلنا له جوابان بلسان الحكمة والمعرفة قيل بلسان الحكمة
 ان المنجيين اذا اتى شيء في الماء ينحي عليهم امره فأراد الله ان ينحي حال موسى على المنجيين حتى لا يختاروا به
 فرعون وقيل بلسان الحال أقيم في التلف لا تنجيه بالتلف من التلف قيل لها بلسان الحال سلبه الى صيبا اسلمه
 اليك نيا وقيل انجاء من البحر في الابداء كذلك انجاء من البحر في الانتها باغراق فرعون بالماء وقال بعض ارباب
 المعارف التابوت اشارة الى ناسوت موسى عليه السلام اي صورته الانسانية واليم اشارة الى ما حصل له من العلم
 بواسطة هذا الجسم الغصري فلما حصلت النفس في هذا الجسم وامرت بالتصرف فيه وتدبيره جعل الله لها
 هذه القوى آلات يتوصل بها الى ما اراده الله منها في تدبيره هذا التابوت فرمى في اليم ليحصل له بهذه القوى من
 فنون العلم تكميل استعدادة بذلك الامر من النفس الكلية التي هي امه المعنوية وأبوه الروح الكلي فكل ولد
 منها يأخذ استعدادة بحسب القابلية فكم له موسى الاستعداد الاصيل بذلك الاتقاء من توجه النفس الكلية له
 (وقال المولى الجاهلي) ديدم رخت آفتاب عالم اينست • درطور وجود نور اعظم اينست • اقتاد دلم
 امير تابوت بدن • در بحر عمت التي في اليم اينست (فليلقه اليم بالساحل) لما كان القاء البحر اياه بالساحل
 امر اوجب الوقوع لتعلق الارادة (ربانية به جعل البحر كأنه ذو تميز مطيع امر بذلك واخرج الجواب مخرج
 الامر فصورته امر ومعناه خبر والخبر كما لها موسى والمقدوف في البحر والملقى بالساحل وان كان التابوت اصالة
 لكن لما كان المقصود بالذات ما فيه جعل التابوت تبعاله في ذلك والساحل فاعل بمعنى مفعول من السهل لانه
 يسهل الماء اي يقشره ويسطحه ويتزع عنه ما هو بمنزلة القشر على ظاهره يقال قشرت العود نزعته عنه قشره
 (ياخذة عدوى وعدوله) بالجزم جواب للامر باللقاء وتكرير عدو والمبالغة اي دعمه حتى يأخذه العدو فاني
 قادر على تربية الولي في حجر العدو ووقايته من شره بالقائه محبة منه عليه فان قيل كيف يجوز ان يكون مثل
 فرعون له رتبة معاداته تعالى حتى يمي عدو الله قلنا معناه يأخذه بخالف لامرى كالعدو وكذا في الاسئلة المقعمة
 قلوا ليس المراد بالساحل نفس الشاطئ بل ما يقابل الوسط وهو ما يلي الساحل من البحر بحيث يجري ماؤه الى
 نهر فرعون لما روي انها جعلت في التابوت قطنا ووضعته فيه ثم احكمته بالقيرو وهو الزيت لئلا يدخل فيه الماء
 والقتة في اليم وكان يدخل منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فأثني به الى بركة في البستان وكان فرعون

جالساً مع آسية بنت مزاحم فأمر به بأخرج فتق فاذا هو صبي أصبح الناس وجها ولما وجده في اليه عند
الشجر سماه موسى وهو الماء بالقبطية وسماه الشجر واحبه حباً شديداً لا يكاد يتألك الصبر عنه وذلك قوله
تعالى (وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً عَظِيمَةً كَأَنَّكَ سَفِينٌ) قد زرعت في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآه ولذا
أحبك عدو الله واله (روى) أنه كان على وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاحه لا يكاد يصبر عنه من رآه * ما
زيست ولي روى نوزيمات ازوست * چشم نر كس چه كنم چشم نور عناز ازوست * وفي التأويلات
النجمية وألقيت عليك محبة من محبي ليحبك بمحبي من احبني بالتحقيق ويحبك عدوى وعدوك بالتقليد كما ان
آسية احبته بحب الله على التحقيق وفرعون احبه لما اتى الله عليه محبته بالتقليد ولما كانت محبة فرعون
بالتقليد فسدت وبطلت بادى حركة رآها من موسى ولما كانت محبة آسية بالتحقيق ثبتت عليها ولم تتغير وهكذا
يكون ارادة اهل التقليد تهتد بادى حركة لا تكون على وفق طبع المرید المقلد ولا تصد ارادة المرید المحقق با كبر
حركة تخالف طبعه وهواه وهو مستسلم في جميع الاحوال * نشان اهل خدا عاشق و تسليمست *
كده در مرید شهر این نشان نمی یابم (وتصنع على عيني) عطف على علامه مصمرة لا لقيت اى ليه عطف عليك
واتر بي بالخوف والشفقة وبحسن اليك وأما رافك ومراعيك وحافظك كما راعى الرجل الشيء بعينه اذا اعتنى
به من قولهم صنع اليه معروفا اذا احسن اليه ومعنى حال من الضمير المستتر في تصنع لاصلة له جعل العين
مجازاً عن الرعاية والحراسة بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الناظر الى الشيء يحرسه مما لا يريد
في حقه ويراعيه حسبار يديه وفي التأويلات النجمية بشرى ان من ادركته العناية الازلية يكون في جميع
حالاته منظر ونظر العناية لا يجري عليه امر من امور الدنيا والآخرة الا وقد يكون له فيه صلاح وتربية الى ان
يلفغه درجة ومقاماً قد قدر له (اذ غنى اختك) مريم طرف لتصنع على ان المراد به وقت وقع فيه مشياً الى بيت
فرعون وما ترتب عليه من القول والرجع الى اتها وترىتم اله بالبر والخوف وهو المصدق لقوله وتصنع على عيني
اذ لا شفقة اعظم من شفقة الام قال ابن الشيخ تقييد التربية بزمان مشى اخته صحيح لان التربية انما وقعت
زمان المشى وردة الى امه (فتقول) اى فرعون وآسية حين رأتهما بطلان له مرضعة يقبل ثديها وكان لا يقبل
ثديا وصيغة المضارع في الفعلين لحكاية الحال الماضية اى قالت (هل اذكركم) ابدالات كنتم شماراى
حاضران (على من يكمله) بر كسى كنه كهل اين طفل كند واورا شير دهد اى يضمه الى نفسه ويريه وذلك
انما يكون بقبول ثديها يروى انه فشا الخبر بمصر أن آل فرعون اخذوا غلاماً من النيل لا يرضع ثدى امرأة
واضطروا الى تتبع النساء فخرجت مريم لتعرف خبره فجاءته منكرة فقالت ما قالت وقالوا من هى قالت اى قالوا
أهلنا قالت نعم ابن اخى هرون فجاءته بما قبل ثديها (فرجناك الى امك) الفاء فصيغة معرفة عن محذوف
قبلها يعطف عليه ما بعدها اى فقالوا لينا على الخفاء بماك فرجناك اليها اى رددناك وبالفارسية * پس
باز كر دايديم ترادوى مادرتو بوعده وفا كرديم وهو قوله انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين وذلك لان
الهامها كان من الهام الخواص الذى بمنزلة الوحي فلا تستبعد عليها هذه المكاملة المعنوية ويجوز ان يكون
ذلك من قبيل الاعلام بالنبوة (كى تقر عينها) تاشايد كه روشن شود چشم مادربلقاء تو وقال بعضهم
تطيب نفسها بلقاءك يقال قرئت عينه اذا بردت تقيض سخنت هذا اصله ثم استعبر للسرور وهو المراد ههنا
كما في بحر العلوم (ودبحزن) على قدك وبالفارسية واندوهناك نكر د بفرق تو قال في الكبير فان قيل
ولا تحزن فضل لان السرور يزول الغم لا محالة قلنا نقر عينها بوصولك اليها ولا تحزن بوصول ابن غيرها الى
باطنك انتهى وفي الارشاد اى لا يطرأ عليها الحزن بفراقك بعد ذلك والافزوال الحزن مقدم على السرور المعبر
عنه بقرة العين فان التخلية ممتدة على التخلية انتهى يقول الفقير الوالو لطلق الجمع وايضاً ان الثانى لتأكيد
الاول فلا يرد ما قالوا (وقلت نفساً) هى نفس القبطى الذى استغاثه الاسرائيل عليه كما يأتى في سورة انقصص
(فحينئذ ان الغم) اى غم قتله خوفاً من عقاب الله بالمغفرة ومن اقتصاص فرعون بالانجاء منه بالمهاجرة
الى مدين (وقلتا فتونا) الفتنة والفتون المحنة وكل ما شق على الانسان وكل ما يبدل الله به عباده فتنة
ولا يطلق الفتان على الله لانه صفة ذم عرفا واسماء الله توقيفية فان قيل كيف يجوز ذكر الفتان عند ذكر التمس
قلنا الفتنة تشديد المحنة ولما اوجب تشديد المحنة كثرة الثواب عند الله في التمس الا ترى الى قوله عليه السلام

ما وادى نبي مثل ما واديت وقد فسر البعض بقوله ماضى نبي مثل ماضيت والمعنى ابتليناك ابتلاء وقال
 بعضهم طعنناك بالابتلاء طعنناك بالفارسية وبياز موديم ترازم وادى يعنى ترادى بوثه بلاها فكنديم وخالص بيرون
 امدى ومن ابتلانه قتل القبطى وهما جرت من الوطن ومفارقة الاحباب والمضى راجلا وقد زاد ونحو ذلك
 مما وقع قبل وصوله الى مدين بقضية الفاء الانية وفى التأويلات النجمية منها قننة صحبتك مع فرعون وتريتك
 مع قومه فظنناك من التدبير بدنيهم ومنها قننة قتل نفس بغير الحق وفرارك من فرعون بسبب قتل القبطى
 فنجوت منها ومنها ابتليناك بانبي شعيب واحتياجهما اليك فى سقى غنمهما فلولا حفظناك لمت اليهما ميل البشر
 للنساء ومنها ابتليناك بخدمة شعيب وصعبته واستخاره فوقتناك للخروج من عهدة حقوقه وعهوده قال
 بعض الكبار اختبره فى موطن كثيرة ليتحقق فى نفسه صبره على ما ابتلاه به فاقول ما ابتلاه الله به قتل القبطى
 بما ألهمه الله فى سره وان يعلم بذلك الالهام ولكن كان فيه علامة ذلك وهو ان لم يجد فى نفسه مبالاة بقتله فقدم
 مبالاة بقتله مع عدم انتظاره الوحي علامة كونه ملهما به فى السر واليا نبي ان يعتر به وحشة عظيمة من ذلك
 الفعل وانما قلنا انه عليه السلام كان ملهما فى قتل القبطى لان باطن النبي معصوم من ان يميل الى امر ولم يكن
 مأمورا به من عنده وان كان فى السر ولوكون النبي معصوم الباطن من حيث لا يشعر حتى يخبر بأن ذلك
 الامر مأمور به فى السر اراه الخضر حين قصد تنبيهه على ما ذهله عنه من كونه ملهما بقتل القبطى قتل القلام
 فانكر عليه قتله ولم يذكرك قتله القبطى فقال له الخضر ما فعلته عن امرى ينه على مرتبة قبل ان ينبا انه كان
 معصوم الحركة فى قتله فى نفس الامر وان لم يشعر بذلك واره ايضا خرق السفينة الذى ظاهره هلاك وباطنه
 نجاة من يد الغاصب جعل له ذلك فى مقابلة التباوت الذى كان فى اليه مطبقا عليه فان ظاهره هلاك وباطنه
 نجاة وانما فعلت به امتة ذلك خوفا من يد الغاصب فرعون ان يذبحه مع الوحي الذى الهما الله من حيث
 لا تشعر فوجدت فى نفسها انها ترضعه فاذا خافت عليه ألقته فى اليم وغلب على ظنها ان الله رجمارده اليها
 لحسن ظننا به وقالت حين ألهمت ذلك لعل هذا هو الرسول الذى يهلك فرعون والقبط على يده فعاشت
 وسرت بهذا التوهم والظن بالنظر اليه اذ لم يكن عندها دليل يفيد العلم بذلك وهذا التوهم والظن علم
 باعتبار ان متعلقه حق مطابق لواقع متحقق فى نفس الامر (فلبت سنين) عشر سنين (فى اهل مدين) اى عند
 شعيب لرعى الاغنام لان شعيبا انكمه بنه صفورا على ان يخدمه ثمانى سنين فخدمه عشر اقصا لاكم
 الاجلين كما بآى فى سورة القصص ومدين على ثمانى مراحل من مصر وذكر البث دون الوصول اليهم اشارة
 الى مقاساة شدائد اخرى فى تلك السنين كما يجار نفسه ونحوه مما كان من قبيل الفتون وفى التأويلات النجمية
 فلبت سنين فى اهل مدين لتستحق بترية شعيب وملازمته النبوة والرسالة (قال الحافظ) شبان وادى ابن
 كهى رسد جراد • كه چند سال بجان خدمت شعيب كند • يقول الفقير انظر كيف أن الله تعالى جعل فى الامر
 المكمروه امر محبوبا فان قتل القبطى ساق موسى الى خدمته شعيبا الى ان استعد للنبوة وقس على هذا
 ما عداه واذا كانت النبوة مما يقدم لها الاختصاص الالهى فما ظنك بالولاية (ثم جئت) اى الوادى
 المقدس بعد ضلال الطريق وتفرق الغنم فى الليلة المظلمة ونحوها (على قدر) تقدير قدرته لان اكلك واستبثت
 غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر اوعلى مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء وهو رأس اربعين سنة
 وفى الحديث ما بعث الله نبيا الا على رأس اربعين سنة كما فى بحر العلوم واوردته البعض فى الموضوعات لان عيسى
 عليه السلام نبي وورفع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين ونبي يوسف عليه السلام فى البر وهو ابن ثمانى عشرة
 وكذا يحيى عليه السلام وفى الحكم وهو وصي فاشترط الاربعين فى حق الانبياء ليس بشئ كما فى المقاصد الحسنة
 (يا موسى) كرره تشرى بقاله عليه السلام وتنبها على انتهاء الحكاية التى هى تفصيل المزة الاخرى التى وقعت
 قبل المزة المحكية (وامطعنتك لنفسى) تذكيرا قوله وأنا اخترتك اى اصطفتك على الناس برسالاتى وبكلامى
 فهو تمثيل لما اعطاه تعالى من الكرامة العظمى بتقريب الملك بعض خواصه واصطناعه لنفسه وترشيحه
 لبعض اموره الجليلة (وقال الكاشفى) وترار كزديم وخالص ما ختم براى محبت خود يعنى ترادوست
 كزتم وفى حوائى ابن الشيخ اى اخترتك لتبني وتتصرف على ارادى ومحبى ونشئت على بما امرتك من اقامة
 حتى وتبلغ رسالتى وان تصكون فى حركاتك ومكانك لوجهى لالنفسك ولا لغيرك والاصطناع اقتعال

من الصنع بالضم وهو مصدر قولك صنع اليه معروفا واصطناع فلان اتخذاه صنيعا محسنا اليه بتقريبه
وتخصيصه بالتكرير والالجلال . عن القفال قال اصطنعتك اصله من قولهم اصطنع فلان فلانا اذا احسن اليه
حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع فلان كما يقال هذا جريح فلان وفي القاموس واصطنعتك لنفسى اخترتك
لخاصة امر استكفيك انتهى وحقيقته جهله عليه السلام مرآة قابله لانوار صفات الجلال والجلال وفيه اشارة
الى ان الخواص انما خلقوا لاجل هذا المعنى الخاص واما غيرهم فبعضهم للدنيا وبعضهم للآخرة فالخواص
هم عباد الله حقاق وقد تخلصوا من شوب الميل الى الباطل وهو ما سوى الله تعالى قال ليبيد

الاكل شئ ما خلا الله باطل . وكل نعيم لاحالة زائل

وفي الحديث اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبرا اجنباه وان رضى اصطفاه فالصبر تجرّع المرات عند نزول
المصيبات والرضى مرور القلب بمنزلة الضيا فالله الذي اراد الله اصطفاه يجعله في بوتقة البلاء اولا فيخلص
جوهره مما سواه فطريق هذا المنزل صعب جدا (قال المولى الجامى) مكوكه قطع يباب عشق آسانت
• كوكوهماى بلاريك آن يبابانست • اللهم اجعلنا من الصابرين الشاكرين الراضين الواصلين
(ادب أنت) يا موسى والذهاب المضى يقال ذهب بالشيء واذهبه ويستعمل ذلك في الاعيان والمعاني
قال تعالى اني ذاهب الى ربى وقال فلما ذهب عن ابراهيم الروع (واخوك) اى وليذهب اخوك هرون
حسبما استدعت عطف عليه لانه كان غائبا عن موسى وقتئذ والاخوة المشاركة في الولادة من الطرفين
او من احدهما او من الرضاع ويستعار الاخ لكل مشارك لغيره في القبله او في الدين او في صنعة او في معاملة
او في مودة او في غير ذلك من المناسبات (باباى) بمعنى زنى والبهاء للمصاحبة للتعديدية اذ المراد ذهابها
الى فرعون ملتبس بالآيات متمسكين بها في اجراء احكام الرسالة واكل امر الدعوة لاجتزاد ذهابها
وبصاها اليه قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الآيات التسع التى انزلت عليه وان كان وقوع
بعضها بالفعل متوقفا على محتمل ان يكون الجمع للتعظيم والمراد العسا واليد او لما ان اقل الجمع عند التحليل اثنان
يعنى ان اطلاق الآيات على الآيتين وارد على الادنى (ولاتيا) لاتفترا وبالفارسية وسقى مكثيد من وفى
بني وفيه هو وان مثل وعد به وعدا فهو واعد بمعنى فترى فترتورا (في ذكرى) اى في مداومته على كل
حال لسانا وجنانا فانه آله التحصيل كل المقاصد فان امر من الامور لا يتمنى لاحد الا بذكرى فالتقور
في الامور بسبب التقور في ذكر الله وهو تذكير لقوله كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا قال بعضهم الحكمة
في هذا التكليف ان من ذكر جلال الله تعالى وعظمته استخف غيره فلا يخاف احد غيره فيتقوى روحه بذلك
الذكر فلا يضعف في مقصود قال مرجع طريقتنا الجلولية بالجليم حضرة الهدى آتى قدس سره التوحيد قبل الوعظ
باعث لا صفاء السامعين وموجب لتأثير بعون الله الملك القدير وفى العرائس لاتغيبا عن مشاهدتى
باشتهالكما بأمرى حتى تكونا فترين بى عنى وفى الارشاد فى ذكرى اى بما يلى بى من الصفات الجليلة والافعال
الجليلة عند تبليغ رسالى والدعاء الى التنبى يقول الفقهاء الشهود ليسوا باغائبين عن المشهود فى الآية اشارة
الى اداة الاوراد وتنبية للطلابين في الجد والاجتهاد ونعم ما قيل

يا خاطب الحوراء فى حسنها • شمر تقوى الله فى مهرها

ومن مجدا لاتكن وانينا • وجاهد النفس على صبرها

(قال الخبندى) بكوش تابكف آرى كايدي وجود • كدى طلب نتوان يافت • كوه مر مقصود •
(وقال المولى الجامى) بى طلب نتوان وصالت يافت آرى كى دهد • دوات حج دست جزاء يبابان برده را •
(وقال الحافظ) مقام عيش ميسر نميشود بى رنج • بلى بحكم بلاسته اتدحكهم آلت • روى انه تعالى
امانادى موسى بالواد المقدس وارسله الى فرعون واعطاه سؤله انطلق من ذلك الموضع الى فرعون وشيعته
الملائكة يصاحونه وخلفاه فى الموضع الذى تركهم فيه در تيسير اورده كه كان موسى شب انتظار بر درند
وينام دوروز نيز از روى خبرى نيافتند دران صحرا متحير بماندند فلم يز الواعقيين فيه حتى مرتهم راع من اهل
مدين فمرهم فمهمهم الى شعيب ففهمهم حتى بلغهم خبر موسى بعد ما جازى بى امر اقبال البحر وغرق
فرعون وقومه وبعث بهم شعيب الى موسى نصبر فقيه اشارة الى ان المؤمن اذا عرض له الامر ان امر الدنيا وامر

الاخرة يجتار امر الاخرة فانه امر الله تعالى ألا ترى ان موسى عليه السلام لم ينظر وراءه حين امر بالذهاب الى
فرعون ولم يلتفت الى الاهل والعيال بل ولم يخطر بباله سوى الحكيم الفعال انبيكفيه ان الله خليفته في كل امر
من اموره وقت غيبته وحضوره ومثله ابراهيم عليه السلام حين ترك اسماعيل وابنه هاجر بارض مكة وهي
يومئذ ارض قفر ولا ماء بها ولا نبات امثال الامر الله تعالى من غير اعتراض وانقباض وهكذا تكون المسارعة
في هذا الباب وسعت من شئني وسندي قدس سرته انه نام نومة الضحى يوما في مدينته فلبه من البلاد الرومية فأمر
بالهجرة الى مدينة قسطنطينية فلما استيقظ قوفاً وصلي فلم يلبث لحظة حتى خرج واجلا وترك الاهل والعيال
في تلك المدينة حتى كان ما كان على ما استوفينا في كتابنا الموسوم بتمام الفيض (قال الحافظ) خرم آن روزكه
زين مر حله بريندم رخت * وزر كوي تو بر سندر فيقان خبرم (اذهاب الى فرعون) هذا الخطاب
اما بطريق التغليب او بعد ملاقاته احدهما الآخر وتكرير الامر بالذهاب لترتيب ما بعده عليه وفرعون
اسم اعجمي لقب الوليد بن مصعب صاحب موسى وقد اعتبر غوايته فقيل تفرعن فلان اذا تعاطى فعل فرعون
وتخلق بخلقهم كما يقال ابليس وتبلس ومنه قيل للطغاة القراعنة والابالسة (انه طغى) الطغيان مجاوزة الحد
في العصيان اى تجاوز حد العبودية بدعوى الربوبية قال في العرائس امر الله موسى وهرون عليهما السلام
بالذهاب الى فرعون لقطع حجته واظهار كذبه في دعواه وهذا تهديد لكل مدع لا يكون معه بينة من الله
في دعواه والحكمة في ارسال الانبياء الى الاعداء ليعرفوا عجزهم عن هداية الخلق الى الله ومن يعجز عن هداية
غيره فأيضاً يعجز عن هداية نفسه كالطبيب العاجز عن معالجة الغير فانه عاجز عن معالجة نفسه ايضا وليعلموا
ان الاختصاص لا يكون بالاسباب ويشكروا الله بما انعم عليهم بلطفه وربما يصطادون من بين الكفرة
من يكون له استعداد ينظر الغيب مثل حبيب النجار والرجل من آل فرعون وامرأة فرعون والصحرة قال ابن
عطاء الاشارة الى فرعون وهو المبعوث بالحقيقة الى الصحرة فان الله يرسل انبياءه الى اعدائه ولم يكن لاعدائه
عندهم من الخطر ما يرسل اليهم انبياءه بسببه ولكن يبعث الانبياء اليهم ليخرج اوليائه المؤمنين من اعدائه الكفرة
* حافظ ازهر تو آمد سوى اقليم وجود * قدحى نه بود اعش كد روان خواهد شد * وفي التأويلات النجمية اعلم ان
فائدة اتيان ماوراء النهر الى فرعون وتبليغ الرسالة كانت عائدة الى موسى وهرون لنفسهما لا الى فرعون
في علم الله تعالى فالحكمة في ارسالهما ان يكونا رسولين من ربهما مبلغين منذرين لتحقيق رسالتهما ويذكرها
فرعون ويكفر بهما لتحقيق كفره كما قال ليلك من هلاك عن بينة ويحيى من حى عن بينة (نقولاه قولنا لينا) اى
كلنا بالبين والرفق من غير خشونة ولا تعنيف ويسر ولا تسرا فانه ما دخل الرفق في شئ الا وقد زانه وما دخل
الخرق في شئ الا وقد شانه وكان في موسى حدة وصلابة وخشونة بحيث اذا غضب اشتعلت قلدونه ناراً فعالج
حذته وخشونته باللين ليكون حليماً وهو معنى قول من قال طبع الحبيب كان على اللين والرحمة فلذا امر
بالغلظة كما قال تعالى واغلظ عليهم تحقيقاً بكل الجلال وطبع الكلام على الشدة والحدة والصلابة فلذا امر
بالقول اللين تحقيقاً بكل الجمال وقد قال عليه السلام تحلقوا باخلاق الله فان الخطاب خطاب الامر بالتخلق جالاً
وجلالاً فكل واحد منهما وفق مقامه وايضاً ان فرعون كان من الملوك الجبابرة ومن عادتهم ان يزدادوا اعتوا اذا
خوشتم وفى الوعظ فاللين عندهم انفع واسلم كان الغلظة على العادة اوفقاً وحكمة واشد دعوة فلو كان في قول
موسى خشونة لم يحتمل طبع فرعون بل هاج غضبه فلعله يقصد موسى بضرب او قتل ففائدة اللين عائدة
الى موسى وفي الاسئلة المتقدمة انما امرهم بذلك لانه كان ابتداء حال الدعوة وفي ابتداء الحال يجب التحسين
والامهال لينظر المدعو فيما يدعى اليه كما قال انبياءنا عليه السلام وجادلهم بالتي هي احسن قيل امهالهم لينظروا
ويستدلوا بعبادته انهم اظهروا منهم التردد والعناد فيخذه يتوجه العنف والتشديد ويختلف ذلك باختلاف الاحوال
انتهى فكل من اللين والخشونة يمدح به طوراً ويذم به طوراً بحسب اختلاف الواقع وعليه يحمل نحو قوله عليه
السلام لا تكن مراً فتعق ولا حلوا فتسرت يقال اعقبت الشئ اذا ازلته من فيك لمرارته واستراطه بالاعلاء ومن
امثال العرب لا تكن رطباً فتعصر ولا يابساً فتكسر وذلك لان خير الامور اوسطها ورعاية مقتضى الحال قاعدة
الحكيم (قال الشيخ سعدى) جوزمى كنى خصم كرد دلبر * وكرخشم كبرى شوند از نويسر * در شنى
وزمى هم در بهت * جور لزن كه جراح و مرهم نهست * وقيل امر الله موسى باللين مع الكافر

مراعاة لحق التربة لانه كان ربه قنبه به على نهاية تعظيم حق الابوين وفي الاحياء سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده فقال بعظه مالم يغضب فاذا غضب سكت فعلم منه انه ليس للولد الحسبة على الوالد بالتعنيف والضرب وليس كذلك التليذ مع الاستاذ اذ لا حمة له لم غير عامل وقيل امر موسى باللين ليكون حجة على فرعون لثلاثين قول اغلظ على القول في دعوته وقرأ رجل عند يحيى بن معاذ رحمه الله هذه الآية فبكي وقال الهي هذا رقتك بن يقول انما لاله فكيف بمن يقول أنت الاله (لعله يتذكر) شايد او بنديكرد (او يحنى) يا بترسد از عذاب خدای كما قال في الارشاد لعله يتذكر بما بلغتماه من ذكرى ويرغب فيما رغبتماه فيه او يحنى عقابي وكلمة اول منع الخلق اتى وقال بعضهم الرجاء والطمع راجعان الى حال موسى وهرون والتذكر للمحقق والخشية لله توهم والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون ذلك عن علم بما يحنى منه ولذلك خص العلماء بها في قوله انما يحنى الله من عباده العلماء اى قول لاله ذلك راجعين ان يتركوا الاصرار على افكار الحق وتكذيبه اما بان يتذكروا يتعظ ويقبل الحق قلبا وقال الباقون بان يتوهم انه حق فيحنى بذلك من ان يصبر على الانكار ويبنى مترددا ومتوقضا بين الامرين وذلك خير بالنسبة الى التفكير والاصرار عليه لانه من اسباب القبول ولقد تذكر فرعون وخشى حين لم ينفعه ذلك حين ألجمه الفرق قال آمنتم انه لا اله الا الذى آمنتم به بنوا امراء قيل وأمان من المسكين (روى) ان موسى وعده على قبول الايمان شابا بالايهر ومملوكا لا ينزع منه الا بالموت ويبقى عليه لذة الطعام والمشرب والمنكح الى حين موته فاذا مات دخل الجنة فاجبى ذلك وكان هاما غائبا وهو لا يقطع امره يدونه فلما قدم اخبره بما قال له موسى وقال اردت ان اقبل منه يا هاما فقال له هاما ان كنت ارى انك عقلا ورايا أنت الا نوب تريد أن تكون مربوبافأبى عن الايمان وفائدة ارسالهما اليه مع علمه تعالى بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المذرة لان عادة الله التبليغ ثم التعذيب قال بعض ارباب الحقيقة الامر تكليفي واوادى والارادة كثيرا ما تكون مخالفة للامر التكليفي فالرسل والورثة في خدمة الحق من حيث امره التكليفي وليسوا في خدمته من حيث الامر الاوادى ولو كانوا خادمين للارادة مطلقا لما ردوا على احد في فعله القبيح بل يتروكونه على ما هو عليه لانه هو المراد وما كان عين العاصي النابتة في الحضرة العلمية استعداد التكليف توجه اليه الامر التكليفي وليس لتلك العين استعداد الاتيان بالمأمور به فلا يتحقق منه المأمور به ولهذا تقع مخالفة والمعصية فان قلت ما فائدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه قلت فائدة تميز من له استعداد القبول عن ليس له استعداد ذلك لتظهر السعادة والشقاوة واهلها ما انتهى (قال الحافظ) درين چن مكنم سرزنش بخود روى * چنانكه پرورشم مبدهندى روى * قال في بحر العلوم ان الله قد علم كل شى على ما هو عليه والعلم تبع للمعلوم وعلمه بان فرعون لا يؤمن باخباره لا يخرج من حيز الامكان ولذلك امره بما بدعوته والفرق فيما روى قوله لاله يتذكر او يحنى دلالة ظاهرة على ان لقدرة العبد تأثير في افعاله وفي افعال غيره وانه ليس بمجبور فيها كما زعم الاشعري حيث قال لا تأثير لقدرة العبد في افعاله بل هو مجبور والا لم يثبت له التذكر والخشية بقول موسى (فالاربنا) قال في الارشاد أسند القول الى جامع ان القائل حقيقة هو موسى بطريق التغليب اي انا باصاليته في كل قول وفعل وتبعية هرون له في كل ما يأتى وما يذروى ان موسى انطلق من الطور الى جانب مصر لاعلم له بالطريق وليس له زاد ولا حولة ولا حصبة ولا شئ الا العصى يظل صاديا ويبيت طاويا يصيب من ثمار الارض ومن الصيد شيئا قليلا حتى ورد أرض مصر (قال الكاشغرى) چون بمصر توجه فرمود وحى آمد بهارون كه باستقبال برادر برادر مدین دوان شود پس در اثناء طریق ملاقات فرمودند وموسى شرح احوال بقاى باز گفت هارون گفت اى برادر شوكت وعظمت از انچه دیده زباده شد و با دى سبى حكم بقطع وقتل وصلب ميكنند موسى انديشناك شد وهرد و برادر باتفاق سكفتند اى پرورد كارما (اتنا تخاف) الخوف توقع مكروه عن امارة مظنونة او معلومة كما ان الرجاء والطمع توقع محبوب عن امارة مظنونة او معلومة وبضا اذا الخوف الا من ويستعمل ذلك في الامور الدنيوية والاخرية قال تعالى ويرجون رحمة ويخافون عذابه والخوف من الله لا يراد به ما يخطر بالبال من الرعب كما نشعر الخوف من الاسد بل انما يراد به الكف عن المعاصى واختيار الطاعات (ان يفرط علينا) من فرط اذا تقدم تقدما بالقصد ومنه الفراط الى الماء اى المتقدم لاصلاح الدلو اى يجعل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المجيزة فيتعطل المطلوب

من الارسل اليه وقرئ: فطرط من الافراط في الاذية فان قلت كيف هذا الخوف وقد علمنا ان رسول
رب العزة اليه قلت جريا على الخوف الذي هو مجبول في طينة بنى آدم كما في التاويلات النجمية يشير الى ان
الخوف مركز في جبهة الانسان حتى انه لو بلغ مرتبة النبوة والرسالة فانه لا يخرج الخوف من جملته كما لا
ربنا ان تخاف ان يفرط علينا يعني ان يقتلنا ولكن الخوف ليس بجهة القتل وانما تخاف قوات عبوديتك
بالقيام لاداء الرسالة والتبليغ كما امرتنا او تتردد بجهله ولا يتقادر لوامرك وبسبب انتهى (او ان يطغى)
اي يزاد طغيانا الى ان يقول في شأنك ما لا ينبغي لك ال جراته وقساوته واطلاقه حيث لم يقل عليك
من حسن الادب ولما كان طغيانه في حق الله اعظم من افراطه في حقهما ختم الكلام به فان المتمسك
بالاعذار يؤخر الاقوى ونحوه ختم الهدد بقوله وجدتها وقومها يسجدون للشمس يقول الفقير يجوز
ان يكون المراد بطغي علينا اي بجاوز الحد في الاساءة بنا لانه حذف الجار والمجرور رعاية للفواصل كما حذف
المفعول لذلك في قوله ما ودة عن ربك وما قلى واظهار ان مع سداد المعنى بدونه للاشعار بتحقيق الخوف من كل
منهما (قال) استثناف بياني كأنه قيل لماذا قال لهم ما بهما عند تضرعهما اليه فقيل قال (للتخافا) ما هو محتمل
من الامرين يشير الى ان الخوف انما يزول عن جبهة الانسان بأمر التكوين كما قال قلنا ما نراك كوفي بردا وسلاما
على ابراهيم فكانت تكوين الله اياه بردا وسلاما (وفي المنشوى) لا تخافوا هت نزل خائفان • هت
درخور از برای خائفان • هر که ترسد مروراين کند • مردل ترسند راسا کن • کند • آنکه
خوفش نيست چون کوي مرس • درس چه دهی نيست و محتاج درس • قال ابن الشيخ في حواشيه
ليس المراد منه النهي عن الخوف لانه من حيث كونه امرا طبيعيا لا مدخل للاختيار فيه لا يدخل تحت
التكليف ثبوتا وانقضاء بل المراد به التسلي بوعده الحفظ والنصرة كما يدل عليه قوله (اني معكم) بكال الحفظ
والنصرة فان الله تعالى منزعه عن المعية المكانية (اسمع واري) اي ما يجري بينك وبينه من قول وفعل فأفعل
في كل حال ما يلحق بهما من دفع ضرورته وجواب نفع وخبر فن كان الله معه يحفظه من كل جبار عنيد (روى)
ان شابا كان يأمر وينهى فحبسه الرشيد في بيت وسد المنافذ لئلا يهرب فبعد ايام روى في بستان يتفرج فأحضره
الرشيد وقال من أخرجك قال الذي ادخلني البستان فقال من ادخلك قال الذي اخرجني من البيت فتعجب
الرشيد وبكى وامر له بالاحسان وبأن يركب فرسا وينادي بين يديه هذا رجل اعزه الله وأراد الرشيد اهانته
فلم يقدّر الله الا اكرامه واحترامه (قال الحافظ) هزار دشمن اگر ميکنند قصد هلاک • کرم نودوستی
از دشمنان ندارم باک (وقال الشيخ سعدى) محالست چون دوست دارد ترا • که در دست دشمن
کذا در ترا • واعلم ان الله تعالى حاضر مع عباده الحضور الثلاثي بشأنه ولا يعرف ذلك الا من اكتملت عين
بصيرته بنور الشهود ولكن شهود الوحدة الذاتية اتم واعلى من شهود المعية ولذلك لا يرضى الكمال الوقوف
في مرتبة المعية بل يطلبون ان يصلوا بالفناء التام الى مقام الوحدة ثم اعلم ان موسى وهرون عليهما السلام
التجأ الى حضرة الربوبية بكال العبودية فتداركهما الله بالحفظ والعون قال الفقيه أبو الحسن وقع القطع
بغداد فاجتمع الناس فرغوا فصنعتهم الى علي بن عيسى الوزير فقرأها وكتب على ظهرها لست بسماء فاسعيتكم
ولا بأرض فاكفيتكم ارجعوا الى بارئكم • قال أبو المعين سألت بعض النصاري عن احسن آية في الانجيل فقال
خس كلمات سلني اجبك واشكر لي اذ لك وأقبل على - أقبل عليك واقرب مني اقرب منك وأطعني في الدنيا اطعك
في الدنيا والاخرة (وفي المنشوى) كفت حق كرفاسق واهل صنم • چون مراخوانی اجابتها کنم •
نود عارا سخت کبر و من شعول • عاقبت برهانت از دست غول (فائتياه) امر ابائيه الذي هو عبارة عن
الوصول اليه بعدما امر بالذهاب اليه فلا تكرر والاتبان مجي بسهولة والنجي اعم والاتبان قد يقال باعتبار
القصد وان لم يكن منه الحصول والنجي اعتبارا بالحصول (فقولا) من ازل الامر (انا رسولا ربك) ليعرف
الطاعني سؤال الكا ويبنى جوابه عليه ورسولا تنبيه رسول وهو فعول مبالغة مفعول بضم الميم وفتح العين
بمعنى ذي رسالة اسم من الارسل وفعل هذا لم يأت الا نادرا وعرفان بعث لتبليغ الاحكام لمسا كان وانسانا
بخلاف النبي فانه مختص بالانسان (فأرسل معنا بنى اسرايسيل) پس فرست بامافرزندان وحقورا
بارض مقدسه بازرويه که ممکن آباء ما بود • كما قال في بحر العلوم فأطلقه هم وخلصهم يذهبوا معنا الى فلسطين

وكانت مسكهم ما وقلطين بكسر الفاء وفتح اللام وسكون السين المهملة هي البلاد التي بين الشام وارض مصر
منها الرملة وغزة وعسقلان وغيرها وقال في الارشاد المراد بالارسل اطلاقهم من الاسر والقسر واخراجهم
من تحت يد العادية لا تكليفه ان يذهبوا معه ما الى الشام كما ينبغي عنه قوله تعالى (ولا تعذبهم) اي بايقاضهم
على ما كانوا عليه من العذاب فانهم كانوا تحت مملكة القبط يستخدمونهم في الاعمال الصعبة الفادحة من الحفر
وقتل الاجار وغيرهما من الامور الشاقة ويقتلون ذكورا ولادهم عامادون عام ويستخدمون نساءهم وتوسيط
حكم الارسل بين بيان رسالتهم ما بين ذكر الجحيم بآية دالة على صحتها لاظهار الاعتناء به لان تخلص المؤمنين
من ايدي الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان كما قيل والعذاب هو الايجاع الشديد وقد عذبه تعذيبا اي اكثر
حبسه في العذاب واصله من قولهم عذب الرجل اذا ترك المأكل والنوم فهو عاذب وعذوب فالتعذيب
في الاصل هو جعل الانسان على ان يعذب اي يجوع ويسهر وقيل اصله من العذب فعذبت أزارت عذب حياته على
بناء مرضته ونذيته وقيل اصل التعذيب اكنار الضرب بعذبة السوط اي طرفه (قد جئنا بآية من ربك)
بدرستي كما ورده ايم نشافي يعني معجزه از برورد كارنو وتوحيد الآية مع تعددها لان المراد اثبات الدعوى
ببرهانها لا بيان تعدد دلالتها فكانه قال قد جئناك ببرهان على ما ذعينا من الرسالة (والسلام) اللام لتعريف
المهاجرة والسلامة التعري من الآفات الظاهرة والباطنة والمراد هنا اما التحية فالعنى والتحية المستتبعة
بسلامة الدارين من الله والملائكة اي خزنة الجنة وغيرهم من المسلمين (على من اتبع الهدى) تصديق آيات الله
الهادية الى الحق فاللام على اصلها كما في سلام عليكم يقال تبعه واتبعه فعاثره وذلك قارة بالجسم وتارة
بالارتسام والامتثال وعلى ذلك قوله فمن تبع هداي فلا خوف عليهم واما السلامة فعلى بمعنى اللام كعكسه
في قوله تعالى ولهم اللعنة اي عليهم اللعنة قال في التاويلات سلم من استسلم واتبع هدى الله تعالى وهو ما جاء به
انبياء عليهم السلام (انا قد اوحى اليها) من جهة ربنا واصل الوحي الاشارة السريعة وذلك تعديكون بالكلام
الخطي على لسان جبريل وقد يكون بالالهام وبالمنام والوحي الى موسى بواسطة جبريل والى هرون بواسطة
ووساطة موسى (ان العذاب) اي كل العذاب لانه في مقابلة السلام اي كل السلام وهو العذاب الديني
والاخرى الدائم لان العذاب المتناهي كالعذاب فلا يرد أنه يلزم قصر العذاب على المكذبين مع ان غيرهم
قد يعذبون (على من كذب) بآياته تعالى وكفر بما جاء به الانبياء عليهم السلام والكذب يقال في المقال وفي الفعال
(وقول) اذا عدى بمن لفظا وقد رافق مضى معنى الاعراض وترك الولي اي القرب فالعنى اعراض عن قبولها
بتأدية الهوى وفيه من التلطيف في الوعيد حيث لم يصرح بمحلول العذاب به مالا يزيد عليه يقول الفقير
ان كلاما من كذب الرسوم والحقائق سبب العذاب والهوان مطلقا فكفار الشريعة كفار الرسوم والحقائق
جميعا فله عذاب جسماني وروحاني وكفار الحقيقة كفار الآيات الحقيقية فله هوان معنوي فالنعيم والعزة
في الاطاعة والاتباع والاستسلام كما ان الجحيم والذل في خلافها (حكي) ان بعض السادات لما رأى عبد الله
ابن المبارك في عزة ورفعة مع جماعة قال انظروا الى حال آل محمد وعزة ابن المبارك فقال ابن المبارك ان سيدنا لمالم
يراعه سنة جذه ذل وابن المبارك لما اطاع النبي عليه السلام وسار سيرته اعطاه الله عزاء وشرفاه واعلم ان عزة فرعون
وشرفه انقلابا ذلا وهو انما بسبب تكذيب موسى واعراضه عن قبول دعوته وهامان وان كان سببا صوريا
في امتناعه عن القبول وتكوله عن الاقياد لكن لم يكن له في اصل جبلته استعداد لقبول الحق فلا يفرنكم عزة
الدينامع عدم الاطاعة لانه يقلب يوما ذلا وخسرا وكثيرا ما وقع في الدنيا ورأى مثله فاقبل النصيحة مع مداومة
مجالس العلم والافتند ظهور الحق ووجود الاستعداد والقابلية لا يبق غير الاستسلام وان منعه العالم
باسرهم عن ذلك ألا ترى ان الصائغ يملك الحبشة لماء علم علما جازما ان الرسول حق اتبعه من غير خوف من احد
من العالمين ومبالاة الكلام احد في ذلك فنجما من العذاب نجا ابدية ثم اعلم انه كان للانبياء معجزات فكذلك الاولياء
كرامات والعلية منها هي التي حق اعتبارها فان الكونية مما يشترك فيه اللتان فالكرامات العلية
آيات الاولياء جاؤها من الله من طريق الكشف الصحيح فمن اتبع هداهم قبول آياتهم الهادية الى عالم الحقيقة
قد سلم من الانكار مطلقا صوريا ومعنويا ونجما من العذاب قطعاً صوريا ومعنويا وهو عذاب القطيعة
والبعد ودخل المكذب في النار مع الداخلين والعجب ان الانبياء والاولياء مع كونهم رجة من الله على عباده

اذ لانعمة فوق الارشاد وايصال المريدين الى المراد لم يدربا هم اكثر الناس ولم يوفق لاتباعهم الا اقل من القليل وبقي البقية كالنساس ولذا لم يمس قرن من القرون الا والعذاب بالعصاة مقرن فانظر من أنت وما بعيتك فان كنت تطلب النجاة فلا تجدها الا في الاطاعة وخصوصا في هذا الزمان المشوب بالجور والعدوان والفسق والعصيان والغالب على اهل الالبلاء بأنواع البلايا الموبقة وعلى تقدير الاطاعة والابتناع يلزم المريدين ان يخرج من بين ويجعل جل همه ان يصل الى عالم العين ولا يطمع في شيء سوى الرضى الوافى والولاء الكافى قال حمدون القصار القاعون بالاوامر على ثلاثة مقامات واحد يقوم اليه على العادة وقيامه قيام كسل وآخر يقوم اليه على طلب الثواب وقيامه قيام طمع وآخر يقوم اليه على المشاهدة فهو القائم بالله لا بنفسه لقائه عن نفسه وغيره وهذا القسم من القيام بالامر هو المؤدى الى محبة الله الموصلة الى العزة الباقية وسعادة الدارين فلا بد للماقل من الاجتهاد (وفي المنوى) جهدهم كن تانور تور خشان شود • تاسلوك وخدمت آسان شود • كودكان راى برى مكتب يزور • زانكه هستند از فوائد چشم كور • چون شود واقف بكتبى رود • جان از رفتن شكفته مى شود • والله العين فى كل حين (قال) قال الكاشنى پس موسى وهرون بجهكم حضرت الهى يدركاه فرعون آمدند وبعدهم اذمى في كل ملاقات او يسرشد كفتند مارسلان برورد كاريم و ترابعادات او ميخوانيم وآن كلمات كه حق تعالى تلقين كرده بود ادا كردند فرعون كفت (فن) استغفامية والمعنى بالفارسية يس كيست (ربكنا) وقال غيره الفاء لترتيب السؤال على ما سبق من كونهما رسولى ربهما اى اذا كنتما رسولى ربكنا فآخيرا من ربكنا الذى اربكنا الى • ولم يقل فن ربى مع قولهما انا رسولا ربك لغاية عقوبته ونهاية طغيانه قال الامام اثبت نفسه ربا في قوله ألم نربك فينا ولدا فذكر ذلك على سبيل التعجب كأنه قال اناربك فلم تدع ربنا آخر (ياموسى) خاطبهم اثم افردهم موسى اذ كان يعلم ان موسى هو الاصل في الباب وهرون وزيره وتابع له (قال) موسى مجيبا له (ربنا) مبتدأ خبره قوله (الذى) من محض رحمته (اعطى كل شيء) من انواع المخلوقات (خلق) اى صورته وشكله الملائق به مستحلا على خواصه ومنافعه فالمراد بالخلق المخلوق ومنه يفهم ان ضمير الجمع فى ربنا عام لموسى وهرون وفرعون وغيرهم ولم يقل ربنا الله بل وصفه بافعاله ليستدل بالفعل على الفاعل (ثم هدى) وجه كل واحد منها الى ما يصدر عنه وينبئ له طبعيا كما فى الجمادات واختيارا كما فى الحيوانات وهما لما خلق له ولما كان المخلوق الذى هو عبارة عن تركيب الاجزاء وتسوية الاجسام متقدما على الهداية التى هى عبارة عن ايداع القوى المحركة والمحركة فى تلك الاجسام وسط بينهما كلمة التراخي قال بعض الكبار ان المخلوقات كلها حياة وروحا اما صورية كما فى الانس والجن والملك ومن يتبعهم واما معنوية كما فى الجمادات والنباتات ولذا قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده فاما من مخلوق الا وقد هدى الى معرفته تعالى بقدر عقله وروحه وحياته وفى التأويلات الصعبة اعطى كل شيء استعدادا لما خلق له ثم هدى اى يسره لما خلق له والذى يدل عليه قوله عليه السلام اعلموا فكل ميسر لما خلق له معناه ان الله تعالى خلق المؤمن مستعدا لقبول فيض الايمان ثم هداه الى قبول دعوة الانبياء ومتابعهم وخلق الكافر مستعدا لقبول فيض القهر والخذلان والتزدد على الانبياء ومخالفتهم (قال المغربى) يكي را بهر طاعت خلق كردند • يكي را بهر عصيان آفريند • يكي از بهر مالك كشت موجود •

يكي را بهر رضوان آفريند (قال) فرعون (في ابال القرون الاولى) ما استفهام وبال الحال التى يكثر بها ولذا يقال ما نالت بكذا اى ما اكرت به وبعبارة عن الحال الذى يتطوى عليه الانسان فيقال ما خطر بيالى كذا والقرن القوم المقترنون فى زمن واحد والاولى تأنيث الاقول وواحد الاول كالكبرى والا كبرى والكبر والمعنى فما بال القرون الماضية وما خيرا لام الخالية مثل قوم نوح وعاد وثمود وماذا جرى عليهم من الحوادث الفصل

قال فى الاستئلة المتعمدة فان قلت هذا لا يليق بما تقدم قلنا ان موسى كان قد قال له انى اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب ان يلحقكم ما قد لحقهم ان لم تؤمنوا بى فلهذا سألهم فرعون عن حالهم انتهى يقول الفقير هذا وان كان مطابقا لمقتضى الفاء الا ان الجواب لا يساعده مع ان القائل بالخوف ليس هو موسى بل الذى آمن وبعيد ان يحمل الذى آمن على موسى لعدم مساعدة السباق والسياق فارجع الى سورة المؤمن وقال بعضهم لما سمع البرهان خاف ان يزيد فى ابضاعه فيبين لقومه صدقه فيؤمنوا به فأراد ان يصرفه عنه ويشغله بالحكاية فلم

يلتفت موسى اليه ولذا (قال) اى موسى (علمها عند ربى) اى ان علم احوال تلك القرون من الغيوب التى لا يعلمها الا الله ولا ملائكة له علم بأحوالهم بمصنوب الرسالة فلا اعلم منها الا ما علمني من الامور المتعلقة بما ارسلت (فى كتاب) اى مثبت فى اللوح المحفوظ بتفاصيله (لا يضل ربى ولا ينسى) الضلال ان تخطئ الشئ فى مكانه فلم ترد اليه والنسيان ان تغفل عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان على العالم بالذات والمعنى لا يخطئ ابتداء بل يعلم كل المعلومات ولا يغفل عنه بقاء بل هو ثابت ابدا وهو ليان ان اثباته فى اللوح المحفوظ ليس لحاجته تعالى اليه فى العلم به ابتداء وبقاء وانما كتب احكام الكتابات فى كتاب ليظهرها للملائكة فيزيد استدلالهم بها على تفرقه تعالى عن السهو والغفلة • برو علمك ذره بوشيد نيت • كيد او ينهان بنزدك يكتيت • فبعد الجواب القاطع رجع الى بيان شؤونه تعالى وقال (الذى) اى هو الذى (جعل لكم الارض مهادا) قال الامام الراغب المهد ما ميسرا للصبي والمهد والمهاد المكان المهدى الموطأ قال تعالى الذى جعل لكم الارض مهادا انتهى (قال الكاشغرى) خوش كسترانيد كبرانى نسيديف وممكن ميسازيد (وسلك لكم فيها سبلا) السلوك النفاذ فى الطريق يعنى ان تدرك شدة ورقة وسلا لا مزم ومتعدى يقال سلكت الشئ فى الشئ ادخلته والسبل جمع سبيل وهو من الطرق ما هو معتاد السلوك والمعنى جعل لكم اى لاجلكم لا لغيركم طرقا كثيرة ووسطها بين الجبال والادوية والبرارى تسلكونها من قطر الى قطر لتقتضوا منها ما ركبكم وتنتفعوا بما نفعها (وانزل) النزول هو الانحطاط من علو يقال نزل عن دابة ونزل فى مكان كذا حط رحله فيه وانزل غيره (من السماء) اى من الفلك او من السحاب فان كل ما على السحاب (ماء) هو جسم سيال قد احاط حول الارض والمراد هنا المطر وهو الاجزاء المائية اذا التأم بعضها مع بعض وتكره تصددا الى معنى البضعية اى انزل من السماء بعض الماء (فاخرجنا به) يقال خرج خروجا برز من مقره واحاله واكثر ما يقال الاخراج فى الاعيان اى ابتداء بسببه ذكر الماء وعدل عن لفظ الغيبة الى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله تنبيهها على زيادة اختصاص الفعل بذاته وان ذلك منه ولا يقدر عليه غيره تعالى (ازواجا) اصنافا سميت بذلك لازدواجها واقتران بعضها ببعض لانه يقال لكل ما يقترن باخر مماثل له او مضافا زوج ولكل قرينين من الذكر والانثى فى الحيوانات المتزاوجة زوج ولكل قرينين فيها وفى غيرها زوج كالخف والنعل (من نبات) هو كل جسم يقتضى ويغمر كما قال الراغب النبات ما يخرج من الارض من الناميات سواء كان له ساق كالشجر او لم يكن له ساق كالنجم لكن اخص فى المعارف بما لا ساق له بل قد اخص عند الصلابة بما تأكله الحيوانات ومتى اعتبرت الحقائق فانه يستعمل فى كل نام نباتا كان او حيوانا او انسانا انتهى ومن بيانية فيه • كون قوله (شقى) صفة للنبات لما نه فى الاصل مصدر يستوى فيه الواحد والجمع وشقى جمع شتيت بمعنى المتفرق اى نباتات مختلفة الانواع والطعوم والروائح والاشكال والمنافع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح وبعضها للبهائم والاطهر ان من نبات وشقى صفتان لازواجا واخر شقى رعاية للقواصل (كلوا) حال من ضمير فاخرجنا على ارادة القول اى اخرجنا منها اصناف النباتات قائلين كلوا منها اى من التمار والحبوب ونحوهما (وارعوا) الرعى فى الاصل حفظ الحيوان اما بعد انما الحفاظ لحياته او بذب العدو عنه اى اسيموا وامر حوافها وبالفارسية ويجراند (انعامكم) وهى الابل والبقر والضأن والمعز اى اقصدا بها الانتفاع بالذات وبالواسطة آذنين فى الانتفاع بها مبين بأن تأكلوا بعضها وتعلفوا بعضها قال فى التأويلات النجبية بشير الى ان السماء والماء والنبات والانعام كلها مخلوقة لكم ولولا احتياجكم للشمس بهذه الاشياء بل بجميع المخلوقات ما خلقتم (قال المفردى) غرض توى زوجود همه جهان وره • لما تكون فى الكون كائن لولاك (ان فى ذلك) المذكور من الشؤون والافعال الالهية من جعل الارض مهادا وسلك السبل فيها وانزال الماء واخراج اصناف النبات (لايات) كثيرة جليلة واضحة الدلالة على الصانع ووحدته وعظم قدرته وباهر حكمته (لاولى النهى) جمع نية سمي بها العقل لانه عن اتباع الباطل وارتكاب القبيح كما سمي بالعقل والحكمة وهجره عن ذلك لذوى العقول الناهية عن الاباطيل التى من جلها ما تدعيه الطاغية وتقبله منهم الفئة الباغية وتخصيص اولى النهى مع انها آيات للعالمين باعتبار انهم المتفقهون بها (منها) اى من الارض وفى التأويلات النجبية من قبضة التراب التى امر الله تعالى عزرا • ميل ان يأخذها من جميع الارض (خلقناكم)

بوساطة اصلكم آدم والافن عدا آدم وحوآء مخلوق من النطفة واصل الخلق التقدير المستقيم ويستعمل
 في ابداع الشيء من غير اصل ولا احتذاء قال تعالى خلق السموات والارض ويستعمل في ايجاد الشيء من
 الشيء كما في هذا المقام (وفيما نعيدكم) عند الموت بالدفن في الموضع الذي اخذت اياكم منه وباركك في الدلالة
 على الاستقرار والعود الرجوع الى الشيء بعد الانصراف عنه اما انصراف بالذات او بالقول والعزيمة
 واعادة الشيء كالحديث وغيره تكرر به (ومنها فخرجكم نارة اخرى) اي عند البعث بتأليف الاجزاء وتسمية
 الاجساد وردد الارواح للصاب والجزآء وكون هذا الانحراج نارة اخرى باعتبار ان خلقهم من الارض
 انحراج لهم منها وان لم يكن على نهج النارة الثانية والتارة في الاصل اسم للتور الواحد وهو الجريان ثم اطلق
 على كل فعله واحدة من الفعلات المتجددة كما ترفى المزة (قال الحكيم فردوسي) بجاكت در آرد خداوند
 ياك * ذكره برون آرد از زير خاك * بدان حال كاي بجاك اندرون * بدان كونه از خاك آي برون *
 اكر ياك در خاك كبرى مقام * بر ابي از ياك وبا كيزه نام * عن ابن عباس رضى الله عنهما ان جبريل جاء الى
 النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول مالي اواك مغموما حزينا قال عليه السلام
 يا جبريل طال تفكرى في امر اتقى يوم القيامة قال في امر اهل الكفر ام في امر اهل الاسلام فقال يا جبريل في
 امر اهل لاله الا الله محمد رسول الله فآخذ بيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلة ثم ضرب بجناحه الايمن على قبر ميت
 فقال قم ياذن الله فقام رجل مبيض الوجه وهو يقول لاله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عد الى مكانك
 فعاد كما كان ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم ياذن الله فخرج رجل مسود الوجه ازرق العينين وهو يقول
 واحسرتنا واندامتاه فقال له جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم قال يا محمد على هذا يحنون يوم القيامة
 وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تموتون كما تعيشون وتبعثون كما تموتون قيل ايحي بن معاذ
 رضى الله عنه ما بال الانسان يحب الدنيا قال حق له ان يحبها منها خلق وهي امه ومنها عيشه ورزقه فهي حياته
 وفيها يعاد فهي كفسانه وفيها كسب الجنة فهي مبدأ سعاده وهي مزمز الصالحين الى الله تعالى فكيف لا يحب
 طريقا يخذل به الى جوار ربه واعلم ان من صفة الارض الطمأنينة والسكون لقوزها بوجود مطلوبها
 فكانت اعلى مرتبة في عين السفل وقامت بالرضى فقامها رضى وحالها تسليم ودينها اسلام وهكذا الانسان
 الكامل في الدنيا فان الله تعالى قد صاغه من قالب الارض وهو وان كان ترابي الاصل لكن طرح عليه اكبر
 الروح الاعظم فاذا طار الروح بقيت سبيكة الجسد على حالها كالذهب الخالص اذ لا تبلى نفوس الكمل قال
 في اسئلة الحكم الاكثر على تفضيل الارض على السماء لان الانبياء خلقوا من الارض وعبدوا فيها ودفنوا
 فيها وان الارض دار الخلافة ومزرعة الآخرة واما الارض الاولى فقال بعضهم انها افضل لكونها مهبط الوحي
 ومشاهد الانبياء ولا تتفادع بها ولا استقرار الخلقاء عليها وغيرها من الفضائل انتهى يقول الفقير كان الظاهر
 ان تفضل السماء لكونها مقر الارواح العالية ولذا يسبق الجسد هنا بعد الوفاة ويعرج الروح ولكن فضل الارض
 لان اسباب العروج انما حصلت بالالات الجسدية وهي من الارض ولذا جعل عليه السلام الصلاة
 من الدنيا في قوله حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عين في الصلاة وذلك لان صورة الصلاة التي
 هي الافعال والاذكار تحصل بالاعضاء والحوارح التي هي من الدنيا وعالم الملك وان كان القلب والتوجه
 من عالم الملكوت نسأل الله تعالى ان يجعل لنا من المتحققين بمحافاة الارض والمعرضين عن كل طول وعرض
 (ولقد اريناه آياتنا كلها) اضافة الآيات عهدية وكلمات كيد لشول الانواع اي وبالله لقد بصرنا فرعون
 على يدى موسى آياتنا كلها من العصا واليد وغيره ما على مهل من الزمان او عرفناه صحتها واوضحنا وجه الدلالة
 فيها (فكذب) بالآيات كلها من فرط عناده من غير تردد وتأخير وزعم انها سحر (وابي) عن قبولها لعتوه
 والاباء شدة الامتناع فكل اباء امتناع وليس ككل امتناع اباء (قال أجنثنا لتخرجنا من ارضنا بصرك
 يا موسى) استئناف مبين لكيفية تكذيبه وابائه والهزمة لانكار الواقع واستقباحه وادعاء انه امر محال
 والمجئى اما على حقيقته او بمعنى الاقبال على الامر والتصديق والصدق خداع وتخيلات لاحقيقة لها
 فهو ما تفعله المشبعة من صرف الابصار عما تفعله بخفية وما يفعله النيام بقول حرف عائق للاجماع والمعنى
 أجنثنا من مكانك الذى كنت فيه بعد ما غبت عنا واقبلت علينا لتخرجنا من ارض مصر بالغلبة والاستيلاء

بما أظهرته من الصبر فان ذلك مما لا يصد عن العاقل لكونه من باب محاولة المحال (قال الكاشفي) يعني دانستيم كه توسا حرى وميخواهى كه بصحر مارا از مصر بيرون كنى وبى اسر آئيل واممكن سازى وبادشاهى كنى برايشان وقال بعضهم هذا تعلل وتخير ودليل على انه علم كون موسى محققا حتى خاف منه على ملكه فان ساعرا لا يتدرأ أن يخرج ملكا مثله من أرضه وفى الارشاد انما قال لحمل قومه على غاية المقت بابر از ان مراده ليس بمجرد انجابى امر آئيل من ايديهم بل اخراج القبط من وطنهم وحيازة اموالهم واملاكهم بالكلية حتى لا يتوجه الى اتباعه احد ويوافوا في المدافعة والمخاصمة وسمى ما ظهره عليه من المعجزات الباهرة صبرا ليسرهم على المقابلة وفى التأويلات النجمية انما قال هذا لانه كان من اهل البصر لا من اهل البصرة ولو كان من اهل البصرة لراى مجيئه لاخر اجمعه من ظلمات الكفر الى نور الايمان ومن ظلمات البشرية الى نور الروحانية ومن ظلمات الانسانية الى نور الالبانية (وفى المنزوى) هر كه از ديدار برخورد ارشد • اين جهان در چشم او مرده ارشد • ملك برهم زن نواد هم وارزود • نايابى همجو او ملك خلود • فلما رأى يصبر الحس المعجزة صبرا ادعى ان يعارضه بمثل ما اتى به فقال (فلنأتينك بصحر مثله) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها واللام جواب قسم محذوف كأنه فيسل اذا كان كذلك فوالله لنأتينك بصحر مثل صحر ك فلا تغلب علينا وبالفارسية هر آينه ياريم براى تو جادوى مانند جادوى • نو بآن با تو معارضه كنيم تا مردمان بدانند كه تو جادو كرى (فاجعل) صبر (بيننا وبينك) لاظهار الصبر (موعدا) اى وعدا قوله (لا تخلفه) اى ذلك الوعد (نحن ولا أنت) يقال اخلف وعده ولا يقال اخلف زمانه ولا مكانه وقال بعضهم أراد بالموعد ههنا موضع ايتوا عدون فيه الاجتماع هناك انتهى والوعد عبارة عن الاخبار بابصال المنفعة قبل وقوعها والخلف المخالفة فى الوعد يقال وعدنى فأخلفنى اى خالف فى الميعاد (مكاناسوى) منصوب بفعل يدل عليه المصدر لانه فانه موصوف وسوى بالضم والاكسر بمعنى العدل والمساواة اى عدم مكانا عد لا بيننا وبينك وسطا يستوى طرفاه من حيث المسافة علينا وعليكم لا يكون فيه احد الطرفين ارجح من الآخر او مكانا مستويا لا يجيب العين ارتفاعه ولا انخفاضه وبالفارسية چون وعد برسد حاضر شويم در جايى كه مساوى باشد مسافت قوم ما و تو بان يا مكان مستوى وهو وار كه درو پستى و بلندى نباشد تا مردم نظاره توانند كرد • فقرض الاعين امر الوعد الى موسى الاحتراز عن نسبتة الى ضعف القلب كأنه يتمكن من تهئية اسباب المعارضة طال الامد ام قصر وفى التأويلات النجمية انما طلب الموعد لان صاحب الصحر يحتاج فى تدبير الصحر الى طول الزمان وصاحب المعجزة لا يحتاج فى اظهار المعجزة الى الموعد (قال) موسى (موعدكم) زمان وعد شما (يوم الزينة) روز آرايش قبطيانست • يعنى يوم عيدهم الذى يجتمع فيه الناس من كل مكان ليكون بمنهم خلق عظيم لعلمهم يستقيمون منهم فلا يتكبرون المعجزة بعد ابطال الصحر سألوا عن المكان فأجابهم بالزمان فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه فى ذلك اليوم اعلم ان الاعياد خمسة احدها عيد قوم ابراهيم عليه السلام وفيه جعل ابراهيم الاصنام جذا ذا والثانى عيد قوم فرعون وهو يوم الزينة والثالث عيد قوم عيسى كما مر فى اواخر المائدة والرابع والخامس عيد اهل المدينة فى الجاهلية وذلك يومان فى السنة فأبدلها ما الله فى الاسلام يومى الفطر والاخى وهذان اليومان مستقران الى يوم القيامة (قال المولى الجامى) قربان شدن بتيغ جفاى نوعيد ماست • جان ميدهيم هر چنين عيد عمرهاست (وان يحشر الناس خضى) عطف على اليوم او الزينة والحشر اخراج الجماعة عن مقارهم وازعاجهم عنه الى الحرب ونحوها ولا يقال الا فى الجماعة وخضى نصب على الضرف اى وان يجمع الناس فى وقت الضى ليكون ابعدهم الزينة قال فى ضرام القطر اول اليوم الفجر ثم الصباح ثم الغداة ثم البكرة ثم الضحى ثم الضحوة ثم الهجرة ثم الظهيرة ثم الرواح ثم المساء ثم العصر ثم الاصيل ثم العشاء الاولى ثم العشاء الاخيرة عند مغيب الشفق وفى بحر العلوم الضحى صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقى شعاعها وقال الامام الراغب الضحى انبساط النهار وامتداده سمي الوقت به (وقال الكاشفي) خضى در چاشنكاه كه روشنترست از باقى روز (فقولى فرعون) اى ترك الولى والقرب وانصرف عن المجلس وارسل الى المدائن لجمع الصحرة (لجمع كيده) اى ما يكاد به من الصحرة وأدواتهم والكيد ضرب من الاحتيال (ثم اتى) اى الموعد ومعه ما جعده من كيده وفى كلمة التراخي ايماء الى انه لم يسارع اليه بل انا بعد تأخير (قال لهم موسى) كأنه قبل فاما صنع موسى عند

اتيان فرعون مع السحرة قليل قال لهم بطريق النصيحة (ويلكم) اصله الدعاء بالهلاك بمعنى أركم الله وبلا يعنى
 عذابا وهلاكا وانما اراد هنا الزجر والردع والحث والتحريض على ترك الاقتراء وبالفارسية واى بر شما (لا تقترؤا على
 الله كذبا) بأن تدعوا ان الآيات التى ستظهر على يدي سحر أو لا تشركوا مع الله احدا والاقتراء التقول والكذب
 عن عمد وفى التأويلات قال موسى للسحرة ويلكم لا تقترؤا على الله كذبا باتيان السحرة فى معرض المعجزة اذ جاء
 بأن الله قد اعطانا مثل ما اعطى الانبياء من المعجزة (فيسحكنكم) فيهلككم ويستأصلكم بسببه وبالفارسية از بين
 بر كنند شما را يقال اسحت الشئ اعدمه واستأصله (بعذاب) هائل لا يقادر قدره (وقد خاب) الخيبة فوات المطلب
 اى بى بهره وفو ميد ماند (من اقترى) اى على الله تعالى كاستامن كان باى وجه كان (قتناز عوا) اى السحرة
 حين سمعوا كلامه كأن ذلك غاظهم فتنازعوا (امرهم) الذى اريد منهم من مغالبتهم عليه السلام وتشاوروا
 وتناظروا (بينهم) فى كيفية المعارضة وتجادبوا اهداب القول فى ذلك قال فى المفردات نزع الشئ جذبه من
 مقره كنزع القوس عن كبده والتنازع والمنازعة المجاذبة ويعبر بها عن الخصامة والمجادلة (واسر والنجوى)
 وبالغوا فى اخفاء النجوى عن موسى لتلايق عليه فيدافعه وبالفارسية وپنهان داشتند از كفتن را والنجوى
 السر واصله المصدر وناجيته اى ساررته واصله ارتحلوا به فى نجوة من الارض اى مكان مرتفع منفصل
 بارتفاعه عما حوله وقيل اصله من النجاة وهو ان تعاونه على ما فيه خلاصه او ان تنجوا بسرك من ان يطلع عليه
 وكان نجواهم مناطق به قوله تعالى (فالوا) اى بطريق التناجى والاسرار (ان هذان لساحران) ان مخففة واللام
 هى الفارقة بينا وبين النافية والمشار اليه موسى وهرون (يريدان ان يخرجاك من ارضك) اى من ارض
 مصر بالقلبة والاستيلاء عليها وهو خبر بعد خبر (بهرهما) الذى اظهرا من قبل (ويذهبا بطريقك المثلث)
 المثلث تأنيث الامثل وهو الاشرف اى يذهبكم الذى هو افضل المذاهب وامثلها باظهار مذهبها واعلاء
 دينهما يريدون ما كان عليه قوم فرعون لقوله اى اخاف ان يتدل دينكم لا طريقة النهر فانهم ما كانوا
 يعتقدون ديننا قال فى بحر العلوم سموا مذهبهم بها زيادة سرورهم وبكال فرحهم بذلك وانه الذى تطمئن به
 قوسهم كما قال تعالى كل حزب بما لديهم هم فرحون قال الامام الراغب الطريق السيل الذى يطرق بالارجل
 وبضرب قال تعالى فاجعل لهم طريقا فى البحر يساومنه استعير لكل مسلك يسلكه الانسان فى فعل محمودا كان
 او مذموما قال تعالى ويذهبا بطريقك المثلث اى الاشبه بالفضيلة (فاجعوا كيدكم) الفاء فصيحة وأجمعوا من
 الاجماع يقال اجمع الامر اذا احكمه وعزم عليه وحقيقته جمع رأيه عليه واجمع المسلمون كذا اجتمعت آراؤهم
 عليه قال الراغب أكثر ما يقال فيما يكون جمعا يتوصل اليه بالتدبير والقصد والمعنى اذا كان الامر كما ذكر من
 كونهما ساحرين يريدان بكم ما ذكر من الاخراج والازهاق فازمعا مكرهم وحيلكم فى رفع هذا المزاحم
 واجعلوه مجمعا عليه بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم وارموا عن قوس واحدة وقرئ فاجعوا من الجمع ويعضده
 قوله تعالى فجمع كيدهم اى فاجعوا ادوات سحرهم وربوها كما ينبغى (ثم انشوا صفا) اى مصطفىين فى الموعد
 ومجمعين ليكون اشدهم بينكم وانظم لامرهم فجاؤا فى سبعين صفا كل صف ألف والصف ان يجعل الشئ على
 خط مستوك الناس والاشجار ونحو ذلك وقد يجعل بمعنى الصاف قال فى الارشاد لعل الموعد كل مكانا متسما
 خاطبهم موسى بما ذكر فى قطر من اقطاره وتنازعوا امرهم فى قطر آخر منه ثم امروا بأن يأتوا وسطه على الوجه
 المذكور (وقد افلح اليوم من استعلى) الفلاح النضر وادراك البقية والاستعلاء قد يكون طلب العلو المذموم
 وقد يكون طلب العلاء أى الرفعة والالوية تحتل الاخرين جميعا اى وقد فاز بالمطلوب من غلب ونال علو المرتبة
 بين الناس قال فى الارشاد يريدون بالمطلوب ما وعدهم فرعون من الاجر والتقريب ومن غلب انفسهم جميعا
 او من غلب منهم حثالهم على بذل اليهود فى المغالبة يقول القير فيه اشارة الى ان المنهى من العلوم والاسباب
 كالسحر ونحوه ما يتقرب به الى الدنيا وجمع حطامها لا الى الآخرة والفوز بنعيمها ولا الى الله تعالى ولذا قال
 اليه بصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه فكل من أراد ان يتوصل بما يفعله مما نهاه الشرع الى درجة
 من الدرجات الاخرية او مرتبة من المراتب المعنوية فانه يضيع سعيه ولا يبلغ ولا يبق له سوى التعب ثم ان
 ارباب التقليد يقتفون آثار فرعون وسحرته ويقولون فى حق اهل التحقيق ان هؤلاء يخرجونكم من مناصب
 شيوخوختكم ومراتب قبواكم عند العوام وبصرفون وجوه الناس عنكم ويذهبون باشراف قومكم من الملوك

والامراء وارباب المعارف واهل الدثور والاموال فيسلكون مسالك الخيل ويريدون ان يطفئوا نور الله بأفواههم
والله متم نوره ولو كره الكافرون اى المشركون بالشرك الخفى (وفى المشوى) هو كره برشع خدا آرد تقوى *
شجع كى ميرد بوزد بوزاو * فالذى خلق علويا كالشمس فانه لا يسكرون سفليا بوجه من وجوه الخيل وكذا
التراب خلق سفليا فانه لا يكون سماويا (قال المولى الجامى) يستت قدر سفله اكر خود كلاه جاه * براوج
سلطنت زندا ز كردش زمان * سفليست خاك اكر چه نه بر مقتضاي طبع * همرا كرد باد كشد سر
بر آسمان * نسأل الله ان يجعلنا من اهل السعادة والفلاح (قالوا) اى السخرة بعد اجاعهم واتبانهم الموعد
واصطفا فاهم (قال الكاشاني) سخره بقولى سيصدخروا رحبل ورسن ميان تهى برازريق ساخته ميدان آوردند
وكفتند (ياموسى امان تلقى) الاقاء طرح الشئ حيث تلقاه اى تراه ثم صار فى التعارف اسماء لكل طرح اى
طرح عصا من يدك على الارض (وامان نككون اول من التى) مانلقيه من العصى والخيال وان مع
ما فى حيزها منصوب بفعل مضمر او مرفوع بجزية مبتدأ محذوف اى اختار القاء اول او القاءنا والامر
اما القاؤنا والقائون فيه اشارة الى ان السخرة لما اعزوا موسى عليه السلام بالتقديم والتخير فى الاقاء اعزهم الله
بالايمان الحقيقى حتى رأوا نبورا لايمان معجزة موسى فآمنوا به تحقيقا لا تقليدا وهذا حقيقة قوله من تقرب الى
شبرا تقربت اليه ذرا عا فلما تقربوا الى الله باعزاز من اعزاه الله اعزهم بالايمان تقربا اليه فكذلك اعزهم موسى
بالتقديم فى الاقاء كما حكى الله عنه بقوله (قال) موسى (بل القوا) اولا ما انتم ملقون يقول الفقير الظاهر ان الله
تعالى اهتم السخرة بالتخيرو لم موسى اختيار القاءهم اول ليطهر الحق من الباطل لان الحق يدفع الباطل ويمحوه
ولو كان موسى اول من أتى لتفرق الناس من اول الامر خيفة الشعبان كما فترقوا بعد ابتلاع العصا عصيم
وحبالهم وذات الخيل بالمقصود قال الامام فان قيل كيف امرهم به وهو سحر وكفر قلنا لما تعين طريقا الى كشف
الشبهة صار جازا وفي الاسئلة المتقدمة هذا ليس بأمر وانما هو للاستبانة بذلك وعدم الاكثار به لما كان يعلم
ان ذلك سبب لظهور الحق وزهوق الباطل (فاذا حبالهم وعصيم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى) القاء
فصيحة واذا المفاجأة ظرفية والخيال جمع حبل وهو السن والعصى جمع عصا والتخييل تصوير خيال الشئ
فى النفس والتخييل تصور ذلك والخيال اصل الصورة المجردة كالصورة المتصورة فى المنام وفى المرأة وفى القلب
بعيد غيبوبة المرقى ثم تستعمل فى صورة كل امر متصور وفى كل شخص دقيق يجرى مجرى الخيال وانها
تسمى فاعل لخيال والسعى المشى السريع وهو دون العدو والمعنى فالتقوا فاجأ موسى وقت ان يخيل اليه
سعى حبالهم وعصيم من سحرهم وبالفارسية بس رسنها وعصاها ايشان نمود شد بموسى از جادويي وكيد
ايشان كه كويي بدرستی كه آن ميروى شتاب وذلك انهم كانوا يطخونها بالزيت فلما ضربت عليها الشمس
اضطربت واهتزت فخيّل اليه انها تتحرك (فاو جس فى نفسه خيفة موسى) الوجس الصوت الخفى والتوجس
السمع والايجاس وجود ذلك فى النفس والخيفة الحالة التى عليها الانسان من الخوف وهى مفعول اوجس
وموسى فاعله والمعنى اضمر موسى فى نفسه بعض خوف من مفاجأته بمقتضى البشرية المجهولة على النفرة من
الحيات والاحتراز عن ضررها المعتاد من اللسع ونحوه كادل عليه قوله فى نفسه لانه من خطرات النفس
لامن القلب وفى الحقيقة ان الله تعالى ألبس السحر لباس التهرىخاف موسى من قهر الله لامن غيره لانه
لا يأمن من مكر الله الا القوم الفاسقون (يقول الفقير) چون خدا خواهد شود هر برك خار * رسته باريك
در چشم عين مار * برك از ان اب ريزان ازاله * چون نمى رسم ز قهر كرد ككار (قلنا لا تخف)
ما تو همت (انك) اى لانك (أنت الاعلى) اى الغالب القاهر لهم ونحن معك فى جميع احوالك فانك القائم
بالمسبب وهم القائمون المعتمدون على الاسباب وايضا معك آياتنا الكبرى وهو لباس حفظنا وفى التأويلات
الجمعية يشير الى ان خوف البشرية متركوز فى جبله الانسان ولو كان نبيا الى ان ينزع الله الخوف منه اقتزاعا
ربانيا بقول صدقاتى كما قال تعالى قلنا لا تخف انك أنت الاعلى اى اعلى درجة من ان تخاف من المخلوقات دون
الخالق وفيه معنى آخر ان خوف موسى ما كان من المكنونات بل من المكنون اذ رأى عصاه شعبانا تلقف - هصر
السخرة وقد علم انها صارت مظهر صفة قهارية الحق تعالى تخاف من الحق وقهره لامن العصا وشعبانها
فلهذا اقال تعالى لا تخف انك أنت الاعلى اى لانك اعلى درجة عندنا منها لانها عصاك مصنوعة لنفسك وأنت

رسول وكلمتي واصطنعتك لنفسى فان كانت هي مظهر صفة قهرى فانت مظهر صفات لطفي وقهرى كلها
(وألق ما في يمينك) اى عصا والابهام لتفخيم شأنها والايذان بانها ليست من جنس العصي المعهودة لانها
مستتعة لا تارغرية (تلقف ما صنعوا) بالجزم جواب للامر من لقفه كسمعه لقفا يسكون القاف وتفتحها
اذا اخلعه والتقمه بسرعة قال في المفردات لقفت الشيء لقفته وتلقفته تناولته بال جذب سواء كان تناوله بالقم
او باليد انتهى والتأنيث لكون ما عبارة عن العصا والصنع اعادة الفعل فكل مصنع فعل وليس كل فعل مصنعا
ولا ينسب الى الحيوانات والجمادات كما ينسب اليها الفعل والمعنى يتلغ وتلقف ما صنعوه من الحبال والعصي التي
خيل اليك سعيها وخفتها والتعبير عنها بما صنعوا للتحقير والايذان بالقرية والتزوير اى زوروه واقتعلوه (ان
ما صنعوا) ما موصولة او موصوفة اى ان الذى صنعوه او ان شيئا صنعوه (كيد ساحر) بالرفع على انه خبر لان
اى كيد جنس الساحر ومكره وحيلته وتكبره للتوسل به الى تنكبه ما ضيف اليه للتحقير والكيد ضرب من
الاحتيال يكون محمودا او مذموما وان كان يستعمل في المذموم اكثر وكذلك الاستدراج والمكر (ولا يفلح
الساحر) اى لا يدرك بغيته هذا الجنس (حيث ألقى) من الارض وعمل السحر فيها وهو من تمام التعليل
وفى التأويلات التجمية يشير الى ان ما في يمينك هو مصنوعى وكيدى وما صنعه السحرة عما هو مصنوعى
وكيدى ولا يفلح الساحر ومصنوعه وكيدى حيث اى مصنوعى وكيدى لان كيدى متين واعلم ان الفلاح دينوى
وهو الظفر بالسعادات التى تطيب بها حياة الدنيا وهو البقاء والغنى والعز وخرى وهو اربعة اشياء بقاء بلا فناء
وغنى بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل ففلاح اهل الدنيا كلا فلاح لان عاقبته خيبة وخسران ألا ترى ان من
قال لاستاذ له اى اعترض عليه لن يفلح أبدا وقد رأى بنا بعض المعترضين قد ارقى مالا وجاها ورياسة فهو فى قلبه
خائب خاسر وقس عليه سائر المخالفين من اهل المنكرات قال فى نصاب الاحساب الساحر اذا تاب قبل ان يؤخذ
تقبل توبته وان اخذ ثم تاب لم تقبل توبته وفى شرح المشرق للششيخ اكل روى محمد بن شعاع عن الحسن بن زياد
عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال فى الساحر يقتل اذا علم انه ساحر ولا يستتاب ولا يقبل قوله انى ارتكبت السحر واتوب
منه فاذا اقر أنه ساحر قد حل دمه وان شهد عليه شاهدان بالسحر فوصفوا ذلك بصفة يعلم انها سحر قتل
ولا يستتاب انتهى وفى شرح رمضان على شرح العقائد ان الساحر يقتل ذكرا وانثى اذا كان سعيه بالافساد
والاهلاك فى الارض واذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكور دون الانثى انتهى وفى الفروع لا تقتل الساحرة المسلمة
ولكن تضرب وتحبس لانها ارتكبت جريمة عظيمة وانما لا تقتل لان النبي عليه السلام نهى عن قتل النساء
مطلقا وفى الاشياء كل كافر تاب توبته مقبولة فى الدنيا والآخرة الاجماع الكفار بسب النبي وبسب الشيخين
اواحد هما وبالسحر ولو امرأة وبالزندقه اذا اخذ قبل توبته انتهى وفى فتاوى قارئ الهداية الزندىق من يقول
يبقاء الدهر اى لا يؤمن بالآخرة ولا الخالق ويعتقد أن الاموال والحرم مشتركة وقال فى موضع آخر هو الذى
لا يعتقد الها ولا بعثا ولا حرمه شئ من الاشياء وفى قبول توبته روايتان والذى ترجع عدم قبول توبته انتهى قال
فى شرح الطريقة السحر فى اللغة كل ما لطف ودق ومنه السحر للصبح والكاذب وقوله عليه السلام ان من البيان
لسحرا وبابه منع وفى العرف آراء الباطل فى صورة الحق وهو عندنا امر ثابت لقوله عليه السلام السحر حق
والعين حق وفى شرح الامالى السحر من سحر بسحر سحرا اذا خدع احدا وجعله مدهوشا متحيرا وهذا انما
يكون بأن يفعل الساحر شيئا يعجز عن فعله وادراكه المسحور عليه وفى كتاب اختلاف الائمة السحر رقى وعزائم
وعقد نور فى الابدان والقلوب فيمرض ويقتل ويفرق بين المرء وزوجه وله حقيقة عند الائمة الثلاثة وقال الامام
أبو حنيفة رحمه الله لاحقيقة ولا تأثيره فى الجسم وبه قال أبو جعفر الاسترأبى من الشافعية وفى شرح
المقاصد السحر اظهار امر خارق للعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة اعمال مخصوصة يجرى فيها العلم
والتعليم وبهذين الاعتبارين يشارك المعجزة والكرامة وبانه لا يكون بحسب اقتراح المقترحين وبانه يخص
الازمنة والامكنة او الشرائط وبانه قد يتصدى لمعارضته ويبدل الجهد فى الاتيان بمثله وبان صاحبه ربما
يعلم بالفسق ويتصف بالرجس فى الظاهر والباطن والخزى فى الدنيا والآخرة وهو اى السحر عند اهل الحق
جائز علة ثابت سمعوا كذا الاصابة بالعين وقال المعتزلة بل هو مجرد آراء مالا حقيقة له بمنزلة الشعوذة التى
سبها خفة حركات اليد واخفاء وجه الحيلة وفيه لنا وجهان الاول يدل على الجواز والثانى يدل على الوقوع

اما الاول فهو امكان الامر في نفسه وشمول قدرة الله تعالى فانه هو الخالق وانما الساحر فاعل وكاسب وايضا فيه اجماع القهواء وانما اختلفوا في الحكم واما الثاني فهو قوله تعالى يعلمون الناس السحر وما انزل على الملكين بيابل هاروت وماروت الى قوله ويتعلمون منه ما يفترون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من احد الا باذن الله وفيه اشعار بانه ثابت حقيقة ليس مجرد آراء وتوهم وبان المؤثر والخالق هو الله تعالى وحده فان قيل قوله تعالى في قصة موسى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى يدل على انه لاحقية للسحر وانما هو توهمه وتخييل فلنا يجوز ان يكون سحرهم هو ايقاع ذلك التخييل وقد تحقق ولو سلم فكون اثره في تلك الصورة هو التخييل لا يدل على انه لاحقية له اصلا ثم ان السحر خمسة انواع في المشهور منها الطلسم قبل هو مقلوب المسلط وهو وجع الاسنان والسماوية مع عقاقير الارض ليظهر منها امر عجيب ومنها التبريح قبل هو معرب نيرتك وهو التوهم والتخييل قالوا ذلك تزجج قوي جواهر الارض ليجد منها امر عجيب ومنها الرقية وهو الافسون معرب آب سون وهو النفث في الماء ومسمى به لانهم يتقنون في الماء ثم يشربونه او يصبغون عليه وانما سميت رقية لانها كلمات رقيت من صدر الرائي فبعضها فلهوية وبعضها قبطية وبعضها بلا معنى يزعمون انها مسموعة من الجن اوفي المنام ومنها الخلقة طيرات وهي خطوط عقدت عليها حروف واشكال اى خلق ودواثر يزعمون ان لها تأثيرات بالخاصية ومنها السحبة ويقال لها الشدة وخذ معرب شعباده اسم رجل ينسب اليه هذا العلم وهي خيالات مبنية على خفة اليد واخذ البصر في تغليب الاشياء كالشيء على الارسان واللعب بالمهاري والحقائق وغير ذلك والمذهب ان التأثير الحاصل عقب الكل هو فعل الله تعالى على وفق اجراء عاداته ووجه الحكمة فيه لا يعلمه الا هو سبحانه قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية ان التأثير الحاصل من الحروف واسماء الله تعالى من جنس الكرامات اى اظهار الخواص بالكرامة فان كل احد لا يقدر على استخراج خواص الاشياء (فألقى السحرة) الفناء فصيحة اى فآلقاه فوقع ما وقع من القذف فآلقى السحرة حال كونهم (ساجدين) كائنا القاهم ملقى لشدة خروجه وبالفارسية حضرت موسى عصا يفكند في الحال اتردها بي شدودهن خود كشاده تمام ادوات جادوات را فرو برد و مردم از ترس روى بكرى ز آوردند وموسى اودا بكرت همان عصا شد جادوان دانستند كه آن سحر نيست زيرا كه سحر سحر ديگر را باطل نكنند بلكه قدرت خدا و معجزه موسى است پس در افكندنه شدند يعنى تأمل اين معنى ايستار در روى افكند در حالى كه سجده كند كان بودند مر خدا را از روى صدق وانما عبر عن الخرورج بالالقاه لبشاكل تلك الاقاه آت روى ان رئيسهم قال كائنات الناس وكانت الآلات تبقى علينا فلو كان هذا سحر افان ما ألقيناه من الآلات فاستدل بتغير احوال الاجسام على الصانع العالم القادر بظهور ذلك على يد موسى على صحة رسالته فتابوا وأتوا بنهاية الخضوع وهو السجود قال جارا الله ما عجب امرهم ألقوا حبائلهم للسحر والجود ثم ألقوا رؤسهم للشكر والسجود فما اعظم الفرق بين اللقاهين (قالوا) في سجودهم وهو استئناف بياني (أمنابر هرون وموسى) تأخير موسى عند حكاية كلامهم رعاية القواصل ولان فرعون ربي موسى في صغره فلما اقتصر على موسى اوقتم ذكره فر بما نوه من المراد فرعون وذكر هرون على الاستتباع ومعنى اضافة الرب اليهما انه هو الذى يدعو الى وجرى على يديهما ما جرى قال بعض البكار من كان له استعداد النظر الى عالم الغيب وباشتر حفظ النفس احتجب عنه فاذا انقطع الى الله نظر الله الى قلبه بنعت الاخلاص واليقين وكشف الله له انوار حضرته وجذبه الى قربه فله سحره مجذوبون مهتدون بالله الى الله مؤمنون بالبرهان لا بالتقليد وان فرعون ما رأى برهان الربوبية فلم يؤمن (قال) فرعون للسحرة بطريق التوبيخ (أمنتم له) اى لموسى واللام لتضيق الفعل معنى الاتباع واللام مع الايمان في كتاب الله لغيره وفي بحر العلوم له اى لهما على ان اللام بمعنى الباء والدليل القاطع عليه قوله قال اى فرعون آمنتم به قبل ان آذن لكم في سورة الاعراف وآمنتم بلمد على الاخبار اى فعلتم هذا الفعل فوبىضا لهم (قبل ان آذن لكم) اى من غير ان آذن لكم في الايمان له وامرهم به كافي قوله تعالى لغد البعير قبل ان تنقد كلمات ربي لان الاذن لهم في ذلك واقع بعده او متوقع والاذن في الشيء اعلام باجازه واذنته بكذا وآذنته بمعنى (انه) يعنى موسى (لكبيركم) اى في فنكم واعلمكم به واستاذكم (الذى علمكم السحر) فتواطأتم على ما فعلتم (قال الكاشاني) يعنى استاد ومعلم ومهتر جاد وانست شما باهم خواهد كه ملك برابر اندازند وأراد التلبس على قومه

اثلاثا تبعوا السحرة في الايمان لانه عالم ان موسى ما علمهم السحرة يعني ان هذه شبهة زورها العين وألقاها على
 قومه واراهم ان امر الايمان منوط باذنه فلما كان ايمانهم بغير اذنه لم يكن معتدابه وانهم من تلامذته عليه
 السلام فلا عبرة بما اظهروه كالا عبرة بما اظهروه وذلك لما اعتراه من الخوف من اقتداء الناس بالسحرة
 في الايمان بالله ثم اقبل عليهم بالوعيد المؤكد حيث قال (فلا تقطعن) اي فوالله لا قطعن وصيغة التفعيل
 للتكثير وكذا في الفعل الآتي والقطع فصل الشيء مدركا بالبصر كالاجسام او مدركا بالبصرة كالاشياء المعقولة
 (ابديكم وأرجلكم من خلاف) الخلاف اعم من الضد لان كل ضدین مختلفان دون العكس والمعنى من كل شق
 طرفا وهوان يقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن فيه لا بداء الغاية اي ابتداء القطع من مخالفة العضو
 العضو لامن وفاقه اياه فان المبتدئ من المعروض مبتدئ من العارض ايضا وهي مع مجرورها في حيز النصب
 على الحالية اي لا قطعها مختلفات لانها اذا خالف بعضها بعضا بان هذا يد والذرجل وهذا يمين وذلك يسار فقد
 انصفت بالاختلاف وتعين القطع وكيفية لكونه انقطع من غيره (ولا صلبنكم في جذوع النخل) الصلب
 الذي هو تعليق الانسان لاقتل قيل هو شد صلبه على خشب اي على اصول النخل في شاطئ النيل وبالفارسية
 وهو آيينه برأوزم شمارادرترن خرمابن که درازترين درختانست ناهمه کس شمارابه بيند وعبرت كبرد واثار
 كلمة في الدلالة على ابقائهم عليها زمانا طويلا تشبها لاستقرارهم عليها باستقرار المظروف في الظرف المشتغل
 عليه قالوا فرعون موسى هو اول من استعمل الصلب فان قيل مع قرب عهده باقتلاب العصا حية وقصدها
 ابتلاع قصيره واستغاثته بموسى من شرها كيف يعقل ان يمدد السحرة الى هذا الحد ويستترئ بموسى
 فلما يجوز ان يكون في اشد الخوف ونظير الجلادة تمشية لناموسه وترويجا لامره والاستقرار بوقفك على
 امثاله (ولتعلم اينا) اي انا وموسى (اشد عذابا وبقي) اودم وموسى لم يكن في شيء من التعذيب الا ان فرعون
 ظن ان السحرة خافوا من قبل موسى على انفسهم حين رأوا ابتلاع عصاه لحبالهم وعصمهم فقال ما قال وعلى ما سبق
 من بحر العلوم في ائتمنه لكون المراد بآيائنا نفسه ورب موسى وفي التأويلات الجمعية وانما قال اشد عذابا لانه
 كان بصيرا بعذاب الدنيا وشدة وقد كان اعنى بعذاب الآخرة وشدة (قالوا) غير مكرئين بوعيده (قال الكاشفي)
 ساحران چون از جام جذبة حقای مست شده بودند واز انوار نواتر ملاطفات ربانی كه بردل
 ایشان ناخته بود از دست شده * خورده بكجرحه از كف ساقی * هرچه فانیست کرده در باقی *
 دامن از فلكر غیر افشاند * لبس فی الدار غیر خوانده * لاجرم در جواب فرعون گفتند
 (ابن فوثرک) ان تختارک بالایمان والاتباع (على ما جاءنا) من الله على يد موسى (من الینات) من المعجزات
 الظاهرة التي لاشبهة في حقيقتها وكان من استدلالهم انهم قالوا لو كان هذا حيرا فآين حبالنا وعصينا وفيه
 اشارة الى ان القوم شاهدوا في رؤية الآيات انوار الذات والصفات فهان عليهم عظام البليات ومن آثر الله
 على الاشياء هان عليه ما يليق في ذات الله وقد قال بعض الكبار ليصف ألم البلاء عنك علمك ان الله هو المبلي
 (والذي فطرنا) اي خلقنا وسائر المخلوقات عطف على ما جاءنا وتأخيرها لان ما في ضمنه آية عقلية نظرية
 وما شاهد آية حسية ظاهرة وقال بعضهم هو قسم محذوف الجواب لدلالة المذکور عليه اي وحق الذي
 فطرنا لا نؤثرک فان القسم لا يجاب بلن الاعلى شذوذ وفي التفسير الفارسي وسو کند میخوریم بخدايي که مارا
 آفرید وفي التأويلات اي بالذي فطرنا على فطرة الاسلام والتعرض للفاطرية لا يجابها عدم ايثارهم فرعون
 عليه تعالى (فاقض ما انت قاض) جواب عن تهديده بقوله لا قطعن اي فاضع ما أنت صانعه واحكم فينا
 ما أنت فيه حاكم من القطع والصلب وفي التأويلات اي فاحكمكم وأجر علينا ما قضى الله لنا في الازل
 من الشهادة (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) اي انما تصنع ماتوا وانما تحكم بما تراه في هذه الحياة الدنيا ومدة
 حياتنا غيب فسيروز امرک وسلطانک عن قريب ومالنا من رغبة في عذابها ولا رهبة من عذابها امروز
 میروز هرچه منواهی میکن فردا بتو نیز هرچه خواهند کنند (انا آسمان بر بنا لیغفر لنا خطایانا) من الکفر
 والمعاصي ولا يؤاخذها في الدار الآخرة لالتمتنا بتلك الحياة الفانية حتى تأثر بما اوعده تابه من القطع
 والصلب والمغفرة صيانة العبد عما استحققه من العقاب لتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الباس الشيء ما يصونه
 عن الدنس والخطايا جمع الخطية والفرق بينها وبين السيئة ان السيئة قد تقال فيما يقصد بالذات والخطية فيما

يقصد بالعرض لانهم انخطأ (وما اكرهنا عليه من السحر) عطف على خطايانا اي ويفقر لنا السحر الذي عملناه في معارضة موسى باكر اهذ وحشرنا ايانا من الملائكة القاصية خصوصه بالذكر مع اندراجهم في خطاياهم اظهارا لفاية فقرتهم منه ورغبتهم في مغفرته (والله خير) اي في ذاته وهو ناظر الى قولهم والذي فطرنا (وابقى) اي جزاء ثوابا كان او عقابا وخيرا لنا منك ثوابا ان اطعناه وادوم عذابا منك ان عصيناه وفي التأويلات الصميمة والله خير في اصال الخير ودفع الشر منك وابقى خيره من خيرك وعذابه من عذابك قال الحسن سبحانه الله لقوم كفارهم اشد الكافرين كفرا ثبت في قلوبهم الايمان طرفة عين فلم يعماطم عندهم ان قالوا اتقص ما أنت قاض في ذات الله والله ان أحدهم اليوم ليصعب القرء ان سستين عاما ثم انه ليبع دينه بمن حقير (قال الشيخ سعدى) زبان ميكند مرد تفسير دان * كه علم ادب مي فروشد بنان * بكاعقل باشرع فتوى دهد * كه اهل خرد دين بدني دهد * بدني اي فرومايه ديني بخرد * چو خرها با تخيل عيسى بخرد (انه) اي الشأن وهو تعطيل من جهتهم لكونه تعالى خيرا وابقى (من) هر كس كه (بات) آيد در روز قيامت (ربه) نزديك پروردگار او (بجرما) حال كونه متوغلا في اجرامهم من كافيه بان يموت على الكفر والمعاصي ولانه مذكور في مقابلة المؤمن (فان له جهنم لا يموت فيها) فينتهي عذابه ويستريح وهذا تحقيق لكون عذابه ابني (ولا يحيي) حياة ينتقم بها (ومن ياتيه مؤمنا) به تعالى وبما جاء من عنده من المعجزات التي من جلتها ما شاهدناه (قد) اي وقد (عمل الصالحات) الصالحة كالحسنة جارية مجرى الاسم ولذلك لا تذكر غالب مع الموصوف وهي كل ما استقام من الاعمال بدليل العقل والنقل (فاولئك) اشارة الى من والجمع باعتبار معناها اي فاولئك المؤمنون العاملون للصالحات (لهم) بسبب ايمانهم واعمالهم الصالحة (الدرجات العلى) جمع العليا تأنيث الاعلى اي المنازل الرفيعة في الجنة وفيه اشارة الى الفرق بين اهل الايمان المجزؤين الجامعين بين الايمان والعمل حيث ان الدرجات العالية للثاني وغيره الغيرة (جنات عدن) بدل من الدرجات العلى (تجزي من تحتها الانهار) يوسسته ميرو داز زير منازل آن يا اشجار آن جويها حال من الجنات (خالدين فيها) حال من الضمير فيهم والعامل معنى الاستقرار او الاشارة (وذلك) اي المذكور من الثواب (جزاء من تركي) الجزاء ما فيه الكفاية من العقاب ان خير انخير وان شر اخسر يقال جزية كذا او يكذا والفرق بين الاجر والجزاء ان الاخر يقال فيما كان عن عقد وما يجزى بجري العقد ولا يقال الا في النفع دون الضر والجزاء يقال فيما كان عن عقد وعن غير عقد ويقال في النافع والضر والمعنى جزاء من تطهر من دنس الكفر والمعاصي بما ذكر من الايمان والاعمال الصالحة وهذا تحقيق لكون ثواب الله تعالى ابني وفي الحديث ان اهل الدرجات العلى ليبراهم من تحتهم يكثرون الكوكب الدرى في افق السماء وان ابا بكر وعمر منهم وأنهما اي هما اهل لهذا قالوا ليس في القرء ان ان فرعون فعل بأولئك المؤمنين ما وعدهم به ولم يثبت في الاخبار كما في الاخبار وقال في التفسير الكبير قتلا عن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا اقول النهار سحرة وآخره شهداء وفي بحر العلوم اصبحوا كفرة وأمساوا ابرا شهداء (وفي المنوى) ساحران در عهد فرعون لعين * چون مرى كردند باموسى بكن * ليك موسى را مقدم داشتند * ساحران اورا مكرم داشتند * زانكه گفتندش كه فرمان آن نست * كرمي خواهي عصا افكن نخت * گفت في اول شما اي ساحران * افكنيدان مكرها را درميان * اين قدر تعظيم شان را مي خريد * كرمي آن دست و پايشان بريد * ساحران چون حق او بشناختند * دست و پا در جرم آن در باختند * فدل هذه الاخبار على كونهم شهداء وان فرعون استعمل الصلب فيهم والالم يكن اول من صلب فعلى العاقل ان يختار الله تعالى ويتزكى عن الاخلاق الذميمة النفسانية والاوصاف الشنيعة الشيطانية ويتعلى بالاخلاق الروحانية ويبدل المال والروح لينال اعلى الفتح جعلنا الله وايضاكم من اهل الولاية ومع هان عليه البلاة (ولقد اوحينا الى موسى) وبالله لقد اوحينا اليه بعد اجراء الايات التسع في نحو من عشرين سنة كما في الارشاد يقول الفقير يخالفها ما في بعض الروايات المشهورة من ان موسى عليه السلام دعا به في حق فرعون وقومه فاستجيب له ولكن ظهر أثره بعد اربعين سنة على ما قالوا عند قوله تعالى قال قد اجيبك دعوتك (ان) مفسرة بمعنى اي او مصدرية اي بان (اسر بعبادى) السرى والاسراء سري الليل اي قال سر ببنى امراة من مصر ليلها بالفارسية بسبب بريد كان مرا امر بذلك للتابعونهم اعوان فرعون (فاضرب لهم)

فاجعل من قلوبهم ضرب في ماله مما واقتضوا عمل من قلوبهم ضرب اللين اذا عمله وفي الجلالين فاضرب
 لهم بعضا (طريقا) الطريق كل ما يطره طارق معتادا كان او غير معتاد قال الراغب الطريق السبيل الذي
 يطره بالارجل ويضرب (في البحر) البحر كل مكان واسع جامع للماء الكثير والمراد هنا ببحر القلزم قال في القاموس
 هو بلد بين مصر ومكة قرب جبل الطور واليه يضاف بحر القلزم لانه على طرعه اولانه يتبلغ من ركبه لان القلزمة
 الابتلاع (يبسا) صفة لطريقا وليس المكان الذي كان فيه ماء فذهب قال في الارشاد اي يابس على انه
 مصدر وصف به الضاعل مبالغة وبالفارسية خشك درو آب ولاي نبود (لانتخاف دركا) حال مقدرة
 من الماء موراى موسى والدرك محركة اسم من الادراك الدرك بالسكون والمعنى حال كونك آمنا من ان
 يدرككم العدو (ولا تخشى) الفرق (فأتبعهم فرعون بجنوده) الفاء فصحة اي ففعل ما امر به من الاسرار بهم
 وضرب الطريق وسلوكه قبة بهم فرعون ومعه جنوده حتى لحقوهم وقت اشراق الشمس وهو اضاءتها يقال
 اتبعهم اي تبعهم وذلك اذا كانوا سبوقا فلو قطعهم فالفرق بين تبعه واتبعه ان يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الثاني
 المتعوق بالاول وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى معه (روى) ان موسى خرج بهم اقل الليل وكانوا سحابة وسبعين ألفا
 فاخبر فرعون بذلك فاتبعهم بعساكره وكانت مقدمة سبع مائة ألف قص اترهم فلحقهم بحيث تراهى الجمعان فعند
 ذلك ضرب موسى عليه السلام بعضا البحر فانطلق على اثني عشر فرقا كل فرق كالطود العظيم وبقى الماء قائما
 بين الطريق ففهم موسى بن معه من الاسباط سالفين وتبعهم فرعون بجنوده (نفسهم) سترهم وعلاهم
 (من اليم) اي بحر القلزم (ما عشم) اي الموج الهائل الذي لا يعلم كنهه الا الله (واضل فرعون قومه) اي سلك
 بهم مسلكا اذا هم الى الخيبة والخسران في الدين والدنيا معا حيث ماؤوا على الكفر بالعذاب الهائل الذي
 المتصل بالعذاب الخالد الاخرى (وما هدى) اي ما ارشدهم قط الى طريق موصل الى مطلب من المطالب
 الدينية والدينية وهو تقرر بلا ضلاله وتأكده كيد له اذ رب مضل قد يرشد من يضل الى بعض مطالبه وفيه نوع تهكم
 في قوله وما هدىكم الاصيل الرشاد فان في الهداية من شخص مشعر بكونه ممن تصوره الهداية في الجمل
 وذلك انما يتصور في حقه بطريق التكم يقول الفقير موسى مع قومه اشارة الى الروح القدسي مع قواه وفرعون
 مع قومه اشارة الى النفس الامارة مع قواها والبحر هو بحر الدنيا فوسى الروح بهمه اما بسفينة الشريعة او بنور
 المكشف الالهى ويغرق فرعون النفس لانها تابعة لهواها لاشريعة اهلها ولا كشف فعمل منه ان اتباع اهل
 الضلال انفسا وآفا فابوذى الى الهلاك الصورى والمعنوى واقتداء اهل الهدى يفضى الى النجاة الابدية •
 زينهار ازقيرين بد زنهار • وقنار بنا عذاب النار • واحسن وجوه الاتباع الايمان والتوحيد لان جميع
 الانبياء متفقون على ذلك والمؤمن في حصن حفظه الله تعالى من الاعداء الظاهرة والباطنة في الدنيا والاخرة
 (حكى) عن عبد الله بن التقي ان الحجاج أحضر انس بن مالك وقال له اريد ان اقتلك شرقتك فقال انس لو علمت ان
 ذلك يبدل لعبدتك من دون الله تعالى قال الحجاج ولم ذلك قال لان رسول الله عليه السلام على دعاء وقال من
 دعاه في كل صباح لم يكن لاحد عليه سبيل وقد دعوت به في صباحي فقال الحجاج عليه قال معاذ الله ان اعلم
 لاحد وانت حتى فقال خلوا سبيله فقيل له في ذلك فقال رأيت على عاتقه اسدين عظيمين فاتحين افواههما
 ولما حضرته الوفاة قال لنادمه ان لك على حقاي حق الخدمة ففعله الدعاء المذكور وقال له قل بسم الله
 خير الاحياء بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء ثم ان هذاني الدنيا واما في الاخرة
 فيحفظه من النار والعذاب واعلم ان موسى نصحه فرعون ولم يكن لم ينجمه الوعظ فلم يدركه ولم يقبل فوصل
 من طريق الرد والعتاد الى الفرق والهلاك فهو ذب الله رب العباد فعلى العاقل ان يستمع الى الناصح (قال
 الحافظ) امرؤ قد رند عزيزان شناختم • يارب روان ناصح ما زو شاد باد • قوله امرؤ يريد به وقت
 الشيخوخة وفيه اشارة الى ان وقت الشباب ليس كوقت الكهولة ولا تترى اكد الشبان متكئين على سماع
 الملاهي معرضين عن الناصح الالهى فمن هده الله تعالى رجع الى نفسه ودعا لناصره لانه ينصح حروفه
 بالفارسية مدو زد در ديد ها او ولا بد للسالك من مرشد ومجاهدة ورياضة فان مجرد وجود المرشد لا ينفع مادام
 لم يسترشد الا ترى ان فرعون عرف حقيقة موسى وما جاء به لكنه أبى عن سلوك طريقه فلم يتفقه به فالاول الاعتقاد
 ثم الاقرار ثم الاجتهاد وقد قال بعضهم ان السفينة لا تجرى على اليأس والنفس تجر الى الدعة والبطالة وقد قال

تعالى افرؤا خفاوا ثقالا فالعبادة لازمة الى ان يأتى اليقين حال النشاط والكرهه والجهاد ماض الى يوم
القيامة (قال المولى الجامى) بى رنج كسى چون نبرد به سر كنج * آن به كه ~~ب~~وشم بتمنا نشينم *
نسأل الله تعالى ان يوفقنا الطريق مرضاته ويوصلنا الى جناب حضرته (يا بنى اسرائيل) اى قلنا لهم بعد
اغراق فرعون وقومه وانجائهم منهم (قد انجيناكم من عدوكم) فرعون وقومه حيث كانوا يذبحون ابناءكم
ويستحيون نساءكم ويستخذمونكم فى الاعمال الشاقة والعدو يجيئ فى معنى الوحدة والجماعة (وواعدناكم جانب
الطور الايمن) بالنصب على انه صفة للمضاف اى واعدناكم بوساطة نبيكم اتيان جانبه الايمن نظرا الى السالك
من مصر الى الشام والاقليس للجبل يمين ولايسار اى اتيان موسى المناجاة وانزال التوراة عليه ونسبة المواعدة
اليهم مع كونهم الموصى نظرا الى ملاسبتا اياهم وسراية منفعتهم اليهم (ونزلنا عليكم المن) هو شئ كالطل فيه
حلاوة يسقط على الشجر يقال له الترفحين معرب كرتكين (والسلوى) طائر يقال له السماوى كان ينزل عليهم
المن وهم فى التيه مثل الثلج من الفجر الى الطلوع لكل انسان صاع ويبعث عليهم الجنوب السماوى فيذبح الرجل
ما به ~~ب~~ فيه والتيه المفازة التى يتاه فيها وذلك حين امر وابلان بدخول امدية الجبارين فأبوا ذلك فعاقبهم الله
بأن يمهروا فى الارض اربعين سنة كما ترى سورة المائدة ومثل ذلك كمثل الوالد المشفق يضرب ولده العاصى
ليأذبه وهو لا يقطع عنه احسانه فقد ابتلوا بآيائه ورزقوا بما لا تعب فيه * اى كرمي كه از خزانه غيب *
كبروت رسا وظيفه خوردارى * دوستان را بجا كنى محروم * نو كه بادشمنان نظر دارى (كأوا) اى قلنا لكم
كأوا (من طيبات ما رزقناكم) اى من لذائذه او حلالاته قال الراغب اصل الطيب ما نستلذه الحواس والنفس
والطعام الطيب فى الشرع ما كان متناولا من حيث ما يجوز وبقدر ما يجوز ومن المكان الذى يجوز فانه
مضى كان كذلك كلن طيبا عاجلا و آجلا لا يستوخم والا فانه وان كان طيبا عاجلا لم يطب آجلا (ولا تطفؤا
فيه) الطغيان مجاوز الحد فى العصيان اى ولا تتجاوزوا الحد فيما رزقناكم بالاخلاق بشكره وبالسرف والبطر
والمنع من المستحق والادخار منه لا كثر من يوم وليله (فيعل عليكم غضبي) جواب للنهى اى فيلزمكم عقوبتى
وتجب لكم من حل الدين يحل بالكسر اذا وجب اداؤه واما يحل بالضم فهو بمعنى الحلول اى التزول والغضب
ثوران دم القلب عند ارادة الانتقام واذا وصف الله تعالى به فالمراد الانتقام دون غيره * شكرنم واجب آمد
در خرد * ورنه بكشايد در خشم ابد (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) اى تردى وهلك واصله ان يسقط
من جبل فيهلك ومن بلاغات الزمخشري من ارسل نفسه مع الهوى فقد هوى فى ابعاد الهوى وفى التأويلات
النجمية ونزلنا عليهم المن من صفاتنا والسلوى سلوى اخلاقنا كآوا من طيبات ما رزقناكم اى اصفوا بطيبات
صفاتنا وتخلقوا بكرآتم اخلاقنا التى شرفناكم بها اى لولم تكن العناية الربانية لما نجح الروح والقلب وصفاتها
من شرفه عن النفس وصفاتها ولولا التأيد الالهى لما اتصفوا بصفات الله ولا تخلقوا باخلاقه ثم قال
ولا تطفؤا فيه اى اذا استغفتم بصفاتي واخلاقى عن صفاتكم واخلاقكم فلا تطفؤا بأن تدعوا العبودية
وتدعوا الربوبية ونسبوا لى بى بان اتصفتم بصفاتي كما قال بعضهم أنا الحق وبعضهم سبى ما شبه
هذه الاحوال مما يتولد من طبيعة الانسانية فان الانسان لطيف ان رآه استغنى وان طغيان هذه الطائفة
بمثل هذه المقالات وان كانت هى من احوالهم لان الحالات لا تصلح للمقامات وهى موجبة للغضب كما قال
تعالى فيلعل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى اى نجعل كل معاملاته فى العبودية هباء منثورا
ولهذا الوعيد امر الله عباده فى الاستهداء بقوله اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير
المغضوب عليهم اى اهدنا هداية غير من انعمت عليه بتوفيق الطاعة والعبودية ثم ابتليته بطغيان يحل عليه
غضبك (واى لغفار) لستور (لن تاب) من الشر والمعاصى التى من جلتها الطغيان فيما ذكر قال فى المفاتيح
شرح المصابيح الفرق بين الغفور والغفار ان الغفور كثير المغفرة وهى صيانة العبد عما استحقه من العقاب
للتجاوز عن ذنوبه من الغفور وهو الباس الشئ ما يصونه عن الدنس ولعل الغفار ابلغ منه زيادة بانه وقيل الفرق
بينه وبين الغفار ان المبالغة فيه من جهة الكيفية وفى الغفار باعتبار الكمية (وأمن) بما يجب الايمان به
(وعمل صالحا) مستقيما عند الشرع والعقل وفيه ترغيب لمن وقع منه الطغيان فيما ذكر وحث على التوبة
والايمان (ثم اهتدى) اى استقام على الهدى ولزمه حتى الموت وهو اشارة الى ان من لم يستقر عليه بهزل من

الغفران ونم لتراخي التي قال في بحر العلوم ثم لتراخي الاستقامة على الخير عن الخير نفسه وفضلها عليه لانها
 اعلى منه واجل لان الشأن كله فيها وهي منزلة اقدام الرجال قال ابن عطاء واني لغفار لمن تاب اي رجع من طريق
 المخالفة الى طريق الموافقة وصدق موعود الله فيه واتبع السنة ثم اهتدى اقام على ذلك لا يطلب سواء مسلكا
 وطريقا * راه سنت روا كخواهي طريق مستقيم * كرسنن راهي بودسوي رضاي ذوالمنت *
 هر مژمه در چشم وي همجون سناني باد تيز * كرسنن زندكي خواهد زمان بي سنن * وفي التأويلات
 النجمية اي رجع من الطغيان بعبادة الرحمن وعمل صالحا بالعبودية للرؤية ثم اهتدى اي تحقق له ان تلك
 الحضرة منزهة عن دنس الوهم والخيال وان الرؤية فائقة والعبودية دائمة اعلم ان التوبة بمنزلة الصابون فكما
 ان الصابون يزيل الاوساخ الظاهرة فكذلك التوبة تزيل الاوساخ الباطنة اعني الذنوب (روى) ان رجلا قال
 للدينوري ما صنعت فكلما وقفت على باب المولى صرقتني البلوى فقال كن كالصبي مع امه كلما ضربته يجرع
 بين يديه افلا يزال كذلك حتى تضعه اليه والتوبة على اقسام فتوبة العوام من السيئات وتوبة الخواص من الزلات
 والغفلات وتوبة الاكابر من رؤية الحسنات والالتفات الى الطاعات وشرا تظ التوبة ثلاثة الذم بالقلب
 والاعتذار باللسان بأن يستغفر الله والاقلاع بالجوارح وهو الكف عن الذنب وفي الحديث المستغفر باللسان
 المصر على الذنوب كالشتر ذي بره (وقال المولى الجاهي) دارم جهان جهان كنه اي شرم روى من *
 چون روى از بين جهان بجهان دكرنهم * ياران دواسبه عازم ملك يقين شدند * تاكي عنان عقل بدست
 كمان دهم * باخلق لاف توبه ودل بر كنه مصر * كس بي غبي بر دك بدین كونه كرمهم (وما اعجلك عن
 قومك يا موسى) مبتدأ وخبراي وقلنا لموسى عند ابتداء موافاقته الميثاق بموجب الموعودة المذكورة اي شئ
 جعلك على العجلة وأوجب سبقتك منفردا عن قومك وهم النقباء السبعون المختارون للخروج معه الى الطور
 وذلك انه سبقهم شوقا الى ميعاد الله وامرهم ان يتبعوه كما في الجلالين قال في العرائس ضاق صدر موسى
 من معاينة الخلق وتذكر ايام وصال الحق فعلة العجلة الشوق الى لقاء الله تعالى (قال الكاشاني) آورده اندك
 بنی اسرائیل بعد از هلاك فرعون از موسى عليه السلام استمدعا نمودند كه از برای ما قواعد شرعی و احكام
 آن مبین سازد موسى دران باب باحضرت رب الارباب مناجات كرد خطاب رسيد كه باجمعي از اشراف بنی اسرائیل
 بگونه طورای تا كذبى كه جامع احكام شرع باشد بنودهم موسى هارون را بجای خود بگذاشت و با وجود قوم كه
 هفتاد تن بودند متوجه طور شدند قوم را وعده كرد كه چهل روز ديگر مى آيم و كتاب مى آورم و چون بنزدك
 طور رسيدند قوم را بگذاشت و از غايت اشتياق كه بكلام و پيام الهی داشت زود تر بالای كوه برآمد خطاب
 ربانى رسيد كه وما اعجلك الخ وجهه جيز شتابان ساخت تر تا تعجيل كردى و بيش آمدى از كوه خود اى موسى
 يقول الفقير هذا سؤال انبساط كقوله تعالى وما تلك بيمينك لاسؤال انكار كما ظن اكثر المفسرين من الاجلاء
 وغيرهم (قال هم اولاء على اثرى) ينجيئون بعدى وبالفارسية كفت موسى كه ايشان كروه مردان اينكى مى آيند
 بر من و ساعت بساعت برسند (و عجلت) بسبق اياهم (البك) بسوى تو (رب) اى پروردگار من (لترضى)
 عنى بمسارعتى الى الامتنال بأمرى واعتنائى بالوفاء بعهديك وفى الايتين اشارة الى معانى مختلفة منها يعلم
 ان السائر لا ينبغي ان يتوانى فى السير الى الله ويرى ان رضى الله فى استعجاله فى السير والعجلة مدحوة فى الدين
 قال تعالى ومارعوا الى مغفرة من ربكم والاصل الطلب * كركزان وكرشانبده بود * انكه جوينده است
 يابنده بود * وقد ورد ان الامور مرهونة بأوقاتها ولذا قال * چو صبح وصل او خواهد دميدن
 عاقبت جاى * مخور غم كرشب هجران بپايان ديرى آيد * ومنها ينبغي ان السائر لا يتعوق بمائق
 فى السير وان كان فى الله والله كما كان حال موسى فى السير الى الله فما تعوق بقومه واستعجل فى السير وبطلت
 العوائق وقد صرح ان الجنون العاصرى ترك النساقه فى طريق ليلى لكونها عاقبة عن مرعة السير الى جنابها
 فشى على الوجه (كما قال فى المتنوى) راه نزيديك و بماندم سخت دير * سير كشم زين سوارى سير سير *
 سرنگون خود را ز اشتد رفتند * كفت سوزندم ز غم ناچند چند * تنك شد بروى پيايان فراخ *
 خوبشتن افكند اندر سسنگلاخ * چون چنان افكند خود را سوي پست * از قضا آن لحظه پايش هم
 شكست * پاى را بر پست و كفتا كوشوم * در خم چو كاش غلطان مى روم * عشق مولى

کی کم از بیلی بود • کوی کشتن بهر او اولی بود • کوی شوی کرد بر پهلوی صدق • غلط غلطان در خم چو کان عشق • و منها ان قصد السائر الى الله تعالى ونبته ينبغي ان يكون خالصا لله وطلبه لا لغيره كما قال وجملت اليك رب كان قصده الى الله (قال الكمال الخندي) سالك بالذرو ونحو اندش • انكه از ما سوى منزّه نيست • و منها ان يكون مطلوب السائر من الله رضاء لا رضى نفسه منه كما قال لترضى كما في التأويلات الجمعية (قال) الله تعالى وهو استئناف بياني (فانا قد قتنا قومك من بعدك) ألقينا هم في قنّة من بعد خروجك من بينهم وابليينا هم في ايمانهم بخلق العجل وهم الذين خلفهم مع هرون على ساحل البحر وكانوا ستائة ألف ما نجح منهم من عبادة العجل الا اثنا عشر ألفا قال الله تعالى لموسى أتدري من اين اتيت قال لا يارب قال حين قلت اهلون اخلفني في قومي اين كنت أنا حين اعتدت على هرون وفيه اشارة الى ان طريق الانبياء واتباعهم محضوف بالقنّة والبلاء كما قال عليه السلام ان البلاء موكل بالانبياء الا مثل فالامثل وقد قيل ان البلاء للولاء كاللهب للذهب والى ان قنّة الامة والمريد مقرونة بفارقة الجمعية من النبي والشيخ كما قال تعالى فانا قد قتنا قومك من بعدك اي بعد مفارقة اياهم فان المسافر اذا قطع عن محبة الرفقة افتتن بطريق والغيلان (قال الحافظ) قطع اين مر حله بي هم رهى خضر مكن • ظلماتست بترس از خطر كراهي • روى أنهم اقاموا على ما وصى به موسى عشرين ليلة بعد ذهابه فحسب وها مع ايامها اربعين وقالوا قلنا لعلنا العدة وليس من موسى عين ولا اثر (وأضاهم السامري) حيث كان هو المديبر في القنّة والداعى الى عبادة العجل قال في الاسئلة المتعمدة اضاف الاضلال الى السامري لانه كان حصل بتقريره ودعوته و اضاف القنّة الى نفسه لحصولها بفعله وقدرته و ارادته وخلقه وعلى هذا أبدا اضافة الاشياء الى اسبابها ومسبباتها انتهى واخباره تعالى بوقوع هذه القنّة عند قدومه عليه السلام اما باعتبار تحققها في علمه ومشيتته تعالى واما بطريق التعبير عن المتوقع بالواقع اولان السامري قد عزم على ايقاع القنّة على ذهاب موسى وتصدى لترتيب مبادئها فكانت القنّة واقعة عند الاخبار والسامري رجل من عظماء بني اسرائيل منسوب الى قبيلة السامرة منهم او عجل من اهل كرمان من قوم يعبدون البقر وحين دخل ديار بني اسرائيل اسلم معهم وفي قلبه حب عبادة البقر فابلى الله بني اسرائيل فكشف له عن بصره فرأى اثر فرس الحياة لجبريل ويقال له حيزوم واخذ من ترابه وألقاه بوحى الشيطان في الحلق المذابة كما يجي • (قال الكاشاني) اصحّ آنت كه اواز اسرائيليانست و در وقتي كه فرعون اباى ايشان را هي كشت او متولد شده و مادر بعد از تولد او را بتكارنيل در جزيره بيافكند و حق سبحانه جبرائيل را امر فرمود تا او را پرورش دهد و مأكول و مشروب وى مهيا كرد انده محافظت نموده از اين وقت كه موسى بطور رفت سامري نزدها روى آمده گفت قدرى پيرايه كه از قبطيان عاريت گرفته ايم بلباست و ما را دران تصرف كردن روا نيست وى بپنم كه بنى اسرائيل از ايمى خزند وى فرو شدند حكم فرماى نا همه جمع كنند و بسوزند هارون امر فرمود كه تمام پيرايه ها آوردند و در حفره ريختند و دران آتش زنند و سامري زرگرى چالاك بود همين كه ان زر بكداخت وى قابلى ساخته بود و ان زر كه اخته دران ريخته و شكل كوساله بپرون آورد و قدرى از خال زير رسم جبريل كه فرس الحياهى گفتند در درون وى ريخت في الحال زنده كشت و كشت و پوست برويد اشد و با و از در آمد و كويند زنده نشد ليسكان وضع كه ريخته بود بآنكى كرد كه چهار دافك قوم بنى اسرائيل ويرا بجهده كردند حق تعالى موسى را خبر داد كه قوم تو بعد از خروج تو كوساله پرست شدند (فرجع موسى الى قومه) اي بعد ما استوفى الاربعين ذا القعدة و عشر ذى الحجة واخذ الألواح المكتوب فيها التوراة وكانت ألف سورة كل سورة ألف آية يحمل اسفارها سبعون رجلا (غضبنا) خشمناك برشان (اسفا) آندوهگين از عمل ايشان اى شديد الحزن على ما فعلوا و اشد الغضب ومنه قوله عليه السلام في موت الفجأة رحمة للمؤمنين واخذة اسيف لكافر ين قال الامام الراغب الاسف الحزن والغضب معا وقد يقال لكل منهما على الانفراد (قال الكاشاني) چون بميان قوم رسيد بانك و خروش ايشان شنيد كه كردا كرد كوساله دف ميزند و ورقص مي كردند بعتاب آغاز كرد از روى ملامت (قال يا قوم) اى گروه من (ألم بعدكم ربكم وعدا حسنا) بأن يعطيكم التوراة فيها ما فيها من التوراة الهدى اى وعدكم وعدا صادقا بحيث لا سبيل لكم الى انكاره قال في بحر العلوم وعدا حسنا اى متناهيها في الحسن فانه تعالى وعدهم ان يعطيهم التوراة التي فيها هدى ونور ولا وعدا احسن من ذلك واجل

وفيه إشارة الى ان الله تعالى اذا وعد قوم ما لا بد له من الوفاء بالوعد فيحتمل ان يكون ذلك الوفاء قسنة للقوم وبلاء لهم كما كان لقوم موسى اذ وعدهم الله بآباء التوراة ومكالمته موسى وقومه السبعين المختارين فلم يوفى به تولدت لهم القسنة والبلاء من وفائه وهى الضلال وعبادة الجبل ولما كان الوعد لما كان موصوفاً بالحسن كان البلاء الحاصل من الوعد الحسن بلاء حسناً وكان عاقبة امرهم التوبة والنجاة ورفعة الدرجات (أطفال عليكم العهد) الفاء للعطف على مقدر والهزة لانكار المعطوف ونفيه فقط أى اوعدكم ذلك فطال زمان الانحياز فاختلطتم بسببه وفى الجلالين مدة مفارقتي اياكم يقال طال عهدي بك أى طال زمانى بسبب مفارقتك (ام اردتم ان يجعل) يجب كما سبق (عليكم غضب) عذاب عظيم وانتقام شديد كائن (من ربكم) من مالك امركم على الاطلاق بسبب عبادة ما هو مثل فى العباوة والبلادة (فأخلفتم موعدى) أى وعدكم اياى بالنبات على ما امرتكم به الى ان ارجع من الميقات على اضافة المصدر الى مفعوله والفاء لترتيب ما بعدها على كل واحد من شئى التريدي على سبيل البذل كأنه قيل انسى الوعد بطول العهد فأخلفتموه خطأ ام اردتم حلول الغضب عليكم فأخلفتموه عدا (قالوا ما أخلفنا موعداً) أى وعدنا بالنبات على ما امرتنا به (بل كنا) أى بقدرتنا واختيارنا لكن غلبنا من كيد السامرى وتوسلوه وذلك ان المرء اذا وقع فى البلية والقسنة لم يملك نفسه ويحكم عقله وبأوامر الملك القدرة (ولما حكمنا اوزاراً من زينة القوم) جمع وزير بالكسر بمعنى الحمل الثقيل أى احمالاً من حلى القبط التى استقرناها منهم حين هربنا بالخروج من مصر باسم العرس (فقدفناها) أى طرحناها الحلى فى النار رجاء للخلاص من ذنوبها (فكذلك) أى مثل ذلك القدف (ألقى السامرى) أى مامعه من الحلى وقد كان اراهم انه ايضا يلقى ما كان معه من الحلى فقالوا ما قالوا على زعمهم وانما كان الذى ألقاه التربة التى اخذها من أثر فرس الحياء وكان لا يحال شيئاً الا غيره وهو من الكرامة التى خصها الله بروح القدس (فأخرج) أى السامرى بسبب ذلك التراب (لهم) أى للقائين (عجلاً) من تلك الحلى المذابة وهو ولد البقرة (جسداً) بدل منه اوجنة نادم ولحم أوجسداً من ذهب لا روح له ولا امتناع فى ظهور الخارق على يد الضال (له خوار) نعت له يقال خار الجمل خواراً اذا صاح أى صوت عجله فوجدوا له (فقالوا) أى السامرى ومن اقتن به اول ما رأى (هذا) الجمل (الهكم والله موسى فتسبى) أى غفل عنه وذهب بطلبه فى الطور وهذا حكاية نتيجة قسنة السامرى فعلا وقولاً من جهته تعالى قصداً الى زيادة تقريرها ثم ترتيب الانكار عليها لامن جهة القائمين والاعمال فأنخرج لنا ولاشك ان الله خلقه ابتلاء لعباده ليظهر الثابت من الزائغ وأعجب من خلق الله الجمل خلقه ابليس محنة لهم ولغيرهم (أفلا يرون) الفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا يتفكرون فلا يعلون (ان) مخففة من الثقيلة أى انه (لا يرجع) بازغى كرداند كوساله (اليهم) بسوى ايشان (قولا) كلاماً ولا يرده عليهم جواباً يعنى هر چند اوراى خواتم جواب نمى دهد فكيف يتوهمون انه آله فقوله يرجع من الرجوع المتعدى يعنى الاعادة لامن الرجوع اللازم بمعنى العود (ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعا) أى لا يقدر على ان يرفع عنهم ضرراً او يجلب لهم فقعا قال فى التأويلات النجمية فيه إشارة الى ان الله تعالى اذا أراد ان يقضى قضاء سلب ذوى العقول عقولهم واعى ابصارهم بعد ان رأوا الآيات وشاهدوا المعجزات كأنهم لم يروا شيئاً فيها فلهذا قال أفلا يرون بمعنى الجمل وعجزه ان لا يرجع اليهم قولاً أى شيئاً من القول ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعا انتهى وفى الآيات اشارات منها ان الغضب فى الله من لوازم نشأة الانسان الكامل لانه مرآة الحضرة الالهية وهى مشتملة على الغضب ورد عن النبي عليه السلام انه كان لا يغضب لنفسه واذا غضب لله لم يقم لغضبه شئ فمن العباد من يغضب الحق لغضبه ويرضى لرضاء بل من نفس غضبه غضب الحق وعين رضاه هو رضى الحق فطلق غضبهم فى الحقيقة عبارة عن تعين غضب الحق فيهم من كونهم مجاليه ومجاليه اسماء وصفاته لا كغضب الجهور قال أبو عبد الله الرضى ان الله لا بأس كاسفنا ولكن له اولياء يأسفون ويجعل رضاهم رضاهم غضبهم غضبه قال وعلى ذلك قال من اهان لى ولينا فقد بارزنى فى المحاربة فعلى العاقل أن ينبع طريق الانبياء والاولياء ويغضب للحق اذا رأى منكراً * كرت نهي منكراً برآيد زدست * نشاید چو بى دوست وپایان نشست * چو دوست و زبانه اند مجال * به دست نماید مردى رجال (ومنها) أى من اسباب غضب الله تعالى الخلف بالوعد ونقض العهد فلا بد لطالب الرحمة من الاستقامة والنبات * از دم صبح

ازل تا آخر شام ابد * دوستی و مهر بر برك عهد و يك ميثاق بود * وفي وصايا الفتوحات حق تعالى بموسى عليه السلام وحى كرد هر كه با مريد نوايد او را بى بهره مكذار و هر كه ز ينهار خواست او را ز ينهار ده موسى در سياحت بود ناگاه كبوترى بر كنف او نشست و بازى در عقب او مى آمد و قصد آن كبوتر داشت بر كنف ديكر فر و آمد آن كبوتر در آستين موسى در آمد و ز ينهار مى خواست و باز بزبان فصيح بموسى آواز داد كه اى پسر عمران مرا بى بهره مكذار و ميان من و ورزق من جداىى ميفكن موسى گفت چه زود مبتلا شدم و دست كرد تا از ران خود پاره قطع كند براى طعمه باز تا حفظ عهد كرده باشد و بكار هر دو وفا نموده گفتند يا ابن عمران انجمن مكن كه ما رسولانيم و غرض آن بود كه محبت عهد تو از مايش كنيم

أيا سامع ليس السماع بشفاع * اذا أنت لم تفعل فمأنت سامع
اذا كنت فى الدنيا من الخير عاجزا * فمأنت فى يوم القيامة صانع

و منها ان متاع الدنيا سبب الغرور والفساد والهلاك ألا ترى ان فرعون اغتر بدينه فهلك وان السامرى صاغ من الحلى بخله فأفسد ولولم يستعجبوا حين خرجوا من مصر لنجوا من عبادته والابتلاء بتوبته نسأل الله تعالى ان يهدينا هداية كاملة الى جنبه ولا يردنا عن بابه ولا يبتلىنا باسباب عذابه (ولقد قال لهم هرون من قبل) اى وبالله لقد نصبح اهلهم هرون ونبههم على كنه الامر من قبل رجوع موسى اليهم وخطابه اليهم بما ذكر من المقالات (يا قوم) اى گروه من (انما فتنتم به) اى اوقعتم فى الفتنه بالجهل واصلتم به على توجيه القصر المستفاد من كلفه انما الى نفس الفعل بالقياس الى مقابله الذى يدعيه القوم لا الى قيده المذكور بالقياس الى قيد آخر على معنى انما فعل بكم الفتنه لا الارشاد الى الحق لاعلى معنى انما فتنتم بالجهل لا بغيره (وان ربكم) المستحق للعبادة هو (الرحمن) المنعم بجميع النعم لا العجل وانما ذكر الرحمن تنبيه على انهم ان تابوا قبل توبتهم واذ كان الامر كذلك (فاتبوني) فى النبات على الدين (واطيعوا امرى) هذا وازركوا عبادة ما عرفت شأنه وما احسن هذا الوعظ فانه زجرهم عن الباطل بقوله انما فتنتم به وازال الشبهات اقولا وهو كما طاعة الاذى عن الطريق ثم دعاهم الى معرفة الله بقوله وان ربكم الرحمن فانها الاصل ثم الى معرفة النبوة بقوله فاتبعوني ثم الى الشرائع فقال واطيعوا امرى وفى هذا الوعظ شفقة على نفسه وعلى الخلق اما على نفسه فانه كان مأمورا من عند الله بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن عند اخيه بقوله اخلفنى فى قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلولم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر لخالف امر الله وامر موسى وانه لا يجوز * اوحى الله الى يوشع انى مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم فقال يارب هؤلاء الاشرار فما بال الاختيار قال انهم لم يعضبوا لفضي وفي الحديث مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى (قال الشيخ سعدى) بنى آدم اعضاى يكديكرند * كد در آفرينش زيك كوه رند * چو عضوى بذر د آورد روزگار * دگر عضوها را نماند قرار * نو كز محنت ديكران بى نغمى * نشايد كه نامت نهد آدمى * ثم ان هرون رأى المتهاقين على النار فلما يبال بكثرهم ولا نفرتهم بل صرح بالحق * بكوى آنچه داني سخن سودمند * و كرهى كس را نيايد پسند * كه فرد بشيمان برآرد خروش * كه آوخ جراحت نكردم بكوش * وهما دنيقه وهى ان الرافضة تمسكوا بقوله عليه السلام أنت منى بمنزلة هرون من موسى ثم ان هرون مامنه التقيية فى مثل هذا الجمع العظيم بل صعد المنبر وصرح بالحق ودعا الناس الى متابعة نفسه والمنع من متابعة غيره فلو كانت امة محمد على الخطا لكان يجب ان يفعل مثل ما فعل هرون وان يصعد المنبر من غير تقيية وخوف ويقول فاتبعوني واطيعوا امرى فلما لم يقل كذلك علمنا ان الامة كانوا على الصواب وقد ثبت ان عليا احرق الزنادقة الذين قالوا با كهسته لما كانوا على الباطل (قالوا) فى جواب هرون (ان نبرح عليه) ان نزال على العجل وعبادته (عا كفين) مقبين قال از اغب العكوف الاقبال على الشئ وملازمته على سبيل التعظيم قال فى الكبير رحمة تعالى خاصتهم من آفات فرعون ثم انهم لجهلهم قابلوه بالتقليد فقالوا ان نبرح عليه عا كفين (حتى يرجع الينا موسى) اى لا تقبل محنتك وانما تقبل قول موسى وقال فى الارشاد وجعلوا رجوعه عليه السلام اليهم غاية للعكوفهم على عبادة العجل لكن لاعلى طريق الوعد بتركها عند رجوعه بل بطريق التعلل والتسويق وقد سدوا تحت ذلك انه عليه السلام لا يرجع بشئ مبين

تعميلا على مقابلة السامري روى انهم لما قالوه اعتزلهم هرون في اثني عشر ألفا وهم الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى وجمع الصباح وكانوا رخصون حول العجل قال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة قتال لهم ما حال وجمع منهم ما قالوا في التأويلات النجمية لم يسمعوا قول هرون لانهم عن السمع الحقيقي لم عزولون فلهذا قالوا لن نبرح الملح وفيه اشارة الى ان المريد لهذا اعتسه بخدمه شيخ كامل واصيل وصحبه بصدق الارادة عتلا لاوامره ونواهيه قابلا لتصرفات الشيخ في ارشاده يصير بنور ولايته سمعا بصيرا يسمع ويرى من الاسرار والمعاني بنور ولاية الشيخ ما لم يكن يسمع ويرى ثم ان ابني بمفارقة محبة الشيخ قبل اوانه يزول عنه نور الولاية او يتجنب عنه بمجلب ما يبقى الصم واعى كما كان حتى يرجع الى محبة الشيخ ويتنور بنور ولايته (قال) استئناف ياني كما نقل في ما قال له هرون حين سمع جوابهم له وهل رضى بكونه بعد ما شاهد منهم ما شاهد فقيل قال له وهو مغتال وقد اخذ بلحيته ورأسه وكان هرون طويل الشعر (يا هرون ما صنعت اذ رأيتهم ضلوا) اخطأوا طريق عبودية الله بعبادة العجل وبلغوا من المكبرة الى ان شافوهك بالقالة الشنعاء (ان لا تتبعن) لا حميدة وهومة قول ثان لمنع وهو عمل في اذ أي شيء منعك حين رؤيتك لضلالتهم من ان تتبعني في الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به وان تلحقني وتلقني وتخبري لا ترجع اليهم لئلا يقعوا في هلاك هذه الفتنة او غير مزيدة على ان منعك مجاز عن دعاك والمعنى مدعاك الى ترك اتباعي وعدمه في شدة الغضب لله ولدينه ونظيره لا هنه قوله ما منعك ان لا تسجد في الوجهين حال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان موسى لما كان بالميقات مستغفرا في جرشوا هذا الحق ما كان يرى غير الحق ولم يكن مخفيا بحجب الوسائط حتى ان الله تعالى ابتلاه بالوسائط بقوته انا قد قننا قوهك من بعدك وأضلهم السامري اضاف الفتنة الى نفسه واحال الاخلال الى السامري اختبارا ليعلم منه انه هل يرى غير الله مع الله في افعاله الخير والشر فما التفت الى الوسائط وما رأى الفعل في مقام الحقيقة على بساط القرية الا منه وقال في جوابه ان هي الاقتتاك اضاف الفتنة والاخلال اليه تعالى حرا عياحق الحقيقة على قدم الشريعة الى نور الحقيقة قال ياهرون (اقعصبت امرى) اي بالصلاية في الدين والمجاهدة عليه كما عصى هؤلاء القوم امرى وامر الله فان قوله عليه السلام اخلفني متضمن للامر بها حقا فان الخلافة لا تتحقق الا بمباشرة الخليفة ما كان يباشره المستخلف لو كان حاضرا والهمزة لانكار التوبيخي والقاء عطف على مقدّر يقتضيه المقام اي اخلفني فعصبت امرى (قال يا ابرام) الام بارأ الأب وهي والدة القرية التي ولدته والبعيدة التي ولدت من ولدته ويقال لكل ما كان اصلا لوجود شيء او تربته واصلاحه او مبدئه ام واصله يا ابن امي ابدل الياء ألفا فقيل يا ابن ام ام ثم حذف الالف واكتفى بالفتحة لكثرة الاستعمال وطول اللفظ ونقل التضعيف وقرئ يا ابن ام بالكسر بحذف الياء والاكتفاء بالكسرة وخص الام بالاضافة استعظا ما لحقها وترقيقا لقلبه واعتدادا لنسبها وشارة الى انها من بطن واحد والا فالجهور على انها الاب وام قال بعض الكبار كانت نبوة هرون من حضرة الرحمة كما قال تعالى ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا ولذا ناداه بامه اذ كانت الرحمة للام او فرولذا صبرت على مباشرة التربية وفي التأويلات النجمية لما رأى هرون موسى رجع من تلك الحضرة سكران الشوق ملائ الذوق وفيه نخوة القرية والاصطفاء والمكاملة ما وضعه الاتواضع والخشوع فقال يا ابن ام (لا تأخذ بطبعي ولا برأى) اي بشعر رأسي وخطبه يا ابن ام لمعين احدهما لياخذ رافة الرمح فيسكن غضبه والثاني ليدركه بذكراته الحالة التي وقعت له في الميقات حين سأل ربه الرؤية فلما تجل ربه للجبل جعله دكا وخز موسى صعقا وجاء الملائكة في حال تلك الصعقة يجزّون برأسه ويقولون يا ابن النساء الحيض ما للتراب ورب الارباب قال الحافظ * برواين دام برمرغ دك كره * كد عتقارا بلندست آشيانه * وقال * عتقا شكار كس نبود دام بازجين * كاتجا هميشه باد بدست دام را * روى انه اخذ شعر رأسه بيمنه ولحيته بشماله من شدة غيظه وغضبه لله وصكان حديد امتصا في كل شيء فلم يثالك حين رآهم يعبدون العجل ففعل ما فعل يبرأى من قومه اي بكان يراه قومه ويرون ما يفعل بأخيه (الى خشيت) لو قاتلت بعضهم ببعض وتفرقوا (ان تقول فرق بين بني اسرائيل) براك وأراد بالتفريق ما يستتبعه القتال من تفريق لابر جي بعده الاجتماع وفي الجلائن خشيت ان فارقتهم واتبعك ان يصيروا حزينين يقتل بعضهم بعضا فتقول او قعت

الفرقة فيما بينهم (ولم ترقب قولي) لم تحفظ وصيتي في حسن الخلافة عليهم يريد به قوله اخلفني في قومي واصلح فان الاصلاح ضم التشر وحفظ جماعات الناس والمدارات بهم الى ان ترجع اليهم وترى فيهم مآثرى فتكون أنت المتداول للامر بنفسك المتلافى برأيك لاسيما وقد كانوا في غاية القوة ونحن على القلة والضعف كما يعرب عنه قوله ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني وفي العمود اني لم تنتظري امرى ولم تنتظري قومي وفي التأويلات النجمية بمعنى معنى ترقب قولك واطاعة امرك عن اتباعك لاعصيان امرك انتهى وهذا الكلام من هرون اعتذار والعذر فخرى الانسان ما يعو به ذنوبه وذلك ثلاثة اضرب ان يقول لم افعل او يقول فعلت لاجل كذا فذكرا ما يخرجهم عن كونه مذنباً او يقول فعلت ولا اعود ونحو ذلك وهذا الثالث هو التوبة فكل توبة عذر دون العكس وكان هرون حليماً رفيقاً ولذا كان بنو اسرائيل اشتد حبالة وعن علي رضي الله عنه احسن الكونز محبة القلوب قال سقراط من احسن خلقه طابت عيشته ودامت سلامته وتأكدت في النفوس محبته ومن ساء خلقه تنكدت عيشته ودامت بغضته ونفرت النفوس منه قال برزخهم رمة القناعة الراحة وثمره التواضع المحبة (ارى الحلم في بعض المواضع ذلة وفي بعضها عزاً يسود فاعله) قال ارسطو باصابة المنطق بعظم القدر وبالتواضع تكثر المحبة والحلم تكثر الانصار وبالرفق تستخدم القلوب وبالوفاء يدوم الاخاء وكان النبي عليه السلام لم يخرج عن حد الدين والرفق ولذا قال في وصفه بالمؤمنين رؤوف رحيم (وفي المنزوى) بنى مكان حق رحيم ويرد باره خوى حتى دار بندر اصلاح كار • مهربان بي رشوتان يارى كران • در مقام محتدر روزكران • هين بجوابن قوم راى مبتلا • هين غنيمت دارشان بيش از بلا (قال) كانه قيل فماذا صنع موسى بعد اعتذار القوم واعتذار هرون واستقرار اصل القضية على السامري فقيل قال مو بخاله هذا شأنهم (فما خطبك يا سامري) الخطب لغة الامر العظيم الذى يكترفيه التخاطب وهو من تقاليب الخطب فقيه اشارة الى عظيم خطبه والمعنى ما شأنك وما مطلوبك فيما فعلت وما الذى حملك عليه وبالفارسية چیست اين كار عظيم تراى سامري يعنى اين چیست كه كردى خاطبه بذلك ليظهر للناس بطلان كيد به باعترافه ويفعل به وبما صنعه من العقاب ما يكون نكالا للمفتونين به ولما خلفهم من الامم قال بعض الكبار فما خطبك يا سامري يعنى فيما صنعت من عدولك الى صورة الجمل على الاختصاص وصنعك هذا الشج من حلى القوم حتى اخذت بقلوبهم من اجل اموالهم فان عسى عليه السلام يقول لبنى اسرائيل يا بني اسرائيل قلب كل انسان حيث ماله فاجعلوا اموالكم في السماء تكن قلوبكم هنالك اى تصدقوا فقدموا الى الآخرة التى هي ابقي واعلى وماسى المال ما لا لا يكونه بالذات تميل القلوب اليه في نيل المقاصد ونحوه فصير الحوائج (وفي المنزوى) مال دنيا دام مرغان ضعيف • ملك عقيبى دام مرغان شريف • هين مشكور عارفى مملوك ملك • مالک الملک انكه بجهيد اوز هلك (قال) السامري مجيباً لموسى عليه السلام (بصرت بما لم يبصر وابه) قال في القاموس بصربه ككرم وفرح بصراً وبصارة ويكسر صار مبصراً وفي المفردات فلما يقال بصرت في الحاسة اذ لم تضاهه رؤية القلب والمعنى رأيت ما لم يره القوم وقد كان رأى ان جبريل جاءه راكب فرس وكان كلما وضع الفرس بديه اورجليه على الطريق اليس يخرج من تحته النبات في الحال فعرف ان له شأنافاً اخذ من موطئه حفنة وفي الكبير رآه يوم فلق البحر حين تقدم خيل فرعون راكباً على رمكة ودخل البحر وفي غيره حين ذهب به الى الطور وفي الجلالين قال موسى وما ذلك قال رأيت جبراً • بل على فرس الحياة فالتقى في نفسه ان اقتبس من اثرها فما ألقبته على شئ الا صار له روح ولحم ودم فحين رأيت قومك سألوك ان تجعل لهم الهاً زينت لى نفسه ذلك فذلك قوله تعالى (فقبضت قبضة من اثر الرسول) اى من تربة موطئ فرس الملك الذى ارسل اليك والمراد فرس الحياة لجبريل ولم يقل جبراً • بل اوروح القدس لانه لم يعرف انه جبريل والقبضة المزة من القبض وهو الاخذ بجميع الكف اطلقت على المقبوض مرة (فنبذتها) النبذ القاء الشئ وطرحه لقلة الاعتداده اى طرحتها في الحلى المذابة اوفى فم الجمل فكان ما كان وفي العرائس قبض السامري من اثر فرسه قبضة لانه سمع من موسى تأثير القديسين في اشباح الاكوان فنثرها على الجمل الذهبي فجعل الحق لها اكسيراً من نور فنهضه ولذا حكي وفي التأويلات النجمية بصرت يعنى خصصت بكرامة فيما رأيت من أثر فرس جبريل والهت بأن له شأنافاً مخصص به احد منكم فقبضت قبضة منه فنبذتها يشير به هذا المعنى الى ان الكرامة لاهل الكرامة كرامة ولاهل الغرامة فنة

واستدراج والفرق بين الفريقين ان اهل الكرامة يصرفون في الحق والحقيقة واهل الغرامة يصرفونها في الباطل والطبيعة كما ان الله تعالى انطق السامري بنبيته الفاسدة الباطلة بقوله (وكذلك سؤلتي نفسي) اي بشقاوتي ومحنتي والتسويل تزوين النفس لما تحرص عليه وتصور القبيح منها بصورة الحسن واصل التركيب سؤلتي نفسي تسويل كائنات مثل ذلك التسويل على ان يكون مثل صفة مصدر محذوف وذلك اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعد تقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقعمة لافادة تأكيد ما افاده اسم الاشارة من القنامة فصار مصدرا مؤكدا لصفة اي ذلك التزيين البديع زينتي نفسي ما فعلته من القبض والنبد لا تزينا أدنى ولذلك فعلته وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء واغواها لا بشئ آخر من البرهان العقلي والالهام الالهي (قال الكاشاني) در لباب آورده که موسى عليه السلام قصد قتل سامري کرد از حق سبحانه و تعالى ندا آمد اورا مکش که صفت سخاوت برو غالبست و چون آرزوهای او خلق را منقعت بود دفع حیات از بازتوان داشت * سر و اما ما یقع الناس فی کت فی الارض اینجا ظاهر میشود * هر نهایی که برک دارد و بر * باد زاب حیات تازه وتر * و آنچه بی میوه باشد و سایه * به که گردد تنور را میوه * فعند ذلك (قال) موسى مکافله (قال الكاشاني) کفت موسى مر سامري را که چون مرا از قتل تو منع کردند (فاذهب) اي من بين الناس (فان لك في الحياة) اي ثابت لك مدة حياتك عقوبة ما فعلت (ان تقول لامساس) قال في المفردات المس كاللئس لكن اللئس قديقال لطلب الشيء وان لم يوجد والمس يقال فيما يكون معه ادراك بحاسة اللئس وفي القاموس قوله تعالى لامساس بالكسراي لامس ولا امس وكذلك القماس ومنه من قبل ان يتماسا انتهى اي لا يمسي احد ولا امس احدا خوفا من ان تأخذ كما الحى (روى) انه كان اذا ماس احدا ذكر الواحى حم الماس والممسوس جميعا حى شديدة فتحامى الناس وتحاموه وكان يصيح بأقصى صوته لا ماس وحرم عليهم ملاقاته ومواجهته ومكالمته ومبايعته وغيرهما بما يعتاد جريانه فيما بين الناس من المعاملات فصار وحيدا طريدا يميم في البرية مع الوحش والسباع ودر بعضی تفاسیر هست که جمعی از اولاد سامری درین زمان کوساله برست اند همان حال دارند یعنی ان قوم به باقیه فیهم تلك الحالة الى اليوم يقول الفقير انما سل موقوف على مخالطة الزوجات والاولاد فكيف تقوم هذه الدعوى قال في الارشاد لعل السر في مقابلة جنایته بتلك العقوبة خاصة ما بينهما من مناسبة التضاد فانه لما انشأ الفتنة بما كانت ملابسته سببا لحياة الموات عوقب بما يصاده حيث جعلت ملابسته للحمى التي هي من اسباب موت الاحياء وفي التأويلات التجمية يشير الى ان قصداك ونيتك فيما سؤلتي نفسك ان تكون مطاعا متبوعا لتماما لو فاجزا و لك في الدنيا ان تكون طريدا وحيدا محمقا محموتا منشردا متنفرا تقول لمن رأك لا تمسني ولا امسك فذلك * چون عاقبت زحمت ياران بریدنست * پیوند با کسی نه کند انکه عاقبت * وذلك لان في الاقطاع بعد الاتصال الماشد بالاختلاف الاصلی ولذا قال من قال * الف مکیه مجعول ألف هیچ با کسی * تابسته الم نشوی وقت اقطاع (وان لك موعدا) اي وعدا في الآخرة بالعقاب على الشرك والافساد (ان تخلفه) اي ان یخلفك الله ذلك الوعد بل یجزه البتة بعد ما عاقبت في الدنيا والخلف والاختلاف المخالفة في الوعد يقال وعدني فاخلفني اي خالف في الميعاد (وانظر الى الهن) معبودك بزعمك (الذي ظلت عليه عاكفا) اصله ظلت فحذفت اللام الاولى تخفيفا قال في المفردات ظلت یحذف احدی اللامین بعبره عما یفعل بالتهاروی مجری صرت والمعنی صرت مقیما علی عبادته واما بالفارسیة بودی پیوسته بر پشش او (لخرقته) جواب قسم محذوف ای بالنار و یوزیده قرآءة لخرقته من الاحراق وهو ايقاع نار ذات لهب فی الشئ بخلاف الحرق فانه ايقاع حرارة فی الشئ من غیر لهب كحرق الثوب بالدق (قال الكاشاني) واین قول کسیست که کوید آن کاورا کوشت و پوست بود * او با مبرد بالفارسیة سوهان علی انه مبالغه فی حرق اذا برد بالمبرد وبعضه قرآءة لخرقته ای لتبردنه یقال بردت الحديد بالمبرد والبرادة ماسقط منه (قال الكاشاني) واین بران قولیست که او جسدی بود زرین بی جیات (ثم لتسحقه فی الیم نسفا) ای لتذرینه فی البحر رمادا او مبرودا یجئ لا یبقی منه عین ولا اثر من نسف الیم التراب اذا اقلعته وازالته وذریته و النسف بالفارسیة برکندن للنبات من اصله و بر بودن کما فی التہذیب والذریه یاد بر دادان

وباد چیزی را برداشتن (قال الكاشف) پس برانگنده سازیم خاستراوردردریا تا بداند که او را که توان سوخت
صفت الوهیت بر وعین جهل و محض خلافت (انما الهکم) ای معبودکم المستحق للعبادة (الله الذي
لا اله) فی الوجود لثبتي من الاشياء (الاهو) وحده من غير ان يشاركه شيء من الاشياء بوجه من الوجوه التي
من جلتها الاحكام الالهية قال فی بحر العلوم قوله الذي لا اله الا هو تقرير لاختصاص الالهية وبجوه قولك
القبلة الکعبة التي لا قبله الا هي (وسمى كل شيء علما) ای ومع علمه بكل ما كان وما يكون ای علم كل شيء واحاط به
بدل من الصلة كانه قيل انما الهکم الذي وسع كل شيء علما لا غيره كانما كان فيدخل فيه المجمل دخول اوليا
(قال الكاشف) نه قالب كوساه که کرزنده نیز باشد مثلست در عبادت و نادانی • روى ان موسى اخذ المجمل فذبحه
ثم حرقه بالنار ثم ذراه في البحر زيادة عقوبة حيث ابطل سعيه واطهر غباوة المقتنين به (ع) بادست موسوى
چه زند سحر سامرى • قال الحافظ • سحر بامحز بهلوزند ايمن باش • سامرى کيست که دست
ازيد يضايرد • قل في التأويلات العجيبة في الآية اشارة الى عبدة عمل النفس والهوى بانهم وما يعبدون
حسب جهنم منسوفون في بحر القهر نفسا لاخلاص لهم منه الى الابد وفي قوله انما الهکم الله الذي لا اله الا هو
اشارة الى ان من يعبد الهادونه بحرقه بنار القطيعة ويندفعه في بحر القهر الى ابد الابد وسع كل شيء علما فلم
استحق كل عبد لطفه والاقهر يقال لما وقع الازدواج بين آدم وحواء والازدواج بين ابليس والدنيا فتولد
من الازدواج الاول نوع البشر ومن الثاني الهوى بجميع الاديان الباطلة والاخلاق المذمومة من تأييد ذلك
الهوى يقال ان ضرر البدعة والهوى اكثر من ضرر المعصية فان صاحب المعصية يعلم قبورها فيستغفر فيتوب
بخلاف صاحب البدعة والهوى اعلم انهم قالوا لكل فرع من موسى الى لكل مبطل ومفسد محق ومصلح
ألا ترى ان فرعون افسد الارض بالكفر والتكذيب والظلم والمعاصي فاصلحها موسى بالايمان والتصديق
والعدل والطاعات ثم ان السامرى أراد ان يكدر وجه مرآة الدين بما صنعه بيده العادية فجاء موسى فأزاله
وهكذا الحال الى يوم القيامة والاصل اصلاح القلب ونظهيره عن لوث الاخلاق الزبيلة ومنعه عن العكوف
على عبادة الهوى ثم تغيير المذکر عن وجه العالم ان قدر كما فعله الانبياء واولوا الامر ومن يلهم فان الغيرة
من الايمان والله غيور وعبد في غيرته وفي الحديث ان سعدا الغيور وأما غير من سعد والله اغير مني ومن غيرته
حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن (وفي المننوى) جلّه عالم زان غيور آمد که حق • برد غيرت برين
عالم سبق • غيرت حق بر مثل کندم بود • کاه خرمن غيرت مردم بود • اصل غيرت ابداندازاله •
آن خلقان فرع حق في اشتباه (کذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق) ذلك اشارة الى اقتصاص حديث
موسى والقص تتبع الاثر والقصص الاخبار المتبعة ومن مفعول نقص باعتبار مضمونه والنبأ خبر ذو فائدة
عظيمة يحصل به علم او غلبة ظن ولا يقال للخبر في الاصل نبأ حتى يتضمن هذه الاشياء الثلاثة وحق الخبر الذي
فيه نبا ان يتعزى عن الكذب كالتواتر وخبر الله تعالى وخبر النبي عليه السلام والمعنى مثل ذلك القص البديع
الذي سمعت قصص عليك يا محمد بعض الحوادث الماضية الجارية على الامم السالفة لافصا ناقصا عنه تبصرة لك
وتوفيرا لعمك وتكثيرا لمجرائك وتذكيرا للمستبصرين من امتك وفيه وعد بتزيل امثال ما مر من اخبار
القرون الخالية (وبالفارسية) هجنا نجه اين قصه موسی بر تو خوانديم مى خوانيم بر تو ای محمد از خبرها آنچه
بصحيح گذشته است بعضی از امور ماضيه وقرون سابقه ترا خبر ميدهيم تا بمجزة نبوت تو بود وتنبیه منبصران
امت تو (وقد آتينا لمن لدنا) متعلق بايتناى من عندنا (ذکرا) ای کتابا شريفا مطبوعا على هذه الاقاصيص
والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار وفي الكبير في تسميته به وجوه الاقل انه كتاب فيه ذكر ما يحتاج اليه في امر
دينهم ودنياهم والثاني ان يذكر انواع آلاء الله ونعمائه وفيه التذكير والموعظة والثالث فيه الذكر والشرف
لك واقومك وقد سمي الله كل كنية ذكر افعال فاسألوا اهل الذكر قال بعض الكبار ای موعظة تنهئ بها وتأدب
بلازمها فلا يخفى عليك شيء من اسرارنا وما اودعناه اسرار الذين كانوا قبلك من الانبياء فمنه كون الانبياء
مكشوفين لك وأنت في ستر الحق (من اعرض عنه) عن ذلك الذكر العظيم الشأن الجامع لوجوه السعادة
والنصاة فلم يعتبر ولم يعمل به لانكاره اياه ومن شرطية او موصولة واياما كانت فاجلّة صفة لذكر (فانه)
اي المعرض عنه (يعمل يوم القيامة وزرا) عقوبة ثقيلة على كفره وسائر ذنوبه وتسميته هاوزا تشبها في نقلها

على المعاقب وصعوبة احتمالها بالجل الذي يفدح الحامل وينقض ظهره (خالد بن فيه) اى ما كثر في الوزر حال
 من المستكن في يحمل والجمع بالنظر الى معنى من لما ان الخلود في النار عما يتحقق حال اجتماع اهلها (وسا لهم يوم
 القيامة حملا) اى قبس لهم حملا وزرهم واللام للبيان كانه لما قيل ساقيل لمن يقال هذا فاجيب لهم واحاطة يوم
 القيامة (زيادة التقريروته) ويل الامر وفي التأويلات العجيبة يشير الى ان من اعرض عن الذكر الحقيقي الذي به
 قامت حقيقة الايمان والايقان والعرفان فانه يحمل يوم القيامة حملا ثقيلا من الكفر والنفاق والشرك والجهل
 والمعنى وقساوة القلب والاربن وانحتم والاخلق الذميمة والبعد والحسرة والتندامة وخسر حقيقة العبودية
 ودوام الذكر ومراقبة القلب وصدق التوجه لقبول الفيض الالهى الذى هو حقيقة الذكر الذى اوله ايمان
 واوسطه ايقان وآخره عرفان فالذكر الاعمى يورث الاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة بترك المصاصي
 والاستغفال بالطاعات والذكر الایقانى يورث ترك الدنيا وزخارفها حلالها وحرامها وطلب الآخرة ودرجاتها
 منقطعاً اليها والذكر العرفانى يوجب قطع تعلقات الكونين والتبكير الى سعادة الدارين في بذل الوجود على شواهد
 المشهودات تهى فأعلى المراتب في الذكر فتاء الذكر في المذكور فلا يبقى لنفس هنالك اثر (روى) انه كثر الزنى في بغداد
 وكثر الفسق قبيل للشبلى لولا ذكر ترك لآخر قنابلته فلما سمعه بعض اهل النفس قال أليس لنا ذكر فقال الشبلى
 ذكر كم بوجود النفس وذكرى بالله واعلم ان التوحيد افضل العبادات وذكر الله اقرب القربات وقد وقت الله
 العبادات كلها كالصلاة والصيام والحج ونحوها بالمواقيت الا الذكر فانه امر به على كل حال قياما وقعودا
 واضطجاعا وحركة وسكونا وفي كل زمان ليلا ونهارا صيفا وشتاء ولما سئل النبي عليه السلام عن جلاء القلب
 قال ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على (قال المغربي قدس سره) اكرجه آية داري از برای رخس *
 ولى چه بود كه داری همیشه آینه تار * بیا بصیقل توحید زاینه بزداى * غبار شركه تبارك كرد
 از تركار (حكى) ان موسى عليه السلام قال الهى علفى شيا اذ كرك به فقال الله تعالى قل لا اله
 الا الله فقال موسى يارب كل عبادك يقول ذلك فقال الله تعالى يا موسى لو ان السموات والارضين وضعت
 في كفة ميزان ولا اله الا الله في اخرى لمالت به تلك الكلمة (قال الفقير) كرتو خواهى شوى زحق آكاه * دم
 على لا اله الا الله * افضل ذكر باشد اين كله * يكثر الذكر كل من عواه (يوم ينفع في الصور) بدل من يوم
 القيامة او منصوب باضمار اذ كراى اذ كرتو ملك يا محمد يوم ينفع اسرافيل في القرن للذى التقمه للنفع (ويحشر
 الجهر من يومئذ) اى يخرج المتوغلين في الاجرام والاسماء المنمكن فيها وهم الكفرة والمشركون من مقابرهم
 ونجبههم يوم اذ ينفع في الصور وذكره صريح جامع تعين ان الحشر لا يكون الا يومئذ للتبويل (زخا) جمع ازرق
 والزرقه اسود ألوان العين وأبغضها الى العرب فان الروم الذين كانوا اعدى عدوهم زرق (قال الكاشغرى)
 در خبرست كه زرقه عين وسواد وجه علامت دوزخيانست وقال الامام في المفردات قوله تعالى يومئذ زرقاى
 عما عيونهم لان نورها لان حدة الاعى تزرق يعنى ان العين اذا زال نورها ازرققت (يقاقتون بينهم) استئناف
 لبيان ما ياتون وما يذرون حينئذ والتخافت اسرار المنطق واخفاؤه اى يقول بعضهم لبعض خفية من غير رفع
 صوت بسبب امتلاء صدورهم من الخوف والهول واستيلاء الضعف (ان لبنتم) لبث بالمكان اقامه ملازماته
 اى ما انتم معكم في الدنيا وفي القبر (الاعشرا) عشر ليال او عشر ساعات استقصار المدة لبثهم فيها
 زوالها لان ايام الراحة قليلة والساعات تكثر الصحاب وفي الخلاين يسارون فيما بينهم ما لبثتم في قبوركم
 الا عشر ليال يريدون ما بين النفثتين وهو اربعون سنخفر في العذاب في تلك المدة عن الكفار ويستقصرون
 تلك المدة اذا عاشوا احوال القيامة انتهى وهو مروى عن ابن عباس رضى الله عنهما وفي بحر العلوم هو ضعيف
 جدا (نحن) ما كه خداوندیم (اعلم بما يقولون) دانا تریم يا نجه ايشان ميگویند وهو مذهب لبثهم (اذ يقول) چون
 كويد (امثلهم طريقة) او فرم را با او فاهم عقلا وبالفارسية تخامترين ايشان از روى عقل قال في المفردات
 الامثل يعبر به عن الاشبه بالا فضل والا قرب الى الخير واما نل القوم كآبة عن خيارهم وعلى هذا قوله تعالى
 اذ يقول امثلهم طريقة انتهى (ان) بمعنى النقي اى ما (لبثتم الا يوما) ونسبة هذا القول الى امثلهم استرجاع
 منه تعالى له لكن لا لكونه اقرب الى الصدق بل لكونه ادل على شدة الهول وفي التأويلات العجيبة يشير الى انه
 اذا نفع في الصور وحشر اهل البلاء واصحاب الجفاء يوم الفرع الاكبر في النفخة الثانية يوم يجعل الولدان شيا

يوم تبدل الارض غير الارض وقد غضب ربنا ذلك اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله يرون من شدة أهوال ذلك اليوم ما يقلل في أعينهم شدة ما أصابهم من العذاب طول مكثهم في القبور فهم يحسبون أنهم مالبثوا في القبور الا عشرة ايام ثم قال تعالى نحن اعلم بما يلقيون من عظم البلاء وبما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة اى اصوبهم رأيا في نيل شدة البلاء ان لبئس الايوما وذلك لانه وجد شدة بلاء ذلك اليوم عشرة امثال ما وجدته انتهى قيل

ألا انما الدنيا كمثل مضافة • اظلتك يوما ثم عنك اضمعلت

فلانك فرحانا بها حين اقبلت • ولانك جزعانا اذا هي ولت

قال المنصور لما حضرته الوفاة بعنا الآخرة بنومة (قال الشيخ سعدى) نكه دار فرصت كعالم دميست • دمي بیش دانا به از عالمیست • ممكن عمر ضایع با فوسوس و حیف • كه فرصت عزیزست و الوقت سیف (قال السلطان ولد) بكذار جهان را كه جهان آن نویست • وین دم كه همی زنی بفرمان تو نیست • كرمال جهان جمع كفی شاد مشو • ورتكیه بجهان كفی جان آن نویست • فغلی العاقل ان یضیع وقته بالصرف الى الدنيا وما فيها من الشهوات فان الوقت قد نفیس وجوهر لطیف وبازی اشبه لا ينبغي ان یبدل شیء حقیر وان یصاد به طیر لا یسمی ولا یغنی من جوع ومن المعلوم ان عبس الدنيا قصیر وخطر هابسیر و قدرها عند الله صغیر اذا كانت لا تعدل عنده جناح بعوضة فن عظم هذا الجناح كن اصغر منه • بر مردهنیار دنیا نخست • كه هر دم تو فی جای دیگر كست • قال عیسی علیه السلام من ذا الذی یبقی علی موج البحر دارا تلکم الدینا فلا تعذبوها قرارا وقد ثبت ان الدینا ساعه فاجعلها طاعه واهل الطاعة تكافی ساعة من ساعاتهم فی الآخرة بألف سنة فی الراحة بخلاف اهل المعصية فان ساعاتهم ایضا تنبسط ولكن فی الجنة و افضل الطاعات واحسن الحسنات التوحید وتقویة یقین بالعبادات ومتابعة سید المرسلین وفی الحدیث لتدخلن الجنة كلکم الامن أبی قیسل یارسول الله من الذی أبی قال من لم یقل لا اله الا الله فأكثر وامن قول لا اله الا الله قبل ان یحال بینكم و بینها فانها كلمة التوحید وهی العروة الوثقی وهی ثمن الجنة اى جنة الصورة و جنة المعنی وهی جنة القلب والروح وفیها ازهار الانوار و ثمرات الاسرار وهی اعلى من جنة الصورة اذ كل کمال انما هو من تأثیر المعنی وتجلیاته فن اصلح باطنه صلح ظاهره البتة كالشجرة اذا كان لها عرق فانها تورق نسأل الله الاحترق بنار العشق والمهبة والاستغراق فی بحر التوحید والفوز بالقاء الدائم كما قال ولهم عند الله من یدل للذین احسنوا الحسنی وزيادة (وبسألونك عن الجبال) السوال استدعاء معرفة او ما یؤدی الى المعرفة وجوابه علی اللسان والید خليفة له بالكتابة او الاشارة واستدعاء مال او ما یؤدی الى مال وجوابه علی الید واللسان خليفة لهما ما یوعد او برّد والسوال للمعرفة قد یكون تارة للاستعلام وتارة للتبکیت وتارة لتعریف المستؤل وتنبیهه لالیخبرو یعلم فاذا كان للتعریف تعدی الى المفعول الشانی تارة بنفسه وتارة بالجار فتقول سألتك عن كذا وسألتك عن كذا وبكذا وبمن اكثر کافی هذا المقام واذا كان لاستدعاء مال فانه یعدی بنفسه او بمن نحو قوله تعالى واذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب والجبال جمع جبل وهو كل وتد للارض عظم وطال فان افر دفا كة اوقنة واعتبر معانیه فاستعبر واشتق منه بحسبها فقیل فلان جبل لا یتخرج نصورا المعنی النبات فیه وجله الله علی كذا اشارة الى ما ركب فیه من الطبع الذی یأبى علی النفاقل قله ونصور منه العظم فقیل للجماعة العظيمة جبل كما قال تعالى ولقد اضل منكم جبلا كثيرا اى جماعة تشبها بالجبل فی العظم والجبال فی الدینا ستة آلاف و ستمائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول والمعنی بسألونك عن مال امرها وقد سأل عنها رجل من ثقیف وقال یارسول الله ما یصنع بالجبال یوم القیامة (قهل) الفاء للمسارعة الى الزام السائلین (قال الکاشفی) پس بکوی تأخیر در جواب ایشان كه بقدرت (فسفها رقی فسفا) یقال نسفت الريح الشیء اقلعته وأزالته ونسف البناء قلعه من اصله والجبال دكها وذرأها كما فی الصاموس اى یقلعهما من اصلها ویجعلها كالهباء المنثور وفی الارشاد یجعلها كالرمل ثم یرسل علیها الريح فتفرقها وتذرؤها وفی الکبیر امل قوما قالوا انك تدعی ان الدینا تقفی فوجب ان یتبدی بالتقصان حتی تنتهی الى البطلان لنكلا لاری فیها نقصانا ونزی الجبال كما هی وهذه شبهة ذكرها جالینوس فی ان السموات لا تقفی

وجواب هذه الشبهة ان بطلان الشيء قد يكون ذبوليا يتقدمه نقصان وقد يكون دفعة قتيبن انه تعالى يزيل
 تركيبات العالم الجسماني دفعة بقدرة ومشيئته انتهى ومثاله ان الدنيا مع جبالها وشدادها كالشباب القوى
 البدن ومن الشبان من يموت فجأة من غير تقدم مرض وذبول * ديدى ان قهقهة كيك خرامان حافظ * كه
 زسر بنجة شاهين قضاغا قل بود * قال في الاسئلة المقجمة قال هنا ويسألونك عن الجبال قتل بالقاء وفي موضع
 آخر ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح من غير القاء والجواب لانهم يسألونه ههنا بعد فقريه ان سألوك عن
 الجبال قتل نظيره فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فان كنت في شك فان امنوا بمثل ما امنتم به بخلاف قوله ويسألونك
 عن اليتامى قل لانه هناك كانوا قد سألوه فأمر بالجواب كقوله تعالى ويسألونك عن المهبض وغيرها من المواضع
 انتهى وفي التأويلات الجمية وان سألوك عن احوال الجبال في ذلك اليوم قتل بنسها ربي نسفا يقطعها بتجلى
 صفة القهارية كما جعل الطور دكا (فبذرهما) يقال فلان يذّر الشيء أى يقذفه لقله اعتداده به ولم يستعمل
 ماضيه أى وزر والمعنى فيترك مقارها ومراكزها حال كونها (فأعابا) مكانا خاليا واصله قوع قال في القاموس
 القاع ارض سهلة مطمئنة قد انقرضت عنها الجبال والا كام انتهى (صفصفا) مستويا كأن اجزاءها على
 صف واحد من كل جهة (لاترى فيها) أى في مقار الجبال لا بالبصر ولا بالبصيرة استئناف مبين لكيفية القاع
 الصفصاف والخطاب لكل احد ممن يتأتى منه الرؤية (عوجا) بكسر العين أى عوجا كما أنه لغاية
 خفائه من قبيل خافى المعانى وذلك لان العوج بالكسر يخص المعانى قال في المفردات العوج العطف
 عن حال الانتصاب والعوج يقال فيما يدرك بالبصر كالخشب المنتصب ونحوه والعوج يقال فيما
 يدرك بفكر وبصيرة كما يكون في ارض بسيطة وكالدين والمعاش (ولامتا) ارتفاعا يسيرا قال الرخشي الامت
 التواء اليسير وفي القاموس الامت المكان المرتفع والتلال الصغار والارتفاع قال في المناسبات
 ولا امتاى تفاوتنا بارتفاع وانخفاض وفي الجلالين عوجا ولا امتا انخفاضا وارتفاعا ومثله ما في تفسير القاسمي
 حيث قال عوجا يستوي درمناره ولا امتا ونه بلدى وبشته (يومئذ) أى يوم اذ نسفت الجبال على اضافة
 اليوم الى وقت النسف وهو ظرف لقوله (يتبعون) أى الناس (الداعى) الذى يدعوهم الى الموقف والمشر وهو
 امرا فيل عليه السلام يدعو الناس عند النخبة الثانية قائما على حفرة بيت المقدس ويقول ايها العظام البالية
 والواصلات المتفرقة والجموم المتفرقة قوموا الى عرض الرحمن فيقبلون من كل اوب الى صوبه اى من كل جانب الى
 جهته (لا عوج له) لا عوج له مدع ولا يعدل عنه بل يستوى اليه من غير انحراف متبعا لصونه لانه ليس
 في الارض ما يحوجهم الى التعوج ولا يمنع الصوت من النفوذ على السواء (وخشعت الاصوات للرحمن)
 خضعت من شدة الفزع وخفت اهيبته وانشوع الخضوع وهو التواضع والسكون اوهو في الصوت
 والبصر والخضوع في البدن وفي المفردات الخشوع ضراعة واكثر ما يستعمل فيما يؤجد على الجوارح
 والضراعة اكثر ما تستعمل فيما يؤجد في القلب ولذلك قيل فيما روى اذا ضرع القلب خشعت الجوارح
 والصوت هو آه متعوج بصادم جسيم وهو عام والحرف مخصوص بالانسان وضعا (فلا تسمع الاهمسا) صوتا
 خفيا ومنه الحروف المهموسة وهى الاقدام اخفى ما يكون من صوتها (وقال الكاشفي) يس نشنوى نودران
 روزمكر آوازي نرم معنى صوت اقدام ايشان در رقتن محشر قال الامام الغزالي في الدرة الفاخرة ينفتح في الصور
 اى نخبة اولى قسطنطرا الجبال وتنفجر الانهار بعضها في بعض فيمتلئ عالم الهوى ماء وتثر الكواكب وتتغير
 الارض والسماء ويموت العالمون فتحلوا الارض والسماء ثم يكشف سبحانه عن بيت في سقر فيخرج لهب من النار
 فيشتعل في الجور فنسفاى تسرب ويدع الارض حاة سوداء والسموات كأنها عكر الزيت والنحاس المذاب
 ثم يفتح تعالى خزائنه من خزائن العرش فيها بحر الحياة فيطربه الارض وهو كنى الرجال قنبت الاجسام على
 هينتها الصبي صبي والشبح شيخ وما بينهما ثم يب من تحت العرش ربح لطيفة فتبرز الارض ليس فيها جبل
 ولا عوج ولا امت ثم يحيى الله تعالى امرا فيل فينفتح من حفرة بيت المقدس فتخرج الارواح من ثقب في الصور
 بعددها ويحل كل روح في جسده حتى الوحش والطير فاذا هم بالساهرة اى بوجه الارض بعد ان كانوا في بطنها
 وقيل الساهرة صحرآ على شجرهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما ارض من فضة بيضاء لم يعص الله عليها
 منذ خلقها قال في التأويلات الجمية لاترى فيها عوجا من ثقابها ولا امتا من زواياها يومئذ يتبعون الداعى اى

الذى دعاهم فى الدنيا فاجابوا داعيم لاجل له فى دعائهم يعنى كل داع من الدعاة يكون مجيبا فى جبلته الانسانية لانه تعالى هو الداعى والجيب كقوله تعالى والله يدعوا الى دار السلام ويوحى من يشاء الى صراط مستقيم فالتعالى هو الداعى وهو الجيب بالهداية يجيب بلسان المشيئة فافهم جذا اول هذا السر يوجد فى كل زمان من متبى والدينا والشيطان والملك والنبي والجنة والقربة يوجد فى كل زمان خلق على تفاوت طبقاتهم وقدر مراتبهم وقوله وخشعت الاصوات للرحمن بشير الى ان داعى الله اذ ادعاه بالرحمانية خشعت وانقادت وذلت اصوات جميع الدعاة وانقطعت فلا تسمع الا همسا الى الاوطأ اقدام المدعو وتقلها الى داعيه انتهى فعلى العاقل ان يتبع داعى الله الحق فان ماسواه باطل (وفى المتنوى) ديدروى جزئى تشغل كلو * كل شئ ماسوى الله باطل * باطلندو مينما يندم رشد * زانكه باطل باطلا لزامى كشد * اشتر كورى مهارتومتين * نو كشمى بين مهارت را ميبين * كرشدى محسوس جذاب ومهار * پس نمائدى ابن جهان دار القرار * كبريدى كوى سلكى رود * -حضرة ديوسستبه مى شود * در بى او كى شدى ماتد حيز * پاى خود را وا كشيدي كبريز * كاو كرواقف ز قصابان بدى * كى بى ايشان بدان دكان شدى * يا بخوردى از كف ايشان سپوس * يا بدادى شيرشان از جابلوس * و ر بخوردى كى علف هضمش شدى * كرز مقصود علف واقف بدى * نو بجد كارى كه بكر فى بدست * عيش اين دم بر نو پوشيده شدست * بر نو كريد اشدى زوعيب وشين * زور ميدى جانت بعد المشرقين * حال كاخر زو پشيمانى شوى * كبرود اين حالت اول كى دوى (يومتد) اى يوم اذ يقع ما ذكر من الامور الهائلة (لاتمتع الشفاعة) من الشفعاء احدا قال الامام الراغب الشفاعة الانضمام الى آخر ناصر الهوسا تلاعنه واكثر ما يستعمل فى انضمام من هو اعلى مرتبة الى من هو ادنى ومنه الشفاعة فى القيامة (الامن اذن له الرحمن) فى ان يشفع له والاذن فى الشئ اعلام باجازته والخصه فيه (ورضى له قولا) اى ورضى لاجله قول الشافع فى شأنه واما من عداه فلا تكاد تنفعه وان فرض صدور هاعن الشفعاء المتصددين للشفاعة للناس كقوله تعالى فما تنفعهم شفاعة الشافعين فالاستثناء من اعم المقاعيل (يعلم) الله تعالى (ما بين ايديهم) اى ماتقدمهم من الاحوال (وما خلفهم) وما بعدهم مما يستقبلون والضمير عائدا الى الذين يتبعون الداعى (وقال الكاشغرى) ميداد خدائى تعالى انچه پيش آدميانست از امور آخرت وانچه پس ايشانست از كردنيا وفى التأويلات العجبية يعلم اختلاف احوالهم من بدء خلقهم واختلاف احوالهم الى الابد (ولا يحيطون به) تعالى (علما) يعنى احاط نعى نواتد كرجيع عالميان بذات خدائى تعالى از جهت دانش لانه تعالى قديم وعلم المخلوقين لا يحيط بالقديم وفيه اشارة الى العجز عن كنه معرفته بكادر يابدوا وعقل چالانك * كدبرونست از سر حد ادراك * نمانشا ميكن اسما وصفاتش * كه آكه نيست كس از كنه ذاتش * قال بعض الكبار ما عله غيره ولا ذكره سواء فهو العالم والذاكر على الحقيقة وذلك ان الحادث فانى الوجود والقديم باقى الوجود والفانى لا يدرك الباقى الا بالباقى واذا ادركه به فلا يبلغ الى ذرة من كمال الازلية لان الاحاطة بوجوده مستحيلة من كل الوجوه صفات وذاتا وسرا وحقيقة قال الواسطى كيف يطلب ان يأخذ طريق الاحاطة وهو لا يحيط بنفسه علما ولا بالاسماء وهو يرى جوهرها قال الراغب الاحاطة بالشئ هى ان تعلم وجوده وجنسه وكيفيته وغرضه المقصود به ايجاده وما يكون به ومنه وذلك ليس الله تعالى حال فى افوار المشرقى يجوز فى طريقة الصوفية ان يطلب ما يقصر العقل عنه ولا يطيقه اى ما لا يدرك بمجرد العقل ولا يجوز ان يطلب ما يحكم العقل باستحالته فلا يرد ما يقال ان يحصل للعقول البشرية ان يسلكوا فى الذات الالهية سبيل الطلب والتفتيش ولما تطيق نور الشمس ابصار الخفافيش قال الشيخ محمد پارسا فى فصل الخطاب لا يجوز ان يظهر فى طور الولاية ما يحكم العقل باستحالته ويجوز ان يظهر فيه ما يقصر العقل عنه ومن لم يفرق بين ما يستحيله العقل وما لا يناله العقل فليس له عقل انتهى قال الشيخ عز الدين كنه ذات الحق تعالى وصفاته محجوب عن نظر العقول ونهاية معرفة العارفين هو ان يتكشف لهم استحالة معرفة حقيقة ذات الله لغير الله وانما اتساع معرفتهم بالله انما يكون فى معرفة اسمائه وصفاته تعالى فتقدر ما تنكشف لهم معلوماه تعالى وبجانب مقدوراته وبديع آياته فى الدنيا والاخرة يكون تفاوتهم فى معرفته

سبحانه وبقدرة التفاوت في المعرفة يكون تفاوتهم في الدرجات الاخروية العالية (وعنت الوجوه للحي القيوم)
يقال عنوت فيهم عنوا وعناء صرت اسيرا كعنت وخضعت كما في القاموس وانما قبل عنت دون تغوا شعارا
يتحقق العنوت وثبوته كما في بحر العلوم واللام في الوجوه للجنس اشارة الى الوجوه كلها صالحة وعاصية واللهد
والمراد بها وجوه العصاة كقول تعالى سيئت وجوه الذين كفروا وعبر عن المكلفين بالوجوه لان الخضوع فيها
يتبين كما في الكبير والمعنى ذلت الوجوه يوم الحشر وخضعت للحي القيوم خضوع العناء اي الاسارى في يد ملك
قهار وفي التأويلات النجمية خضعت وتذلت وجوه المصكونات لمكونها الحى الذى به حياة كل حي القيوم
الذى به قيام كل شئ احتياجا واضطرارا واستسلاما وفي العرائس افهم باصاحب العلم انه سبحانه ذكر الوجوه
وفي العرف صاحب الوجه من كان وجها من كل ذى وجهة فالانبياء والمرسلون والاولياء والمقربون بالحقيقة
هم اصحاب الوجوه وكيف أنت بوجوه الحور العين ووجه كل ذى حسن فوجوه الجمهور مع حسناتها وجلالها
المستفاد من حسن الله وان كانوا جميعا مثل يوسف ثلاث وخمرت وخضعت عند كشف نقاب وجهه الكريم
وظهور وجهه وجلاله القديم (قال المولى الجامى) اهتلك جبال جاودانى آرم • حسنى كنهه جاودان ازان
بيزارم • وعن أبي امامة الباهلى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اطلبوا اسم الله الاعظم في هذه
السور الثلاث البقرة وآل عمران وطه قال الراوى والمشترك بينهما الله لا اله الا هو الحى القيوم (وقد خاب من
حل) منهم (ظلم) خس من اشرك بالله ولم يتب يعنى في جهنم ما ندو نوميد كشت قال الراغب الحبية فوت
المطلب (ومن يعمل من الصالحات) اي بعض الصالحات فن مفعول يعمل باعتبار مضمونه (وهو مؤمن)
فان الايمان شرط في صحة الطاعات وقبول الحسنات (فلا يخاف ظلم) اي منع ثواب مستحق بموجب الوعد
(ولا هضم) ولا كسر امنه بنقص ومنه هضم الطعام قال الراغب الهضم شخ ما فيه رخاوة يقال هضمته
فانهضم وهضم الدواء الطعام نكهة والهاضوم كل دواء هضم طعاما ونخل طلعها هضم اي داخل بعضها
في بعض كأنما شخ (وقال الكاشغرى) پس ترسد دران روز از سم وبيد اذكه زيادى سينانست ونه از كسر
وشكست كه نقصان حسنانست يعنى نه از حسنان مؤمن جيزى كم كندونه سينانست وى افزايند فعلمك
بالحسنات والكف عن السيئات فان كل احد يجد ثمرة اعماله ويصل باعماله الى كل آماة وافضل الاعمال
اداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال سليمان بن عبد الملك لا بى حازم عظمى واوجز قال نعم يا أمير المؤمنين
نزه ربك وعظمه من ان يراله حيث نهاله او يفقد له حيث امر له قال بعض الكبار من علامة اتباع الهوى
المسارعة الى نوافل الخير والتكاسل عن القيام بحقوق الواجبات وهذا حال غالب الخلق الامن عصمه الله
ترى الواحد منهم يقوم بالاوراد الكثيرة والنوافل العديدة الثقيلة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه وانما حرموا
الوصول بتضييعهم الاصول (حكى) عن أبي محمد المرتضى رحمه الله انه قال حجبت حجبت على قدم التجريد
فألتنى اى ليله ان أستقى لهاجرة ثقيل ذلك على فعلت ان مطاوعة نفسى في الحجبات كانت بحظ مشوب للنفس
اذلو كانت نفسى فانية لم يصعب عليها ما هو حق في الشرع ثم ان المرء بمجرّد العمل لا يكون الاعبادا واما المعارف
الالهية والوصول الى الدرجات العاليات فيحتاج الى مرشد كامل ولذا هاجر الكبار من دار الى دار لتحصيل
حصة المقربين والابرار (قال الحافظ) من بسر منزل عنقه انه يجود بردهم راه • قطع ابن مراحله بامرغ سليمان
كردم (وكذلك) اشارة الى انزال ما سبق من الايات المتضمنة للوعيد المنبئة عما يقع من احوال القيامة
واهو الهاى مثل ذلك الانزال (انزلناه) اي القرءان كله واضماره لكونه حاضرا في الاذهان قال في بحر العلوم
ويجوز أن يكون ذلك اشارة الى مصدر انزلنا اى مثل ذلك الانزال اليين انزلناه حال كونه (قرءانا عربيا)
يعنى بلغة العرب ليفهموه ويقفوا على اعمازه وخروجه عن حد كلام البشر وفي التأويلات النجمية اى كما انزلنا
الاصناف والكتب الى آدم وغيره من الانبياء بالسننهم ولفظاتهم المختلفة كذلك انزلنا اليك قرءانا عربيا بلغة
العرب وحقيقة كلامه التى هي الصفة القائمة بذاته منزعة عن الحروف والاصوات المختلفة المخلوقة وانما
الاصوات والحروف تتعلّق بالغات والالسنة المختلفة (وصرفنا فيه من الوعيد) الصرف رد الشئ من حالة الى
حالة او ابداله بغيره ومثله التصريف الا فى التكرير واكثر ما يقال في صرف الشئ من حالة الى حالة ومن امر الى
امر وتصريف الريح هو صرفها من حال الى حال والوعيد التهديد بالفارسية ييم نمودن والمعنى ييناوكرنا

في القرء أن بعض الوعيد (قال الكاشفي) چون ذكر طوفان ورجفه وصيحه وخسف ومسح كما قال في التأويلات
 النجمية أي أوعده نافه قومك بأصناف العقوبات التي عاقبنا بها الأمم الماضية وكررنا ذلك عليهم قال في الكبير
 يدخل تحته بيان القرآض والمحارم لأن الوعيد هما يتعلق (أهلهم يتقون) أي يتقون الكفر والمعاصي بالفعل
 (أو يحدث لهم ذكرا) أي يجدد القرء أن لهم إيقافا واعتبارا به لئلا من قبلهم مؤذيا بالآخرة إلى الانتقاء
 وأحداث الشيء إيجاده والحدوث كون الشيء بعد أن لم يكن عرضا كان أوجوهرا (فتعالى الله) تفاعل من العلوة
 وليست مرتبة شريفة إلا والحق تعالى في أعلى الدرجات منها وارفعا وذلك لأنه مؤثر وواجب لذاته وكل
 ما سواه اثر وعمل ولا مناسبة بين الواجب والممكن قال في الارشاد وهو استعظام له تعالى ولشؤونه التي بصرف
 عليها عبادته من الاواخر والنواهي والوعد والوعيد وغير ذلك أي ارتفع بذاته وتترفع عن مماثلة المخلوقين في ذاته
 وصفاته وافعاله واحواله (الملك) السلطان النافذ امره ونهيه الحقيقي بأن يرحى وعده ويحصى وعيده (الحق)
 في ملكوته والوهيته الحقيقي بالملك لذاته (ولا تنجل بالقرء أن من قبل ان يقضى اليك) يؤدى ويتم ويفرغ قال
 تعالى لقضى اليهم اجلهم أي فرغ اجلهم ومدتهم المضروبة (وحيه) القاؤه وقرآته فكان عليه السلام
 اذا ألقى اليه جبريل الوحي يتبعه عند تلفظ كل حرف وكل كلمة لكامل اعتنا به بالتلقي والحفظ فنهى عن ذلك
 اذ ربما يشغله التلفظ بكلمة عن سماع ما بعدها والمعنى لا تنجل بقرآته القرء أن خوف النسيان والانقلاص قبل
 ان يستتم جبريل قرآته ويفرغ من الابلاغ والتلقين فاذا بلغ فاقراء وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى
 سكونه عند قرآته القرء أن واستماعه والتدبر في معانيه وامراره للنور بانوار وكشف حقائقه ولهذا قال (وقل)
 أي في نفسك (رب) أي برورد كامن (زدني) يقزى مرا (علما) أي فهما لادراك حقائقه فانها غير منتهية
 وتتوارى بانوار وتختلف بجملته وقال بعضهم علما بالقرء أن فكان كلما نزل عليه شيء من القرء أن ازداد به علما وقال
 محمد بن الفضل علما بنفسه وما تضرعه من الشرور والمكر والغدر لا قوم بمعوتك في مداواة كل شيء منها بدوآنه
 وكان ابن مسعود رضي الله عنه اذا قرأها قال اللهم زدني ايمانا ويقينا بك وهو أجل التفسير وأدقها لأنه علق
 الايمان واليقين به تعالى دون غيره وهو أصعب الامور كذا سمعت من شيخي وسندي قدس الله سره قيل ما امر
 الله رسوله بطلب الزيادة في شيء الا في العلم (قال الكاشفي) در لطايف تشيرى رحمه الله مذکورست که حضرت
 موسى عليه السلام زباده علم طليد اور احواله بحضور کردند و بحد و طلب بغمبر ما راصلى الله عليه وسلم
 دعاء زيادى علم ياموخت وحواله بغير خود نکرد تا معلوم شود که انکه در مکتب ادب آدنى ربي سبق وقل
 رب زدنى علما خوانده باشد هر آينه در درسگاه علمك مالم تكن تعلم نكتة فعلت علم الاولين والاخرين بکوش
 هوش مستفیدان حقائق اشيا تواند رسانيد * علمهای انبياء واولياء * در دلش رخشنده چون شمس
 الفصحى * عالمی کاموز کارش حق بود * علم اوبس کامل مطلق بود * قال ابراهيم الهروي كنت
 مجلس أبي يزيد البسطامي قدس سره فقال بعضهم ان فلانا اخذ العلم من فلان قال أبو يزيد المساكين
 اخذوا العلوم من الموتي ونحن اخذنا العلم من حي لا يموت قال أبو جعفر الكتاني قال لي الخضر عليه السلام
 كنت بمسجد صنعاء وكان الناس يستمعون الحديث من عبد الرزاق وفي زاوية المسجد شاب في المراقبة قتلته
 لم لا تسمع كلام عبد الرزاق قال أنا سمع كلام الرزاق وأنت تدعوني الى عبد الرزاق قتلته ان كنت صادقا
 فاخبرني من أنا فقال لي أنت الخضر وفي الآية بيان لشرف العلم قال الشيخ الاكبر قدس سره الا طهر العلم
 نور من انوار الله تعالى بقده في قلب من أراد من عبادته وهو معنى قائم بنفس العبد بطلعه على حقائق الاشياء
 وهو للبصيرة كنور الشمس للبصر مثلا بل اتم وفي الخبر قيل يا رسول الله أي الاعمال افضل فقال العلم بالله قيل
 الاعمال تريد قال العلم بالله فقيل نسأل عن العمل وتجب عن العلم فقال عليه السلام ان قليل العمل ينفع
 مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل والمعتبر هو العلم النافع ولذلك قال عليه السلام اللهم اني اعوذ بك من
 علم لا ينفع والعلم بالله لا يتيسر الا بتصفية الباطن وتنضية القلب عما سوى الله تعالى من اعظم القربات
 وافضل الطاعات ولذلك كان مطمح نظر الاكابر في اصلاح القلوب والسرائر (قال الحافظ) بالوصافي
 شروازجاه طبع بدراى * که صفای ندهد آب تراب آلوده (ولقد عهدنا الى آدم) يقال عهد فلان
 الى فلان بعهد أي ألقى العهد اليه واوصاه بحفظه والعهد حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال وسمى المونق

الذي يلزم من اعلمه عهد او عهد الله تارة يكون بباركزه في عقولنا وتارة يكون بما امرنا به بكتابه وبالسنة رسله وتارة بما تلزمه وليس بلازم في اصل الشرع ~~كما~~ كالتدور وما يجري مجراها وادم ابو البشر عليه السلام قيل معنى بذلك تكون جسده من اديم الارض وقيل لسجرة في لونه يقال رجل آدم نحو اسمر وقيل معنى بذلك لكونه من عناصر مختلفة وقوى مقترفة يقال جعلت فلانا دمه اهل اى خلطته بهم وقيل معنى بذلك لما طيب به من الروح المنفوخ فيه وجعل له من العقل والفهم والرؤية التي فضل بها على غيره وذلك من قولهم الادم وهو ما يطيب به الطعام وقيل اعجمى وهو الاظهر والمعنى وبالله لقد امرناه ووصيناه بأن لا يأكل من الشجرة وهي المعهودة ويأتى بيانه بعد هذه الآية (من قبل) من قبل هذا الزمان (قنسى) العهد ولم يمت به حتى غفل عنه والتسيان بمعنى عدم الذكر او تركه ترك المتسبى عنه قال الراغب التسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما الضعف قلبه واما عن غفلة او عن قصد حتى ينحذف عن القلب ذكره وكل نسيان من الانسان ذمه الله تعالى به فهو ما كان اصله عن تعمد وما عذرفيه فهو ما روى رفع عن اعتق الخطأ والتسيان فهو ما لم يكن سببه منه (ولم نجد له عزما) ان كان من الوجود العلى فله وعزما مفعولاه وقد تم الثاني على الاول ~~ككونه~~ ككونه ظرفا وان كان من الوجود المقابل للعدم وهو الانسب لان مصب القائده هو المفعول وليس في الاخبار بكون العزم المعدوم له من يد مزية فله متعلق به والعزم في اللغة توطين النفس على الفعل وعقد القلب على امضاء الامر والمعنى لم نعلم اولى نصادف له تصميم رأى وثبات قدم في الامور ومحافظة على ما امر به وعزيمة على القيام به اذ لو كان كذلك لما ازاله الشيطان ولما استطاع تغيره وقد كان ذلك منه عليه السلام في بدء امره من قبل ان يجزب الامور ويتولى حارثها وقارها ويذوق شربها واربعها لامن نقصان عقله فانه ارجع الناس عقلا كما قال عليه السلام لو وزنت احلام بني آدم بحمل آدم لرجح حمله وقد قال الله تعالى ولم نجده عزماء ومعنى هذا ان آدم مع ذلك اثر فيه وسوسته فكيف في غيره (قال الحافظ) دام حسنت مكر لطف خدا بارشود • وزنه آدم نبرد صرغه ز شيطان رجم • قيل لم يكن التسيان في ذلك الوقت من فروع ان الانسان فكان مواخذه والمها رفع عنا وفي التأويلات النجبية ولقد عهدنا الى آدم من قبل اى من قبل ان يكون اولاً وان لا يتعلق بغيرنا ولا يتقادل سوانا فلما دخل الجنة ونظر الى نعيمها نسي عهدنا وتعلق بالشجرة واتقاد للشيطان فلم نجده عزماء يشير الى ان الله تعالى لما خلق آدم وتوحيلى فيه بجميع صفاته صارت ظلمات صفات خلقه مغلوقة مستورة بسطوات تجلى اوار صفات الربوبية ولم يبق فيه عزم التعلق بما سواه والاعتقاد لغيره فلما تحركت فيه دواعى البشرية الحيوانية وتداعت الشهوات النفسانية الانسانية واشتغل باستيفاء المخطوط نسي اداء الحقوق واهذا حى الناس ناسا لانه ناس قشأت له من تلك المعاملات ظلمات بعضها فوق بعض وتراكت حتى صارت غيوم شمس المعارف واستأثر آثار العوارف قنسى عهود الله ومواثيقه وتعلق بالشجرة المنهى عنها قال العلامة بانيان عادت التسيان اذكر الناس ناس واروق القلوب فاس قال أبو الفتح البستي في الاعتذار من التسيان الى بعض الرؤساء

يا اكر الناس احسانا الى الناس • يا احسن الخلق اعراضا عن الباس

نسبت وعدك والتسيان مغفرة • فاغفر فأول ناس اول الناس

قال على رضى الله عنه عشرة يورث النسيان كثرة الهم والحجامة في التمرة والبول في الماء الراكد واكل التفاح الحامض واكل الكزبرة واكل سور الفار وقرأة ألواح القبور والنظر الى المصلوب والمنشئ بين الجليلين المقطورين واللقاء القهله حية كما في روضة الخطيب ~~لكن~~ في قاضي خان لا بأس بطرح القهله حية والادب ان يقتلها ويزاد في المقاصد الحسنة مضغ العلك اى للرجال اذ لم يكن من علة كالخمر ولا يكره للمرأة ان لم تكن صائمة لقيامه مقام السواك في حقهن لان سنها اضعف من سن الرجال كسائر اعضائها فيضاف من السواك سقوط سنها وهو ينشئ الاسنان ويشد الله كالسواك واعلم ان من اشتد اسباب التسيان العصيان فقسأل الله العصمة والحفظ (واذ قلنا) اى واذا ذكرنا بمجدوق قولنا (للملائكة) اى لمن في الارض والسماء منهم عموما كما سبق تحقيقه (امجدوا لا آدم) مجود نجية وتكرهم وقال البيضاوى اذكر حاله في ذلك الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولى العزيمة والنبات انتهى وفيه اشارة الى استحقاقه لسجودهم لمعان جنة منها لانه خلق لامر

عظيم هو الخلافة فاستحق لسجودهم ومنها لان الله تعالى جعله جمع مجرى عالمي الخلق والامر والملك والملوك والدينا والاخرة فخلق شيئا في عالم الخلق والدينا الا وقد جعل في قلبه انموذجا منه وما خلق شيئا في عالم الامر والاخرة الا وقد ادع في روحه حقائقه واما الملائكة فقد خلقت من عالم الامر والملوك دون عالم الخلق والملك فبهذه النسبة اختص آدم بالكمال ومادونه بالنقصان فاستحق السجود والكمال ومنها لانه خلق روحه في احسن تقويم من بين سائر الارواح من الارواح الملكية وغيرها وخلق صورته في احسن صورة على صورة الرحمن والملائكة وان خلقت في حسن ملكي روحاني لم يخلقوا في حسن صورته فله الفضلية في كلا الحالين فاستحق لسجودهم بالفضلية ومنها لانه شرف في نسوة قلبه بتشريف خريطينة آدم بيده اربعين صباحا وباختصاص لما خلقت يدي واكرم في تعلق روحه بالقلب بكرامة وفتحت فيه من روي فآزهم بصود الكرامة بقوله ففعواله ساجدين واثبت له استحقاق سجودهم بقوله يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ومنها لانه اختص بعلم الاسماء كلها وانهم قد احتاجوا في انباء اسمائهم كما قال يا آدم انبئهم باسمائهم فوجب عليهم اداء حقوقه بالسجود ومنها لانه لما خلقه الله تعالى تجلي فيه بجميع صفاته فأسجد الله تعالى ملائكته اياه تعظيما وكرما واعزازا واجلالا فانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فسجدوا الا ابليس ابي ان يسجد وذلك لان الله تعالى لما قال للملائكة اني جاعل في الارض خليفة الى وقدس لك كان هذا الكلام منهم نوع اعتراض على الله وجنس غيبة لآدم واطهار فضيلة لانفسهم عليه فأجابهم الله بقوله اني اعلم ما لا تعلمون اي اني اودعت فيه من علم الاسماء واستعداد الخلافة ما لا تعرفون به فله الفضيلة عليكم فاجبوا له كفارة لا اعتراضكم واستغارا لغيبته وتواضعا لانفسكم فأقر الملائكة واعتزفوا بما جرى عليهم من الخطا وتابوا واستسلموا لاحكام الله تعالى فسجدوا لآدم واما ابليس فقد اصر على ذنب الاعتراض والغيبة والعجب بنفسه ولم يستسلم لاحكام الله وزاد في الاعتراض والغيبة والعجب فقال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين وابي ان يسجد كذا في التأويلات (فسجدوا) تعظيما لامر ربهم واستمالا له (الا ابليس) فانه لم يسجد ولم يطرح اردية الكبر ولم يخفض جناحه (وفي المنشوى) آتكة آدم رابدين ديد او رميده وانك نور مومن ديد او خيد يقال ابليس ينس وتغير ومنه ابليس او هو اجمعى كما في القاموس كانه قيل ما باله لم يسجد قبيل (أبي) السجود وامتنع منه قال في المفردات الابه شدة الامتناع فكل اياه امتناع وليس كل امتناع اياه (هتلا) عقيب ذلك اعتنا به حصه (يا آدم ان هذا) الحقير الذي رأيت ما فعل (عدوك ولزوجك) حواء والزوج اسم للفرد بشرط ان يكون معه آخر من جنسه ذكر اكان اواثى ولعداوته وجوه الاول انه كان حسودا فلما رأى نعم الله على آدم حسده فصارع عدوا له وفيه اشارة الى ان كل من حسد احدا يكون عدوا له ويريد هلاكه ويسمى في افساد حاله والثاني انه كان شابا عالما وابليس شيئا جاهلا لانه اثبت فضيلته بفضيلة اصله وانه جهل والشبح الجاهل يكون ابداعا والشباب العالم زده شبح شهرط عنه برامرار اهل دل • المرء لا يزال عدوا لما جهل • والثالث انه مخلوق من النار وآدم من الماء والتراب وبين اصليهما عداوة فبقيت العداوة فيما (فلا يخرج جنسكما من الجنة) اي لا يكون سببا لاجرا حكما منها فهو من قبيل اسناد الفعل الى السبب والا فالخروج حقيقة هو الله تعالى وظاهره وان كان نهي ابليس عن الاجراج الان المراد منه حامي ان يكون ناهي حيث ينسب الشيطان في اجراجهما منها بالطريق البرهاني (فتشقى) جواب للنهي واسناد الشقاء اليه لرعاية القواصل ولا صالته قال في المفردات الشقاوة خلاف السعادة وكان السعادة ضربان سعادة دنيوية وسعادة اخروية ثم السعادة الدنيوية ثلاثة اضرب سعادة نفسية وبدنية وخارجية كذلك الشقاوة على هذه الاضرب وفي الشقاوة الاخروية قال تعالى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى وفي الدنيوية فلا يخرج جنسكما من الجنة فتشقى انتهى وقد يوضع الشقاء موضع التعب فهو شقيت في كذا كما قال في القاموس الشقا الشدة والعسر ويمتد انتهى فالعنى لا يباشر اسباب الخروج فيحصل الشقاء وهو الكد والتعب الدنيوي مثل الحرث والزرع والحصد والطن والجبن والمخز ونحو ذلك مما لا يخلو الناس عنه في امر تعيشهم ويؤيده ما بعد الآية (قال الكاشغري) فتشقى كذا في رنج افنى يعنى چون از بهشت بيرون روى بكديمين وعرق جبين اسباب معاش مهيا بايد سكرد • عن سعيد بن جبیر أهبط الى آدم نور أحر فكان يهرث عليه ويمسح العرق

عن جبينه فذلك شقاؤه يقول الفقير الظاهر ان الشيطان بسبب عداوته لا يخلو عن تحريض فعل يكون سببا للخروج فالتشاؤم في الحقيقة متفرعة على مباشرة امر منهى عنه فافهم وفي التأويلات النجمية هي شقاؤه البعد عن الحضرة ان لم يرجع الى مقام قريبه من جوار الحق بالتوبة والاستغفار وفيه اشارة الى ان العصيان وامتنال الشيطان موجب للاخراج من جنة القلب والهبوط الى ارض البشرية بعد الصعود عنها والعبور عليها (ان لك ان لا تجوع فيها) لك خبر ان لا تجوع في محل النصب على الاحمية اي قلنا ان حالك مادت في الجنة عدم الجوع اذ النعم كلها حاضرة فيها (ولا تعري) من الثياب لان الملبوسات كلها موجودة في الجنة والعري تجرد الجلد عما يستره (وانك لا تظمأ فيها) اي لا تعطش لان العيون والانهار جارية على الدوام قال الراغب الطنطا ما بين الشرابين والظمأ العطش الذي يعرض من ذلك (ولا تفتحي) اي لا يبيدك حر الشمس في الجنة اذ لا شمس فيها واهلها في ظل عدود يقال ضحى الرجل للشمس بكسر الحاء اذ برز وتعرض لها وان بالفتح مع ما في حيزها عطف على أن لا تجوع وفصل الظمأ دفعا لتوهم ان نعيم ما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العري والضمح وفي التأويلات النجمية بشري ان الجنة وان كانت باقية وهي جوار الحق لكنها مرتعة من مراتع النفس البهيمية الحيوانية ولها فيها تمتع من الماء كولات والمشروبات والملبوسات والمنكوحات كما كان لها في المراتع الدنيوية الفانية انتهى (فوسوس اليه الشيطان) اي أنهى الى آدم وسوسه وأبلغ فتعيته بالي باعتبار تضمينه معنى الانهاء والابلاغ واذا قيل وسوس له فمعناه لاجله والوسوسة الصوت الخفي ومنها وسواس الخلق لاصواتها وهو فعل لازم (قال الكاشفي) بس وسوسه كرد بسوى آدم شيطان بس ازانكه ييهشت در آمد وحوار اديد واز مرگ بترسانيد وحوار آدم باز گفت و آدم از مرگ ترسان شده بابلين كه بصورت پيرى برايشان ظاهر شده بود بدور رجوع كرده بود بطريق نضرب ازوى علاج مرگ طلبيد (قال) اما بدل من وسوس واستئناف كانه قيل فاذا قال في وسوسه فقيل قال (يا آدم) علاج مرض خوردن ميوه شجرة خلدست (هل ادلك) ايا دالات كنم ترا (على شجرة الخلد) اي شجرة من اكل منها خلد ولم يت اصلا سوءا كان على حاله او بان يكون ملوكا فاضافها الى الخلد وهو الخلود لانها سببه بزعمه كما قيل لحيزوم فرس الحياة لانها سببها قال الراغب الخلود تبرى الشيء من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التي هو عليها والخلود في الجنة بقاء الاشياء على الحالة التي هي عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها (وملك لايلي) اي لا يزول ولا يختل بوجه من الوجوه وبالفارسية كهنه نشود آدم كفت دلالت كن مر ايان ابليس راهنون شد آدم وحوار ابشجرة منبه (فاكلا منها فبدت لهما سوءا اتهما) يقال بدا الشيء بدو ابد وابطد وظهر ظهورا يينا وكفى عن الفرج بالسوء لانه يسوء الانسان انكشافه اي بغمه ويحزنه (قال الكاشفي) يعنى لباس جنت ازايشان بريحخت وبرهنه شدند قال ابن عباس انهما عريا عن النور الذي كان الله ألبسهما اياه حتى بدت فروجهما وقيل كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وتركت هذه البقايا في اطراف الاصابع وقيل كان لباسهما الحلة وعن أبي بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه السلام ان اباكم آدم كان رجلا طويلا كالنخله السحوق كثير الشعر مواري العورة فلما وقع الخطيئة بدت سوءه فانطلق في الجنة هاربا فز بشجرة فاخذت بناصيته فاجلسه فتداه به أفرار امني يا آدم قال لا يارب ولكن حياء منك قال الحصيري بدت لهما ولم تبد لغيرهما لثالب علم الاغيار من مكافأة الجنابة ماعلا ولو بدت للاغيار لقال بدت منهما (وطبقا) شرعيا يقال طفق يفعل كذا اي اخذ وشرع ويستعمل في الايجاب دون النفي لا يقال ما طفق (يخصفان عليهم من ورق الجنة) في القاموس خصف النعل يخصفها خرزها والورق على بدنه أزرعها واطبقها عليه ورقة ورقة اي يلزقان الورق على سوء اتهما للتستر وهو ورق التين قيل كان مدورا نصار على هذا الشكل من تحت اصابعهما (وعصى آدم ربه) باكل الشجرة يعنى خلاف كرد آدم امر برورد كار خود را در خوردن درخت يقال عصيا فاذا اخرج عن الطاعة واصله ان تمنع بعصا كافي المفردات (فغوى) ضل عن مطلوبه الذي هو الخلود وعن المأمور به وهو التبعاد عن الشجرة في ضمن ولا تقربا هذه الشجرة او عن الرشد حيث اغتر بقول العدو لان التي خلاف الرشد واعلم ان المعصية فعل محترم وقع عن قصد اليه والزله ليست بمعصية بمن صدرت عنه لانها اسم لفعل حرام غير مقصود في نفسه للفاعل ولكن وقع عن فعل مباح قصده فاطلاق اسم المعصية على الزلة في هذه الآية مجاز لان الانبياء عليهم السلام معصومون من الكبائر

والصغار لامن الزلات عندنا وعند بعض الاشعرية لم يعصوا من الصغار وذكروا في عصمة الانبياء ليس معنى الزلة
انهم زلوا عن الحق الى الباطل ولكن معناها انهم زلوا عن الافضل الى الفاضل وانهم يعاتبون به لجلال قدرهم
ومكاثرتهم من الله تعالى قال ابن الشيخ في حواشيه العصيان ترك الامر وارتكاب المذنب عنه وهو ان كان
عبد ايسر ذنباً وان كان خطأ يسمى زلة والاية دالة على انه عليه السلام صدرت عنه المعصية والمصنف سماها
زلة حيث قال وفي النبي عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم الزلة وزجر بليغ لا ولاده عنها انتهى بناء
على انه انما ترك الانتهاء عن اكل الشجرة اجتهاداً لا بان تعمد المعصية ووجه الاجتهاد انه عليه السلام حل
النهي على التنزيه دون التصريم وحل قوله تعالى هذه الشجرة على شجرة بعينها دون جنسها ومع ذلك الظاهر
ان هذه الواقعة انما كانت قبل نبوته وفي الاستسالة المتقدمة فان قيل فاذا كان هذا خطأ في الاجتهاد ومن اجتمد
فأخطأ لا يؤخذ به فكيف أخذ آدم بذلك قلنا لم يكن هذا موضع الاجتهاد اذ كان الوحي يتواتر عليه نزوله فكان
تفريطه لو اجتمد في غير الاجتهاد فان قيل فهل اوحى اليه ليعلم ذلك قلنا انقطع عنه الوحي ليقضي الله تعالى
ما اراده كما انقطع عن الرسول عليه السلام ثمانية عشر يوماً وقت افك عائشة رضي الله عنها ليقضي الله تعالى
ما اراده وفي الكبير فان قيل دل هذا على الكبيرة لان العاصي اسم ذم فلا يليق الابصاحب الكبيرة ولان الغواية
ترادف الضلالة وتضاد الرشد ومثله لا يناول الا المتهمل في الفسق واجيب بان المعصية خلاف الامر والامر
قد يكون بالندوب ويقال امرته بشرب الدواء فعصا فلم يعد اطلاقه على آدم لالانه ترك الواجب بل لانه ترك
المدبوب وفيه ايضا ليس لاحد ان يقول كان آدم عاصياً غاوياً ووجه الاقل قال العتيبي يقال للرجل قطع ثوبا
وخاطه قد قطعه وخاطه ولا يقال خاط وخياط الا اذا عاود الفعل فكان معروفابه والزلة لم تصدر من آدم
الامر فلا تطلق عليه والثاني ان الزلة ان وقعت قبل النبوة لم يجوز بعد ان شرفه الله تعالى بالرسالة اطلاقها عليه
وان كانت بعد النبوة فكذلك بعد ان تاب كما لا يقال للمسلم التائب انه كافر او زاني او شارب خمر اعتبارا بما قبل
اسلامه ونوبته والثالث ان قولنا عاص وغاويهم عصيانه في الاكثرو غاويته عن معرفة الله والمراد في القصة
ليس ذلك فلا يطلق دفعا للوهم الفاسد والاربع يجوز من الله ما لا يجوز من غيره كما يجوز للسيد في ولده وعبد
عند المعصية قول ما لا يجوز لغيره قال الحسن والله ما عصي الابنسيان قال جعفر طالع الجنان ونعيمها فنودي
عليه الى يوم القيامة وعصى آدم ولوطا لها بقلبه لنودي عليه بالمهجران الى ابد الابد وفي التأويلات الصعبة
وعصى آدم ربّه بصرف محبته في طلب شهوات نفسه فنودي بصرف الفناء في الله في طلب الخلود وملك البقاء
في الجنة انتهى (وفي المننوي) جيتت فوحيد خدا آموختن * خويشتن رايش واحد سوختن *
كرهى خواهى كه بفرورى چوروز * هستى هميون شب خود را بسوز * هستيت در هست
آن هستى نواز * همجومس در كيميا ندر كداز * سئل ابن عطاء عن قصة آدم ان الله تعالى نادى عليه
بمعصية واحدة واسترعى كثير من ذريته فقال ان معصية آدم كانت على بساط القرية في جواره ومعصية ذريته
في دار المحنة فزلته اكبر واعظم من زلتهم (ثم اجنباه ربه) اصطفاه وقرّبه بالجل على التوبة والتوفيق لها من
اجتنب الشيء بمعنى جباه لنفسه اى جمعه (كتاب عليه) اى قبل نوبته حين تاب هو وزوجته قائلين ربنا ظلمنا
انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (وهدى) اى الى النيات على التوبة والتفكير بأسباب
العصية وفيه اشارة الى انه لو وكل الى نفسه وغريزته التى جبل عليها ما كانت التوبة من شأنه ولا الرجوع
الى الله من برهانه ولكن الله بفضل وكرمه اجنباه وبجذبة العناية رفاه الى حضرة الربوبية هداً وفي الحديث
لوجع بكاء اهل الدنيا الى بكاء داود وكان بكأوه اكثر ولو جمع ذلك الى بكاء نوح لكان اكثر وانما معنى فوحا لنوحه
على نفسه ولو جمع ذلك كله الى بكاء آدم على خطيئته لكان اكثر (وفي المننوي) خالغ غم راسمه سازم
بر چشم * تاز كوه بر شود و بجر چشم * اشك كان از بهرا و بارند خلق * كوه رست
واشك بندارند خلق * نوكه يوسف بنسى يعقوب باش * همجو او با كربه آشوب باش * پيش
يوسف نازش و خوبى مكن * جز نياز و آه يعقوبى مكن * آخر هر كره آخر خنسد ايست * مرد
آخرين مبارك بنده ايست * قال وهب لما كثر بكأوه امره الله بان يقول لا اله الا انت سبحانك وجمدك
علت سوء وظلت نفسى فاغفرلى انك خير الغافرين فقال لها ثم قال قل سبحانك لا اله الا انت عملت سوء وظلمت

نفسى فارحنى وأنت خير الراحين ثم قال قل سبحانه لا اله الا أنت علمت سوءاً وظلمت نفسى فقب على انك أنت التواب قال ابن عباس رضى الله عنهما من الكلمات التى تلقاها آدم من ربه وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اعترف آدم بالخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد ان تغفر لي فقال الله يا آدم كيف عرفت محمد اولم اخلقه قال لا نك لما خلقتنى بيدي وفتحت فى من روحك رفعت رأسى فראيت على قوائم العرش مكتوب يا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تضاف الى اسمك الا اسم احب الخلق البسنت فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا يحب الخلق الى ففكرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواء البهيوت فى دنائه قال بعض الجاهل ان الله من لطفه وكرمه عاقب آدم فى الدنيا بالجهاشات الكثيرة بما جرى عليه من المعصية وبعاقب الجهور فى الآخرة بما جرى عليهم من المعصية فى الدنيا وفى هذا نصيب له لان عقوبة الدنيا أهون وقال مثل الشيطان مثل حية تمس على وجه الارض الى رأس كثر وخلفها انسان ليقتلها فلما ضربها ووجد تحت ضربه كثر فصار لكثرة وصارت الحية مقولة وبلغ الى الامر من العظمين البلوغ الى المامول والفلاح من العدو فهكذا شأن آدم مع الملعون له على كثر من كنوز الروبية غرضه العداوة والضلالة فوصل آدم الى الاجتنابية الابدية بعد الاصطفائية الازلية وبلغ الملعون الى اللعنة الازلية الابدية قال ابن عطاء اسم العصيان مذموم الا ان الاجتناب والاصطفاء منعان بلحق آدم اسم المذمة قال النواصى العصيان لا يؤثر فى الاجتنابية وفى الحديث احب آدم وموسى احتجابا روحانيا او جسمانيا بأن احياهما واجتمعا كما ثبت فى حديث الامراء انه عليه السلام اجتمع مع الانبياء وصلى بهم فقال موسى يا آدم أنت ابونا الذى خيبتنا الى ككنت سببا لخيفتنا عن سكن الجنة من اول الامر واخرجتنا من الجنة بخطيتك التى خرجت بها منها (قال الحافظ) من ملك بودم وفردوس برين جام بود • آدم آورد درين دير خراب آبادم • فقال له آدم أنت موسى اصطفاك الله بكلامه اى جعلك كلمه وخط لك التوراة بسيد (أتلومنى) همزة الاستفهام فيه لانك (على امر قدرة الله على) اى ككنته فى اللوح المحفوظ قبل ان يخلقى باربعين سنة المراد منه التكرير لا التعديد فان قيل العاصى منا لو قال هذه معصية قدرة الله على لم يسقط عنه اللوم فكيف انكر آدم بهذا القول على ككونه ملوما قلنا انكر اللوم من العبد بعد عفو الله عن ذنبه ولهذا قال أتلومنى ولم يقل ألام على بناء الجهول او نقول اللوم على المعاصى فى دار التكليف كان لاجز وفى غيرها لا يفيد فسقط (لج آدم موسى لج آدم موسى) كثره للتأكيد بمعنى غلب بالحق على موسى لانه حال ذلك على علم الله ونبيه عليه بانه غفل عن القدر السابق الذى هو الاصل وقصر النظر على السبب اللاحق الذى هو القرع وزاد فى بعض الروايات قال آدم بكم وجدت الله ككتب لك التوراة قبل ان اخلق قال موسى اربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها وعصى رسول الله عليه السلام فحج آدم موسى (قال الحافظ) عجب زندان مكن اى زاهد يا كبره سرشت • كه كاه دكران بروخو اهند نوشت • من اكرينكم وكر بدو بروخود را باش • هر كسى آن درو دعاقبت كار كه كشت (وقال) درين چن نكنم سرزشت بخود روى • چنانكه برورشم میدهند مسرويم (وقال) نقش مستورى ومسى نه بدست من ونست • آنچه سلطان ازل ككفت بكن آن كردم (وقال) عيم مكن زرندي و بد نامى اى حكيم • كين بود سر نوشت زديوان قستم (وقال) من ارجه عاشقم ورندمست ونامه سپاه • هزار شكر كه باران شهرى كهشد (قال) الله تعالى لا آدم وحواء بعد صدور الاله (اهبطا منها جميعا) اى انزلنا من الجنة الى الارض هذا خطاب العتاب واللوم فى الصورة وخطاب التكميل والتشريف فى المعنى يقال هبوطا واطارا انزل قال الراغب الهبوط الانحدار على سبيل التهريج هبوط الحجر قال تعالى وان منها لما يهبط من خشية الله واذا استعمل فى الانسان الهبوط فعلى سبيل الاستحفاف بخلاف الانزال فان الانزال ذكره الله فى الاشياء التى نبيه على شرفها كالزلال القرءان والملائكة والمطر وغير ذلك والهبوط ذكره حيث نبيه على البغض لمحو وقلنا هبطوا بهضكم بعض عدو وقال فاهبط منها لما يكون لك ان تكبر فيها (بهضكم لبعض عدو) اى بعض اولادكم عدو لبعض فى امر المعاش كما عليه الناس من التعاذب والتضارب فيكون نظيره تعالى فلما آناه ما صالحا جعله شركا اى جعل اولادها وجمع الخطاب باعتبار انهما اصل الذرية وما كاه بعضكم باذرية آدم عدو لبعض وفى التأويلات النجمية بشرى الى انه جعل فيما بينهم

العداوة فلا يكون لهم حبيب الا هو كما قال تعالى عن ابراهيم عليه السلام فانهم عدوا لى الارب العالمين
ولما اختص آدم منهم بالاجتناب والاصطفاء واهبطه الى الارض معهم للابتلاء وعده بالاهداء فقال (فاما
يا بنيكم) يا ذرية آدم وحواء (منى هدى) كتاب ورسول والاصل فان يا بنيكم وما يزيد لتأ كيد معنى الشرط
وما هذه مثل لام القسم في دخول النون المؤكدة معها وانما جيء بكلمة الشك ايدانا بان اتيان الهدى بطريق
الكتاب والرسول ليس بقطعي الوقوع وانه تعالى ان شاء هدى وان شاء ترك لا يجب عليه شيء ولا ان تقول
اتيان الكتاب والرسول لما لم يكن لازم التحقق والوقوع ابرز في معرض الشك واكد حرف الشرط والفعل
بالنون دلالة على رجحان جهة الوقوع والتحقق (من اتبع هداى) اى من آمن بالكتاب وصدق بالرسول
(فلا يضل) فى الدنيا عن طريق الدين القويم مادام حيا (ولا يشقى) فى الآخرة بالعقاب يعنى يرجع فينفق
در آخرت وبعقوبت وعذاب مبتلا نشود (ومن اعرض عن ذكرى) اى الكتاب المذكور والرسول الداعى الى
والذكر يقع على القرءان وغيره من كتب الله كما سبق (فان له) فى الدنيا (معيشة ضنكا) ضيقا مصدروص
به مبالغة ولذلك يستوى فيه المذكور والمؤث والمعنى معيشة ذات ضنك وذلك لان نظره مقصور على اغراض
الدنيا وهو يتهاون على ازديادها وخنق من انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب الآخرة مع انه قد يضيئ الله عليه
بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان واعلم ان من عقوبة المعصية ضيق المعيشة والرد الى النفس والاجناس
والاكون من ضيق المعيشة وفى التأولات التجمية الهدى فى الحقيقة نور يقذفه الله فى قلوب اتيانه واوليائه
اي تدوا به اليه وفى الصورة العلماء السادة والمشايع القادة بعد الانبياء والمرسلين فمن اتبع هداى بالتسليم
والرضى والاسوة المحسنة فلا يضل عن طريق الحق ولا يشقى بالحرام وحقيقة الهجران ومن اعرض عن ذكرى
اى عن ملازمة ذكرى فى اتباع هداى اى اذا جاءه فان له معيشة ضنكا اى يعذب قلبه بذل الحجاب وسد الباب
فان الذكر مفتاح القلوب والاعراض عنه سد بابها * ذكر حق مفتاح باشداى سعيد * تائبك شاي
درجان بى كيد * چون ملك ذكر خدا را كن غذا * اين بود دائم معاش اوليا (وتخبره) اى المعرض
قال فى بحر العلوم الحشر يجيى بمعنى البعث والنجع والاول هو المراد هنا (يوم القيامة اعمى) فاقد البصر
كما فى قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكيا وصما وفى عرائس البقي يعنى جاهلا بوجود
الحق كما كان جاهلا فى الدنيا كما قال على رضى الله عنه من لم يعرف الله فى الدنيا لا يعرفه فى الآخرة (قال)
استثناف يباى (رب) اى برورد كارمن (لم حشرنى اعمى وقد كنت بصيرا) اى فى الدنيا (قال كذلك)
اى مثل ذلك فعلت انت ثم فسر بقوله (انتك آياتنا) اى آيات الكتاب او دلائل القدرة وعلامات الوحدة
واضحة فيرة بحيث لا تخفى على احد (فتبينها) اى عيبت عنها وتركتها ترك النسي الذى لا يذكر اصلا (وكذلك)
اى ومثل ذلك التسيان الذى كنت فعلته فى الدنيا (اليوم ننسى) تتركى العصى والعذاب جزاء وفاك لكن
لا ابد كما قيل بل الى ماشاء الله ثم يريه عنه ليرى احوال القيامة وبشاهد مقدمه من النار ويكون ذلك له عذابا
فوق العذاب وكذلك البكم والصم من بله الله عنهم أسمع بهم وأبصر يوم ياوتونا (وكذلك) اى ومثل ذلك الجزاء
الموافق للجنابة (نحجزى من امره) فى عصيانه والامراف مجاوزة الحد فى كل فعل يفعله الانسان وان كان
ذلك فى الاتفاق اشهر (ولم يؤمن بايات ربه) اى بالقرءان وسائر المعجزات بل كذبها واعرض عنها (ولعذاب
الآخرة) على الاطلاق وعذاب النار (اشد) مما نعذبهم به فى الدنيا من ضنك العيش ونحوه (وابنى) وأدوم
لعدم انقطاعه فمن اراد ان ينجو من عذاب الله وينال نوابه فعليه ان يصبر على شدائد الدنيا فى طاعة الله
ويجتنب المعاصى وشهوات الدنيا فان الجنة قد حقت بالمكاره وحقت النار بالشهوات كما ورد دعا الله جبريل
فاًرسله الى الجنة فقال انظر اليها والى ما اعددت لاهلها فيها فرجع فقال وعزتك لا يسمع بها احد الا دخلها فحقت
بالمكاره فقال ارجع اليها فانظر فرجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد ثم ارسله الى النار فقال
انظر اليها وما اعددت لاهلها فيها فرجع اليه فقال وعزتك لا يدخلها احد يسمع بها فحقت بالشهوات فقال
عد اليها فانظر فرجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا يلقى احد الا دخلها وروى ان اهل النار اذا انتهوا الى ابوابها
استقبلتهم الزبانية بالاغلال والسلاسل وتسلك السلسلة فى فيه وتخرج من دبره وتقل يده اليسرى الى عنقه
وتدخل يده اليمنى فى فؤاده وتزعزع من بين كتفيه وبشد بالسلاسل ويقرن كل آدمى مع شيطان فى سلسله ويسحب

على وجهه تضربه الملائكة بمقامع من حديد كلما أرادوا ان يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها وفي الحديث ان اذى
اهل النار عذابا الذي يجعل له نعلان يغلى منهما دماغه في رأسه فعلى العاقل ان يجتنب اسباب العذاب
والعصى ويجتهد ان لا يحشر أعشى واشد العذاب عذاب القطيعة من الله الوهاب * بعد حق باشد عذاب
مستئين * از نعم قرب عشرت سازين * هر که نایبنا شود از آى هو * ماند در تارک مردهاى او *
(افلم يدلهم کم اهلکنا قبلهم من القرون) الهمة للذكر التوبى والفاء للعطف على مقدر والهداية
بمعنى التبيين والمفعول محذوف والفاعل هو الجمله بمضمونها ومعناها وضمير لهم للمشركين المعاصرين لرسول
الله صلى الله عليه وسلم والقرون جمع قرن وهو القوم المقترنون فى زمن واحد والمعنى افلم يبين لهم ما آل
امرهم كثرة اهلا كالأقرون الاولى والفاعل الضمير العائد الى الله والمعنى افلم يفعل الله لهم الهداية فقوله
اهلکنا بیان لتلك الهداية بطريق الالتفات ومن القرون فى محل نصب على انه وصف لمميز کم ای کم قرنا کانا
من القرون (يمشون فى مساكنهم) حال من القرون ای وهم فى لمن وتقلب فى ديارهم او من الضمير فى لهم
مؤكدا للانكار رأى افلم يهداهلا كالأقرون السالفة من اصحاب الجبروت وقریات قوم لوط حال كونهم
ماشين فى مساكنهم مارين بها اذا سافروا الى الشام مشاهدين لا تمارهلا كههم مع ان ذلك مما يوجب ان يبتدوا
الى الحق فيعتبروا للتلا محمل بهم مثل ما حل باولئك قال الراغب المشى الانتقال من مكان الى مكان بارادة
والهـ كونه ثبوت الشئ بعد تحركه ويستعمل فى الاستيطان فهو سكن فلان مكان كذا ای استوطنه
واسم المكان مسكن والجمع مساكن (ان فى ذلك) ای فى الاهلاك بالعذاب (لايات) كثيرة واضحة الهداية
ظاهرة الدلالة على الحق فاذن هو هادواى هاد (لاولى النهى) جمع نهية بمعنى العقل ای لذوى العقول الناهية
عن القبائح وفيه دلالة على ان مضمون الجمله هو الفاعل لا المفعول (وفى المنوى) بس سباس اورا که مارا
درجهان * کردیدا از پس پیشینیان * تاشنیدیم آن سیاستهای حق * بر قرون ماضیه اندر سبق * استخوان
ویشم آن کرکان عیان * بنکرید و بند کیریدای مهان * عاقل از سر بهنهادین هسقی و باد * چون شنید انجام
فرعونان و عباد * و ریتهددیکران از حال او * عبرتی کیرند از ضلال او (ولولا کلمة سبقت من ربک) ای
ولولا الکلمة المتقدمة وهى العدة تأخیر عذاب هذه الامة ای امة الدعوة الى الآخرة لحکمة تقتضيه يعنى
ان الکلمة اخبار الله ملائکته وكتبه فى اللوح المحفوظ ان امة محمد وان کذبوا فسیؤن وخرن ولا یفعل
بهم ما یفعل بغيرهم من الاستئصال لعله ان فیهم من یؤمن ولونزل بهم العذاب لعلمهم الهلاک (لکان)
عقاب جنایاتهم (لزما) ای لازما لهؤلاء الکفرة بحيث لا تأخر جنایاتهم ساعة لزوم منازل بولئك الغابرين
عند التکذیب مصدر لازم وصف به للمبالغة (واجل مسمى) عطف على کلمة والفصل للاشارة باستقلال کل
منها بمنی لزوم العذاب ومراعاة فواصل الآی ای ولولا اجل مسمى لاعمارهم اولعذابهم وهو یوم القيامة
او یوم یدرى تأخر عذابهم اصلا واعلم ان الله تعالى حرضهم على الايمان من طریق العبرة والاستدلال رحمة
منه تعالى ليعود نفعه الیهم لاله (کما قال فى المنوى) چون خلقت الخلق کى یرجع على * لطف تو فرمودای
قیوم وحی * لا لان ارجع علیهم جودتست * که شود زوجه ناقصه هادرست * وقع فى الکلمات القدسية باعبادى
لوان اتولکم و آخرکم وانسکم وجنکم کافوا على اتقى قلب رجل واحد منکم ما زاد ذلك فى ملکى شیأ باعبادى
لوان اتولکم و آخرکم وانسکم وجنکم کافوا على الجفر قلب رجل واحد منکم ما نقص ذلك من ملکى شیأ فعلى العاقل
القلبك بکلمة التوحيد حذر لمن وقوع للوعيد وفى الحديث لتدخل الجنة کلکم الامن أبی قیل یا رسول الله
من ذا الذى أبی قال من لم یقل لاله الا الله قبل ان یحال بینکم و بیننا فانها کلمة التوحيد وهى العروة الوثقی وهى
عن الجنة ثم ان تأخیر العقوبة یتضمن لحکم منها رجوع السائب وانقطاع حجة المصر فینبغى للعاقل المكلف ان
یتعظ بمواعظ القرء ان الکريم ویتق للقادح الحکیم ویمتد فى الطاعة والاقتصاد ولا یكون اسوء من الجاد مع ان
الانسان اشرف المخلوقات وابدع المصنوعات عن جعفر الطیار رضى الله عنه قال کنت مع النبی علیه السلام
فى طریق فاستند على العطش فعلمه النبی علیه السلام وكان حذاء ناجبل فقال علیه السلام بلغ منى السلام الى هذا
الجل وقل له یسئیک ان کان فیسه ماء قال فذهب الیه وقلت السلام عليك ایما الجبل فقال بنطق فصیح ابیک
یا رسول رسول الله فحرضت القصة فقال بلغ سلاى الى رسول الله وقل له منذ سمعت قوله تعالى فاتقوا النار التى

وقودها الناس والجحارة بكيت لخوف ان يكون من الجحارة التي هي وقود النار بحيث لم يبق في ماء يقال من لم ينزجر بزواج القرءان ولم يرغب في الطاعات فهذا اشتد قسوة من الجحارة واسوء حالا من الجنادات نال الله تليين القلوب (فاصبر على ما يقولون) اي اذا كان الامر على ما ذكر من ان تأخير عذابهم ليس باهمال بل امهال وانه لازم لهم البتة فاصبر على ما يقولون فيك من كلمات الكفر والتسببة الى السحر والجنون الى ان يحكم فيهم فان علمه عليه السلام بانهم معذبون لا محالة مما يسليه ويحمله على الصبر وفي التأويلات النجمية على ما يقول اهل الاعتراض والانكار لانك محتاج في التربية الى ذلك لتبلغ الى مقام الصبر انتهى قال بعضهم هذا منسوخ بآية السيف وفي الكبير هذا غير لازم لجواز ان يقاتل ويصبر على ما يسمع منهم من الاذى قال الراغب الصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل والشرع او عما يقتضيان حبسها عنه فالصبر لفظ عام ووربما خولف بين اسمائه بحسب اختلاف مواقفه فان كان حبس النفس لمصيبة يسمى صبرا لا غير وبضاده الجزع وان كان في محاربة سعى شجاعة وبضاده الجبن وان كان في نائمة سعى رجب الصدر وبضاده الخجل وان كان في امساك الكلام سعى كتمان وبضاده البذل وقدمي الله تعالى كل ذلك صبرا وبه عليه بقوله والصابرين في البأساء والضراء وقال تعالى والصابرين على ما أصابهم والصابرين والصابرات ويسمى الصوم صبرا لكونه كالنوع له (وسبح) بمحمد ربك اي صل حامدا لربك على هدايته وتوفيقه بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل لان التسبيح وذكر الله تعالى يفيد السهولة والراحة وينسي جميع ما أصاب من الغموم والاحزان ألا يذكر الله تطمئن القلوب (قبل طلوع الشمس) المراد صلاة الفجر وفي الخبر ان الذكر والتسبيح الى طلوع الشمس افضل من اعتناق ثمانين رقبة من ولد اسمعيل خص اسمعيل بالذكر لاشرفه وكونه أباً للعرب (وقبل غروبها) يعني صلاة الظهر والعصر لانهما قبل غروبها بعد زوالها (ومن آناه الليل) اي بعض ساعاته جمع الى بالكسر والقصر كمنى وامعاء وانا بالفتح والمد (فسبح) فصل والمراد المغرب والعشاء وتقديم الوقت فنعما لاختصاصهما بمزيد الفضل فان القلب فيهما جامع والنفس الى الاستراحة اميل فتكون العبادة فيهما اشق (واطراف النهار) امر بالتطوع اجزاء النهار وفي العيون هو بالنصب عطف على ما قبله من الظروف اي سبح فيها وهي صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار لارادة الاختصاص كما في قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلاة العصر عند بعض المفسرين وفي الجلالين قبل غروبها صلاة العصر واطراف النهار صلاة الظهر في طرف النصف الثاني ويسمى الواحد باسم الجمع وقال الطبري قبل غروبها وهي العصر ومن آناه الليل هي العشاء الآخرة واطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر في آخر الطرف الاول من النهار وفي اول الطرف الثاني فكانها بين طرفين والمغرب في آخر الطرف الثاني فكانت اطرافا انتهى وهذا احتج الشيخ أبو القاسم الفزارى في الاستبصار المقعنة وقد مضى ما يناسب هذه الآية في اواخر سورة هود وسبأ في سورة في ايضا (لعلك ترضى) متعلق بسبح اي سبح في هذه الاوقات رجاء ان تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك وبسر به قلبك (وقال الكاشاني) خوشنودى در اصح اقوال بكرامتى ماشد كه خداى تعالى اوراعطاهد وآن شفاعت امنست وكنتم ولسوف يعطيك ربك فترضى تقويت اين قول ميكنند است همه جشمند و تو بى جان همه * ايشان همه آن تو و تو آن همه * خوشنودى توجست خدادار محشر * خوشنودى مكر بفقران همه * واعلم ان الاشتغال بالتسبيح استنصار من المسبح للنصر على المكذبين وان الصلاة اعظم تزيان لازالة الالتم ولذا كان النبي عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة هـ كان آخر ما اوصى به الصلاة وما ملكك ايمانكم والآية جامعة لذكر الصلوات الخمس عن جرير بن عبد الله كاجلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته فان استعظمتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فاعلموا ثم فرأوسبح بحمد ربك الآية قوله لاتضامون بتشديد الميم من الضم اي لا يضم بعضهم بعضا ولا يقول ارضيه بل كل يفرد برؤيته فالتناء مفتوحة والاصل تتضامون حذف منه احدى التاءين وروى بتخفيف الميم من الضم وهو الظلم فالتناء مضمومة بمعنى لا ينالك من ضيم بأن يرى بعضهم دون بعض بل تستوون كلكم في رؤيته تعالى وفي الحديث ان اثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء والفجر ولو يعلمون ما فيها ما لا توهموا ولو حبا او يبال من داوم على الصلوات الخمس في الجماعة يرفع الله عنه ضيق العيش

وعذاب القبر يعطى كآبه بيمينه ويمر على الصراط كالبرق ويدخل الجنة بغير حساب ومن تهاون في الصلاة في الجماعة يرفع الله البركة من رزقه وكسبه وينزع سجايا الصالحين من وجهه ولا يقبل منه سائر عمله ويكون بغيضا في قلوب الناس ويقبض روحه عطشان جائعا يشق نزعه ويتلى في القبر بشدة مسألة منكر وتكبر وظلمة القبر وضيقه وبشدة الحساب وغضب الرب وعقوبة الله في النار وفي الحديث امتى امة مرحومة وانما يدفع الله عنهم البلايا باخلاصهم وصلواتهم ودعائهم وضعفائهم وعن قتادة ان دانيال النبي عليه السلام نعت امة محمد فقال يصلون صلاة لوصولها قوم نوح ما غرقوا ولو صلاها قوم عاد ما رسلت عليهم الريح ولو صلاها ثمود ما اخذتهم الصيحة فعلى المؤمن ان لا يثقل عن الصلاة والدعاء والانجاء الى الله تعالى (ولا تَدْنُ عَيْنُكَ) اصل المدة الجزئية من المدة للوقت الممتد واكثر ما جاء الامداد في المحبوب والمدة في المصكروه ونحوه وأمددناهم بها كونه ونمذله من العذاب مدنا والعين الجارحة بخلاف البصر ولذا قال تعالى في الحديث القدسي كنت له سمعا وبصارا دون اذننا وعينا والمعنى لا تطل نظرهما بطريق الرغبة والميل وقال بعضهم مدة النظر تطويله وان لا يكاد يرد استحصانا للنظر واليه والعجايب به وتنبأ ان له مثله وفيه دليل على ان النظر الغير الممدود معقر عنه لانه لا يمكن الاحتراز منه وذلك ان يبادى الشيء بالنظر ثم يفيض الطرف ولما كان النظر الى الزخارف كالمركوز في الطباع وان من ابصر منها شيئا احب ان يمد اليه نظره ويملا عينيه قبيل له عليه السلام لا تَدْنُ عَيْنُكَ اى لاتفعل ما عليه جملة البشر (قال الكاشاني) ابو رافع رضى الله عنه نقل ميكنة مهيما نزيغ مبرامدود رخانه جيزى نبوده بدان اصلاح شان مهمان توانستى نمود مرا بنزدك بكي از يهود فرستاد وكفت اورا بكونه محمد رسول الله ميكوندك مهماني بمنزل ما نزول نموده ونمي يا بيم بنزدك خود جيزى ك بدان اصلاح شان مهمان توانستى نمود ونمي يا بيم بنزدك خود جيزى ك بدان شرائط ضيافت بتقديم رسد اين مقدار آرد بما بفروش ومعامله كن تا هلال رجب چون وقت برسد به افرستى من ييقام به يهودى رسانيدم واوكفت نمي فروشم ومعامله نميكنم مكرانكه جيزى دركروم نهدم من باحضرت مرا جعت نمودم وصورت حال باز كفتم حضرت فرمود والله اني لامين في السماء وامين في الارض اكربا من معامله كردى البته حق اورا ادا كردى پس زره خود بمن داد تا بنزدك او كرو كردم اين آيت جهت تسليت دل مبارك وي نازل شد ولا تَدْنُ عَيْنُكَ وباز مكش نظر چشمها خود را بغير منكر (الى ما متعنا به) نفعنا به من زخارف الدنيا ومنه متاع البيت لما ينتفع به واصل المتوع الامتداد والارتفاع يقال منع النهار ومع النبات ارتفاع والمتاع انتفاع بمدد الوقت والمعنى بالفارسية * بسوى آن جيزى كه برخوردار كردايدم بدان جيزى وفي الكبير الذنابه والامتناع الا اذا بما يدرك من المناظر الحسنة ويسمع من الاصوات المطربة وبشم من الريح الطيبة وغير ذلك من الملابس والمناكح (ارواجا منهم) اى اصنافا من الكفرة كالوثني والكتابي من اليهود والنصارى وهو مفعول متعنا (زهرة الحياة الدنيا) منصوب بفعل يدل عليه متعنا اى اعطينا زينة الدنيا وبهجتها ونضارتها وحسنها قال الواسطى هذه تسلية للفقراء وتزينة لهم حيث منع خير الخلق عن النظر الى الدنيا على وجه الاستحسان (انفسهم فيه) اى انعامهم فيها اعطينا معاملته من تعليم حتى يستوجبوا العذاب بأن يزيد لهم النعمة فيزيدوا كفرا وطغيانا فمن هذه عاقبته فلا بد من التنفر عنه فانه عند الامتحان يكرم الرجل اوجهان وقد شدد العلماء من اهل التقوى في وجوب غض البصر عن الظلة وعدد الفسقة في ملابسهم ومراكمهم حتى قال الحسن لا تنظروا الى دقة قدامي القصة ولكن انظروا كيف يلوح ذل المعصية من تلك الرفات وهذا لانهم اتخذوا هذه الاشياء لعبون النظارة فالنظار اليها يحصل لغرضهم ومغراهم على اتخاذها وفي الحديث ان الدنيا اى صورتها ومتاعها حلوة شربين خضرة حسنة في المنظر تعجب النظار وانما وصفها بالخضرة لان العرب تسمى الشيء الناعم خضرا وتشبهها بالخضروات في سرعة زوالها وفيه بيان كونها غزارة تفتن الناس بحسنها وطعمها (قال الخندي) جهنم وجهه لذائش برزخ ورسل ماند * كه شيرينش بسيارست وزان افزون شر وشورش (وفي المنذرى) هر كه از پدار برخورد اشد * اين جهان در چشم او مر دار شد (وقال الحافظ) از ره مر و بهشود دني ككه اين عجوز * مكاره مي نشيند ومحماله مي رود (وقال) خوش عروست جهان از ره صورت ليكن * هر كه يوست بدو عر خودش كاين داد * وان الله مستخلفكم

فيها اى جاعلكم خلفاء في الدنيا بمعنى ان اموالكم ليست هي في الحقيقة لكم وانما هي لله تعالى جعلكم في التصرف فيها بمنزلة الوكلاء فناظر كيف تعملون اى تنصرفون وعن عيسى بن مريم عليه السلام لا تتخذوا الدينار بافتخادكم لها عبدا وفي التأويلات النجمية بشير بقوله ولا تمدق عينيك الى عيني البصر والبصيرة وهما عين الرأس وعين القلب واختص النبي عليه السلام بهذا الخطاب واعتز به هذا العتاب لعينين احدهما لانه مخصوص من جميع الانبياء بالرؤية ورؤية الحق لا تقبل الشرك كما ان اللسان بالتوحيد لا يقبل الشرك والقلب بالذكر لا يقبل الشرك اوقال واذكرك انك اذا نسيت اى بعدد سبعين ماسواه فكذلك الرؤية لا تقبل الشرك وهو مد العينين الى ما تمتعنا به ازواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا وهو الدنيا والاخرة كن اكنى بذكر الواحد عن الثاني والازواج اهل الدنيا والاخرة اى اغسل عيني ظاهرك وباطنك بماء العزة عن وصية رؤية الدنيا والاخرة لاستحقاق اكفها ما نورجلال الرؤية بجلالنا وانما تمتعنا اهل الدارين بهما عزة لحضرة جلالنا لفتنهم فيه باشتهائهم بتمتع الدارين عن الوصول الى كمال رؤية جلالنا قيل قرئ عند الشبلي قدس سره ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون فشغل شهوة وقال مساكين لا يدرون عن شغلوا حين شغلوا (ورزق بك) اى ما ادخلك في الاخرة من الثواب او ما اونيته من بسير الكفاية مع الطاعة والرزق يقال للعطاء رزقيا كان او اخر وبالاخصيب نارة ولما يوصل الى الجوف ويتغذى به نارة (خير) لك مما منحهم في الدنيا لانه مع كونه في نفسه اجل ما ينافس فيه المتنافسون مأمون الغائلة بخلاف ما منحوه (وابقى) فانه لا يكاد يتقطع أبدا (قال الكاشاني) در كشف الاسرار آورده كه زهر در دافت شكوفه است حق سبحانه وتعالى دينارا شكوفه خواند زيرا كه ترو تا زكي او دوسه روزه بيش نباشد در اندك فرصتى بر مرده كردد و نيست شود * مال جهان بياغ تنم شكوفه ايست * كاول بچلوه دل بربايد زاهل حال * يكهفته نكذرد كه فروريزد از درخت * برخالده شود چوخس و خال بايمال * اهل كمال در دل خود جا چار دهند * انرا كه دم بدم زبي است آفت زوال * فعلى العاقل ان يختار الرزق الذى هو الباقي ولا يلتفت الى النعيم الذى هو الفانى ويقنع بما في يده من القوت الى ان يموت (قال الشيخ سعدى) كرا زاده بر زمين خسب وبس * مكن بهر فاني زمين بوس كس * نيزد عدل جان من زخم نيش * قناعت نكو تر يد و شاب خویش * خداوند زان بنده خرسند نيست * كه راضى بقدم خداوند نيست * مپندار چون سر كه خود خورم * كه جور خداوند حلوارم * قناعت كن اى نفس برانديكى * كه سلطان و درويش بيني يكي * كند مرد را نفس اماره خوار * اكره و شمندي عزيزش مدار * ثم ان الرزق الاعتبارية الاعتبار ما صار غذاء للروح القدسي من العلم والحكمة والفيض الازلي والتجلى (وفي المتنوى) فهم نان كردى نه حكمت اى رهى * زانكه حق گفته كاوا من رزقه * رزق حق حكمت بود در مرثيت * كان كلوكيرت نباشد عاقبت * اين دهان بسقى دهاني باز شد * كه خورنده لقمه هاى راز شد * كرزشير ديوتن را و ابرى * در فطام او بسى نعمت خورى (واغرا هلك بالصلاة) بمعنى كما امرناك بالصلاة فامر أنت اهل بيتك فان الفقير ينبغي ان يستعين بها على فقره ولا يهتم بأمر المعيشة ولا يلتفت الى جانب اهل الغنى (واصطبر عاليا) وداوم أنت وهم عليها غير مشغول بامر المعاش فكان النبي صلى الله عليه وسلم يذهب الى فاطمة وعلى كل صباح ويقول الصلاة كان يفعل ذلك اشهر اقال في عرائس البقي الاصطبار مقام المجاهدة والاصبر مقام المشاهدة قال ابن عطاء الله انواع الصبر الاصطبار وهو الصبر تحت موارد البلاء بالسر والقلب والصبر بالنفس لا غير (لانساك رزقا) اى لانك فاك ان ترزق نفسك ولا هلك انما نساك العبادة (نحن نرزقك) وايامهم ففرغ بالك لاهر الاخرة فان من كان في عمل الله كان الله في عمله (والعاقبة) الحميدة وهى الجنة فان اطلاقاتها يختص بالثواب وبالضريبة وسر انجام پسند يده (للتقوى) اى لاهل التقوى يعنى لك ولمن صدقك لاهل الدنيا اذهى مع الاخرة لا تجتهد فان هو على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه فنبينا على ان ملاك الامر هو التقوى وهو زوم النفس والجوارح عن جميع ما يقصه العلم روى انه عليه السلام كان اذا اصاب اهل ضرر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية قال وهب بن منبه ان الحوائج لم تطلب من الله تعالى بمثل الصلاة وكانت الكرب العظام تكشف عن الاولين بالصلاة وقيل نزلت بأحد منهم كرب الا وكان

مفرغه الى الصلاة وقال الله تعالى في قصة يونس فلولا انه كان من المسبحين قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى
 من المصلين للبت في بطنه الى يوم يعثون يعنى لبق في بطن الحوت الى يوم القيامة وعن الشافعي رحمه الله
 اخذ من هذه الآية لم أر أفعى للو باء من التسليم قال يحيى بن معاذ رحمه الله للعابد بن اوردية يكسونها من عند
 الله سداها الصلاة ولحمها الصوم وصلاة الحمد الفرائض والنوافل وصلاة النفس عروجها من حضيض
 البشرية الى ذروة الروحانية وخروجها عن اوصافها لدخولها الجنة المشرفة بالاضافة الى الحضرة بقوله
 فادخلني في عبادي وادخلني جنتي وصلاة القلب دوام المراقبة ولزوم المحاضرة كقوله الذين هم في صلاتهم
 خاشعون وصلاة السر عندم الالتفات الى ماسوى الله تعالى مستغرقا في بحر المشاهدة كما قال عليه السلام
 اعبد الله كأنك تراه وصلاة الروح فتاؤه في الله وبهاؤه بالله كما قال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله لانه
 الصافي عن نفسه الباقي بربه في صلى هذه الصلاة اغناء الله عما عند الناس ورزقه مما عنده كما قال تعالى
 ووجدك عالة فإغني ومن هنا كان يقول صلى الله عليه وسلم ايت عند ربى يعطني ويسقيني * ليست
 غير نور آدم راخورش * جابر جزآن نباشد برورش * چون خورى بكارازان ما ككول نور *
 خالد ريزى برمرن تنور (وقالوا) يعنى كفار قريش (لولا) هلا (بأيننا) چراغى آرد محمد براى ما (بآية)
 مما اقترحننا نحن ومن نعمته (من ربه) كوسى وعيسى ليكون علامة لنبوته بلغوا من العناد الى حيث لم يعدوا
 ماشاهدوا من المعجزات من قبل الآيات حتى اجتروا على التفوق بهذه الكلمة العظيمة (اولم تأتاهم بينة ما فى
 الصحف الاولى) الهمزة لانكار الوقوع والوال للعطف على مقدروا البينة الدلالة الواضحة عقلية كانت او حسية
 والمراد هنا القرءان الذى فيه بيان للناس وما عبارة عن العقائد الحقة واصول الاحكام التى اجتمعت عليها
 كافة الرسل والصحف جمع صحيفة وهى التى يكتب فيها وحروف التهجى صحيفة على حدة مما انزل على آدم والمراد
 بها التوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب السماوية والمعنى الم يأتهم سائر الآيات ولم تأتهم خاصة بينة ما فى
 الصحف الاولى اى قد أتاهم آية هى ام الآيات واعظمها فى باب الاعجاز وهو القرءان الذى فيه بيان ما فى الكتب
 الالهية وهو شاهد بحقيقة ما فاعياو بصحة ما ينطق به من انباء الامم من حيث انه غنى بعجزاه عما يشهد بحقيقته
 حقيقى باثبات حقيقة غيره فاشبهه على زبدة ما فيهما مع ان الآتى به اى لم يرها ولم يعلم ممن علمها المجاز بين ثم بين
 انه لا عذر لهم في ترك الشرائع وسلوك طريق الضلالة بوجه ما فقال (ولوانا اهلكاهم) فى الدنيا (بعذاب)
 مستأصل (من قبله) متعلق بأهلكاى من قبل اتيان البينة واصله ولواهلكاهم اهلكاهم لان لو انما
 تدخل على الفعل فحذف الفعل الاول احترازا عن البعث لوجود المفسر ثم ابدل من الضمير المتصل وهو الفاعل
 ضمير منفصل وهو أنا لتعذرا الاتصال اسقوط ما يتصل به فأنا فاعل الفعل المحذوف لامبتدأ ولانأ كيد اذ لم
 يعهد حذف المؤكد والعامل مع بقاء التأ كيد (لقالوا) يوم القيامة احتجاجا (ربنا لولا ارسلت) چراغى ستادى
 (الينا) فى الدنيا (رسولا) مع كلاب (فتنج ابانك) التى انزلت معه (من قبل ان نذل) بذل الضلالة وعذاب
 القتل والسبى فى الدنيا كما وقع يوم بدر والذل الهوان وضد الصعوبة وقال الراغب الذل ما كان من قهر والذل
 ما كان بعد نصيب وشتم من غير قهر وقوله تعالى واخفض لهم جناح الذل من الرحة اى كن كلمة هوراها
 (وتخزي) بعذاب الآخرة ودخول النار اليوم وبالفارسية * ورسوا كنيم در قيامت بدخول در آتش * قال
 الراغب خزي الرجل لحقه انصكسا راما من نفسه وامان غيره فالذى يلحقه من نفسه هو الحياء المفرط ومصدره
 الخزية والذى يلحقه من غيره يقال هو ضرب من الاستخفاف ومصدره انخزي واليعنى ولكل لم يهلكهم
 قبل ايمانهم فانقطعت معذرتهم فعند ذلك اعترفوا وقالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ
 قال فى الاستسالة المتعمدة هذا يدل على انه يجب على الله ان يفعل ما هو الاصلح لعباده المكلفين اذ لو لم يفعل لقامت
 اهم عليه الحجة بأن قالوا هلا فعلت بنا ذلك حتى تؤمن والجواب لو كان يجب عليه ما هو الاصلح اهم لما خلقهم
 فليس فى خلقه اياهم وارسل الرسل اليهم رعاية الاصلح اهم مع علمه بانهم لا يؤمنون به ~~ولكن~~ ارسل الرسل
 واكد الحجة وسلب التوفيق والله تعالى ما يشاء بحق المالكية (قل) لا اولئك الكفرة المتزدين (كل) اى كل
 واحد منا ومنكم (متربص) انتظار الامرا وزواله منتظرا لما يؤول اليه امرنا واهركم (قال الكاشفى) يعنى
 شمتا نكبت ما راجعهم يد اريد وما عوقبت شمما * قال فى الكبير كل منا ومنكم منتظر عاقبة امره ما قبل الموت

بسبب الجهاد وظهور الدولة والقوة اوبعد الموت بالنواب والعقاب وبما ينظر على الحق من انواع كرامة الله وعلى المبطل من انواع اهانتة وروى ان المشركين قالوا نترصد بعمد حوادث الدهر فاذا مات تخلصنا قتال تعالى (فتر بصوا) أنتم (فستعلمون) عن قريب اذا جاء امر الله (من اصحاب الصراط السوى) المستقيم والاصحاب جمع صاحب بمعنى الملازم والصراط من السيل مالا تتواء فيه اى لا اعوج جاج بل يكون على سبيل القصد (ومن اهتدى) من الضلال أى المخذل ام أنتم (كما قال بعضهم)

سوف ترى اذا انجلي الغبار * أفرس تحتك ام حمار

وفيه تهديد شديد لهم (قال الكاشاني) مراد حضرت يغمبرست كه مراد يافته وهم راه نمابنده است * رامدان ورام بن ورامبر * در حقيقت نيست جز خبر البشر * وفي الاية اشارة الى المهتدين بالوصول اليه بقطع المنازل والانتقال عما سواه والنقطعين عنه باتصال غيره (كما قال المخنذى) * وصل ميسر نشود جز بقطع * قطع فحقت ازهمه بيريد نست * واعلم ان الله تعالى قطع المعذرة بالامهال والارشاد فته الجنة الباقية وعن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال عليه السلام يحجج على الله ثلاثة الهالك في الفترة يقول لم يا نبي رسول وتلاولوا ارسلت الينا رسولا والمغلوب على عقله يقول لم تجعل لى عقلا انتفع به ويقول الصغير كنت صغيرا لا عقل ترفع اهلهم نارو يقال ادخلوها فيدخلها من كان في علم الله انه سعيد وينكل عنها من كان في علمه انه شقي فيقول الله اياى عصيت فكيف برسلى لو أنوكم كافي التفسير الكبير وفي الحديث لا يقرأ اهل الجنة من القرءان الاسورة طه ويس كافي الكشاف

تمت سورة طه في العشرين من شهر ربيع الاول من سنة ست ومائة وألف من هجرة من له العز والشرف

(الجزء السابع عشر من الاجزاء الثلاثين) *
(سورة الانبياء مائة واثناعشرة آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقترب للناس حسابهم) يقال قرب الشيء واقترب اذا دنا وقرب منه ولذا قال في العيون اللام بمعنى من وهى متعلقة بالفعل وتقديرها على الفاعل للمسارعة الى ادخال الروعة فان نسبة الاقتراب اليهم من اول الامر مما يوجبهم ويورثهم رهبة وانزعاجا من المقرب والمراد بالناس المشركون المنكرون للبعث من اهل مكة كما يفصح عنه ما بعده من الغفلة والاعراض ونحوهما والحساب بمعنى المحاسبة وهو اظاهار ما للعبد وما عليه ليجازى على ذلك والمراد باقتراب حسابهم اقترابه في ضمن اقتراب الساعة وسعى يوم القيامة بيوم الحساب تسمية الزمان باعظم ما وقع فيه واشده وقعيا في القلوب فان الحساب هو الكاشف عن حال المرء ومعنى اقترابه اهتم تقاربه ودنوه منهم بعد بعده عنهم فانه في كل ساعة من ساعات الزمان اقرب اليهم من الساعة السابقة مع ان ماضى اكثر مما بقى وفي الحديث اما بماؤكم فيما سلف قبلكم من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وانما لم يعين الوقت لان كتمانها اصلح كوقت الموت والمعنى دنا من مشركى قريش وقت محاسبة الله اياهم على اعمالهم السيئة الموجبة للعقاب بمعنى القيامة (وقال الكاشاني نقلا عن بعض) نزيك شد وقت مؤاخذت ويادداشت ايشان كه قتل وكر قتل وروز بد رست * يقول الفقير هذا هو الاظهر عندى لان زمان الموت متصل بزمان القيامة فاقترب وقت مؤاخذتهم بالقتل ونحوه في حركتهم اقتراب وقت محاسبتهم بالقيامة ومثله من مات فقد قامت قيامته (وهو في غفلة) الغفلة سهو يعتري من قلة التفظ والتيقظ اى والحال انهم في غفلة نائمة من الحساب على التقير والقطمير والتأهب له ساهون عنه بالكلمة لانهم غير مباينين مع اعترافهم بتيانه بل منهكرون له ككفرون به مع اقتضاء عقولهم لان الاعمال لا بد لها من الجزاء والالزام التسوية بين المطيع والعاصى وهى بعيدة عن مقتضى الحكمة والعدالة (معرضون) عن الايمان والآيات والنذر المنبهة لهم من سنة الغفلة يقال اعرض اى ولي مبدى اعرضه اى ناحيته وهما خبران للضمير وحيث كانت الغفلة امرا اجليا لهم جعل الظير الاول ظهرا منبئا عن الاستمرار بخلاف الاعراض والجملة حال من الناس وفي التأويلات التجمية واذا انفعهم ناصح واقف على احوالهم فهم معرضون عن استماع قوله ونصيحته كما قال ولكن لا يحبون النصائح (قال الشيخ سهرى) كسى را كه بندارد در سر بود * مبندار هر كركه

حق بشنود * زعلش ملال آيد از وعظ تنك * شقايق ياران نرويد ز سنك * وفي العرائس للبقلي ان
الله تعالى حذر الجهور من مناقشته في الحساب وزجرهم حتى يذروا عن رقاد الغفلات وقرب الحساب اقرب
من كل شيء منهم لويلعلون فانه تعالى يحاسب العباد في كل لحظة ونفس وحسابه ادى من الشعر واخفى
من ديب البلى على الصفا ولا يعرف ذلك الا المراقبون الذين يحاسبون في كل نفس وخطوة وهم في غفلة
وفي حجاب عن مشاهدة الله معرضون عن طاعته اذ لاحظ لهم في الطاعات ولا شرب لهم في المشاهدات
(ما يأتهم من ذكر) من طائفة نازلة من القرءان تذكرهم الحساب اكل تذكير وتنبههم عن الغفلة اتم تنبيه
كأنهم انفس الذكر (من ربهم) من لئلا آء الغاية مجازا متعلقة بآتيهم وفيه دلالة على فضله وشرفه وكمال
شناعته ما فعلوا به (محدث) بالترصفة لذكر أي محدث تنزيهه بحسب اقتضاء الحكمة لتكرره على اسماعهم للتنبيه
كي يعظوا فالحدث تنزيهه في كل وقت على حسب المصالح وقدر الحاجة لا الكلام الذي هو صفة قديمة ازيله
وايضاً الموصوف بالآتيان وبانه ذكر هو المركب من الحروف والاصوات وحدوثه مما لا نزاع فيه قالوا القرءان
اسم مشترك يطلق على الكلام الازلي الذي هو صفة الله وهو الكلام النفسى القديم من قال بجدوثه كفر ويطلق
ايضاً على ما يدل عليه وهو النظم المتلو الحادث من قال بقدمه - جعل على كمال جهله (الاستعوه) استثناء
مفرغ محله النصب على انه حال من مفعول بآتيهم باضمار قد (وهم يلعبون) حال من فاعل استعوه يقال لعب
اذا كان فعل غير قاصد به مقصداً صحيحاً (لاهي فلوهم) حال اخرى يقال لهاعنه اذا ذهل وغفل قال
الراغب اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويحبه يقال لهوت بكذا ولهبت بكذا اشتغلت عنه بلهو وألهاه
عن كذا شغله عما هو أهم والمعنى ما يأتهم ذكر من ربهم محدث في حال من الاحوال الاحال استقامهم اياه لا عين
مستترين به لاهين عنه متشاغلين عن التأمل فيه لتناهي غفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر في الامور
والتفكر في العواقب قدم اللعب على اللهو وتنبهها على انهم انما قدموا على اللعب لذهولهم عن الحق فاللعب
الذي هو السخرية والاستهزاء نتيجة اللهو الذي هو الغفلة عن الحق والذهول عن التفكير قال بعضهم القلب
اللاهي هو المشغول باحوال الدنيا والغافل عن احوال العقبى قال الواسطي لاهية عن المصادر والموارد
والمداد والمنتهى * يا الهي بجدونا مناهي * ازسواد وركن دل لاهي (واسروا التجوى) التجوى
في الاصل مصدر بالفارسية راز كفتن ثم جعل اسم من التاجي بمعنى القول الواقع بطريق المسارة اى السربين
اثنين فصاعداً يقال تناجى القوم اذا تآساروا وتكلموا سرا عن غيرهم قال الراغب ناجيته ساررته واصله
ارتجوا به في مخوة من الارض اى المرتفع المنزصل بارتفاعه عما حوله ومعنى اسرارها مع انها لا تكون
الاسرار انهم بالغوا في اخفائها (الذين ظلموا) على انفسهم بالشرك والمعصية يدل من واأسروا منى عن كونهم
موصوفين بالظلم الفاحش فيما اسروا به كانه قيل فماذا قالوا في نجواهم فقيل قالوا (هل هذا) هل بمعنى النفي
اى ما محمد (الابشر مثلكم) لحم ودم مساو لكم في المأكل والمشرب وكل ما يحتاج اليه البشر والموت مقصور
على البشرية ليس له وصف الرسالة التى يدعيها والبشر ظاهر الجلد والادمة باطنه عبر عن الانسان بالبشر
اعتباراً بانه ظهور جلده من الشعر بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف والشعر والوبر واستوى في لفظ البشر
الواحد والجمع وخص في القرءان كل موضع عبر عن الانسان بجثته وظاهره بلفظ البشر (اقتأنون السحر)
الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر (وأنتم تبصرون) حال من فاعل تأنن مقرر للانكار ومؤكد
للاستبعاد أى ما هذا الا من جنسكم وما اتى به يعنون القرءان سحر أنعموا ذلك فتأننونه وتحضرونه على وجه
الاذعان والقبول وأنتم تعانون انه سحر قالوه لا اعتقادهم ان الرسول لا يكون الاملكا وان كل ما يظهر على
يد البشر من الخوارق من قبيل السحراى الخداع والتخييلات التى لاحقيقة لها قال الامام طعنوا في نبوته
بانه بشر وما اتى به سحر وهو فساد دحضه النبوة تعرف من المعجزة لامن الصورة ولو بعث الملك اليهم لم يعملوا
نبوته بصورته بل بالمعجزة فاذا ظهر على يد بشر وجب قبوله * لوح صورت بشوى ومعنى جو * كصور برك
شدمعاني بو * وانما اسر واذل لما كان هذا الحديث منهم على طريق التشاور فيما بينهم والتشاور في طلب
الطريق الى هدم امر النبوة واطفاء الدين وعادة المتشاورين ان يجتهدوا في كتمان سرهم عن اعدائهم ما يمكن
ومنهم قول معاذ رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استعينوا على نجاح الحوائج بالكتمان فان كل ذى نعمة

محسود (قال) الرسول عليه السلام بعد ما اوحى اليه اقوالهم واحوالهم بيانا لظهور امرهم وانكشاف سرهم
 (ربى يعلم القول) سرا كان اوجهر حال كون ذلك القول (في السماء والارض) فضلا عما سواه واذا علم القول
 علم الفعل (وهو السميع العليم) اى المبالغ في العلم بالمجموعات والمعلومات التى من جلها ما سرود من النجوى
 فيجاز بهم باقوالهم وافعالهم (بل قالوا اضغات احلام) الضغث بالكسر قبضة حبشش مختلطة الرطب باليابس
 واضغات احلام رؤيا لا يصح تأويلها لاختلاطها كما فى القاموس والحلم بضم الحاء وسكون اللام الرؤيا وض
 اللام ايضا لغة فيه فالاحلام بمعنى المنامات سواء كانت باطلة او حقة واضيفت الاضغات بمعنى الاباطيل
 اليها على طريق اضافة الخاص الى العالم اضافة بمعنى من وقد تخصص الرؤيا بالنام الحق والحلم بالنام الباطل
 كما فى قوله عليه السلام الرؤيا من الله والحلم من الشيطان ثم ان هذا اضراب من جهته تعالى وانتقال من حكاية
 قول الى آخر اى لم يقتصر واعلى ان يقولوا فى حقه عليه السلام هل هذا الا بشر وفى حق ما ظهر على يده من
 القرء ان الكريم انه محر بل قالوا تخالط احلام اى اخلاط احلام كاذبة رآها فى المنام (بل اقراءه) من تلقاء
 نفسه من غير ان يكون له اصل او شبهة اصل ثم قالوا (بل هو شاعر) وما اتى به شعر يخل الى السامع معانى
 لاحقيقة اها وهذا شأن المبطل الممجوج متعب لا يزال يتردد بين باطل واطل فالاضراب الاول كما ترى من
 جهته تعالى والثانى والثالث من قبلهم قال الراغب شعرت اصبت الشعر ومنه استعيرت كذا اى علمت علما
 فى الدقة كاصابة الشعر قيل وسعى الشاعر لفطنته ودقة معرفته فالشعر فى الاصل اسم للعلم الدقيق فى قولهم
 ليت شعرى وصار فى التعارف اسما للموزون المقفى من الكلام والشاعر للخص بصناعته وقوله تعالى
 حكاية عن الكفار بل هو شاعر كثير من المفسرين حلوله على انهم رموه بكونه آتيا بشعر منظوم مقفى حتى تاولوا
 عليه ما جاء فى القرء ان من كل لفظة تشبه الموزون من نحو قوله وجفان كالجوابى وقدور راسيات وقوله تعالى
 تبت يدا ابي لهب وقال بعض المحققين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس
 على اساليب الشعر ولا يخفى ذلك على الاغنام من العجم فضلا عن بلغاء العرب وانما رموه بالكذب فان الشعر
 يعبر به عن الكذب والشاعر الكاذب حتى عمو الادلة الكاذبة بالشعر ولكون الشعر مقر الكذب قيل احسن
 الشعر اى كذبه وقال بعض الحكماء لم يرتدين صادق للهجة مقلان فى شعره * در قيامت نرسد شعر بفرىاد كسى *
 كرسا سرى شش حكمت يونان كردد (واما قول صاحب المثنوى) از كرامات بلند اوليا * اولاشعرست و آخر كيبا
 فالمراد به القدرة على انشاء الكلام الموزون وليس من مقتضاها التكلم (فليأتنا بآية) جواب شرط محذوف
 يفصح عنه السياق كأنه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله فليأتنا بآية جلية (كما ارسل الاولون)
 اى مثل الآية التى ارسل بها الاولون كآية العصا وحياء الموتى والناقة ونظائرهما حتى تؤمن به فما موصولة
 وعاندها محذوف ومحل الكاف الجزع على انها صفة الآية (ما آمنت قبلهم) قبل مشركى مكة (من قرية)
 اسم للموضع الذى يجتمع فيه الناس اى من اهل قرية وهو فى محل الرفع على الفاعلية ومن مزيدة لتأكيد
 العموم (اهلكها) اى باهلاكها لاهلها لعدم ايمانهم بعد مجئ ما اقترحوه من الآيات صفة اقريبة (افهم يؤمنون)
 الهزيمة لانكار الوقوع والفاء للعطف على مقدروا المعنى انه لم تؤمن امة من الامم المهلكة عند اعطاء ما اقترحوه
 من الآيات اى لم يؤمنوا فهو لا يؤمنون لو اجيبوا الى ما سئلوا واعطوا ما اقترحوهم كونه اعنى منهم واطفى
 كما قال تعالى ا كفاركم خير من اولائكم يعنى ان كفاركم مثل اولئك الكفار الماعدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط
 وآل فرعون فهم فى اقتراح تلك الآيات كالباحث عن حقه بظلفه (قال حسان بن ثابت رضى الله عنه)

ولانك كالاشاة التى كان حقهها * بحفر ذراعها فلم ترض محفرا

واصله ان رجلا وجد شاة واراد ذبحها فلم يظفر بسكين وكانت مربوطة فلم تر تل تبث برجلها حتى ابرزت سكينها
 كانت مدفونة فذبحها بالضرب فى مادة تؤذى صاحبها الى التلف وما يورط الرجل فيه نفسه كهذا المستمع وفيه
 تنبيه على ان عدم الاثبات بالمقترح للرحم بهم اذ لو اتى به لم يؤمنوا واستوجبوا عذاب الاستئصال كمن قبلهم وقد
 سبق وعده تعالى فى حق هذه الامة ان يؤخر عذابهم الى يوم القيامة قال فى التأويلات النجمية والآية وانزلت
 فى منكرى البعث من الكفار فهى تم اكثر مدعى الاسلام فى زمانها هذا فانه لا يحدث الله فى عالم ربانى من اهل الذكر
 وهم اهل القرء ان الذين هم اهل الله وخاصة سران امرار القرء ان وحقيقة من حقائق العلوم اللدنية الاحتمية

اهل العزة بالله وهم يستهزئون به وينكرونه وينكرون عليه لاهية قلوبهم بتابعة الهوى متعلقة بشهوات
 الدنيا ساهية عن ذكر الله غافلة عن طلبه وتناجوا في السر الذين ظلموا انفسهم بالانكار على ان الاسرار يقولون
 فيه ما يأتكم به من الكلام الممقود وأنتم تبصرون انه ممقود كالبحر قل امرهم الى الله فانه يعلم قول اهل السماء سماه
 القلوب وقول اهل الارض ارض النفوس وهو السميع لا قول اهل القلوب واقوال اهل النفوس وانكارهم
 العلم بما في ضمائرهم وبافعالهم واوصافهم واوصاف سر آثرهم بل قالوا الكلام المحقق خيالات فاسدة وقال
 بعض المنكرين بل اختلقه من نفسه وادعى انه من مواهب الحق وقال بعضهم بل هو شاعر اى يقول ما يقول
 بجذابة النفس وقوة الطبع والذكاء ثم قال بعضهم لبعض فليأتنا هذا الحق بكرامة ظاهرة كما كان بها
 المشايخ المتقدمون ثم قال ما آمنت قبلهم من اهل قرية من المنكرين لما رأوا اكرامات اولياء الله فأهلكناهم
 بالخذلان والابعاد أنهم يصتقون ارباب الحقائق ان رأوا اكرامة منهم وهم طبعوا على الانكار مثل المنكرين
 الهالكين (وفى المنشوى) مغزرا خالى سكن ازانكار يار * تاكر يحان يابداز كلزار يار * تاياي
 بوى خلداز يار من * چون محمد بوى رحمان از بين * يك مناره در ثنائى منكران * كودرين
 عالم كه تاباشد فشان * منبرى كوكه بر آنجا منبرى * ياد آرد روزگار منكرى * روى دينار ودرم
 از نامشان * تاقيمات میده از حق نشان * سكه شاهان همى كردد ذكر * سكه احمديين
 نامستقر * بر رخ نقره وباروى زرى * وانما بر سكه نام منكرى * هر كه باشد هم نشين دوستان *
 هست در كلخى ميان بوستان * هر كه بادشمن نشيند در زمين * هست او در بوستان در كوخلن اللهم
 اجعلنا من الجاهلين لاهل الود والولا واحشرنا معهم بحق الملائكة الاعلى (وما ارسلنا قبلك الا رجالا) جواب
 لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم اى وما ارسلنا الى الامم قبل ارسالك الى امتك الا رجالا مخصوصين من افراد
 الجنس مستأهلين ومثله فى الفارسية كلمة مرد (نوحى اليهم) بواسطة الملك مانوحى من الشرائع والاحكام
 وغيرهما من القصص والاخبار كالنوحى اليك من غير فرق بينهم فى حقيقة الوحى وحقيقة مدلوله كما لا فرق بينك
 وبينهم فى البشرية فإلههم لا يفهمون انك لست بدعامن الرسل وان ما وصى اليك ليس بمخالف لما وصى اليهم فيقولون
 ما يقولون وفى التأويلات التجمية يشير الى انه تعالى يظهر فى كل قرن رجالا بالغين من متابعي الانبياء ويخصم
 بوحى الالهام كما ظهر فى زمان عيسى عليه السلام الحوار بين من متابعيه وادعى اليهم كما قال تعالى واوحيت
 الى الحوارين ان آمنوا بى وبرسولى (فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) قد سبق ان الذكر يطلق على الكتب
 الالهية اى ان كنتم لاتعلمون ما ذكر فاسألوا اهل الكتب الجاهلة اهل الكتاب الواقفين على احوال الرسل
 السالفة لتقولون شبهتكم امره وبذلك لان اخبار الجاهل الغدير يوجب العلم لاسميا وهم كانوا يشابهون المنكرين
 فى عداوته عليه السلام ويشاورونهم فى امره وكانوا لا يتكفرون كون الرسل بشرا وان انكروا نبوته عليه السلام
 (روى) انه قيل للامام الغزالي رحمه الله بماذا حصل لكم الا حاطة بالاصول والفروع قتلا هذه الآية و اشار الى ان
 السؤال من اسباب العلم وطراقة (وما جعلناهم) اى الرسل (جسدا) الجسد جسم الانسان والجن والملائكة
 قال الراغب الجسد كالجسم لكنه اخص فان الجسد ماله لون والجسم يقال للملائكة لونه كالماء والهواء
 ونصبه على انه مفعول ثان للجعل لا بمعنى جعله جسدا بعد ان لم يكن كذلك كما هو المشهور من معنى التصيير بل
 بمعنى جعله كذلك ابتداء على طريقة قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل (لا يا كاون الطعام) صفة له
 والطعام البر وما يؤكل والطعام تناول الغذاء اى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الاكل والشرب بل محتاجا
 الى ذلك لتحصيل بدل ما يتحلل منه (وما كانوا خالدين) لان ما آل التحلل هو الفناء لا محالة والخلود تبرئ الشئ من
 اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها والمراد اما المصكت المديد كما هو شأن الملائكة او الابدى وهم
 معتقدون انهم لا يموتون والمعنى جعلناهم اجسادا متغذية صائرة الى الموت بالآخرة على حسب آجالهم
 لا ملائكة ولا اجسادا مستغنية عن الاغذية مصونة عن التحلل كالملائكة فلم يكن لها خلود كخلودهم قال
 فى التأويلات التجمية يشير الى ان الانبياء والاولياء خلقوا محتاجين الى الطعام بخلاف الملائكة وذلك لا يتقدح
 فى النبوة والولاية بل هو من لوازم احوالهم ونواحيهم فان لهم فيه فؤاد جنة منها ان الطعام للروح الحيوانى
 الذى هو مركب الروح الانسانى كالدهن للسراج وهو منبع جميع الصفات النفسانية الشهوانية وهو مركب

الشوق والمحبة التي بها يقطع السالك الصادق مسالك البعاد ويعبر العاشق مهالك الفراق للوصول الى كعبة الوصال ومنها ان اكل الطعام من نتائج الهوى وهو يميل النفس الى مشتهياتها والسير الى الله بحسب نهي النفس عن الهوى كقوله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى ولذا قال المشايخ لولا الهوى ما سلك احد طريقا الى الله ومنها ان كثيرا من علم الائمة التي علم الله آدم منوطا بكل الطعام مثل علم ذوق المذوقات وعلم التلذذ بالمشتيات وعلم لذة الشهوة وعلم الجوع وعلم العطش وعلم الشبع والرى وعلم هضم الطعام وثقله وعلم الحمة والمرض وعلم الداء والدواء وامثاله والعلوم التي تتعلق به كعلوم الطب باجمعها والعلوم التي هي نوابهها كعرفة الادوية والحشائش وخواصها وطبائعها وغيرها اقتصرنا على هذا القدر من الفوائد الجمة فافهم جيدا (حكى) ان واحدا من الصوفية المتحققين بمقائق تجلي الصعدي لم يأكل طعاما سنة اشهر فآلح عليه شيخه بالاكل لما ان الكمال المحمدي في الافطار والامساك والسر والمنام ونحو ذلك لافي الزهانية المذمومة (وفي المتنوى) هين مكن خود را خصی ره بان مشو * زانكه عفت هست شهوت را كرو * بی هوا نبی از هوا مكن نبود * غازي بر مردكان نتوان نمود * پس كلكوا از بهر دام شهوتست * بعد از ان لا تسرفوا ان عفتست * چونكه رنج صبر نبود مر ترا * شرط نبود پس فرو ناید جزا * حبذا آن شروشا دآن جزا * آن جزای دلنواز جا قفزا * قال الشافعي رحمه الله اربعة لا يبعأ الله بهم يوم القيامة زهد خصي وتقوى جندی وامانة امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كما في المقاصد الحسنة للإمام السخاوي (ثم صدقناهم الوعد) عطف على مقدر وصدق يتعدى الى الثاني بحرف الجز وهو هنا محذوف كما في قوله تعالى واختار موسى قومه كانه قيل اوحينا اليهم ما اوحينا ثم صدقناهم في الوعد الذي وعدناهم في تضاعف الوحي باهلال اعدائهم (فانجيناهم ومن نشاء) من المؤمنين وغيرهم ممن نستدعي الحكمة بشاءه كن سيئون هو او بعض قروعه بالآخر وهو السر في حاية العرب من عذاب الاستئصال يقول الفقير هكذا قال اذ الظاهر تخصص من نشاء بالمؤمنين الاية في الرسل السالفة مع اجمعهم وعذابهم كان عذاب الاستئصال ولم يشج منهم غير المؤمنين فهي كقوله تعالى ثم نبئي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا نبجي المؤمنين ولما كانت العرب مصونة من عذاب الاستئصال لم يبعد أن يبقى منهم من سيئون هو او بعض قروعه كما وقع يوم بدر فافهم (واهلكا المسرفين) اي المجاوزين للحد في الكفر والمعاصي قال الراغب السرف تجاوز الحد في كل فعل يفعل الانسان وان كان ذلك في الانفاق اشهر (لقد انزلنا اليكم) اي والله لقد انزلنا اليكم يا معشر قريش (كتابا) عظيم الشأن نبر البرهان (فيه ذكركم) موعظتكم بالوعد لترغبوا وتحذروا وليس بسحر ولا شعور ولا اضغاث احلام ولا مقترى كما تدعون (افلا تعقلون) الفاء للعطف على مقدر رأى ألا تفكرون فلا تقولون ان الامر كذلك وقال بعضهم فيه ذكركم اي شرفكم لانه باغية العرب (قال الكاشفي) ابن آيت اهل قرآن اشرقي تمام وتكرري لا كلام مست وخبر اشراف لمتقي حله القرء أن مؤيد ومؤيد كداين جلال واكرام والمراد بحمله القرء أن ملازموا قرآنه كما في تفسير الضائحة للنفاري * اهل قرء آتند اهل الله وبس * اندر ايشان كى رسي هي بوالهوس * اهل باشد جنس و جنس ابن كلام * نيست جز مرغى كه پرواز در دام * وفي الحديث ان لله اهلين من الناس اهل القرء أن وهم اهل الله اي خاصته قال ابن مسعود رضى الله عنه لما دنا فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعنا في بيت امناعا يشه رضى الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه وقال مر حبا بكم حيا كم الله رحكم الله تعالى اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحان المنقلب الى الله والى سدرة المنتهى والى جنة المأوى يغسلني رجال اهل بيتي ويكفونني في شيبي هذه ان شاؤا أو في حلة يمانية فاذا غسلوني وكفوني ضعوني على سريري في بيتي هذا على شفير لحدى ثم اخرجوا عنى ساعة فاوّل من يصلى على حبيبي جبرائيل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على فوجا فوجا وصلوا على فلما سمعوا فراقه صاحوا وبكوا وقالوا يا رسول الله أنت نور ربنا وشمع جمعنا و سلطان امرنا اذا ذهبت عنا الى من نرجع في امورنا قال تركنكم على المنجبة البيضاء اي الطريق الواسع الواضح ليلها كنم راهني الوضوح وتركت لكم واعطينا طاقا وصامتا فالتسابق القرء أن والصامت الموت فاذا اشكل عليكم امر فارجعوا الى القرء أن والسنة واذا قست قلوبكم فلينبوها بالاغتبار في احوال الاموات وعن أبي هريرة رضى الله عنه مر فوجا من تعلم القرء أن في صغره اختلط القرء أن بلحمه ودمه

ومن تعلمه في كبره فهو يتعلم منه ولا يتركه فله اجره مرتين وجه الاول انه في الصغير خال عن الشواغل وما صادف قلبا خاليا يتمكن فيه قال الشاعر

انما هو اها قبل ان اعرف الهوى * فصادف قلبا خاليا فتحكما

ويدخل في الثاني من له حصرا وعي لان من قرأ القرآن وهو عليه شاق فله اجران اجر لقرآنته واجر لمثقتنه كذا في شرح المصابيح (وكم قصصنا من قرية) كم خبرية مفيدة للتكثير محلها النصب على انها مفعول لقصصنا ومن قرية تميز في لفظ القصص الذي هو عبارة عن الكسر بانه اجزاء المكسور وازالة تأليفها بالكسبة من الدلالة على قوة الغضب وشدة السخط ما لا يخفى (كانت ظالمة) صفة لقرية بتقدير المضاف اي وكثيرا كسرنا واهلكنا من اهل قرية كانوا ظالمين بايات الله كافرين بها كذا بكم بامعشر قریش (وانشأنا بعدها) اي بعد اهلا كهها والانشاء والاختراع والتكوين والتقليق والايجاد اسماء مترادفة يراد بها معنى واحد وهو اخراج المعدوم من العدم الى الوجود كما في بحر العلوم قال الراغب الانشاء ايجاد الشيء وتزويته واكثر ما يقال ذلك في الحيوان كما في هذه الآية (قوما آخرين) اي لبسوا منهم نسبا ولادينا (فلما احسوا باسنا) الضمير للاهل المذوف والباس الشدة والمكروه والنكابة اي ادركو اعذابنا الشديد ادرانا كما ناكاته ادرالك المشاهد المحسوس (اذا هم منها) من القرية اذا للمفاجأة وهم مبتدأ خبره قوله (يركضون) الركض ضرب الدابة بالرجل للعدو فقي نسب الى الراكب فهو اعداءهم كعبه ثم وركضت الفرس ومتى نسب الى الماشي فوطئ الارض والمعنى يهربون مسرعين راكضين دوامهم او مشبهين بهم في افراط الاسراع (لا تركضوا) اي قبل اهم بلسان الحال او بلسان المقال من الملك لا تركضوا (وارجعوا الى ما ترفتم فيه) يقال اترفته النعمة اطغته وترف فلان اصر على البغي اي الى ما اعطيتوه من العيش الواسع والحال الطيبة حتى بطرتم به فكفرتم واعرضتم عن المعطى وشكركم (ومساکنکم) التي تفخفون بها (وفي المنشوى) افتخار ازرنك وبووا زمكان * هست شادی وفرب كودكان (لعلکم تسألون) تصعدون من جهة الناس للسؤال والتشاور والتدبير في المهمات والنوازل كما هو عادة الناس مع عظمائهم في كل قرية لا يزالون يقطعون امرا دونهم (قالوا) لما لبسوا من الخلاص بالهرب وأيقنوا بنزول العذاب (يا ويلنا) يا ويل ويا هلاكنا فقال فهذا وقتك (وقال الكاشفي) اي واي برما (انا كنا ظالمين) اي مستوجبين للعذاب وهو اعتراف منهم بالظلم وباستتباعه للعذاب وندمهم عليه حين لم يتفهم ذلك (فما زالت تلك) اي كلمة الويل وهي يا ويلنا اننا كنا ظالمين وهي اسم ما زالت وخبره قوله (دعواهم) اي دعاءهم ونداءهم اي ردودها مرة بعدى اخرى (حتى جعلناهم حصيدا) اي مثل الحصيد وهو المحصود من الزرع والنبث ولذلك لم يجمع اي لان الفعيل بمعنى المفعول يستوي فيه المفرد والجمع والمذكر والمؤنث (خامدين) حال من المنصوب في جعلناهم اي ميتين من خدت النار اذا اطنى لهبا ومنه استعبر خدت الحى اي سكنت حرارتها وزالت شهوة الموت لخود النار وانطفائها فاطلق عليه الخمود ثم اشتق منه خامدين دلت الآية على ان الظلم خراب العمران (قال الشيخ سعدى) بقوى كد نيكى بسند دخداى * دهد خسرو عادل نيك راي * جو خواهد که ويران کند عالمى * کند ملک در پنجه ظالمى * وفي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة واذا ظلم القلب عن المعرفة والاخلاص خرب وعلاصة خراب القلب عصيان الجوارح وتعذيبها وميلها الى ما فيه الهلاك وقال بعض اهل التفسير والاخبار ان اهل حضور من قري البين وقيل كانت بارض الحجاز من ناحية الشام بعث اليهم نبي اسمه موسى بن ميثان كما في الكشف وقال الامام السهيلي في التعريف والاعلام اسمه شعيب بن ذى مهرم وقبر شعيب هذا في البين يجبل يقال له زين قال في القاموس زين بالكسر جبل عظيم بصنعاء اه وليس شعيب صاحب مدين لان قصة حضور قبل مدة مع جدده عليه السلام وبعد مئين من البسنيين من مدة سليمان عليه السلام وانهم قتلوا نبيهم وقتل اصحاب الرس ايضا في ذلك التاريخ نيا لهم اسمه حنظلة ابن صفوان فأوحى الله تعالى الى ارمياء ان اتت بخت نصر وأعلمه انى قد سلطته عليهم وعلى ارض العرب وانى منتقم به منهم واوحى الله الى ارمياء ان احل معد بن عدنان على البراق الى ارض العراق كيلا يصيبه النعمة والبلاء معهم فاني مستخرج من صلبه نبياني آخر الزمان اسمه محمد صلى الله عليه وسلم فحمل معدا وهو ابن اثني عشر وكان مع بنى اسرائيل الى ان كبر وتزوج امرأته اسمها معانة ثم ان بخت نصر غرض بالجيوش وكان

للعرب في مكان وهو اقول من اتخذ المكامن في الحرب فيما زعموا ثم شن الغارات على حضور اى صبيها على اهلها من كل وجه فقتل وسبي وخرب العامر ولم يترك بحضور اثر ا قال الله تعالى حتى جعلناهم حصيدا خامدين ثم وطئ ارض العرب ينها وجهازها فاكثر القتل والسبي وخرب وحرق ثم انصرف راجعا الى السواد واباهم عن الله بقوله وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وهذه الرواية منقولة عن ابن عباس رضى الله عنه وظاهر الآية على الكثرة لان كم لكثير ولعله رضى الله عنه ذكر حضور بانهم الاحدى القرى التى ارادها الله بهذه الآية وفى الحديث خمس فى خمس ما تقض العهد قوم الاسط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما نزل الله الانفا فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فشا فيهم الموت ولا طفقوا الكليل الامنعوا النبات واخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الامنع عنهم القطر * هرجه برتوا يدا زطلات وغم * آن زبى شرمى وكست اخيستهم (وما خلقنا السماء) الخلق اصله التقدير المستقيم ويستعمل فى ابداع الشئ من غير اصل ولا احتذاء اى وما ابدعنا السماء التى هى كلقبة المضروبة والخيمة المطنية (والارض) التى هى كالقفراس والبساط (وما بينهما) من انواع الخلائق واصناف العجائب حال كوننا (للعين) يقال لعب فلان اذا كان قوله غير قاصده مقصدا صحىحا اى عاين بل الحكم ومصالح وهى ان تكون مبدء لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يقرده الى تحصيل معرفتنا التى هى الغاية القصوى * برل درختان سيزدر نظر هو شيار * هرورق دق دريست معرفت كرد كار * وكل شئ فهو اما مظهر لطفه تعالى او قهره وفى كل ذرة سر عجيب * بنكر بجنم فكر كه از عرش تا فرش * در هيچ ذره نيست كه سرى عجيب نيست * فان قيل دلالت الآية على أن اللعب ليس من فعله وانما هو من افعال اللاعبين لان اللاعبين اسم لفعل اللعب فتنى الاسم الموضوع يقتضى نفي الفعل ايجاب بأن ذلك يطل بمسألة خلق الداعي والقدرة (لو اردنا ان نتخذ لهما) اى ما يتهى به ويلعب على انه مصدر بمعنى المفعول يقال لهوت بالشئ لهما اذا لعبت به (قال الكاشغرى) جيزى بان بازى كنند وبرؤية آن مستأنس شوند چون زن وفرزند * وقال الراغب الله وما يشغل الانسان عما يعنيه ويحبه ويعبر عن كل ما به استمتاع بالله وقال تعالى لو اردنا ان نتخذ لهما او قول من قال اراد بالله والمرأة والولد فخصه بيبس ما هو من زينة الحياة الدنيا انتهى بقول الفقير فسر به المرأة فى تفسير الجلائن المقصور على رواية ابن عباس رضى الله عنهم اوبهم ما فى تأويلات الشيخ نجم الدين قدس سره وهو من اكابر من جمع بين الطرفين ويدل على هذا المعنى قوله تعالى فيما بعد ولكم الويل مما تصفون قال الامام الواحدى يستروح بكل واحد منهما اى من المرأة والولد واهذا يقال لامرأة الرجل وولده وبجائته (لا نتخذنا من لدنا) اى من جهة قدرتنا على تعلقها بكل شئ من المقدورات او مما نطفيه ونختاره مما نشاء من خلقنا من الحور العين او من غيرها قال الواحدى معنى من لدنا من عندنا بحيث لا يظهر لكم ولا تطلعون عليه ولا يجزى لاحد فيه تصرف لان ولد الرجل وزوجته يكونان عنده لا عند غيره (ان كما فاعلين) ذلك لكن نستحيل ارادتنا له لما فاته الحكمة لالعدم القدرة على اتخاذه ولا غيره فيستحيل اتخاذه قطعا قال فى التأويلات النجمية جل جلال قدس حضرتنا عن امثال هذه التدنسات وعز جناب كبريا ناعن انواع هذه الوصمات وقد تنزه عن امثالها الملائكة المقربون وهم عبادنا المكرمون المخلوقون فالخضرة الخاقية اولى بالتنزه عن امثالها انتهى وان للشرط على سبيل القرض والتقدير وجواب ان محذوف لدلالة الجواب المتقدم عليه اى ان كما فاعلين لا نتخذنا (بل نقذف بالحق على الباطل) اضراب عن اتخاذه الولد وارادته كانه قيل لك لا تريد بل شأنا ان تغلب الحق الذى من جلته الحد والايمان والقرآن ونحوها على الباطل الذى من جلته الله والكفر والباطل الاخر قال الراغب القذف الرمى البعيد ولا اعتبار بعده فيه قيل منزل قذف وقذف وبلدة قذوف طروح بعيدة والباطل نقيض الحق وهو الذى لا ثبات له عند الفحص عنه (فيدمغه) فعملكه وبعده قال اهل التفسير انما استعار لذلك اى للتغليب والتسليط وايراد الحق على الباطل القذف وهو الرمى الشديد المستلزم لصلابة المرمى ولحموه واعدامه الباطل وهو كسر الشئ الرخوالاجوف وهو الدماغ بحيث يشق غشاه المؤدى الى زهوق الروح تصويرا لابطاله به فشبهه الحق مجرم صلب كالماس او الياقوت مثلا قذف به على جرم رخو اجوف من قزاز او تراب فحقه واعدمه قال صاحب المفتاح اصل استعمال القذف والدمغ فى الاجسام ثم استعمل القذف لايراد الحق على الباطل والدمغ لاذهب

الباطل ومحوه فالمستعار منه حسي والمستعار له عقلي اى فقيه تشبيه المعقول بالمحسوس عبر عن الصورة المعقولة بما يدل على الهيئة المحسوسة لتتمكن تلك الهيئة المعقولة في ذهن السامع فضل تمكن (فاذا هو) يس المجاز (زاهق) اى ذاهب بالكلية والزهوق ذهاب الروح ويقال زهقت نفسه خرجت من الاسف وفى اذا المفاجأة والجملة الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة فى الذهاب والبطلان مالا يحصى فكانه زاهق من الاصل وذكره لترشيع المجاز فان ذهاب الروح انما يلائم المستعار منه اى المعنى الاصلى للدمغ فان الدماغ يجمع الحواس واذا بلغت الشجرة اليه يموت الحيوان وفى التأويلات النجمية للحق ثلاث مراتب وكذا الباطل مرتبة افعال الحق ومرتبة صفات الحق ومرتبة ذات الحق تعالى فاما افعال الحق فهى ما امر الله به العباد فيها يدمغ باطل مانهى الله عنه واما صفات الحق فتجلىها يدمغ باطل صفات العبد واما ذات الحق فاذا تجلى الله بذاته يدمغ باطل جميع الذوات كما قال تعالى كل شئ هالك الا وجهه ويدل عليه وقل جاء الحق وزهق الباطل ولعل من قال انا الحق انما قال عند تجلى ذات الحق اوصفة حقيقته لذاته الباطل اذ زهق باطل ذاته عند مجي الحق فأخبر الحق عن ذاته بلسان اتصف بصفة الحق فقال انا الحق (قال المغربي) ناصر منصور ميكويد انا الحق المبين • بشنوا ناصر مكره ان كفتار از منصور نيست (وقال الخندي) هر كه بدار فنا جبهه سقى بسوخت • رمز سوى الله بخواند سر انا الحق شنود (وقال) اسرار انا الحق مخزن نيك بلندست • معنى جنين جز بسردار نيابى (ولكم الويل) قال الاصمعي ويل قبوح وقد يستعمل فى التحسرو ويس استصغار وويل يحترم ومن قال ويل وادى جهنم فانه لم يرد ان ويل فى اللغة هو موضوع لهذا وانما اراد ان من قال الله تعالى فيه ذلك فقد استحق عقرا من النار ونبذ ذلك والمعنى استقر لكم الهلاك ايم المشركون (عما تصفون) من تعليلية متعلقة بالاستقرار اى من اجل وصفكم له سبحانه بما لا يليق بشأه الجليل من المرأة والولد ووصف كلامه بانه حمر واضافات احذم ونحو ذلك من الاباطيل (وله) خاصة (من فى السموات والارض) اى جميع المخلوقات ايجادا واستعدادا (ومن عنده) من عطف الخاص على العام والمراد الملائكة المكرمون المتزولون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريقة التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على اكثر خلقه لاعلى الجميع كما زعم أبو بكر الباقلا فى جميع المعتزلة فالمراد بالعندية عندية الشرف لا عندية المكان والجهة وعند وان كان من الظروف المكانية الا انه شبه قرب المكانة والمترلة بقرب المكان والمسافة فعبّر عن المشبه بلفظ المشبه به (قال الكاشغرى) يعنى فرشتكان كمقربان در كه الوهيت اند و شما اين شراى بر سيند (لا يستكبرون عن عبادته) اى لا يتعظمون عنها ولا يعتدون انفسهم كبيرة بل يتفخرون بعبوديته فالشمر مع نهاية ضعفهم اولى ان يطيعوه والجملة حال من قوله من عنده وجعل المولى أبو السعود رحمه الله من عنده مبتدأ ولا يستكبرون خبره (ولا يستحسرون) ولا يكون ولا يعبون يقال حسر واستحسر اذا تعب واعى يعنى ان استفعل بمعنى فعل نحو قز واستقر قال فى المفردات الحسرت كشف اللبس عما عليه يقال حسرت عن الذراع والحاسر من لا درع عليه ولا مغفر والناقة حسير حسر عنها اللحم والقوة والحاسر المعنى لا تكشف قواه ويقال للمعبي حاسر ومحسور اما الحاسر فتصور انه قد حسر بنفسه قواه واما المحسور فتصور ان التعب قد حسره والحسرة الغم على ما فاته والندم عليه كانه انحسر عنه الجهل الذى حله على ما ارتكبه او انحسر قواه من فرط غم ادركه واعياه عن تدارك ما فرط منه (يستجرون الليل والنهار) كانه قيل كيف يعبدون فقيل يستجرون الليل والنهار اى يزهدونه فى جميع الاوقات عن وصمة الحدوث وعن الانداد وبغظهم وبعدهم دأبما (لا يفترون) لا يتخلل تسبيحهم فترة طرفة عين بفراغ منه او يشغل آخر لانهم يعيشون كما يعيش الانسان بالنفس والحوث بالماء يعنى ان التسبيح بالنسبة الى الملائكة كالتنفس بالنسبة للينافك ان قيامنا وقعودنا وتكلمنا وغير ذلك من افعالنا لا يشغلنا عن التنفس فكذلك الملائكة لا يشغلهم عن التسبيح شئ من افعالهم كما قال عبد الله بن الحارث لعكب البس انهم يؤدون الرسالة وبلعنون من لعنه الله كما قال جاعل الملائكة رسلا وقال اولئك عليهم لعنة الله والملائكة فقال التسبيح لهم كالتنفس لنا فلا يتعبهم عن عمل فان قلت التسبيح واللحن من جنس الكلام فكيف لا يمنع احدهما الآخر قلنا لا يعبدان يخلق الله لهم السنة كثيرة يعرضها يسبحون ويغضها يلعنون والمعنى لا يفترون عن العزم على ادائه فى اوقاته كما يقال فلان مواظب على الجماعة لا يفتر عنها فانه لا يراد به دوام الاشتغال بها وانما يراد

العزم على ادائها في اوقاتها كما في الكبر وعنه بعض ارباب الحقائق زالت مشقة التكليف الشرعية عن اهل الله تعالى لفرط محبتهم اياه سبحانه وتبديل مجاهدتهم بالحلب الالهى لانه ظهر شرف تلك التكليف وظهر كونها تجليات الهية يقول الفقير سمعت من حضرة شيجي وسندي قدس سره وهو يقول لا تيسر حلالة العبودية الا بعد المعرفة التامة بالله تعالى والشهود الكامل له وذلك لان لذة المناجاة مع السلطان لا يصل اليها السائس فعبادة اهل الحجاب لا تخلو عن فتور وكلفة بخلاف اهل الكشف الالهى فانه العبادة صارت لهم كالعادة لغيرهم في سهولة المأخذ والقيام بها نسأل الله تعالى ان يخفف عنا الاوزار انه الكريم الغفار قال الراغب القنوس كون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة قال تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل اى سكون خال عن مجيئ رسول وقوله تعالى لا يفترقون اى لا يسكنون عن نشاطهم في العبادة وفي الحديث لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن فتر الى سنتي فقد نجى والا فقد هلك قوله لكل شرة فترة اشارة الى ما قيل للباطل صولة ثم تضعل وللحق دولة لا تزل وقوله من فتر الى سنتي اى سكن اليها فالطرف الفاتر فيه ضعف مستحسن والفترة ما بين طرف الاجام وطرف السبابة يقال فترته بفتري وشعرته بشعري انتهى كلام الراغب الاصفهاني في كتاب المفردات (ام اتخذوا آلهة) ام منقطعة مقدرة بل مع الهمزة ومعنى الهمزة انكار الوقوع لانكار الواقع والضمير للمشركون والمراد بالا آلهة الاصنام (من الارض) متعلق باتخذوا بمعنى ابتدوا واتخاذها من الارض بأن صنعوها ونحتوها من بعض الحجارة او من بعض جواهرها كالشبة والصفر ونحوهما والمراد به تحوير اتخذوا بالتخصيص (هم ينشرون) يقال انشروه الله احياء اى يبعثون الموتي والجملة صفة الآلهة وهو الذى يدور عليه الانكار والتجويل والتشبيح لانفس الاتخاذ فانه واقع لا محالة بل اتخذوا آلهة من الارض هم خاصة مع حقارتهم وجماديتهم ينشرون الموتي كلا فان ما اتخذوها آلهة بعزل عن ذلك وهم وان لم يقولوا بذلك صريحا فانهم لم يثبتوا الانشار لله تعالى كما قالوا من يحيى العظام وهى رميم فكيف يثبتونه للاصنام لكنهم حيث ادعوا لها الالهية فكأنهم ادعوا لها الانشار ضرورة انه من الخصائص الالهية حتما (لو كان فغما آلهة الا الله) تنزيه لنفسه عن الشريك بالنظر العقلي واللامعنى غير على انها صفة آلهة اى لو كان في السموات والارض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل سواء كان الله معهم او لم يكن قال في الاستبصار المقيمة كيف قال لو كان فيهما فجعل السموات ظرفا وهو تحديد والجواب لم يرد به معنى الظرف وانما هو كقوله وهو الذى في السماء اله وفي الارض اله (لفسدتا) الفساد خروج الشيء عن الاعتدال قليلا كان الخروج عندهم كثيرا وبضاده الصلاح ويستعمل ذلك في النفس والبدن والاشياء الخارجة عن الاستقامة اى خرجتا عن هذا النظام المشاهد لان كل امر بين الاثنين لايجرى على نظام واحد والرعية تفسد بتدبير الملكين وحيث اتنى التالى تعين انتفاء المقدم قال في التأويلات ان هذه الآلهة لا تخلو اما ان يكون كلهم متساويا في الالهية وكما القدرة او بعضهم كامل وبعضهم ناقص واما ان يكون كلهم ناقصا يحتاج بعضهم الى بعض في الالهية واما كمالية بعضهم وناقصية بعضهم فهو يقتضى استغناء الكامل عن الناقص فالناقص لا يصلح للالهية واما المتناقصون الذين يحتاجون الى اعانة بعضهم لبعض فلا يصلحون للآلهية لانهم يحتاجون الى مكمل واحد مستغن عما سواه وهو الله الواحد الاحد الصمد الغنى عما سواه وما سواه محتاج اليه ولو كان فيما آلهة غيره لفسدتا لعدم مدبر كامل في الالهية ولعجز آلهة اخرى في المدبرية درودجهان قادر وبكأوتى * جملة ضعيفند وتواناوتى * چون قدمت بانك برابلق زند * جز تو كه يار دكه اتا الحق زند (فسبحان الله رب العرش عما يصفون) اى زهوه تنزيها عما يصفونه به من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد لان ذلك من صفات الاجسام ولو كان الله جسم لم بقدر على خلق العالم وتدبير امره ولم يكن مبدأ له على ان الجسم مركب ومتحيز وذلك من امارات الحدوث وجواز الوجود وواجب الوجود متعال عن ذلك قال في التأويلات النجمية نزاهة الله نفسه عن العجز والاحتياج لغيره في الالهية واثبت انه خالق العرش الخفى هو مصدر فيض الرحمانية الى المكنونات لنفى الالهية عن غيره منزها عما يصفون باحتياجه الى العرش واما آلهة اخرى في الالهية (وفي المنزوى) واحد اندر ملك اوريارنى * بند كلش راجز او سالارنى * نيمت خلقش رادر كس مالكي * شر كش دعوى كدجرهالكي * قال بعض الكبار اقترى العادلون عن الله الى غيره كالطبايعين الصائنين

بأن جميع التأثيرات الواقعة انما هي من مقتضيات الطبيعة كدقيق اطيس واتباعه والسوفسطائيين المنكرين لجميع
الموجودات حتى انفسهم وانكارهم واما الشنوية اعني القائلين بالهين اثنين احدهما مصدر للضغرات والاخر
مصدر للشرور فانهم قد لغوا على لسان اهل الاشراف الكشفي والبرهاني ليس لجسد قلبان ولا بدن نفسان ولا
لسماء سمان شهد الاخبار بواحد وهو منتهى الاعيان لو حصل شمان لانطست الاركان ابي النظام شمس
اخرى فكيف لا ياتي الها آخر ان كان للقيوم شريك فاين شمس لانها اكل النيرات خفاتها اكل عن لم يخلق
منها ومن غيره اكل منه لا يكون واجبا لذاته لان الوجوب الذاتي من خصائص الكمال التام بحيث لم نجد
شمسا اخرى عرفنا انه ليس في الوجود اله آخر يشهد الله انما يبدو * انه لا اله الا هو قال بعض ارباب
الحقائقي لو كان في سماء الرومانية وارض البشرية مدبرات مثل العقل في سماء الرومانية والهوى في ارض البشرية
غير هداية الله تعالى بواسطة الانبياء والشرائع لفسدتا كما فسدت بتدبير العقل والهوى سماء روحانية الفلاسفة
والطبايعية والذهرية والاباحية والملاحدة وارض بشرية فاما فساد سماء ارواحهم فبان زلت قدمهم عن
جادة التوحيد وصرط الوجدانية حتى ائبتوا الله الواحد القديم شريكا قديما وهو العالم فلم يقبلوا دعوة الانبياء
ولم يهتدوا بهداية الحق (وفي المنوى) اى يبرده عقل هديه تاله * عقل انجا كترست از خالده رام واما
فساد ارض بشرية فبان زلت قدمهم عن جادة العبودية وصرط الشريعة والمتابعة حتى عبدوا طاعوت
الهوى والشيطان وآل امر فساد حالهم الى ان قال تعالى فيهم صم بكم عى فهم لا يعقلون قال الشيخ أبو عثمان
المقري في قدس سرته من امر السنة على نفسه اخذ اوزر كل حجاب وبغض انطق بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه
نطق بالبدعة فعلى السالك ان يأخذ بالطريق الوسط وهو طريق الكتاب والسنة الموصل الى الجنة والقربة
والوصلة ويجتهد في تحصيل كمال الصدق والاخلاص اذ هو الزاد لاهل الاختصاص نسأل الله القياض الكريم
ان يشرقنا بفيضه العميم ويثبتنا على صراطه المستقيم (لا يسأل) الله تعالى (عما يفعل) ويحكم (وهم) اى العباد
(يسألون) عما يفعلون فقرا وطمعرا والسؤال استدعاء معرفة او ما يؤدى الى المعرفة وجوابه على اللسان واليد
خليفة له بالكتابة والاشارة فان قيل ما معنى السؤال بالنسبة الى الله تعالى قلنا تعريف للقوم وتبكيتهم
لا تعريف لله تعالى فانه علام الغيوب فالسؤال كما يكون للاستعلام يكون للتبكيك وانما لا يسأل سؤال
الانكار ويجوز السؤال عنه على سبيل الاستكشاف والبيان ~~ص~~ كونه قال رب انى يكون لى غلام وعلى سبيل
التضرع والحاجة كقوله تعالى حكاية عن الكافر رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا قال في بحر العلوم انما
لا يسأل عما يفعل لان رب عالم لانهاية علمه وكل من سواه مريوب لملول جاهل لا يعلم شيئا الا بتعليم فليس
للملول الجاهل ان يعترض على سيده العالم بكل شىء فيما يفعل ويقول لم فعلت وهلا فعلت مثلا وهم يسألون
لانهم ملوك مستعبدون خطاؤون فيقال لهم في كل شىء فعلوه لم فعلتم واعلم ان الاعتراض شؤم يستخط الرب
ويوجب عقابه وسخطه (قال الحافظ) مررت زجون وجرادكم بنده مقبل * قبول كرد بجان هر سخن كه
جانان كفت * وبشؤم الاعتراض على الله في فعله لعن ابليس وكان من مرده الكافرين فانه تعالى لما امره
بالسجود قال أأعبدن خلق طينا وبشؤم الاعتراض في شأن بنى آدم اسباب الملوكين هاروت وملوك
ما اصحابها فهاذا الاعتراض في شأن المخلوق فكيف بالاعتراض في شأن الخالق وبالاعتراض على الله والتعصم
في الخوض في صفاته هلك الهالكون من اهل الاهواء وارباب الآراء تعمه وافهم لم يتعمق فيه اصحاب رسول
الله والتابعون ومن تبعهم من اهل الحق وتكفوا الخوض فيه فوقعوا في الشبهات فضلوا واضلوا ولم يتعمقوا
لسلوا وقد انفتحت كلمة اهل الحق على ان الاعتراض على الله الملك الحق في فعله وما يحدثه في خلقه ~~ص~~ كفر فلا
يجترئ عليه الا كافر وجاهل ضال وكذا الاعتراض على النبي عليه السلام فانه انما يقول عن الحق لآعن
الهوى فالاعتراض عليه اعتراض على الحق وفيه الهلاك قال أبو هريرة رضى الله عنه سمعت رسول الله
يقول يا أيها الناس كتب عليكم الحج فقام عكاشة بن محصّر فقال كل عام يا رسول الله فقال لو قلت نعم لوجبت
ولو وجبت ثم تركتوها لظلمت استنوا على كما سكنت عنكم فانما هلك من كان قبلكم بكثره سؤالهم واختلافهم
على انبيائهم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تنسوا ان اشياءنا تبدلكم نسوكم الآية ومن أشد التشنيع
واقبح الاعتراض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ماروى عن بعض الكبار انه قال ~~ص~~ كنت في مجلس بعض

الضالين فتكلم الى ان قال لا مخلص لاحد من الهوى ولو كان فلانا) عن به النبي عليه السلام (من حيث قال
 حبب الى من ديناكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة) فقلت اما تستحي من الله تعالى فانه ما قال
 احببت بل قال حبب فكيف يلام العبد من عند الله ثم حصل لي هم وعظم فرأيت النبي عليه السلام في المنام
 فقال لا نعمت فقد كفيتم الامر ثم سمعت انه قتل قال الفقهاء من عبره عليه السلام بالميل الى نسيانه فاصدا به النقص
 يقتل فانه الله تعالى (يقول الفقير) شب بره ميطلب بدبر نحات نقصان * اوئداندك ابد نور وتظاهر
 باشد * هر كه از روی جدل بر تو سخن میراند * بمثل خدا كرش بوعلى كافر باشد * واما الاعتراض على
 الاولياء والمشايع من العلماء فانه يحرم الخير ويقطع بركة المحبة وزيادة العلم يدل على ذلك شأن موسى والخضر
 عليهما السلام نهاء عن الاعتراض عليه فيما يفعل بقوله فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا فاعترض
 عليه فتاواه الخضر بالفراق فحرم بركة صحبته وانقطعت بركة الزيادة من علمه والخير الذي جعله الله معه
 ومن شؤم الاعتراض ما كان من امر الخوارج اعتراضوا على رضى الله عنه وخرجوا عليه فخرجوا من الدين
 وصاروا كلاب النار وشر قتلى تحت اديم السماء قال أبو يزيد البسطامي قدس سره في حق تلميذه لما خالفه دعوا
 من سقط من عين الله فرؤى بعد ذلك مع المخنثين وسرق قطع يده هذا حظ المعترض في الدنيا واما حاله
 في الآخرة فلا يكلمه الله ولا ينظر اليه وله عذاب أليم في نار القطيعة والهجران (يقول الفقير) هين ممكن
 بامر شد كامل جدل * تا نباشد كرهى او را بدل (ام اتخذوا من دونه آلهة) الهمزة لانكار الاتحاد المذكور
 واستقباحه واحتفاظه ومن متعلقة باتخذوا والمعنى بل اتخذوا متجاوزين اياه تعالى آلهة مع ظهور خلوقهم
 عن خواص الألوهية بالكلية (قل) لهم بطريق الالزام والقسم الحجر (هاؤوا) ياريد قال في بحر العلوم هات
 من اسماء الافعال يقال هات الشيء اى اعطيه والمعنى اعطوني (برهانكم) يحجتكم على ما تدعون من جهة
 العقل والنقل فانه لا صحة لقول لا دليل عليه في الامور الدينية لاسيما في مثل هذا الشأن الخطير قال الراغب
 البرهان فعلمان مثل الرخاء والبنيان وقال بعضهم هو مصدر بره يبره اذا ابيض انتهى وقد اشار صاحب
 القاموس الى كليم ما حيث قال في باب النون البرهان بالضم الحجة وبرهن عليه اقام البرهان وفي باب الهاء
 ابره لى بالبرهان قال في المفردات البرهان او كدالة وهو الذى يقتضى الصدق ابدا (هناذا كرم معى وذكر من
 قبلى) هذا اشارة الى الموجود بينهم من الكتب الثلاثة القرءان والتوراة والانجيل فالقرءان ذكر وعظة لمن اتبعه
 عليه السلام الى يوم القيامة والتوراة والانجيل ذكر وعظة للامم المتقدمة يعنى راجعوا هذه الكتب الثلاثة
 هل تجدون فى واحد منها غير الامر بالتوحيد فهذا برهانى قد اتمته فاقبوا ايضا برهانكم وفى التأويلات
 النجمية يشير الى ان اثبات الوحداية بالتحقيق وكشف العيان من خصوصية العلماء المحققين من امتى الذين هم
 معى في سير القسامات وقطع المنازل الى الحضرة كما هو من خصائص الانبياء من قبلى ومن هنا قال صلى الله
 عليه وسلم علماء امتى كانوا بنى اسرائيل اى فى صدق طلب الحق بالاعراض عن الكونين والتوجه الى الله
 تعالى (بل اكثرهم لا يعلمون الحق) اضراب من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملقن اى لا يفهمون الحق
 ولا يميزون بينه وبين الباطل فلا تنفع فيهم المحااجة باظهار حقيقة الحق وبطلان الباطل وفى بحر العلوم كأنه
 قيل بل عندهم ما هو اصل الفساد كله وهو الجهل وعدم التمييز بين الحق والباطل فن ثمة جاء الاعراض ومن
 هنالك ورد الانكار (فهم) لاجل ذلك (معرضون) مستمرون على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول واما
 اقلهم العالمون فلا يقبلونه عنادا (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه) اى الشأن (لا اله الا انا
 فاعبدون) اى وحدونى ولا تشركوا بى وفيه اشارة الى ان الحكمة فى بعثة جميع الانبياء والارسل مقصورة على
 هاتين المصلحتين وهما اثبات وحدانية الله تعالى وتعبده بالاخلاص لتكون فائدة تبنيك المصلحتين راجعة الى
 العباد لا الى الله تعالى كما قال خلت الخلق ليرجعوا على لا ارجع عليهم (وفى المنشوى) چون خلقت الخلق
 كى يرجع على * لطف تو فرمود اى قیوم وحى * لا لان ارجع عليهم جودتست * كه شود زوجله
 ناقصها درست * عفو كن زين بد كان تن برست * عفو از درياى عفو وليترست * واكبر فائدتها
 معرفة الله تعالى كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعرفون وهى مختصة بالانسان دون
 سائر المخلوقات فانها هى حقيقة الامانة التى قال تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والآية يقول

الفقير العباد طريق المعرفة وهي طريق الرؤية فالرؤية اعلى من المعرفة لان العارفين مشتاقون الى منازل
 اهل الوصال والواصلون لا يشتاقون الى منازل اهل المعرفة والمعرفة يتولد منها التعب والعناء والرؤية
 يتولد منها السرور والرضى قال بعض العارفين المعرفة اطف والرؤية اشرف والمعرفة اشد والرؤية اكد فلي
 السالك ان يجتهد في تحقيق المعرفة والتوحيد ويصل الى رؤية الجيد المجيد والتوحيد على ثلاث مراتب توحيد
 اهل البداية وهو لا اله الا هو وسير اهل هذا التوحيد في عالم الاجسام وتوحيد اهل التوسط وهو لا اله الا انت
 وسير اهل هذا التوحيد في عالم الارواح وتوحيد اهل النهاية وهو لا اله الا انت وسير اهل هذا التوحيد في عالم
 الحقيقة والى هذه المراتب اشار الشيخ المغربي قدس سره بقوله • نور هي جلة ذرات عالم نابد • • • • • يمكن
 از مغربى چون ماه از مهر اقتباس (ومن اطائف الكمال الخندي قوله) طاس بازى بديدم از بغداد • • • • • چون
 جنيد از صلو كش آكامى • • • • • رفت درجه وقت بازى كفت • • • • • ليس في جنتى سوى اللهى • • • • • ثم ان
 في الآية اشارة الى ان اكثر الخلق من يدعون الاسلام والتوحيد ولا يعيزون الحق من الباطل فيتبعون اهل الشرك
 والربا والبعد والهوى والدينا ولذا قلت عبادتم بالاخلاص بل اتنى رعاية الشريعة بينهم ولو كان لهم استعداد
 وجدان الحق لوحدوا الهه ولا وصلوا بتسليكهم على قدمى الشريعة والطريقة الى المعرفة والحقيقة فانما
 حرموا الوصول بضيعهم الاصول ومن الله الهداية والتوفيق ومنه الوصول الى مقام الصدق والتحقيق
 (وقالوا) اى حى من خراعة (اتخذ الرحمن ولدا) من الملائكة وادعوا انهم بنات الله وانه تعالى صاهر مروات
 الجن فولدت له الملائكة قال الراغب الاخذ وضع النى ونحوه وذللك نارة بالتناول نحو معاذ الله ان نأخذ
 الامن وجدنا متاعنا عنده ونارة بالقهر نحو قوله تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم ويقال اخذته الحى
 ويعبر عن الاسير بالمأخوذ والاخذ والاتخاذ اقعمال منه فيتهدى الى مفعولين ويجرى مجرى الجعل
 (سجته) اى تنزه الذات تنزهه الا لا تقي به على ان السجكان مصدر من سجع اى بعد أو أسججه تسجيحه
 على انه علم لتسبيح وهو مقول على السنة العباد أو سجدوه تسجيحه قال في بحر العلوم ويجوز ان يكون
 تعجباً من كلمتهم الحقا اى ما بعد من ينم بجلال النعم وفائقها وما اعلاه عما يضاف اليه من اتخاذ الولد
 والمصاحبة والشريك انتهى وقال في الكشف التنزيه لا ينافى التعجب (بل) ليست الملائكة كما قالوا بل هم (عباد)
 مخلوقون له تعالى (مكرمون) مقربون عنده مفضلون على كثير من العباد لا على كلهم والمخلوقية تنافى الولادة
 لانها تقتضى المناسبة فليسوا بأولادوا كرامهم لا يقتضى كونهم اولادا كما زعموا (لا يسبقونه بالقول) صفة
 اخرى لعباد واصل السبق التقدم في السير ثم تجوز به في غيره من التقدم اى لا يقولون شيئا حتى يقوله تعالى
 وبأمرهم به لكمال انقيادهم وطاعتهم كالعبيد المؤذنين (قال الكاشغرى) يعنى في استورى وى سخن نكوبند
 مراد از اين سخن قطع طمع كافرانست از شفاعت ملائكة يعنى ايشان بى اذن خدا شفاعت نتوانند كرد
 (وهم بأمرهم يعملون) اى كما انهم يقولون بأمره كذلك يعملون بأمره لا بغير امره اصلا فالقصر المستفاد
 من تقديم الجارم معتبر بالنسبة الى غير امره لا الى امر غيره والا امره مصدر امرته اذا كلمته ان يفعل شيئا وفى الآية
 اشارة الى ان العباد المكرمين بالقرب الى الله تعالى والوصول اليه لا يقولون شيئا من تلقاء نفوسهم
 ولا يفعلون شيئا بارادتهم بل اذا نطقوا ونطقوا بالله واذا سكتوا وسكتوا بالله (يقول الفقير) چون وزد باد صبا
 وقت صحر • • • • • ميشود درياز جنبش موجكر • • • • • موج و تهر يك از صبا باشد همين • • • • • في زدر يا اين
 خروش اينده هين (يعلم) الله تعالى اى لا يخفى عليه (ما بين ايديهم) ما قدموا من الاقوال والاعمال (وما خلقهم)
 وما اخر اوانهم ما هو الذى ما قالوه وما عملوه بعد فيه علمهم باحاطته تعالى بذلك ولا يزالون يراقبون احوالهم
 فلا يقدمون على قول او عمل بغير امره تعالى فهو تعديل لما قبله وتجهيد لما بعده (ولا يشفعون) الشفع
 ضم الشى الى مثله والشفاعة الانضمام الى آخر ناصر له وسائلا عنه واكثر ما يستعمل في النضمام من هو
 اعلى مرتبة الى من هو ادنى ومنه الشفاعة في القيامة (الامن ارتضى) ان يشفع له من اهل الايمان مهابة منه
 تعالى وبالفارسية مكر كسى كه خداى شفاعت به پسندد اورا قال ابن عباس رضى الله عنه الامن قال
 لا اله الا الله فلا دليل فيه للمعتزلة فى نفي الشفاعة عن اصحاب الكبار قال فى الاستبصار المتقدمة هذا دليل على ان
 لا شفاعة لاهل الكبار لانه لا يرضى اهل الجواب قد ارتضى العاصى لعرفته وشهادته وان كان لا يرضيه

لفعله لانه اطاعه من وجوه وان عصاه من وجوه اخر فهو مرئى من وجوه الطاعة ولهذا قال ابن عباس
رضي الله عنه الذي ارتضاهم هم اهل شهادة أن لا اله الا الله (وفي المنوى) كفت بغيره كروزرستخيز *
كى كذارم مخرمانرا اشكرين * من شفع عاصي بان ياشم بيجان * تارها نمان زانكجه كران *
عاصيان واهل كاترا بجهد * وارهان از عقاب نقض عهد * صالحان امم خود فارغند * از شفاعت اى من
روز كزند * بانكه ابشار شفاعت اباد * كفتشان چون حكيم نافذ مى رود (وهم) مع ذلك (من
خشية) اى من خشيتهم منه تعالى فاضيف المصدر الى مفعوله (مشفقون) مرعدون بازمهات وعظمت
او ترسان والاشفاق عناية مختاطبة بخوف لان المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه كافي المفردات قال
ابن السكيت الخشية والاشفاق متقاربان فى المعنى والفرق بينهما ان المنظور فى الخشية جانب الخشى منه وهو
عظمتهم ومهابته وفى الاشفاق جانب الخشى عليه وهو الاعتناء بشأنه وعدم الامن من ان يصيبه مكره
ثم ان الاشفاق يعنى بكل واحد من كلتى من وعلى يقال اشفق عليه فهو مشفق واشفق منه اى حذر فان
عدى بمن يكون معنى الخوف فيه اظهر من معنى الاعتناء وان عدى بعلى يكون معنى الاعتناء اظهر من معنى
الخوف وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل ليلة المعراج ساقطاً كالحلس من خشية الله تعالى
وعنه ايضا ان اسرافيل له جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على جناحه وانه ليتضائل الاحيان
حتى يعود مثل الوضع وهو بالسكون ويحرك طائر اصغر من العصفور كفى القاموس * خوف وخشيت
حامية اهل دلت * امن وى پرواى شان غافلست * حينئذ (ومن بقل) وهركه كويد (منهم) اى من
الملائكة (انى الله من دونه) اى حال كونه متجاوزا اياه تعالى (فذلك) الذى فرض قوله فرض محال فهذا
لا يدل على انهم قالوه وقال بعضهم هو ابليس حيث ادعى الشراكة فى الالهية ودعا الى عبادة نفسه وفيه
انه يلزم ان يكون من الملائكة (نجزيه جهنم) كسائر المجرمين ولا يغنى عنهم ما ذكر من صفاتهم السنية
وافعالهم المرضية وهو تهديد للمشركين بتهديد مدعى الربوبية ليمنعوا عن شركهم (كذلك تجزى الظالمين)
مصدر نشيبي مؤكداً لمضمون ما قبله اى مثل ذلك الجزاء الفطيع تجزى الذين يضعون الاشياء فى غير مواضعها
ويتعدون اطوارهم بالاشراك وادعاء الالهية والقصر المستفاد من التقديم معتبر بالنسبة الى القصاص دون
الزيادة اى لاجزاء انقص منه والجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خير الخيرون شر اشر يقال جزية كذا وكذا
وفى التأويلات النجسية بشير بقوله لا يسبقونه بالقول الى انهم خلقوا منزهي عن الاحتياج الى ما كقول
ومشروب وملبوس ومنكوح وما يدفع عنهم البرد والحار وما ابتلاههم الله بالامراض والعلل والافات ليسبقوا
الله بالقول ويسبقوا من رفعا وازالتها والخلاص منها بالتضرع وكذلك ما ابتلاههم الله بطبيعة تخالف
وامر الله تعالى فيمكن منهم خلاف ما يؤمرون وهم يأمرهم يعملون نظيره لا يعصون الله ما امرهم ويسفلون
ما يؤمرون ولعمري انهم وان كانوا مكرمين بهذه الخصال فان بنى آدم فى سر ولقد كرمنا بنى آدم أكد المكرمين
منهم بكرامات اكبر منها درجة وارفع منها منزلة وذلك لانهم لما خلقوا محتاجين الى ما لا يحتاج اليه الملائكة
اكرموا بالكرامات التى لم تكرم بها الملائكة فاحداهما الرجوع الى الله مضطرين فيما يحتاجون اليه فاكرموا
بكرامة الدعاء ووعدهم عليه الاستجابة بقوله ادعوا فى استجب لكم فلهم الشراكة مع الملائكة فى قوله
لا يسبقونه بالقول الاية لانهم يأمرهم دعوه عند رفع الحاجات ولذلك اثنى عليهم بقوله تنجاني جنوبهم
عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطاعة وقد اعظم امر الدعاء بقوله قل ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم وهم ممتازون
عن الملائكة بكرامة الدعاء والاستجابة وهذه مرتبة الخواص من بنى آدم فى الدعاء فاما مرتبة اخص الخواص
فهى أنهم يدعون ربهم لا خوفا ولا طمعا بل محبة منهم وشوقا الى وجهه الكريم كما قال يدعون ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه وهذه هى الكرامة الثانية التى من نتائج الاحتياج حتى لا يبقى شئ من الخلوفاة المحتاجا
بمختلف مخلوق آخر فان لكل مخلوق استعدادا فى الاحتياج يناسب حال جبلته التى جبل عليها فكل مخلوق
يفتقر الى خالقه بنوع ما وفتقر اليه بنوا آدم من جميع الوجوه وهذا هو سر قوله تعالى والله الغنى وأنتم الفقراء
كان ذاته وصفاته اسـتوعبت الغنى كذلك ذواتهم وصفاتهم استوعبت الفقر فاكرمهم الله بعلم اسماء ما كانوا
محتاجين اليه كله ووقفهم للسؤال عنه وأنعم عليهم بالاخبة فقال وآتاكم من كل ما سألتموه وعد ذلك من الانم التى

لانهاية لها وكرامة لا كرامة فوقها بقوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وبقوله يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم بشير
 الى انه يعلم ما بين ايدي الملائكة من بخالة قولهم يجعل فيها من يفسد فيها الآية فان فيه شائبة نوع من
 الاعتراض ونوع من الغيبة ونوع من العجب حتى غيرهم الله فيما قالوا وقال اني اعلم ما لاتعلمون يعني اعلم منه
 استحقاق السجودية واعلم منكم استحقاق الساجدية له وما خلفهم اي وما يأمرهم بالسجود والاستغفار
 لمن في الارض يعني المغتابين من اولاده ليكون ~~مكفارة~~ لما صدر منهم في حقهم ولا يشفعون في الاستغفار
 الا لمن ارتضى يعني الله تبارك وتعالى من اهل المغفرة وهم من خشيته مشفقون اي من خشية الله
 وسطوة جلاله خائفون ان لا يعفوا عنهم ما قالوا او يأخذهم به ومن يقل منهم اني اله من دونه يعني من الملائكة فذلك
 نجزيه جهنم بشير الى انه ليس للملك استعداد الاتصاف بصفات الالهية ولو ادعى هذه المرتبة نجزيه جهنم
 البعد والطرود والتعذيب كما كان حال ابليس وبه بشير الى ان الاتصاف بصفات الالهية مرتبة بنى آدم كما قال
 عليه السلام تحقوا بآبائكم وقال عنون كتاب الله الى اوليائه يوم القيامة من الملك الحى الذى لا يموت
 الى الملك الحى الذى لا يموت فافهم جدا كذلك نجزي الظالمين يعني الذين يضعون الاشياء في غير موضعها
 كاهل الرياء والسعة والشرك الخفى انتهى ما فى التأويلات النجمية (اولم ير الذين كفروا) الهمة لانكار نفي
 الرؤية وانكار النفي نفي له ونفي النفي اثبات والواو للعطف على مقدر والرؤية قلبية لا بصرية حتى لا يناقض
 قوله تعالى ما تشهدتم خلق السموات والارض والمعنى ألم يتفكروا او ألم يستفسروا من العلماء او ألم يطالعوا الكتب
 او ألم يسمعوا الوحي ولم يعلموا (ان السموات والارض كانتا) ثنى الضمير اراجع الى الجمع باعتبار ان المرجع اليه
 جمع عتقان (رتقا) على حذف المضاف اي ذوى رتى بمعنى ملتزمتين ومنضممتين لافضاء بينهما ولا فرج فان الرتنى
 هو الضم والاتصاف خلقه كان اوصنعة (تفقناهما) الفتق الفصل بين المتصلين وهو ضد الرتنى اي تفصلنا وفرقا
 احدهما عن الاخرى بالريح وفي الحديث المشهور اقول ما خلق الله جوهره فنظر اليها بنظر الهيبة فذابت
 وارتعدت من خوف ربها فصارت ماء ثم نظر اليها نظر الرحمة فحمد نصفها فخلق منه العرش وارتعدت
 العرش فكتب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن العرش فترى الماء يرتعد الى يوم القيامة وذلك قوله تعالى
 وكان عرشه على الماء اي العذب ثم حصل من تلاطم الماء ادخنة متراكمة بعضها على بعض وزيد فخلق منها السموات
 والارض طباقا فاكثارتها وخلق الريح فيها فتقى بين طباق السموات وطباق الارض كما اخبر بقوله ثم استوى
 الى السماء وهى دخان وانما خلقها من دخان ولم يخلقها من بخار لان الدخان خلق مقامك الاجزاء يستقر عند
 انتهاء البخار يتراجع وذلك من كمال علمه وحكمته ثم بعد ذلك مد الزبد على وجه الماء ودحا فصار ارضا بقدرته
 وذلك قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها • وكفته اندامان يسته بود ازوى باران نعى آمد وزمين بسته بود
 از ويكاه نعى رست ما آن را بياران واين را بيكاه • كشاديم • يعنى فتق السماء وهى اشد الاشياء واصلاها بالين
 لاشياء وهو الماء وكذلك فتق الارض بالين الاشياء وهو النبات مع شدتها وصلابتها فان قبل المفتوحة بالمطر هي
 السماء الدنيا فامعنى الجمع قلنا جمع السموات لانها مدخلا فى الامطار اذ التأثير انما يحصل من جهة العلو
 واعلم ان الفتق صفة الله تعالى كالعلم والقدرة وغيرهما فهو ازل والمفتوق حادث بمحدث التعلق كفى العلم
 وغيره من الصفات التى لا يلزم من قدمها قدم متعلقاتها فتكون تعلقاتها حادثة فقول البيضاوى ان الفتق
 عارض خطأ كفى ببحر العلوم (وجعلنا) خلقنا (من الماء) الماء جسم سيال قد انحطاط حول الارض (كل شئ حى)
 اي كل حيوان عرفت الماء باللام قصدا الى الجنس اي جعلنا مبدء كل شئ حى من هذا الجنس اي جنس الماء
 وهو النطفة كفى بقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء اي كل فرد من افراد الدواب من نطفة معينة هي
 نطفة ابيه المختصة به او كل نوع من انواع الدواب من نوع من انواع المياه وهو نوع النطفة التى تختص بذلك
 النوع من الدواب يقول الفقير قد فرقوا بين الحى والحيوان بأن كل حيوان حى وليس كل حى حيوانا كالملك
 فالظاهر ما جاء فى بعض الروايات من ان الله تعالى خلق الملائكة من ريح خلقها من الماء وادم من تراب خلقه
 منه والجن من نار خلقها منه وقال بعضهم يدخل فى الآية النبات والشجر لانها من الماء والحياة قد تطلق على
 القوة النامية الموجودة فى النبات والحيوان كفى المفردات ويدل على حياتها قوله تعالى يحيى الارض
 بعد موتها كما فى الكبير (افلا يؤمنون) آياتى كردند شمركان باوجود اين آيات واضحه • وفى التأويلات

النجمة يشير بقوله اولم يرالى فقتنهما الى ان ارواح المؤمنين والكافرين خلقت قبل السموات والارض كما قال
 عليه السلام ان الله خلق الارواح قبل الاجساد بالثي ألف عام وفي رواية باربعة آلاف سنة وكان خلق
السموات والارض بمشهد من الارواح وكانت اشيا واحدا كما جاء في الحديث المشهور اول ما خلق الله جوهره
 ويشير بقوله وجعلنا من الماء كل شئ حي الى انه تعالى خلق حياة كل ذى حياة من الحيوانات من الماء الذى
 عليه عرشه وذلك ان الجوهره التى هى مبدأ الموجودات وهى الروح الاعظم خلقت ارواح الانسان والملائكة
 من اعلاها وخلقت ارواح الحيوانات والدواب من اسفلها وهى الماء كما قال والله خلق كل دابة
من ماء وكان ذلك كله بمشهد الارواح فلذلك قال افلا يؤمنون اى افلا يؤمنون بما خلقنا بمشهد من
 ارواحهم انتهى واعلم ان المراد من رؤية الآيات الانتقال منها الى رؤية صانعها رؤية قلبية هى حقيقة الايمان
 (روى) ان عليا رضى الله عنه صعد المنبر يوما وقال سلوني عما دون العرش فان ما بين الجوامع علم جزم هذا اعاب
 رسول الله فى هذا ما رزقنى رسول الله رزقا فوالذى نفسى بيده لو أذن للتوراة والانجيل ان يتكلمما فاخبرت
 بما فى ما صدقانى على ذلك وكان فى المجلس رجل يمانى فقال ادعى هذا الرجل دعوى عريضة لا فتنجته
فقام وقال اسأل قال سل تفقهوا ولا تسأل تعنتا فقال أنت حملتنى على ذلك هل رأيت ربك يا على - قال ما كنت
 اعبر بالمرء فقال كيف رأيت قال لم تره العيون بمشاهدة العيان ولكن رأته القلوب بحقيقة الايمان ربى
 احد واحد لا شريك له احد لا ثانى له فرد لا مثل له لا يحويه مكان ولا يداوله زمان ولا يدرك بالحواس ولا يقاس
 بالقياس فقط الباقى مغمى عليه فلما افاق قال عاهدت الله ان لا اسأل تعنتا (قال الشيخ المغربى
 قدس سره) نخست ديدنه طلب كن پس آنكهى ديدار * ازانكه يار كند جلوه بر اولو الابصار *
 (وقال الخنجدى) بيدارشوانكه طلب ان روى كه هرگز * در خواب چنين دولت بيدار نيابى *
 ازال الله عنا الغين والغفلة والجلاب وفتح بصائرنا الى جناب جمال المهين الوهاب انه رب الارباب ومسبب
 الاسباب (وجعلنا فى الارض) الارض جسم غليظ غلظ ما يكون من الاجسام واقف على مركز العالم
 مبين لكيفية الجهات الست فالشرق حيث تطلع الشمس والقمر والغرب حيث تغيب والشمال حيث مدار الجدى
 والجنوب حيث مدار سهيل والفوق ما يلى المحيط والاسفل ما يلى مركز الارض (رواى) جبالا ثوابت جمع
رامى من رسا اذا ثبت ورمخ (ان تميد بهم) الميد اضطراب الشئ العظيم كاضطراب الارض يقال ماد يميد
 ميذا اذا تحرك ومنه سميت المائدة وهى الطعام والخوان عليه الطعام كما قال الراغب المائدة الطبق الذى عليه
 الطعام ويقال لكل واحدة منهما مائدة والمعنى كراهة ان تميل بهم الارض وتضطرب والظاهر ان البناء
 للتعدية كما يفهم من قول بعضهم بالفارسية تا بجنباند زمين آدمي را قال ابن عباس رضى الله عنه ان
 الارض بسطت على وجه الماء فكانت تميد بأهلها كما تميد السفينة على الماء فأرسلها الله بالجبال الثوابت
 كما ترمى السفينة بالمرسة وسئل على رضى الله عنه اى الخلق اشد قال اشد الخلق الجبال الرواسى والحديد
 اشد منها يبحث به الجبل والنار تغلب الحديد والماء يطفى النار والهاب يحمل الماء والريح يحمل الهباب
 والانسان يغلب الريح بالنبات والنوم يغلب الانسان والهيم يغلب النوم والموت يغلب كاه يقول الفقير *
 نباشد در جهان چون مرگ چيزى * كه غالب شد ترا هر چند عزيزى * وفى التأويلات النجمية
 يشير الى الابدال الذين هم اوتاد الارض واطوادها فاهل الارض بهم يرزقون وبهم يطرون والابدال قوم بهم
 يقيم الله الارض وهم سبعون اربعون بالشأم وثلاثون بغيرها لا يموت احدهم الا يقام مكانه آخر من سائر
 الناس وفى الحديث ان تحلوا الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم تسعون وبهم تنصرون ما ناب
 منهم احدا لا ابدل الله مكانه آخر (وجعلنا فيها) فى الارض اوفى الرواسى وعليه اقتصر فى الجلالين
 لانها المحتاجة الى الطرق (فجا جابلا) اى طرقا مسلوكة لان السبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك والفج
 الشقين الجبلين (لعلهم يهتدون) ارادة ان يهتدوا الى مصالحهم ومهماتهم التى جعلت لهم فى البلاد البعيدة
 (وجعلنا السماء مقفا) سميت مقفا لانها لا تزل الارض كالسقف (محفوظا) من الوقوع مع كونها بغير عمد ومن
 الفساد والاضلال الى الوقت المعلوم ومن استراق السمع بالشهب وفيه اشارة الى ان سماء قلب العارف
 محفوظة من وساوس شيطان الانس والجن وكان من دعاء النبي عليه السلام اللهم اعمر قلبى من وساوس

ذكر له والطرد عنى وسادس الشيطان كما في آكام المرجان • ذكر حتى كن بانك غولانرا بسوز • چشم
 نر كسرا از ين كر كس بدوز (وهم عن آياتها) اى ادلتها الواضحة التى خلقها الله تعالى فيها وجعلها علامات نيرة
 على وجوده ووحدته وكمال صنعه وعظيم قدرته وباهر حكمته مثل الشمس والقمر والنجوم وغيرها (معرضون)
 لا يتدبرون فيها فيفقهون على ما هم عليه من الكفر والضلال يقال اخلاق الابدال عشرة اشياء سلام في الصدر
 وهما في المال وصدق اللسان وتواضع النفس والصبر في الشدة والبكاء في الخلوة والنصيحة في الخلق والرحمة
 للمؤمنين والتفكر في الاشياء والعبرة في الاشياء فانظروا الى آثار رحمة وتسكروا في عجائب صنعه وبدائع قدرته
 حتى تستخرجوا الدر من بحار معرفته (روى) ان داود عليه السلام دخل في محرابه فرأى دودة صغيرة فتفكر
 في خلقها وقال ما بعث الله بخلق هذه فانطقها الله تعالى فقالت يا داود اتعجبك نفسك وأنا على ما أنا والله
 اذكر الله واشكره اكثر مما آلاك الله فالمقصود برؤية الآيات بالحق ذكر الله تعالى عند كل شيء وهي من
 اوصاف المؤمنين الكاملين واما التعامى والاعراض فحال الكفرة الجاهلين (وفي المنهوى) يشخر
 خرمه وكوهه يركب • ان اشك رادرد ودر يايكست • منكر بجرست وكوهه اى او •
 كى بود حيوان درو يبرايه • در سر حيوان خدا تهاده است • كوى بود در بند لعل ودر برست •
 مر حرا ترا هيچ ديدى كوشوار • كوش هوش خربود در سبه زار • وفي الآية اشارة الى آيات سما
 قلب العارف وهي التجليات الحقية والكلمات الذوقية فأهل السلوك الحقيقي يؤمنون بالعلماء بالله وبأحوالهم
 ومقاماتهم وكنائسهم واما غيرهم فينكرونها ويعرضون لانهم يمشون من طريق العقل وينظرون بنظر النقل
 وقد صرح ان العقل ليس له قدم الا في طريق المعقولات وفوقها المكاشفات فلا تهتدأ الى الله انما هو
 باهل الله اذ هم المرشدون الى الفجاج الصحيحة والسبيل المستقيمة وعلومهم محفوظة من التسخ والتبديل
 دنيا وآخرة واما الرسوم فانما تنحى الى الموت فعلى العاقل ان يعقل نفسه عن هواها ويتفكر في هذاها
 ويختار للارشاد من هو اعرف بطريق العقل والنقل والكشف فانه قال في المنهوى • رهرو راه طريقت
 ابن بود • كوى باحكام شريعت برود • ويعرض عن لاي عرف قدر الشريعة والحكمة فيها فانه عقيم
 والمرتبط بالعقيم لا يـكون الا عقيبا نسأل الله تعالى ان يوفقنا للثبات في اتباع طريقة اهل المكاشفات
 والمشاهدات في جميع الحالات (وهو) وحده (الذى خلق الليل) الذى هو ظل الارض (والنهار) الذى هو ضوء
 الشمس (والنفس) الذى هو كوكب مضيئ ناري (والقمر) الذى هو كوكب مضيئ ليلي اى الله تعالى اوجده
 هذه الاشياء واخرجها من العدم الى الوجود دون غيره فله القدرة الكاملة والحكمة الباهرة (كل) اى
 كل واحد من الشمس والقمر وهو مبتدأ خبره قوله (في ذلك) على حدة كما يشهد الرعد وقوله (يسبحون) حال
 اى يجرون في سطح الفلك كالسبح في الماء فان السبح المز السربع في الماء اوفى الهواء واستعير لمر النجوم في الفلك
 كما في المفردات ويفهم منه ان الكواكب من تكثر في الافلاك ارتكانه في الخاتم في الخاتم قال في شرح التوقيف
 كل واحد من الكواكب مركز في فلك مغرق فيه كالكرة المنغمسة في الماء لا كالسبح فيه والافلاك متحركة
 بالارادة والكواكب بالعرض وقال بعضهم اخذا بظاهر الآية ان الفلك موح مكفوف من السيلان دون
 السماء تجري فيه الشمس والقمر كما تسبح السمكة في الماء والفلك جسم شفاف محيط بالعالم قال الراغب الفلك
 مجرى الكواكب وتسميته بذلك لكونه كالفلك وقال محي السنة الفلك في كلام العرب كل شيء مستدير جمعه
 افلاك ومنه فلك المغزل قال ابن الشيخ اختلف الناس في حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه
 اتمان يكون الفلك ساكنا والكواكب تتحرك فيه كحركة السابج في الماء الراكد واما ان يكون الفلك متحركا
 والكواكب تتحرك فيه ايضا مخالفة لجهة حركته او موافقة لها مساوية لحركته في السرعة والبطء اولا
 واحلان يكون الفلك متحركا والكواكب ساكنة قال الفلاسفة الراى الاول باطل لانه يوجب خرق الفلك
 وهو محال وكذا الراى الثاني فانه ايضا باطل لعين ما ذكره في الا الاحتمال الثالث وهو ان تكون الكواكب
 مفروزة في الفلك واحدة فيه والفلك يتحرك فتتحرك الكواكب تبعاً لحركة الفلك قال الامام واعلم ان مدار
 هذا الكلام على امتناع الخرق على الافلاك وهو باطل بل الحق ان الاحتمالات الثلاثة كلها ممكنة والله تعالى
 قادر على كل الممكنات والذي يدل عليه لفظ القرءان ان تكون الافلاك واقفة والكواكب تكون جارية فيها

كما تسبح السمكة في الماء واعلم انه لو خلق السماء ولم يخلق الشمس والقمر ليظهر بهما الليل والنهار وسائر المنافع
 بتعاقب الحز والبدر لم تكامل نعمه على عباده وانما تتكامل بحركاتها في افلاكها وهذا قال كل في فلك
 يسبحون واحتج أبو علي - ابن سينا على كون الكواكب احياء ناطقة بقوله يسبحون وقوله اني رأيت احد
 عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين قال الجمع بالواو والنون لا يكون الا للاحياء العاقلين والجواب
 انه لما اسند اليه ما هو من افعال العقلاء وهو السباحة والسجود نزل منزلة العقلاء فغير عنن بضمير العقلاء
 ومثله ادخلوا مساكنكم قال بعض اهل الحقيقة الاجرام الفلكية هي الاجسام فوق العناصر من الافلاك
 والكواكب ومحركاتها اي مبادئ حركاتها بالحركة الارادية على الاستدارة جواهر مجردة عن مواد
 الافلاك في ذاتها وانفسها متعلقة بالافلاك في حركاتها لتكون تلك الجواهر مبادئ تحركاتها ويقال
 لتلك الجواهر المجردة النفوس الناطقة الفلكية فان قلت فعلى هذا لا يكون الناطق فضلا للانسان قلت
 المراد بالناطق ما يجري على اللسان وفيه نظر لانه يرد النقص بالملك والحق والبقاء والجواب الحق هو ما يجري
 على الجنان لا ما يجري على اللسان وليس لهم جنان حتى يجري عليه الشيء (قال الكاشاني) دركشف
 الاسرار ورده **ك**ه نزد اهل اشارت شب وروز نشان قبض و بسط عارفانست كاه يكي راجعه قبض
 كبر تاسلطان جلال دمار از نهاد او برآرد وكاه يكي رابرساط بسط فشانست ميزبان جمال اورا ازخوان
 نوال نواله اقبال دهد وافتاب نشانه صاحب توحيد است بنعمت **ت**مكن در حضرت شهود آراسته نه
 فزايدونه كاهد لو كشف الغطاء ما زددت يقينا وقر نشانه اهل تلوين است كاه در كاهش بود وكاه در افزايش
 زمانى بظهور نور برق وحدت در محاق نيتى افتد وساعتى بيروز رموز جامعت بمرتبه بدرت رسد كويا
 در كلام حقابق انجم حضرت قائم الانوار قدس سره اشارتى بدين معنى هست * زيبم سوز هجرات
 زمو بار يكثر كردم * جو روز وصل ياد آرم شوم در حال ازان فر به * و حضرت بيرومى قدس سره
 ميفرمايد * چون روى بر تابی زمن كردم هلال مخمن * ور روى سوى من كنى چون بدرى نقصان
 شوم * تو آفتابى من چومه كرد نو كردم روز وشب * كه در محاق افتم ز تو **ك**ه شمع نور افشان شوم
 (وما جعلنا البشر من قبل الخلد) البشر والبشره ظاهرا بالخلد وعبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده
 بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف والشعر او الوابر والخلد تبرى الشيء من اعتراض الفساد وبقاؤه على
 الحاله التى هو عليها نزلت حين قال المشركون تتربص به رب المنون * يعنى انتظارى بريم كرد باد حوادث
 برآمد و باران حضرت محمد عليه السلام متفرق ساخته اورادر ورطه هلاك اندازد * والرب ما يريك من
 المكاره والمنون الموت اى تنتظر به أن تصيبه مكاره وحوادث تؤذيه الى الموت قريب المذون الحوادث المهلكة
 من حوادث الدهر والمعنى وما جعلنا الفرد من افراد الانسان من قبلك يا محمد دوام البقاء فى الدنيا اى ليس
 من سنتنا ان نخذ آدميا فى الدنيا وان كان قادرا على تحليده فلا احد الا وهو عرضة للموت فاذا كان الامر
 كذلك (آفان مت فهم الخالدون) فى الدنيا قدرتها لابل أنت وهم ميتون كما هو من سنتنا دليله قوله تعالى
 انك ميت وانهم ميتون (وبالفارسية) پس ايشان يعنى منتظران مرگ تو باند كان خواهند بودى * والهزمة
 فى المعنى داخله على الخلود كانه قيل فاذا مات أنت ابقى هؤلاء المشركون حتى يشمتون بموتك كما قال الشاعر *

فقل للشامتين بنا افيقوا * سيلقى الشامتون كالقينا

(وقال الشيخ سعدى) مكن شادمانى بمرگ كسى * كه دوران پس ازوى غمنا بدسى * فالمراد بانكار الخلود ونفسه
 انكار الشعامة التى كان الخلود مدارا لها وجودا وعدما قال فى بحر العلوم المراد بالخلود المكث الطويل سواء
 كان معه دوام ام لا وجى بالشرطية التى لا تقتضى تحقق الطرفين فلم يوصف عليه السلام بالموت قبلهم بل فرض
 موته قبلهم كما يفرض الحال وذلك لما علم الله تعالى انهم يموتون قبله وانه يبق بعدهم بمدة مديدة كما يشهده وقعة
 بدر يقول الفقيران الوزير مصطفى الشهير بابن كوير بلى اقصى حضرة شيبى وسندى قدس سره الى جرة قبرس
 لما عليه العوام من اغراض الفاسدة فحين زيارتى له جمعتهم عند السحر وهو يكرز هذه الآية فأت الوزير قبله قال
 الامام ويحتمل انه لما كان خاتم الانبياء قد رآه لا يموت اذ لو مات لتغير شمره فنبه على ان حاله كحال غيره فى الموت
 واستدل بالآية من قال بأن الخضر مات وليس بحى فى الدنيا مع ان المشايخ بأسرهم وكثيرا من العلماء قائلون

بانه حتى حق اخبر بعضهم برؤيته اياه ومكالمته معه والله اعلم وان صح ذلك فيكون من العام المخصوص واعلم ان ما يدل على ان الخضر كان حيا في عهد النبي عليه السلام ما ذكر في صحيح المستدرک من انه عليه السلام لما توفي عزته الملائكة السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ان في الله عزاء في كل مصيبة وخلفا من كل فائت فبالحق فنفقوا واياه فارجوا فانما المحروم من حرم الثواب والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ودخل رجل اشهب اللحية جسيم صبيح فتحطى رقايعه فبكى ثم التفت الى الصحابة فقال ان في الله عزاء في كل مصيبة وعوضا عن كل فائت وخلفا من كل هالك فالى الله فأنيدوا الى الله فارغبوا ونظره اليكم في البلاء فانظروا فانما المصاب من لم يجبر وانصرف فقال أبو بكر وعلي رضي الله عنهما هذا الخضر عليه السلام (كل نفس ذائقة الموت) برهان على ما انكر من خلودهم والمراد النفس الناطقة التي هي الروح الانسانية وموتها عبارة عن مفارقتها جسد اى ذائقة مرارة المفارقة والذوق هذا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت ليس من المعلوم حتى يذوق بل الذوق ادراك خاص فيصور جعله مجازا عن اصل الادراك والموت صفة وجودية خلقت ضدا للحياة وباصطلاح اهل الحق تقع هوى النفس فمن مات عن هوا فقد حي قال الراغب انواع الموت بحسب انواع الحياة الاول ما هو بازاء القوة النامية الموجودة في الانسان والحيوانات والنبات نحو اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها والثاني زوال القوة الحساسة نحو ويقول الانسان انذا مات لسوف اخرج حيا والثالث زوال القوة العاقلة وهي الجهالة نحو انك لا تسمع الموق والرابع الحزن المكد للعبادة نحو ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت والغامس المسام قليل النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل وعلى هذا التوهم الله تعالى نوبيا فقال وهو الذي يتوفاكم بالليل وقوله كل نفس ذائقة الموت عبارة عن زوال القوة الحيوانية وابانة الروح عن الجسد انتهى باجمال وفي التعريفات النفس هي الجوهر البخارى اللطيف الحامل لقوة الحياة والحس والحركة الارادية وسماه الحكيم الروح الحيوانى فهي جوهر مشرق للبدن فعند الموت يقطع ضوءه عن ظاهر البدن وباطنه فالنوم والموت من جنس واحد لان الموت هو الانقطاع الكلى والنوم هو الانقطاع الناقص والحاصل انه ان لم يقطع ضوء جوهر النفس عن ظاهر البدن وباطنه فهو اليقظة وان انقطع عن ظاهره دون باطنه فهو النوم او بالكلية فهو الموت يقول الفقير يفهم منه ان الموت انقطاع ضوء الروح الحيوانى عن ظاهر البدن وباطنه وهذا الروح غير الروح الانسانية الذى يقال له النفس الناطقة اذ هو جوهر مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعلها ويؤيده ما في انسان العيون من ان الروح عند اكتمال السنة جسم لطيف مغاير للاجسام ماهية وهيئة متصرف في البدن حال فيه حلول الدهن في الزيتون يعبر عنه باناوت واذا فارقت البدن مات وقول بعض الروحانيين ايضا ان الله تعالى جمع في طينة الانسان الروح المائكي النوراني العلوي الباقي ليصير مسجدا مقدسا كالملاك باقيا بعد المفارقة والروح الحيوانى الظلالى السفلى الفانى ليقبل الفناء الذى يعبر عنه بالموت وقول بعضهم ايضا ذكر النفوس لا القلوب والارواح لانها تتجلى حياة الحق لها فاذا اسلخت الارواح من الاشباح انهدمت جنبذا الهياكل ورجعت الارواح الى معادن الغيب ومشاهدة الرب قال حضرة شيجي زسندى روح الله روحه في بعض تحريراته اعلم ان الروح من حيث جوهرية وتجترده وكونه من عالم الارواح المجردة مغاير للبدن متعلق به تعلق التدبير والتصرف قائم بذاته غير محتاج اليه في بقائه ودوامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كلالته وقواه في عالم الشهادة محتاج اليه غير منفصل عنه بل سارى فيه لا كسريان الحلول المشهور وعند اهل النظر بل كسريان الوجود المطلق الحق في جميع الموجودات فليس بينهما مغايرة من كل الوجوه بهذا الاعتبار ومن علم كيفية ظهور الحق في الاشياء وان الاشياء من اى وجه عينه ومن اى وجه غيره يعلم كيفية ظهور الروح في البدن وانه من اى وجه عينه ومن اى وجه غيره لان الروح رب بدنه ويتحقق له ما ذكرنا وهو الهادى الى العلم والفهم انتهى كلام الشيخ قدس سره وهو العمدة في الباب فظهر ان اطلاق النفس على الروح الانسانية انما هو لتعيينه بتعين الروح الحيوانى فهو المفارق في الحقيقة فافهم جدا قال الجنيد قدس سره من كان بين طرفي فناء فهو فان ومن كانت حياته بنفسه يكون عمامة بذهاب روحه ومن كانت حياته بر به فانه يتقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهي الحياة في الحقيقة قال بعضهم ظهور الكرامة من الاولياء انما هو بعد الموت الاختيارى اى

بوجوده لا بقده فالموت لا ينافي الكرامة فالأولياء يظهرونها بعد وفاتهم الصورة أيضا كذا في كشف النور
(قال الصائب) مشو برك زامداد اهل دل نوميده * كه خواب مردم آسكه عين بيدار بست *
وفي عدة الاعتقاد للنسفي كل مؤمن بعدم موته مؤمن حقيقة كما في حال نومه وكذا الرسل والأنبياء عليهم السلام
بعد وفاتهم رسل وأنبياء حقيقة لان المنتصف بالنبوة والايان الروح وهو لا يتغير بالموت انتهى واذ قد عرفت ان
المراد بالنفس هي الروح لا معنى الذات فلا يراد ان الله نفسا كما قال تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك مع ان
الموت لا يجوز عليه وكذا الجمادات لها نفس وهي لا تموت وفي الحديث آجال اليها من كل شيء والدواب
كلها في التسبيح فاذا اتقضى تسبيحها اخذ الله ارواحها وليس الى ملك الموت من ذلك شيء وفي الحديث
لا تضر بوا امامكم على كسر انكم فان لها آجالا كما بالكمه روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت استأذن أبو بكر
رضي الله عنه على رسول الله وقد مات وصحى عليه الثوب فكشف عن وجهه ووضع فمه بين عينيه ووضع
يديه بين صدغيه وقال وانبياء واخليل واصفيا صدق الله ورسوله وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مات
فهم الخالدون كل نفس ذاتة الموت ثم خرج الى الناس فخطب وقال في خطبته من كل بعد مجدا فان مجدا
قد مات ومن كان بعد ربه فان رب محمد حي لا يموت ثم قرأ وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان
مات او قتل انقلبتم على اعقابكم الآية (قال الكاشفي) هرکه قدم از دروازه عدم بفضاء وجوده نهد بضرورت
شربت فنا خواهد نوشيد ولباس ممت ووفات خواهد پوشيد * هرکه آمد بجهان اهل فنا خواهد بود *
وانك يا بنده وباقيت خد خواهد بود (ونيلوكم) اي نعاملكم أيها الناس معاملة من ينيلوكم ويختبركم
كما قال الامام انما هي ابتلاء وهو عالم بما سيكون لانه في صورة الاختبار (بالشر والخير) بالبلايا والنعم كالقفر
والالم والشدّة والغنى واللذة والمرور هل تصبرون وتشكرون اولا وقال بعضهم بالقهر والالطاف والفراق
والواصل والاقبال والادبار والمحنة والعافية والجهل والعلم والكره والمعرفة قال سهل ينيلوكم بالشر وهو
متابعة النفس والهوى بغير هدى والخير العصاة من المعصية والمعونة على الطاعة (فطنة) اي بلاء واختبار
فهو مصدر مؤن كدليلوكم من غير لفظه واصل الفتن اذ خال الذهب النار لتظهر جودته من رذاته وعن أبي امامة
رضي الله عنه قال قال النبي عليه السلام ان الله يجرب احدكم بالبلاء كما يجرب احدكم ذهبه بالنار فنه ما يخرج
كالذهب فذلك الذي اقتنت (قال الحافظ) خوش بود كرمح تجربه آيد بجان * ناسيه روى شود
هرکه دروغش باشد (وقال الخجدي) قد قلب وسر عالم را * عشق ضراب ومحب محکست * قال
الراغب يقال بلى الثوب بلى اي خلق وبلوته اختبرته كذا في خلقته من كثرة اختباره له ومعنى النعم بلاء من
حيث انه يبيى الجسم ويصمى التكليف بلاء من اوجه الاول ان التكليف كلها مشاق على الابدان فصارت من
هذا الوجه بلاء والثاني انها اختبارات والثالث ان اختبار الله تعالى نارة بالمسار لشكر وابتارة بالضرار
ليصبروا فصارت المحنة والمصيبة جميعا بلاء فالمحنة مقتضية للصبر والمصيبة مقتضية للشكر والقيام بحق
من القيام بحق الشكر فصارت المحنة عظم البلاء ينوب هذا النظر قال عمر رضي الله عنه بلينا بالشر آه
فصبرنا بلينا بالسر آه فلم نشكر ولهذا قال امير المؤمنين رضي الله عنه من وسع عليه ديناه فلم يعلم انه قد مكربه
فهو مخدوع عن عقله واذا قيل ابتلى فلا نيكذا وبلاء فذلك يتضمن امرين احدهما تعارف حله والوقوف على
ما يجهل من امره والثاني ظهور وجوده وردآته دون التعرف لحاله والوقوف على ما يجهل من امره اذ كان
الله علام الغيوب (والينارت جمعون) لا الى غيرنا لاستقلال ولا اشتراكنا فيكم على ما وجد منكم من الخير
والشر فهو وعد ووعد وفيه ايماء الى ان المقصود من هذه الحيلة الدينية الابتلاء والتعرض للثواب والعقاب
واعلم ان المجازاة لا تسعها دار التكليف فلا بد من دار اخرى لا يبصار اليها الا بالموت والشفرة فلا بد لكل نفس من
ان تموت ثم تبعث قال بعضهم فائدة حالة المفارقة رفع الخبائث التي حصلت للروح بصحة الاجسام وفائدة حالة
الاعادة حصول التمتع بالآخرة التي اعتدت لعباد الله الصالحين ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر وفي التأويلات التجمية بشيرة قوله ونيلوكم بالشر والخير الى اننا نلوكم بالمكر وهات التي تجمعونها
شر او هي الخوف والجوع والتقص من الاموال والافس والتمرات وان فيها موت النفس وحياة القلب ونيلوكم
بالمحوبات التي تجمعونها الخير وهي الثمرات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل

المسومة والانعام والحرب وفيها حياة النفس وموت القلب وكلتا الحالتين ابتلاء فمن صبر على موت النفس
عن صفاتها بالمكروهات وعن الشهوات فله البشارة بحياة القلب والطمئنان النفس وله استحقاق الرجوع
الى ربه بجذبة تارجمي الى ربك باللطيف كما قال والينا ترجعون فيصير ما يحسبه شرا خيرا كما قال تعالى وعسى
ان تكثره واشياء وهو خير لكم ومن لم يصبر على المكروهات وعن الشهوات المحبوبات ولم يشكر عليها باداء حقوق
الله فيها فله العذاب الشديد من كفران النعمة ويصير ما يحسبه خيرا شرا له كما قال تعالى وعسى ان تحبوا اشياء
وهو شر لكم فيرجع الى الله بالقهر في السلاسل والاغلال انتهى فعلى العاقل الصبر على الفقر ونحوه مما يعد
مكروها عند النفس (قال الحافظ) درين بازار كرسودست بادر وپس خرسندست * الهى منعهم كردان
بدرويشى وخرسندى (واذ ارا الذين كفروا) اى المشركون زلات حين مر النبي عليه السلام بأبي جهل
فصله وقال لمن معه من صناديد العرب هذانى عبد مناف كالمستزئ به (ان تغذونك الاهزوا) الهز وضح
فى خفية اى لا يفعلون بك الا اتخاذهم مزوا به * يعنى كسى كه باواستزاء كنند مراد آنست كه ایشان
ترا بااستزاء پیغمبر خوانند * على معنى قصر معاملتهم معه على اتخاذهم اياه هزوا لاعلى معنى قصر اتخاذهم
على كونه هزوا كما هو المتبادر (أهذا الذى) على ارادة القول * يعنى يا ايديك بذكر كفتند اين كس است كه ييوسسته
(يذكر آهتكم) اصنامكم بسوء اى يطل كونه معبودة ويقبح عبادتها يقال فلان يذكر الناس اى يفتاهم
ويذكرهم بالعيوب كما قال فى بحر العلوم وانما اطلق الذكر لدلالة الحال فان ذكر العدو لا يكون الا بدم وسوء
(وهم يذكر الرحمن هم كفرون) حال والضمير الاول خبره كفرون والثانى تأكيد لفظى له وبذكر متعلق بالخبر
وهو من اضافة المصدر الى مفعوله اى يعيبون ان يذكر عليه السلام آهتهم التى لا تضرب ولا تنفع بالسوء والحال
أنهم كفرون بأن يذكر الرحمن المنعم عليهم بما يجب ان يذكر به من الوحدةانية فهم احقاء بالعب والانسكار
وفى الآية اشارة الى ان كل من كان محجوبا عن الله بالكفر لا يتطرق الى خواص الحق الا بعين الانكار والاستهزاء
لان خواص الحق من الانبياء والاولياء يقصون فى اعينهم اذ ما اتخذوا لهم آلهة من شهوات الدنيا
من جاهها وماله وما غير ذلك مما اتخذوه آلهة كما قال تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه وكل محب يغار على
محبوبه ولذا يذكرهم بعيب ونقصان والحال ان العيب والنقصان فيهم لافى اضدادهم (وفى المنشوى)
آن دهان كز كرد و ز تسخر بخواند * مر محمد راد هانش كز بماند * باز آمد كای محمد عفو كن * اى ترا الطاف
وعلم من لدن * من ترا افسوس ميكردم ز جهل * من بدم افسوس را منسوب واهل * چون خدا خواهد كه
برده كس درد * ميلش اندر طعنه يا كان برد * ورخدا خواهد كه پوشد عيب كس * كم ز در عيب معيوبان
نفس * فعلى العاقل ان يصون لسانه عن ذكر العيوب ويشتغل فى جميع الاوقات بذكر علام الغيوب فانه الذى
افاض بحال الرحمة والشكر لازم لولى النعمة وفى الحديث من ذكر الله مطيعا ذكره الله بالرحمة ومن ذكر الله
عاصيا ذكره الله بالعنة وافضل الذكرا لله الا الله لانه اعراض عما سوى الله واقبال بالكلية على الله يقال
النصف الاول اشارة الى قوله ضرروا الى الله والثانى الى قوله قل الله ثم زهرهم فى خوضهم يلعبون ويقال ان
سائر العبادات والاذا كان متصل الى الله تعالى بواسطة الملك اما هذه الكامة فتصل الى الله بلا واسطة الملك من
فالهامزة خالصا غفرت ذنوبه وان كانت مثل زيد الجروانه تعالى امر جميع الانبياء ان يدعوا اجمعهم الى هذا الذكر
فما نزلت كلمة اجل من لاله الا الله بها قامت السموات والارضون وهى كلمة الاسلام وكلمة النجاة وكلمة النور اذ بها
يستنير الباطن بانوار الخلوص والصدق والصفاء واليقين (خلق الانسان) اى جنسه (من جهل) المجلة طلب
الشيء وتحرق به قبل اوانه وهو من مقتضى الشهوة فلذلك صارت مذمومة حتى قيل المجلة من الشيطان جعل
الانسان لفرط استهجاله وقلة صبره كأنه مخلوق منه كما يقال خلق زيد من الكرم تنزى بلا مطيع عليه من الاخلاق
منزلة ما طيع منه من الاركان ايدنا بغاية لزومه وعدم انفكاكه عنه ومن مجلته مبادرته الى الكفر واستهجاله
بالوعيد قال النضر بن الحارث اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا بجماعة من السماء او اتنا
بعذاب اليم وعن ابن عباس رضى الله عنه ان المراد بالانسان آدم وانه حين بلغ الروح صدره أراد ان يقوم اى
استجمل فى القيام قبل ان يبلغ الروح اسفله (سأريكم) ايها المستعجلون (آياتى) نشانه قدرت خود در دنيا
بواسطة واقعة بدرو در آخرت عذاب دوزخ (فلا تستعجلون) بالآيات بها (وبالفارسية) پس شتاب مكنيد مر

بجواستن آن والنهي عما جلت عليه نفوسهم ليقهروها عن مرادها فان لهم الارادة والاختيار فطبعهم على العجل
لا يتأني في النهي كما قال تعالى واحضرت الانفس الشح خلق في الانسان الشح وامر بالانفاق وخلق فيه الضعف
وامر بالجهد وخلق فيه الشهوة وامر بغالته فهذا ليس من قبيل تكاليف مالا يطاق وفي التأويلات النجاسة
فيه اشارة الى معان منها انتم تستعجلون في طلب العذاب من جهلكم وضلالكم وذلك لانكم تؤذون حبيبي ونبيي
بطريق الاستهزاء والعداوة ومن عادي لي وليا فقد بارزني بالحرب فقد استعجل في طلب العذاب لاني اغضب
لا وليا كما يغضب الميت ذو الجرو والجروه فكيف بمن يعادي حبيبي ونبيي عليه السلام ويدل على صحة هذا التأويل
قوله سأريكم آياتي اى عذابى فلا تستعجلون في طلبه بطريق ايدآ نبيي والاستهزاء به ومنها ان الروح الانسانية خلق
من عجل لانه اول شئ تعلق به القدرة ومنها ان الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وخرطينة
آدم بيده اربعين صباحا وقد روى ان كل يوم من ايام التخمير كان مقداره ألف سنة مما تعدون فتكون اربعين ألف
سنة فالمعنى ان الانسان مع هذا خلق من عجل بالنسبة الى خلق السموات والارض في ستة ايام لما خلق فيه عند
تخمير طينته من انموذجات ما في السموات والارض وما بينهما واستعداد لقبوله من الخلافة المختصة به وقابليته
تجلى ذواته وصفاته والامر آية التي تكون مظهرة للكثر الخفى الذى خلق الخلق لظهوره ومعرفته لاستعداد حمل
الامانة التي عرضت على السموات والارض والجبال واعاليها فأبين ان يحملتها واشفقن منها وحملها الانسان
ونعم الآية يدل على هذا المعنى وهو قوله سأريكم آياتي فلا تستعجلون اى سأريكم صفات كمالى في مظاهر
الاتفاق ومرة آة انفسكم بالترية في كل قرن بواسطة نبي اوولى فلا تستعجلون في طلب هذا المقام من انفسكم
فانه قيل حد طلبه من المهدي الى الله يدل الحق من الازل الى الابد وهذا منطق الطير لا يعطيه الاسليمان الوقت
قال تعالى سريهم آياتي الاتفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق انتهى قيل

لا تعجلن لأمر أنت طالبه * قتلما يدرك المطلوب ذو العجل

فذو التأني مصيب في مقاصده * وذو العجل لا يخلو عن الزلل

قال اعرابي اياكم والعجلة فان العرب تكتسيها المندامات قال آدم عليه السلام لا ولاده كل عمل تريدون ان تعملوه
ققفوا الساعة فاني لو وقفت ساعة لم يكن اصابني ما اصابني فلا بد من التأني في الامور الدينية والمقاصد
المعنوية * جو صبح وصل او خواهد ميدن عاقبت جامي * مخور غم كرش هجران بيا بان ديرى آيد
(ويقولون) بطريق الاستعجال والاستهزاء (مضى هذا الوعد) اى وعد العذاب والساعة فليأتنا بسرعة (ان
كنتم صادقين) في وعدكم بانه يأتينا والخطاب للنبي عليه السلام والمؤمنين الذين يتلون الآيات المنبئة عن مجيئ
الوعد فقال تعالى (لويلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون)
جواب لو محذوف واشار صيغة المضارع في الشرط وان كان المعنى على المضى لافادة استمرار عدم العلم
وحين مفعول به ليعلم والكف الدفع يقال كففته اصبته بالكف ودفعته بها ونعورف الكف بالدفع على اى
وجه كان بالكف او غيرها والمعنى لو علموا الوقت الذى يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحيط بهم
النار من كل جانب بحيث لا يقدر على دفعها ولا يجدون ناصرا يمنعها لما استعجلوا وتخصيص الوجوه
والظهور يعنى القدام والخلف لكونها اشرف الجوانب واستلزام الاطاعة بهما للاطاعة بالكل (بل تأتيمهم)
العدة (بغثة) البغثة مفاجأة الشئ من حيث لا يحتسب اى فجأة بالفارسية ناكهان وهو مصدر لان البغثة
نوع من الاتيان احوال اى باغثة (قتبهم) پس مبهوت ومتهير كردان ايشان والبهت الخيرة قال الامام وانما لم
يعلم الله وقت الموت والساعة لان المرء مع الكتمان اشد حذرا واقرب الى التدارك قال بعض الكبار من بهت شئ من
الكون فهو له عند غفلة عن مكنونه ومن كان في قبضة الحق وحضرته لا يهتبه شئ لانه قد حصل في محل
الهيبة من منازل القدس (فلا يستطيعون ردّها) اى العدة فان المراد بها العذاب والنار والساعة
(ولا هم ينظرون) من الانظار بمعنى الامهال والتأخير اى لا يهلون ليستريحوا طرفة عين او يتولوا او يعترضوا
او من النظراى لا ينظر اليهم ولا الى تضرعهم وفيه اشارة الى انه لو علم اهل الانكار قبل ان يكافهم الله على
انكارهم نار القطيعة والحسرة والبعد والطرده لما اقاموا على انكارهم ولتأبوا ورجعوا الى طلب الحق وعلم
منه ان اعظم المقاصد هو طلب الحق والوصول اليه فكان من أدب الظاهر ان يحفظ المرؤ بصره عن الالتفات الى

عينه وشماله فكذلك من أدب الباطن ان يصون بصيرته عن النظر الى ما سوى الله تعالى ولا يحصل غالباً الا بالسلوك والاسترشاد من اهل الله تعالى فلا بد من افناء الوجود فانه طريق المقصود (حكى) ان ليلى لما كسرت اناه قيس المجنون رقص ثلاثة ايام من الشوق فقيل ايتها المجنون كنت تظن ان ليلى تحبك وهى تعطى ما اعطته لغيرك فضلاً عن المحبة فقال انما المجنون من لم يتفطن لهذا السر اشار الى ان كسر الوعاء عبارة عن الافناء واعلم ان من المتفق عليه شرعاً وعقلاً وكشفاً ان كل كمال لم يحصل للانسان في هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت في الدار الآخرة كافي الفكوك لحضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره فعلم منه ان زمان الفرصة غنمة وان وقت الموت اذا جاء بغتة لا يقدر المرء ان يستأخر ويبدل حاله (قال الشيخ سعدى) خبر دارى اى استخوانى نفس * كجان نور غيبست نامش نفس * چو مرغ از نفس رفت بگست قيد * ذكره نكر دد بسى توصيد * نكه دار فرصت كه عالم دمبست * دمی بیش دانا به از عالمبست (واقداستهنزى برسل من قبلك) تسليمة (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهنز آتهم به اى بالله لقد استهنزى برسل اولى شأن خطير وودوى عدد كثير كاشين من زمان قبل زمانك كما استهنز بك قومك فصر واقعیه حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه) فحاق بالذين سخر وامهم ما كانوا به يستهنزون) يقال حاق به يحق حيقاً لحاط به وحاق بهم الامر لهم ووجب عليهم وحاق نزل ولا يكاد يستعمل الا في الشر والحق ما ينهل الانسان من مكره فعل وبالذين متعلق بحاق وضمير منهم للرسل والموصول فاعل حاق والمعنى فاحاط بهم عقيب ذلك العذاب الذى كانوا به يستعجلون ووضع يستهنزون موضع يستعجلون لان استعجالهم كان على جهة الاستهزاء وهو وعد له بأن ما يفعلون به يحق بهم كحاق بالمستهنزين بالانبياء ما فعلوا بهى جز آءه (قل) يا محمد للمستهنزين بطريق التقرير والتبكيت (من) استفهام (يكلامكم) الكلام حفظ الشئ وتوقيته والكالى الذى يحفظ اى يحفظكم (بالليل والهار) اى فيهما (من الرحمن) اى من بأسه الذى يستحقون نزوله ليلا ونهارا ان اراد بكم اى لا يمنعكم من عذابه الا هو وفي ذكر الرحمن تنبيه على انه لا كالى غير رحته العامة وان اندفاعه بجهلته وتقديم الليل لما ان الدواهى اكثفه وقوعاً واشتد وقعاً (بل هم عن ذكرهم معرضون) لا يخطر على ذكره تعالى بياهم فضلاً عن ان يخافوا الله ويعتدوا بما كانوا عليه من الامن والدعة حفاظاً وكلاءة حتى يسألوا عن الكالى اى دعهم عن هذا السؤال لانهم لا يصلحون له لاعتراضهم عن ذكر الله تعالى وفي التأويلات النجمية المحجوبون بحجب البشرية راجى صلاحاً من المحجوبين بحجب الروحانية لانهم مقرون بجهالتهم وهؤلاء مغرورون بمقاتلتهم واهل الحب البشرية معرضون عن ذكر ربهم وطلبه لاستغفالهم بلوازم البشرية واهل الحب الروحانية معرضون عن ذكر ربهم ومعرفة بحسبانهم بمعارف المعقولات (قال الكمال الخنبدى) يشكن بت غرور كه در دين عاشقان * يك بت كه بشكنند به از صد عبادت (وقال الصائب) بفكرى بنى هر كز بنى افتند مغروران * اگر چه صورت مقراض لا دار ذكر يانها (ام لهم الهة غنعمهم من دوننا) ام منقطعة اى بل لهم آلهة غنعمهم من العذاب متجاوزة منافعهم معتدون عليها اى ليس لهم (لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون) استئناف مقترن لما قبله من الانكار وموضح لبطلان اعتقادهم اى هم لا يقدر ان ينصروا انفسهم * يعنى اكر كسى بايشان مكروهى خواهد از كسر وقلع وتلويث وامثال آن از خود دفع تو اند كرد ولا يصحبون بالنصر من جهتنا قال الراغب لا يكون لهم من جهتنا ما يصحبهم من سكنة وروح وترقى ونحو ذلك مما يصحب اولياءنا فكيف يتوهم ان ينصروا غيرهم وقال ابن عباس رضى الله عنهم ما يصحبون ينعون (بل متعنا هؤلاء وآباءهم) المتاع انتفاع ممتد الوقت يقال متعه الله بكذا وامتنعه وتمتع به * يعنى بل كه ما بر خوردارى داديم آن كروه را بجهت سعت معيشت و ايمنى وسلامتى و پدرايشانرا (حتى طال عليهم العمر) بضم الميم وسكونها اسم لمدّة عمارة البدن بالحياة اى طال عليهم الاجل فى التمتع فاغتروا وحسبوا انهم ما زالوا على ذلك لا يفلحون * وندانستند كه دست اجل برهم زند اين بنا كه افرشته (افلا يرون) اى لا يتفكرون فلا يرون (انانا فى الارض) ارض الكفرة التى هى دار الحرب (تقصصهم من اطرافها) بتسليط المؤمنين عليها فكيف يتوهمون انهم ناجون من بأسنا والجملة خبر بعد خبر احوال اوبدل والاطراف جمع طرف بالتحريك وهو ناحية من النواحى وطائفة من الشئ قالوا هذا تمثيل وتصوير لما يخبر به الله من ديارهم على ايدي المسلمين وبضيغه الى دار الاسلام وذلك ان الله لا يأتى بل العساكر تغزو اراض الكفرة وتأتى غالبه

عليها ناقصة من نواحيها (قال الكلثني) يعني أي يد فرمان ما بر بان ايشان وقد سبق في آخر سورة الرعد (افهم الغالبون) القاهرون على رسول الله والمؤمنين أي أبعد ظهورهم وروما ذكر رؤيتهم له يروهم غلبتهم أي الغالب هو الله وهم المغلوبون وفي الحديث فضلت على الناس بأربع بالسماحة والتجماعة وكثرة الجماع وشدة البطش قيل للإسكندر في عسكر دارا ألف ألف مقاتل فقال ان القصاب الحاذق لا يهوله كثرة الاغنام (وفي المنشوي) نيشه رازاتبوهي شاخ درخت * كي هراس آيد بيد نخت نخت * شعله رازاتبوهي هيزم چه غم * كي رمد قصاب رازتبه غم * خرنشايد كشت از بهر صلاح * چون شود وحشي شود خوش مباح * لاجرم كفار را شد خون مباح * همجو وحشي پيش نشاب ورماع * جفت و فرزند ان شان بجهل سبيل * زانكبي عقلند و مردود و ذليل * واعلم ان الغلبة والنصرة منصب شريف فهو يجتد الله تعالى وهم الانبياء والاولياء وصالحوا المؤمنين كما قال تعالى وان جندنا لهم الغالبون اي وان رؤى انهم مغلوبون لان الغلبة له لا ترى ان الله تعالى اظهر المؤمنين على العرب كلهم واقتضوا بلاد الشرق والغرب ومرضوا ملك الاكامرة وملكوا اخرائهم واستولوا على الدنيا وما وقع في بعض الاوقات من صورة الانهزام فهو من باب تشديد المحنة والبلاء الحسن فعلى المؤمن ان يثق بوعده الله تعالى ولا يضعف عن الجهاد فان بالهمة تتقطع الجبال عن اماكنها وعن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه اني ما قلت خبير بقوة جسمانية ولا بجمركه غذائية لكنني ايدت بقوة ملكوتية ونفس بنور ربها مضية عن جابر رضي الله عنه ان عليا رضي الله عنه لما اتتهى الى الحصن اخذ أحد أبوابه فالتقاء في الارض فاجتمع عليه بعد سبعون رجلا فكان جهدهم ان اعادوا الباب قالوا كل طائر يطير بجناحيه والعاقل يهتد به (ع) فلما زید رجال والحروب رجال (قل انما اذكركم بالوحى) اي انما شأني ان اخوفكم مما تستجملونه بما أوحى الى من اقرء آن واخبر بذلك لا الايتان به فانه مزاحم للحكمة التكوينية والتشريعة اذ الايمان برهاني لا عياني (ولا يسمع الصم الدعاء) الى الايمان جمع الاصم والصم فقدان حاسة السمع (اذا ما يندرون) شبهوا بالصم وهم صحاح الحواس لانهم اذا سمعوا ما يندرون به من آيات الله لاتعيه آذانهم وكان سماعهم كلاما سمع فكانت حالهم لاتقاء جدوى السماع كحال الذين عدموا مصحح السماع وينقص بهم فلا يسمعون وتقييد في السماع به مع ان الصم لا يسمعون الكلام انذارا كان او تبشيرا لبيان كمال شدة الصم كما ان ايتار الدعاء الذي هو عبارة عن الصوت والنداء على الكلام لذلك فان الانذار عادة يكون باصوات عالية مكررة مقارنة لهيئة دالة عليه فاذا لم يسمعوها يكون صممهم في غاية وراة ها وهذا من تنمة الكلام الملقن ويجوز ان يكون من جهته تعالى كانه قيل قل لهم ذلك وأنت بمعزل من اسماعهم وفيه اشارة الى انه ليس للانبياء والاولياء الا الانذار والنصح وليس لهم اسماع الصم وهم الذين لعنهم الله في الازل بالطرد عن جوار الحضرة الى اسفل الدنيا واصمهم واعى ابصارهم بجها وطلب شهواتها فلا يسمعون ما يندرون به وانما الاسماع لله للخلق كما قال تعالى ولو علم الله فهم خيرا لا سمعهم (ولئن سمعهم) واكر برسد بكفره والمس اللبس ويقال في كل ما يشال الانسان من اذى (نفحة من عذاب ربك) اي وبالله لئن اصابهم اذى شئ من عذابه تعالى الذي يندربه والنفحة من الريح المدفوعة ومن العذاب القطعة كما في القاموس وعلى الاولى حل شارح الشهاب ما وقع في قوله عليه السلام ان ربكم في ايام دهركم نفحات لا تقتعرضوا لها قال في بحر العلوم من نفحة الدابة اذا ضربته اي ضربة او من نفحة الريح اذا هبت اي هبة او من نفحة الطيب اذا فاح اي فوحة كما يقال شمة وقال ابن جريج اي نصيب من نفحة فلان من ماله اذا اعطاه حظا منه (ليقولن) من غاية الاضطراب والحيرة (باويلنا) واي برما وقد سبق تحقيقه (انا كنا ظالمين) اي لدعوا على انفسهم بالويل والهلاك واعترفوا عليها بالظلم حين تصامتوا واعرضوا وهو بيان لسرعة تأثرهم من مجيئ نفس الوعد ان ربنا عدم تأثرهم من مجيئ خبره وفيه اشارة الى ان اهل العقلة والشقاوة لا ينتبهون بتنبية الانبياء ونصح الاولياء في الدنيا حتى يسمهم اثر من آثار عذاب الله بعد الموت فان الناس نيام فاذا ما نوا انتبهوا فاعترفوا بذنوبهم ونادوا بالويل والنبور على انفسهم بما كانوا ظالمين فالظلم يجلب النقم ويسلب النعم سواء كان ظلم الغير او ظلم النفس فليجتنب المؤمن من اسباب العذاب والنقمة وليأت الى باب النجاة والرحمة وذلك بالمجاهدة وقمع الهوى واختيار طريق الطاعة والتقوى (روى) ان بعض الصالحين قال لعجوز متعبدة ارفقي بنفسك فقالت ان رفقى بنفسى يغيبني عن باب المولى ومن غاب عن باب المولى مشغولا بالدنيا فقد

عرض للمعنى والبلوى ثم بكت وقالت واسوأ ناه من حسرة السباق وخيبة الفراق اما حسرة السباق فاذا قاموا من قبورهم وركب الابرار نجات الابرار وقد مت بين يديهم نجات المقر بين يدي المسبوق في جلة المحرومين واما خيبة الفراق فاذا جمع الخلق في مقام واحد أمر الله تعالى ملكا ينادى أيها الناس امتازوا فان المتقين قد فازوا كما قال تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون فيمتاز الولد من والديه والزوج من زوجته والحيث من حبيبته فهذا يحمل مجالا الى رياض الجنة وهذا يساق مسالا الى عذاب الجحيم فأين من يسه العذاب بمن يصل اليه الثواب واعلم ان الانذار ابلغ فانه من باب التخلية فلا بد للعاصي من التحرف على المعاصي والاصغاء الى الموعظة والنصيحة الموقظة فانه سوف يقول المعرضون لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير وهم الصم في الحقيقة (قال الشيخ سعدى) بكوى انجهدانى سخن سودمند * وكرهى كس رايناييد پسند * كه فردايشيان برادر خروش * كه آوخ چرا حق نكردم بكوش (ونضع الموازين القسط) الموازين جمع ميزان بالفارسية (ترازو) والقسط العدل اى قيم الموازين العادلة التى توزن بها صحائف الاعمال ونحضرها او الاعمال باعتبار التجوهر والتعظيم وجمع الموازين باعتبار تعدد الاعمال اولان لكل شخص ميزانا قال الرابع للوزن معرفة قدر الشيء وذكر الميزان في مواضع بلطف الواحد اعتبارا بالمناسبة وفي مواضع بلطف الجمع اعتبارا بالمحاسبين انتهى وافراد القسط لانه مصدر ووصف به مبالغة كرجل عدل قال الامام وصف الموازين بالقسط لانها قد لا تكون مستقيمة (ليوم القيامة) اى لاجل جزائه (فلا تظلم نفس) من النفوس (شيئا) حق من حقوقها على ان يكون مفعولا ثانيا لتظلم لانه بمعنى تنقص وتنقص يتعدى الى مفعولين يقال نقصه حق من الظلم بل يوفى كل ذي حق حقه ان خير الخير وان شره شره على ان يكون مفعولا مطلقا (وان كان) اى العمل المدلول عليه بوضع الموازين (من خردل) المنقال ما يوزن به من النقل اى مقدار حبة كانه من خردل بالفارسية از سبندان كه اصغر حبات است اى وان كان في غاية القلة والحقايرة فان حبة الخردل مثل في الصغر (اينجا) بقصر الهمزة من الاتيان والباء للتعدية اى احضرنا ذلك العمل المعبر عنه بمنقال حبة الخردل للوزن والتأنيث لاضافته الى الحببة (وكفى بنا حاسبين) اذلا مزيد على علمنا وعدلنا الباء زائدة ونا فاعل كنى وحاسبين حال منه بمعنى عاذين من حسب المال اذ اعده وقال ابن عباس رضى الله عنهما علمين حافظين لان من حسب شيئا علم حفظه وفيه تحذير فان المحاسب العالم القادر الذى لا يفوته شيء يجب ان يخاف منه ويرى الشئ على قدره في المنام فليل ما فعل الله بك فقال

حاسبونا فادققوا * ثم منوا فاعقوا

قال الامام الغزالي رحمه الله الميزان حق ووجهه ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا بحسب درجات الاعمال عند الله فتصير مقادير اعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب والفضل في العفو وتضعيف الثواب يقول الفقير بهذا يدفع سؤال الامام في تفسيره حيث قال اهل القيامة ان علوا كونه تعالى عادلا فلا حاجة الى وضع الميزان بل يكفي مجرد حكمه بترجيح جانب وان لم يعملوا لم يفد وزن الصحائف لاحتمال انه جعل احدى الكفتين اثقل ظلما انتهى وذلك لانهم علوا ذلك ضروريا لان الناس ينام فاذا ما نوا اتهموا لكن الله تعالى اراد ان يحصل لهم العلم بمقادير اعمالهم ليظهر العدل والفضل ظهورا لا غاية وراه وفيه الزام الحجة لهم قيل للميزان لسان وكفتان وهو يد جبريل يوزن فيه الحسنات والسيئات في أحسن صورة وأقبحها والحكم للغالب في الوزن وفي التساوى لفضل الله يقول الفقير لعل وجه كونه يد جبريل انه الواسطة في تنزيل الامر والتهى فناسب ان يكون الميزان بيده ليزن صحائف الاواخر والنواهي (روى) ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فأراه كل كفة كائين المشرق والمغرب فغشى عليه ثم افاق فقال الهى من ذا الذى يقدر ان يملأ كفته حسنات فقال يا داود انى اذ ارضيت عن عبدى ملائمتها بكرة وفي الحديث كتمان خفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحانه الله وبمحمد سبحان الله العظيم انما صارنا أحب لان فيه ما المدح بالصفات السلبية التى يدل عليها التنزيه وبالصفات النبوية التى يدل عليها الحمد وفي الحديث التسبيح نصف الميزان والحمد لله يملأه قال المولى القنارى توضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها الكتب بما عملوا واحرم ما يوضع في الميزان قول الانسان الحمد لله ولهذا قال عليه السلام الحمد لله تملأ الميزان فانه يلقى في

الميزان جميع اعمال العباد من الخير والا كلمة لا اله الا الله فيبقى على ملته تجميده فتجعل فيه فيملي بها فان كفة ميزان كل احد بقدر عمله من غير زيادة ولا نقصان وكل ذكر وعمل يدخل الميزان الا لا اله الا الله كما قلنا وسبب ذلك ان كل عمل خيره مقابل من ضده فيجعل هذا الخير في موازته ولا يقابل لا اله الا الله الا الشرك ولا يجتمع توحيد وشرك في ميزان احد لانه ان قال لا اله الا الله معتقدا لها فما اشرك وان اشرك فما اعتقد فلم يكن لها ما يعادلها في الكفة الاخرى ولا يرجحها شيء فلذلك لا تدخل في الميزان واما المشركون فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناى لا يقدر اهلهم ولا يوزن لهم عمل ولا من هو من امثالهم من المعطل والمتكبر على الله فان اعمال خيره المشرك محبوبة فلا يكون لشركهم ما يوازيه فلا وزن لهم واما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ يوما بكلمة لا اله الا الله مخلصا في موضع له في مقابلة التسعة والتسعين سجلا من اعمال الشرك كل سجل منها كما بين المشرق والمغرب وذلك لانه ما له عمل خيره غير ما قترح كفتها بالجميع وتطيش السجلات والتحقيق ان لا اله الا الله كلمة التوحيد والتوحيد لا يماثل ولا يعادله شيء والا لما كان واحدا بل كان اثنين فصاعدا فاذا اريد هذه الكلمة التوحيد الحقيقي لم تدخل في الميزان لانه ليس له معادل ومماثل فكيف يدخل فيه واليه اشار الخبير الصريح عن الله تعالى قال الله تعالى لو ان السموات السبع وعامرهن غيرى والارضين السبع وعامرهن غيرى في كفة ولا اله الا الله في كفة ما لفت بين لا اله الا الله فعلم من هذه الاشارة ان المانع من دخولها في ميزان الحقيقة هو عدم المماثل والمعادل كما قال تعالى ليس كمثل شيء واذا اريد بها التوحيد الرسمي تدخل في الميزان لانه يوجد لها ضد بل اضداد كما اشار اليه بعد ذلك صاحب السجلات فاما الكفة الا بالبطاقة التي كتبها الملك فيها فهي الكلمة المكتوبة المنطوقة المخلوقة فعلم من هذه الاشارة ان السبب لدخولها في ميزان الشريعة هو وجود الضد والمخالف وهو السبب المكتوبة في السجلات وانما وضعها في الميزان ليرى اهل الموقف في صاحب السجلات فضلها لكن انما يكون ذلك بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار ولم يبق في الموقف الا من يدخل الجنة لانها لا توضع في الميزان لمن قضى الله ان يدخل النار ثم يخرج بالشفاعة او بالعبادة الالهية فانها لو وضعت لهم ايضا لما دخلوا النار ايضا ولزم الخلاف للقضاء وهو محال ووضعها فيه اصحاب السجلات اختصاص الهى يختص برحمته من يشاء هكذا حقق شيخي وسندي قدس سره هذا المقام ولا يدخل الموازين الاعمال الجوارح شرها وخيرها وهي السمع والبصر واليد والبطن والقروح والرجل واما الاعمال الباطنة فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل وهو الميزان الحكيم فمحسوس لمحسوس ومعنى لمعنى يقابل كل شيء بمثله فلهذا توزن الاعمال من حيث هي مكتوبة وقد اصاب من قال الذكر الخفي هو الذي لم يطمع عليه الحفظة وهو التوحيد الحقيقي الباطني الذي لا يدخل في الميزان الا لانه ما كان مكتوبا فكيف يدخل فيه فان قيل اين الميزان قلنا على الصراط وهو مترتب على الحساب ولهذا لا ميزان لمن يدخل الجنة بغير حساب وانما الميزان للمخلطين من المؤمنين قال بعض الحكماء ميزان العدل في الدنيا ثلاثة ميزان النفس والروح وميزان القلب والعقل وميزان المعرفة والسر فميزان النفس والروح الامر والنهي وكفائه الوعد والوعيد وميزان القلب والعقل الايمان والتوحيد وكفائه الثواب والعقاب وميزان المعرفة والسر الرضى والسخط وكفائه الهرب والطلب وقال بعضهم من وزن ههنا نفسه بميزان الرياضة والمجاهدات ويزن قلبه بميزان المراقبات ويزن عقله بميزان الاعتبارات ويزن روحه بميزان المقامات ويزن سره بميزان المحاضرات ومطالعة الغيبات ويزن صورته بميزان المعاملات الذي كفناه الحقيقة والطريقة ولسانه الشريعة وعموده العدل والانصاف توزن نفسه يوم القيامة بميزان الشرف ويوزن قلبه بميزان اللطف ويوزن عقله بميزان النور ويوزن روحه بميزان السرور ويوزن سره بميزان الوصول ويوزن صورته بميزان القبول فاذا ثقلت موازينه بما ذكرنا فجرأ نفسه الا من من الفراق وجرأ قلبه مشاهدة الشرف في الاسرار وجرأ عقله مطالعة الصفات وجرأ روحه كشف انوار الذات وجرأ سره ادراك الامرار القدسيات وجرأ صورته الجلوس في مجالس وصال الابدات وايضا توزن الاعمال بميزان الاخلاص عبادت باخلاص نيت نكوصت * وكرنه چه آيد ز بي مغز پوست والاحوال بميزان الصدق * بصدق كوش كخورشيد زايد از نقت * كه از دروغ سبه روى كشت صبح نخت * فن كانت اعماله باريا معصومة لم تقبل اعماله * منه آب زربان من برشيز * كه صرف دانا كيرد بجزير ومن كانت احواله بالعجب مشوبة لم ترفع احواله * حال

خود از عجب دل تخلص کن • از عمل توفیق را تخصیص کن • که بخوای تا کاران معنی شوی •
وزن کن حالت بجزان سوی • چون ترازوی نو کی بود و دغا • راست چون جوی ترازوی جزا (ولقد
آتی ناموسی و هرون القران وضیاء و ذکر الممتقین) ای و بالله لقد آتیناهما کلاً جامعاً بین کونه فرقاناً بین
الحق والباطل و ضیاء بستمضاء به فی ظلمات الحیرة والجهالة و ذکر استعظبه الناس فالمراد بجمع هذه
الصفات واحد هو التوراة و تخصیص المتقین بالذکر لانهم المستضیئون بانوارها والمغتمون بمغائم انماره (الذین
یحشون ربهم) عذابه وهو مجرور المحل علی انه صفة مادية للمتقین (بالغیب) حال من المفعول ای یحشون
عذابه تعالی وهو غائب عنهم غیر مشاهد لهم فیه تعریف بالکفره حیث لا یتأثرون بالانذار ما لم یشهدوا
ما اندروه من العذاب (وهم من الساعة) اسم لوقت تقوم فیه القیامة سعى بها الانهاساعة خفیفة یحدث فیه امر
عظیم و سمیت الساعة لسعیها الی جانب الوقوع و مسافته الانفاس وقال الراغب الساعة جزؤ من اجزاء
الزمان و یعبر بها عن القیامة سمیت بذلك لسرعة حسابها کما قال تعالی وهو أسرع الحاسبین ولما نبه علیه بقوله
کانهم یوم یوم ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار وقوله یوم تقوم الساعة یقسم المجرمون ما لبثوا غیر
ساعة فالاولی هی القیامة والثانیة الوقت القلیل من الزمان (مشفقون) ای خائفون منها وقد سبق الاشفاق
فی هذه السورة و تخصیص اشفاقهم منها بالذکر بعد وصفهم بالخشیة علی الاطلاق للایذان بكونها
معظم المخوفات (وهذا) ای القرء ان الکریم اشیر الیه بهذا ایضاً بغایة وضوح امره (ذکر) یتذکر به من یتذکر
(مبارک) کثیر الخیر والنفع یتبرک به (اتر لناه) علی محد صفة ثانیة لذكر او خبر آخر (أفانتم منکرون) انکار
لا تنکارهم بعد ظهور کون انزاله کاتناء التوراة کانه قیل ابعده ان علمت ان شأنه کثائن التوراة فی الایماء
والایحاء انتم منکرون لکونه منزلاً من عندنا فان ذلك بعد ملاحظة حال التوراة مما لا مساغ له اصلاً قال
بعض الکبار کلام الله سبحانه فی نفسه مبارک وان لم یسمعه الجاهل ولکن مبارک علی من یسمعه باستماع
المحبة والشوق الی لقائه المتکام و بعمل بعضه و یعرف اشارته و یجد حلاوته فی قلبه فاذا کان كذلك تساه
برکته الی مشاهدة معنده و هو رؤیة الذات القدیم و فی الحدیث ان الذی لیس فی جوفه شیء من القرء ان کالیت
الخراب و فی الحدیث لا تجعلاو بیوتکم مقابر یعنی لا تترکوا بیوتکم خالیة من تلاوة القرء ان فان کل بیت لا یقرأ
القرء ان فیه یشبه المقابر فی عدم القراءة والذکر والطاعة والی الله المشتکی من اهمال اهالی هذا الزمان
فان میل اکثرهم الی الاشعار و کلام اهل الهوی لا الی القرء ان والهدی (قال الخنبدی) دل از شنیدن قرآن
بکبردت همه وقت • چو باطلان ز کلام حقت ملوی چیدست • و فی التاویلات النجمیة النور الذی هو یفرق
بین الحق والباطل بل بین الخلق والخالق والحدوث والقدم نور بقذفه الله فی قلوب عباده المخلصین من الانبیاء
و المرسلین والاولیاء الکاملین لا یحصل الا بتکرار العلوم الشرعیة لا بالافکار العقلیة وله ضیاء وهو ذکر
یتعظ به المتقون الذین یتقون عن الشرب بالتوحید وعن الطمع بالشرع وعن الریاء بالاخلاص وعن الخلق
بالخالق وعن الانانیة بالهویة وهذا ذکر مبارک لمن یتعظ به و یعلم ان الانعاط به انما هو من نور انزلناه
فی قلبه لا من نتائج عقله و تفکره و تنکرون علی انه نور من هدايتنا (حکی) ان عثمان الغازی جد السلاطین
العثمائیة انما وصل الی ما وصل برعاية کلام الله تعالی وذلك انه کان من اصحاء زمانه یتذلل الذم لامتدّ دین
فتمثل ذلك علی اهل قریته و انکر و اعلمه فذهب لیشتکی من اهل القرية الی الحاسبی بکنش او غیره من
الرجال فنزل بیت رجل قد علق فیه مصحف فسأل عنه فقالوا هو کلام الله تعالی فقال لیس من الأدب ان نقعد
عند کلام الله فقام و عقد یدیه مستقبلاً الیه فلم یزل الی الصبح فلما أصبح ذهب الی طرفه فاستقبله رجل فقال
انما طلبتک ثم قال له ان الله تعالی عظمک واعطاک و ذریک السلطنة بسبب عظیمک لکلامه ثم امر بقطع شجرة
وربط رأها بمنجدیل وقال لیکن ذلك لو آثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوة الی بلجک وفتح بغنایة الله تعالی
ثم اذن له السلطان علاء الدین فی الظاهر ایضاً فصار سلطاناً ففی هذه الحکایة فواء منها ان السلطنة اختصاص
الهی کالنبوة ومنها ان السخاء مفتاح باب المراد ومنها ان المراجعة عند الحیرة الی الله لها تأثیر عظیم ومنها
ان رعاية کلام الله بسبب السلطنة مطلقاً صوریة کانت او معنویة اذ هو ذکر مبارک ومنها ان ترک الرعیة سبب
لزوال قوتها بل لزوال نفسها کما وقع فی هذه الاعصار فان الترقی الواقع فی زمان السلاطین المتقدمین آل الی التزل

وقد عزل السلطان محمد الرابع في زماننا بسبب الترك المذكور فلهذا زوال السلطنة نسأل الله تعالى ان يجعل
القرء ان ربع قلوبنا وجلاء احزاننا (ولقد آتينا ابراهيم رشده) الرشد خلاف الفتن وهو الابتداء لمصالح الدين
والدنيا وكما يكون بالنسبة الى الله لقد آتينا بجلالنا وعظم شأننا ابراهيم الخليل عليه السلام الرشد اللائق به
وبامثاله من الرسل الكبار على ما فادته الاضافة (من قبل) من قبل آتاء موسى وهرون التوراة وتقديم
ذكر آياتهما لما بينه وبين انزال القرء ان من الشبه السام (وكنا به عالمين) اي وكنا عالمين بانه اهل لما آتينا
من الرشد والنبوة وتقديم الطرف لجزء الاهتمام مع رعاية الفاضلة ونظير الآية قوله تعالى الله اعلم حيث يجعل
رسالته واعلم ان الاهلية ايضا من الله تعالى * قابلي كشرط فعل حق بدى * همجو معدومي همسقي
نامدى * وقد قالوا القابلية صفة صادقة من صفات الخلق والاعطاء صفة قديمة من صفات الخالق والقديم
لا يتوقف على الحادث (اذ قال لآييه وقومه) ظرف لا يتنا على انه وقت منسج وقع فيه اليتاء وما ترتب عليه
من افعاله واقواله يقول الفقير والظاهر من عدم التعرض لآييه كونه مؤمنة كما يدل عليه تبريه وامتناعه
من آييه دونها والمراد من قومه اهل بابل بالعراق وهي بلاد معروفة من عباد ان الى الموصل طولاً ومن
القادسية الى حلوان عرضاً سميت بها لكونها على عراق دجلة والفرات اي شاطئهما (ما) حيث (هذه التماثيل
التي انتم لها عاكفون) التماثيل جمع تماثل وهو الشيء المصور المصنوع مشبهاً بخلق من خلقت الله والممثل
المصور على مثال غيره من مثات الشيء بالشيء اذا شبهته بالعكوف الاقبال على الشيء وملازمته على سبيل
التعظيم لغرض من الاغراض ضمن معنى العبادة كما يدل عليه الجواب الآتي ولذا اجي باللام دون على اي ما هذه
الاصنام التي انتم عابدون لها تعبدون عليها وهذا السؤال تجاهل منه والافه يعرف ان حقيقتها حجر أو شجر
اتخذوها معبوداً (قال الكاشفي) ان هفتاد و دوصورت بود در تيسير كويد نودبت بود بزر كتر همه
از زر ساخته بودند و دكوهر شاه وارد رستمهاى اتر كيب كرده و در بيان آورده كه صورتها بودند برهيات
سباع و طيور و بهائم و انسان و يقول بعضى تماثيل مصورها بكل كواكب بوده * روى ان علياً رضى الله عنه
مر بقوم يلعبون بالشرطي فقال ما هذه التماثيل كافي تفهيماً للثوب وفيه تقييد للعب الشرطي حيث عبر عن
شخصه بما عبر به ابراهيم عن الاصنام فأشار الى ان العكوف على هذا اللعب كالعكوف على عبادة الاصنام
قال صاحب الهداية يكره اللعب بالترد والشرطي والاربعة عشر والكل له ولانه ان قاصر بها فاليسر حرام
بالنص وهو اسم لكل شاروا لم يقامر فهو عبت ولهو وقال عليه السلام لهو المؤمن باطل الا ثلاث تأديبه
لفرسه ومنازلته عن قوسه وملاعبته مع اهله وحكى عن الشافعي رحمه الله اباحة اللعب بالشرطي لما فيه
من تسخية الخاطر قال زين العرب في شرح المصابيح رجع الشافعي عن هذا القول قبل موته بأربعين يوماً وذكر
الغزالي ايضا في خلاصته انه مكروه عند الشافعي اي في قوله الاخير وكيف لا يكون مكروها وهو احياء سنة
الجوس وقد قال عليه السلام من لعب بالشرطي والترد شرفاً كما نمتا غنى يده في دم الخنزير (واما قول ابن خيـام)
زمانى بحث و درس قيل وقالى * كه اندازا بود كسب كمالى * زمانى شعر و شطرنج و حكايات *
كه خاطر راشود دفع ملالى * فن قيل القول الباطل الناشئ عن هوى النفس الامارة بالسوء اعادنا
الله واياكم من مكرها وتسويلها وفي الآية اشارة الى احوال اهل الدين فانهم يرون اهل الدنيا ينور الرشد
عاكفين لاصنام الهوى والشهوات يقولون لهم ما هذه التماثيل الخ ولولم يكن نور الرشد والهداية من الله
لكانوا معهم عاكفين لها وماراً وها بنظر التماثيل (قالوا) كأنه قال ابراهيم عليه السلام اي شئى حكمكم
على عبادتها فقالوا (وجدنا آباءنا لها عاكدين) اي عابدين لها فتنعبد لها اقتداء بهم وهو جواب العاجز
عن الاثبات بالدليل (قال اقد كنتم انتم و آباؤكم في ضلال مبين) اي وبالله لقد كنتم انتم ايها المقلدون و آباؤكم
الذين سنوا لكم هذه السنة الباطلة مستقرين في ضلال عظيم وخطأ ظاهر لكل احد لعدم استناده الى دليل
ما والتقليد انما يجوز فيما يحتمل الحقيقة في الجملة والباطل لا يصير حقا بكثرة القائلين به وفيه اشارة الى
ان التقليد غالب على الخلق كافة في عبادة الهوى والدنيا الا من آتاه الله رشده واعلم ان التقليد قبول قول الغير
بدلائل وهو جائز في الفروع والعمليات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات بل لا بد من النظر والاستدلال
لكن ايمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما وجب عليه من حدوث العالم ووجود

الصانع وصفاته وارسل وما جاؤا به حقاً من غير دليل لان النبي عليه السلام قبل ايمان الاعراب والصبيان والتسوان والعبيد والاماء من غير تعليم الدليل ولا كنهه بأنهم تركوا النظر والاستدلال لوجوبه عليه وفي فصل الخطاب من نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله عند رؤية صنائعه فهو خارج عن حد التقليد اى فان تسبيحه عند رؤية المصنوعات عين الاستدلال فكأنه يقول الله خالق هذا على هذا النمط البديع ولا يقدر أحد غيره على خلق مثل هذا فهو استدلال بالاثر على المؤثر واشتات القدرة والارادة الى غير ذلك فالقصد من الاستدلال هو الانتقال من الاثر الى المؤثر ومن المصنوع الى الصانع بأى وجه كان لا ملاحظة الصغرى والكبرى وترتيب المقدمات للاتجاه على قاعدة المعقول يقول الفقيرا دى جهل هذا الزمان الى حيث ان من سمع عند كل اعجوبة لم يلزم ان يكون مستند لملاحظة الاله مع الناس يقولون سبحان الله عند رؤية سبيل عظيم او شجر كبير او حريق هائل او نحوها مما خرج عن حد جنسه فيقلدهم في ذلك من غير ان يخطر بباله انه صنع الله تعالى وقد رايت ملاحظه مباحث خدام السفينة على بعض الاعمال ويقول اهم اجتهدوا وكونوا من أهل الغيرة فان الغيرة من الايمان وهو لا يعرف ما الغيرة وما الايمان وكذا الخدام والامهيد كرهما فهو قول مجزء جار على طريق العرف فعلى المؤمن ترك التقليد والوصول الى مقام التحقيق ومن الله التوفيق (قال المولى الجامى) خواهى بصوب كعبه تحقيق رهبرى * بى برى مقاد كم كرده ره مرد (وقال) مقلدان چه شناسند داغ همرانرا * خبر شله آتش ندارد افسرده * فيه فرق بين المقلد والمحقق فمن رام التحقيق طلبه ولا يثبت فى هذا الجهر بغيره كالابنخى (قالوا اجتنبوا الحق) اى بالحد وبالقارسية آيا آورى بما اين سخن براسى وجه (امانت من اللاعين) بنافقول ما نقول على وجه المزاح واللعب حسبوا انهم انما انكر عليهم دينهم القديم مع كثرتهم وشوكتهم على وجه المزاح واللعب وفيه اشارة لطيفة وهى كان اهل الصدق والطلب يرون أهل الدنيا لاعين والدنيا لعبا ولها وكفوله تعالى قل الله ثم درهم فى خوضهم يلعبون كذلك أهل الدنيا يرون أهل الدين لاعين والدين لعبا ولها (قال بل) نستم بازى كنده (ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن) اى خلقن ابتداء من غير مثال سابق فهو الخالق كما انه المربى فالضعيف للسموات والارض واللائق اى فكيف تعبدون ما كان من جملة المخلوقات (وانا على ذلكم) الذى ذكرته من كونكم بكم رب السموات والارض قط دون ما عدمه كائنا ما كان (من الشاهدين) اى العالمين به على الحقيقة المبرهين وليس المراد حقيقة الشهادة لانه لا شهادة من المدعى بل استعيرت الشهادة لتحقيق الدعوى بالحجة والبرهان اى لست من اللاعين فى الدعوى بل من المحققين عليها بالبراهين القاطعة بمنزلة الشاهد الذى تقطع به الدعوى (قال الكاشغرى) آورده اند كه نمروديان روزى عيد داشتند كه دران روز بصهارقندى و تا آخر روز تماشا كردندى و در بار كشتن به بخانه در آمله بنار ايلاراسته برنام بنواختندى آنكه سر بر زمين نهاده رسم برنش بجای آوردندى و بخانم بازار كشتندى چون ابراهيم عليه السلام باجى در باب تماثيل مناظره فرمود گفتند فردا عيدست بيرون اى تابىنى كدين وآين ماچه زيباست ابراهيم نعم جواب ايشان بكفت روز ديكر كه مى رقتند ميخواستند كه اورا بربند بيهانه بيمارى بيش آورد فقال اى سقيم يعنى عن عبادة الاصنام كافى القصص ايشان دست از روى باز داشته برقتند ابراهيم نهان از ايشان فرمود كه (و تالله) بخدا سو كند كه من (لا) كيدن اصنامكم) هر آينه تدبيرى كنم و جهد نمايم تا بشكنم بنان شمارا كما قال فى الارشاد لا جتهدن فى كسرهما وفيه ايدان بصعوبة الامر و توقفه على استعمال الحيل وقال ابن الشيخ اخذا من تفسير الامام فان قيل لم قال لا كيدن اصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير فى ضرر لا يشعربه والاصنام جادات لا تتضرر بالكسر ونحوه وايضا ليست هى مما يحتمل فى ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون فى حق من له شعور واجب بأن ذلك من قبيل التوسع فى الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهم شعور ويجوز عليهم التضرر فقال ذلك بناء على زعمهم وقيل المراد لا كيدتكم فى اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم القلم والاصنام جمع صم وهى جثة متخذة من قضة او نحاس او خشب كانوا يعبدونها متقربين بها الى الله تعالى كفى المفردات (يعلمون قولوا) ترجعوا مضارع ولى مشددا (مدبرين) ذاهبين من عبادتها الى عيدكم وهو حاله مؤكدة لان التوانيصة والادبار بمعنى والادبار تقيض الاقبال وهو الذهاب الى خلف (قال الكاشغرى) بعد ان قولوا

بعد از آنکه روی بگردانید از ایشان یعنی بروید بعدگاه و باشید مدبرین پشت برایشان کنند کان وقتی که بناترا
 بگذارید و تماشاگاه خود روید (فجعلهم) الفاء فصحة ای قولوا فجعلهم (جذاذا) قطعا فعال بمعنى المفعول
 من الجذاذ الذي هو القطع كالحطام من الحطام الذي هو الكسر قال في القاموس الجذاذ القطع المستأصل
 والكسر والاسم الجذاذ مثلثة انتهى (الاكبر ا لهم) استفهام من مفعول قوله فجعلهم واهم صفة لكبرا والضمير
 للاصنام ای لم يكسر الكبير وترصه على حاله وعلق الفأس في عنقه وكبره في التعظيم او في الجثة او فيها
 (لعلهم اليه) الى الكبير وتقديم الطرف للاختصاص او لمجرد الاهتمام مع رعاية الفاصلة (يرجعون) فيسألون
 عن كسر هالان من شأن المعبودان يرجع اليه في حل المشكل فيستجيب لهم ويكتب بذلك كذا في بحر العلوم او الى
 ابراهيم يرجعون لاشتهارهم بانكار دينهم وسب آلهتهم وعداوتهم فيصاحبهم بقوله بل فعله كبيرهم فيجبههم
 ويكتبهم كافي الارشاد وغيره (روى) ان ازرخرج به في يوم عيد لهم فبدأوا بيت الاصنام فدخلوه فجددوا الهيا
 ووضعوا بينا طعاما وخبزا جوابه معهم وقالوا الان ترجع ركة الالهة على طعنا فذهبوا وبقي ابراهيم فظفر
 الى الاصنام فقال مستهزئا بهم مالكم لا تنطقون مالكم لانا كلون ثم التفت فاذا بفأس معلق قناله فكسر الكل
 ولم يبق الا الكبير وعلق الفأس في عنقه واراق تلك الاطعمة ورجع الى منزله قال الامام فان قيل ان كان القوم
 عقلاء قد علموا بالضرورة انها لا تنفع ولا تضر ولاتنفع في الحاجة الى كسرها غايته انهم كانوا يعظمونها
 كما نعظم نحن المحصف والهراب والكسر لا يتدح فيه وان لم يكونوا عقلاء لم تحسن المناظرة معهم ولا بعث الرسل
 اليهم والحواب انهم كانوا عقلاء عالين انها لا تضر ولا تنفع لكنهم ربما اعتقدوا انها تماثيل الكواكب
 وطلسمات من عبدها ينتفع بها ومن استصف بها فانه ضرر ثم ان ابراهيم كسرها ولم ينله ضرر فدل على فساد
 مذهبهم وفي الآية اشارة الى ان الانسان اذا وکل الى نفسه وطبعه يخط من هوى نفسه اصناما كما كان ابو
 ابراهيم ازر يصب الاصنام واذا ادركته العناية الازلية وايد بالآيات الالهية يكسر اصنام الهوى ويحعلها
 جذاذا فضلا عن نحتها كما كان حال ابراهيم كان يكسر من الاصنام ما يصب ابوه واذا كان المرء من أهل الجذلان
 يرى الحق باطلا والباطل حقا كما كان قوم نمرود (وقال الخندي) بشكن بت غرور كه دردين عاشقان * يك بت كه
 بشكننده از صد عبادتست (قالوا) حين يرجعون عيدهم ورأوا (من فعل هذا ما آلهتنا) كذا كرده است
 اين عمل با خدايان ما وایشان را در هم شكسته * والاستفهام لانكار والتوبيخ ولم يقولوا بهؤلاء مع انها كانت
 بين ايدهم وبالغة في التشنيع (انهم الظالمين) بالكسر حيث عرّض نفسه للهلاك * يعني از ظلمات
 بر نفس خود كه بدین عمل خود را در و طه هلاك انداخته (قالوا) ای بعض منهم مجيبين للسائلين فالآية تدل
 على ان القائلين جماعة (معنا) من الناس (ففي) وهو الطارى من الشبان (يذكرهم) بسوء ای يعيب الاصنام
 فاعله فعل ذلك بها واطلق الذكرو لم يقيد لدلالة الحال فان ذكر من يكبره ابراهيم ويغضه انما يكون بدم ونظيره
 قولك سمعت فلانا يذكرك فان كان هذا كرمديقا فهو ثناء وان كان عدوانا فذم (يقال له ابراهيم) ای يطلق عليه هذا
 الاسم (قالوا) ای السائلون قال ابن الشيخ بلغ ذلك الخمرود الجبار وأشراف قومه فقالوا فيها بينهم (فاثوابه) پس
 بياريد اورا (على اعيان الناس) حال من ضميره ای ظاهرا مكشوفاً برأى منهم ومنظر بحيث تفكر صورته
 في اعيانهم تمكن الراكب على المركوب (لعلهم) ای بعضا منهم (يشهدون) بفعله او بقوله ذلك لثلاثا خذ بلاينة
 وفيه اشارة الى ان في بعض الكفار من لا يحكم على أهل الجنات الا بشهد من العدول فكل حاكم يحكم على
 منهم بالجنابة من غيرينة فهو اسوء حالاً منهم ومن قوم نمرود كافي التأويلات التجمية (قالوا) في الكلام حذف
 ای قانوا به فلما شهدوه قالوا انكرين عليه فعله موبخين له (أأنت فعلت هذا) الكسر (يا آلهتنا يا ابراهيم) قال بل
 فعله كبيرهم هذا مشيرا الى الذي لم يكسره وهذا صفة لكبر اسناد الفعل اليه باعتبار انه الحامل عليه لانه
 لما رأى الاصنام مصطفة مزينة يعظمها المشركون ورأى على الكبير ما يدل على زيادة تعظيمهم له وتخصيصهم
 اياه بمزيد التواضع والخضوع غاطلة وكان غيظ كبيرها اكبر واشد وقال بعضهم فعله كبيرهم هذا غضب من
 ان تعبد معه هذه الصغار وهو كبر منها * يعني كفت من آن نكرده ام بلكه كرده است اين را بزرگ ایشان از روی
 خشم برایشان كه باوجود من جرا ایشان را بر سجد (فاسألوهم) عن حالهم (ان كانوا ينطقون) ای ان كانوا امن
 ينطقون حتى يخبروا من فعل ذلك بهم وفي الحديث لم يكذب ابراهيم النبي قط الا ثلاث كذبات سميت المعارض

كذباً بالمشاهير صورتها صورته والا فالكذب الصريح كبيرة فالانبياء معصومون منها فان قلت اذا كانت
 هذه معاريض لم جعلها سبباً في تقاعده عن الشفاعة حين يأتي الناس اليه يوم القيامة قلت الذي يليق بمرتبة
 النبوة والخلة ان يصعد بالحق وبصريح بالامر ولكنه قد تنزل الى الرخصة فان حسنات الابرايينات المقربين
 والتعريض بالكلام عن الشيء بالشيء وهو ان تشير بالكلام الى شيء والفرض منه شيء آخر فالفرض من قوله
 بل فعله كبيرهم الاعلام بان من لم يستطع دفع المضرة عن نفسه كيف يستطع دفع المضرة عن غيره فكيف يصلح
 الهاتقان الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل اليه
 بالصدق والكذب جميعاً فالكذب فيه حرام فان امكن التوصل اليه بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح
 ان كان تحصيل ذلك المطلوب مباحاً وواجب ان كان المقصود واجباً فهذا ضابطه فتن في ذات الله اى في طلب
 رضاه والثالثة كانت لدفع الفساد عن سارة وفيها رضى الله ايضاً لكن لما كان له نفع طبيعي فيها خصص
 التنتين بذات الله دونها قوله اى سقيم اى احدى تلك الكذبتين قوله اى سقيم وذلك انه لما قال له ابوه لو خرجت
 معنا الى عبدنا لا تعجبك ديننا فخرج معهم فلما كان ببعض الطريق الى نفسه وقال اى سقيم تأويله ان قلبى سقيم
 بكفركم او مراده الاستقبال كما قال الكلبى كان ابراهيم من اهل بيت ينظرون في النجوم وكانوا اذا خرجوا للعبد
 لم يتركوا الامر ايضاً فلما هم ابراهيم بكسر الاصلام نظر قبل العيد الى السماء وقال ارانى اشتكى غداً فأصبح
 معصوباً رأسه فخرج القوم ولم يتخلف غيره وقوله بل فعله كبيرهم مرثرحه وواحدة في شأن سارة وذلك انه
 قدم الاوردن وبه ملك جبار يقال له صادق ومعه سارة وكانت أحسن الناس فقال لها ان هذا الجبار ان
 يعلم تلك امرأتى يغلبنى عليك فأخبره انك اختى اى في الاسلام فاقى لا علم في الارض مسلماً غيرك وغيرى فلما
 دخل ارضه رآها بعض أهل الجبار فقال له لقد قدم ارضك امرأة لا ينبغي ان تكون الا لك فأرسل اليها فاقى بها
 وقام ابراهيم الى الصلاة والدعاء فلما دخلت عليه اعجبته فحذيه اليها فأبى الله تعالى يده فقال لها ادعى الله ان
 يطلق يدي ولا اضرك فدعت فصاد ثم وثم حتى دعا الذى جاء بها وقال اخرجها من ارضى وأعطها ما هاجر وكانت
 جارية في غاية الحسن والجمال وهبتها سارة لابراهيم فولدت له اسماعيل عليه السلام (فرجعوا الى افسهم)
 اى راجعوا عقولهم وتذكروا ان ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من
 الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع مضرة غيره اوجب منفعة له فكيف يستحق ان يكون معبوداً (فقالوا)
 اى قال بعضهم لبعض فيا بينهم (انكم انتم الظالمون) بعبادتها لا من كسرها (ثم تكسوا على رؤوسهم) اى اقبلوا
 الى المجادلة بعد ما استقاموا بالمرجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة أسفل الشيء اعلاه من قولهم تكس
 المريض اذا عاد الى مرضه الاول بعد العافية والتكس قلب الشيء ورد آخره على قوله (وقال الكاشفى)
 پس نكو نساكرده شند بر سرهاى خود يعنى سر در پيش آنگذند از خجالت وغیرت * وفى التأويلات الصعبة
 يشير الى ان لكل انسان عقلاً ولورجى الى عقله وتفكر فى حاله اعلم صلاحه وفساد حاله (وفى المنوى) كشيء في الذكر
 آمد مردى * كه زياد كز دارد او حذر * لكر عقلت عاقل را امان * لنكرى در يوزه كن از عاقلان * وفيه اشارة
 اخرى وهى ان العقل وان كان يعرف الصلاح من الفساد ويميز بين الحق والباطل ما لم يكن له تأييد من نور الله
 وتوفيق منه لا يقدر على اختيار الصلاح واحترار الفساد فيبقى مبهوراً كما كان حال قوم غمروا حيث تكسوا
 على رؤوسهم اذ لم يكونوا موقنين بخافهم ما عرفوا من الحق (وفى المنوى) جز عناية كى كشاید چشم را *
 جز محبت كى نشاند چشم را * جهدى توفيق خود كس را مباد * در جهان والله أعلم بالارشاد (لقد علمت ما هو ولا
 ينطقون) على ارادة القول اى قائلين لقد علمت يا ابراهيم ان ليس من شأنهم النطق فكيف تأمرنا بسؤالهم
 فأثروا بهذا الليرة التى لحقتهم (قال) مبكالمهم (افتعدون) اى اتعلمون ذلك فتعبدون (من دون الله)
 اى حال كونكم متجاوزين عبادته تعالى (ما لا ينفعكم شيئاً) من النفع ان عبدتموهم (ولا يضركم) ان لم تعبدوهم
 فان العلم بالحالة المناقبة للالهية مما يوجب الاجتناب عن عبادته قطعاً (اف لكم ولما تعبدون من دون الله)
 تفجر منه من اصرارهم على الباطل البين واف صوت التفجير اذا صوت بها الانسان علم انه متفجر ومعناه
 قهاوتنا وبالفارسية زشتى وناخوشى شمارا وبران جز را كه مى برستد بجز خداى تعالى واللام لبيان
 المتأق له اى لكم ولا الهنكم هذا التأق لا لغركم وفى كتب النحو من اماء الافعال اف بمعنى تفجير

(اغلا تعقلون) أي أجنتم فلا تعقلون قبح منيعكم قال ابن عطاء الله تعالى عباده اليه وقطعهم عما دونه بقوله
 أتعبدون الخ كيف تَعْبُدُهُ وهو عاجز مثلك ولا تعتمد من اليه المرجع ويبدء الضر والنفع قال جردون القصار احتفائه
 الخلق بالخلق كاحتفائه المسجون بالمسجون وقال بعض الكبار طلبك من غير ما لوجود به ذلك عنه اذ لو كنت حاضرا
 بطلبك معه ما صبح منك توجه لغيره وكل ما دون الله خوض ولعب فالتعلق به زور وكذب فدع الكل جانباً وتعلق
 بمولائك حتماً تجده في كل مهم وغيره مغنياً وعند كل شيء محققاً يقينا جعلنا الله ممن تعلق به بلا علة وعطافاً من الغلة والزالة
 والقله (حكى) ان امرأة حبيب العجمي ألحّت عليه ان يعمل بالاجرة طلباً للمسعة في الرزق فخرج من بيته وعبد الله الى
 الليل فعاد الى بيته وليس معه شيء فلما سأله امرأته قال علمت لطيف كرم واستحييت أن أطلب الاجرة فلما مضى عليه
 ثلاثة ايام قالت اطلب الاجرة واعمل لغيره او طلقني فخرج الى الليل فلما عاد الى منزله وجد راحة الطعام وامراته
 مستبشرة فقالت ان الذي علمته أرسلنا اشياء عظيمة وكيساً لمولأذهباً فبكى حبيب وقال انه من عند الله
 الكريم فلما سمعت المرأة تابت وحلفت ان لا تعود الى مثله ابداً ففي هذه الحكاية قوام تدمنهما العمل بالاجرة
 وان كان امرأته مأموراً ولكن الحبيب اختار طاعة الحبيب وعذ ذلك العمل من قبيل الاستئذان الى الغير مع انه
 تعالى قال من شغلته ذكرى عن مسألتي اعطينته فوق ما اعطى السائلين ومنها ان الصبر مؤد الى الفتح ولو كان بعد
 حين فلا بد من الصبر وترك الجزع ومنها ان تلك المرأة عرفت الحال فتابت الى الله المتعال واختارت القوت
 والقناعة ولا زمت العباد والطاعة فان من اعرض عن الحق بعد ظهور البرهان فقد خان نفسه واهان الاثر
 من قوم ابراهيم بعد ما استبان لهم الحق رجعوا الى الكفر والاصرار وعبادة الاصنام من الخشب والاحجار
 فأهلكهم الله تعالى بالبعوض الصفار (وفي المنوى) هست ديناقره خانه كردكار * قهرين چون قهر
 كردى اختيار * استخوان وموى مقهوران نكر * تبغ قهر افكند اندر بحر و بر (قالوا حرّ قوه)
 أي قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن الحاجة وهكذا يدن المطلب المحجوج اذا قرعت شبهته بالجهة القاطعة
 واختضع لا يبق له مفرغ الا المناسببة وافقت كلتهم على احراقه لانه اشد العقوبات وقال ابن عمر رضى الله عنهما
 ان الذي اشار باحراقه رجل من اعراب العجم يعنى من الاصغر وادعمرى انهم انى فسادهم وجفائهم وغلوهم
 في تعذيب الناس بعد يقدمون ولا يتفكرون عن ذلك ما ترى للاسلام الذي هودين ابراهيم الخليل عليهم ائرا
 في خلق ولا عمل خلقهم نيب اموال المسلمين وعمالهم ظلم وسرقه وقتل وقطع الطريق والله ما هؤلاء بأهل الملة
 الغزاة لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء اياك والمصاحبة بأصلحهم والمرور ببلادهم (وانصروا ألهتكم) بالانتقام
 لها (ان كنتم فاعلين) امرأى في اهلاكه يعنى ان الاحراق هو المعتد به في هذا الباب وقصته انه لما اجتمع غمزد وقومه
 لاحراقه عليه السلام حبسوه في بيت بنو اله حائطاً كالخظيرة ارتفاعه ستون ذراعاً وذلك في جنب جبل كوفى
 وهي بالضم قرية بالعراق ثم جمعوا له الحطب الكثير حتى ان الرجل المريض كان يوصى بشرآه الحطب والقائه
 فيها وكانت المرأة لومر ضت قالت ان عافانى الله لاجعت حطباً لابراهيم وكانت تنذر في بعض ما تطلب لئن
 أصابته لتعطين في نار ابراهيم ونفزل وتشتري الحطب بغزاه فتلقيه في ذلك البنيان احتساباً في دينها وكانت
 امرأة عجوز نذرت ان تحمل الحطب الى نار ابراهيم فحملت حزمة حطب وذهبت بها الى موضع النار فاعترضها
 ملك الطريق وقال اين تذهين يا عجوز فقالت اريد نار ابراهيم فقال طول الله طريقك وقصر خطاك فأقامت
 تسير والحطب فوق رأسها وهي جعلة عطشانة حتى ماتت لعن الله تعالى قبيلاً جمعوا له اصناف الحطب من
 انواع الخشب على ظهر الدواب اربعين يوماً (قال السامنى) وروغن فراوان برهيه ريمتد * يقال ان جميع
 الدواب امتنعت من حمل الحطب الا البغال فعاقد بها الله ان اعقمها كافي القصص وذكر في فضائل القدس عن
 سعيد بن عبد العزيز انه قال في زمن بنى اسرائيل في بيت المقدس عند عين سلوان وعين سلوان في القدس
 الشريف كرم في مكة وكانت المرأة اذا ذقت اوراقها فسقوها من ماء هذه العين فان كانت برية لم يضرها
 وان كانت سقيمة ماتت فلما حملت مريم ام عيسى عليه السلام اوراقها لجلوها على بقله فغرته بها فدعت الله
 تعالى ان يعتمهم رجها ففعلت من ذلك اليوم فلما انتهت شربت منها فلم تزد الا خيراً فدعت الله تعالى ان لا يفضح
 امرأته مؤمنة ففارت انتهى ثم اوقدوا الحطب سبعة ايام فلما اشتعلت النار صار الهواء يبعث لومر الطير
 في اقصى الجوف لا حرق من شدته وهيجها اى شدة حرها روى انهم لم يعلموا كيف يلقونه فيها لعدم تأنى القرب منها

فخاف ابلis في صورة شيخ وعلمهم عمل المتجنين قال في انسان العيون اقول من وضع المتجنين ابلis فانه لما جعلوا في الحطب النار ووصلت النار الى رأس الجدار المرتفع المني جنب الجبل لم يدروا كيف يلقون ابراهيم فقتل لهم ابلis في صورة نجار فضع لهم المتجنين ونصبوه على رأس الجبل ووضعوه فيه والقوه في تلك النار واقل من رمي به في الجاهلية جذية البرش وهو اقل من اوقد الشمع انتهى وقيل صنعه لهم رجل من الاكراد وكان اقل من صنع المتجنين فخفف الله به الارض فهو يقبل فيها الى يوم القيامة ثم عمدوا الى ابراهيم فوضعوه في كفة المتجنين مقيدا مغلولا فصاحت السماء والارض ومن فيهما من الملائكة الا الثقلين صيحة واحدة اى رساما في ارضك اسديع بك غير ابراهيم وانه يحرق فيك فانذن لنا في نصرته بقتال تعالى ان استغلت بأحد منكم لينصره فقد اذنت له في ذلك فان لم يدع غيري فانا اعلم به وانا اوبى فخلوا بيني وبينه فانه خليلى ليس لي خليل غيره وانا الله ليس له اله غيري فلما رادوا القاءه في النار انا ما خازن الرياح فقال ان شئت طيرت النار في الهواء وانا ما خازن المياه فقال ان اردت احدثت النار فقال ابراهيم لا حاجة لي اليكم ثم رفع رأسه الى السماء فقال اللهم أنت الواحد في السماء وانا الواحد في الارض ليس في الارض من يعبدك غيري حسبي الله ونعم الوكيل وأقبلت للملائكة فلهزموا كفة المتجنين فرغته اعوان الثرود فلم يرتفع فقال لهم ابلis اتحبون ان يرتفع قالوا نعم قال اتوفى به شرسوة فأقربهن فأمرهن بكشف رؤسهن ونشر شعورهن ففعلوا ذلك فذنت الاعوان المتجنين وذهبت للملائكة فارفع ابراهيم في الهواء كما في القصص وذلك ان الملك لا يرى الرأس للكشوف من المرأة بخلاف الحس ولا للمارأى نبينا عليه السلام الملك في بدء الوحى فزع منه فاجلسه خديجة رضي الله عنها في حجرها وألقت خمارها وهو ما يعلو به الرأس ثم قالت هل تراه قال لا قالت يا ابن عم ائبث وأبشر فوالله انه لك ما هذا بشيطان وحين ألقى في النار قال لاله الا انت سبحانه رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك قال في التأويلات النجمية اذا اراد الله تعالى ان يكمل عبدا من عباده المخلصين يفديه بخلق عظيم كما انه تعالى اذا اراد استكمال حوت في البحر يفديه به كثير من الحيتان الصغار فلما اراد تخليص ابراهيم من غش البشرية جعل الثرود وقومه فداء لابراهيم حتى اجمعوا على تحريقه بعد ان علموا انهم ظالمون فوضعوه في المتجنين ورموه الى النار فاقطع رجاءه عن الخلق بالكلية متوجها الى الله تعالى مستلما نفسه اليه حتى ان جبريل عليه السلام ادركه في الهواء فامتحنه بقوله هل لك من حاجة وما كان فيه من الوجود ما يتعلق به الحاجة فقال اما اليك فلا قل له جبريل بل سئل ربك امتحاناه فأخفى سره عن جبريل غير على حاله فقال حسبي من سؤالي علمه بحالى وما اظهر عليه حاله فأدركته العناية الازلية بقوله (قلنا يا ابراهيم) البرد خلاف الحز والاسلام التعري من الاثبات اى كوفى ذات برد من حره وسلامه من برده فزال ما فيه من الحرارة والاحراق وبقي ما فيه من الاضاء والاشراق واختاره المحققون لدلالة الظاهر عليه وهذا كما ترى من ابداع المعجزات فان انقلاب النار هو آتيا وان لم يكن بدعا من قدرة الله لكن وقوع ذلك على هذه الهيئة مما يحرق العادات وقيل كانت النار يحياها الا الله تعالى خلق في جسم ابراهيم كيفية مانعة من وصول اذى النار اليه كخزنة جهنم في الاسخرة وكانه ركب بنية النعامة بحيث لا يضرها ابتلاع الحديد المحمى وبدن السمعدل بحيث لا يضره المكث في النار كما يشعره ظاهر قوله على ابراهيم قبل فبردت نار الدنيا يومئذ ولم ينفع بها احد من اهلها ولولم يقل على ابراهيم ليقب ذات برد أبدا على كافة الخلق بل على جميع الانبياء ولولم يقل سلا بعد قوله بردا لمات ابراهيم من بردها قال في الكبير اما كونها سلا عليه فلا البرد المفرط مهلك كالحر بل لابد من الاعتدال وهو اما بان يقدر الله بردها بحد لا يؤثر أو بان يصير بعض النار بردا ويبقى بعضها على حراره أو بان يزيد في حراره جسمه حتى لا يتأثر ببردها قبل جعل كل شئ بطافي عنه النار الا الوزغة فانها كانت تنفخ النار ولذا امر النبي عليه السلام بقتلها قبل المألنى في النار كما فيها الربيع يوم الاثنين وقال ما كنت اطيب عيشا زمانا من الايام التى كنت فيها في النار كما قال بعض العارفين في جبل لبنان وكان يا كل اصول النبات وأوراق الشجر ظنفت ان حالى اطيب من حال اهل الجنة (قال المصنف) عاشقنا اكراد رأس مينشاند مهردوست * تنك چشم كنظر در چشمه كوثر كنم * قبل لما رموه في النار اخذت الملائكة بضبي ابراهيم واقعدوه في الارض فاذا عين ماء عذب وورد أحر وزرجس (قال الكاشغرى) چون ابراهيم بميدان آش

فرود آمد في الحال على ويند او بسوخت * فبعث الله تعالى ملكا الظل في صورة ابراهيم فجاء فقعده الى جنب
 ابراهيم يؤنسه واثاه جبريل بقميص من حر الجنة وطفنفة فالبسه القميص واجلسه على الطنفسة وقعد
 معه يتحدث وقال يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تضر احبابي ثم نظر النمرود من صرح له واشرف على
 ابراهيم فرآه جالساً في روضة موققة ومعه جليس على احسن ما يكون من الهيئة والنار محيطة به فناداه يا ابراهيم
 هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال قم فاخرج فقام يعني حتى خرج فاستقبله النمرود وعظمه وقلل من الرجل
 الذي رأيته معك في صورتك قال ذلك ملك الظل ارسله رب ليؤنسني فيها فقلل له النمرود اني مقرب الى الهك
 قربانا لما رأيته من قدرته وعزته فيما صنع بك واتى ذابح له اربعة آلاف بقرة فقال ابراهيم لا يقبل الله منك
 ما كنت على دينك هذا قال النمرود لا استطيع ترك ملكي وملتي لكن سوف اذبحها له ثم ذبحها وكف عن ابراهيم
 وفي القصص قال له النمرود اي بعد الخروج ما عجب سحر ك يا ابراهيم قال ليس هذا سحر ولكن الله جعل النار
 على برد او سلاما واللسني ثوب العز والبهاء فقال له النمرود فمن ذلك الرجل الذي كان جالسا عن يمينك والرجال
 الذين كانوا حولك فقال له ابراهيم فمن ملائكة ربى بعثهم الى يؤنسوني ويشرونني بل ان الله قد اتخذني خديلا
 فخير النمرود ولم يدري ما يصنع بابراهيم فحدثه نفسه بالجنون وقال لا صعدت الى السماء واقتل الهك فامر ان يصنع
 له تابوت وثيق كما سبق في او اخر سورة ابراهيم وروى انهم لما راوه سالوا ما يحترق منه سوى وثاقه قل هار ان ابولوط
 عليه السلام ان النار لا تحرقه لانه سحر النار لكن اجعلوه على شئ واوقدوا تحته فان الدخان يقتله ففعلوا
 فطارت شرارة الى الحية ابي لوط فاخرقتها هاروي ان ابراهيم التي في النار وهو ابن ست عشرة سنة فان قات همل
 وجد القول من الله تعالى حيث قال قلنا يا نار كوفي برد او سلاما وهو تمثيل قلت جعل الله النار باردة من غير ان
 يكون هنالك قول وخطاب لقوله تعالى ان يقول له كن فيكون وذهب بعضهم الى ان ذلك القول قد وجد
 والقاتل هو الله او جبريل قال باوامر الله قال ابن عطاء سلام ابراهيم من النار بسلامة صدره لما حكى الله عنه
 اذ جاءه بقلب سليم اي خال من جميع الاسباب والعوارض وبردت عليه النار لصحة وقلة وبقينه مع ان نار
 العشق غالبية على كل شئ (وفي المنشوى) عشق ان شعله است كوجون بر فروخت * هر كه جز معشوق
 باقى جمله سوخت * در بناء لطف حق بايد كرىخت * كوهزاران لطف بر ارواح ريخت * تا بنهائى
 يابى آنكه چون بنه * آب و آتش مر ترا كرد دسپاه * فوح وموسى رانه در يارب شد * في بر اعدا
 شان بكن قهار شد * آتش ابراهيم را في قلعه بود * تا بر آرد از دل غمردود * كوه بجي را
 نه سوى خویش خواند * قاصد آتش را بر خم سنك راند * كفت اى بجي بيا در من كز * تا بنهائى
 باشم از شمشير تيز * فان قات لم ابتلاه الله بالنار في نفسه قلت كل رسول اتى بمعجزة تنسب اهل زمانه فكان
 اهل ذلك الزمان يعبدون النار والشمس والنجوم معتقدين انهم من حيث ارواحها تربي الهياكل والاجسام
 بخاصية طبائع من عليها فآراهم الله تعالى الحق ان العنصر الاعظم عندهم هو حقيقة الشمس وروح كره الانير
 والنجوم ولا تضر تلك الالهة الا باذن الله بمریان القدرة القاهرة في حقائق العناصر وقيل ابتلاه الله بالنار
 لان كل انسان يخاف بالطبع من صفة القهر كما قيل لموسى لا تخف سنعيدها سيرتها الاولى فآراهم تعالى ان النار
 لا تضر شيئا الا باذن الله تعالى وان ظهرت بصفة القهر ولذلك اظهر الجمع بين التضاد بجملة ابردا وسلاما ومعجزة
 القاهرة لا عداية المعتقدين بوصف الربوبية للعنصر الاعظم فكان ابتلاؤه بالنار معجزة ساطعة لعبدة النيران
 والنجوم كذا في استله الحكم (وأردوا به كيدا) مكر اعظم في الاضرار به (فجعلناهم الاخسرين) اى اخسر من
 كل خاسر حيث عادسهم في اطفاء نور الحق برها ناقاطعا على انه على الحق وهم على الباطل وموجب الارتفاع
 درجته واسحقاقهم لشد العذاب (وفي المنشوى) هر كه بر شمع خدا آرد تقو * شمع كى ميرد بسوزد يوزاؤ
 * چون تو خفاشان بسى بينند خواب * كين جهان ماند تيم از آفتاب * اى بريده آن آب حلق
 ودهان * كه كند نف سوى مه با آسمان * تف برويش باز كرد دى شكى * نف سوى كردون نيباد
 مسلكى * تا قيامت تف برو بار در رب * همچو تب بر روان بولهب * وقيل فجعلناهم الاخسرين اى من
 الهالكين بتسليط البعوض عليهم وقذله اياهم وهو اضعف خلق الله تعالى ومارج النمرود حتى رأى اصحابه
 قد اكلت البعوض لحومهم وشربت دماءهم ووقعت واحدة في منخره فلم تزل تأكل الى ان وصلت الى دماغه

وكان اكرم الناس عليه الذي يضرب رأسه بمرزبة من حديد فأقام هذا نحواً من اربع مائة سنة. وقد سبق في سورة النحل (ونحنياه) اى ابراهيم من الاحراق ومن شر التورود (ولو طأ) هو ابن اخى ابراهيم - اسمه هاران مهاجراً (الى الارض التي باركها للعالمين) اى من العراق الى الشام قيل كانت واقعة ابراهيم مع التورود بكونى في حدود بابل من ارض العراق فتجاء الله من تلك البقعة الى الارض المباركة الشامية وعن سفيان انه خرج الى الشام فقيل له الى اين تهاى الى بلد يملأ فيه الجراب بدهم. وقد كان الله تعالى بارك في الارض المقدسة يعث اكثر الانبياء فيها ونشر شرائعهم هي البركات الحقيقية الموصلة للعالمين الى الكمالات والسعادة الدينية والدينية وبكثرة الماء والشجر والتمر والحطب وطيب عيش الغنى والفقر وقال ابن بن كعب سماها مباركة لان ما من ماء عذب الا ونبع اصله من تحت الصخرة التي بيت المقدس وقد كان لوط النبي - آمن بابراهيم بن تارخ وهو لوط بن هاران بن تارخ ابن ناحور وآزر لقب تارخ وكان هاران وابراهيم اخوين وآمنت به ايضا سارة بنت عم ابراهيم وهي سارة بنت هاران الا كبر عم ابراهيم فخرج من كوفى مهاجراً الى ربه ومعه لوط وسارة يلتقى القرار بدينه والايمان على عبادة ربه حتى نزل حران فحكى بها ماشاء الله ثم ارتحل منها ونزل بفلسطين ثم خرج منها مهاجراً حتى قدم مصر ثم خرج من مصر وعاد الى ارض الشام ونزل لوط بالموتفة وبعمته الله نبياً الى اهلها (روى) عن رسول الله عليه السلام انه قال ستكون هجرة بعد هجرة فخير اهل الارض اذنهم الى مهاجر ابراهيم اراد عليه السلام بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام والمقصود ترغيب الناس في المقام بها وفي الحديث بيت المقدس ارض الحشر والنشر والشام صفوة الله من بلاده يجي اليها صفوته من خلقه وفي المرفوع عليكم بالشام * سعديا حب وطن ككرجه حديث است صحيح * تتوان مرد بسحقى كده من اينجاز ادم (وفي المنوى) مسكن يارست شهر شاه من * ييش عاشق ابن يود حب الوطن (ووهبنا له) اى لابراهيم بعد نزوله في الارض المباركة وطلب الولد منها (اصحق) ولدا اصله من سارة معناه بالعبرانية النحس ككان معنى اسمعيل بها مطيع الله (وبعقوب) اى ووهبنا له يعقوب ايضا حال كونه (نافل) اى ولد ولد فهو حال من المعطوف عليه فقط لعدم اللبس وسعى يعقوب لانه خرج عقيب اخيه عيسى او متمكبا بعقبه قال في القصة والنسابة الغنيمة والعطية وما تفعله بمال يجب كالف ولد الولد (وكلا) اى كل واحد من هؤلاء الاربعة بعضهم دون بعض (جعلنا صالحين) بأن وقتناهم للصلاح في الدين والدنيا فصاروا كاملين (وجعلناهم ائمة) يقتدى بهم في امور الدين (يهدون) اى الامتة الى الحق (بأمرنا) لهم بذلك وارسلنا اليهم حتى صاروا مكملين (واوحينا اليهم فعل الخيرات) ليحشورهم عليه فيتم كما هم بانضمام العمل الى العلم يقول الفقير جعلوا المصدر من المبني للمفعول بمعنى ان يفعل الخيرات بناء على ان التكليف يشترك فيها الانبياء والامم ولكن قوله تعالى في واخر هذه السورة انهم كانوا يسارعون في الخيرات وقوله تعالى في سورة مريم حكاية عن عيسى عليه السلام واوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا ينادى على انه من المبني للفاعل ولا يضر ذلك في الاشتراك اذا الانبياء اصل في الذي اوحى اليهم من الاوامر (واقام الصلاة وايتاء الزكاة) عطف الخاص على العام دلالة على فضله وحذفت تاء الاقامة المعقوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامه (وكانوا لنا) خاصة دون غيرنا (عابدين) لا يخطر ببالهم غير عبدتنا والعبادة غاية التذلل قال في التأويلات التجمية قوله ووهبنا بشير الى ان الاولاد من مواهب الحق لا من مكاسب العبد وقوله وكلا جعلنا صالحين يشير الى ان الصلاحية من المواهب ايضا وحقيقة الصلاحية حسن الاستعداد القطري لقبول القيصير الالهى وقوله وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا يشير الى ان الامامة ايضا من المواهب وانه ينبغي ان الامام يكون هاديا بامر الله لا بالطبع والهوى وان كان له اصل البداية وقوله واوحينا الخ يشير الى ان هذه المعاملات لا تصدر من الانسان الابالوحي للانبياء وبلا الهام للاولياء وان طبيعة النفس الانسانية ان تكون ملادة بالسوء انتهى واعلم ان آخر الآيات نبه على أهل الاخلاص بالعبادة وعلى غيره بالاشارة فالاول هو العبد المطلق والثاني هو عبد هواه ودينه وفي الحديث نفس عبد الدرهم نفس عبد الدينار خصصهما بالذلا لانهما معظم ما يعبد من دون الله تعالى وعن يحيى بن معاذ انه قال الناس ثلاثة اصناف رجل شغلته معادته عن معاشه ورجل شغلته معاشه عن معادته ورجل مشتغل بها جميعا فالاول درجة العابدین والثاني درجة الهالكين والثالث درجة المخاطرین (وفي المنوى) آدمى را هست در کار دست * ليك از مقصود اين خدمت بدست * تاجلا باشد من آيينه راه

كه صفا آید ز طاعت سینه را • جهد کن تا نور رخشان شود • تا ملول و خدمت آسان شود • بند
 بکسل باش آزادای بسر • چند باشی بندسم و بندزد • هر که از دیدار بر خوردار شد • این جهان
 در چشم او مرده ارشد • باز اگر باشد سید و بی نظیر • چون که سیدش موش باشد شد حقیر (ولو طای)
 منصوب به ضمیر بفسره قوله (آیناه) ای و آینه لوطا آینه (حکما) قال فی التأویلات التجمیة حکمة حقیقة
 فی بحر العلوم هو ما یجب فعله فی الجلائین فصلا بین المصوم بالحق یقول الفقیر المحکم وان کان اعتم من الحکمة
 لکنه فی حق الانبیاء بمعناها غالباً کما یدل علیه قوله تعالی فی حق یحیی علیه السلام و آینه المحکم صیبا وهو
 الفهم عن الله تعالی وقوله تعالی فی حق داود علیه السلام و آناه الملك والحکمة وعلمه عایشاه فرق بین الملك
 والحکمة والعلم فیکون معنی قوله (وعلم) ای علما نافعا یتعلق بأمر الدین وقواعد الشرع والملة (وتجیناه من
 القرية) قرية سدوم أعظم القرى الموثقة فی المتقلبة المجهول عالیها ساقلها وهی سبع کاسبق (التي كانت تعمل
 الخبائث) جمع خبیثة والغیثة ما یکره رداءة وخساسة یتناول الباطل فی الاعتقاد والکذب فی الحال
 والتبجح فی الفعل واعوذ بک من الخبث والخبائث ای من ذکر اور الشیاطین وانما المراد ههنا اللواط وصفة
 القرية بصفة اهلها واسندت الیهما علی حذف للضاف واقامتها مقامه کما یؤذن به قوله (انهم كانوا قوم سوء)
 کروی بد قال الراغب السوء کل ما یغی الانسان من الامور الدنیویة والاخریة ومن الاحوال النفسیة والبدنیة
 والخارجیة من فوات مال وقدر حیم وبعبره عن کل ما یقع وهو مقابل الحسن (فاسقین) ای من یکن فی الکفر
 والمعاصی متوغلین فی ذلك وبالفارسیة بیرون رفتگان از دایرة فرمان وفی الایة اشارة الی ان الخبایة من
 الجلیس السوء من الموابه والافتقار معه من الخذلان • زینهار از قرین بد زینهار • وقتل و عذاب النار
 (وفی المنشوی) هر چه بجا شدش کردی ذکر • در میان باغ از سیر و کبر • هر یکی با جنس خود در کرد
 خود • از برای بختی نمی می خورد • تو که کرد زعفرانی زعفران • باش آمیزش ممکن با دیگران
 • آب می خورد زعفران تاری • زعفرانی اندران خلوارسی • در ممکن در کرد شلم پوز خویش •
 تا نکردد با تو او هم طبع و کیش • تو بکردی او بکردی مودعه • زانکه ارض الله آمد واسعه •
 (و ادخلناه فی رحمنا) فی اهل رحمنا الخاصة (انه من الصالحین) الذین سبق لهم منا الحسنی قال فی التأویلات
 التجمیة یشیر الی ان الرحمة علی نوعین خاص وعام فالعام منها یصل الی کل بر وفاجر کقوله تعالی ورحمتی وسعت
 کل شیء والخاص لا یكون الا للخواص وهو الدخول فی الرحمة وذلك متعلق بالمشیئة وحسن الاستعداد ولهذا
 قال انه من الصالحین المستعین بقبول فیض رحمنا والدخول فیها وهو اشارة الی مقام الوصول فافهم جدا
 کقوله تعالی یدخل من یشاء فی رحمته (ونوحا اذ نادى) ظرف للمضاف المقدرای اذ کربناه الواقع حین دعاه علی
 قومه بالهلاك (من قبل) ای من قبل هؤلاء المذکورین (فاستجیناه) ای دعاه الذى هو قوله فی مغلوب
 فاتصبر قال فی بحر العلوم الاستجابة الاجابة لکن الاستجابة تتعدى الی الدعاء بنفسها والی الداعی باللام ویحذف
 الدعاء اذا تعدى الی الداعی فی الغالب فیقال استجاب الله دعاه واستجاب له ولا یکاد یقال استجاب له دعاه وهو
 الدلیل علی ان النداء المذکور بمعنی الدعاء لان الاستجابة تقتضی دعاء (فجیناه واهله من الكرب العظيم) من
 النعم العظيم الذى كانوا فیه من اذیة قومه قال الراغب الکرب النم الشدید من کرب الارض قلبها بالحفر فالنم یشیر
 النفس اشارة لذلك (ونصرناه) نصرام مستقبلا لا تقام والانتصار ولذلك تعدى بمن حیث قبل (من القوم الذین
 کذبوا بایتنا) اولاً و آخراً (انهم كانوا قوم سوء) کروی بدیعنی کافر بودند چه کفر سر حله به بدیهاست (فاغر قناهم
 اجمعین) فانه لم یجمع الاصرار علی التکذیب والانهمال فی الشر والفساد فی قوم الا اهلكهم الله تعالی اعلم ان
 الدعاء اذا کان بأذن الله تعالی وخلوص القلب کالانبیاء وکل الاولیاء یکون مقرونا بالاجابة (روی) ان زید بن
 ثابت رضی الله عنه خرج مع رجل من مکة الی الفائف ولم یعلم انه منافق فدخل خربة وناما فالتق المنافق
 یزید واراد قتله فقال زید یارب من اعنی فسمع المنافق قائلا یقول و یحک لتقتله فخرج المنافق ولم یحدا ثم وثم
 ففی الثالثة قتله فارس ثم حل و ناته وقال اناجبریل کنت فی السماء السابعة حین دعوت الله فقال الله تعالی ادرك
 عبدی ففی الحکایة امور منها لا یدل اهل الطریق من الرقیق لکن یلزم تفتیش حاله لیکون علی امان من المخلوق
 وقد کثر اعداؤه فی صورة الصدیق فی هذا الزمان آدمی رادشمن بهمان بسیت • آدخی با حذر عاقل کسیت

وقد قيل في شكل شيء عبرة والعبرة في الغراب شدة حذره ومنها ان الدعاء من اسباب النجاة فرعها الله عليه حيث قال فيحييها بعد قوله فاستجبنا له (قال الحافظ) مراد من ظلمات آتية رهنماي كرد * دعای نیم شبی بود وكره به صغری (وفي المننوی) آن نیاز مری بودست ودرد * که چنان طفلی غصن آغاز کرد * هر یکا دردی دوا آنجا رود * هر یکا بستیست آب آنجا رود * ومنها ان الله تعالى بعين عبده المضطر من حيث لا يحتسب اذ كل شيء جند من جنوده كما حكى ان سفينة مولى رسول الله عليه السلام اخطأ الجیش بأرض الروم فاسر فانطلق هاربا يلتمس فاذا هو بالاسد فقال يا ابا الحارث ان سفينة مولى رسول الله وكان من امرى كيت وكيت فأقبل الاسد يصبص حتى قام الى جانبه كلما سمع صوتا اهوى اليه فلم يرل كذلك حتى بلغ الجیش ثم رجع الاسد (قال الشيخ سعدی) یکی دیدم از عرصه رودبار * که بیش آمدم بر پشتی سوار * چنان هول ازان حال بر من نشست * که ترسیدم نهای رقت به بست * تبسم کلان دست براب گرفت * که سعدی مدار آنچه آید شکفت * توهم کردن از ~~حکم~~ داور میبچ * که کردن نیچید ز حکم تو هیچ * محالست چون دوست دارد ترا که در دست دشمن گذارد ترا * ومنها ان الملك يتجمل لخواص البشر قال الغزالي رحمه الله في المنقذ من الضلال ان الصوفية يشاهدون الملائكة في يقظتهم اى لحصول طهاره نفوسهم وتركه قلوبهم وقطعهم العلائق وحبهم مواد أسباب الدنيا من الجاه والمال واقبالهم على الله تعالى بالكيفية علما اذ آثار علما مستترا (ع) شد فرشته دیدن از شان فرشته خصلتی (وداود و سلیمان اذ یحیکان فی الحرب) ای اذ خبرهما وقت حکمهما فی وقت الحرب وهو بالفارسیة کشت (اذ نفشت) تفرقت وانشرت طرف للحکم (فيه عنم القوم) لیلابلاراع فرعته وأفسدته فان النفس ان یشر الغنم لیلابلاراع والغنم محرک الشاة لا واحداهما من لفظها الواحدة شاة وهو اسم مؤنث للجنس يقع على الذکور والاناث وعلیهما جمعا كما فی القاموس (وکلما حکمهم) ای لحکم الحاکمین والمتحاکمین الیهما فان قبل کیف یجوز أن یجعل الضمیر لجموع الحاکمین والمتحاکمین وهو یستلزم اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما یضاف الى احدهما فقط لان اضافته الى الفاعل على سبیل القیام به و اضافته الى المفعول على سبیل الوقوع علیه فیهما معمولان مختلفان فلا یكون اللفظ الواحد مستملا فیهما معا وایضا انه یستلزم الجمع بین الحقيقة والجاز لان اضافته الى الفاعل حقيقة والى المفعول مجاز فالجواب ان هذه الاضافة لجزء الاختصاص مع کون القطع عن کون المضاف الیه فاعلا او مفعولا على طریق عموم الجواز کانه قبل وکلما حکم المتعلق بهم (شاهدین) حاضرین علما وهو مفید ازيد الاعتناء بشأن الحکم وفى التأویلات النجمية يشير الى انا کنا حاضرین فی حکمهما معهما وانما حکما بارشادنا لهما ولم یخطئ احدهما فی حکمه الا انا اردنا تشييد بناء الاجتهاد بحکمهما عزة وکرامة للجهتهدين لذة تدوا بهما مستظهرین بمساعيهم المشکورة فی الاجتهاد (فتهمناها) ای المحکومة (سلیمان) وهو ابن احدى عشرة سنة (وقال الکاشفی) درس من سیزده سالگی * قال فی التأویلات النجمية يشير الى رفعة درجة بعض المجتهدين على بعض وان الاعتبار فی الکبر والفضيلة بالعلم وفهم الاحکام والمعانی والاسرار لا بالسن فانه فهم بالاحق والاصوب وهو ابن صغير وداود نبی مرسل کبر و حکما کفته اند توانگری بهنرست نه بال و بزکی بهقلست نه بنال * فی القصص ان بنی اسرآ قیل حسد واسلیمان على ما لوى من العلم فی صغر سنه فأوحى الله تعالى الى داود علیه السلام یا داود ان الحکمة تسعون جزأ سبعة وون منها فی سلیمان وعشرون فی بقية الناس (وکللا) هربک را زیدرو پسر (آینا حکما و علما) كثيرا لاسلیمان وحده فحکم کلهم ما حکم شرعی قال فی التأویلات النجمية ای حکمة و علما یحکم کل واحد منهم ما وافق العلم والحکمة تأییدنا وان ککان مخالفا فی الحکم بحکمنا لیتحقق صحة امر الاجتهاد وان کل مجتهد مصیب كما قال فی الارشاد وهذا يدل على ان خطأ المجتهد لا یقصد فی کونه مجتهدا (روی) انه دخل على داود علیه السلام رجلا ن فقال احدهما ان غنم هذا دخلت فی حرن لیل فافسدته فقصی له بالغنم اذ لم یکن بین قیمة الحرب وقیمة الغنم تفاوت فخر جائزا على سلیمان علیه السلام فأخبراه بذلك فقال غیر هذا ارفق بالفریقین فسمعه داود فدعاه فقال له بحق النبوة والابوة الا أخبرنی بالذى هو ارفق بالفریقین فقال اری ان ندفع الغنم الى صاحب الارض لیتنفع بدها ونسلها وصوفها والحرب الى ارباب الغنم ليقوموا علیها ای بالحرب والزرع حتى يعود الى ما ککان ویبلغ الحصاد ثم یرد اذ قال القضاء ما قضیت وامضى

الحكم بذلك قال في الارشاد الذي عندي ان حكمهما كان بالاجتهاد فان قول سليمان غير هذا الفرق بالفرق
ثم قوله اري ان تدفع الحصر يحى في انه ليس بطريق الوحى واللب القول بذلك ولما نأشده داود لاظهار ما عنده
بل وجب عليه ان يظهره ابتداء وحرم عليه لعمري ضرورة ان يكون القضاء السابق ايضا كذلك ضرورة
احتمالة نقص حكم النصر بالاجتهاد انتهى والاجتهاد بذل الفقيه الواسع ليحصل له ظن بحكم شرعى وهو جائز
للانبيا عند أهل السنة ليدركوا ثواب المجتهدين وليقتدى بهم غيرهم ولذا قال عليه السلام العلماء ورثة الانبياء
فانه يستلزم ان تكون درجة الاجتهاد ثابتة للانبياء ليرث العلماء عنهم ذلك الا ان الانبياء لا يقرون على خطأ
وفي الحديث اذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله اجران واذا حكم واجتهد فأخطأ فله اجر وفى كل حادثة حكم
معين عند الله وعليه دليل قطعى او ظنى فمن وجبه اصاب ومن فقدته اخطأ ولم يأثم فان قيل لو تعين الحكم فالخالف
له لم يحكم بما انزل الله فيفسق او يكفر فلما انه امر بالحكم بما ظنه وان اخطأ فقد حكمكم بما انزل الله قال
في بحر العلوم واعلم ان في هذه الآية دليلا على ان المجتهد يحظى او يصيب وان الحق واحد في المسائل الاجتهادية
ذلو كان كل من الاجتهادين صوابا وحقا فكان كل منهما قد اصاب الحق وفهمه ولم يكن لتخصيص سليمان
خلافه بالدرجة فانه في هذا المقام يدل على نفي الحكم عما عداه وعلى ان للانبياء اجتهاد اكمل للعلماء على انه
لو كان كل مجتهد مصيبا لم انصف الفعل الواحد بالتقضي من الصحة والفساد والوجوب والخطأ والاباحة وهو
ممتنع (وفي المتنوى) وهم افتقدوا در خطا ودر غلط • عقل باشد در اصابتها قاطع • مجتهد هر كه كه باشد نص
شناس • اندران صورت نيند بشد قياس • بچون نيابد نص اندر صورتى • از قياس آنجا نميابد
عبرتي (ومعنا) ورام ساختيم (مع داود الجبال) مع متعلقة بالتفسير وهو تذليل الشيء وجعله طائعا
منقادا لوسف سوا اخر اذا اطاعت وطاعت لها الرمح (يسجن) حال من الجبال اى قدس الله تعالى بحيث يسمع
الحاضرون تسميهم فانه هو الذى يلقى بتمام الامتثال لانعكاس الصدى فانه عام وكذا ما كان بلسان الحال
فاعرف (والطير) عطف على الجبال وقدمت الجبال على الطير لان تضيئها وتضيئها أعجب وادلى على
القدرة ولانها لا تهاجر ولا تهاجر الطير حيوان (وكذا فاعلين) فادري على ان نفعل هذا وان كان عجا
عندكم (روى) ان داود كان اذا امر بسم الله تسبيح الجبال والطير لينشط في السمع ويستأنق اليه (قال الكاشغرى)
ومن موافق ما يذكرون اعتقاد كند برين وجهه كه صورهها ومرغان بموافقت داود بر وجهى تسبيح مى گفته اند كه
همه مسا هاتر تركيب سروف وكلمات آن مفهوم ميشده واين معنى از قدرت الهى غريب نيست • هر كه
قدرتش علم افراخت • از غرائب هر آنچه خواست بساخت • قدرتى را كه نيست نقصانش •
هست به له مقاصد آسانش • وفي التاويلات النجمية يشير الى ان الذاكر لله اذا استولى عليه سلطان الذكر
تتوابعه اجزاء وجوده بنور الذكر فيجبره قلبه وروحه بجوهر الذكر فربما يعكس نور الذكر من مرآة القلب
الى ما يحاذيها من الجملات والحيوانات فتنتقه بالذكر فتارة يذكروا وجوده وتارة يذكروا بعض
الجملات والحيوانات كما كانت الخصاة تسبح في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم والضيف يتكلم معه وروى
عن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه قال كانا نكل الطعام ونسمع تسبيحه انتهى وفي عرائس البقي رحمة الله
كان يطلب كل وقت كانا نأليا لذكره وانه قد دخل الجبال لانها ملتصقة بأفوار قدرته خالية عن صنع
أهل الحد مان باقية على ما اخرجت من القدم بكسوة نور القدم فاذا كان مسجدا سمعت الجبال معه والطير بلسان
نور الفعل الحق كانه تعالى يثني نفسه بتميزه داود حيث غلب على داود سطوات عظمتة ونور كبريائه قال محمد بن
على رحمه الله جعل الله الجبال تسليمة للمعذوبين وانسالة للكبريين والانس الذى في الجبال هو انما خالق من
صنع الخلاق فيها بحال باقية على صنع الخالق لا اثر فيها المخلوق فتوحش والاثار التى فيها آثار الصنع الحقيقى
من غير تبديل ولا تحويل انتهى قال ابن عباس رضى الله عنهما ان بنى اسرائيل كانوا قد تفرقوا قبل مبعث
داود واجبلوا على ملاهى الشيطان وهى العيبان والطناير والمزامير والصنوج وما شبهها فبعث الله داود
واعطاه من حسن الصوت ونعمة الالخان حتى كان ينال التوراة بترجيع ونفض ورفع فأذهل عقول بنى
امراة مل وشغلهم عن تلك الملاهى وصاروا يجمعون الى داود يستمعون الحانته وكان اذا سمع تسبيح معه الجبال
والطير والوحش كما فى هه الانبياء (قال الشيخ سعدى) به از روى زيارت آواز خوش كه اين حظ نفس است

وان قوت روح (وقال) اشتربت مع عرب در حالت وطرب • کزدوق نیست ترا کز طبع جاویری (وقال)
 وعنده محبوب الناشرات علی الحی • تمیل غصون البان لا الحجر الصلد
 وکان الاصوات الحسنه والنغمات الموزونة تؤثر فی النفوس فتحذفها من الشر الی الخیر بالنسبة الی المستعد
 الکامل **ف** هذا الاصوات القبیحة والنغمات الغير الموزونة تؤثر فی النفوس فتفعل خلاف ما یفعل خلافها
 (وفی المتنوی) یک مؤذن داشت بس آوازید • در میان کافرستان بانگ زد • چند کفتمندش مکر
 بانگ نماز • که شود جنگ و عداوت هاراز • اوستیزه کرد و بس بی احتراز • گفت در کافرستان
 بانگ نماز • خلق خائف شد ز فتنه عامه • خود بیامد کافری با جامه • شمع و خلوی با چنان
 جامه لطیف • هدیه آورد و بیامد چون الیف • برس برسان کین مؤذن کو بکامت • که صلا
 و بانگ ارواحت فزاشت • دختری دارم لطیف و بس سنی • آرزوی بود او را مؤمنی • هیچ این سودا
 نمی رفت از سرش • بندها میداد چندی کافرش • هیچ چاره می ندانستم دران • تا فرو خواند
 این مؤذن آن اذل • گفت دختر چیست این مکروه بانک • که بگویم آمد این دو چار داند • من
 همه عمر این چنین آواز زشت • هیچ ننشیدم درین دیر و کشت • خواهرش گفت که این بانک اذان • هست
 اعلام و شب ار مؤمنان • باورش نامد بیرسید از ذکر • آن دگر هم گفت آری ای پدر • چون یقین
 کشتش رخ آوزرد شد • از مسلمانی دل او سرد شد • باز رسم من ز تنویش و عذاب • دوش خوش
 ختم دران بی خوف خواب • راحت این بود از آواز او • هدیه آوردیم بشکر آن مرد • چون
 بدیدش گفت این هدیه پذیر • که مرا کشتی مجیر و دستگیر • که بمال و ملک و ثروت فردمی • من
 دهانت را بر از کردی (و علمنا صنعة لبوس) ای عمل الدروع و بالفارسیه ساختن زره و الصنعة اعادة
 الفعل فکل صنعة فعل و لیس **ک** کل فعل صنعا و الصنعة ککتابه حرفة الصانع و عمل الصنعة و اللبوس
 فی الاصل اللباس درعا کان او غیرها و لبس الثوب استتر به و **ک** كانت الدروع قبل داود صفائح ای قطع حدید
 عراض الخلقه او مردها (لکم) ای لفعکم متعلق بعلمنا و بمحذوف هو صفة لبوس و المعجزة فیه ان فعل ذلك
 من غیر استعانة بأدلة و آله من نحو اکبر و النار و السندان و المطرقة و کان لقمان یجلس مع داود و یری ما یصنع
 و یمت آن بسأل عنها لانه لم یرها قبل ذلك فلبا فرغ داود من الدرع قام و افترغه علی نفسه و قال نعم الرداء
 هذا الحرب قال لقمان عندها ان من الصمت حکمة قالت الحکماء و ان کان الکلام فضا فاصمت من
 ذهب اگر بسیار دانی اندکی **ک** کوی • یکی را صدمه بکوه صدر ایکی کوی (اتصنکم) لتحرزکم ای اللبوس
 بتأویل الدرع و درع حصنة لکونها حصنا للبدن فتجوز به فی **ک** کل تجوز و هو بدل اشتمال من لکم باعادة
 الجار لان تصنکم فی تأویل لا حصانکم و بین الا حصان و ضمیر لکم ملائمة الاشتمال مبین لکیفیه
 الاختصاص و المنفعة المستفادة من لکم (من بأسکم) البأس هذا الحرب و ان وقع علی السوء کله ای من حرب
 عدوکم و بالفارسیه • از کارزار شما یعنی از قتل و جراحت در کارزار بماند تیغ و تبر و نیزه • و فی الایه دلالة علی ار
 جیع الصنائع بخلق الله و تعلیمه و فی الحديث ان الله خلق کل صانع و صنعه (وفی المتنوی) قابل تعلیم
 و فهمست این خرد • لیک صاحب وحی تعلیم دهد • جمله حرفتها یقین از وحی بود • اول ما لیک عقل آترا
 فزود (فهل انتم شاکرون) ذلك یعنی قد ثبت علیکم النعم الموجهة **ک** کرحیث سهل علیکم المخرج من
 الشدائد فاشکروا له (قال الکاشفی) یعنی شکر کو ید خدا را بر چنین لباس فهو امر وارد علی صورة
 الاستفهام و الخطاب لهذه الامة من أهل مکة و من بعدهم الی يوم القيامة اخبر الله تعالی ان اول من عمل الدرع
 داود ثم تعلم الناس فعمت النعمة بها کل محارب من الخلق الی آخر الدهر فلزمهم شکر الله علی هذه النعمة
 و قال بعضهم الخطاب لداود و أهل بیته بتقدير القول ای قلنا لهم بعد ما انعمنا علیهم بهذه النعم بل انتم شاکرون
 و ما اعطی لکم من النعم التي ذکرتم من تسخیر الجبال له و الطیر و الالوانة الحدید و علم صنعة اللبوس قیل ان داود
 خرج یوما متفکرا طالبا من یسأله عن سیرته فی مملکته فاستقبل جبریل علی صورة آدمی و لم یعرفه داود فقال له
 کیف ترى سیرة داود فی مملکته فقال له جبریل نعم الرجل هو لولا ان فیه خصلة واحدة قال و ما هی قال بل فانی انه
 يأکل من بیت المال و لیس شیء أفضل من ان يأکل الرجل من کذیده فرجع داود و سأل الله ان یجعل رزقه من

كثيده فالان له الحديد وكان يتخذ الدرع من الحديد ويدها وبيا كل من ذلك يقول الفقير قد ثبت في الفقه ان
 في بيت المال حق العلماء وحق السادات ونحوهم فالاكل منه ليس بحرام عند أهل الشريعة والحقيقة لكن
 الترك افضل لاهل التقوى كما دل عليه قصة داود وقس عليه الاوقاف ونحوها من الجهات المعينة وذلك لانه
 لا يخلو عن شبهة في هذا الزمان مع ان الاستناد الى الرزق المعلوم ينافي التوكل التام ولذا لم يأكل كثير من أهل
 الحق ربح المال الموقوف بل اكلوا مما فتح الله عليهم من الصدقات الطيبة من غير حركة ذهنية منهم فضلا عن
 الحركة الحسية نعم أكل بعضهم من كسب يده (قال الحافظ) فقيه مدرسه دى مست بود وقتوى داد •
 كدعى حرام ولى به زمال اوقافست • غلط الشراح في شرح هذا البيت واقول تحقيقه ان قوله ولى به من كلام
 الحافظ لامن كلام المفتى يعنى ان الفقيه كان سكران من شراب الغفلة وحب الدنيا والاعتماد على مال المدرسة
 ولذا انكر اهل حال العشق وجعل شرابهم الذى هو العشق حراما ولكن ليس الامر كما قال فانه اولى من مال الوقت
 يعنى ان العشق والتوكل التام اللذين عليهما محققوا الصوفية افضل من الزهد والا كل من مال الوقت
 اللذين عليهما فقهاء العصر وعلماءه فالانكار يتعلق بالفقيه المعتمد لا بالعاشق المتوكل قال العلماء كان الانبياء
 عليهم السلام محترفون بالحرف ويكتبون بالمكاسب فقد كان ادرس خباطا وقد كان أكثر عمل نبينا عليه
 السلام في بيته الخياطة وفي الحديث عمل الاربار من الرجال الخياطة وعمل الاربار من النساء الغزل كما في روضة
 الاخبار وفي الحديث علموا بانيكم السباحة والرى ولنم لهم المؤمنة مغزايها واذا دعا ابوك وامك فأجب امتك
 كما في المقاصد الحسنة للسحاور وفي الحديث صرير مغزل المرأة يعدل التكبير في سبيل الله والتكبير في سبيل الله
 اقل في الميزان من سبع سموات وسبع ارضين وفي الحديث المغزل في يد المرأة الصالحة كالمزح في يد الغازی
 المريد به وجه الله تعالى كما في جمع الفضائل وكان نوح نجارا وابراهيم برنزا وفي الحديث لو اتخبر اهل الجنة لا تجروا
 في البرزخ لو اتخبر اهل النار لا تجروا في الصرف كذا في الاحياء وداود زراداد آدم زراعا وكان اول من حاك ونسج
 ابونا آدم قال كعب مرت مرهم في طلب عيسى بحاكة فسألت عن الطريق فارشدوها الى غير الطريق قتالت
 اللهم انزع البركة من كسبهم وامتهم فقر آو حقرهم في عين الناس فاستجيب دعاؤها ولذا قيل لا تشيروا الحاكة
 فان الله سلب عقولهم ونزع البركة من كسبهم وكان سليمان يعمل الزنبل في سلطنته وبأكل من ثمنه ولا يأكل
 من بيت المال وكان موسى وشفيب ومحمد رعاة فانه عليه السلام آجر نفسه قبل النبوة في رعي الغنم وقال وما من
 نبي الا اوقدر عاهدا من حكمة الله في ذلك ان الرجل اذا استرعى الغنم التي هي اضعف البهائم سكن قلبه الرأفة
 واللاطف تعظفا فاذا انتقل من ذلك الى رعاية الخلق كان قد هرب اولاً من الحدة الطبيعية والظلم الغريزي فيكون
 في اعدل الاحوال وحينئذ لا ينبغي لحد غير رعاية الغنم ان يقول كان النبي عليه السلام يرعى الغنم فان قال
 ذلك اذ لم يكن ذلك كما علمت كمال في حق الانبياء دون غيرهم فلا ينبغي الاحتجاج به ويجرى ذلك في كل ما يكون
 كما لا في حقه عليه السلام دون غيره كالآية فمن قيل له انت احمى فقال كان عليه السلام احمى يؤدب كما في انسان
 العميون يقول الفقير يقول السلطان سليم الاول من الخواصين العثمانية • يك كدابو سليمان بعضا وزنبل •
 يافت ازلطف نوان حشمت ملك آراي • مصطفى بوديتي زعرب دست درت • دادش انعام نوناج
 شرف بالاي • ترك ادب لانه لا يؤهم التحقير في شأنهما العظيم وكان صالح ينسج الاكسية جمع كساء بالفارسية
 كاسم وعيسى يخفف النعل ويرقعها وافضل الكسب الجهاد وهو حرفة رسول الله عليه السلام بعد النبوة
 والمهجرة ثم التجارة بشرط الامانة بحيث لا يخون على مقدار حبة اصلا ثم الحرانة ثم الصناعة كما في المختار والتفعة
 ويجتنب المكاسب الخبيثة اى الحرام والدينى ايضا نحو اجرة الزانية والسكان وهو الذى يجبر عن الكوائن
 المستقبلة او عما مضى وعن نحو سعة طالع او سعد اودولة او محنة او نحو ذلك ويجتنب عن صنعة الملاهي ونحوها
 وكره للرجل ان يكون بائع الا ككان لانه يوجب اظهار موت الناس او حنطا يحتكر او جزارا وهو القصاب
 الذى يذبح الدواب لمافيه من قساوة القلب اوصافها بالفارسية زررك لما فيه من تزيين الدنيا وقد كرهوا اكل ماهو
 بجمعاء كصناعة النقش ونشيد البنيان بالجنس ونحو ذلك او تخاسا وهو الذى يبيع الناس من الذكور والاناث
 يقال ثلاثة لا يفلحون بائع البشور وقاطع الشجر وذابح البقر وكره ان يكون حجاما او كلما او دباغا وما في معناه
 لمافيه من مخالطة النجاسة وكره ابن سيرين وقتادة اجرة الدلال لقلة اجتنابه عن الكذب وافراطه في الشناء على

السلعة لترويجها (روى) ان اول من دل ابليس حيث قال هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى كما في روضة
الاحبار (وسليمان الريح) اى وسخر ناله الريح وتخصيص داود بلقظ مع وسليمان بالالام للدلالة على ما بين
التسخيرين من التفاوت فان تسخير ما سخر له عليه السلام من الريح وغيرها كان بطريق الانقياد الكلى له
والامتناع بل امره موثقه والمقهورية تحت ملكوته بخي بلام التملك واما تسخير الجبال والطير لاداء عليه السلام
فلم يكن بهذه المثابة بل بطريق التبعية له والاعتداء به في عبادة الله تعالى (عاصفة) طل من الريح اى حال كونها
شديدة الهبوب من حيث انها بعد بكسبه في مدة يسيرة من الزمان وكانت لينة في نفسها طيبة فكان التسميم
فكان جمعها بين الرخوة في نفسها وعصفها في عملها مع طاعتها سليمان وهبوبها حسبما يريد ويحكم بحجة
مع معجزة (تجوى) ميرفت حال ثانية (بأمره) بمشيته (الى الارض التى بارك فيها) وهى الشام كانت تذهب به
غدوة من الشام الى ناحية من نواحى الارض وبينها وبين الشام مسيرة شهر الى وقت الزوال ثم ترجع به منها
بعد الزوال الى الشام عند الغروب كما قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر قال مقاتل عملت الشياطين لسليمان
بساطا فرسخا في فرسخ من ذهب في ابرسم وكان يوضع له منبر من ذهب في وسط البساط فيقع عليه وحوله
كراسى من ذهب وفضة يقعد الانبياء على كراسى الذهب والعلماء على كراسى الفضة وحوالهم الناس وحول
الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى لا تطلع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر
من الصباح الى الراح ومن الراح الى المغرب وكان عليه السلام امرا قويا يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية
من الارض ملكا الا انه ودعاه الى الحق (قال الكاشغرى) در تلخيص آورده كه در شام شهرى بودند مر نام كه
ديوان براى سليمان بنياد ساخته بودند صباح از انجا بيرون آمدى و باز نماز شام در اينجا آنجا آوردى
و در مختار القصص آورده كه بامداد از تد مير بيرون آمدى و قيلوله در اصطغر فارس كردى و شبانگاه بكايل رفتى
و روزى ديكر از كابل بيرون آمدى و چاشت در اصطغر بودى و شام بتد مير باز آمدى و كانت تجرى الى حيث
شاء سليمان ثم يعود الى منزله بالشام و روى ان سليمان سار من العراق غاديا قبايل ثم ردد و صلى العصر ببلخ ثم سار
من بلخ متخللا بلاد الترك و ارض الصين ثم عطف منها على مطلع الشمس على ساحل البحر حتى اتى قندهار
و خرج منها الى مكران و كرمان حتى اتى فارس فتزايها اما و غدا منها بكسكر ثم راج الى الشام و كان مستقره
بمدينة تد مير كما في بحر العلوم (قال الشيخ سعدى) نه بر باد رفتى سحر كاهوشام * ميرر سليمان عليه
السلام * باخونه ديدى كه بر باد رفت * خنك انكه بادانش و داد رفت (و كما بكل شئ عالمين) فقبره
على ما يقتضى علمنا وحكمنا (ومن الشياطين) اى وسخر ناله من الشياطين (من يفوضون له) اى يدخلون
تحت البحر ويسخرجون له من غائسه قال الراغب الغوص الدخول تحت الماء واخراج شئ منه ويقال لكل
من هم على غامض فاخرجه غائص عينا كان او علما والغواص الذى يكرمه ذلك (وهم ملون عملادون ذلك)
اى غير ما ذكر من بناء المدن والقصور واختراع الصنائع الغريبة وهؤلاء اما الفرق الاولى او غيرها العموم كلمة من
كانه قبل ومن يعملون روى ان السخر له كفاره لا مؤمنوهم لقوله تعالى ومن الشياطين (وكالهم حافظين) اى
من ان يزيعوا عن امره ويعصوا ويتزودوا عليه او يفسدوا ما عملوا على ما هو مقتضى جبلتهم والشياطين وان
كانوا اجساما لطيفة لكنهم يتشكلون باشكال مختلفة ويقدرون على الاعمال الشاقة الا ترى ان لطافة الريح
لا تمنع عصفها لاسيما انهم تكنفوا في زمن سليمان فكانوا بحيث يراهم الناس ويستعملونهم في الاعمال قال
في الاسئلة المقعدة فلماذا لم تخرج الشياطين عن طاعة سليمان مع استعمالهم في تلك الامور الشديدة
فالجواب ان الله تعالى اوقع سليمان في قلوبهم من الخوف والهيبه حتى خافوا ان يخرجوا عن طاعته وهذا
من معجزاته قال في التاويلات النجمية من كالية الانسان انه اذا بلغ مبلغ الرجال البالغين من الانبياء والاولياء
سخر الله له بحسب مقامه السفليات والعلويات من الملك والملكوت فسخر لسليمان عليه السلام من السفليات
الريح والجن والشياطين والطير والحيوانات والمعادن والنبات ومن العلويات الشمس حين ردت لاجل صلته
كما سخر له داود عليه السلام الجبال والطير والحديد والاجار التى قتل بها جالوت وهزم عسكره فسخر لكل نبي
شئاً آخر من اجناس العلويات والسفليات وسخر لنبينا عليه الصلاة والسلام من جميع اجناسها من السفليات
ما قال عليه السلام زويت لى الارض فاريت مشارقها ومغاربها وسيلغ ملكا امتى ما زوى لى منها وقال

جعلت في الارض مسجدا وتزاجها طهورا وقال اتيت بمفاتيح خزائن الارض وكان الماء ينبع من بين اصابعه وقال
نصرت بالصبا وكانت الالهة تسلم عليه وتسجد وتقطع باشارته عن مكانها وترجع والحيوانات كانت تتكلم
معه وتشهد بنبوته وقال اسلم شيطاني على يدي وغيره من السفليات واما العلويات فقد انشق له القمر باشارة اصبعه
بس حرکه امر بشنيد وشتافت * پس دو نیمه کشت بر چرخ و شکافت و سخنرله البراق و جبریل و الزفر
و عبر السموات السبع و الجنة و النار و العرش و الكرسي الی مقام قاب قوسین أو أدنی فمابقی شیء من
الموجودات الا وقد سخنرله * نه کسی در کسر تو هرگز رسید * نه کسی را نیز چندین عزیز رسید و بقوله
ومن الشياطين من بغوضون الایة بشیر الی انا کما سخنرنا الشیاطین له یعملون له الاعمال سخنرنا للشیاطین الاعمال
و الغوص و الصنائع یصنعون بحفظ الله ما لا یقدرون علیه الا ان (ایوب) ای واذکر خیر ایوب و اختلفوا
فی اسماء نفسه بعد الاتفاق علی الانتهاء الی روم بن عیص بن ابراهیم علیه السلام روی ان الله تعالی استنبأ ایوب
وارسله الی أهل حران وهی قریة بغوطه دمشق و کثر أهل و ماله و كان له سبعة بنین و سبع بنات و من اصناف الیهاثم
ما لا یحصی فحسده ابلیس (وقال) الهی بئده تو در عاقبت و سعت عیش است مال بسیار و فرزندان بزرگوار
دارد ا کر او را بانه تراغ مال و ولود امیتلا سازی زود از تو بگردد و طریق کفران نعمت پیش کیرد حق سبحانه
و تعالی فرمود که چنین نیست که تو میگوئی او ما را بنده ایست پسندیده اسکر هزار بار در بوته ابتلا
بکدام ختم بی غش و خالص العیار آید * چنان در عشق بکرویم که کریم زنی بر سره بر روز امتحان
باشم چو شمع استاد پیرجا * پس حق سبحانه و تعالی اقسام محن بروی کاشت شرانش بصاعقه هلاک
شدند و کوفشدن بسبب سبیل در کرباب فنا افتادند و زراعت بریح متلاشی شد و اولاد در زیر دیوار ماندند
و قروح در جسد مبارکش ظاهر شد و دیدان پیدا کشند و خلق از وی کریمت بجز زن او * نمکان نظیر ابراهیم
علیه السلام فی الابتلاء بالمال و الولد و البدن و قد قال بعض الذککاران بلا ایوب اختاره قبله سبعون نبیا
اختاره الله الاله و بی فی مرضه ثمانی عشرة سنة اوسع سنین و جمعة اشهر و سبعة ایام و سبع ساعات قالت له یوما
امرأته رجیفت افرایم بن یوسف لودعون الله فقال لها کم كانت مدة الرخاء فقال ثمانین سنة فقال اما استحي
من الله ان ادعوم و ما بلغت مدة بلانی مدة رخائی * و هر صحراین خطاب مستطاب ایوب مکروب رسیدی که
ای ایوب چگونه و ایوب بذوق و شوق این بر سرش کوه بلا بجان می کشید و بان بیماری خوش بود * کبر بر سر
بیار خود ای بیعادت * صد ساله با مید تو بیمار توان بود و قد سلط الله علی جسده اثنی عشر ألف دودة
لانها عدد الجنند الکامل کما قال علیه السلام اثنا عشر ألفا لنی یغلب عن قلبه ابداء الله عما کر کالدود و البعوض
لنغرود و الا بابل لاصحاب القیل و الهد هد له و ج و العنکبوت و الحماة رسول الله علیه السلام و اکمل الدود
جميع جسده حتی بقی العظام و القلب و اللسان و الاذن و العینان و لما قصد قلبه الذی هو منبع المعرفة
و معدن النور و الولاية و لسانه الذی هو صدر الذکر و مورد التوحید غار علیه و خاف ان یقطع عن طاعة الله
و تسبیحه بالکلیة فانه کان من ضعف الحال بحيث لا یستطیع القيام للصلاة فلما اتتهی وقت الابتلاء و حصل
القضاء التام فی مقام البلاء الهمة الله الدعاء لیوصله الی مرتبة البقاء و یتجلی له بالجمال و المقابله بالجلال و الاذی
کما أخبر عنه بقوله (اذ نادى ربه) ای دعاء (انی) ای بانی (مسئ) اصابعی (الضر) ریح و سحقی قالوا الضرب بالفتح
شائع فی کل ضرر و بالضم خاص بماتی النفس من مرض و هزال و نحوهما (وانت ارحم الراحمین) بین لفتقاره
الیه تعالی و لم یقل ارجئی لطفا فی السؤال و حفظا للادب فی الخطاب فان اکثر اسئلة الانبیاء فی كشف البلاء
عنهم انما هی علی سبیل التعریض

و فی النفس حاجات و فیک فطانة * سکونی بیان عندها و خطاب

(قال الحافظ) ارباب حاجتهم و زبان سوال نیست * در حضرت کریم تنماجه حاجت * فان قبل
الیس صرح زکریاء فی الدعاء قال عب لی من لدنک و لیا قلنا هذا سوال العطاء لا یجمل به التعریض و ذلك كشف
البلاء فیجعل به التعریض ثلاثین شبه بالشکایة (و یحکی) ان عجز و انعرضت لسلیمان بن عبد الملك فمالت بالمریر
المؤمنین مشتم جردان یبکی علی العصى فقال لها اطفی فی السؤال لاجرم لا ورنها تب و تب الفهود و ملایتها
حبا فلهذا القول من ایوب دعاء و تضرع و افتقار لاجزع و شکایة کما هو حال الاضطرار و لذا جاء جوابه بلفظ

الاستجابة وقال تعالى في حقه لنا وجدناه صابرا نعم العبد وعلى تقدير تفضله الشكاية قد اشتكى من البلوى اليه تعالى لا الى غيره وهو لا يشاقى الصبر الجليل كما قال يعقوب انما اشكوبني وحزني الى الله فصبر جميل والعارف الصادق اذا كان متحققا في معرفته فشكواه حقيقة لا بسباط ومناداته تحقيق المناجاة واساء في بلاه حبيبته حقيقة المياهاة ولسان العشق لسان التضرع والحكاية لالسان الجزع والشكاية كما اشار العاشق * بشنواي في چون شكايه ميكند * از جدايها حكايت ميكند * وفي التأويلات النجمية يشير الى ان كل ما كان لا يوب من الشكر والشكاية في تلك الحالة كان مع الله لا مع غيره والى ان بشرية ايوب كانت تتألم بالضرو وهو يخبر عنها ولصن روحانيته المؤيدة بالتأييد الالهي تنظر بشور الله وترى في البلاه كمال عناية المبلي وعين مرحته في تلك الصورة تربية لنفسه ليلبها مقام الصبر ورتبة نعمة العبودية وهو يخبر عنها ويقول مسنى الضر من حيث البشرية بنور فظلك انك ارحم الراحمين على - بأنك ترحم على - بهذا البلاه ومن الضر وقوة الصبر عليه لتفني نفسى عن صفاتها وهى العجلة وتبقى بصفاك ومنها الصبر والصبر من صفات الله لا من صفات العبد كقوله تعالى واصبر وما صبرك الا بالله والصبر لله والله تعالى (فاستجيبنا له) پس اجابت كرديم دعاء ويرا (فكشفنا) پس بديدم (ما به من ضر) آنچه ويرا بود از رنج يعنى اورا شفا داديم * روى انه قيل له يوم الجمعة عند السحرا ووقت زوال الشمس ارفع رأسك فقد استجيب لك اركض برحلك اى اضرب بها الارض فركض فنهت من تحتها عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في ظاهره بدنه دودة الاسقاط ولا جراحه الا برث ثم ركض مرة اخرى فنهت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا اخرج وعاد محججا ورجع الى شبابه وجماله ثم كسى حلة قال بعض الكبار السرى ابتلاه نصفية وجوده بالرياضات الشاقة وانواع المجاهدات البدنية لتكميل المقامات العلية فامر بضرب ارض النفس ليظهر له ماء الحياة الحقيقية متجسدا في عالم المثال فيغتنل به فتزول من بدنه الاسقام الجسمانية ومن قلبه الامراض الروحية فلما جاهد وصفا استعدادا وصلح قابلا للفيض الالهي ظهر له من الحضرة الرومانية ماء الحياة فاغتسل به فزال من ظاهره وباطنه ما كان سبب الحجاب والهد عن ذلك الحجاب الالهي انتهى واراد الله تعالى ان يجعل الدود عزرا بسبب محبة ايوب فان الدود اذل شئ ومحبة الشريف تغزه كما عز حوت يونس فلما تناثر من صعدت الى الشجرة وخرج من لهاها الابريسم ليصير اباسا ببركة ايوب (قال الشيخ سعدى) كل خوشبوى در حمام روزى * رسيد از دست محبوبى بدستم * بدو كفتم كه مشكى يا عبرى * كه از بوى دلاور تو مستم * بكفتانم كل ناچيز بودم * وليكن مدنى باكل نشستم * كمال همتين بر من اثر كرد * وكره من هدمان خاكم كه هستم * قالوا من كان مجاور للعزير والشريف صار عزيزا شريفا ومن كان مجاورا للذليل والوضيع كان ذليلا ووضيعا الا ترى ان الصبا اذا مزت بالازهار والاوراد تحمل الرائحة الطيبة واذا عبرت على المستقدرات تحمل الرائحة الخبيثة وتس على هذا من كان مصاحبا لاصناف النفس ومن كان مجاورا لاخلاق الروح (وايتناه اهل ومناهم معهم) بان ولده ضعف ما كان (روى) ان الله تعالى رد الى امراته شبابها فولدت له ستة وعشرين ولدا كما هو المروى عن ابن عباس رضى الله عنهم ما ورد امواله وكان رجلا بالساكتين يكفل الايتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وفي الحديث يفا ايوب بفنسل عمرانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل ايوب يحشو في ثوبه فتاداه به يا ايوب ألم اكن اغنيتك عما ترى قال بلى وعزتك ولكن لا غنى عن بركتك وفيه دلالة على اباحة تكثير المال الحلال (رحمة من عندنا) اى آتينا ما ذكر (رحمتنا اياها بالرحمة الخاصة) (وذكرى للعابدين) وتذكروا وعبرة لغيره من العابدين ليعلموا بذلك كمال قدرتنا وبصبروا كما صبر ايوب فنبأوا كما انبأ * هو كه اود در راه حق صابر بود * بر مراد خوشتن قادر بود * صبر بايد تا شود يكسورج * زانكه كفت الصبر مفتاح الفرج * واعلم ان بلاه ايوب من قبيل الامتحان ليعز ما في ضميره فيظهر خلقة درجته اين هو من ربه وبلاء يوسف من قبيل تعجيل العقوبة اى على قوله اذكركنى عند ربك وبلاء يحيى حيث ذبح من قبيل الكرامة اذ لم يمت بمخطئته خط (واسمعيلى) بمعنى مطيع الله (وادريس) هو اخنوخ بن برد بن مهلايل قال بعضهم سمى به لكثرة دراسته وقد سبق تحقيقه (وذا الكفل) بمعنى الكفالة والضممان لان نيامن انبياء بنى امرا قبل اوحى الله اليه انى اريد قبض روحك فاعرض ملكك على بنى امرا قبل ففى تكفل لك انه يصلى بالليل

لا يغتر بصوم النهار لا يطر ويقضى بين الناس ولا يغضب فلم ملكك اليه ففعل ذلك فقال شاب انما تكفل
للكي هذا فتكفل ووفى به فشكره الله ونبأ فسمي ذا الكفل والمعنى واذكرهم (كل) اي كل واحد من هؤلاء (من
الصابرين) اي الكاملين في الصبر على مشاق الطاعات واحتمال البليات فان اسمعيل قد صبر عند ذبحه وقال
يا بئ افعل ما تؤمر الاية وصبر على المقام يلد لازرع فيه ولا ضرع ولا بناء فلا جرم اكرمه الله واخرج من صلبه
خاتم النبيين عليه وعليهم السلام وادريس قد صبر على دراسته وذو الكفل قد صبر على صيام النهار وقيام الليل
وأذى الناس في الحسومة بينهم ولا يغضب وفيه اشارة الى ان كل من صبر على طاعة الله وعن معصيته او على
ما أصابه من مصيبة في المال والاهل والنفس فانه بقدر صبره يستوجب نعمة رتبة نعم العبدية ويصلح لادخاله
في رحمة المخصوصة كما قال (وادخلناهم في رحمنا) الخاصة من النبوّة وغيرها (أنهم من الصالحين)
اي الكاملين في الصلاح وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم من الفساد وبعض كبار ميفر ما يدكم مؤمنان كناه
كنند وبارتوبه كنند وچون توبه بشرط باشد خداوند قبول كنند ولوليا كناه نكنند اما امكان دارد كه بكنند
از جهت انكه جائز الخطا نند قيل لا بى يزيد قدس سره ابعضى العارفين فقال وكان امر الله قدرا مقدورا ثم يرتد
الى مقامه بعد ذلك ان كان من اهل العناية والوصول فتكون توبته من ذلك على قدر مقامه فيرجى ان يكون
في قوة تلك التوبة وعلو منصبها ان يجبر وقت الغفلة حتى يكون كأنه ما خسر شيئا وما اتقى كتوبة ما عزر
الذى قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قسمت على اهل السموات والارض لوسعتهم * وانبياء كناه نكرند
وامكان نداشت كنند بكنند از جهت انكه معصوم بودند واعلم ان للصلاح بداية وهي الاخذ بالشرائع
والاحكام ورفض المنهى والحرام ونهاية وهي التوجه الى رب العباد وعدم الالتفات الى عالم الكون والفساد
وهي في الحقيقة مقام الصديقية واصلاح الله تعالى الانسان يكون نارة بخلقه اياه صالحا ونارة بازاله ما فيه
من فساد بعد وجوده فان من العباد من اختار الله له في الازل البلوغ بلا كسب ولا تعمل فوق مخطورا
على النظر اليه بالاجتهاد يدفع غيره عن مقتضى قصده وممنهم من شغلته الاغيار عن الله زمانا فلم يزل في علاج
وجودها يتوفيق الله حتى افضاها ولم يبق له سواه سبحانه ثم الصبر من مراتب الصلاح وعن يزيد الرقائى رحمه الله
قال اذا دخل الرجل القبر قامت الصلاة عن يمينه والركعة عن يساره والبر بظله والصبر يحاجه يقول دونكم
صاحبكم فان حججتم والا فاننا من ورائه يعني ان استطعتم ان تدفعوا عنه العذاب والا فاننا كيفيكم ذلك وادفع
عنه العذاب فهذا الخبر دليل على ان الصبر افضل الاعمال والرضى اجل الصفات ولا يكون الصبر الا على بلاء
ومشقة فالترقي انما هو بالصبر لا بنفس البلاء ولو كان البلاء بما هو بلاء يرفع درجات من قام به عند الله وشال به
السعادة الابدية لنا لاهل البلاء من المشرّكين والكفار بل هو في حقهم تعجيل لعذابهم وفي حق المؤمنين
الصابرين تكميل لدرجاتهم وخطيئاتهم واكسیر لخصاص وجودهم (وفي المننوى). صد هزاران كيميا
حق آفرید * كيمياي همجو صبر آدم نديد * چون بماني بسته در بند حرج * صبر كن الصبر مفتاح الفرج *
شكر كفويم دوست رادر خير وشر * زانكه هست اندر قضا از بدت * چونكه قسام اوست
كفر آمد كه * صبر بايد صبر مفتاح الصل * غير حق جمله عدواند اوست دوست * باعد واز دوست
شكوت كي نكوست * تادهد دو غم نخواهم انكبين * زانكه هر نعمت غمی دارد قرين (وذ النون)
اي واذكر صاحب النون اي الخوت والمراد يونس بن متى بفتح الميم وتشديد التاء المثناة فوق مفتوحة قبل
هوامم ام يونس كذا في جامع الاصول قال عطاء سأت كعبا عن متى أهوامم ايه ام امة فقال اسم ايه وامه
بدورة وهي من ولد هارون وسمي يونس بذی النون لانه ابتلعه الخوت قال الامام السهيلي اضافة هنه الى النون
وقد قال في سورة القلم ولا تكن كصاحب الخوت وذلك انه حين ذكره في موضع الثناء عليه قال ذو النون
فان الاضافة بذواشرف من الاضافة بصاحب لان قولك ذو يضاف الى التابع وصاحب الى المتبوع تقول ابو
هريرة رضي الله عنه صاحب النبي عليه السلام ولا تقول النبي صاحب ابى هريرة الاعلى جهة وماذا وفاق تقول
ذو المال وذو العرش فتجد الاسم للاسم متبوعا غير تابع ولفظ النون اشرف من الخوت لوجوده في حروف التهجى
وفي اوائل بعض السور يتحون والقلم اذ ذهب اي اذكر خبره وقت ذهابه حل كونه (مغاضبا) غرا انما القومه
اهل ينوى وهي قرية بالموصل لما مر من طول دعونه اليهم وشدة شكيتهم وتماذى اصرارهم مهاجرا عنهم

قبل ان يؤمر وبناء المفاعلة للدلالة على كمال غضبه والمبالغة فيه وقيل وعدهم بنزول العذاب لاجل معلوم
 وفارقهم ثم بلغه بعد مضي الاجل انه تعالى لم يعذبهم ولم يعلم سببه وهو انهم حين رأوا امارات العذاب تابوا
 واخلصوا في الدعاء فظن انه كذبهم وغضب من اندفاع العذاب عنهم وذهب غضبان وهذا القول انبى بتقرير
 الشيخ فبحم الدين في تأويلاته وهو من كبار المحققين فكلامه راجع عند أهل اليقين (فقط ان لنن تقدّر عليه) اي ان
 نصيق عليه الامر يقال قدر على عياله قدرا ضيق وقدرت عليه الشيء ضيقته كما سماه جلته بقدر خلاف ما وصف
 بغير حساب نزل حالة منزله من بطن ذلك وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الانسان اذا استولى عليه الغضب
 يلتبس عليه عقله ويحجب عنه نور ايمانه حتى يظن بالله ما لا يليق بحلاله وعظمته ولو كان نبيا وان من كمال
 قوة نبينا عليه السلام انه كان يغضب ولا يقول في الرضى والغضب الا الحق وفيه اشارة اخرى وهي ان الله تعالى
 من كمال فضله وكرمه على عباده وان كانوا عصاة مستوجبين للعذاب ان يعاتب انبياءهم ولا يرضى عنهم
 اشتها فنزل عذاب الله بقومهم وكرهية دفع العذاب عنهم بل يرضى لهم ان يستغفروا عنهم ويستغفروا لدفع
 العذاب عنهم كما قال زين العابدين عليه السلام فاعف عنهم واستغفر لهم وقال في حق الكفار وكان النبي عليه السلام
 يلعن بعضهم ليس لك من الامر شيء اوتوب عليهم اوبعذبهم فانهم ظالمون انتهى روى انه حين خرج مفاضيا
 الى بحر الروم فوجد قوما هابوا بالسفينة فركب معهم فلما توسلت السفينة البحر وقفت ولم تجر بحال فقال
 الملا حون هنار جلى عاص اوعبد آبق لان السفينة لا تفعل هذا الا وفيها عاص او آبق ومن عادتنا اذا ابتلينا بهذا
 البلاء ان نقترع فن وقعت عليه القرعة القبياء في البحر فاقترعوا ثلاث مرات فوقع القرعة فيها كلها على يونس
 فقال انا الرجل المعاصي والعبد الآبق فأتى نفسه في البحر فجاوحت فابتلعه فأوحى الله تعالى الى الحوت ان
 لا تؤذى منه شعرة فاني جعلت بطنك حنبلا ولم اجعله طعاما (فندى) الفاء فصحة اي فكان ما كان من القرعة
 والتقام الحوت فنادى (في الظلمات) اي في الظلمة الشديدة المتكاثرة اوفى ظلمات بطن الحوت والبحر والليل
 وقال الشيخ السمرقندي في تفسيره وعندى والله اعلم ان تلك الظلمات كانت من الجهل الست كما قال عليه
 السلام ورايت رجلا من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن يساره ظلمة ومن فوقه ظلمة
 ومن تحته ظلمة فهو مصير في الظلمات (ان) اي بأنه (لا اله الا انت) قال في التأويلات النجمية يشير الى ان الروح
 الشريف اذا أتى في بحر الدنيا والنقمة حوت النفس الامارة بالسوء وابتلع حوت النفس حوت القلب يكون
 من التوادد سلامة الروح من آفات النفس بحيث لا تنصرف فيه ولا تغيره عن صفاته بوحى الحق اليها
 بان لا تؤذيه فاني لم اجعله طعمة لك وانما جعلتك حرزا وحنبلا كما كان حال يونس وسلامته
 في بطن الحوت من التوادد ومن سلامة الروح ان يتلوه في ظلمة النفس وظلمة القلب وظلمة الدنيا
 ان لا اله الا انت اي لا اله يصفى من هذه الظلمات ويسلني من آفاتهما وفتنتها ويهمني ان اذكره في هذا
 الموطن على هذه الحالة الا انت (سجنانك) انزهك تنزيها لا تقابلك من ان يعجزك شيء وان يكون ابتلا في هذا
 بغير سب من جهتي (كما قال في المتنوي) هرجه برنوايد از ظلمات غم * آن زبى شرمي وكست اخيست هم
 وفي التأويلات النجمية نزله عن الظلم عليه وان كان فعله بخلافه كما قال تعالى والله خلقكم وما تمعون
 ونسب الظلم الى نفسه اعترافا واستحقاقا ورعاية للادب فقال (اني كنت من الظالمين) لانفسهم شعريضا
 للهلاك حيث باردت الى المهاجرة (وفي المتنوي) چون بكيوي جاهلم تعليم ده * اينجين انصاف
 از ناموس به * از يدرآموزاي روشن جبين * رينا كفت وطلما پيش ازين * في بهانه كرد وني
 تزوير ساخت * في لواي مكر وحيث برفراخت * وفي عرائس المبطل قدس سره ان الله اراد ليهونس
 معراجا ومشاهدة في بطن الحوت فتعلل بالامر والتمنى والمقصود منه القرية والمشاهدة فأراه الحق في طباق
 الثرى في ظلمات بطن الحوت ما رأى محمد عليه السلام فوق العرش فلما رأى الحق تصير في حاله قال لا اله الا انت
 سجانك افي كنت من الظالمين نزهتك عما ظننت فيك فانت بخلاف الظنون واوهام الحدثن اني صكنت
 من الظالمين في وصف جلالك اذ وصني لا يلبق بعزة وحدانيتك فوق هذا القول منه موقع قول سيد المرسلين
 حيث قال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ولذلك قال عليه السلام لا تغفلوني على اخي يونس
 فلما رأى ما رأى استناب الموضوع فظن ان لا يدرك ما أدرك في الدنيا بعد فغاب الحق عنه فاهتم ودعا بالنجاة

فحباه الله من وحشة بطن الحوت بقوله (فاستجبنا له) أي دعاه الذي في ضمن الاعتراف بالذنب على الطف وجهه وآكدته بوفيه إشارة إلى أنه تعالى كما أجاب يونس ونجاه من ظلمات عالم الاجسام كذلك ينجي روح المؤمن المؤيد منه من حجب ظلمات النفس والقلب والدين الذي ذكره بالوحدانية في ظلمات عالم الاجساد كما كان يذكره في انوار عالم الارواح ويكون متصرفا في عالم الغيب والشهادة بآذنه خلافة عنه كما في التأويلات الصعبة وفي الحديث ما من مكروب يدعوه هذا الدعاء الا استجيب له وعن الحسن ما نجاه والله الا قراره على نفسه بالظلم وفي صحيح المستدرک قال عليه السلام لم يزل الله الأعظم الذي اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى لانه لا اله الا انت الخ (ونجياه من النعم) من غم الالتقام الجربان فذفه الحوت الى الساحل بعد اربع ساعات او ثلاثة ايام او سبعة اواربعين والذهاب به الى الجار القاصية وتخوم الارض السابعة وقال بعضهم كان رأس الحوت فوق الماء وفيه مفتوحا وعن ابي هريرة رضي الله عنه يرفعه اوحى الله الى الحوت ان خذه ولا تتحدث له لحا ولا تكسر له عظما فاخذه ثم هوى به الى مسكنه في البحر فلما انتهى به الى اسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا فاحسب الله اليه ان هذا تسبيح دواب البحر فسبح هو في بطنه فسمع الملائكة تسبيحه وقالوا يا ربنا نسبح صوتا خفيفا بارض غريبة وفي رواية صوتا معروفا من مكان مجهول فقال ذلك عبد يونس عصافى فخبسته في بطن الحوت فقالوا العبد الصالح الذي كان يصعد اليك منه في كل يوم وولده عمل صالح قال نعم فشفعوا عند ذلك فأمر الحوت فذفه في الساحل (وكذلك) أي مثل ذلك الانجاء لا انجاء ادى منه (انجي المؤمنين) من غوم دعوا الله فيها بالاخلاص وعن جعفر بن محمد قال عجت بمن يتلى بأربع كيف يغفل عن أربع عجت لمن يتلى بالهم كيف لا يقول لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين لان الله تعالى يقول فاستجبنا له ونجياه من الغم وكذلك نجي المؤمنين وعجت لمن يخاف شيئا من سوء كيف لا يقول حسبي الله ونعم الوكيل لان الله تعالى يقول فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء وعجت لمن يخاف معكر الناس كيف لا يقول واخوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد لان الله تعالى يقول فوفاء الله سيئات ما مكروا وعجت لمن يرغب في الجنة كيف لا يقول ما شاء الله لا قوة الا بالله لان الله تعالى يقول فاعسى ربى ان يؤتين خيرا من جنتك قال قتادة ذكر لنا رجل على عهد رسول الله عليه السلام قال اللهم ما كنت تعاقبني به في الآخرة فجهل لي في الدنيا قرض الرجل مرضا شديدا فأضنى حتى صار كأنه هامة فاخبره رسول الله فأتاه فرفع راسه وايس به حرا لثقل يارسل الله انه كان يدعوك كذا وكذا فقال عليه السلام يا ابن آدم انك ان تستطيع ان تقوم بعقوبة الله تعالى وان كان قل اللهم ربنا آتئنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار فدعاها فاجبري وعن خالد بن الوليد رضى الله عنه انه قال يارسل الله ارفع في منأى قال قل اعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين ان يحضروني (وفي المنشوي) تافروا يد بلاي دافعي • چون نباشد از نضرع شافعي • جز خضوع و بندگی واضطرار • اندرین حضرت ندارد اعتبار • زور را بکذا و زاری را بکبر • رحم سوي زاری آیدای فقیر • زاری مضطر نشنه معنویست • زاری سر دی دروغ آن غویست • کریمه اخوان یوحف حیلست • که درویشان بر زشک و عقلت (وزکریا) واذکر خبری زکریا بن اذن ابن مامان من انبياء بنی اسرائیل (اذنادی ربه) وقال (رب) ای پروردگار من (لاتذرق فردا) مثل هذه العبارة من العبد للسيد تضرع ودعاء لانه ای هب لي ولدا ولا تدعني وحيدا بلا ولد رغب لما بلغ هرزكريا عليه السلام مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعين ولم يرزق لهما ولدا أحب ان يرزقه الله من بونسه ويقويه على امر دينه ودينه ويكون قائما مقامه بعد موته فدعا ثم رد الامر الى مولاه مستسلما ومتقادا لمشيته فقل (وانت خير الوارثين) خير من يبق بعد من يموت فحسبى انت لان لم ترزقني وارثا فهو ثناء على الله تعالى بأنه الباقي بعد فناء المخلوق وله ميراث السموات والارض (فاستجبنا له) اي دعاه في حق الولد كما قال (ووهبنا له يحيى) لافي حق الورثة اذ المشهور ان يحيى قتل قبل موت ابيه وهذا لا يقدح في شأن زكريا كما لا يقدح عدم استجابة دعاء ابراهيم في حق ابيه في شأنه فان الانبياء عليهم السلام وان كانوا مستجيبين الدعوة لكن اثر بعض الدعوات لا يظهر في هذا الموطن للكمة الالهية (وأصلحناه زوجة) أبشاع بنت عمران لو ذقت قاقود اي جعلناها ولودا بعد ان كانت عقيم فاقامنا لم تلد قط بعد ان بلغت تسعا وتسعين سنة (انهم كانوا يسارعون في الخيرات)

الضمير عائد الى زكريا وزوجه ويحيى او الاتيائه المذكورين فيه ~~يكون~~ تعليلا لما فصل من قدون احسانه تعالى
 المتعقبة بهم مثل اتياه موسى وهرون الفرقان وتبريد النار واطفائها لابراهيم وانجاء لوط مما ترسل بقومه وانجاء
 نوح ومن كان معه في السفينة من اذى القوم وركب الطوفان وغير ذلك مما تفضل به على الاتيائه السابقين اى
 انهم كانوا يسادرون في وجوه الخيرات مع ثباتهم واستقرارهم في اصل الخيرات وهو السر في اشارة
 في على كلمة الى المشمة بخلاف المقصود بهم كونهم خارجين عن اصل الخيرات متوجهين اليها كما في قوله تعالى
 وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة الآتية قال الراغب الخير ما يرغب فيه الكل بكل حال وهو الخير المطلق
 والشر ضدّه (ويند عوثا) حال كونهم (رغبا) راغبين في الاطفاء والجمال (ورها) خائفين من القهر والجلال
 اوراغبين فيه اوراهبين مما سواها والارغبة السعة في الارادة يقال رغب الشيء اتمتع فاذا قيل رغب فيه واليه
 يقتضى النظر ص عليه فاذا قيل رغب عنه اقتضى صرف الرغبة عنه والهد فيه والرغبة العطاء الكثير لكونه
 مرغوبا فيه ~~يكون~~ حشقا من الاصل فان اصل الرغبة السعة في الشيء ومنه ليله الرغائب اى العطايا
 الجزيلة قال يعلى الرغائب من بشاء وينع والرهبة مخافة مع تحريك واضطراب (وكاونا شاخسين) عابدين
 في تواضع وضراعة وكرم ما يستعمل الخشوع فيما يوجد على الجوارح ولكن شأن الاتيائه اهل من ان يكون
 حالهم مختصرا في الظاهر فلم يخشع كمال في القلب والقلب جميعا واكمل العبد خشنا واللبس خشنا
 وطأ طأة الرأس ونحوها من غير ان يكون في قلبه الاخلاص والخوف من الله تعالى صفة المرآى والمتصنع
 وراوازه خواهي در اقليم فاش • برون حله كن كردون خشوباش • بتزدك من شب رورازن •
 به از فاقو پار سايرهن • چه قدر آورد بنده حورديس • كذير قبادارد اندام پيش والمعنى انهم
 نالوا من الله ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه الخصال الحيدة فليفعل من اراد الاجابة الى مطلوبه مثل ما فعلوا
 وليتخلق بتلك الاخلاق (والى احصت فرجهما) المراد بها مريم بنت عمران والحسن في الاصل كل موضع
 حصين اى محكم لا يوصل الى جوفه واحصنه جعله في حصن وحزرم تجوز في كل تحزرم وامرأة حصان
 كصحاب عفيفة او متزوجة والفرج والفرج الشق بين الشيتين كفرجة الحناط والفرج ما بين الرجلين وكفى به
 عن السوء وكثر حتى صار كالصریح فيه والفرج انكشاف الغم وفرار يجمع الدجاج لانفراج البيض عنها اى اذ كر
 خبر مريم التى حفظت سواتها حفظا كليما من الحلال والحرام • يعنى خود را بنا كيزه داشت ودست هيچكس
 بدامن عفت او نرسيد وقال الامام السهيلي رحمه الله يريد فرج القميص اى لم يعلق شوم اريية اى انها ظاهرة
 الاثواب وفروج القميص اربعة الكمان والاغلى والاسفل فلا يذهب وهيك الى غير هذا فانه من لطيف الكتابة
 انتهى (فتخافنيها) اى احينا عيسى كاشنا في جوفها فتوله فها حال من المفعول المحذوف (من روحنا)
 من الروح الذى هو من امرنا فقيه تشبيه لا يراى الروح في البدن فتفخه النافخ في الشيء فيكون تفخنا استعارة
 تعبئة وقال السهيلي النفخ من روح القدس بامر القدوس فأضاف القدوس الى القدوس ونزه المقدسة عن الظن
 الكاذب والحسد انتهى وقد سبقت قصة النفخ في سورة مريم (وجعلناها وابنها) اى حالهما (آية)
 عظيمة (للعالمين) وعلامة دالة على القدرة الكاملة لاهل زمانها ولمن بعدهما فان من تأخّل في ظهور ولد
 من بتول عذراء من غير خل تحقق كمال قدرته تعالى ولم يقل آيتين لانه اقصه واحدة وهى ولادته له
 من غير ذكر ولاكل واحد منهما آيات مستقلة متكاثرة كما اشير الى بعض منها في القرآن والى بعض آخر في التفسير
 وكتب القصص (وفى المنشوى) صومعة عيسى خوان أهل دل • هان هان اى مبتلاين در مهل •
 جمع كشتندى زهر اطراف خلق • از ضرير وشل ولىك واهل دلق • بر در آن صومعه عيسى صباح •
 تا دم اوشان رهند از جناح • اوچو كشتى قارغ از اورد خویش • چاشته كه بيرون شدى آن خواب كيش •
 جوق جوقى مبتلايندى زار • شستمبر در بر اميد و انتظار • كهفى اى اصحاب وامت از خدا •
 حاجت و مقصود جله شدروا • بى توقف جله شادان در لمان • از دعای او شدندى پادوان •
 از در دل و اهل دل آب حيات • چند نوشيدى وواشد چشمهات • آرمودى نوبسى آفات خویش •
 يافتى صحت از بن شاهان كيش • بلز اين دوراها صكردى ز حرص • كرد هر دكان همى كردى
 ز حرص • بر در آن منعمان جرب ديك • ميدوى بهر زيد مرده ريك • چربش اينجاء انكه جان

ففيه شود * كارتنا اميد اينجا به شود * ومن عجائب عيسى عليه السلام ان امته ذهبت به الى صباغ وقالت له
خذ هذا الغلام وعلمه شيئا من صنعتك فآخذه منها وقال ما سئلت يا غلام فقال عيسى بن مريم فقال له يا عيسى
خذ هذه الجزرة واملا هذه النقا من هذا التهر ففعل فأعطاه الصباغ الثياب وقال له ضع ك كل لون مع ثيابه
في قير ثم تركه وانصرف الى منزله فأخذ عيسى الثياب جميعها ووضعها في قير واحد ووضع عليها الاصباغ جملة
واحدة وانصرف الى امته ثم عاد من الغد وجاء الصباغ فرأى الثياب والاصباغ كلها في قير واحد فغضب وقال
أنت لفتني وأنت لثياب الناس فقال له عيسى ما ديتك قال يهودى فقال له قل لا اله الا الله واتى عيسى روح الله
ثم ادخل يدك في هذا القير واخرج كل ثوب على اللون الذى يريد صاحبه فهدا ما لله تعالى ففعل فكان الامر
كما قال عيسى (ان هذه) اى ملة التوحيد والاسلام اشير اليها بهذه تنبها على كمال ظهوراً مرها في الصحة والساد
(امتكم) ايها الناس اى ملتكم التي يجب ان تحافظوا على حدودها وتزاعوا حقوقها ولا تخلوا بشئ منها
(امة واحدة) نصب على الحالية من امتكم اى غير مختلفة فيما بين الانبياء فانهم متفقون في الاصول وان كلوا
مختلفين في الفروع بحسب الامم والاعصار قال في القاموس الامة جماعة ارسل اليهم رسول انتهى فأصلها
القوم الذين يجتمعون على دين واحد ثم اتسع فيما فاطلقت على ما اجتمعوا عليه من الدين والملة واشتقاقها من ام
بمعنى قصد فالقوم هم الجماعة القاصدة وما اجتمعوا عليه هو الملة المقصودة (وانا ربكم) لالهكم غيرى
(فاعبدون) خاصة لا غير (وتقطعوا امرهم بينهم) التفات من الخطاب الى الغيبة القطع فصل التثنية مدركا
بالبصر كالاجسام او بالبصيرة كالاشياء المعقولة والتفعل هنا للتعدية نحو علمته الفقه فتعلم الفقه والمعنى جعل
الناس امر الدين قطعاً واختلقوا فيه فصاروا فرقا كأنه قيل ألا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله الذى
اجعت عليه كافة الانبياء حيث جعلوا امر دينهم فيما بينهم قطعاً فأصاب كل جماعة قطعة من الدين فصاروا
بقطع دينهم كأنهم قطع شئ يلعب بعضهم بعضاً ويترأ بعضهم من بعض كما قال الكاشاني ويريدند ام ماضيه
كاردن خود را در ميلن خود يعنى فرقه فرقه شدند چون يهود ونصارى وهربك تكفير ديكرى كردند وقد ثبت
ان امة ابراهيم عليه السلام صاروا بعده سبعين فرقة وامة موسى عليه السلام احدى وسبعين وامة عيسى
عليه السلام ثنتين وسبعين وامة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثا وسبعين ك لهم في النار الا واحدة وهى التي
لا يشوبون ما عين الله ورسوله بشئ من الهوى (كل) اى كل واحدة من الفرق المتقطعة (الينا) لالى غيرنا
(راجعون) بالبعث فجازهم حينئذ بحسب اعمالهم وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الخلق تفرقوا في امرهم
فمنهم من طلب الدنيا ومنهم من طلب الآخرة ومنهم من طلب الله تعالى ثم قال كل الينا راجعون فأما طالب الدنيا
فراجع الى صورة قهرنا وهى جهنم وأما طالب الآخرة فراجع الى صورة لطفنا وهى الجنة وأما طالبنا فراجع
الى وحدانيتنا ثم فصل الجزاء بقوله (فن) يسهره (يعمل من الصالحات) اى بعض الصالحات (وهو)
اى والحال انه (مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران لربه) اى لا حرمان لثواب عمله استعمل الثواب كما استعمل
الشكر لا عطائه يعنى شبه رد العمل ومنع الثواب بالكفران الذى هو ستر النعمة وانكارها وشبه قبول
العمل واعطاء الثواب بمقابلته بشكر النعم عليه للنعم فأطلق عليه الشكر كما قال ان ربنا لفرور شكور والسعي
في الاصل المثنى السريع وهو دون العدو ويستعمل الجهد في الامر خيرا كان او شرا واكثر ما يستعمل في الافعال
المجودة (واناله) اى لربه (كاتبون) اى مثبتون في صحائف اعمالهم لانقادهم من ذلك شيئا من ذكر ان يكون
ضائع نباشد نرد حق لا يضيع الله في الدارين اجر المحسنين (وحرام على قرية اعلمها انهم لا يرجعون)
حرام خبرا قوله انهم لا يرجعون والجملة لتقرير مضمون ما قبلها من قوله كل الينا راجعون والحرمان مستعار
لمنع الوجود بجامع ان كل واحد منهما غير مرجو الحصول والقرية اسم للمصر الجامع ك كما في القاموس
واسم للموضع الذى يجمع فيه الناس كما في المفردات فعلى هذا تطلق على ما يعبر عنه بالفارسية سيهر وكوى
ومعنى التحقيق في ان معتبري النفي المستفاد من حرام على ان المعنى ومنع البتة على اهل القرية المهلكة عدم
رجوعهم اليها لجزاء لافى النفي على معنى ان عدم رجوعهم المحقق يمنع وتخصيص امتناع عدم رجوعهم
بالذكر مع شمول الامتناع لعدم رجوع الكل حسبما نطق به قوله كل الينا راجعون لانهم المنكرون للبعث
والرجوع دون غيرهم وفي التأويلات النجمية يشير الى قلوب اهل الاهواء والبدع المهلكة باعقاد السوء

ومخالفات الشرع انهم لا يتوبون الى الله ولا يرجعون الى الحق يدل على هذا التأويل قوله تعالى افرايت من اتخذ الهه هوا واضله الله على علم (حتى اذا قصت بأجوج وأجوج) حتى هناليس بحرف جو ولا حرف عطف بل حرف يتنبد بعدها الكلام غاية لما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل يستترون على ما هم عليه من الهلاك حتى اذا طاعت القيامة يرجعون اليها ويقولون يا ويلنا الخ واذا شرطية وأجوج وأجوج قبيلتان من الانس يقال الناس عشرة اجزاء تسعة منها أجوج وأجوج والمراد بقصها فتح سدها على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقد سبق قصة بأجوج وأجوج وبناء السد عليهم وقته في آخر الزمان في سورة الكهف (وهم) اي والحال ان بأجوج وأجوج (من كل حدب) مرتفع من الارض وتل قال الراغب يجوز ان يكون الاصل في الحدب حدب الظهر وهو خروجه ودخول الصدر والبطن ثم شبه به ما ارتفع من الارض فسمي حدبا ومنه محدب الفلك (ينزلون) ينزلون مسرعين واصله مقاربة الخطو مع الاسراع وفي بحر العلوم من نسل الذئب اذا اسرع في مشبه روى انهم يهرون في الارض ويقولون على الناس من كل موضع مرتفع (قال الكاشاني) همه عالم را فرا كيرند وآه ساء درياها تمامي يياشامند واز خشك وتر هرجه يابند بخورند (واقرب الوعد الحق) عطف على ففتح والمراد ما بعد النفقة الثانية من البعث والحساب والجزاء (فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا) جواب الشرط واذا الله فاجاة والضمير للقصة وشاخصة خبر مقدم لابصار والجملة خبر ضمير القصة مفسرة له يقال شخص بصره فهو شاخص اذا فتح عينيه وجعل لا يطرف وبصره رفعه وشخص شخصا ارتفع والمعنى بالفارسية پس انجيا قصه آنت بكم به خبره وبازمانه است از هول رستغز ديدها كفار و في الآية دلالة على ان قيام الساعة لا يتأخر عن خروج بأجوج وأجوج كما روى عن حذيفة رضى الله عنه انه قال لو ان رجلا اتقى فلوا بعد خروج بأجوج وأجوج لم يركبه حتى تقوم الساعة والقوا المهرى ولد الفرس فان قيل ففتح السد واقرب الوعد الحق يحصل في آخر ايام الدنيا والجزاء وشخص ابصار انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزاء لا بد وان يكونا متقاربين فالجواب ان التفاوت القليل يجري مجرى العدم (يا ويلنا) واي بر ما وهو على تقدير قول وقع حالا من الموصول اي يقولون يا ويلنا تعال فهذا اوان حضورك (قد كفا في غفلة) تامة في الدنيا والغفلة سهو واعتري من قلة التحفظ والانتباه (من هذا) اي من البعث والرجوع اليه للجزاء ولم تعلم انه حق (بل كاذبا لمن) اضراب عما قبله من وصف انفسهم بالغفلة اي لم يكن غافلين عنه حيث نبهنا عليه بالايات والنذر بل كاذبا لمن تلك الايات والنذر مكذبين بها او ظالمين لانفسنا بتعريضها للعذاب الخالد بالتكذيب فليست فكر العاقل في هذا البيان والتذكير قد نبه الله وقطع الاعتذار وفي الحديث يقول الله يا معشر الجن والانس اني قد نصح لكم فاعملوا في اعمالكم في حقيقكم فمن وجد خيرا فليصمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يولم من الانفسه وعن بعض الحكماء انه نظر الى اناس يتراحمون على ميت خاف جنازته فقال لو ترحمون على انفسكم لكان خيرا لكم امانه قدمات ونجى من ثلاثة احوال اولها رغبة ملك الموت والثاني مرارة الموت والثالث خوف المصيبة (قال الشيخ سعدى) خبر دارى اى استغواني قفس * كدجان تو مرغيت نامش قفس * جو مرغ از قفس رفت بكست قيد * ذكرده نه كرد دى بى نوسيد * سرازيب غفلت برآور كنون * كه فردا نمائند بجهلت نه كنون * اگر مرد مسكين زان داشتي * بفرادوزارى فسان داشتي * كه اى زنده چون هست امكان كفت * اب از ذكر چون مرده برهم مخفت * جو مار با غفلت بشد روزگار * تو بارى دى چند فرصت شمار (انكم) يا اهل مكة (وما تعبدون من دون الله) اي والاصنام التى تعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى وذلك بشهادة ما فانها لما لا يعقل فخرج عزير وعيسى والملائكة (حصب جهنم) بفتح المهملة اسم لما يحصب اى يرمى في النار فتجرب به من حصبه اذا رماه بالحصباء ولا يقال له حصب الا وهو في النار وما قبل ذلك فيقال له حطب وشجر وخشب ونحو ذلك والمعنى فحصبون في جهنم وترمون فتكونون وقودها وهو بالفارسية آتش انكيز (انتم لها واردون) داخلون على طريق الخلود والحطاب لهم ولما يعبدون تغليباً * در تبيان گفته كه حكمت ايراد تان بدو زخ زيادت تعذيب بت پرستانست چه بدانها آتش افروخته كردد واحتراق ايشان بيه زياد (لو كان هؤلاء) الاصنام (الهة) على الحقيقة كما يزعمون (ما اردوها) مادخلوها وحيث تبين ورودهم اياها نعين امتناع كونهم الهة بالضرورة

(وكل من العابدین والمعبودین) (فیها خالدون) لا خلاص لهم منها (الهم فیها زفير) الزفير تردید النفس حتى تنفخ الصلوع منها ای انین وتنفس شدید وهو مع كونه من افعال العبدۃ اضیف الی الكل للتغليب (وهم فیها لا یسمعون) ای لا یسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول ونظامة العذاب وعن ابن مسعود رضى الله عنه یجعلون فی نوایت من نار ثم یجعل تلك التواہیت فی نوایت اخرى ثم تلك فی اخرى علیها مسامیر من نار فلا یسمعون شیئاً ولا یرى احد منهم لن فی النار أحد یعذب غیره ثم ین احوال اضداد هؤلاء فقال (ان الذین سبقت لهم من الله الحسنى) الخصلة الحسنى التي هی احسن الخصال وهی السعادة وهم كافة المؤمنین الموصوفین بالایمان والایعمال الصالحة اوسقت لهم کلمتنا بالبشرى بالثواب علی الطاعة (او تثلث) المنعوتون بمناذکر من النعت الجلیل (عنها) ای عن جهنم (مبعدون) دور کرده شد کاندہ لانهم فی الجنة وشتان بینها وبين النار لان الجنة فی اعلی علیین والنار فی اسفل الساکلین * صاحب بحر فرموده که سبق عنایت از لیه در بدایت موجب ظهور ولایت است در نہایت هر قحتم کہ درازل بکشدند نہان در ضرر عابد پروید بعیان حال بعض البکار ظاهر حسن العناية السابقة لاهل الاصطفاء لربعة اشياء الا انفراد من الکونین والرضی بقضاء الله عن الدارین واضفاء العیش مع الله بالحرمة والادب وظهور افوار قدرة الله منهم بالفراغات المصادقة والكرامات الظاهرة وباطن حسن العناية السابقة من الله فی الازل لهم اربعة ابضا المواجید الساطعة وانتفاع العلوم الغیبية والمکاشفات للقائمة بالمعارف الکاملة وفي کمال موضع ظهرت هذه الاشياء بالظاهر والباطن صار صاحبها مشهور بالی الافاق بمئات الصدیقین وعلامات المقرین وخلافة سمید المرسلین وقال بعضهم الحسنى العناية والاختیار والهدایة والعطاء والتوفیق خبا العناية وقعت الکفاية وبالاختیار وقعت الراية وبالهدایة وقعت الولاية وبالعطاء وقعت الحکمة وبالتوفیق وقعت الاستقامة (قال الشيخ سعدی) نخت اواردت بدل بر نهاد * پسین بنده بر آستان سر نهاد * چه اندیشی از خود که فعلم نکوست * ازان در نکه کن کہ توفیق اوست * بردوستان بان بایوان شاه * بتصفه عمرهم زیستان شاه (لا یسمعون حسیها) الحسین صوت یحس به ای لا یسمعون صوتها جمعا ضعيفا کما هو المعهود عند کون الصوت بعيدا وان کان صوته فی غاية الشدة لانهم لا یسمعون صوتها الخفی فی نفسه فقط حال الصادق کیف یسمعون حسیها والنار تحمد لمطاعتهم وتلاشی برؤیتهم وفي الحدیث تقول النار للمؤمن يوم القيامة جز یا مؤمن قد اطفأ نورک لاهی (وفي المننوی) آتش عاشق ازین روی صفی * می شود دوزخ ضعیف ومنطقی * کویدش بکدر سیک ای محنتم * ورنه زانتهای نور دآندم * وفي التاویلات الخبیه ومن آثار سبق العناية الازلیة ان لا یسمعون حسیس جهنم القهر وحسبها مقالات أهل الاواء والبدع وادلة الفلاسفة وبراهینهم بالقول المشوبة بالوهم والخیال وظلمة الطبيعة (وهم فیما استهت انفسهم خالدون) دائمون فی غاية النعم والاشتهاء والشهوة طلب النفس اللذة وتقديم اللطیف للقصير والاهتمام وهو بیان لقوزهم بالمطالب اثریان خلاصهم من المهالك قال ابن عطاء للقلوب شهوة وللاذواح شهوة وللنفوس شهوة وقد یجمع الله لهم فی الجنة جمیع ذلك شهوة الارواح القرب وشهوة القلوب المشاهدة والرؤية وشهوة النفوس الالتذاب بالراحة والاکل والشرب والزينة (لا یحزنهم الفزع الاکبر) بیان لنجاتهم من الافزاع بالکلیة بعد بیان نجاتهم من النار لانهم اذا لم یحزنهم اکبر الافزاع لا یحزنهم ما بداء بالضرورة والفزع اقتباس وفزع یعترى الانسان من الشئ الخفی وهو من جنس الجزع ولا یقال فزع من الله کما یقال نخت منه قال الراغب الفزع الاکبر هو الفزع من دخول النار وقال بعضهم ذبح الموت عبرأى من الفریقین واطباق جمعهم علی اهلها ای وضع الطبق علیها بعد ما اخرج منهام اخرج فیفزع اهلها حیث ذفرع عا شیدا لم یفرعوا فرعاً شدة منه وقال بعض ارباب الحقیقة هو قوله تعالى فی الازل هو لا فی الجنة ولا بالی وذلك لان نفوسهم المطهنة فی الجنة المضافة الی الحضرة کما حال تعالى وادخلی جنتی فافهم جدّاً (وتنقاهم الملائكة) لى تسقبلهم ملائكة الرحمة مهتفین لهم (هذا يومکم) علی لرادة القول ای قائلین هذا اليوم یومکم (الذی کنتم توعدون) فی الدنیا وتبشرون بما فیهم من قنوت المثوبات علی الایمان والطاعة (قال المکاشفی) عبادنا اکویندا ین روز بزم اسمعالت عارفانرا خطاب و سنده که ین روز عشاء شماست * نیک مردانرا نعیم اندر نعیم * عتق بازانرا القاندر لقاء *

حصه انهما وصال حور عين • بهر ايشها جمال كبريا • فليجتهد العاقل في الطاعات حتى يصل الى
 القربان وليبعد نفسه عن المحالفات لئلا من من العقوبات واعلم ان الدار الآخرة وفواجها انما ينال اليها بترك
 الدنيا وزخارفها كما ان وصله المولى لا يتحصل الا بترك الصكوكين فمن كان مشتتاه الجنة ونعيمها فليترك اللذة
 في الدنيا ومن كان مشتتاه المشاهدات فليقطع نظره عن غير الله تعالى قال في الفتوحات المكية اجمع أهل
 كل ملة على ان الزهد في الدنيا مطلوب وقالوا ان الفراغ من الدنيا احب لكلي عاقل خوفا على نفسه من
 القسوة التي حذرنا الله منها بقوله انما اموالكم ولولادكم قسوة انتهى كلامه قال الشيخ عبد الوهاب الشعراوي
 رحمه الله ومن فولد للربان انهم لا يتخرون قوت الغد ولا يتكزون قسوة ولا ذهابا قال ورأيت شخصا قال راهب
 انظر لي هذا الدينار هو من ضرب اى الملوكة فلم يرض وقال النظر الى الدنيا منى عنه عندنا قال ورأيت الربان
 مرة وهم يحصبون شخصا ويخرجونه من الكنيسة ويقولون له اتلفت علينا الربان فسألت عن ذلك فقالوا
 رأوا على عمامته نصف درهم يوطاقت اهلهم ربط الدرهم مذموم فقالوا نعم عندنا وعندكم صلى الله عليه وسلم
 قال بعض الحكماء ان في الجنة راحة لا يجدها الا من لم يكن له في الدنيا راحة وفيها غنى لا يجده الا من ترك
 الفضول في الدنيا واقتصر على اليسير منها وفيها امن لا يجده الا اهل اندوف والفرع في الدنيا • لا تخافوا
 هست نزل خاتقان • هست درخور ابراي خاتقان • وفيها ما تشتهي الانفس لا يجده الا اهل الزهد
 وعن بعض الزهاد انه صكان بأكل قلا وملحاً من غير خبز فقال له رجل اقتصرت على هذا قال نعم لاني
 انما جعلت الدنيا للجنة وانت جعلت الدنيا للمزلة يعني تأكل الطيبات فتصير الى المزلة وانما كل لا قامة
 الطاعات لعل اصير الى الجنة نسل الله الفيض والحدود والتوفيق لطريق الشهود (يوم نطوى السماء) منصوب
 باذكر والطي ضد التشر (كطي السجل) وهي الصحيفة لى طيا كطي الطومار (للكتب) متعلقة بمعدوف هو
 حال من السجل اى كائن الى كتب فان الكتب عبارة عن العصائف وما كتب فيها فاجعلها بعض اجزائها
 وبه يتعلق الطي حقيقة وقال الامام السهيلي ذكر محمد بن حسن المقرئ عن جماعة من المفسرين ان السجل
 ملك في السماء الثالثة يرفع الى اعمال العباد ترفعها اليه الخفظة الموكلون بالغلق في كل خميس واثنين
 وكان من اعوانه فيما ذكرنا هاروت وماروت وفي السنن لابي داود السجل كاتب للنبي عليه السلام
 وهذا لا يعرف في كتاب النبي ولا في اصحابه من اخيه السجل ولا وجدنا في هذا الخبر انتهى كلام السهيلي رحمه الله
 قال في انسلن العيون لم يذكر في القرءان من الصحابة رضى الله عنهم احد باجمعه الا يزيد بن طرثة رضى الله
 عنه الذي تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما لم يذكر امرأة باسمها الا مريم قال ابن الجوزي الامايروي
 في بعض التفسير ان السجل الذي في قوله تعالى يوم نطوى السماء الى آخره اسم رجل كان يكتب لرسول الله
 عليه السلام انتهى وفي القاموس السجل اسم كاتب للنبي عليه السلام واسم ملك (كابد انا اول خلق نعيده)
 ما كافت تكف الكاف عن العمل واقل مفعول لبد انا اى نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مشمل بدنا اليه في كونها
 ايجادا بعد العدم وهو لا ينفي الاعادة من عجب الذنب قال في الصرائى نعيد قول انطلق كابد انا نعيد الاعادة
 بالابداء في تناول القدرة القديمة لهما على السواء (وعدا) لى وعدنا الاعادة وهذا (علينا) اى علينا انجازها
 وبالفارسية برماست وفاصكر دى بدان (انا كافا علينا) ذلك لا محالة وفي التأويلات الجمعية يشير الى طي
 سماء الوجود الانساني بتجلى صفة الجلال في اخفاء مراتب الوجود من الانتهاء الى الابتداء كابد انا اول خلق
 من ابتداء النطفة بالتدريج من خلق النطفة علقه ومن خلق العلقه مضغة ومن خلق المضغة عظاما الى انتهاء
 خلق الانسانية ومن وصف التباينة الى وصف المركبة ومن وصف المركبة الى وصف مفردات العنصرية
 ومن وصف المفردة الى وصف المكونية ومن وصف المكونية الى وصف الروحانية ومن وصف الروحانية الى
 وصف الربوبية بمجذبة ارجعي الى ربك وعدا علينا في الازل انا كافا علينا الى الابد (ولقد كتبنا في الزبور)
 وهو كتاب داود عليه السلام كما قال وآتيناه داود زبوراً (من بعد الذكر) اى بعدما كتبنا في التوراة لان كل
 كتاب مما وى ذكر كاسبق قال الراغب زبرت الكتاب كتبه كتابة غليظة وكل كتاب غليظ الكتابة يقال له
 الزبور وخص بالكتاب المنزل على داود قيل بل الزبور كل كتاب يصعب الوقوف عليه من الكتب الالهية وقال
 بعضهم اسم للكتاب المقصور على الحكمة العقلية دون الاحكام الشرعية والكتاب لما يتضمن الاحكام والحكم

ويدل على ذلك ان زبور داود لا يتضمن شيئا من الاحكام قال في القاموس الزبور الكتاب بمعنى المزبور والجمع زبور
وكتاب داود عليه السلام انتهى (أن الارض يرثها عبادى الصالحون) اى عامة المؤمنين بعد اجلاء الكفار
كما قال وعد الله الذين آمنوا بكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وهذا
وعدمه باظهار الدين واعزاز أهله وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد ارض الجنة كما نبى عنه قوله تعالى
وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض تنبؤا من الجنة حيث نشاء قال في عرائس البقلى كان في علم
الازلية ان ارض الجنان ميراث عبيده الصالحين من الزهاد والعباد والابرار والاخيار لانهم أهل الاعراض
والتواب والدرجات وان مشاهدة جلال ازليته ميراث أهل معرفته ومحبتة وشوقه وعشقه لانهم في مشاهدة
الربوبية وأهل الجنة في مشاهدة العبودية قال سهل اضافهم الى نفسه وحلاهم بحبة الصلاح معناه لا يصلح لى
الاما كان لى خالص الايكون لغيرى فيه اتروهم الذين اصلحوا سريرتهم مع الله واطهروا بالكلية عن جميع
مادونه وقال الشيخ المغربي قدس سره * مجوى دردل ما غيروست زانكه نيابى * ازانكه دردل محمود جزايار
نباشد (ان في هذا) اى فيما ذكر في السورة الكريمة من الاخبار والمواعظ البالغة والوعد والوعيد والبراهين
القاطعة على التوحيد وصحة النبوة (لبلاغاً) اى كفاية (لقوم عابدين) اى لقوم همهم العبادة دون العادة
(وما ارسلناك) يا محمد بما ذكرنا امثاله من الترتاع والاحكام وغير ذلك من الامور التى هي مناط السعادة
في الدارين في حال من الاحوال (الا) حال كونك (رحمة للعالمين) فان ما بعثت به سبب لسعادة البارين
ومنشأ لا نظام مصالحهم في التشاين ومن اعرض عنه واستكبر فاما وقع في الجنة من قبل نفسه فلا يرجح
وكيف كان رحمة للعالمين وقد جاء بالسيف واستباحة الاموال قال بعضهم جاء رحمة للكفار ايضا من حيث
ان عقوبتهم اخوت بسببه وامنوا به عذاب الاستئصال والخسف والسخ: ورد في الخبر أنه عليه السلام قال لجبريل
ان الله يقول وما ارسلناك الى آخره فهل اصابك من هذه الرحمة قال نعم اى كنت اخشى عاقبة الامر فأمنت بك
انشاء الله على بقوله ذى قوة عند ذى العرش ممكن مطاع ثمامين (قال الكاشغرى) در كشف الاسرار
آورد كه از رحمت وى بود كه امت را در هيچ مقام فراموش نكردا كردر مملكة معظمه بودوا كردر مدينه
زاهره كردر مسجد مكرم بودوا كردر حجره طاهره همين در ذروة عرش اعلى ومقام قاب قوسين او ادنى
ياد فرمود كه السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين * فردا در مقام محمود بساط شفاعت كستوده كويد
اتقى امتى * عاصيان بر كنه در دامن آخو زمان * دست در دامن يودارند و چنان در آستين * نا اميد
از حضرت با نصرت نتوان شدن * چون بوى در هر دو عالم رحمة للعالمين قال بعض الكبار وما ارسلناك
الارحة مطلقة نامة كاملة عامة شاملة جامعة محيطه بجميع المقدرات من الرحمة الغيبية والشهادة العلمية
والعينية والوجودية والشهودية والسابقة واللاحقة وغير ذلك للعالمين جمع عوالم ذوى العقول وغيرهم
من عالم الارواح والاجسام ومن كان رحمة للعالمين لزم ان يكون افضل من كل العالمين وعبارة ضمير الخطاب
في قوله وما ارسلناك خطاب للنبي عليه السلام فقط وشارته خطاب لكل واحد من ورثته الذين هم على مشربته
الى يوم القيامة بحسب كونه مظهرا لارثه وقال بعض الكبار انما كان رحمة للعالمين بسبب انصافه بالخلق العظيم
ورعايته المراتب كلها في محالها كملك والملكوت والطبيعة والنفس والروح والسر وفي التأويلات العجيبة
في سورة مريم بين قوله ورحمة منانى حق عيسى وبين قوله في حق نبينا عليه السلام وما ارسلناك الارحة للعالمين
فرق عظيم وهو انه في حق عيسى ذكر الرحمة مقيدة بحرف من ومن للتبعض فلهذا كان رحمة لمن آمن به
واتبع ما جاء به الى ان بعث نبينا عليه السلام ثم انقطعت الرحمة من امته بنسخ دينه وفي حق نبينا عليه السلام
ذكر الرحمة للعالمين مطلقا فلهذا لا تنقطع الرحمة عن العالمين ايدا ما في الدنيا فبان لا ينسخ دينه وما في الاخرة
فبان يكون الخلق محتاجين الى شفاعته حتى ابراهيم عليه السلام فافهم جدا قال في عرائس البقلى ايها
الفهم ان الله اخبرنا ان نور محمد عليه السلام اول ما خلقه ثم خلق جميع الخلائق من العرش الى الترى من بعض
نوره فارسله الى الوجود والشهود رحمة لكل موجود اذا الجميع صدر منه فكونه كون الخلق وكونه سبب وجود
الخلق وسبب رحمة الله على جميع الخلائق فهو رحمة كافية وافهم ان جميع الخلائق صورة مخلوقة مطروحة
في فضاء القدرة بالروح حقيقة منظره لقدوم محمد عليه السلام فاذا قدم الى العالم صار العالم حيا بوجوده

لانه روح جميع الخلائق ويا عاقل ان من العرش الى الترى لم يخرج من العدم الانانصا من حيث الوقوف
 على اسرار قدمه نبعت كمال المعرفة والعلم فصاروا عاجزين عن البلوغ الى شط بحار الالهية وسواحل قاموس
 الكبرياءية فجاء محمد عليه السلام اكبر اجساد العالم وروح اشباحه بجفائق علوم الازلية وأوضع سبيل الحق
 للخلق بحيث جعل سفر الازال والاباد للجميع خطوة واحدة فاذا قدم من الحضرة الى سفر القربة بلغهم جميعا
 بخطوة من خطوات صحارى سبحان الذى اسرى بعبدته حتى وصل الى مقام اودنى ففقر الحق لجميع الخلائق
 بمقدمه المبارك قال بعض العلماء ان كل نبي كان مقدمة العقوبة لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ونينا
 عليه السلام كان مقدمة للرحمة لقوله وما ارسلناك الى آخره واراد الله تعالى ان يكون خاتمة على الرحمة لاعلى
 العقوبة لقوله تعالى سبقت رحمتى على غضبى ولهذا جعلنا آخر الامم فائدة الوجود رحمة وآخره وخاتمة رحمة
 واعلم انه لما تعاقبت ارادة الحق بايجاد الخلق ابرز الحقيقة الاحدية من كون الحضرة الاحدية فيه جميع الامكان
 وجعله رحمة للعالمين وشرف به نوع الانسان ثم انجست منه عيون الارواح ثم بدأ مابدا فى عالم الاجساد
 والاشباح كما قال عليه السلام انا من الله والمؤمنون من فيض نورى فهو للغاية الجلية من ترتيب مبادئ
 الكائنات كما قال تعالى لولاك لما خلقت الافلاك * علت غائبة هر عالم اوست * سرور اولاد بنى آدم
 اوست * واسطة فيض وجودى همه * رابطة بود ونبودى همه (قال العرفى الشيرازى فى قصيدته
 النعتية) از بس شرف كوه نور منى تقدير * آن روزكه بكذا شتى اقليم عدم را * تا حكم نزول تو
 درين دار نوشته است * صدره بعثت از ترا شيد قلم را * المراد من البعث مقلوبه وهو البعث يعنى بكيفك شرفا
 وفضلان الله سبحانه انما خلق الخلق وبعث الانبياء والرسل ليكونوا مقدمة لظهورك فى عالم الملك والشهادة
 فارواحهم واجسادهم تابعة لروحك الشريف وجنتك اللطيف ثم اعلم ان حياته عليه السلام رحمة وعماته
 رحمة كما قال جنانى خير لكم وعملى خير لكم قالوا هـ ذا خبرنا فى حياتك فما خبرنا فى عمانك فقال تعرض على
 اعمالكم ككل عشية الاثنين والخميس فما كان من خير حدث الله تعالى وما كان من شر استغفر الله لكم
 (قال المولى الجامى) زمهجورى برآمد جان عالم * ترجم يابى الله ترجم * نه آخر رحمة للعالمينى *
 زمجر ومان جرافارغ نشينى * زخالى لاله سيراب برخيز * چوز كس چند خواب از خواب برخيز
 * اگر چه غرق در بای كاهم * فتاده خشك آب برخاك راهم * تو ابر رحمتى آن به كه كاهى * كنى
 در حال لب خشكان نكاهى (قل انما يوحى الى انما الهكم اله واحد) اى ما يوحى الى الانه لاله لكم اله الاله
 واحد وحاصله ما يوحى الى شئ غير التوحيد ومعنى القصص مع انه قد اوحى اليه التوحيد وغيره من الاحكام كون
 التوحيد مقصودا اصلا من البعث فان ما عداه متفرع عليه وانما الاول قصر الحكم على الشئ كقولك انما
 يقوم زيد اى ما يقوم الا زيد والثانية لقصر الشئ على الحكم نحو انما زيد قائم اى ليس له الا صفة القيام قال ابن
 السخ فان قلت هذا القصر يستلزم ان لا يكون الله تعالى موصوفا بغير الوجدانية مع انه تعالى من صفات
 الحلال والجمال لا يوصى بالجواب ان القصر ليس حقيقة اذ المقصود نفي ما يصفه المشركون (فهل انتم
 مسلمون) اى مخلصون العبادة لله تعالى مخلصون بابه سبحانه وتعالى وبالفارسية بس اياهستيد شما كردن
 نهادن مقتضى وحى را والفاء للدلالة على ان ما قبلها موجب لما بعدها يعنى ان العاقل اذا خلى ونفسه بعد
 ما قرئ عليه ما قبله ينبغى بل يجب ان لا يتوقف فى التوحيد واذا عانته وقبوله (فان تولوا) اعرضوا عن الاسلام
 ولم يلتفتوا الى ما يوجبهم من الوحى (قل) لهم (آذنتكم) اعلمتكم ما امرت به من وجوب التوحيد والتزبه
 وبالفارسية آگاه كردم شما را (على سواء) كائين على سواء فى الاعلام لم اطو عن احد منكم وما فرقت
 بينكم فى النصح وتبليغ الرسالة فهو حال من مفعول آذنتكم (وان أدري) اى ما علم (اقرب ام بعيد
 ما نعدون) من غلبة المسلمين وظهور الدين او الحشر مع كونه آتيا لا محالة ولا جرم ان العذاب والذلة يلتمعنكم
 وفى الاستسلة المتعقبة كيف قال هذا وقد قال واقترب الوعد الحق فذلك يوم القيامة وهو قريب كما قال تعالى
 اقرب للناس حسابه (انه) تعالى (يعلم الجهر من القول) اى ما تجاهرون به من الطعن فى الاسلام وتكذيب
 الايات (وبعلم ما تكفون) من الحسد والعداوة للرسول وللمسلمين فيجازيكم عليه قبرا وقطميرا وتكريرا العلم
 فى معنى تكرير الوعد قال بعض الكبار كيف يحقنى على الحق من انطلق خافية وهو الذى اودع الهياكل

اوصافها من الخير والشر والنفع والضرف فما يكتونه اظهر مما يبدونه وما يبدونه مثل ما يكتونه جل الحق ان يخفى عليه خافية وهو الذي قال * برو عليك ذره پوشيده نيست * كيد او بنهان بز دش بكيست * قال في التأويلات النجمية يعلم ما تجهرون من دعاوى الاسلام والايمان والزهو والصلاح والمعارف ويعلم ما تكتنون من الصدق والاخلاص والرياء والسعفة والنفاق (وان) ما (ادري لعله) لعل تأخير جزأكم (قصة لكم) استدراج لكم وزيادة في اختناكم لما كان الاستدراج سببا للفتنة والعذاب اطلق عليه لفظ الفتنة مجازا مرسل او امتحان لكم كيف تعملون اي معاملته تشبيهه بالامتحان على طريق الاستعدادة القنبيلية (ومتاع الى حين) وتمتع لكم الى أجل محدد يقتضيه مشيئته المنية على الحكم البالغة ليكون ذلك حجة عليكم وليقع الجزاء في وقت هو فيه حكمة (قال) الرسول فهو حكاية لدعائه عليه السلام (رب) اي برورد كآرمين (احكم بالحق) اي اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل المستقضى لتجليل العذاب والتشديد عليهم (وربنا) مبتدأ خبره قوله (الرحمن) كثير الرحمة على عباده وهي ان كانت بمعنى الانعام فن صفاته الفعل وان اريد بها ارادة افعال الخير فن صفاته الذات (المستعان) خبر آخر أي المطلوب منه المعونة يعني يارى آورخواهنده (على ما نصفون) من الحال فانهم كانوا يقولون ان الشوكة تكون لهم ورايت اسلام ودين دم بدم نكونسارخواه شد * وان المتوعد لو كان حقا لقل بهم الى غير ذلك مما لا يخبر به * يعني شما مضمنا ميمكويد وما از خداي بران يارى خولهم واميد وارى از درگاه حضرت اوداريم * مراد خویش ز درگاه پادشاهی خواه * كه هيچكس نشود نا اميد ازان درگاه * فاستجاب الله تعالى دعاء رسوله فخب آمالهم وغير احوالهم ونصر أولياءهم عليهم فاصابهم يوم بدر ما اصابهم وفي الآية إشارة الى انه لا يطلب من الله تعالى ولا يطمع في حق المطيع والعاصي الا ما هو مستحقه وقد جرى حكم الله فيها في الازل وان رحته غير منتهية وان كانت انواعها مائة على ما قال عليه السلام ان الله مائة رحمة فعلى العاقل ان لا يقترب طول العمر وكثرة الاموال والاولاد فان الاعتراض بذلك من صفات الكفرة * ومن كلمات امير المؤمنين على رضى الله عنه من وسع عليه دنياه فلم يعلم انه قد يمكر به فهو مخدوع عن عقله قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله لرجل ادرهم في المنام احب اليك ام دينار في اليقظة فقال دينار في اليقظة فقال كذبت لان الذي تحبه في الدنيا كانت تحبه في المنام والذي لا تحبه في الآخرة كانت لا تحبه في اليقظة نسأل الله العصمة والتوفيق تمت سورة الانبياء في الخامس من شهر الله رجب من سنة ست ومائة والف من الهجرة وتبيلوها

سورة الحج مكية الاست آيات من هذان خصمان الى آخره الجيد وهي ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الناس اتقوا ربكم) اي احذروا من عقوبة مالك اموركم ومريكم بطاعته (ان زلزلة الساعة شئ عظيم) الزلزلة التحريك الشديد بطريق التكرير كما يدل عليه تكرير الحروف لان زلزل مضاعف زل والساعة عبارة عن القيامة سميت بذلك لسرعة حسابها كما في المفردات اختلف العلماء في وقت هذه الزلزلة فقال بعضهم تكون في الدنيا قبل طلوع الشمس من مغربها فيكون الدهول والوضع الاثنيان على حقيقتهما وقال بعضهم تكون يوم القيامة فيحملان على التمثيل والاظهر ما قال ابن عباس رضى الله عنهما ان زلزلة الساعة قيامها فليكون معها ان الزلزلة الواقعة عند قيام الساعة شئ عظيم لا يحيط به الوصف فلا بد من التقوى لتجلبص النفس من العذاب (يوم ترونها) منتصب بما بعده اي وقت رؤيتكم تلك الزلزلة (تذهل كل مرضعة عما رضعت) الدهول الذهاب عن الامر مع دهشة والمرضة المرأة المباشرة للارضاع بالفعل وبغير التاء هي التي من شأنها الارضاع لكن لم تلبس الفعل ومثلها جائض وحائضة والتعبير عن الطفل بمنادون من لتأ كد الدهول وكونه بحيث لا يحظر بيالها انه ماذا اي تغفل مع حيرة عما هي بصدد ارضاعه من طفلها الذي ألقته نديها اشتغالا بنفسها وخوفا (وبالقارسية) غافل شود وفراموش كند از هيئت آن هرشير دهنده ازان فرزندى كد ويراشير ميدهد باوجود مهربانى مرضه بررضيع * اي لو كان مثلها في الدنيا لذهلت المرضعة عما رضعت لغير نظام * كذا قوله تعالى (وتضع كل ذات حمل حملها) اي تلقى وتسقط جنينها لغير تمام من شدة ما غشيها والحمل بالفتح ما كان في البطن او على رأس الشجر وبالكسر ما كان على الظاهر وفي التأويلات النجمية بشي الى مواد الاشياء فان لكل شئ مادة هي * كونه ترضع رضيعها من الملاك وذهولها عنه بهلاك استعدادها للارضاع وذات حمل هي

ما تنسجى هبولى فانها حامل بالصور اى تسقط حمل الصور الشهادية املا لاله الهبولى (وترى الناس) أهل الموقف (سكارى) جمع سكران اى كانوا سكارى وافراد الخطاب هنا بعدهم فى ترونها لان الزلزلة اراها الجميع لكونها امرامغايرا للناس بخلاف الحالة القاسمة بهم من اثر السكر فان كل واحد لا يرى الاما قام بغيره والسكر حالة تعرض بين المرء وعقله واكثر ما يستعمل ذلك فى الشراب وقديعترى من الغضب والعشق ولذا قال الشاعر سكران سكرهوى وسكر مدامة * ومنه سكرات الموت قال جعفر رضى الله عنه اسكرهم ما شاهدوا من بساط العز والجبروت وسرا دق الكبرياء حتى الجأ الذين الى ان قالوا انفسى نفسى دران روزنر فعل برسند وقول * اولوا العزم راتن بلرز دذهول * بجايى كه ذهشت خور دانيما تو عذر كنه راجه دارى بيا (وما هم بسكارى) حقيقة (قال الكاشغرى) زير ازال عقل از خوف وحيرت سكر نباشد واكثر رأى العين ما تده سكر نمايد * وفيه اشارة الى ان الصور الاخروية وان كانت مثل الصور الديوية فى ظاهر النظر لكن بين الحقيقتين تخالف ولذا قال ابن عباس رضى الله عنهما لا يشبه شئ مما فى الجنة شئاً مما فى الدنيا الا بالاسم واعلم ان السكر من انواع شتى فمن شراب الغفلة والعصيان ومن حب الدنيا وشهواتها ومن التهم ومن لذة العلم ومن الشوق ومن المحبة ومن الوصال ومن المعرفة ومن المحبة والمحبوبة (كما قال بعضهم)

لى سكرتان وللدنمان واحدة * شئ خصصت به من بينهم وحذى

(ولكن عذاب الله شديد) ففسهم هوله وطبر عقولهم وسلب تمييزهم وللعذاب نيران نار جهنم ونار القطيعة والفراق ونار الاشتياق ونار الفناء فى النار والبقاء بالنار كقوله تعالى أن يورك من فى النار ومن حوالها وكانت استغاثة النبى عليه السلام بقوله كلىنى يا حيرآ من فوران هذه النار وهيجانها والله اعلم قال يحيى بن معاذ الازرى رحمه الله لو أمر فى الله ان اقسام العذاب بين الخلق ما قسمت للعاشقين عذابا (قال الحافظ) هر چند غرق بجر كاهم ز صد جهت * ككر آشنای عشق شوم زاهد رحتم * قال بعضهم زات هاتان الايتان فى غزوة بنى المصطلق ليلاً فقرأهم رسول الله على اصحابه فلم يرا اكثر با يكمن تلك الليلة فلما اصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا بين حزين وبالك ومفكر فقال عليه السلام اتدرون اى يوم ذلك فقالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم يقول الله لادم يا ادم فيقول لبيك وسعديك والخير في يدك فيقول اخرج بعث النار فيقول من كل كم قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين قال عليه السلام فذلك اى التقاؤل حين يشيب اصغر وتضع كل ذات جل جهلها وترى الناس سكارى اى من الخوف وما هم بسكارى اى من الخمر ولكن عذاب الله شديد فكبر ذلك على المسلمين فيصكروا وقالوا يا رسول الله اين ذلك فقال ابشروا فان من يا جوج وما جوج ألفا ومنكم رجل ثم قال والذي نفسى بيده اى لا رجوان تكونوا ثلث أهل الجنة فكبروا ووجدوا الله ثم قال والذي نفسى بيده اى لا رجوان تكونوا نصف أهل الجنة فكبروا ووجدوا الله ثم قال والذي نفسى بيده اى لا رجوان تكونوا ثلثي أهل الجنة وان أهل الجنة مائة وعشرون صفا ثمانون منها نقي وما المسالون الا كالشامة فى جنب البعير او كالرقعة فى ذراع الجمارى كالشعرة السوداء فى الثور الابيض او كالشعرة البيضاء فى الثور الاسود ثم قال ويدخل من امى سبعون ألفا الجنة بغير حساب فقال عمر رضى عنه سبعون ألفا قال نعم ومع كل ألف سبعون ألفا فقال بن محسن رضى الله عنه فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلنى منهم فقال عليه السلام سينتق بها عكاشة قال بعض ارباب الحقائق وجهه ككون هذه الامة ثمانين صفا ان الله تعالى قال فى حقهم اولادهم الوارثون ولما كانت الجنة دار ابيهم آدم فالاقرب اليه من اولاده يحجب الابدق واقرب بنه اليه وافضلهم على الاطلاق هو محمد عليه السلام وامتة فكان ثلثا الجنة للاصل الاقرب وبقي الثلث للفرد الابدق وذلك ان الامة المحمدية اقرب الى الكمال من سائر الامم كاذكر اقرب الى الكمال من الانثى ولذلك كرم مثل حظ الانثيين واهذا السر يكفى آدم فى الجنة يابى محمد ولا شك انه عليه السلام ابوالارواح كان آدم ابوالبشر فالاب الحقيقى يحجب اولاد اولاده فامتة هم الاولاد الاقربون وسائر الاولادهم الابدقون (ومن الناس) مبتدأ اى وبهضى الناس وهو النضر بن الحارث وكان جدا يقول الملائكة بنبأ الله والقرء ان اساطير الاتلين ولا بعث

بعد الموت (من يجادل) الجدال المفاوضة على سبيل المنازعة والمقاتلة واصله من جدات الجبل اى احكمت
 قتله كان المتجادلين يقتل كل واحد الا سخر عن رأيه (فى الله) اى فى شأنه ويقول فيه مالا خفيه من الاباطيل خال
 كون ذلك الجبادل ملايساً (بغير علم) بى دانشى وبى معرفتى وبى برهانى وحجتى * والاية عامة فى كل كافر يجادل
 فى ذات الله وصفاته بالجهل وعدم اتباع البرهان وفى التأويلات النجمية يشير الى ان من يجادل فى الله ماله علم
 بالله ولا معرفة به والالم يجادل فيه ولم يستسل وانما يجادل لاتباعه الشيطان كما قال (ويتبع) فى جداله وعامة
 احواله (كل شيطان مرید) مجرّد للفساد متعرّض من الخيرات وهم رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى
 الكفر أو ابليس وجنوده يقال مرّد الشيء اذا جاوز حدّ مثله واصله العرى يقال غلام امرؤ وضن امرؤ اذا عرى
 من المشعر والورق وروى اهل الجنة مرّد قد جل على ظاهره وقيل ان معناه معزّون عن المقابح والشوائب
 (كتب عليه) اى قضى على كل شيطان من الجن والانس كما فى التأويلات النجمية (قال الكاشغرى) نوشته
 شده است بران ديودرلوح محفوظ (انه) اى الشأن (من) هر كس كه (تولاه) اتخذه ولياً وبعه (فانه يضلّه)
 بالفتح على انه خبر مبتدأ محذوف اى فشان الشيطان ان يضل من تولاه عن طريق الحق (ويحديه) يذله (الى)
 عذاب السعير) بجمله على مباشرة ما يؤدى اليه من السيئات وضافة العذاب الى السعير وهى النار الشديدة
 الاشتعال بيانية كمنجى الارادى عن الحسن انه اسم من اسماء جهنم قال فى التأويلات النجمية اما الشيطان الجنى
 فيضله بالوساوس والتأويلات والقاء الشبه واما الشيطان الانسى فبايقاعه فى مذاهب اهل الاوهاء والبدع
 والفلاسفة والزنادقة المتكررين للبعث والمستدلين بالبراهين المعقولة بالعقول المشوبة بشوائب الوهم والخيال
 وظلمة الطبيعة فيستدل بشبههم وبتسك بعقائدهم حتى يصير من بجلتهم وبعد فى زميرتهم كما قال تعالى ومن
 يتوالم منكم فانه منهم ويهديه بهذه الاستدلالات والشبهات الى عذاب السعير القطيعة والحرمان انتهى
 واعلم ان الكمال الاسمى فى العلوم الحقيقية وهى اربعة الاول معرفة النفس ومآلةق بها والثانى معرفة
 الله تعالى ومآلةق به والثالث معرفة الدنيا ومآلةق بها والرابع معرفة الآخرة ومآلةق بها واهل
 التقليد دون اهل الاستدلال وهم دون اهل الايقان وهم دون اهل العيان ولا بد للسالك ان يجتهد فى الوصول
 الى مرتبة العيان وذلك بتسليك مرشد كمال فان الاتباع بغيره لا يوصل الى المنزل (قال المولى الجامى)
 خواهى بصوب كعبة تحقيق رهبرى * بى برى مقلدكم كرده ره مرو * وعند الوصول الى مرتبة العيان يلزم غسل
 الكتب فانه لا يحتاج الى الدليل بعد الوصول الى المدلول (وفى المنوى) چون سدى بر باهائى آسمان *
 سر دبا شد جست وجوى زردبان * آينه روشن كه شد صاف و جلى * جهل باشد بر نمان صيقى *
 بيش سلطان خوش نشسته در قبول * زشت باشد جست نامه و رسول * وعند هذا المقام يقطع الجدال
 من الانام اذا لجدال بعد العلم الحقيقى ولا تاج للشيطان الاسود والابيض بعد حط الرحل فى عالم الذات الذى
 لا يدخله الشيطان وهو مقام آمن من شر الوسواس الخناس فعلى العاقل الاجتهاد فى الليل والنهار لتركية
 النفس وقمع الافكار فانه جهاد اكبر اذ النفس من الاعداء الباطنة التى يستصعب الاحتراز عنها * نفس
 از درون و ديوز برون زندرهم * از مكر اين دور هزن بر حيله چون كنم * نسال الله سبحانه ان يحفظنا من
 شر الاعداء ومن خلاف اعمال السعداء ويجعلنا تابعين للعق الصريح الذى لا يحيد عنه انه اعظم ما يرعى منه
 (يا ايها الناس) يا اهل مكة المتكررين للبعث (ان كنتم فى ريب من البعث) البعث الاخراج من الارض والتفسير
 الى الموقف وجبى بان مع كثرة المراتب لاشتمال المقام على ما يقطع الرب من امله وتصوير ان المقام لا يصلح للجمرد
 المفرض له كما يفرض المحال ان كنتم فى شك من امكان الاعادة وكونها مقدورته تعالى او من وقوعها
 (فانا خلقناكم) ليس جزاء الشرط لان خلقهم مقدم على كونهم مراتبين بل هو علة الجزاء المحذوف اى فانظروا
 الى مبدأ خلقكم ليزول ريبكم اى خلقنا كل فرد منكم خلقاً اجالياً (من تراب) فى ضمن خلق آدم منه
 وفى الحديث ان الله جعل الارض ذلولاً لتمشون فى مناكبها وخلق بنى آدم من تراب ليدلهم بذلك فأنوا الاثوة
 واستكباراً وان يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر (ثم) خلقناكم خلقاً تفصيلياً (من)
 نقطة) هى الماء الصافى قل او كثر وبعبرها عن ماء الرجل من تطف الماء اذا سال او من التطف وهو الصب (ثم)
 من علقه) قطعة من الدم جامدة مكوّنة من المني (ثم من مضغه) اى قطعة من اللحم مكوّنة من العلق وهى

في الاصل مقدار ما يعض (مخلقة) بالمرصعة مضغة اى مستبينة الخلق مصورة (وغير مخلقة) اى لم يستبين خلقها وصورته بعد والمراد تفصيل حال المضغة وكونها اولاً مقطعة لم يظهر فيها شئ من الاعضاء ثم ظهر بعد ذلك شئ لكنه آخر غير المخلقة لكونها عدم الملكة كذا في الارشاد وبؤيده قول حضرة التجم في التأويلات مخلقة اى منفوخة فيها الروح وغير مخلقة اى صورة لاروح فيها وفي الحديث ان احادكم يجمع خلقه اى يحرز ويرتزمادة خلقه في بطن امه اى في رحمها من قبيل ذكر الكل وارادة الجزء اربعين يوماً (روى) عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النطفة اذا وقعت في الرحم فأراد الله ان يخلق منها نفساً في بشرة المرأة تحت كل نظير وشعرة فتكث اربعين ليلة ثم تنزل دماً في الرحم فتلك جعها ثم تكون علقة مثل ذلك ثم تكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله اليه الملك فينفخ فيه الروح وهذا يدل على ان التصوير يكون في الاربعين الثاني لكن المراد تقدير تصويرها لان التصوير قبل المضغة لا يتحقق عادة ويؤمر بارج كلات يعنى يؤمر الملك بكتابة اربع من القضايا واصل قضية سميت كلمة يكتب رزقه واجله اى مدة حياته وعمله وشق وهو من وجبت له النار او سعيد وهو من وجبت له الجنة قدم ذكر شق لان اكثر الناس كذا (لتبين لكم) اى خلقناكم على هذا النمط البديع لتبين لكم بذلك امر البعث والتشور فان من قدر على خلق البشر اقلاً من تراب لم يرهم رأحة الحياة قط فهو قادر على اعادته * بعث انسان كرنشذت عيان * اول خلقش نكر هذا ايلان * هر كه براييجاد او قادر بود * قدرتش بر بعث او ظاهر شود * اوست خلقي كه از بعد خزان * ميكنند بيد ايار بوستان * (ونقر في الارحام ما نشاء) استئناف مسوق لبيان ما لهم بعد تمام خلقهم اى ونحن نقتر في الارحام بعد ذلك ما نشاء ان نقره فيها (الى اجل مسمى) وقت معين هو وقت الوضع وادناه ستة اشهر عند الكل واقصاه سنتان عند ابي حنيفة رحمه الله واربع سنين عند الشافعي وخمس سنين عند مالك روى ان الضحالي بن مزاحم التابعي مكث في بطن امه سنتين ومالك ثلاث سنين كما ذكره السيوطي واخبر الامام مالك رحمه الله ان جارية له ولدت ثلاثة اولاد في اثني عشرة سنة فحمل اربع سنين وفيه اشارة الى ان بعض ما في الارحام لا يشاء الله تعالى اقراره فيها بعد تكامل خلقه فينقط (ثم نخرجكم) اى من بطون امهاتكم بعد اقراركم فيها عند تمام الاجل المسمى حال كونكم (طفلاً) اطفالاً بحيث لا تقومون لاموركم من غاية الضعف والافراد باعتبار كل واحد منهم او بارادة الجنس المنتظم للواحد والمتعدد والطفل الولد مادام ناعماً كما في المفردات وقال المولى الفشاري في تفسيره الفاتحة حد الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صارخاً الى انقضاء ستة اعوام (ثم لتبلغوا اشدكم) على انخرجكم معطوفة على علة اخرى مناسبة لها كانه قيل ثم نخرجكم لتكبروا شيئاً نفسياً ثم لتبلغوا كما لكم في القوة والعقل والتمييز وهو فيما بين الثلاثين والاربعين وفي القاموس ما بين ثمانى عشرة الى ثلاثين واحداً جاء على بناء الجمع كالتك ولا نظير لهما التهي (ومنكم من يوفى) اى يقبض روحه ويموت بعد بلوغ الاشد وقبله والتوفى عبارة عن الموت وتوفاه الله قبض روحه (ومنكم من يرذل الى اذل العمر) وهو الهرم والحرف والذل والزال المرغوب عنه (ردآته والعمر مئة عمارة البدن بالحياة) (لكيلا يعلم من بعدهم) كثر (شيأ) اى شيئاً من الاشياء او شيئاً من العلم وهو مبالغة في انتقاض علمه واستكس حاله والا فهو يعلم بعض الاشياء كالطفل اى ليعود الى ما كان عليه اوان الطفولية من ضعف البنية وضاقة العقل وقلة الفهم فينسئ ما عمله وينكر ما عرفه ويعجز عما قدر عليه وقد سبق بعض ما يتعلق بهذه الآية في سورة النحل عند قوله تعالى والله خلقكم ثم توفاكم الآية (قال الشيخ سعدى) طرب نوجوان زير مجوى * كد كرنايد آبرفته مجوى * زرع را چون رسيد وقت درو * نخرامد جنانكه سبز نو (وقال) چودورلن عمر از جهل در گذشت * مزندست وياكب از سر گذشت * بسزى بكانازه كرد دلم * كد سزى نخواستدميد ازكم * تفرج كان در هوا وهوس * كذشتم برخاك بسيار كن * كسانى كه ديكر بغيت اندرند * بيايند و برخاك ما بكشند * دريغا كه فصل جوانى كذشت * بله و واجب زندگاني كذشت * چه خوش گفتم با كودك آموزگار * كه كارى نكرديم و شد روزگار (قال الفنى في كشف الحقائق) اى درو بيش جهل بيش از علم دوزخست وجهل بعد از علم بهشت است از جهت آنكه جهل بيش از علم سبب حرص وطمعست وجهل بعد از علم سبب رضاقناع است * وفي عرائس البقي اذل العمر ايام المجاهدة بعد المشاهدة وايام الفترة بعد المواصله لكيلا

يعلم بعد علم بما جرى عليه من الاحوال الشريفة والمقامات الرفيعة وهذا غير الحق على المحققين حين افشوا
 اسراره بالدعاوى الكثيرة استعبد بالله واستزيد منه فضله وكرمه ليخلصنا به من قسوة النفس ونشرها
 وفي التأويلات التجميعية في الآية اشارة الى ان اطفال المكنونات كانوا في ارحام امهات العدم متقترين بتقرير
 الحق اياهم فيها ولكل خارج منها اجل مسمى بالارادة القديمة والحكمة الازلية فلا يخرج طفل مكنون من رحم
 العدم الا بمشيئة الله تعالى وأوان اجله وهذا رد على الفلاسفة يقولون بعدم العالم ويستدلون في ذلك بانه هل
 كان الله تعالى في الازل اسباب الالهية في ايجاد العالم بالكمال اولا فان قلنا لم تكن اثبتناه نقصانا فالناقص
 لا يصلح للالهية وان قلنا قد كان له اسباب الالهية بالكمال بلا مانع يلزم ايجاد العالم في الازل بلا تقدم زمني
 للصانع على المصنوع بل بتقديم رتبة فتقول في جوابهم ان الآية تدل على ان الله تعالى كان في الازل ولم يكن
 معه شيء شأه وكان قادر على ايجاد ما يشاء كيف شاء ولكن الارادة الازلية اتفقت بالحكمة الازلية اجلا مسمى
 باخراج طفل العالم من رحم العدم اوان اجله وان لم يكن قبل وجود العالم اوان وانما كان مقدارا لا وان
 في ايام الله التي لم يكن لها صباح ولا مساء كما قال الله تعالى وذكرهم بايام الله وقوله فخرجكم الخ يشير الى ان كل
 طفل من اطفال المكنونات يخرج من رحم العدم مستعدا للترقية قوله كمال يبلغه بالتدريج ومن المكنونات ما يتقدم
 قبل بلوغ كماله ومنها ما يبلغ حد كماله ثم يتجاوز عن حد الكمال فيؤول الى ضد الكمال لكيلا يبقى فيه من اوصاف
 الكمال شيء وذلك معنى قوله لكيلا يعلم من بعد علم شيئا * فقد دان من جملة بشو سيدى * ناشود از من فيض
 ازلى جامعى (وترى الارض) يامن شأنه الرؤية وهو حجة اخرى على البعث (هامدة) مينة بابسة
 همدت النار اذا صارت رمادا (فاداً) يس جون (انزلنا عليها الماء) اى المطر (اهتزت) تحركت بالنبات
 والاهتزاز الحركى الواقعة على البهجة والسرور فلا يكاد يقال اهتز فلان لكيت وكيت اذا كان الامر من
 المحاسن والمنافع (وريت) انتفعت وازدادت من ربا يربو بل زاد ونما والقرص ربوا انتفع من عدو وفزع كما
 في القاموس (وانبت من كل زوج) صنف (بهج) البهجة حسن اللون وظهور السرور فيه وابتهج بكذا
 سرورا بان اثره في وجهه والمعنى حسن رأتى بسرنا طره وبالفارسية تازه وتروينى كوجهت افزاى پس
 قادرى كه زمين مرده ورا بياي زنده سازد تو انست بر آنكه اجزاى موفى راجع ساخته بهمان حال كه بوده اند باز
 كرداند * آنكه بى دانه نهال افزاخت * دانه هم شجر توان ساخت * كردنا بوده را بقدرت بود *
 چه عجب كرده سيوده وجود (ذلك بان الله) اى ذلك الصنع البديع وهو خلق الانسان على اطوار مختلفة
 وتصريفه في اطوار متباينة واحياء الارض بعد موتها حاصل بسبب انه تعالى (هو الحق وانه يحيى الموتى) اى
 شأنه وعادته احياؤها وحاصله انه تعالى قادر على احياها بعد اعادة والالما احيى النطفة والارض الميتة مرار بعد
 مرار (وانه على كل شيء قدير) مبالغ في القدرة والالما اوجد هذه الموجودات (وان الساعة) اى القيامة (آية)
 فيما سأتى في مجازاة المحسن والمسي (لا ريب فيها) لاذ قد وضع دليلها وظهر امرها وهو خبر ثمان (وان الله يعث)
 برى انكيزد * اى يجتضى وعده الذى لا يقبل الخلف (من فى القبور) جمع قبر وهو مقر الميت والبعث هو ان
 ينشر الله الموتى من القبور بأن يجمع اجزاءهم الاصلية وبعيد الارواح اليها وانكره الفلاسفة بناء على امتناع
 اعادة المعدوم قلنا ان الله يجمع الاجزاء الاصلية للانسان وهى الباقية من اول عمره الى آخره وبعيد روحه اليه
 سواء سمي ذلك اعادة المعدوم بعينه ام لا واما الاجزاء المأكولة فانتحلحى بفضل فى الاكل فليست باصلية
 روى ان السماء قطر مطر ايشبه المني فمنه النشأة الاخرة كما ان النشأة الدنيا من نطفة تعقل من بحر الحياة
 الى اصلاب الآباء ومنها الى ارحام الامهات فينبى كون من قطرة الحياة تلك النطفة جسدا فى الرحم
 وقد علمنا ان النشأة الاولى اوجدها الله على غير مثال سبق وركبها فى اى صورة شاء وهكذا النشأة الاخرة
 يوجدها الحق على غير مثال سبق مع كونه محسوسة بلا شك فينشئ الله النشأة الاخرى على عجب
 الذنب الذى يبقى من هذه النشأة الدنيا واصلها فعليه تركب النشأة الاخرة ثم ان الله تعالى كما يحيى
 الارض والموتى بالماء الصورى كذلك يحيى القلوب القاسية بالماء المعنوى وهو الاذكار وانوار الهداية
 فالعاقل يجتهد فى تنوير القلب وحياته بانوار الطاعات والاذكار كي يتخلص من ظلمات الشكوك والشرك
 جلبا كان او خفيا ولا شك ان الجسد من الروح كالقبر من الميت ينتفع فى قبره بدعوات الاحياء كذلك الروح

يترقى الى مقامه العلوى بما حصل من امداد القوى والاعضاء نسأل الله الحياة الابدية بفضلہ وكرمه
 اكرهوشمندی بمعنى كراى * كد معنی بماندنه صورت بجای (ومن الناس من) هو ابوجهل (بجادل في الله)
 حال كون ذلك المجادل (بغير علم) ضرورى اوبديهي فطري (ولا هدى) استدلال ونظر صحيح هاد الى المعرفة
 (قال الكاشفي) وبإدليل كدراه عما يدب قصد (ولا كتاب منير) وحى مظهر للحق (قال الكاشفي) وبى كآبى
 روشن كبدان صواب از خطا ظاهر كرد * اى بجادل في شأنه تعالى من غير تمسك بمقدمة ضرورية ولا بحجة
 نظرية ولا براهان معي بل بمحض التقليد والجدال بغير هذه الامور الثلاثة شهادة على المجادل بافراطه
 في الجهل في الله ويستحيل عليه بانهما كد في الحق والضلال (ثاني عطفه) حال اخرى من فاعل بجادل من
 ثنى العود اذا احناه وعطفه لانه ضم احد طرفيه الى الآخر وعطف الانسان بكسر العين جاتيه من رأسه الى
 وركه او قدمه قال ابن السج العطف بكسر العين الجانب الذى يعطفه الانسان ويلويه ويميله عند الاعراض عن
 الشيء ويفتح العين التطف والبر وثى العطف كناية عن التكبر كلى الجيد والشدق فى الجلالين لاوى عنقه تكبرا
 (وفى التفسير الفارسي) يبيده دامن خود است واين كناية باشد از تكبر چه متكبر دامن از هر چه در مى چيند
 وفى الارشاد عاطفا بجانبه وطاوبا كشحه معرضا متكبرا (ليضل عن سبيل الله) متعلق بجادل فان غرضه
 الاضلال عنه وان لم يعرف بانه اضلال اى ليخرج المؤمنين من الهدى الى الضلال اوليت الكفرة عليه (له فى
 الدنيا خزي) الخزي الهوان والفضيحة اى لينتبه فى الدنيا بسبب ما فعله خزي وهو ما اصابه يوم بدر من القتل
 والصغار (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) الحريق بمعنى المحرق فيجوز ان يكون من اضافة المسبب الى
 سببه على ان يكون الحريق عبارة عن النار وان يكون من اضافة الموصوف الى صفته والاصل العذاب
 الحريق (ذلك) اى يقال له يوم القيامة ذلك الخزي فى الدنيا وعذاب الآخرة كاش (بما قدمته) بسبب
 ما اقترفته من الكفر والمعاصي واسناده الى يديه لما ان الاكساب عادة بالايدي ويجوز ان يكون الكلام من باب
 الالتفات لتأ كيد الوعيد وتشديد التهديد (وان الله ليس بظلام للعبيد) محله الرفع على انه خير مبتدأ محذوف
 اى والامر انه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم فان قلت الظاهر ان يقال ليس بظالم للعبيد ليفيد
 نفي اصل الظلم ونفى كونه مبالغام فرطا فى الظلم لا يفيد نفي اصله قلت المراد نفي اصل الظلم وذكر لفظ المبالغة مبنى
 على كثرة العبيد فالظالم لهم يكون كثير الظلم لاصابة كل منهم ظلم لان العبيد دال على الاستغراق فيكون ليس
 بظالم لهذا ولا لذلك الى ما لا يحصى وايضا ان عدله تعالى ان يعذب المسي من العبيد ويحسن الى المحسن ولا
 يزيد فى العقاب ولا ينقص من الاجر لكن بناء على وعده المحتوم فلو عذب من لا يستحق العذاب لكان قليل الظلم
 منه كثير الاستغناء عن فعله وتزيمه عن فحبه وهذا كما يقال زلة العالم كبيرة وفى المرفوع يقول الله تعالى انى
 حرمت الظلم على نفسي وحرمته على عبادى فلا يظلمون يقال من كثرت ظلمه واعتدآؤه قرب هلاكه وفناؤه وشر
 الناس من تبصر الظلوم ويحذل المظلوم وفى الآية اشارة الى ان العبيد ظالمون لانهم كآ قال الله تعالى
 وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون بان يضعوا العبادة والطلب فى غير موضعه (قال المولى الجامى) قصد ما
 ابروى نسب از سجده در محرابها * كرتنه اشد نيت خالص چه حاصل از عمل * واعلم ان جدال المناق
 والمرآتى وأهل الاهواء والبدع مذموم واما من يجادل في معرفة الله ودفع الشبه وبيان الطريق الى الله تعالى
 بالعلم بالله وهدى نبيه عليه السلام وشاهد نص كتاب منير يظهر بنوره الحق من الباطل بخداله محمود قال
 بعضهم البحث والتفتيش عما جاء به السنة بعد ما وضع سينده بجز الباحث الى التعمق والتوغل فى الدين فانه
 مفتاح الضلال لكثير من الامة يعنى الذين لم يرزقوا باذهان وقادة وقرأ نفع قادة وما هلكت الامم الماضية
 الا بطول الجدال وكثرة القيل والقال فالواجب ان بعض باضراسه على ما ثبت من السنة ويعمل بها ويدعو اليها
 ويحكم بها ولا يصنى الى كلام أهل البدعة ولا يميل اليهم ولا الى سماع كلامهم فان كل ذلك منى شرعا وقد ورد
 فيه وعيد شديد وقد قالوا الطمع جذاب والمقارنة مؤثرة والامراض سارية (قال المولى الجامى) بهوش باش
 كد راه بنى مجرزد * عروس دهر صكه مكاره است ومحتاله * بلاف ناخلفان زمانه غره مشو *
 مروجو سامرى از ره بيانك كوساله * فكلام أهل البدعة والاهواء كسوار الجمل فكأن السامرى ضل
 بذلك الخوار واصل كثير من بنى اسرا عيل فكذا كل من كان فى حكمه فانه يغتر باوهامه وخيالاته فظن انها

علوم صحيحة فبدعوا أهل الاوهام اليها فيضلهم بخلاف من له علم صحيح وكشف صريح فانه لا يلتفت الى كلمات الجهال ولا يميل الى خارق العادة الا ترى ان من ثبت على دين موسى لم يصح الى الخوار وعرف انه ابتلاء من الله تعالى للعباد فويل للجادل المبطل وويل للسامع الى كلامه وقد ذم الله تعالى هذا الجادل بالكبر وهو من الصفات العاتقة عن قبول الحق ولا شيء فوقه من الذمائم وعن ارسطو من تكبر على الناس احب الناس ذاته وعنه ما صاب المنطق بعظم القدر وبالتواضع تكثر المحبة وبالعلم تكثر الانتصار وبالرفق يستخدم القلوب وبالوفا يدوم الاخاء وبالصدق يتم الفضل نسأل الله التخلي عن الصفات القبيحة الرذيلة والتخلي بالمسكات الحسنة الجميلة (ومن الناس) روى ان الائمة تزلت في اغارب خدموا المدينة وكان احدهم اذا صح به دنه وتجت فرسه مهريا سرى او ولدت امرأته ولدا وكثر ماله وما شئته قال ما صبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا واطمأنت وان كان الامر بخلافه قال ما صبت الا شرا واتقلب فقال تعالى وبعض الناس (من بعد الله) حال كونه (على حرف) اى على طرف من الدين لا في وسطه وقلبه فلا ثبات له فيه كالذى ينصرف على طرف الجيش فان احسن بظفر قز ولا تفر فالخرف الطرف والناحية وصف الدين بما هو من صفات الاجسام على سبيل الاستعارة التمثيلية قال الراغب حروف الهجاء اطراف الكلمة الرابطة بعضها ببعض (فان اصابه) يس اكر برسد اورا (خير) اى دينوى من الصحة والسعة (أطمأنت) في الدين (به) بذلك الخير والاطمئنان السكر يكون بعد النزاع (قال الكاشاني) آدام كيردين وثابت شوديرآن بسبب ان جيزاتهى * اى ثبت على ما كان عليه ظاهرا لا باطنا اذ ليس له اطمئنان المؤمنين الراغبين (وان اصابه قننة) اى شئ يفتن به من مكروه يمتريه في نفسه او اهله او ماله فالمراد بالقننة ما يستكرهه الطبع وينقل على النفس والامساخ ان يجعل مقابلا للخير لانه ايضا قننة وامتحان وان اصابه شرع انه المقابل للخير لان ما ينقر عنه الطبع ليس شرا في نفسه بل هو سبب القربة ورفع الدرجة بشرط التسليم والرضى بالقضاء (اتقلب على وجهه) الانقلاب الانصراف والرجوع والوجه بمعنى الجهة والطريقة اى ارتد ورجع الى الكفر (قال الكاشاني) بر كرد بر روى خود يعنى از جهتي كه آمده بدان جهت عود كند مراد آنست كه مرتد كرد وآزدين اسلام دست بردارد يقول القسير قوله في بحر العلوم تحول عن وجهه فانكبر ورجع الى ما كان عليه من الكفر يشير الى ان على بمعنى عن كاذب اليه بعضهم في قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها حيث فسر بالجهة التي اقبل اليها وهي الاسلام (خسر الدنيا والاخرة) فقد هما وضيهما بذهاب عصمته وحسوط عمله بالارتداد والاطهر ان خسران الدنيا اذهاب أهله حيث اصابه قننة وخسران الاخرة الحرمان من الثواب حيث ذهب الدين ودخل النار مع الداخلين (كما قال الكاشاني) زبان كرد در دنيا كه بمردان زد و زبان دارد در آخرت كه علمهاى او ناپوشد (ذلك) زبان هر دو سراى (هو الخسران المبين) انست زبان هو بذاجه بر همه عقلا ظاهرا ست زبان آزان عظيم ترينست * نه مال و نه اعمال نه دنيا و نه دين * لامعة صدق و نه انوار يقين * در هر دو جهان منفعل و خواری و حزين * البته زباني نبود بدتر ازين * قال بعضهم الخسران في الدنيا ترك الطاعات ولزوم المخالفات والخسران في الاخرة كثرة الخسوم والتهبات (يدعون من دون الله) استئناف مبين لعظم الخسران فيكون الضمير راجعا الى المرتد المشرك اى بعد متجاوزا عبادة الله تعالى (ملا بضره) اذ لم يعبد (وما لا ينفعه) ان عبده اى بجادا ليس من شأنه الضر والنفع كما يلوح به تكرير كلمة ما (ذلك) الدعاء (هو الضلال البعيد) عن الحق والهدى مستعرا من ضلال من ابعد في التيه ضالا عن الطريق فطالت وبعدت مسافة ضلاله فان القرب والبعد من عوارض المسافة الحسية (يدعون لمن ضره اقرب من هع) لبس المولى ولبس العشير الدعاء بمعنى القول واللام داخله على الجملة الواقعة مقولاله ومن مبتدأ وخبره مبتدأ ثان خبره اقرب والجملة صلة للمبتدأ الاول وقوله لبس الخ جواب لقسم مقدور وهو وجوبه خبر للمبتدأ الاول وايثار من على مامع كون معبوده بجادا او ايراد صيغة التفضيل مع خلوه عن النفع بالكلية للمبالغة في تقبيح حاله والامعان في ذمه اى يقول ذلك السكر كفر يوم القيامة بدعاء وصراخ حين يرى نصرته بمعبوده ودخوله النار بسببه ولا يرى منه اثر النفع اصلا لمن ضره اقرب من نفعه والله لبس الناصر ولبس صاحب المعاشر والمخيط هو تكيف بما هو ضرر محض عار عن النفع بالكلية فالاية استئناف مسوق لبيان ما ل دعائه المذكور وتقرير كونه ضالا بعيدا واظهار ان اللام زائدة ومن مفعول يدعو وبؤده القراءة بغير اللام

اى يعبد من ضربه بكونه معبودا لانه يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة اقرب من نفعه الذي يتوقع
 بعبادته في زعمهم وهو الشفاعة والتوسل الى الله فايراد كلمة من وصيغة التفضيل تهكم به والجملة القسمية مستأنفة
 (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) بيان لكمال حسن حال المؤمنين
 العابدين له تعالى اثر بيان سوء حال الكفرة والجنبة الارض المشتملة على الاشجار المتكاثفة السائرة لما تحتها
 والنهر مجرى الماء الفائض فاستناد الجرى الى الانهار من الاستناد الحكي كقولهم سال المزاب اذا جريان
 من اوصاف الماء لامن اوصاف النهر ووصف الجنات به دلالة على انها من جنس ما هو ابقى الاماكن التي يعرفونها
 لتقبل اليها طبايعهم كما قال الكاشاني غابت نزهت باغ وبستان بابر وانست (ان الله يفعل ما يريد)
 اى يفعل البتة كل ما يريد من اثناء الموحّد الصالح وعقاب المشرك لادافع له ولا مانع وفي الآيات اشارات
 منها ان من يعبد الله على طبع وهوى ورؤية عوض وطبع كرامات ومحمدة الخلق ونيل الدنيا فاذا اصابته امانيه
 سكن في العبادة واذا لم يجد شيئا منها ترك التلوي بقلية الاولياء فخرانه في الدنيا فقدان القبول والجاه
 عند الخلق واقتضاه عندهم وسقوطه من طريق السنة والعبادة الى الضلالة والبدعة وخسرانه في الآخرة بقاؤه
 في الحجاب عن مشاهدة الحق وحقاقه بغير ان البعد وايضا ان بعض الطالبين بمن لا صدق له ولا ثبات في الطلب
 يكون من اهل التلوي فيطلب الله في شئ فان اصابه شئ مما يلائم نفسه وهواه او قنوح من الغيب اقام على الطلب
 في العصبية وان اصابه بلاء او شدة وضيق في المجاهدات والرياضات وترك الشهوات ومخافة النفس وملزمة
 الخدمة ورعاية حق العصبية والتأدب باآداب العصبية والتحمل من الاخوان انقلاب على وجهه يتبدل الاقرار
 بالانكار والاعتراض والتسليم بالاباء والاستكبار والارادة بالارتداد والعصبية بالهجران خسر ما كان عليه
 من الدنيا بتركه وخسر الآخرة بارتداده عن الطلب والعصبية ومن هنا قال المشايخ مرتد الطريقة شر من
 مرتد الشريعة ذلك هو الخسران المبين فان من رده صاحب قلب يكون مزدود القلوب كلها كما ان من قبله
 يكون مقبول الكل (قال الحافظ الشيرازي) كليل كنج سعادت قبول اهل دلست * مباد كس كه درين
 نكته شك وريب كند * شبان وادي ايمن كه ي رسد بمراد * كه چندان سال بجان خدمت
 شعب كند * يقول الفقير المسلمون صنفان صنف مشقة فقل بالجهاد الاصغر وصنف مشقة فقل بالجهاد
 الاكبر فضعفاء الصنف الاول يكتفون على طرف الجيش والثاني على طرف الدين فان كان الامر على
 مرادهم اقبلوا والا ادبروا وفي ذلك خسارة لهم من جهة الدنيا والآخرة لانهم بغلبهم الكفار والنفس الامارة
 في الدنيا ويفوت عنهم درجات السعادة في الآخرة فلا يظفرون بغنيمة مطلقا فلا بد من الصبر على المشاق (وقال
 الشيخ سعدى في وصف الاولياء) خوشا وقت شوريد كه كان غمش * اگر زخم بيندا كرم همش *
 دما دم شراب الم در كشد * و كرتلخ بيند دم در كشد * نه تلخت صبرى كه برباد اوست *
 كه تلخي شكر باشد از دست دوست * ومنها ان من يعبد الله يعبد الضار والنافع الذي يصدر منه كل نفع وضرر
 اما بواسطة الملائكة والانسان والجنادات او بغير الواسطة وامان من يعبد ما سواه تعالى فيعبد ما لا يضر وما لا ينفع
 وذلك لان الملك او الانسان او الشيطان او شيئا من المخلوقات من فلك او كوكب او غيرها لا يقدر على خير
 او شر بنفسه او نفع او ضرر بل كل ذلك اسباب مسخرة لا يصدر منها الا ما سخرت له ووجه ذلك بالاضافة الى القدرة
 الازلية كالقلم بالاضافة الى الكاتب فلبس المولى ماعبه وطلبه من دون الله تعالى ولبس العشيأى
 ما عاشره من الدنيا وشهواتها * ومنها ان من يدخل الجنة من المؤمنين لا يدخل الجنة بمجرد الايمان التقليدي
 والاعمال الظاهرية بل يدخله الله بالايمان الحقيقي الذي كسبه بقلم العناية في قلبه الذي من نتائجه الاعمال
 الصالحة الخالصة لوجه الله تعالى (من) شرطية والمعنى بالفارسية هر كه از طائنين بالله نطق السوء (كان يظن)
 يتوهم (ان ان ينصره الله) اى محمد صلى الله عليه وسلم (في الدنيا) باعلا دينه وقهر اعدائه (والآخرة) باعلا
 درجته والانتقام من مكذبيه يعنى انه تعالى ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من اعاديته وحساده
 خلاف ذلك ويتوقعه من غيظه (فليمدد بسبب الى السماء) السبب الذي تصعبه الخلق اى ليربط بحبل
 الى سقف بيته لان كل ما علاك فهو سماه (ثم ليقطع) قال في القاموس قطع فلان الحبل اختنق ومنه قوله تعالى
 ثم ليقطع اى ليقطع انتهى وسعى الاختناق قطعاً لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه (وقال الكاشاني)

يس بيزان رسن رانا بنمين اقتدويمرد (فليستمر) المراد تقدير النظر وتصوره لان الامر بالنظر بعد الاختناق
غير معقول اي فليستمر في نفسه وليقدر النظران فعل (هل يذهبن - كيدنه) فعل ذلك بنفسه وسماه كيدا
لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره او على وجه الاستهزاء لانه لم يكده بمحسود وانما كاد به نفسه
(ما يقنظ) القنظ اشتد غضب وهو الحرارة التي يجدها الانسان من غوران دم قلبه اي ما يقنظه من النصره
كلا يعني انه لا يقدر على دفع النصره وان مات غيظا (كما حال الحناظ) كرجان يدهد سنك سبه لعل نكردد *
باطنت اصلي چه كند بكهر افتاد * وفي الآية اشارة الى نفي العجز عن الله تعالى وانه فوق عباده وانه
ينصر اوليائه (روى) عن انس بن مالك رضى الله عنه قال اقبل يهودى - بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى دخل المسجد قال ابن وصى - محمد فأشار القوم الى ابى بكر رضى الله عنه فقال اسألك عن أشيائه لايعلمها
الانبي - او وصى - فقال ابوبكر حل عبادك فقال اليهودى اخبرنى عما لايعلم الله وعما ليس لله وعما ليس عند الله
فقال ابوبكر هذا كلام الزنادقة وهم هو والمسلون به فقال ابن عباس رضى الله عنه ما انصفتم الرجل ان كان
عندكم جوابه والا فلاذهبوا به الى من يصيبه فانى سمعت رسول الله يقول لعل - رضى الله عنه اللهم ايد قلبه وثبت
لسانه فقام ابوبكر ومن حضره حتى اتوا عليا فأدوا له ذلك فقال اما ما لايعلم الله فذلكم يا معشر اليهود
قولكم ان عزرا ابن الله والله لايعلم ان له ولدا واما ما ليس لله فليس له شريك واما ما ليس عند الله فلم
وعجز فقال اليهودى اثم ان لاله الله والاله الله وانك وصى - رسول الله ففرح المسلمون بذلك واعلم ان الكفار ارادوا
ان يطفئوا نور الله فاطفاهم الله حيث نصر حبيبه وانجز وعده وهزم الاحزاب وحده واما تشديد الهمة في بعض
الاحيان وتأخير النصره فلهكم ومصالح فعلى العبد الصالح الراضى بالله تعالى ربان يصبر على اذى الاعداء
وحسد هم فان الحق يطول ولايعلى وسيرجع الامر من الهمة الى الراحة فيكون اهل الايمان والاخلاص
مستريحين ومن الراحة الى الهمة فيكون اهل الشرك والنفاق مستراحينهم والله تعالى يفعل ما يريد (وكذلك ان)
اي مثل ذلك الانزال البديع المنظوى على الحكم البالغة (انزلناه) اى القرء ان الكرم كله حال كونه
(آيات بينات) واضحات الدلالة على معانيها اللطيفة (وان الله يهدى من يريد) محل الجملة الرفع على انه خبر
مبتدأ محذوف اى والامر ان الله تعالى يهدى بالقرء ان ابتداء او ثبت على الهدى اويريد هدايته
او تبينه اوزيادته وفي الحديث ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين اى يرفع بالقرء ان درجة
اقوام وهم من آمن به وعمل بمقتضاه ويحط به اقواما آخرين وهم من اعرض عنه ولم يحفظ وصاياه وكان نظر
العصاة رضى الله عنهم وشغلهم في الاحوال والاعمال ولذا كانوا يتحملون عشر آيات لا يحيا وزونها الى غيرها
حتى يغفلوا بما فيها حال في الاحياء مات النبي عليه السلام عن عشرين ألفا من العصاة ولم يحفظ القرء ان
منهم الاسنة اختلف منهم في اثنين فكان اكثرهم يحفظ السورة او السورتين وكان الذى يحفظ البقرة والانعام
من علمائهم فالاشتغال بعلم القرء ان والعمل بمقتضاه من علامات الهداية ولا بد من الاجتهاد آناه الليل
واطراف النهار الى ان يحصل المقصود فان من اراد ان يصل الى ماء الحياة يقطع الظلمات بلا قنور وجود والملا
من العلم واستماعه سبب الانقطاع عن طريق التحقيق واثر الحرمان من العناية والتوفيق * دل از تبيندن
قرآن بكيردت همه وقت * بحواطلان زكلام حقت ملولى چيست * وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه
انه قال جلست في عصابة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم ليستريح به من العرى وقارئ يقرأ علينا اذ جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام رسول الله سكت القارئ فسلم ثم قال ما كنتم تفنعون
قلنا كما استمع الى كذب الله فقال الحمد لله الذى جعل من اتقى من امرت ان اصبر نفسى معهم قال بغلس وسطنا
ليعدل بنفسه فينا ثم قال بيده هكذا ففتحوا وبرزت وجوههم له فقال ابشروا يا معشر صالحين المهاجرين
بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة وذلك لان الاغنياء
يوقفون في العرشات ويسألون من اين جمعوا المال وفيهم صرفوه ولم يكن لافقر آء مال حتى يوقفوا ويسألوا عنه
وبعنى رسول الله بالفقراء الفقراء الصابرين الصالحين وبالاغنياء الاغنياء الشاكرين المؤذين حقوق اموالهم
هذا ثم ان يكون القرء ان مشغلا على مشاجبات وغوامض لا يشافى كون آياته بينات لانه ليس فيه مالا يعلم
معناه لكن العلماء يتفاوتون في طبقات المعرفة هدا الله واياكم الى ما هدى العلماء الراغبين اليه وشرقنا في كل

غامض بالاطلاع عليه (ان الذين آمنوا) بكل ما يجب ان يؤمن به (والذين هادوا) دخلوا في اليهودية قال
 الراغب اليهود الرجوع برقى وصار في التعارف التوبة قال تعالى اهدنا اليك اي تبتنا اليك قال بعضهم اليهود
 في الاصل هو من قولهم هدا اليك وصكان اسم مدح ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما لهم وان لم يكن فيه
 معنى المدح كان التصاري في الاصل من قوله من أنصلي الى الله ثم صار لازما لهم بعد نسخ شريعتهم
 (والصابئين) اي الذين صباوا عن الاديان كلها اي خرجوا واختاروا عبادة الملائكة والكواكب من
 صبا الرجل عن دينه اذا خرج عنه الى دين آخر قال الراغب الصابئون قوم كانوا على دين نوح وقيل لكل خارج
 من الدين الى دين آخر صابى من قولهم صبا ناب البعير اذا طلع (والنصارى) جمع نصران وامرأة نصرانية (والمجوس)
 جمع مجوس وندمانه ويستعمل بغير الباء يقال رجل نصران وامرأة نصرانية (والمجوس) قال في القاموس
 مجوس كه بور رجل صغير الاذنين وضع ديناً ودعاه عليه معرب منج كوش ورجل مجوسي جمعه مجوس كيمودى
 ويهود وهم عبدة النار وليسوا من اهل الكتاب ولذا لا تنسج نسائهم ولا تؤكل ذبائحهم وانما اخذت
 الجزية منهم لانهم من العجم لانهم من اهل الكتاب (والذين اشركوا) يعنى عبدة الاوثان (ان الله يفصل بينهم
 يوم القيامة) في حيز الارض على انه خير لان السابقة اى يقضى بين المؤمنين وبين الفرق الخمس المتفقة على ملة
 الكفر باظهار الحق من المبطل باثابة الاول وعقاب الثاني بحسب الاستحقاق يعنى ان الله تعالى يعامل
 كل صنف منهم يوم القيامة على حسب استحقاقه اما بالنعيم واما بالجهنم وبالوصال او بالفراق وعلم من الآية
 ان الاديان ستة واحد للروح وهودين المؤمنين الذى هو الاسلام كما قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام
 وخسة للشيطان وهى ما عدا الاسلام لانها ممدعا اليها الشيطان وزينها في اعين الكفرة (ان الله على كل شئ
 شهيد) كونه وازمه حال آكاه قال الايام الغزالي رحمه الله الشهيد يرجع معناه الى العلم مع خصوص
 اضافة فانه تعالى عالم الغيب والشهادة والغيب عبارة عما بطن والشهادة عما ظهر وهو الذى يشاهد فاذا اعتبر
 العلم المطلق فهو العليم مطلقا واذا اضعف الى الغيب والامور الباطنة فهو الخبير واذا اضيف الى الامور
 الظاهرة فهو الشهيد وقد يعتبر مع هذا ان يشهد على الخلق يوم القيامة بماعلم وشاهد منهم وفي الآية وعيد وتهديد
 فعلى المعامل ان يذكر يوم الفصل والقضاء ويجهتد في الاعمال التى يحصل بها الرضى (قال الشيخ سعدى)
 قيامت كنهه يسكن باعلى رسند * زعفر ثراباثر يارسند * تراخود بماندسر لرتنك بيش *
 كه كردت بر آيد عملهاى خویش * برادرز كاريدان شرم دار * كه در بروى يسكن شوى شرمسار *
 بناز و طرب نفس برورده كير * بايام دشمن قوى كرده كير * بيكي بجهه كركلى بروريد * چو برورده
 شد خواجهر را بروريد * بهشت لوستاند كه طاعت برد * كرا قديباد بدضاغت برد * بي نيك
 مردان بيليدشتافت * كه هر كوس عادت طلب كرد يافت * وليكن نوذبال ديوخسى * ندانم كه
 در صالحان كى رسي * بيمر كسى را شفاعت كى رست * كه بر جاده شرع يغمه رست * در راست بليدنه
 بالاي راست * كنهه كافرهم از روى صورت چو ماست * واعلم ان الايمان والكفر اوصاف القلب
 وللقاب بايان علوى وسفلى فالعلوى يتصل الى الروح والسفلى الى النفس فاذا انسدت الباب السفلى بالمخالفة
 الى النفس ينفخ الباب العلوى فتصعب المعارف الالهية من الروح الى القلب فيكون القلب منورا بأنوار المعرفة
 ويتخلص من الحجب النفسانية واذا انسدت الباب العلوى بسبب الاتباع الى النفس ينفخ الباب السفلى فتظهر
 في القلب الوسوس الشيطانية وكل بدعة وهوى والدين الباطل انما يحصل من النفس والشيطان فمن اتبع هوى
 النفس ووسوس الشيطان ضل عن طريق الحق والدين المبين واتخذ الهه هوا فانه تعالى يفصل بينه وبين
 المهتدى فانه كما ان الايمان والكفر لا يجتمعان في قلب فكذا الاهل لا يجتمعون في دار والبرزخ الفاصل بينهم
 وان كان موجودا الآن على ما عرفه اهل المعرفة لكنه معنوى فاذا كان يوم القيامة بصير صوريا حسيا (الم تر)
 الم تعلم يا من من شأنه العلم ان الله يجعله من في السموات ومن في الارض اي تقاد لتدبيره ومشيئته الملائكة
 والجن والانس مطيعا او عاصيا وذلك لان السجود اما بصود باختيار وهو للانسان وبه يستحق الثواب
 واما بصود تسخير وهو للانسان والحيوان والنبات شبه الانقياد بأكل افعال المكاف في باب الطاعة وهو
 السجود اذ انا بكل التسخير والتذلل وانما حمل على المعنى المجازى اذ ليس في كفره الانس ومردة الجن والشیاطین

وسائر الحيوانات والجمادات سجود طاعة وعبادة وهو وضع الجبهة على الارض خصوصاً لله تعالى (والشمس والقمر والنجوم) بالسبر والطلوع والغروب لمنافع العباد (والجبال) باجراء الينابيع وانبات المعدن (والشجر) بالظل وحمل الثمار ونحوها (والدواب) چهار بيان اى بهجائب التركيب ونحوها فكل شئ يتقاده سبحانه على ما خلقه وعلى ما رزقه وعلى ما احصه وعلى ما سقمه فالبر والفاجر والمؤمن والكافر في هذا سواء (وكثير من الناس) اى ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة وعبادة فهو مرتفع بحذوف لا بالذكور والاياليم الجمع بين الحقيقة والجهاز قال في التأويلات اهل العرفان يسجدون بسجود عبادة بالارادة والجماد وما لا يعقل ومن لا يدين يسجدون بسجود خضوع للمساجدة (قال الكاشاني) همه ذرات عالم مر خد اير اخضع وخشعند * بدلات حال كه افصح است از دلالت مقال * در نكرتا يني از عين شهود * جمله ذرات جهان را در سجود (وكثير) من الناس (حق) ثبت (عليه العذاب) بسبب كفره وابائه عن الطاعة (قال الكاشاني) ابن سجد ششم است بتوافق علما از سجديات قرآن * در فتوحات اين را سجده مشاهد واعتبار گفته اند كه از همه اشيا غير آدميان را بعض نكر ديش بنده بليد كه مبادرت نمايد بسجده تا از كثير اول باشد كه از اهل سجده واقتراب بنده از كثير ثاني كه مستحق عذاب وعقابند ذوق سجده وطاعتي ديش خدا خوشتر باشد در صد دولت ترا يقول الفقير الكثير الاول كثير في نفسه قليل بالنسبة الى الكثير الثاني اذ اهل الجمال اقل من اهل الجلال وهو الواحد من الالف وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان الواحد على الحق هو السواد الاعظم وعن بعضهم قليل اذا عدوا كثير اذا شئوا اى اظهروا الشدة (ومن) وهر كرا (بين الله) بينه الله بالفارسية خوار كرداند بان كتب عليه الشقاوة في الازل حسب اعلمه من صرف اختياره الى الشر (ثمالة من مكرم) يكرمه بالسعادة الى الابد (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام والاهانة من الازل الى الابد قال الامام النيسابوري رحمه الله في كشف الاسرار جعل الله الكفار اكثر من المؤمنين ليرى انهم مستحقين عن طاعتهم كما قال خلقت الخلق ليرجعوا على لا الاربح عليهم وقيل ليظهر عز المؤمنين فيما بين ذلك لان الاشياء تعرف باضدادها والنشئ اذ اقل وجوده عز الا ترى ان المعدن لعزته صار مظهرا للاسم العزيز وقيل ليرى الحبيب قدرته بحفظه بين اعدائه الكثيرة كما حفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واحد واهل الارض اعداد ككه ليتبين ان النصر من عند الله والقليل يغلب الكثير بعونه وعنايته ومن اكرمه بالغبلة لا يهان بالخذلان البتة فان قيل ان رحمته سبقت وغابت غضبه فيقتضي الامر ان يكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب واهل الغضب تسع وتسعون من كل ألف واحد يؤخذ للجنة كما ورد في الصحيح وورد اهل الرحمة كشرة بيضاء في جلد الثور الاسود قلنا هذه الكثرة بالنسبة الى بنى آدم واما اهل الرحمة بالنسبة اليهم والى الملائكة والخور والغلمان فاكثر من اهل الغضب والتحقيق ان المقصود من النشآت كلها ظهور الانسان الكامل وهو واحد كالالف فالتاس عشرة اجراء قسعة الاعشار كفا والواحد مؤمنون ثم المؤمنون عشرة قسعة عصاة وواحد مطيعون ثم المطيعون عشرة قسعة اهل الزهد وواحد اهل العشق ثم اهل العشق عشرة قسعة اهل البرزخ والفرقة وواحد اهل المنزل والوصلة فهو اعز من الكبريت الاحمر والمسك الازفر وهو الذى اكرمه الله بكرامة لم يكرم بها احدا من العالمين فلوان اهل العالم اجتمعوا على اهانتهم ما قدروا اذله العز الحقيقي لانه اذل نفسه بالقضاء في الله وهو مقام السجود الحقيقي فاعزه الله ورفعته الا ترى الى قوله من عادى لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة اى من اغضب وآذى واهان واحدا من اوليائى فقد ظهر ونسج بالمحاربة لى والله ينصر اوليائه فيكون المبارزة مقهورا مها ناهجيت لا يوجد له ناصر ومكرم اهل حق هر كزنى باشد مهان * اهل باطل خوار باشد درجهان (هذان) اى فريق المؤمنين وفريق الكفرة المنقسم الى الفرق الخمس (خصمان) اى فريقان مختصمان (اختصموا) جذا كردند وجدل نمودند (في ربهم) في شأنه اوفى دينه اوفى ذاته وصفاته والكل من شؤنه فان اعتقاد كل من الفريقين بحقيقة ما هو عليه وبطلان ما عليه صاحبه وبناء اقواله وافعاله عليه خصومة للفريق الآخر وان لم يجبر بينهما التحاور والخصام * اهل دين حق وانواع ملل * مختصم شدنى زبان اندر عللى (فالذين كفروا) تفصيل لما اجل في قوله يفصل بينهم يوم القيامة (قطعت اهلهم) التقطيع باره باره كردن والمراد هنا قدرت على مقادير جنتهم (تياب من نار) اى نيران هائلة تحيط بهم احاطة الثياب بلباسها (يصب) ويخته ميسود صب الماء

اراقته من اعلى (من فوق رؤوسهم الجحيم) اى الماء الحار الذى انتهت حرارته لو قطرت قطرة منه على جبال الدنيا لا ذابها قال الراغب الجحيم الماء الشديد الحرارة وسعى العرق جيماء على التشبيه واستتم القرس عرق وسعى الحمام حماما مالا لانه يعرق وامالمافيه من الماء الحار والحى سميت بذلك امالمافيه من الحرارة المفرطة وامالمافيه عرض فيها من الجحيم اى العرق وامالمكونها من امارات الحمام اى الموت (بصهره) كذاخته شود اى يذاب بذلك الجحيم من فرط الحرارة يقال صهرت الشئ فانصهر اى اذنه فذاب فهو صهير والصهر اذابة الشئ والصهارة ما ذاب منه (ما فى بطونهم) من الامعاء والاحشاء (والجلود) تشوى جلودهم فتساقط عطف على ماوتأخيره عنه لمراعاة الفواصل اى اذا صاب الجحيم على رؤوسهم يؤثر من فرط حرارته فى باطنهم نحو تأثيره فى ظاهرهم فيذاب به احشائهم كما يذاب به جلودهم ثم يعاد كما كان (ولهم) للكفرة اى لتعذيبهم وجلدهم (مقامع من حديد) كرزها باشد در دست زبانه ازان * جمع مقمعة وهى آلة القمع قال فى بحر العلوم سباط منه يجلدون بها وحقيقتها ما يقمع به اى يكف بعنف وفى الحديث لو وضعت مقمعة منبأ فى الارض فاجتمع عليها الثقلان ما اقلوها منها اى رفعوها (كلما ارادوا ان يخرجوا منها) اى اشرقوا على الخروج من النار ودنوا منه حسبا يروى أنها تضربهم بلها قتر فرفعهم حتى اذا كانوا فى اعلاها ضربوا بالمقامع فهو وافيها سبعين خريفا وهو من ذكر البعض وارادة الكل اذا خريف آخر القصول الاربعة (من غم) اى غم شديد من غومها يصيبهم وهو بدل اشتغال من الهاء (اعيدوا فيها) اى فى قعرها بان ردة وامن اعلاها الى اسفلها من غير ان يخرجوا منها (قال الكاشغرى) باز گردانیده شوند بدان كرزها در دوزخ يعنى چون بكاره دوزخ رسیده بخروج نزدك شوند زبانه كرز بر سر ايشان ميزند وباز مى گرداند بدركات (و) قيل لهم (ذوقوا) بجشيد (عذاب الحريق) عذاب آتش سوزنده او العذاب المحرق كما سبق والعدول الى صيغة الفعل للمبالغة قال فى التاويلات النجمية فالذين كفروا من ارباب النفس بانقطاعهم عن الله ودينه وباتباعهم الهوى وطلب الشهوات الدنيوية ومن اصحاب الروح باعراضهم عن الله وردة دعوة الانبياء قطعت لهم ثياب من نار بتقطيع خياط القضاء على قذهم وهى ثياب نسجت من سدى مخالفات الشرع ولحمة موافقات الطبع يصب من فوق رؤوسهم جيم الشهوات النفسانية يذاب ويخرج ما فى قلوبهم من الاخلاق الحميدة الروحانية ولهم مقامع من حديد اى الاخلاق الذميمة واستيلاء الحرص والامل وقيل لهم ذوقوا عذاب ما احرق منكم نار الشهوات من الاستعدادات الحسنة انتهى ان قيل نار جهنم خير ام شر قلنا ليست هى بخير ولا بشر بل عذاب وحكمة وقيل خبر من وجه كذا ثم ورد شر فى عينهم وورد وسلام على ابراهيم وكالسوط فى يد الحاكيم خير للطاغي وشر لالمطيع فالنار خير ورحمة على مالك وجنوده وشر على من دخل فيه امن الكفار وايضا خير لعصاة المؤمنين حيث تخلص جواهر نفوسهم من الوان المعاصى وشر لغيرهم كالطاعون رحمة للمؤمنين ورجز للكافرين والوجود خير محض عند العارفين والعدم شر محض عند المحققين لان الوجود اتر منع الحسنى كما قال سبحانه ك ما خلقت هذا باطلا فالشرور بالنسبة الى الاعيان الكونية لا بالنسبة الى افعال الله والله فى ملكه ان يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فالنار مظهر الجلال فمن جهة مظهريتها خير محض ومن جهة تعلقيها ببعض الاعيان شر محض وقد خلق الله النار ليعلم الخلق قدر جلال الله وكبريائه ويكونوا على هبة وخوف منه وبوذب به امن لم يتأذب بتأديب الرسل ولهذا السر على النبي عليه السلام السوط حيث رآه اهل البيت لثلايتروا الادب وروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام ما خلقت النار بخلامنى ولكن اكره أن اجمع اعدائى واوليائى فى دار واحدة وقيل خلق النار اغلبة الشفقة كرجل يضيف الناس ويقول من جاء الى ضيافى اكرمه ومن لم يجئ لى عليه شئ ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه ومن لم يجئ ضربه وجبسته ليتبين غاية كرمه وهوا كل واتم من الكرم الاول والله تعالى دعا الخلق الى دعوته بقوله والله يدعوا الى دار السلام ثم دفع السيف الى رسوله فقال من لم يجب ضيافى فاقتله فعلى العاقل ان يجيب الى دعوة الله ويمتثل لامره حتى يأمن من قهره (قال الشيخ سعدى) هنوز از اجل دست هوش نبت * برآورید رکه داورد دست * تویش از عقوبت در عفو کوب * که سودی ندارد فغان زیر چوب * چنان شرم دار از خداوند خویش * که شرم ز همسایگانست و خویش * بترس از صکناهان خویش این نفس * که روز قیامت ترسی ز کس * بران خورد سعدی که بچی نشاند * کسی برد

خرمن كه تخمى فشاند (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وكردند عملها مشايسته (جنات
تجری من تحتها الانهار) الاربعة (يحملون فيها) من حليت المرأة اذا ألبست الحلي - وهو ما يتحلى به من ذهب
او فضة اى تخليهم الملائكة بامر الله تعالى وترتبههم (وبالفارسية) آراسته كرداند وبرا به بندند ايشانرا
در بهشت (من اساور) اى بعض اساور وهى جمع اسورة جمع سوار بالفارسية دستوانه (من ذهب)
بيان للاساور (ولؤلؤا) عطف على محل من اساور وقرئ بالجذر عطف على ذهب على أن الاساور مرصعة بالذهب
واللؤلؤ اوعلى انهم يسورون بالجنين اما على المعاقبة واما على الجمع كما يجمع نساء الدنيا بين انواع الحلي - وما
احسن المعصم اذا كان فيه سواران سوار من ذهب احرقان وسوار من لؤلؤا يبيض يقق وقيل عطف على
اساور لا على ذهب لان السور لا يكون من اللؤلؤ فى العادة وهو غلط لما فيه من قياس عالم الملائكة بعالم المذكورات
وهو خطأ لقوله اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وينصره قول
سعيد بن جبیر يحلى كل واحد منهم ثلاثة اساور واحد من ذهب وواحد من فضة وواحد من اللؤلؤ والواقف
قال ابن الشيخ وظاهران السوار قد يتخذ من اللؤلؤ وحده بنظم بعضه الى بعض غاية ما فى الباب ان لا يكون
معهودا فى الزمان الاول اى فيكون تشويها لهم بما لم يعرفوه فى الدنيا (ولباسهم فيها حرير) يعنى انهم
يلبسون فى الجنة ثياب الابرسم وهو الذى حرم لبسه فى الدنيا على الرجال على ما روى ابو سعيد عن النبي
عليه السلام أنه قال من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة فان دخل الجنة لبس اهل الجنة ولم يلبسه هو
ولذلك قال ابو حنيفة رحمه الله لا يحل لرجل ان يلبس حرير الا قدر اربع اصابع لما روى أنه عليه السلام لبس
جبة مكفوفة بالحرير ولم يفرق بين حالة الحرب وغيره وقال ابو يوسف ومحمد يحل فى الحرب ضرورة قلنا ضرورة
تندفع بها الجنة ابرسم وسداه غيره وعكسه فى الحرب قطع كما فى بحر العلوم قال الامام الدميرى فى حياة
الحيوان ويجوز لبس الثوب الحرير لدفع القمل لانه لا يقبل بالخاصية والاصح أن الرخصة لا تختص بالسفر كما
فى انوار المشارق (وهدوا الى الطيب من القول) راعى قوله شده اند مؤمنان به با كيزه از قول يعنى بمضاهى
بالك راه نمائند ايشانرا در آخرت وأن جنان باشد كه چون نظر ايشان بر بهشت افتد كويند الحمد لله الذى هدانا
لهذا وجون يبهشت در آيند بر زبان رانند كه الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن وجون در منازل خود قرار گيرند
كويند الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض الاية واكرم مفسران برانند كه ايشان راه بافته اند
بقول طيب در دنيا كه كلمة طيبة لا اله الا الله ومحمد رسول الله است كما قال فى التأويلات النجبية هو الاخلاص
فى قول لا اله الا الله والعمل به وقال فى حقائق القبلى هو الذكرا والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
او دعاء المؤمنين وارشاد السالكين (قال الكاشانى) حضرت الهى در كشف الاسرار فرموده كه كلام با كيزه
آنست كه از دعوى بك باشد واز عجب دور و بنياز نزديك سهل تسترى رحمه الله فرموده كه درين كلام نظر كردم
هيچ راه بحق نزديكتر از بنياز نزديك و هيچ عجبائى صعبتر از دعوى بنيازتم • ايجن آبادست اين راه بنياز • ترك
نازش كبر و با اين ره بساز • و بترك دعوى دعوت بكو • راه حق از كبر و از نخوت مجو (وهدوا الى صراط
الجميد) اى المحمود نفسه واعاقبته وهوالجنة اخرى بيان الهداية لرعاية القواصل (وقال الكاشانى) وراى بافته
شده اند اهل ايمان براه خداوند ستوده كه دين اسلامت • اى فيكون المعنى دين الله المحمود فى افضل
وفى التأويلات النجبية هو الطريق الى الله فان الحميد هو الله تعالى واعلم أن علامة الاهتداء الى الطريق
القويم السلوك بقدم العمل الصالح وهو ما كان خالصا لله تعالى ومجرد الايمان وان كان يمنع المؤمن من الخلود
فى النار ويدخله الجنة لكن العمل يزيد نور الايمان وبه يتنور قلب المؤمن قال موسى عليه السلام يارب
اى عبادك اعجز قال الذى يطلب الجنة بلا عمل والرزق بلا دعاء قال واى عبادك اعجز قال الذى سأل الله وهو
يقدر على اطعامه ولم يطعمه وكان رجل يثرب جمع قوما من ندائه ودفع الى غلام له اربعة دراهم وامره ان
يشترى شيئا من الفواكه ليجلس فى الغلام يباب مسجد منصور بن عمار وهو يسأل فقير شيئا ويقول من دفع اليه
اربعة دراهم دعوت له لربع دعوات فدفع الغلام الدراهم فقال منصور ما الذى تريد أن ادعوك فقال لى سيد اريد
أن اتخلص منه فدعاه منصور ثم قال والاخر أن يخلف الله على دراهمى فدعاه ثم قال والاخر فقال ان يتوب
الله على سيدى فدعاه ثم قال والاخر فقال ان يغفر الله لى وليسيدى ولك والاقوم فدعاه منصور فرجع الغلام الى

سجده فقال لم يأت قصص عليه القصة فقال وبم دعا فقال سألت لنفسى العتق فقال اذهب فانت حر ثم قال وای
 شئى الثاني فقال ان يخلف الله على الدراهم فقال لك اربعة آلاف درهم ثم قال وای شئى الثالث فقال ان يتوب الله
 عليك فقال ثبت الى الله ثم قال وای شئى الرابع فقال ان يغفر الله لك ولك وللمذكور وللقوم فقال هذا الواحد
 ليس الى فلما بات رأى في المنام كأن قائلا يقول له انت فعلت ما كان اليك اترى انى لا اقبل مالى فقد غفرت لك
 وللغلام ولنصور ولقوم الحاضرين ففى الحكاية فوآئد لا تخفى نسأل الله المغفرة والعاقبة المحمودة * **نوحا** كر
 در سلطان عشق شو جوا باز * كه هست عاقبت كار عاشقان محمود (ان الدين كفروا وبصدون عن سبيل الله)
 اى يمنعون الناس عن طاعة الله والدخول في دينه والمراد بصيغة المضارع الاستمرار لالحال والاستقبال
 كأنه قيل ان الذين كفروا ومن شأنهم الصد عن سبيل الله ومثله قوله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله
 (والمسجد الحرام) عطف على سبيل الله والمراد به مكة او يمنعون المؤمنين عن طواف المسجد الحرام اى المحترم
 من كل وجه فلا يصاد صيده ولا يقطع شوكه ولا ينفك فيه الدماء (قال الكاشغرى) بقول اشهر روز
 حدييه است كه حضرت پيغمبر عليه السلام واحصحاب اورا از طواف خاتمه ومسجد بازداشتند (الذى جعلناه)
 صيرناه حال كونه معبدا (للناس) كأنهم كان من غير فرق بين مكى وآفاقى (سواء العاكف فيه والباد)
 مفعول ثان لجعلناه والعاكف مرتفع به على الفاعلية يقال للمقيم بالبادية باد والبادية كل مكان يبدو
 ما يعنى فيه وبالعكس فى شئ من ساعات الليل والنهار (وبالفارسية) يكسانت مقيم درو وآينه يعنى غريب
 وشهرى در قضاء مناسك واداء مراسم تعظيم * فانه مساوى اند وفائدة وصف المسجد الحرام بذلك زيادة تشنيع
 الصادق عنه وخبر ان محذوف اى معذبون كما يدل عليه الآية (ومن) وهركه (برد) مراد اما (فيه)
 در حرم (بالحاد بظلم) حالان مترادفان اى حال كونه ماثلا عن القصد ظالما وحقيقته ملتبساً بظلم فالباء
 للملابسة والاحاد الميل قال الراغب ألد فلان مال عن الحق والاحاد ضربان الاحاد الى الشرك بالله والحاد
 الى الشرك بالاسباب فالاول بثنائى الايمان ويطله والثانى يوهن عراه ولا يطله ومن هذا النحو الآية (نذقه
 من عذاب اليم) جواب من يعنى يجب على من كان فيه ان يعدل فى جميع ما يريد والمراد بالاحاد والظلم
 صيد حمامه وقطع شجره ودخوله غير محرم وجميع المعاصى حتى قيل شتم الخادم لأن السيئات تضاعف بمكة كما
 تضاعف الحسنات يعنى چون مكة محترمة مخصوصت بتضاعف حسنات چونمازى در وباجندن نماز
 در غير او برابر است پس جزاء مساوى نيز در و كلى ترست از سائر مراضع ولحرمة المسجد الحرام ومسجد الرسول
 والمسجد الأقصى قال الفقهاء لو نذر ان يصلى فى أحد هذه الثلاثة تعين بخلاف سائر المساجد فان من نذر ان
 يصلى فى أحدها له ان يصلى فى آخر قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر اعلم أن الله تعالى قد عفا عن جميع
 الخواطر التى لا تستقر عندنا الا بمكة لأن الشرع قد ورد أن الله يؤخذ فيه من يريد فبمع الحاد و بظلم وهذا كان
 سبب سكتى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما بالطائفت احتياطاً لنفسه لأنه ليس فى قدرة الانسان
 ان يدفع عن قلبه الخواطر انتهى وفى الآية اشارات منها أن من حال النفوس المتزودة والارواح المرتدة مع
 انكارهم واعراضهم عن الحق يصعدون الطالبين عن طريق الله بالانكار والاعتراضات الفاسدة على
 المشايخ ويقطعون الطريق على اهل الطاب ليردوهم عن طاب الحق وعن دخول مسجد حرم القلب فانه حرم
 الله تعالى (قال الحافظ) در راه عشق وسوسة اهر من بسيت * هش دار و كوش دل به پیام
 سروش كن (وفى المنوى) پس عدد وجان صرافست قاب * دشمن درویش كه بود غيركب *
 مغز را خالى كن از انكار يار * تا كه ريمحان يابد از كلزار يار * ومنها أنه يستوى فى الوصول الى مقام
 القلب الذى سبق اليه بمدة طويلة والذى يصل اليه فى الحال ليس لاحد فضل على الآخر الا بالسبق الى
 مقامات القلب قال فى الحقائق المقيم بقلبه هناك من اول عمره الى آخره والطارئ لحظة من المكاشفين
 والمشاهد ينكشف له ما انكشف للمقيمين لانه وهاب كريم يعطى للتائب من المعاصى ما يعطى المطيع المقيم
 فى طاعته طول عمره (قال الحافظ) فيض روح القدس ارباز مدد فرمايد * دكران هم بكنند آنچه
 مسيحيا ميكرد * وقد قال بعضهم امسيت كريد يا واصبحت عربيا * ومنها أن من اراد فى القلب ميلانا الى
 غير الحق يذيقه الله عذاب اليم البعد والقطيعة عن الحضرة فالقلب معدن محبة الله ووضع محبة غيره فيه ظلم

(قال الشيخ سعدی) دلم خانه مهریارست و بس * ازان می نکند درو کین کس * (وقال الخنجدی) بادوست ~~کک~~ کزین کمال باجان * یکن خانه دومیهمان نکند * فلا یسع القلب غیر محبة الله تعالى وعشقه وتوجهه (واذ بنو ابراهیم مکان البیت) یقال بنو ابراهیم منزلا ای انزله فیہ والمعنی اذ کزوت جعلنا مکان البیت ای الکعبة مباءة له علیه السلام ای مرجعاً یرجع الیه للعبادة والعبادة فی الجلالین بینا له ان ینبی (روی) أن الکعبة الکریمة بنیت خمس مرات احداها بناء الملائكة اياها قبل آدم وكانت من یاقوتة حراء ثم رفعت الی السماء ایام الطوفان والثانیة بناء ابراهیم روی أن الله تعالى لما امر ابراهیم ببناء البیت لم یدر ابن ینبی فاعلم الله مکانه یریح ارسلها یقال اما الخروج کنست ماحوله فبناء علی القديم وقال الکلبی بعث الله مصابة علی قدر البیت فقامت بحیال البیت وفیها رأس یتکلم یا ابراهیم ابن علی قدری فبنی علیه والمزة الثالثة بناء قریش فی الجاهلیة وقد حضر رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا البناء وكان یومئذ رجلاً شاباً فلما ارادوا ان یرفعوا الحجر الاسود اختصموا فیہ فاراد ~~ککل~~ قبيلة ان تنولی رفعه ثم توافقوا علی ان یحکمهم ینهم اول رجل یخرج من هذه السكة فکان علیه السلام اول من خرج فقصی ینهم ان یجعلوه فی مرط ثم رفعه جمیع القبائل کاهم فرفعوه ثم ارتقی هو علیه السلام فرفعوه الیه فوضعه فی مکانه وكانوا یدعونه الامین قبل کان بناء الکعبة قبل المبعث بخمس عشرة سنة والمزة الرابعة بناء عبد الله بن الزبیر رضی الله عنه والخامسة بناء الحجاج وهو البناء الموجود الیوم وكان البیت فی الوضع القديم مثلث الشکل اشاره الی قلوب الانبیاء علیهم السلام اذ لیس لنبی الا خاطر الهی وملکی ونفسی ثم کان فی الوضع الحادث علی اربعة اركان اشاره الی قلوب المؤمنین بزيادة الخاطر الشیطانی ذکر الحدیث الکازرونی فی مناسکة ان هذا البیت خامس خمسة عشر سبعة منها فی السماء الی العرش وسبعة منها الی تخوم الارض السفلی لكل بیت منها حرم محرم هذا البیت لو سقط منها بیت لسط بعضها علی بعض الی تخوم الارض السابعة ولكل بیت من اهل السماء والارض من یدعوه کایدهم هذا البیت وافضل الكل الکعبة المکرمة * ویمحرمه کدردان خوش حريم * هست سیه پوش نکاری مقیم * محرم روضه خلد برین * اوبچنان محرم مربع نشین * قبله خوبان عرب روی او * سجده شوخان عجم سوی او * کعبه بود نو کل مشکین من * نازه از وباغ دل و دین من (ان لا تشرك فی شیاً) مفسرة لبونا من حیث انه متضمن لمعنی تعبدنا اذ التبوة لا تقصد الامن اجل العبادة فکأنه قبل واذ تعبدنا ابراهیم قلنا له لا تشرك فی شیاً * انک تشرك ميار وانباز مکبر بمن جبری واکه من از شرک نزه ومقدم (وطهر ینبی) من الاوثان والافئذان تطرح حوله اضافة الی نفسه لانه منور بانوار آیاته (للاطاعتین) لمن بطوف به (والقائمین والراکع السجود) جمع را کع وساجد ای ووصلی فیہ ولعل التعبير عن الصلاة بارتکابها وهی القيام والراکع والسجود للدلالة علی أن کل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك فكیف وقد اجتمعت وعن ابن عباس رضی الله عنهما ان المراد بالقائمین القائمون بالبیت فیکون المراد بالطاعتین من بطوف به وآفاق غیر مقیم هنالك (قال الکاشفی) ابن بزبان اهل علمت واما بلسان اشارت میفرماید که دل خود را که دار الملک ککبریاة منست از همه چیز پاک کن وغیری را بر وراه مده که او بیماة اشرب محبت ماست القلوب وافی الله فی الارض فاحب الا وافی الی اصفاهای وحی آمد بداود علیه السلام که برای من خانه پاک ساز که نظر عظمت من بوی فرود آید داود علیه السلام گفت وای بیت بسعک کدام خانه است که عظمت وجلال ترا شاید فرمود که آن دل بنده مؤمن است داود علیه السلام فرمود که او را چه کونه پاک دارم ~~ککفت~~ آتش عشق دروی زن ناهر چه غیر ماست همه را بسوزد * خوش آن آتش که در دل بر فروزد * میجز حق هر چه پیش آید بسوزد قال سهل رحمه الله کایطهر البیت من الاصنام والاوثان یطهر القلب من الشرک والریب والفعل والغش والقسوة والحسد (قال الشيخ المغربي رحمه الله) کل توحید نزوید ززمینی کدرو * خار شرک وحسد وکبر وریا وکنسنت * مسکن دوست زجان میطلبیدم کفتنا * مسکن دوستا کر هست دل مسکن است * وفی التأویلات العجیبة کن حارساً للقلب لئلا یسکن فیہ غیری وقرغ القلب من الاشیاء سواى ویقال وطهر ینبی ای باخراج کل نصیب لک فی الدنیا والاخرة من تطلع اکرام وتطلب انعام او ارادة مقام ویقال طهر قلبک للطاعتین فیہ من واردات الحق وموارد الاحوال علی ما یقتضاه الحق والقائمین وهی الاشیاء القیمة من

مستوطنات العرفان والامور المغنية عن البرهان وتطلعه بما هي حقيقة البيان والركع السجود وهي
 اركان الاحوال المتواليه من الرغبة والرهبه والرجاء والخافة والقبض والبسط والاناس والهيبه
 وفي معناها انشدوا

لست من جملة المحبين ان لم * اجعل القلب بيته والمقاما
 وطوافي اجالة السر فيه * وهو ركني اذا اردت استلاما

(واذن في الناس) التأذين النداء الى الصلاة كما في القاموس والمؤذن كل من يعلم بشئ نداء كما في المفردات
 والمعنى نادفهم بالبراهيم (بالحج) بدعوة الحج والامربه وبالفارسية وندادرده اى ابراهيم درميان مردمان
 وبخوان ايشان را بجمع خانه خداى * روى أن ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء البيت قال الله تعالى له
 اذن في الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتي قال تعالى عليك الاذان وعلى البلاغ فصعد ابراهيم الصفا وفي رواية
 اباقيس وفي اخرى على المقام فارفع المقام حتى صار كطول الجبال فادخل اصبعيه في اذنيه واقبل بوجهه
 يمينا وشمالا وشرفا وغربا وقال ايها الناس الا ان ربكم قد بنى بيتا وكتب عليكم الحج الى البيت العتيق فاجيبوا
 ربكم وحجوا بيته الحرام لينسبكم به الجنة ويحيركم من النار فسمعه اهل ما بين السماء والارض فماتوا بشئ سمع
 صوته الا قبل يقول ايها الله تبارك وتعالى من اجاب اهل البيت فهم اكرام الناس حجا ومن ثمة جاء في الحديث
 الايمان بيمان وبكنى شرفا للين ظهورا وبس القرفى منه واليه الاشارة بقوله عليه السلام اني لاجد نفس
 الرحمن من قبل الجن قال مجاهد من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب مرتين او اكثر يجمع مرتين او اكثر بذلك
 المقدار قال في استئله الحكم فاجابوه من ظهور الالباء وبطون الاتهات في عالم الارواح * اذن في الناس
 ندايت عام * فوكه بخواب آمده بين الانام * دعوى خاصى كنى وامتياز * خاص نباشد همه كس
 چون اياز * بهر همين شد دل خاصان دونيم * حالت لبك زاميد وبيم * وفي الخصائص الصغرى
 واقترض على هذه الامة ما اقترض على الانبياء والرسل وهو الوضوء والغسل من الجنابة والحج والجهاد
 وما وجب في حق نبي وجب في حق امته الا ان يقوم الدليل الصحيح على الخصوصية (بأنوك) جواب للامر
 والخطاب لا ابراهيم فان من اتى الكعبة فكأنه قد اتى ابراهيم لانه يجيب نداءه (رجالا) حال اى مشاة على ارجلهم
 جمع راجل كقيام جمع قائم قال الراغب اشتق من الرجل رجل وراجل للماشى بالرجل (وعلى كل ضامر) عطف
 على رجلا اى وركبنا على كل - بعير ضامر اى مهزول اتعبه بعد السفر فهزل قال الراغب الضامر من الفرس
 الخفيف اللحم من الاصل لامن الهزال (بأتين) صفة لضامر لانه المعنى على ضوامر من جماعة الابل (من
 كل فج) طريق واسع قال الراغب الفج طريق يكتنفها جبلان (عميق) بعيد واصل العمق البعد سفلا يقال بئر
 عميق اذا كانت بعيدة القعر روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول للحجاج الراكب بكل خطوة تحطوها راحلته سبعون حجة وللحاج الماشى بكل خطوة يحطوها سبعة مائة
 حسنة من حسنة الحرم قال قيل وما حسنة الحرم قال الحسنة مائة ألف قال مجاهد حج ابراهيم
 واسماعيل عليهم السلام ماشيين وكانا اذا قرا من الحرم خلعا نعالهما هذا اذا لم يتغير خلقه بالمشى والا فالركوب
 افضل ولما انفرد الرهبانيون في الملل السالفة بالسياحة والسفر الى البلاد والبواد سئل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن ذلك فقال ابدل الله بها الحج فانتم بالحج على الله بان جعل الحج وسقره رهبانية لهم وسياحة
 وفي الخبر ان الله ينظر الى الكعبة كل سنة في نصف شعبان فعند ذلك تحن اليها القلوب فلا يحسن عند التجلي
 الا القلب المسارع لاجابة ابراهيم فما حن قلب لتلك الاجابة الا القلب المسارع لدعوة الحق في قوله ألست بربكم
 قالوا بلى قال حضرة الشيخ الا كبر قد سره الاظهر اخبرني بعض العارفين عن رجل من اهل الثروة في الدنيا
 لم يحدث نفسه بالحج قط فخرى له امر كان سبب لان قيد بالحديد وجيء به الى الامير صاحب مكة ليقتله لانه لم يبلغه
 عنه والذي وثى به عند الامير حاضر فاتفق ان كان وصوله يوم عرفة والامير بعرفة فاحضره بين يديه وهو مغلول
 العنق بالحديد فاستدعى الامير الواسى وقال له هذا صاحبنا فنظر الى الرجل فقال لا يا ايها الامير فاعتذر اليه
 الامير وازيل عنه الحديد واغتسل واهل بالحج ولبي من عرفة ورجع معفوا مغفورا بالظاهر والباطن فانظر
 العناية الالهية ما تفعل بالعباد من الناس من يقاد الى الجنة بالسلاسل وهو من اسرار الاجابة الالهية

وفي فتوح الحرمين * هرکه رسیده بوجود از عدم * درره اوساخته از سر قدم * هیچ نبی هیچ ولی
هم نبود * کونبرد درره امید سود * جمله خلائی ز عرب تا عجم * بادیه بهای هوای حرم *
(لشهادوا) متعلق بیا تولا ای یحضرُوا (منافع) کائنه (لهم) من المنافع الدينية والدينية وهي العفو
والمغفرة والتجارة في أيام الحج قنكدها لأن المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة لا يوجد
في غيرها من العبادات وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه كان يفاضل بين العبادات قبل أن يحج فلما حج فضل الحج
على العبادات كلها لما شاهد من تلك الخصائص (ويذكروا اسم الله) عند اعداد الهدايا والضياعا وذبجها
(قال الكاشاني) مراد قربانیت که بنام خدای کنند کفار بنام بت می کردند * وفي جعله غايه للاتبان ايذان
بانه الغاية القصوى دون غيره (في أيام معلومات) هي أيام التحركاينبي * عنه قوله تعالى (على ما رزقهم من
بهيمة الأنعام) فان المراد بالذكور ما وقع عند الذبح على الفعل بالمرزوق وبينه بالبهيمة تحريضا على التقرب
وتبنيها على مقتضى الذكور والبهيمة اسم لكل ذات اربع في البحر والبر فيبت بالانعام وهي الابل والبقر والضأن
والمعز لأن الهدى والذبيحة لا يكونان من غيرها قال الراغب البهيمة ما لا ينطق له وذلك لما في صوته من الاهمام
لكن خص في التعارف بما عدا السباع والطيور والانعام جمع نعم وهو مختص بالابل وقسمته بذلك لكون الابل
عندهم اعظم نعمة لكن الانعام يقال للابل والبقر والغنم ولا يقال لها انعام حتى يكون في جملتها الابل (فكلاوا
منها) التفات الى الخطاب والقاء فصيحة عاطفة لمدحها على مقدراى فاذكروا اسم الله على ضحاياكم فكلاوا
من لحومها والامر للإباحة وكان اهل الجاهلية لا يأكلون من نسايتهم فاعلم الله أن ذلك جائز ان شاء اكل
وان شاء لم يأكل (وأطعموا البائس) هذا الامر للوجوب والبائس الذى اصابه بؤس وشدة وبالفارسية
درمانده ومخت كشيد (الفقير) المحتاج (قال الكاشاني) محتاج يتكدست را فالبائس الشديد الفقر والفقير
المحتاج الذى اضعفه الاعسار ليس له غنى والبائس الذى ظهر بؤسه في ثيابه وفي وجهه والفقير الذى لا يكون
كذلك بأن تكون ثيابه تقيه ووجهه وجه غنى وفي مختصر الكرخى اوصى بثلاث ماله للبائس الفقير والمسكين قال
فهو يقسم الى ثلاثة اجزاء جزء للبائس وهو الذى به الزمانة اذا كان محتاجا والفقير المحتاج الذى لا يطوف
بالابواب والمسكين الذى يسأل ويطوف وعن ابي يوسف الى جزء من الفقير والمسكين واحد واتفق العلماء على أن
الهدى ان كان تطوعا كان للمهدى ان يأكل منه وكذلك اخصية التطوع لما روى أنه عليه السلام ساق
في حجة الوداع مائة بدنة فحرم منها ثلاثا وستين بدنة بنفسه اشارة الى مدة عمره ونحوه على رضى الله عنه ما بقى
ثم امر عليه السلام ان يؤخذ بضعة من كل بدنة فتجعل في قدر ففعل ذلك فطبخ فاكل من لحمها وحسبها مرقتها
وكان هدى تطوع واختلوا في الهدى الواجب هل يجوز للمهدى ان يأكل منه شيئا مثل دم التبع والقران
والنذور والكفارات والدماء الواقعة جبرا للنقصان والتي وجبت باصياد الحج وفواته وجزء الصيد فذهب قوم
الى انه لا يجوز للمهدى ان يأكل شيئا منها ومنهم الشافعى رحمه الله وذهب الاثمة الحنفية الى أنه يأكل من دم التبع
والقران لكونها دم الشكر لادم الجناية ولا يأكل من واجب سواها وكذا لا يأكل اولاده واهله وعبيده وامأوه
وكذا الاغنياء اذ الصدقة الواجبة حق للفقراء وفي الآية اشارة الى أنه يلزم على الاغنياء ان يشاركوا الفقراء
في المأكول والمشرب فلا يطعموهم الامميا كاون ولا يجعلوا لله ما يكرهون قال ابن عطاء البائس الذى تأنف
من مجالسته ومواكلته والفقير من تعلم حاجته الى طعامك ولم يسأل (ثم ليقتضوا تفهم) عطف على يذكروا اي
ليزبلوا وحهم بحلق الرأس وقص الشارب والاذفار وتغ الابط والاستحداد عند الاحلال اي الخروج من
الاحرام فالتفت الوجه يقال للرجل ما أثقلت وما أدركت اي وما اوجعت وكل ما يستقدر من الشغل وطول
الظفر ونحوه اثفت قال الراغب اصل التفت وسخ الظفر وغير ذلك مما شأنه ان يزال عن البدن والقضاء فصل
الامر قولا كان ذلك او فعلا وكل واحد منها على وجهين الهى وبشرى والآية من قبيل البشرى كما في قوله
تعالى ثم اقضوا الى ولا تنتظرون اي افرغوا من امركم وقول الشاعر قضيت امورا ثم غادرت بعدها * يحتمل
القضاء بالقول والفعل جميعا كما في المفردات (وليوفوا نذورهم) يقال وفي بعهد ووفى اذا عم العهد ولم يتقض
حفظه كما دل عليه الغدر وهو الترك والنذور ان توجب على نفسك ما ليس بواجب والمراد بالنذور ما نذروه من
اعمال البر في أيام الحج فان الرجل اذا حج واعتمر فقد يوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لو لا ايجابه لم يكن الحج

يقتضيه وان كان على الرجل نذور مطلقة فالأفضل ان يتصدق بها على اهل مكة (وليطوفوا) طواف الركن الذي به يتم التحلل فانه قرينة قضاء التفت (بالبيت العتيق) اى القديم فانه اول بيت وضع للناس والمعتق من تسلط الجبابرة فكلم من جبار سار اليه ليدمه فعصمه الله واما الحجاج الثقفى فانما قصد اخراج ابن الزبير رضى الله عنه لا التسلط عليه ولما قصد التسلط عليه ابرهه فعلم به ما فعل اعلم أن طواف الحجاج ثلاثة الاول طواف القدوم وهو أن من قدم مكة يطوف بالبيت سبعاً يرمل ثلاثاً من الحجر الاسود الى ان ينتهي اليه ويمشي اربعاً وهذا الطواف سنة لا شئ يتركه والثانى طواف الافاضة يوم النحر بعد الرمي والحلق ويسمى ايضا طواف الزيارة وهو ركن لا يحصل التحلل من الاحرام ما لم يأت به والثالث طواف الوداع لا رخصة لمن اراد مفارقة مكة الى مسافة القصير في ان يفارقهها حتى يطوف بالبيت سبعاً فن تركه فعليه دم المرأة الحائضة فانه يجوز لها ترك طواف الوداع ثم أن الرمل يختص بطواف القدوم ولا رمل في طواف الافاضة والوداع * اى كدربين كوى قدمى نبي * روى توجه بحرم محمى نبي * باى ياندازه دربين كوى نه * باى كرسوده شود روى نه * جرخ زنان طوف كان بحضور * نوشده پروانه واوشمع نور * عادت پروانه ندانى مكر * جرخ زنداول وسوزد ذكر * قال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات المكية لما نسب الله العرش في السماء الى نفسه وجعله محل الاستواء للرحمن فقال الرحمن على العرش استوى وجعل الملائكة حافين به بنزلة الحراس الذين يدورون بدار الملك والملازمين له لتنفيذ امره كذلك جعل الله بيته في الارض ونصبه للطائفين به على ذلك الاسلوب وتميز البيت على العرش بامر جلى وسر الهى ماهو في العرش وهى بين الله في الارض لتبابعه في كل شوط مبايعة رضوان فالجريحين الله يبايع به عباده بلا شك ولكن على الوجه الذى بعلمه سبحانه من ذلك فصيح التسبب باتقديس ومن هنا يعرف أن ما في الوجود الا الله سبحانه وتقدس كعبه كزودره دلهاره است * جزوى از اعضاى بين الله است * قال بعض الكبار وضع الله بيته في الارض قبل آدم وذريته واجال الطائفين حوله ابتلاء وامتحاناً ليجتنبوا بالبيت عن صاحب البيت يعنى حجبهم بالوسائط عن مشاهدة جماله غيرة على نفسه من ان يرى احداً اليه سبيلاً (حكى) أن عازراً من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له ابن فقال ابنته الى ابن تصد فقال الى بيت الله فظن الغلام أن من يرى البيت يرى رب البيت فقال يا ابى لم لا تحملى معك فقال انت لاتصلح لذلك فبكى الغلام فحمله معه فلما بلغا الى الميقات احراما وليبا ودخلا الحرم فلما شروا البيت تحبيرا للغلام عند رؤيته فخر ميتا فدهش والده وقال ابن ولدى وقطعة كبدى فزودى من زاوية البيت انت طلبت البيت فوجده وهو يطلب رب البيت فوجد رب البيت فرفع الغلام من بينهما فمتهافتا فانه ليس في القبر ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق عند مليك مقتدر (وفي المنوى) خوش بكش اين كار وازرا تاجيج * اى امير الصبر مفتاح الفرج * حج زيارت كردن خانه بود * حج رب البيت مردانه بود * فن اعرض عن الجهة وتوجه الى الوجه الاحدى صارا الحق قبله له فيكون هو قبله الجميع كآدم عليه السلام كان قبله الملائكة لانه وسيله الحق بينه وبين ملائكته لما عليه من كسوة جماله وجلاله كما قال عليه السلام خلق الله آدم على صورته يعنى ألقي عليه حسن صفاته ونوره مشاهدته قال بعض العارفين لما كان البيت المحترم ستر لباس شمس الذات الاحدية وحد الحق سبحانه القصد اليه فقال ولله على الناس حج البيت فجا بلفظ البيت لما فيه من اشتقاق الميتم والميتم لا يكون الا في الليل والليل محل التجلي للعباد فان فيه نزول الحق كما يليق وهو مظهر الغيب وهو محل التجلي ولباس الشمس كذلك البيت الحرام مظهر حضرة الغيب الالهى وسر التجلي الواحدى وسر منبع رحمة الرحمانية لأن الحق اذا تجلى لأهل الارض بصفة الرحمة ينزل الرحمة اولا على البيت ثم تقسم منه فالبيت سر وحدانية الحق فجعل الحق حجة واحدة لا يتكرر وجوبه كترك رسائر العبادات لاجل مضاهاته بحضرة الاحدية وفضل البيت على سائر البيوت كفضله سبحانه على خلقه والفضل كله لله تعالى فانوار جميع البيوت وفضائلها مقبسة من نوره كما وردت الاشارة أن الارض مدت من البيت وهو حقيقة الحقائق الكونية الشهادية فذلك سميت مكة بام القرى شرفها الله تعالى وتقدس وفي التأويلات النجمية واذن في الناس بالحج يأولك رجلا اى ونادى الناس من النفس وصفاتها والقلب وجوارحه بزيارة القلب للانصاف بصفاته والدخول في مقاماته بأولك مشاة وهى النفس وصفاتها وعلى كل ضامر وهو القلب وجوارحه يعنى يقصدون

القلب بالاعمال الشرعية البدنية فانهم كل كان لأن الاعمال البدنية مركبة بمحركات الجوارح ونيات الضمير
 كما أن اعمال النفس مفردة لانها نيات الضمير فحسب يأتين من كل فج عميق وهو سفل الدنيا لأن القلب من الدنيا
 واكثر استعماله في مصالح الدنيا بالجوارح والاعضاء فردتها الى استعمالها في مصالح القلب اتيانها من كل فج عميق
 ليسهدوا منافع لهم اى ليعضروا وينتفعوا بالمنافع التي هي مستكنة في القلب فاما النفس وصفاتها خفافها
 يتبدل الاخلاق واما القلب وجوارحه فتنافعهم قبول طاعتهم وظهور آثارها على سبيلهم ويذكروا اسم
 الله اى القلب والنفس والقلب شكر اعلى ما رزقهم من بركة الانعام بان جعل الصفات البهيمة الحيوانية
 مبدلة بالصفات القلبية الروحانية الربانية وبقوله فكلوا منها واطعموا البائس الفقير يشير الى ان انتفعوا من
 هذه المقامات والكرامات واطعموا بمنافعها الطالب المحتاج والقاصد الى الله بالخدمة والهداية والارشاد
 ثم يقضوا الطلاب تنهم وهو ما يجب عليهم من شرائط الارادة وصدق الطلب وليوفوا نذورهم فيما عاهدوا
 الله على التوجه اليه وصدق الطلب والارادة وليطوفوا بالبيت العتيق اى يطوفوا حول الله بقلوبهم وسرهم
 ولا يطوفوا حول ماسواه ولراد بالعتيق القديم وهو من صفات الله تعالى (ذلك) اى الامر والمشان ذلك الذى
 ذكر من قوله واذنونا الى قوله بالبيت العتيق فان هذه الآية مشتملة على الاحكام المأمور بها والممنى عنها وهذا
 وامثاله بطلق للفصل بين الكلامين اوبين وجهى كلام واحد (ومن) وهركه (يعظم حرمت الله) جمع حرمة
 وهى ما لا يحل هتكه وهو خرق الستر عما وراءه اى احكامه وفرائضه وسائر ما لا يحل هتكه كالكعبة
 الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام بالعلم بوجوب مراعاتها والعمل بموجبه (فهو خير له) اى
 فالتعظيم خير له (عند ربه) اى فى الآخرة قال ابن السج عند ربه يدل على الثواب المتخلة لانه بطاعة ربه فيما
 حصل من الخيرات وفى الآية إشارة الى أن تعظيم حرمت الله هو تعظيم الله فى ترك ما حرمه الله عليه وتعظيم
 ترك ما امره الله به يقال بالطاعة بصل العبد الى الجنة وبالحرمة بصل الى الله ولهذا قال فهو خير له عند ربه
 يعنى تعظيم الحرمة خير للعبد فى التقرب الى الله من تقربه بالطاعة ويقال ترك الخدمة بوجوب العقوبة وترك
 الحرمة بوجوب الفرقة ويقال كل شئ من المخالفات فللعفو فيه مسامحة وللأمل فيه طريق وترك الحرمة على خطر
 ان لا يغفر ذلك وذلك بان يؤدى شؤمه اصاحبه الى ان يحتل دينه وتوحيد (واحتل) جعلت حلالا وهو من
 حل العقدة (لكم) لمنافعكم (الانعام) وهى الازواج الثمانية على الاطلاق من الضأن اثنين اى الذكر والانثى
 ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين فالخيل والبغال والحمير خارجة من الانعام (الامايتى عليكم) آية
 تحريمه كما قال فى سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم الاية وهو استثناء متصل ببناء على أن ما عبارة عما حرم
 منها العارض كالهيئة وما اهل به لغير الله والجملة اعراض جئ به تقرير الما قبله من الامر بالاكل والاطعام ودفعها
 لما عسى يتوهم أن الاحرام يحترمها كما يحترم الصيد والمعنى أن الله تعالى قد احل لكم ان تأكلوا الانعام كلها الا
 ما استثناء فى كونه خافضوا على حدوده واما ان تحرموا مما احل الله شئاً كنهرى عبدة الاوثان البعيرة والسائبة
 ونحوهما وان تحلوا مما حرم حلالهم شئاً ككل الموقوفة والميتة ونحوهما (فاجتنبوا الرجس من الاوثان)
 اى الرجس الذى هو الاوثان يعنى عبادتها كما يجنب الانجاس والرجس النجس القدر يقال رجل رجس ورجل
 ارجس والرجس يكون على اربعة اوجه اما من حيث الطبع واما من جهة العقل واما من جهة الشهوة
 واما من كل ذلك كالميتة فانها تعاف طبعاً وعقلاً وشرعاً والرجس من جهة الشرع الخمر والميسر والاوثان
 وهى جمع وثن وهو حجارة كانت تعبد كما فى المفردات وقال بعضهم الفرق بينه وبين الصنم ان الصنم هو الذى
 يؤلف من شجر أو ذهب او فضة فى صورة الانسان والوثن هو الذى ليس كذلك قال فى الارشاد وقوله
 فاجتنبوا الخ مرتب على ما يفيد قوله تعالى ومن يعظم حرمت الله من وجوب مراعاتها والاجتناب عن
 هتكها ولما كان بيان حل الانعام من دواعى التعاطى لامن مبادئ الاجتناب عقبه بما يجب الاجتناب
 عنه من الحرمات ثم امر بالاجتناب عما هو اقصى الحرمات كانه قيل ومن يعظم حرمت الله فهو خير له والانعام
 ليست من الحرمات فانها محللة لكم الامايتى عليكم آية تحريمه فانه مما يجب الاجتناب عنه فاجتنبوا ما هو
 مذهب الامور التى يجب الاجتناب عنها (واجتنبوا قول الزور) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان
 رأس الزور والمشارك يزعم أن الوثن يحق له العبادة كانه قيل فاجتنبوا عبادة الاوثان التى هى رأس الزور

واجتنبوا قول الزور كله ولا تقربوا شيئا منه وكأنه لما حث على تعظيم الحرمات اتبع ذلك ردًا لما كانت الكفرة عليه من تحريم السواك والبصائر ونحوهما والافتراء على الله تعالى بأنه حكم بذلك وبالفارسية واجتناب كنيذ از سخن دروغ مطلقا وقيل المراد به شهادة الزور لما روى أنه عليه السلام قال عدلت شهادة الزور الاشرار بالله تعالى ثلاثا وتلا هذه الآية وكان عمر رضى الله عنه يجلد شاهد الزور أربعين جلدة ويسود وجهه بالفحم وبطوف به في الاسواق والزور من الزور وهو الانحراف ص كالا فلك المأخوذ من الافك الذي هو القلب والصرف فان الص كذب مصروف عن الواقع وفي التأويلات العجمية قول الزور كل قول باللسان مما لا يساعد قول القلب ومن عاهد الله بقلبه في صدق الطلب ثم لا يفي بذلك فهو من جملة قول الزور طريق صدق بيا موزا آب صافي دل * براستی طلب از ادکی جو سر و چمن * وفا کنیم و ملامت کشیم و خوش باشیم * که در طریقت ما کافر بست رنجیدن (حقفاء الله) حال من واو فاجتنبوا ای حال کونکم ماثلین عن کل دین زانغ الی الدین الحق مخلصین له والحلف هو الميل عن الضلال الی الاستقامة والحلیف هو المائل الی ذلك وتحنف فلان ای تحزی طریق الاستقامة (غیر مشرکین به) ای شیأ من الاشیاء فیدخل فی ذلك الاوثان دخولا تولیا وهو حال اخری من الواو (ومن) وهرکه (بشرك بالله فکما نمتاخر من السماء) قال الراغب معنی ختر سقط سقوطا یسمع منه خریر وهو صوت الماء والریح وغیر ذلك مما یسقط من علو (فتخطفه الطیر) الخطف الاختلاس بالسرعة وصیفة المضارع لتصور هذه الحالة الهائلة التي اجتأ علیها المشرك للسامعین (قال الکاشفی) وهرکه شرك آرد بخدای تعالی پس هجمنانست که کوی یاد راقتاد از آسمان بر روی زمین وهلاک شد پس می ربایند اورا مرغان مراد رخوار از روی زمین واجزا واعضاء اورا متفرق ومتفرق می سازند (او نهوی به الریح) ای تسقطه وتغذفه یقال هوی پیوی من باب ضرب هو یا سقط من علو الی سفل واما هوی پیوی من باب علم هوی یعنیناه احب (فی مکان محقق) ای بعد فان المحقق البعد وليس اصحق العلم منه فانه عبرانی معناه الضعاف او للتخیر كما فی قوله او کصیب من السماء (قال الکاشفی) یازیر افکنند اورا باد از موضعی مرتفع در جاتی دراز از تریادرس و دستگیران کلمات از تشبیهاست مرکبه است یعنی هرکه از اوج ایمان بمحض کفر افتند هوای نفس اورا بریشان سازد یباد وسوسه شیطان اورا در وادی ضلالت افکند و نابود شود ملخص سخن آنکه هلاک مشرکانست * فاهلاک فی الشرک كما أن النجاة فی الایمان وفی الصحیحین عن معاذ بن جبل رضی الله عنه انه علیه السلام قال له هل تدری ما حق الله قال قلت الله ورسوله اعلم قال فان حق الله علی العباد ان یعبده ولا یشرکوا به شیأ یا معاذ هل تدری ما حق العباد علی الله اذ افعلوا ذلك قلت الله ورسوله اعلم قال ان لا یعذبهم فلا یثب من تخصیص العبادة بالله والتخلص من شوب الشرک لیکون العبد علی الملة الخنیفة وهی واحدة من لدن آدم الی یومنا هذا وهی ملازمة التوحید والیقین وسئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الاعمال افضل قال ایمان بالله ورسوله قبل ثم ماذا قال الجهاد فی سبیل الله قبل ثم ماذا قال حج مبرور وفی الحديث ان اخوف ما خاف علیکم التشرک الا صغرا قالوا یا رسول الله وما التشرک الا صغرا قال الیه مرا بی هر کسی معبود سازد * مرا بی را ازان کفند مشرک (قال الحافظ) کویا بارورنی دارند روز داری * کین همه قلب ودغل در کار داور می کنند فالشرک اقبح الرذائل كما أن التوحید احسن الحسنات وفی الحديث اذا عملت سیئة فاعمل یجنبها حسنة فانها بعشرة امثالها تعال مخاطب یا رسول الله قول لا اله الا الله من الحسنات قال احسن الحسنات (ذلك) ای الامر والشأن ذلك الذي ذکر من أن تعظیم حرمات الله خیر وان الاجتناب عن الاشرار وقول الزور امر لازم او امتثلوا ذلك (ومن يعظم شعائر الله) ای الهدایا فانها من معالم الحج وشعائر کاینی عنه قوله تعالی والبدن جعلناها لکم من شعائر الله وهو الاوفق لما بعده والشعائر جمع شعيرة وهی العلامة من الاشعار وهو الاعلام والشعور العلم وسمیت البدنة شعيرة من حیث انها شاعر بان تطفن فی سنامها من الجانب الایمن والایسر حتی یسبل الدم فیعلم انها هدی فلا تمزض لها فیهی من جملة معالم الحج بل من اظهرها واشهرها علامة وتعظیمها اعتقاد أن التقرب بها من اجل الثوابات وان یختارها حسنا بما غایة الاثمان روى أنه علیه السلام اهدی مائة بدنة فیما جل لا بی جهل فی الله برة من ذهب وان عمر اهدی نجیبة ای ناقة ککریمة طلبت منه ثلاثمائة دينار * هر کسی

ازهمت والای خویش * سود بردارد خور کالای خویش * (قال الجنید) من تعظیم شعائر الله
 التوکل والتفویض والتسليم فانهم من شعائر الحق في اسرار اوليائه فاذا عظمه وعظم حرمته زين الله ظاهره
 بفنون الاداب (فانها) اي فان تعظيمها ناشئ (من قوى القلوب) وتخصيصها بالاضافة لانها من كرات التقوى
 التي اذا ثبتت فيها وتمكنت ظهر اثرها في سائر الاعضاء (لكم فيها) اي في الهدايا المشهورة ليعرف انها هدى
 (منافع) هي درها ونسلها وصوفها وظهرها فان لامهدى ان يتقنع بهديه الى وقت الضرر اذا احتاج
 اليه (الى اجل مسمى) هو وقت محرمها والتصدق بلحمها والا كل منه (ثم تحملها الى البيت العتيق) المحل
 اسم زمان بتقدير المضاف من حل الدين اذا وجب اداؤه معطوف على قوله منافع والى البيت حال من ضمير
 فيه والى العالم في الحال الاستقرار الذي تعلق به كفة في والمعنى ثم بعد تلك المنافع هذه المنفعة العظمى وهي
 وقت حلول نحرها ووجوبه حال كونه متهيئة الى البيت العتيق اي الى الحرم الذي هو في حكم البيت
 فان المراد به الحرم كما في قوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا اي الحرم كما فان البيت وما حوله
 نزهت عن اراقة دماء الهدايا وجعل منى مضرا ولا شك أن الفائدة التي هي اعظم المنافع الدينية في الشعائر
 هي نحرها خاصة لله تعالى وجعل وقت وجوب نحرها فائدة عظيمة مسالفة في ذلك فان وقت الفعل اذا كان
 قائدة جليلة فخالطك بنفس الفعل والعتيق المتقدم في الزمان والمكان والرتبة (قال الكاشاني) پس جان ذبح
 با وجوب نحران منتهى شود بخانه كه آزادست از غرق شدن بوقت طوفان يا خانه بزرگوار * روى
 أن ابراهيم عليه السلام وجد حجرا مكتوبا عليه اربعة اسطر الاوّل اى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى والثاني اى
 انا الله لا اله الا انا محمد رسولى طوبى لمن آمن به واتبعه والثالث اى انا الله لا اله الا انا من اعتصم بى نجى والرابع
 اى انا الله لا اله الا انا الحرم لى والكعبة بيتى من دخل بيتى امن من عذابى وفى الحديث ان الله تعالى يدخل ثلاثة
 نفر بالحجة الواحدة الجنة الموصى بها والمنفذ لها والحاج عنه وفى الاشياء ليس للأموال الامر بالحج ولولمريض
 الا اذا قال له الامر اصنع ما شئت فله ذلك مطلقا والمأمور بالحج له ان يؤخره عن السنة الاولى ثم يحج ولا يضمن
 كفى التاخير خاتمة ولوعين له هذه السنة لان ذكرها للاستحجال لا للتقيد واذا امر غيره بان يحج عنه ينبغي
 ان يفوض الامر الى المأمور فيقول حج عني بهذا المال كيف شئت مفردا بالحج او العمرة او متعاقبا وارثا والباقي
 من المال لك وصية كيلا يضيع الامر على الحاج ولا يجب عليه رد ما فضل الى الورثة ولو اجم من لم يحج عن
 نفسه جاز والا فضل ان يحج من قد حج عن نفسه كفى الفتاوى المؤبدية ولا يقطع به الفرض عن المأمور وهو
 الحاج كفى حوائش اخي جلبي ولو اجم امرأة او امه باذن السيد جاز لكنه اساء ولو زال عجز الامر صار ما ادى
 المأمور تطوعا لا امر وعليه الحج كفى الكاشاني وعن ابى يوسف ان زال العجز بعد دفراغ المأمور عن الحج
 يقع عن الفرض وان زال قبله فعن النفل كفى المحيط والحج النفل يصح بلا شرط ويكون ثواب النفقة لا امر
 بالاتفاق واما ثواب النفل فالمأمور يجعله لا امر وقد صح ذلك عند اهل السنة كالصلاة والصوم والصدقة
 كفى الهداية وان مات الحاج المأمور في طريق الحج يحج غيره وجوبا من منزل امره الموصى او الوارث قياسا
 اذا اتحد مكانهما والمال واف فيه ان السفر هل يبطل بالموت والا وهذا اذا لم يكن مكانا يحج منه بالاجماع
 كفى المحيط (ولكل امة) من الامم لا لبعض منهم دون بعض فالتقديم للتخصيص (جعلنا منسكا) متعبدا
 وقربانا يتقربون به الى الله تعالى والمراد به اراقة الدماء لوجه الله تعالى والمعنى شرعنا لكل امة مؤمنة
 ان ينسكوا له تعالى يقال نسك ينسك نسكا ونسوكا ومنسكا بفتح السين اذا ذبح القربان (ليذكروا اسم الله)
 خاصة دون غيره ويجعلوا نسكهم لوجهه الكريم عل الجعل به تنبيه على أن المقصود الاصلى من المناسك تذكر
 المعبود (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها وفى تبيين البهيمة باضافتها الى الانعام تنبيه على أن
 القربان يجب ان يكون من الانعام واما البهائم التي ليست من الانعام كالخيل والبغال والحمير فلا يجوز
 ذبحها فى القربان وفى التأويلات الجمية والكل سالك جعلنا طريقة ومقاما وقربة على اختلاف
 طبقاتهم فمنهم من يطلب الله من طريق المعاملات ومنهم من يطلبه من باب الجهاديات ومنهم من يطلبه به
 ليقس كل طائفة منهم فى الطلب بذكر الله على ما رزقهم من قهر النفس وكسر صفاتها البهيمية والانعامية
 فانهم لا ينظرون على اختلاف طبقاتهم بمنازاتهم ومقاماتهم الا بهر النفس وكسر صفاتها فيذكرون

الله بالحمد والثناء على ما رزقهم من قهر النفس من العبور على المقامات والوصول الى الكمال (قالهمم
الله واحد) الفاء لترتيب ما بعده على ما قبلها من الجمل المذكور والخطاب للكل - تغليباً اي قالهمم الله منفرد
يستمع ان يشار كك شئ في ذاته وصفاته والا لاختل - النظام المشاهد في العالم (فله اسلموا) اي فاذا كان
الهمم واحداً فاجعلوا التقرب اوالذ كرسالماله اي خاصاً لوجهه ولا تشوبوه بالاشراك وبالفارسية پس
مرورا كردن نهيد وقرباتا بشر ك آميخته مسازيد وفي التأويلات النجمية والاسلام يكون بمعنى الاخلاص
والاخلاص تصفية الاعمال من الآفات ثم تصفية الاخلاق من الكدورات ثم تصفية الاحوال من الالتفاتات
ثم تصفية الانفس من الاغيار (وبشر المحبتين) المتواضعين او الخالصين فان الخبث هو المظنن من الارض
وحقيقة الخبث من صار في خبث الارض ولما كان الاختبات من لوازم التواضع والاخلاص صح ان يجعل
كناية عنهما (قال الكاشاني) وبشارتده اي محمد فروتنانرا بيزركي آن سراپا ترسكار انرا برحت بي منتهى
سلي قدس سرته فرموده كه مرده مشفقانرا بعبادت لقا كه هيچ مرده ازين فرح آفرای تربيت پس
در صفت محبتين ميفرمايد (الدين اذا ذكرا لله وجلت قلوبهم) الوجهل امنه شعار الخوف كما في المقدرات
اي خافت منه تعالى لاشراق اشعة جلاله عليها وطلوع انوار عظمتة والوجهل عند الذ كز على حسب تقبيل الحق
للقلب هر كرا نور تجلي شد فزون * خشيت وخوفش بود از حد برون (والصابرين على ما اصابهم) من
المصائب والكلف قال في بحر العلوم الذين صبروا على البلياب والمصائب من مفارقة اوطانهم وعشائرهم
ومن تجزع الفصص والاحزان واحتمال المشاق والشدة أئذ في نصر الله وطاعته وازدياد الخير ومعنى الصبر
الحبس يقال صبرت نفسي على كذا اي حبستها وفي التأويلات النجمية والصابرين على ما اصابهم اي خادمين
تحت جريان الحكم من غير استكراه ولا عنى خروجه ولا روم فرجه يستسلمون طوعاً (قال الحافظ) اكر باطف
بخواني مزيد الطافست * وكز بهر براني درون ما صافست (وقال) بدرد و صاف ترا حكم نيت دم
در كشت * كه هر چه ساقى ما كرد عين الطافست (وقال) عاشقانرا اكر در آتش مينشاند قهر دوست *
تنك چشمم كرد نظر رجشتم كوتر كنم (وقال) آشنالين ره عشق اكرم خون بخورند * ناكسم كز بشكاي
سوى بيكانه روم (وقال) حافظ از جور تو حاشا كه بنال دروزى * كه زان روز كه در بند تو امد لشادم *
وايضاً الحافظين مع الله امر اهرم لا يطلبون السلوة باطلاع الخلق على احوالهم (والقيمي الصلاة)
في اوقاتها اصله مقيمين والاضافة لفظية وفي التأويلات النجمية والمدعى التعوي مع الله كقوله الذين هم على
صلاتهم دائمون قال شاعرهم اذا ما غنى الناس روجا وراحة * غنيت ان اشكو اليك وتجمع (ومما رزقناهم
يتفقون) في وجوه الخبرات قدم المفعول اشعارا بكونه اهم كانه قيل ويخصون بهض المال الحلال بالتصدق به
والمراد به اما الزكاة المفروضة لا فقراتها بالصلاة المفروضة او مطلق ما يتفق في سبيل الله لوروده مطلق اللفظ من
غير قرينة الخصوص وفي الحديث بدلاء امتي لا يدخلون الجنة بصيامهم وقيامهم ولكن دخلوها باسلامة الصدر
وسخاء النفس والنصح للمسلمين واعلم ان خدمة المولى بالمال وبالوجود سبب لخدمة الدنيا والعقي قال بعض
الكبار ان الله لما اظهر الصنائع وعرضها على الخلق في الازل اختار كل منهم صنعة وقال طائفة ما بعيننا
شئ فاظهر الله لهم العبادة ومقامات الاولياء فقالوا قد اخترنا خدمتك فقال لا تخف منكم ولا جعلتم
خدما لكم واشفعنكم فحين خدمكم وعرفكم قال الشيخ ابو الحسن سمعت وصف ولي في جبل فبت عند باب
صومعته ليلة فسمعتة يقول الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فأعطيتهم مراده وانا اريد منك
ان لا يحسنوا معاملتهم هي حتى لا تعقب الا الى حضرتك قال قلما اصبحت سألت عن ذلك فقال يا ولدي قل
الله كن لي مخلصاً فان قولك اللهم مضى فاذا كلف الله لك فلا تحتاج الى شئ ابدافلا بد من الاجتهاد
في طريق الطلب والجد في الدعاء الى حصول المطلب (قال المولى الجامى) بي طلب تتوان وصالت يافت
آرى كى دهد * دولت حج دست جزاء يابان برده را (والبدن) منصوب بمضمر يفسره ما بعده كقوله تعالى
والقمر قد رنا جمع بدنه وهى الابل والبقر مما يجوز في الهدى والاضاحي سميت بهما لعظم بدنها قال في بحر
العلوم البدنة في اللغة من الابل خاصة وتقع على الذكرو الانثى واما في الشريعة فلا بل والبقر لا شرا كهما
في البدانة ولذا الحق عليه السلام البقر بالابل في الاجراء عن السبعة وفي القاسموس البدنة محركة من الابل

والبقرة كالأضحية من الغنم تهدي الى مكة للذكروا لا نثى (قال الكاشاني) وشتران وكاوان كه برای هدی
رائه آید (جعلناها لكم من شعائر الله) ای من اعلام دینه التي شرعها الله مفعول ثان للجعل ولكم ظرف
لغومته علق به واضيف الشعائر الى اسم الله تعظيما لها كيف الله فان المضاف الى العظيم عظيم وقد سبق معنى
الشعائر وبالفارسية ساختیم آنها یعنی کشتن آنها شمارا از نشانهای دین خدا را تعالی (لکم فیها)
فی البدن (خیر) نفع کثیر فی الدنیا واجر عظیم فی العقبی وفيه اشارة الى قربان هجيمة النفس عند کعبة القلب
واته من اعلام الدین وشعار اهل الصدق فی الطلب وان الخیر فی قربانها وذبحها بیکین الصدق * ظاهرش
مرک و بیاطن زندکی * ظاهرش ابرتنهان بایندکی (فاذکروا اسم الله علیها) بان تقولوا عند ذبحها الله
اکبر لا اله الا الله والله اکبر اللهم منك والیک ای هی عطاء منك وتقرّب بها الیک (صواف) کتایه عن کونها
قائمات لأن قیام الابل یستلزم ان تصف ایدیها وارجلها جمع صافه والمعنی حال کونها قائمات قد صفن
ایدیهن وارجلهن معقولة الایدی البسری والآیه دلت علی أن الابل تحرق فاعلمه (کما قال الکاشانی) صواف
درحالی که برای ایستاده باشند وشترا ایستاده ذبح کردن سفت است (فاذا وجبت جنوبها) یقال وجب
الحائط یجب وجبة اذا سقط قال فی التذیب الوجوب یفقدان دیوار وغیره والمعنی سقطت علی الارض وهو
کتایه عن الموت (قال الکاشانی) پس چون یفقد بر زمین پهلوهای مذبح و جان و روح از ایشان بیرون رود
(فکلاوا منها) ای من لحومها ان لم یکن دم الجنایة والکفارة والنذر کاسبق والامر للإباحة (واطعموا)
الامر للوجوب (القانع) ای الراضی بما عنده وبما یعطی من غیر مسألة (والمعتر) الاعتراض التعرض للسؤال
من غیر ان یسال کما قال فی القاموس المعتر الفقیر المعترض للمعروف من غیر ان یسال انتهى یقال اعتره
وعمرت بک حاجتی والمعر الجرب الذی یعتر البدن ای یعترضه (قال الکاشانی) در زاد المسیر و رده که قانع
فقیر مکه است و معتدر و بیش آفاق (کذلک) مثل ذلك التسخیر البدیع المفهوم من قوله صواف (سخرناها لكم)
ذللتنا لها منافعکم وبالفارسية رام کرد انیم مع کمال عظمه و اونهایه قوتها فلا تستعصی علیکم حتی تأخذونها
منقادة فتعقلونها و تحبسونها صافه قوا ثم اثم تطعنون فی لباتها ای منا حرها من الصدور ولولا تسخیر الله
لم تطق ولم تکن اعجز من بعض الوحوش التي هی اصغر منها جرما و اقل قوة (لعلکم تشکرون) لشکروا انعامنا
علیکم بالتقرّب والاخلاص ولما کان اهل الجاهلیة ینضحون الی البیت ای الکعبة بدماء قربانیدهم و بشر حون اللحم
ویضعونه حوله زاعمین أن ذلك قریبة قال تعالی نهایا للمسلمین (لن یشال الله) لن یصیب ویبلغ ویدرک رضاه
ولا یكون مقبولا عنده (لحومها) المأكولة والمتصدق بها (ولادماؤها) المهرقة بالنصر من حیث انهم لحوم
ودماء (ولکن یشالہ التقوی منکم) وهو قصد الائتمار وطلب الرضی والاحتراز عن الحرام والشبهة وفيه دلیل
علی أنه لا ینبغ العمل بالائیة واخلاص وبالفارسية ولیکن میرسد بمحل قبول وی برهیزکاری از شما که
آن تعظیم امر خداوند است و تقرّب بدو و قربان پسندیده (کذلک سخرها لکم) تکریر للتذکیر والتعلیل بقوله
(لتکبروا الله) ای لتعرفوا عظمتہ باقداره علی ما لا یقدر علیه غیره فتوحده بالکبریا (علی ما هداکم)
علی متعلقة بشکروا التضمنه معنی الشکر و ما مصدریة ای علی هدیة ایاکم او موصولة ای علی ما هداکم الیه
وارشدکم وهو طریق تسخیرها وکيفية التقرّب بها (وبشر المحسنین) ای المخلصین فی کل ما یأتون وما یدرون
فی اموردینهم بالجنة او یقبل الطاعات قال ابن الشیخ هم الذین یعبدون الله کأنهم یرونه ینفون فضله ورضوانه
لا یحملهم علی ما یأتونه و یدرون الا هذا الابتغاء وامارة ذلك ان لا ینتقل ولا یتبرم بشئ مما فعله او ترکه
والمقصود منه الحث والتعریض علی استحباب معنی الاحسان فی جمیع افعال الحج واعلم أن کل مال
لا یصلح لخزائنة الرب ولا کل قلب یصلح لمعرفة الرب ولا کل نفس تصلح لخدمة الرب فجعل ایها العبد فی تدارک
حالت وکن سخیا محسنا مالک فان لم یکن فی النفس والبدن وان کان لك قدرة علی بذلها فبهما معاً ألا ترى
أن ابراهیم علیه السلام کیف اعطی ماله الضیافة و بدنه النیران وولده لقربان وقلبه للرحمن حتی تعجب الملائكة
من سخاوته فاکرمه الله بانطقه قالوا للبحاج یوم عید اقربان مناسک الاول الذهاب من منی الی المجد الحرام
فلغیرهم الذهاب الی المصلی وواقعة اہم والثانی الطواف فلغیرهم صلاة العید لقوله علیه السلام الطواف
بالبیت صلاة والثالث اقامة السنن من الحلق وقص الاظفار ونحوهما فلغیرهم ازالة البدعة واقامة السنة

والاربع القربان فغيرهم ايضا ذلك الى غير ذلك من العبادات وافضل القربان بذل المجهود وتطهير كعبة القلب
لتجليات الرب المعبود وذبح النفس بسكين المجاهدة والقضاء عن الوجود قال مالك بن دينار رحمه الله خرجت
الى مكة فرأيت في الطريق شابا اذا جث عليه الليل رفع وجهه نحو السماء وقال يا من تسره الطاعات ولا تنصره
المعاصي هب لي ما يسرك واغفر لي ما لا يضرك فلما احرم الناس ولبوا قالت له لم لا تلبي فقال يا شيخ وما نفعني
التلبية عن الذنوب المتقدمة والجرائم المكتوبة اخشى ان اقول ليك فيقال لي لا ليك ولا سعدك لا اسمع
كلامك ولا انظر اليك ثم مضى فما رأيته الا بعني وهو يقول اللهم اغفر لي ان الناس قد ذبحوا وتقرّبوا اليك وليس
لي شيء أتقرّب به اليك سوى نفسي فتقبلها مني ثم شق شهقة وخزمتها * جان كنهه قرياني جانان بود *
جيفة تن هترازان جان بود * هر كنهش كشته بشمير دوست * لاشه مردار به از جان اوست *
(وفي المنشوى) معنى تكبير ابنت اى اميم * كاي خدايش نو ما قربان شديم * وقت ذبح الله اكبر
ميكني * همچنان در ذبح نفس كشتني * تن چو اسماعيل و جان شد چون خليل * كرد جان تكبير
بر جسم نبيل * كشته كشته تن زشم و تنها وآز * شد بيسم الله بسم در نماز (ان الله يدافع عن الذين
آمنوا) قال الراغب الدفع اذا عدى بالى اقتضى معنى الانالة فتوقوله تعالى فادفعوا اليهم اموالهم واذا عدى
بعن اقتضى معنى الحماية فحوان الله يدافع عن الذين آمنوا اى يبالغ في دفع ضرر المشركين عن المؤمنين ويحميهم
اشد الحماية من اذاهم (ان الله لا يحب كل خوان) بليغ الخيانة في امانة الله امر اكانت او نهايا وغيرهما
من الامانات (كفور) بليغ الكفران لنعمته فلا يرضى فعلهم ولا ينصرهم والـ كـفران في بخود النعمة اكثر
استعمالا والكفر في الدين اكثر والكفور فيهما جميعا وصيغة المبالغة فيم مالبين انهم كانوا كذلك لالتقييد
البعض بشاية الخيانة والكفر فان نفي الحب كناية عن البغض والبغض نفي الحب النفس من الشيء الذي ترغب عنه
وهو ضد الحب فان الحب انجذاب النفس الى الشيء الذي ترغب فيه قال عليه السلام ان الله يبغض المتفحش
فذكر بغضه له تنبيه على بعده فيضه وتوفيق احسانه منه وفي الآية تنبيه على انه بارتكاب الخيانة والكفران
يصير بحيث لا يتوب لتماديه في ذلك واذا لم يتوب لم يحببه الله المحبة التي وعد بها التائبين والمتطهرين وهي
اثابهم والانعام عليهم فان محبة الله للعبد انعامه عليه ومحبة العبد له طلب الزاني لديه واعلم ان الخيانة والنفاق
واحد لان الخيانة تقال اعتبارا بالعهود والامانة والنفاق يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالخيانة مخالفة
الحق بنقض العهد في السر ونقض الخيانة الامانة ومن الخيانة الكفر فانه اهلاك للنفس التي هي امانة الله عند
الانسان وتجري في الاعضاء كلها قال تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مستولا ويجري
في الصلاة والصوم ونحوهما ما يتركها او يترك شرط من شرائطها الظاهرة والباطنة فاكل السحور مع غلبة
النطق بطلوع القمر او الافطار مع الشك بالغروب خيانة للصوم ومن اكل السحور فنام عن صلاة الصبح
حتى طلع الشمس فقد كفر بنعمة الله التي هي السحور وخانه بالصلاة ايضا فترك القرض من اجل السنة تجارة
خاسرة (روى) ان واحدا ضاع له تسعة دراهم فقال من وجدهم وبشرني فله عشرة دراهم فقيل له في ذلك فقال
ان في الوجدان لذة لا تعرفونها اسم فأهل الغفلة وجدوا في المنام لذة هي افضل عندهم من الف صلاة فعوذ بالله
تعالى ومن الخيانة النقص في المكيال والميزان حكى انه احتضر رجل فاذا هو يقول جليلين من نار جليلين من نار
فسئل اهله عن عمله فقالوا كان له مكيالان يكيل باحدهما ويكـتال بالآخر ومن الخيانة التسبب الى الخيانة
وكتب رجل الى صاحب بن عباد ان فلانا مات وترك عشرة آلاف دينار ولم يخاف الابتلاء واحدة فكتب على
ظهره اكتب النصف للبت والباقي رد عليها وعلى الساعي الف الف لعنة ثم ان المؤمن الكامل منصور
على كل حال فلا يضره كيد الخائنين فان الله لا يحب الخائنين فاذا لم يحبهم لم ينصرهم ويجب المؤمن فينصره
وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى يدافع خيانة النفس وهو اها عن المؤمنين وان مدافعة خيانة النفس وهو اها
عن اهل الايمان انما كان لازالة الخيانة وكفران النعمة لانه لا يجب المتصفي بها وانه يجب المؤمنين المتخلصين
عنها فالآية تنبيه على اصلاح النفس الامارة وتخليصها عن الاوصاف الذليلة * وجود فخره ريت برينك وبه
* تو سلطان و دستور دانا خرد * هم انا كه دونان كردن فراز * درين شهر كبرت و سود آواز *
چو سلطان عنايت كند بايدان * بكم اماند آسايش بخردان * قال الله تعالى (اذن) الاذن في الشيء اعلام

بإجازته والخصه فيه والمأذون فيه محذوف أي رخص في القتال (لَّذِينَ) للمؤمنين الذين (يقاتلون) يفتح التاء على صيغة المجهول أي يقاتلهم المشركون (بأنهم ظلموا) أي بسبب أنهم ظلموا وهم أصحاب النبي عليه السلام كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأثونه عليه السلام بين مضروب ومشجوج ويتظلمون اليه فيقول عليه السلام لهم اصبروا فاني لم اومر بالقتال حتى هاجروا فزت وهي أول آية نزلت في القتال بعد ما نبأ عنه في نيف وسبعين آية (وان الله على نصرهم بقدير) وعدل المؤمنين بالنصر والتغليب على المشركين بعد ما وعد بدفع أذاهم وتخليصهم من أيديهم قال الراغب القدرة إذا وصف بها الإنسان فأمه أهمية لها يتمكن من فعل شيء ما وإذا وصف الله بها فنفى للعجز عنه ومحال أن يوصف غير الله بالقدرة المطلقة معني وان أطلقت عليه لفظا بل حقه ان يقال قادر على كذا ومتى قيل هو قادر فعلى سبيل معنى التقييد ولهذا لا احد غير الله يوصف بالقدرة من وجه الا يوضح ان يوصف بالعجز من وجه والله تعالى هو الذي ينتفي عنه العجز من كل وجه والقدير هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضي الحكمة لازما عليه ولا ناقصا عنه ولذلك لا يصح ان يوصف به غير الله تعالى * تعالى الله زهى قيوم ودانا * توانا يده هزنا توانا * وفي الآية إشارة الى أن قتال الكفار بغير إذن الله لا يجوز ولهذا لما ذكر موسى عليه السلام القبطى الكافر وقتله قال هذا من عمل الشيطان لانه ما كان مأذونا من الله في ذلك وبهذا المعنى يشير الى ان الصلاح في قتال كافر النفس وجهاده أن يكون بأذن الله على وفق الشرع واوانه وهو بعد البلوغ فان قبل البلوغ تحلى بالمجاهدة باستكمال الشخص الانسانى الذى هو حامل اعباء الشريعة ولهذا لم يكن مكافا قبل البلوغ وينبغى ان تكون المجاهدة محفوظة عن طرفى التفريط والافراط بل يكون على حسب ظلم النفس على القلب باستيلائها عليه فيما يضره من اشتغالها بمخالفة الشريعة ومواقفة الطبيعة في استيفاء حظوظها وشهواتها من ملاذ الدنيا فان منها يتولد رين مرء آة القلب وقسوته واسوداده وان ارتاضت النفس ونزلت عن ذم صفاتها وانقادت لاشريعة وتركت طبعها واطمأنت الى ذكر الله واستعدت لقبول جذبة ارجى الى ربك راضية مرضية تصان من فرط المجاهدة ولكن لا يؤمن مكر الله المودع في مكر النفس وآخر الآية يشير الى أن الانسان لا يقدر على قهر النفس وتزكيتها بالمجاهدة المعتدل الا ينصر الله تعالى * جوروي بجندمت نبي برزمين * خدارنا كوى وخود رامين * كراز حق نه توفيق خيرى رسد * كى از بنده خيرى بغيرى رسد (الذين اخرجوا من ديارهم) في حيز الجز على انه صفة للموصول قال ابن الشيخ لما بين انهم انما اذوا في القتال لاجل انهم ظلموا فسر ذلك الظلم بقوله الذين الى آخره والمراد بديارهم مكة المعظمة وتسمى البلاد الديار لانه يدافعها للتصرف يقال ديار بكر لبلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلد قال الراغب الدار المنزل اعتبارا بدورانها الذى لها بالحائط وقيل دارة وجهه ديار ثم تسمى البلدة دارا (بغير حق) أي اخرجوا بغير موجب استحقوا الخروج به فالحق مصدر قولك حق الشيء يحق بالكسرى وجب (الا ان يقولوا ربنا الله) بدل من حق أي بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبغى ان يكون موجبا للاقرار والتكبير دون الاخراج والتفسير لكن لا على الظاهر بل على طريقة قول النابغة ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بين قول من قراع الكتاب

(ولو ادفع الله الناس بعضهم بعضا) بتسليط المؤمنين منهم على الكافرين في كل عصر وزمان (أهتدوا) الهدم اسقاط البناء والتهديم للكثيراى لغربت باسبلاء المشركين (صوامع) لارهبانية (وبيع) للنصرى وذلك في زمان عيسى عليه السلام الصوامع جمع صومعة وهي موضع تعبد فيه الرهبان ويتفردون فيه لاجل العبادة قال الراغب الصومعة كل بناء منصع الرأس متلاصقه والاصع اللاصق اذنه برأسه والبيع جمع بيعة وهي كائس النصرارى التى ينونها في البلدان ليعتصموا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا لانهم ينونها في المواضع الخالية كالجبال والصحارى قال الراغب البيعة مصلى النصرارى فان يكن ذلك عربيا في الاصل قسميته بذلك لما قال ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم الآية (وصلوات) كائس لليهود في ايام شريعة موسى عليه السلام (قال الكاشنى) صومعهاى راهبان وكائسهاى ترساين وكنتنهاى جهودان سميت بالصلوات لانها تصلى فيها قال الراغب يسمى موضع العبادة بالصلاة ولذلك سميت الكائس صلوات وقال بعضهم هي كلمة معربة وهي بالعبرية صلواتا بالهاء المثلثة وهي في لغتهم بمعنى المصلى (ومساجد) للصليين في ايام شريعة محمد صلى الله

عليه وسلم وقد ماسوى المساجد عليهما في الذكر لكونه اقدم في الوجود بالنسبة اليها وفي الاسئلة المقيمة تقديم
الشيء بالذكر لا يدل على شرفه كقول تعالى فنكم كافر ومنكم مؤمن (يذكر فيها اسم الله كثيرا) اى ذكر كثيرا
او وقتا كثيرا صفة مادحة للمساجد خصت به دلالة على فضلها وفضل اهلها ويجوز أن يكون صفة للاربع
لان الذكر في الصوامع والبيع والصلوات كان معتبرا قبل اتساخ شرائع اهلها وفي الآية اشارة الى انه تعالى
لولا ينصر القلوب على النفوس ويدافع عن القلوب استيلاء النفوس لهذمت صوامع اركان الشريعة وبيع آداب
الطريقة وصلوات مقامات الحقيقة ومساجد القلوب التي يذكر فيها اسم الله كثيرا فان الذكر الكثير لا يتسع
الا في القلوب الواسعة المنورة بنور الله (ولينصرن الله من ينصره) اى بالله لينصرن الله من ينصر اوليائه
او من ينصر دينه ولقد أنجز الله وعده حيث سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكسرة العجم
وقباصرة الروم واورثهم ارضهم وديارهم (ان الله لقوى) على كل ما يريد (عزيز) لا يمانعه شيء ولا يدافعه
وفي بحر العلوم يفتى بقدرته وعزته في اهلاك اعداء دينه عنهم وانما كافة هم النصر باستعمال السيوف والرمح
وسائر السلاح في مجاهدة الاعداء وبذل الارواح والاموال لينتفعوا به ويصلوا بامتثال الامر فيه الى منافع
دينية ودنيوية فان قلت فاذا كان الله قويا عاززا غالبا غلبة لا يجد معها المغلوب نوع مدافعة واقلات فواجبه
لنهمز المسلمين في بعض وقت وعدهم النصر قلت ان النصر والغلبة منصب شريف فلا يليق بحال الكافر
لكن الله تعالى تارة يشدد المحنة على الكفار وأخرى على المؤمنين لانه لو شدد المحنة على الكفار في جميع الاوقات
وأزالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الاضطراري بان الايمان حق وما سواه باطل ولو كان كذلك
لبطل التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة يسلط الله المحنة على اهل الايمان وأخرى على اهل الكفر
لتكون المشبهات باقية والمكاف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه
عند الله ولان المؤمن قد يقدم على بعض المعاصي فيكون تشديد المحنة عليه في الدنيا كفارة له في الدنيا
واما تشديد المحنة على الكافر فانه يكون غضبا من الله كالطاعون مثلا فانه رحمة للمؤمنين ورجز اى عذاب
وغضب للكافرين * مرعاهم برجل قد صلبه الجحاج قال يارب ان حملك على الظالمين اضر بنا لظالمين فرأى
في منامه ان القيامة قد قامت وكأنه دخل الجنة فرأى المصلوب فيها في اعلى عليين فاذا منادى حلى
على الظالمين احل المظلومين في اعلى عليين واعلم ان الله تعالى يدفع في كل عصر مدبرا مقبل ومبطلا بحق
وفرعونا بموسى ودجالا بعيسى فلا تستبطي ولا تتضجر (قال الحافظ) اسم اعظم يكند كار خود اى دل خوش
باش * كه تليس وحيل ديوسليمان نشود * قال بعض الصكبار الامراء يقاتلون في الظاهر وأولياء الله
في الباطن فاذا كان الامر في قتاله محقا والطرف المقابل مستحقا للعقوبة اعانه رجال الغيب من الباطن والا فلا
وفي التوراة في حق هذه الامة أمانجلهم في صدورهم اى يحفظون كتابهم لا يحضرون قتالا الا وجبريل عليه
السلام معهم وهو يدل على ان كل قتال حق يحضره جبريل ونحوه الى قيام الساعة بل القتال اذا كان حقا
فالواحد يغلب الاف (قال الحافظ) تبني كه آسمانش از قبض خود دهد اب * تنها جهان بكرد
بي منت سباهي (الذين انهم كنعانهم في الارض) وصف من الله للذين اخرجوا من ديارهم بما سيكون منهم من
حسن السيرة عند تمكنه تعالى اياهم في الارض واعطاه اياهم زمام الاحكام (اقاموا الصلاة) لتعظيمي
قال الراغب كل موضع مدح الله بفعل الصلاة اوحث عليه ذكر بلفظ الاقامة ولم يقل المصلين الا في المنافقين
نحو قول المصلين وانما خص لفظ الاقامة تنبيهها على ان المقصود من فعلها توفيقها وحقوقها وشرائطها
لا الاتيان به ينتها فقط واهذا روى ان المصلين كثير والقيمين لها قليل (واتوا الزكاة) لمساعدة عبادي
(وامروا بالمعروف) وكل ما عرف حسنه شرعا وعرفا (وهو اعن المنكر) هو ما يستعجه اهل العلم والعقل
السليم قال الراغب المعروف اسم لكل فعل يعرف بالعقل والشرع حسنه والمنكر ما ينكر بهما وفي الآية اشارة
الى ان وصف القلوب المنصورة انهم ان حكهم الله في ارض البشرية استداموا المواصلات وآواز كة الاحوال
وهي ان يكون من مائتي نفس من انفسهم مائة وتسعة وتسعون ونصف جزء منها لهم والباقي ايتار على خلق الله
في الله مهما كان زكاة اموال الاغنياء من مائتي درهم خسة للفقراء والباقي ايتارهم واما المعروف حفظ الحواس
عن مخالفة امره ومراعاة الانفاس معه اجلالا لقدره ونهوا عن المنكر ومن وجوه المنكرات الرياء

والاعجاب والمساكنة والملاحظة (ولله) خاصة (عاقبة الامور) فان مرجعها الى حكمه وتقديره فقط * يعنى
 انجاء امور آن كنه او ميخواهد * اين دولت قزوها وهو ميخواهد * وان كلشن وحوض
 و آب جو ميخواهد * از حق همه كس حال نكو ميخواهد * آست سرانجام كه او ميخواهد * وعن
 ابن عباس رضى الله عنه ارفعه الى النبي عليه السلام ان من اشراط الساعة امانة الصلوات واتساع الشهور
 والميل الى الهوى ويكون امر آء خونة ووزراء فسقة فوثب سلمان فقال بأبى وأمى ان هذا لكائن قال نعم
 يا سلمان عند هاذي ذوب قلب المؤمن كما يذوب الملح في الماء ولا يستطيع ان يغير قال او يكون ذلك قال نعم يا سلمان
 ان اذل الناس يومئذ المؤمن يعنى بين اظهرهم بالخالفه ان تكلموا كلوا وان سكنت مات بغضه قال عمر رضى الله
 عنه للنبي عليه السلام اخبرني عن هذا السلطان الذي ذلت له الرقاب وخضعت له الاجساد ما هو فقال ظل الله
 في الارض فاذا احسن فله الاحر وعليكم الشكر واذا اساء فعليه الاصر وعليكم الصبر وفي الحديث عدل ساعة
 خير من عبادة سبعين سنة (قال الحافظ) شاه رابه بود از طاعت صد ساله وزهد * قدر يك ساعت
 عمرى كه درود اذ كند (قال الشيخ سعدى) بقوى كه نيكي پستند دخداى * دهد خسر وعادل نيك راى
 چو خواهد كه ويران كند عالمى * كند ملك در پنجه ظالمى * نخواهى كه قهرين كند از پست *
 نكو باش تا بدنه كويد كست * نختست مظلوم از اhash بترس * زدود دل صبحكاهش بترس *
 نترسى كه پاك اندرونى شى * بر آرد سوز جگر يارى * نمي ترسى اى كرك ناقص خرد * كه روزى
 بانيكيت بر هم درد * الا بتاغفلت نخسبي كه نوم * حرامست بر چشم سالار قوم * غم زيردستان
 بخور زير نهار * بترس از زبردستى روزگار * وعن ازدشير لاسلطان الابرجال والرجال الالبمال ولا مال
 الابعمار ولا عمارة الابدل وحسن سياسة قيل السياسة اساس الرياسة (وان يكذبوك) يا محمد وصيغة المضارع
 فى الشرط مع تحقق التكذيب لما ان المقصود تسليمته عليه السلام عما يترتب على التكذيب من الحزن المتوقع
 اى وان تخزن على تكذيب قومك اياك فاعلم انك لست بأوحدى فى ذلك (فقد كذبت قلبهم) قبل تكذيبهم
 (قوم نوح) اى نوحا (وعاد) اى هودا (وعنود) اى صالحا (وقوم ابراهيم) اى ابراهيم (وقوم لوط) اى لوطا
 (واصحاب مدين) اى شعيبا ومدين كان ابنا لابراهيم عليه السلام ثم صار علما لقريه شيب (وكذب موسى)
 كذبه القبط واصروا الى وقت الهلاك وامانوا اسرائيل فانهم وان قالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهره ونخوه
 لها استمروا على العناد بل كلما تجدد لهم المعجزة جددوا الايمان هكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام وغير النظم
 بذكر المفعول وبناء الفعل لللايدان بان تكذيبهم له كان فى غاية الشناعة لكون آياته فى كمال الوضوح (فاملت
 للكافرين) امهلتهم الى اجلهم المسمى (ثم اخذتهم) اى اخذت كل فريق من فرق المكذبين بعد اقصاء
 مدة املاته وامهاله بعداب الطوفان والريح الصرصرو والصيحة وجند البعوض والخسف والحجارة وعذاب
 يوم القلعة والفرق في بحر القلزم قال الراغب الاخذ بوضع الشيء وتخصيله وذلك تارة بالتناول فهو معاذ الله
 ان نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده وتارة بالقهر ومنه الآية (فكيف كان تكذيبك) اى انكارى عليهم بتغيير
 النعمة محنة والحياة هلاك والعمارة خراباى فكان ذلك فى غاية الهول والفظاعة فعنى الاستفهام التقرير
 ومحصول الآية قد اعطيت هؤلاء الانبياء ما وعدتهم من النصر فاستراحوا فاصبر انت الى هلاك من يعاديك
 فتستريح ففى هذا تسلية للنبي عليه السلام (فكأين من قرية) قال المولى الجامى فى شرح الكافية من الكتابة
 كأين وانما بى لان كاف التشبيه دخلت على اى وأى كان فى الاصل معربا كنه انمعى عن الجزئين معناهما
 الافرادى فصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الخبرية فصار كأنه اسم مبنى على السكون آخره نون ساكنة
 كافية من لا تنوين تمكن واهذا يكتب بعد الياء نون مع ان التنوين لا صورة له فى الخط انتهى والمعنى فكثير من
 القرى وبالفارسية پس بسيارديه وشهر * وهو مبتدأ وقوله (اهلككدا) خبره (وهى ظالمه) جملة حالية من قوله
 اهلكها والمراد ظلم اهلهما بالكفر والمعاصي وهو بيان اعدله وتقديسه عن الظلم حيث اخبر بأنه لم يهلكهم الا اذا
 استحقوا الاهلاك بظلمهم (فهي خاوية) عطف على اهلكها والمراد بضمير القرية حيطانها والخواء بمعنى
 السقوط من خوى النجم اذا سقط اى ساقطة حيطان تلك القرية (على عروشها) اى سقوطها بأن تعطل بنيانها
 فخرت سقوطها ثم تهتت حيطانها فسقطت فوق السقوف فالعروش السقوف لان كل مرتفع اطلق

فهو عرش سقفا كان او كرما او طلة او نحوها وفي التاويلات النجمية يشير الى خراب قلوب اهل الظلم فان الظلم
يوجب خراب اوطان الظالم فيخرب اولا اوطان راحة الظالم وهو قلبه فالوحشة التي هي غالبية على الظلمة
من ضيق صدورهم وسوء اخلاقهم وفرط غيظهم على من يظلمون عليهم **ك**ل ذلك من خراب اوطان
راحاتهم وهي في الحقيقة من جملة العقوبات التي تلحقهم على ظلمهم ويقال خراب منازل الظلمة وربما استأخر
وربما يستعجل وخراب نفوسهم في تعطلها عن العبادات بشؤم ظلمها كما قال فهي خاوية على عروشها وخراب
قلوبهم باستيلاء الغفلة عليهم خصوصا في اوقات خلواتهم وأوان خلواتهم غير مستأخر (وبئر معطلة)
البئر في الاصل حفرة يستر رأسها لثلا يقع فيها من مر عليها وعطلت المرأة وتعطلت اذا لم يكن عليها حلي فهي
عاطل والتعطيل التفرغ يقال لمن جعل العالم برزعه فارغا من صانع اتقنه وزينه معطل وهو عطف على
قرية اي وكم بئر عامرة في البوادي اي فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا انها تركت لا يستقى منها الهلاك
اهلها (وقصر) يقال قصرت كذا ضمنت بعضه الى بعض ومنه سمي القصر قال في القاموس القصر خلاف
الطول وخلاف المد والمنزل **و**كل بيت من حجر وعلم السبعة وخمسين موضعا ما بين مدينة وقريه وحصن
ودار أجمعها قصر بهرام جور من حجر واحد قرب همدان (مشيد) مبنى بالشيد أخلينا عن ما كنيه واهل
المدينة يسمون الحصن شيدا وقيل مشيد اي مطول مرفوع البناء وهو يرجع الى الاول كما في المقررات
ويقال شيد قواعده احكمها كأنه بناها بالشيد وفي القاموس شاد الحائط بشيده طلاء بالشيد وهو ما طلي به
حائط من جص ونحوه والمشييد المعمول به وتأكيد المطول روى ان هذه بئر نزل عليها صالح النبي عليه السلام
مع اربعة آلاف نفر من آمن به ونجاهم الله من العذاب وهي بحضرموت وانما سمي بذلك لان صالحا حين
حضر هامة وثمة بلدة عند البئر اسمها حاضوراء بناها قوم صالح واتروا عليهم جليس بن جلاس واقاموا بها
زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما فأرسل الله عليهم حنظلة بن صفوان نبيا **و**كان حلالا فيهم فقتلوه في السوق
فأهلكهم الله وعطل بئرهم وخرب قصورهم قال الامام السهيلي قيل ان البئر الرس وكانت بعدد لامة
من بقايا ثمود وكان لهم ملك عدل حسن السيرة يقال له العلس وكانت البئر تنسقى المدينة كلها وباديتها وجميع
ما فيها من الدواب والغنم والبقر وغير ذلك لأنها كانت لها **ب**كرات كثيرة منصوبة عليها ورجال كثيرون
موكلون بها وأبازن بالنون من رخام وهي تشبه الحياض كثيرة غلا للناس وآخر للدواب وآخر للغنم والبقر
والهوام يستقون عليها بالليل والنهار يتداولون ولم يكن لهم ماء غيره فطال عمر الملك فلما جاء الموت طلى بدهن
لتبقي صورته ولا يتغير وكذلك يفعلون اذا مات منهم الميت **و**كان ممن يكرم عليهم فلما مات شق ذلك عليهم
ورأوا ان امرهم قد فسد وضجوا جميعا بالبكاء واعتصموا الشيطان منهم فدخل في جنة الملك بعد موته بايام كثيرة
فكاهم فقال اني لم امت ولكني قد تغيت عنكم حتى ارى صنعكم بعدى ففرحوا اشد الفرح وأمر خاصته
ان يضربوا له حجابا بينه وبينهم ويكلمهم من وراءه كيلا يعرف الموت في صورته ووجهه فصبوه صنما من وراء
حجاب لا يأكل ولا يشرب واخبرهم انه لا يموت ابدا وانه اله لهم وذلك كله يتكلم به الشيطان على لسانه فصدق
كثير منهم وارتاب بعضهم وكان المؤمن المكذب منهم اقل من المصدق فكلما تكلم ناصح منهم زجر وقهر فاتفقوا
على عبادته فبعث الله تعالى لهم نبيا كان الوحي ينزل عليه في النوم دون اليقظة وكان اسمه حنظلة بن صفوان
فأعلمهم ان الصورة صنم لا روح له وان الشيطان فيه وقد اضلهم وان الله تعالى لا يتجسس بالخلق وان الملك
لا يجوز ان **ي**كون شريكا لله او عدهم ونصحهم وحذرهم سطوة ربهم ونقمته فأذنوه وعادوه حتى قتلوه
وطرحوه في بئر فعند ذلك حلت عليهم النعمة فبأنوا شبعا رواء من الماء وأصبوا والبئر قد غار ماؤها ونعطل
رشاؤها فصاحوا بأجمعهم وضج النساء والولدان وضجت البهائم عطشا حتى عمهم الموت وشملهم الهلاك
وخلفهم في ارضهم السباع وفي منازلهم الثعالب والضباع وتبدلت بهم جناتهم واموالهم بالسدر والشوك شوك
العضاء والقناد فلانسمع فيها الاعزيف الجئ وزفير الاسد تنعوز بالله من سطواته ومن الاصرار على ما يوجب
نقماته واما القصر المشيد فقصر بناء شداد بن عاد بن ارم لم بين في الارض مثله فيما ذكر وحاله كحال هذه البئر
المذكورة في ايحاشه بعد الانس واقفاره بعد العمران وان احدا لا يستطيع ان يدنونه على اميال لما يسمع
فيه من عزيف الجئ والاصوات المنكرة بعد النعيم والعيش الرغد وبهاء الملك وانتظام الاهل كالسلك فبادوا

وما عادوا فذكرهم الله تعالى في هذه الآية موعظة وذكر او تحذير امن سوء عاقبة المخالفة والمعصية (قال الكاشاني)
 در تيسير آورده که پادشاهی کافر بر وزیر مسلمان غضب کرد و خواست او را بکشد و وزیر بکمر بخت با چهار
 هزار کس از اهل ایمان و در پایان کوه حاضر موت که هوای خوش داشت منزل ساخت هر چند چاه
 می کنند آب تلخ بیرون آمد یکی از رجال الغیب بدیشان رسیده موضعی جهت چاه نشان کرد چون بکنند آبی
 در غایت صفا و لطافت و نهایت رقت و عذوبت بیرون آمد * در مرز چگون شیره شاخ نبات *
 در خوشی هم شیره آب حیات * ایشان آن چاه را کاشاده ساختند و از پایان تا بالا بخشهای زرو تفره
 بر آوردند و بر سنش بروردند کار خود مشغول گشتند بعد از مدتی مقلدی شیطان بصورت عجز صالحه
 بر آمد ز ناز ادالات کرد بر آنکه بوقت غیبت شوهران صحافی اشتغال کنند و دیگر بلره بشکل مردی زاهد
 بر ایشان ظاهر شد مردان بوقت دوری از او اجازت یافتن بپا نه فرمود و چون این عمل قبیح در میان
 ایشان بیدید آمد حق سبحانه حظله یا تخافه بن صفوان راه پیغمبری بدیشان فرستاد و بدو نکر دیدند آب ایشان
 غائب شد و بعد از وعده ایمان پیغمبر دعا فرموده آب باز آمد و هم فرمان نبردند حق تعالی فرمود که بعد از هفت
 سال و هفت ماه و هفت روز عذاب بدیشان میفرستم ایشان قصر مشید را بنا کردند بختها زرو تفره و بوقت
 وجواهر مرصع ساختند و بعد از اقصاء زمانه مهلت رجوع بان قصر کرده در هافر و بستند و جبرئیل
 فرود آمد و ایشان را بکوشک بر زمین فرورد و چله ایشان مانده است و دود سیاه منتن از انجا بر می آمد
 و در آن نواحی ناله هلاک شدن می شنوند * نه هرگز شنیدم درین عمر خویش * که بدمر در اینکی آمد
 به پیش * رطب ناورد چوب خرزهره بار * چه تخم افکنی بر همان چشم دار * غم و شادمانی
 نماد و لیک * جزای عمل ماند و نام نیک (افلم یسروا) ای کفار مکه ای اغفلوا فم یسافروا (فی الارض)
 فی البین والشأم لیروام صارع الملهکین (فتکون لهم) بسبب ما یشاهدونه من مواد الاعتبار و هو منصوب
 علی جواب الاستفهام و هو فی التحقيق منی (قلوب یعقلون بها) ما یجب ان یعقل من التوحید (اوله اذان
 یسمعون بها) ما یجب ان یسمع من اخبار الام الملهکة عن یجولهم من الناس فانهم اعرف منهم بما هم
 و هم وان کانوا قد سافروا فیهما و لکنهم حث لم یسافروا للاعتبار جعلوا غیر مسافرن فحنوا علی ذلك
 فالاستفهام للانکار (فانها) ای القصة و بالقراسیة بس قصه ایست (لانعمی الابصار و لکن تعمی القلوب
 التي فی الصدور) ای لیس الخلل فی مشاعرهم و انما هو فی عقولهم باتباع الهوی و الانهمک فی الغفلة و بالقراسیة
 نابینا شود دیدگاه حس یعنی در مشاعر ایشان خلل نیست همه چیزی بینند و لکن نابینا شود از مشاهده
 اعتبار آن دلها که هست در سینا یعنی چشم دل ایشان پوشیده است از مشاهده احوال گذشته کلن لاجرم
 بدان عبرتی نمی گیرند اولایعته یعنی الابصار فکانه لیس یعنی بالاضافه الی عی القلوب و العی یقلل
 فی افتقاد البصر و افتقاد البصره ذکر الصدور للتأکید و نفی توهم التجوز قصد التنبیه علی ان العی الحقیقی
 لیس المتعارف الذی یختص بالبصر و فی الحدیث ما من عبد الا وله اربع عین عینان فی رأسه یصر بهما
 امر دنیا و عینان فی قلبه یصر بهما امر دینه و اکثر الناس عیان بصر القلب لایصرون به امر دینهم *
 چشم دل بکشایین بی انتظار * هر طرف آیات قدرت آشکار * چشم سرج پوست خود چیزی ندید *
 چشم سردر مغز هر چیزی رسیده * قال فی حقائق البقی قدس سره الجهال یرون الاشیاء بأبصار الظاهر
 و قلوبهم محجوبة عن رؤیة حقائق الاشیاء التي هی تابعة انوار الذات والصفات اعلمهم الله بغشاوة الغفلة
 و غطاء الشهوة قال سهل الیسیر من نور بصر القلب یغلب الهوی و الشهوة فاذا عی بصر القلب عما فی غلب
 الشهوة و توارت الغفلة فعند ذلك یبصر البدن متخبطا فی المعاصی غیر متفاد للعق بحال و فی التأویلات التحمیه
 فی الایة اشاره الی ان العقل الحقیقی انما یکون من نتائج صفاء القلب بعد تصفیه حواسه عن العمی و الصمم
 فاذا صح وصف القلوب بالسمع والبصر صح وصفها بسا و صفات الخی من وجوه الادراکات فکما تبصر القلوب
 بنور البقین تدرك نسیم الاقبال بمشام السر و فی الخبر انی لا تجد نفس الرحمن من قبل العین و قال تعالی خبرا
 عن یعقوب علیه السلام انی لا جد ریح یوسف و ما کان ذلك الا بادراله السر اثر دون اشتقام ریح
 فی الظاهر فلی العاقل ان یجتهد فی تصفیه الباطن و تجلیة القلب و کشف الغطاء عنه بکثرة ذکر الله تعالی

وعن مالك بن انس رضي الله عنه بلغني ان عيسى بن مريم عليه السلام قال لا تكثروا الكلام في غير ذكر الله فتسوقوا قلوبكم والقلب القاسي بعيد من الله ولكن لاتعلمون وقال مالك بن دينار من لم يأمن بحديث الله عن حديث المخلوقين فقد قل عمله وعنى قلبه وضاع عمره وفي الحديث لكل شئ صقالة وصقالة القلب ذكر الله وقال ابو عبد الله الانطاكي دواء القلب خمسة اشياء مجالسة الصالحين وقرآءة القرآن واخلاء البطن وقيام الليل والتضرع عند الصبح كذا في تنبيه الغافلين (ويستجملونك بالعذاب) كانوا يقولون له عليه السلام اننا بما وعدتنا ان كنت من الصادقين والمعنى بالفارسية وبشتاب ميخو اهندازنو كافران مكه چون نضر بن حارث واضراب او يعنى تعجيل ميخايند بطريق استهزاء وتعجيل بنزل عذاب موعود قال في التأويلات النجمية بشياري عدم تصديقهم كما قال تعالى يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها ولو آمنوا لصدقوا ولو صدقوا لصدقوا كما قال تعالى (وان يخلف الله وعده) ابد او قد سبق الوعد فلا بد من مجيئه حقا وقد انجز الله ذلك يوم بدر قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان الخلف في وعيد الكفار لا يجوز كما ان الخلف في الوعد للمؤمنين لا يجوز ويجوز الخلف في وعيد المؤمنين لانه سبقت رحمة الله غضبه في حق المؤمنين ووعدهم بالمغفرة بقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله ان الله يغفر الذنوب جميعا انتهى وأحسن يحيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعد حق على العباد قال لا تفعلوا كذا فأعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء اخذ لانه حقه واولاه العفو والكرم لانه غفور رحيم قال السري الموصلى اذا وعد السر آه انجز وعده * وان أوعد الضراء فالعفو مانعه

كذا في شرح العبد للجلال الدواني ثم ذكر أن لهم مع عذاب الدنيا في الآخرة عذابا بطويلا وهو قوله (وان يوما عند ربك) اي من ايام عذابهم (كالف سنة مما تعدون) وذلك ان اليوم مراتب فيوم كالان وهو ادى ما يطلق عليه الزمان فنه يمتد الكل وهو المشار اليه بقوله تعالى كل يوم هو في شأن فالتأني الاهي بمنزلة الروح يسرى في ادوار الزمان ومراتبه سريان الروح في الاعضاء ويوم كتمسين ألف سنة وهو يوم القيامة ويوم كالف سنة وهو يوم الآخرة والخطاب للرسول ومن معه من المؤمنين كانه قيل كيف يستجملون بعذاب ويوم واحد من ايام عذابه في طول ألف سنة من سنيكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدة آنه مستطالة كما يقال ليل القراق طويل وايام الوصال قصار ويقال سنة الوصل سنة وسنة الهجر سنة

ويوم الاراك كالف شهر * وشهر الاراك كالف عام

(قال الحافظ) آدم كنه بانوباشم يكسالة هست روزي * واندم كنه بانوباشم يكسالة هست سالي * ويجوز ان يكون قوله وان يوما الخ متعلقا بقوله ولن يخلف الخ والمعنى ما وعده تعالى ليصينهم ولو بعد حين لكنه تعالى حلیم صبور لا يجبل بالعذاب وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون لكالم حله ووفاره وتأنيه حتى استقصر المدد الطوال شبه المدة القصيرة عنده بالمدة الطويلة عند المخاطبين اشارة الى ان الايام تتساوى عنده اذا استجمل له في الامور فسواء عنده يوم واحد وألف سنة ومن لا يجرى عليه الزمان فسواء عليه وجود الزمان وعدم الزمان وقلة الزمان وكثرة الزمان اذ ليس عنده صباح ولا مساء وبالفارسية نزديك خدای تعالى يكسانست هر كاه كه خواهد عذاب فرستد وبرا استجمل زمان عقوبت هيچ اثری مترتب نشود * تادر نرسد وعده هر كاه كه هست * هر چند كني جهد بيجاي نرسد * فعلى العاقل ان يلاحظ ان كل آت قريب ولا يفتقر بالامهال فان بطش الله شديد وعذابه لا يطاق ويسارع الى رضى الله تعالى بامتنال اوامره والاجتناب عن نواهيه وترك الاستهزاء بالدين واهله وباحكام الله ووعده ووعيد الله فان الله صادق في قوله حكيم في فعله وليس للعبد الاعتظيم وتعظيم امره (وكاين من قرية) وكثير من اهل قرية (المليها) امهاتها بتأخير العذاب كما امهلت اهولا (وهي ظالمه) اي والحال انها ظالمة مستوجبة لتعجيل العقوبة كدأب هولا (ثم اخذتها) بالعذاب بعد طول الامهال يعنى پس كرتيم ايشارا چون نوبه نكر كردند بعد ايشا سخت در دنيا (والى المصير) اي الى حكمى مرجع الكل لا الى احد غيرى لاسـ متقللا ولا لشركة فأفعل بهم ما فعل مما يليق

بأعمالهم وفيه إشارة الى ان الاله مال يكون من الله تعالى والاله مال لا يكون فانه يهمل ولا يهمل ويدع
 الظالم في ظلمه ويوسع له الحبيل ويطيبل به المهمل فيتوهم انه يقات من قبضة التقدير وذلك ظنه الذي اراد وبأخذه
 من حيث لا يرتقب فيعلوه ندامة ولات حينه وكيف يستبقى بالحيلة ماحق في التقدير عدمه والى الله مرجعه
 فالظلم من العبد سبب للاخذ من الله فلا يلومن الله فانفسه (قال الحافظ) توبتصير خود افتادى از بن در
 محروم * از كه مى نالى و فرىاد بر اميدارى (قل يا ايها الناس انما انالكم نذيرين) انذركم انذارا بينا
 بما اوحى الى من اخبار الامم المهلكة من غير ان يكون لى دخل فى اتيان ما وعده من العذاب حتى
 تستجملو فى به والاقتصار على الانذار مع بيان حال الفريقين بعده لان صدر الكلام ومسايقه للمشركين وعقباهم
 وانما ذكر المؤمنين ونواياهم زيادة فى غمظهم قال فى التأويلات الفجمية بشر الى انذار اهل التسيان اى قل لهم
 يا محمد انى اشابهكم من حيث الصورة لكن اباينكم من حيث السيرة فانما محسنكم بشير ولمسيكم نذير وقد ايدت
 باقامة البراهين ما جئتكم به من وجوه الامر بالطاعة والاحسان والنهي عن الفجور والعصيان (فالتين آمنوا
 وعملوا الصالحات لهم مغفرة) سجاولد نوبهم (ورزق كريم) نعيم الجنة يعنى رزق بى رنج ومنته والكريم
 من كل نوع ما يجمع فضائله (والذين سعوا) اسرعوا واجتهدوا (فى آياتنا) فى رد آياتنا وابطالها باطعن فيها ونسبتها
 الى السحر والشعر وغير ذلك من الاقتراء (معاجزين) حال كونهم يعاجزون الانبياء واولياءهم اى يقابلونهم
 ويمانعونهم ليصيروهم الى العجز عن امر الله او طائنين انهم يعجزوننا فلا تقدر عليهم لومعادين مسابحين من عاجز
 فلان فلانا سابقه فبحجزه سبقه (كما قال الكاشغرى) در حالى كه پيشى كبرند كاندبر ما بكمال خود يعنى خواهند كه
 از ما در كندرن و عذاب ما از ایشان فوت (اولئك) الموصوفون بالسعي والمعاجزة (اصحاب الحميم) اى ملازمون
 النار الموقدة وقيل هو اسم دركة من دركاتهما (وفى المنشوى) هر كه بر شمع خدا آرد تقو * شمع كى
 مى ردد بسوزد و بوزاو * كى شود در بار بوزسك نجس * كى شود خرسيد از برف منطمس * وفى التأويلات
 الفجمية بشر الى ان من عاند اهل آياته من خواص اوليائه اولئك اصحاب بحيم الحقد والعداوة ورد الولاية
 والسقوط عن نظر الله وبحيم نار جهنم فى الآخرة واذا اراد الله تعالى بعبد خيرا يحوله عن الانكار ويوفقه
 للتوبة والاستغفار (روى) ان رجلا قال كنت ابغض الصوفية فرأيت بشرا الحافى يوم اخرج من صلاة الجمعة
 فاشتريت خبزاً ولحماء شوياء وقالوا ذجا خرج من بغداد فقلت انه زاهد البلاد فتبعته لا أنظر ماذا يصنع وظننت
 انه يريد التعم فى الصحراء فخشى الى العصر فدخل مسجد فى قرية وفيه مريض فجعل يطعمه فذهبت الى القرية
 لا أنظر ثم جئت فلم اجده ثم افسأت المريض فقال ذهب الى بغداد فقلت كم بينى وبين بغداد قال اربعون فرسخا
 فقلت ان الله وانما اليه راجعون ولم يكن عندي ما اكثري به وانا عاجز عن المشى فبقيت الى جمعة اخرى فجاء بشر
 ومعه طعام للمريض فقال المريض يا ابا نصر ردت هذا الرجل الى منزله فظنرت الى مغضبا وقال لم صحبتنى فقلت
 اخطأت فأوصلنى الى محلقى فقال اذهب ولا تعد فتبث الى الله وانفقت الاموال وصحبتهم وفى الحكاية اشارات
 منها ان كرامات الاولياء حتى ومنها ان انكار ما ليس للعقل فيه مجال خطأ ومنها ان الرجوع الى
 باب وارث الرسول ينظم العبد فى سلك القبول (قال الحافظ) كليل كنج سعادت قبول اهل دلست *
 مباد كس كه درين نكته شك وريب كند * قال بعض الكبار الاستعداد من اهل الشادوان كان صالحا عظيما
 فى نيل المراد الا ان حسن الاعتقاد مع مباشرة الاسباب يسهل الامور الصعاب ويوصل الى رب الارباب والله
 مفتح الابواب والهادى الى سبيل الصواب وقال بعضهم المنكر على العلماء بالله انما انكر لقصور فهمه وقلة
 معرفته فان علومهم مبنية على الكشف والعيان وعلوم غيرهم من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم
 التقوى والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم مطالعة الكتب والاستعداد من المخلوقين فى حصول المصالح ونهاية
 علومهم الوصول الى شهود حضرة الحى القيوم ونهاية علوم غيرهم تحصيل الوظائف والمناصب والحطام الذى
 لا يدوم فلا طريق الا طريق السادة الائمة الهداة القادة (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) هذا دليل بين
 على تضليل الرسول والنبي والرسول انسان ارسله الله الى الخلق لتبليغ رسالته وتبيين ما قصرت عنه عقولهم
 من مصالح الدارين وقد بشرط فيه الكتاب بخلاف النبي فانه اعم وبه ضده ما روى انه عليه السلام سئل
 عن الانبياء فقال مائة ألف واربعة وعشرون الفا قيل فكيف الرسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا غفيرا

وفي رواية ما تالف واربعة وعشرون الفا وقال القهستاني الرسول من بعث تبليغ الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان (قال الكاشفي في تفسيره) در بعض تفاسير قصة القاء الشيطان در امنيت يغمبر و بروجهي آورده اندكه مرضي اهل تحقيق نيست وما از تاويلات علم الهدى و تفسير و ديكر كتب معتبره چون معتقد في المعتقد و ذروة الاحباب مدت انوار جمال مؤلفه الى يوم الحساب انرا انجبا ايراد كرديم بطريقي كه موافق اهل سنت است آورده اندكه چون النجم نازل شد سيد عالم عليه السلام ازادر مسجد الحرام در مجمع قريش مجنون و درميان آيتها توقف مي نمود تا مردم تلقى نموده ياد كيرند پس طريق مذكور بعد از تلاوت آيت افراتيم اللات والعزى وضاء الثالثة الاخرى متوقف شد و شيطان دران ميان مجال يافت بكوش مشركان رسانيد كه تلك الفرائق العلي وان شفاعتمن اترنجي حاصل معنى آنكه ايشان بزرگان با مرغان بلند پروازند و اميد بشفاعت ايشان ميتوان داشت كفار باستماع اين كلمات خوش دل شده پنداشتند كه حضرت ييغمبر خواند و بنان ايشان را ستايش كرد لا حرم در آخر سورة كه آن حضرت با مؤمنان سجده كردند اهل شرك اتفاق كردند جبرائيل فرود آمد و صورت حال بعرض رسانيد و دل مبارك حضرت بسيار اند و هناك شد و حتى تعالى جهت تسليت خاطر عاظم رسيد عالم آيت فرستاد و فرمود و ما ارسلناك (الاذا نجي) اى قرأ قال في القاموس نجي الكتاب قرأ قال الراغب التني تقدير شئ في النفس و تصويره فيها و الامنية الصورة الحاصلة في النفس من نجي الشئ و قوله تعالى و منهم اتيون لا يعلمون الكتاب الا ما نفي معناه الاتلاوة مجردة عن المعرفة من حيث ان التلاوة بلا معرفة المعنى تجري عند صاحبها مجرى امنية تمنائها على التخييل (الى الشيطان في امنية) اى قرأته كإفساره الراغب وغيره (قال الكاشفي) يفتكند شيطان نزيك تلاوت از آنچه خواست چنانكه بوقت تلاوت حضرت ييغمبر ما عليه السلام شيطاني كه اورا ايض كويند به بخار آواز حضرت آن كلمات برخواند و كان بردند ان تلاوت ييغمبر است (فينسخ الله) يزيل و يبطل فالمراد بالنسخ هو النسخ اللغوي لا النسخ الشرعي المستعمل في الاحكام (ما يلقي الشيطان) من كلمات الكفر (ثم يحكم الله) ثبت (ايانه) التي تلاها الانبياء عليهم السلام حتى لا يجد احد سبيلا الى ابطالها (والله عليهم) بما وحي وبما التي الشيطان (حكيم) ذو الحكمة في تمكنه من ذلك يفعل ما يشاء ليعي به الثابت على الايمان من المتزلز فيه و هو لهم لوجوزة مثل هذا لا تدى الى اشتباه احوال الانبياء من حيث ان ما يسمع عند تلاوتهم من قولهم او من القاء الشيطان فيتعذر الانتداء مدفوع بأن ما تلقى الشيطان امر ظاهر بطلانه عند المؤمنين المخلصين الا ترى ان القرء آن ورد بابطال الاصنام فكيف يجوز كون قوله تلك الفرائق الخ من القرء آن ولو سلم فالنسخ و الاحكام و الايقاف على حقيقة الامر ولو بعد حين يجلي كل مشتبه فيكون القاء الشيطان من باب الامتحان و التعليل الا في رفع النقاب و يهدي المتردد الى طريق الصواب و هو قوله (ليجعل) اى يمكنه الله من الالقاء في قرأة النبي عليه السلام خاصة ليجعل ان تمكنه تعالى اياه من الالقاء في حق سائر الانبياء لا يمكن تعليله بما سياتي فأقول الاية عام و آخرها خاص (ما يلقي الشيطان قسنة) از مايشي و ابتلاي (للاذين في قلوبهم مرض) اى شك وفاق لانه مرض قلبي مؤد الى الهلاك الروحاني كمان المرض القلبي مؤد الى الهلاك الجسماني (و القاسية قلوبهم) اى المشركين و القسوة غلظ القلب و أصله من حجر قاس و القاسية معالجة ذلك (قال الكاشفي) مردانست كه منافق و مشرك از القاء شيطان در شك و خلاف افتند (وان الظالمين) اى المنافقين و المشركين وضع الظاهر موضع ضميرهم تهجيلا عليهم بالظلم (لتي شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق اى لتي عداوة شديدة و مخالفة تامة و وصف الشقاق بالبعد مع ان الموصوف به حقيقة هو معروضه للمبالغة (و ليعلم الذين اتوا العلم انه) اى القرء آن وفي تفسير الجلالين ان الذي احكم الله من آيات القرء آن (الحق من ربك) اى هو الحق النازل من عنده ليس للشيطان مجال تصرف فيه من حق الامر اذا ثبت ووجب (فيؤمنوا به) القرء آن اى يثبتوا على الايمان به او يزادوا ايمانا بآية ما يلقي الشيطان و هو عطف على قوله ليعلم (ففتخت له قلوبهم) تخشع و تنواضع و قد مر بيان الاخبار في هذه السورة (قال الكاشفي) پس نرم شود براي قرآن دلها ايشان و احكام انرا قبول كنند (وان الله لهادي الذين آمنوا) اى في الامور الدينية خصوصا في المداحض و المشكلات التي من جلها ما ذكر (الى صراط مستقيم) هو النظر الصحيح الموصول الى الحق الصريح وفي التأويلات التجمية ان الله ليتلى المؤمن المخلص بفتنة و بلاء و يرزقه حسن بصيرة يميز بها

بين الحق والباطل فلا يظلمه غمام الريب وينجلي عنه غطاء الغفلة فلا يؤثر فيه دخان الفتنة والبلاء كما لا تأثر
للضباب الغداة في شعاع الشمس عند متوَع النهار اى ارتفاعه وان الهداية من الله ومن تأييده لا من الانسان
وطبعه وان من وكله الله الى نفسه وخذه بطبعه لا يزول عنه الشك والكفر والضلالة الى الابد ولو عالجهم
العالجون (قال المولى الجامى) انرا كه زمين كشد درون چون قارون * في موسى آرد برون
في هارون * فاسد شده را روزگار و ارون * لا يمكن ان يصلحه العطارون (وقال الشيخ)
توان بالكردن ز زنگ آينه * وليكن بايد ز سبك آينه * فعلى العاقل ان يسلم لامر القرء ان المين
ويجتهد في اصلاح النفس الامارة الى ان يأتى اليقين فان النفس حسارة ومكارة ومحتالة وغدارة (قال الشيخ
المغربى) ملك كه بود كه افتاد در چه بابل * چه سحرهاست درين قهر جاء بلبل ما (ولا يزال الذين كفروا في مريية
منه) اى في شك وجدال من القرء ان قال الراغب المريية التردد في الامر وهى اخص من الشك (حقى تأتيمهم
الساعة) القيامة وقد سبق وجه تسميتها بامرارا (بقية) فجاءة على غفلة منهم (وبالفارسية) ناكهان (اوبأيتهم
عذاب يوم عقيم) اصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر والعقيم من النساء التى لا تقبل ماء الفحل والمصنى
عذاب يوم لا يوم بعده كان كل يوم يلد ما بعده من الايام فالايوم بعده يكون عقيما والمراد به الساعة ايضا بشهادة
ما بعد الآتية من تخصيص الملك فيه بالله والحكم بين الفريقين كأنه قيل اوبأيتهم عذابا فوضع ذلك موضع
ضمرها لمزيد التهويل كذا في الارشاد يقول الفقير ان الساعة شفت في القرء ان بالعذاب الدينى في مواضع
كثيرة كفى قوله تعالى افاؤمنوا ان تأتيم غاشية من عذاب الله اوتأيتهم الساعة بغتة وفي قوله تعالى حتى اذاروا
ما يوعدون اما العذاب واما الساعة ونحوها فالظاهر ان اليوم العقيم يوم لا يلد خيرا وليس لهم فيه فرج
ولا فرح اصلا كيوم بدر ونحوه ولما كان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة
اثبت فيه تخصيص التصرف بالله والحكم بين الفريقين في الآتية الآتية من حيث اتصال زمان الموت بزمان
القيامة (الملك) اى السلطان القاهر والاستيلاء التام والتصرف على الاطلاق وبالفارسية بادشاهى
و فرمان دهى (يومئذ) يوم اذ تأتيم الساعة او العذاب (لله) وحده بلا شريك اصلا لا مجازا ولا حقيقة * يعنى
امر وزملوك و سلاطين دعوى سلطنت و ملك دارى ميكنند دران روز كتركبر از ميان متجبران بكشايد و ناج
از سر خسروان بر ايند و دعوى ميانقطع و كانه امر تفع كرد و مالك ملك رخت فخيالات و تصورات ملوك را
در قهر درباى عدم آفكند و رسوم توهمات و تفكرات سلاطين را بدمت لمن الملك اليوم درهم شكند همه را
جز اظهار عبوديت و اقرا و بجز و بيعار كى چاره نباشد * آن سر كه صيت افسرش از برج در گذشت * روزى
بر آستانه او خاك در شود (قال الشيخ سعدى) همه تحت و ملكى بذر در زوال * بجز ملك فرمان ده لا يزال *
قال ابن عطاء الملك على دوام الاوقات و جميع الاحوال له تعالى ولكن يكشف للاعوام الملك يومئذ لابرار القاهرة
و الجبارية فلا يقدر احد ان يجحد ما عين (يحكم بينهم) كانه قيل فاذا يصنع بهم حينئذ قبل يحكم بين فريقى
المؤمنين بالقرء ان و الجهادين فيه بالمجازاة ثم فسر هذا الحكم و فصله بقوله (فالذين آمنوا) بالقرء ان
ولم يجادلوا فيه (وعملوا الصالحات) امتثالا بما امر في تضاعفه (في جنات النعيم) مستقرون فيها (قال
الكاشغرى) در بوستانها ناز و نعمت اندى رنج و محنت * قال الراغب النعيم النعمة الكثيرة (والذين كفروا
و كذبوا باياتنا) اى أضروا على ذلك واستمروا (فاولئك) مبتدأ خبره جملة قوله (لهم عذاب مهين) خوار كنده
و رسوا سازنده * قال السمرقندى مهين يذهب بعزهم و كبرهم رأسا بالكلية و يلطعهم من الخزى و الصغار
ما لا يحيط به الوصف قال في الارشاد و مهين صفة لعذاب مؤكدة لما افاده التنوين من الفخامة و ادخل الفاء
في خبر الثانى دون الاول فغيبه على ان ائابة المؤمنين بطريق التفضل لا لاجباب الاعمال الصالحة اياها
وان عذاب الكافرين بسبب اعمالهم السيئة واعلم ان الفصل والحكومة العادلة كائن لا محالة وان كان الكفار
في شك من القرء ان و ما نطق به من البعث و المجازاة (روى) ان لقمان وعظ ابنه وقال يا بني ان كنت في شك من
الموت فادفع عن نفسك النوم ولن تستطيع ذلك وان كنت في شك من البعث فاذا نمت فادفع عن نفسك
الانتباه ولن تستطيع ذلك فانك اذا فكرت في هذا علمت ان نفسك بيد غيرك فان النوم بمنزلة الموت واليقظة بعد
النوم بمنزلة البعث بعد الموت فاذا عرف العبد مولاه قبل امره و نال به عزة لا تنقطع ابدا وهى عزة الآخرة التى

نستصفر عند هازة الدنيا (روى) ان عابد رأى سليمان عليه السلام في عزة الملك فقال يا ابن داود لقد آتاك الله
 ملكاً عظيماً فقال سليمان لتسبيحة واحدة خير مما فيه سليمان فانها تبقى وملك سليمان يبقى فاذا كانت التسبيحة
 الواحدة أفضل من ملك سليمان فما ظنك بتلاوة القرءان الذي هو افضل الكتب الالهية قال حضرة الشيخ
 الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية يستحب لقارئ القرءان في المصحف ان يجهر بقراءته ويضع يده
 على الآية يتبعها فيأخذ اللسان حظه من الرفع ويأخذ البصر حظه من النظر وتأخذ اليد حظه من المس قال
 وهكذا كان ثلوثاً من اشياخنا منهم عبد الله بن مجاهد فعلى العاقل ان يجتهد في الوصول الى اعلى درجات
 الجنان بالاذكار وتلاوة القرءان (والذين هاجروا) فارقوا واطمانهم (في سبيل الله) في الجهاد الموصول الى
 جنته ورضاه حسبا يلوح به قوله تعالى (ثم قتلوا) پس كشته شدند در جهاد بادشمنان دين • والقتل ازالة
 الروح عن الجسد لكن اذا اعتبر بفعل المتول لذلك يقال قتل واذا اعتبر بفوت الحياة يقال موت (او ماوا) اى
 في تضاعيف المهجرة وبالفارسية يامردند شربت شهادت ناچشیده (ليرزفهم الله رزقا حسنا) مرزوقا
 حسنا والمراد نعيم الجنة الغير المنقطع ابداً (قال الكاشغري) هرايشه روزى دهد خدای تعالی ايشان را روزى
 نيكو كه نعيم بهشت است نه نعيم رسد در تحصيل آن ونه علقى بود در تناول آن ونه دغدغه انقطاع باشد در ان
 روزى (وان الله لهو خير الرازقين) فانه يرزق بغير حساب مع ان ما يرزقه لا يقدر عليه احد غيره والرزق العطاء
 الجارى دينوياً كان أو اخر ويا تم بين مسكنهم قوله (ليدخلهم مدخلا) اسم مكان اريد به الجنة (برضونه) لما انهم
 يرون فيها ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وان الله لعليم) باحوال كل (حليم) لا يعاجل
 بعقوبة الاعداء مع غاية الاقتدار (روى) ان ابراهيم عليه السلام رأى عاصياً في معصيته فدعا عليه وقال
 اللهم اهلكه ثم رأى ثانياً والثالث وابعاداً عليه فقال الله تعالى يا ابراهيم لو اهلكنا كل عبد عصى ما بقى الا القليل
 ولكن اذا عصى امهله فان تاب قبلناه وان استغفر اخرنا العذاب عنه اعلم انه لا يخرج عن ملكنا (قال الكاشغري)
 آورده اند كه بعضی از صحابه گفتند يا رسول الله باجع برادران دینی بجهاد میر ویم ايشان شهید میشوند
 وبعطبات الهی اختصاص میگردند اگر ما مجرم وشمید نمیشویم حال ما چون باشند این آیت فروده آمد • بعضی
 سؤی فی الایة بین المقتول و المتوفی علی حاله فی الوعد لاستوائهم فی القدر وهو التقرب الى الله ونصرة الدين
 ونظيره ما قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية انما حال المؤمن قد قامت الصلاة بلفظ
 الماضي مع ان الصلاة مستقبلية بشرى من الله لعباده لمن جاء الى المسجد ينتظر الصلاة او كان في الطريق آتياً
 اليها او كان في حال الوضوء بسببها او كان في حال القصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليصلي بذلك الوضوء فيوت
 في بعض هذه المواطن قبل وقوع الصلاة منه فبشره الله بان الصلاة قد قامت له في هذه المواطن كلها فله اجر من
 صلاها وان كانت ما وقعت منه فذلك جاء بلفظ الماضي لتحقق الحصول فاذا حصلت بالفعل ايضا فله اجر الحصول
 كذلك وقد ورد ان احكم في صلاة ما انتظر الصلاة انتهى (روى) ان جنازتين اصيب احدهما بتجنيق والاخر
 توفي فجاس فضالة بن عبيد عند قبر المتوفى فقبل له تركت الشهيد فلم تجلس عنده فقال ما ابالي من اى حفرتيهما
 بعثت ان الله تعالى يقول والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا او ماوا الآية وفي الحديث من خرج غازياً مات
 كتب له اجر الحاج الى يوم القيامة ومن خرج معقرات كتب له اجر المعقر الى يوم القيامة ومن خرج غازياً مات
 كتب له اجر الغازي الى يوم القيامة روى ان ابا طلحة رضى الله عنه لما غزا في الجرح فمات طلبوا جريته يدقونونه فيها
 فلم يقدر واعلموا بعد سبعة ايام وما تغير جسده وعذا من صفة الشهداء وقال بعضهم من اتى حسن الارزاق
 متفاوتة تفاوت حسن حال المرزوقين فلا تقتضى الآية تساوى المقتول والمتوفى على كل حال فلامقتول في سبيل
 الله منزلة على الميت بما اصابه في ذات الله تعالى فهو افضل منه ويدل عليه دلائل كثيرة منها قوله عليه السلام لما
 سئل اى الجهاد افضل أن يعقر جوادك ويهراق دمك وايضا المقتول في سبيل الله يجيى ويريح دمه ريح المسك
 والميت لم ينل ذلك وايضا المقتول تنجى الرجعة الى الدنيا لقتل في سبيل الله مرة ثانية لما يرى من فضل الشهادة
 وليس كذلك الميت وايضا القتل في سبيل الله يكفر كل ذنب ولم يرد ذلك في الموت وايضا الميت في سبيل الله يغسل
 والمقتول لا يغسل وايضا الشهيد المقتول يشفع ولم يرد ذلك في الميت وايضا الشهيد يرى الحور العين قبل ان يحف
 دمه وليس كذلك الميت وفي الآية إشارة الى المهاجرة عن اوطان الطبيعة في طلب الحقيقة وقتل النفس بسيف

الصدق والموت عن الاوصاف البشرية وأجر هذا هو الرزق المعنوي في الدنيا فرزق القلوب حلاوة العرفان
ورزق الاسرار مشاهدات الجنال ورزق الارواح مكاشفات الجلال (وفي المنشوى) اى بسا نفس شهيد معتمد
• مرده در دنیا و زنده می رود • اى بسا خای که ظاهر خورش ریخت • لیک نفس زنده آن جانب
کریخت • التمس بشکست و ره زن زنده ماند • نفس زنده است ارجه مرکب خون فشاند (ذلک)
خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلک الذى قصصنا علیکم وینالکم والجله لتقریر ما قبله والتنبيه على ان ما بعده كلام
مستأنف (ومن) وهرکه (عاقب بمثل ما عوقب به) اى من جازى الظالم بمثل ما ظلم ولم يزد فى الاقتصاص
والعقوبة اسم لما يعقوب الجرم من الجزاء وانما سمى الابتداء بالعقاب الذى هو جزاء الجنایة اى مع انه ليس
بجزاء يعقب الجريمة للمشاكلة او على سبيل المجاز المرسل فانه ما وقع ابتداء سبب لما وقع جزاء وعقوبة فسمى
السبب باسم المسبب (ثم بنى عليه) ظلم عليه بالمعاودة الى العقوبة يقال بنى عليه بغيا وعلا وظم قال الراغب
البنی طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتجرى تجاوزا ولم تجاوزه فتارة يعتبر فى القدرة التى هى الكمية وتارة يعتبر
فى الوصف الذى هو الكيفية يقال بغيت الشئ اذا طلبت اكثر مما يجب (لنصرته الله) على من بنى عليه لاحالة
وهو خبر من (ان الله لعفو عوثر) مبالغ فى العفو والعفوان المتعسر وبغفره ما صدر عنه من ترجيح
الانتقام على العفو والصبر المندوب اليهما بقوله ولن صبر وغفران ذلك لمن عزم الامور فالعفو وان اقتضى
ساقية الجنایة من المعفو عنه لكن الجنایة لا تلزم ان تكون بارتكاب المحرم بل قد يبعد ترك ما ندب اليه
جناية على سبيل الزجر والتغليظ وفي بحر العلوم لعفو عوثر لانه لا يوجب ازالة آثارها من ديوان الحفظه والقلوب
بالكلية كى لا يظالم بها يوم القيامة ولا ينجحوا عند تذکرها وبأن ثبت مكان كل ذنب عملا صالحا كما قال
اولئك يذل الله سيئاتهم حسنات غفوراى مرید لا زالة العقوبة عن مستحقها من الغفر وهو الستر اى ستور
عليهم وقدم العفو لانه ابلغ لانه يشعر بالمحو الذى هو ابلغ من الستر وفيه اشارة الى ان الالبق بالمتعسر والاقراب
بحاله ان يعفو ويغفر عن كل من ظلمه ويقال به بالاحسان • بدی را بدی سهل باشد جزا • اگر مریدی
احسن الى من اساء • ولا ید کر ما صدر منه من انواع الجفاء والاذى فانه من فعل ذلك فان الله اكرم الاكرمين
اولى ان يفعل ذلك على ان الانتصار لا يؤمن فيه تجاوز التسوية والاعتداء خصوصا فى حال الغضب والحرب
والتهاب الحمية فر بما كان المنتصر من الظالمين وهو لا يشعر انتهى كلام البحر يقول الفقير سمعت من فى حضرة
سبحي وسندی قدس سره وهو يقول الانسان الكامل كالبحر فن آذاه واغتابه او قصد اليه بسوء فانه لا يتكدر به
بل يعفو عنه ألا يرى ان البول اذا وقع فى البحر فالبحر يطهره وكذا من اجنب اذا دخل البحر واعتدل فانه يتطهر
ولا يتغير البحر لا بالبول ولا بدخول الجنب وقال روح الله روحه من قال فى حقنا قولا فاحشا او فعلا
مكروها فهو فى حل فان ارادة الانتقام له او وقوعه فى امر مكروه من باب الشرك فى طريقنا فحقن لانتلفت
اليه اصلا بل الى ما تورثه لنا من الامور وكل فعله حسن وقد اخفى جماله فى جلالة واطال فى ذلك وهو مذکور
فى كتابنا المسحوق بتمام القيص قال فى الخلاصة فى كتاب الحدود رجل قال لا تخرب يا خبيث هل يقول له بل انت
الاحسن ان يكتم عنه ولا يجب ولورفع الامر الى القاضى ليؤدب بجوز ومع هذا لو اجاب لا بأس به وفي مجمع
الفتاوى فى كتاب الجنایات لو قال لغيره يا خبيث فجازه بمثله جاز لانه انتصار بعد الظلم وذلك مأذون فيه قال الله
تعالى وان انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل والعفو افضل قال الله تعالى فن عفا واصلح فاجره على الله
وان كانت تلك الكلمة موجبة للعد لا ينبغي له ان يجيبه بمثلهما فخرزا عن ايجاب الحد على نفسه انتهى كما قال
فى التنوير لو قال لا تخرب اناى فقال لا تخرب لابل انت الزانى حد بخلاف ما لو قال له مثلا يا خبيث فقال انت تكافنا
وفى التنوير ايضا ضرب غيره بغير حق وضربه المضروب بعززان ويسدأ فى اقامة التعزير بالبادى (ذلک) النصر
هو مبتدأ خبره قوله (بان الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل) اى بسبب ان القادر على ما يشاء من
التغليب وغيره من آيات قدرته البالغة الدالة على التغليب انه يحصل ظلمة الليل فى مكان ضياء النهار بتغليب
الشمس وضياء النهار فى مكان ظلمة الليل باطلاعها وجعلها طالعة او يزيد فى احد المولدين ما ينقص من الآخر من
الساعات قال الراغب الولوج الدخول فى مضيق قال تعالى حتى يلج الجبل فى سم الخياط وقوله يولج الليل الخ فانه
على ما ركب الله عليه العالم من زيادة الليل فى النهار وزيادة النهار فى الليل وذلك بحسب مطالع الشمس ومغارها

وان الله (جميع) يسمع قول المعاقب والمعاقب (بصير) يرى افعالهما فلا يميلهما (ذلك) الوصف بكال العلم والقدرة (بان الله هو الحق) في الالهية (وان ما يدعون) يعبدون (من دونه هو الباطل) الهية (وان الله هو العلي) على جميع الاشياء (الكبير) عن ان يكون له شريك لاشي اعلى منه شأنًا واكبر سلطانًا وفي التأويلات التجمية اعلى من ما يجده الطالبون بداية والعظيم الذي لا يدرك الواصلون نهايته وفي بحر العلوم هو العلي شأنه اى امره وجلاله في ذاته وافعاله لاشي اعلى منه شأنًا لانه فوق الكل بالاضافة وبحسب الوجوب وهو فاعل من العلوي مقابل السفل وهم في الامور المحسوسة كالعرش والكرسي مثلاً وفي الامور المعقولة كما بين النبي وامته وبين الخليفة والسلطان والعالم والمتعلم من التفاوت في الفضل والشرف والكمال والرفعة ولما تقدم الحق سبحانه عن الجسمية تقدم علوه عن ان يكون بالمعنى الاقل وهو الامور المحسوسة فتعين واختص بالشأن قال الامام الغزالي رحمه الله العبد لا يتصور ان يكون علياً مطلقاً اذ لا يتال درجة الا ويكون في الوجود ما هو فوقه وما هو درجته الانبياء والملائكة نعم يتصور ان يتال درجة لا يكون في جنس الانس من يفوقه وهي درجة نبينا عليه الصلاة والسلام ولكنه قاصر بالاضافة الى العلوة المطلق لانه علو بالاضافة الى بعض الموجودات والاخراته علو بالاضافة الى الوجود لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه فالعلي المطلق هو الذي له الفوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذي يقارنه امكان تقيضه والكبير هو ذو الكبرياء والكبرياء عبارة عن كمال الذات المعنى به كمال الوجود وكمال الوجود بشيئين احدهما ان يصدر عنه كل موجود والنشأ ان يدوم اذ كل وجود مقطوع بعدم سابق اولاً حتى فناءه ولذلك يقال للانسان اذا طالت مدة وجوده انه كبير أى كبير السن طويلاً مدة البقاء ولا يقال عظيم السن فالكبير يستعمل فيما لا يستعمل فيه العظيم والكبير من العباد هو الكامل الذي لا تقتصر عليه صفات كماله بل تسرى الى غيره ولا يحاسبه احد الا ويفض عليه من كماله شي وكمال العبد في عقله وورعه وعلمه فالعظيم هو العالم التي المرشد للخلق الصالح لان يكون قدوة يقتبس من انواره وعلمه ولهذا قال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماء وقيل لعيسى عليه السلام يا روح الله من نجا لس فقال من يزيد في علمكم منقطه ويذكركم الله رؤيته ويرغبكم في الآخرة عمله وفي الآية اشارة الى ان ماسوى الله باطل اى غير موجود بوجوه ذاتي (وفي المنزوى كل شي ما خلا الله باطل * ان فضل الله عظيم هائل * ملك ملك اوست او خود ما لكست * غير ذات كل شي هالكست * قال الشيخ ابو الحسن الكبرى استغفر الله عما سوى الله اى لان الباطل يستغفر من اثبات وجوده لذاته فعلى العاقل ان يبحث في تحصيل الشهود واليقين ويصل في التوحيد الى مقام الفكين * تادم وحدت زدى حافظ شور بده حال * خامه توحيد كش بر ورق اين وان * نسأل الله التوفيق لدرك الحقيقة على التحقيق (الم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبغ الارض مخضرة) سبز كشته بكار به اذ بز مردكى وخشكى قال الراغب الخضرة احد الالوان بين البياض والسواد وهو اى السواد اقرب ولهذا يسمى الاسود اخضر والاخضر اسود وقيل سواد العراق للموضع الذي تكثر فيه الخضرة قوله الم تر استهفام تقرير ولذلك رفع فتصبغ عطفاً على انزل اذ لو نصب جواباً للاستهفام لدل على نفي الاخضرار والمقصود اثباته كما يدل التصبغ على نفي النظر في قوله افلم يسروا في الارض فينظروا واورد نصيح بصيغة المضارع ليدل على بقاء اثر المطر زماناً بعد زمان (ان الله لطيف) يصل لطفه الى الكل من حيث لا يعلم ولا يحسب (وقال الكاشاني) لطف كنده است بر بند كان باروسدن كياه تا ايشانرا ازان روزى دهد (خبير) بما يلين من التدابير الحسنة ظاهراً وباطناً (وقال الكاشاني) داناست بحال رزقا و مرزوقا (له ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكاً وتصرفاً (وان الله لهو الغنى) في ذاته عن كل شي (وبالفارسية) هراينه اوست بي نياز در ذات خود از همه اشياء وفي التأويلات التجمية لا ينقص غناه من مواهبه (الحمد) المستوجب للحمد بصفاته وافعاله وفي التأويلات التجمية في ذاته مستغن عن الحمد ين قال الامام الغزالي رحمه الله الحمد هو المجد المثني عليه والله تعالى هو الحميد لجمده انفسه از لا و الحمد عبادله ابدًا ويرجع هذا الى صفات الجلال والعلو والكمال منسوباً الى ذكر الذاكرين له فان الحمد هو ذكر اوصاف الكمال من حيث هو كمال (الم تر ان الله تخبركم ما في الارض) اى جعل ما فيها من الاشياء مذلة لكم معذة لئلا تفتخروا فيها وكيف شئتم فلا اصلب من الحجر ولا تشد من الحديد

ولا هيب من النار وهي مسخرة منقاد لكم (والفلك) عطف على ما وعلى اسم ان (تجري في البحر بامرهم) حال من الفلك والمراد بالامر التيسير والمشيئة (ويمسك السماء) من (ان تقع على الارض) بان خلقها على صورة متداخلة الى الاستسكان يقال امسك الشيء اذا اخذه والوقوع السقوط (الاباذنه) اي بمشيئته قال الراغب الاذن في الشيء الاعلام باجازه والرخصة فيه انتهى وذلك يوم القيامة وفيه رذاستسا كما بدأها فانها مساوية لساير الاجسام في الجسمية فتكون قابله للميل الهابط كقبول غيرها يقول الفقير من الغرائب ما رأيت في بعض الكتب ان طائرا كان يتدلى من الشجرة برجله كل ليلة الى الصباح ويصبح خوفا من وقوع السماء عليه وتظيره ما ذكره الحافظ ان الكركي لا يبط الارض بقدميه بل بأحدهما فاذا وطئها لم يعتمد عليها خوفا ان تحسف الارض وفي هذين عبرة لاولي الابصار (ان الله بالناس رؤوف رحيم) مهربان وبخشائنده است * حيث هيأ لهم اسباب معاشهم وفتح لهم ابواب المنافع ودفع عنهم انواع المضار وأوضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتنزيلية والرؤف بمعنى الرحيم اوراثة أشد الرحمة وارفعها كما في القاموس قال في بحر العلوم رؤوف مريد للتحفيف على عباده رحيم مريد لانعام عليهم (وهو الذي احياكم) بعد ان كنتم جمادا عناصر ونظفا حسبا فصل في مطلع السورة الكريمة (ثم يبيِّنكم) عند مجيئكم آجالكم (ثم يبيِّنكم) عند البعث (ان الانسان لكفور) اي لجور لانهم مع ظهورها فلا يعبد المنعم الحقيقي وهذا وصف للجنس بوصف بعض افراده قال الجنيد قدس سره احياكم بعرقته ثم يبيِّنكم بأوقات الغفلة والفترة ثم يبيِّنكم بالجذب بعد الفترة ثم يقطعكم عن الجلبة فيوصلكم اليه حقيقة ان الانسان لكفور يذكركم ماله وينسى ما عليه اعلم ان الله تعالى كرم الانسان وعظم شأنه فنقله من عالم الجماد الى عالم النبات ثم من عالم الحيوان ثم جعله ناطقا وأفاض عليه نعمه الصورية والمعنوية وجعل الموجودات خادمة له فلا بد من الشكر لالطافه والشكر اظهر النعمة والكشف عنه وتفضيه الكفران وهو سترها واخفاؤها وكل نعمة فهي سبيل الى معرفة المنعم لانها اثره فيلزم الاستدلال بالاثار على المؤثر وهو الايمان اليقيني وفي الحديث القدسي كنت كرا محضيا فاحيت ان اعرف فخلقت الخلق وتحييت اليهم بالنعم حتى عرفوني فعملى العاقل ان لا يعثر بالنعم والغنى ويلاحظ التوفيق في كل حال وفي الخبر ان الله تعالى قال للنبي صلى الله عليه وسلم قل للقوى لا تعجبك قوتك فان اعجبك قوتك فادفع الموت عن نفسك وقل للعالم لا يعجبك عملك فان اعجبك عملك فاخبرني متى اجلك وقل للغنى لا يعجبك مالك وغناؤك فان اعجبك فأطعم خلقك غداً واحداً فالانسان عاجز والله على كل شيء قدير ومنه النعمة الى الصغير والكبير (قال الشيخ سعدى) اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان بغما چه دشمن چه دوست * ولكل عضو من اعضاء الانسان طاعة تخصه فاذا لم يصرفه الى مصارفه ولم يستخدمه فيما يناسب له فقد تعرض لخط الله تعالى (وفي البستان) يكي كوش كودك بماليد صحت * كه اي بوالعجب رأى وبركشته بخت * ترايشه دادم كه هيزم شكن * نكتم كه ديوار مسجد بكن * زبان امدا زهم رشكر وسپاس * بغيت نكر داندش حق شناس * كذركاه قرآن ويندست كوش * به بهتان وباطل شنيدن مكوش * دو چشم از بي صنع باري نكوست * ز عيب برادر فرو كير و دوست * يقال علامة النبي اي المقبل الى الله تعالى في ثلاث خصال اولها ان يجعل قلبه للتفكر في صفات الله والامور الاخرية والثانية ان يجعل لسانه للذكر والشكر والثالثة ان يجعل بدنه للخدمة في سبيل الله تعالى بالافتور الى ان يأتي الموت نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لاطاعته وخدمته ويشرفنا بجنته ووصلته (لكل امة) معينة من الامم الماضية والباقية والامة جماعة ارسل اليهم رسول (جعلنا) معين ساختم (منسكا) مصدره أخذ من التسك وهو العبادة اي شريعة خاصة لامة اخرى منهم على معنى عينا كل شريعة لامة معينة من الامم بحيث لا تتخطى امة منهم شريعتها المعينة لها الى شريعة اخرى لاستقلالها ولا اشتراكا (هم ناسكوه) صفة للناسكوا كدة للقصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور على الفعل والضمير لكل امة باعتبار خصوصها اي تلك الامة المعينة ناسكوه والعاملون به لامة اخرى فالامة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليها السلام منسكهم التوراة هم ناسكوها والعاملون بها لاغيرهم والامة التي من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليه السلام منسكهم الانجيل هم ناسكوه والعاملون به لاغيرهم واما الامة الموجودة عند مبعث النبي عليه السلام ومن بعدهم من الموجودين الى يوم القيامة فهم امة واحدة منسكهم

الفرقان ليمس الا (فلا يزار عنك) اى من يعاصرك من اهل الملل يقال نزع الشيء جذبه من مقره كنزع القوس عن كبده والمنازعة المحاصمة (فى الامر) اى فى امر الدين زعماءهم ان شريعتهم ماعين لابلانهم الاولين من التوراة والانجيل فانهما شريعتان لمن مضى من الامم قبل اتساخهما وهؤلاء امة مستقلة منسكهم القرء ان المجيد فحسب (وبالفارسية) پس بايد كه نزاع نكنند سائر ارباب اديان با تودر كاردين چه امر دين توازن ظاهر ترست كه تصور نزاع دران توان كرد * در نور آفتاب چه جاى تأمل است (و ادع) الناس كافة ولا تخص امة دون امة بالدعوة فان كل الناس امتك (الى ربك) الى توحيد وعبادته حسبما بين لهم فى منسكهم وشريعتهم (انك لعلى هدى مستقيم) اى طريق موصل الى الحق سوى وهو الدين (وان جادلوك) وخاصة بك بعد ظهور الحق ولزوم الحق واصله من جدلت الجدل اى احكمت قتله فكأن المتجادلين يقتل كل واحد منهما الآخر عن رأيه (قتل) اهم على سبيل الوعيد (الله اعلم بما نعلمون) من الاباطيل التى من جعلتها المجادلة فيجازيكم عليها (الله يحكم بينكم) يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين (يوم القيامة) بالثواب والعقاب كما فصل فى الدنيا بالحجج والآيات (فما كنتم فيه تختلفون) من امر الدين (الم تعلم) الاستفهام لانقر برأى قد علمت (ان الله يعلم ما فى السماء والارض) فلا يخفى عليه شئ من الاشياء التى من جعلتها ما يقول الكفرة وما يعلمونه (ان ذلك) اى ما فى السماء والارض (فى كتاب) هو اللوح قد كتب فيه قبل حدوثه فلا يمحى منكم امرهم مع علمنا به وحفظنا له (ان ذلك) اى ما ذكر من العلم والاحاطة به وابانه فى اللوح (على الله يسير) سهل وبالفارسية آسانست فان علمه وقدرته مقتضى ذاته فلا يخفى عليه شئ ولا يسر عليه مقدور وفى الآيات اشارات * منها ان كل فريق من الطلاب شرعة هم واردها وكل قوم طريقة هم سالكوها ومقامهم مكانه ومحلاهم قطانه ربط كل جماعة بما اهلهم وأوصل كل ذوى رتبة الى ما جعله محلهم فبساط التعميم وطوبى باقدام العابدين ومشاهدة الاحتماد معمورة باصحاب الكاف من المجتهدين ومجالس اصحاب المعارف مأنوسة بلوازم العارفين ومنازل الحبين مأهولة بحضور الواجدين ولغاوت مقامات السلوك والوصول تفاوت الدعوة الى الله تعالى فتم من يدعو والخلق من باب الفناء فى حقيقة العبودية وهو قوله تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة العبودية وهو الذلة والافتقار وما يقتضيه مقام العبودية ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة الاخلاق الرجائية ومنهم من يدعوهم من باب ملاحظة الاخلاق القهرية ومنهم من يدعوهم من باب الاخلاق الالهية وهو ارفع باب واجله وقد قالوا انظر الى الله بعدد انقاس الخلاق وبعدد الانقاس الالهية فان الشؤون المتحددة من الله تعالى فى كل مظهر انقاس الالهية * ومنها ان اهل المجادلة هم اهل التانى والانكار والاعتراض والله اعلم باحوالهم ويحكم يوم القيامة بين كل فريق بما يناسب حاله اما الاجانب فيقول لهم كفى بنفسك اليوم عليك حبيباً واما الاولياء فيقول لهم حساب يا بى واصنف منهم يؤتون اجورهم بغير حساب واما الاحباب فيقعدهون فى مقعد صدق عند مليك مقتدر * ومنها ان السماء سماء القلب وفيه نور اليقين والصدق والاخلاص والمحبة والارض ارض البشرية والنفس الامارة وفيها ظلمة الشك والكذب والشرك وحرص الدنيا فيزيل الله عن ارباب القلوب البلوى ويجعل لهم النعمى وينزل بارباب النفوس البلوى ولا يسمع منهم الشكوى ان ذلك فى كتاب مكتوب بقلم التقدير فى القدم (كما قال الشيخ سديدى) كرت صورت خال بديا نكوست * نكاريد دست تقدير اوست * ان ذلك على الله يسير مجازاتهم على وفق التقدير سله على الله تعالى ولكن ليعرف المؤمن ان كلامه سر او مهيأ لما خلقه فحقه وفق للعلم والعلم لكان ذلك علامة للسعادة العظمى ومن استسلم بالجهل والكسل كان ذلك اشارة للشقاوة العظمى فلم يبق الا التسليم للاحكام الالهية والاجتهاد فى طريق الحق بالشريعة والطريقة الى ان يحصل الوصول الى المعرفة والحقيقة واما قوله * فما كنتم فيه تختلفون انما هو كناية عن انهم كانوا يفترون * وكرنا خداجاهم برتن دردد * فذاظر الى عالم القضاء والعبداعى عنه وليس له التفتع عن ذلك والله تعالى يقول الحق وهو يهتدى السبيل (ويعبدون) اى اهل الشرك (من دون الله) اى متجاوزين عبادة الله تعالى (ما لم ينزل به) اى يجوز عبادته وما عبادته عن الاصنام (سلطاناً) اى حجة وبرهاناً (وما ليس لهم به) اى يجوز عبادته (علم) حصل لهم من ضرورة العقل واستدلالة فهم انما يعبدون الاصنام بمجرد الجهل ومحض التقليد (وما للظالمين) اى المشركين الذين ارتكبوا مثل هذا الظلم العظيم (من نصير) يدفع عنهم العذاب الذى

يعتبرهم بسبب ظلمهم وفي التأويلات التجمية يشير الى من كان من جملة خواصه افرد به برهان وايداه بيان واعز به سلطان وما لاهل الخلد ان سلطان فيما عبده من اصناف الاوثان ولا برهان على ما طلبوه وما لهم نصرة من الله بل خذلان (واذا تلى عليهم) اي على المشركين (آياتنا) من القرء ان حال كونها (بينات) واضحات الدلالة على العقائد الحقية والاحكام الالهية (تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) اي الانكار بالعبوس والكراهة كالكره بمعنى الاكرام وبالفارسية يعني چون قرآن بر كافران خواني انكراهت ونفرت در روى ايشان به بنى از فرط عناد و لجاح كه با حق دارند * واعلم ان الوجوه كالاراقى فكل صورة من الاقرار والانكار تظهر فيها فهي اثر احوال الباطن وكل اناه يترشح بما فيه كتلون وجوه قوم صالح فمما ظهر عليهم في ظاهريهم الاحكام ما استقر في باطنهم (قال للمقبر) هر كذا صورت بياض الوجوه بود * صورت حال در روشن روى نمود * كرسياه ويا كبودى بود رنگ * رنگ او ظاهراً شد از دل بى درنگ (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) اي يتلون ويضطون بهم من فرط الغيظ والغضب لا باطيل اخذوها تقليداً من السطوة وهي البطش برفع اليد يقال سطا به (قل) ردّا عليهم واقنطاعاً عما يقصدونه من الاضرار بالمسلمين (أفأنتنكم) اي أأطعكم فأخبركم (بشر من ذلكم) الذى فيكم من غيظكم على التالين وسطوتكم بهم (النار) اي هو النار على انه جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما هو (وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير) اي النار والمصير المرجع وفيه اشارة الى أن ناراً قطيعة والطرده والابعاد شتر من الانكار الذى في قلوب المنكرين فعلى العاقل ان يجتنب عن كل ما يؤدى الى الشرك والانكار ويصحب اهل التوحيد والاقرار ويقبل الحقائق والاسرار ويحب ارباب الولاية ويبغض اصحاب الضلالة وفي بعض الاخبار يقول الله تعالى غدا يا ابن آدم اما زهدك من الدنيا فاعما طلبت الراحة لنفسك واما انقطاعك الى فاعما طلبت العزة لنفسك ولكن هل عادت الى عدوا او واليت لي وليا واعلم ان الكفر والانكار يؤدى الى التارك ان التوحيد والاقرار يقضيان الى الجنة وهم امن افضل النعم فان العبد يصل بسبب التوحيد الى السعادة الابدية ولذلك كل عمل يوزن الاشهادة ان لا اله الا الله واذا رشح التوحيد في قلب المؤمن لم يجد بداً من الاقرار والذكر كما وجد بداً من الاصلح (حكى) ان بعض الصالحين رأى زبيدة امرأته هرون الرشيد في المنام بعد الموت وسأل عن حالها فقالت غفرت لي ربى فقال أبا لحياض التي حفرتها بين الحرمين الشريفين فقالت لا فانها كانت اموالاً مغصوبة فجعل نوابها لاربابها فقال فيم قالت كنت في مجلس شرب الخمر فامسكت عن ذلك حين اذن المؤذن وشهدت مثل ما شهد المؤذن فقال الله تعالى للملائكة امسكوا عن عذابها لولم يكن التوحيد راسخاً في قلبها لما ذكرتني عند السكر فغفرت لي واحسن حالى واما اهل النار والمواخذة فالادنى منهم عذاباً يتنعل بنعل من نار يغلى منه دماغه ولذلك قال الله تعالى وبئس المصير فان لا راحة فيها لاحد عصمنا الله واياكم من نار البعد وعذاب السعير انه خير عاصم ومجير (يا ايها الناس ضرب مثل) اي بين لكم حالة مستغربة واقصة بدبعة حقيقة بان تسمى مثلاً وتسرى في الامصار والاعصار (فاستمعوا له) اي للمثل استمع تدبر وتفكر وبالفارسية پس بشنويد آن مثل را بكوش هوش و در آن تأمل كنيد * وفي التأويلات التجمية يشير بقوله يا أيها الناس الى اهل النسيان عن حقيقة الامر بالعيان فلا بد لهم من ضرب مثل لعلهم ينهون من نوم الغفلة فالخطاب لتامى عهد الميثاق عامة وللمستغنين المستعدين لادراك فهم الخطاب بقوله فاستمعوا له خاصة وهذا الامر امر التكوين بسمعهم الخطاب ويتعظون به ثم بين المعنى فقال (ان الذين تدعون من دون الله) يعنى الاصنام التى تعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى وهو بيان للمثل وتفسيره (قال الكاشغرى) وأن سيصد وشئت بت بودند برحوالى خانه نهاده حق سبحانه وتعالى فرمود كه اين همه بت كه مى برسنيد بجز خداى تعالى * وفي التأويلات من انواع الاصنام الظاهرة والباطنة (ان يحلفوا ذبانا) اي ان يقدر واعلى خلقه ابدام صغره وحقارته فان لن بما فيها من تكبد التنى دالة على منافاة ما بين المنى والمنى عنه والذباب من الذب اي يجمع ويدفع قال في المفردات الذباب يقع على المعروف من الحشرات الطائرة وعلى النحل والزناير وفي قوله وان يسلمهم الذباب شيئاً فهو المعروف وفي حياة الحيوان في الحديث الذباب في النار الا النحل وهو تولد من العفونة لم يخلق لها اجفان اصغر احداهما ومن شأن الاجفان ان تصقل مرآة الحدقة من الغبار فجعل الله لها يدين تصقل بهما مرآة

حدقتها فلها تری الذباب ابدایم یغذیه عینیه واذ بانجر البيت بورق القرع ذهب منه الذباب (ولو اجتمعوا له)
 ای خلقة وهو مع الجواب المقدری موضع حال جیء بها لامبالغة ای لا یقدرون علی خلقه مجمعه له متعاونین
 علیه فكیف اذا كانوا منفردين (وان یسلمهم الذباب شیئاً) ای ان يأخذ الذباب منهم شیئاً ویحفظه (لا یستقدوه
 منه) ای لا یستردوه من الذباب مع غایة ضعفه لجزمهم وبالفارسیة یمتواندرها یدبعی باز یمتواند
 ستاندر آن چیزا • قبل كانوا بطیبون الا صنام بالطیب والعسل ویفلقون علیها الابواب فیدخل الذباب من
 الکووی فیاصله (قال الکاشفی) رسم ایشان آن بود که بتان رابعل وخلق می اندودند ودر راه
 بختاه برایشان می بسند مکیان از روزن درآمده آنها می خوردند وبعد از چند روز اثر طیب وعسل برایشان
 نبود ثادی میفودند که آنها را خورده اند حق سبحانه وتعالی از هجز وضعف بتان خبر میسدهد که نه برآفریدن
 مکس قادرند و نه بردفع ایشان از خود (ضعف الطالب والمطلوب) ای عابد الصنم ومعبوده او الذباب الطالب
 لما یسلبه عن الصنم من الطیب والصنم المطلوب منه ذلك (ما قدره الله حق قدره) ای ما عرفوه حق معرفته
 او ما عظموه حق تعظیمة حیث اشترکوا به ما لا یمتنع من الذباب ولا یتصر منه وسما باسم ما هو ابعد الاشیاء
 منه مناسبة (ان الله اقوی) علی خلق الممکنات بأسرها واقفاء الموجودات عن آخرها (عزیز) غالب علی
 جمیع الاشیاء لا یقلبه شیء والهمم التي يدعونها عجزه عن اقلها مقهورة من اذلها قال ابن عطاء دلهم بقوله وان
 یسلمهم الخ علی مقادیر الخلیقة فمن كان أشد هبیه واعظم ملکا لا یکنه الاحتراس من اهون الخلق واضعفه لیعلم
 بذلك عجزه وضعفه وعبودیته وذلته ولئلا یفتخر علی ابناء جنسه من بنی آدم بما یملکه من الدنیا • عاجز انکه
 عاجز انرا بنده اند • چون قدرت کاری زهم شرمند اند • مجز و امکان لازم یکدیگرند • پس همه خلق زهم
 عاجز ترند • قوت از حق است وقوت حق اوست • آن او مغزات و آن خلق پوست • قال الواسطی
 فی الایة الاخیرة لا یعرف قدر الحق الا الحق وکف یقدره قدره احد وقد عجز عن معرفة قدر الواسط والرسول
 والاولیاء والصدیقین ومعرفة قدره ان لا یلتفت منه الی غیره ولا یفعل عن ذکره ولا یفتقر عن طاعته اذ ذلك
 عرفت ظاهر قدره واما حقیقة قدره فلا یقدره درها الا هو (قال الکاشفی) محققان بر آنند که چنانچه اهل
 شریک بحق المعرفة اورانشناخته اند اهل علم نیز بحقیقت معرفت اورا نه ندیر اکد و ربانی ولا یحیطون به
 علما کسی را در حوالی بارگاه کبریا نمیگذارد و بعیب هویت خود هیچ رهم و رهنما را راه نمیدهد میان او و ماسوی
 بهیچ نوع نسبتی نیست تا در طریق معرفتش شروع تواند کرد و معرفت بی مناسبت از قبیل محالات است
 ما لا طین ورب العالمین (ع) چه نسبت خال را با عالم پالک • قال بعض الکبار ما عرفناک حق معرفتک ای بحسبک
 ولكن عرفناک حق معرفتک ای بحسبنا وفي شرح مفتاح الغیب لحضرة شیخ وسندی قدس الله سره العلم الالهی
 الشرعی المسمی فی مشرب اهل الله علم الحقائق هو العلم بالحق سبحانه من حیث الارتباط بینه وبين الخلق
 وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية وهو ما وقع فیہ الکمل فی ورة الحیة واقرؤا بالهجز عن حق المعرفة
 انتهى قال الشيخ ابو العباس رحمه الله معرفة الولی اصعب من معرفة الله فان الله معروف بکماله وجماله وحق
 متی يعرف مخلوقا مثله یا کل کما یا کل ویشرب کما یشرب انتهى وهذا الكلام موافق لما فی شرح المفتاح ولما
 قبله کما لا یمتنع علی من له ادنی ذوق فی هذا الباب (الله یصافی) برگزیند (من الملائكة رسلا) یتوسطون
 بینه وبين الانبیاء بالوحي مثل جبرائیل ومیکائیل واسرافیل قال فی المفردات اصل الصفاء خلوص الشیء من
 الشوب والاصطفاء تناول صفو الشیء کما ان الاختیار تناول خیره والاجتباء تناول جباته واصطفاء الله بعض
 عبادہ قد یکون باجماده تعالی ایاہ صافیا عن الشوب الموجود فی غیره وقد یکون باخیاره ویکمکه وان لم یتمیز
 ذلك من الاول وفي التأویلات یصافی من الملائكة رسلا بینه وبين العباد وقریبتم بأداء الرسالة اذ لم یکونوا بعد
 مستأهلین لاستماع الخطاب بلا واسطة فیریههم بواسطة رسالة الملائكة (ومن الناس) ویگزیند از آدمیان
 یغمه بران تا خلق را دعوت کند بوی وهم المختصون بالنفوس الزکیة المویذون بالقوة القدسیة المتعلقون بکلام
 العالمین الروحانی والجسمانی ینلقون من جانب ویلقون الی جانب ولا یعرفهم التعاق بمصالح الخلق عن التبتل
 الی جانب الحق فیدعونهم الیه تعالی بما انزل علیهم ویعلمونهم شرآعه واهله (ان الله سمیع) بجمیع
 السموعات (وقال الکاشفی) شنو است مقالة یغمه برادر وقت تبلیغ (بصیر) مدبرک لجمیع المبصرات فلا

ينبغي عليه شيء من الأقوال والأفعال (وقال الكاشاني) بينما مجال امت أو در رد و قبول دعوت • وفي التأويل
 التجمية جميع بجمع ضراعتهم في احتياج الوجود وهم في العدم بصير من يستحق الرسالة وهو معدوم (يعلم ما بين
 أيديهم وما خلفهم) عالم بواقع الأشياء ومترقبها (وقال الكاشاني) ميدان آنچه در پیش آدمیانست یعنی
 عملها که کرده اند و آنچه از پس ایشانست یعنی کارها که خواهند کرد (والى الله) لا الى احد غيره لا اشتراكا
 ولا استقلالا (ترجم) ترزد من الرجوع القهقري (الأمور) كلها لانه ما لكها بالذات لا يسأل عما يفعل من الاصطفاء
 وغيره وهم يسألون (روى) انه تكلم رجل في زين العابدين على بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم
 واقترب عليه فقال له زين العابدين ان كنت كما قلت فأستغفر الله وان لم أكن كما قلت فغفر الله لك فقال اليه
 الرجل وقبل رأسه وقال جعلت فداك لست كما قلت فأغفر لي قال غفر الله لك فقال الرجل الله اعلم حيث يجعل
 رسالته وخرج يوما من المسجد فلقبه رجل فسميه فثارت اليه العبيد والموالي فقال لهم زين العابدين مهلا
 على الرجل ثم اقبل على الرجل وقال ماستر عنك من امرنا أكثر ألك حاجة نعينك عليها فاستحي الرجل فألقى اليه
 خبيصة كانت عليه وامره بأف درهم فكان الرجل بعد ذلك يقول شهدناك من اولاد الرسول ولا يتوهم انهم
 كانوا اهل دنيا يتفقون منها الاموال انما كانوا اهل سخاء وقوة ومروءة وجود ومكارم كانت تأتيهم الدنيا
 فيضجونها في العاجل وفيهم يصدق قول القائل

تعود ببط الكف حتى لو انه • ثأها القبض لم تطعه انامله

قلو لم يكن في كفه غير نفسه • لجادها فليتيق الله سائله

(يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) أي في صلاتكم امرهم به لما انهم ما كانوا يفعلونها أول الاسلام قال
 ابو الليث كانوا يسجدون بغير ركوع فأمرهم الله بان يركعوا ويسجدوا وقال بعضهم كانوا يركعون بلا سجود
 ويسجدون بالركوع (وقال الكاشاني) در اول اسلام همین قعود وقيام بوده بدین آیت ركوع وسجود داخل
 شد • والمعنى صلوا عبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها (واعبدوا ربكم) بآثر ما تعبدكم به (واضعوا الخبير)
 وتحذروا ما هو خير واصح في كل ما تأنون وما تذكرون كنوا فاضلا الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق
 وفي الحديث حسنوا نوافلكم فيما تكمل فرائضكم وفي المرفوع النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احداكم
 هديته وليطيبها قال في المفردات الخبير ما يرغب فيه الكل كالعدل مثلوا العدل والفضل والنسب النافع والشر
 ضده وقيل الخبير ضربان خير مطلق وهو ان يكون مرغوبا فيه بكل حال وعند كل احد كما وصف عليه السلام
 الجنة فقال لا خير بخير بعده النار ولا شر بشر بعده الجنة وخير مقيد وهو ان يكون خيرا لواحد شر لا آخر
 كالمال الذي ربما كان خيرا لزيد وشر للعمرى (لعلمكم تفلحون) أي افعلوا هذه كماها وانتم راجون بها الافلاح
 غير متيقنين له واثقين بأعمالكم (قال الشيخ سعدى) بضاعت يا ورد الاميد • خدا يا زعقوم مكن نااميد •
 والصلاح الظفر وادراك البغية وذلك ضربان دينوى واخرى فالدنيوى الظفر بالسعادات التي يطيب بها حياة
 الدنيا وهو البقاء والغنى والعز والعلم والاخرى اربعة اشياء بقاء بلا فناء وغنى بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل
 ولذلك قيل لا عيش الا عيش الآخرة (ع) زنهاردل مبنی بر اسباب دنیوی • قالوا الآية آية مجدة عند الشافعي
 واحمد لظاهر ما فيها من الامر بالسجود (قال الكاشاني) اين سجده مختلف فيه است وبمذهب امام شافعي
 سجده هفتم باشد از سجدهات قرآن وحضرت شيخ اين را سجده الفلاح كفته • وقال الامام الاعظم والامام مالك
 دل مقارنة السجود بالركوع في الآية على ان المراد بسجود الصلاة قال في التأويلات التجمية بشر بقوله بأياها
 الذين آمنوا الآية الى الرجوع من تكبر قيام الانسانية الى تواضع خشوع الحيوانية فان الحيوانات على اربع
 في الركوع لقوله ومنهم من يمشي على اربع والرجوع من الركوع الى الانكسار والذلة والنباتية في السجود فان
 النبات في السجود لقوله والتجيم والشجر يسجدان لان الروح بهذه المنازل مكان مجيئه من عالم الارواح عبر
 على المنزل النباتي ثم على المنزل الحيواني الى ان بلغ المنزل الانساني فعند رجوعه الى الحضرة يكون عبوره
 على هذه المنازل وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم الصلاة معراج المؤمن ثم قال واعبدوا ربكم يعني بهذا الرجوع
 اليه خالص الوجهه تعالى وافعلوا الخير بالتوجه الى الله في جميع احوالكم واعمال الخير كلها لعلكم تفلحون بالعبور
 على هذه المنازل من حجب الظلمات النفسانية والانوار الروحية (وجاهدوا) الجهاد والمجاهدة استغفار

الوسع في مدافعة العدو (في الله) اى في سبيل الله كما في تفسير الجلالين وقال في غيره اى لله ولا جله اعداء دينه الظاهرة كاهل الزيف والباطنة كالهوى والنفس (حق جهاده) چنانچه سزاوار جهاد اباشدي يعنى بدل صافى ونيت خالص اى جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فعكس وأضيف الحق الى الجهاد مبالغة وأضيف الجهاد الى الضمير الراجع الى الله اتساعا قال الامام الراغب الجهاد ثلاثة اضراب مجاهدة العدو الظاهر ومجاهدة الشيطان ومجاهدة النفس وتدخل ثلاثتها في قوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده وفي الحديث جاهدوا الكفار بأيديكم وألسنتكم وفي الحديث جاهدوا أعداءكم كما تجاهدون أعداءكم وعنه صلى الله عليه وسلم انه رجى من غزوة تبوك قتال رجعتنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر فجهاد النفس أشد من جهاد الاعداء والشیاطين وهو حملها على اتباع الاوامر والاجتناب عن النواهي (وفي المنوى) اى شهن كشتيم ما خصم برون * مانداز وخصمی بر در اندرون * كشتن این کار عقل وهو شنيست * شیر باطن - خضره خركوش نيست (هو اجبتاكم) اى هو اختاركم لدينه ونصرته لا غيره وفيه تنبيه على ما يقتضى الجهاد ويدعو اليه قال ابن عطاء الاجتبية اورث المجاهدة لا المجاهدة اورث الاجتبية وفي التأويلات النجمية وجاهدوا في الله حق جهاده بأن تجاهدوا النفوس في ترك ما أباد الحق وترك الخطوط وتجاهدوا القلوب في تصفيتها بقطع تعلقات الكونين ولزوم المراقبات عن الملاحظات وتجاهدوا الارواح في تحليتها بافناء الوجود في وجوده ليعنى بوجوده وجوده هو اجبتاكم لهذه الكرامات من بين سائر البريات ولولان اجبتاكم واستعداد هذا الجهاد أعطاكم واليه هداكم لما جهدتكم في الله كما قبل (فلولا كوما عرفنا الهوى * ولولا الهوى ما عرفنا كوما) ومن مبادئ الحق الجهاد وهو أن لا يقترع مجاهدة النفس لحظة كما قال قائلمهم

يارب ان جهادى غير منقطع * فكل ارضك لى تفر وطرس

(وما جعل عليكم في الدين من حرج) اصل الحرج والحراج مجتمع الشئ ونصرت منه ضيق ما يهين ما يقبل للضيق حرج اى ما جعل فيه من ضيق يسكنه ما يشق عليه اقامته ولذلك ازال الحرج في الجهاد عن الاعشى والاعرج وعدم النفقة والراحلة والذي لا يأذن له ابواه (قال الكاشاني) يعنى برشمانك فرانكرفت ودر احكام دين تكليف ما لا يطاق تكرر بوقت ضرورت رخصته ادا چون قصر تيم وافطار در مرض وسفر * وفي التأويلات النجمية اى ضيق في السير الى الله والوصول اليه لانك تسير الى الله بسيره لا بسيرك وتصل اليه بتقربه اليك لا بتقربك اليه وان كنت ترى ان تقربك اليه منك ولا ترى ان تقربك اليه من نتائج تقربه اليك وتقربه اليك سابق على تقربك اليه كما قال من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا فالذراع اشارة الى الشبرين شبر سابق على تقربك اليه وشبر لاحق بتقربك اليه حتى لومشيت اليه فانه يسارعك من قبل مهر ولا تهوى (ملة ايكم ابراهيم) نصب على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبله بجذف المضاف اى وسع عليكم دينكم توسعة ملة ايكم ابراهيم واتبعوا ملة ايكم كافي الجلالين قال الراغب الملة كالدين وهو اسم لما شرع الله لعباده على لسان الانبياء ليتوصلوا به الى جوار الله تعالى والفرق بينها وبين الدين ان الملة لا تنضاف الا الى النبي الذي تستند اليه فنجوا تبعوا ملة ابراهيم واتبع ملة آباءى ولا يكاد يوجد مضافا الى الله تعالى ولا الى آحاد امة النبي ولا يستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها ولا يقال ملة الله ولا ملتي وملة زيد كما يقال دين الله واصل الملة من ملكت الكتاب ويقال الملة اعتبارا بالنبي الذي شرعها والدين يقال اعتبارا بمن يقيمها اذا كان معناه الطاعة هذا كله في مفردات الراغب وانما جعله اباهم لانه ابو رسول الله وهو كالب لامتة من حيث انه سبب لحياتهم الابدية ووجودهم على الوجه المعتد به في الآخرة اولان اكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على غيرهم قال ابن عطاء ملة ابراهيم هو السخاء والبذل وحسن الاخلاق والخروج عن النفس والاهل والمال والولد وفي التأويلات النجمية يشير الى ان السير والذهاب الى الله من سنة ابراهيم عليه السلام اقوله اني ذاهب الى ربى سيهدين وانما سماه بآيكم لانه كان اباكم في طريقة السير الى الله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اناكم كالاولاد (هو) اى الله تعالى (سماكم المسلمين من قبل) اى في الكتب المتقدمة (وفي هذا) اى في القرءان (ليكون الرسول) يعنى حضرة محمد يوم القيامة متعلق بسماكم واللام لام العاقبة (شهيدا عليكم) بانه بافكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته وبطاعة من اطاع وعصيان من عصى (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل اليهم (فاقيموا

الصلاة وآتوا الزكاة) اى فقتزوا الى الله بانواع الطاعات لما خصكم بهذا الفضل والشرف وتخصيه به ما بالذکر
لغضائها فان الاول دال على تعظيم امر الله والثانى على الشفقة على الخلق (واعتصموا بالله) اى تقوا به فى مجامع
اموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الا منه وبالفارسية وجنك درزيد بفضل خدای يعنى در مجامع
امور خود اعتقاد بدو كنيد يا كتاب وسنت متمسك شويد سلى فرموده كه اعتصام بحبل الله امر عوام است وبالله
كار خواص اما اعتصام بحبل الله تمسك با امر و تنفر از نواهي واعتصام بالله خلود است از ماسواى حضرت
الهى (هو مولاكم) ناصركم و متولى اموركم (فتم المولى ونعم النصير) اذ لا مثل له فى الولاية والنصرة بل لاولى
ولا نصير فى الحقيقة سواء تعالى (قال الكاشفى) پس نيك يار است او نيكوند دكارى ييارى عبيها يوشد
وبعد دكارى كاهان بخشد يارى از وجوى كه از يارى در نمائند مدد دكارى از وى طلب كه از مدد دكارى عاجز نشود
• از يارى خلق بكذراى مر خدا • يارى طلب همچنان كه از وى وفا • كار تو تواند كه بسازد همه وقت •
دست تو تواند كه بكيرد همه جا • قال فيما غورث متى التمت فعلا من الاعمال فابدا الى ربك بالاتبهال فى الحجج
فيه وشكرا رجل الى اخيه الحاجة والضيق فقال له يا اخى اغترتد بربك تريد لا تسأل الناس وسئل من انت له
وذخل سليمان بن عبد الملك الكعبة فقال لسالم بن عبد الله ارفع حوائجك فقال والله لا اسأل فى بيت الله غير الله
فينبغى للعبد الطالب لعصمة الله تعالى ان يعتصم به فى كل الامور ويحجثدى رضاء فى الخفاء والظهور ولا يقول
ان هذا الامر عسير فان ذلك على الله يسير فانه هو المولى فتم المولى ونعم النصير قال تعالى ذلك اى النصير بان الله
مولى الذين آمنوا الآية

تمت سورة الحج فى اواخر جمادى الاولى من سنة الف ومائة وسبع وتلواها سورة المؤمنين مكية وهى مائة
عشر آيات عند البصريين وثمانى عشرة عند الكوفيين

الجزء الثامن عشر من الاجزاء الثلاثين

بسم الله الرحمن الرحيم

(قد افلح المؤمنون) سعد المصدقون ونالوا البقاء فى الجنة ويدل عليه ان الله تعالى لما خلق الجنة عدن بيده
قال تكلمى فقال قد افلح المؤمنون فقال طوبى لك منزل الملوكة اى ملوك الجنة وهم الفقراء الصابرون فصيغة
الماضى للدلالة على تحقق الدخول فى الفلاح وكلمة قد لا فائدة ثبوت ما كان متوقفاً على ثبوت من قبل لان المؤمنين
كانوا متوقفين ذلك الفلاح من فضل الله والفلاح البقاء والقوز بالمراد النجاة من المكروه والافلاح الدخول
فى ذلك كالبشارة الذى هو الدخول فى البشارة وقد يجيى متعدياً بمعنى الادخال فيه وعليه قراءة من قرأ على
البناء للمفعول ولما كان الفلاح الحقيقى لا يحصل بمطلق الايمان وهو التصديق بماعلم ضرورة انه من دين نبينا
عليه السلام من التوحيد والنبوة والبعث والجزاء وتطاهر ابل يحصل بالايمان الحقيقى المقيد بجميع الشرائع
قال بطريق الايضاح او المادح (الذين هم فى صلاتهم خاشعون) الخشوع الخوف والتذلل وفى المفردات الخشوع
الضراعة واكثر ما يستعمل فيما يوجد على الجوارح والضراعة اكثر ما تستعمل فيما يوجد على القلب ولذلك
قيل فيما ورد اذا نزع القلب خشعت الجوارح اى خافتون من الله متذللون له ملزمون باصهارهم مساجدهم
(قال الكاشفى) چشم بر سجد كه نهاده وبديل بر درگاه مناجات حاضر شده روى انه عليه السلام كان
اذا صلى رفع بصره الى السماء فلما ترات رمى ببصره نحو مسجده وأنه رأى مصلياً يعبت بلمحبه فقال لو خشع قلب
هذا الخشعت جوارحه وفى التنف بكرة تغليب الوجه الى نحو السماء عند التكبير الاولى وجه التهنى ان النظر
الى السماء من قبيل الالتفات المنهى عنه فى الصلاة واما فى غيرها فلا يكره لان السماء قبله الدعاء ومحل نزول
البركات (قال الكاشفى) در باب فرموده كه در حالت قيام ديده بر سجد كه بايد ادم كر بمكة معظمه كه
در خانه مكرمه بايد نكرست وفى الحديث ان العبد اذا قام الى الصلاة قائماً هو بين يدي الرحمن فاذا التفت
يقول الله تعالى الى من تلتفت الى خير منى اقبل يا ابن آدم الى فانا خير من تلتفت اليه وفى التأويلات العجبة
خاشعون اى بالظاهر والباطن اما الظاهر فخشوع الراس بآت كاسه وخشوع العين بانغماسها عن الالتفات
وخشوع الاذن بالتذلل للاستماع وخشوع اللسان القراءة والحضور والتأني وخشوع اليدين وضع العين
على الشمال بالتعظيم كالبيد وخشوع الظهر التحنؤ فى الركوع مستويا وخشوع الفرج بقى الخواطر

الشهوانية وخشوع القدمين بشباتهما على الموضع وسكونهما عن الحركة واما الباطن فخشوع النفس سكوتها
 عن الخواطر والهواجس وخشوع القلب بملزمة الذكر ودوام الحضور وخشوع السر بالمراقبة في ترك المحظرات
 الى المكونات وخشوع الروح استغراقه في بحر المحبة وذوبانه عند تجلي صفة الجمال والجلال • محقق فرمود که
 در نماز اول از خود بيزار بايد شد پس طالب وصول بقرب يارب بايد گذشت • يارب بيزار است از تو تا تو يي •
 اول از خود خویش را بيزار کن • کر تو بگذره باقي مانده است • خرقه و تسبیح با زار کن • ترك
 خویش و هر دو عالم کبر و رو • ذر و منديش و چون عطار کن (والذين هم عن اللغو) اي عمالابنيهم من
 الاقوال والافعال وفي المفردات اللغو من الكلام ما لا يعتد به وهو الذي يورد لاعتناء روية وفكر ويجري
 مجرى اللغا وهو صوت العاصف ونحوها من الطيور وفي التأويلات النجاسة اللغو كل فعل لا لله وكل قول لا من
 الله ورؤية غير الله وكل ما يشغلك عن الله فهو لغو (قال الكاشاني) امام قشيري فرمود که هر چه برای
 خدا نیست خشواست و آنچه از خدا باز دارد هم و است و آنچه بنده را در آن حظی باشد لهواست و آنچه از خدا
 نبود لغواست و حقیقت آنست که لغو چیزی را که بگوید از اقوال و افعال که بهیج کاری باشد (معرضون) يقال
 اعرض اظهر عرضه ای ناحیه فاذا قيل عرض لی کذا ای بداعرضه فامکن تناوله و اذا قيل اعرض فمعناه ولی
 مبدی اعرضه ای معرضون فی عامة اوقاتهم کما نبی عنه الاسم الدال علی الاستمرار فیدخل فی ذلك اعراضهم
 عنه حال اشتغالهم بالصلاة دخولا اولیا ومدار اعراضهم عنه ما فيه من الحالة الداعية الى الاعراض عنه
 لا بمجرد الاشتغال بالحدی فی امور الدین فان ذلك ربما یوهم ان لا یكون فی اللغو نفسه ما یرجرهم عن تعاطیه
 (والذين هم لآزکاة فاعلون) للصدقة مؤذون والتعبیر عن الاداء بالفعل مذکور فی کلام العرب قال امیه بن
 ابي الصلت (المطعمون الطعام فی السنة الازمة والفاعلون لآزکوات) وتوسیط حدیث الاعراض بین الطاعة
 البدنية والمالية لکمال ملاسته بالخشوع فی الصلاة والکافة مصدر لانه الامر الصادر عن الفاعل لا المحل الذي
 هو موقعه فی التأویلات النجسية یشیر الى ان الزکاة انما وجبت لتزكية النفس عن الصفات الذميمة النجسة
 من حب الدنیا وغيره کقوله خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزکیم بها فان الفلاح فی تزكية النفس کقوله
 قد افلح من تزکی وقوله قد افلح من زکاه و قد خاب من دساها ولم یکن المراد مجرد اعطاء المال وحبه فی القلب
 وانما کان لمصلحة ازالة حب الدنیا عن القلب ومثل حب الدنیا جمیع الصفات الذميمة الی ان تتم ازالتها (والذين هم
 لقروجهم) الفرج والفرجة الشق بین الشیثین کفرجة الحماط والفرج ما بین الرجلین وکنی به عن السوء وکثر
 حتی صار کالمریج فیه (حافظون) مسکون لهما من الحرام ولا یرسلون ولا یدلونها (الاعلی ازواجهم)
 زواجهم فان الزوج يقع علی الذکر والانثی (او ما ملکت ایمانهم) یعنی کنیز کان که ملیکه یمین اند • فاما ملکت
 ایمانهم وان کان عاملا للرجال ایضا لکنه مختص بالنساء اجماعا وانما قال ما اجرآ الله الیدک مجری غیر العقلاء
 اذ الملک اصل شائع فیه قال فی الاستئله المقعمة کیف یجوز أن یسمی الرقیق ملک یمین ولا یسمی به سائر الاملاک
 الجواب لان الجارية والعبد اخص لانه یختص بجزاز التصرف فیه ولا یم کسائر الاملاک فان مالک الدار
 لا یجوز له نقض الدار ولا یجوز لملک العبد نقض بنیته انتهى وافراد ذلك بعد تعمیم قوله والذین هم عن اللغو
 معرضون لان المباشرة اشبهی الملاءة الی النفس واعظمها خطرا (فانهم) پس بدرستی که نکاه دارند کلن
 فزوج (غیر ملومین) علی عدم حفظها من بشرط • آنکه در حیض و نفاس و روزه و احرام نباشد •
 واللوم عذل الانسان بنسبته الی ما فیه لوم وفي ان تذهب اللوم ملامت کردن • قال فی الاستئله المقعمة ای
 فرق بین الذم واللوم الجواب ان الذم یختص بالصفات یقال الکفر مذموم واللوم یختص بالاشخاص یقال فلان
 ملوم وفي التأویلات النجسية یعنی یحفظون عن التلذذ بالذموات ای لا یسکون ازواجهم و اماؤهم
 عدوا لهم بان یشتغلهم عن الله وطلبه فینفذ یلزم الحذر منه کقوله عدوا لکم فاحذروهم وانما ذکر بلفظ علی
 لاستیلائهم علی ازواجهم لا لاستیلائهم علیهم وکأنوا مالکین علیهم لا مالکین لهن فانهم غیر ملومین
 اذا كانت المناکحة لا یغناء النسل ورعاية السنة وفي اونها (فن ابغی) طلب وبالفارسية پس هر که جوید
 برای مباشرت (وراء ذلك) الذي ذکر من الحد المتسع وهو أربع من الحرائر وما شاء من الاماء وبالفارسية
 غیر زنان و کنیزان خود (فاولئك هم العادون) الکاملون فی العدو وان المتناهون فیه اول المتعدون من الحلال

الى الجرام والعدوان الاخلال بالعدالة والاعتداء بمجاوزة الحق وبالفارسية كاملنددر ستمكارى بايشان
 ودر كذردن كاتنداز حلال بجرام وانسكه استنبايد كندهم از بن قبيلاست كما فى التفسير الفارسي قال فى انوار
 المشارق فى الحديث ومن لم يستطع اى التزويج فعليه بالصوم استدل به بعض المالكية على تحريم الاستثناء
 لانه ارشد عند العجز عن التزويج الى ان الصوم الذى يقطع الشهوة جائز وفى رواية الخلاصة الصائم اذا عالج ذكره
 حتى امنى يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان ان قصد تسكين شهوته وارجو ان
 لا يكون عليه ويل وفى بعض حواشي البخارى والاستثناء باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى
 والذين هم لفروجهم حافظون الى قوله فاولئك هم العادون اى الظالمون المتجاوزون للحلال الى الحرام قال
 البغوى فى الاية دليل على ان الاستثناء باليد حرام قال ابن جريج سألت عطاء عنه فقال سمعت ان قوما يحشرون
 ويدينهم حبلى وأنظهم هؤلاء وعن سعيد بن جبير عذب الله امته كانوا يعينون بمذاكيرهم والواجب على فاعله
 التعزير كما قال ابن المقن وغيره نعم يباح عند أبى حنيفة واحد اذا خاف على نفسه الفتنة وكذلك يباح الاستثناء
 بيد زوجته او جاريته لكن قال القاضي حسين مع الكراهة لانه فى معنى العزل وفى التاخرانية قال ابو حنيفة
 حسبه ان ينجو وأسابرس (والذينهم لا مآناهم وعهدهم) لما يؤمنون عليه وبعاهدون من جهة الحق
 او الخلق وبالفارسية يعنى ايشان ابرار امنين ساخته باشند از امانات ووداي خلق با نجيحه امانات حق است
 چون نماز وروزه وغسل جنابت وبرعهد بالك باحق وخلق بشدند والامانة اسم لما يؤمن على الانسان
 والعهد حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال ويسمى الموثق الذى يلزم مراعاته عهدا (راعون) اى قائمون
 عليهم او حافظون لها على وجه الاصلاح وفى التأويلات التجمعية الامانة التى حملها الانسان وهى الفيض الالهى
 بلا واسطة فى القبول وذلك الذى يختص الانسان بكرامة حله وعهدهم اى الذى عاهدهم عليه يوم الميثاق على
 ان لا يعبدوا الاياه كقوله وان عبدونى هذا صراط مستقيم راعون بان لا يخونوا فى الامانات الظاهرة والباطنة
 ولا يعبدوا غير الله فان أبغض ما عبد غير الله الهوى لانه بالهوى عبد ما عبد من دون الله اتهمى قال محمد بن
 الفضل جوارحك كلها امانات عندك امرت فى كل واحدة منها بما امر فامانة العين الغض عن المحارم والنظر
 بالاعتبار وامانة السمع صيانتها عن اللغو والرفث واحضارها بمجالس الذكر وامانة اللسان اجتناب الغيبة والبهتان
 ومداومة الذكر وامانة الرجل المنشى الى الطاعات والتباعد عن المعاصى وامانة القم ان لا يتناول به الاحلالا
 وامانة اليد ان لا يعتد بها الى حرام ولا يمسكها عن المعروف وامانة القلب مراعاة الحق على دوام الاوقات حتى
 لا يطلع سواه ولا يشهد غيره ولا يسكن الا اليه (والذينهم على صلواتهم) المفروضة عليهم (يحافظون) يواطبون
 عليهم بشرا أطها وآدابا ويؤدونها فى اوقاتها قال فى التأويلات التجمعية يحافظون لتلايق خلل فى صورتها
 ومعناها ولا يضيع منهم الحضور فى الصف الاول صورة ومعنى وفى الحديث يكتب للذى خلف الامام بهذا أنه
 فى الصف الاول ثواب مائة صلاة وللذى فى الايمن خمس وسبعون وللذى فى الايسر خمسون وللذى فى سائر
 الصفوف خمس وعشرون كما فى شرح المجمع والصف الاول اعلم بحال الامام فتكون متابعتها اكثر ونواحيها
 وأوفر كما فى شرح المشارق لابن الملك وفى الحديث اول زمرة تدخل المسجد هم اهل الصف وان صلوا فى نواحي
 المسجد كما فى خلاصة الحقائق ولفظ يحافظون لما فى الصلاة من التجدد والتكبر وهو السر فى جمعها وليس فيه
 تكرير الخشوع والمحافظة فضيلة واحدة (قال الكاشغرى) ذكر صلاة درمبدأ ومنهاى اين اوصاف كه موجب
 فلاح مؤمنانست اشارتست بتعظيم شان نماز (اولئك) المؤمنون المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة
 وبالفارسية آن گروه مؤمنان كه جامع اين شش صفت اند (هم الوارثون) اى الاحقاء بان يسموا وارثا دون من
 عداهم عن وراثت رغائب الاموال والذخائر وكرآتمها والوراثه انتقال مال اليك من غيرك من غير عقد ولا ما يجرى
 مجرى العقد وسمى بذلك المنتقل عن الميت فيقال للمال الموروث ميراث (الذين يرثون الفردوس) بيان لما يرثونه
 وتقيده للمواريثه بعد اطلاقها وتفسيرها به اباها ما انفضا لشانها ورفعا لمحلها وهى استعارة لاستحقاقهم
 الفردوس باعمالهم حسبا يقتضيه الوعد الكريم للمبالغة فيه لان الوراثه اقوى سبب يقع فى ملك الشيء
 ولا يتعقبه رد ولا فسخ ولا اقالة ولا تقض (هم فيها) اى الفردوس والتأنيث لانه اسم للجنة اول طبقها
 العليا وهو البستان الجامع لاصناف الثمر روى انه تعالى بنى جنة الفردوس ابنة من ذهب ولبنه من فضة وجعل

خلالها المسك الاذفر وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الريحان (خالدون) لا يخرجون منها ولا يموتون
 والخلود تبرى النسي من اعراض الفساد ويقاوه على الحالة التي هو عليها والخلود في الجنة بقاء الاشياء على الحالة
 التي هي عليها من غير اعراض ~~العكس~~ والفساد عليها وفي التأويلات التجمية الفردوس اعلى مراتب القرب
 قد بقي ميراثا من الاموات قلوبهم فيه الذين كانوا احياء القلوب اتهم وفي تفسير القاضية للمولى الفشاري
 رحمه الله اعلم ان الجنان ثلاث الاولى جنة الاختصاص الالهى وهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حدة
 العمل وحدهم من اول ما يولد ويستعمل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ويعطى الله من شاء من عبادته
 من جنات الاختصاص ماشاء ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا ومن اهلها اهل التوحيد العلى ومن اهلها
 اهل القترات ومن لم يصل اليهم دعوة رسول والجنة الثانية ميراث يتأهلها كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن
 المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لو دخلوها والجنة الثالثة جنة الاعمال وهي التي ينزل
 الناس فيها بأعمالهم فمن كان افضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل بهذه
 الحالة دون المفضول او لم يكن فمن عمل الاولى جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها ورد في الحديث الصحيح
 عن النبي عليه السلام انه قال لبلال يا بلال بم سبقتني الى الجنة فما وطلت فيها موضعا للاسمعت خشنشتك
 اما هي فقال يا رسول الله ما حدثت قط الا توضأت وما توضأت الا صليت ركعتين فقال عليه السلام بهما
 فعلنا انها كانت جنة مخصوصة بهذا العمل فاما من فرضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه
 الاولى جنة مخصوصة ونعيم خاص بمن دخلها ثم فصل مراتب التفاضل فمن اراد ذلك فليطلب هناك فما ذكره
 موافق لما قيل في الآية انهم يرون من الكفار منازلهم فيها حيث فوقوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل
 انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار (كما قال الكاشاني) منزل مؤمنان ازدوزخ اضافة منازل كفار كنفذ
 ومنزلهاى ايشان از بهشت بر منزل مؤمنان افزايشد ودر زاد المسير آورده بهشت بنظر كفار در آرند ومقامهاى
 ايشانرا اگر ايمان آوردندى بر ايشان نمايشد تا حسرت ايشان زياده كردد نظر از در درجنان بدان ماند كه
 كفرا * بهشت از در بخايشد وآن سوزد * باشد * اللهم اجعلنا من الذين يرون الفردوس
 وينعمون بنعيمها ويصلون الى نعيمها واحفظنا عن الاسباب المؤدية الى النار وجميعها (ولقد خلقنا الانسان)
 اللام جواب قسم اى وبالله لقد خلقنا جنس الانسان في ضمن خلق آدم خلقا اجاليا (من سلالة) يقال سل
 الشيء من الشيء نزع كدل السيف من القعد وسل الشيء من البيت على سبيل السرقة وسل الولد من الأب ومنه
 قيل لاولاد سليل والسلالة اسم ماسل من الشيء واستخرج منه فان فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة يكون
 مقصودا منه كالخلاصة واخرى غير مقصود منه كالقلامة والكثاسة والسلالة من القليل الاقل فانها
 مقصودة ما بل ومن ابتداءية متعلقة بالخلق اى من خلاصة سلت من بين الكدر كما في الجلالين (من طين)
 من بيانية متعلقة بمعدوف وقع صفه لسلالة اى خلقنا من سلالة كائنة من طين وبالقارسية خلاصة واز تقاوة كه
 بيرون كشيده شده از كل والطين التراب والماء المختلط به وفي التأويلات التجمية يشير الى سلالة سلت من جميع
 الارض طيبها وسجها وسهلها وجبلها باختلاف ألوانها وطبائعها المتفاوتة ولهذا اختلف ألوانهم واخلاتهم
 لانه مودع في طبيعتهم ما هو من خواص الطين الذي اختص بخاصية من انواع من الحيوان من جنس البهائم
 والسباع والحواري والحشرات المؤذيات الغالبة على كل واحد منها صفة من الصفات الذميمة والحميدة
 فاما الذميمة فكانا لحرس في القارة والثعلب وكالشمرة في العصفور و ~~ك~~ الغضب في الفهد والاسد وكالكبر في النمر
 وكالبخل في الكلب وكالشرة في الخنزير وكالحقد في الحية وغير ذلك من الصفات الذميمة واما الحميدة فكانا لشجاعة
 في الاسد والسقاوة في الديك والقناعة في البوم وكالحلم في الجمل وكالتواضع في الهرة وكالوفاء في الكلب وكالبكور
 في الغراب وكالهمة في الباري والسلفاة وغير ذلك من الصفات الحميدة قد جدجها كلها مع خواصها وطبائعها
 ثم اودعها في طينة الانسان وهو آدم عليه السلام (ثم جعلناه) اى الجنس باعتبار افرادة المتغيرة لا آدم
 وقال بعضهم ثم جعلناه اى نسله الخذف المضاف فيكون المراد بالانسان آدم خلق من صفوة سلت من الطين
 (نطفة) بان خلقناه منها والنطفة الماء الصافي وبه يربها عن ماء الرجل (في قرار) اى مستقر وهو الرحم عبر عنها
 بالقرار الذي هو مصدر مبالغة (مكن) اى حصين وهو وصف لها بصفة ما استقر فيها مثل طريق سائر

وبالفارسیه دور اراکاهی که استوار یعنی رحم و جهل روز اورانکاه داشنیم سفید (ثم خلقنا النطفة علقه)
 بان احلنا النطفة البيضاء علقه جراء قال الراغب العلق الدم الجامد ومنه العلقه التي يكون منها الولد (خلقنا
 العلقه مضغه) المضغه قطعة لحم تضغ ای فصیرناها قطعة لحم لاستبانة ولا تميز فيها وبالفارسیه بن ساختیم
 ان خون را آن مقدار گوشت که بخاید بیکبار کوشی بی استخوان بسته جهل روز دیگر (خلقنا المضغه)
 ای غالب او معظمها (عظاما) بان صلبناها بعد ثلاث واربعین وجعلناها عودا للبدن علی هیئات و اوضاع
 مخصوصة تقضیها الحکمة (فکسونا) بیو بس شایدیم (العظام) المعهودة (الحما) من بقية المضغة ای کسونا
 کل عظم من تلك العظام ما یلحق به من اللحم علی مقدار لا ینقصه و هیئات مناسبة له وبالفارسیه برو بریاندیم
 گوشت بعد از رستن عروق و اعصاب و اوتار و عضلات برو و اختلاف العواطف للتنبیه علی تفاوت الاستحالات
 و جمع العظام لاختلافها (ثم انشأناه) الانشاء ایجاد الشيء و تربیته و اکثر ما یقال ذلك فی الحيوان و بالفارسیه
 پس یافریدیم اورا (خلقنا آخر) بنفخ الروح فیه و بالفارسیه روح درود میدهد نازنده شد بعد از آنکه مرده
 بود یا بعد از خروج اورا داندان و موی دادیم و راه پستان برو کشادیم و از مقام رضاع بظام رسانیدیم و بگذاها
 کونا کون تربیت فرمودیم و چون قدم در حد بلوغ نهاد و قلم تکلیف برو جاری کردیم و بر مرآت شباب و کیهات
 و شیخوخت بگذاراندیم و ثم لیکال التفاوت بین الخلقین و اخرج به ابو حنیفة رحمه الله علی ان من غصب بیضة
 فأفرخت عنده لزمه ضمان البیضة لا الفرخ فانه خلق آخر قال فی الاسئلة المتعمدة خلق الله الادیء الطوارا
 و لو خلقه دفعة واحدة كان اظهر فی کمال القدرة و ابعده عن نسبة الاسباب فاسمعا فالحجاب لابل الخلق بعد
 الخلق بتقلب الاعیان و اختراع الاشخاص اظهر فی القدرة فانه تعالی خلق الادیء من نطفة مماثلة الاجزاء
 و من اشياء كثيرة مختلفة المراتب متفاوتة الدرجات من لحم و عظم و دم و جلد و شعر و غیرها ثم خص کل جزء
 منه بتركيب عجیب و باختصاص غریب من السمع والبصر واللمس والمشي والذوق والشم و غیرها و هی ابلیغ
 فی اظهار کمال الالهیة و القدرة (فتبارک الله) فتعالی شأنه من علمه الشامل و قدرته الباهرة (احسن الخالقین)
 بدل من الجلالة ای احسن الخالقین خلقا ای المتدبرین تقدیرا حذف المیزل لالة الخالقین علیه فالحسن للخلق
 و فی الاسئلة المتعمدة هذا يدل علی ان العبد خالق افعاله و یتكون الرب احسن منه فی الخالقیة فالجواب معناه
 احسن المصورین لان المصور یصور الصورة و یشکلها علی صورة الخلق اخبر به لانه لا یبلغ فی تصوریه الی حد
 الخالق لانه لن یقدر علی ان ینفخ فیها الروح و قد ورد الخلق فی القرءان بمعنی التصویر قال الله تعالی و ان تخلق
 من الطین کهيئة الطیر ای و اذ تصور کذلك ههنا تهی و فی التأویلات الجمیة ثم انشأناه خلقا آخر یعنی خلقا
 غیر المخلوقات التي خلقها من قبل و هو احسنهم تقویما و اکملهم استعدادا و اجملهم کرامة و اعلاهم رتبة و اخصم
 فضیلة فلهذا اتفی علی نفسه عند خلیقته بقوله فتبارک الله احسن الخالقین لانه خلق احسن الخلقین حیث
 جعله معدن العرفان و موضع المحبة و متعلق العناية ای عزیز حق سبحانه و تعالی عرش و کرسی و لوح و قلم
 و ملائکة و منجوم و سموات و ارضین • بیافرید ذات مقدس را بدین نوع نشاء که بعد از آفرینش انسان فرموده
 فرموده و این دلیل تفضیل و تکریم ایشانست • برورق روی اطف الله • اینة حسن • که
 تحریر کرد (و فی المنشوی) ای رخ چون زهره است شمس الضحی • ای کدای رنگ تو که کونها •
 ناج کر مناست بر فرق مرت • طوق فضلناست او برت • هیچ کر مناسید این آسمان •
 که شنید آن آدمی بر غمان • احسن التقویم دروالتین بخواند • که گداین کوه رست از بحر جان •
 کر بگویم کوه را نمنع • من بسوزم هم بسوزد مستمع • بعضی از اهل وجدان • که شنیدند که
 چون درین آیت احوال بنی آدم و ترقی از مقامی بمقامی بیان فرموده و آنست که اورا زبانی باداه مرا می
 حمد و ثنای که مستحق بارگاه قدم باشد نخواهد بود در ستایش ذات مقدس از جناب او نیابت نموده • کف
 فتبارک الله احسن الخالقین • روی ان عبد الله بن ابی سرح کان یکتب لرسول الله الوحی فلما تهی علیه السلام
 الی قوله خلقنا آخر سارع عبد الله الی النطق به قبل املائه علیه السلام فقال علیه السلام اکتب هکذا انزلت
 فشد عبد الله فقال ان کان محمد یوحی الیه فانا کذلک خلق بمكة کافرا ثم اسلم یوم الفتح وقیل مات علی کفره
 و لما رأت هذه الآية قال مررضی الله عنه فتبارک الله احسن الخالقین فقال علیه السلام هکذا انزلت یا عر

وكان يقدر تلك المواقفة انظر كيف وقعت هذه الواقعة سبب السعادة عمر رضى الله عنه وشقاوة ابن ابي سرح
 حسبما قال تعالى يضل به كثير ويهدي به كثيرا لا يقبل قد تكلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك قاصح
 في انهم لما ان الخارج عن قدرة البشر ما كان مقدارا قصر سورة (ثم انكم بعد ذلك) اى بعد ما ذكر من الامور
 العجيبة (لميتون) لما ترون الى الموت لا محالة كما تؤذن به صيغة النعت للدالة على الثبوت دون الحدوث الذى
 يفيد صيغة الفاعل وبالفارسية يعنى مأل حال شما برك خواهد كشييد وساغرنا از دست ساقى اجل
 خوراهيد جشيد قال بعضهم من مات من الدنيا خرج الى حياة الآخرة ومن مات من الآخرة خرج منها
 الى الحياة الاصلية وهو البقاء مع الله تعالى (ثم انكم يوم القيامة) اى عند النفخة الثانية (تبعثون) يخرجون
 من قبوركم للعساب والمجازاة بالثواب والعقاب وفى الآية اشارة الى ان الانسان بعد بلوغه الى الرتبة الانسانية
 يكون قابلا للموت مثل موت القلب وموت النفس وقابلا لحشره اوفى موت القلب حياة النفس
 وحشرها مودع وفى موت النفس حياة القلب وحشره مودع وحياة النفس بالهوى وظلمته وحياة القلب
 بالله ونوره كما قال تعالى او من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا الآية وهذا معنى حقيقة قوله ثم انكم يوم القيامة
 تبعثون كذا فى التأويلات العجيبة قال فى الاستسلة المقعقة عدد سائر اطوار الادنى من خلقه الى ان يبعث
 ولم يذكر فيها شيئا من سؤال القبر فدل على انه ليس بشئ فالجواب لانه تعالى ذكر الحياة الاولى التى هى سبب
 العمل والحياة الثانية التى هى سبب الجزاء وهما المقصودان من الآية ولا يوجب ذلك نفي ما يذكر انتهى اعلم
 ان الموت يتعلق بصعقة سطوات العزة وظهور انوار العظمة والحياة تتعلق بكشف الجمال الازلى هناك تعيش
 الارواح والاشباح بحياة وصالية لا يجرى بعدها موت الفراق والموت والحياة الصوريان من باب التربية
 الالهية لان فى القضاء تربية اخرى فى القرب وفى الحياة اظهار زيادة قدرة فينا بادخال حياة ثانية فى اشباحنا
 وتربية ثانية فى ارواحنا فافهم جدا (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) جمع طريقة كما ان الطرق جمع طريق
 والمراد طباق السموات السبع كما قال فى المفردات طرائق السماء طباقها يعنى هفت اسمان طبق بالاى
 طبقه سميت بها لانها طوريق بعضها فوق بعض مطابقة النعل فان ككل شئ فوق مثله فهو طريقه
 (وما كنا عن الخلق) عن ذلك المخلوق الذى هو السموات (غافلين) مهملين امرها بل ننحفظها عن الزوال
 والاختلال وندير امرها حتى تبلغ منتهى ما قدرها من الكمال حسبا اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة
 (وقال الكاشفى) يا ارجيع افريد كان غافل يستقيم ورخصه شر وكفر وشكر ايشان مطاعيم قال ابو يزيد
 قدس سره فى هذه الآية ان لم تعرفه فقد عرفك وان لم تصل اليه فقد وصل اليك وان غبت او غفلت عنه فليس
 عنك بغائب ولا غافل قال بعضهم فوقنا حجب ظاهرة وباطنة فى ظاهرها السموات حجب تحول بيننا وبين المنازل
 العالية من العرش والكرسى وعلى القلوب اغطية كالمنى والشهوات والارادات الشاغلة والغفلات المتراكمة
 والله تعالى ليس بغافل عن سكنات الغافلين وحركات المريدين ورغبات الزاهدين ولطافات العارفين (واتزلنا
 من السماء) من ابتدائية متعلقة بانزلنا (ماء) هو المطر (بقدر) باندازه ككم صلاح بندن كادران دانستيم
 وفى بحر العلوم بتقدير يسلمون معه من الضرر ويصلون الى النفع (فاسكاهم فى الارض) اى جهانا ذلك الماء ثابثا
 قارافيا (وانا على ذهاب به) اى ازالته بالافساد والتصعيد او التغير بحيث يتعذر استنباطه حتى تم لكو انتم
 ومواسيكم عطشنا (لقادرون) كما كانوا قادرين على انزاله وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنه عن النبي
 عليه السلام ان الله تعالى انزل من الجنة خسة اثمار جيحون وسجيحون ودجلة والفرات والنيل فانزلها الله
 تعالى من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناح جبريل استودعها الجبال
 واجراها فى الارض وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكاهم فى الارض واذا كان
 عند خروج يأجوج ومأجوج ارسل الله جبريل فرغ من الارض القرآن والعلم كله والحجر الاسود من البيت
 ومقام ابراهيم وابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة الى السماء فذلك قوله وانا على ذهاب به لقادرون
 فاذا رفعت هذه الاشياء من الارض فقد اهلها خبرى الدين والدنيا هذا حديث حسن ككم فى بحر العلوم
 (فانشأنا لكم) يس يا فريديم براى شما (به) بسبب ذلك الماء (جنات) بستانها (من نخيل) زخرمانان
 قال فى المفردات النخل معروف وبسته عمل فى الواحد والجمع وجمعه نخيل (واعناب) وازنالك بنان قال

في المفردات العنب يقال لثمرة السكر والكرم نفسه الواحدة عنبه انتهى (قال الكاشاني) تخصيص ابن
دورخت بجهت اختصاص اهل مدينته بخرم اهل طائف بأنكروست ونخل وعنب درزمين بجاز ازهمه
ديار عرب يشتري باشد (لكم فيها) اي في تلك الجنات (فواكه كثيرة) تفكهون بها قال في المفردات الفاكهة
قيل هي التمار كلها وقيل بل هي التمار معدا العنب والمان وقائل هذا كانه نظرا الى اختصاصهما بالذكر وعطفهما
على الفاكهة انتهى قال ابو حنيفة رحمه الله اذا حلف لايأكل فاكهة فأكل رطباً وعنباً اورتما لم يحنث لان
كلامها وان كان فاكهة لغة وعرفا لان فيه معنى زائداً على التفكه اي التلذذ والتعم وهو الغذاءية وقوام
البدن فيه فهذه الزيادة يخص من مطلق الفاكهة وخالفه صاحباه (ومنها) اي من الجنات ثمارها وزروعها
(تأكلون) تغذوا اورزون وتحصلون معايتكم من قولهم فلان يأكل من حرقته (كما قال الكاشاني) بامالابد
معيشة ازان حاصل ميكند وفي الآية اشارة الى انه كما انزل من السماء ماء المطر الذي هو سبب حياة الارضين
كذلك انزل من السماء العناية ماء الرحمة فيحيي القلوب ويزيل به درن العصاة وآثار زلتهم وينبت في رياض قلوبهم
فنون ازهار البسط وصنوف انوار الروح والى انه كما يحيي القياض بماء السماء ويثمر الاشجار ويجري به الانهار
فكذلك ماء السماء العناية ينشئ شجرة العرفان ويوقى آكلها من الكشف والعيان وما تنقاصر المبارات
عن شرحه ولا تطمع الاشارات في حصره ثم ان الله تعالى عذنته على العباد وأحسن الارشاد فمن تجاوز
من النعم الى المنعم فقد فاز بالمطلوب الحقيقي فان قلت لم امر الله بالزهد في الدنيا مع انه خلقها له قلت السكر
اذ انظر على رأس الخنز فانه لا يلمقه له لونه واهمه ولو التقطه لكان عيباً والاولياء زهدوا فيها ومنعوا انفسهم عن
طيباتها وقنعوا بالقليل رجا رفيع الدرجات وفي الحديث جوعوا انفسكم لوليمة الفردوس والصف اذا كان
حكماً لا يشبع من الطعام رجا الحلوى (حكى) ان واحداً من اهل الرياضة مر من تحت شجرة فاذا ثمرها قد أدرك
فحملته عليه نفسه للاكل منه فقال لها ان صمت سنة والا فلا صامت حتى اذا كان وقت الثمر من السنة الآتية
ذهب ليأكل منه فتناول من الساقط تحتها فقالت النفس ان على الشجرة اعلى التمر فكل منه فقال لها
ان شرطى معك ان آكل منه مطلقاً من جيده الذي على الشجرة (قال الشيخ سعدى) مروى بى هر چه دل
خواهدت * که نمکین تن نور جان کاهدت * کند مرد را نفس ماره خوار * اگر هوا شنیدی
عزیزش مدار * اگر هر چه باشد مرادت خوری * زدوران بسی نامرادی بری * قال بعضهم الحوز
والموز والفستق والبندق والشاه بلوط والصنوبر والمان والتاريخ والموز والخشخاش والرطب والزيتون
والتمش والمخوخ والاجاص والعناب والغيراء والدراق والزعرور والنبق والتفاح والكمثرى والذرة والجل
والتين والعنب والاترج والخروب والقناء والخيار والبطيخ كلها من فواكه الجنة فالعشرة الاولى لها قشر والثانية
لا قشر لها والعشرة الثالثة ليس لها قشر ولا نوى كالايجنى (وشجرة) بالنصب عطف على جنات وتخصيصها
بالذكر من بين سائر الاشجار لاستقلالها بمنافع معروفة قبل هي اول شجرة بنبت بعد الطوفان وهي شجرة
الزيتون قال في انسان العيون شجرة الزيتون تعمر ثلاثة آلاف سنة وفي المفردات الشجر من النبات ماله ساق
يقال شجرة وشجر فحجرة وثمر (تخرج من طور سيناء) هو جبل بين مصر وابلة نودى منه موسى عليه السلام
وبالفارسية وديكر بيا فرديم براى شما درختى که بیرون می آید از کوه زیبا که جبل موسى است در میان
مصر وایله ويقال له طور سينين ومعناه الحسن والمبارک قال اهل التفسير فاما ان يكون الطور اسم الجبل
وسيناء اسم البقعة اضعيف اليها او المركب منهما علم له كمرئ القيس وهو بالفتح فعلاء كعجراً فنع صرفه
للتأنيث وبالكسر فيعال كديعاس من السناء بالذ وهو الرفعة او بالقصر وهو النور فنع صرفه للتعریف والعجمة
او التأنيث على تأويل البقعة لاللا ف وتخصيصها بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع ايضا لتعظيمها
ولانه المنشأ الاعلى لها قال في الجلالين اول ما نبت الزيتون نبت هناك (تنبت بالدهن) مروي بداروغن صفة
اخرى لشجرة والباء معلقة بمعدوف وقع حالها اي تنبت ملتبسة به ومستحبة له كما قال الراغب معناه
تنبت والدهن موجود فيها بالقوة ويجوز كونها صفة معدية لتنبت كما في قولك ذهب بريد اي تنبتته بمعنى
تنضجة وتخصله فان النبات حقيقة صفة للشجرة لا الدهن (وصبغ) نان خورش (للاكلين) اي ادم لهم
وذلك من قولهم اصطبغت بالخل وهو معطوف على الدهن جارى على اعرابه عطف احد وصفى الشئ على الاخر

وهو رجل من بني عدى بن التجار احوال ابيه عبد المطلب والتجار هذا اسمه تميم وقيل له التجار لانه اختنق
 بقدم وهو آلة التجار ولما هاجر عليه السلام الى المدينة وقطر الى تلك الدار عرفها وقال ههنا نزلت في ابي
 وفي هذه الدار قبر ابي عبد الله واحسنت القوم الصباحة في بني عدى بن التجار ومن هذا ومما جاء عن عكرمة
 عن ابن عباس انه عليه السلام كان هو واصحابه يسبحون في غدير في الخفة فقال عليه السلام لاصحابه ليسبح
 كل رجل منكم الى صاحبه وبني النبي عليه السلام وابويكر فسبح النبي الى ابي بكر حتى اعتقه وقال انا وصاحبي
 انا وصاحبي وفي رواية انا الى صاحبي انا الى صاحبي يعلم ردة قول بعضهم وقد سئل هل عام عليه السلام الظاهر
 لانه لم يثبت انه عليه السلام سافر في بحر ولا بالبحرين بحر (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) الام جواب قسم
 وتصدير القصة به لانه لا يظهر كمال الاعتناء بضمونها اي وبالله لقد ارسلنا نوحا الى قومه وجاء في قصيدة جمال الدين
 من كثير الذنب نوحوا * نوح نوح في الرسل * انه عمرا طويلا * من قليل النطق نوح

وهو انه عليه السلام تر على كلب به جرب فقال بش الكلب هذا ثم ندم فراح من اول عمره الى آخره (فقال)
 داعيا لهم الى التوحيد (يا قوم) اي كروهم من واصله يا قومي (اعبدوا الله) وحده كما دل عليه التعليل
 وهو (مالككم من غيره) اي مالكم في الوجود وفي العالم غير الله فغيره بالرفع صفة لانه باعتبار محله الذي هو
 الرفع على انه فاعل ومن زائدة او مبتدأ خبره لكم (افلاتقون) الهمة لانكار الواقع واستقباحه والفاء للعطف
 على مقدربستدعيه المقام اي الاتعرفون ذلك اي مضمون قوله مالكم من الله غيره فلاتقون عذابه بسبب
 اشراككم به في العبادة ما لا يستحق الوجود لولا ايجاد الله فضلا عن استحقاق العبادة فالتكرار عدم الاتقاء
 مع تحقق ما يوجب (قال الكاشفي) يعني ترسيد ازعذاب وى وعبادت غير او ميل مكيد وفي التأويلات
 التجمية ولقد ارسلنا نوح الروح الى قومه من القلب والسر والنفس والقلب وجوارحه فقال يا قوم
 اعبدوا الله ما لكم من الله غيره من الهوى والشيطان فعبادة القلب بقطع العلاقات والمحبة وعبادة السر
 بالتقرب بالتوحيد وعبادة النفس بتبديل الاخلاق وعبادة القلب بالتجريد وعبادة الجوارح باقامة اركان
 الشريعة افلاتقون بهذه العبادات عن الحرمان والخذلان وعذاب التيران (فقال الملا) اي الانشراف
 والسادة (الذين كفروا من قومه) اي قالوا العواتهم مبالغة في وضع الرتبة العالية وحطها عن منصب
 النبوة (قال الكاشفي) چون اكبر قوم اصاغر ابا دين ودعوت نوح مائل ديدند ايشانرا فغير قومه كفتند
 (ما هذا) نيست اين كس كه مى خواند بتوحيد (الابشر مثلكم) اي في الجنس والوصف من غير فرق
 بينكم وبينه (قال الكاشفي) مانند شما در خوردن و آشاميدن وغير آن (يريد ان يفضل عليكم) اي يريد
 ان يطلب الفضل عليكم وبتقدمكم بادعاء الرسالة مع كونه مثلكم قال في الجلالين يتشرف عليكم فيكون افضل
 منكم بان يكون متبوعا وتكونوا له تبعاء كقوله وتكون لكما الكبرياء في الارض وصفوه بذلك اغضا بالاعتباطيين
 عليه واغراء على معاداته (ولوا شاء الله لانزل ملائكة) اي لو شاء الله ارسال الرسول لارسل رسلا من الملائكة
 تا هر سل از هر سل ايمم متميز بودى وانما قيل لانزل لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال فنفعل
 المشيئة مطلق الارسال المفهوم من الجواب لانفس مضمونه كافي قوله ولوا شاء لهداكم وتظارره وفي التأويلات
 التجمية يشير هذا الى مقالات بعض البطلة من الطلبة فان بعضهم يتكاسلون في الطاب فيقولون لو شاء الله
 سعيانا في الطلب لا يدينانا بالصفات الملكية والتوفيق الرباني (ما سمعنا هذا) اي يمثل هذا الكلام الذي هو الامر
 بعبادة الله خاصة (في آياتنا الاولى) اي الماضين قبل بعثته وفي بحر العلوم بهذا اي بارسال البشر وان جاء ذكر
 من الله على رجل منهم (كما قال الكاشفي) مانند خود ايم اين را كه آدمي رسول خدا تواند بود بخلقشان قالوه
 اما لفرط غلوهم في التكذيب والعماد واما لكونهم واثامهم في فترة متطولة بمعنى ميان ادريس وميان ايشان
 مدتي مديد گذشته بود وشنوده بودند كه از اول آدم بپيغمبري بوده (ان هو) ماهو (الارجل بهجنة)
 اي جنون ولذلك يقول ما يقول اكبر جنون نداشتي كه بشر قابليت رسالت ندارد والجنون اختلال
 حائل بين النفس والعقل وفي التأويلات التجمية يشير الى ان احوال اهل الحقيقة عند ارباب الطبيعة جنون
 كان احوال ارباب الطبيعة عند اهل الحقيقة جنون انتهى والجنون المستعبر هو ترك العقل واختيار العشق
 (قال المحافظ) در ره منزل ليسى كه خطر هاست درو * شرط اول قدم آنست كه مجنون باشي *

(وقال الصائب) روزن عالم غیبت دل اهل جنون * من وآن شهر که دیوانه فراوان باشد (قربصوابه) اصبروا علیه وانتظروا وبالفارسة پش انتظار بید ویرا و چشم دارید قال الراغب التربص الانتظار بالشئ ساعة يقصدهم اغلاء اورخصا و امرای انتظار زواله و حصوله (حق حین) الى وقت یقیق من الجنون (قال الکاشفی) تاهنکامی از زمان بعضی صبر کنید که اندک وقتی را بگذرد و از وی باز رهیم باز جنون باهوش آید و ترک گفتن این سخنان نموده بی کار خود گیرد (قال) نوح بهدم ما ایس من ایمانهم (رب) ای پروردگار من (انصرنی) باهلا کهم بالکلیه (بما کذبون) ای بسبب تکذیبهم ایای او بدل تکذیبهم (فاوحینا الیه) عند ذلك ای فاعلمنا فی خفاء فان الایحاء والوحی اعلام فی خفاء (ان اصنع الفلک) ان مفسره لما فی الوحی من معنی القول والاصنع اجادة الفعل (باعتینا) ملتبساً بحفظنا لحفظه من ان تخطئ فی صنعه او یفسده عليك مفسد یقال فلان یعنی ای احفظه و اراعه کقولک هو منی برأی و مسجع قال الجند قدس سره من عمل علی مشاهدة اورثه الله علیها الرضى قال الله تعالی و اصنع الفلک بأعیننا (ووحینا) و امرنا و تعلیمنا لکیفیه صنعهها روى انه و اوحی الیه ان یصنعها علی مثال الخوجو و فی التأویلات التجمیة ألهما الی نوح الروح ان اصنع فلک الشریعة باستصواب نظرننا و امرنا لا یبظر العقل و امر الهوی کما یعمل الفلاسفة و البراهمة (فاذاجاه امرنا) ای اذا اقرب امرنا بالعذاب (وفاار التنور) و یجوشد تنور یعنی بوقتی که زن نونان یزداز میا آتش آب برآید کافی تفسیر الفارسی و الفور شدة الغلیان و یقال ذلك فی النار نفسها اذا هاجت و فی القدر و فی الغضب و قوارة الماء سمیت تشبیه بالغلیان القدر و یقال الفور الساعة و التنور تنور الخبز ابتداء منه التبوع علی خرق العادة و کان فی الکوفة موضع مسجدها کما روى انه قبل له علیه السلام اذا فار الماء من التنور اربک انت و من معک و کان تنور آدم فصار الی نوح فلما تبع منه الماء اخبرته امرأته فربکوا (فاسلک فیها) ای ادخل فی الفلک قال سلاک فیها ای دخل و سلک فیها ای اذخله و منه قوله ماسلککم فی سقر (من کل) من کل امة و نوع (زوجین) فردین مزدوجین (الین) تأکید و المراد الذکر و الانثی و در تفسیر کو یدر کشتی نیاسود مکر آنها را که می زاید بیا یضه می نهند (واهلک) منصوب بفعل معطوف علی فاسلک ای و اسلک اهلک و المراد به امرأته و بنوه و تأخیر الاهل لمأثیه من ضرب تفصیل بذکر الاستثناء و غیره (الامن سبق علیه القول منهم) ای القول باهلک الکفرة و منهم ابنه کنعان و امه و اعلة و انما جیء به لی لکون السابق ضارا کما جیء به باللام فی قوله ان الذین سبقتم لهم منا الحسنی لکونه نافعاً (ولا تخاطبونی فی الذین ظلموا) بالدعاء و انجائهم (انهم مغفون) مقضی علیهم بالاغراق لا لمانعة لظلمهم بالاثم و سائر المعاصی و من هذا شأنه لا یشفع له ولا یشفع فیہ کیف لا وقد أمر بالجد علی النجاة منهم باهلا کهم بقوله تعالی (فاذا استویت انت و من معک) ای من اهلک و أشیاعک ای اعتدلت فی السفینة را کما قال الراغب استوی یقال علی وجهین احدهما ان یسند الیه فاعلان فصاعدا نحو استوی زید و عمرو کذا ای تساویا قال تعالی لا یستوون عند الله و الثاني ان یقال لا اعتدال الشئ فی ذاته نحو فاذا استویت و منی عذی بعلی اقتضی معنی الاستعلاء نحو الرحمن علی العرش استوی (علی الفلک قل الحمد لله الذی نجانا من القوم الظالمین) افراد بالذکر مع شركة الكل فی الاستواء و النجاة لاظهار فضله و الاثعار بان فی دعائه و شأنه مندوحة عما عداه (وقل رب انزلنی) ای فی السفینة او منها (قال الکاشفی) قولی آنست که امر بدین دعا در وقت خروج از کشتی بوده و اشتهر آنست که در وقت دخول و خروج این دعا فرموده (منزلاً مبارکاً) ای انزالاً او موضع انزال یستتبع خیراً کثیراً و قرئ منزلاً یفتح المیم ای موضع نزول و النزول فی الاصل هو الاخطاط من علو یقال نزل عن دابته و نزل فی مکان کذا حط رحله فیہ و انزله غیره (وانت خیر المتزلین) و فی الجلائل استجاب الله دعاءه حیث قال اهبط بسلام منا و برکات علیک فبارک فیهم بعد انزل الیهم من السفینة حتی کان جمیع الخلق من نسل نوح و من کان معه فی السفینة (قال الکاشفی) سلی از ابن عطایا نقل میفرماید که منزل مبارک آن منزلست که در و از هوا جس نفسانی و دسایم شیطان فی ایمن باشند و آثار قرب از جمال قدس نازل باشد هر یکجا بر تو انوار جمال بیشتر برکت آن منزل از همه منازل افزونتر * در منزلی که باری روزی رسیده باشد * با ذره ای خاکش داریم مر حبابی (ان فی ذلك) الذی ذکر ما فعل به و یقومه (الایات) جليلة یستدل بها اولوا البصار و یتبر بها ذوا الاعتبار (وان کما یبتلین) ان محنفة من ان واللام

فارقة بينها وبين النافية وضمير الشأن محذوف اى وان الشأن كما يصيب قوم نوح بلاء عظيم وعقاب شديد
 او مختبرين بهذه الآيات عبادنا المنتظر من يعتبر ويتذكر قال الراغب اذا قيل ابتلى فلان بكذا وبلاء فذلك يتضمن
 امرين احدهما تعزف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثاني ظهور جودته وردائه دون التعزف بحاله
 والوقوف على ما يجهل من امره اذ كان الله علام الغيوب انتهى واعلم ان البلاء كالمخ وانا اكبر الانبياء
 والاولياء انما كانوا من اولى العزم ببلاياهم الله بها فاصبروا الا ترى الى حال نوح عليه السلام كيف ابتلى الف
 سنة الاخسين عامافصبر حتى قيل له قل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين (قال الحافظ) كرت چونوح
 نبى صبرهست برغم طوفان • بلا بکرد دو کام هزار ساله برآيد • ثم نوحا عليه السلام دعا بهلاك
 قومه ما ذونامن الله تعالى بغيا القهر الالهى اذ لم يؤثر فيهم اللطف الرحمان والمقصود من الدعاء اظهار
 الضراعة وهو نافع عند الله تعالى يحى بن معاذ رحمه الله كفت عبادت قلست كيدش دعاودندانه كيد
 اقمه حلال وازجمله دعاء اوابن بودى بار خدايا اكران نكني كه خواهم صبر بر آنچه تو خواهى • وفى الآية
 اشارة الى ان المؤمن ينبغي له ان يطلب منزلا مباركا يبارك له فيه حيث ديشه ودينه • سعدى احب وطن
 كرهه حديث صحيح • نتوان مرد بسخنى كه من اينجا زادم • ولونته كرت فى احوال الانبياء وكل
 الاولياء لوجدت اكثرهم مهاجرين اذ لا يمين فى الاقامة بين قوم ظالمين يقول الفقير احمد الله تعالى على نعمه
 المتوافرة لاسيما على المهاجرة التى وقعت مرارا وعلى المتزل وهى بلدة بروسه حيث جاء فقال بلدة طيبة ورب
 غفور وعلى الانجباء من القوم الظالمين حيث ان كل من عادى ورد موعظى هلك مع الهالكين فجاءت عاقبة
 الاستلاء بنجاة والقهر اطفاء والحلال جلالا (ثم انشأ نامن بعدهم) اى اوجدنا واحد شئنا من بعد اهلاك قوم نوح
 (قرنا آخرين) هم عاد لقوله تعالى حكاية عن هود واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح والقرن القوم
 المقترنون من زمن واحد اى اهل زمان واحد (فارسلنا فيهم) پس فرستاديم درميان ايشان (رسلناهم)
 اى من جملتهم نسبوا وهو هود ولا هود وصالح على ان يكون المراد بالقرن عاد وعودلان الرسول بمعنى المرسل لا بد
 وان يثنى ويجمع بحسب المقام كقوله انار سولار بك وجعل القرن موضعا للارسال كافى قوله كذلك ارسلناك
 فى امة ونحوه لا غاية له كافى مثل قوله تعالى لقد ارسلنا نوحا الى قومه للايدان من اول الامر بان من ارسل اليهم
 لم ياتهم من غير مكانهم بل امانات افيما بين اظهرهم (ان اعبدوا الله) ان مفسرة لارسلنا لما فى الارسال من
 معنى القول اى قلنا لهم على لسان الرسول ان اعبدوا الله تعالى وحده لانه (ما لكم من الله غيره) مزا عرابه
 (أفلا تتقون) قال فى بحر العلوم انشر كون بالله فلا تخافون عذابه على الاشرار انتهى فالشرع وعدم الانتهاء
 كلاهما منه كران (وقال الملا من قومه الذين كفروا) قال الراغب الملا الجماعة يجتمعون على رأى فيملأون
 العيون رواء والنفس جلالة وبها اى اشراف قومه الكافرين وصفوا بالكفر ذما لهم وذكره بالواو ودون القضاء
 كافى قصة نوح لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول ومعناه انه اجتمع فى الحصول ذلك القول الحق وهذا القول
 الباطل وشستان ما بينهما قال فى برهان القرء ان قدم من قومه فى هذه الآية واخر فيما قبلها لان صلة الذين فيما
 قبل اقتصر على فعل وضمير الفاعلين ثم ذكر بعده الجار والمجرور ثم الفاعل ثم المفعول وهو المفعول وليس كذلك
 هذه فان صلة الموصول طالت بذكر الفاعل والمفعول والعطف عليه مرة اخرى فقدم الجار والمجرور لان
 تأخيرهم ليس ونوسطه ركيك فخص بالتقديم (وكذبوا بقاء الآخرة) اى بالمصير الى الآخرة بالبعث والحشر
 اولقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب (واترقناهم) اى نعمناهم ووسعنا عليهم وبالفارسية ونعمت
 دادهم بودم ايشانرا • يقال ترف فلان اى توسع فى النعمة وارتفته النعمة اطفغه (فى الحياة الدنيا) بكثرة
 الاموال والاولاد اى قالوا لا عقابهم مضلين لهم (ما هذا) اى هود (الابشر مثلكم) فى الصفات والاقوال
 البشرية (يا كل مما ناكون منه وبشر بما ننبشرون) اى نشربون منه وهو تقرير للمثالة • يعنى بفداء
 محتاجست مانند شما كرنى بودى بايستى كه متصف بصفات ملائكة بودى بخوردى ونياسا مبدى (ولما اطعتم
 بشرامثلكم) اى فيما ذكر من الاحوال والصفات اى وبالله ان امتثلتم او امره (انكم اذا) اى على تقدير الاطاعة
 وبالفارسية انكاه (تظايرون) عقولكم ومقبولون فى آرائكم حيث اذلالتم انفسكم (وقال الكاشغرى) زيان
 زدگانيد كه خود را مأمور ومتبوع مثل خود سازيد • انظر كيف جعلوا اتباع الرسول الحق

الذي يوصلهم الى سعادة الدارين خسرو نادون عبادة الاصنام التي لا خسران وراءها قاتلهم الله واذن وقع بين
اسم ان وخبرها لتأ كيد مضمون الشرط والجملة جواب لتقسم محذوف قال بعض الفضلاء اذن ظرف حذف منه
ما أضيف اليه وتون عوضا وفي العيون اذن جواب بشرط محذوف اي انكم ان اطعموه اذن لخاسرون (ابعدكم)
اي ابعده مبدع شمارا ابن يغمبر (انكم اذا متم) بكسر الميم من مات يمات وقرئ بضمها من مات يموت
(وكنتم) وصرتم (ترابا وعظاما) فخره مجزأة عن اللعوم والاعصاب اي كان بعض اجزاءكم من اللعوم ونظائره
ترابا وبعضها عظاما وتقديم التراب لعراقته في الاستبعاد وانقلابه من الاجزاء البانية او كان متقدما موكما ترابا
صرا فوا متأخروكم عظاما يقول الفقير الظاهر ان مرادهم بيان صيرورتهم عظاما ثم ترابا لان الواو لم يطلق الجمع
(انكم) تأ كيد لا لاول لاطول الفصل بينه وبين خبره الذي هو قوله (مخرجون) اي من القبور احياء كما كنتم
(هيئات هيئات) اسم فعل وهو بعد وتكريره لتأ كيد البعد اي بعد الوقوع (لما توعدون) يعني اتجه وعدده
دادم ميثويد اذ بعث وجرأ هرج نياشد او بعد ما توعدون واللام لبيان المستبعد كانهم لما صوروا بكلمة الاستبعاد
قيل لما اذا هذا الاستبعاد فقيل لما توعدون (ان هي) ان بمعنى ماى ما الحياة (الاحياء الدنيا) الدانية القانية
(توت وشجي) مفسرة للجملة المتقدمة اي يموت بعضها ويولد بعض الى انقراض العصر او يصيد الاصران
الموت والحياة يعنون الحياة المتقدمة في الدنيا والموت بعدها واما وراء ذلك حياة (وما نحن بمبعوثين)
بمشرين بعد الموت كما تزعم يهود انظر كيف عميت قلوبهم حتى لم يروا ان الاعادة أنهم من الابدانة وان الذي
هو قادر على ايجاد شيء من العدم واعدامه من الوجود يكون قادرا على اعادته ثانيا (ان هو) اي ما هو
(الارجل افرى على الله كذبا) اي اخترع الكذب على الله فيما يدعيه من الارسل والبعث قال الراغب القرى
قطع الجدل للفرز والاصلاح والافراء للافساد والافتراء فيهما وفي الافساد اكثر ولذلك استعمل في القرء آن
في الكذب والشرك والظلم (وما نحن له بمؤمنين) بمصدقين فيما يقول (قال) هو بعد ما ينس من ايمانهم (رب
انصرني) عليهم وانتم لي منهم وبالفارسية اي برورد كار من يارى كن مرافعالييت وابشارا مغلوب كردان
(بما كذبون) اي بسبب تكذيبهم اباى واصرارهم عليه (قال) تعالى اجابة لدعائه وعدة بالقبول (عما قليل)
اي عن زمان قليل وما حزيمة بين الجار والمجرور لتأ كيد معنى القلة (ليصبرن) اي ليصبرن اي الكفار المكذبون
(تادمين) على الكفر والتكذيب وذلك عند معانيتهم العذاب والندامة بالفارسية بشياني (فاخذتهم
الصيحة) صيحة جهنم صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت منها قلوبهم فثاقوا والصيحة رفع الصوت فان قلت
هذا يدل على ان المراد بالقرن المذكور في صدر القصة ثمود قوم صالح فان عادا اهلكوا بالريح العقيم قلت لعلمهم
حين اصابتهم الريح العقيم اصبوا في تضاعيفها بصيحة هائلة ايضا كما كان عذاب قوم لوط بالقلب والصيحة
كلمات وقد روى ان شداد بن عادي اتم بشاء ارم سار اليها باهل فلما دنا متابعت الله عليهم صيحة من السماء
فهلكوا وقبل الصيحة نفس العذاب والموت وفي الجلالين فاخذتهم صيحة العذاب (بالحق) متعلق بالاخذ اي
بالوجه الثابت الذي لا دافع له وفي الجلالين بالامر من الله (فجاءهم) فصبرناهم (غناء) اي كغناء السيل
لا ينتفع به وهو ما يحمله السيل على وجهه من الزبد والورق والعبدان كقولك سال به الوادى لمن هلك
(قال الكاشاني) غناء چون خاشاك آب آورده يعني هلاك كديم ونابود ساختيم چون خس و خاشاك
سبيل نرا باطراف افكند وسياه كهنة كردد (فبعد الاقوم الطالمين) يحتمل الاخبار والدعاء (قال الكاشاني)
بس دورى پادار زحت خدای مكرره ستمكارانرا و بعد امد صدر به اذا هلك وهو من المصادر التي لا يكاد
يستعمل ناصها والمعنى بعدوا بعدا اي هلكوا واللام لبيان من قيل له بعدا وفي الآية اشارة الى ان اهل الدنيا
حين بقوا في الارض وطفوا على الرسل • چون من كند سفله را روزگار • نه در بدل تنك درو بش بار
• چو بام بلندش بود خود پرست • كند بول و خاشاك بربام پست • وقالوا ارسلهم ما قالوا
لا يعلمون ان الرسل واهل الله وان كانوا يا كاون مجابا كل اهل الدنيا ولكن لا يا كاون كما يا كل هؤلاء فانهم
يا كاون بالاسراف واهل الله يا كاون ولا يبرفون كما قال النبي عليه السلام المؤمن يا كل في معي واحد
والكافر يا كل في سبعة امعاء • لاجرم كافر خود در رفت بطن • دين و دل باريك ولا غرفت بطن •
بل اهل الله يا كاون وبشر بون بأفواه القلوب مما يطعمهم ربهم وبسقيهم حيث يبيتون عند ربهم قال حضرة

الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره كان عليه السلام بيت عندره في مطعمه ويسقيه من تجلياته المتنوعة وانما
 اكلمه في الظاهر لاجل امته الضعيفة والا فلا احتياج له الى الاكل والشرب وما روى من انه كان يشد
 الحجر فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لتلاي بعد الى الملكوت بل يستقر في الملك للارشاد وقد وصف
 الله الكفار بشر الصفات وهي اكثر بالخالق ويوم القيامة والانفاس في حب الدنيا ثم سجل عليهم بالظلم
 وأشار الى ان هلاكهم انما كان بسبب ظلمهم * ثم اندس تكاريد روزگار * بمائد برو لغت پايدار *
 فالظلم من شيم اهل الشقاوة والبعث وانهم كالغناء في عدم المبالاة بهم كما قال هؤلاء في النار ولا ابالي (ثم انشأنا)
 خلقنا (من بعدهم) اي بعد هلاك القرون المذكورة وهم عاده على الاشهر (قرونا آخرين) هم قوم صالح ولوط
 وشعيب وغيرهم عليهم السلام اظهرا للقدرة وليعلم كل أمة استغفنا عنا عنهم وانهم ان قبلوا دعوة الانبياء وتابوا
 الرسل تعود فائدة استسلامهم وقيامهم بالطاعات اليهم (ما تسبق من أمة اجلها) من مزيدة
 للاستغفار اي ما تقدم أمة من الامم المهلكة الوقت الذي عين لهلاكهم (وما يستأخرون) ذلك الاجل بساعة
 وطرفة عين بل تموت وتهلك عند ما حذاها من الزمان (ثم ارسلنا رسلنا) عطف على انشأنا لكن لا على معنى ان
 ارسلهم متأخر ومتراخ عن انشاء القرون المذكورة جميعا بل على معنى ان ارسل اكل رسول متأخر
 عن انشاء قرن مخصوص بذلك الرسول كانه قيل ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين قد ارسلنا الى كل قرن منهم
 رسولا خاصا به (تتري) مصدر من الموازنة وهي التعاقب في موضع الحال اي متواترين واحدا بعد واحد
 وبالفارسية بي دري يعنى يكي در عقب ديكرى * قال في الارشاد وغيره من التور وهو الفرد والثناء
 بدل من الواو والالف للتأنيث لان الرسل جماعة (كلما جاء أمة رسولاها) المخصوص اي جاء بالبينات والتبليغ
 (كذبوه) نسبوا اليه الكذب يعنى اكثرهم بدليل قوله ولقد فضل قبلهم اكثر الاولين كما في بحر العلوم (قال
 الكاشاني) تكذيب كردند او را واجه كفت از توحيد و نبوت و بعث و حشر دروغ به داشتند و بتقليد پدران
 و لزوم عادات ناپسندیده از دولت تصديق محروم مانند (فاتبنا بعضهم) اي بعض القرون (بعضا) في الاهلاك
 اي اهل كونا بعضهم في اثر بعض حساسات بعضهم بعضا في مباشرة الاسباب التي هي الكفر والتكذيب وسائر
 المعاصي (قال الكاشاني) يعنى هج كدام راء مهلت نداديم وآخرين را چون اولين معاقب كردايم (وجعلناهم)
 بعد اهلا كهم (احاديث) لمن بعدهم اي لم يبق عين ولا اثر الاحكاميات يسعها ويتعجب منها ويعتبر بها المعبرون
 من اهل السعادة وهو اسم جمع للحدث اوجع احدوثه وهي ما يتحدث به تلاميذ وتعبا وهو المراد ههنا كآعاجيب
 جمع اعجوبة وهي ما يتعجب منها (قال الكاشاني) وساختيم اثره صفتا يعنى عقوبت خلق كردايم كهم
 دايم عذاب ايشان را بادن كنند و بدان مثل زند خلاصه صحن آنكه از ايشان غير حكايتي باقي نماند كه مردم
 افسانه وار ميگويند و اگر صحن يه كوي ايشان بمائدي به بودي بزرگي گفته است * تقني و تقي عنك
 احدوثه * فاجهد بان تحسن احدوثك * و در ترجمه آن فرموده اند * پس از تو اين همه افسانه ها كه
 مي خوانند * دران بگوش كه نيگو بمائدي افسانه * يقول الفقير في البيت العربي دلالة على ان الاحدوثه
 تقال على الخير والشر وهو خلاف ما قال الاخفش من انه لا يقال في الخير جعلتهم احاديث واحدوثه وانما يقال
 جعلت فلانا حديثا تهى ويمكن ان يقال في البيت ان الاحدوثه الثانية وقعت بطريق المشاكلة (فبعد القوم
 لا يؤمنون) پس دورى باد از رحمت حق مرگوهي را كه نمى گروند بانبيا و تصديق ايشان نمى كنند *
 وفي اكثر التفاسير بعدوا بعدا اي هلكوا واللام لبيان من قيل له بعدا و خصهم بالنكرة لان القرون المذكورة
 منكورة بخلاف ما تقدم من قوله فبعد القوم الظالمين حيث عرّف بالالف واللام لانه في حق قوم معينين كما
 سبق وفي الآية دلالة على ان عدم الايمان سبب للهلاك والعذاب في النيران كما كان التصديق مدار للنجاة والنعيم
 في الجنان قال يعقوب عليه السلام للبشير على اي دين تركت يوسف قال على الاسلام قال الان تمت النعمة
 على يعقوب وعلى آل يعقوب اذ لانعمة فوق الاسلام وحيث لا يوجد فجميع النعم عدم وحيث يوجد فجميع
 النعم عدم وسأل رجلا عما رضى الله عنه هل رأيت ربك فقال افا عبد ما لا ارى فقال كيف تراه قال لا تدركه
 العيون بمشاهدة العيان وكن تدركه القلوب بحقائق الايمان وعنه من عرف ربه جل ومن عرف نفسه ذل
 يعنى عرفان الرب يعطى جلالة في المعنى وعرفان النفس يعطى ذلة في الصورة فالكفار وسائر اهل الظلم عدوا

انفسهم اعزوا فذلوا صورة ومعنى حيث بعد وامن الله تعالى في الباطن وهلكوا مع الهالكين في الظاهر
 والمؤمنون وسائر العدول عدوا انفسهم اذلة فعزوا صورة ومعنى حيث تقربوا الى الله تعالى في الباطن
 ونجوا من الهلاك في الظاهر بجميع التزلات انما يأتي من جهة الجهل بالرب والنفس • روثى كارخسان كدشدود
 • هجرو ميوه تازه زوفا سدشود • فعلى العاقل الانتقاد لاهل الحق فان جميع الفيض انما
 يحصل من مشرب الانتقاد وبالانتقاد يحصل العرفان التام ويشهد رب العباد • كى رساند آن امانت رابو
 • تانباشى بيشان راهكج دونو • اللهم اعصمنا من العناد وثبتنا على الانتقاد (ثم ارسلنا موسى
 وأخاه هرون بآياتنا) هي الآيات التسع من اليد والعصا والطوفان والجسراد والقمل والضفادع
 والدم وقصص الثرات والطاعون ولا مساع لعتقل البحر منها اذ المراد الآيات التي كذبوها (وسلطان
 مبین) حجة واضحة ملزمة للنصم وهي العصا وخصصها لفضلها على سائر الآيات وانفس الآيات
 عبر عنها بذلك على طريق العطف تنبيها على جمعها لغنواين جليلين وتنزيلا لتغايرها منغزة التغاير
 الذاتي (الى فرعون وملتته) اى اشراف قومه من القبط خصوصا بالذكور لان ارسال بنى اسرائيل منوط
 با رآتهم لآباء رآه اعتابهم (فاستكبروا) عن الايمان والمتابعة واعظم الكبر ان يتهاون العبيد بآيات ربهم وبرسالته
 بعد وضوحها واتقاء الشك عنها ويتعظموا عن امتثالها وتقبلها (وكانوا قوما عاليا) متكبرين بمجاورين
 للعد في الكبر والطغيان اى كانوا قوما عا دتهم الاستكبار والتفرد (فقالوا) عطف على استكبروا ولما بينهما اعتراض
 مقترن للاستكبار اى قالوا فيما بينهم بطريق المناجحة (أنؤمن) الهزيمة للذكور بمعنى لانؤمن وما ينبغي أن يصدر
 منا الايمان (لبشرين مثلدنا) وصف بالمثل الاثنان لانه في حكم المصدر العام للأفراد والتنبيه والجمع المذكر
 والمؤنث (وقومهما) يعنون بنى اسرائيل (لنا) متعلقة بقوله (عابدون) والجملة حال من فاعل تؤمن اى خادمون
 منقادون لنا كالعبيد وكانهم قصدوا بذلك التعرض لشأنهما وحط رتبتهما العلية عن منصب الرسالة من
 وجه آخر غير البشر (قال الكاشفى) در بعضى تضاسير آورده انه كه بنى اسرائيل فرعون راى برستيدند نعوذ
 بالله واوبت هي برستيد يا كوسله • اى فككون طاعتهم لهم عبادة على الحقيقة (فكذبوهما) اى فاصروا على
 تكذيب موسى وهرون حتى ينسأمن نصد بههم (فكانوا) فصاروا (من المهلكين) بالفرق في بحر القلزم (واقدر
 آيتنا موسى) اى بعد اهلا كههم وانجاء بنى اسرائيل من ايديهم (الكتاب) التوراة (لعلمهم) لعل بنى اسرائيل
 (يبتدون) الى طريق الحق بالعمل بما فيها من الشرائع والاحكام (وجعلنا ابن مريم) اى عيسى (وأمة آية)
 دالة على عظم قدرتنا بل لانه منها من غير ميسس بشر فلا آية امر واحد مضاف اليها وجعلنا ابن مريم آية
 بان تكلم في المهد فظهرت منه معجزات جمة وامه آية بانها ولدته من غير ميسس فحذف الاولى لدلالة الثانية
 عليها قال في العيون آية اى عبرة لبنى اسرائيل بعد موسى لان عيسى تكلم في المهد وأحيى الموتى ومريم ولدته
 من غير ميسس وهما آيتان قطعاً فيكون هذا من قبيل الاكتفاء بذكر احدهما انتهى • وتقديمه عليه السلام
 لاصالته فيما ذكر من كونه آية كما ان تقديم أمته في قوله وجعلناها وابنها آية للعالمين لاصالته فيما نسب اليها
 من الاحسان والنفخ وروى ان رسول الله عليه السلام صلى الصبح بمكة فقرأ سورة المؤمنين فلما اتى على ذكر
 عيسى وأمه اخذته شرفة فركع اى شرب معه ففى بالقراءة (واويناها الى ربوة) وجاى داديم مادر وپسر را
 وقتى كه ازيم ودفرا كردن و باز آورديم بسوى ربوة از زمين بيت المقدس • اى اترلناهما الى مكان مرتفع من
 الارض وجعلناهما مأواهما ومنزلهما وهى ايليا ارض بيت المقدس فانها مرتفعة وانها كبد الارض واقربها الى
 السماء بثمانية عشر ميلا على ما يروى عن كعب وقال الامام السهيلي اوت مريم بعيسى طفلا الى قرية من دمشق
 يقال لها ناصرة وناصرة تسمى النصارى واشتق اسمهم منها (قال الكاشفى) آورده اند كه مريم پاپسر وپسر
 عم خود يوسف بن مائان دوازده سال دران موضع بسر بردند وطعام عيسى از بهاء ريسمان بود كه مادرش
 مى رشت و ميفروخت • يقول الفقير فيه اشارة الى ان غزل القطن والكتان ونحوهما لا يكون من اعمال
 خيار النساء احب من غزل القز ونحوه على ما كتب عليه اهل برودة والديار التي يحصل فيها دود القز مع ان القز
 من زين اهل الدنيا وبه غالباً شهرة اربابها وافتخاؤهم (ذات قرار) خداوند قرار يعنى مقربى منبسط وسهل كه
 بروا رام توان كرفت • وقيل ذات غار وزروع فان ساكنيها يستقرون فيها لاجلها قال الراغب قر

في المكان يقر قرارا اذا ثبت ثبوتهنا حامدا وأصله من القر وهو البرد لاجل ان البرد يقتضي السكون والحز يقتضي
الحركة (ومعنى) وماه معين ظاهر جارى فعيل من معن الماء اذا جرى وقيل من العين والميم زائدة وبمعنى الماء
الجارى معيناً لظهوره وكونه مدركاً بالعيون وصف ماء تلك الربوة بذلك للايدان بكونه جامعاً للفنون المنافع من
الشرب وسقى ما يسقى من الحيوان والنبات بغير كلفة والتزه بمنظره الحسن المحبب ولولا ان يكون الماء الجارى
اكان السرور الاوفراً لنا وطيب المكان مقفوداً ولا مر تماجا الله بذكر الجفات مشفوعاً بذكر الماء الجارى من
تحتها سوقين على قران واحد ومن الحديث المقاصد الحسنة ثلاث يجعلون البصر النظرا الى الخضرة والى الماء
الجارى والى الوجه الحسن اى مما يحل النظر اليه فان النظر الى الامر بالصنيع ممنوع (قال الشيخ سعدى) في
حق من يديم النظر الى النقاش عند النظر الى النقش) جراطفل يكروزه هوشش نبرد * كدر صنع ديدن چه
بالغ چه خرد * محقق همى يند اندر ابل * كدر خوب رويان چين وچكل * وهما علمان لبلدين من بلاد
الترك يكثر فيهما الهيايب وفي التاويلات التجمية قوله وجعلنا ابن مريم وامه آية بشيريه الى عيسى الروح الذى
تولد من امر كن بلاب من عالم الاسباب وهو اعظم آية من آيات الله المخلوقة التى تدل على ذات الله ومعرفة لانه
خليقة الله وروح منه وآويناها الى ربوة اى ربوة القالب فانه مأوى الروح ومأوى الامر بالاوامر والنواهي
ذات قرار ومعين هو منزلها وما واد قرارها ما يعنى مادام القالب يكون مأوى الروح ومقره يكون مأوى الامر
ومقره بان لا تسقط عنه التكليف واما المعين فهو عين الحكمة الجارية من القلب على اللسان انتهى اللهم
يامعني اجعلنا من اهل المامين (يا ايم الرسل كالوامس الطيبات) خطاب لجميع الرسل لاعلى انهم خوطبوا بذلك
دفعاً لانهم ارسلوا متفرقين في ازمته مختلفة بل على معنى ان كل رسول منهم خوطب به في زمانه ونودى ووصى
ليعلم السامع ان اباحة الطيبات للرسل شرع قديم وان امرنا نودى له جميع الانبياء ووصوا به تحقيق ان يؤخذ به
ويعمل عليه اى وقتنا لكل رسول كل من الطيبات واهل صالحا فعبر عن تلك الاوامر المتعددة المتعلقة بالرسل
بصفة الجمع عند الحكاية اجساداً لا يجاز وقال بعضهم انه خطاب لرسل الله وحده على دأب العرب في مخاطبة
الواحد بلفظ الجمع للتعظيم وفيه ابانة لفضله وقياسه مقام الكل في حيازة كالاتهم (ع) وقد جمع الرحمن فيك
المعاجزا (ع) انك خويبان همه دارند نوتنها دارى * والطيبات ما يستطاب ويستلذ من مباحات المأككل
والفواكه (واعملوا صالحاً) اى عملاً صالحاً فانه المقصود منكم والناسع عند ربكم وهذا الامر للوجوب بخلاف
الاول وفيه ردة وهدم لما قال بعض المبشرين من ان العبد اذا بلغ غاية الهبة وصفاقله واختار الايمان على الكفر
من غير نفاق سقط عنه الاعمال الصالحة من العبادات الظاهرة وتكون عبادته التفكير وهذا كفر وضلال فان
اكل الناس في الهبة والايمان هم الرسل خصوصاً حبیب الله مع ان التكليف بالاعمال الصالحة والعبادات
في حقهم اتم واكمل (اى بما تعملون) من الاعمال الظاهرة والباطنة (عليهم) فأجاز ربكم عليه وفي الآية دلالة على
بطلان ما عليه الرهابنة من رفض الطيبات بمعنى على تقدير اعتقادهم بأن ليس في دينهم اكل الطيبات واعلم
ان تأخير ذكر العمل الصالح يدل على ان تكون نتيجته اكل الحلال (وفي المنزوى) علم وحكمة زائدة ازائمة
حلال * عشق ورفت ايداز لقمه حلال * چون زلقمه توحيد بينى ودام * جهل وغفلت زايد
انزاد ان حرام * هيچ كنندم كارى وجو بردهد * ديدۀ اسبى كه كره خردهد * لقمه تخمست وبرش
انديشها * لقمه بجز و كوه رش انديشها * زايداز لقمه حلال اندر دهان * ميل خدمت عزم
رفتن آن جهان * قال الراغب اصل الطيب ما نسلته الحواس والنفس والطعام الطيب في الشرع ما كان
متناولاً من حيث ما يجوز وبقدراً يجوز من المكان الذى يجوز فانه متى كان كذلك كان طيباً عاجلاً واجلاً
لا يستوخم والا فانه وان كان طيباً عاجلاً لم يطب آجلاً وفي الحديث ان الله طيب لا يقبل الاطيبا (قال صاحب
روضة الاخبار) فرموده لقمه كه در اصل نباشد حلال * زوفندم درم كه در رضال * قطرة
باران نوجون صاف نيست * كوه در بارى توشاف نيست * وكان عيسى عليه السلام يأكل من
غزل امه وكان رزق نبينا عليه السلام من الغنائم وهو اطيب الطيبات (روى) عن اخت شدة اذ انها بعثت الى
رسول الله بقدح من لبن في شدة الحر عند حظه وهو صائم فردته اليها وقال من اين لك هذا فقالت من شاة الى
ثم رده وقال من اين هذه الشاة فقالت اشتريتها بمالى فأخذته ثم انها جاءته وقالت يا رسول الله لم رددته فقال بذلك

أمرت الرسل أن لا يأكلوا الاطيبا ولا يعملوا الاصلاحا قال الامام الغزالي رحمه الله اذا كان ظاهر الانسان
الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلاته وصدقته ولا يلزمك البحث بان تقول قد فسد الزمان فان هذا
سوء ظن بذلك الرجل المسلم بل حسن الظن بالمسلمين مأثور به قال ابو سليمان الداراني رحمه الله لان اصوم النهار
وافطر الليل على لقمة حلال احب الي من قيام الليل وصوم النهار وحرام على شمس التوحيد ان تعجل قلب عبد
في جوفه لقمة حرام ثم ان اكل الطيبات وان رخص فيه لكنه قد يترك قطعاً للطبيعة عن الشهوات قال ابو الفرج
ابن الجوزي ذكر القلب في المباحات يحدث له ظلمة فكيف تدبر الحرام اذا غيّر المسك الماء منع الوضوء به فكيف
ولوغ الكلب ولذا قال بعض الكبار من اعتاد بالمباحات حرم لذة المناجاة اللهم اجعلنا من اهل التوجه والمناجاة
(وان هذه) اى ملة الاسلام والتوحيد واشير اليها بهذه التنبيه على كمال ظهور امرها في الصحة والسداد
واتظامها بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة (اتمكم) اى ملتكم وشربتمكم اياها الرسل قال القرطبي الامه
هنا الدين ومنه انا وجدنا آباءنا على امة اى على دين مجمع (امة واحدة) حال من هذه اى ملة وشريعة متقدمة
في اصول الشرائع التي لا تبدل بتبدل الاعصار واما الاختلاف في الفروع فلا يسمى اختلافا في الدين فالحائض
والطاهر من النساء دينهما واحد وان افرق تكليفهما وقيل هذه اشارة الى الامم المؤمنة للرسل والمعنى ان هذه
جماعتكم واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في العبادة ولا يلائمه قوله تعالى (وانارهمكم) من غير ان
يكونوا شركاء في الربوبية (فاتقون) اى في شق العصا ومخالفة الكلمة والضعف للرسل والامم جميعا على ان
الامر في حق الرسل للتنهيج والا الهاب وفي حق الامم للتحذير والايجاب وفي التفسير الكبير فيه تنبيه على ان
دين الجميع واحد فيما يتصل بعرفة الله تعالى واثقاء معاصيه (فقطعوا امرهم بينهم) اى جعلوا امر دينهم مع
اتحادهم قطعاً متفرقة وأدياناً مختلفة (زبرا) حال من امرهم اى قطعاً جامع زبور بمعنى الفرقة وبالفارسية بارها
بمعنى كروه شددوا واختلاف كردند (كل حزب) اى جماعة من اولئك المتخزين (بمالديهم) من الدين الذي
اخثاروه (فرحون) محبون معتقدون انه الحق قال بعض الكبار كيف يفرح العبد بعبادته وليس يعلم
ما سبق له في محنوم العلم ولا ينبغي للعارفين ان يفرحوا بما دون الله من العرش الى الترى بل العارف الصادق اذا
استغرق في بحار المعرفة فهمومه اكثر من فرحه لما يشاهد من القصور في الادراك (قال الشيخ سعدى) عاكفان
كعبه جلاش بتقصير عبادت معتز فندك ما عبدناك حتى عبادتك وواصفان حلية جلاش بتخير منسوبك
ما عرفناك حتى معرفتك * كركسى وصف اوزمن برسد * بي دل از بي نشان چه كويذ باز *
عاسقان كشتكان معشوقند * برينايذ كشتكان آواز (فذرهم في غمرتهم) شبه ما هم فيه من الجهالة
بالماء الذي يغمر القامة ويستترها لانهم مغمورون فيها لا عيون بها قال الراغب اصل الغمر ازالة اثر الشيء
ومنه قيل للماء الكثير الذي يزيل اثر مسيله غمر وغامر الغمرة معظم الماء الساترة لمقرها وجعل مثلاً للجهالة
التي تغمر صاحبها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى اتركهم يعني الكفار المتفرقة على حالهم
ولا تشغل قلبك بهم وبفتنهم (حتى حين) هو حين قتلهم او موتهم على الكفر او عذابهم فهو وعيد لهم بعذاب
الدنيا والآخرة وتسليمه لرسول الله ونبي له عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم (أيحسبون ان ما
نمذهم به) الهزيمة لانكار الواقع واستقباله ومما واصله اى أيقظ الكفرة أن الذي نعتهم اياه ونجهله
مدد لهم (من مال وبينين) بيان للموصول وتخصيص البنين لشدة افتخارهم بهم (تسارع) به (لهم في الخبرات)
فيما فيه خيرهم واکرامهم (قال الكاشاني) يعني كان ميعنك امداد ما يشاير بما لا وفرت من مسارعته
از ما برى ايشان در نيکوي واعمال ايشان استحقاق ان هست که ما ياداش آن با ايشان نيکوي کنيم (بل)
نه چنين است که مى يادوند بلکه (لا يشعرون) فميدانند که اين امداد استدر اجست نه مسارعت
در خير * فهو عطف على مقدراً أى كلاً لا تفعل ذلك بل هم لا يشعرون بشئ اصلاً كالهمائم لا فطنة لهم ولا شعور
ايستأملوا ويعرفوا ان ذلك الامداد استدر اج واستعبرار الى زيادة الانهم يحسبونه مسارعة لهم في الخبرات
وروى في الخبر ان الله تعالى اوحى الى نبي من الانبياء ايفرح عبدي ان ايسطه في الدنيا فهو أبعد له مني أيجزع
عبدى المؤمن ان اقبض عنه الدنيا وهو اقرب له مني ثم قال يحسبون ان ما ندمهم الخ قال بعض الكبار ان الله
تعالى امتحن المحسنين بزينة الدنيا ولذتها وجاهاها ومالها وخبراتها فاستلذوها واحجبوا بها عن مشاهدة

الرجن وظنوا انهم نالوا جميع الدرجات وانهم مقبولون حين اعطوا هذه الضايات ولم يعلموا انها استدراج
 لامنحاح قال عبد العزيز المكي من تزين برتبة فانية قتل الزينة ~~يكون~~ وبلا عليه الامن تزين بما سبق من
 الطاعات والمواثبات والمجاهدات فان الانفس فانية والاموال عواري والا ولا دقة فمن تسارع في جمعها
 وحظها وتعلق قلبه بها قطع عن الخيرات اجمع وما عبد الله بطاعة افضل من مخالفة النفس والتقلل من الدنيا
 وقطع الطلب عنها لان المسارعة في الخيرات هو اجتناب الشرور وأول الشرور حب الدنيا لانها من رعة
 الشيطان فمن طلبها وعمرها فهو حزينه وعبدته وشر من الشيطان من يعين الشيطان على عمارة داره ومن كلمات
 سلطان ولد • بكذار جهان را كه جهان آن تو نیست • وین دم كه هشی زنی فرمان تو نیست •
 كرمال جهان جمع كنی شادمشو • ورتكبه بجان كنی جان آن تو نیست (قال الشيخ سعدی) بر مرد هشیار
 دنیا خست • كه هر مدتی جای دیگه كركست • بر قند هر كس دو دانه كشت • نماند
 بجز نام نيكو و زشت (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون) اى من خوف عذابه حذرون والخشية خوف
 بشوبه تعظيم والاشفاق عناية مختلطة بخوف لان المشفق يحبه المشفق عليه ويخاف ما يلحقه وقد سبق تحقيقه
 في سورة الانبياء وعن الحسن ان المؤمن جمع احسانا وخشية والكافر جمع اساءة وامنا • هر كه ترسد مرورا
 ايم كنند (والذين هم بايات ربهم) المنصوبة في الافاق والمترلة على الاطلاق (يؤمنون) يصدون مدلولها
 ولا يكذبونها يقول وفعل (والذين هم برهم لا يشركون) غيره شركا جلبا ولا خفيا ولذلك عبر عن الايمان
 بالآيات قال الجنيد قدس سره من قش سره فرأى فيه شيئا أعظم من ربه أو أجل منه فقد اشرك به أو جعل
 له مثلا وفي التأويلات النجمية ومن اعظم الشرك ملاحظة الخلق في الرد والقبول وهي الاستبشار بمدحهم
 والانتكاس بذمتهم وايضا ملاحظة الاسباب فلا ينبغي ان يتوهم ان حصول الشفاء من شرب الدواء والشبع
 من اكل الطعام فاذا جاء اليقين بحيث ارتفع التوهم اى توهم ان الشيء من الحدائق لامن التقدير فيخيل ان
 امن الشرك (قال الجامي) جيب خاص است كه كنج كهر اخلاص است • نیست اين در عين در بغل
 هر دغلي (والذين يؤتون ما اتوا) اى يعطون ما اعطوه من الزكوات والصدقات وتوسلوا به الى الله تعالى من
 الخيرات والمبرات وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والماضي على التحقق (وطوبى لهم وجله) حال من فاعل
 يؤتون اى والحال ان قلوبهم خائفة اشد الخوف قال الراغب الوجمل استنهار الخوف (انهم الى ربهم راجعون)
 اى من ان رجوعهم اليه تعالى على ان مناط الوجمل ان لا يقبل منهم ذلك وان لا يقع على الوجه اللائق
 فيؤاخذوا به حينئذ لا يجرد رجوعهم اليه تعالى والموصولات الاربعة عبارة عن طائفة واحدة متصفة
 بما ذكر في حيز صلاتها من الاوصاف الاربعة لا عن طوائف كل واحدة منها متصفة بواحد من الاوصاف
 المذكورة كانه قيل ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون وبآيات ربهم يؤمنون الخ وانما كثر الموصول
 ايذانا باستقلال كل واحدة من تلك الصفات بفضيلة باهرة على حبالها وتنزلا لاستقلالها منزلة استقلال
 الموصوف بها قال بعض الكبار وجل العارف من طاعته اكبر من وجهه من مخالفته لان المخالفة تنمى
 بالتوبة والطاعة تطلب بتعصيها والاخلاص والصدق فيها فاذا كان فاعل الطاعات خائفا مضطربا فكيف
 لا يخاف غيره (قال الشيخ سعدی) دران روز كز فعل پرسند و قول • اولوالعزم راتن بلرز زهول
 بجاي كه دهشت خورد انبيا • نو عذر كنه راجه دارى بيا (اولئك) المنعوتون بما فصل من النعوت
 الجميلة خاصة دون غيرهم (يسارعون) مى شتابند (في الخيرات) اى في نيل الخيرات التي من جلتها الخيرات
 العاجلة الموعودة على الاعمال الصالحة كما قال تعالى فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وآتيناه اجره
 في الدنيا وانه في الآخرة من الصالحين لانهم اذا سارعوا اليها وتجهلوا فيها ~~يكون~~ اثبت لهم
 مانع عن الكفار قال في الارشاد اثار كلمة في على كلمة الى لا ايدان بانهم متقبلون في حقون الخيرات لانهم
 خارجون عنها متوجهون اليها بطريق المسارعة كما في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة الخ
 (وهم لها سائقون) اى اياها سائقون متقدمون واللام لتقوية عمل اسم الفاعل اى ينالونها قبل الآخرة حيث
 عملت لهم في الدنيا قال بعض الكبار بالمسارعات الى الخيرات تنبئ درجة السائقين ويطلب مكافئ الواصلين
 لا بالدواعي والاهمال وتضييع الاوقات من اراد الوصول الى المقامات من غير آداب ورياضات ومجاهدات

قد خاب وخسر وحرم الوصول اليها وفي التأويلات التجميعية اولئك يسارعون في الخيرات الخ اي هم المتوجهون
 الى الله معرضون عما سواه المسارعون يقدم الصدق والسعي الجميل على حسب ما سبقت لهم من الله الحسنى
 وهم لها سابقون على قدر سبق العناية انتهى يعني بقدر سبق العناية يسبق العبد على طريق الهداية فلكل
 سالك خطوة ولذا حال بعض البكارجنة النعيم لاصحاب العلوم وجنة الفردوس لاصحاب الفهوم وجنة المأوى
 لاصحاب التقوى وجنة عدن للثابتين بالوزن وجنة الخلد للمقيمين على الود وجنة المقامة لاهل الكرامة وليس
 في مقدور البشر مرآة الله تعالى في السر والعلن مع الانقاس فان ذلك من خصائص الملائكة الاعلى وامارسول
 الله عليه السلام فكانت له هذه الرتبة لكونه مسرعا في جميع احواله فلا يوجد الا في واجب او مندوب او مباح
 فهذا هو السبق الاعلى والمسارة العليا حيث لا قدم فوقه نسأل الله تعالى ان يجعلنا من المسارعين الى
 الخيرات وهم اقمي الانقاس مع الله في جميع الحالات كما قال والذين هم في صلاتهم مدايمون (ولانكلف نفسا)
 من النفوس (الوسعها) قدر طاقتها قول لا اله الا الله والعمل بما يترتب عليه من الاحكام من قبيل ما هو
 في الوسع قال مقاتل من لم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع القعود فليومئ ايماء قال الحريري
 لم يكلف الله العباد معرفته على قدره وانما كلفهم على اقدارهم ولو كلفهم على قدره لما عرفوه لانه لا يعرفه
 على الحقيقة احد سواه (قال الجاهلي) عمرى خرد چو چشمه ها چشمها كشاد * تا بر كمال كنهه اله
 آفكند نكاه * ليكن كشيد عاقبتش درد وديده نيل * شكل الف كه حرف نخست است از اله (ولدينا)
 عندينا (كتاب) صحائف اعمال قد ثبت فيها اعمال كل احد على ما هي عليه (ينطق بالحق) بالصدق لا يوجد فيه
 ما يخالف الواقع اي يظهر الحق ويبينه للناظر كما يبينه النطق ويظهر السامع فيظهر هنالك اعمالهم ويترتب
 عليها اجر يتها ان خيرا فخير وان شرا فشر وبالفارسية وزدما هست نامه اعمال هر كس كه سخن كردي براسي
 وكواهي دهد بر كردار هر كس (وهم لا يظنون) في الجزاء بنقص ثواب او بزيادة عذاب بل يجزون بقدر اعمالهم
 التي كافوها ونطق بها صحائفها بالحق (بل قلوبهم في عمرة من هذا) اي بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة اي
 سائرة لها من هذا الذي بين في القرآن من أن لديه كتابا ينطق بالحق ويظهر لهم اعمالهم السبئية على رؤوس
 الاشهاد فيجزون بها (ولهم اعمال) خبيثة كثيرة (من دون ذلك) الذي ذكر من كون قلوبهم في غفلة عظيمة
 بما ذكر وهي قنون كفرهم ومعاصيهم التي من جلتها ما سياتي من طعنهم في القرآن (هم لها عاملون) معتادون
 فعلها (حتى اذا اخذنا مترفيهم) غاية لامعمالهم المذكورة ومبتدأ لما بعدهما من مضمون الشرطية اي لا يزالون
 يعملون اعمالهم الى حيث اذا اخذنا مترفيهم ورؤساءهم (بالعذاب) الاخرى اذ هو الذي يقاجثون عنده
 الجوار فيجأون بالردة والاقنات يوم بدر فلم يوجداهم عنده جوار فالضمير في قوله (اذا هم يجأرون)
 راجع الى المترفين اي فاجأوا الصراخ بالاستغاثة اي رفعوا اصواتهم بها ويتضرعون في طلب النجاة فان اصل
 الجوار رفع الصوت بالتضرع وجأ الرجل الى الله تضرع بالدعاء قال الراغب جأ اذا أفرط في الدعاء والتضرع
 تشبها بجوار الوحشيات كالظباء ونحوها وتخصيص المترفين باخذ العذاب ومفاجأة الجوار مع عمومهم لغيرهم
 ايضا لغاية ظهور انعكاس حالهم وايضا اذا كان لقاءهم هذه الحالة الفظيعة ثابتا واقعا فانطق بكبحال
 الاصاغر وانخدم وقال بعضهم المراد بالمترفين المعذبين ابو جهل واصحابه الذين قتلوا ييدر والذين هم يجأرون
 اهل مكة فيكون الضمير راجعا الى ما رجع اليه ضمير مترفيهم وهم الكفرة مطلقا (لا يجأروا اليوم) على
 اضممار القول اي فيقال لهم وتخصيص اليوم بالذكر وهو يوم القيامة لهوله والايدان بنقويتهم وقت
 الجوار (انكم من لا تنصرون) اي لا يلقاكم من جهنم انصرة تنجيكم مما دهمكم (قد كانت آياتي تتلى عليكم)
 في الدنيا لتنتفعوا بها (فكنتم على اعقابكم تنكصون) الاعقاب جمع عقب وهو مؤخر الرجل ورجع على عقبه
 اذا اتى راجعا والله كوص الرجوع القهقري اي معرضون عن سماعها شدة الاعراض فضلا عن تصديقها
 والعمل بها (مستكبرين به) اي حال كونكم بكذبين ككاتب الذي عبر عنه باآتي على تضمين الاستكبار
 معنى التكذيب (ساحرا) حال بعد حال وهو اسم جمع كالحاضر قال الراغب قيل معناه سمارا فوضع الواحد
 موضع الجمع وقيل بل الساحر الليل المظلم والسمر سواد الليل ومنه قيل للعديث بالليل سمر وسمر فلان اذا تحدت
 ليلا وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل ويسمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن

وتسميته محرراً وشعراً (تهجرون) حال أخرى من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان أو الترك أي تهذون في شأن القرء أن
وتتركونه وفيه ذم لمن يسر في غير طاعة الله تعالى وكان عليه السلام يؤخر العشاء إلى ثلث الليل ويكره النوم
قبلها والحديث بعدها قال القرطبي اتفق على كراهية الحديث بعدها لأن الصلوات حد كفرت خطايا
الإنسان فينام على سلامة وقد ختم الحفظة بحقيقته بالعبادة فإن سمر بعد ذلك قد لفا وجعل خاتمتها اللغو
والباطل وكان عمر رضى الله عنه لا يدع سامراً بعد العشاء ويقول أرجعوا فاعل الله يرزقكم صلاة أو تهجدوا
قال الفقيه أبو الليث رحمه الله السر على ثلاثة أوجه أحدها أن يكون في مذاكرة العلم فهو أفضل من النوم
ويطيق به كل ما فيه خير وصلاح للناس فإنه كان سمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العشاء في بيت أبي بكر
رضي الله عنه ليلاً في الأمر الذي يكون من أمر المسلمين والثاني أن يكون في أساطير الآتين والاحاديث
الكذب والخرية والتفكك فهو مكروه والثالث أن يتكلموا للمؤانسة ويحتجبوا بالكذب وقول الباطل
فلا بأس به والكف عنه أفضل للنهي الوارد فيه وإذا فعلوا ذلك ينبغي أن يكون رجوعهم إلى ذكر الله والتسبيح
والاستغفار حتى يكون رجوعهم بالخير وكان عليه السلام إذا أراد القيام عن مجلسه قال سبحانك اللهم
وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك ثم يقول علمني جبريل قال في روضة الأخبار من قال
ذلك قبل أن يقوم من مجلسه كفر الله ما كان في مجلسه ذلك كذا في الحديث انتهى وروى عن عائشة رضى الله
عنها أنها قالت لا سمر إلا المسافر أو لمصل ومعه في ذلك أن المسافر يحتاج إلى ما يدفع عنه النوم للمشي فأجيب له ذلك
وإن لم يكن فيه قرينة وطاعة والمصل إذا سمر ثم صلى يكون نومه على الصلاة وختم سمره بالطلعة فعلى
العامل أن يحتجب عن الفضول وعن كل ما يغضى إلى البعد عن حريم القبول وبقي عمره من قضيب
الآوقات في اكتساب ما هو من الآفات (قال الحافظ) ملخصه سكندر ودارا بنحوه أيم • ازمايجز
حكایت مهر و وفا مبرس (وقال بعضهم) جزاد دوست هر چه كنم جمله ضایعست • جز مرشوق
هر چه بگویم بظلمتست (ألم يدبروا القول) الهمة لانكار الواقع واستنباحه والفاء للعطف على مقدراً
أفعل الكفار ما فعلوا من التكويس والاستكبار والهجر فلم يدبروا القرءان ليعرفوا بما فيه من أعجاز النظم
وصحة المدلول والأخبار عن الغيب أنه الحق من بهم فيؤمنوا به فضلاً عما فعلوا في شأنه من القبايح والتدبر
أحضر القلب للفهم قال الراغب التدبر التفكير في دبر الأمور (أم جاءهم ما لم يأت آياهم الأولين) أم منقطة
مقدرة بيل والهمة قيل للاضراب والانتقال عن التوبيخ بماد كرا إلى التوبيخ بآخر والهمة لانكار الواقع
أي بل جاءهم من الكتاب ما لم يأت آياهم الأولين حتى استبعدوه فوقوا في الكفر والضلال يعني أن مجي
الكتب من جهته تعالى إلى الرسل سنة قد عياله تعالى لا يكاد يتسنى انكارها وإن مجي القرء أن على طريقته
فن ابن ينكرونه (أم لم يعرفوا رسوله) اضرب وانتقال من التوبيخ بماد كرا إلى التوبيخ بوجه آخر والهمة
لانكار الوقوع أيضاً أي بل لم يعرفوه عليه السلام بالأمانة والصدق وحسن الاخلاق وكمال العلم
مع عدم العلم من أحداً غير ذلك من صفة الانبياء (فهم له منكرون) أي جاحدون بنبوته حيث اتقى عدم
معرفة بشأنه عليه السلام ظهر بطلان انكارهم لانه مترتب عليه (أم يقولون به جنه) انتقال إلى توبيخ آخر
والهمة لانكار الواقع أي بل يقولون به جنون وبالفارسية ياميكو يندردو يوانكيبست مع انه أرح الناس
عقلاً وأتقهم ذهنًا وأتقهم رأياً وأوفرهم رزاقاً (بل جاءهم بالحق) أي ليس الأمر كما زعموا في حق القرء أن والرسول
بل جاءهم الرسول بالصدق الثابت الذي لا ميل عنه ولا مدخل فيه للباطل بوجه من الوجوه (قال الكاشغري)
بمعنى اسلام يامن واست كقرأنت (وأكثرهم للحق) من حيث هو حق أي حق كان لا هذا الحق فقط
كما ينبغي عنه الاظهار في موقع الاضمار (كاهون) لما في جبلتهم من الزيف والانحراف المناسب للباطل ولذلك
كرهوا هذا الحق الأجل وزاغوا عن الطريق الأنهج وتخصيص أكثرهم بهذا الوصف لا يقتضي الاعدم
كراهة الباقي لكل حق من الحقوق وذلك لا ينافي كراهتهم لهذا الحق المبين يقول الفقير لعل وجه التخصيص
أن أكثر القوم وهم الباقون على الكفر كاهون للحق ولذا أصرروا وأقلهم وهم المختارون للإيمان غير كاهين
ولذا أقرؤا فان الحكمة الإلهية جارية على أن قوم كل نبي أكثرهم معاند كما قال تعالى ولقد فضل قبلهم
أكثر الأولين (قال الحافظ) كوهز بالياء كده شوق قابل فيض • ورنه هرسنك وكلى لؤلؤ ومرجان نشود

فالآقل وهم المستعدون كالجواهر النفيسة والأزهار الطيبة والأكثروهم غير المستعدين كالأحجار الخسيسة
والنباتات اليابسة واعلم ان الكفار كرهوا الحق المحبوب المرغوب طبعاً وعقلاً ولو تركوا الطبع والعقل
واتبعوا الشرع وأحبوه لكان خير لهم في الدنيا والآخرة هل يعتقد في الآخرة بما يفعل الإنسان في الدنيا
من الطاعة كرها قلت لا فان الله تعالى ينظر الى السرائر ولا يرضى الا بالإخلاص ولهذا قال عليه السلام
اتموا الأعمال بالنيات وقال اخلص يكفل القليل من العمل * عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرهه
آيدزى مغز نوست * اگر جز بحق مبرود جادوات * در آتش فشانند سجادات * (ومن لطائف المولى
الجامى) تهست سبعة زاهد زكوه اخلاص * هزار بار من از سر مرده اميك * ودلت الآية على ان ما هو
مكروه عند الانسان لا يلزم ان يكون مكروهاً عند الرحمن والله تعالى لا يحمل العباد الاعلى نعم الابد وقد علم
الحق تعالى قلة نموض العباد الى معاملته التي لا مصلحة لهم في الدارين الا بها فأوجب عليهم وجود طاعته
ورتب عليها وجود نوابه وعقوبته فساوهم اليها بسلاسل الإيجاب اذ ليس عندهم من المروءة ما يردهم اليه بلا علة
هذا حال اكثري الخلق بخلاف اهل المروءة والصفا وذوى المحبة والوفا الذين لم يردهم التكليف الاشرافا
في افعالهم وزيادة في نوالهم ولو لم يكن وجوب لقاء والحق بحق العبودية وروعوا ما يجب ان يراعى من حرمة
الربوبية حتى ان منهم من يطلب لدخول الجنة فيأبى ذلك طلباً للقيام بالخدمة فتوضع في اعناقهم السلاسل من
الذهب فيدخلون بها الجنة قبل ولهذا يشير عليه السلام بقوله عجب ربكم من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل
وفي الحديث اشارة ايضا الى ان بعض الكراهة قد يؤول الى المحبة الا ترى الى احوال بعض الاسارى فانهم
يدخلون دار الاسلام كرهانهم يهدىهم الله تعالى فيؤمنون طوعاً غيباً حقون الى الجنة بالسلاسل فالعبرة
في كل شيء للناغمة قال بعضهم من طالع الثواب والعقاب فاسلم رغبة ورهبة فهو اتما اسلم كرهاً ومن طالع
المتيب والمعاتب لا الثواب والعقاب فاسلم معرفة ومحبة فهو اتما اسلم طوعاً وهو الذى يعتقه عند اهل الله تعالى
فعلى العاقل ان يتدبر اقرء ان يخلص الایمان ويصل الى العرفان والایقان بل الى المشاهدة والعبان
والله تعالى ارسل رسوله بالحق فماذا بعد الحق الا الضلال (ولو اتبع الحق) الذى كرهوه ومن جعلته ملجأ به
عليه السلام من القرءان (اهواءهم) مشتبهات الكفرة بأن جاء القرءان موافقاً لمرادهم فجعل موافقته
اتباعاً على اتوسع والجهاز (لقد سد السموات والارض ومن فین) من الملائكة والانسان والجن وخرجت
عن الصلاح والانتظام بالكلية لان مناط النظام وما به قوام العالم ليس الا الحق الذى من جعلته الاسلام
والتوحيد والعدل ونحو ذلك قال بعضهم لولان الله امر بمخافة النفوس ومباينتها لاتباع الخلق اهواءهم
وشهواتهم ولونفعلوا ذلك اضلوا عن طريق العبودية وتركوا اوامر الله تعالى وأعرضوا عن طاعته ولزموا
مخالفته والهوى يهوى بمنايعة الى الهاوية (بل آتيناكم بدكركهم) انتقال من تشبههم بكراهة الحق
الذى يقوم به العالم الى تشبههم بالاعراض عما جبل عليه كل نفس من الرغبة فيما يهوى خيرا او مارداً بالذکر
القرءان الذى فيه شرفهم وشرفهم في الدنيا والآخرة كما قال تعالى وانه لذكركم ولقومك اى شرف لك
ولقومك والمعنى بل آتيناكم بشرفهم وشرفهم الذى يجب عليهم ان يقبلوا عليه اكل اقبال وفى التأويلات النجمية
بل آتيناكم بمافيه لهم صلاح فى الحال وذكر فى المآل (فهم) بسوء اختيارهم (عن ذكرهم) عن صلاح
حالهم وشرف ما لهم وفى الارشاد اى شرفهم وشرفهم خاصة (معرضون) لاعن غير ذلك بما لا يوجب الاقبال
عليه والاعتناء به (ام نسا لهم) انتقال من توحيهم بما ذكروا من قولهم ام يقولون به جنسة الى التوبيخ
بوجه آخر كانه قيل ام يزعمون انك نسا لهم على اداء الرسالة (خرجا) اى جعلوا وبرافلاً لجل ذلك لا يؤمنون بك
(فخرج ربك خيراً) تعليل لنفى السؤال المستفاد من الانتكار اى لانسا لهم ذلك فان رزق ربك فى الدنيا ونوابه
فى العقبى خير لك من ذلك لبعته ودوامه ففيه استغناء لك عن عطاياهم والخروج بازاء الدخلى يقال لكل
ما يخرج الى غيرك والخارج غالب فى الضربة على الارض ففيه اشعار بالكثرة واللزوم فيكون أبلغ ولذلك
عبر به عن عطايا الله اياه قال فى تفسير المناسبات وكأنه سماه خراجاً اشارة الى انه اوجب رزق كل احد على
نفسه بوعده لا خلف فيه (وهو خير الزقين) اى خير من اعطى عوضاً على عمل لان ما يعطيه لا ينقطع
ولا يتكدر وهو تفرير لخبرية خراجته تعالى وفى التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان العلماء بالله الراصين

في العلم لا يدنسون وجوه قلوبهم الناضرة بدنس الاطماع الفاسدة والصالحات الدينية والافروية فيما يعاملون
 لله في دعوة الخلق الى الله بالله لله * زيان ميكندهم رد تفسير دان * كه علم وهزميفر وشدينان *
 قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية مذهبنا للروايع اخذ الاجرة على وعظه
 الناس وهو من احل ما ياكله وان كان ترك ذلك افضل وابطاح ذلك ان مقام الدعوة الى الله يقتضى الاجارة
 فانه ما من نبي دعا الى الله الا قال ان اجرى الاعلى الله فانت الاجر على الدعاء واكن اختار أن يأخذه من الله
لا من الخلق انتهى (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) تشهد العقول السليمة باستقامته لا عوج فيه يوجب
اتهامهم لك (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) وصفوا بذلك تشديعاهم بمجاهم عليه من الانهم مال في الدنيا
 وزعمهم ان لاهية الالهية الدنيا (عن الصراط) المستقيم الذي تدعوهم اليه (لناكون) مائلون عادلون
 عنه فان الايمان بالآخرة وخوف ما فيها من الدواهي من اقوى الدواعي الى طلب الحق وسلك سبيله وليس لهم
 ايمان وخوف حتى يطلبوا الحق ويسلكوا سبيله في الوصف بعدم الايمان بالآخرة اشعار به له الحكم ايضا
 كالتشجيع المذكور قال ابو بكر الوراق من لم يهتم لامر معاده ومنقلبه وما يظهر عليه في الملا الاعلى والمسند
 الاعظم فهو ضال عن طريقه غير متبع (شده واحسن منه حال من لم يهتم لما جرى له في السابقة ثم في الآيات
 اخبار ان الكفار متعنون بمحوجون من كل وجه في ترك الاتباع والاستماع الى رسول الله عليه السلام
 (قال الشيخ سعدى) كسى را كه بدارد سر بود * مېندار هر كز كه حق بشنود * ز عايش ملال آيد
 از وعظ تنك * شقايق ياران نر ويد ز سنك * قيل لما انصرف هرون الرشيد من الحج اقام بالكوفة اياما
 فلما خرج وقف بهلول المجنون على طريقه وناداه باعلى صوته باهرون ثلاثا فقال هرون تعجبا من الذى نادى
 فقيل له بهلول المجنون فوق هرون وامر برفع الست وكان يكلم الناس وراء الست فقال له اترعنى قال نعم
 ارفعك فقال من انا قال انت الذى لو ظلم احد في المشرق وانت في المغرب سألك الله تعالى عن ذلك يوم القيامة
 فبكى هرون من تأثير كلامه وقال كيف ترى حالى قال اعرضه على كتاب الله وهى ان الارباب نعيم وان القجار
 لى بحيم قال ابن اعمالنا قال انما يقبل الله من المتقين قال وابن قرايتنا من رسول الله قال فاذا نفع في الصور
 فلا تناسب بينهم يومئذ ولا يتساءلون قال وابن شفاعة رسول الله ايانا قال يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له
 الرحمن ورضى له قولا قال هرون هل لك حاجة قال نعم ان تغفر لي ذنوبي وتدخلني الجنة قال ليس هذا بيدي
 ولكن بلغنا ان عليك دينا فنقيضه عنك قال الدين لا يقضى بدين اذ اموال الناس اليهم قال هرون انا امر لك
 برزق يرد عليك الى ان تموت قال فحقن عبد الله تعالى اترى يذكرك وينسانى قبيل نفسه ومضى
 الى طريقه و اشار بهلول في قوله الاخبار الى مضمون قوله تعالى فخرج ربك خيران ما ورد من حيث لا يحتسب
 خبرهما ورد من جهة معينة (قال الحافظ) كنج زر كنود كنج فناعا باقيست * انكه آن داد بشاهان
 بكد ايان ابن داد (قال الشيخ سعدى) نيز د عسل جان من زخم نيش * فناعا نكو تر بدوشاب
 خو يش * اگر پادشاه است اگر بينه دوز * چو خفتند كرد شب هردوروز (ولور حناهم) روى انه لما سلم غامة بن
 انا الحسن بنى ولحق باليمامة ومنع الميرة عن اهل مكة واخذهم الله بالسنين حتى اكلوا العلم وهوشى يتخذونه من
 الوبر والدم (قال الكاشاني) واهل مكة بخوردن مرده ومردار متبلاشد جاء اوسفيان الى رسول الله في المدينة
 فقال انشدك الله والرحم اى اسألك بالله وبحرمة الرحم والقربة ألت زعم انك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى
 فقال قتل الآباء بالسيف والابناء بالجوع فادع ان يكشف عنا هذا القمط فدعا فكشف عنهم فانزل الله
 هذه الآية (وكشفنا) ازلنا عنهم (ما بهم) انجبر ارباشان واقع است (من ضرر) من سوء الحال يعنى القمط
 والجذب الذى غلب عليهم واصابهم (الجوا) البجاج التماذى فى انحصومة والعنادى تعاطى الفعل
 المزجور عنه وتماذى تناهى من المدى وهو الغاية والمعنى اتمادوا (في طغيانهم) الطغيان مجاوزة الحد
 فى الشئ وكل مجاوز حده فى العصيان طاغ اى فى افراطهم فى الكفر والاستكبار وعداوة الرسول والمؤمنين
 يعنى لارتدوا الى ما كانوا عليه ولذهب عنهم هذا التلق وقد كان ذلك * سستيزندكى كارد بود دندست * سستيزندكى
 دشمنى با خود است (بعهون) العمه التردد فى الامر من التعبير اى عامهين عن الهدى مترددى فى الضلالة
 لا يدرون اين يتوجهون كمن يضل عن الطريق فى الغلاة لا رأى له ولا دراية بالطريق قال ابن عطاء الرحمة من الله

على الارواح المشاهدة ورجته على الاسرار المراقبة ورجته على القلوب المعروفة ورجته على الابدان آتار الجذبة عليها على سبيل السنة وقال ابو بكر بن طاهر كشف الضر هو اخلاص من امانى النفس وطول الامل وطلب الرئاسة والعلو وحب الدنيا وهذا كله مما يضر بالمؤمن وقال الواسطي للعلم طغيان وهو التفاخر به وللمال طغيان وهو الجمل والعمل والعبادة طغيان وهو الرياء والسعة والنفس طغيان وهو اتباع شهواتها (ولقد اخذناهم بالعذاب) الام جواب قسم محذوف اى وبالله لقد اخذناهم اى أهل مكة بالعذاب الدينى وهو ما اصابهم يوم بدر من القتل والامرؤى التأويلات النجمية اذ قناهم مقدمات العذاب دون شدائده تنبيه لهم (فما استكانوا اليهم وما يتضرعون) فما وجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع لهم ومضوا على العقو والاستكبار والاستكانة الخضوع والذلة والتضرع اظهار الضراعة اى الضعف والذلة ووزن استكان استغفر من الكون لان الخاضع يتقل من كون الى كون كما قيل استحال اذا انتقل من حال الى حال واقتل من السكون اشبهت فتحة عينه وصيغة المضارع فى وما يتضرعون لرعاية القواصل وفى الارشاد هو اعتراض مقرر لمضمون ما قبله اى وليس من عادتهم التضرع اليه تعالى (حتى اذا) تاجون (فتخضعنا عليهم باذا عذاب شديد) هو عذاب الآخرة (اذاهم) نا كاه ايشان (فيه) دران عذاب (مبلسون) مصبرون آيسون من كل خبر اى محناهم بكل محنة من القتل والامر والجوع وغير ذلك فما روى منهم اتقياد للعق وتوجه الى الاسلام واماما ظهره ابوسفيان فليس من الاستكانة تعالى والتضرع اليه فى شئ وانما هو نوع قنوع الى ان يتم غرضه فحاله كما قيل اذا جاع ضغوا واذا شبع طغوا اكثرهم مستقرون على ذلك الى ان يروا عذاب الآخرة فحينئذ يسلون كقوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ ليس المجرمون وقوله تعالى لا يفترونهم وهم فيه ملبسون قال عكرمة هو باب من ابواب جهنم عليه من الخزنة اربع مائة الف سود وجوههم كالحة انيابهم قد قلعت الرحمة من قلوبهم اذ بلغوه قصه الله عليهم نسأل الله العافية من ذلك قال وهب بن منبه كان يسرج فى بيت المقدس ألف قنديل فكان يخرج من طور سيناء زيب مثل عنق البعير صاف يجرى حتى يصب فى القناديل من غير ان تمسه الايدي وكانت تغدو نار من السماء بيضاء تسرج بها القناديل وكان القريان والسرج من ابى هرون شبر وشبر فأمر اى ان لا يسرج بنار الدنيا فاستجلا يوما فأمسج بنار الدنيا فوقعت النار فأكت ابى هرون فصرخ الصارخ الى موسى عليه السلام فجاء يدعو ويقول يارب ابى هرون قد علمت مكان ما نى فأوحى الله اليه يا ابن عمران هكذا افعل يا بولس اى اذا عصونى فكيف بأعدائى وخرج على سهل الصعلوكى من مستودعهم يهودى فى طمر اسود من دخانه فقال ألسمت ترون الدنيا بجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البسادة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه جنتك واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه سجنى فتعجبوا من كلامه فلم منه ان عذاب الآخرة ليس كعذاب الدنيا ومن عرف حقيقة الحال يقع فى خوف المآل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يهرب من مالى لم ارمى كائلا صاحب كفاط قال ما نضك ميكائيل منذ خلقت النار واعلم ان المجاهدات والرياضات عذاب للنفس والطبيعة لا ذابة جوهرهما من حيث الهوى والشهوات وارجاعهما الى القطرة الاصلية لكن لا بد مع ذلك من التضرع والبكاء وتعفير الوجوه بالتراب لانه بالاعتماد على الكذب يصعب طريق الوصول وبالاتقار والذلة يفتح باب القبول * جز خضوع وينسبك واضطرار * اندرين حضرت نذارد اعتبار * وعن ابى يزيد البسطامى قدس سره كابدت العبادة ثلاثين سنة فرائت قائلا يقول لى يا أبابيزيد خزانة مملوءة من العبادة ان اردت الوصول اليه فعليك بالذلة والافتقار فعلم منه ان العذاب لا يتطاع الا بافراد العبودية لله تعالى والتواضع على وجه ايس فيه شامة انانية اصلا نسأل الله سبحانه ان يكشف عنا ظلمة النفس ويتورنا بنور الانس والقدس انه المستول فى كل امل والمأمول من كل عمل (وهو الذى انشأ) خالق (لكم) لمنافعكم (السمع) وهى قوة فى الاذن بها تدرك الاصوات وللقل يقال له السمع ايضا وبعبارة تارة بالسمع عن الاذن وبالفارسية كوش (والابصار) جمع بصير يقال للجارحة الناطرة ولقوة فيها وبالفارسية ديد (والاذنة) جمع فؤاد وبالفارسية دل قال الراغب هو كالقلب لكن يقال فؤاد اذا اعتبر فيه معنى التفؤد اى التوقد يقال فأتى العلم شويته ولحم فتيد مشوى وخص هذه الثلاثة بالذكر لان المنافع الدينية والدينية متعلق بها (فليلا ما تشكرون) ما صله لتأكيد القلة اى شكريا قليلا تشكرون هذه التيم الجميلة

لان العدة في الشكر استعمالها فيما خلقت لاجله وانتم تخلون بها اخلا لا عظماء في العيون لم تشكروه لا قديلا ولا كثيرا يقول الفقير وهذا لان القلة ربما تستعمل في العدم وهو موافق لحال الكفار ثم في الآية اشارة الى معاني ثلاثة احدها اظهار انعامه العظيم وافضاله الجسيم بهذه النعم الجليلة من السمع والابصار والافتدة وثانيها مطالبة العباد بالشكر على هذه النعم وثالثها الشكاية من العباد اذ الشاكر منهم قليل كما قال تعالى وقليل من عبدي الشكور وشكر هذه النعم استعمالها في طاعة المنعم وعبوديته فنكر السمع حفظه عن استماع المنهيات وان لا يسمع الا الله وبالله وعن الله * كذكره قرآن ويندست كوش * به بهتان وباطل خفيدين مكوش * وشكر البصر حفظه عن النظر الى المحرمات وان ينظر بنظر العبرة لله وبالله والى الله * دوحشم اربي صنع بارى نكوس * زعيب برادر فرو كير ودوست * وشكر القلب تصفيه عن رين الاخلاق الذميمة وقطع تعلقه عن الكونين فلا يشهد غير الله ولا يحب الا الله * ترابكوهر دل كرده انداماتندار * زرد امانات حق را نكاه دارو مخب * (وهو الذي ذرا كم في الارض) خلقكم وبكم فيما بالناسل يقال ذرا الله الخالق اى اوجد اشخاصهم (واليه) تعالى لالى غيره (تخشرون) تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم فالكلم لانؤمنون به ولا تشكرون (وهو الذي يحيي ويميت) من غير ان يشاركه في ذلك شيء من الاشياء اى يعطي الحياة النطق والقراب والبيض والموتى يوم القيامة وبأخذ الحياة من الاحياء ولم يقل احى وامات كما قال انشا كم وذرا كم ولكن جاء على لفظ المضارع ليدل على ان الاحياء والامانة عادته (وله) خاصة (اختلاف الليل والنهار) اى هو المؤثر في ناعقهما لا الشمس اوفى اختلافهما ازديادا واتقاصا (افلاتقولون) اى انفقون عن تلك الايات فلا تقولون بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا هم المستكات وان البعث من جملتها (بل قالوا) عطف على مضمر يقتضيه المقام اى لم يقولوا بل قالوا لى كذا مكية (مثل ما قال الاولون) اى كما قال من قبلهم من الكفار ثم فسر هذا القول الميم بقوله (قالوا اننا امننا) ايا چون بمریم (وصكانزبا) وباشم خالك (وعظاما) واستخوفانى خاكى كهنه (اننا لمبعوثون) ايا ما بر انكيخته شد كان شويم استفهام بر سبيل انكار استيعنى چون خاك كرديم حشر وبعث چكونه مجاواه بايد * استبعدوا ولم يتأملوا انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا نخلقوا والعامل في اذا ما دل عليه لمبعوثون وهو بعث لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها (لقد وعدنا نحن واناؤنا هذا) اى البعث وهو مفعول ثان لوعدنا (من قبل) متعلق بالفعل من حيث اسناده الى آياتهم لا اليهم اى وعدنا بآؤنا من قبل محمد فمروا له حقيقة يعنى ما را بديران مارا بوعده حشر ونشر تخويف كردندوا بن وعده واست نشد (ان هذا) ما هذا (الاساطير الاولين) اكاذيبهم التي سطر وها من غير ان يكون لها حقيقة جمع اسطورة لانه يستعمل فيما يلهم به كالا عا جيب والاضاحيك وفيه اشارة الى ان الناس كاهم اهل تقليد من المتقدمين والمتأخرين الامن هده الله بنور الايمان الى التصديق بالتحقيق فان المتأخرين ههنا قلدوا آباءهم المتقدمين في تكذيب الانبياء والجوهر وانكار البعث (قال الجاهلي) خواهي بصوب كمة تحقيق ره برى * بي برى مقلدكم كرده ره مرو (قل ان الارض ومن فيها) من المخلوقات فقليبا للعقلاء على غيرهم (ان كنتم تعلمون) شيئا ما فاخبروني به فان ذلك مكاف في الجواب وفيه من المبالغة في وضوح الامر في فهمهم ما لا يخفى (سيقولون لله) لان بدية العقل تضطرهم الى الاعتراف بانه تعالى خالقها (قل) عند اعترافهم بذلك تنكبنا لهم (افلاتذكرون) اى اتقولون ذلك فلا تذكرون ان من فطر الارض وما فيها ابتداء قادر على اعادتها ثانيا فان البدء ليس بأهون من الاعادة بل الامر بالعكس في قياس العقول (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) ترقى في الامر بالسؤال من الادنى والاصغر الى الاعلى والاكبر فان السموات والعرش اعظم من الارض ولا يلزم منه ان يكون من في السموات اجعل من في الارض حتى تكون الملائكة افضل من جنس البشر كما لا يخفى (سيقولون لله) باللام نظرا الى معنى السؤال فان قولك من ربه وان هو في معنى واحد يعنى اذا قلت من رب هذا فعنه لمن هذا فالجواب لفلان (قل) تو بجانهم (افلاتقولون) اى اتعلمون ذلك فلا تقولون عذابه بعدم العمل بموجب العلم حيث تكفرون به وتتكفرون بالبعث وتنبئون له شريكا في الربوبية قدم التذكير على التقوى لانهم بالتذكير يصلون الى المعرفة وبعد ان عرفوه علوا انه يجب عليهم اتقاء مخالفته (قل من بيده) اليد في الاصل اسم موضوع للبارحة من المنكب الى اطراف الاصابع وهو العضو المركب من لحم وعظم وعصب وكل من هذه الثلاثة جسم مخصوص بصفة مخصوصة

والله تعالى متعال عن الاجسام كلها وعن مشايها فلما تعذرت وجب الحمل على التجوز عن معنى معقول
 هو القدرة وبه تفسر قوله عليه السلام ان الله خريطينة آدم بيده اى بقدرته الباهرة فان العضو المركب منها
 محال على الله ليس كله شئ لانه يلزم تركبه وتخييره وذلك اماره الحدوث المنافي للازلية والقدم وكذلك الاصبعان
 في قوله عليه السلام ان قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن فان اهل الحق على ان الاصبعين وكذا
 البدان في قوله لما خلقت بيدي مجازان عن القدرة فانه شائع اى خلقت بقدرة كاملة ولم يرد قدرتين (ملكوت
 كل شئ) مما ذكر وعالم يذكر اى ملكه التام فان الملكوت الملك والتاء للمبالغة قال الراغب الملكوت
 مختص بملك الله تعالى وفي التأويلات التجمية يشير الى ان لكل شئ ملكوتاً وهو روحه من عالم الملكوت الذى هو
 قائم به يسبح الله تعالى به كقوله وان من شئ الا يسبح بحمده وروح ذلك بيد الله انتهى يقول الفقير وهو الموافق
 لما قبل الآية فانه تعالى لما بين انه يجب لكل جسم وجرم بين ان بيده روح ذلك الجسم والجرم (وهو يجبر)
 اى يغيب غيره اذا شاء (ولا يجبر عليه) اى ولا يغاث احد عليه اى لا يمنع احد منه بالنصر عليه وتعديته بعلى
 لتضمن معنى النصرة وفي التأويلات التجمية وهو يجبر الاشياء من الهلاك بالقبوضة ولا يجبر عليه
 اى لا مانع له من اراد هلاكه (ان كنتم تعلمون) ذلك فأجيبونى (سبحه ولون الله) اى الله ملكوت كل شئ وهو الذى
 يجبر ولا يجبر عليه (قل فاني كاشرون) اى فن اين تجدعون وتصرفون عن الرشد مع علمكم به مع ما انتم عليه
 من الغي فان من لا يكون مسحوراً محتلاً على لا يكون كذلك والمخادع هو الشيطان والهوى اى كى نفس
 وهوى مبروى * ره اينست خطام مبروى * راه روان زان ره ديكر روند * پس نويدن راه چرا مبروى
 * منزل مقصود ازان جانبست * پس توازن سو بكم مبروى (بل آيتناهم بالحق) من التوحيد والوعد
 بالبعث (وانهم لكاذبون) فيما قالوا من الشرك وانكار البعث بين انهم اصرأ وعلى جحودهم واقاموا
 على عقوبتهم ونبوهم بعد ان اذبحوا العلل فلا تنحيز عذر وليس المساهلة موجب بقاء وقد اتهم الله منهم
 فانه يهل ولا يهل قال سقراط اهل الدنيا كسطور فى صحيفة كلما نشر بعضها طوى بعضها وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما الدنيا جمعة من جمع الاخرة سبعة آلاف سنة فقدمضى ستة آلاف سنة وليأتين عليها مئتون
 من سنين ليس عليها موحدة يعنى عند آخر الزمان فكل من السعيد والشقى لا يبقى على وجه الدهر فيموت ثم يعث
 فيجازى (وفي المنزوى) خالداً ولفظه راومضغرا * پيش چشم ماهمى دارد خدا * كز بكا
 آورد مت اى بديت * كه همى آيد ازان حفر قيت * نوبران عاشق بدى دردوران * منكراين
 فضل بودى آن زمان * آن كرم چون دفع آن انكار ناست * كه ميان خاك مى كردى نخت *
 حجت انكار شد انشار تو * ازدوا بهتر شد اين بيمار تو * خاك را تو ويران كازار بكا * نطفه را
 خصمى وانكار از بكا * چون دران دمى دل وى سربدى * فكسرت وانكار را منكردى *
 از جادى چونكه انكارت برست * هم از اين انكار حشمت شد درست * پس مثال تو چو آن حلقه زينت
 كرد روش خواجه كويد خواجه نيست * حلقه زرين نيست در ياد كه هست * پس ز حلقه بر ندار دهيم
 دست * پس هم انكارت مبين مى كند * كز جماد او حشر مدفن مى كند * چند صنعت
 رفت از انكارنا * آب وكل انكار را ز دل اى * آب وكل مى كفت خود انكار نيست * بانك
 ميرد بجزر كاخبار نيست (ما اتخذ الله من ولد) كما يقول النصارى والقائلون ان الملائكة بنات الله لانه لم يجانس
 احدا ولم يما له حتى يكون من جنسه وشبهه صاحبة فيتوالدا (وما كان معه من اله) بشاركه فى الالهية
 كما يقول عبدة الاصنام وغيرهم والاية حجة على من يقول خالق النور غير خالق الطلعة (اذا) ان هنكام وهو يدخل
 على جواب وجرأ وهو (لذهب كل اله بما خلق) ولم يتقدمه شرط لكن قوله وما كان معه من اله يدل على شرط
 محذوف تقديره ولو كان معه آلهة لا تفر دكل اله بما خلقه واستتبده دون الاله الاخر واما زملكه عن ملك الاخر
 وبالفارسية ببرد خدای از اكه افریده بود و دران مستقل و مستتبده باشد پس مخلوقات ابن خدای از مخلوق
 ديكر و مشاهده ميرود كه ميان هيج مخلوقات علامت تميز نيست پس ثابت شد كه باو هيج خدای نيست و حجه
 لا شريك له وفي التأويلات التجمية يشير الى ان اتخاذ الولد لا يصح كاتخاذ الشريك والامران جميعا داخلان
 فى حد الاستحالة لان الولد والشريك يوجب المساواة فى القدر والصفية تتقدس عن جواز ان يكون له مثل

اوجنس ولونصورتنا جوازها اذا لذهب ككل اله بما خلق فكل امرئ يطايشن قد اتقى عن النظام وصحة
 الترتيب • بروحدثن صحيفة لاريب محنت • اينك نوشته از شهد الله بران كواه (ولعلا) لقلب (بعضهم
 على بعض) كما هو الجارى فيما بين ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شئ وهو باطل لا يقول به عاقل قط
 (قال الكاشغرى) اكر باوخداي بودى وچنانچه گفته شد مخلوق خود را خدا كردى وملك آواز ملك اين ممتاز
 شدى هر آينه طرح نزاع و حرب ميان ايشان بديد امدى چنانچه از حال ملوك دنيا معلومت و باجماع
 واستقرا معلوم شد كه اين تجارب و تنازع واقع نيست پس اورا شريك نبود • قال فى الاسئلة المقصودة ولعلا
 بعضهم على بعض اى لغاب منهم القوى على الضعيف وهو دليل على انه لو كان الهان لوقع التنازع بينهم بالعلم
 والقدرة فانه اذا اراد احدهما احياء زيد والاخر افناء استوت قدرتهم ما يمنع كل واحد منهم ما فعل صاحبه ومهما
 ارتفع مراد احدهما غلب صاحبه بالقدرة ونظيره جبل يتجاذبه اثنان فاذا استويا فى القدرة بقيا متجاذبين
 فان غلب احدهما بالذهب لم يبق لفعل الاخر اثر فهو معنى الآية (سبحان الله) نزوه تنزيح (وقال الكاشغرى)
 يا كست خدای تعالى وفى بحر العلوم تنزيه او تعجب (عما يصفون) اى يصفونه ويضيفونه اليه من الاولاد
 والشركاء (عالم الغيب والشهادة) بالجزئى انه بدل من الجلالة اى عالم السر والعلانية وبالفارسية پوشيده
 واشكار وفى التأويلات النجمية عالم الملك والملكوت والارواح والاجساد انتهى ثم ان الغيب بالنسبة اليها
 لا بالنسبة اليه تعالى فهو عالم به وبالشهادة على سواه وهو دليل آخر على انتفاء الشريك بناء على توافقه فى تفردة
 تعالى بذلك ولذلك رتب عليه بالفاء قوله تعالى (فتعالى) الله وتنزه (عما يشركون) به عما لا يعلم شياً من الغيب
 ولا يتكامل عليه بالشهادة فان تفردة بذلك موجب لتعاليه عن ان يكون له شريك قال الراغب شرك
 الانسان فى الدين ضربان احدهما الشرك العظيم وهو اثبات شريك لله تعالى يقال اشرك فلان بالله وذلك
 اعظم كفر والثانى الشرك الصغير وهو مراعاة غير الله معه فى بعض الامور وذلك كالربا والغشاق وفى الحديث
 والشرك فى هذه الامة اخنى من ديب النمل على الصفا • مرايى هر كسى معبود سازد • مرايى را ازان كه تند
 مشرك (قال الشيخ سعدى) منه آب زرجان من برشيز • كه صراف دانا تكيرد بچيز • قال يحيى بن معاذ ان
 للتوحيد نورا وللشرك نارا وان نور التوحيد احرق سينات الموحدين كما ان نار الشرك احرقت حسنات المشركين
 (روى) ان قالوا قال بارسول الله فهم النجاة غدا قال ان لا تخادع الله قال وكيف تخادع الله قال ان لا تعمل
 بما امرك الله وتريد به غير وجه الله • زغر وای پسر چشم اجرت مدار • چو در خانه زید باشی بكار • والعمدة
 فى هذا الباب التوحيد فانه كما يتخلص من الشرك الاكبر الجلى بالتوحيد كذلك يتخلص من الشرك الاصغر
 به فينبغى ان يشتغل به ويجتهد قدر الاستطاعة لينال على درجات اهل الايمان والتوحيد من الصديقين ولكن
 برعاية الشريعة النبوية والاجتناب عن الصفات الذميمة للنفس حتى يتخلق باخلاق الله نسأل الله سبحانه ان
 يجعلنا من المنتفعين عماسواه والعاملين بالله فى الله (قل رب) اى برورد كار من (اما) اصله ان ما وما من زبدة
 لتأكيد معنى الشرط كالنون فى قوله (ترينى) اى ان كان لابد من ان تربنى وبالفارسية اكرغمايى مرا (ما يوعدون)
 اى المشركون من العذاب الديوى المستاصل والوعد يكون فى الخير والشر يقال وعدنه برفع وضرب (رب) ارب
 (فلا تجعلنى فى اقوم الظالمين) اى قرئناهم فى العذاب واخرجنى من بين ايديهم سالما والمراد بالظلم الشرك
 وفيه ايدان بكال فطاعة ما وعدوه من العذاب وكونه بحيث يجب ان يستعبد منه من لا يكاد يمكن ان يحيق به
 ورد لا نكارهم اياه واستعجالهم به على طريقة الاستهزاء وهذا يدل على ان البلاء ربما يم اهل الولاء وان للعق
 ان يفعل ما يريد ولو عذب البر لم يكن ذلك منه ظلما ولا قبيحا (ولما على ان تريك ما نعدهم) من العذاب (لقادرون)
 ولما كانوا نؤخره لعلمنا بان بعضهم اوبعض اعقابهم سيئون من اولانا لانعذبهم وانت فيهم (ادفع بالحق)
 بالطريقة التى (هى احسن) اى احسن طرق الدفع من الحلم والصفع (السينة) التى تأتيتك منهم من الاذى
 والمكروه وهو مفعول ادفع والسينة الفعل القبيحة وهو ضد الحسنة قال بعضهم استعمل معهم ما جعلناك
 عليه من الاخلاق الكريمة والشقة فانك اعظم خطرا من ان يؤثر فيك ما يظهره من انواع المخالقات
 وفى التأويلات النجمية يعنى مكافأة السيئة جائزة لكن العفو عنها احسن ويقال ادفع بالفاء الحقاء ويقال
 الاحسن ما اشار اليه القلب بالمعافاة والسينة ما تدعو اليه النفس للمكافأة ويقال دفع كمن ظلمت خلايق را

بنور حقائق باحفظ خود را بمحقق خدا طی کن تبہ حوادث را بقدم سلوک در طریق معرفت * جوطی
 کشت تبہ حوادث از انجبا * بکدام قدم را نیک جله محل * دران قلم نور شو غوطه زن * فر و شوی
 از خویش تن ظلمت * یکی خوان یکی دان یکی کو یکی جو * سوی الله والله زور است و باطل (نخن
 اعلم بما یصفون) بما یصفونک به علی خلاف ما انت علیه کالسحر والشعر والجنون والوصف ذکر الشئی بحلیته
 ونعمته قد یکون حقاً وقد ینکون باطلا و فیہ وعید لهم بالجزاء والعقوبة وتسلیة لرسول الله وارشاده الی
 تفویض امره الیه تعالی (وقل رب) یارب (اعوذ بک) العوذ الالتماء الی الغیر والتعلق به (من همزات
 الشیاطین) ای وسوسهم المغویة علی خلاف ما أمرت به من المحاسن الی من جملة ما دفع السیئة بالحسنة وأصل
 الهمز التخص ومنه مهملاً الرأض ای معلم الدواب ونحو الهمز الازفی قوله نوزهم أزا قال الراغب الهمز
 کالعصر یقال همزت الشئی فی کفی ومنه الهمز فی الحروف انتهى شبه حتم للناس علی المعاصی به من الرأض
 الدواب علی الاسراع أو الووب والجمع الممرات أول تنوع الوسوس أو لتعدد المضایف الیه (واعوذ بک رب ان
 یحضرونی) أصله یحضرونی فحذف احدى التوین ثم حذف یاء المتکلم اکفاه بالکسرة ای من ان یحضرونی
 ویحوم و احوالی فی حال من الاحوال صلاة أو تلاوة أو عند الموت أو غیر ذلك قال الحسن کان علیه السلام یقول
 عند استفتاح الصلاة لا اله الا الله ثلاثا الله اکبر ثلاثا اللهم انی أعوذ بک من همزات الشیاطین من همزها وفهم
 وفهمها وأعوذ بک رب ان یحضرونی یعنی بالهمز الجنون وبالنفث الشعر والنفخ اکبر روى انه اشتكى بعضهم
 ارتقا فقال علیه السلام اذا أردت النوم قل أعوذ بکلمات الله التامات من غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن
 همزات الشیاطین وأن یحضرونی و کلمات الله کتبه المیزان علی انبیائه أوصفات الله کالعزة والقدرة وصفها
 بالتکمال امرأ آثمها عن النقص والانتقص قال بعضهم هذا مقام من بقى له التفات الی غیر الله فاما من توغل فی بحر
 التوحید بحيث لا یرى فی الوجود الا الله لم یستعذ الا بالله ولم یلتجئ الا الی الله والنبی علیه السلام لما ترقى عن
 هذا المقام قال أعوذ بک منک وكان علیه السلام اذا دخل الخلاء قال اللهم انی أعوذ بک من الخبث والخبائث
 ای من ذکور الجن وانائم مما اتصف بالخبائث واجعت الامة علی عصمة النبی علیه السلام فان قرینه من الجن
 قد أسلم أو أنه قد نزع منه مغمز الشیطان فالمراد من الاستعاذة تحذیر غیره من شر الشیطان ثم ان الشیطان
 یوسوس فی صدور الناس فیغوی کل احد من الرجال والنساء ویوقع الاشرار فی البدع والاهواء وفى الحديث
 (صنفان من اهل النار لم أرهما) یعنی فی عصره علیه السلام اطهارة ذلک العصر بل حدث بعده (قوم معهم سیاط)
 یعنی احدثهم اقوام فی یدیهم سیاط جمع سوط تسمى تلك السیاط فی ديار العرب بالمقارع جمع مقرعة وهی جلدة
 طرفها مشدود عرضها کعرض الاصب الوسطی یضربون بها السارقین عراة قیل هم الطوافون علی ابواب الظلمة
 کالکلاب یطردون الناس عن ابواب الضرب والسباب (کا ذناب البقر یضربون بها الناس ونساء) یعنی ثانیها ما نساء
 (کاسیات) یعنی فی الحقیقة (عاریات) یعنی فی المعنی لانهن یلبس نیا بارقاً فانه ص ما تحتها اومعناه عاریات من
 لباس التقوی وهن اللاتی یلقین ملاحفهن من ورائهن فتکشف صدورهن کنساء زماننا اومعناه کاسیات بنم
 الله عاریات عن الشکر یعنی أن نعيم الدنيا لا ینفع فی الآخرة اذا خلعا عن العمل الصالح وهذا المعنی غیر مختص بالنساء
 (عمیلات) ای قلوب الرجال الی الفساد بهن أو عمیلات ککافهن وا کفاهن کما تفعل الرافعات أو عمیلات معناه هن
 عن رؤسهن لتظهر وجوههن (مائلات) الی الرجال اومعناه متجترات فی مشعر (رؤوسهن) کاسمة الخت) یعنی
 یعظمن رؤوسهن بالخر والقلنسوة حتی تشبه اسمة الخت اومعناه ینظرن الی الرجال برفع رؤوسهن (المائلة) لان
 اعلى السنام یميل لکثرة شحمه (لا یدخلن الجنة ولا یمجدن ریحها وان ریحها التوجده من مسیرة کذا وکذا) ای من
 مسیرة اربعین عاماً (حتى اذا جاء احدهم بالموت) حتى الی یتدأها الکلام دخلت علی الجلالة الالهیة وهی مع ذلک
 غایة لما قبلها متعلقة یمصفون ای یستمترون علی سوء الذکر حتى اذا جاء احدهم کافراً ای أحد کان الموت الذی
 لا مرد له وظهرت له احوال الآخرة (قال) تحسرا علی ما فرط فیہ من الايمان والعمل (رب) یارب (ارجعون)
 رد فی الی الدنیا والواو لتعظیم المخاطب لان العرب تتخاطب الواحد باللیل الشان بلفظ الجماعة وفیه رد علی من
 یقول الجمع للتعظیم فی غیر المتکلم انما ورد فی کلام المولدين ثم انه یقول له الی اى شئی تذهب الی جمع المال او غرس
 الفراس او بناء البیان او شق الانهار فیه قول (لعلی اعمل صالحاً فیماترکت) ای فی الايمان الذی ترکته

اي لعلى اعمل في الايمان الذي آتته البتة عملا صالحا ينظم الايمان في سلك الرجاء كسائر الاعمال الصالحة بان يقول لعلى اومن فاعمل الخ للاشعار بانه امر مقرر الوقوع غنى عن الاخبار بوقوعه فضلا عن كونه مرجو الوقوع وقال في الجلائل لعلى اعمل صالحا اي اشهد بالتوحيد فيما تركت حين كنت في الدنيا انتهى قال بعضهم الخطاب في ارجعون ملك الموت واعوانه وذكر الرب للقسم كما في الكبير واستعان بالله اولا ثم بهم كما في الاسئلة المتعممة (وكما قال الكاشاني) امام نعلبي باجبي مفسران برائتك خطاب بملك الموت واعوان اوست اول بكلمة رب استعانه ي نمايند بخداي وبكلمة ارجعون رجوعى نمايند بملائكة * ويدل عليه قوله عليه السلام اذا عين المؤمن الملائكة قالوا اترجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدومالى الله تعالى واما الكافر فيقول ارجعون وقيل اريد بقوله فيما تركت فيما قصرت فتدخل فيه العبادات البدنية والمالية والحقوق قال في الكبير وهو اقرب كانهم تمنوا الرجعة ليصلوا واما افسدوه يقول الفقير فالمراد بالعمل الصالح هو العمل المبني على الايمان لانه وان كان عمل عملا في صورة الصالح لكنه كان فاسدا في الحقيقة حيث احبطه الكفر فلما شاهد بطلانه رجأ أن يرجع الى الدنيا فيؤمن ويعمل عملا صالحا صورة وحقيقة وقال القرطبي سؤال الرجعة غير مختص بالكافر اى بل بيم المؤمن المقصر قال في حقائق البقي بين الله سبحانه من كان ساقطا عن مراتب الطاعات لم يصل الى الدرجات ومن كان محروما من المراقبات في البدايات كان محجوبا عن المشاهدات والمعاينات في النهايات وان اهل الدعاوى المزخرفات والترهات تمنوا في وقت التفرغ ان لم تخض عليهم اوقاتهم بالغفلة عن الطاعات ولم يشتغلوا بالدعاوى المخالفات والمحاللات فاقبل على طاعة مولاه واجتنب الدعاوى واطلاق القول في الاحوال فان ذلك قسنة عظيمة هلك في ذلك طائفة من المريدين وما نزع احد الى تصحيح المعاملات الا اذا بركة ذلك الى قرب الرب ومقام الامن ولا ترك احد هذه الطريقة الا تعطل وفد ووقع في الخوف العظيم وغنى حين لا يتقنع التقى (قال الحافظ) كاري كنيم ورنه عجالت برآورد * روزي كه رخ جان بجهان ذكر كشم * (وقال الخدي) علم وتقوى سربسرد عويست ومعنى ديكرست * مرده معني ديكر وميدان دعوى ديكرست (كلا) ردع عن طلب الرجعة واستبعادها اى لا يرذل الدنيا ابدا (انما) اى قوله رب ارجعون (كلمة) الكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضه مع بعض (هو) اى ذلك الاحد (قائلها) عند الموت لا محالة لتسلط الحزن عليه ولا يجابها (ومن وراءهم) فعال ولا مة همزة عند سيد وبه وابى على الفارسي وباء عند العامة وهو من ظروف المكان بمعنى خلف وامام اى من الاضداد والمعنى امام ذلك الاحد والجمع باعتبار المعنى لانه في حكم كلهم كما أن الافراد في قال وما يليه باعتبار اللفظ (برخ) حائل بينهم وبين الرجعة وهو القبر وفي التأويلات النجبية وهو ما بين الموت الى البعث اى بين الدنيا والاخرة وهو غير البرزخ الذي بين عالم الارواح الماتى وبين هذه النشأة العنصرية (الى يوم يعنون) يوم القيامة وهو اقنطاط كل من الرجعة الى الدنيا لما علم ان لا رجعة يوم البعث الى الدنيا واما الرجعة حينئذ فالى الحياة الاخرية (فاذا نفع في الصور) لقيام الساعة وهي النجفة الثانية التي عندها البعث والنشور والنفع نفع الريح في الشئ والصور مثل قرن ينفع فيه فيجعل الله ذلك سببا لعود الارواح الى اجسادها (فلا انساب بينهم) تنفعهم زوال التراحم والتعاطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبنيه ولا انساب يقتضون بها والنسب القرابة بين اثنين فصاعدا اى اشتراك من جهة احد الابوين وذلك ضرر ان نسب بالطول كالاشتراك بين الاباء والابناء ونسب بالعرض كالنسب بين الاخوة وبنى الاعمام (يومئذ) كما ينهم اليوم (ولا يتسالمون) اى لا يسأل بعضهم بعضا فلا يتول له من انت ومن اى قبيلة ونسب انت ونحو ذلك لاشتغال كل منهم بنفسه لشدة الهول فلا يتعارفون ولا يتسألون كما انه اذا عظم الامر في الدنيا لم يتعرف الوالد لولده ولا يناقضة قوله تعالى فاقبل بعضهم على بعض يتسألون لان عدم التساؤل عند ابتداء النجفة الثانية قبل المحاسبة والتساؤل بعد ذلك وايضا يوم القيامة يوم طوبى فيه خسون موطننا كل موطن القسنة فنى موطن يشتهد عليهم الهول والفرع بحيث يشغلهم عن انساؤل والتعارف فلا يفتنون لذلك وفي موطن يفتقون افاقة فيتنسألون ويتعارفون وعن الشعبي قالت عائشة رضى الله عنها يا رسول الله اما تعارف يوم القيامة اسمع الله يقول فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتسألون فقال عليه السلام ثلاثة مواطن تذهل فيهم اكل

نفس حين يرمى الى كل انسان كتابه وعند الموازين وعلى جسر جهنم قال ابن مسعود رضى الله عنه يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فينصب على رؤوس الاولين والآخرين ثم ينادى مناد الا ان هذا فلان ابن فلان فمن كان له عليه حق فليأت الى حقه فيفرح العبد يومئذ ان ثبت له حق على والده وولده ووزوجته واخيه فلا انساب بينهم يومئذ وعن قتادة لاشئ انقض الى الانسان يوم القيامة من ان يرى من يعرفه ان ثبت له عليه ثنى ثم تلا يوم يقر المرء من اخيه الآية قال محمد بن علي الترمذى قدس سره الانساب كلها منقطعة الا من كانت نسبته صحيحة في عبودية ربه فان تلك النسبة لا تنقطع ابدا وتلك النسبة المقتض بها الانسبة الاجناس من الالاء والامهات والاولاد (قال الاصمعي) كنت اطوف بالكعبة في ليلة مقمرة فسمعت صوتا حزيننا قنيت الصوت فاذا انا بشاب حسن ظر يفتعلق باستار الكعبة وهو يقول نامت العيون وغارت النجوم وانت الملك المحلى القيوم وقد غلقت الملوك ابوابها واقامت عليها حرسها وحجابها وبابك مفتوح للسائلين فيها اناس انك يسألك مذنباً فقيراً مسكيناً اسيراً جئت انتظر رحمتك يا رحمن ثم انشأ يقول

يا من يجيب دعا المضطر في الظلم • يا كاشف الضر والبلى مع السقم
قد نام وقدى حول البيت واتهموا • وانت يا حي يا قيوم لم تسنم
ادعوك ربي ومولاي ومستندي • فارحم بكائي بحق البيت والحرم
انت الغفور الجدى منك مغفرة • او اعف عني يا ذا الجود والنعم
ان كان عفوك لا يرحوه ذو جرم • فمن يجود على العاصين بالكرم

ثم رفع رأسه نحو السماء وهو ينادى يا الهى وسيدى ومولاي ان اطعمتك فلك المنة على - وان عصيتك فبحبلى فلك الحجة على - اللهم فبأظهارة مننتك على - واشبات حجتك لدى - ارحمني واغفر ذنوبي ولا تحرمنى رؤية جدى قرة عيني وحيبيك وصفيك ونيك محمد صلى الله عليه وسلم ثم انشأ يقول

الايماء المأمول في كل شئ • اليك شكوت الضر فارحم شكايى
الا يارجاني انت كاشف كربى • فهب لى ذنوبى كما هو اترض حاجتى
فزادى قليل ما اراه مبلى • على الزاد ابكى ام ابعد مسافتى
انيت باعمال قباح رديشة • وما فى الورى خفاق جنى كجنايتى

فكان يكثر هذه الايات حت سقط على الارض مغشياً عليه فدفن منه فاذا هوزن العابد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب فوضعت رأسه في حجرى وبكيت لبكائه بكاء شديداً شقة عليه قطار من دموى على وجهه فافاق من غشيته وفتح عينه وقال من الذى شغلنى عن ذكر مولاي فقلت انا الاصمعي ياسيدى ما هذا البكاء وما هذا الجزع وانت من اهل بيت النبوة ومعدن الرسالة أليس الله يقول انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم اظهرها قال فاستوى جالساً وقال يا اصمعي هيات ان الله تعالى خلق الجنة لمن اطاعه وان كان عبدا حبشياً وخلق النار لمن عصاه وان كان ملكاً قرشياً اما سمعت قوله تعالى فاذا نضح في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وفي التأويلات النجمية يشير الى ان نفخة العنابة الربوبية اذا نفخت في صور القلب قامت القيامة واقطعت الاسباب فلا يلتفت احد الى احد من انسابه لالى اهل ولا الى ولد لاشتغاله بطلب الحق تعالى واستغراقه في بحر المحبة فلا يسأل بعضهم بعضاً عما تركوا من اسباب الدنيا ولا عن احوال اهلهم وأخذانهم وأوطانهم واذا فارقوها كان لكل امرئ منهم يومئذ شأن في طلب الحق يغنيه عن مطالبة الغير (فن قلت موازينه) موزونات حسناته من العقائد والاعمال اى بمن كان له عقائد صحيحة واعمال سالحة يكون لها وزن وقدر عند الله فهو جمع موزون بمعنى العمل الذى له وزن وخطره عند الله وباقي الكلام في هذا اقسام سبق في تفسير سورة الاعراف (فاؤلئك هم المفلطون) الفاترون بكل مطلوب الناجون من كل مهر وبهولما كان حرف من يصلح للواحد والجمع وحد على اللفظ وجمع على المعنى (ومن خفت موازينه) اى ومن لم يكن له من العقائد والاعمال ما له وزن وقدر عند الله تعالى وهم الكفار لقوله تعالى فلا تقم لهم يوم القيامة وزناً (فاؤلئك الذين خسروا انفسهم) ضيعوها بتضييع زمان استكملها واطلوا استعدادها لنيل كمالها والخسر والخسران انتقص رأس المال كما في المفردات (قال الكاشغرى) پس كروه آندك زيان كردند از نفهائى يعنى سرمايه عمر

ياد غفلة برد اند و استعدادات حصول کمال را بطلب آرزوهای نفس و متابعت شهوات ضایع ساختند
 (فی جهنم خالدون) بدل من الصلة او خبر نان لا و لث قال فی التأویلات النجیة الانسان کالبیضة المستعدة
 لقبول تصرف ولاية الدجاجة و خروج الفروخ منها قال تصرفت فیها الدجاجة بكون استعدادها باقیا
 فاذا نضجت الدجاجة فتم اقتطعت عن حالها الى حال الفروخية ثم اقتطعت تصرف الدجاجة عنها نفست البیضة
 فلا یبقیها التصرف بعد ذلك لفساد الاستعداد و لهذا قالوا مرتبة الطریقة شر من مرتبة الشریفة و هذا معنی
 قوله فی جهنم خالدون ای فی جهنم انفسهم فلا یخرجون بالفروخية و لیس من سنة الله اصلاح الاستعداد بعد
 افساده (قال الحامی) انرا کد زمین کشد درون چون قارون * فی موسیش آورد برون هرون *
 فاسد شده راز روز کار و ارون * لا یمكن ان یصلحه العطارون (تلفح وجوههم النار) تحرقها یقال لفته
 النار بحرقها احرقت کما فی القاموس و التلفح کالتفح الا انه اشد تأثیرا کما فی الارشاد و غیره و تخصیص الوجوه
 بذلك لانها انصرف الی الاعضاء و اعظم ما ینصن منها فیان حالها از جرع المعاصی المؤذیه الی النار و هو السر
 فی تقدیمها علی الفاعل (وهم فیها کالحون) من شدة الاحتراق و الکواح تقلص الشفتین عن الاسنان کما تری
 الرؤوس المشویه و عن مالک بن دینار کان سبب توبة عبدة الغلام انه مر فی السوق برأس اخرج من النور
 فغشی علیه ثلاثة ايام و لیا الیه فی الحدیث تنویه النار فقلص شفته علیا حتی تبلغ وسط رأسه و نسترخی
 شفته السفلی حتی تبلغ سرته انتهى فیکال لهم تعینا و تو بیضا و تذکیرا لما به استحقوا و اما ابتلوا به من العذاب
 (الم تکن آیاتی تتلی علیکم) فی الدنیا (فکنتم بها تکذبون) حینئذ (قالوا) یا ربنا غلبت علینا ای ملکنا (شقوتنا)
 الی اقترافنا باسواء اختیارنا فصارت احوالنا مؤذیه الی سوء العاقبة قال القرطبی و احسن ما قبل فی معناه
 غلبت علینا الذنات و اهوأنا فسمی الذنات و الا هوأشقة لانهم انوذیان الیهما قال ابوتراب الشقوة حسن الظن
 بالنفس و سوء الظن بالخلق (و کذا) بسبب ذلك (قوما ضالین) عن الحق و لذلك فعلنا ما فعلنا من التکذیب و سائر
 المعاصی (ربنا اخرجنا منها فان عندنا ظالمون) متجاوزون الحد فی الظلم لانفسنا (قال) تعالی بطریق القهر
 (اخشأ و اقمیا) استکتوا فی النار سکوت و ان فانه لیس مقام سؤال و انزجروا انزجار الکلاب اذا زجرت
 من خسأت الکلب اذا زجرته مستعینا به فحسأ ای انزجر (ولا تکامون) ای باستعداد الانخارج من النار و الرجوع
 الی الدنیا فانه لا یكون ابدا (انه) تعلیل لما قبله من الزجر عن الدعاء ای ان الشان (کان فریق من عبادی) و هم
 المؤمنون (یقولون) فی الدنیا (ربنا ائنا) صدقنا بک و بجمع ما جاء من عندک (فاغفر لنا) استردونا (وارحنا)
 و انم علینا نعمک الی من جعلنا الفوز بالجنة و النجاة من النار (وانت خیر الراحمین) لان رحمتک منبع کل رحمة
 (فاخذتموهم سخریا) مهزوا بهم ای استکتوا عن الدعاء بقولکم ربنا الخ لانکم کنتم تستهزئون بالداعین بقولهم
 ربنا ائنا الخ و تشاغلون (حتى انسوکم) ای الاستهزاء بهم فان انفسهم لیس سبب الانساء (ذکرى) ای ذکرکم ایای
 و الخوف منی و العمل بطاعتی من فرط اشتغالکم باستهزائهم (وکنتم منهم تضحکون) و ذلك غایة الاستهزاء و قال
 مقاتل نزلت فی بلال و عمار و سلمان و صهیب و امثالهم من قراء الصحابة کان کفار قریش کأبی جهل و عتبة
 و ابی بن خلف و انشرا بهم يستهزئون بهم و باء لامهم و یؤذونهم (ای جزیه هم الیوم بما صبروا) بسبب صبرهم علی
 اذیتهم و الصبر حبس النفس عن الشهوات (انهم هم الفائزون) ثانی مقعولی الجزء ای جزیه هم فوزهم بمجامع
 مراداتهم مخصوصین به فی التأویلات النجیة و فیه من اللطائف ان اهل السعادة کما ینتفعون بمعاملاتهم
 الصالحة مع الله من الله ینتفعون بانکار منکرهم و استخفاف مستهزئهم و ان اهل الشقاوة کما یخسرون بمعاملاتهم
 الفاسدة مع انفسهم یخسرون باستهزائهم و انکارهم علی الناصحین المرشدين (قال) الله تعالی تذکیرا لما ابتلوا
 فیماسألوا الرجوع الیه من الدنیا بعد التنبیه علی استحالته بقوله اخشأ و اقمیا و لا تکلمون (کم لبستم فی الارض)
 الی تدعون ان ترجعوا الیهما یقال لبث بالمكان اقام به ملازماله (عدد سنین) تمیز لکم (قالوا) البنا و ما و بعض
 یوم استقصارا لمدة لبثهم فیها بالنسبة الی دخولهم فی النار و لانها كانت ايام مرور و ايام السرور و قصارا و لانها
 منقضية و المنقضى کالمعدوم * هر دم از عمر کرامی هست کج بی بدل * میرود کجی چنین هر لحظه بر باد
 آه (فاسأل العاذین) ای الذین یعلمون عتد ايامها ان اردت تحقیقها فانما لما نحن فیه من العذاب
 مشغولون عن تذکرها و احصائها و فی التأویلات النجیة فاسأل العاذین یعنی الذین یعدون انفسنا

ويا مائنا وليا ليتنا من الملائكة الموكلين علينا (قال) الله تعالى (ان) ما (لبنتم الا قليلا) تصديقا لهم في قليل ما لهم
 لسنى لبنهم في الدنيا وقليلا معة مصدر محذوف اي لبنا قليلا وزمان محذوف اي زمانا قليلا (وانكم كنتم
 تعملون) لعلمهم يومئذ فلة لبنكم فيها كما علمتم اليوم وفي بحر العلوم اي لو كنتم تعلمون مقدار لبنكم
 من الطول لما اجبتم بهذه المدة فعلى العاقل ان يتدارك حاله ويصلح اعماله قبل ان تنفذ الانفاس ويتهدم
 الاساس قبل

ألائم الدنيا كطل صحابة • اظلتك يوم ما عنك اضمعت

فلانك فرحانا بها حين اقبلت • ولانك جزعانا بها حين ولت

قال اردشير بن بابك بن ساسان وهو اول ملك من آل ساسان لا ترككن الى الدنيا فانها لا تبقى على احد
 ولا تركها فان الآخرة لا تنال الا بها قال العلامة الزمخشري استغنم نفس الاجل وامكان العمل واقطع
 ذكر المعاذير والعلل فانك في اجل محدود وعمر غير محدود (قال الشيخ سعدى) كنون وقت تحمست احصكر
 بزورى • كرا سيد واراى كه خرمن برى • بشهر قيامت مرو تنكدست • كه وجهى ندارد بيفلت
 نشت • غنيمت شمراين كراى نفس • كه بى مرغ قيمت ندارد نفس • مكن عمر ضايح بافوس
 وحيف • كه فرصت عرب زست والوقت سيف • قال بعض الكبار لو علمت ان مافات من عمرى لا عوض
 له لم يصح منك غفلة ولا اهمال ولكنت تأخذ بالعزم والحزم بحيث تبادر الاوقات وتراقب الحالات خوف
 الفوات عاملا على قول القائل (السباق السباق قول لا وفلا • حذر النفس حسرة المسبوق) وما حصل من عمرى
 اذا علمت ان لا قيمة له كنت تستغرق اوقاتك في شكر الحاصل وتحصيل الواصل فقد قال على رضى الله عنه بقية
 عمر المرء ما لها ثم يدرك به منها مافات ويحيى مامات وفي الحديث ما من ساعة تأتى على العبد لا يذكر الله فيها
 الا كانت عليه حسرة يوم القيامة واعلم ان العباد على قسمين في اعمارهم قرب عمر اتسع آماده وقلت امداده
 كاعمار بعض بنى اسرائيل اذ كلن الواحد منهم يعيش الالف ونحوها ولم يحصل على شئ مما يحصل لهذه الامة
 مع قصر اعمارها ورب عمر قليله آماده كثيرة امداده كهم من فتح عليه من هذه الامة فوصل الى عناية الله
 بلحمة فن يورث له في عمره ادرك في يسير من الزمان ما لا يدخل تحت العبارة فالخذلان ككل الخذلان ان
 تنقرغ من الشواغل ثم لا توجه اليه بصدق النية حتى يفتح عليك بما لا تصل اليه وان تقل عواثقتك
 ثم لا ترحل اليه عن عوالم نفسك والاستئناس بيومك وامسك قد جاء خصلتان مغبون فيهما كثير من الناس
 الحمة والقراع ومعناه ان الصحيح ينبغي ان يكون مشغولا بدين اودنيا فهو مغبون فيهما (الحسبتم انما خلقناكم
 عبثا) الهزيمة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف على مقدر والحسبان بالكسر التيقن وعبثا حال من نون
 العظيمة بمعنى عابثين وهو ما ليس لفاعله غرض صحيح اوارتكاب امر غير معلوم الفائدة والمعنى أغفلتم وظننتم
 من فرط غفلتكم انما خلقناكم بغير حكمة (وانكم اليئلا ترجعون) عطف على انما خلقناكم اي وحسبتم عدم
 رجوعكم اليئلا يعنى ان المصلحة من خلقكم الامر بالهـ ل ثم البعث الجزاء ومعنى الرجوع الى الله الرجوع الى
 حيث لا مال ولا حاكم سواه قال الترمذى ان الله خلق الخلق ليعبدوه فينبههم على العبادات ويعاقبهم على تركها فان
 عبدوه فأنهم عبيد احرار كرام من رقيق الدنيا ملوك في دار السلام وان رفضوا العبودية فهم اليوم عبيد اناق
 سقاط لثام وغدا اعداء في السجون بين اطباق النيران وفي التأويلات التجمية الحسبتم انما خلقناكم بلامعنى
 يتبعكم ابضركم حتى عشتكم كما يعيش اليها ثم فانتقروا بنم اليئلا بالاعمال الصالحات للتقرب وحسبتم انكم اليئلا
 لا ترجعون بالاطف والقهر • فالرجوع بالاطف بان يموت بالموت الاختيارى قبل الموت الاضطرارى وهو بان
 ترجعوا من اسفل ساغفين الطبيعة على قدمى الشريعة والطريقة الى اعلى عليين عالم الحقيقة • والرجوع بالقهر بان
 ترجعوا بعد الموت الاضطرارى فتقادون الى النار بسلاسل تعلقا بكم بشهوات الدنيا وزينتها واغلال صفاتكم
 الذميمة • وعن بهلول قال كنت يوما في بعض شوارع البصرة فاذا بصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصبي
 ينظر اليهم ويبكى فقلت هذا صبي يتحسر على ما في ايدي الصبيان ولا شئ معه فيلعب به فقلت اي بنى ما ييكلك
 اشترى لك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرفع بصره الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا فقلت اي
 بنى فلماذا خلقنا فقال للعلم والعبادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله تعالى الحسبتم انما

خلقناكم عينا وانكم بينا لا ترجعون قلت له اى بنى اراك حكما فغظني واوجز فانشا يقول

ارى الدنيا تجهز بانطلاق * مشمرة على قدم وساق

فلا الدنيا بياقية لحى * ولا حى على الدنيا باق

كان الموت والحدان فيها * الى نفس الفتى فرسا سابق

فيا مغرور بالدنيا رويدا * ومنها لخذ لنفسك بالوثاق

ثم رمق السماء بعينه وأشار اليها بكفيه ودموعه تنهد على خديه وهو يقول

يا من اليه المبتهل * يا من عليه المتكل

يا من اذا ما أمل * يرجوه لم يخط الا مل

قال فلما اتم كلامه خرج مغشيا عليه فرفعت رأسه الى مجرى ونفضت التراب عن وجهه **بكي** فلما افاق قلت له اى بنى ما نزل بك وأنت صبي صغير لم يكتب عليك ذنب قال اليك عني يا بهلول انى رأيت والدنى وقد انار بالخطب الكبار فلا تقدا لا بالصغار وانى اخشى ان اكون من صفار حطب جهنم قال فسألت عنه فقالوا اذاك من اولاد الحسين بن على بن ابى طالب رضى الله عنهم قلت قد بعبت من ان تكون هذه الثمرة الامن تلك الشجرة ففعل الله به وبآبائه (قال الشيخ ابو بكر الواسطى) روزى ابن آيت مى خواند فرمود كه فى بنى خلقى بعبت نيا فريد بلكه خواست كه هستى وى آشكار اشود واز مصنوعات وى بصفت كالمية اوراه برند وكفته اند شمارا بيازى نيا فریده ايم بلكه براى ظهور نور محمد عليه السلام آفریده ايم چو درازل مقتر شده بود كه آن كوه را تابان از صدف جنس افس بيرون آيد پس او صافست و شما همه فرع اويد * هفت ونه و چار كه برداختيد * خاص بى موكب او ساختند * اوست شه و آدميان جلّه خيل * اصل وى وجلّه عالم طفيل * در بحر الحقائق گفته كه شمارا براى آن آفريدم تا بر من سود كنند نه بجهت آن كه من بر شما سود كنم كما قال تعالى خلقت الخلق ليرجعوا الى لا ارجع عليهم وكوئنه ملائكة را آفريد تا منظر قدرت باشند و آدميان را خلقى كرد تا مخزن جوهر محبت باشند در بعضى كتب سماوى هست كه اى فرزند آدم همه شما براى شما آفريدم و شمارا براى خود سر كننت كذا مخفيا اينجا ظاهر و رغام دارد (كما اشار اليه المولوى فى المثنوى) اى ظهور تو بكنلى نور نور * كنج مخفى از تو آمد در ظهور * خویش را بشناخت مسكين آدمى * از فروى آمد و شد در كنجى * بشتن را آدمى ارزان فروخت * بود اطلس خویش را بر دلق دوخت (فتعالى الله) ارتفع بذاته وتترزه عن ممانته المخلوقين فى ذاته وصفاته وافعاله وعن خلوقه وافعاله عن الحكم والمصالح والقليات الجليله (الملاك الحق) الذى يحق له الملك على الاطلاق ايجادا واعدا ما بدأ واعداه واحياء وامانة وعقابا واثابة وكل ما سواه مملوك له مقهور تحت ملكه العظيم قال الامام الغزالى رحمه الله الملك والذى يستغنى فى ذاته وصفاته وافعاله عن كل موجود ويحتاج اليه كل موجود وفى المفردات الحق موجد الشئ بسبب ما يقتضيه الحكمه وفى التأويلات التبعية ذاته حق وصفاته حق وقوله صدق ولا يتوجه للمخلوق عليه حق وما يفعل من احسانه به ابداه فليس شئ منها يستحق (لا اله الا هو) فان كل ما عده عبيده (رب العرش الكريم) فكيف بما هو تحتة ومحاط به من الموجودات كما كنا ما كان وانما وصف العرش بالكريم لانه مقسم فيض كرم الحق ورجته منه تنقسم آثار رجته وكرمه الى ذرات المخلوقات (ومن) وهر كه (يدع) بعدد (مع الله الهاتر) افرادا او اشتركا (لا برهان له به) اى بدعائه معه ذلك وبالفارسية هيچ حجتى نيست بر پرستنده را برستش آن اله وهو صفة لازمة لالهها كقوله بطير بجننا حيه اذ لا يكون فى الآهه ما يجوز أن يقوم عليه برهان اذ الباطل ليس له برهان جئى بها للتاكيد وبناء الحكم عليها تنبها على ان الدين بما لا دليل عليه باطل فكيف بما شهدت بداهة العقول بخلافه (فانما حسابه عند ربّه) فهو محجازى له على قدر ما يستحقه جواب يدع (انه لا يبط الكافرون) اى الشان لا يتجر من كفر من سوء الحساب والعذاب (وقل رب اغفر وارحم) امر رسول الله بالاستغفار والاسترحام ايذانا بانها من اهم الامور الدينية حيث امر به من غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر **فكيف** بمن عده كما قال فى التأويلات التبعية الخطاب مع محمد عليه السلام بشيرا الى انه مع كمال محبوبيته وغاية خصوصيته ورتبة نبوته ورسالته محتاج الى مغفرته ورجته فكيف بمن دونه ومن يدعو مع الله اله آخر أى فلا بد لامته من الاقتداء به

في هذا الدعاء (وأت خبر الرحمن) يشير الى انه يحتمل تغير كل راحم بأن يسخط على مرحومه فيعذبه بعد ان يرجه وان الله جل ثناؤه اذا رحم عبده لم يسخط عليه ابدا لان رحمته ازلية لا تحتسمل التغير وفي حقائق البقلى اغفر تقصيري في معرفتك وارحني بكشف زيادة المقام في مشاهدتك وانت خير الراحمين اذ ~~كل~~ الرحمة في الكونين قطرة مستفادة من بحار رحمك القدسية وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه مر بمصباح مبتلى فقرأ في اذنه أنفسيتم حتى ختم السورة فبرئ باذن الله تعالى عليه السلام ما قرأت في اذنه فاخبره فقال والذي نفسي بيده لو أن رجلا موقنا قرأها على جبل زال روى ان اول هذه السورة وآخرها من كنوز العرش من عمل ثلاث آيات من اولها واتعظ بأربع آيات من آخرها فقد نجا واطلح وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان عليه السلام اذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل فكنتنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يده وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تجرمنا وأثّرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا وأرضنا ثم قال لقد انزل علي عشر آيات من آياتهم دخل الجنة ثم قرأ قد اطلع المؤمنون حتى ختم العشر

تمت سورة المؤمنين في الثاني والعشرين من شهر الله رجب من سنة سبع ومائة والف وتلوه سورة النور وهي مديئة اثنتان لواربع وستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال القرطبي مقصود هذه السورة ذكر احكام العفاف والستر كذب عمر رضي الله عنه الى الكوفة علموا نسائه كم سورة النور وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلوهن اى النساء في الغرف ولا تعلمهن الكتابة وعلموهن سورة النور والغزل (سورة) سورة القراء أن طائفة منه محيطة بما فيها من الآيات والكلمات والعلوم والمعارف مأخوذة من سور المدينة وهو حاطها المشتمل عليها وهي خبر مبتدأ محذوف اى هذه سورة وانما اشير اليها مع عدم سبق ذكرها لانها باعتبار كونها في شرف الذكر في حكم الحاضر المشاهد والتذكير مفيد للفتنة من حيث الذات كما ان قوله تعالى (انزلناها) مفيد لها من حيث الصفة اى انزلناها من عالم القدس بواسطة جبريل (وفرضناها) اى اوجبنا ما فيها من الاحكام ايجابا قطعيا فانها حصل الفرض قطع الشيء الصلب والتأثير فيه كقطع الحديد والفرض كالايجاب لكن الايجاب يقال اعتبارا بوقوعه وثنائه والفرض بقطع الحكم فيه كما في المفردات (وانزلنا فيها) اى في نضاعيف السورة (آيات) هي الآيات التي ينطت بها الاحكام المفروضة كما هو الظاهر لا مجموع الآيات (بينات) واضحات دلالات على احكامها وتكرير انزلنا مع استلزام انزال السورة لانزالها لارزكال العنابة بشأنها (اعلمكم تذكرون) شايدك شيا بهند يذيريد وازبحارم برهيزيد وهو بخذف احدى التاءين اى تذكرونها فتعملون بموجبها عند وقوع الحوادث الداعية الى اجراء احكامها وفيه ايدان بأن حقها ان تكون على ذكر منهم بحيث متى مست الحاجة اليها استحضروها قال بعضهم لو لم يكن من آيات هذه السورة البرائة الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله لكان كثيرا فكيف وقد جمعت من الاحكام والبراهين ما لم يجمعها غيرها (الزانية والزاني) شروع في تفصيل ما ذكر من الآيات البينات وبيان احكامها والزاني وطئ المرأة من غير عقد شرعى وقد يقصر واذا مدي يصح ان يكون مصدر المفاعلة والنسبة اليه فنوى كذا في المفردات والزانية هي المرأة المطاوعة لازي المكنة منه كما نبه عنه الصيغة لا المزية كرها وقد جمعا على الزاني لما ان زنى النساء من اماء العرب كان فاشيا في ذلك الزمان اولانها الاصل في الفعل لكون الداعية فيها أوفر والشهوة أكثر ولولا تمكّنه هامة لم يقع رفعها على الابتدأ والخبر قوله (فاجلدوا كل واحد منهم مائة جلدة) والقلة لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التي زنت والذي زنى والجلد ضرب الجلد بالكسر وهو قشر البدن يقال جلده ضرب جلده نحو بطنه وظهره اذا ضرب بطنه وظهره أو معة - جلد ضرب بالجلد نحو عصاه اذا ضرب به بالعصا ومائة نصب على المصدر والمعنى بالفارسية پس بزیدای اهل بلد و احكام هر یکی را از ان هر دو صد تا زیانه * و كان هذا عام في المحسن وغيره وقد نسخ في حق المحسن قطعاً وبكفينا في حق الناصح القطع بانه عليه السلام قد رجم ما عزا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة فخذ المحسن هو الرجم وحده غير المحسن هو الجلد وشرائط الاحصان في باب الرجم ست عند ابى حنيفة الاسلام والحرية والعقل والبلوغ والنكاح الصحيح والدخول فلا احصان عند فقد واحدة

منها وفي باب القذف الرابع الاول والعقة فعنى قولهم رجم محسن اى مسلم حر عاقل بالغ متزوج وذود خول ومعنى قولهم قذف محسن اى مسلما حر عاقل بالغا حقيقا واذا قذت واحدة منها فلا احصان (ولا تأخذكم بها رافة) رجة ورقة وفي الجر الرافة أرق الرجة وبالفارسية مهربانى كردن وتنكيرها للتقليل اى لا يأخذكم بها منى من الرافة قليل من هذه الحقيقة وبالفارسية وفرانسى كبر دشمارا بيان روزنا كننده مهربانى (فى دين الله) فى طاعته واقامة حذنه فنعطلوه أو نساخوه فيه بعدم الإجماع ضربا والتكميل حذنا وذلك أن الضروب يفعل أثناء الضرب افعالا غريبة ويتضرع ويستغث ويسترحم وربما يغشى عليه فيأف به الامام أو الضارب أو بعض الحاضرين لاسيما اذا كان أحب الناس اليه كالولد والاخ مثلا فلا يستوفى حذ الله وحقه ولا يكمل جلد مائة بل يتقصه بترك شئ منها أو يخفف الضرب فتهاهم الله عن ذلك وفيه تنبيه على ان الله تعالى اذا أوجب امر افعال استعمال الرجة فيه وفى الحديث يؤتى بال قاص من حد سوطا فيقال لم تقص فيقول رجة لعبادك فقال له أنت أرحم منى انطلقوا به الى النار ويؤتى بمن زاد سوطا فيقال لم زدت فيقول لينوا عن معاصيك فيقال له أنت أحكم منى فيؤمر به الى النار قال فى الاسئلة المقصدة ان الله نهي عن الرافة والرجة وعلى هذا ان وجدنا واحدا قبله اشفاق على أخيه السلم حيث وقع فى المعصية يؤاخذ بها والجواب أنه لم يرد الرافة الجبلية والرجة الفرزية فانها لا تدخل تحت التكليف وانما أراد بذلك الرافة التى تمنع عن اقامة حدود الله وتفضى الى تعطيل أحكام الشرع فهى منهى عنها قال فى بحر العلوم وفيه دلالة على أن المخاطبين يجب عليهم أن يجتهدوا فى حد الزنى ولا يخففوا الضرب بل يوجعوها ضربا وكذلك حد القذف عند الزهري لاحد الشرب وعن قتادة يخفف فى حد الشرب والقذف ويجتهد فى حد الزنى (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) من باب التهيج والتهاب الغضب لله ولدينه فان الايمان بهما يقتضى الحد فى طاعته والاجتهاد فى اجراء الاحكام قال الجنيد رحمه الله الشفقة على المخالفين كالأعراض عن المواقين وذكر اليوم الآخر لتذكر ما فيه من العقاب فى مقابلة المساحة والتعطيل وانماسمى يوم القيامة اليوم الآخر لانه لا يكون بعده ليل فخير كل يوم واحد وقيل انه تجتمع الانوار كلها ونصير فى الجنة يوما واحدا وتجتمع الظلمات كلها ونصير فى النار ليلة واحدة (وليسند عذابهم ما طائفة من المؤمنين) الشهود الحضور والعذاب الإجماع الشديد قال بعضهم التعذيب اكنار الضرب بعذبة السوط اى طرفه وقيل غير ذلك وفى تسميته عذابا دليلا على انه عقوبة ويجوز ان يسمى عذابا لانه ألم مانع من المعاودة كماسمى نكالا اى عقابا يردع عن المعاودة والطائفة فرقة يمكن ان تكون حافة حول الشئ وحلقه من الطوف والمراد به جمع يحصل به التمشير والجر وقوله من المؤمنين لان الفاسق من صلحاء قومه أعجل ونظائر الامر الوجوب لكن الفقهاء قالوا بالاستحباب والمعنى لتحضره زيادة فى التنكيل فان التفضيع قد ينكل اكثر مما ينكل التعذيب وبالفارسية وبانكده حذرشوند در وقت عذاب آن دونت يعنى در زمان اقامت برایشان كروى از مؤمنان تاتشهر برایشان حاصل وان تفضيع مانع كرد از معاودت بامثال آن عمل • فخذ غير المحسن جلد مائة وسوطا بسوط لا ثمة له ويجلد الرجل قائما وينزع عنه ثيابه الا ازاره ويقترق على بطنه الارأسه ووجهه وفرجه وتجلد المرأة قاعدة لا ينزع من ثيابها الا الحشو والفرو وحاز الحفرها لاله ولا يجمع بين جلد ورجم ولا بين جلد ونفى الاسياسة ويرجم مريض زنى ولا يجلد حتى يبرأ وحامل زنت ترجم حين وضعت وتجلد بعد النفاس وللعبد نصفها ولا يجتده سيده الاباذن الامام خلافا للشافعى وفى الحديث اقامة حد بارض خير لاهلها من مطار اربعين ليلة واعلم ان الزنى حرام وكبيرة روى حذيفة رضى الله عنه عنه عليه السلام يامعشر الناس اتقوا الزنى فان فيه ست خصال ثلاث فى الدنيا وثلاث فى الآخرة اما التى فى الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر واما التى فى الآخرة فسخط الله وسوء الحساب وعذاب النار ومن الزنى زنى النظر والنظرة سهم مسموم من سهام ابليس • ابن طراز ذور چون تيراست وسم • عشقت افزون ميكند صبر بكم • وفى التأويلات التجمية قوله الزانية والزانى بشير الى النفس اذا زنت وزناها بان استسلمت لتصرفات الشيطان والدنيا فيها بمانها الله عنه والى الروح اذا زنى وزناه نصره فى الدنيا وشهواتها مما نهاه الله عنه فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة من الجوع وترك الشهوات والمراوات تركبة لهما وتاديبا ولا تأخذكم بها رافة فى دين الله يعنى اذا ادعيت محبة الله فابغضوا مخالفي امره ولا ترحموا

انفسكم وارواحكم على مخالفة الله فانهم يظلمون انفسهم بجهلهم بجهلهم وان رحمتكم عليهم في ترك تركيتهم
وتأديهم كترك الوالد علاج ولده المريض شفقة عليه لينهك المرض فاذنوها ان كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر وليشهد عذابهم ما طاعة من المؤمنين وشيرا الى شهود اهل الصبة وان يركى النفس ويؤذّب الروح بمشهد
شيخ واصل كامل ليحفظه من طرفي الافراط والتفريط ويهديه الى صراط مستقيم هو صراط يسلكه فيه *

قطع ابن مرحله في همره في خضر مكن * ظلمات بتوس از خطر كراهي (الزاني لا يتكلم الا زانية او مشركة
والزانية لا يتكلم الا زان او مشرك) النكاح انما ورد في القرء ان بمعنى العقد اي التزوج لا الوطئ قال الراغب
اصل النكاح للعقد ثم استعمل للجماع ومحال ان يكون في الاصل للجماع ثم استعمل للعقد لان اسماء الجماع
كأها كذا لا يستقبحهم ذكره كاستباح تعاطيه ومحال ان يستعمل من لا يقصد خاشا ما يستفطونه لما
يستحسنونه انتهى وهذا حكم مؤسس على الغالب المعتاد جني به لاجل المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم
عن الزنى بهن يعني الغالب ان المائل الى الزنى والتعقب لا يرغب في نكاح الصالح من النساء وانما يرغب
في نكاح فاسقة من شكله او مشركة والمساخة لا يرغب في نكاحها الصلحاء ويفترون عنها وانما يرغب فيها
فاستق مثلها او مشرك فان المشاكلة سبب الائتلاف والاجتماع كان المخالفة سبب الوحشة والافتراق وقدم
الزاني في هذه الآية لان الرجل اصل في النكاح من حيث انه هو الطالب ومنه تبدأ الخطبة ولان الآية ترتب
في قراءتها المهاجرين الذين رغبوا في نكاح موسرات كانت بالمدينة من قبايا المشركين لينفق عليهم من
اكتسبوا على عادة الجاهلية (كما قال الكاشاني) بقايا زبيد با مشركان مدينة دريوت نواخير نشسته
هريك بر در خانه خود را بنصب كردند و مردم را بخود دعوت نمود اجرت كردندى ضعفه مهاجرين كه
مسكنى وعشرى نداشتند و از تنك بر بشان مى گذرانيدند داعيه كردند كه ايشان را نكاح در آورده كه وكران
نفس از ايشان كرفته بر عادت اهل جاهليت معاش گذرانند فاستاذنا رسول الله في ذلك فنهض واعنه ببيان
انه من افعال الزناة وخصائص المشركين كانه قيل الزاني لا يرغب الا في نكاح احدهما والزانية لا يرغب
في نكاحها الا احدهما فلا تحوموا حوله كيلا تنظموا في سلكهما او تسهوا بهما فايراد الجملة الاولى
مع ان مناط التنفير هي الشاية لتأكيد العلاقة بين الجانبين بمبالغة في الزجر والتنفير لاجزء الاشرار وانما
تعرض لها في الاولى اشباعا في التنفير عن الزانية بنظمها في سلك المشركة (وحرم ذلك) اي نكاح الزاني
(على المؤمنين) لما فيه من التشبيه بالفسقة والتعرض للثمة والسبب بسوء المقالة والطعن في النسب وغير ذلك
من المفاد لا يكاد يليق باحد من الاداني والاراذل فضلا عن المؤمنين واذل عبر عن التنزيه بالتحريم بمبالغة في
الزجر والحكم اما مخصوص بسبب النزول او منسوخ بقوله تعالى وانكحوا الايامي منكم فانه متناول للمساخات
ويؤيده ما روى انه عليه السلام سئل عن ذلك فقال اوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وفي الآية
اشارة الى الحذر عن اخذان السوء والحث عن مخالطة اهل الصبة والاخذان في الله تعالى فان الطبع من
الطبع يسرق والمقارنة مؤثرة والامراض سارية وفي الحديث لا تنسا كنوا المشركين ولا تجامعوه هم
فن ساكنهم اوجامعهم فهو منهم وليس من اى لانكنا مع المشركين في المسكن الواحد ولا تجتمعوا
معهم في المجلس الواحد حتى لا يسرى اليكم اخلاقهم وسيرهم القبيحة بكم المقارنة وللناس اشكال
فكل يطير بشكله * همه مرغان كند با جنس پرواز * كبوتر با كبوتر باز با باز * وكل مساكن مثله
كما قال قائلهم

عن المرء لا نسأل وأبصر قرينه * فان القرين بالمقارن يقتدى

فاما اهل الفساد فالفساد يجمعهم وان تنامت ديارهم واما اهل السداد فالسداد يجمعهم وان تباعدت ديارهم
(قال الكاشاني) جنسيت علت جمعهم ومشاكله سبب الفت * هر كس مناسب كه ر خود گرفتار * بلبل
بياغ رفت وزغن سوى خارزار * وحرم محافظة اخذان السوء على المؤمنين لئلا يؤثر فيهم فساد حالهم وسوء
اخلاقهم ومن بلاغات الخشعي لا ترض لجمالستك الا اهل مجامعتك اي لا ترض ان تكون جليس احد
من غير جنسك فانه العذاب الشديد ليس الا وجاه في مسائل الفقهاء من رأى نصرانية سمينة فتمنى ان يكون
نصرانيا لا تزوجهما كفر فقال بعضهم السمينة موجودة في المؤمنات ايضا ولكن على الضم الجنسية فعلى العاقل

ان يصون نفسه بقدر الامكان فان الله غيور يقبض ان يخاف منه كل آن (والذين يرمون المحصنات) الرمي يقال في الاعيان كالسهم والحجر ويقال في القتل كناية عن الشتم كالقذف فانه في الاصل الرمي بالحجارة ونحوها مطلقا قال في الارشاد في التعبير عن التقوى بما قالوا في حقهم بالرمي النبي عن صلابه الآلة وإيلا المرمي وبعده ايدان بشدة تأثيره فيمن والمحصنات العفاف وهو بالفتح يقال اذا قصور حصنها من نفسها وبالكسر يقال اذا قصور حصنها من غيرها والحصن في الاصل معروف ثم تجوزبه في كل تجوز ومنه درج حصنة لتكونا حصنا للبدن وفرس حصان لكونه حصنا لكبه وامرأة حصان للضعفة والمعنى والذين يقدفون العفاف بالزنى بدليل ذكر المحصنات عقيب الزواني وتخصيص المحصنات لشيوخ الرمي فيمن والا فزذف الذكر والانثى سواء في الحكم الا في والمراد المحصنات الاجنبيات لان رمي الزوج اى النساء للداخلات تحت نكاح الرامين حكمه سيأى وأجمعوا على ان شروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة من الرمي حتى ان من رمي مرة في اول بلوغه ثم تاب وحسنت حاله فقد عفا شخص لاحد عليه والقذف بالزنى ان يقول العاقل لمحصنة يا زانية يا ابن الزانى يا ابن الزانية يا ولد الزنى اولست لا ييك يا ابن فلان في غضب والقذف بغيره ان يقول يا فاسق يا شارب الخمر يا كل الربا يا خبيث يا نصراني يا يهودي يا مجوسي فيوجب التعزير كقذف غير المحصن واكثر التعزير تسعة وثلاثون سوطا وأقله ثلاثة لان التعزير ينبغي ان لا يبلغ اقل الحد اربعين وهى حد العبيد في القذف بالزنى والشرب واما ابو يوسف فاعتبر حد الاحرار وهو ثمانون سوطا وتقص عنها سوطا في رواية وخسة في رواية وقال للامام ان يعزى الى المائة والفرق بين التعزير والحد ان الحد مقتدر التعزير مفوض الى رأى الامام وان الحد يندرى بالشهاد دونه وان الحد لا يجب على الصبي والتعزير شرع والحد يطلق على الذى ان كان مقدرا والتعزير لا يطلق عليه لان التعزير شرع للتطهير والكافر ليس من اهل التطهير وانما يسمى في حق اهل الذمة اذا كان غير مقدر عقوبة وان التقادم يسقط الحد دون التعزير وان التعزير يحق للعبد كسائر حقوقه ويجوز فيه الارأى والعفو والشهادة على الشهادة ويجزى فيه العين ولا يجوز شتمى منها في الحد (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) يشهدون عليهم بما رموه من به ولا يقبل فيه شهادة النساء كافي سائر الحدود وفي كلمة ثم اشعار بجواز تأخير الاتيان بالشهود وفي كلمة لم اشارة الى المجتزأ عن الاتيان بهم ولا بد من اجتماع للشهود عند الاداء عند ابي حنيفة رحمه الله اى الواجب ان يحضر وفى مجلس واحد وان جاؤا متفرقين كانوا قذفة وفي قوله بربعة شهداء دلالة على انهم ان شهدوا ثلاثة يجب حدهم لعدم النصاب وصكذا ان شهدوا عينا او محدودين في قذف او احدهم محدودا وبعده لعدم اهلية الشهادة (فاجلدوهم ثمانين جلدة) انتصاب ثمانين كاتصا بالصادر ونصب جلدة على التمييز اى اضربوا كل واحد من الرامين ثمانين ضربة ان كان القاذف حرا واربعين ان كان عبد الظهور كذبه واقرآهم بعجزهم عن الاتيان بالشهداء وبالفارسية پس بزيديشتر اهستاد تازيانه وان كان المقذوف زائعا عز القاذف ولم يجد الا ان يكون المقذوف مشهورا بما قذف به فلا حد ولا تعزير حينئذ ويجلد القاذف كما يجلد الزانى الا انه لا ينزع عنه من الشباب الا ما ينزع عن المرأة من الحش والفرو والقاذفة ايضا في كيفية الجلد مثل الزانية وضرب التعزير اشد ثم للزنى ثم للشرب ثم للقذف لان سبب حده محتمل للصدق والكذب وانما عوقب صيانة للاعراض وبالفارسية حد قذف از حد زنى وحد شرب اخص است زيرا كه حد زنى بقرآن ثابت شده وثبوت حد شرب بقول صحابه است وسبب حد قذف محتمل است مر صدق رائى * وان كان نفس الحد ثابتا بالنص وانما يجب بطلب المقذوف المحصن لان فيه حقه من حيث دفع العار عنه ولا بد ان يكون الطاب بالقول حتى لو قذف الاخرس وطلبه بالاشارة لا يجب الحد وصكون المقذوف غائبا عن مجلس القاذف حال القذف او حاضر اسوأ فاحفظه ويجوز للمقذوف ان يعفو عن حد القذف قبل ان يشهد بالشهود ويثبت الحد والامام ايضا يحسن منه ان يحمل المقذوف على كظم الغيظ ويقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل ثبوت الحد فاذا ثبت لم يكن لواحد منهما ان يعفو لانه خالص حق الله واهذا لم يصح ان يصالح عنه بمال واذا تاب القاذف قبل ان يثبت الحد سقط واذا قذف الصبي او المجنون امرأته او اجنبيا فلا حد عليهم ولا لعان لافى الحال ولا اذ بلغ او افاق ولكن يعذر ان تأديا ولو قذف شخص امرأه او اراقا ان اراد زنية واحدة وجب حد واحد وان اراد زنيات مختلفة كقوله زيت يزيد وبعمر وتعدد لتعدد اللفظ كافي الكبير (ولا تقبلوا لهم شهادة)

عطف على اجلد وادخل في حكمه تمت له لما فيه من معنى الزجر لانه مؤلم للقلب كما ان الجلد مؤلم للبدن وقد
اذى المذوف بلسانه فعوقب باهدار منافع جزاء وفاقا للام في لهم متعلقة بمحذوف هو حال من شهادة
قدمت عليه الكون بانكره وفادتها تخصيص الرد بشهادتهم الناشئة عن اهلبيتهم الناشئة لهم عند الرى وهو
السر في قبول شهادة الله اعترف المحدث في القذف بعد التوبة والاسلام لانها ليست ناشئة عن اهلبيته السابقة
بل اهلبيته حدث له بعد اسلامه فلا يتناول الرد والمعنى لا تقبلوا من القاذفين شهادة من الشهادات حال كونها
حاصلة لهم عند القذف (ابدا) اى مدة حياتهم وان تابوا واصلحوا (واولئك هم) لا غيرهم (الفاسقون) الكاملون
في القسق والخروج عن الطاعة والتجاوز عن الحدود كما أنهم هم المستحقون لاطلاق اسم الفاسق عليهم من
الفسقة قال في الكبير يقيدان القذف من الكافر لان الفسق لا يقع الاعلى صاحبها (الا الذين تابوا) استثناء
من الفاسقين (من بعد ذلك) اى من بعدما اقر فوا ذلك الذنب العظيم (واصلحوا) اعمالهم بالتدارك ومنه
الاستسلام للحد والاستئصال من القذوف (فان الله غفور رحيم) تعليل لما يفيد الاستثناء من العفو
عن المواخذة بموجب القسق كانه قيل فحينئذ لا يؤخذهم الله بما فرط منهم ولا ينظرهم في سلك الفاسقين
لانه مبالغ في المغفرة والرحمة وفي الآية اشارة الى غايه كرم الله ورحمته على عباده بان يستريحهم ما اراد بعضهم
اظهاره على بعض ولم يظهر صدق احدهما او كذب واتاديهم اوجب عليهم الحد ورد قبول شهادتهم ابدا
وسماهم الفاسقين وليتصفوا بصفاته السارية والكريمة والرحيمة فيما يسترون عيوب اخوانهم المؤمنين
ولا يتبعوا عوراتهم وقد شدّد النبي صلى من تبع عورات المسلمين ويفشى اسرارهم فقال يا معشر من آمن
بلسانه ولم يؤمن قلبه لا تتبعوا عورات المسلمين فانه من تبع عوراتهم يخضع الله يوم القيامة على رؤوس الاشهاد
وقل عليه السلام من ستر على مسلم ستر الله عليه في الدنيا والاخرة (قال الشيخ سعدى) منه عيب خلق فرومايه
يش • كه چشم فرود وزد از عيب خویش • كرت زشت خووى بود در سرشت • نه بينى رطاوس
جزى زشت • طريق طلب كز عقوبت رهى • نه حرفى كه انكشت بروى نهى • وفى الآية
اشارة ايضا الى كمال عنايته تعالى في حق عباده بانه يقبل توبتهم بعد ارتكاب الذنوب العظام ولكن يجزى
التوبة لا يكون العبد مقبولا الا بشرط ازالة فساد حاله واصلاح اعماله قال بعضهم علامة تصحيح التوبة
وقبولها ما به قها من اصلاح والتوبة هي الرجوع عن كل ما يذمه العلم واستصلاح ما تعذى في سالف الازمنة
ومداومتها باتباع العلم ومن لم يعقب توبته الصلاح كانت توبة بعيدة عن القبول • فراشوجو بينى
در صلح باز • كه ناكه در توبه كردد فرافز • هر روز يار كاه اى پسر • كه حال عاجز بود در سفر • بهشت
اوستان كه طاعت برد • كرا نكده بايد بضاعت برد • اگر مرغ دولت زبندت بچست • هنوزش
سر رشته دلى بدست • اى فاسح الى اصلاح عملك قبل حلول اجلك (والذين يرمون ازواجهم) بيان لحكم
الرايين لزواجهم خاصة بعد بيان حكم الرايين لغيرهن اى والذين يقذفون نساءهم بالزنى بان يقول لها يا زانية
اوزيت اورا بىك ترى قال في بحر العلوم اذا قال يا زانية وهما محصنان فردت بلا بل انت حدثت لانها قد دف
الزوج وقذفه اياها لا يوجب الحد بل اللعان وما لم ترفع القاذف الى الامام لم يجب اللعان قال ابن عباس
رضى الله عنهما لما نزل قوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء قال عاصم بن عدى
الانصارى ان دخل رجل منابته فرأى رجلا على بطن امرأته فان جاء باربعة رجال يشهدون بذلك فقد
قضى الرجل حاجته وخرج وان قتله قتل به وان قال وجدت فلانا مع تلك المرأة ضرب وان سكك سكك على
غيط اللهم افتح وكان عاصم هذا ابن عم يقال له عويم وكان له امرأة يقال لها خولة بنت قيس فأتى عويم عاصما
فقال لقد رأيت شريكابن الصمصاء على بطن امرأتى خولة فاسترجع عاصم واتى رسول الله عليه السلام فقال
يا رسول الله ما امرع ما بليت بهذا السؤال في اهل بيتى فقال عليه السلام وما ذلك قال اخبرنى عويم بن عمى
انه رأى شريكابن على بطن امرأته خولة فدعا رسول الله اياهم جميعا فقال لعويم اتق الله في زوجتك وابنة عمك
ولا تقذفها فقال يا رسول الله قاله لقد رأيت شريكابن على بطنها واتى ما قرنتها منذ اربعة اشهر وانها حبلى
من غيرى فقال يا رسول الله اتق الله ولا تخبرى الا بما صنعت فقال يا رسول الله ان عويمابن رجل غير وان
رأى شريكابن على النظر الى ويحدثني فحملتة الغيرة على ما قال فأنزل الله تعالى قوله والذين يرمون ازواجهم

وبينه ان حكم قذف الزوجة اللعان فامر رسول الله بان يؤذن الصلاة جامعة فعلى العصر ثم قال لعويم قم وقل أشهد بالله ان خولة زانية واى لمن الصادقين فقال ثم قال فى الثانية أشهد انى رأيت شريكا على بطنها واى لمن الصادقين ثم قال فى الثالثة أشهد بالله انها حبلتى من غيرى واى لمن الصادقين ثم قال فى الرابعة أشهد بالله انها زانية واى ما قرى بهما منذ أربعة أشهر واى لمن الصادقين ثم قال فى الخامسة لعنة الله على عويم يعنى نفسه ان كان من الكاذبين ثم قال له اقعده وقال لخولة قومي قسامت وقالت أشهد بالله ما ان زانية وان زوجي لمن الكاذبين وقالت فى الثانية أشهد بالله ما رأى شريكا على بطنى وانه لمن الكاذبين وقالت فى الثالثة أشهد بالله ما انا حبلتى الا منه وانه لمن الكاذبين وقالت فى الرابعة أشهد بالله ما رأى على فاحشة قط وانه لمن الكاذبين وقالت فى الخامسة غضب الله على خولة ان كان عويم من الصادقين فى قوله فغرق النبي عليه السلام بينهما وقضى ان الولد لها ولا يدعى لاب وذلك قوله تعالى والذين يرمون ازواجهم (ولم يكن لهم شهداء) يشهدون بما رموهن من الزنى (الا انقسم) بدل من شهداء جعلوا من جملة الشهداء اذنا من اول الامر بعدم الغاء قولهم بالمرة ونظمها فى سلك الشهادة فى الجملة (فشهادة اقدمهم) اى شهادة كل واحد منهم وهو مبتدأ خبره قوله (اربعة شهادات) اى فشهادتهم المشروعة اربع شهادات (بالله) متعلق بشهادات (انه لمن الصادقين) اى فبما رماها به من الزنى واصله على انه الخ خذف الجار وكسرت ان وعلق العامل عنلالتأ كيد (والخامسة) اى الشهادة الخامسة للاربعة المتقدمة اى الجماعة لها خسا بانضمامها اليهن وهى مبتدأ خبره قوله (ان لعنة الله عليه) اللعن طردوا باعداء على سبيل السخط وذلك من الله فى الآخرة عقوبة وفى الدنيا انقطاع من قبول فيضه ونوفاقه ومن الانسان دعاء على غيره قال بعضهم لعنة الكفار دأمة متصلة الى يوم القيامة ولعنة المسلمين معناها البعد من الخير والذى يعمل معصية فهو فى ذلك الوقت بعيد من الخير فاذا خرج من المعصية الى الطاعة يكون مشغولا بالخير (ان كان من الكاذبين) فبما رماها به من الزنى فاذا لعن الرجل حبست الزوجة حتى تمترق فترجم او تلاعن (ويذكر عنها العذاب) اى يدفع عن المرأة المرمية العذاب الدينى وهو الحبس المفعلى احد الوجهين بالرحم الذى هو أشد العذاب يقال درأ دفع وفى الحديث ادروا الحدود بالشبهات تنبيهها على طلب حيلة يدفع بها الحد (ان تشهد اربع شهادات بالله انه) اى الزوج (من الكاذبين) فبما رماى به من الزنى (والخامسة) بالنصب عطف على اربع شهادات (ان غضب الله عليها) الغضب ثوران دم القلب ارادة الانتقام ولذلك قال عليه السلام اتقوا الغضب فانه جرة توفد فى قلب ابن آدم الم تزوا الى انتفاخ اوداجه وجره عينيه فاذا وصف الله به فالمراد الانتقام دون غيره (ان كان) اى الزوج (من الصادقين) اى فبما رماى به من الزنى وتخصيص الغضب بجناب المرأة للتغليظ عليها لما انها مادة الفجور ولان النساء كثيرا ما يستعملن اللعن فر بما يجترئ على النجومه لسقوط وقعه على قلوبهن بخلاف غضبه تعالى والفرقة الواقعة باللعان فى حكم التولية الباسنة عند أبى حنيفة ومحمد رحمهما الله ولا يتأبد حكمها حتى اذا كذب الرجل نفسه بعد ذلك فخذ جازله ان يتزوجها وعند أبى يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعى هى فرقة بغير طلاق توجب تحريمها وندا ليس لهما اجتماع بعد ذلك ابدا واذا لم يكن الزوج من أهل الشهادة بان كان عبدا او كافرا بان اسلم امرأته فخذفها قبل ان يعرض عليه الاسلام ومحمد ودافى قذف وهى من اهلها حد الزوج ولا لعان لعدم اهلية اللعان وبيان اللعان مشبعام وضعه الفقه فليطلب هناك وكذا القذف (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم) جواب لولا محذوف اتوه به والاشعار بضيق العبارة عن حصره كأنه قيل لولا تفضله عليكم ورحمته أهيا الرامون والمرميات وانه تعالى مبالغ فى قبول التوبة حكيم فى جميع افعاله واحكامه التى من رحمته ما شرع لكم من حكم اللعان لكان ما كان مما لا يحيط به نطاق البيان ومن جلته انه تعالى لولا يشرع لهم ذلك لوجب على الزوج حد القذف مع ان الظاهر صدقه لانه اعرف بحال زوجته وانه لا يفترى عليها لا اشتراكهما فى الفضاحة وبعد ما شرع ا لهم ذلك لوجب شهادته موجبة لحد القذف عليه لقات النظر له ولا ريب فى خروج الكل عن سنن الحكمة والفضل والرحمة فجعل شهادات كل منهما مع الجزم بكذب احدهما احتمادارته لما توجه اليه من القائلة الديونية وقد ابتلى الكاذب منها فى تضاعيف شهادته من العذاب بما هو أتم مما درأه عنه وأظم وفى ذلك من احكام الحكم البالغة وآثار التفضل والرحمة ما لا يحصى اما على الصادق فظاهر واما على الكاذب فهو امهال له

والستر عليه في الدنيا ودره الحدة عنه وتعرضه للتوبة حسبا بنبي . عنه التعرض اعنوان توابيته سبحانه ما اعظم شأنه واوسع رحمة وادق حكمته (قال الكاشاني) واكرنه فضل خدای تعالی بودی بر شما و بخشایش او و انكه خدای قبول كننده توبه است حكم كننده در حدود احكام هر آينه شما را فضيحت كردی و دروغ كواهى را بعد از عظيم مبتلا ساختی و كويندا كرنه فضل خدا بودی بتأخير عقوبت شما هلاك شديد يا كرنه فضل فرمودی باقامت زواج و نهی از فواحش . و آينه نسل منقطع شدی و مردم يك ديكر را هلاك كردندى يا كرنه خدای تعالی بخشيدي بر شما قبول توبه در توبه نااميدى سر كردان ميشديد پس شما بعد دو توفيق توبه بسر منزل رجا رسانيد . كرنه توبه مدد كاركه كار نبودی . او را كه بسر حد كرم راه نمودی . و رنوبه نبودی كدر فيض كشودی . و نك غم از آينه عاصی كدزدودی . قال بعض الكبار قال الله و لو لا فضل الله عليكم و رحمته و لم يقل و لو لا فضل عبادتكم و صلاتكم و جهادكم و حسن قيامكم بامر الله ما نجحتمكم من احد ابدا لنعلم ان العبادات و ان كثرت فانها من نتائج الفضل . جو رويي بخدمت نبی بر زمين . خدا را تا كوي و خود را مبين . اللهم اجعلنا من اهل الفضل والعطاء والمحبة والولا . (ان الذين جاؤا بالا فلك) اى ما بلغ محليكون من الكذب والافتراء وبالفاخرسية بدرستی آنانه آورده اند دروغ بر رول در شان عائشه . واصله الافك وهو القلب اى الصنف لانه مأفول عن وجهه وسننه والمراد به ما افك على عائشة رضى الله عنها وذلك ان عائشة كانت تسقى النساء بما كانت عليه من الامانة والعفة والشرف فن رماها بالسوء قلب الامر من وجهه (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد سفرا اقرع بين نسائه فامتن خرجت فرعتها استحبها والقرعة بالضم طينة الوعينة مدورة مثلا يدرج فيها رقعة يكتب فيها السفر والحضر ثم تسل الى صبي يعطى ككل امرأة واحدة منهن كذا في التهستاني في القسم فلما كان غزوة بني المصطلق في السنة الخامسة من الهجرة وهي غزوة الخويبر سيع كما في انسان العيون خرج سهو ها وبنوا المصطلق بطن من خزاعة وهم بنو خزيمه والمصطلق من الصلح وهو رفع الصوت والمرسيع اسم ماء من مياه خزاعة مأخوذ من قولهم رسعت عين الرجل اذا دعت من فساد وذلك الماء في ناحية قديد قال في التماموس المريسيع بنو اوماه واليه تضاف غزوة بني المصطلق انتهى فخرجت عائشة معه عليه السلام وكان بعد نزول آية الحجاب وهو قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تمتد خلوا بيوت النبي الا به لانه كان ذلك سنة ثلاث من الهجرة قالت فخلت في هودج فسرنا فلما دنونا من المدينة فافلين اى رابعين نزلنا منزلا ثم نزلت من الرحل فتمت ومثبت لقضاء الحاجة حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأنى اقبلت الى رحلى فليت صدرى فاذا عتدى من جزع ظفار كقطام وهي بلد بالين قرب صنعاء اليه نسبة الجزع وهو بالفتح وسكون الزاى المعجمة الحذر المياي فيه سواد وبياض يشبه به الاعين كافي التماموس كان يساوى اثني عشر درهما فاذا قطع فرجته فالتسته خبثى ابتغاؤه واقبل الرط الذين كانوا يرسلون الى تخفيف الحما اى يجعلون هودجها على الرحل وهو أومو موية مولى رسول الله وكان رجلا صالحا مع جماعة معه فاحتلوا هودجى فرجلوه على بعيرى وهم يحسبون انى فيه بخفى وكان النساء اذا ذل خفا فاقله الكهن اى لان السمن وكثرة اللحم غالبا تنشا عن كثرة الاكل كافي انسان العيون فلم يستكروا خفة الهودج حين رفعوه وذهبوا بالبعير فوجدت عقدى تحت منازلهنم وليس فيها احد واقت بمنزلى الذى كتب فيه وطلبت انهم سيفقدوني فبرجعوني في طلي فينا انا جالسة في منزلى غلبتني عيني فتمت وكان صفوان بن المعطل السلي خلف الجيش قال القرطبي وكان صاحب ساقية رسول الله لشجاعته وكان من خيار الصحابة انتهى كان يسوق الجيش ويلتقط ما يسقط من المتاع كافي الانسان فاصبح عند منزلى فرأى سوادا اى شخص انسان نام فانانى فعرفنى فاستيقظت باسترجاعه اى بقوله انا لله وانا اليه راجعون اى لان تخيف ام المؤمنين عن الرقة في مضيق مصيبة اى مصيبة فخرت وجهى في جلبابى وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقنعة تغطي به المرأة رأسها والله ماتكمات بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه اى لانه استعمل الصمت اذ باهوى حتى اناخ راحلته فقامت اليها فركبتها وانطلق يقودى الراحلة حتى اتينا الجيش في بحر الظهيرة اى وسطها وهو بلوغ الشمس منتهاها من الارتفاع وهم نازلون وبهذه الواقعة استدلت بعض الفقهاء على انه يجوز الخلوة بالمرأة الاجنبية اذا وجدها منقطعة يبريه او نحوها بل يجب استحبابها اذا خاف عليها لور كها وفي معنى الآثار

للطحاوي قال ابو حنيفة وكان الناس لعائشة محرمات معهم سافرت قد سافرت مع محرم وليس غيرها
 من النساء كذلك انتهى يقول الفقير لعل مراد الامام رحمه الله تعالى ان ازواج النبي عليه السلام وان كان كاهن
 محارم للامة لانه تعالى قال وازواجه امهاتهم وحرم عليهم نكاحهن كما قال ولا تنكحوا ازواجه من بعده ابدا
 الا ان عائشة كانت افضل نساءه بعد خديجة واقربهن منه من حيث خلاقتها عنه في باب الدين ولذا قال خذوا
 ثلثي دينكم عن عائشة فقاً كدت الحرمة من هذه الجهة اذ لا بد لاخذ الدين من الاستصحاب للسفر والحضر
 والله اعلم قالت فلما نزلنا هلك في من هلك يقول البهتان والاقراء وكان اول من اشاعه في المعسكر عبد الله بن أبي
 ابن سلول رئيس المناققين فانه كان ينزل مع جماعة المناققين متبعين من الناس فزت عليهم فقال من هذه قالوا
 عائشة وصفوان فقال فخر بها ورب الكعبة فافشوه وخاض أهل المعسكر فيه فجعل يرويه بعضهم عن بعض
 ويحدث به بعضهم بعضا قالت قد مننا المدينة فاشتكت اي مرضت حين قدمت شهرا ووصل الخبر الى رسول الله
 والى ابوي ولا اشعر بشي من ذلك غير انه يريني ان لا اعرف من رسول الله العطف الذي كنت ارى منه حين
 اشتكت فلما رأيت ذلك قلت يا رسول الله لو اذنت لي فاقلب الى ابوي يرضاني والتمريض القيام على المريض
 في مرضه قال لا بأس فاقلبت الى بيت ابوي وكنت فيه الى ان برئت من مرضي بعد بضعة وعشرين ليلة
 فخرجت في بعض الليالي ومعها ام مسطح كبير وهي بنت خالة ابي بكر رضي الله عنه قبل المناسخ وهي مواضع
 يتحلى فيها البول او حاجة ولا يخرج اليها الا ليلا وكان عادة أهل المدينة حينئذ انهم كانوا لا يتخذون الكنيف في
 بيوتهم كالا عجم بل يذهبون الى محل متسع قالت فلما فرغنا من شأننا وقبلنا الى البيت عثرت ام مسطح في مرطها
 وهو كساء من صوف او خر كان يوزر به فقالت تعس مسطح فخنق العين وكسرها اي هلك تعني ولدها والمسطح
 في الاصل عمود الخيمة واسمه عوف فقلت لها اتسبين رجلا قد شهد بدار فقالت اولم تسمعي ما قال قلت وما قال
 فاخبرني يقول اهل الافك فازدردت مرضا على مرض اي عاودني المرض وازدردت عليه وبكيت تلك الليلة
 حتى اصبحت لا ارق الى دمع ولا اكنحل بنوم ثم اصبحت ابكي * چشم زكره بر سر آبست روز شب * جانم ز ناله
 در تب و تابست روز و شب * فاستشار رسول الله في حق فاشار بعضهم بالفرقة وبعضهم بالصبر وقد لبث شهرا
 لا يوحى اليه في شأني بشي فقام واقبل حتى دخل علي وعندي ابواي ثم جلس فشهد ثم قال اما بعد يا عائشة فانه
 قد بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فببرك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفري الله وتوبتي فان العبد
 اذا اعترف بذنب ثم تاب الى الله تاب الله عليه فلما قضى رسول الله كلامه قلص دمعي اي ارتفع حتى ما احس منه
 بقطرة فقلت لا يي اجب عني رسول الله فيما قال قال والله لا ادري ما قول رسول الله فقلت لا يي اجيبي عني
 رسول الله قالت والله ما ادري ما قول رسول الله فقلت لقد سمعت هذا الحديث حتى استقر في نفوسكم وصدقتم
 به فذنقت لكم اني بريئة لا تصدقوني ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم اني بريئة منه لتصدقوني والله ما جدلي
 ولكم مثالا اما قال ابو يوسف يعقوب فصر بجبل والله المستعان على ما تصفون * صبري كنم تاكرم اوجه
 ميكنند * قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشي وانا والله حينئذ اعلم اني بريئة وان الله مبرق براءة
 ولكني والله ما كنت اظن ان ينزل في شأني وحيتي ولشأنني كان اسقر في نفسي من ان يتكلم في بامرتي ولكني
 كنت ارجو ان يرى النبي عليه السلام رؤيا يبرئني الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله عن مجلسه ولا خرج
 من البيت حتى اخذه ما كان يأخذه عند نزول الوحي اي من شدة الكرب فسمي اي غطي بثوب
 ووضعت له وسادة من ادم تحت رأسه وكان يحد منه مثل الجمان من العرق في اليوم الثاني من ثقل القول
 الذي انزل عليه والجمان حبوب مدحرجة تجعل من الفضة امثال اللؤلؤ فلما سري عنه وهو يضحك ويسمع
 العرق من وجهه الكريم كان اول كلمة تكلم بها بشري يا عائشة اما ان الله قد برأك فقالت اي قومي اليه فقلت
 والله لا احسد الا الله فأنزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالا فك الايات قال السهيلي كان نزول براءة عائشة بعد
 قدومهم المدينة من الغزوة المذكورة لسبع وثلاثين ليلة في قول المفسرين فنسبها الى الزني كفلاة الراضة
 كان كافرا لان في ذلك تكذيبا للتصوص القرآنية ومكذبها كافر وفي حياة الحيوان عن عائشة رضي الله عنها
 لما تكلم الناس بالا فك رأيت في منامي فتى فقال لي مالك قلت حزينه مما ذكر الناس فقال ادعي بكلمات يفرج
 الله عنك قلت وما هي قال قولي يا سابع النعم ويا دافع النقم ويا فارج النعم ويا كاشف الظلم ويا عدل من حكمكم

وباحسب من ظلم وبأقرب بلا بديهة وبآخر بلا نهاية اجعل لي من امرى فرجا ومخرجا قالت فانتبهت وقلت ذلك وقد أنزل الله فرجى * قال بعضهم برأ الله اربعة بأربعة يوسف بشاهد من أهل زليخا وموسى من قول العود فيه ان له ادره بالخمر الذي فتر شوبه وحريم بانطلاق ولدها وعائشة بهذه الايات وبعد نزولها خرج عليه السلام الى الناس وخبرهم وتلاها عليهم وامر بجلد اصحاب الافك ثمانين جلدة وعن عائشة ان عبد الله بن أبي جلد مائة وستين اى حدين قال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وهـ كذا يفعل لكل من قذف زوجة نبي اى يجوز ان يفعل به ذلك وفي الخصائص الصغرى من قذف ازواجه عليه السلام فلا توبة له البتة كما قال ابن عباس رضى الله عنهما وغيره ويقتل كما قاله القاضى وغيره وقيل يختص القتل بمن قذف عائشة ويحد في غيرها حدين كذا فى انسان العيون وعن ابن عباس رضى الله عنهما لم تبغ امرأة نبي قط واتما قوله تعالى فى امرأة نوح وامرأة لوط غفائهما فالمراد انهما قالت امرأة نوح فى حقها انه لمجنون وامرأة لوط دلت على اضيافه وانما جاز ان تكون امرأة النبي ككفرة كامرأة نوح ولوط ولم يجوز ان تكون زانية لان النبي مبعوث الى الكفار ليدعوهم الى الدين والى قبول ما قاله من الاحكام والثواب والعقاب وهـ هذا المقصود لا يحصل اذا كان فى الانبياء ما يفر الكفرة عنهم والكفر ليس مما يفر عندهم بخلاف الفجور فانه من اعظم المنفرات وعن كتاب الاشارات للنفخ الرازى رحمه الله انه عليه السلام فى تلك الايام التى تكلم فيها بالا فك كانا كثر اوقافه فى البيت فدخل عليه عمر فاستشاره فى تلك الواقعة فقال يا رسول الله انا قطع بكذب المناقين واخذت برأة عائشة من ان الذباب لا يقرب بدنك فاذا كان الله صان بدنك ان يحاطه الذباب لمخالطة القاذورات فكيف باهلك ودخل عليه عثمان فاستشاره فقال يا رسول الله اخذت برأة عائشة من ظلك لاني رأيت الله صان ظلك ان يتبع على الارض اى لان ظل شخصه الشريف كان لا يظهر فى شمس ولا قمر ولا يوطأ بالاقدام فاذا صان الله ظلك فكيف باهلك ودخل على فاستشاره فقال يا رسول الله اخذت برأة عائشة من شئ هو انا صلينا خلفك وانت تصلى بنعليك ثم انك خلعت احدي نعليك فقلنا يكون ذلك سنة لنا فقلت لان جبريل قال ان فى تلك النعل نجاسة فاذا كان لا تكون النجاسة بنعليك فكيف باهلك فسر عليه السلام بذلك فصدقهم الله فيما قالوا وفضح اصحاب الافك بقوله ان الذين جاؤا بالا فك (عصبة منكم) خبر ان والعصبة والعصاة جماعة من العشرة الى الاربعين والمراد هنا عبد الله بن ابي وزيد بن رفاعه ومسطح بن اثمثة وحنينة بن جحش ومن ساعدتهم واختلفوا فى حسان بن ثابت ولذى يدل على برأته ما نسب اليه فى ابيات مدح بها عائشة رضى الله عنهما

مهذبة قد طيب الله خبيها * وطهرها من كل سوء وباطل

فان كنت قد قلت الذى قد زعمتم * فلا رفعت سوطى الى انا ملنى

وكيف وودى ما حيت ونصرنى * لآل رسول الله زين المحافل

كافى انسان العيون قال الامام السهيلي فى كتاب التعريف والاعلام قد قيل ان حسان لم يكن فيهم اى فى الذين جاؤا بالا فك فمن قال انه كان فيهم انشد البيت المروى حين جلدوا الحد

لقد ذاق حسان الذى كان اهله * وحننة اذا قالوا لهجروا مسلح

ومن برأه من الافك قال انما الرواية فى البيت

(لقد ذاق عبد الله ما كان اهله)

انتهى ومعنى الآية ان الذين اتوا بالكذب فى امر عائشة جماعة كانوا منكم فى كونهم موصوفين بالايمان وعبد الله

ايضا كان من جملة من حكمه بالايمان ظاهرا وان كان رئيس المناقين خفية (لا تحسبوه شرالكم) الخطاب

لرسول الله والى بكر وعائشة وصفوان ومن ساءه ذلك من المؤمنين تسلية لهم من اول الامر والضعف للا فك

(بل هو خير ليكم) لا كتابكم الثواب العظيم لانه بلا مبين ومحنة ظاهرة وظهور كرامتكم على الله بانزال

ثمانى عشرة آية فى نزاهة ساحتكم وتعظيم شأنكم وتشديد الوعيد فمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا

(لكل امرئ منهم) اى من اولئك العصبة والامرؤ الانسان والرجل كلاره والاف للوصل (ما اكتسب من

الاثم) بقدر ما خاض فيه لان بعضهم تكلم بالا فك وبعضهم ضحك وبعضهم سكت ولم ينهم قال فى التاويلات

على حسب سماعتهم وفساد ظنهم وهتك حرمة حرم بينهم انتهى والاثم الذنب (والذى نولى كبره) اى تحمل

معظم الافك قال في المقررات فيه تنبيه على ان كل من سن سنة قبيحة يصير مقتدى به فذنبه اكبر (منهم) من العصبة وهو ابن ابي فانه بدأ به وأذاعه بين الناس عداوة رسول الله كما سبق (له عذاب عظيم) اى لعبد الله نوع من العذاب العظيم ألمه لان معظم الشر كان منه فلما كان مبتدئاً بذلك القول لاجرم حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من قال ذلك لقوله عليه السلام من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة وفي التأويلات التجمية له عذاب عظيم يؤاخذ به جرمه وهو خسارة الدنيا والاخرة ثم اورد الحديث المذكور هرکه بنهد سفتى بدای فتی * نادر افتد بعد او خلق از عجمی * جمع کرد در وی آن جمله بزه * کوسری بودست وایشان دم غزه (ولولا) تخصیصیه بمعنى هلا وبالفارسية چرا ومعناها اذا دخلت على الماضى التوبيخ والوم على ترك الفعل الا لا يتصور الطلب في الماضى واذا دخلت على المضارع فعنها الحض على الفعل والطلب له فهى في المضارع بمعنى الامر (اذ سمعوه) أي الخاضعون اى الشارعون في القول الباطل (ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا) عدول الى الغيبة لتأكيد التوبيخ فان مقتضى الايمان الظن بالمؤمن خيرا وذب الطاعين فيه فمن ترك هذا الظن والذب فقد ترك العمل بمقتضى الايمان والمراد بانفسهم ابناء جنسهم التازلون منزلة انفسهم كقوله تعالى ولا تنازوا انفسكم فان المراد لا يعيب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة اذ كان الواجب ان يظن المؤمنون والمؤمنات اول ما سمعوه ممن اخترع بالذات اوبالواسطة من غير تعلم وتردد بجهلهم من آحاد المؤمنين خيرا (وقالوا) في ذلك الآن (هذا) ابن محض (افك مبين) اى ظاهر مكشوف كونه افكا فكيف بالصدقية بنت الصديق ام المؤمنين حرم رسول الله يعنى حق سبحانه ازواج يقيم فكهامه اذ من اى حالها بتعظيم وتكريم ايشان (لولا جاؤا) براياوردند (عليه) برين محض را (باربعة شهداء) اى هلا جاء الخاضعون باربعة شهداء يشهدون على ما قالوا وهو امان تمام القول اوابدأه كلام من الله (فان لم يأتوا بالشهداء) الاربعة (فاولئك) المفسدون (عند الله) في حكمه وشرعه المؤسس على الدلائل الظاهرة المتقنة (هم الكاذبون) الكاملون في الكذب المشهود عليه بذلك المستحقون لاطلاق الاسم عليهم دون غيرهم (قال الكاشفي) ايشان تدروغ كويان در ظاهر وباطن چه اگر كواه آوردندى در ظاهر حكم كاذب نبودندى اما در باطن كاذب بودندى زیرا كه اين صورت برازواج انبيا ممنوع است و چون كواه نیاوردند در ظاهر اين كار نیز كاذبند * قال القرطبي وقد يعجز الرجل عن اقامة البيعة وهو صادق في قذفه ولكنه في حكم الشرع وظاهر الامر كاذب لافى علم الله وهو سبحانه اتمار تب الحدود على حكمه الذى شرعه في الدنيا لاعلى مقتضى علمه الذى تعلق بالانسان على ما هو عليه واجمع العلم على ان احكام الدنيا على الظاهر وان السر اترأى الله (ولولا) امتناعية اى لامتناع الشئ لموجود غيره (فضل الله عليكم ورحته) خطاب للسامعين والمسمعين جميعا (في الدنيا) من فنون النعم التي من جلتها الامهال بالتوبة (والآخرة) من ضروب الالاء التي من جلتها العفو والغفرة المقدران لكم (اسكم) عاجلا يعنى هر آينه برسيدى شمارا (فيما اضمتم فيه) اى بسبب ما خضتم فيه من حديث الافك (عذاب عظيم) يستحق درونه التوبيخ والجلاد (اذ تلقونه) بجذف احدى التاءين طرف للمس اى لمسكم ذلك العذاب العظيم وقت تلقبكم اياه من المختارين (بالسننكم) يأخذه بعضكم من بعض وذلك ان الرجل منهم يلقى الرجل فيقول له ما وراىك فيحدثه بحديث الافك حتى شاع وانتشر فلم يبق بيت ولا دار الا طار فيه يقال تلقى الكلام من فلان وتلقنه وتلقفه اذا اخذه من لفظه وفهمه وفي الارشاد التلقى والتلق والتلقن معان متقاربة خلا أن في الاول معنى الاستقبال وفي الثانى معنى الخطف والاخذ بسرعة وفي الثالث معنى الحذق والمهارة (وتقولون بافواحكم ما ليس لكم به علم) معنى بافواحكم مع ان القول لا يكون الا بالعلم هو ان الاخبار بالشئ يجب ان تستقر صورته في القلب اولاً ثم يجرى على اللسان وهذا الافك ليس الا قول لا يجرى على اللسان من غير علم به في القلب وهو حرام لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم والمعنى وتقولون قولاً مختصاً بالايقاظ من غير ان يكون له مصداق ومنشأ في القلوب لانه ليس بتعبير عن علمه في قلوبكم (ومحبوبونه هينا) سهلاً لا تهمه وهى بالفارسية عاقبة به اوليس له كثيرة عقوبة (وهو عند الله) والحال انه عند الله على (عظيم) في الوزر واستحار العذاب وعن بعضهم انه جزع عند الموت فقيل له فقال اخاف ذنباً لم يكن منى على بال وهو عند الله عظيم وفي كلام بعضهم لا تقولان لشي من سبائك تغير لعله عند الله نخلة وهو

عندك فقير وقال عبد الله بن المبارك ما ارى هذه الآية نزلت الا فيمن اعتاد الدعاوى العظيمة ويجترئ على ربه في الاخبار عن احوال الانبياء والاصحاب ولا يمنع عن ذلك هيبته ربه ولا حياؤه وقال الترمذي من تهاون بما يجري عليه من الدعاوى فقد صغر ما عظمه الله ان الله تعالى يقول وتخشونه الخ * اكرم ردى ازمردى خودمكوى * نه هر شهواری بدر برد کوی (ولولا) چرا (اذ سمعتموه) من الخترين والتابعين لهم (قلتم) تكذبا لهم وتهويل لما ارتكبوه (ما يكون لنا) ما يمكننا (ان نتكلم بهذا) القول وما يصدر عنا ذلك بوجه من الوجوه وحاصله في وجود التكلم به لانني وجوده على وجه الصحة والاستقامة (سبحانك) تعجب من تقو به واصله ان يدكر عند معانية العجب من صنائعه تزيها له سبحانه من ان يصعب عليه امثاله ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه او تزيه له تعالى من ان يكون حرم نبيه فاجرة فان غورها تنفير للناس عنه ومحل بمقصود الزواج بخلاف كبرها كما سبق (وبالفارسية) يا كست خدای تعالی ازانکه در حرم محترم پیغمبر قدح نواند کرد (هذا) الافك الذي لا يصح لاحد ان يتكلم به (بهتان عظیم) مصدر بهته ای قال عليه مالم يفعل ای كذب عظیم عند الله التقاول به كافي التأويلات الجمية اوييهت ويحير من عظمت له لعظمة المهور عليه ای الشخص الذي ييهت عليه ای يقال عليه مالم يفعل فان حقارة الذنوب وعظمتها كما تكون باعتبار مصادرهما كما قال ابو سعيد الخزاز قدس سره حسنات الابرار سيئات المقربين كذا تكون باعتبار متعلقاتها (بعظمكم الله) الوعظ النصيح والتذكير بالواقب ای ينصحكم أيها الخائضون في امر عائشة (ان تعودوا والمثله) كراهة ان تعودوا لمثل هذا الخوض والقول (ابدا) ای مدة حياتكم (ان كنتم مؤمنين) بالله وبرسوله وباليوم الآخر فان الايمان يمنع عنه وفيه اشارة الى ان العود الى مثل هذا يخرجهم من الايمان قال في الكبير يدخل في هذا من قال ومن منع ولم يشكر لاستوائهما في فعل ما لا يجوز وان كان المقدم اعظم ذنبا (وبين الله لكم الايات) الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب دلالة واضحة لتستظروا وتأدبوا بها ای ينزلها مينة ظاهرة الدلالة على معانيها لانه بينها بعد أن لم تكن كذلك (ولله عليم) باحوال جميع مخلوقاته جلالاتها ودقاتها (حكيم) في جميع تدابيرها وافعاله فاني يمكن صدق ما قيل في حق حرمة من اصطفاه (رسالة) وبعثه الى كافة الخلق ليرشدهم الى الحق ويركبهم ويظهرهم تطهيرا (وقال الكاشفي) وخداي تعالی داناست بظهارت ذيل عائشة حكم كنده ببراءت ذمت او از عيب وعار * تا كزيان دامنش يا كست از لوث خطا * وزمذمت عيب جو آلوده از سرتاپا * وجه زيبا گفته است * كرا سديك كذب عيب دامن يا كست * كه همچو قطره كه بر برلك كل چكد يا كى * وفي التأويلات الجمية ان الله تعالى لا يجري على خواص عباده الا ما يكون سببا للحقيقة اللطيفة وان كان في صورة القهر تأديبا وتهديبا وموجبا لرفع درجاتهم وزيادة في قرباتهم وان قصة الافك وان كانت في صورة القهر كانت في حق النبي عليه السلام وفي حق عائشة وأبوها وجميع الصحابة ابتلاء وامتحانا لهم وترية وتهديبا فان البلاء للولاء كاللهب للذهب كما قال عليه السلام ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقال عليه السلام يبتلي الرجل على قدر دينه فان الله غير على قلوب خواص عباده المحبوبين فاذا حصلت مساكنة بعضهم الى بعض يجري الله تعالى ما يرد كل واحد منهم عن صاحبه ويرده الى حضرته وان النبي عليه السلام لما قيل له اي الناس احب اليك قال عائشة فساكنها وقال يا عائشة حبك في قلبي كالعقدة وفي بعض الاخبار ان عائشة قالت يا رسول الله اني احبك واحب قربك فاجرى الله تعالى حديث الافك حتى رد رسول الله قلبه عننا الى الله بالخلل عقدت حبنا عن قلبه وردت عائشة قلبها عنه الى الله حيث قالت لما ظهرت برآة ساحتها الحمد لله لانهم ذلك فكشف الله غيبا تلك المحبة وازال الشك واظهر برآة ساحتها حين اذبحهم وهذبهم وقربهم وزاد في رفعة درجاتهم وقرباتهم قال في الحكم العطائية وشرحها قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها لما نزلت برآتها من الافك على لسان رسول الله عليه السلام يا عائشة اشكري رسول الله نظرا منه لوجه الكمال لها فقالت لا والله لا اشكر الا الله رجوعا منها الى اصل التوحيد اذ لم يسع غيره في تلك الحال قلبها داهيا ابو بكر في ذلك على المتعام الاكل عند الصحو وهو مقام البقاء بالله المقتضى لاثبات الانوار وعمارة الدارين التزاما لمثل الحكم والحكمة وقد قال تعالى ان اشكرن ولو اليك حقن شكرهم ما بشكروا اذ هم اصل وجودك المجازي كما ان اصل وجودك الحقيقي فضله وكرمه

انه حقيقة الشكر كماله حقيقة النعمة ولغيره مجازها وقال عليه السلام لا يشكر الله من لا يشكر الناس
 فجعل شكر الناس شرطاً في صحة شكره تعالى اوجعل ثواب الله على الشكر لا يتوجه الا لمن شكر عباده وكانت هي
 بمعنى عائشة في ذلك الوقت لاني غوم اوقاتها مصطلة اي مأخوذة عن شاهدهما فلم يكن لها شعور بغير ربها
 غائبة عن الآثام استولى عليها من سلطان الفرح لمنه المولى عليها فلم تشهد الا الواحد القهار من غير اعتبار لغيره
 وهذا هو كل المقامات في حالها وهو مقام ابينا ابراهيم عليه السلام اذ قال حمصي من سؤالي علمه بحالي
 والله المستول في انعام النعمة وحفظ الحرمه والنبات لمرادات الحق بالاداب اللاتقة بها وهو حسبنا ونعم الوكيل
 ثم قال في التاويلات النجمية الطاربي الى الله طريقتان طريق اهل السلامة وطريق اهل الملامة فطريق اهل
 السلامة ينتهي الى الجنة ودرجاتها لانهم محبوبون في حبس وجودهم وطريق اهل الملامة ينتهي الى الله تعالى
 لان الملامة مفتاح باب حبس الوجود وبها يذوب الوجود ذوبان الثلج بالنفس فعلى هذا ذوبان الوجود يكون
 الوصول الى الله تعالى فآمر الله تعالى عائشة بكرامة الملامة ليخرجها من حبس الوجود بالسلامة وهذا
 يدل على ولايتها لان الله تعالى اذ اتولى عبد يخرج من ظلمات وجوده المخلوقة الى نور القدم كما قال تعالى الله
 ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور انتهى (قال الحافظ) وفا كديم وملا مت كسيم وخوش
 باشيم * كه در طريقت ما كافرست رنجيدن (وقال الجاهلي) عشق در هر دل كه سازد بهر وردت
 خانه * اول از سنك ملامت افكند بنياد او (ان الذين) هم ابن ابي ومن تبعه في حديث الافك (يحبون)
 يريدون (ان تشيع الفاحشة) تنشر وتظهر والفاحشة ما عظم فحشه من الافعال والاقوال والمراد هنا الزنى اي
 خبره (في الذين آمنوا) اخلصوا الايمان (اهم) بسبب ذلك (عذاب اليم) نوع من العذاب متفانم آله
 (في الدنيا) كالحذو ونحوه (والآخرة) كالنار وما يلحق بها قال ابن السني ليس معناه مجزء وصفهم بانهم يحبون
 شيوعها في حق الذين آمنوا من غير ان يشيعوا ويظهروا فان ذلك القدر لا يوجب الحد في الدنيا بل المعنى
 ان الذين يشيعون الفاحشة والزنى في الذين آمنوا كصفوان وعائشة عن قصد ومحبة لاشاعتها وفي الارشاد
 يحبون شيوعها ويصدقون مع ذلك لاشاعتها وانما لم يصرح بها كقوله كراهية فانما مستترة له لا محالة
 وفي الذين آمنوا متعلق بتشيع اي تشيع فيما بين الناس وذكر المؤمنين لانهم العدة فيهم او بعضهم وحال من
 الفاحشة فالوصول عبارة عن المؤمنين خاصة اي يحبون ان تشيع الفاحشة كانه في حق المؤمنين وفي شأنهم
 (والله يعلم) جميع الامور وخصوصا ما في الضمائر من حب الاشاعة (وانتم لاتعلمون) فابوا الامر في الحد
 ونحوه على الظواهر والله يتولى السرائر (ولو افاضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم) جواب لولا
 محذوف اي لولا فضله وانعامه عليكم وانه يبلغ الرأفة والرحمة بكم لعاجلكم بالعقاب على ما صدر منكم
 وفي الآيتين اشارات * منها ان اهل الافك كما يعاقبون على الاظهار يعاقبون باسرار محبة الاشاعة فدل على
 وجوب سلامة القلب للمؤمنين كوجوب كف الجوارح والقول عما يضرهم وفي الحديث اني لا عرف قوما
 يضر بون صدورهم ضرر بآبائهم اهل النار وهم الهمازون الذين يلتمسون بحورات المسلمين ويبتغون صدورهم
 ويشيعون لهم الفواحش وفي الحديث اجمار جل اشاع على رجل مسلم كلمة وهو منهار يري ان ينيته بها
 في الدنيا كان حضا على الله ان يرميه بها في النار كما في الكبير فالصنيع الذي ذكر من اهل الافك ليس من صنيع
 اهل الايمان فان من صنيع اهل الايمان ما قال عليه السلام المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بهضا وقال
 مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كنفس واحدة اذا اشتكى منها عضو تداعى سائر الجسد بالحلى والسهر * بنى آدم
 اعضاى ككديكرند * كدراقرينش زينك جوهرند * چو عضوى ببرد آورد روزگار * ذكر
 عضواها را نماند قرار * نوكر سخت ديكران بى غمى * نشايد كه نامت نهند آدمى * فن اركان الدين مظاهرة
 المسلمين واعانة اهل الدين واردة الخير بكافة المؤمنين والذي يؤد الفتنه واقتضاح الناس فهو شر الخلق
 كالخناس * ومنها ان ترك المعالجة بالعذاب تعرض للتوبة فدل على ان عذاب الآخرة انما هو على تقدير الاصرار
 وعليه يحمل قوله عليه السلام اذا كان يوم القيامة حد الله الذين شتموا عائشة ثمانين على رؤوس الخلائق
 فيستوهب الى المهاجرين منهم واستأمر لى عائشة قال الراوى فلما سمعت عائشة وكانت في البيت بكى وقالت
 والذي بعثك بالحق نبيا السروك احب الى من سرورى فتبسم رسول الله ضاحكا وقال ابنة صديق * ومنها غاية

كرم الله ورحمته وفضله على عباده حيث يتفضل عليهم ويرحمهم ويرزقهم عن اوصافهم الذميمة مع استحقاقهم العذاب الاليم في الدنيا والآخرة فانه خلق الخلق للرحمة لا للعذاب ولو كان للعذاب مكان من جهنم بسوء اختيارهم عصف الله واياكم من الاوصاف الذميمة الموجبة للعذاب الاليم وشرفنا بالاخلاق الحميدة الباسطة على الدرجات والتمنعات في دار النعيم (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) جمع خطوة بضم الخاء وهي ما بين القدمين أي ما بين رجلي الخطاى وبالفتح المزة الواحدة من الخطو ثم استعمل اتباع الخطوات في الاقتراف آموان لم يكن ثمة خطوة يقال اتبع خطوات فلان ومنى على عقبه اذا استتب بسنته والمراد ههنا سيرة الشيطان وطريقته والمعنى لا تسلكوا الطرق التي يدعوكم اليها الشيطان ويوسوس بها في قلوبكم ومن ينهها لا عينكم ومن جعلها اشاعة الفاحشة وحبا (ومن يتبع خطوات الشيطان) فقد ارتكب الفحشاء والمنكر قوله (فانه) الى الشيطان (بأمر بالفحشاء والمنكر) علة للجزاء وضعت موضعه والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه عرفا وعقلا وسواء كان فعلا او قولا والمنكر ما ينكره الشرع وقال ابو البيث المنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وفي المفردات المنكر كل شيء تحكم العقول الصحيحة بقبه او توقف في استقباحه العقول وتحكم بقبه الشريعة واستعبر الامر لترينه وبعثه لهم على الشر تحقير الشائهم (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) بهذه البيانات والتوفيق للتوبة للساحية للذنوب وشرع الحدود والمكفرة لها (ملازكا) ما ظهر من دنس الذنوب (منكم من احد) من الاولى بيانية وللتانية زائدة وأحد في حيز الرفع على الفاعلية (ابدا) آخر الدهر لا الى نهاية (ولكن الله يركي) يطهر (من يشاء) من عباده بافاضة آثار فضله ورحمته عليه وحله على التوبة ثم قبولها منه كما فعل بكم وفيه حجة على القدرية فانهم زعموا ان طهارة النفوس بالطاعات والعبادات من غير توفيق من الله (والله سميع) مبالغ في جمع الاقوال التي من جلتها ما قالوه من حديث الافك وما تظهروه من التوبة منه (عليم) يجمع المعلومات التي من جلتها يناسيهم وفيه حث لهم على الاخلاص في التوبة (ع) كناية عن خالص جه حاصل ازعل وفي الآية امور منها ان خطوات الشيطان كثيرة وهي جملة ما يطلق عليه الفحشاء والمنكر ومن جلته القذف والسم والكذب وتفتيش عيوب الناس وفي الحديث كلام ابن آدم كله عليه لاله الامر اجمع عرف اونهى عن منكر أو ذكر الله تعالى وفي الحديث كثرت خيائنه ان تحدث احدا حديثا هو لئله مستحق وانت له كاذب وفي الحديث طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وافق من مال اكتسبه من غير معصية وخالط أهل الفقه والحكمة وجانب أهل الجهل والمعصية وعن بعضهم خطوات الشيطان النذور في معصية الله كما في تفسير ابن الليث فيخرج منها النذور في طاعة الله كالصلاة والصوم ونحوهما عما ينهى عن الفحشاء والمنكر فضلا عن كونه فحشاء او منكرا ومنها ان امر التزكية انما هو الى الله فانه فضله ورحمته وفق العبد للطاعات والاسباب ولكن لا بد للعبد من استاذية تعلم منه كيفية التزكية على امر الله تعالى واعظم الوسائل هو النبي عليه السلام ثم من ارشده الى الله تعالى قال شيخ الاسلام عبد الله الانصاري قدس سره مشايخي في علم الحديث وعلم الشريعة كثيرة واتماشخي في الطريقة فالشيخ ابو الحسن الخوافي فلولا رأيت ما عرفت الحقيقة فاهل الارشاد هداة طريق الدين ومقاييس ابواب اليقين فوجود الانسان الكامل غنية وبجالاته نعمة عظيمة * زمن اى دوست اين يك بنديدير * بروقت صاحب دولتى كبر * كه قطره ناصدف رادرينابد * نكردد كوه روشن نيلبد * ثم ان التزكية الحقيقية تطهر القلب عن تعلقات الاغيار بعد تطهيره عن الميل الى المعاصي والاوزار وقوله من يشاء انما هو لان كل احد ليس باهل للتزكية كالمتقين واهل الرين والرعونة ومنها الاشارة الى مغفرة من خاض في حديث الافك من أهل بدر كسطح ويدل عليها الاعتناء بشأنه في الآية الاسمية وقد ثبت ان الله اطلع على أهل بدر بعض نظر اليهم بنظر الرحمة والمغفرة فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم والمراد به اظهار العناية بهم واعلاء رتبة بهم لا الترخيص لهم في كل فعل كما يقال للمعجوب اصنع ما شئت وفي المقاصد الحسنة كأنك من أهل بدر هو كلام يقال لمن يتساهل والله المستول في قبول التوبة عن كل حوبة (ولا يأتل) من الاثتلاء وهو القسم وبالفارسية سو كند خور دن كما في تاج المصادر من الالية بمعنى اليمين اى لا يخلف نزل في شأن الصديق رضى الله عنه حين حلف ان يقطع نفقته عن مسطح ابن خالته لخواصه في عائشة رضى الله عنها وكان فقيرا بدر يامها جرا ينق عليه ابو بكر

رضي الله عنه (اولوا الفضل منكم) ذؤوا الفضل في الدين والفضل الزيادة (والسعة) في المال (ان يؤتوا) اي على ان لا يؤتوا شيئا ولا يحسنوا باسقاط الخافض وهو كثير شائع (اولى القربى) ذؤى القرابة (والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) صفات لموصوف واحد أي ناسا جامعين لها لان الكلام فحين كان كذلك لان مسطحا قريب ومسكين ومهاجر جئى بها بطريق العطف تنبيها على ان كلا منها علة مستقلة لاستحقاق الايتاء (وليغفوا) عن ذنوبهم (وليصفحوا) اي ليعرضوا عن لومهم قال الراغب الصفح ترك التريب وهو ابطل من العفو وقد يغفوا الانسان ولا يصفح (الأتخبون) آبادوست غنى داريد (أن يغفر الله لكم) اي بمقابلة عفوكم وصفحكم واحسانكم الى من اساء اليكم (والله غفور رحيم) مبالغ في المغفرة والرحمة مع كمال قدرته على المواخذة وكثرة ذنوب العباد الداعية اليها وفيه ترغيب عظيم في العفو ووعد كريم بمقابلته ككأنه قيل الاتخبون ان يغفر الله لكم فهذا من موجباته روى انه عليه السلام قرأ هذه الآية على ابي بكر رضي الله عنه فقل بل اياي ان يغفر الله لي فرد الى مسطح فقته وكثر عن يمينه وقال والله لا انزعها ابدا وفي مجمع الطبراني الكبير أنه اضعف له النفقة التي كان يعطيه اياها قبل القذف اي اعطاء ضعف ما كان يعطيه قبل ذلك وفي الآية دليل على ان من حلف على امر فرأى الحنث افضل منه فله ان يحنث ويكفر عن يمينه ويكفر له ثلاثة أجور احدها انما ربه بامر الله تعالى والثاني اجر ربه وذلك في صلة قرابته والثالث اجر التكفير ثم في الآية ثواب منها ان العلماء استدلوا بها على فضل الصديق رضي الله عنه وشرفه من حيث نهاه مغاية ونص على فضله وذكره بلفظ الجمع للتعظيم كما يقال رئيس القوم وكبيرهم لا يفعلوا كيت وكيت والمذكرون يحملون الفضل على فضل المال لكن لا يخفى ان يستفاد من قوله والسعة فيازم التكرير ثبت كونه افضل الخلق بعد رسول الله عليه السلام قال في انسان العيون وصف الله تعالى الصديق بالولى الفضل موافق لوصفه عليه السلام بذلك فقد جاء ان عليا كرم الله وجهه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر رضي الله عنه جالس عن يمين رسول الله فثنى ابو بكر عن مكانه واجلس عليا بينه وبين النبي عليه السلام فتهلل وجه النبي فرحوا سرورا وقال لا يعرف الفضل لاهل الفضل الا اولوا الفضل (قال الحكيم سنائي) بود جندان كرامت وفضلش * كداولوا الفضل خوائد وفضلش * صورت وسيرتس هم جان بود * زان زجنم عوان بنهان بود * روز وشب سال وماه درهمه كار * ثانی اثنين اذ هما في الغار * ومتهما كفت داعيه الى المجاملة والاعراض عن مكافاة المسي وتترك الاشتغال بها وعن انس رضي الله عنه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ ضحك حتى بدت نواجذه فقال عمر رضي الله عنه يا ايها النبي ما الذي اضحكك قال رجلان من امتي جثيا بين يدي رب العزة فقال احدهما خذني مطلقا من هذا فقال الله تعالى رد على اخيك مظلمته فقال يارب لم يبق من حسناتي شئ فقال يارب فليحمل عني من اوزاري ثم فاضت عينار رسول الله بالبكاء فقال ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى ان يعمل عنهم اوزارهم قال فيقول الله تعالى للمتكلم ارفع بصره فانظر في الجنان فقال يارب اري مدائن من فضة وقصورا من ذهب مكاله بالؤلؤل لاي نبي هذا اولاي صديق اولاي شهيد قال الله تعالى لمن اعطى التهن قال يارب ومن علك ذلك قال الله تعالى انت علكه قال بماذا يارب قال الله تعالى بعفوك عن اخيك قال يارب قد عفوت عنه قال الله تعالى خذ بيد اخيك فادخله الجنة

من كان يرجو عفو من فوقه * فليعف عن ذنب الذي دونه

(ع) در عفو لذنب است كدر انتقام نيست * ومنها بيان تأديب الله للشيوخ والا كابران لا يهجر او صاحب الزلات واهل العثرات من المريدين ويتخلقوا بخلق الله حيث يغفر الذنوب ولا يالي واعلمهم ان لا يكتفوا اعطاءهم عنهم ويخبروهم ما وقع لهم من احكام الغيب فان من له استعداد لا يحبج بالعوارض البشرية عن احكام الطريقة ابدا والله المعين على كل حال ويبد العفو عن سيئات الاعمال (ان الذين يرمون) قد سبق معنى الرمي في اوائل السورة (المحصنات) العقائف عمار من الفاحشة والزنى (الغافلات) بغير ان عنها على الاطلاق بحيث لم يحطوا بها لهن شئ منها ولا من مقدماتها اصلا ففيها من الدلالة على كمال التزاهة ما ليس في المحصنات قال في التعريفات الغفلة عن الشئ هي ان لا يحط بذلك بياله (المؤمنات) اي المتصفات بالايمان بكل ما يجب ان يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها ايمانا حقيقيا تفصيلا كما ينبغي عنه تاخير

المؤمنات عاقلها مع اصالة وصف الايمان والمراد بها عائشة الصديقة رضى الله عنها والجمع باعتبار
ان رمياري لسائر امهات المؤمنين لاشتراك الكل في العصمة والنزاهة والانسحاب الى رسول الله عليه السلام
كما في قوله تعالى كذبت قوم نوح المرسلين ونظائره (لعنوا) بما قالوا في حقهن وهتكوا حرمتهن (في الدنيا
والآخرة) حيث يلغهم اللاعنون من المؤمنين والملائكة ابدا (وبالفارسية) دوركرده شدند در دنیا الزام
نیکوودر آخرت از رحمت یعنی درین عالم مردود و ملعونند و دران سرای مبعوض و مطرود و اصل لعنة
الطرد والابعاد على سبيل الخط وذلك من الله تعالى في الآخرة عقوبة وفي الدنيا اقطاع عن قبول فيضه
وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره (ولهم) مع ما ذكر من اللعن الابدی (عذاب عظیم) لعظم ذنوبهم قال
مقاتل هذا خاص في عبد الله بن ابي المنافق واليه الاشارة بقوله حضرة الشيخ نجم الدين في تلويحاته ان الذين الخ
اي ان الذين لم يكونوا من أهل بدر من اصحاب الافك اه ليخرج مسطح ونحوه كما سبقت الاشارة الى مغفرته وقال
بعضهم الصحيح انه حكم كل قاذف ما لم يتب لقوله عليه السلام اجنبوا الموبقات السبع الشرك بالله
والسحر وقتل النفس التي حرم الله الاباحق واكل الربوا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المؤمنات
الغافلات وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قذف أزواج النبي عليه السلام فلا توبة له ومن قذف مؤمنة
سواهن قد جعل الله له توبة ثم قرأ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء الى قوله الا الذين تابوا
واصلحوا الآية (يوم) ظرف لما في الجار والمجرور المتقدم من معنى الاستقرار (تشهد) الشهادة قول صادر عن علم
حصل بمشاهدة بصراً أو بصيرة (عليهم) تقديمه على الفاعل للمسارعة الى بيان كون الشهادة ضارة لهم
(السنتم) بغير اختيار منهم وهذا قبل ان يحتم على افواههم فلا تعارض بينه وبين قوله تعالى اليوم نختم على
افواههم (وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون) فتخبر كل جارحة بما صدر من افاعيل صاحبها
لان كلامها يتغير بجنائهم المأهودة فقط فالموصول عبارة عن جميع اعمالهم السيئة (يومئذ يوفى الله دينهم
الحق) التوفية بذل الشيء وافيائها والذي بلغ التمام والدين الجزاء والحق منصوب على ان يكون صفة للدين
اي يوم اذ تشهد جوارحهم باعمالهم القبيحة يعطيهم الله جزاءهم الثابت الواجب الذي هم اهلها وافيها كاملا
(ويعلمون) عندهم ما ينتمى الى احوال وخطوب (ان الله هو الحق المبين) اي الظاهر حقيقته لما انه ابلانهم
حقية ما كان بعدهم به في الدنيا من الجزاء ويقال ان ما قال الله هو الحق وفي الآية امر به منها بيان جواز
اللعنة على من كان من اهلها قال الامام الغزالي رحمه الله الصفات المتقضية للثلاث الكفر والبدة والفسق
وله في كل واحدة ثلاث مراتب الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله على الكافرين او المتبعة
او الفسقة والثانية اللعن باوصاف اخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى او على القدرية والخوارج
والروافض او على الزناة والظلمة وآكل الربوا وكل ذلك جائز ولا يمكن في لعن بعض اصناف المتبعة خطر لان
معرفة البدة غامضة فمالم يرد فيه لفظ مأثور ينبغي ان يمنع منه العوام لان ذلك يستدعي المعارضة بمثله
ويشترط اعوان فساد بين الناس والثالثة اللعن على الشخص فينظر فيه ان كان ممن ثبت كفره شرعا فيجوز لعنه ان لم
يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على الثرود وفرعون وابي جهل لانه ثبت ان هؤلاء ما نوا على الكفر وعرف
ذلك شرعا وان كان ممن لم يثبت حال خاتمته بعد كقولك زيد لعنة الله وهو يهودى او فاسق فهذا فيه خطر لانه
ربما يسلم او يتوب فيجوز مقترا باذن الله تعالى فكيف يحكم بكونه ملعونا ومنها شهادة الاعضاء وذلك بانطق الله
تعالى فكما تشهد على المذنبين بذنوبهم تشهد للطيعين بطاعتهم فاللسان يشهد على الاقرار وقرآءة القرءان واليد
تشهد باخذ المحضف والرجل تشهد بالمشي الى المسجد والعين تشهد بالبكاء والاذن تشهد باستماع كلام الله ويقال
شهادة الاعضاء في القيامة مؤجلة وشهادتها في المحبة اليوم مججلة من صفرة الوجه وتغير اللون وشهادة الجسم
وانسكاب الدموع وخفقان القلب وغير ذلك (قال الحافظ) باضعف وناوأتى هيجون نسيم خوش باش •
يبارى اندرین زه به ترزت درستی • ومنها ان المجازاة بقدر الاستحقاق فلا تقاضى بالقطعة والذبران
والصالحين بالدرجات والجنان والعارفين بالوصلة والقربة ورؤية الرحمن (الخمينات) من النساء الى الزواني
وبالفارسية زنان ناپاک (للخمينين) من الرجال اى الزناة كابن ابي المنافق تكون له امرأة زانية اى محتصات بهم
لا يكذبن يتجاوزنهم الى غيرهم لان الله ملئ كاسوق الاهل الى الاهل ويجمع الاشكال بعضها الى بعض على ان

اللام للاختصاص (والخبيثون) ايضا بالقارسية مردان نايالك (للخبيثات) لان الجانسة من دواعي الانضمام
 (والطيبات) منهم اى العفاف (للطيبين) منهم اى العفيفين (والطيبون) ايضا (للطيبات) منهم بحيث
 لا يكادون يجاوزون الى من عداهن وحيث كان رسول الله عليه السلام اطيب الاطيين وخيرة الاولين
 والاخرين بين كون الصديقة من اطيب الطيبات بالضرورة وانضم بطلان ما قيل في حقها من الخرافات
 حسبما نطق به قوله تعالى (اولئك) الموصوفون بعلا شأن يعنى اهل البيت وقال في الاسئلة المتعممة آية الا فث
 نزلت في عائشة وصفوان فكيف ذكرها بلفظ الجمع والجواب لان الشين وعار الزنى والمعرة بسببه تنعدي الى
 الرسول لانه زوجها والى ابى بكر الصديق لانه ابوها والى عامة المسلمين لانها امهم فذكر الكل بلفظ الجمع (مبرأون)
 بزار كرده شد كان يعنى منزله ومعرا اند (مما يقولون) اى مما يقوله اهل الافك في حقهم من الاكاذيب الباطلة
 في جميع الاعصار والاطوار الى يوم القيامة (لهم مغفرة) عظيمة لما لا يحلوعنه البشر من الذنب (ورزق كريم)
 في الجنة اى كثير ويقال حسن (قال الكاشغرى) يعنى ربح وبسار وبأيدى امراد تعميم يست است قال الراغب
 كل شئ يشرف في بابها فانه يوصف بالكرم وقال بعضهم الرزق الكريم هو الكفاف الذى لا منه فيه لاحد في الدنيا
 ولا تنع له في الآخرة يقول الفقير الظاهر من سوق الآيات ولا سيما من قوله مما يقولون ان المعنى ان الخبيثات
 من القول * يعنى مخنات ناشابسته ونايالك * للخبيثين من الرجال والنساء اى مختصة ولا تنع بهم لا ينحى
 ان يقال في حق غيرهم وكذا الخبيثون من الفريقين احقاء بان يقال في حقهم خبيثات القول والطيبات من
 الكلم للطيبين من الفريقين اى مختصة وحقيقة بهم وكذا الطيبون من الفريقين احقاء بان يقال في شأنهم
 طيبات الكلم اولئك الطيبون مبرأون مما يقول الخبيثون في حقهم فانه تنزيه الصديقة ايضا وقال بعضهم
 خبيثات القول مختصة بالخبيثين من فريق الرجال والنساء لا تصدر عن غيرهم والخبيثون من الفريقين مختصون
 بخبيثات القول متعرضون لها كابن ابي المناسق ومن تابعه في حديث الافك من المناهضين اذ كل انا يترجم بما
 فيه والطيبات من الكلام للطيبين من الفريقين اى مختصة بهم لا تصدر عن غيرهم والطيبون من الفريقين
 مختصون بطيبات الكلام لا تصدر عنهم غيرها اولئك الطيبون مبرأون مما يقول الخبيثون من الخبيثات اى لا تصدر
 عنهم مثل ذلك فانه تنزيه لقائين سبحانه هذا جهنم عظيم وقد وقع ان الحسن بن زياد بن يزيد السامى من اهل
 طبرستان وكان من العظماء وكان يلبس الصوف وبأمر بالمعروف وكان يرسل في كل سنة الى بغداد عشرين
 ألف دينار فترقى على اولاد الصداية فحصل عنده رجل من اشباع العلويين فذكر عائشة رضى الله عنها
 بالقبيح قال الحسن لغلامه يا غلام اضرب عنق هذا قمض اليه العلويون وقالوا هذا رجل من شبه منا فقال
 معاذ الله هذا طعن على رسول الله فان كانت عائشة خبيثة كان زوجها ايضا كذلك وحاشاء صلى الله عليه وسلم
 من ذلك بل هو الطيب الطاهر وهى الطيبة الطاهرة المبرأة من السماء يا غلام اضرب عنق هذا الكافر فضرب
 عنقه (وفى المنوى) ذرة كند درهمه ارض ومماست * جنس خود را همچو كاه و كهر باست * ناريان مر فاريان را
 جاذبند * نوريان مر نوربان را طالبند * اهل باطل باطل را مى كشند * اهل حق از اهل حق هم مر خوشند *
 طيبات آمد ز بر طيبين * الخبيثات للخبيثين است بين * وقال الراغب الخبيث ما يكره رداءه وخساسة محسوما
 كان او معقولا وذلك تناول الباطل في الاعتقاد والكذب في المقال والقبيح في الفعل وقوله الخبيثات للخبيثين
 اى الاعمال الرديئة والاختيارات النهرجة لامثالها واصد الطيب ما يستلذه الحواس وقوله والطيبات
 للطيبين نبيه على ان الاعمال الطيبة تكون من الطيبين كما روى المؤمن اطيب من عمله والكافر اخبث من عمله
 وفى التأويلات التجمية يشير الى خباثة الدنيا وشهواتها انها للخبيثين من ارباب النفوس المتردة والخبيثون
 من اهل الدنيا المظلمين بها للخبيثات من مستلذات النفس ومشتبهات هواها معناه انها لا تصلح الا لهم
 وانهم لا يصلحون الا لها وايضا الخبيثات من الاخلاق الذميمة والوصاف الرديئة للخبيثين من الموصوفين بها
 والطيبات من الاعمال الصالحة والاخلاق الصالحة للطيبين من الصالحين وارباب القلوب يعنى خفت
 الطيبات للطيبين والطيبون الطيبات كقوله ولذلك خلقهم وقال عليه السلام اعملوا فكل ميسر لما خلق له
 وقال عليه الصلاة والسلام خلقت الجنة وخلق لها اهل و خلقت النار وخلق لها اهل وفى حقائق البقى خبيثات
 هواجس النفس ووساوس الشيطان للباطلين من المراكبين والمغالطين وهم لها وطيبات الهام الله بواسطة

الملائكة لأصحاب القلوب والأرواح والعقول من العارفين وإبضا الترهات والطامات للمرتابين والحقائق
 والدقائق من المعارف وشرح الكواشف للعارفين والمحبين انتهى وكان مسروق إذا روى عن عائشة يقول
 حدثني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله المرأة من السماء وجاء أن ابن عباس رضى الله عنهم ما دخل على
 عائشة في موتها فوجدها ووجهه من القدوم على الله فقال لها لا تخافي فأنك لا تقدرين الا على مغفرة ورزق كريم
 ففشي عليها من القرح بذلك لأنها كانت تقول متحدثة بنعمة الله عليها لقد اعطيت خصالا ما اعطيتها امرأة
 لقد نزل جبريل بصورتي في راحته حتى امر رسول الله أن يتزوجني ولقد تزوجني بكر أو ما تزوج بكر أخرى ولقد
 توفي وإن رأسه لي جري ولقد قبر في بيتي وإن الوحي ينزل عليه في أهله فيترقون منه وأنه كان لينزل عليه وإنامه
 في لحاف واحد وأبى رضى الله عنه خليفته وصديقه ولقد نزل برأى من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب
 لقد وعدت مغفرة ورضا كريما (بأيها الذين آمنوا) روى عن عدي بن ثابت عن رجل من الانصار قال جاءت
 امرأة الى رسول الله عليه السلام فقالت يا رسول الله اني اكون في بيتي على الحالة التي لا احب ان يراني عليها
 احد قياتي الا في فدخل فكيف اصنع قال ارجعي فقلت هذه الآية (لا تدخلوا بيوتنا غير يوثكم) يعني يجمع
 خانه فيكاهن ومبايد وصف البيوت بمغارة يوثهم خارج مخرج العادة التي هي سكنى كل احد في ملكه
 والا فالأجر والعير ايضا من غير ان يدخلوا بها الا بغير اكرام والجرة الكرامة واعاره دفعه عارية (حتى
 تستأذنا) اي تستأذنا ممن يملك الاذن من اصحابها وبالفارسية تاو قتي كه خبر كيريد و دستورى طلبيد
 من الاستئناس بمعنى الاستعلام من أسس الشيء اذا ابصره مكشوفاً فعلم به فان المستأذن مستعلم للحال
 مستكشف انه هل يؤذن له ام لا ومن الاستئناس الذي هو خلاف الاستئناس لما ان المستأذن مستوحش
 خائف ان لا يؤذن له فاذا اذن له استأنس ولهذا يقال في جواب القادم المستأذن مرحباً أهلاً وسهلاً اي وجدت
 مكاناً واسعاً وأنت أهلاً لا الجانب ونزلت مكاناً سهلاً لا حرناً ليزول به استيحاشه ونظيب نفسه فيقول المعنى الى
 ان يؤذن لكم وهو من باب الكناية حيث ذكر الاستئناس اللازم وأريد الاذن المأمور وعن النبي عليه السلام
 في معنى الاستئناس حين سئل عنه فقال هو أن يتكلم الرجل بالنسبة والتكبرية ويتنخض يؤذن اهل البيت
 قال في نصاب الاحساب امرأة دخلت في بيت غير بغير اذن صاحبه هل يحسب عليها فالجواب اذا كانت
 المرأة ذات محرم منه حل لامرأته الدخول في منازل محارم زوجها بغير اذنهم وهذا غريب يجتهد في حفظه ذكره
 في سرقه المحيط ولهذا لم يرق من بيت محارم زوجها لا تطع عليها عند أبي حنيفة رحمه الله واماني غرض ذلك
 يحسب عليها كما يحسب على الرجل لقوله تعالى لا تدخلوا بيوتنا غير يوثكم حتى تستأذنا اي تستأذنا
 انتهى فالدخول بالاذن من الآداب الجملة والأفعال المرصية المستتعبة لسعادة الدارين (وتسلوا على اهلها)
 عند الاستئذان بان يقول السلام عليكم أودخل ثلاث مرات فان اذن له دخل وسلم ثانياً والاربع (ذلكم)
 الاستئذان مع التسليم (خبركم) من ان تدخلوا بغتة ولوعلى الام فانها تحتل ان تكون عريانة وفيه ارشاد
 الى ترك تحية اهل الجاهلية حين الدخول فان الرجل منهم كان اذا دخل يتأخر ياصحبا قال حينئذ صابحا
 واذا دخل مساء قال حينئذ مساء (قال الكاشاني) وكفته اندكسى كه برعيل خود درمى آيد باده بكلمة
 باباً واز بان تحنى اعلام كذبتا اهل آن خانه بستر عورات ودفع مكروهات اقدام نمايد (لعلكم تذكرون)
 متعلق بمضمر أى امرته كي تذكروا وتفظوا وتعلموا وجبه اعلم ان السلام من سنة المسلمين وهو تحية اهل
 الجنة ومجلبة للمودة وناف للحدود والضغينة روى عنه عليه السلام قال لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح
 عطس فقال الحمد لله فقال الله تعالى برحمتك ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وملأ منهم جلوس قتل السلام
 عليكم فلما فعل ذلك رجع الى ربه قال هذه تحيتك وتحية ذريتك وروى عنه عليه السلام قال حق المسلم على
 المسلم ست يسلم عليه اذا لقيه ويحييه اذا دعاه وينصحه بالغيب وبشتمه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد
 جنازته اذا مات ثم انه اذا عرض امر في دار من حريق او هجوم سارق او قتل نفس بغير حق او ظهور منكر يجب
 ازالته فحينئذ لا يجب الاستئذان والتسليم فان كل ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قاله الفقهاء من ان مواقع
 الضرورات مستثناة من قواعد الشرع لان الضرورات تبج المحظورات قال صاحب الكشاف وكم من جلب
 من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قد تركوا العمل بها وباب الاستئذان من ذلك انتهى

وفي الآية الكريمة إشارة الى ترك الدخول والسمكون في البيوت المجازية القانية من الاجساد وترك
الاطمئنان بها بل لا بد من سلام الوداع للتلاصق فاذا ترك العبد الركون الى الدنيا القانية وشهواتها واعرض
عن البيوت التي ليست بدار قرار فقد رجع الى الوطن الحقيقي الذي حبه من الايمان * اكرخواهي وطن
يبرون قدم نه (فان لم تجدوا فيها) اي في تلك البيوت (احدا) اي ممن يملك الاذن على ان من لا يملكه من
النساء والولدان وجدانه كفقدانه ولم يجدوا احدا اصلا (فلا تدخلوها) فاصبروا (حتى يؤذن لكم) اي من
جهة من يملك الاذن عند ابائنا فان في دخول بيت فيه النساء والولدان اطلاعا على العورات وفي دخول
البيوت الخسالية اطلاعا على ما يعتاد الناس اخفاه مع ان التصرف في ملك الغير محظور مطلقا يعني دخول
درخانه خالي في اذن كسي محل ثمت سرقة است * يقول الفقير قد ابتليت بهذا مرة غفلة عن حكم الآية
الكريمة فاطال على وعلى رفاتي بعض من خارج البيت لكوننا مجبولين عندهم فوجدت الامر حقا (وان
قيل لكم ارجعوا) انصرفوا (فارجعوا) ولا تقفوا على ابواب الناس اي ان امرتهم من جهة أهل البيت بالرجوع
سواء كان الامر بمن يملك الاذن ام لا فارجعوا ولا تلغوا بشكرير الاستئذان كافي الوجه الاول ولا تلغوا بالاصرار
على الانتظار على الابواب الى ان يأتي الاذن كافي الثاني فان ذلك مما يجلب الكراهة في قلوب الناس ويقدم
في المروءة اي قدح (هو) اي الرجوع (ازكي لكم) اي اطهر مما لا يخلو عنه اللج والعناد والوقوف على الابواب من
دنس الدناءة والذلة (والله بما تعملون عليم) فيعلم ما تأتون وما تذرون مما كلفتموه فيصاريكم عليه
وفي التأويلات العجيبة فان لم تجدوا فيها احدا بشرا في قضاء صاحب البيت وهو وجود الانسانية فلا تدخلوها
بصرف الطبيعة الموجبة للوجود حتى يؤذن لكم بامر من الله بالتصرف فيها بالاستقامة كما امر وان قيل
لكم ارجعوا اي الى ربكم فارجعوا ولا تصرفوا فيها تصرف المطمئنين بها هو اركي لكم لثلاثة عوا في قنة
من الفتن الانسانية وتكونوا مع الله بالله بلانتم والله بما تعملون من الرجوع الى الله وترك علقات البيوت
المسدانية عليم انه خير لكم (ليس عليكم جناح) قال في المفردات جضت السفينة اي مالت الى احد
جانبين اي الاثم المائل بالانسان عن الحق جناح حتى كل اثم جناح (ان تدخلوا) اي بغير استئذان (بيوتا
غير مسكونة) اي غير موضوعة لسكنى طائفة مخصوصة قط بل لينفع بها من يضطر اليها كاشناس من كان من
غير ان يتخذها مسكنا كالربط والحمامات والحواريات والحمامات ونحوها فانها هذه لمصالح الناس كافة كايضي
عنه قوله تعالى (فيها متاع لكم) فانه صفة للبيوت اي حق تمتع لكم واتقاع كالاستسكان من الحرز والبرد وابواب
الاستمعة والرحال والشرآ والببيع والغتسال وغير ذلك مما يليق بحال البيوت ودخلها فلا بأس بدخولها بغير
استئذان من قوام الرباطات والحمامات واحصاب الحواريات ومتصرف في الحمامات ونحوهم (والله يعلم ما تبدون)
تظهرون (وما تكتمون) نسترون وعيد لمن يدخل مدخلا من هذه المداخل لتصاد او اطلاع على عورات قال
في نصاب الاحساب رجل له شجرة فرصاد قد باع اغصانها فاذا ارتقاها المشتري بطلع على عورات الجمار
قال رفع الجمار الى القاضي حتى يمنعه من ذلك قال الصدر الشهيد في واقعات المختار ان المشتري يخبرهم وقت
الارتقاء مرة او مرتين حتى يستروا انفسهم لان هذا جمع بين الحقين وان لم يفعل الى ان يرفع الجمار الى القاضي فان
رأى القاضي المنع كان له ذلك ولو فتح كوة في جداره حتى وقع نظره فيها الى نساء جاره يمنع من ذلك وفي البستان
لا يجوز لاحد ان ينظر في بيت غيره بغير اذنه فان فعل فقد اساء وان لم فعله فان نظر فقأ صاحب البيت عينه
اختلافوا فيه قيل لاني عليه وقيل عليه الضمان وبه تأخذ وكان عمر رضي الله عنه بعس اليه مع ابن مسعود رضي
الله عنه فاطلع من خلل باب فاذا شيخ بين يديه شراب وقينة تغنيه فسور افعال عمر رضي الله عنه ما صبح لشيخ
مثلك ان يكون هلي مثل هذه الحسالة فقام اليه الرجل فقال يا امير المؤمنين انشدك بالله الامانة ففتني حتى اتاكم
قال قل قال ان كنت عصيت الله في واحدة فقد عصيت انت في ثلاث قال ما هن قال تجسست وقننتك الله
فقال ولا تجسسوا وتوعدت وقد قال الله ليس للبريان تأنوا البيوت من ظهورها الى وانما البيوت من ابوابها
ودخلت بغير اذن وقد قال الله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا واسألوا على اهلها فقال عمر صدقت
فهل انت غافري فقال غفر الله لك فخرج عمر يكي ويقول ويل لعمر ان لم يغفر الله له فان قلت دلله ذاعلى ان
المحسب لا يدخل بيوتا بلا اذن وقد صبح انه يجوز له الدخول في بيت من يظهر البدع بلا اذن قلت هذا فيما اظهر

وذلك فيما اخفى وفي التأويلات الصعبة في الآية اشارة الى جواز تصرف السالك الواصل في بيت الجسد الذي هو غير مسكون لصاحبه وهو الانسانية لقناتها عن وجودها باثبات الحق تعالى فيها متاع لكم اي الآلات والادوات التي يحتاجون اليها عند السير في عالم الله ولتخصيلها بعثت الارواح الى اسفل سافلين الاجساد والله يعلم ما تبذلون من تصرفاتكم بالآلات الانسانية وما تكتفون من نياتكم انما الطلب رضى الله تعالى اولهوى نفوسكم انتهى (قال الجاهلي) جيب خاص است كه كنج كهر اخلاص است * نيست اين در عين در بقل هر دغلي (قل) يا محمد (المؤمنين) حذف مفعول الامر تعويلا على دلالة جوابه عليه اي قل لهم غصوا (بغضوا من ابصارهم) عما يحرم وبالفارسية يوشند ديدها خود را از ديدن نامحرم كه نظر سبب قنه است * والفض طباق الجفن بحيث يمنع الرؤية ولما كان ما حرم النظر اليه بعضا من جملة المبصرات تبعض البصر باعتبار تبعض متعلقه فجعل ما تعلق بالمحرم بعضا من البصر وامر بغضه (ويحفظوا فروجههم) عن لا يجل او يسترها حتى لا تظهر الفرج الشق بين الشقين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكفى به عن السوء وكثر حتى صار كالصريح فيه اتى بمن التبعية في جانب الابصار دون الفروج مع ان الامور به حفظ كل واحد منها عن بعض ما تعلق به فان المستثنى من البصر كثير فان الرجل يجل له النظر الى جميع اعضاء ازواجه واعضاء ما ملكت يمينه وكذا لا يأس عليه في النظر الى شعور محارمه وصدورهن وثديهن واعضائهن وسوقهن وارجلهن وكذلك من امة الغير حال عرضها للبيع ومن الحرة الاجنبية الى وجهها وكفها وقدميها في رواية في القدم بخلاف المستثنى من الفرج فانه شيء نادر قليل وهو فرج زوجته وامته فلذلك اطلق لفظ الفرج ولم يقيد بما استثنى منه لقلته وقيد غص البصر بحرف التبعض (ذلك) اي ما ذكر من الغص والحفظ (از كنهم) اي اطهرهم من دنس الريه (ان الله خير بما يصنعون) لا يخفى عليه شيء فليكونوا على حذر منه في كل حركة وسكون روى عن عيسى ابن مريم عليه السلام انه قال ابصروكم والنظرة فانها تزرع في القلب شهوة (قال الكاشفي) در ذخيرة الملوك آورده كه تيز و تيرين بيكي شيطان را در وجود انسان چشم است زير احواس ديكر در مساكن خود ساكن اند و ناجيزي بدبشان نميرسد باستدراج آن مشغول نمي توانند شد اما ديده حاسه ايست كه از دور و نزديك ابتلا و انام را صيد مي كند * اين همه آفت كه بتن ميرسد * از نظرتوبه شكن ميرسد * ديده فرو پوش چود در در صدف * نانشوي تير بالا را هدف * وفي النصاب النظرة الاولى عفو والذي يليه عمد وفي الاثر يا ابن آدم لك النظرة الاولى فما بال الثانية وفي الحديث اضنوا الى سدا من انفسكم اضنوا لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم واوفوا اذا وعدتم واذا ما اتقنتم واحفظوا فروجكم وغضوا ابصاركم وكفوا ايديكم وفي الحديث بينما رجل يصلي اذ مرت به امرأة فنظر اليها واتبعها بصره فذهبت عيناه قال الشيخ نجم الدين في تأويلاته يشير الى غص ابصار الطواهر من المحرمات وابصار النفوس عن شهوات الدنيا وما ألوفات الطبع ومستحسنات الهوى وابصار القلوب عن رؤية الاعمال ونعيم الآخرة وابصار الاسرار عن الدرجات والقربات وابصار الارواح عن الالتفات لما سوى الله وابصار الهمم عن العلل بل لا يروا انفسهم أهلا للشهود من الحق سبحانه غيره عليه تعظيم لا جلالا ولا يبرأ بضالى حفظ فروج الطواهر عن المحرمات وفروج البواطن عن التصرفات في الكونين لعله دينوية أو أخروية ذلك اذ كفى لهم صيانة عن تلوث الحدوث ورعاية للعقوب عن شوب الخطوط ان الله خير بما يصنعون يعملون للعقوب والخطوط الالهية اجعلنا من الذين يراعون الحقوق في كل عمل (وقل) للمؤمنات بغضن من ابصارهن) فلا يظنن الى ما لا يجل لهن النظر اليه من الرجل وهي العورة عند أبي حنيفة واحد وعند مالك ما عدا الوجه والاطراف والاصح من مذهبه الشافعي انما لا ينظر اليه كمالا ينظره هو الميلا (ويحفظن فروجهن) بالتصون عن الزنى او بالستر ولا خلاف بين الأئمة في وجوب ستر العورة عن اعين الناس واختلافوا في العورة ما هي فقال ابو حنيفة عورة الرجل ما تحت ركبته والركبة عورة وفي نصاب الاحساب من لم يستر الركبة ينكر عليه برفق لان في كونها عورة اختلافا مشهورا ومن لم يستر الفخذ ينفذ عليه ولا يضرب لان في كونها عورة خلاف بعض اهل الحديث ومن لم يستر السوء يؤذّب اذ لا خلاف في كونها عورة من كراهية الهداية انتهى ومثل الرجل الامة وبالأولى بطنها وظهرها لانه موضع مشتم والمكاتبه وام الولد والمدرسة كالامة وجميع الحرة عورة الوجة وكفها والصحيح عنده ان قدميها عورة

خارج الصلاة لا في الصلاة وقال مالك عورة الرجل فرجاء وغذاء والامة مثله وكذا المدبرة والمعتقة الى اجل
والحرة كلها عورة الاوجها ويداها ويستحب عنده لام الولدان تستر من جسدها ما يجب على الحرة ستره
والمكاتبه مثلها وقال الشافعي واحد عورة الرجل ما بين السرة والركبة وليست الركبة من العورة وكذا الامة
والمكاتبه وام الولد والمدبرة والمعتق بعضها والحرة كلها عورة سوى الوجه والكفين عند الشافعي وعند احمد
سوى الوجه فقط على الصحيح واما سرة الرجل فليست من العورة بالاتفاق كذا في فتح الرحمن وتقديم الغض لان
النظر يريد الزنى وروايد الفساد بعضى ان الله تعالى قرن النهي عن النظر الى المحارم بذكر حفظ الفرج تنبيها على
عظم خطر النظر فانه يدعو الى الاقدام على الفعل وفي الحديث النظر منهم من سهام ابليس قبل من ارسل طرفه
اقتنص حقه (وفي المنشوى) كرزناى چشم خطى مى برى * فى كباب از بهلوى خود مى خورى * ابن
نظر از دور چون تيرست وسم * عشقت افزون مى شود صبر نوكم (ولا يدين زينتهن) فضلا عن ابداء
مواقعها يقال بدا الشيء واودواى اي ظهر ظهورا بينا وايدى اي اظهر (الاماظهر منها) مكر ان يجدها ظاهر
شود از ان زينت بوقت ساختن كارها چون خاتم و اطراف شاپ و كل در عين و خضاب در كف * فان فى سترها
حرجا بينا قال ابن الشيخ الزينة ما زينته المرأة من حللى او كحل او ثوب او صبغ فما كان منها ظاهرا كان الخاتم
والفتحة وهي ما لا يفسد فيه من الخاتم والكحل والصبغ فلا بأس بابداءه للاجانب بشرط الا من من الشهوة
وما خفى منها كالسوار والدملج وهي حلقة تحملها المرأة على عضدها والوشاح والقرط فلا يجللها ابداءها
الا لمدكورات فيما بعد بقوله الالبعلون فى الآية وفى التأويلات الجمية بشراى كقمان مازين الله به سر آثرهم
من صفاء الاحوال وزكاء الاعمال فانه بالاظهار يتقلب الزين شيئا اما ظاهرا منها وارد حق او بظهور على
احد منهم نوع كرامة بلا تعلمه وتكلفه فذلك مستثنى لانه غير مؤاخذ بما لم يكن بتصرفه وتكلفه انتهى قال
فى حقائق البلى فيه استنهاد على انه لا يجوز للعارفين ان يبدوا زينة حقائق معرفتهم وما يكشف الله لهم
من عالم الملكوت وانوار الذات والصفات والواجيد اما ظاهرا منها الغلبات من الشهوات والاعتقات
والاصفرار والاحمرار وما يجرى على ألسنتهم بغير اختيارهم من كلمات الشطح والاشارات المشاكلة وهذه
الاحوال اشرف زينة للعارفين قال بعضهم ازين مازين به العبد الطاعة فاذا اظهرها فقد ذهب زينتها
وقال بعضهم الحكمة فى هذه الآية لاهل المعرفة انه من اظهر شيئا من افعاله اما ظاهرا عليه من غير قصد له فيه
سقط به عن رؤية الحق لان من وقع عليه رؤية الخلق ساقط عن رؤية الحق (قال الشيخ سعدى) همان به
كرآستن كوهى * كه هميون صدف سر بخود در برى (وفي المنشوى) داند و پوشد با مرزى الحلال *
كه نباشد كشف را ز حق حلال * مرغيب آنرا سزد آموختن * كدز كه قنلب تواند دوختن (وليضربن
بجهرهن على جيوبهن) ضمن الضرب معنى الالتقاء ولذا عتدى بعلى والخمر جمع خمار وهو ما تغطى به المرأة رأسها
وتسترها ومالمس بهذه الصفة فليس بخمار قال فى المفردات اصل الخمر ستر الشيء ويقال لما يستر به خمار لكن
الخمار صار فى التعارف اسما لما تغطى به المرأة رأسها والجيوب جمع جيب وهو ما يجيب من القميص اى قطع
لادخال الرأس والمعنى وليقين مقانعهن على جيوبهن ليسترن بذلك شعورهن وقروطنهن واعناقهن عن
الاجانب وبالفارسية وبأدك فوكذارند مقنعهاء خود را بر كريانهاى خویش يعنى كردن خود را بمقنعه
بيوشند تا شوى و بنا كوش وكردن وسینه ایشان پوشیده ماند * وفيه دليل على ان صدر المرأة ونحرها عورة
لا يجوز للاجنبي النظر اليها (ولا يدين زينتهن) اى الزينة الخفية كالسوار والدملج والوشاح والقرط ونحوها
فضلا عن ابداء مواقعها كرره لبيان من يجلل له الابداء ومن لا يجلل له وقال ابواليث لا يظهرون مواضع زينتهن
وهو الصدر والساق والساعد والرأس لان الصدر موضع الوشاح والساق موضع الخمار والساعد موضع
السوار والرأس موضع الاكليل فقد ذكر الزينة واراد بها موضع الزينة انتهى (الالبعلون) قال فى المفردات
البعل هو الذكر من الزوجين وجمعه بعولة كفعل وغفلة اهاى الا لا زواجهن فانهم المقصودون بالزينة ولهم
ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى الموضع الموهود خصوصا اذا كان النظر لتقوية الشهوة الا انه يكره النظر الى
الفرج بالاتفاق حتى الى فرج نفسه لانه يروى انه يورث الطمس والعمى وفى كلام عائشة رضى الله عنها ما رأى
منى ولا رأيت منه اى العورة قال فى النصاب اى الزينة الباطنة يجوز ابداءها وزوجها وذلك لاستدعائه اليها

ورغبة فيها ولذلك لعن رسول الله عليه السلام السقاء والمرهاه فالسقاء التي لا تخضب والمرهاه التي لا تسكحل
(أو آبائهن) والجذ في حكم الاب (أو آباء بعواتهن) يأدران شوهران خویش که ایشان حکم آباء دارند (أو آبائهن)
يايسران خویش ويسر يسر هر چند باشد درين داخلست (أو آباء بعواتهن) يايسران شوهران خود چه ایشان
در حکم يسر اند مرزرا (أو اخوانهن) يايسران برادران خود که حکم برادران دارند (أو بنی اخوانهن) يايسران
خوهران خود (أو بنی اخواتهن) يايسران خوان خود و اینها جماعی اند که نکاح زن بایشان روا نیست که
والعلة كثرة المخالطة الضرورية بينهم وبينه وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين من الغيرة عن محاسن
القرآب ولهم ان ينظروا منهن الى ما يدور عند الخدمة قال في فتح الرحمن فيجوز لجميع المذكورين عند الشافعي
النظر الى الزينة الباطنة سوى ما بين السريرة والركبة الا الزوج فيباح له ما بينهما وعندما لا ينظرون الى الوجه
والاطراف وعند أبي حنيفة ينظرون الى الوجه والرأس والصدر والساقين والعضدين ولا ينظرون الى ظهرها
وبطنها ونحوها وعند احمد ينظرون الى ما يظهر غالبا كوجه ورقبة ويد وقدم ورأس وساق قال ابو الليث النظر
الى النساء على اربع مراتب في وجه يجوز النظر الى جميع اعضائهن وهو النظر الى زوجته وامته وفي وجه يجوز
النظر الى الوجه والكفين وهو النظر الى المرأة التي لا تكون محرما له ويأمن كل واحد منهما على نفسه فلا بأس
بالنظر عند الحاجة وفي وجه يجوز النظر الى الصدر والرأس والساق والساعد وهو النظر الى امرأته ذي رحم
او ذات رحم محررم مثل الام والاخت والعمة والنخلة وامرأة الاب وامرأة الابن وام المرأة سواء كان من قبل
الرضاع او من قبل التدب وفي وجه لا يجوز النظر الى شيء وهو ان يخاف ان يقع في الاثم اذا نظر انتهى وعدم
ذكر الاعمام والاخوان لما ان الاحوط ان يستتر عنهم حذرا من ان يصفوهن لا يتأثم فان تصور الانشاء لها
بالوصف كنظرهم اليها (أو نساؤهن) المختصات بين بالعبية والخدمة من حرأثر المؤمنين فان الكوافر
لا يتأثم عن وصفهن للرجال فيكون تصور الاجانب اياها بمنزلة نظرهم اليها فان وصف مواقع زين المؤمنين
للرجال الاجانب معدود من جملة الاثم عند المؤمنين فالمراد بنساؤهن نساء أهل دينهن وهذا قول اكثر السلف
قال الامام قول السلف محمول على الاستحباب والمذهب ان المراد بقوله أو نساؤهن جميع النساء يقول الفقهاء اكثر
التفاسير المتغيرة مشعرون بقول السلف فانهم جعلوا المرأة اليهودية والنصرانية والمجوسية والوثنية في حكم
الرجل الاجنبي فنعوا المسئلة من كشف بدنهن عندهن الا ان تكون امه اياها كما منهوها من التجرد
عند الاجانب والظاهر ان العلة في المنع شيان عدم المجانسة دينها فان الايمان والكفر فرق بينهما وعدم
الامن من الوصف المذكور فلزم اجتناب العفاف عن الفواسق وصحبتها والتجرد عندها ولذا منع المناكحة بين
اهل السنة وبين اهل الاعتزال كما في مجمع الفتاوى وذلك لان اختلاف العقائد والاصناف كالتباين في الدين
والذات واصلى الله نساء الزمان فان غالب اخلاق الكوافر فكيف تجتمع بين وبالكوافر في الحمام
ونحوه من كانت بصدد العفة والتقوى وكتب عمر رضي الله عنه الى ابي عبيدة ان يمنع الكنايات من دخول
الحمامات مع المسلمات (أو ما ملكت ايمانهن) اي من الاماء فان عبد المرأة بمنزلة الاجنبي منها خصيا كان او خلا
وهو قول ابي حنيفة رحمه الله وعليه عامة العلماء فلا يجوز لها الحج ولا السفر معه وان جاز رؤيته اياها اذا وجد
الامن من الشهوة وقال ابن الشخ فان قيل ما الفائدة في تخصيص الاماء بالذكر بعد قوله أو نساؤهن فالجواب
والله اعلم انه تعالى لما قال أو نساؤهن دل ذلك على ان المرأة لا يحل لها ان تدي زينة الكافرات سواء كن حرأثر
او اماء لغيرها ولنفسها فلما قال أو ما ملكت ايمانهن مطلقا اي مؤمنات كن او مشركات علم انه يحل للامانة
تنظر الى زينة سيدتها مسئلة كانت الامة او كافرة لما في كشف مواضع الزينة الباطنة لاثمتها الكافرة في احوال
استخدامها اياها من الضرورة التي لا تخفى ففارقته الحرمة الكافرة بذلك (أو التابعين غير اولي الاربع من الرجال)
الاربع الحاجة اي الرجال الذين هم اتباع اهل البيت لاحاجة لهم في النساء وهم الشيوخ الاهمام والمسوخون
بالخاء المجعومة وهم الذين حوات قوتهم واعضاؤهم عن سلامتها الاصلية الى الحالة المنافية لها المانعة من ان
تكون لهم حاجة في النساء وان يكون لهم حاجة فعم ويقال للمسوخ الخنث وهو الذي في اعضائه لين
وفي لسانه تكسر باصل الخلقة فلا يشتهي النساء وفي المحبوب والخصي خلاف والمحبوب من قطع ذكره
وخصيته معامن الحب وهو القطع والخصي من قطع خصيته والخنثان الخصي والمحبوب والعين في حرمة

النظر كغيرهم من الفحولة لانهم يشتهون ويشتهون وان لم تساعدهم الاكلة • يعنى ابشارا آرزوى مباشرة
هست غايش آنكه تواناي بران نيست • قال بعضهم قوله تعالى قل للمؤمنين بغضوا من ابصارهم بحكم وقوله
والتابعين بحمل والصل بالحكم اولى فلا رخصة للمذكورين من الخصى ونحوه في النظر الى محاسن النساء وان لم
يكن هناك احتمال الفتنه وفي الكشف لا يحل امساك الخصبان واستخدمهم وبيعهم وشراؤهم ولم يتقل عن احد
من السلف امساكهم انتهى وفي النصاب قرأت في بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء معه خصى محبوب
فخفرت منه امرأة فقال معاوية انما هو بمنزلة امرأة قتالت اترى ان المثلة به قد احلت ما حرم الله من النظر فتعجب
من فطنتها وفتقها انتهى وفي البستان انه لا يجوز خصاء بن آدم لانه لا منفعة فيه لانه لا يجوز للخصى ان ينظر الى
النساء كما لا يجوز للفعل بخلاف خصاء سائر الحيوانات الا ترى ان خصى الغنم اطيب لحما واكثر شهقا وقس عليه
غيره (او الطفل الذي لم يظهر واعلى عورات النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع اولهدهم بلوغهم
حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والقدرة وبالفارسية تمييز ذارند وازجال مباشرة بن خبرند بآنكه قادر
نيسند بر اتيان زنان يعنى بالغ نشده وبمحدثهوت نرسیده • والطفل جنس وضع موضع الجمع اكفاء بدلالة
الوصف كالعذوق في قوله تعالى فانهم عذوقى قال في المفردات الطفل الولد مادام ناعما والطفيل رجل معروف
بمضور الدعوات وفي تفسير الفاتحة للمولى الفنارى حد الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صلحا الى انتضاء
سنة اعوام انتهى والعورة سوء الانسان وذلك كناية واصلاها من العار وذلك لما يلحق في ظهورها من العار اى
المذمة ولذلك سمى النساء عورة ومن ذلك العوراء اى الكلمة القبيحة كما في المفردات قال في فتح القريب العورة
كل ما يستحي منه اذا ظهر وفي الحديث المرأة عورة جعلها نفسها عورة لانها اذا ظهرت يستحي منها كما يستحي
من العورة اذا ظهرت قال أهل اللغة سميت العورة عورة لتعجب ظهورها ولغض الابصار عنها مأخوذة من
العور وهو النقص والعبق والتعجب ومنه عور العين يقول الفقير يهيم من عبارة الطفل ان التقوى منع الصبيان
حضرة النساء بعد سبع سنين فان ابن سبع وان لم يكن في حد الشهوة لكنه في حد التمييز ان بعض من لم يبلغ حد
الحلم منتهى فلا خيرة في مخالطة النساء وفي ملقط الناصرى الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيحا فحكمه
حكم الرجال وان كان صبيحا فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرنه الى قدمه يعنى لا يحل النظر اليه عن
شهوة فاما السلام والنظر لاعتناء شهوة فلا بأس به ولهذا لم يؤمر بالنقاب (حكى) ان واحدا من العلماء مات فروى
في المنام وقد اسود وجهه فسئل عن ذلك فقال رأيت غلاما في موضع كذا فظننت اليه فاحترق وجهي في النار
قال القاضى سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا ويكره بحالة
الاحداث والصبيان والسفهاء لانه يذهب بالمهابة كما في البستان قال في انوار المشارق يحرم على الرجل النظر
الى وجه الامر اذا كان حسن الصورة سواء نظر بشهوة ام لا وسواء آمن من الفتنه ام خافها ويجب على من
في الحمام ان يصون نظره ويده وغيرهما عن عورة غيره وان يصون عورته عن نظر غيره ويجب الانكسار على كشف
العورة (ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين) اى يخفين من الروبة (من زينتهن) اى لا يضربن بارجلهن
الارض لانه قد تقع خلفا لهن فيعلم انهن ذوات خلخال فان ذلك مما يورث الرجال ميلا اليهن ويوهم ان لهم ميلا
اليهن واذا كان اسماع صوت خلفا لهن للاجانب حراما كن رفع صوتها بحيث يسمع الاجانب كلامها حراما
بطريق الاولى لان صوت نفسها اقرب الى الفتنة من صوت خلفا لها ولذلك كرهوا اذان النساء لانه يحتاج
فيه الى رفع الصوت يقول الفقير وهذا القياس المنقح ينبغي امر النساء في باب الذكر الجهرى في بعض البلاد فان
الجمعة والجهرى حقن مما يمنع عنه جدا ومن ترك كبات لللائم العظيم بذلك اذ لو استحب الجمعة والجهر
في حقن لاستحب في حق الصلاة والاذان والتلبية قال في نصاب الاحساب وما يخصب على النساء اتخاذ
الحلاج في ارجلهن لان اتخاذ الحلاج في رجل الصغير مكروه ففى المرأة البالغة اشد كراهة لانه مبنى
حاله على التستر (وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون) اذ لا يكاد يحلوا أحدكم من تفریط في امره ونهه سيما
في الكف عن الشهوات وجميعا حال من فاعل توبوا اى حال كونكم مجمعين وبالفارسية هم تهما • وايها
المؤمنون تأکید للايجاب وايدان بان وصف الايمان موجب للامتثال حتما وفي هذه الآية دليل على ان
الذنب لا يخرج العبد من الايمان لانه قال ايها المؤمنون بعد ما امر بالتوبة التى تتعلق بالذنوب (هلكنم فلقون)

تفوزون بسعادة الدارين وصلى الله تعالى جميع المؤمنين بالتوبة والاستغفار لان العبد الضعيف لا يتقن
عن تقصير يقع منه وان اجتهد في رعاية تكليف الله تعالى * امام قشيري رحمه الله تعالى فرموده **هـ**
محتاج توبه آنکس است که خود را محتاج توبه نداند در کشف الاسرار آورده که همه را از مطيع وعاصي
توبه امر فرمود تا عاصي بخل زده نشود چه اگر فرمودی که ای که کاران شما توبه کنید موجب رسوایی
ایشان شدی چون در دنیا بیشتر رسوائی خواهند امید هست که در عقبی هم رسوائی کنند * چو رسوا نکردی
بمجندين خطا * درین عالم پیش شاه و کذا * دران عالم هم بر خاص و عام * بیا صر زور رسوا میکنی والسلام *
قال في التأويلات التجمية يشير الى ان التوبة كإحدى واجبة على المبتدئ من ذنوب مثله كذلك لازمة للمتوسط
والمتنهي فان حسنات الأبرار سيئات المقرين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول توبوا إلى الله جميعا
فإن توب إلي في كل يوم مائة مرة توبة المبتدئ من المحرمات وتوبة المتوسط من زوائد المحلات وتوبة المتنهي
بالاعراض عما سوى الله بكنيته والاقبال على الله بكنيته لعلكم تفلحون فلاح المبتدئ من النار إلى الجنة
والمتوسط من أروض الجنة إلى أعلى عليين مقامات القرب ودرجاتها والمتنهي من حبس الوجود المجازي إلى
الوجود الحقيقي ومن ظلمة الخلقة إلى نور البوابة (وفي المنوى) چون تجلی کرد اوصاف قدیم * پس
بسوزد وصف حادث را کلم * قربی بالابستی رقت است * قرب حق از حبس هستی رستن است
قال بعض الكبار ان الله تعالى طالب المؤمنين جميعا بالتوبة ومن آمن بالله وترك الشرك فقد تاب وصحت توبته
ورجوعه إلى الله وان خطر عليه خاطر او جرى عليه معصية في حين التوبة فان المؤمن اذا جرى عليه معصية
ضائق صدره واهتم قلبه وندم روحه ورجع سره هذا العموم والاشارة في الخصوص ان الجميع محبوبون باصل
الذكرة وما وجدوا منه من القربة وسكنوا بمقاماتهم ومشاهداتهم ومعرفتهم وتوحيدهم أي أنتم في حجب هذا
المقام توبوا إليها فإن رؤيتها أعظم الشكر في المعرفة لان من ظن أنه واصل فليس له حاصل من معرفة وجوده
وكنه جلال عزه فمن هذا اوجب التوبة عليهم في جميع الانفس لذلك هجم حبيب الله في بحر الفناء وقال انه
ليغان على قلمي وإني لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة ففهم ان عقيب كل توبة توبة حتى تتوب من التوبة وتقع
في بحر الفناء من غلبة روبة الأقدم والبقاء اللهم اجعلنا فاني باقين (وأنكم حوا الأياي منكم) مقلوب اياي جمع ايم
كيتاي مقلوب يتاي جمع يتيم قلب قلب مكان ثم ابدات الكسرة فتحة والياء ألفا فصار اياي ويتاي والاي من
لازوجه من الرجال والنساء بکرا كان اوتيا قال في المفردات الايم المرأة التي لا بعل لها وقد قيل للرجل الذي
لازوجه له وذلك على طريق التشبيه بالمرأة لا على التحقيق والمعنى تزوجوا ايها الاولياء والسادات من لازوجه له
من احرار قومكم وحر آخر غيرتكم فان النكاح سبب لبقاء النوع وحافظ من السفاح (والصالحين من عبادكم
وامانتكم) قال في الكواشي اي الخيرين والمؤمنين وقال في الوسيط معنى الصلاح ههنا الايمان وفي المفردات
الصلاح ضد الفساد وهما مختصان في اكثر الاستعمال بالافعال وتخصيص الصالحين فان من لا صلاح له من
الارقاء بعزل من ان يكون خليفان يعنى مولا بشأته ويشفق عليه ويتكاف في نظم مصالحه بما لا بد منه
شرعا وعادة من بذل المال والمنافع بل حقه ان لا يستنقبه عنده واماعدم اعتبار الصلاح في الاحرار والحر آخر
فلان الغالب فيهم الصلاح يقول الفقهاء اطلق في هذه الآية الكريمة العبد والامة على الغلام والحرارية وقد
قال عليه السلام لا يقول احدكم عبيدي وامتي كلكم عبيد الله وكل نساءكم اماء الله ولكن ليقول غلامي وجارتي
وقتلي وقتلتي والجواب ان ذلك انما يكره اذا قاله على طريق التعاول على الرقيق والتعظيم له والتعظيم
لنفسه فقط التعارض والجد الله تعالى (ان يـكـونوا) اگر باشند اياي و صلحاء از عباد و اما (فقراء)
درویشان و تنکدستان (بغنى الله من فضله) اي لا يمنعن قرا الخطب والخطوبة من الملكية فان في فضل الله
غنية عن المال فانه عادي ورائح * ككاه آيد و که رود مال و جاء * والله يرزق من يشاء من حيث
لا يحسب قال بعضهم من صبح افتقاره الى الله صبح استغناؤه بالله (والله واسع) غنى ذو سعة لا تنقده نعمته اذا لا
تنفق قدرته (علم) ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر على ما تقتضيه حكمته اتفق الائمة على ان النكاح سنة
اقوله عليه السلام من احب فطرقي فليتن بسنتي ومن سنى النكاح وقوله عليه السلام يا معشر الشعب من
استطاع منكم الباءة فليزوج فانه اغض للبصر واخص للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء فان

كان تاتماى شديد الاستيقاق الى الوطن يخاف العنت وهو الزنى وجب عليه عند ابى حنيفة واحد وقال مالك والشافعى هو مستحب لاحتاج اليه بعبادة و من لم يجد التوفيق قال ابو حنيفة واحد النكاح له افضل من نفل العباد و قال مالك والشافعى به ~~مستحب~~ وعند الشافعى ان لم يجد فالتكاح افضل واختلفوا في تزويج المرأة نفسها فاجازه ابو حنيفة بقوله تعالى فلا تعضلوهن ان يتكهن لزوجهن نهي الرجال عن منع النساء عن النكاح فدل على انهن يملكن النكاح ومنعه الثلاثة وقالوا انما يزوجها وليها بدليل هذه الآية لان الله تعالى خاطب الاولياء به كان تزويج العبيد والاماء الى السادات واختلفوا هل يجبر السيد على تزويج رقيقه اذا طلب ذلك فقال احمد يلزمه ذلك الامامة يستمتع بها فان امتنع السيد من الواجب عليه فطلب العبد البيع (زعمه بجمعه وخالفه الثلاثة قال في الكواشى وهذا امر ندب اى ما وقع في الآية (قال في ترجمة الفتوحات) واكر عزم نكاح كنى جهده كن كه از فرشتات بدست كنى واكر از اهل بيت باشد هيرونيكو تر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرموده كه بهترين زنانى كه بر شتر سوار شدند زنان قريش اند * قال الزجاج حث الله على النكاح واعلم انه سبب لنفى الفقر ولكن الغنى على وجهين غنى بالمال وهو اضعف الحالين وغنى بالقناعة وهو اقوى الحالين وانما كان النكاح سبب للغنى لان العدة الدينى يجاب العقد الديوى امام من حيث لا يحسنه الفقير او من حيث ان النكاح سبب للعد في الكسب والكسب ينفي الفقر * رزق اكر چند يتكمن برسد * شرط غفلت جستن از درها * واختلف الائمة في الزوج اذا احسر بالصدقات والنفقة والكسوة والسكن هل تلك المرأة فسخ نكاحها فقال ابو حنيفة رحمه الله لا تملك الفسخ بشئ من ذلك ونومر بالاستدانة للنفقة لتحيل عليه فاذا فرضها القاضى وامرها بالاستدانة صارت دين عليه فتتمكن من الاحالة عليه والرجوع في تركه لو مات (روى) عن جعفر بن محمد ان رجلا شكاه اليه الفقير فأمره ان يتزوج فتزوج الرجل ثم جاء فشكاه اليه الفقير فأمره بأن يطلقها فاستل عن ذلك فقال قلت لعلمه من اهل هذه الآية ان يكونوا فقرا الخ فلما لم يكن من أهلها قلت لعلمه من اهل آية اخرى وان يتقرقا بفن الله كلام من سمعته قال بعضهم ربما كان النكاح واجب الترك اذا أدى الى معصية او مفسدة وفي الحديث يأتى على الناس زمان لا ينال فيه المعيشة الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة وفي الحديث اذا اتى على اتمى مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزوبة والترهب على رؤوس الجبال كما في تفسير الكواشى قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه اذا تعدد حروف بسم الله الرحمن الرحيم فانه يكون وان خروج المهدي من بطن امه وقد نظم حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر هذا المعنى في بيتين بقوله

اذا تعد الزمان على حروف * بسم الله فالهدي قاما

ودورات الخروج عقيب صوم * ألا بلغة من عندى سلاما

ولولا الحمد لظهر مير العدد انتهى يقول الفقير ان اعتبر كل راء ~~مكرر~~ لان من صفتها التكرار يبالغ حساب الحروف الى ألف ومائة وستة وثمانين فالظاهر من حديث الكواشى ان المراد مائة وثمانون بعد الالف وعليه قوله عليه السلام خيركم بعد المائتين خفيف الحاذ قالوا ما خفيف الحاذ يا رسول الله قال الذى لا اهل له ولا ولد وفي التأويلات الصعبة وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم بشير الى المريدن الطالبين وهم محرومون من خدمة شيخ يتصرف فيهم ليدودع في ارحام قلوبهم النطفة من صلب الولاية فتدبهم الى طلب شيخ من الرجال البالغين الواصلين الذين بهم تحصل الولادة الثانية في عالم الغيب بالمعنى وهو طفل الولاية كما كان ولادتهم الاولى حصلت في عالم الشهادة بالصورة ليكون ولوجهم في الملكوت كما عسى عليه السلام قال لم يلج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين والنشأة الاخرى عبارة عن الولادة الثانية والعبد في هذا المقام آمن من رجوعه الى الكفر والموت اما منه من الكفر فبقوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا يعني اذ كنتم نطفة فأحياكم بالولادة الاولى ثم عيشكم بموت الارادة ثم يحييكم بالولادة الثانية ثم اليه ترجعون بمجذبة ارجعي الى ربك راضية وامامنه من الموت فبقوله تعالى او من كان ميتا بهنى بالارادة من الصفات النفسانية الحيوانية فاحييناه بنور البوينة وجعلناه نوراً عيشي به في الناس اى بنور الله فهو حي بمجزة الله لا يموت ابد ابل يتقل من دار الى داران يكونوا قراء معدومى استعداد قبول

الفيض الالهى بفهم الله من فضله بان يجعلهم مستعدى قبول الفيض فان الطريق من العبد الى الله مسدود وانما الطريق من الله الى العبد مفتوح بانه تعالى هو الفتح وبيده المفتاح والله واسع لارحام القلوب لتستعدى لقبول فيضه عليهم بايصاله الفيض اليها انتهى (وليستعفف) ارشاد للاجازين عن مبادئ النكاح واسبابه الى ما هو اولى لهم واخرى بهم بعد بيان جواز مناحكة الفقر والعفة حصول حالة للنفس تمتنع بها عن غلبة الشهوة والمتعفف المتعاطى لذلك بضرب من الممارسة والقهر والاستعفاف طلب العفة والمعنى ليجتهد في العفة ويقع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحا) اى اسباب نكاح من مهر ونفقة فانه لا معنى لوجدان نفس العقد والتزوج وذلك بالصوم كما قال عليه السلام ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء معناه ان الصوم يضعف شهوته ويظهرها عن طلب الجماع فيحصل بذلك صيانة الفرج وعفته فالامر في ليستعفف محمول على الوجوب في صورة التوفات (حتى يغنيهم الله من فضله) فيجدوا ما يتزوجون به (قال في ترجمة الفتوحات) بعض ازما الحاراجين نبودوزن خواست فرزند آمد وما يحتاج آن داشت پس فرزند را گرفت وبيرون آمد وندارد كه اين جزاى آنكس است كه فرمان حق نبرد كفتند زمانا كرده كفت فى ولكن حق تعالى فرمود وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله من فرمان نبردم وتزوج كردم وفضيحت شد مردمان بروى شفتى كردند وباخير تمام بمنزل خود باز كشت * اى فكان التزوج سببا للفنى كما فى الآية الاولى قال فى التأويلات التجمية وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا اى ليحفظ الذين لا يجدون شيئا فى الحال ارحام قلوبهم عن تصرفات الدنيا والهوى والشيطان حتى يغنيهم الله من فضله بان يدلهم على شئ كامل كادل موسى على الخضر عليهم السلام او يقض لهم شيئا كما كان يبعث الى كل قوم نبيا ويختص بحبذة عنيته من يشاء من عباده كما قال تعالى يجئى اليه من يشاء ويهذى اليه من يشاء فلا يخلو حال المستعفف عن هذه الوجوه (والذين يتغنون الكتاب) الانتفاء الاجتماع فى الطلب والكتاب مصدر كتاب كالمكتبة اى الذين يطلبون المكتبة (مما ملكتم ايما نكم) عبدا كان او امه وهى ان يقول المولى لمولوكه كاتبتك على كذا كذا درهم او ثوبه الى ونعتق ويقول المولى قبلته او نحو ذلك فان اداء اليه عتق يقال كاتب عبده كتابا اذا عاقبه على مال منجم بوثبه على نجوم معلومة فيعتق اذا ادى الجميع فان المكتاب عبدا ما بقى عليه درهم ومعنى المقابلة فى هذا العقد ان المولى يكتب اى يفرض ويوجب على نفسه ان يعتق المكتاب اذا ادى البدل ويكتب العبد على نفسه ان يؤدى البدل من غير اخلال وايضا بدله هذا العقد مؤجل منجم على المكتاب والمال المؤجل يكتب فيه كتاب على من عليه المال غالبا وفى المفردات كتابة العبد ابتياع نفسه من سيده بما يؤديه من كسبه واشتقاقها يصح ان يكون من الكتابة التى هى الاجاب وان يكون من الكتب الذى هو النظم باللفظ والانسان بفعل ذلك (روى) ان صبيها مولى حويط بن عبد العزيز سأل مولاه ان يكتبه فابى عليه فترأت الآية كفى التكلمة (فكاتبوهم) خبر الموصول والفاء لتضمنه معنى الشرط اى فأعطوهم ما يطلبون من الكتابة والامرفيه للندب لان الكتابة عقد يتضمن الارفاق فلا تجب كغيرها ويجوز حالا ومنجما وغير منجم عند ابي حنيفة (ان علمتم فيهم خيرا) اى امانة ورشدا ووقرة على اداء البدل لتحصيله من وجه الحلال وصلاحا بحيث لا يؤذى الناس بعد العتق واطلاق العنان قال الجنيدي ان علمتم فيهم علما بالحق وعلاجه وهو شرط الامر اى الاستحباب للعقد المستفاد من قوله فكاتبوهم فاللازم من انتفائه انتفاء الاستحباب لا انتفاء الجواز (وآتوهم من مال الله الذى آتاكم) امر الله الى امرئ بان يدفعوا الى المكتاتين شيئا مما اخذوا منهم وفى معناه حظ شئ من مال الكتابة وقد قال عليه السلام كفى بالمرء من الشح ان يقول آخذ حتى لا اترك منه شيئا وفى حديث الاصمعى اى اعز اى قوم ما فقال لهم هذا فى الحق او فيما هو خير منه قالوا وما خير من الحق قال التفضل والتفضل أفضل من اخذ الحق كله كذا فى المناصد الحسنة للبخاوى (قال الكاشغرى) حويط صبيح رابض دينار مكاتب ساخته بود بعد از استماع اين آيت بيست دينار بدو بخشيد يعنى وهب له منها عشرين دينار فاذا ها و قتل يوم حنين فى الحرب و اضافته المال اليه تعالى ووصفه بآتيانه اياهم للبحث على الامتثال بالامر بتحقيق المأمور به فان ملاحظة وصول المال اليهم من جهته تعالى مع كونه هو المالك الحقيقى له من اقوى الدواعى الى صرفه الى الجهة المأمور بها وقال بعضهم هو امر لعامة المسلمين باعانة المكتاتين بالتصدق عليهم يعنى خطاب وآتوهم راجع جامعة مسلمنا نست كه اعانت كنند

اورازكات بدهند تا مال كآبت ادا كنند و كردن خود را از طوق بندكى مخلوق بيرون آرد و بدین سبب این
 خبر را فلك رقبه مى گویند و از عقبه عقوبت بدان ميتوان گذشت * بشنوا من نكته اى زنده دل * وز پس
 مكرم به نيكي ياد كن * كه بلفظ آزادۀ را بنده ساز * كه با حسان بنده آزاد كن * وفي الحديث ثلاثة حق على
 لله عونهم المكاتب الذى يريد الاداء والناسخ يريد العفاف والجاهد في سبيل الله واختلف وافيا اذا مات المكاتب
 قبل اداء العجوم فقال ابو حنيفة رحمه الله ومالك ان ترك وفاء بمبلغ عليه من الكتابة كان حرا وان كان فيه فضل
 فالزيادة لا اولاد الا احرار وقال الشافعى واحمد يموت رقيقا وترفع الكتابة سواء ترك ما لا اولم يترك ما كالتواف
 المبيع قبل القبض يرتفع البيع (ولاته كرهوا قبا نكم) اى امام كه فان كلام من الضيق والفتنة كناية مشهورة
 عن العبد والامة وباعتبار المفهوم الاصلى وهو ان الفتى الطرى من الشباب ظهر من يد مناسبة الفتيات اقله
 تعالى (على البغاء) وهو الزنى من حيث صدوره عن الشواب لانهن اللاتى يتوقع منهن ذلك فغالبادون من عداهن
 من العجائز والصغار يقال بغت المرأة بغاء اذا فخرت وذلك لتجاوزها الى ما ليس لها ثم الاكراه انما يحصل متى
 حصل التخويف بما يقتضى تلف النفس او تلف العضو واما باليسير من الخويف فلا نص بمكرهه (ان اردن
 تحصنا) تعففاى جعلن انفسهن فى عفة كالخصن وهذا ليس لتخصيص التنبى بصورة ارادتهن التعفف عن الزنى
 واخراج ما عداها من حكمه بل للمعاقبة على عاداتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونهن على البغاء وهن يردن
 التعفف عنه وكان لعبد الله بن ابى ست جوار جميلة يكرههن على الزنى وضرب عليهم ضربا ثب جميع ضريبة
 وهى الغلة المضروبة على العبد والجارية فشككتا ننان الى رسول الله وهما معاودة ومسيكه قتل وقته
 من زيادة تقبج حالهم وتشنيعهم على ما كانوا يفعلونه من القبايح ما لا يخفى فان من له ادنى مروة ولا يكاد يرضى
 بغيره من يحويه من امانه فضلا عن امرهن او اكراههن عليه لاسيما عند ارادتهن التعفف وايشار كلمة ان على
 اذمع تحقق الارادة فى مورد النص حتم لا لايذا ان بوجوب الانتهاء عن الاكراه عند كون ارادة الشخص فى حيز
 التردد والشك فكيف اذا كانت محققة الوقوع كما هو الواقع (لتنبعا وعرض الحياة الدنيا) فيدللا كراه والعرض
 ما لا يكون له ثبات ومنه استعار المتكلمون العرض لما لا ثبات له قائما بالجواهر كاللون والطعم وقيل الدنيا عرض
 حاضر تنبها على ان لا ثبات لها والمعنى لا تفعلوا ما انتم عليه من اكراههن على البغاء لطلب المتاع السريع الزوال من
 كسبهن وبيع اولادهن (قال الكاشغرى) در نبيان آورده كه زانى بودى كه صد شتر از براى فرزندى كه از من فى
 جهاد است بدادى (ومن) هر كه (يكرههن) على ما ذكر من البغاء (فان الله من بعد اكراههن) اى كونهن
 مكراهات على ان الاكراه مصدر من المبى للفعل (غفور رحيم) اى لهم وتوسيط الاكراه بين اسم ان وخبرها
 للايذان بان ذلك هو السبب للمغفرة والرحمة وفيه دلالة على ان المكراهين محرومون منها بالكلية وحاجتهم الى
 المغفرة المنبئة عن سابقة الاثم باعتبار انهم وان ككن مكراهات لا يتحلون فى تضاعف الزنى عن شائبة مطوعة
 بحكم الجلبة البشرية وفى الكواشى المغفرة ههنا عدم الاثم لانها الاثم عليها اذا كرهت على الزنى بقتل او ضرب
 مضى الى التلف او تلف العضو واما الرجل فلا يحل له الزنى وان كره عليه لان الفعل من جهته ولا يتأتى
 الا بزيمة منه فيه فكان كالقتل بغير حق لا يبيحه الاكراه بحال انتهى وفى الايتين الكريمتين اشارتلى * الاولى
 ان بعض الصلحاء الذين لم ينفوا امراتب ذوى الهمم العلية فى طلب الله ولكن ملكست ايمانهم نفوسهم الامارة
 بالسوء فريدون كآتهما من عذاب الله وعنتها من النار بالتوبة والاعمال الصالحة فكاتبوهم اى توبوهم
 ان تفرستم فيهم آثار الصدق وصحة الوفاء على ما عاهدوا الله عليه فانه لا يلزم التيقن لكل من يطلبه وانما يلزم
 لاهل الوفاء وهم انما يعرفون بالفراسة القوية التى اعطاها الله لاهل اليقين وآتوهم من قوة الولاية والنصح
 فى الدين الذى اعطاكم الله فان لكل شئ زكاة وزكاة الولاية العلم والمعرفة والنصيحة للمستنصحين والارشاد
 للطالبيين والتعاون على البر والتقوى والرفق بالمتقين وكان المال ينقص بل يزول ويفنى بمنع الزكاة فكذلك الحال
 يقيب عن صاحبه بمنع الفقراء المسترشدين عن الباب الا ترى ان السلطنة الطاهرة انما هى اقامة المصالح
 واعانة المسلمين فكذلك السلطنة الباطنة (مصراع) وللارض من كاس الكرام نصيب * والثانية ان النفوس
 المتمردة اذا اردن الحصن بالتوبة والعبودية بتوفيق الله وكرمه فلا ينبغي اكراهها على الفساد طلبا للشهوات
 النفسانية واعلم ان من لم يتصل نسبه المعنوى بواحد من اهل النفس الرحانى وادعى لنفسه الكمال والتكميل

فهو زان في الحقيقة ومن هو تحت تربته هالك لانه ولد الزنى ورمزاً بآيت من يكره بعض أهل الطلب على التردد لباب أهل الدعوى ويصرفه عن باب أهل الحق عناداً وحرصاً ومرضاً واتباعاً لهواه فهو انما يكرهه على الزنى لانه بلازمة باب أهل الباطل يصير المرء هالكا كولد الزنى اذ يفسد استعداد فساد البيضة نسأل الله تعالى ان يحفظنا من كيد الكافرين ومكر الماكرين (ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات) اى وبل الله لقد انزلنا اليكم في هذه السورة الكريمة آيات مبينات لكل ما بكم حاجة الى بيانه من الحدود وسائر الاحكام والآداب والتبیین في الحقيقة لله تعالى واستناده الى الآيات مجازى (ومثلنا الذين خلوا من قبلكم) اى وانزلنا مثلاً كما نزلنا من قبل امثال الذين مضوا من قبلكم من القصص العجيبة والامثال المضمرة لهم في الكتب السابقة والكلمات الجارية على السنة الانبياء فننظم قصة عائشة الحاكية لقصة يوسف وقصة مريم في القرابة وسائر الامثال الواردة انتظاماً واختصاراً في قصصها ذكرتها من هو برين مما اتم به يوسف اتمته زليخا ومريم اتمها اليوم مع برآتها (وموعظة) تنعظون بها وتزجرون عما لا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يحل بمجلس الادب ومدار العطف هو التعاير العنوا في المنزل منزلة التعاير الذاتي (للمتقين) وتخصيصهم مع شمول الموعظة لكل حسب شمول الانزال لانهم المتفعون بها وفي التأويلات التجمية اى ليعظم من يريد الاتقاء عما اصاب المتقدمين فان السعيد من وعظ بغيره (قال الشيخ سعدى) نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ بيند اندر بند * بند كبر از مصائب دكران * تا كبر ند بديكران زو بنده * روى عن الشعبي انه قال خرج اسد وذئب وتعلب بتصيدون فاصطادوا حمار وحش وغزالاً وأرنباً فقال الاسد للذئب اقدم قتل الحمار والوحشى للملك والغزالى والارنب للتعلب قال فرفع الاسد يده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا هو متجندل بين يدي الاسد ثم قال للتعلب اقدم هذه بيننا فقال الحمار يتغذى به الملك والغزال يتغشى به والارنب بين ذلك فقال الاسد ويحك ما افضال من علمك هذا القضاء فقال القضاء الذى نزل برأس الذئب ويقال الموعظة هى التى تلين القلوب القاسية وتسيل العيون اليابسة وهى من صفات القرء أن عند من يلقى السمع وهو شهيد وفى الحديث ان هذه القلوب اتصدأ كما يصدأ الحديد قبل وما جلاؤها قال تلاوة القرء أن وذكر الله تعالى فعلى العاقل ان يستمع الى القرء أن ويتعظ بما وعظه ويقبل الى قبول ما فيه من الاوامر والى العمل بما يحويه من البواطن والظواهر * مهترى در قبول فرمانت * ترك فرمان دليل حرمانت (الله نور السموات والارض) قال الامام الغزالي قدس سره فى شرح الاسم النور هو الظاهر الذى به كل ظهور فان الظاهر فى نفسه المظهر لغيره يسمى نوراً ومهما قبل الوجود بالعدم كان الظهور لا محالة للوجود ولا ظلام اظلم من العدم فالبرئى من ظلمة العدم الى ظهور الوجود جذير بان يسمى نوراً والوجود نور فائض على الاشياء كلها من نور ذاته فهو نور السموات والارض فكما انه لا ذرة من نور الشمس الا وهى دالة على وجود الشمس التبره فلا ذرة من وجود السموات والارض وما بينهما الا وهى بجزاز وجودها دالة على وجود وجود موجدتها انتهى وواقع الختم فى التأويلات حيث قال الله نور السموات والارض اى مظهرهما من العدم الى الوجود فان معنى النور فى اللغة الضياء وهو الذى يبين الاشياء ويظهرها للابصار انتهى فتقوله تعالى الله نور السموات والارض من باب التشبيه البليغ اى كالنور بالنسبة اليهما من حيث كونه مظهراً لهما اى موحداً فان اصل الظهور هو الظهور ومن العدم الى الوجود فان الاعيان الثابتة فى علم الله تعالى خفية فى ظلم العدم وانما تظهر بتأثير قدرة الله تعالى كما فى حوائى ابن الشيخ يقول الفقير لا حاجة الى اعتبار التشبيه البليغ فان النور من الالهام الحسنى واطلاقه على الله حقيقى لا مجازى فهو بمعنى المنورهنا فانه تعالى نور الماهيات المدومة بأنوار الوجود وأظهرها من كتم العدم بغض الجود كما قال عليه السلام ان الله خلق الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره نفاق ههنا معنى التقدير فان التقدير سابق على الابدان ورش النور كناية عن افاضة الوجود على الممكنات والممكن يوصف بالظلمة فانه يتصور بالوجود فتنويره اظهاره واعلم ان النور على اربعة اوجه اولها نور يظهر الاشياء للابصار وهو لا يراها كنور الشمس وامثالها فهو يظهر الاشياء الخفية فى الظلمة ولا يراها وثانيها نور البصر وهو يظهر الاشياء للابصار ولكنه يراها وهذا النور اشرف من الاول وثالثها نور العقل وهو يظهر الاشياء المعقولة الخفية فى ظلمة الجهل للبصائر وهو يدركها ويراها ورابعها نور الحق تعالى وهو يظهر الاشياء المدومة الخفية فى

العدم لا لبصار والبصائر من الملك والملكوت وهو يراها في الوجود كما كان يراها في العدم لانها كانت موجودة في علم الله وان كانت معدومة في ذواتها فانغير علم الله ورؤيته باظهارها في الوجود بل كان التغيير ارجعا الى ذوات الاشياء وصفاتها عند الابداد والتكوين فتحقيق قوله تعالى الله نور السموات والارض مظهرهما ومبدئهما وموجدهما من العدم بكل القدرة الازلية * در ظلت عدم همه بود بمجي خبر * نور وجود سرشود از نور يا قسيم * قال بعض الكبار در زمان ظلت هيبة كس ساكن از مختلک نشناسد و علوا سفل تمیز نکند و قبح را از صبیح باز نداند و چون رايت نور ظهور نمود خیل ظلام روی بانهم از آمدن وجودات و کیفیات ظاهر کرد و وصفه و لزکدر و عرض از جوهر مقز شود و مدركه انسانیه داند که استفاده این دانش و تمیز بنور کرده اما در ادراک نور تمحیر باشد چه داند که عالم از نور محلست و او محقق ظاهر بدلالات و باطن بالذات پس حق سبحانه و تعالی که ملبد و دولت ادر الیافتة ایم و بمرتبة تمیز اشیا رسیده سزاوار آن باشد که انرا نور گویند * همه عالم بنور لوست پیدا * بجا او کرد از عالم هویدا * زهی نادان که او خورشید تابان * بنور شمع جوید در بیابان * در تیان آورده ~~صک~~ مدلول السموات والارض چه هر دلیلی از دلالات قدرت و بدایع حکمت که در دو اترسیهر برین و صراکز زمین واقعست دلالتی واضح دارد بر وجود قدرت و بدایع حکمت او * فنی ~~صک~~ کل شیء له آية * تدل على انه واحد (مصرع) وجود جملة اشیا دلیل قدرت او * وقال سلطان المفسرين ابن عباس رضى الله عنهما ای هادی أهل السموات والارض فهم بنوره تعالى یهتدون و یهداه من سيرة الضلالة یخرجون یعنی بهدایت او بهستی خود راه بردند و بارشاد او مصالح دین و دنیا بشناسند * ولما وصلوا الى نور الهداية بتوفيقه تعالى معنی نفسه باسم النور جریا علی مذهب العرب فان العرب قد تدعی الشيء الذي من الشيء باسمه كما یسمی المطر حبا بالانه یخرج منه و یحصل به فلما حصل نور الايمان والهداية بتوفيقه سماه بذلك الاسم و یجوز أن یعبر عن النور بالهداية وعن الهداية بالنور لما یحصل احدهما من الآخر قال الله تعالى وبالنجم هم یهتدون ولما هتدوا بنور النجم جعل النجم ~~صک~~ كالهادی لهم وجعلهم من المهتدين بنوره وعلى هذا سمي القرآن نورا و التوراة نورا بمعنى الاهداء بهما كما فی الاسئلة النعمة فلی هذا شبهت الهداية بالنور فی كونها سببا للوصول الى المطلوب فاطلق اسم النور علیها علی سبیل الاستعارة ثم اطلق النور بمعنی الهداية علیه تعالى علی طریق رجل عدل وقال حضرة الشيخ الشهير باقتاده قدس سره خطر یلی علی وجه الكشف ان النور فی قوله تعالى الله نور السموات والارض بمعنی العلم وهو بمعنی العالم من باب رجل عدل ووجه المناسبة بینهما انه تنكشف بالنور المحسوسات و بالعالم تنكشف الحقولات بل جمیع الامور کذا فی الوقایع المجردية و يقال انه من نور السموات بالنجم والقمر والكواكب والارض بالانبياء والعلماء والعابد و قال فی عرائس البیان اراد بالسموات والارض صورة المؤمن من رأسه السموات وبدنه الارض وهو تعالى بجلالة قدره نور هذه السموات والارض ان ذین الرأس بنور السمع والبصر والشم والمذاق والبیان فی اللسان فنور العين كنور الشمس والقمر ونور الاذن كنور الزهرة والمشتري ونور الالف ~~صک~~ كنور المزیخ وزحل ونور اللسان كنور عطارد وهذه السيارات النيرات تسری فی بروج الرأس ونور ارض البدن الجوارح والاعضاء والعضلات والعم والدم والشعرات وعظامها الجبال * امام زاهد فرموده که خدا بر نور توان گفت ولی روشنی توان گفت چه روشنی ضد تاریکست و خدای تعالی آفرید کار هر دو ضد است * فالنور الذي یقابله الظلمة حادث لان ما كان یقابله الحادث حادث فعنی كونه تعالى نور له و انه سبب اهذا النور المقابل بالظلمة ثم ان اضافة النور الى السموات والارض مع ان كونه تعالى نور ليس بالاضافة اليها فقط للدلالة علی سعة اشراقه فانهما مثلان فی السعة قال تعالى وجة عرضها السموات والارض و یجوز أن یقال قدیر ا بالسموات والارض العالم بأسره کبار ارباب المهاجرین والانصار جمیع الصحابة كما فی حواشی سعدی المقتی ونظیره قوله تعالى فی الحديث القدسی خطا بالنبی علیه السلام لولاک لما خلقت الافلاك ای العوالم بأسرها لکنه خصص الافلاك بالذكر لعظمها و ~~صک~~ كونها بحيث یراها کل من هو من اهل النظر وهو الاثنی بالبال والله الهادی الى حقيقة الحال (مثل نوره) ای نوره الفاض منه تعالى علی الاشياء المستنيرة وهو القرءان المبين كما فی الارشاد فهو تمثيل له فی جلالة مدلوله وظهور ما تضمنه من الهدی بالمشارة المنعونة والمراد بالمثل الصفة العجيبة ای صفة نوره

العجيب واضافته الى ضميره تعالى دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره كما في انوار التنزيل (كشكاة)
 اي صفة كوة غير نافذة في الجدار في الانارة وهي بلغة الحبشة وبالفارسية ماتندروزنه ابست در ديوارى كه
 او بخارج راندارد چون طاقى (فيما مصباح) سراج ضخم ثاقب وبالفارسية چراغ افروخته ونيك
 روشن (للمصباح في زجاجة) اي قنديل من الزجاج الصافي الازهر وفائدة جعل المصباح في زجاجة والزجاجة
 في كوة غير نافذة شدة الاضاءة لان المكان كلما تضيق كان اجمع للضوء بخلاف الواسع فالضوء ينتشر فيه وخص
 الزجاج لانه يحكي الجواهر لمخيه (الزجاجة كانها كوكب درى) مثلاً في وقادشبيه بالدرى صفاته وزهرته
 كالشترى والزهره والمرج ودرارى الكواكب عظمها المشهورة ومحل الجملة الاولى الرفع على انها صفة
 زجاجة ولللام مغنية عن الربط كأنه قيل فيما مصباح هو في زجاجة هي كأنها كوكب درى وفي اعادة المصباح
 والزجاجة معربين اثر سبقهما منكرين والاخبار عنهما بما بعدهما مع انتظام الكلام بان يقال كشكاة فيها
 مصباح في زجاجة كأنها كوكب درى من تفخيم شأنها بالتفسير بعد الابهام مالا يخفى (يوقد من شجرة) اي
 يتندأ ايقاد للمصباح من زيت شجرة (مباركة) اي كثيرة المنافع لان الزيت يسرج به وهو ادم ودهان
 ودباغ ويوقد بمحطب الزيتون وبشله ورماده بفصل به الاريسم ولا يحتاج في استخراج دهنه الى عصار وفيه زيادة
 الاشراق وقلة الدخان وهو مصلح من الباسور (زيتونه) بدل من شجرة وبالفارسية كه آن زيتونست كه
 هفتاد يغمه بدو دعا كرده بركت واز جمله ابراهيم خليل بود عليه السلام * وخصاه من بين سائر الانشجار
 لان دهنها اضموا صتى قلل في انسان العيون شجرة الزيتون تعمر ثلاثة آلاف سنة (لا شرقية ولا غربية) اي
 لا شرقية تطلع عليها الشمس في وقت شروقها فقط ولا غربية تقع عليها حين غروبها فقط بل بحيث تقع عليها
 طول النهار فلا يسترها عن الشمس في وقت من النهار شي كالتى على قلة او عجزاً فتكون غرتها انضج وزيتها صنى
 اولاً في حضتي تشرق الشمس عليها عاداً ثمافرقها ولا في مضياء تغيب عنها دائماً فتقر كهانثا اولاً نابتة في شرق
 المعمورة ثم وكنك زدود بار الصين وخطا ولا في غربها ثمخوطجة وطرابلس وديار قروان بل في وسطها وهو الشام
 فان زيتونه اجود الزيتون اوفى خط الاستواء بين المشرق والمغرب وهي قبة الارض فلا توصف باحد منهما
 فلا يصل اليها حر وبرد مضرين وقبة الارض وسط الارض عامرها وخرابها وهو مكان تعادل فيه الازمان
 في الحر والبرد ويستوى الليل والنهار فيه ابد الا يزيد احدهما على الاخر اى يكون ككل منهما اتقى عشرة
 ساعة حسن بصرى رحمه الله فرموده كه اصل ابن شجرة آرمشت بدنيا آورده اند پس از انشجار اين عالم نيست
 كه وصف شرقى و غربى برونه كرد (يكاد زيه باضئ) روشنى دهد (ولولم تسمه فار) واكر چه نرسیده باشد
 بوى آننى يعنى درخشندكى بمثابة ابست بى آنش روشنائى بخشد * اى هو في الصفاء والانارة بحيث يكاد يضيئ
 المكان نفسه من غير ماس ناراصلا وتقدير الآية يكاد زيه باضئ لومسته نار ولولم تسمه نار اى يضيئ كأنها
 على كمال حال من وجود الشرط وعدمه فالجملة حالية جيئ بها للاستقصاء الاحوال حتى في هذه الحال
 (نور) خبر مبتدأ محذوف اى ذلك النور الذى عبر به عن القرء آن ومثلت صفته العجيبة الشأن بما فصل من صفة
 المشكاة نور كائن (على نور) كذلك اى نور متضاعف فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت وزهرة القنديل
 وضبط المشكاة لاشعته فليس عبارة عن مجموع نورين اثنين فقط بل المراد به التكثير كما يقال فلان يضع درهما
 على درهم لا يراد به درهمان (يهدى الله لنوره) اى يهدى هداية خاصة موصلة الى المطلوب حتمه لذلك النور
 المتضاعف العظيم الشأن (من يشاء) هدايته من عباد بان يوقتهم لفهم مافيه من دلائل حقيقته وكونه من عند
 الله من الاعجاز والاخبار عن الغيب وغير ذلك من موجبات الايمان وهذا من قبيل الهداية الخاصة ولذا قال
 من يشاء فقيه ايدان بان مناخ هذه الهداية وملاكها ليس الامشيئته وان تظاهر الاسباب بدونها بمعزل
 من الافضاء الى المطالب * قرب نوباسباب وعلل تتوان يافت * في سابقة فضل ازل تتوان يافت
 (ويضرب الله الامثال للناس) اى بينها تقريرا الى الاهتمام وتسهيلا لسبل الادراك ليعنى معقولات راد وصور
 محسوسات بيان ميكند براى مردم تازود در يابند و مقصود سخن برايشان كرد و هذا من قبيل
 الهداية العامة ولذا قال للناس (والله بكل شئ عليم) من ضرب الامثال وغيره من دقائق المعقولات
 والمحسوسات وحقائق الحيات والخفيات قالوا اذا كان مثلاً للقرء آن فالصباح القرء آن والزجاجة قلب المؤمن

والمشكاة ولسانه والشجرة المباركة شجرة الوحى وهى لا مخلوقة ولا مخلقة * نزيكست كه هنوز قرآن
 ناخوانده دلائل وحجج او برهم گمان واضح شود پس چو در آن قرأت كند نور على نور باشد * فان قيل لم شبهه
 بذلك وقد علمنا ان ضوء الشمس ابلغ من ذلك بكثير اجيب بانه سبحانه اراد ان يصف الضوء الكامل الذى يلوح
 في وسط الظلمة لان الغالب على اوهام الخلق وخیالاتهم انما هى الشبهات التى هى كالظلمات وهداية الله تعالى
 فيما بينها **الضوء** الكامل الذى يظهر فيما بين الظلمات وهذا المقصود لا يحصل من تشبيهه بضوء الشمس
 لان ضوءها اذا ظهر امتلا العالم من النور الخالص واذا غاب امتلا العالم من الظلمة الخالصة فلا جرم كان ذلك
 المثل ههنا ألتقى وقال بعضهم مراد نور ايمانست حق سبحانه وتعالى تشبيه كرد سينه مؤمن را بمشكاة و دل را
 در سينه بقندیل ز جاجه در مشكاه و ايمان را بجرانغی افروخته در قندیل و قندیل بكوکبی درخشنده و كلة
 اخلاص بشجرة مباركة از تاب اقتباب خوف و خلال نوال رجا بهره دارد و نزيكست كه فيض كلمه بى آنكه
 بزبان مؤمن كذرد عالم را منور كند چون اقرار بان بر زبان جارى شده و تصديق جنان بان يار كشته * نور
 على نور بظهور رسيد و شبهه بالزجاج دون سائر الجواهر لاختصاص الزجاج بالصفاء يتعدى النور من
 ظاهره الى باطنه وبالعكس وكذلك نور الايمان يتعدى من قلب المؤمن الى سائر الجوارح والاعضاء وايضا
 ان الزجاج سريع الانكسار بادنى آفة تصيبه فكذا القلب سريع الفساد بادنى آفة تدخل فيه وكفته اند آن نور
 معرفت اسرار الهست يعنى چراغ معرفت دو زجاجة دل عارف و مشكاة سينه او افروخته است از بر كست
 زيت تلقين شجرة مباركة حضرت محمدى عليه السلام به شرفيت و نه غربى بلكه مكيت و مكه مباركة
 سره عالم و از فرا كرتن عارف آن اسرار را از تعاليم آن سيد ابرار نور على نور معلوم توان كرد و اخلصه المعرفة
 بالمصباح و هو سريع الانطفاء و قلب المؤمن بالزجاج و هو سريع الانكسار و لم يشبهه بالشمس التى لا تطفأ
 و لا قلب المؤمن بالاشياء الصلبة التى لا تنكسر تنبيه على انه على خطر و جدیر بحدركا فى التيسير و روح الارواح
 آورده كه آن نور حضرت محمدست عليه السلام مشكاة آدم باشد و زجاجة نوح و زيتون ابراهيم كه نه يهوديه
 مائل است چون يهود غرب را قبله ساختند و نه نصرانيه چون نصارى روى بشرق آورده اند و مصباح
 حضرت رسالتست عليه السلام يا مشكاة ابراهيم است و زجاجة دل صافى مطهر او و مصباح علم كامل او
 شجرة خلق شامل او كه نه در جانب خلود افراط است و نه در طرف تقصير و تقرير بلكه طريق اعتدال
 كه خير الامور وسطها واقع شده و صراط سوى عبارت از انست و در عين المعانى فرموده كه نور محبت
 حبيب با نور خلت خليل نور على نور است * پدر نور و پسر نور بىست مشهور * از اینجا فهم كن نور على نور * قال
 القشيري نور على نور نور اكسبوه يجهدهم و نظره واستدل لهم و نور وجوده و فضل الله بافعالهم و اقوالهم
 قال تعالى والذين جاهدوا فىنا لندينهم سلمنا و فى التأويلات الفحجية هذا مثل ضرب به الله تعالى للخلق
 تعريف لذاته وصفاته فكل طائفة من عوام الخلق و خواصهم اختصاص بالمعرفة من فهم الخطاب على
 حسب مقاماتهم و حسن استدادم فاما العوام فاخصاصهم بالمعرفة فى رؤية شواهد الحق و آياته بارآته
 اياهم فى الآفاق و اما الخواص فاخصاصهم بالمعرفة فى مشاهدة انوار صفات الله تعالى و ذاته تبارك و تعالى
 بارآته فى انفسهم عند التعلى اهم بذاته وصفاته كما قال تعالى فى الطائفتين سترهم آياتنا فى الآفاق اى
 لعوامهم و فى انفسهم اى لخواصهم حتى يتبين لهم انه الحق فكل طائفة بحسب مقامهم تحظى من المعرفة
 فاما حظ العوام من رؤية شواهد الحق و آياته فى الآفاق بارآة الحق فبان يرزقهم فهمها و نظرا فى معنى الخطاب
 ليتفكروا فى خلق السموات و الارض ان صورتها وهى عالم الاجسام هى المشكاة و الزجاجة فيها هى العرش
 و المصباح الذى هو عود القندیل الذى يجعل فيه القنبلة فهى بمثابة الكرسي من العرش و زجاجة العرش كانتها
 كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة وهى شجرة الملكوت و هو باطن السموات و الارض و معناهما
 لا شرقية اى ليست من شرق الازل و القدم كذات الله وصفاته ولا غربية اى ليست من غرب القضاء و العدم
 كهالم الاجسام و صورة العالم بل هى مخلوقة ابدية لا يعترىها الفناء يكاد زيتونها و هو عالم الارواح بضئى اى يظهر
 من العدم فى عالم الصور المتولدات باز و اوج الغيب و الشهادة طبعا و خاصية كما توهمه الدهرية و الطباعية
 عليهم لعنات الله تترى و لو لم تمسسه نار نار القدرة الالهية نور على نور اى نور الصفة الرحمانية على نور اى

باستوانه على نور العرش فيقسم نور الصفة الرحانية من العرش الى السموات والارض فيقول منه
 متولدات مافي السموات والارض بالقدره الالهية على وفق الحكمة والارادة القديمة فلهذا قال تعالى
 ان **كُلَّ** من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا فادهم جدا واما حظ الخواص في مشاهدة اوار
 صفات الله تعالى وذاته بارادة الحق في انفسهم فانما يتعلق بالسيرة في الانوار الله تعالى خلق نفس الانسان
 مرآة قابلة لشهود ذاته وجميع صفاته اذا كانت صافية عن هذا الصفات الذميمة والاخلاق الرديئة مصقولة
 بمصقلة كلمة لا اله الا الله لينتفى بنى لاله تعلقها عما سوى الله ويثبت بانبات الاله فيها نور جمال الله وجلاله
 فيرى بنور الله الجسد كلشكلة والقلب كالزجاجة والسر كالصباح والزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة
 مباركة زيتونة وهي شجرة الروحانية لشرقية اى لاقدية ازيلية ولاغربية اى لا فانية تغرب في عماء الوجود
 في عين العدم يكاد زيتها وهو الروح الانساني يضيء بنور العقل الذي هو ضوء الروح وصفاءه اى يكاد زيت
 الروح ان يعرف الله تعالى بنور العقل ولولم تفسه نار اى نار نور الالهية فأبت عظمة جلال الله وعزة كبريائه
 ان تدرك بالعقل الموسومة بوصمة الحدوث الا ان يتجلى نور التقدم لنور العقل الخارج من العدم كما قال تعالى
 نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء اى ينور مصباح سر من يشاء بنور التقدم فتتنور زجاجة القلب ومشكاة
 الجسد ويخرج اشعتها من روزنة الخواص فاستضاءت ارض البشرية وأشرقت الارض بنور ربها وتحقق
 حينئذ مقام كنت له سمعا وبصرا الحديث وفيه اشارة الى ان نور العقل مخصوص بالانسان مطلقا ولا سبيل له
 بالوصول الى نور الله فهو مخصوص بهداية الله اليه فضلا وكما لا يتطرق اليه كسب العباد وذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء ويضرب الله الامثال للناس اى للناسين عهدا يام الوصال بلا هم في ازل الازل والله بكل شئ
 عليم في حالات وجود الاشياء وعدمها بغير التغير في ذاته وصفاته انتهى كلام التأويلات قال حضرة الشيخ
 صدر الدين القدوى قدس سره اعلم ان النور الحقيقي يدرك به وهو لا يدرك لانه عين ذات الحق من حيث تجزدها
 عن القلب والاضافات ولهذا سئل النبي عليه السلام هل رأيت ربك قال نور اى اراه اى النور المجزى لا يمكن
 رؤيته **وكذا** اشار الحق في كتابه لما ذكره نور نوره في مراتب المظاهر قال الله نور السموات والارض
 فلما قرع من ذكر مراتب التمثيل قال نور على نور فاحد النورين هو الضياء والاخر هو النور المطلق الاصلى ولهذا
 تم فقال يهدي الله لنوره من يشاء اى يهدي الله بنور ما لتعين في المظاهر والسارى فيما الى نور المطلق الاحدى
 انتهى كلامه في الفكيوك وقال في تفسير الفاتحة فالعالم بمجموع صورته المحسوسة وحقائقه القبيية المعقولة اشعة
 نور الحق وقد أخبر الحق انه نور السموات والارض ثم ذكر الامثلة والتفاصيل المتعينة بالمظهر على نحو
 ما تقتضيه مرآة ثم قال في آخر الآية نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء فاضاف النور الى نفسه مع انه
 عين النور وجعل نور المضاف الى العالم الاعلى والاسفل هاديا الى معرفة نور المطلق ودال عليه كما جعل
 المصباح والمشكاة والشجرة وغيرها من الامثال هاديا الى نور المقيد وتجلياته المتعينة في مراتب مظاهره
 وعرف ايضا على لسان نبية عليه السلام انه النور وان حجاب النور انتهى باجمال قال حضرة شمس الدين وسندي
 روح الله روحه قوله نور على نور النور الاقل هو النور الاضافى المنسبط على سموات الاسماء وارض الاشياء
 والنور الثابى هو النور الحقيقي المستغنى عن سموات الاسماء وارض الاشياء والنور الاضافى دليل دال على
 النور الحقيقي والدليل ظاهر النور المطلق والمدلول باطنه وفى التحقيق الاثم هو دليل على نفسه لا يعرف الله
 الا الله سبحانه (في بيوت) متعلق بالفعل المذكور بعده وهو يسبح قال في المفردات أصل البيت مأوى الانسان
 بالليل ثم قد يقال من غير اعتبار الليل فيه وجمعه ابيات وبيوت لكن البيوت بالمسكن اخص والبيات بالشعر
 ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدر ومن صوف ووبر وبه شبه بيت الشهوة وعن من مكث الشئ بانه بيته والمراد
 بالبيوت المساجد كلها القول ابن عباس رضى الله عنهم المساجد بيوت الله في الارض تضيئ لاهل السموات كما
 تضيئ النجوم في الارض (اذن الله) الاذن فى الشئ اعلام بالمازته والخصه فيه (ان ترفع) بالبناء والتعظيم ورفع
 القدر * يعنى ان ترفع قدر وبرزك مرتبه دائد * كالامام الزاغب الرفيع على تارة في الاجسام الموضوعه
 اذا اعلتها عن مقرها نحو قوله تعالى ورفعنا فوقكم الطور وتارة في البناء اذا طوّلته نحو قوله تعالى واذرفع
 ابراهيم القواعد من البيت وتارة في الذكر اذا نوهته نحو قوله تعالى ورفعنا لك ذكرك وتارة في المتعة اذا شرفتها

نحو قوله تعالى ورفعنا بعضكم فوق بعض درجات (ويذكر فيه اسمه) اسم الله تعالى ما يصح ان يطلق عليه بالنظر
 الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته السلبية كالتدوس او النبوتية كالعليم او باعتبار فعل من افعاله كالخالق
 لكننا نوقفه عند بعض العلماء وهو عام في كل ذكر ~~توحيد~~ كان او تلاوة قرءان او مذاكرة علوم شرعية
 او اذانا واقامة او نحوها * يعني در انجا بايد كرو نماز داشته قال بايد نمود و از سخن دين و كلام حال يعني براحتراز
 بايد بود و في الاثر الحديث في المسجد با كل الحفصات كائناً كل اليهية الحشيش (يسبح له فيها) فيها تكرر لقوله
 في بيوت لتأكيده والتذكير بينهما من الفاصلة وللايدان بان التقديم للاهتمام لاقتصر التسبيح على الوقوع
 في البيوت فقط والتسبيح تزيين الله واصله المز السريع في عبادة الله فان السبح المز السريع في الماء او في الهواء
 يستعمل باللام وبدونها ايضا وجعل عام في العبادات ولا كان اوضحا لانه اراد به هنا الصلوات المفروضة
 كما ينبغي عنه تعيين الاوقات بقوله تعالى (بالغدو والاتصال) اي بالغدوات والعشيات فالمراد بالغدو وقت صلاة
 الغبر المؤداة بالغداة وبالاتصال ما عداه من اوقات صلوات الظهر والعصر والعشاء من لان الاصيل يجمعها
 ويشملها كما في الكواشي وغيره والغد مصدر يقال غدا يغدو غدا يغدو غدا يغدو اي دخل في وقت الغدوة وهي ما بين صلاة
 الغداة وطلوع الشمس والمصدر لا يقع فيه الفعل فاطلق على الوقت حسبا بشر اقراره بالاتصال جمع اصل
 وهو العشي اي من زوال الشمس الى طلوع الفجر (رجال) فاعل يسبح (لانهمهم) لانشغالهم من غاية الاستغراق
 في مقام الشهود يقال الهاء عن كذا اذا شغله عما هو أهم (بجارية) التجارة مفعلة التاجر من بيع وشراء والتاجر
 الذي يبيع ويشتري قال في المفردات التجارة التصرف في رأس المال طابا للربح وليس في كلامهم ثناء بعدها
 جيم غير هذه اللفظة وتخصيص التجارة لكونها أقوى الصوارف عندهم وأشهرها اي لا يشغلهم نوع من انواع
 التجارة (ولا يبيع) البيع اعطاء الثمن واخذ الثمن والشراء اعطاء الثمن واخذ الثمن اي ولا يفرد من افراد البياعات
 وان كان في غاية الربح وافراده بالذكر مع اندراجها تحت التجارة لكونه أهم من قسمي التجارة فان الربح
 يتحقق بالبيع ويتوقع بالشراء اي ربح الشراء متوقع في ثانی الحال عند البيع فلم يكن ناجزا كربح البيع فاذا
 لم يلهمهم للقطوع فالمنظون اولي (عن ذكر الله) بالتسبيح والتعجيد (واقام الصلاة) اي اقامتها بما واجبتها من غير
 تأخير وقد استقامت اليه المعوضة عن العين الساقطة بالاعلال وعوض عنها الاضافة قال ابن الشيخ اقامة
 الصلاة اتمامها برعاية جميع ما اعتبره الشرع من الاركان والشرايط والسنن والآداب فمن تساهل في شيء
 منه الا يكون مقبلا لها (وايتاء الزكاة) اي المال الذي فرض اخراجه للمستحقين وايراده ههنا وان لم يكن مما يفعل
 في البيوت لكونه قرين اقامة الصلاة لا يفاردها في عامة المواضع (يحافون) حفة ثانية للرجال والخوف نوع
 مكروه عن اماره مظنونة او معلومة كان الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماره مظنونة او معلومة وبضاد
 الخوف الا من والمعنى بالقراسية هي ترسند ابن مردمان باوجود حنين توجه واستغراق (يوما) مفعول
 ليضافون لا ظرف والمراد يوم اقامة اي من اليوم الذي (تنقلب فيه القلوب والابصار) حفة ليوما والتقلب
 التصرف والتغير من حال الى حال وقلب الانسان محي به لكثرة قلبه من وجه الى وجه والبصر يقال للجارحة
 الناطرة والقوة التي فيها والمعنى تضطرب وتتغير في انفسها وتنقل عن اما كتبها من الهول والفزع فتقلب
 القلوب في الجوف وترتفع الى الخنجر ولا تنزل ولا تخرج كما قال تعالى وبلغت القلوب الحناجر وتقلب الابصار
 نحو صها كما قال تعالى ليوم تشخص فيه الابصار واذا غارت الابصار او تنقلب القلوب بين توقع النجاة
 وخوف الهلاك والابصار من اي ناحية يؤخذهم ومن اي جهة يأتي كتابهم (ليجزيم الله) متعلق بمحذوف
 بدل عليه ما حكى من اعمالهم المرضية اي يفعلون ما يفعلون من المداومة على التسبيح والذكر واقامة
 الصلاة وايتاء الزكاة والخوف من غير صارف لهم عن ذلك ليجزيم الله تعالى والجزاء ما فيه المكافاة من
 المقابلة ان خيرا فخير وان شرا فشر اقتصرا والاجر خاص بالثبوتية الحسن كما في المفردات (احسن ما عملوا) اي احسن
 جزاء اعمالهم حسبا وعدلهم بمقابلة حسنة واحدة عشر امثالها الى سبع مائة ضعف (ويزيدهم من فضله)
 اشياء لم يدهم بها على اعمالهم ولم تخطر ببالهم وهو العطاء الخاص لا العمل (والله يرزق من يشاء بغير حساب)
 تقرير للزيادة وتبنيه على كمال المقدرة وفهاذا المثبتة وسعة الاحسان والرزق العطاء الجاري والحساب استعمال
 العدد اي يفيض ويعطى من يشاء نوبا لا يدخل تحت حساب الخلق قال كثير من الصحابة رضى الله عنهم

نزلت هذه الآية في اهل الاسواق الذين اذاعهموا النداء بالصلاة تركوا كل شغل وبادروا اليها لاف اصحاب
الصفة وامثالهم الذين تركوا التجارة ولزموا المسجد فانه تعالى قال واياء الزكاة واصحاب الصفة وامثالهم
لم يكن عليهم الزكاة قال الامام الراغب قوله تعالى لاتلهيهم الآية ليس ذلك نهياً عن التجارة وكرهية لها بل
نهي عن التفات والاستغفال عن الصلوات والعبادات بها انتهى * آورده اند كه ملك حسين كه والي هرات
بود لرحضرت قطب الاقطاب خواجه بهاء الحق والدين محمد تقى شيند قدس سره برسيده كه در طرقة شعاذ كر
جهرو خلوت و معاشي باشد فرمودند كه نهي باشد پس گفت بنفای طریقت شعاير چيست فرمودند كه خلوت
در انجمن بظاھر با خلق و بساطن با حق * ازدرون شو آشناء و از برون بيگانه وش * اينجنين زييلوش
كمي بود لندرجه ان * آنچه حق سبحانه و تعالى فرمايد كه رجال لاتلهيهم تجارة الآية * اشارت بدین
مقامست * سر رشته دولت ای برادر بكف آر * وين عركاي بخسارت مكذار * دائم همه جا
باهمه كس درهمه كار * حیدار نهفت چشم دل جانب یار * قال في الاسئلة المقدمة كيف خص
الرجال بالمدح والثناء دون النساء فالجواب لانه لاجعة على النساء ولا جماعة في المساجد قال بعضهم من اسقط
عن سره ذكر ما لم يكن فكان يسمى رجلاً حقيقة ومن شغله عن ربه من ذلك شيء فليس من الرجال المحققين
وفي التأويلات النجمية وانما سماهم رجالاً لانه لا تصرف فيهم تجارة وهي كناية عن النجاة من دركات النيران
كما قال تعالى هل ادلكم على تجارة تبيعكم من عذاب اليم ولا يبع كناية عن الفوز بدرجات الجنان كما قال تعالى
فاستبشروا بيهكم الذي باعتم به وهو قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأنهم الجنة
ولو تصرف فيهم شيء من الدارين بالتفاتهم اليه وتعلقهم به حتى شغلهم عن ذكر الله اى عن طلبه والشوق الى
لقائه لكانوا بعتا به النساء فانهم محال التصرف فيهن وما استحقوا اسم الرجال وأوحى الله تعالى الى داود عليه
السلام فقال يا داود فرغ لى بيتا سكن فيه قال يارب أنت منزى عن البيوت قال فرغ لى قلبك وتفرغها لى
القلوب التى اشارت اليها البيوت تصفيتها عن نقوش المكونات ونصقيها عن صدأ تعلقات الكونين وانما هو
بذكر الله والمداومة عليه كما قال عليه السلام ان لكل شيء صقالة وان صقالة القلوب بذكر الله فاذا صقلت تجلى
الله فيها نور الجلال وهو الزيادة في قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة والرزق بغير حساب في ارزاق
الارواح والمواهب الالهية فاما ارزاق الاشباح فعصورة معدودة فعلى العاقل الاجتهاد باعمال الشريعة
وآداب الطريقة فانه سبب الوصول الى انوار الحقيقة ومن تنور باطنه في الدنيا تنور ظاهره وباطنه في العقبى
وكل جزاء فائده من جنس العمل (روى) انه اذا كان يوم القيامة يحشر قوم وجوههم كاللكوكب الدرى
فتقول لهم الملائكة ما اعمالكم فيقولون كاذبا معنا الاذان فقال الى الطهارة لا يشغلنا غير هائم يحشر طائفة
وجوههم كالانوار فيقولون بعد السؤال كاذبا وضا قبل الوقت ثم يحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون
كاذبا نعم الاذان في المسجد وفي الحديث اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون
الاول فالاول اى ثواب من يأتي في الوقت الاول والثاني فاذا جلس الامام يعنى سعد المنبر طووا الصفوف وجاؤا
يسمعون الذكراى الخطبة فلا يكتبون ثواب من يأتي في ذلك الوقت والمراد منه اجر مجزئ مجيئه قبل لا يكتبون
أصلا وقيل يكتبونه بعد الاستماع والمراد بالملائكة كسبة ثواب من يحضر الجمعة وهم غير الحفظة اللهم اجعلنا
من المسارعين المسابقين واحشرنا في زمرة أهل الصدق والحق واليقين (والذين كفروا اعمالهم) اى اعمالهم التى
هى من ابواب البر كصلة الارحام وعشق الزفاف وعمارة البيت وسقاية الحاج واغاثة الملهوفين وقرى الاضياف
واراقة الدماء ونحو ذلك مما لو فارنه الايمان لاستقيم الثواب (كسر اب) هو ما رى في المفاضة من لمعان الشمس
عليها نصف النهار فيظن انه ماء يسرب اى يذهب ويجرى وكان السراب فيما لا حقيقة له كالثراب فيما له حقيقة
(بقية) متعلق بمحذوف هو صفة السراب اى كائن في قاع وهى الارض المنبسطة المستوية قد انفرجت عنها
الجبال قال في المختار القبة مثل القاع وبعضهم يقول هو جمع (يحسبه الظمئان ماء) صفة اخرى لسراب
اى يظنه الشديد العطش ماء حقيقة من ظمئ بالكسر يظما والظمئ بالکسر ما بين الشربتين والورودين والظمأ
العطش الذى يحدث من ذلك وتخصيص الحسبان بالظمئان مع شموله لكل من يراه كاشفاً من كان من العطشان
والريان لتكميل التشبيه بتحقيق شركة طرفيه في وجه الشبه وهو الابتداء المطمع والانهاء الموتى (حتى

(اذا) تاجون (جاء) اى جاء ما توهمه ماء وعلق به رجاءه ليشرب منه (لم يجده) اى ما حسبه ماء (شيأ) أصلاً
 لا متحققا ولا متوهماً كما كان يراه من قبل فضلا عن وجدان ماء فيزداد عطشا (ووجد الله) اى حكمه وقضاه
 (عنده) عند الجحى كما قال ان ربك لبالمرصاد يعنى مصير الخلق اليه (فوقاه حسابه) اى اعطاه وافيا كاملا
 حساب عمله يعنى ظهر له بعد ذلك من سوء الحال ما لا قدر عنده للخبية والقنوط أصلاً كمن يجيئ الى باب السلطان
 للصلة فيضرب ضربا وجيعا (والله مريع الحساب) لا يشغله حساب عن حساب (قال الكاشفى) زود
 حسابت حساب يكي اورا از حساب ديكرى باز ندارد تمثيل كرد اعمال كافر باسراب واورا تشنه جگر
 سوخته پس همچنانكه تشنه از سراب نااميد شده باشد دشتش زياده مى شود كافر انرا از اميد به يادداشت اعمال
 خود چون نيابند حسرت افزون ميكردد * وفي الآية اشارة الى اهل كفران النعمة وهم الذين بصرفون
 نعمة الله في معاصيه ومحافظته ثم يعاملون على الغفلة بالرمم والعادة التي وجدوا عليها آباءهم صورة بلامعنى بل
 رياء وسمعة وهم يحسبون يحسبون انهم يحسنون صنعاً من اهل الشيطان اهلهم قتل اهلهم كسر اب
 لا طائل تحته وصاحب الاعمال يحسب من غفلة وجهالته ان اعماله المشوبة هي ما يبطني به نار غضب
 الله حتى اذا جاءه عند الموت لم يجده شيئاً مما توهمه ووجد الله عند اعماله للوزن والجزاء والحساب وهو غضبان
 عليه اسوة معاملته معه فجاءه حق جزائه والله مريع الحساب يشير الى ان من سرعة حسابه ان يظهر على
 ذاته وصفاته آثار معاملته السيئة بالاخلاق الذميمة والاحوال الذميمة في حال حياته (او كظلمات) عطف على
 كسر اب وأول التنويع فان اعمالهم ان كانت حسنة فكالسراب وان كانت قبيحة فكالظلمات (في بحر الجحى) اى
 عميق كثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر (قال الكاشفى) در دريا عميق كدم بدم (بغشاء
 موج) صفة اخرى للبحر اى بستره ويغطيه بالكلية (من فوقه موج) مبتدأ وخبر والجملة صفة لموج اى بغشاء
 امواج متراكمة بعضها على بعض (من فوقه سحب) صفة لموج الثانى واصل السحب الجزوى سمي السحاب اما
 الجزاليج والجزء الماء اى من فوق الموج الثانى الاعلى مصاب غطى التجوم وسحب انوارها وفيه ايماء الى غاية
 تراكم الامواج وتضاعفها حتى كأنها بلغت السحاب (ظلمات) اى هذه ظلمات (بعضها فوق بعض) اى متراكفة
 متراكمة حتى (اذا اخرج) اى من ابلى بهذه الظلمات واضماره من غير ذكره لدلالة المعنى عليه دلالة واضحة
 (يده) وهى اقرب اعضاءه المرئية اليه وجعلها بمرأى منه قريبة من عينه لينظر اليها (لم يكديرها) لم يقرب ان
 يراها لئلا تظلمه فضا عن ان يراها (ومن لم يجعل الله نورا) اى ومن لم يشأ الله ان يهديه لنور القرآن ولم يوقه
 للايمان به (فقاله من نور) اى فخاله هداية تامن احد اصلا (قال الكاشفى) اين تمثيل ديكر است مرعاه
 كفار را ظلمات اعمال تيره اوست و بحر جلى دل او و موج آنجه دل او را مى پوشد از جهل و شرك و مصاب مهر
 خذلان بر آن پس ككردار و كفتارش ظلمت و مدخل و مخرجش ظلمت و رجوع او در روز قيامت هم بظلمت
 عكس مؤمن كه او را نور است و اين را * ظلمات بعضها فوق بعض * مؤمنان از تيركى دور آمدند * لاجرم
 نور على نور آمدند * كافر تاريك دل را فكرتست * حال كارش ظلمت اندر ظلمتست * والاشارة
 بالظلمات الى صورة الاعمال التي وقعت على الغفلة بلا حضور القلب وخلوص النية فهي كظلمات في بحر جلى
 وهو حب الدنيا يغشاء موج من الرياء من فوقه موج من حب الجاه وطلب الرياسة من فوقه مصاب من الشرك
 الخفي ظلمات بعضها فوق بعض يعنى ظلمة غفلة الطبيعة وظلمة حب الدنيا وظلمة حب الجاه وظلمة الشرك اذا
 اخرج يده يعنى العبد بقصده واجتهاده وسعيه ليرى صلاح حاله وما له في تحاصله من هذه الظلمات لم ير ينظر عقله
 طريق خلاصه من هذه الظلمات لان من لم يصبه رشاش النور الا لى عند قسمة الانوار فانه من نور يخرج من
 هذه الظلمات فان نور العقل ليس له هذه القوة لانها من خصوصية نور الله كقوله تعالى الله ولي الذين آمنوا
 يخرجهم من الظلمات الى النور والنكتة في قوله تعالى يخرجهم الخ كأنه يقول اخرجت الماء من العين والمطر
 من السحاب والنار من الحجر والحديد من الجبال والدخان من النار والنبات من الارض والثمار من الاشجار
 كما لا يقدر احد ان يرد هذه الاشياء الى مكانها كذلك لا يقدر ابليس وسائر الطواغيت ان يردوا الى ظلمة الكفر
 والشك والنفاق بعد ما اخرجتكم الى نور الايمان واليقين والاخلاص والله الهادى (الم تر ان الله يسبح له من
 في السموات والارض) الهمزة للتقرير والمراد من الرؤية رؤية القلب فان التسبيح الاقلى لا يتعلق به نظر البصر

اى قد علمت يا محمد علما يشبه المشاهدة في القوة واليقين بالوحى والاستدلال ان الله تعالى ينزهه على الدوام
 في ذاته وصفاته وافعاله عن كل ما لا يليق بشأنه من نقص وآفة أهل السموات والارض من العقلاء وغيرهم
 ومن لتغليب العقلاء (والطير) بالرفع عطف على من جمع طائر كركب وراكب والطائر كل ذى جناح يسبح
 في الهواء وتخصيصها بالذكور مع اندراجها في جملة ما في الارض لعدم استقرارها قرار ما فيها لانها تكون
 بين السماء والارض غالبا (صافات) اصل الصف البسط ولهذا سمي العلم القديد صفيقا لانه يبسط اى تسبجه
 تعالى حال كونها صافات اى باسقاط اجنحتها في الهواء تصفقن (كل) من أهل السموات والارض (قد علم)
 بالهام الله تعالى ويوضحه ما قرئ علم مستددا اى عرف (صلاته) اى دعاء نفسه (وتسبيحه) تنزيهه. (والله عليم)
بما يفعلون) اى يفعلونه من الطاعة والصلاة والتسبيح فيجازيهم على ذلك وفيه وعيد له كفرة التفتين حيث
 لا تسبيح لهم طوعا واختيارا (ولله) لا لغيره (ملك السموات والارض) لانه الخالق لهما ولما فيهما من الذوات
 والصفات وهو المتصرف في جميعها اليجاد اواعدا ما ابداء واعادة (والى الله) خاصة (المصير) اى رجوع الكل
 بالقضاء والبعث فعلى العاقل ان يعبد هذا المالك القوى وبسبجه باللسان الصورى والمعنوى وهذا التسبيح
 محمول عند البعض على ما كان بلسان المقال فانه يجوز ان يكون لغیر العقلاء ايضا تسبيح حقيقة لا يعلمه الا الله
 ومن شاء من عباده كفى العكروانى وقد سبق تفصيل بديع عند قوله تعالى في سورة الاسراء وان من شئ
 الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فارجع نفهم وعن ابى ثابت قال كنت جالسا عند أبى جعفر الباقر
 فقال لي ادرى ما تقول هذه العصا فير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قلت لا قال فان من يتدس ربهن ويسألن
 قوت يومهن * آورده اند كه ابوالجنا بفتح الكبرى قدس سره در رساله فتوح الجبال ميفر ما يندك ذكرى كه
 جارى بر نفوس حيوانات انقاس ضروريه ايشانست زيرا كه در بر آمدن وفرو رفتن نفس حرف ها كه اشارت
 بغير هويت حق است گفته ميشودا كه خواهندوا كه نخواهندوا حرف هاست كه در اسم مبارك الله است
 وآلف ولام از براى تعريف وتشديد لام از براى مبالغه در ان تعريف پس مى بايد كه طالب هوشمند
 در وقت تلفظ باين حرف شريف هويت حق سبحانه وتعالى ملحوظ وي باشد و در خروج ودخول نفس واقف
 بود كه در نسبت حضور مع الله قنوى واقع نشود * ويقال لهذا عند النفس بنديه هوش دردم * ها غيب
 هويت آمد اى حرف شناس * انقاس ترا بود بان حرف اساس * بلش آكه ازان حرف در اميد
 وهراس * حرفى كه تم شكر فاكرد اى باس * يقول الفقير ايقظه التقدير رايت في بعض المشرات
 حضرة شيخى وسندى قدس سره وهو يخاطبني ويقول هل تعرف سر قولهم الله بالرفع دون الله بالنصب
 والمتر فقلت لا فقال انه في الاصل الله هو فبضم الشفتين في الضم تحصل الاشارة الى نور الذات الاحدية
 في الممكنات وسر الكمال السارى في المظاهر ولا تحصل هذه الاشارة في النصب والجز الحمد لله تعالى وقال
 بعض العلماء تسبيح الحيوان واليجاد محمول على ما كان بلسان الحال فان كل شئ يدل بوجوده واحواله على
 وجود صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل ما لا يليق بشأنه وقال في التأويلات اعلان
 التسبيح على ثلاثة اوجه تسبيح العقلاء وتسبيح الحيوانات وتسبيح الجمادات تسبيح العقلاء بالنطق والمعاملات
 وتسبيح الحيوانات بلسان الحاجات وصورة الدلالات على صانعها وتسبيح الجمادات بانغلاق وهو عام
 في جميعها فانها مظهر الايات فاما تسبيح العقلاء فمخصوص بالملك والانسان فتسبيح الملك غذاؤه يعيش به
 ولوطع عنه الهلك وايس موجب الترقية لانه مسبح بالطبع وتسبيح الانسان تنزيه الحق بالامر لا بالطبع فوجب
 لترقيه بان يفتى فيه اوصاف انسانيته ويقيه بوصف سبوحية فانه ينطق عند قضاء وجوده كل قد علم صلاته
 وتسبيحه بشراى ان لكل شئ علما وشعورا مناسبه له على صلاته وهى القيام بالعبودية وعلى تسبيحه وهو نشاء
 الربوبية وذلك لان لكل شئ ملكوتها هو قائم به وقيام الملكوت بيده تعالى كما قال سبحانه الذى بيده ملكوت
 كل شئ وعالم الملكوت هو الحياة المحض والعلم كما قال ولان الدار الآخرة اهلها الحيوان والملكوت هو عالم الارواح
 فلكل شئ روح منه بحسب استعداده لقابلية الروح نخلق الانسبلن في أحسن تقويم لقابلية الروح الاعظم
 فلهذا اصابوا كلهم أفضل المخلوقات واكرمها فهو يعلم خصوصية صلاته وتسبيحه على قدر خطه من عالم
 الملكوت بل على قدر خطه من عالم الربوبية وهو مقترن به عمادته والملك يعلم صلاته وتسبيحه على قدر

حفظه من عالم الملكوت والحيوانات والجادات تعلم صلاتها وتسيبها بملكوتها بلا شعور منها بالصورة
 والله عليم بما يفعلون اى بحقيقته بالكمال وهم يعلمون بحسب استعدادهم انتهى ما فى التأويلات وهذا لا ينفي
 نطق الجادات عند انطاق الله تعالى وكذلك انطق الحيوانات العجم بطريق خرق العادة او بطريق لا يسمعه
 ولا يفهمه الا اهل الكشف والعيان كما سبق امثله في سورة الاسراء نسال الله سبحانه وتعالى ان يجعلنا من
 لا يجهى نفسه الا بذكر شريف ولا يترقده الا بحال لطيف انه الفياض الوهاب الجواد (ألم تر ان الله يربى
 السحاب) الاجزاء سوق الشئ برفق وسهولة لينساق غلب في سوق شئ يسير أو غير معتد به ومنه البضاعة المزجة
 فانها رزجها بكل احد وعيد فاعلم ان الاعتداد بها قضية ايمان الى ان السحاب بالنسبة الى قدرته تعالى عما
 لا يعتد به ويسمى السحاب سحابا لا تسحابه في الهوائ اى انجوازه وهو لم يفسد بضع اطلاقه على سحابة
 واحدة وما فوقها والمراد هنا قطع السحاب بقرينة اضافته بين الى ضميره فانه لا يضاف الا الى متعدد والمعنى
 قد رأيت رؤيته بصرية ان الله يسوق سحابا الى حيث يريد (ثم نواف بينه) اى بين اجزائه يضم بعضها الى بعض
 فيجعله شيا واحدا بعد ان كان قطعيا (ثم يجعله ركاما) اى مترا كما بعضه فوق بعض فانه اذا اجتمع شئ فوق شئ
 فهو ركام يجمع قال فى المفردات يقال سحاب ركام اى مترا كما ما يليق بعضه على بعض (فترى الودق)
 اى المطر اترتكافه وتراكمه قال ابو الليث الودق المطر كله شديده وهينه وفى المفردات الودق قيل ما يكون
 خلال المطر كانه غبارا وقد يعبر به عن المطر (يخرج من خلاله) حال من الودق لان الرؤية بصرية والخلال جمع
 خلل كجبال وجبل وهو فرجة بين الشئين والمراد هنا مخارج القطر والمعنى حال كون ذلك الودق يخرج من
 انشاء ذلك السحاب وقتوقه التى حدثت بالترام وانعصار بعضه من بعض قال كعب السحاب غبار المطر ولولاه
 لا فسد المطر ما يقع عليه (ويزل من السماء) اى من الغمام فان كل ما علا من السماء وسماه كل شئ اعلاه (من جبال)
 اى من قطع عظام تشبه الجبال فى العظم كانه (فيها) اى فى السماء فان السماء من المواتات السعابية (من برد)
 مفعول ينزل على ان من تبعية والاوليان لا ينداء الغاية على ان الثانية بدل اشتمال من الاولى باعادة الجار
 والبرد محرك الماء المتعقد اى ما يبرد من المطر فى الهوائ فحصل كما فى المفردات والمعنى ينزل الله مبتدئا من السماء
 من جبال فيها بعض برد قال بعضهم ان الله تعالى خلق جبلا كثيرة فى السماء من البرد والتنج واكل بها ملوكا
 من الملائكة فاذا اراد ان يرسل البرد والتنج على قطر من اقطار الارض يأمره بذلك فتلج هناك ما شاء الله بوزن
 ومقدار فى حبة منها ملك يضعها حيث امر بوضعها قال ابن عباس رضى الله عنهما لاي عين تجرى على
 الارض الا واصلها من البرد والتنج ويقال ان الله تعالى خلق ملائكة نصف ابدانهم من الثلج ونصفها من
 النار فلا الثلج يطفى النار ولا النار تذيب الثلج فاذا اراد الله ارسال الثلج فى ناحية امرهم حتى يتفرقوا
 بأجنحتهم من الثلج فتماسكوا عن التفرق فهو الثلج الذى يقع هناك يقال رفرق الطائر اذا حرك جناحيه
 حول الشئ يريد ان يقع عليه وقيل المراد من السماء اى فى الآيات المظلمة اى الظلمة وفيها جبال من برد كما كان
 فى الارض جبلا من حجر وليس فى العقل ما يتقيه والمتهور ان الانجزة اذا تصاعدت ولم تحلها حرارة فلبقت
 الطبقة الباردة من الهوائ وقوى البرد اجتمعت هناك وصارت سحبا فان لم يشتد البرد تقاطرت مطرا وان اشتد
 وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل بردا وقد يبرد الهوائ بردا مفرطا فيقبض ويتعقد سحبا وينزل منه
 المطر والتنج وكل ذلك مستند الى ارادة الله تعالى ومشيئته المنبئة على الحكم والمصالح وفى اخوان الصفا الاجزاء
 المائية والترابية اذا كثرت فى الهوائ وتراكت فالغيم منها هو الرقيق والسحاب هو المتراكم والمطر هو تلك الاجزاء
 المائية اذا التأم بعضها مع بعض وبردت وتقلت رجعت نحو الارض والبرد قطر تجمد فى الهوائ بعد خروجه
 من حمل السحاب والتلوح قطر صغار تجمد فى خلال الغيم ثم تنزل برفق من السحاب انتهى والاجزاء اللطيفة
 الارضية تسمى دخانا والمائية بخارا قال ابن التميمي اذا اشرفت الشمس على ارض يابسة فخلت منها اجزاء
 نارية ويخالطها اجزاء ارضية يسمى المركب منها دخانا وفى شرح القانون الفرق بين الدخان والبخار هو ان
 تركيب الدخان من الاجزاء الارضية والنارية وتركيب البخار من المائية والهوائية فيكون البخار
 اللطيف من الدخان (فيصيب به) اى بما ينزل من البرد والباء للتعدي وبالفارسية پس ميرساند آن تكررنا
 (من يشاء) فيسأله ما يناله من ضرر فى نفسه وماله نحو الزرع والضرع والتمر (وبصرفه عن يشاء) فبأن

غائلته (يكاد سنابرقه) اى يقرب ضوء برق السحاب فان السنا مقصورا بمعنى الضوء الساطع وممدودا بمعنى
الرفعة والعلو والبرق لمعان السحاب وفى القاموس البرق واحد بروق السحاب او ضرب ملك السحاب وتحريكه
ايامه لينساق قترى النيران وفى اخوان الصفاء البرق نار تنقدح من احتكاك تلك الاجزاء الدخانية فى جوف
السحاب (يذهب بالابصار) اى يحطفها من فرط الاضاءة وسرعة ورودها (قال الكاشفى) وابن دالميل است
بركمال قدرته كشمس له آتش از ميان ابر آيد ابريون مى آرد فسبحان من يظهر الضم من الضد (يقلب الله
الليل والنهار) بالمعاقبة بينهما وينقص احدهما وزيادة الاخر او بتغيير احوالهما بالحر والبرد والظلمة والنور
وغغيرها مما يقع فيهما من الامور التى من جلتها ما ذكر من ازجاء السحاب وما ترتب عليه وفى الحديث
قال الله تعالى يؤذنى ابن آدم بسب الدهر وانا الدهر يبدى الامر اقلب الليل والنهار كذا فى العالم والوسيط (ان
فى ذلك) الذى فصل من الازجاء الى التقلب (لعبرة) لدلالة واضحة على وجود الصانع القديم ووحدته وكمال
قدرته وحاطة علمه بجميع الاشياء ونفاذ مشيئته وتزهره عما لا يليق بشأنه العلى واصل العبارة تجاوز من حال الى
حال والمعبرة الحالة التى توصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد (لاولى الابصار) لكل من يصير
ويقال لقوة القلب المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للبارحة بصيرة كفى المفردات يعنى ان من له بصيرة يعبر
من المسد كورالى معرفة المدبر ذلك من القدرة التامة والعلم الشامل الدال قطعاً على الوحداية وسئل سعيد
ابن المسيب اى العبادة افضل قال التفكير فى خلقه والتفقه فى دينه ويقال العبر باوقار والمعتبر ينتقال فعلى
العاقل الاعتبار آناه الليل واطراف النهار قالت رابعة القيسية رحما لله ما سمعت الاذان الا ذكرت منادى
يوم القيامة وما رأيت التلوح الا ذكرت تطاير الكتب وما رأيت الجراد الا ذكرت الحشر والاشارة فى الآية
الكريمة ان الله تعالى يسوق السحب المتفرقة التى تنشأ من المعاصى والاخلاق الذميمة ثم يولف بينهما ثم يجعلها
مترا كما بعضها على بعض قترى مطر التوبة يخرج من خلاله كما خرج من سحاب وعصى آدم ربه فغوى مطر ثم
اجتباها ربه فتساقط عليه وهدى فالانسان من النسيان والشر جزء من البشر فاذا اذنب الانسان فلنكن همته
طلب العفو والرحمة من الله تعالى ولا يمنع منه مستعظما لذنبه فلما ان الله تعالى وصف ذاته الازلية بالغفارية
والتوابعية حين لم يكن بشرا ولا ذنب ولا حادث من الحوادث فاقضى ذلك وجود الذنب من الانسان البتة لان
المغفرة اتمامها بالنسبة الى الذنب (ولذا قال الحافظ) سهو وخطاى بده كرش ليست اعتبار معنى عفو ورحمت
امر زكار جيت * وينزل الله من السماء القلب من قساوة فيها جوده من قهر الحق وخذلانه فيصيب من
برد القهر من يشاء من اهل الشقاوة ويصرفه عن يشاء من اهل السعادة يكاد سنابرق القهر يذهب البصائر
يقلب الله ليل معصية من يشاء نهار اطاعة كما قلب فى حق آدم عليه السلام ويقلب نهار طاعة من يشاء
ليل المعصية كما قلب فى حق ابليس ان فى ذلك التقلب لعبرة لارباب البصائر بان يشاهدوا آثار لطفه وقهره
فى مرآة التقلب كذا فى التأويلات النجمية (والله خلق كل دابة) الدب والدبيب مشى خفيف ويستعمل
ذلك فى الحيوان وفى الحشرات اكثر كفى المفردات والدابة هنا ليست عبارة عن مطلق ما يمشى ويتحرك بل هى
اسم للحيوان الذى يدب على الارض ومسكنه هناك فيخرج منها الملائكة والجن فان الملائكة خلقوا من نور
والجن من نار وقال فى فتح الرحمن خلق كل حيوان يدب على الارض (من ماء) هو جزؤه مادته اى احد العناصر الاربعة
على ان يكون التنوين للوحدة الجنسية فدخل فيه آدم المخلوق من تراب وعيسى المخلوق من روح او من ماء
مخصوص هو النطفة اى ماء الذكر والانثى على ان يكون التنوين للوحدة النوعية فيكون تنزيلا للغالب منزلة
الكل اذ من الحيوان ما يتولد لا عن نطفة * در بيان از اين عباس رضى الله عنه ما نقل ميکنده حق سبحانه
جوهرى آفريد و نظر هيئت برون و کند بکداخت و آب شد بعضى از ان تغليب نمود با آتش و از ان جن يافر يدب
بعضى را تغليب کرد بآب و از ان ملائكة بيا فر يدب بعضى را تغليب نمود مقدارى را بجن و از ان آدمى و ساير حيوانات
خلق کرد و اصل آن همه آبست * قال فى الكواشى تنكير ما مؤذن ان كل دابة مخلوقة من ماء مختص بها
وهو النطفة فجميع الحيوان سوى الملائكة والجن مخلوق من نطفة وتعريف الماء فى قوله وجعلنا من الماء كل
شئ حتى نظر الى الجنس الذى خلق منه جميع الحيوان لان اصل جميع الخلق من الماء قالوا خلق الله ماء فجعل

بعضه ربحا خلق منها الملائكة وجعل بعضه نارا خلق منها الجن وبعضه طينا خلق منه آدم انتهى
وفي التأويلات النجمية يشي إلى ان كل ذى روح خلق من نور محمد عليه السلام لان روحه اول شئ تعلقت به
القدرة كما قال اول ما خلق الله روحى ولما كان هودرة صدف الموجودات عبر عن روحه بكرة وجوهرة فقال
لما اراد الله ان يخلق العالم خلق ذرة وفي رواية جوهره ثم نظر اليها بنظر الهيبة فصارت ماء الحديث فخلقت
الارواح من ذلك الماء اه فان قيل الملائكة في خلق كل شئ من الماء قيل لان الخلق من الماء اعجب لانه
ليس شئ من الاشياء اشتد طوعا من الماء لان الانسان لو أراد ان يمسه بيده او أراد ان يني عليه او يتخذ منه شيا
لا يمكنه والناس يتخذون من سائر الاشياء انواع الاشياء قيل فالله تعالى اخبر أنه يخلق من الماء أو امان الخلق
وهو قادر على كل شئ كذا في تفسير ابن الليث عليه الرحمة (فهم من يمشى على بطنه) كالحية والحوت ونحوهما
وانما قال يمشى على وجه الجبار وان كان حقيقة المشى بالرجل لانه جمعه مع الذى يمشى على وجهه اتبع معنى ان
تسبح حركة الحية مثلا ومرورها مشيا مع كونها زحفا للمشاكلة فان المشى حقيقة هو قطع المسافة والمرور
عليها مع قيد كون ذلك المرور على الرجل (ومنهم من يمشى على رجلين) كالجن والانس والطير كما في الجلائين
(ومنهم من يمشى على اربع) كالنمل والوحش وعدم التعرض لما يمشى على اكثر من اربع كالعناكب ونحوها
من الحشرات لعدم الاعتداد بها كما في الارشاد وقال في فتح الرحمن لان في الصورة كالتى يمشى على اربع
وانما تمشى على اربع منها كما في الكرواشى وتذكر كبر الضمير في منهم لتغليب العقلاء والتعبير عن الاصناف بمن
ليوافق التفصيل الاجال وهوهم في فهم والترتيب حيث قدم الزاحف على الماشى على رجلين وهو على الماشى
على اربع لان المشى بلا آلة داخل في القدرة من المشى على الرجلين وهو ثابت لها بالنسبة الى من يمشى على اربع
(يخلق الله ما يشاء) مما ذكره الميزب كرسبطلا كان او مر كاعلى ماشاء من الصور والاعضاء والهيئات والحركات
والطباع والقوى والافاعيل مع اتحاد العنصر * صاحب حقيقه فرموده * اوست قادر برچه خواهد
وخواست * كارها جله نزد اويداست (وقال بعضهم) نقشند برون كها اوست * نقش دان درون
دلها اوست (ان الله على كل شئ قدير) في فعل الله ما يشاء كما يشاء (لقد أنزلنا آيات مبينات) اى لكل ما يليق
ببانه من الاحكام الدينية والاسرار الكونية (والله يهدي من يشاء) بالتوفيق للنظر الصحيح في الارشاد الى
التأمل في معانيها (الى صراط مستقيم) يعنى الاسلام الذى هو دين الله وطريقه الى رضاه وجنته وفي التأويلات
النجمية اخبر عن سيرة هذه الدواب التى خلقت من الماء فقال فهم من يمشى على بطنه يعنى سيرته في مشيه ان يضيع
عمره في تحصيل شهوات بطنه ومنهم من يمشى على رجلين اى يضيع عمره في تحصيل شهوات فرجه فان كل حيوان
اذا قصده ضاء شهوته يمشى على رجلين عند المباشرة وان كان له اربع قوائم ومنهم من يمشى على اربع اى يضيع
عمره في طلب الحياء لان اكثر طيبي الجاه يمشى راكبا على مركوب له اربع قوائم كالخيل والبغال والحمير كما قال
تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة يخلق الله ما يشاء من انواع المخلوقات على مقتضى حكمته
ومشيئته الازلية لما يشاء كما يشاء اظهره القدرة له ان الله على خلق كل نوع من انواع المخلوقات والمقدورات
قادر (ومن اخبار الرشيد) انه خرج يوما للصيد فارسل بازيا شهب فلم يزل يبعو حتى غاب في الهواء ثم رجع
بعد البأس منه ومعه سمكة فأحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين رو بلسان جندك
ابن عباس رضى الله عنهما ان الهواء معمور بام مختلفة الخلق سكان فيه وفيه دواب تبيض وتفرخ فيه شيا
على هيئة السمك لها جناحة ليست بذات ريش فاجاز مقاتل على ذلك واكرمه لقد أنزلنا آيات مبينات اى أنزلنا
القرآن مبينات آياته ما خلقنا من كل نوع من انواع الانسان المذكورة أو صافهم ولكنهم لو وكوا الى ما جبلوا
عليه لما كانوا يتدون الى هذه الاوصاف التى جبلوا عليها ولا يتدون الى صراط مستقيم هو صراط الله
بارادتهم ومشيتهم والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم يصل به الى الحضرة بمشيئة الله وارادته الازلية
نسأل الله الهداية الى سواء الطريق والتوفيق لحادة التحقيق (ويقولون آسأ بالله وبالرسول) نزلت في بشر
المتاف خاصه يوديا في ارض فدعاه الى كعب بن الاشرف من ابحار اليهود ودعاه اليهودى الى النبي
عليه الصلاة والسلام فصيغة الجمع للايدان بان للقاتل طائفة يساعده ويثابرونه في تلك المقالة كما يقال بنوا فلان
قتلوا فلانا والقاتل منهم واحد (واطعنا) اى اطعناهما في الامر والنهى والاطاعة فعل يعمل بالامر لا غير لانها
الاطياد وهو لا يتصور الابدال الامر بخلاف العبادة وغيرها (ثم يولى) يعرض عن قبول حكمه قال الامام

الراغب تولى اذا عدى بنفسه اقتضى معنى الولاية وحصوله في اقرب المواضع واذا عدى بعن لفظا او تقديرا
اقتضى معنى الاعراض وترك القرب فان التولى القرب والتولى قد يكون بالجسم وقد يكون بترك الاصغاء
والانتماء ونحوهما وان يكون للتراخي الزماني وان يكون لاستبعاد امر التولى عن قولهم آمنا واطعنا
(فريق منهم) اى من القائلين قال في المفردات الفرق القطعة المنفصلة ومنها الفرقة للجماعة المنفردة من الناس
والفريق الجماعة المنفردة عن اخرى (من بعد ذلك) القول المذكور (وما اولئك) اشارة الى القائلين فان نفي
الايمان عنهم مقتضى لنفيه عن الفريق المتولى بخلاف العكس اى وما اولئك الذين يدعون الايمان والاطاعة
ثم يتولى بعضهم الذين يشاركونهم في الاعتقاد والعمل (بالمؤمنين) حقيقة كما يعرب عنه اللام اى ليسوا
بالمؤمنين المعهودين بالاخلاص في الايمان والثبات عليه (واذادعوا الى الله ورسوله ليحكم) اى الرسول
(بينهم) لانه المباشر للحكم حقيقة وان كان الحكم حكم الله حقيقة وذكر الله لتفخيمه عليه السلام والايدان
بجلالة محله عنده تعالى والحكم بالشئ ان تقضى بانه كذا وليس بكذا سواء الزمت بذلك غيرك او لم تلتزمه
(اذا فريق منهم معرضون) اى فاجأ فريق منهم الاعراض عن المحاكاة اليه عليه السلام لكون الحق عليهم
وعلمهم بانه عليه السلام يحكم بالحق عليهم ولا يقبل الرشوة وهو شرح للتولى ومبالغة فيه واعرض اظهر عرضه
اى ناحيته (وان يكن لهم الحق) اى الحكم لا عليهم (يا اوليا اليه) الى صله يا نوابا فان الايمان والحيثي يهديان بالي
(مذعنين) متقادين لجزمهم بانه عليه السلام يحكم لهم (اى قلوبهم مرض) انكار واستنجاح لاعراضهم
المذكور وبيان لمنشاء اى ذلك الاعراض لانهم مرضى القلوب لكفرهم وفاقهم (ام) لانهم (زناوا)
اى شكوا في امر نبوته عليه السلام مع ظهور حقيقتها (ام) لانهم (بخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله)
في الحكومة والحيف الجور والظلم والميل في الحكم الى احد الجانبين يقال خاف في قضيته اى جار فيما حكم
ثم اضرب عن الذلل وابطل من شئته وحكم بان المنشأ شئ آخر من شأنههم حيث قيل (بل اولئك
هم الظالمون) اى ليس ذلك شئ مما ذكرنا اما الاطلاق فلانه لو كان لشئ منهم لا تعرضوا عنه عليه السلام عند كون
الحق لهم ولما اتوا اليه مذعنين لحكمه لتحقيق فسادهم وارتباهم حينئذ ايضا واما الثالث فلا تقاؤه رأسا حيث
كانوا لا يخافون الحيف اصلا لافترق امامته عليه السلام وشيئته على الحق بل لانهم هم الظالمون يريدون
ان يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم بجهوده فيأبون المحاكاة اليه عليه السلام لعلمهم بانه يقضى عليهم بالحق فغناط
النفي المستفاد من الاضراب في الاثرين هو وصف منشئتهما في الاعراض قطع مع تحققة ما في نفسيهما
وفي الثالث هو الوصف مع عدم تحققة في نفسه وفي الرابع هو الاصل والوصف جميعا (انما كان قول المؤمنين)
بالنصب على انه خبر كان وان مع ما في حيزها اسمها (اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم) اى الرسول (بينهم)
وبين خصوصهم سواء كانوا منهم او من غيرهم (ان يقولوا سمعنا) الدعاء (واطعنا) بالاجابة والقبول والطاعة
موافقة الامر طوعا واهى تجوز لله ولغيره كما في فتح الرحمن * بهر چه کنی در میان حکمی (واولئك) المنعوتون
بما ذكر من التفت بالجميل (هم الفالحون) الفائزون بكل مطلب والناجحون من كل محذور قال في المفردات الفلاح
الظفر وادراك البغية (ومن) وهرك (بطع الله ورسوله) اى من بطعهما كاشنا من كان فيما امر به من الاحكام
الشرعية اللازمة والمتعدية (ويحش الله) على ماضى من ذنوبه ان يكون مأخوذا بها (وبتفه) فيما بقي
من عمره واسله يتقيه خذف الياء للجزم فصار يتقه بكسر القاف والهاء ثم سكن القاف تخفيفا على خلاف
القياس لان ما هو على صيغة فعل انما يمكن عينه اذا كانت كلمة واحدة نحو كلف في كلف ثم اجري ما شبه
ذلك من المنفصل مجرى المتصل فان تقه في قولنا يتقه بمنزلة كلف فسكن وسطه كما سكن وسط كلف (فاولئك)
الموصوفون بالطاعة والخشية والافتاء (هم الفائزون) بالتميم المقيم لامن عداهم والقوز الظفر مع حصول
السلامة كما في المفردات * دركشاف آورده كه ملكي از علماء التماس آتی كرد كه بدان عمل كافي باشد ومحتاج
با آیات دیگر نباشد علماء عصر او برین آیت اتفاق کردند چه حصول فوز و فلاح جز بفرمان برداری وخشیت
وتقوی میسر نیست * اینك ره اكره قصد اقصی طلبی * وینك عمل اررضای مولی طلبی * فلا بد
من الاطاعة لله ورسوله في اداء الفرائض واجتناب المحارم فقد دعا الله تعالى فلا بد من الاجابة قال ابن عطاء
رحمه الله الدعوة الى الله بالحقيقة والدعوة الى الرسول بالنصيحة فمن لم يجب داعي الله كفر ومن لم يجب داعي

الرسول ضل وسبب عدم الاجابة المرض قال الامام الراغب المرض الخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان وذلك ضربان جسمي وهو المذکور في قوله تعالى ولا على المريض حرج والثاني عبارة عن الرذائل كالجهل والجن والبخل والنفاق ونحوها من الرذائل الخلقية نحو قوله تعالى في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا وبشبهه النفاق والكفر وغيرهما من الرذائل بالمرض اما لكونها مانعة عن ادراك الفضائل كالمرض المانع للبدن عن التصرف الكامل واما لكونها مانعة عن يحصل الحياة الاخرية المذکورة في قوله تعالى وان الدار الآخرة اهلها الطيبون واما الميل النفس بها الى الاعتقادات الرديئة ميل البدن المريض الى الاشياء المضرة انتهى وفي الحديث لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه قابلا لما جئت به معناه لا يبالغ العبد كمال الايمان ولا يستكمل درجاته حتى يكون ميل نفسه منقاد لما جاء به النبي عليه السلام من الهدى والاحكام ثم ان حقيقة الطاعة والاجابة انما هي بترك ما سوى الله والاعراض عما دونه فنقبل على غيره فهو لا تقاوت عرضته وهي انحراف مزاج قلبه عن فطرة الله التي فطر الناس عليها من حب الله وحب الآخرة والشك في الدين بمقالات اهل الاهواء والبدع من المتطبعين والطبائعين والذهريين وغيرهم من الضلال وخوف الحيف بان يأمره الله ورسوله بترك الدنيا ونهى النفس عن الهوى وانواع الجهاديات والرياضات المؤدية الى تركية النفس ونصفية القلب لتحلية الروح بحلية اخلاق الحق والوصول الى الحضرة ثم لا يوفيان بما وعدوا بقوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة ويطمان عليهم بعد اداء حقوقه اما علم ان الله لا يظلم مثقال ذرة (واقسموا بالله) اى حلف المناقون بالله واصله من القسامة وهي ايمان تقسم على المتهمين في الدم ثم صار اسم الكل حلف (جهدا يمانهم) الجهد بالفتح الطاقاة واليمين في اللغة القوة وفي الشرع تقوية احد طرفي الخبر بذكر الله قال الامام الراغب اليمين في الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المجاهد والمعاهد عنده قال في الارشاد جهدا نصب على انه مصدر مؤن كدفعه الذي هو في حيز النصب على انه حال من فاعل اقسموا اى اتسوا به تعالى يجهدون ايمانهم جهدا ومعنى جهدا اليمين بلوغ غايتها بطريق الاستعارة من قولهم جهدا نفسه اذ بلغ اقصى وسهها وطاقتها اى جاهدين باليمين اقصى مراتب اليمين في الشدة والوكادة فن قال اقسم بالله فقد جهدي عنه ومعنى الاستعارة انه لما لم يكن لليمين وسع وطاقة حتى يبلغ المناقون اقصى وسع اليمين وطاقاتها كان اصله يجهدون ايمانهم جهدا ثم حذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا الى المفعول نحو فضرب الرقاب وبالفارسية وسو كند كردن منقحان بخداى تعالى سخترين سو كندان خود (اين امرتكم) اى بالخروج الى الغزو فانهم كانوا يقولون رسول الله ايضا كنت نكمن معك ولئن خرجت خرجت معك وان اتت اخوان امرتنا بالجهاد جاهدنا (ليخرجن) جواب لاقسموا لان اللام الموطئة للقسم في قوله لئن امرتهم جعلت ما ياتي بعد الشرط المذکور وجوابا للقسم لاجزاء الشرط وكان جراء الشرط مضمر اذ لولا عليه بجواب القسم وجواب القسم وجزاء الشرط لما كانا متعادلين اقتصر على جواب القسم وحيث كانت مقاتلتهم هذه كاذبة ويمينهم فاجرة امر عليه السلام بردها حيث قيل (قل لا اله الا الله) لا تحلقوا بالله على ما تدعون من الطاعة (طاعة معروفة) خبر مبتدأ محذوف والجملة لتعليل للتي اى لان طاعتكم طاعة نقافية واقعة باللسان فقط من غير مواطاة من القلب وانما عبر عنها بمعرفة للايدان بان كونها كذلك مشهور معروف لكل احد كذا في الارشاد وقال بعضهم طاعة معروفة بالاخلاص وصدق التوبة خير لكم وامثل من قسكم باللسان فاما المطلوب منكم هي لا اليمين الكاذبة المنكرة وفي التأويلات النجمية قل لا تقسموا بالكذب قولابل طيعوا فعلا فانه طاعة معروفة بالافعال غير دعوى القيل والقال (ان الله خير بما تعملون) بالاحمال صدقا وبالقيل كذبا او بطاعتكم بالقول ومحذوفتكم بالفعل فيجازيكم على ذلك (قل طيعوا الله وطيعوا الرسول) في الفرائض والسنن على رجاء لرحمة والقبول (فان تولوا) بخذف احدى التاءين اى تتولوا وتعرضوا عن هذه الطاعة اثر ما امرتهم بها (فانما عليه) اى فاعلموا انما عليه صلى الله عليه وسلم (ما حمل) اى ما كلف وامره من تبليغ الرسالة (وما عليكم ما حملتم) ما امرتهم به من الاجابة والطاعة ولعل التعبير عنه بالتحميل للاشعار بقله وكونه مؤثرة باقية في عهدتهم بعد كانه قيل وحيث تولبت عن ذلك فقد جئتم تحت ذلك الحمل الثقيل (وان تطيعوه) اى فيما امركم به من الطاعة (تهتدوا) الى الحق الذي هو المقصد الاقصى الموصل الى كل خير والنجى من كل شر وتاخير عن بيان حكم التولى لما في تقديم الترهيب من تأكيد الترهيب (وما على

(الرسول) محمد ويعد أن يحصل على الجنس لأنه أعيد معرقاً (الابلاغ المبين) التبليغ الموضع لكل ما يحتاج الى
 الايضاح وقد فعل وانما بقي ما حملته فان اديتم فلكم وان توليتم فعليكم قال ابو عثمان رحمه الله من اتمر السنة على
 نفسه قولاً وفعلانطق بالحكمة ومن اتمر الهوى على نفسه نطق بالبدعة لان الله تعالى قال وان طيعوه تهتدوا
 يقال ثلاث آيات نزلت مقرونة بثلاث لا تقبل واحدة منها بغير قرينتها اولها قوله تعالى واقموا الصلاة وآتوا الزكاة
 فمن صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل منه الصلاة والثانية قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول فمن اطاع الله ولم يطع
 الرسول لم تقبل منه والثالثة قوله تعالى ان اشكرن لي ولوالديك فمن شكر الله فمن نعمائه ولم يشكر الوالدين لا يقبل
 منه ذلك فاطاعة الرسول مفتاح باب القبول ويرشدك على شرف الاطاعة ان كاب أصحاب الكهف لما تبعهم
 في طاعة الله ووعده دخوله الجنة فاذا كان من تبع المطيعين كذلك فما ظنك بالمطيعين قال حاتم الاصب رحمه الله
 من ادعى ثلاثاً بغير ثلاث فهو كذاب من ادعى حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله
 من غير ترك محارم الله فهو كذاب ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب (مصرع)
 محب درويشان كليل جنت است * واعلم ان احد بن حنبل رحمه الله لما راى الشريعة بين جماعة كشفوا العورة
 في الحمام قيل له في المنام ان الله تعالى جعلك اماماً للناس برعايتك الشريعة (وفي المنذرى) رهروا طريقت
 ابن خلدون * كواب احكام شريعة مبرود * نأى الله التوفيق (وعد الله الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات)
 الخطاب لغاية الكفرة ومن تبعضية اوله عليه السلام ولن معه من المؤمنين ومن بيانية وتوسيط الطرف
 بين المعطوفين لظاهر اصاله الايمان (ليستخلفنم في الارض) جواب للقدم اما باضمار على معنى وعدهم الله
 واقسم ليستخلفنم او ينزل وعده تعالى منزلة القسم لتحقيق انجاز له اى ليجعلنم خلفاء منصرفين
 في الارض نصرت الملوك في ممالكهم (قال الكاشغرى) في الارض در زمين ككفار از عرب وعجم لقوله
 عليه السلام ليندخلن هذا الدين على ما دخل عليه الليل قال الراغب الخليفة النبوية عن الغير اما الغيبة المنوب
 عنه ولما ملونه واما العجزه واما تشريف المستخلف وعلى هذا الوجه الاخير استخلف الله اولياءه في الارض
 (كما استخلف الذين من قبلهم) اى استخلفا كما كنا كاستخلاف الذين من قبلهم وهم بنوا اسرائيل استخلفهم الله
 في مصر والشام بعد اهلاك فرعون والجبارة (ولكن كن لهم دينهم) التمكن بعمل الشئ مكانا لاخرى قال مكن له
 في الارض اى جعل له مقره قال في تلخيص المصاير التمكن * دست دادن و جاى دادن * يقال مكنكنت ومكنت لك
 مثل نصحتك ونصحت لك وقال ابو علي بن جوزان يكون على حذر دلف لكم انتهى والمعنى ليجعلن دينهم مقرراً ثابتاً
 بحيث يستمرون على العمل بأحكامه من غير منازع (الذى ارتضى لهم) الارتضاء پسندیدن كما في التاج
 قال في التأويلات النجمية يعنى يمكن كل صنف من الخلفاء حل امته التى ارتضى لهم من انواع مراتب دينهم
 فانهم اتعد اركان الاسلام ودعائم الملة الناصحون لعباده الهادون من يسترشد في الله حفاظ الدين وهم اصناف
 قوم هم حفاظ اخبار الرسول عليه السلام وحفاظ القرآن وهم بمنزلة الخزانة وقوم هم علماء الاصول من الرادين
 على أهل العناد واصحاب البدع بواضع الادلة غير مخطئين الاصول بعلوم الفلاسفة وشبههم فانها مهلكة عظيمة
 لا يسلم منها الا العلماء الراستخون والاولياء القاصون بالحق وهم بطارقة الاسلام وشجعانه وقوم هم الفقهاء الذين
 اليوم الرجوع في علوم الشريعة من العبادات وكيفية المعاملات وهم في الدين بمنزلة الوكلاء والمتصرفين في الملك
 وآخرون هم أهل المعرفة واصحاب الحقائق وارباب السلوك الكاملون المكملون وهم خلفاء الله على التحقيق
 واقطاب العالم وعمد السماء واوتاد الارض بهم تقوم السموات والارض وهم في الدين كخواص الملك واعيان
 مجلس السلطان فالدين معبودهم وولاء على اختلاف طبقاتهم الى يوم القيامة (وليبدلنهم) التبديل جعل الشئ
 محلاً لآخر وهو أعم من العوض فان العوض هو أن يصير لك الثاني باعطاء الاول والتبديل يقال للتغيير
 وان لم تأت ببدله والمعنى بالفارسية وبدل دهاديشانرا (من بعد خوفهم) من الاعداء (امنا) منهم واصل
 الامن طمأنينة النفس وزوال الخوف وكان أصحاب النبي عليه السلام قبل الهجرة اكثر من عشرين خاتفين
 ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى انجز الله وعده فظهرهم على العرب كاهم
 وفتح لهم بلاد الشرق والغرب * دميدم صبت كمال دولت خدام او * عرصه روى زمين وامر بسر
 خواهد گرفت * شاهباز هميشه چون برکشاید بال قدر * از ربا نانزى در زیر برخواهد گرفت *

(وبعدوني) حال من الذين آمنوا بالثبات على التوحيد (لا يشركون في شيئاً) حال من الواوأي
 بعدوني غير مشركين في العبادة شيئاً (ومن كفر) ومن ارتد (بعد ذلك) الوعداً وأنصف بالكفر بان ثبت واستقر
 عليه ولم يتأثر بما تر من الترغيب والترهيب فان الاصرار عليه بعد مشاهدة دلائل التوحيد كفر مستأنف
 زائد على الاصل او كفر هذه النعمة العظيمة (فاولئك هم القاسقون) الكاملون في الفسق والخروج عن حدود
 الكفر والطغيان قال المفسرون اول من كفر بهذه النعمة وبمحدثاتها الذين قتلوا عثمان رضي الله عنه فاقبلوه
 غير الله ما به من الاثم وادخل عليهم الخوف الذي رفع عنهم حتى صاروا يقتتلون بعد أن كانوا اخواناً متحابين
 والله تعالى لا يغير نعمة انعمها على قوم حتى يغيرها ما بانفسهم وفي الحديث اذا وضع السيف في اتقى لا يرفع عنها
 الى يوم القيامة (وفي المننوي) هرجه بانوايد از ظلمات غم * ان زبى شرمى وكست اخيست هم * قال
 ابراهيم بن ادهم رحمه الله مشيت في زرع انسان فتداني صاحبه يا بقر فقلت غير اسمي بقر فلو كبرت لغير الله
 معرفتي (واقموا الصلاة واتوا الزكاة) عطف على مقتدر يستدعيه التام اي فآمنوا واعملوا صالحا واقموا الخ
 (واطيعوا الرسول) في سائر ما امركم به فهو من باب التكميل (لعلكم ترحمون) اي افعلوا ما ذكر من الاقامة
 والاياء والاطاعة راجعين ان ترحموا فتعاقبوا بالوامر الثلاثة (لا تحسبن) يا محمد او بامن يصلح للخطاب كما
 من كان (الذين كفروا) مفعول اول للعسبان (ممجزين في الارض) المجزئ القدرة وامجزت فلا نجعلته عاجزا
 اي مججزين لله عن ادراكهم واهلاكهم في قطر من الاقطار بما رجحت وان هربوا منها كل مهرب (وما واهم
 النار) عطف على جملة النبي تأويلها بجملة خبر يماي لا تحسبن الذين كفروا ومجزيين في الارض فانهم مدركون
 وما واهم النار (ولبئس المصير) جواب لقسم مقدروا بخصوص بالمدح مخذوف اي وبالله لبئس المصير والمرجع
 هي اي النار يقال صار الى كذا اي انتهى اليه ومنه صير الباب لمصيره الذي ينهي اليه في تنقله وتحركه وفي الآية
 اشارة الى كفران النعمة فان الذين افقوا النعمة في المعاصي وغيروا ما به من الطاعات ما واهم نار القطيعة
 قال علي رضي الله عنه اقل ما يلزمكم لله ان لا تستعينوا بنعمه على معاصيه قال الحسن رحمه الله اذا استوى
 يومك فانت ناقص قبل كيف ذلك قال ان الله زادك في يومك هذا فمافعلك ان تزداد فيه شكرا وكل ما وجد
 لفعل ما نشره لتنام وجود ذلك الفعل منه كافر من العدو في الكثر والفر والسيف للعلم والاعضاء خصوصا
 اللسان للشكر ومتى لم يوجد فيه المعنى الذي لا جله اوجد كان ناقصا فالانسان القاصر في عبادته كالانسان
 الناقص في اعضائه وانه واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قد عاجب جميع الناس الى الله تعالى والى توحيد
 وطاعته فأجاب من اجابهم وهم أهل السعادة واوالم العصابة رضي الله عنهم واعرض من اعرض وهم أهل
 الشقاوة واقدمهم الكفرة والمنافقون المعاصرون له عليه السلام ولما هربوا من باب الله تعالى بترك اطاعة رسوله
 واصروا عليه عاقبهم الله تعالى عاجلا باضاحيت قتلوا في الوقائع واصيبوا بما لا يخطر ببالهم فانظر كيف ادرهم
 الله تعالى فلم يجهزوه كما ادرك الامم السالفة العاصية نسأل الله تعالى ان يجعلنا في حصين عصمته ويتفقد نار رجمته
 ويجر سنا بعين عنايته (يا ايها الذين آمنوا) روى ان غلاما لاسماء بنت ابي مرثد دخل عليها في وقت كرهته
 فتركت وانطاب للرجال المؤمنين والنساء المؤمنات جميعا بطريق التغليب (ليستأذنكم) هذه الامم للام الامر
 والاستئذان طلب الاذن والاذن في الشيء اعلام باجازته والخصة فيه والمعنى بالفارسية بايدكدستوري
 طابند از شما (الذين ملكتم أيمانكم) من العبيد والحواري (والذين لم يلقوا الحلم) اي الصبيان القاصرون
 عن درجة البلوغ المعهود والتعبير عن البلوغ بالاحتلام كونه اظهر دلائله وبلوغ الغلام صيرورته بهمال
 لوجامع انزل قال في القاموس الحلم بالضم والاحتلام الجماع في النوم والاسم الحلم كعقن انتهى وفي المفردات
 ليس الحلم في الحقيقة هو العقل لكن فسرره بذلك لكونه من مسيلات العقل وتسمى البلوغ بالحلم لكونه جديرا
 صاحبه بالحلم (منكم) اي من الاحرار (ثلاث مرات) ظرف زمان ليستأذن اي ليستأذنا في ثلاثة اوقات
 في اليوم والدليل لانها ساعات غرة وغفلة ثم فسر تلك الاوقات بقوله (من قبل صلاة النحر) لظهور أنه وقت
 القيام عن المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة ومجمله النصب على انه بدل من ثلاث مرات (وحيث
 تضعون ثيابكم) اي ثيابكم التي تلبسونها في النهار وتخلعونها لاجل القيلولة وهي النوم نصف النهار
 (من الظهيرة) بيان للعين وهي شدة الحر عند اتصاف النهار قال في القاموس الظهيرة حد اتصاف النهار

وانما ذلك في القبط والتصریح بمدار الامر اعنى وضع الثياب في هذا الحين دون الاول والاخر لما ان التجرد عن الثياب فيه لاجل القبلولة قللة زمانها وقوعها في التمار الذي هو مظنة كثرة الورد والصدور ليس من التحقق والاطراد بمنزلة ما في الوقتين فان تحقق التجرد واطراده فيهما امر معروف لا يحتاج الى التصریح به (ومن بعد صلاة العشاء) الاخرة ضرورة انه وقت التجرد عن اللباس والاتصاف بالصفاء وهو كل ثوب تغطيت به (ثلاث عورات) خبر مبتدأ محذوف اي هن ثلاثة اوقات كاشنة (لكم) يحتل فيها التسترعادة والعورة الخلل الذي يرى منه ما يراد ستره وسميت الاوقات المذكورة عورات مع انها ليست نفس العورات بل هذه اوقات العورات على طريق تسمية الشيء باسم ما يقع فيه مبالغة في كونه مجحلاً (ليس عليكم ولا عليهم) اي على المالك والصبيان (جناح) انتم في الدخول بغير استئذان لعدم ما يوجب من مخالفة الامر والاطلاع على العورات (بعدهن) اي بعد كل واحدة من تلك العورات الثلاث وهي الاوقات المختلة بين كل وقتين منهن فالاستئذان لهؤلاء مشروع فيما لا بعدهن ولا غيرهم في جميع الاوقات (طوافون) اي هم يعنى المالك والاطفال طوافون (عليكم) للخدمة طوافاً كثيراً والطواف الدوران حول الشيء ومنه الطائف لمن يدور حول البيت حافاً ومنه استبراط الطائف من الجن والخال والحادثة وغيرها (بعضكم) طائف (على بعض) اي هم يطوفون عليكم للخدمة وانتم تطوفون للاستخدام ولو كلفهم الاستئذان في كل طوفة اي في هذه الاوقات الثلاثة وغيرها لضاق الامر عليهم فلذا رخص لكم في ترك الاستئذان فيما وراء هذه الاوقات (كذلك) اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده والكافي مقعمة اي مثل ذلك التبيين (بين الله لكم الايات) الدالة على الاحكام اي ينزلها مبينة واضحة الدلالات علم الا انه تعالى بينهما بعد ان لم تكن كذلك (والله اعلم) مبالغ في العلم بجميع المعلومات فيعلم احوالكم (حكيم) في جميع افعاله فيشرع لكم ما فيه صلاح امركم معاشاً ومعاداً وروى عن عكرمة ان رجلاً من أهل العراق سأل ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية فقال ان الله ستر يحب الستر وكان الناس لم يكن لهم ستور على ابوابهم ولا حجاب في بيوتهم فربما فاجأ الرجل ولده او خادمه او يتيماً في حجره ويرى منه ما لا يحبه فامرهم الله تعالى ان يستأذنوا الثلاث ساعات التي سماها ثم جاء باليسر وبسط الرزق عليهم فاحتذوا الستر والحجاب فرأى الناس ان ذلك قد كفاهم عن الاستئذان الذي امر به ففيه دليل على ان الحكم اذا ثبت للمعنى فاذا زال المعنى زال الحكم فالتبسط في اللباس والمعاش والسكنى ونحوها امر رخص فيه اذا لم يؤد الى كبر واعتزاز قال عمر رضى الله عنه اذا وسع الله عليكم فوسعوا على انفسكم ويقال اليسار مفسدة للنساء لاستيلاء شهوتهن على عقولهن وفي الحديث ان الله يحب ان يرى اثر نعمته على عبده يعنى اذا آتى الله عبده نعمة من نعم الدنيا فليظهرها من نفسه وليلبس لباساً نظيفاً يليق بحاله ولتكن نيته في لبسه اظهار نعمة الله عليه ليقصده المحتاجون لطلب الرزق والصدقات وليس لبس الخلق مع اليسار من التواضع وفي الآية رخصة اتخذ العبيد والاماء للخدمة لمن قام بحقهم وبيان ان حق المولى عليهم الخدمة وفي الحديث حسنة الحر بعشر وحسنة المملوك بعشرين بضاعته له احسن عبادته الله ونصح سيده اي اراد له خيراً واقام بمصالحه على وجه الخلوص كذا في شرح المشارق قال في نصاب الاحتساب وينبغي ان يتخذ الرجل جارية للخدمة داخل البيت دون العبد البالغ لان خوف الفتنة في العبد اكثر من الاحرار الاجانب لان الملك يقلل الحشمة والمحرمية منتفية والشهوة داعية فلا يأمن الفتنة وقيل من اتخذ عبداً للخدمة داخل البيت فهو كصبيان البسین المهمة اي اعرج او مقعده او شاع بعض المشايخ غلاماً قليل بورك لك فيه فقال البركة مع من قدر على خدمة نفسه واستغنى عن استخدام غيره فحقت موته وهانت تكاليفه وكفى سياسة العبد والمرء في بيته بمنزلة القلب وقيلما تنفع خدمة الجوارح بالخدمة القلب ودلت الآية على ان من لم يبلغ وقد عقل يؤمر بفعل الشرائع وينهى عن ارتكاب القبائح فانه تعالى امرهم بالاستئذان في الاوقات المذكورة وفي الحديث مروهم بالصلاة وهم ابناء سبع واضربوهم على تركها وهم ابناء عشر وانما يؤمر بذلك ليعتاده ويسهل عليه بعد البلوغ ولذا ذكره الباقية ذهبوا او حرر الثلاثا يعتاده والائتم على اللبس كافي القهستاني (قال الشيخ سعدى) يجوز في درن زجر وتعليم كن * به نيك بدش وعده وبهم كن • قال ابن مسعود رضى الله عنه اذا بلغ الصبي عشر سنين كتبت له حسنة ولم تكتب سيناه حتى يحتمل قال في الاشباه ونصح عبادة الصبي وان لم يحب عليه واختلفوا

في نواحيها والمعقدانه له ولله علم ثواب التعليم وكذا جميع حسناته وليس كالبالغ في النظر الى الاجنبية والخلوة
 بها فيجوز له الدخول على النساء الى خمس عشرة سنة كما في الملتقط (وقال الشيخ سعدى) يسرجون زده
 بر كذشته سنيغ * زنا محرمان كوفرا ترشني * بر بنه آتش نشايد فروخت * كه تاجشم برهم زني
 خانه سوخت (واذ ابلى الاطفال منهم الحلم) اي الاطفال الاحرار الاجانب فيضج العبد البالغ فانه
 لا يستأذن في الدخول على سيده في غير الاوقات الثلاثة المذكورة كما قال في الثقة يدخل العبد على سيده
 بلا اذنها بالاجاج (فليستأذنوا) اي ان ارادوا الدخول عليكم (كما استأذن الذين) بلغوا الحلم (من قبلهم)
 اودكروا من قبلهم كما قال تعالى فيما تقدم لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية فالعقبي فليستأذنوا
 استئذانا كاملا مثل استئذان المذكورين قبلهم بان يستأذنوا في جميع الاوقات ويرجعوا ان قيل لهم ارجعوا
 (كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم) كرره لئلا كيد والمبالغة في الامر بالاستئذان اعلم ان بلوغ الصغير
 بالاحبال والانزال والاحتلام وبلوغ الصغيرة بها وبالحيض فان لم يوجد فيه ما شئ من الاصل
 وهو الانزال والعلامة وهو الباقي فيبلغان حين يتم لهما خمس عشرة سنة كما هو المشهور وبه يفتي اقصر اعمار
 أهل زماننا قال بعض العصاة كان الرجل فين قبلكم لا يحتمل حتى يأتي عليه ثمانون سنة قال وهب ان اصغر
 من مات من ولد ابن آدم ولد مائتي سنة واد في مدة البلوغ للغلام اثنا عشرة سنة ولذا طرح هذه المدة من سن
 الميت المذكور بحسب ما حكى من عمره فتعطي فدية صلته على ذلك واد في مائة الجارية تسع سنين على المختار
 ولذا طرح هذه المدة من الميت الانثى فلا تحتاج الى اسقاط صلاتها بالفدية ثم هذا بلوغ الظاهر واما بلوغ
 الباطن فبالوصول الى سر الحقيقة وكما لبته في اربعين من اول كتف العجايب وربما يحصل لبعض علامة ذلك
 في صباه قال ايوب عليه السلام ان الله يزرع الحكمة في قلب الصغير والكبير فاذا جعل الله العبد حكيمًا
 في الصبي لم تضع منزلته عند الحكماء حداته سنة وهم يرون عليه من الله نور كرامته ودخل الحسين بن فضل على
 بعض الخلفاء وعنده كثير من أهل العلم فأحب ان يسأله فقال أصبى بك في هذا المقام فقال ان كنت
 صبا فليست باصغر من هدهد سليمان ولا أنت اكبر من سليمان حين قال احطت بما لم تحط به * حكما كفته آند
 لو أنك رى بهنرت نه بال وبزركى بعقلت نه بسال * فالاعتبار لفضل النفس للصغير والكبير وغيرهما قال
 هشام بن عبد الملك لا زيد بن علي بلغني انك تطلب الخلافة ولست اهابا بل قال لم قال لئلا ابن امة فقال قد كان
 اسماعيل ابن امة واحق بن حرة وقد اخرج الله من صلب اسماعيل خير ولد آدم صلوات الله عليه وعليهم اجمعين
 (قال المولى الجاهلي) چه غم ز منقصد صورت اهل معنی را * چو جان ز روم بود کون از جش می باش *
 (قال السعدى) چو کنعان را طبعیت بی هنر بود * پیمرزاد کی قدرش نیفزود * هنر بنای اگر داری
 نه کوه * کل از خاست و ابراهیم از آرز (والقواعد) مبتدأ جمیع قاعد بلاهاء لاختصاصها بالمرأة
 واذا اردت القعود بمعنى الجلوس قلت قاعدة ككامل من حمل البطن وحاملة من حمل الظهر قال في القاموس
 القاعدة التي قعدت عن الولد وعن الحيض وعن الزوج (من النساء) حال من المستكن في القواعد اي العجايز
 اللاتي قعدن عن الحيض والحمل وبالفارسية ونستکان در خانها و باز ماندگان (اللای لا یرجون نکاحا)
 صفة للقواعد والنساء اي لا يطمهن في النكاح لكبرهن فاعتبرهن القعود عن الحيض والحمل والكبر ايضا لانه
 ربما ينقطع الحيض والرغبة فيهن باقية وبالفارسية آنانکه امید دارند نکاح خود را یعنی طمع نمی کنند
 که کسی ایشانرا نکاح کند بجهت پیری و عجز (فليس عليهن جناح) الجملة خبر مبتدأ اي اثم ووبال في
 (ان يضعن) عند الرجال (ثيابهن) اي الثياب الظاهرة كالجلباب والازار فوق الثياب وللقناع فوق الخمار
 (غير منبرجات بزينة) حال من فاعل يضعن وأصل التبرج الذكاف في اظهار ما يخفى خص بكشف عورة
 زينتها ومحاسنها للرجال والمعنى حال ككونهن غير مظهرات لزينته خفية كالسوار والخلخال والقلادة لكن
 لطلب التخفيف جاز الوضع لهن (وان يستعففن) بترك الوضع اي بطلب العفة وهي حصول حالة للنفس تمتنع
 بها عن غلبة الشهوة وهو مبتدأ خبره قوله (خير لهن) من الوضع لبعده من التهمة (والله جميع) مبالغ في جميع
 ما يسمع فيسمع ما يجرى بينهن وبين الرجال من المفاولة (عليهم) فيعلم مقاصدهن وفيه من الترهيب ما لا يخفى اعلم
 ان العجوز اذا كانت بحيث لا تستحي جاز النظر اليها لا من الشهوة وفيه اشارة الى ان الامور اذا خرجت

عن معرض الفتنة وسكنت نائرة الآفات سهل الامر وارتفعت الصعوبة وابتعت الرخص ولكن التقوى فوق امر الفتوى كما اشار اليه قوله تعالى وان يستعففن خير لهن وفي الحديث لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذر اعماجه بأس قال ابن سيرين ما غشيت امرأة قط لا في بقطة ولا في نوم غير أم عبد الله واني لارى للمرأة في المنام فاعلم انها لا تحل لي فأصرف بصري قال بعضهم ليت عقل في البقطة كعقل ابن سيرين في المنام وفي الفتوحات المكبة يجب على الورع ان يجتنب في خياله كما يجتنب في ظاهره لان الخيال تابع للعين ولهذا كان المريد اذا وقع له احتلام فلشيخه معاقبته على ذلك لان الاحتلام برؤيا في النوم او بالتصوير في البقطة لا يكون الا من بقية الشهوة في خياله فاذا احتلم صاحب كمال فاما ذلك لضعف اعضائه الباطنة لموضع طرأ في مزاجه لان احتلام لا في حلال ولا في حرام انتهى ثم ان المجوز في كم الرجل في ترك الحجاب لا في مرتبته كما قال حكيم ان خير نصفي الرجل آخره يذهب جهله ويتقرب حلمه ويجمع رأيه وشر نصفي المرأة آخرها يسوء خلقها ويحذر اسنانها ويقيم رجها وعدم رجاء النكاح انما هو من طرف الرجل لا من طرف المجوز غالباً فانه حكى ان مجوزاً مرضت فأتى ابنها بطبيب فرأها متزينة بأثواب مصبوعة فعرف حالها فقال ما احوجها الى الزوج فقال الابن ما للعجائز والازواج فقال وتيح لك أنت أعلم من الطبيب (وحكى) لمامات زوج رابعة للعدوية استأذنت عليها الحسن البصري وأصحابه فأذنت لهم بالدخول عليها وارخت ستراً وجلست وراء السترة فقال لها الحسن واصحابه انه قد مات بعلك ولا بد لك منه قالت نعم وكرامة لكن من اعلمكم حق أزوجه نفسي فقالوا الحسن البصري فقال ان اجبتني في اربع مسائل فانالك فقال سلى ان وفقني الله اجبتك قالت ما تقول لومت انا وخرجت من الدينامت على الايمان ام لا قال هذا غيب لا يعلمه الا الله ثم قالت ما تقول لو وضعت في القبر وسألتني منكروني كبيراً أقدر على جوابه ام لا قال هذا غيب ايضا ثم قالت اذا حشر الناس يوم القيامة وتطارت الكتب أأعطي كتابي بيني ام شعالي قال هذا غيب ايضا ثم قالت اذا نودي في الخلق فرفق في الجنة ورفق في السعير كنت انا من اى الفريقين قال هذا غيب ايضا قالت من كان له علم هذه الاربعة كيف يستغنى بالتزوج ثم قالت يا حسن اخبرني كم خلق الله العقل قال عشرة اجزاء تسعة للرجال وواحد للنساء ثم قالت يا حسن كم خلق الله الشهوة قال عشرة اجزاء تسعة للنساء وواحد للرجال قالت يا حسن انا اقدر على حفظ تسعة اجزاء من الشهوة بجزء من العقل وأنت لا تقدر على حفظ جزء من الشهوة بتسعة اجزاء من العقل فبكى الحسن وخرج من عندها وعن سليمان عليه السلام الغالب على شهواته اشد من الذي يفتح المدينة وحده

(قال الشيخ سعدى) مربطات نفس شهوت برست * كدهر ساعش قبله ديك رست (ليس على الاعشى) مقتصد البصر وبالفارسية ناينا (حرج) اثم ووبال (ولا على الاعرج حرج) العروج ذهاب في صعود وعرج مشى العارج اى الذهاب في صعود فعرج كدخل اذا اصابه شئ في رجله فمشى مشية العرجان وعرج كطرب اذا صار ذلك خلقته والاعرج بالفارسية لك (ولا على المريض حرج) المريض بالفارسية بيمار والمرض الخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان كانت هذه الطوائف لا يتخرجون من مواكدة الاصحاء حذراً من استقذارهم اياهم وخوفاً من تأذيهم بأفعالهم وأوضاعهم فان الاعشى ربما سبقت اليه عين مواكده ولا يشعر به والاعرج يتفصح في مجلسه فيأخذ اكثر من موضعه فيضيق على جلوسه والمريض لا يتجول عن حالة تؤذى فريته اى براحة كريمة او يروح يداً وأتق بسبيل او نحو ذلك فقال تعالى لا بأس اياهم بان يأكلوا مع الناس ولا مأثم عليهم (ولا على انفسكم) اى عليكم وعلى من يماثلكم في الاحوال من المؤمنين حرج (ان تأكلوا) الاكل تناول المظم اى ان تأكلوا انتم ومن معكم (من يوتكم) اصل البيت مأوى الانسان بالليل ثم قد يقال من غير اعتبار الليل فيه لكن البيوت بلمسكن اخص والبيات بالشعر وليس المعنى ان تأكلوا من البيوت التى تسكنون فيها بانفسهم وفيها طعامكم وسائر اموالكم لان الناس لا يتخرجون من اكل طعامهم في بيوت انفسهم فينبغى ان يكون المعنى من بيوت الذين كانوا في حكم انفسكم لشدة الاتصال بينهم وبينكم كالازواج والاولاد والماليك ونحوهم فان بيت المرأة كبيت الزوج وكذا بيت الاولاد فلذلك يضيف الزوج بيت زوجته الى نفسه وكذا الاب يضيف بيت ولده الى نفسه وفي الحديث ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وفي حديث آخر ان وما لك لا ييك فاذا كان هذا حال الاب مع الولد قم عليه جال المملوك

مع المولى (اوبوت آبائكم) الاب الوالدای حیوان يتولد من نطفته حیوان آخر (اوبوت امهاتكم) جمع ام زيدت الهاء فيه كما زيدت في اوراق من اراق والام بازاء الاب ای الوالدة (اوبوت اخوانكم) الاخ المشارك لآخر في الولادة من الطرفين او من احدهما او من الرضاع ويستعار في كل مشاركة لغيره في القبيلة او في الدين او في صناعة او في معاملة او في مودة او في غير ذلك من المناسبات (اوبوت اخوانكم) الاخت تأنيث الاخ وجعل التأنيث فيها كالعوض عن المحذوف منه (اوبوت اعمامكم) العم اخ الاب والعمة اخته واصل ذلك من العموم وهو الشمول ومنه العامة لكثيرهم وعمومهم في البلد والعمامة لشمولها (اوبوت عماتكم) خواهران پدران خود (اوبوت اخوانكم) الخال اخ الام والخالة اختها وبالفارسية برادران مادران خود (اوبوت خالاتكم) خواهران مادران خود (اوما ملكتكم مفاتيحه) جمع مفتاح والمفاتيح جمع مفتاح كلاهما آلة الفتح والفتح ازالة الاغلاق والاشكال والمعنى اوما ملكتكم مفاتيحه ای اومن البيوت التي تملكون التصرف فيها باذن اربابها كما اذا خرج الصبح الى الغزو وخلف الضعيف في بيته ودفع اليه مفتاحه واذن له ان يأكل مما فيه من غير مخافة ان يكون اذنه لا عن طيب نفس منه وقال بعضهم هو ما يكون تحت ايديهم ونصر فهم من ضيعة اوماشية وكالة او حفظا فلك المفاتيح حينئذ كناية عن كون المال في يد الرجل وحفظه فاعني ليس عليكم جناح ان تأكلوا من اموالكم يد علمها لكن لا من اعيانها بل من اتباعها وغلاتها كثر البستان ولين الماشية (او صدقكم) الصداقة صدق الاعتقاد في المودة وذلك مختص بالانسان دون غيره فالصديق هو من صدقك في مودته وبالفارسية دوست حقيق قال ابو عثمان رحمه الله الصديق من لا يخالف باطنه باطنك كما لا يخالف ظاهره ظاهره اذ ذلك يكون الانبساط اليه مباح في كل شيء من امور الدين والدنيا ونعم ما قيل صدقك من صدقك لا من صدقك والمعنى اوبوت صدقكم وان لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسبية فانهم ارضى بالتبسط وأسر به من كثير من الاقرباء روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الصديق اكبر من الوالدين وروى ان الجهميين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء واما لولائهم شافعين ولا صديق جيم وعن الحسن انه دخل يوما بيته فرأى جماعة من اصداقائه قد أخذوا اطعاما من تحت سريره وهم يأكلون فتعال وجهه سرورا وقال هكذا وجدناهم يعني من لقي من البدرين (قال الكاشاني) فتح موصلى رحمه الله درخانه دوستی آمد و او حاضر نبود کيسه او را ز جاريه طلبيد زود درم برداشت وباقي بكنيزك باز داد و چون خواجه بخانه رسيد و صورت واقعه ز جاريه بشنيد شكرايه آن انبساط كنيزك را آزاد كرد و بنواخت در نكارستان آورده * شبي گفتن نهان فرسوده را * كه بود آسوده در كنج رباطي * ز لذتها چه خوشتر در جهان گفت * ميان دوستداران انبساطي و در عوارف المعارف فرموده كه چون کسی يار خود را كويد اعطى من مالك و در جواب كويد كترست دوستي را نهي شايد يعني بايد كه هر چه در ميان دارم بدهد و از استفسار چند و چون بگذرد كه دوست جاني بهترست از مال فاني و درين باب گفته اند ای دوست برو هر چه داری باری بجز و بهیج مفروش و لله در من قال ياران بجان مضايقه باهم نميكنند * آخر کسی بجال جدي بي چرا كند * بسيار جد و جهد يساييد كه تا کسی * خود را با دمي صفي آشنا كند * قال المفسرون هذا كله اذا علم رضى صاحب البيت بصريح الاذن او بقرينة دالة كالقرابة والصداقة ولهم وذلك ولذا خص هؤلاء بالذكر لا عتيادهم التبسط فيما بينهم يعني ليس عليكم جناح ان تأكلوا من منازل هؤلاء اذ ادخلتموها وان لم يحضروا ويعلموا من غير ان تنزروا و او تعلموا قال الامام الواحدى في الوسيط وهذه الرخصة في اكل مال القرباء وهم لا يعلمون ذلك كخصته لمن دخل حائطا وهو جائع ان يصيب من ثمره او تمر في سفر بغنم وهو عطشان ان يشرب من رسلها توسعة منه تعالى واطفا بعلمه ورغبة بهم عن دناءة الاخلاق وضيق النظر واحتج ابو حنيفة بهذه الآية على من سرق من ذى محرم لا تقطع يده ای اذا كان ماله غير محرر كما في فتح الرحمن لانه تعالى اباح لهم الاكل من بيوتهم ودخلوها بغير اذنهم فلا يكون ماله محررا منهم ای اذا لم يكن مقلدا ومخزونا ومحتفظا بوجهه من الوجوه المعتادة ولا يلزم منه ان لا تقطع يده اذا سرق من صديقه لان من اراد سرقة المال من صديقه لا يكون صديقه بل خاننا عذوقه في ماله بل في نفسه فان من تجاسر على السرقة تجاسر على الاهلال فرب سرقة مؤدية الى مافوقها من الذنوب فعلى العاقل ان لا يقلع عن الله ويطهر الى احوال الإصحاب رضى الله عنهم

كيف كانوا اخوانا في الله فوصلوا بسبب ذلك الى ما وصلوا من الدرجات والقرابات وامتازوا بالصدق الاتم والاخلاص الاكل والنصح الاثمل عن عداهم فرحهم الله تعالى ورضى عنهم وأخف عنهم في نياتهم واعملهم (لبس عليكم جناح) في (ان تأكلوا) حال كونكم (جميعا) اي مجتمعين (واشتاتا) جمع شت بمعنى متفرق على انه صفة كالحق او بمعنى تفرق على انه مصدر وصف به مبالغة واما شق فجمع شتيت كرضى ومريض نزلت في بني لث بن عمرو وهم حتى من كثانة كانوا يتخرجون ان يأكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل منهم لا يأكل ويكث يومه حتى يجد ضيفا يأكل معه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئا وربما فقد الرجل والطعام بين يديه لا يتناوله من الصلح الى الرواح وربما كان معه الابل الحفل اي المسلووة الضرع لبنا فلا يشرب من ألبانها حتى يجد من يشربه فاذا امسى ولم يجد أحدا اكل فرخص في هذه الآية الاكل وحده لان الانسان لا يمكنه ان يطلب في كل مرة أحدا يأكل معه واما اذا وجد احدا فلم يشركه فيما كره فقد جاء الوعيد في حقه كما قال عليه السلام من اكل وذو عينين ينظر اليه ولم يواسه ابتلى بدهاء لادواعله قال الامام الترمذي رحمه الله دل قول تعالى جميعا على جواز التلهف في الاسفار وهو اخراج كل واحد من الرفقة نفقة على قدر نفقة صاحبه اي على السوية وقال بعضهم في خلط المال ثم اكل الكل منه الاولى ان يستعمل كل منهم غداء كل او يتبرعون لامين ثم يتبرع لهم الامين (فاذا دخلتم بيوتا) اي من البيوت المذكورة بقية المقام اي لالاكل وغيره وهذا شروع في بيان ادب الدخول بعد الترخيص فيه (فسلوا على انفسكم) اي فايدوا بالتسليم على أهلها الذين بمنزلة انفسكم لما بينكم وبينهم من القرابة الدينية والتسببية الموجبة لذلك (تحية) ثابتة (من عند الله) اي بأمره مشروعة من لدنه ويجوز ان يكون صلة التحية فانها طلب الحياة التي من عنده تعالى والتسليم طلب السلامة من الله للمسلم عليه واتصافه على المصدرية لانها بمعنى التسليم اي فسلوا تسليما (مباركة) مستتبعة لزيادة الخير والنواب ودوامها (طيبة) تطيب بها نفس المستمع (كذلك) اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده اي مثل ذلك التبيين (بين الله لكم الايات) الدالة على الاحكام اي ينزلها مبينة واضحة الدلالات عليها (اعلمكم تعقلون) اي لكي تفقهوا ما في تضاعيفها من الشرائع والاحكام والاداب وتعملون بموجبها وتفوزون بذلك بسعادة الدارين وعن انس رضي الله عنه قال خدمت رسول الله عشر سنين فما قال لشيء فعلته لم فعلته ولا لشيء كسرت لم كسرت وكنت قائما صب الماء على يديه فرفع رأسه فقال الا املك ثلاث خصال تنفع بها قلت بلى يا بني أنت واي برسول الله قال متى اقيمت احدا من امتي فسلم عليه بطل عمرك واذا دخل بيتك فسلم عليهم يكثر خيرك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار الاقربين يقول الفقير لاحظ عليه السلام في التسليم الخارجى المعنى اللغوى للتحية فرتب عليه طول العمر لانه ربما يستحيب الله تعالى دعاء المسلم عليه فيطول عمر المسلم بمعنى وجدان البركة فيه ولا حظ في التسليم الداخلى معنى البركة فرتب عليه كثرة الخير لانها المطلوبة غالبيا للنسبة الى البيت ولما كان الوقت وقت الوضوء لصلاة الضحى والله اعلم الحقها بالتسليم وأوردها بعد الداخلى منه اشارة الى ان الافضل اخفاء التواضيل بادائها في البيت ونحوه قالوا ان لم يكن في البيت احد يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فقد روى ان الملائكة ترد عليه وكذا حال المسجد وفي الحديث اذا دخلتم بيوتكم فسلوا على اهلها واذا طعم احدكم طعاما فليذكر اسم الله عليه فان الشيطان اذا سلم احدكم لم يدخل بيته معه واذا ذكر الله على طعامه قال لاميت لكم ولا عشاء وان لم يسلم حين يدخل بيته ولم يذكر اسم الله على طعامه قال ادركتم العشاء والمبيت والتسليم على الصبيان العقلاء أفضل من تركه كافي البستان ولا يسلم على جماعة النساء الشواب كيلا يحصل بينهما معرفة وانبساط فيحدث من تلك المعرفة فتنة ولا يبتدىئ اليهود والنصارى بالسلام فانه حرام لانه اعزاز للكافر وذال للإجموز وكذا السلام على أهل البدعة ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذميا او مبتدعا يقول استرجعت بيلا مى تحقيرا له ولو احتاج الى ملام أهل الكتاب يقول السلام على من اتبع الهدى ولوردة يقول وعليكم فقط وقدمتما يتعلق بالسلام مشجعا في الجلد الاوّل عند قوله تعالى في سورة النساء واذا حييت تحية الآية فارجع قال في حقائق البقى قدم سيره اذا دخلتم بيوت اولياء الله بالحرمه والاعتقاد الصحيح فانتم من أهل كرامة الله فسلوا على انفسكم تحية الله فانها محل كرامة الله في تلك الساعة يقول النقيب وكذا الحال في دخول المزارات والمشاهد المتبركة وان كان العامة لا يعرفون ذلك ولا يعتقدون

(قال الكمال الخندي) صوفيه ومعتقد صوفيان * كيمت جومن صوفئي نيك اعتقاد (قال الحافظ)
 برسر تربت ما چون كذري همت خوله * كه زيارت كدرندان جهان خواهد بود (وقال الجامي) نسيم
 الصبح زر عني ربي نجد وقبلها * كه بوي دوست مي آيد ازان با كيزه منزلها * اللهم اجعلنا من الذين
 يجدون النفس الرجائي من قبل العين في كل حين وزمن (اعمال المؤمنين) نزلت حين جمع النبي عليه السلام
 المسلمين يوم الجمعة ليستشيرهم في امر الغزو وكان يتقل المقام عنده على البعض فيخرج بغير اذنه وفي حفر الخندق
 وكان المناقشون ينصرفون بغير امر رسول الله وكان الحفر من أهم الامور حتى حفر رسول الله بنفسه وشغل
 عن اربع صلوات حتى دخلت في حد القضاء فقال تعالى انما المؤمنون اى الكاملون في الايمان وهو مبتدأ
 خبره قوله (الذين آمنوا بالله ورسوله) عن صميم قلوبهم واطاعوها في جميع الاحكام في السر والعلانية
 (واذا كانوا معه) مع النبي عليه السلام (على امر جامع) الى آخره معطوف على آمنوا داخل معه في حيز الصلة
 اى على امرهم يحب اجتماعهم في شأنه كالجمعة والاعباد والحروب والمشاردة في الامور وصلاة الاستسقاء
 وغيرهما من الامور الداعية الى الاجتماع ووصف الامر بالجمع للبالغة في كونه سببا لاجتماع الناس فان الامر
 لكونه مهم اعظم الشان صار كانه قد جمع الناس فهو من قبيل اسناد الفعل الى السبب (لم يذهبوا) من الجمع
 ولم يفتروا عنه عليه السلام (حتى يستأذنه) عليه السلام في الذهاب فيأذن لهم واعتبر في كمال الايمان عدم
 الذهاب قبل الاستئذان لانه المميز للخاص من المناقش ثم قال لمزيد التأكيد (ان الذين يستأذنونك) يطلبون
 الاذن منك (اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) لا غير المستأذنين (قال الكاشغري) تعريض جميع
 مناقشات كه در غزوة تبوك بخلاف ارجه اذ يستورى جسته ودر باره ايشان نازل شد كه * انما يستأذنتك
 الذين لا يؤمنون بالله الاية اى فبعض المستأذنين وكل غير المستأذنين دخلوا في الترهيب وذلك بحسب
 الاعراض الفاسدة ولانه فرق بين الاستئذان في التخاف وبين الاستئذان في الانصراف الا ترى الى عررضي
 الله عنه استأذنه عليه السلام في غزوة تبوك في الرجوع الى أهله فاذن له فقال انطلق فوالله ما أت بمنافق
 هكذا الاح بالبال (فاذا استأذنتك) اى وبه ما تحقق ان الكاملين في الايمان هم المستأذنون فاذا استأذنتك
 في الانصراف (لبعض شأنهم) الشأن الحال والامر ولا يقال الا فيما يعظم من الاحوال والامور وكذا المفردات
 لبعض امرهم المهم او خطيهم الملم لم يقل لشؤونهم بل قيد بالبعض تغليظا عليهم في امر الذهاب عن مجلس رسول
 الله مع العذر المبسوط ومساس الحاجة (فانذرت لمن شئت منهم) لما علفت في ذلك من حكمة ومصلحة فلا اعتراض
 عليك في ذلك (واستغفراهم الله) به الاذن فان الاستئذان وان كان لعذر قوي لا يخلو عن شائبة تفضيل امر
 الدنيا على الآخرة فتمية اشارة الى ان الافضل ان لا يحدث المرء نفسه بالذهاب فضلا عن الذهاب (ان الله غفور)
 مبالح في مغفرة قرطات العباد (رحيم) مبالغ في افاضة الرحمة عليهم وفي الآية بيان حفظ الادب بان الامام
 اذا اجمع الناس لتدبير امر من امور المسلمين ينبغي ان لا يرجعوا الا باذنه ولا يخالفوا امير السرية ويرجعوا بالاذن
 اذا خرجوا للغزو ونحوه وللامام ان يأذن له ان لا يأذن الاعلى ما يرى فمن تفرق بغير اذن صار من اهل الهوى
 والبدع وكان عليه السلام اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد ان يخطب فانه يقرأ فيأذن له ان شاء ولذا قال
 عظماء الطريقة قدس الله اسرارهم ان المرید اذا اراد ان يخرج لحاجة ضرورية ولم يجد الشيخ مكانه فانه يحضر
 الباب ويتوجه بقلبه فيستأذن من روحانية الشيخ حتى لا يستقل في خروجه بل يقع ذلك من طريق المتابعة
 فان للمتابعة تأثيرا عظيما قال في التأويلات الحمية فيه اشارة الى ان المرید الصادق من يكون مستملا
 لتصرفات شيخه وان لا يتنفس الا باذن شيخه ومن خالف شيخه في نفسه سرا اوجهر الا ينهم رائحة الصدق
 وسيره غير سريع وان بدر منه شيء من ذلك فعليه بسرعة الاعتذار والانصاح عما حصل منه من الخسافة
 والحيانة ايمديه شيخه الى ما فيه كفارة جرمه ويلتزم في الغرامة بما يحكم به عليه واذا رجع المرید الى الله والى شيخه
 بالصدق وجب على شيخه جبران تقصيره بهنجه فان المریدين عيال على الشيوخ فرض عليهم ان يتفقوا عليهم
 من قوت اموالهم بما يكون جبرانا لتقصيرهم انتهى فعلى المریدين ان يوافقوا ما ينجيهم في جميع الاحوال
 وان لا يسندوا بآرائهم في امور الشريعة والطريقة وان لا يخالفوه بالاعتداء بالخروج من عند هم
 الى السفر والحضر والمجاهدة والرياسة قال عبد الله الرازي قال قوم من اصحاب ابى عثمان لابي عثمان قدس سره

اوصنا قال عليكم بالاجتماع على الدين واياكم ومخالفة الاكابر والدخول في شيء من الطاعات الا باذنهم ومشورتهم وواسوا المحتاجين بما يمكنكم فأرجو أن لا يضيع الله لكم سعيالتهى فمن وقع منه تقصير فلا ينط فان الله تعالى قبولاً ثم قبولاً (قال المولى الجاهلي) بلى نبود درين ره نا اميدى * سياهى را بودرو در حفيدى * ز صدر كراميد بر نسايد * بنوميدى جگر خوردن نشايد * در ديكر يابيد ز دكه ناكلمه * ازان درسوى مقصود آورى راه * والله تعالى يقبل التوبة والاستغفار واعلم ان هذه الايات تشير الى ابواب الشفاعة وكثرتها والافن رده باب من الابواب الحققة فلا تقبله سائر الابواب الا ترى ان من رده الله تعالى لا يقبله النبي عليه السلام ومن رده النبي عليه السلام لا يقبله الخلفاء الاربعة ولا غيرهم من امته فمن ترك الاستغنان من رسول الله لا يأذن له احد ولو اذن لا يفيد وكذا حال من ترك الاستغنان من وارث رسول الله يعنى انه لا يفيد اذن غير الوارث واما اذن وارث آخر فلا يصور لان الوارثين كالحلقة المفرغة فاذا لم ينطبع في مرء آة واحدة منهم صورة صلاح احد لم ينطبع في مرء آة الاخر نسأل الله القبول بجمرة الرسول (لا تجعلوا دعا الرسول بينكم) المصدر مضاف الى الفاعل اى لا تجعلوا دعوته وامره اياكم في الاعتقاد والعمل بها (كدهاء بعضكم بعضاً) اى لا تقبسوا دعوته اياكم الى شيء من الامور على دعوة بعضكم بعضاً في جواز الاعراض والمساهلة في الاجابة والرجوع بغير اذن فلان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة بغير اذنه محرم متوقال بعضهم المصدر مضاف الى المفعول والمعنى لا تجعلوا تداءكم اياه ونسبكم له كنداء بعضكم بعضاً بانه مثل يا محمد ويا ابن عبد الله ورفع الصوت به والتداء وراء الحجر ولكن بلقبه المعظم مثل يا بني الله ويا رسول الله كما قال تعالى يا ايها النبي يا ايها الرسول (قال الكاشاني) حضرت عزت همه انبيا را ببدء آلامت خطاب كرده وحيث خود را ببدء كرامت * يا آدمست يا پدر انبيا خطاب * يا ايها النبي خطاب محمد است * قال ابو الليث في تفسيره وفي الآية بيان توفير علم الخير لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معلم الخير فأمر الله بتوقيره وتعظيمه وفيه معرفة حق الاستاذ وفيه معرفة أهل الفضل قال في حقائق البقى احترام الرسول من احترام الله ومعرفته من معرفة الله والادب في متابعتهم من الادب مع الله وفي التأويلات الحمجية يشير الى تعظيم المشايخ فان الشيخ في قومه كالنبي في امته اى عظموا حرمة الشيوخ في الخطاب واحفظوا في خدمتهم الادب وعلقوا طاعتهم على مراعاة الهيبة والتوقير (قد علم الله الذين يتسللون منكم) قد للتحقيق بطريق الاستعارة لاقتضاء الوعيد اياه كما ان رب يجهي للتكثير وفي الكواشي قد هنا مؤذنة بقله المتسللين لانهم كانوا اقل من غيرهم والتسلل الخروج من البين على التدريج والخفية يقال تسلل الرجل اى انسرق من الناس وفارقههم بحيث لا يعلمون والمعنى يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلا قليلا على خفية (لواذا) هو أن يستتر بشئ مخافة من براه كما في الوسيط قال في القاموس الواو بالشيء الاستتار والاحتصان به كالواو مثلثة انتهى والمعنى ملاوذة بان يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج اوبان يلاوذين يخرج بالاذن اراءة انه من اتباعه واتصاه به على الحالية من ضمير يتسللون اى ملاوذين اوعى انه مصدر مؤكد بفعل مضمر هو الحال في الحقيقة اى يلاوذين لواوذا وهو عام للتسلل من صف القتال ومن المسجد يوم الجمعة وغيرهما من الجماعات الحققة وقال بعضهم كان ينقل على المناقبين خطبة النبي يوم الجمعة فيلاوذين ببعض أصحابه او بعضهم ببعض فيخرجون من المسجد في استتار من غير استئذان فأوعدهم الله تعالى بهذه الآية (فليحذر الذين يخالفون عن امره) يخالفون امره بترك مقتضاه ويذهبون محتاجين لاجل سمته وعن تفهيمه معنى الاعراض والليل والضمير لله لانه الاخر حقيقة اول الرسول لانه المقصود بالذكر (ان) اى من ان (تصميم) برسد بریشان (قننة) محنة في الدين في البدن او في المال او في الولد كالمرض والقتل والهلاك وتسلط السلطان (قال الكاشاني) يامهر غظت بردل بارد توبه جنيد قدس سره فرموده كه قننه سختي دلست ومتأثرنا شدن اواز معرفت الهى (او بصيهم عذاب آليم) اى في الاخرة وفي الجلالين ان تصميم قننة بلية تظهر نفاقهم او بصيهم عذاب آليم عاجل في الدنيا انتهى وكلمة او لنع الخاودون الجمع واعادة الفعل صريحاً للاعتناء بالتحذير وفي ترتيب العذابين على المخالفة دلالة على ان الامر للوجوب وفي التأويلات الحمجية فليحذر الذين يخالفون عن امره اى عن امر شيخهم ان تصميم قننة من موجبات الفترة بكثرة المال او قبول الخلق والتزويج بلا وقته او السفر بلا امر الشيخ ومخالطة الاحداث

والنسون والاقنتان بهم اوصحة الاغنياء او التردد على ابواب الملوك او طلب المناسبات او كثرة العيال فان الاشتغال بما سوى الله قننة او يصيهم عذاب أليم بالانقطاع عن الله تعالى وفي حقائق البطل الفتنه ههنا والله اعلم قننة حصبة الاضداد والمخالفين والمنكرين وذلك ان من صاحبهم يسوء ظنه باولياء الله لانهم اعداء الله واعداء اوليائه يقعون كل وقت في الحق ويقعون احوالهم عند العاتة لصرف وجوه الناس اليهم وهذه الفتنه أعظم الفتن قال ابو سعيد الخزاز رحمه الله الفتنه هي اسباع النعم مع الاستدراج من حيث لا يطمع العبد وقال روي الفتنه للعوام والبلاء للنواص وقال ابو بكر بن طاهر الفتنه مأخوذ بها والبلاء معقونه ومثاب عليه (الا) بداندو آ كاه باشيد (ان الله ما في السموات والارض) من الموجودات بأسرها خلقا ولم تكن تصريفا ايجادا واعداء ما بدأ واعداء (قد) كما قبله (يعلم ما أنتم عليه) أي المكلفون من الاحوال والاوزاع التي من جعلتها الموافقة والمخالفة والاخلاص والتفاني (ويوم يرجعون اليه) عطف على ما أنتم عليه ويوم مفعول به لا ظرف اي يعلم تحقيقا يوم يرد المناقون المخالفون للامر اليه تعالى للجزاء والعقاب فيرجعون من الرجوع المتعدي لامن الرجوع اللازم والعلم بوقت وقوع الشيء مستلزم للعلم بوقوعه على ابلغ وجهه (فينبئهم بما عملوا) من الاعمال السيئة اي يظهر لهم على رؤوس الاشهاد ويعلمهم اي شئ شنيع عملوا في الدنيا ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء وعبر عن اظهاره بالتنبيه لما بينهما من الملازمة في انهما سببان للعلم تنبها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه غافلين عن سوء عاقبته لظلمة احكام الكثرة الخلقية الامكانية وآملوا الامرجة الطبيعية الحيوانية في نشأتهم (والله بكل شئ عليم) لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وان كان المناقون يجتهدون في ستر اعمالهم عن العيون واخفائها * آنكس ك' يافريديداونهان * جون نشسنا صدنهان ويديداونهان * وفي التاويلات النجمية ان الله ما في السموات والارض من نعيم الدنيا والآخرة فمن تعلق بشئ منه يبعده الله عن الحضرة وبواخذة قدر تعلقه بغيره ويوم يرجعون اليه بسلاسل المتعلقات فينبئهم بما عملوا عندهم طابعتهم بمكافاة الخير خيرا ومجازاة الشر شرا والله بكل شئ عليم اي بكل شئ من مكافاة الخير ومجازاة الشر عليم بالتغير والقطر بما عملوا من الصغير والكبير انتهى واعلم ان التعلق بكل من نعيم الدنيا ونعيم الآخرة حرام على أهل الله تعالى نعم ان أهل الله يحبون الآخرة بمعنى ان الآخرة في الحقيقة هو الآخر بالكسر وهو الله تعالى قال بعض أهل الحقيقة ما ألهاك عن مولاه فهو دنياك فعلى العاقل ان يقطع حبل العلاقات ويتصل بسر تجرد الذات والصفات ويتفكر في امره ويحاسب نفسه قبل ان يجي يوم الجزاء والمكافاة فان عقب هذه الحياة مات وهذا البقاء ليس على الدوام والنبات وفي الحديث ما قال الناس لقوم طوبى لكم الا وقد خبا بهم الدهر يوم سوء قال الشاعر

ان الليالي لم تجسن الى احد * الا اساءت اليه بعد احسان

وقال آخر

أحسنتم ظنك بالايام اذ حسنت * ولم تحف شر ما يأتي به القدر

وقال آخر

لا حصنة المرء في الدنيا نوره * ولا يقدم يوما موته الوجع

والله بكل شئ عليم من يوم الموت والرجوع اختبارا واضطرارا وغير ذلك من الامور سرا وجهارا خطوبيا لمن شاهد ولا حظ هذا الامر وختم بالخوف والمراقبة الوقت والعمر

تمت سورة النور يوم السبت الثالث من شهر الله رجب من سنة ثمان ومائة و ألف ويتلوها سورة الفرقان مكية أيها

سبع وسبعون في قول الجمهور

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبارك الذي نزل الفرقان) اي تكاثر خير الذي الخ فالصاف محذوف من البركة وهي كثرة الخير وترتيبه على تنزيل الفرقان لما فيه من كثرة الخير دنيا ودينيا ومعناه تزايد على كل شئ وتعالى عنه في صفاته وافعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة فترتيبه عليه دلالة على تعاليه قال المولى القناري في تفسير الفاتحة روي ان الصاحب بن عباد كان يتردد في معنى الرقيم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب فسمع امرأة تسأل ابن المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم واخذ المتاع وتبارك الجبل فاستفسر عنهم وعرف ان الرقيم الكلب وان المتاع هو ما يبل بالماء فيه سمح به القصاص وان تبارك بمعنى صعد وقال بعضهم البركة ثبوت الخير الا لاهي في الشئ وسعى محبس الماء بركة لدوام الماء فيه او ثبوته فعنى تبارك دام دواما تا لا انتقال له وهذا لا يقال له تبارك مضارعا لانه لا انتقال قال في برهان القرء ان هذه لفظة لا تستعمل الا لله ولا تستعمل الا بلفظ الماضي وخص هذا الموضع

بالذكر لان ما بعده امر عظيم وهو القرء آن المشتل على معاني جميع كتب الله والقرءان مصدر فرق بين الشيتين
 اى فصل وسعى به القرء آن اغاية فرقه بين الحق والباطل والمؤمن والكافر (على عبده) الاخلاص ونبيه الاخلاص
 وحبيبه الاعلى وصفه الاولى محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وفيه تشرىفه بالعبودية المطلقة وتفضيل بها
 على جميع الانبياء فانه تعالى لم يسم احدا منهم بالعبد مطلقا كقوله تعالى عبده زكريا وتنبه على ان الرسول
 لا يكون الاعبد المرسل رداعلى النصارى ولذا تقدم فى التمهيد عبده على رسوله (ليكون للعالمين نذيرا) غاية
 للتزويل اى ليصكون العبد منذرا بالقرء آن للانس والجن من عاصره او جاء بعده ومخوفا من عذاب الله
 وموجبات سخطه فالنذير بمعنى المنذروالانذار اخبار فيه تخويف كما ان التبشير اخبار فيه سرور قال الامام
 الراغب العالم اسم للفظ وما يحويه من الجواهر والاعراض وهو فى الاصل اسم لما يعلم به كالعطابيح والخاتم لما يطبع
 ويختتم به وجعل بناءه على هذه الصيغة لكونه كالاآلة فالعالم آلة فى الدلالة على صانعه واما جمعه فلان كل نوع
 قد يسمى عالما فيقال عالم الانسان وعالم الماء وعالم النار واما جمعه جمع السلامة فلكون الناس فى جملتهم والانسان
 اذا اشار له غيره فى اللفظ غلب حكمه انتهى قال ابن السنج جمع بالواو والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء
 من جنس الجن والانس فان جنس الملائكة وان كان من جملة اجناس العالم الا ان النبى عليه السلام لم يكن
 رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين المكافين الا الجن والانس فهو رسول اليهما جميعا انتهى اى فتكون الآية
 وقوله عليه السلام ارسلت للخلق كافة من العام المخصوص ولم يبعث نبى غيره عليه السلام الا الى قوم معين
 واما نوح عليه السلام فانه وان كان له عموم بعثة لكن رسالته ليست بعامة لمن بعده واما سليمان عليه السلام
 فانه ما كان مبعوثا الى الجن فانه من التخصيص العام لا يلزم عموم الدعوة والآية حجة لابي حنيفة رضى الله عنه
 فى قوله ليس للجن ثواب اذا اطاعوه سوى التجاة من العذاب ولهم عقاب اذا عصوا حيث اكفى بقوله ليكون
 للعالمين نذيرا ولم يذكر البشارة قال فى الارشاد عدم التعرض للتبشير لان سياق الكلام على احوال الكفرة
 (الذى) اى هو الذى (له) خاصة دون غيره استقلال او اشتراكا (ملائك السموات والارض) الملك هو التصرف
 بالامر والتنى فى الجمهور (قال الكاشغرى) بادشاهى آسمانها وارضينها چه وى منفردست بافريد انها
 بس اورا رسد تصرف دران * ثم قال رداعلى اليهود والنصارى (ولم يتخذولدا) ليرث ملكه لانه حتى لا يموت
 وهو عطف على ما قبله من الجملة الظرفية قال فى المقدرات تتخذ بمعنى اخذوا تتخذ فعل منه والولد المولود ويقال
 للواحد والجمع والصغير والكبير والذكر والانثى ثم قال رداعلى فريش (ولم يكن له شريك فى الملك) اى فى ملك
 السموات والارض لينازعه اولياعونه فى الابداد (وفى المنذوى) واحد اندر ملاك اورا يارى * بند كانش را
 جزاوسالارى * نيست خلقش را ذكر كس مال كى * شركش دعوت كند جزها كى (وخلق كل شئ)
 احدث كل موجود من الموجودات من مواد مخصوصة على صور معينة ورتب فيه قوى وخواص مختلفة
 الاحكام والاشمار (فتدبره تقديرا) اى فيها ما لما اراده منه من الخصائص والافعال اللاتقة به كهيئة الانسان
 للادراك والفهم والنظر والتدبر فى امور المعاش والمعاد واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة
 وهكذا احوال سائر الانواع (وتتخذوا) اى المشركون لانفسهم (من دونه) اى حال كونهم متجاوزين عبادة
 الذى خلق هذه الاشياء (الهة) من الاصنام (لا يحلقون شيئا) اى لا تقدر تلك الالهة على خلق شئ من الاشياء
 أصلا لا على ذهاب ولا على غيره وانما ذكر الاصنام بلفظ العقلاء لان الكفار يجعلونهم بمنزلة لعلاء فخطاهم
 بلغتهم كفى تفسير اى اللبث (وهم يحلقون) كسائر المخلوقات (ولا يملكون لانفسهم) اى لا يستطيعون
 (ضررا) اى دفع ضرر تقدم لكونه اهم من النفع (ولا نفعا) ولا جلب نفع فكيف يملكون شيئا منهم ما غيرهم فهم
 أعجز من الحيوان فانه ربما يملك دفع الضرر وجلب النفع لنفسه فى الجملة (ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا)
 اى لا يقدرون على اامة الاحياء واحيائهم اولا وبعثهم ثانيا ومن كان كذلك فبعزل عن الألوهية لعراة
 عن لوازمها وانصافه بما فيها وفيه تنبيه على ان الاله يجب ان يكون قادر على البعث والجزاء يعنى ان الضار
 والنافع والميت والمحيى والباعث هو الله تعالى فهو المعبود الحقيقى وما سواه فليس بمعبود بل عابده تعالى
 كما قال تعالى ان كل من فى السموات والارض الا اتى الرحمن عبدا وفى الآية اشارة الى الاصنام المعنوية
 وهم المشايخ المذعنون والدجاجلة المضلون فانهم ليسوا بشاكرين على احياء القلوب وامانة النفوس

فالتابعون لهم في حكم عابدي الاصنام فليحذر العاقل من اتخاذ أهل الهوى متبوعا فان الموت الاكبر الذي هو الجهل انما يزول بالحياة الاشرف الذي هو العلم فان كان للعبد مدخل في افادة الخلق العلم النافع ودعائهم الى الله على بصيرة فهو الذي رقى غيره من الجهل الى المعرفة وانشاء نشأة اخرى واحياء حياة طيبة باذن الله تعالى وهي رتبة الانبياء ومن يرتفع من العلماء العاقلين وامان سقط عن هذه الرتبة فليس الاستماع الى كلامه الا كاستماع بني اسرائيل الى صوت الجبل (قال المولى الجاهلي) بلاف ناخلفان زمانه غره مشو * مروجو سامري ازره يسانك كوساله * وقد قال تعالى وكونوا مع الصادقين اي كونوا في جملة الصادقين ومصاحبين لهم وبعضهم ولذا قالوا يلزم للمرء ان يختار من البقاع احسنها دينها حتى يتعاون بالاخوان الصادقين قيل لعيسى عليه السلام يا روح الله من نجاس فقال من يزيدكم في علمه منطقه ويذكركم الله رؤيته ويرغبكم في الآخرة عمله (قال الصائب) نوري ازيشاني صاحب دلان دريوز كن * شمع خود را مي برى دل مرده زين محفل چرا * اي كدروي عالمي را جانب خود كرده * روغي آري بروي صائب بيدل چرا *

اللهم بحق الفرقان اجعلنا مع الصادقين من الاخوان (وقال الذين كفروا) كنضر بن الحارث وعبد الله بن امية ونوفل بن خويلد ومن تابعهم (ان هذا) اي ما هذا القرآن (الا فكل) كذب مصروف عن وجهه لان الاذك كل مصروف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه ومنه قيل للرياح العادلة عن المهاب الموفضكات ورجل مأفوك مصروف عن الحق الى الباطل (اقترأ) اختلقه محمد من عند نفسه والفرق بين الاقترأ والكذب ان الاقترأ هو افتعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغيرية كما في الاستله المقعمة (واعانه عليه) اي على اختلافه (قوم آخرون) اي اليهود فاتهم بقلون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنها بعبارة (قد جاؤا) فعملوا بما قالوا فان جاءوا في معنى فعل فيعتدان تعديته (ظلم) عظيما يجعل الكلام المعجز انكاسا مختلفا مفتعلا من اليهود يعني وضعوا الاذك في غير موضعه (وزورا) اي كذبا كبيرا حيث نسبوا اليه عليه السلام ما هو بريئ منه قال الامام الراغب قيل للكذب زور لكونه مائلا عن جهته لان الزور ميل في الزور اي وسط الصدر والازور المائل الزور (وقالوا) في حق القرء ان هذا (اساطير الاولين) ما سطره المتقدمون من الخرافات والاباطيل مثل حديث رسم واسفنديار وبالفارسية افسانها اوليانست كدركاها نوشتند وهو جمع اسطر جمع سطر واسطورة كاحدثه واحديث قال في القاموس السطر الصف من النسي الكتاب والشجر وغيره والخط والكتابة والقطع بالسيف ومنه الساطر للكتاب واسطره كتيبه والاساطير الاحاديث لانظام لها (اكتتبها) امر ان تكتب له لانه عليه السلام لا يكتب وهو كاحتجيم واقتصد اذا امر بذلك قال في المفردات الا ككتاب متعارف في الاختلاق (فهى) اي الاساطير (تملى عليه) تلقى على محمد وتقرأ عليه بعدا كتابها واتساخها ليحفظها من افواه من يملأها عليه لكونه اميا لا يقدر على ان يتلقاها منه بالقرأة والاملاء في الاصل عبارة عن القاء الكلام على الغير ليكتبه (بكرة وأصيل) اول النهار وآخره اي دائما وأخره قبل اتشار الناس وحين يأوون الى مساكنهم وفي ضرام السقط اول اليوم الفجر ثم الصباح ثم الغداة ثم البكرة ثم الضحى ثم النعوة ثم الهجيرة ثم الظهر ثم الرواح ثم المساء ثم العصر ثم الاصيل ثم العشاء الاول ثم العشاء الاخير عند مغيب الشفق (قل) يا محمد رداعليم وتحققا للعق (أنزله الذي يعلم السر) الغيب (في السموات والارض) لانه اعجزكم لفصاحته عن آخركم ونضمن اخبارا عن مغيبات مستقبله او اشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف تجعلونه اساطير الاترين (انه كان غفورا رحيمًا) اي انه تعالى ازلا وابد امسرة على المغفرة والرحمة فلذلك لا يجعل على عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليكم واستحقاقكم ان يصب عليكم العذاب صبا وفيه اشارة الى ان أهل الضلالة من الذين نسبوا القرء ان الى الافك لورجوعا عن قولهم وتابوا الى الله يكون غفورا لهم رحيمًا بهم كما قال تعالى واني لغفار لمن تاب (ع) درتوبه بازست وحق دستكير اعلم ان الله تعالى أنزل القرء ان على وفق الحكمة الازلية في رعاية مصالح الخلق ليتهدي به أهل السعادة الى الحضرة وليضل به أهل الشقاوة عن الحضرة وينسبوه الى الاذك كما قال تعالى واذلم يندوباه فسيقولون هذا افك قديم والقرء ان لا يدرك الابنور الايمان والكفر ظلمة وبالظلمة لا يرى الا الظلمة فيظلمة الكفر رأى الكفار القرء ان النور اني القديم كلاما مخلوقا ظلمنا من جنس كلام الانس فكذلك أهل البدعة لما رأوا القرء ان بظلمة البدعة رأوا كلاما مخلوقا

ظلمنا بظلمة الحدوث وظلموا أنفسهم بوضع القرء آن في غير موضعه من كلام الانس وفي الحديث القرء آن
كلام الله تعالى غير مخلوق فن قال بكونه مخلوقا فقد كفر بالذي أنزله نسأل الله العصمة والحفظ من الالحاد
وسوء الاعتقاد ثم اعلم ان من الامور اللازمة لتعليم الجهلاء ورد الملاحدة والمبتدعة فانه كوضع الدواء على
جراحة الجروح او قتل الباسغ المضرة ورتهم بالا جوبة القاطعة مما لا يخالف الشريعة والطريقة ألا ترى
ان الله تعالى امر حبيبه عليه السلام بالجواب للمناعين في القرء آن وقد اجاب السلف عن اطال على القرء آن
وذهب على حدوته ومخلوقيته وكتبوا رسائل وكذا علماء كل عصر جاهدوا المخالفين بما يمكن من المعارضة
حتى أقمهم الحجة والجمهورهم وخلصوا الناس من شبهاتهم وشكوكهم وفي الحديث من اتهم رأى منع بكلام غليظ
صاحب بدعة سيئة مما هو عليه من سوء الاعتقاد والفحش من القول والعمل ملاء الله تعالى قلبه امناء وایمانا
ومن اهان صاحب بدعة آمنه الله تعالى يوم القيامة من الفرع الاكبرای التفخمة الاخيرة التي تفرع الخلائق
عندها والانصراف الى النار اوحين يطبق على النار ويذبح الموت واطلق الامن في صورة الاتهام والمواد الامن
في الدنيا مما يخاف خصوصاً من مكر من اتهم ويدل عليه ما بعد وهو الايمان فانه من مكاسب الدين نسأل الله
الامن والامان وكال الايمان والقيام باوامره والامناط بمواعظه وزواجه (وقالوا) اي المشركون من اشراف
قريش كآبي جهل وعتبة وامية وعاص وامثالهم وذلك حين اجتماعهم عند ظهر الكعبة (ما) استفهامية بمعنى
انكار الوقوع ونفيه مرفوعة على الابتداء خبرها قوله (ل هذا الرسول) وجدت اللام مفصولة عن الهاء
في المصحف واتباعه سنة وفي هذا تصغير لشأنه عليه السلام وتسميته رسولا بطريق الاستهزاء اي اي سبب
حصل لهذا الذي يدعى الرسالة حال كونه (يا كل الطعام) كائناً كل والطعام ما يتناول من الغذاء
(ويتمنى في الاسواق) اطلب المعاش كما تمنى جمع سوق وهو الموضع الذي يجلب اليه المتاع للبيع ويساق
انكروا ان يكون الرسول بصفة البشر يعني ان صبح دعواه فبالله لم يخالف حاله حالنا قال بعضهم ليس بملك
ولا ملك وذلك لان الملائكة لا يأكلون ولا يشربون والملوك لا يتسوقون ولا يتنزلون ففجبوا ان يكون مثلهم
في الحال ولا يمتاز من بينهم بعلو المحل والجلال لعدم بصيرتهم وقصور نظرهم على المحسوسات فان غير الرسل عن
عداهم ليس بأمور جسمانية وانما هو بأحوال نفسانية فال بشرية مركب الصورة والصورة مركب القلب
والقلب مركب العقل والعقل مركب الروح والروح مركب المعرفة والمعرفة قوة قدسية صدرت عن كشف
عين الحق (قال الكاشفي) ندانئك بنبوت منافي بشرية ليست بملك مقتضى آتست تاناسب وتجانس كه
سبب افاده واستفاده است بمحصل يوندد (ع) جنس بايد تادار ميزدهم * وفي التأويلات النجمية
يشير الى ان الكفار صم بكم عى فهم لا يعقلون لانهم نظروا الى الرسول بنظر الحواس الحيوانية وهم يعزل
من الحواس الروحانية والربانية فارأوا منه الامارى من الحيوان ومارأوه بنظري به النبوة والرسالة ليعرفوه
انه ما كان محمداً باً احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فلهذا قال تعالى وتراهم ينظرون اليك
وهم لا يصرون وذلك لانه لهم قلوب لا يفقهون بها النبوة والرسالة ولهم أعين لا يصرون بها الرسول والنبي
ولهم آذان لا يسمعون بها القرء آن ليعلموا انه محجة الرسول فيؤمنوا به (لولا) حرف تخفيض بمعنى هلا
وبالفارسية چرا (أنزل اليه ملك) اي على هيئة وصورة الملائكة بصورة البشر والجن (فيكون) نصب لانه
جواب لولا (معه) مع الرسول (نذيرا) معيناه في الانذار معلوما صدقه بتدقيقه (اولى الى كثر) من السماء
يستظهره ويستغنى عن تحصيل المعاش والكنز المال المكتوز في المجموع المحفوظ وبالفارسية كنج
(او تكون له الجنة يا كل منها) اي ان لم يلق اليه كثر فلا اقل من ان يكون له بستان يتعيش بفائدته كما لاهل الغنى
والقرى (وقال الظالمون) وهم القائلون الاقولون لكن وضع المظهر موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز
الحديثا قالوا لكونه اضلالا خارجا عن حد الضلال اي قالوا للؤمنين (ان تبعون) اي ماتبعون (الارجلا
مسهورا) قد صهر فقلب على عقله قال بعض أهل الحقائق كانوا يرون فيج حالهم في مرآة النبوة وهم يحسبون
انه حال النبي عليه السلام والصهر مشتق من السحر الذي هو اختلاط الضوء والظلمة من غير تخلص لاحد
الحائسين والسحر له وجه الى الحق ووجه الى الباطل فانه يخيّل الى المسحور انه فعل ولم يفعل (انظر كيف
ضربوا لك الامثال) اي كيف قالوا في حقك تلك الاقاويل العجيبة الخارجة عن العقول الجارية لغرائبها

يجرى الامثال واخترعوا لك تلك الاحوال الشاذة البعيدة من الوقوع وذلك من جهلهم بجمالك وغفاهم
عن جمالك قال بعضهم مثلول بالمسحور والفقير الذي لا يصلح ان يكون رسولا والناقص عن القيام بالامور
اذ طلبوا ان يكون معك مثلك (فضلوا) عن الحق ضلالا مبينا (فلا يستطيعون سبيلا) الى الهدى ومخرجا
من ضلالهم قال بعض الاكابر وقد اطلوا الاستعداد بالاعتراض والانكار على النبوة فغرموا من الوصول
الى الله تعالى (تبارك الذي) اي تكاثرت ازيد خيرا الذي (ان شاء جعل لك) في الدنيا لانه قد شاء ان يعطيه ذلك
في الآخرة (خير من ذلك) مما قالوا من اقاء الكثر وجعل الجنة ولكن اخره الى الآخرة لانه خير وابقى وخص هذا
الموضع بذكر تبارك لان ما بعده من العظام حيث ذكر النبي عليه السلام والله تعالى خاطبه بقوله لولاك يا محمد
ما خلقت الكائنات كذا في برهان القرءان (جنات تجري من تحتها الانهار) بدل من خيرا ومحقق لخبريته
مما قالوا لان ذلك كان مطلقا عن قيد التعدد وجران الانهار (ويجعل لك قصورا) بيوتاً مشيدة في الدنيا كقصور
الجنة وبالفارسية كوشكها عالى ومسكنها رفيع قال الراغب يقال قصرت كذا ضمنت بعضها الى بعض
ومنه سعى القصر انتهى والجنة عطف على محل الجزاء الذى هو جعل وفي الحديث ان ربي عرض علي ان يجعل لي
بطعام مكة ذهباً قلت لا يارب ~~وان~~ كن اجوع يوما واشبع يوما فاما اليوم الذى اجوع فيه فأتضرع اليك
وادعوك واما اليوم الذى اشبع فيه فأحمدك وانى عليك (قال الكاشغرى) در اسباب نزول مذکورست که
چون مالداران قريش حضرت رسالت را فقرو فاقه سرزنش کردند رضوانى که آرينده روضات جناتست
با اين آيت نازل شد و در جى از نور پيش حضرت نهاد و فرمود که برور ~~دکار~~ تو مفر مايد که مفايح خزائن
دنيا در انجاست آنرا بدست نصرف تو میدهيم بى آنکه از کرامت ونعمتي که نامزد تو کرده ايم در آخرت مقدار
بريشه کم نکردد حضرت فرمود که اى رضوان مرا بدینها حاجت نيست قهر را دوست ميدارم و ميخواهم که
بنده شکور و صبور باشم رضوان گفت اصبت عملوهت آن حضرت نه هينست که باوجود تشکد سنى
واحتياج کوشه چشم التفات بر خزائن روى زمين نيافتد آنرا ملاحظه بايد نمود که در شب معراج مطلقا
نظر بماسوى الله نکند و در هیچ چیز از بدائع ملکوت و غرايب عرصه جبروت التفات فرمود تا عبادت از ان
اين آمده که مازان البصر و ما طعى * زرنک آميزى ريحان آن باغ * نهاده چشم خود را مهر مازان *
نظر چون بر گرفت از نقش کوزين * قدم زد در حريم قاب قوسين * وعن عائشة رضى الله عنها قالت
يا رسول الله ألا تستعظم الله فيطعمك قالت وبكى لما رأيت به من الجوع وشذا الحجر على بطنه من السغب فقال
يا عائشة والذى نفسى بيده لو سألت ربي ان يجرى معى جبال الدنيا ذهباً لأجراها حيث شئت من الارض
ولكن اخترت جوع الدنيا على شبعها وفقرها على غناها وحزن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تدبني
لمجد ولا لآل محمد يقول الفقير رحمه الله القدير كان عليه السلام من أهل الاكبر الاعظم والحجر المكرم فان
شأنه أعلى من شأن سائر الانبياء من كل وجه وقد اذنا ذلك العلم الشريف وعمل به بعضهم كادريس وموسى
ونحوهم ما على ما في كتب الصناعات الحجرية لكنه عليه السلام لم يلتفت اليه ولم يعمل به ولو عمل به لجعل مثل
الجبال ذهبا والملك مثل ملائكة سرى وقصر لانه ليس بمناف الحكمة بالكلية فان بعض الانبياء قد اذنا في الدنيا
مع النبوة ملكا عظيما وانما اختار الفقر لنفسه لوجوه احدها انه لو كان غنيا لقصده قوم طمعا في الدنيا فاختر
الله له الفقر حتى ان كل من قصده علم الخلاق انه قصده طلبا للعقبى والثاني ما قيل ان الله اختار الفقر له نظر القلوب
الفقر آه حتى ينسب الى الفقير بفقره كما ينسب الى الغنى بجماله والثالث ما قيل ان فقره دليل على هوان الدنيا على الله تعالى
كما قال عليه السلام لو كانت الدنيا ترزق عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء قاله تعالى قادر على ان
يعطيه ذلك الذى عيروه وفقده وما هو خیر من ذلك بكثير ولو لكانه يعطى عباده على حسب المصالح وعلى وفق المشيئة
ولا اعتراض لاحد عليه فى شئ من افعاله فيفتح على واحد ابواب المعارف والعلوم ويسد عليه ابواب الدنيا
وفى حق الآخر بالعكس من ذلك وفى القصيدة البردية

ورأوته الجبال الشم من ذهب * عن نفسه فأراها ايمانهم

الشم جمع الانهم والشمم الارتفاع اى اراها ترفع لا يكتنه كنهه

وأكدت زهده فيها ضرورته * ان الضرورة لا تعدو على العزم

جمع عصمة بمعنى أن شدته حاجته لم تعد ولم تغلب على العصمة الازلية بل اكدت ضرورته زهده في الدنيا الدينية
فازاغ بصرهمته في الدنيا وما طغى عين تهمة في العقبى

وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة من * لولاه لم تخرج الدنيا من العدم

يقال دعاه اليه اى طلبه اليه وحله عليه وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال اوحى الله تعالى الى عيسى ان صدق
محمدًا وأمر امتك من ادركه منهم ان يؤمنوا به فلولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت
العرش فاضطرب فكنت عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكر فن كانت الدنيا راحة من فيض نعمه فكيف
تدعو الى الدنيا ضرورة فاقته كذا في شرح القصيدة لابن الشيخ (وفي المتنوى) راهزن هرگز كدای رازند *
كرگ كرك مردم راهرگز كرد * خضر كشتی را برای آن شكست * تا تواند كشتی از بخار رست * چون
شكسته می رهد آن شكست شو * امن در قراست اندر فقر و * آنكهی كوداشت از كان قد چند *
كشت باره باره از زخم كند * تیغ هر اوست كور اكرد نیست * سایه افكندست بروی رحم نیست
بمعنى فليلازم العبد التواضع والفقر (بل كذبوا بالساعة) اى القيامة والحشر والنشر والساعة جزء من اجزاء
الزمان ويعبر بها عن القيامة تشبيهاً بذلك لسرعة حسابها كما قال وهو اسرع الحاسبين اولماتيه عليه قوله تعالى
كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا ساعة من نهار كما في المفردات وهو اضراب عن توبيخهم بحكاية جنايتهم السابقة
وانتقال منه الى توبيخهم بحكاية جنايتهم الاخرى للتخلص الى بيان ما لهم في الآخرة بسببها من قنون العذاب
(واعتدنا) هياُنا واصله اعدنا (لمن كذب بالساعة) وضع الساعة موضع ضميرها للمبالغة في التشنيع (سعيها)
نار عظيمة شديدة الاستعجال قال بعض اهل الحقائق سعيها الآخرة انما سعت من سعي الدنيا وهي حرص العبد
على الدنيا وما لادها (اذا رأتهم) صفة للسعي اى اذا كانت تلك السعي برأى منهم وقابلتهم بحيث صاروا بازا لها
كقولهم دارى تنظاردارك اى تقابلها فاطلق الملزوم وهو الرؤية واريد اللازم وهو ككون الشيء بحيث يرى
والانتقال من الملزوم الى اللازم مجاز (من مكان بعيد) هو انصى ما يمكن ان يرى منه قيل من المشرق الى المغرب
وهى خمسمائة عام وفيه اشارة بان بعد ما بينها وبينهم من المسافة حين رأتهم خارج عن حدود البعد المعتاد
في المسافات المعهودة (سعدوا لها تغيطا) اى صوت تغيط على تشبيه صوت غليانها بصوت المغطاء
اى الغضبان اذا غلى صدره من الغيط فعند ذلك يهيمهم والهمهمجة ترديد الصوت فى الصدر قال ابن الشيخ يقال
امارأت غضب الملك اذا رأى ما يدل عليه فكذا ههنا ليس المسموع التغيط الذى هو أشد الغضب بل ما يدل
عليه من الصوت وفى المفردات التغيط اطهار الغيط وهو أشد الغضب وقد يكون ذلك مع صوت مسموع
والغضب هو الحرارة التى يجدها الانسان من توران دم قلبه (وزفيرا) وهو صوت يسمع من جوفه واصله ترديد
النفس حتى ينتفخ الضلوع منه قال عبيد بن عمير ان جهنم لتزفر زفرة لا يلقى نبي مرسل ولا ملك مقرب الا جثرت
لوجهه ترعد فرائصهم حتى أن ابراهيم عليه السلام ليحشو على ركبتيه ويقول بارب بارب لا امالك الا انفسى
قال اهل السنة النبوة ليست شرطا فى الحياة فالنار على ما هى عليه يجوز ان يخلق الله فيها الحياة والعقل
والرؤية والنطق يقول الفقير وهو الحق كابدل عليه قوله تعالى وان الدار الآخرة لهى الحيوان فلا احتياج الى
تأويل امثال هذا المقام (واذا القوا منها مكانا) اى فى مكان ومنها بيان تقدم فصار حالاً منه والضمير عائذ الى
السعير (ضيقا) صفة لمكانا مفيدة لزيادة شدة حال الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة وهو السرى وصف
الجنة بان عرضها السموات والارض واعلم انه تضيق جهنم عليهم كالتضيق حديد الرمح على الرمح او تكون لهم
كحال الوند فى الحائط فيضهم العذاب وهو الضيق الشديد الى العذاب وذلك لتضيق قلوبهم فى الدنيا حتى لم تسع
فيها الايمان (مقرنين) اى حال كونهم قد قرنت ايديهم الى اعناقهم مشدودة اليها بسلسلة او يقننون مع
شياطينهم فى سلسلة * يعنى هريك را بقرين او از جن بسلسلة آتشين بهم باز بسته * يقال قرنت البعير بالبعير
جمعت بينهم وقرنته بالتشديد على التكثير (دعوا) بخواتم بر خود (هناك) اى فى ذلك المكان الهائل
والحالة الفظيعة (شورا) هو الويل والهلاكة * وابن كله كسى كويدكه آرزومند هلاك باشد * اى
يتمنون هلاكاً وشادون فيقولون يا شوراه يا ويله يا هلاكه تعالى فهذا اوانك وفى الحديث اقل من يكسى يوم
القيامة ابليس حله من النار يضعها على حاجبيه فيسحبها من خلفه وذريته خلفه وهو يقول يا شوراه وهم

ينادون يا ثورهم حتى يقفوا على النار فينادي يا ثوراه وينادون يا ثورهم فيقول الله تعالى اوفيقا لهم
على السنة الملائكة تنبيهها على خلود عذابهم (لاتدعوا اليوم ثورا واحدا) اى لا تقتصر وادعوا ثورا واحدا
(وادعوا ثورا كثيرا) اى بحسب كثرة الدعاء المتعلق به لا بحسب كثرة في نفسه فان ما يدعون ثورا واحدا
في حد ذاته وتحقيقه لاتدعوه دعاء واحدا وادعوا ادعية كثيرة فان ما تنتم فيه من العذاب لغاية شدته
وطول مدته مستوجب لتكرير الدعاء في كل آن (قل اذلك) العذاب (خيرا ثم الجنة الخلد التي وعد المتقون)
اى وعد المتقون اى المتصفون بمطلق التقوى بالمرتبة الثانية او الثالثة منها فقط فالؤمن متق وان كان
عاصيا وجنة الخلد هي الدار التي لا يقطع نعيمها ولا يتقل عنها اهلها فان الخلود هو تبرى الشئ من اعتراض
الفساد وتساؤه على الحالة التي هو عليها وازضافة الجنة الى الخلد والمدح والافالجنة اسم للدار الخلد ويجوز ان
تكون الجنة اسم لا يدل الاعلى البستان الجامع لوجوه البهجة ولا يدخل الخلود في مفهومها فاضيفت اليه
للدلالة على خلودها فان قيل كيف يتصور الشك في أنه ايم ما خير حتى يحسن الاستفهام والترديد وهل يجوز
للعاقل ان يقول السكر احمى ام الصبر وهو دواء مَرَّ يقال ذلك في معرض التقرير والتكلم والتخسير على ما فات
وفي الوسيط هذا التنبيه على تفاوت ما بين المترتين لاعلى ان في السعير خيرا وقال بعضهم هذا على المجاز وان
لم يكن في النار خير والعرب تقول العافية خير من البلاء وانما خاطبهم بما يعرفون في كلامهم (كانت) تلك
الجنة (لهم) في علم الله تعالى (جزاء) على اعمالهم بمقتضى الكرم لا بالاستحقاق والجزاء الغنى والكفاية
فالجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا خيرا وان شررا شررا والجزية ما يؤخذ من اهل الذمة وتسميتها بذلك
للاجزاء بها في حق دمه (ومصبرا) مرجعا يرجعون اليه ويتقبلون والفرق بين المصبر والمرجع ان المصبر
يجب ان يخالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع (لهم فيها ما يشاؤون) اى ما يشاؤون من انواع النعيم واللذات
مما يليق بمرتبتهم فانهم بحسب نشأتهم لا يريدون درجات من فوقهم فلا يلزم تساوى مراتب اهل الجنان في كل
شئ ومن هذا يعلم فساد ما قيل في شرح الاشياء بجواز اللواطة في الجنة لجواز ان يريدها اهل الجنة ويشتهيها
وذلك لان اللواطة من الخبائث التي ماتعتقت الحكمة بتعليلها في عصر من الاعصار كالزنى فكيف يكون
ما يخالف الحكمة مرادا ومشتى في الجنة فالقول بجوازها ليس الامن الخبائث والحاصل ان عموم الآية
انما هو بالنسبة الى المتعارف ولذا قال بعضهم في الآية دليل على أن كل المرادات لا تحصل الا في الجنة
ولما لم تكن اللواطة مرادة في الدنيا للطيبين فكذا في الآخرة (خالدين) فيها حال من الضعير المستكن في الجمار
والجور ولا يعتمد على المبتدأ (كان) المذكور من الدخول والخلود وما يشاؤون (على ربك وعدا مسئولا) اى
موعودا حقيقة بأن يسأل ويطلب وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده واعلم ان اهم الامور
الفوز بالجنة والتجعة من النار كما قال النبي عليه السلام للاعرابي الذي قال له اني اسأل الله الجنة واعوذ به
من النار اني لاعرف دندنتك ولا دندنة معاذ قوله دندن معناه اني لاعرف ما تقول انت ومعاذ يعني من الذاكر
والدعوات المطولة ولكني اختصر على هذا المقدار فاسأل الله الجنة واعوذ به من النار فقال له النبي
عليه السلام حولها دندن اى حول الجنة والنار وحول مسائلهم والمسألة الاولى سؤال طلب والثانية سؤال
استعاذة كما في اباكرا الافكار ومعنى الحديث ان المقصود بهذا الذكر الطويل الفوز بهذا الوافر الجزيل كما في عقد
الدرر واللا على قال في رياض الصالحين العبد في حق دينه اما سالم وهو المقصود على اداء الفرائض وترك المعاصي
اوراج وهو المتبرع بالقرابات والنوافل او خاسر وهو المقصر في اللوزام فان لم تقدر ان تكون راجعا
فاجتهد ان تكون سالما وانك ان تكون خاسرا وفي الحديث من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة
وكانت له حرا من الشيطان في يومه ذلك حتى يسمى ولم يأت بافضل مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك رواه
البخاري وغيره قال بعض المشايخ في هذا الحديث دليل على تفضيل الصوفية ويؤخذ ذلك من جعل هذا الاجر
العظيم لمن قال هذا القول مائة مرة فكيف من يومه كله هكذا فان طريقهم مبنية على دوام الذكر والحضور
وكان عليه السلام طويل الصمت كثيرا لذكر * هـ ان كونا غافل ارحق بذكر ما نسي * دران دم
كافرت امانها نسي (ويوم يحشرهم) اى واذكريا محمد لقومك يوم يحشر الله الذين اتخذوا من دونه آلهة

ويجمعهم (وما يعبدون من دون الله) ما عام بعم العقلاء وغيرهم لكن المراد هنا بقية الجواب الآتي في العقلاء من الملائكة وعيسى وعزير (فيقول) أي الله تعالى للمعبودين (أنتم اضلتم) كراه كرديد (عبادى هؤلاء) بان دعوتهم الى عبادتكم وامرهم بها (ام هم ضلوا السبيل) عن السبيل بانفسهم لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد النصيح بخذف الجار واصل الفعل الى المفعول كقوله تعالى وهو يهدي السبيل والاصل الى السبيل اول السبيل يقول الفقير والظاهر أنه محمول على نظيره الذي هو اخطأ والطريق وهو شائع فان قلت انه تعالى كان عالماً في الازل بحال المستول عنه خافئ هذا السؤال قلت فائده تفرج العبدية والزامهم كما قيل لعيسى عليه السلام أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله لا ثم اذ استلوا بذلك واجابوا بما هو الحق الواقع تزداد حسرة العبيد وحيرتهم ويكتون بتكذيب المعبودين اياهم ونية بهم منهم ومن امرهم بالشرك وعبادة غير الله (قالوا) استئناف كأنه قيل لماذا قالوا في الجواب قبيح قالوا (سبحانك) هو تعجب مما قيل لهم اوتنزيه لله تعالى عن الانداد ويجوز أن يحمل ما يعبدون على الاصنام وهي وان كانت جادات لا تقدر على شيء لكن الله تعالى يخلق فيها الحياة ويجعلها صالحة للخطاب والسؤال والجواب (ما كان ينبغي لنا) أي ماصح وما استقام لنا (ان نتخذ من دونك) أي متجاوزين اياك (من اولياء) من مزيدة لنا كيد النبي واولياء مفعول نتخذ وهو من الذي يعتدى الى مفعول واحد كقوله تعالى قل اغرب الله اتخذ وليا والمعنى معبودين يعبدهم لما بان من الحالة المنافية وهي العصية او عدم القدرة فاني تصور أن نحمل غيرنا على ان يتخذ وليا غيرك فضلاً عن ان يتخذنا وليا قال ابن السكيت جعل قولهم ما كان ينبغي الخ كناية عن استبعاد ان يدعوا احدا الى اتخاذ ولي دونه لأن نفس قولهم بصريحه لا يفيد المقصود وهو في ما نسب اليهم من اضلال العباد وحملهم على اتخاذ الاولياء من دون الله وفي التأويلات النجبية نزوها الله عن ان يكون له شريك ونزوها انفسهم عن ان يتخذوا وليا غير الله ويرضوا بان يعبدوا من دون الله من الانسان فلهذا قال تعالى فيهم اولئك هم شر البرية (ولكن متعظم وآباءهم) المتع * برخور داری دادن * أي ما اضللناهم ولكن جعلتهم وآباءهم متعظمين بالعمى الطويل وانواع النعم ليعرفوا حقها ويشكروها فاستغفروا في الشهوات وانهم مكروا فيها (حتى نسوا الذکر) أي غفلوا عن ذکرک وتركوا ما وعظوا به او عن التذکر لا لآلئک والتدبر في آياتک فجعلوا اسباب الهداية بسوء اختيارهم ذريعة الى الغواية وهو نسبة الضلال اليهم من حيث أنه بكسبهم واسناده الى ما فعل الله بهم فحملهم عليه كأنه قيل اننا فضلهم ولم نحملهم على الضلال ولكن اضللت انت بان فعلت لهم ما يؤثرون به الضلال فخلقت فيهم ذلك وهو مذهب اهل السنة وفيه نظر التوحيد واطهار ان الله هو المسبب للاسباب * درین جن مکنم سرزنش بخور درویی * چنانکه برورشم میدهند مبرویم (وكانوا) في قضائک الازلی (قوم ابورا) هالکین جمع بائر كما في المفردات او مصدر وصف به الفاعل مبالغة ولذلك يستوی فيه الواحد والجمع يقال رجل بائر وقوم بائر وهو الفاسد الذي لا خیر فيه قال الراغب البوار فرط الکساد ولما کان فرط الکساد یؤدی الى الفساد كما قيل کسد حتى فسد عبر البوار عن الهلاک (فقد کذبوکم) أي فيقول الله تعالى لا بعد فقد کذبکم المعبودون ایها الکفرة (بما تقولون) أي في قولکم انهم آلهة والباء بمعنى (فما استطیعون) أي ما تملکون ایها المتخذون الشرکاء (صرفاً) دفعها للعذاب عنکم بوجه من الوجوه لالذات ولا بالواسطة (ولانصر) أي افراداً من افراد النصر لان جهة انفسکم ولا من جهة غیرکم مما عبدتم وقد کنتم زعمتم انهم يدفعون عنکم العذاب وينصرونکم (ومن) وهرک (یظلم منکم) ایها المكلفون ای یشرک کادل علیه قوله (ندقه) بجشائیم اوراد آخرت (عذاباً کبیراً) هی النار والخلود فیها فان ما ترتب علیه العذاب الکبیر ایس الا الظلم العظیم الذي هو الشرک وفيه وعید ایضاً لفساق المؤمنین ثم اجاب عن قولهم ما لهذا الرسول یا کل الطعام ويمشی فی الاسواق بقوله (وما ارسلنا قبلك احداً من المرسلین الا) رسلاً (انهم) کسرت الهمزة لوقوعها في صدر جملة وقعت صفة لموصوف محذوف او الاقليل انهم وان تکسر بعد القول كما في الاستثانة المتقدمة (لیأ کلون الطعام ويمشون فی الاسواق) فلم یکن ذلک منافعاً لرسالتهم فانت لا تكون بدعائهم (وجعلنا بعضهم) ایها الناس (لبعض فتنة) ابتلاء ومحنة الفقراء بالاغناء والمرسلین بالمرسل اليهم ومناصبهم لهم العداوة واذا هم اهتم والسقما بالاهصاء والاسافل بالاغالی والراعی بالسلطین والموالی بذوی الانساب والعمیان بالبصرآء والضعفاء بالاغویاء قال

الواسطى رحمه الله ما وجد موجود الالفنة وما قد مفقود الالفنة (أتصبرون) غاية الجعل اى انعلم انكم
تصبرون وحث على الصبر على ما اقتنوا به قال ابوالبث اللفظ لفظ الاستفهام والمراد الامر يعنى اصبروا كقوله
افلا يتوبون الى الله اى توبوا وفى التأويلات النجبية وجعلنا بعضكم بامعشر الانبياء لبعض قسنة من الامم بان
يقول بعضهم لبعض الانبياء اتتنا بمجزة مثل مجزة النبي الفلاقي اتصبرون بامعشر الانبياء على ما يقولون
ويامعشر الامم عما تقولون انتهى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه كأنه قيل لا تتأذ بقولهم
فانا جعلنا بعض الناس سببا لامتحان البعض والذهب انما يظهر خلوصه بالنار ومن النار الابتلاء (وكان ربك
بصيرا) بمن يصبر ومن يجزع قال الامام الغزالي البصير هو الذى يشاهد ويرى حتى لا يعزب عنه ما تحت الترى
وابصاره ايضا منزّه عن ان يكون محدقة واحسان ومقدس ان يرجع الى انطباع الصور والالوان في ذاته كما تستطيع
في حدقة الانسان فان ذلك من التغير والتأثر المقتضى للعدوث واذا نزه عن ذلك كان البصير في حقّه عبارة عن
الوصف الذى به يتكشف كمال نعوت المبصرات وذلك اوضح واجلى مما يفهم من ادراك البصر من ظواهر
المربيات وحظ العبد من حيث الحس من وصف البصر ظاهرا ولكنه ضعيف قاصر اذا لا يمتد الى ما بعد ولا يتغلغل
الى باطن ما قرب بل يتناول الظواهر ويقصر عن البواطن والسرائر وانما حظه الذى منه امران احدهما
ان يعلم أنه خلق البصر لينظر الى الآيات وعجائب الملكوت والسموات فلا يكون نظره الا عبدة قيل لعيسى
عليه السلام هل احد من الخلق مثلك فقال من كان نظره عبدة وصحته فكرة وكلامه ذكر افه ومثلى والثانى
ان يعلم أنه يجرأى من الله تعالى ومسمع فلا يستهين بنظره اليه واطلاعه عليه ومن اخفى عن غير الله ما لا يخفى عن
الله قد استهان بنظر الله والمراقبة احدى ثمرات الايمان بهذه الصفة فمن قارف معصية وهو يعلم أن الله يراه
فما اجسره واخسره ومن ظن أنه لا يراه فما اكفره انتهى كلام الغزالي رحمه الله في شرح الاسماء الحسنى ثمان
العبد لا بد له من السكون الى قضاء الله تعالى في حال فقره وغناه ومن الصبر على كل امر يرد عليه من مولا
فانه تعالى بصير بحاله مطلع عليه في كل فعالة ورعا يشدد الحنة عليه بحكمته وينعم مراده عنه مع كمال قدرته
(قال حضرة الشيخ العطار قدس سره) مكر ديوانه شور يديه ميخاست * برهنه بدزحق ككر باس
ميخواست * كه الهى بيرهن در تن ندارم * وكر نو صبر دارى من ندارم * خطابى آمد آن
بى خوشتن را * كه كرباست دهم اما كفن را * زبان بكشاد آن مجنون مضطر * كه من دامن ترا
اى بنده پرور * كه تا اول نمرد مرد عاجز * نودهنى هيج كر بايش هرگز * بيايد مرد اول مفلس
وعور * كه نا كرباس بليداز نودر كور * وفي الحكاية اشارة الى الفناء عن المرادات وان النفس مادامت
مغضوبة باقية بعض اوصافها الذميمة واخلاها القبيحة فان فيض رحمة الله وان كان يجرى عليها لكن
لا كما يجرى عليها اذا كانت مرحومة مطهرة عن الرذائل هذا حال اهل السلوك وامان كان من اهل النفس
الاتامة وقيدجرى عليه مراده بالكلية فهو في يد الاستدراج ولله تعالى حكمة عظيمة في اغناهم وتنعيمه
واغراقه في بحر نعيمه فقل هذا هو الفنة الكبيرة لطالب الحق البياعة لهم على الصبر المطلق والله المعين
وعليه التكلان

(الجزء التاسع عشر من الثلاثين)

(وقال الذين لا يرجون لقاءنا) اصل الرجاء ظن يقتضى حصول ما فيه مسرة واللقاء يقال في الادراك بلحس
بالبصر وبالبصيرة وملافة الله عبارة عن القيامه وعن المصير اليه تعالى اى الرجوع الى حيث لا حاكم ولا مالك
سواه والمعنى وقال الذين لا يتوقعون الرجوع اليانا اى يتكرون البعث والحشر والحساب والجزاء وهم كفار
اهل مكة وفي تاج المصادر الرجاء * اميد داشتن وترسيدن * انتهى فالمعنى على الثانى بالفارسية نعى
ترسند ازديدن عذاب ما (ولولا) حرف تخفيض بمعنى هلا ومعناها بالفارسية چرا (انزل علينا الملائكة)
فرو فرستاده نعى شود بر ما فرشتگان * اى بطريق الرسالة لكون البشيرة منافية للرسالة بزمعهم (اوزرى
ربنا) جبهة وعيانا فامرنا بتصديق محمد واتباعه لأن هذا الطريق احسن واقوى في الافضاء الى الايمان
وتصديقه ولما لم يفعل ذلك علما أنه ما اراد تصديقه ومن لطائف الشيخ نجم الدين في تأويلاته أنه قال يثير الى
ان الذين لا يؤمنون بالاخرة والحشر من الكفرة يتبنون رؤيته بهم بقولهم اوزرى ربنا فلم يؤمنوا الذين يدعون

انهم يؤمنون بالآخرة والحشر كيف يشكرون رؤيته بهم وقد ورد بها النصوص فلم تكري الحشر عليهم فضيلة
بأنهم طلبوا رؤيته بهم وجوزوها كما جوزوا انزال الملائكة ولتكري الرؤية بمن يدعى الايمان شركة مع منكري
الحشر في جحد ما ورد به الخبر والنقل لأن النقل كما ورد بكون الحشر ورد بكون الرؤية لاهل الايمان (لقد
استكبروا) اللام جواب قسم محذوف اى والله لقد استكبروا والاستكبار ان يشبع فيظهر من نفسه ما ليس له
اى اظهروا الكبر باطلا (في انفسهم) اى في شأنها بغير وضعوا لانفسهم قدر او منزلة حيث ارادوا لانفسهم الرسل
من الملائكة ورؤية الرب تعالى (وقال الكاشفي) بخداى كه برزكى كردند در نفسها خود بهى نعاظم وريزدن
وجرامت نمودن درين تحكم (وعتوا) اى تجاوزوا الحد في الظلم والطغيان والعتو والغتو والتبوع عن الطاعة
(عتوا كبيرا) بالغالى اقصى غاية من حيث عاينوا المعجزات القاهرة واعرضوا عنها واقترحوا لانفسهم
الخيثة معانية الملائكة الطيبة ورؤية الله تعالى التى لم ينلها احد في الدنيا من افراد الامم وآحاد الانبياء
غير نبينا عليه السلام وهو انما رآه تعالى بعد العبور عن حد الدنيا وهو الافلاك السبعة التى هي من عالم الكون
والفساد وفى الوسيط انما وصفوا بالعتو عند طلب الرؤية لانهم طلبوها في الدنيا عناداً للحق وابعاء على الله
ورسوله في طاعتها فقلوا في القول والكفر غلوا شديداً وفى الاستئلة المتحمة فاذا كان رؤيته الله جائزة فكيف
ويحتم على سؤالهم لها قلنا التوبيخ بسبب انهم طلبوا ما لم يكن لهم طلبه لانهم بعد ان عاينوا الدليل قد طلبوا
دليلاً آخر ومن طلب الدليل بعد الدليل فقد عتاتوا ظاهرها ولائهم كفروا الايمان بالغيب فطلبوا رؤيته الله
وذلك خروج عن موجب الامر وعن مقتضاه فان الايمان عند المعايضة لا يكون ايمانا بالغيب فلهذا
وصفهم بالعتو (يوم يرون الملائكة) اى ملائكة العذاب فيكون المراد يوم القيامة ولم يقل يوم تنزل الملائكة
اذا ما من اقول الامر بأن رؤيتهم ليست على طريق الاجابة الى ما اقترحوه بل على وجه آخر غير معهود ويوم
منصوب على الظرفية بما يدل عليه قوله تعالى (لا بشرى يومئذ للمجرمين) لانه في معنى لا يشترى يومئذ المجرمون
لا بنفس بشرى لانه مصدر والمصدر لا يعمل فيما قبله وكذا لا يجوز ان يعمل ما بعد لا فيما قبلها واصل الجرم قطع
الثمرة من الشجر واستعير ذلك لكل ما كسب مكره ووضع المجرمون موضع الضمير تسجيلاً عليهم بالاجرام
مع ما هم عليه من الكفر ويومئذ تكرر للتأكيد بين الله تعالى ان الذى طلبوه سيوجد ولكن يلقون منه
ما يكرهون حيث لا بشرى لهم بل اذار وتخويف وتعذيب بخلاف المؤمنين فان الملائكة تنزل عليهم ويشرونهم
ويقولون لا تخافوا ولا تحزنوا ومعنى الآية بالفارسية هيچ مرده نيست آرزو مر كافران اهل مكره
(ويقولون) اى الكفرة المجرمون عند مشاهدة الملائكة وهو معطوف على ما ذكر من الفعل المنفى (يجر المحجورا)
الجر مصدر جره اذا منعه والمحجور الممنوع وهو صفة جبراً ارادة للتأكيد كيوم ايوم وليل ايل كانوا يقولون
هذه الكلمة عند لقاء عدو وهجوم ومكره والمعنى انهم يطلبون نزول الملائكة عليهم ويقترحونه وهم اذا رآهم
يوم الحشر يكرهون لقاءهم اشتد كراهة ويقولون هذه الكلمة وهى ما كانوا يقولون عند نزول بأس استعانة
وطلباً من الله ان يمنع لقاءهم منعاً ويجبر المكره عنهم حجراً فلا يلحقهم * در زاد آورده كه چون كسار در شهر
حرام كسى را ديدند كه از ورسيده ندى ميگفتند كه * حجرا محجورا يريدون ان يذكروه أنه في الشهر
الحرام * تا از شر او اين ميشدند انجانب از خيال بستند كه * كريدن كلمه از شدت هول قيامت
خلاص خواهند يافت * ويقال أن قريشاً كانوا اذا استقبلهم احد يقولون حاجورا حاجورا حتى
يعرف انهم من الحرم فكيف عنهم فاخبر تعالى انهم يقولون ذلك يوم القيامة فلا يتفهمهم (وقد منا الى ما عملوا
من عمل فجعلناه هباء منثورا) القدوم عبارة عن مجيء المسافر بعد مدة والهباء الغبار الذى يرى في شعاع
الشمس يطلع من الكوة من الهبوة وهو الغبار وشتور صفة بمعنى مفرقا مثل تعالى حالهم وحال اعمالهم
التي كانوا يعملونها في الدنيا من صلة رحم واثابة ملهوف وقرى صيف وفك اسيروا كرام يتيم ونحو ذلك من
الحسان التي لو عملوها مع الايمان لنالوا ثوابها بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقصداً الى ما تحت
ايدى من من الدار والعقار ونحوهما فزدها وابطلها بالكلية ولم يبق لها انراى قصدنا اليها واظهرنا بطلانها
بالكلية لعدم شرط قبولها وهو الايمان فليس هنالك قدوم على شئ ولا نحوه وهذا هو تشبيه الهيئة وفى مثله
تكون المفردات مستعملة في معانيها الاصلية وشبه اعمالهم المحبطة بالغبار في الحاقارة وعدم الجدوى

ثم بالنشور منه في الانتار بحيث لا يمكن قطعه وفيه اشارة الى أن اعمال اهل البدعة التي عملوها بالهوى ممزوجة
بالإيما فلا يوجد لها اثر ولا يسمع منها خبر (قال الشيخ سعدى) شديد كنهنا بالفي روزه داشت * بصدد
مخت آورد روزی بجاشت * بصفتا پس آن روز ساق نبرد * بزرگ آمدش طاعت از طفل
خرد * پدر دیده پوسید و مادر سرش * فشاندند بادام و زبر سرش * چو بروی گذر کرد یک نیمه
روز * فتداند در آتش معده سوز * بدل گفت اگر قمه چندی خورم * چه داند پدر عیب
یا مادرم * چو روی بسرد پدر بود و قوم * نهان خورد و پیرا بسرد صوم * که داند چو در بند
حق نیستی * اگر بی وضو در نماز ایستی * پس این پیرازان طفل نادان ترست * که از بهر مردم
بطاعت درست * کید در دوزخست آن نماز * که در چشم مردم کزاری دراز * اکبر جز بحق
می رود جاده ات * در آتش نشاند سجاده ات (اصحاب الجنة) ای المؤمنون (یومئذ) ای یوم اذ یکون
ماذ کرم عدم التبشیر و قولهم حجرا محجورا و جعل اعمالهم هباء منثورا (خیر مستقرا) المستقر المکان الذی
یستقر تربه فی اکثر الاوقات للجمالس والتصاد و المعنی خیر مستقر من هؤلاء المشرکین المتنعمین فی الدنیا
و بالفارسیة بهترند از روی قرارگاه یعنی مساکن ایشان در آخرت به از منازل کافرانست که در دنیا داشتند
و يجوز أن یکون التفضیل بالنسبة الى مال الکفرة فی الاخرة فان قلت کیف یکون اصحاب الجنة خیر مستقر من
اهل النار و لا خیر فی النار و لا یقال العسل احلی من الحلی قلت انه من قبیل التفریع و التهکیم کافی قوله تعالی
قل اذلک خیر ام جنة الخلد کما سبق و يجوز ان یکون التفضیل لارادة الزیادة المطلقة ای هم فی اقصى ما یکون من
خیر و علی هذا القیاس قوله تعالی (واحسن مقیلا) ای من الکفرة فی دار الدنیا و بالفارسیة و نیکوترست
از جهت مکان قیلولة * اوفی الاخرة بطریق التهکیم او هم فی اقصى ما یکون من حسن المقیل و هو موضع
القیلولة و القیلولة الاستراحة نصف النهار فی الحز یقال قلت قیلولة نمت نصف النهار و المراد بالمقیل ههنا المکان
الذی یتم فی الاستراحة بالازواج و القمع بممازالتهم ای محاذتهم و مراد منهم و الا فلیس فی الجنة حر و لا نوم
بل استراحة مطلقة من غیر غفلة و لا ذهاب حس من الحواس و کذا لیس فی النار مکان استراحة و نوم للکفار
بل عذاب دائم و ألم باق و انما یسمى بالمقیل لما روی أن اهل الجنة لا یتزیم بهم یوم القيامة الا قدر النهار من اوله الى وقت
القائلة حتی یسکنون مساکنهم فی الجنة و اهل النار فی النار و اما المحبسون من العصاة فتطول علیهم المدة
مقدار خیرین ألف سنة من سنی الدنیا و العباد بالله تعالی ثم فی احسن رمز الی أن مقیل اهل الجنة مزین
بفضول الزین و الزخارف کبیت العروس فی الدنیا و فی التأویلات العجمیة اصحاب الجنة یعنی المؤمنین بالخیر
و المؤمنین بالزویة یومئذ خیر مستقرا لان مستقر عوامهم الجنة و درجاتها و مستقر خواصهم حضرة ربوبیة
و قرباتها لقوله تعالی الی ربک یومئذ المستقر و احسن مقیلا لان النار مقیل منکرى الخسر و الجنة مقیل
المؤمنین و الحضرة مقیل الراجح من الجنود بین اتمهی فعلى العاقل تحصیل المستقر الاخری و المقیل العلوی و صار
الشیخ الجبازی لیلہ یردد قوله تعالی و جنة عرضها السموات و الارض و ینکی قبیل له لقد ابکنا آیه ما ینکی عند
مثالها ای لانها بیان لسعة عرض الجنة فقال و ما ینفعنی عرضها اذالم ینکن لی فیها موضع قدم و فی الحدیث من
سعادة المرء المسکن الواسع و الجار الصالح و المارکب الهنیئ و سئل بعضهم عن الغنی فقال سعة البیت و دوام
القوت ثم ان سعادات الدنیا کما هذکرة السعادات الاخرة فالعاقل من لا تغتره الدنیا الدنیه (وفی المنوی)
افتخار از رنگ و بو و از مکان * هست شادی و فریب کو دکان * هر کجا باشد ده مار باسط * هست
صحرا کربود سم الخطیاط * هر کجا که یوسنی باشد چوماه * جنت است ان چه که باشد قه رجاء * فجنة العارف
هی القلب المطهر و معرفة الله فیه کما قال یحیی بن معاذ الرازی رحمه الله تعالی فی الدنیا جنة من دخلها لم یشتق
الی الجنة قبل و ما هی قال معرفة الله * چو دادت صورت خوب و صفت هم * بیانا بهدت ابن معرفت
هم * چو خوئی مشک کرد از دم پالک * بود ممکن که تن جانی شود پالک (و یوم تشق السماء) ای
واذ کربوم تنفتح و بالفارسیة بشکافند کما قال فی تاج المصاادر التشق * شکافته شدن * واصله
تشق فحذف احدى التاءین کافی تطلق (بالقمام) هو السحاب یسعی به لکونه ساترا لضوء الشمس و النمرستر
الشیء ای بسبب طلوع الغمام منها و هو الغمام الذی ذکر فی قوله تعالی هل یظنون الا ان یأتیهم الله فی ظلل من

الغمام والملائكة قبل هو غماما يبيض رقيق مثل الضباب ولم يكن الالبني اسرا ميل يعني ظلة بني اسرا ميل
بودد رتيه * وقال ابو الليث الغمام شئ مثل السحاب الا يبيض فوق سبع سموات كجوى في الخبرد عود المظلوم
ترفع فوق الغمام قال الامام النسفي رجعا لله الغمام فوق السموات السبع وهو سحاب ابيض غليظ كغليظ
السموات السبع وعسكه الله اليوم بقدرته وثقله اقل من ثقل السموات فاذا اراد الله ان يشق السموات القى ثقله
عليها فانثقت فذلك قوله تعالى ويوم تشق السماء بالغمام اي ثقل الغمام فيظهر الغمام ويخرج منها وفيه
الملائكة كما قال تعالى (ونزل الملائكة تنزيلا) اي تنزيلا عجبا غير معهود قيل تشق سماء سماء وتنزل الملائكة
خلال ذلك الغمام بصحائف اعمال العباد وروى في الخبر انه تشق السماء الدنيا فتزل الملائكة الدنيا بمنزل من
في الارض من الجن والانسان فيقول لهم الخلق افيكم ربنا يعنونا هل جاء امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف
ياقئ ثم ينزل ملائكة السماء الثانية بمنزل من في الارض من الملائكة والانسان والجن ثم ينزل ملائكة كل سماء
على هذا التضعيف حتى ينزل ملائكة سبع سموات فيظهر الغمام وهو كالسحاب الا يبيض فوق سبع سموات
ثم ينزل الامر بالسحاب فذلك قوله تعالى ويوم تشق السماء لا يبالا انه قد ثبت أن الارض بالقياس الى سماء الدنيا حلقة
في فلاة فكيف بالقياس الى سماء الدنيا فلائكة هذه المواضع بأسرها كيف تسعها الارض كذا في حواشي
ابن الشيخ يقول الفقير عند الله الارض يوم القيامة مد الاديم تسع مع أن السموات مقببة فكلما زالت واحدة منها
ونزلت تسع الارض بقدرها فيكني للملائكة اطرافها وقد ثبت أن الملائكة اجسام لطيفة رقيقة فلا تصور بينهم
المزاجية كمزاجه الناس (الملك يومئذ الحق للرحمن) الملك مبتدأ والحق صفته وللرحمن خبره ويومئذ ظرف لتبوت
الخبر للمبتدأ والمعنى أن السلطنة القاهرة والاستيلاء الكلي العام صورة ومعنى بحيث لا زوال له اصلا ثابت
للرحمن يومئذ وفائدة التقييد ان تبوت الملك المذكور له تعالى خاصة يوم القيامة * جو مدعيان زبان دعوى *
از ما لكتب در بسته باشند * واما معاده من ايام الدنيا فيكون غيره ايضا له تصرف صوري في الجملة (وكان) ذلك
اليوم (يوما على الكافرين عسيرا) اي عسيرا عليهم شديدا لهم وبالفارسية دشوار از شدت احوال *
وهو تقيض اليسر واما على المؤمنين فيكون يسيرا بفضل الله تعالى وقد جاء في الحديث أنه يوم يوم القيامة على
المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلاة مكتوبة صلاحها في الدنيا والحاصل أن الكافرين يرون ذلك اليوم عسيرا
عظيما من دخول النار وحسرة فوات الجنان بعدما كانوا في اليسر من نعيم الدنيا واهل الايمان والطلب والجد
والاجتهاد يرون فيه اليسر من نعيم الجنان ولقاء الرحمن بعد ان كانوا في الدنيا راضين بالعسر تاركين اليسر
موقنين أن مع العسر يسرا يخرج على سهل الصعلوكي من محن حمام يهودي في طمر اسود من دخانه فقال
أسم ترون الدنيا محن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البداة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه جنتك
واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه محني فتعجبوا من كلامه وقيل للشبلي رحمه الله في الدنيا اشغال وفي الآخرة
اهوال حتى النجاة قال دع اشغالها تأمن اهو الهاذ لله در قوم فرغوا عن طلب الدنيا وشهواتها ولم يغفروا بها
ولم يلتفتوا اليها لانه قيل * اين جهان جفقه است و مر دار و رخيص * بر جنين مر دار چون باشم
حريص * وقيل * فوشته اندر ايوان جنة المأوى * كه هر كه عشوة دنيا خريد و اى بوى * بل و قلوا
من قلوبهم اصل حب ما سوى الله تعالى ونصبوا له وسهم لقاساة شدا نذ الجهاد الى ان يصلوا الى اليسر الذي
هو المراد وفي الآية إشارة الى أن اهل الانكار يلقون يوم القيامة عسرا لأنهم وقعوا في اعراض الاولياء في الدنيا
تفغيرا للناس عنهم وصرفا لوجوه العامة اليهم ارادة اليسر من المال والعماش والاعانة ونحو ذلك فيجدون
في ذلك اليوم كل ملك لله فلا يملكون لأنفسهم صرفا ولا نصرا فلا بد من الاقرار بتجديد الايمان كما وردت دوا
ايمانكم بقول لا اله الا الله فان قلت يفهم منه أن الايمان يخلق قلت معنى خلافة الايمان ان لا يبقى للمؤمن شوق
وانجذاب الى المؤمن به فتكرار الكلمة الطيبة يورث تجديد الميل والانجذاب والمحبة الالهية فعلى الطالب
الصديق ان يكررها في جميع الاحوال حتى لا يقطع عن الله الملك المتعال * جداني مباد امر از خدا *
ذكره رجه بيش آيدم شايدم * نسأل الله الوقوف عند الامر الى حلول الاجل واتهام العسر (ويوم
بعض الظالم على يديه) يوم منصوب باذ كر المقدر والعرض ازم بالاسنان وبالفارسية كزیدن بدندان وعرض
اليدين عبارة عن الندم لما جرى به عادة الناس ان يعضوه عند ذلك وكذا عض الأنامل وكل البنان وحرقت

الاسنان ونحوها كتابات عن الغبط والحسرة لانها من روادها قال في الكواشي ويجوز ان تكون على زائدة
فيكون المراد البعض حقيقة العض والا كل كما روى أنه يأكل بيده حتى يبلغ مرقبه ثم ينبتان ثم يأكلهما هكذا
كلما نبتا كالأصابع واندامة على التفريط والتقصير والمعنى على الاقل بالفارسية ويادكن روزي راكه
از فرط حسرت می خاید ظالم بردست به خود یعنی بدندان می کرد دست را چنانچه متصیران میکنند * والمراد
بالظالم الجنس فيدخل فيه عقبة بن ابی معيط وذلك أن عقبة كان لا يقدم من سفر الا صنع طعاما وكان يدعوا الى
الطعام من اهل مكة من اراد وكان يكثر بحالسة النبي عليه السلام ويحببه حديثه فقدم ذات يوم من
سفره وضع طعاما ودعا رسول الله الى طعامه (قال الكاشي) وبسبب جوار سيد الارباب راطليده بود *
فأتاه رسول الله فلما قدم الطعام اليه ابى ان يأكل فقال ما انا بالذي آكل من طعامك حتى تشهد أن لا اله الا الله
واي رسول الله وكان عندهم من العار أن يخرج من عندهم احد قبل ان يأكل شيئا فألح عليه بان يأكل
فلم يأكل فشهد بذلك عقبة فأكل رسول الله من طعامه وكان ابى بن خلف الجمي غائبا وكان خليل عقبة
وصديقه فلما قدم اخبر بما جرى بين عقبة وبين رسول الله فأتاه فقال صبر يا عقبة اى ملت عن دين آياتك
الى دين حدث فقال لا والله ما صبر ولكن دخل على رجل فأبى ان يأكل من طعامي الا ان اشهده فاستصيت
ان يخرج من بيتي قبل ان يطعم فشهدت فقام فقال ما انا بالذي ارضى منك ابدا حتى تاتيه فتبرق في وجهه وتشتبه
وتكذبه فعوذ بالله تعالى فأتاه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك * يعني آب دهن حواله روى دلاراي
رسول الله كرد والعياذ بالله تعالى در ترجمه اسباب نزول آورده كه آب دهن او شعله آتش جانسوز كشت وبران
حضرت نرسيد و بروى باز كشت و هر دو كراته روى وى بسوخت تازنده بود آن داغهاى نمود (وفي المننوى)
هر كه بر شمع خدا آرد تقوى * شمع كى نمرد بسوزد پوزاوى * كى شود درياز بوسه بك نجس * كى شود
خرشيد از برف منطمس * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعقبة لا تقال خارجا من مكة الا علوت
رأسك بالسيف فامر يوم بدر فأمر عليه السلام عليا رضى الله عنه او اعاصم بن ثابت الانصارى رضى الله عنه
فقتله وطمع عليه السلام بيده الطاهرة الكلمة مرة يا ابا العين يوم احد في المبارزة فرجع الى مكة فمات في الطريق
بسر فبفتح السين المهملة وكسر الراء وهو مناسب لوصفه لانه مسرف وفي الحديث شر الناس رجل قتل
نبيًا وقتله نبيًا اما الاول فلأن الانبياء لهم العلو التام فلا يقابلهم الا من هو في انزل الدرجات ولذا يعادى
المساقل العالى واذا كملت المضادة وقع القتل لأن الضدة يطلب ازالة ضده واما الثانى فلأن الانبياء محبوبون
على الشفقة على الخلق فلا يقدمون على قتل احد الا بعد التأيس من فلاحه والتيقن بان خيائته وسبب يزيد شقائه
وتعدي ضرره فقتلهم من قتلوا من احكام الرحمة (وفي المننوى) چونكه دندان تو كرمش در فتناد *
نست دندان بر كند اى اوستاد * باقى متن تا نكردد زارازو * كره بود آن توشو بيزارازو * قال في انسان
العيون ولم يقتل عليه السلام بيده الشريفة قط احدا الا ابى بن خلف لا قبل ولا بعد (يقول) الخ حال من فاعلى
بعض (يا) هؤلاء (لبنى) كاشكى من فالمنادى محذوف ويجوز ان يكون يا مجرد التنبيه من غير قصد الى
تعيين المنبه (اتخذت) في الدنيا (مع الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم (سبيلا) طريقا الى التبعاء من هذه
الورطات يعني اتبعته وكنتم معه على الاسلام (يا ويلتا) اى واي بر من والويل والويل الهلكة ويا ويلتا كلمة جزع
وتحسر واصله يا ويلتى بكسر التاء فايدلت الكسرة فتحة ويا المتكلم ألفا فرار من اجتماع الكسر مع الياء اى
يا هلكتى تعالى واحضرى فهذا اوان حضورك والنداء وان كان اصله لمن يتأذى منه الاقبال وهم العقلاء الا أن
العرب تجوز وتنادى ما لا يعقل اظهار التحسر (لبنى لم اتخذ فلانا خديلا) تحليل الصديق من الخلقة وهى المودة
لانها تتخلل النفس اى توسطها والمراد من اضله في الدنيا كاشا من كان من شياطين الجن والانس فيدخل
فيه ابى المذكور قال في القاموس فلان وفلانة مضمومتين كناية عن اسمائهما اى فلان كناية عن علم كور من
يعقل وفلانة عن علم انائهم وبال اى باللام يعنى الفلان والفلانة كناية عن غيرنا اى عن غير العاقل واختلف
في أن لام فلان واو أو يا (لقد) والله لقد (اضلنى) كراه كردم او باز داشت (عن الذكر) اى عن القرء أن المذكور
لكل مرغوب ومرهوب (بعد اذ جاءنى) وتمكنت من العمل به وعمرت ما بتد كرفيه من تذكر (وكان
الشیطان) اى ابليس الحامل على محالة المضلين ومحالة الرسول وجبر القرء آن (للانسان) المطيع له

(خذولا) كثيراخذلان ومبالغا في حبه يواله حتى يؤدبه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه وكذا حال من حمله على صداقته واخذلان ترك النصره ممن يظن به ان ينصرف في وصفه بالخذلان اشعارا بان كان بعده في الدنيا ويمنيه بأنه ينفعه في الآخرة وهذا اعتراض مقرر لمضوع ما قبله امامن جهته تعالى وامامن تمام كلام الظالم وهذه الآية عامة في كل متحابين اجتماعا على معصية الله تعالى والخلة الحقيقية هي ان لا تكون اطمع ولا خوف بل في الدين ولذا ورد كونوا في الله اخوانا في طريق الرحمن لا في طريق الشيطان وفي الحديث المرء على دين خليله فلينظر احدكم من يخال وفي الحديث لاتصاحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقي قال مالك بن دينار انك ان تتقل الحجارة مع الابرار خير من ان تأكل الخبيص مع الفجار قال بعضهم المراد بالشيطان قرين السوء سماء شيطانا لانه الضال المضل فمن لم يكن فيه طلب الله فهو الشيطان كالاغنام بل هواضل لأن الاغنام ليست بمضلة والشيطان ضال مضل وانشد ابو بكر محمد بن عبد الله الحامدي رحمه الله

اصحب خيار الناس حين لقيتهم * خيرا احصاه من يكون عفيفا
والناس مثل دراهم ميزتها * فوجدت فيهم فضة وزيوفا

وفي الحديث مثل الجليس الصالح مثل العطار ان لم يترك من عطره يعقبك من ريحه ومثل الجليس السوء مثل الكيران لم يحرقك بناره يعقبك من ريحه قدم ناس الى مكة وقالوا قدما الى بلدكم فعرفنا خياركم من شراركم في يومين قيل كيف قالوا الحق خيارنا بخياركم وشرارنا بشراركم فأنف كل شكله واخذ جماعة من اللصوص فقال احدهم انا كنت مغنيا لهم وما كنت منهم فقيل له غن فغنى بقول عدى

عن المرء لتسأل وابصر قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

وقبل صدقت وامر بقتله (وفي المتنوى) حق ذات ياك الله الصمد * كدوبه ماربدا زياريد * ماربدا جاني ستاند از سايه * ياربدا آرد سوي نارمقيم * از قرين بي قول وكفت وكوي او * خوبد زدد دل نهان از خوي او * اي خنك آن مردكز خود رسته شد * در وجود زنده ييوسه شد * وای آن زنده كه بامرده نشست * مرده كشت وزندكي ازوي بيجست * چون نود در قرآن حق بكري بختي * باروان انبيا آويختي * هست قرآن حالهاي انبيا * ماهيان بجهر ياك كبريا * وربخواني ونه قرآن پذير * انبيا واوليا را دیده كير * وريذرايي چوبرخواني قصص * مرغ جانت تن آيد در قصص * مرغ كو اندر قصص زندانيت * مي نجويد رستن از نادانيت * روحهايي كز قصص هارسته اند * انبياي ره بر شايسته اند * از برون اوازشان آيد زدين * كدره رستن يابدين * ما بدین رستم زين تشكين قصص * جز كه اين ره نيست چاره اين قصص * نسال الله الخلاص والالتصاق بارباب الاختصاص والعمل بالقرآن في كل زمان وعلى كل حال (وقال الرسول) عطف على قوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا وما بينهما اعتراض اي قالوا كيت وكيت وقال الرسول محمد عليه السلام اثم ما شاهد منهم غاية العقوب ونهاية الطغيان بطريق البث الى ربه (يارب) اي پروركار من (ان قومي) قريشا (اتخذوا هذا القرءان مهجورا) اي متروكا بالكلية ولم يؤمنوا به وصدوا عنه وفيه تلويح بان حق المؤمن ان يكون كثير التعاهد للقرآن اي التحفظ والقرأة كل يوم وليله كيلا ينسدر ج تحت ظاهرا للنظم الكريم وفي الحديث من تعلم القرءان وعاق مصحفا لم يعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا اخض يني وبينه ومن اعظم الذنوب ان تعلم الرجل آية من القرءان او سورة ثم ينساها والنسيان أن لا يمكنه القرأة من المحصف كافي القضية وفي الحديث ان هذه القلوب لتصد كما يصد الحديد قيل وما جلاوها قال تلاوة القرءان وذكر الله * دل بردرد را دوا قرآن * جان مجروح را شفا قرآن * هر چه جوي ز نص قرآن جوي * كه بود كنج علمها قرآن (وفي المتنوى) شاهنامه ياك ليله بيش تو * همچنان باشد كه قرآن ازعتو * فرق آنكس باشد از حق و مجاز * كه كند لكل عنايت چشم باز * ورنه پشت و مشك بيش اخشي * هر دو يكسانست چون نبود شي * خويشتن مشغول كردن از ملال * باشدش قصه كلام ذوالجلال * كانش وسواس را و غصه را * زان سخن بنشاند و سازد دوا (وكذلك) اي كما جعلنا لك اعداء من مجرمي قومك كآبي جهل ونحوه (جعلنا لكل نبي) من الانبياء المتقدمين (عدوا) اي

اعداؤه فانه يحفل الواحد والجمع (من الجرمين) ای مجری قومهم کنرود لایراهم وفرعون لموسی والیهود لعیسی فاصبر کاصبروا تظفر کاتظفروا وفيه تسلیة لرسول الله وحمل له على الانتداء بمن قبله من الانبياء الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة اليها (وکنی بربک) ای ربک والبناء صلة للتاكيد (هاديا) تميز ای من جهة هدايته لك الى كافة مطالبك ومنها اتشار شریعتك وكثرة الاخذين بها (ونفسيرا) ومن جهة نصرته لك على جميع اعدائك فلا تقابل بمن يعاديك وسبيل حکمك الى اقطار الارض واكثاف الدنيا دلت الآية بالعبارة والاشارة على أن لكل شيء ووليّ أعدوا يخضع الله به ويظهر شرف اصطفاؤه قال ابو بكر بن طاهر رحمه الله رفعت درجات الانبياء والاولياء باخصانهم بالخالفين والاعداء • ابرای حکمتی روح القدس از طشت زر • دست موسی را بسوی طشت آذری برد • قال في التأويلات النجبية بشرای أنه تعالى يقبض لكل صديق صادق في الطلب عدوا معاندا من مطرودي الحضرة ليؤذيه وهو يصبر على اذاه في الله ويحتمل به حلمه ويرضى بقضاء الله ويستسلم بالصبر على بلائه ويشكره على نعمة التوفيق للتسليم وتقويض الامر الى الله والتوكل عليه ليسير بهذه الاقدام الى الله بل بطريق هذه الاجنحة في الله بالله كما هو سنة الله في تربية انبيائه واوليائه وان تجد لسنة الله تبديلا وفي الخبر لو أن مؤمننا ارتقى على ذروة جبل لقبض الله اليه منافقا يؤذيه فيؤجر عليه ثم لم يغادر الله الجرم المعاند العدو لوليّه حتى اذاه وبال ما استوجبه على معانده كما قال في حديث رباني من عادى لي وليا فقد بارزني بالحرب وقال وانا انتقم لا وليا لي كما ينتقم الليث الجريئ الجروه • دانستنی بود در فن منطق منفرد و در سائر علوم ریاضی متبحر مولانا میر جمال نام که در کسوت قلندری می زیست و کینک می پوشید و نماز نمی گزارید و در ارادت کباب محرمات بغایت دلبرویی حیابود و منکر طریق مشایخ و طائفة اولیا و دائم الاوقات غیبت و مذمت حضرات ایشان میکرد و محتشان بی ادبانه می گفت روزی با سه طالب علم که ایشان نیز در مقام هزل و ظرافت و تعرض و سفاقت بودند بمجلس مولانا ناصر الدین اتراری در آمدند و پیش از آنکه سخن آغاز کند مقداری بنک از آستین کینک بیرون آورد و در دهان نهاد و خواست که فرو برد در کلاهی وی محکم شد و راه نفس بروی بسته گشت آخر حضرت شیخ فرمودند نامشئی محکم بر کلاهی وی زدند و آن بنک از کلاهی وی در میان مجلس افتاد و همه حاضران برو خندیدند و او با خجالت تام از مجلس بیرون آمد و رسوا شد و فرار نمود و دیگر کسی از و نشان نداد • چون خدا خواهد که رده کس درد • میاش اندر طعنه با کان برد • آنکه می درید جامه خلق چیست • شد در دیده آن او ایشان درست • آن دهان کز کز و تسخیر بخواند • مر محمد راد هانش کز بماند • باز آمد کای محمد عفو کن • ای ترا ا لطاف و علم من لدن • من ترا افسوس می کردم ز جهل • من بدم افسوس را منسوب و اهل (وقال الذين

كفروا لولا نزل عليه القرآن) و گفتند مشرکان عرب چرا فرود فرستاده نشده بر محمد قرآن • فلولاً تخضیضه بمعنی هلاک و التزیل ههنا مجرّد عن معنی التدریج بمعنی انزل کثیر بمعنی اخبر لئلا يشاقق قوله (بجمله واحدة) دفعة واحدة كالكتب الثلاثة ای التوراة والانجیل والزبور حال من القرءان اذ هي في معنى مجتمعة وهذا اعتراض حجة و بهت لا طائل تحته لأن الاعجاز لا يختلف بنزوله بجملة او مفزقا وقد تحدوا بسورة واحدة فنجزوا عن ذلك حتى اخلدوا الى بذل المهج والاموال دون الاتيان بهامع أن للتفریق فوائد منها ما اشار اليه بقوله (كذلك لنثبت به فؤادك) محل الکاف النصب على انها صفة لمصدر مؤكّد معلل بما بعده وذلك اشارة الى ما يفهم من كلامهم ای مثل ذلك التزیل المفرق الذي قد حوافيه نزلناه لا تنزلا مغايرا له لنقوى بذلك التزیل المفرق فؤادك ای قلبك فان فيه تسيرا لحفظ النظم وفهم المعنى وضبط الاحكام والعمل بها ألا ترى أن التوراة انزلت دفعة فشق العمل على بني اسرائيل ولائنه كلما نزل عليه وحی جدید فی کل امر وحادثة ازداد هوقوة قلب و بصيرة و بالجملة انزال القرءان منجمما فضيلة خص بها نبينا عليه السلام من بين سائر النبيين فان المقصود من انزاله أن يتخلق قلبه المنير بنجاة القرءان ويتقوى بنوره ويتغذى بحقائقه وعلومه وهذه الفوائد انما تكتمل بانزاله مفزقا ألا يرى أن الماء لو نزل من السماء جملة واحدة لما كانت تربة الارزوع به مثلها اذ انزل مفزقا الى ان يستوى الارزوع (ورتلناه ترتیلا) عطف على ذلك المضمع و التزیل التفریق و بجي الكلمة بعد الاخرى بسكوت يسير دون قطع النفس واصله في الاسنان وهو تفرج بها والمعنى كذلك نزلناه وقرأناه عليك شيئا بعد شيء على تودة

وتكمل في عشرين سنة او ثلاث وعشرين (ولا يأتونك بمثل) اي بسؤال عجيب وكلام غريب كانه مثل
 في البطلان يريدون به القدر في حقك وحق القرءان والمعنى بالفارسية ونمى آرد مشركان عرب برأى تو
 يا محمد مثلى يعنى در بيان قدح نبوت وطعن كآب تو- نحن نمى كويند (الاجتنال) في مقابلته وبالفارسية مكر
 أنك ماى آريم برأى تو فالباء في قوله (بالحق) للتعدي ايضا اي بالجواب الحق الثابت المبطل لما جأوا به
 القاطع لملة القيل والقيل (واحسن تفسيراً) عطف على الحق والتفسير تفصيل من القسر وهو كشف ما غطى
 والمعنى وبما هو احسن بياناً وتفصيلاً لما هو الحق والصواب ومقتضى الحكمة بمعنى أنه في غاية ما يكون من
 الحسن في حد ذاته لان ما يأتون به له حسن في الجملة وهذا احسن منه لان سؤالهم مثل في البطلان فكيف
 يصح له حسن الالهم الان يكون بزعمهم يعنى لما كان السؤال حسناً بزعمهم قيل الجواب احسن من
 السؤال والاستثناء مفرغ محله النصب على الحالية اي لا يأتونك بمثل في حال من الاحوال الاحال اي انما بالحق
 الحق الذى لا يحيد عنه وهذا بعبارة ناطق ببطلان جميع الاستئلة وبصفة جميع الاجوبة وباشارة منبى عن
 بطلان السؤال الاخير وصحة جوابه اذ لولا أن التزليل على التدرج لما مكن ابطال تلك الاقتراحات الشنيعة
 او يقال كل نبى اذا قال له قومه قولاً كان النبى هو الذى يرتد عليهم واما النبى عليه السلام اذا قالوا له شيئاً قاله
 يرتد عليهم (الذين) اي هم الذين (يحشرون على وجوههم الى جهنم) اي يحشرون كائين على وجوههم يحشرون
 عليها ويحشرون الى جهنم يعنى روى برزخين نهاده ميروند بسوى دوزخ وفي الحديث يحشرون الناس يوم القيامة على
 ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه قيل ياتي الله كيف يحشرون على
 وجوههم فقال ان الذى امشاهم على اقدامهم فهو قادر على ان يمشيهم على وجوههم (اولئك) ان كروه (ثم مكاناً)
 برتر از روى مكان يعنى مكان ايشان برترست از منازل مؤمنان كه در دنيا داشتند وايشان طعنه مى زدند كه اى
 الفريقين خير مقاماً واحسن ندبا وقال تعالى فسيعلمون من هو شر مكاناً اي من الفريقين بأن يشاهدوا الامر
 على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون أنهم شر مكاناً لا خير مقاماً (واضل- سبيلاً) واخطأ طريقاً من كل احد
 وبالفارسية وكج ترونا صوابتريد از جهت راه چه راه ايشان مفضى باتش دوزخست * والاظهر أن التفضيل
 للزيادة المطلقة والمعنى اكثر ضلالاً عن الطريق المستقيم وجعل مكانهم شرًا ليكون البغ من شرارتهم وكذا وصف
 السبيل بالاضلال من باب الاستناد المجازي للمبالغة واعلم أنهم كانوا يضلون المؤمنين ولذا قال تعالى حكاية وانا
 اواباكم لى هدى وفي ضلال مبين فاذا افضى طريق المؤمنين الى الجنة وطريقهم الى النار يتبين للكل حال
 الفريقين (قال الصائب) واقف نميشوند كه كم كرده اند راه * تار هروان براهم باي نمى رسند *
 والمعنى يوم القيامة هو الله تعالى فانه يقول وامتازوا اليوم ايها المجرمون ولما استكبر الكفار واستعلاوا حتى
 لم يخشوا لعبدة الله تعالى حشرهم الله تعالى على وجوههم ولما تواضع المؤمنون رفعهم الله على العجايب
 فمن هرب عن المخالفة واقبل الى الموافقة فجاوب من عكس هلاك واين يهرب العاصي والله تعالى مدركه
 قال احمد بن ابى الجوارى كنت يوماً جالساً على غرفة فاذا جارية صغيرة تفرع الباب قفلت من الباب فقالت
 جارية تسترشد الطريق قفلت طريق النجاة ام طريق الهرب فقالت باطل اسكت فهل لله رب طريق وايها
 يهرب العبد فهو في قبضة مولا فعلى العاقل ان يهرب في الدنيا الى خير مكان حتى يتخلص في الآخرة من شر
 مكان وخير مكان في الدنيا هو المساجد ومجالس العلوم النافعة فان فيها النفعات الالهية (قال المولى الجامى)
 ما ندر ايم مشامى كه توانيم شنيد * ورنه هر دم رسد از كاشن وصلت نفعات * نسال الله نفعات
 روضات التوحيد وروائع حدائق التفريد (ولقد آتينا موسى الكتاب) اللام جواب اقسامه محذوف اي وبالله
 لقد آتينا موسى التوراة اي انزلناها عليه بعد اغراق فرعون وقومه وفي الارشاد والتعرض في مطلع القصة
 لا يتساء الكتاب مع أنه كان بعد مهلك القوم ولم يكن له مدخل في هلاكهم كسائر الآيات للابذان من اول
 الامر يلوغ عليه السلام غاية الكمال ونيله نهاية الآمال التي هي انجاء بنى اسرآيل من ملك فرعون
 وارشادهم الى طريق الحق بما في التوراة من الاحكام (وجعلنا معه) الظرف متعلق بجعلنا (اخاه) مفعول
 اول له (هرون) بدل من اخاه وهو اسم اعجمي ولم يرد في شئ من كلام العرب (وزيراً) مفعول ثان اي معينا يوازره
 ويعاونه في الدعوة واعلاء الكلمة فان الموازنة المعاونة وفي القاموس الوزر بالكسر الثقل والحمل الثقيل

والوزير جأ الملك الذي يحمل ثقله ويضعه برأيه وحاله الوزارة بالكسر وفتح والجمع وزراء والجبأ محركة جليس الملك وخاصته وقال بعضهم الوزير الذي يرجع اليه ويخصن برأيه من الوزير بالتعريف وهو ما يلجأ اليه ويعتصم به من الجبل ومنه قوله تعالى كلا لا وزر اى لا ملجأ يوم القيامة والوزير بالكسر الثقل تشبها بوزر الجبل وبعبء ذلك عن الانتم كما يعبر عنه بالثقل لقوله ليحملوا اوزارهم وقوله ليحمل انقالهم واثقالا مع انقالهم والوزير بالفارسية يارومدكار وكارساز * فان قلت كون هرون وزيرا كلنسا في لكونه شريكا في النبوة لانه اذ صار شريكا له خرج عن كونه وزيرا قلت لا ينافي ذلك مشاركته في النبوة لان المنشركين في الامر متوازنان عليه (قلنا) لهما حينئذ (اذها الى القوم الذين كذبوا باياتنا) هم فرعون وقومه اى القبط والايات هي المعجزات التسع المفصلات الظاهرة على يد موسى عليه السلام ولم يوصف القوم عند ارسالهم اليهم بهذا الوصف ضرورة تأخر تكذيب الايات عن اظهارها المتأخر عن الامر به بل انما وصفوا بذلك عند الحكاية رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا لعله استحقاقهم لما يحكي بعده من التدمير ويقال باياتنا التكوينية اى بالعلامات التى خلق الله فى الدنيا ويقال بالرسول ويكتب الانبياء الذين قبل موسى كما فى قوله وقوم نوح لما كذبوا الرسل فالباء على كل تقدير متعلقة بكذبوا لا باذها وان كان الذهاب اليهم بالايات كما فى قوله فى الشعراء فاذهبوا باياتنا واما التكذيب فتارة يتعلق بالايات كما فى قوله فى الاعراف فظلموا بها اى بالايات وقوله فى طه ولقد اريناهم آياتنا كلها فكذبوا اى الايات ونارة بموسى وهرون كما فى قوله فى المؤمنين فكذبوا بهما (فدترناهم تديرا) التدمير ادخال الهلاك على الشيء والدمار الا اتصال بالهلاك والدمور الدخول بالمكره وتقدير الكلام فذهب اليهم فأرياهم آياتنا كلها فكذبوا بهما تكذبا مستمرا فاهلكناهم اثر ذلك التكذيب المستمر اهلاكا عجيبا هائلا لا يدرك كنهه وبالفارسية پس هلاك كردم ايشانرا هلاك كردى فى باغراق درياى قلم فاقصر على حاشيتى القصة اى اؤها واخرها كنفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة ببعثة الرسل والتدمير بالتكذيب والفاء للتعقيب باعتبار نهاية التكذيب اى باعتبار استمراره والا فالتدمير متأخر عن التكذيب بازمنة متطاولة (وقوم نوح) منصوب بضمير يدل عليه فدمرناهم اى ودمرنا قوم نوح (لما كذبوا الرسل) اى نوحا ومن قبله من الرسل كشت وادرس او نوحا وحده لانه تكذبه تكذيب لا يكل لا تفاههم على التوحيد والاسلام ويقال ان نوحا كان يدعو قومه الى الايمان به وبالرسل الذين بعده فلما كذبوه فقد كذبوا جميع الرسل كما ثبت أن كل نبي اخذ العهد من قومه أن يؤمنوا بجناح النبیین ان ادركوا زمانه (اغرقناهم) بالطوفان والاغراق غرقه كردن والغرق الرسوب فى الماء اى السقوط وهو استئناف مبين لكيفية تدميرهم (وجعلناهم) اى اغرقناهم وقصمهم (لناس اية) عظيمة يعتبر بها كل من شاهدها وسمعها وبالفارسية نشانی وداستانی وهو مقول بان جعلنا للناس ظرف لقوله (وأعذنا) وآماده كردم * اى فى الآخرة (للقائمين) اى لهم اى للمغربين والاطهار فى موقع الاضرار للتسهيل بظلمهم والايدان بتجاوزهم الحد فى الكفر والتكذيب (عذابا ليا) سوى ما حل بهم من عذاب الدنيا ومعنى أليما وجيعا وبالفارسية دردناك (وعادا) عطف على قوم نوح يعنى هلاك كردم قوم عاد را بتكذيب هود (وعمود) وكروه عمود را بتكذيب صالح (واصحاب الرس) الرس البئر وكل ركبة لم تطو بالحجارة والا جرفه هورس كما قال فى الكشف الرس البئر الغير المطوية اى المبنية انتهى وفى القاموس كالصباح المطوية بانسقاط غير واصحاب الرس قوم يعبدون الاصنام بعث الله اليهم شعيبا عليه السلام فكذبوه فيمناهم حول الرس اى بئرههم الغير المبنية التى يشربون منها ويسقون مواشيهم اذا نهارت فخصف بهم وبديارهم ومواشيهم واموالهم فهلكوا جميعا وفى القاموس الرس بئر كانت لبقية من عمود كذبوا نبيهم ورسوه فى بئرتهى اى دسوه واخفوه فيما قفسوا الى فعلهم بنبيهم فالرس مصدر ونيهم هو حنظلة بن صفوان كان قبل موسى على ماذكر ابن كثير وحين دسوه فيها غارماؤها وعطشوا بعد ريم ويست اشجارهم وانقطعت ثمارهم بعد ان كان ماؤها ريم ويكفى ارضهم جميعا وتبدلوا بعد الانس الوحشة وبعد الاجتماع الفرقة لانهم كانوا بمن بعد الاصنام وقد كان ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم ذى عنق طويل كان فيه من كل لون فكان ينقض على صيائهم فيخطفهم اذا اعوزهم الصيد وكان اذا خطف احدا منهم اغرب به الى جهة الغرب ثقيل له لطول عنقه ولذا هابه الى جهة المغرب عنقاء مغرب فروبرنده ونايد كنده فيوما خطف ابنة مراة فاشكو ذلك الى حنظلة التى عليه السلام وشرطوا ان كفوا شره

ان یؤمنوا به فدعا علی تلك العنقاء فأرسل الله علیها صاعقة فاحرقتها ولم تعقب اودھب الله بهما لی بعض جزائر
 البحر المحيط تحت خط الاستواء وهی جزيرة لا یصل الیها الناس وفیها حیوان کثیر کالغیل والکركدن والسباع
 وجوارح الطیر (قال الکاشانی) یغمر دعافر مود که خدا یا این مرغ را بکبر و نسل بریده کردان دعاء یغمر
 بفرا جابت رسید و آن مرغ غائب شد و دیگر از و خبری و اثری پیدا نشد و جز نام از و نشان نماند و در چیزها
 نایافت بد و مثل زنند کما قیل منسوخ شد مرگت و معدوم شد وفا * و زهر د و نام ماند چو عنقا و کیا *
 و صاحب لمعات از بی نشانی عشق برین وجه نشان میدهد * عشقم که درد و کون مکانم بدید نیست *
 عنقای مغرب که نشانم بدید نیست * فالعنقاء المغرب بالضم و عنقاء مغرب و مغربة و مغرب بالا ضافة
 طائر معروف الاسم لا الجسم او طائر عظیم بعد فی طیرانه او من الالفاظ الدالة علی غیر معنی کافی القاموس
 ثم کان جزأه منهم ان قتلوه و فعلوا به ما تقدم من الرس یقال وجد حنظلة فی بئر بعد دهر طویل یدیه علی شجته
 فرفعت یدیه فسال دمه فکرت یدیه فعادت علی الشجرة وقیل اصحاب الرس قوم نساؤهم مباحات ذکر ان
 الدلهات ابنة بلیس أتهن فشهن الی النساء ذلک و علمتهن فسلط الله علیهم صاعقة من اول اللیل و خسفا
 فی آخره و صیحة مع الشمس فلم یبق منهم احد و فی الخبر ان من اشراط الساعة ان تستکفی الرجال بالرجال
 و النساء بالنساء و ذلک الحق و فی الحديث المرفوع - صاقي النساء زنی بینهن و قیل قوم کذبوا نبیا انما هم فبوه
 فی بئر ضیقة القعر و وضعوا علی رأس البئر صخرة عظيمة لا یقدر علی حملها الا جماعة من الناس و قد کان آمن به من
 الجميع عبد اسود و کان العبد یأقی الجبل فیحطب و یحمل علی ظهره و یدیع الحزمة و یشترى بئنها طعاما ثم یأقی
 البئر فیلقی الیه الطعام من خروق الصخرة و کان علی ذلک سنین ثم ان الله تعالی اهلك القوم و ارسل ملکا فرفع الحجر
 و اخرج النبی من البئر و قیل بل الاسود عالج الصخرة فقاوم الله (ففعها و ألقى حبلا الیه و استخرجه من البئر
 فأوحى الله الی ذلک النبی أنه رفیقہ فی الجنة و فی الحديث (ان أول الناس دخولا الجنة لعبد اسود) یرید هذا العبد
 علی بن الحسین بن علی - زین العابدین رضی الله عنهم روایت کنند از پدر خویش گفتا مردی آمد از بنی تمیم پیش
 امیر المؤمنین علی - رضی الله عنه گفت یا امیر المؤمنین خبر ده مارا از اصحاب رس از کدام قوم بودند و در کدام
 عصر و دیار و مسکن از ایشان بگما بود یا د شاه ایشان که بود رب العزة یغمر یا ایشان فرستاد یا نفرستاد
 و ایشان را بچه هلاک کرد ما در قرآن ذکر ایشان میخوانیم که اصحاب الرس نه قصه ایشان بیان کرده نه احوال
 ایشان گفته امیر المؤمنین علی گفت یا خاتم النبیین کسی پیش از تو هیچ کس این سؤال از من نکرد و بعد
 از من قصه ایشان از هیچ کس نشنود ایشان قومی بودند در عصر بنی اسرآئیل پیش از سلیمان بن داود
 بد رخت صنوبری بر تنیدند آن درخت که یافث بن نوح کشته بود بر شفر چشمة معروف و بیرون از آن چشمة
 نهری بود روان و ایشان را دوازده پاره شهر بود بر شط آن نهر و نام آن نهر رس بود و در بلاد مشرق و در روزگار
 هیچ نهر عظیم تر و بزرگتر از آن نهر نبود نه هیچ شهر آبادان تر از آن شهرها و ایشان و ممینه از شهرها و مدینه بود
 نام آن اسفند آباد و پادشاه ایشان از نژاد نمرود بن کنعان بود و در آن مدینه مسکن داشت و آن درخت
 صنوبر در آن مدینه بود و ایشان تخم آن درخت بردند یا آن دوازده پاره شهر تا در شهری درختی صنوبر
 برآمد و بیالید و اهل آن شهر آنرا معبود خود ساختند و آن چشمة که در زیر صنوبر بر اصل بود هیچ کس را
 دستوری نبود که از آن آب بخورد یا بر کفتی که میکشند که هی حیاة آلهتنا فلا یبغی لاحد ان یتقص من
 حیاتها پس مردمان که آب میخوردند از نهر رس میخوردند و رسم و آیین ایشان بود در هر ماهی اهل آن
 شهرها کردن درخت صنوبر خویش بر آمدن و آنرا برین و ر و جامه الهوان بیاراستن و قربانها کردن و آتشی
 عظیم افروختن و آن قربانها بر آن آتش نهادن تا دخان و قنار آن بالا کرفتی چندانکه در آن تاریکی دود
 دیدها و ایشان از آسمان محبوب کشتی ایشان آن ساعت بسجود در افتادند و نضرع و زاری فراد رخت
 کردند تا از زمان آن درخت شیطان آواز دادی که ای قدر ضیعتکم فطیبوا نفسا و قزوا عینا چون آواز
 شیطان بکوش ایشان رسیدی سر برداشتند و شادان و نازان و یک شبان روز در نشاط و طرب و خج خوردن
 بسر آوردندی یعنی که معبود ما از ما راضی است بدین صفت روزگار در آن بسر آوردند تا کفر و شرک ایشان
 بغایت رسید و تمرد و طغیان ایشان بالا گرفت رب العالمین یا ایشان یغمری فرستاد از بنی اسرآئیل از نژاد یهود

ابن یعقوب روز کاری در ایشایرا دعوت کرد ایشان نگریدند و شرک و کفر را بیفزودند تا یغمبر در الله زارید
 و در ایشان دعای بدر کرد گفت یا رب ان عبادک ابو الکذبی و الکفر بک بعدون شجرة لانضر. ولا تنفع فارهم
 قدر تک و سلطانک چون یغمبر این دعا کرد در غنهای ایشان همه خشک گشت گفتند این همه از شوی این
 مرد است که دعوی یغمبری میکند و عیب خدایان ما میجوید و او را بکفر کند و در چاهی عظیم کردند آورده اند
 در قصه که انبویها ساختند فراخ و آنرا بهر آب فرو بردند و آب از انبویها بر میکشیدند تا بخشک
 رسید آنکه از انجا در چاهی دور فرو بردند و او را در ان چاه کردند و سندی عظیم بر سر ان چاه استوار نهادند
 و انبویها از قعر آب برداشتند گفتند اکنون دانیم که خدایان ما از ما خشنود شوند که عیب جوی ایشانرا
 هلاک کردیم یغمبر در ان وحشتگاه بالله نالید و گفت سیدی و مولای قدری ضیق مکانی وشده کری فارحم
 ضعف رکنی و قلّه حلیتی و عمل قبض روحی و لا توخر اجابة دعوی حتی مات علیه السلام فقال الله لجبریل
 ان عبادی هؤلاء غرهم حلی و امنوا مکرری و عبدوا غیری و قتلوا و سولنی غانا المنتقم عن عصائی و لم یخش
 عقلی و انی خلقت لا یعلمهم عبرة و نکل الالعالمین پس رب العالمین بادعا صاف کرم بایشان فرو کشاد تا همه
 یکدیگر شدند و فراهم میومند آنکه زمین دوز ایشان چون سنک کبریت گشت و از بالا ابری سیاه
 برآمد و آتش فرو بارید و ایشان چنانکه اوزیر در آتش فرو کرد از دفر و کداختند فعوذ بالله من غضبه و درک
 قصه کذا فی کشف الاسرار و العالم الربانی الرشید البزیدی (و قرونا) ای و دترنا ایضا اهل اعصار جمع قرن
 و هم القوم المقترنون فی زمن واحد و فی القاموس الاصح أنه مائة سنة لقوله علیه السلام لغلام عش قرونا
 فعاش مائة سنة (بین ذلك) المذکور من الطوائف و الامم و بالفارسیة میان قوم نوح و عاد و میان عاد
 و ثمود تا باصحاب الرس (کثیرا) لایعلم مقدارها الا الله کقوله لایعلمهم الا الله و لذلك قالوا کذب التسابون
 ای الذین ادعوا العلم بالانساب و هو صفة لقوله قرونا و الافراد باعتبار معنی الجمع و العدد کافی قوله تعالی
 و بث منهم رجالا کثیرا (و کلا) منصوب بمضمربدل علیه ما بعده ای ذکرنا و اندرنا کل واحد من الامم
 المذکورین المهلکین (ضربنا له الامثال) بینا له القصص العجیبة الزاجرة عما هم علیه من الکفر و المعاصی
 بواسطة الرسل (و کلا) ای کل واحد منهم بعد التکذیب و الاصرار (تبرنا تنبیرا) اهلکنا اهلا کاعجیبا هاتلافان التبر
 بفتح الکمر و الالهلاک و التبر التکسیر و التقطیع قال الزجاج کل شیء کسره و قته فقد تبره و منه التبر لمکسر
 الزجاج و ثبات الذهب و الفضة قبل ان یصاغ فاذا صیغ فاهما ذهب و فضة (واقدا نوا) ای و بالله لقد أتی قریش
 فی متاجرهم الی الشلم و مروا (علی القرية التي امطرت مطر السوء) یعنی سدوم و بالذال المهملة و قبل بالذال
 المعجمة اعظم قری قوم لوط امطرت علیها الحجارة و اهلکت فان اهلها كانوا یعملون العمل الخیث و کان کل حجر
 منها قدر انسان و اعلم أن قری قوم لوط خمس ما نجح منها الا واحدة لان اهلها كانوا لا یعملون العمل الخیث
 و سدوم من التي اهلکت و تخصیصها ههنا لکونها فی عمر تجار قریش و كانوا حین مرورهم بهار و نهام و قهقهة
 و لا یعتبرون و انتصاب مطر علی انه مصدر مؤکد بخذف الزوائد کما قبل فی انبته الله نبیا حسنا ای امطار
 السوء و مطر مجع و لا فی الخیر و امطر فی الشر و قبل هما لغتان و السوء ففتح السین و ضمه کل ما یسوء الانسان
 و یغمه من البلاء و الالف و المعنی بالفارسیة و برکذشتند بران شهر که باران بدبار یدیعنی بروسنک بارانیده
 شد و فی الخبر أن رسول الله صلی الله علیه و سلم رأى ليلة المعراج فی السماء الثالثة حجارة موضوعة فسأل
 عن ذلك جبریل فقال هذه الحجارة فضلت من حجارة قوم لوط خبئت للظالمین من امتک ای خفيت و اعدت
 و ذلك أن من اشرط الساعة ان یطر السماء بعض الحبوب کالقمح و الذرة و نحوهما وقد شاهدناه فی عصرنا
 و سیأتی زمان تمطر الحجارة و نحوها علی الظالمین نعوذ بالله تعالی (افلم یکنوا یرونها) آیائی دیدند آنرا
 سر نکون ای فی مرار مرورهم فیخافوا و یعتبروا و یؤمنوا (بل كانوا لا یرجون نشورا) حقیقة الرجاء انتظار
 الخیر و ظن حصول ما فیہ مسرّة و لیس النشور ای احیاء المیت خیرا مؤدیا الی المسرّة فی حق الکافر فهو محجّاز
 عن التوقع و التوقع یستعمل فی الخیر و الشر فامکن ان یتصور النسبة بین الکافر و توقع النشور و المعنی
 بل كانوا کافرا لا یتوقعون نشورا ای ینکرون النشور المستتبع للجزاء الاخری و لا یرون لنفس من النفوس
 نشورا اصلا مع تحقیقه حتما و شبهه للناس عموما و اطرا دة و قوعا فکیف یعتبرون بالجزاء الدینی فی حق طائفة

خاصة مع عدم الاطراء. والملازمة بينه وبين للعصى حتى يتذكروا ويتعقلوا بما شاهدوه من آثار الهلاك وانما يجعلونه على الاتفاقات واعلم أن النشور لا ينكره الكفور وقد جعل الله البيع في الدنيا شاهدا له ومشيئا لوقوعه وفي الخبر اذا رآيت البيع فاذكروا النشور والبيع مثل يوم النشور لأن البيع وقت القتل البذر ويكون الزراع قلبه معلقا الى ذلك الوقت ليخرج ام لا فكذلك المؤمن يجتهد في طاعته وقلبه يكون معلقا بالخوف والرجاء الى يوم القيامة أيقبل الله تعالى منه ام لا ثم اذا خرج الزرع وادرك يحصد يدرس ويذرى ثم يطعن ويعجن ويخبز واذا خرج من النشور بلا احتراق يصلح للنوان ولو احترق ضاع عمله وبطل سعيه وكذلك العبد يصلح ويصوم ويرى ويحج فاذا جاء ملك الموت وحصد روحه بمنجل الموت وجعلوه في القبر يصكون فيه الى يوم القيامة واذا جاء يوم القيامة وخرج من قبره ووقع الحشر والنشور وامره الى الصراط فاذا جاوز الصراط سالما فقد صلح للرؤية والا فقد هلك فعلى العاقل ان يتفكر في النشور ويتذكر عاقبة الامور (وفي المنشور)

فضل مردان برزن طلي برست * ذان بود كه مرد پايان بين ترست * مرد كاند ره اقبتي بيني خست *
 اوز اهل علقبت از زن كست * از جهان دو بانك هي آيد بضد * تا كدامين را تو باشي مستعد *
 آن يكي بانكش نشور اقبيا * وآن يكي بانكش خريب لشقا * ان يكي بانك اين كه اينك حاضر م *
 بانك ديگر بنكر اندرا خرم * من شكوفه خارم اي خوش كرم دار * كل بر زم من غمايم شاخ خار *
 بانك اشكوفه لش اينك كل فروش * بانك خارش او كه سوي مامكوش * اي خنك آن كوز اول آن شنيد *
 كش بقول ومستمع مردان شنيد (واذا رآوك) اي ابصروك يا محمد يعني قريشا (ان يتخذونك الازهوا)
 ان نافعية اي ما يتخذونك الاموضع هروا يستهزئون بك قائلين بطريق الاستعقار والتهمك (لهذا الذي بعث الله رسولا) اي بعث الله اليك رسولا ليثبت الحجة علينا وبالفارسية آيا اين كس آنست كه او را برانگيخت خدا و فرستاد يغمبر يعني لم يقتصروا على ترك الايمان وايراد الشبهات الباطلة بل زادوا عليه الاستخفاف والاستهزاء اذ ارأوه وهو قول ابي جهل لابي سفيان وهذا بني عبد مناف وفي التأويلات النجمية يشير الى أن اهل الحس لا يرون النبوة والرسالة بالحس الظاهر لانها تدرك بنظر البصيرة المؤيدة بنور الله وهم حسان بهذا البصر فلما سمعوا منه ما لم يهتدوا به من كلام النبوة والرسالة ما اتخذوه الازهوا وقالوا مستهزئين بهذا الذي بعث الله رسولا وهو بشر مثلكم محتاج الى الطعام والشراب (وفي المنشور) كار با كان راقيا من از خود مكبر *
 كچه مانند در بنشتن شير شير * بجله عالم زين سبب كراه شد * كم كسي زابدال حق آكه شد *
 همسري با نبيا برداشتند * اوليا راهجو خود پنداشتند * گفته اينك ما بشرايشان بشر *
 ما و ايشان بسته خوابيم و خور * اين ندانستند ايشان از عي * هست فرقي درميان بي منتهي *
 هرد وكون زنبور خوردند از محل * ليك شد زين نيش وزان ديگر عدل * هرد وكون آهوكا خوردند و آب *
 زين يكي سر كين شد وزان مشك ناب * هرد وني خوردند از يك آنجور *
 اين يكي خالي وآن براز شكر (ان كاد) ان محقة من الثقله واللام في (ايضلتا) هي الفارقة بين ما وضمر الشان محذوف اي انه كادى قارب محمد ليضلتا (عن الكهنا) اي ليصرفنا عن عبادتها صرفا كليا بحيث يبعدنا عنها وبالفارسية بدرستی نزديك بود كه او بسختن دلفريب و بسياري جهد درد دعوت و اظهار دلایل بر مدعاي خود كراه كند و باز دارد ما را از پرستش خدايان ما (لولان صبرنا عليها) ثبتنا عليها و استمكتا بعبادتها قال الله تعالى في جوابهم (وسوف يعلمون) البتة وان تراخي (حين يرون العذاب) الذي يستوجه كفهم اي يرون في الآخرة عيانا ومن العذاب عذاب بدر ايضا (من اضل سبيلا) نسبوه عليه السلام الى الضلال في ضمن الاضلال فان احدا لا يضل غيره الا اذا كان ضالا في نفسه فرد هم الله واعلم انه لا يهملهم وان اهلهم وصف السبيل بالاضلال مجازا والمراد سالكوها ومن اضل سبيلا جله استفهامية معلقة ليعلمون فهي سادة مستمفعوليه (ارأيت) اي اديدي (من اتخذ الله هواه) كذا رأيت تستعمل تارة للاعلام وتارة للسؤال وههنا للتعجب من جهل من هذا وصفه والله مفعول ثان قدم على الاول للاعتناء به لانه الذي يدور عليه امر التعجب والهوى مصدر هو به اذا احبه واشتهاه ثم هي به المهوى المشتبه محمودا كان او مذموما ثم غلب على غير المحمود فقبل فلان اتبع هواه اذا اريد ذمته فالهوى ما ميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتها

من غیرسند منقول و دلیل معقول و المعنی آریت یا محمد من جعل هوا اله لنفسه بان اطاعه و بی علیه امر دینه معرض عن استماع الحجة و البرهان بالکلیه کانه قبل الالجب عن جعل هوا بمنزلة الاله فی التزام طاعته و عدم مخالفته فانظر الیه و تعجب منه و هذا الاستفهام للتقریر و التعجیب و گفته اند قوی بودند از عرب که سنک می رستیدند هرگاه که ایشانرا سنیکی نیکو بچشم آمدی و دل ایشان آن خواستی از امر وجود بردی و آنچه داشتندی بیفکند ندی حارث بن قیس از ایشان بود در کار وانی میرفتند و آن سنک داشتند از شتر بیفتاد آواز در قافله افتاد که سنک معبود از شتر بیفتاد توقف کنید تا بجویم ساعتی جستند و یافتند کوشیده از ایشان آواز داد که وجدت حجرا احسن منه فسیروا فی الحدیث ما عبد اله ابض علی الله من الهوی فکل من بهیش علی ما یکون له فی شرب نفسانی ولو کان استعمال الشربة بهذه الطبیعة و مطلبه فی الخطوط النفسانية لا الحقوق الربانية فهو عابد هوا کافی التأویلات النجیمة (قال الکاشفی) صاحب تأویلات فرموده که هر که بغیر خدای چیزی دوست دارد و بر و باز ماند و او را پرستد در حقیقت هوای خود را می پرستد زیرا که هوای او او را بر محبت غیر خدا میدارد سید حسینی رحمه الله در طرب المجالس آورده که چون آدم صنی علیه السلام با حوا عقد بستند ابلیس و دنیا یکدیگر پیوستند و همچنانکه از امتزاج آنان بایکدیگر ادبی وجود گرفت از وصلت ایشان با همه هوا مددی یابند در سوم وعادات مرده و مذاهب و ادیان مختلفه همه از تأثیر او ظهوری یابد • غباری که خیزد میان راهوست • چه گویم که هر یوسفی را چه اوست • قوت غلبه او تا حد بست که • الهوی اول اله عبد فی الارض در شان او وارد شده و زبان قرآن در حق او چنین فرموده که آریت من اتخذ الهه هوا کوی که اصل هواست و آلهه باطله همه فرع او شد و از اینجا که مخالف هوای سبب وصول بحقیقت ایمانست • سر زهوی ناقت از سرور بیت • ترک هوای قوت پیغمبر بیت • قال ابوسلیمان رحمه الله من اتبع نفسه هواها فقد سعی فی قتلها لان حیاتها بالذکر و موتها و قتلها بالغفلة فاذا غفل اتبع الشهوات و اذا اتبع الشهوات صار فی حکم الاموات و فی المثنوی ابن جهان شهوتی بخانه ایست • انبیا و کافرانرا لانه ایست • لیکن شهوت بندها کان بود • زرنه و زرد زانکه قد کان بود • کافران قلبند و پا کان همچو زرنه • اندرین پونه در ندان دوشهر • قلب چون آمد سیه شد در زمان • زرد آمد شد زری او عیان • یکی را از کابر عمر قند گفتند که اگر کسی در خواب بیند که حق سبحانه و تعالی مرده است تعبیر آن چیست وی گفت که اکابر گفته اند که اگر کسی در خواب بیند که پیغمبر صلی الله علیه وسلم مرده است تعبیرش آنست که در شریعت این صاحب واقعه قصوری و فتوری واقع شده است و آن مردن صورت شریعت است این نیز مثل آن زنی دارد و بعضی بکار می فرمودند که میتوان بود که کسی را حضور مع الله بوده باشد ناگاه آن حضور نماند تعبیر آن مردن آن باشد و مولانا نور الدین عبدالرحمن جامی رحمه الله این سخن را تاویل دیگر کرده بودند فرموده که میتواند بود که بحکم آیت کریمه آریت من اتخذ الهه هوا یکی از هواها که صاحب واقعه از خدای خود گرفته بوده است از دل وی رخت بندد و نابود شود آن مردن خدای عبارت از نابودن این هوا بود پس این خواب دلیل باشد بر آنکه حضور او زیاده شود کذا فی رثعات علی الصنی ابن الحسین الکاشفی (افانیت تکنون) آیای باثبی نو (علیه) بر آنکس که هوای خود را خدا ساخته (وکیلا) حیظا تمنعه عن الشرب و المعاصی و حاله هذا ای الانخاذ ای لست موکلا علی حفظه بل انت منذر ف هذا الاستفهام للانکار و لیس هذا نهیا عن دعائه یا هم بل الاعلام بأنه قد قضی ما علیه من الانذار و الاغذار و قال بعض المفسرین هذه منسوخة بآیه السیف (ام تحسب) بل اتظن و بالفارسیة بلکه کان میری (ان اکثرهم یسمعون) ما یتلی علیهم من الایات حق سماع (او یقولون) ما فی تضاعفها من المواظ الزاجرة عن القبایح الداعیة الی المحاسن قهتیم بشأنهم و نطمع فی ایمانهم و تخصیص الا کثر لانه کان منهم من آمن و منهم من عقل الحق و کابر استکبارا و خوفا علی الرئاسة قال ابن عطاء رحمه الله لا تظن انک تسمع نداءکم انما تسمعهم ان یسمعو انداء الازل و الافان نداءکم لهم و دعوتکم لا تنفی عنهم شیئا و اجابتهم دعوتکم هو برکه جواب نداء الازل و دعوتهم غفل و اعرض فانما هو لبعده عن محل الجواب فی الازل (ان هم) ما هم فی عدم انتفاعهم بما یقرع آذانهم من قوارع الایات و انتفاء التدبر فیما شاهدونه من الدلائل

والمجترات (الاكالا انعام) الاكل البهائم التي هي مثل في الغفلة وعلم في الضلالة وفي التأويلات النجمية ليس لهم
 مهمة الا في الاكل والشرب واستجلاب حظوظ النفس كالبهائم التي نهتم بالاكل والشرب (بل هم اضل سبيلا)
 من الانعام لانها تتقادلن يقودها وتميز من يحسن اليها وتطلب ما ينفعها وتجنب ما يضرها وهؤلاء لا يتقادلون
 لربهم ولا يعرفون احسانه من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع ولا يتقون العقاب
 الذي هو اشد المضار ولا نهالم تعتقد حقاً ولم تكنسب خيراً ولا شرّاً بخلاف هؤلاء لان جهالتهم لا تضرب بأحد
 وجهالة هؤلاء تؤدى الى هيج الفتن وصد الناس عن الحق ولا نهام غير ممكنة من طلب الكمال فلا تقصير منها
 ولا ذم وهؤلاء مقصرون مستحقون اعظم العقاب على تقصيرهم واعلم ان الله تعالى خلق الملائكة وعلى
 العقل جيلهم وخلق البهائم وركب فيها الشهوة وخلق الانسان وركب فيه الامرين اى العقل والشهوة فمن غلبت
 شهوته عقله فهو شر من البهائم ولذا قال تعالى بل هم اضل سبيلا لان الانسان بقدمى العقل المغلوب والهوى
 الغالب ينقل الى اسفل دركة لا تبلغ البهائم اليها بخدم الشهوة فقط ومن غلب عقله هو اى شهوته فهو منزلة الملائكة
 الذين لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومن كان غالباً على امره فهو خير من الملائكة كما قال تعالى
 اولئك خير البرية (كما قال فى المنوى) در حديث امده كه بزادان مجيد * خلق عالم راسه كونه آفريد *
 يك كره راجله عقل وعلم وجود * آن فرشته است اونداند جز سجود * نيست اندر عنصرش حرص
 وهو * نور مطلق زنده از عشق خدا * يك كره ديكر از دانش تهى * همجو حيوان از علف در فرهى
 * او نيست در كه اصطبل و علف * از شقاوت غافلست او از شرف * اين سوم هست آدمى زاد و بشر *
 نيم از او فرشته و نيمش خر * نيم خر خود مائل سفلى بود * نيم ديكر مائل علوى بود * آن دو قسم آسود
 از جنك و خراب * وين بشر باد و مخالف در عذاب * وين بشر هم ز امتحان قمت شدند * آدمى
 شكند دوسه امت شدند * يك كره مستغرق مطلق شدست * همجو عيسى باملك ملحق شدست * نقش آدم ليك
 معنى جبرئيل * رسته از خشم وهو اوقال وقيل * قسم ديكر باخران ملحق شدند * خشم محض و شهوت
 مطلق شدند * وصف جبرئيلى در ايشان بود رفت * تنك بود آن خانه و آن وصف رفت * نام كالانعام
 كردان قوم را * زانكه نسبت كويى قطعه نوم را * روح حيوانى ندارد غير نوم * حشاهى
 منهكس دارند قوم * مانند يك قسمى دكر اندر جهاد * نيم حيوان نيم حى بارشاد * روز و شب
 در جنك و اندر كشمكش * كرده جانش آخرش بأولش * فعلى العاقل الاحتراز عن الافعال الحيوانية
 فانما سبب الزوال الجاه الصورى والمعنوى سئل بعض البرامكة عن سبب زوال دولتهم قال نوم الغدوات
 وشرب العشيّات وقيل لى وانما رقب بعد صلاة الفجر من لم يترك النوم اى من لم يترك الراحة الظاهرة مطلقاً
 ومال كالحىوان الى الدعة والحضور لم يخلص من الغفلة فدار الخلاص هو ترك الراحة والعمل بسبيل مخالفة
 النفس والطبيعة (الم ترائى ربك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهزمة للتقرير والرؤية رؤية العين
 والمعنى ألم تنظر الى بديع صنعته تعالى فان المنظور يجب ان يكون مما يصح ان يتعلق به رؤية العين (كيف) منصوبة
 بقوله (مدّ الظل) اصل المدّ الجزء من المدة الوقت الممتد والظل ما يحصل مما يضي بالذات كالشمس او بالغير كاقمر
 قال فى المفردات الظل صد الضمح وهو بالكسر الشمس وضوؤها كما فى القاموس وهو اعم من الفئ فانه يقال ظل
 الليل وظل الجنة ويقال لكل موضع لانصل اليه الشمس ظل ولا يقال الفئ الا ما زال عنه الشمس يعنى ان
 الشمس تفسخ الظل وتزيده شيئاً فشيئاً الى الزوال ثم يفسخ الظل ضوء الشمس ويزيله من وقت الزوال الى الغروب
 فان ظل الاخذ فى التزايد التامح لضوء الشمس يسمى فيثا لانه فاه من جانب المشرق الى جانب المغرب فهو من الزوال
 الى الغروب والظل الى الزوال والمعنى كيف انشأ الظل اى ظل كان من جبل او بناء او شجر عند ابتداء طلوع
 الشمس ممتداً وهو بيان لكمال قدرته وحكمته بنسبة جميع الامور الحادثة اليه بالذات واسقاط الاسباب العادية
 عن رتبة السببية والتأثير بالكلية وقصرها على مجرد الدلالة على وجود المسببات (ولو شاء) ربك سيكون ذلك
 الظل (الجعلها سكا) اى ثابتاً على حاله من الطول والامتداد ومقيماً بالفارسية ثابت و آرام ياقته بربك
 منوال يقال فلان يسكن بلد كذا اذا قام به واستوطن والجله اعتراضية بين المعطوفين للتبني من اول الامر
 على أنه لا مدخل فيما ذكر من المدد للاسباب الدادية وانما المؤثر فيه المشيئة والقدرة (ثم جعلنا الشمس

عليه دليلًا) عطف على مَد داخل في حكمه ولم يقل دالة لأن المراد ضوء الشمس والمعنى جعلناها علامة يستدل بها حولها المتغيرة على أحواله من غير أن يكون بينهما سببية وتأثير قطعا حسبما نطق به الشرطية المعترضة والالتفات الى نون العظمة لما في جمل المذكور العارِى عن التأثير مع ما يشاهد بين الشمس والظل من الدوران المطرد المنبج عن السببية من مزيد دلالة على عظم القدرة ودقة الحكمة وهو السر في ايراد كلمة التراخي (ثم قبضناه) عطف على مَد داخل في حكمه وثم للتراخي الزماني اى ازلناه بعد ما انشأناه ممثلا ومحونا بمحض قدرتنا ومشيئتنا عند ايقاع شعاع الشمس موقعه من غير أن يكون له تأثير في ذلك اصلا وانما عبر عنه بالقبض المنبج عن جمع المنبسط وطيه لما انه قد عبر عن احداثه بالمد الذي هو البسط طولا (الينا) تنصيص على كون مرجعه الى الله تعالى كما أن حدوده عنه عز وجل (قبضنا سيرا) اى على مهل قليلا قليلا حسب ارتفاع دليله اى الشمس يعنى انه كلما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل في جانب المغرب فلو قبضه الله تعالى دفعة لتعطلت منافع الظل والشمس قبضه يسيرا اتبقت منافعهما والمصالح المتعلقة بهما هذا ما ارادناه المولى ابو السعود في تفسيره وقال غيره كيف مد الظل اى بسطه فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس لانه لا شمس معه وهو أطيب الازمنة لأن الظلمة الخاصة بسبب لفرة الطبع وانقباض نور البصر وشعاع الشمس مسخن للحواس ومفترق لنور الباصرة وايس فيما بين طلوعهما شئ من هذين ولذلك قال تعالى في وصف الجنة وظل عود ويقال تلك الساعة تشبه ساعات الجنة الا أن الجنة انور فالظل هو الامر المتوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخاصة ولو شاء لجعله ساكدا دائما لشمس معه ابد من السكنى وهو الاستقرار ولا تسخه الشمس بأن لا يتحرك حركة انقباض ولا انبساط بأن جعل الشمس مقببة على موضع واحد فهو من السكون الذى هو عدم الحركة ثم جعلنا الشمس عليه دليلًا لانه لو لا الشمس لما عرف الظل كما أنه لو لا النور لما عرف الظلمة والاشياء تتبين باضدادها وهذا المعنى يؤيده تعميم الظل كما سبق من المفردات لكن لم يرض به ابو السعود رحمه الله لأن ما ذكر من معنى الظل في هذا الوجه وان كان في الحقيقة ظلا للائق الشرق لكنه غير معهود والمتعارف أنه حالة مخصوصة يشاهدونها في موضع يحول بينه وبين الشمس جسم كثيف * درعين المعاني آورده که مد ظل اشارت بزمان قترتست که مردم در حیرت بودند وشمس بنور اسلام که طلوع سبب انام علیه الصلاة والسلام ازا فاق اکرام طالع کشت واکران سایه دائم بودی خلق در تاریکی غفلت مانده بروشنی آگاهی نرسیدی * کر نه خرسید بجال یار کشتی رهفون * از شب تاریک غفلت کس نبودی ره برون * صاحب کشف الاسرار کوید این آیت از روی ظاهر معجزه مصطفی علیه السلام و بهم اهل حقیقت اشارتست بقرب و کرامت وی اما بیان معجزه آنست که حضرت رسالت علیه السلام در سفری بوقت قبوله در زیر درختی فرود آمد باران بسیار بودند و سایه درخت اندک حق سبحانه و تعالی بقدرت کامله سایه آن درخت را ممد و کردانید چنانچه همه لشکر اسلام در آن سایه بیا سوندند و این آیت نازل شد و نشان خصوصیت قربت آنکه فرمود الم تر انی ربک کیف مد الظل موسی علیه السلام را بوقت طلب ارفی داغ ان ترانی بر دل نهاد و این حضرت را بی طلب فرمود که نه مرا ای بی و در من می نگیری دیگر چه خواهی * فرقت میان آنکه یارش در بر * با آنکه دو چشم انتظارش بر در (وفی المنوی) مرغ بالابران و سایه اش * می دود برخاک را ن مرغ و ش * اباهی صباد آن سایه شود * می دود چند آنکه بی مایه شود * بی خبر کان عکس آن مرغ هواست * بی خبر که اصل آن سایه بکاست * تیر اندازد بسوی سایه او * ترکش خالی شود از جست و جو * ترکش عمرش تن شد عمر رفت * از دیدن در شکار سایه تفت * سایه بزدان چو باشد دایه اش * واره انداز خیال و سایه اش * سایه بزدان بود بند خدا * هر دئ این عالم وزنده خدا * دامن او کبر و تربی کان * تارهی درد امن آخر زمان * کیف مد الظل نقش اولیاست * کاودلیل نور خرسید خداست * اندرین وادی مر و بی این دلیل * لاحب الا ظلمین کو چون خلیل * روز سایه آفتابی را بیاب * دامن شه شمس تبریری شتاب * قال فی المصطلحات الظل هو الوجود الاضافی الظاهر بتعینات الاعیان الممكنة و احکامها الی هی معدومات ظهرت باسمه النور الذی هو الوجود الخارجی المنسوب الیهافستر ظلمة عدمیتها النور الظاهر بصورها صار ظلا لظهور الظل بالنور وعدمیتة فی نفسه قال الله تعالى الم تر انی ربک

كيف مد الظل - أي بسط الوجود الاضافي على المكثات فالظلمة بازاء هذا النور هو العدم وكل ظلمة فهي عبارة عن عدم النور عما من شأنه ان يتنور به قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور الآية والكامل المتحقق بالحضرة الواحدية والسلطان ظل الله أي ظل الحقيقة الالهية الجامعة وهي سر الانسان الكامل الذي صورته السلطان الاعظم الظاهر أي في الجامعة والاحاطة (وهو) أي الله تعالى وحده (الذي جعل لكم الليل لباسا) كاللباس يستركم بظلامه كما يستر اللباس فشبّه ظلامه باللباس في السترو اصل اللبس يستر الشيء وجعل اللباس وهو ما يلبس اسم الكل ما يغطي الانسان من قبيح وجعل الزوج لزوجها لباسا في قوله هـ لباس لكم وانتم لباس لهن من حيث أنه يمنعها عن تعاطي قبيح وجعل التقوى لباسا في قوله ولباس التقوى على طريق التمثيل والتشبيه فان قلت اذا كان ظلمة الليل لباسا فلا حاجة الى ستر العورة في صلاة الليل قلت لا اعتبار لستر الظلمة فان ستر العورة باللباس ونحوه لحق الصلاة وهو باق في الظلمة والضوء (والنوم سباتا) النوم استرخاء اعصاب الدماغ برطوبات البصار الصاعد والسبت قطع العمل ويوم سبتهم يوم قطعهم للعمل وسمي يوم السبت لذلك اولاً لقطع الايام عنده لان الله تعالى ابتداءً بخلق السموات والارض يوم الاحد خلقها في ستة ايام قطع عمله يوم السبت كما في المفردات والمعنى وجعل النوم الذي يقع في الليل غالباً راحة للابدان بقطع المشاغل والاعمال المختصة بحال اليقظة او جعله موتاً فعبّر عن القطع بالسبات الذي هو الموت لما بينهما من المشابهة التامة في انقطاع الحياة وعليه قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل فالموت والنوم من جنس واحد خلا ان الموت هو الانقطاع الكلي أي انقطاع ضوء الروح عن ظاهر البدن وباطنه والنوم هو الانقطاع الناقص أي انقطاع ضوء الروح عن ظاهره دون باطنه والمسبوت الميت لانقطاع الحياة عنه والمرضى المغشي عليه زوال عقله وتمييزه وعليه قولهم مثل المبطون والمفلوج والمسبوت ينبغي ان لا يبادر الى دفنهم حتى يمضي يوم وليلة ليتحقق موتهم (وجعل النهار نشورا) النهار الوقت الذي يتشرف به الضوء وهو في الشرع ما بين طلوع الفجر الى غروب الشمس وفي الاصل ما بين طلوع الشمس الى غروبها والنشور ما من الانتشار اي وجعل النهار ذائشور اي انتشار يتشرف به الناس لطلب المعاش وابتناء الرزق كما قال لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ومن نشر الميت اذا عاده حيا اي وجعل النهار زمان بعث من ذلك السبات والنوم كبعث الموتى على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اي نفس البعث على طريق المبالغة وفيه اشارة الى ان النوم واليقظة انموذج للموت والنشور وعن لقمان عليه السلام يا بني كاتنام فتوقظ كذلك تموت فتنشر (وفي المنشوى) نومها چون شداخ الموت اي قلائ * زين برادران برادر رابدان * وفي الآية رخصة للنائم بقدر دفع الضرورة وهو فتور البدن قال بعض الكبار النوم راحة للبدن والمجاهدات اتعاب البدن فيتضادان وحقيقة النوم سدة حواس الظاهر لفتح حواس القلب والحكمة في النوم ان الروح القدسي او الطيف الرابسة او النفس الناطقة غريبة جدا في هذا الجسم السفلي مشغولة باصلاحه وجلب منافعه ودفع مضاره محبوسة فيه مادام المرء يقظان فاذا نام ذهب الى مكانه الاصل ومعدنه الذاتي فيستريح بواسطة لقاء الارواح ومعرفة المعاني والغيوب مما يتلقي في حين ذهابه الى عالم الملكوت من المعاني التي يراها بالامثلة في عالم الشهادة وهو السر في تعبير الروايات فاذا هجر المجاهد النوم والاستراحة ذابت عليه اجزاء الاركان الاربعة من الترابية والمائية والنارية والهوائية فيعري القلب حينئذ عن الحجب فينظر الى عالم الملكوت بعين قلبه فيشتاق الى ربه وربما يرى المقصود في نومه كما حكى عن شاه شجاع أنه لم يمت ثلاثين سنة فاتفق أنه نام ليلة فرأى الحق سبحانه في منامه ثم بعد ذلك كان يأخذ الوسادة معه ويضطجع حيث كان فستل عن ذلك فانشأ يقول

رأيت سرور قلبي في منامي * فاحيت التنفس والمناما

فهذا حال اهل النهاية فانهم حيث كانت بصيرتهم يقظانة كان منامهم في حكم اليقظة ولذا قال بعضهم * مشو بمرکز زامداد اهل دل نوميد * كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست * واما حال غيرهم فكما قيل * سرانكه بياين نهد هوشند * كه خوابش بهر اورد در كنند * وعن ذي النون المصري رحمه الله ثلاثة من اعلام العبادة حب الليل للسهر في الطاعة والخلوة بالصلاة وكرهه النهار لرؤية الناس والغفلة عن الصلاة والمبادرة بالاعمال مخافة الفتنة قال بعضهم جعل الليل وقتا لسمكون قوم ووقتا لانزعاج آخرين فارباب الغفلة

يسكنون في لهمهم والمحبون يسهرون فان كانوا في روح الوصال فلا يأخذهم النوم لكامل انفسهم وان كانوا في الم
 الفراق فلا يأخذهم النوم لكامل فقههم فالسهل لا حجاب صفة اما لكامل السرور والبهجوم الغموم ثم الادب
 عند الانتباه ان يذهب بباطنه الى الله تعالى وبصرف فكره الى امر الله قبل ان يجول الفكر في شيء سوى الله
 ويشغل اللسان بالذكر فالصدق كالطفل الكلف بالشيء اذا نام بشام على محبة الشيء واذا اتعبه يطلب ذلك
 الذي كان كلفه به وعلى هذا الكلف والشغل يكون الموت والقيام الى الحشر فليست له اعتبار عند انتباهه من النوم
 ما همه فانه يكون هكذا عند القيام من القبر ان كان همه الله والا فهمه غير الله وفي الخبر اذا نام العبد عقد
 الشيطان على راسه ثلاث عقد فان قد ودكر الله تعالى انخلت عقدة فان توشأ انخلت اخرى وان صلى ركعتين
 انخلت كلها فاصبح نشيطا طيب النفس والا اصبح كدلان خبيث النفس وفي خبر آخر ان نام حتى يصبح بال
 الشيطان في اذنه والعباد بالله من شر النفس والشيطان (وهو) تعالى وحده (الذي ارسل الرياح) كشاد باده
 درهوا قال في كشف الاسرار ارسال انجبا بمعنى كشادن است چنانكه كوي ارسلت الطائر وارسلت
 الكلب المعلم انتهى وفي المفردات قد يكون الارسال للتخدير كالرسالة الريح والريح معروفة وهي فيما قيل الهوا
 المتحرك وقيل في الرحمة بلفظ الجمع لانها تجمع الجنوب والشمال والصباء وقيل في العذاب ريح لانها واحدة
 وهي الدبور وهو عقيم لا يلقح ولذا ورد في الحديث اللهم اجعلها ناريا حيا ولا تجعلها ريحا (بشر) حال من الرياح
 تخفيف بشر بضمين جمع بشور أو بشير بمعنى مبشر لان الرياح تبشر بالمطر كما قال تعالى ومن آياته ان يرسل الرياح
 مبشرات بالفارسية بشارت دهندگان (بين يدي رحمة) اي قدام المطر على سبيل الاستعارة وذلك لانه
 ريح ثم محاب ثم مطر وبالفارسية پيش از نزول رحمت كه اوبار است يعني وزيدن ايشان غالبا دلالات ميكنند
 بوقوع مطر در آوان آن باران اسم از رحمت نام كرد از انكه بر حمت ميفرستد (وانزلنا) بهظمنا والالتفات
 الى نون العظمة لابرز كمال العناية بالانزال لانه نتيجة ارسال الرياح (من السماء) من جهة الفوق وقد سبق
 تحقيقه مرارا (ماء طهورا) بليدة في الطهارة وهو الذي يكون طاهرا في نفسه ومطهرا لغيره من الحدث
 والنجاسة وبالفارسية آبي پاك وپاك كننده * والطور يعني صفة كافي ماء طهورا واسما كافي قوله
 عليه السلام التراب طهور للمؤمن وبمعنى الطهارة كافي تطهرت طهورا حسنا اي وضوا حسنا ومنه قوله عليه
 السلام لا صلاة الا بالطهور قال في فتح الرحمن الطهور هو الباقي على اصل خلقته من ماء المطر والبحر والعيون
 والابار على اى صفة كان من عذوبة وملوحة وحرارة وبرودة وغيرها وما تغير بمكنه او بظاها لا يمكن صوته عنه
 كالتراب والطحلب وورق الشجر ونحوها فهو طاهر في نفسه مطهر لغيره برفع الاحداث ويزيل الانجاس
 بالاتفاق فان تغير عن اصل خلقته بطاهر يغلب على اجزائه ما يستغنى عنه الماء غالبا لم يجز التطهير به عند
 الثلاثة وجوز ابو حنيفة رحمه الله الوضوء بالماء المتغير بالاعفران ونحوه من الطاهرات ما لم يزل رفته وقال ايضا
 يجوز ازالة النجاسة بالمناعات الطاهرة كالخل وماء الورد ونحوهما وخالفه الثلاثة ومحمد بن الحسن وزفر كما فصل
 في الفقه ثم في توصيف الماء بالطهور مع أن وصف الطهارة لا يدخل له في ترتيب الاحياء والسقي على انزال الماء
 اشعار بالنعمة فيه لان وصف الطهارة نعمة زائدة على انزال ذات الماء وتتم للمنة الاستفادة من قوله تعالى به
 ونسقيه فان الماء الطهورا هنا وانفع مما خالطه ما يزيل طهوريته وتنبيهه على ان طواهرهم لما كانت مما ينبغي
 ان يطهروها كانت بواطنهم بذلك اولى لان باطن الشيء اولى بالحفظ عن التلوث من ظاهره وذلك لان منظر الحق
 هو باطن الانسان لا ظاهره والتطهير مطلقا سبب لتوسع الرزق كما قال عليه السلام دم على الطهارة يوسع
 عليك الرزق والماء الذي هو سبب الرزق الصوري طاهر ومطهر فينبغي لطالبه ان يكون دائما على الطهارة
 الظاهرة فانه الجالبة له واما الطهارة الباطنة فخالصة للرزق المعنوي وهو ما يكون غذاء للروح من العلوم
 والقبوض (التي به) اي بما اتزلنا من السماء من الماء الطهور وهو تعليل للانزال (بلدة ميتة) لاشجار فيها
 ولا اثمار ولا مري وحياتها نباتات التبات والمراد القطعة من الارض عاصرة كانت او غيرها وبالفارسية
 شهرى مرده يعني موضعي که در خشک سال بوده يا مكافي را که در زمستان خشک و افسرده گشت والتذكير
 حيث لم يقل بلدة ميتة لانه بمعنى البلد او الموضع والمكان ولانه غير جار على الفعل بان يكون على صيغة اسم
 الفاعل والمفعول فاجرى مجرى الجامد (ونسقيه) اي ذلك الماء الطهور عند جريانه في الاودية اي اجتماعه

في الحياض او المنابع والآبار وبالفارسية وبشاسانيم ان آب * وبقى واسقى لغتان بمعنى يقال سقاء الله الغيث واسقى والاسم السقيا قال الامام الراغب السقى والسقيا ان تعطيه ماء ليشربه والاسقاء ان تجعل له ذلك حتى يتناولوه كيف يشاء والاسقاء ابلغ من السقى لان الاسقاء هو ان تجعل له ماء يستقى منه ويشرب كقوله اسقيه نهرا فالعنى مكناهم من ان يشربوه ويسقوا منه انعامهم (مما خلقنا انعاما واناسى كثيرا) متعلق بقوله نسقيه اى نسقى ذلك الماء بعض خلقنا من الانعام والاناسى واتصافها على البذل من محل الحمار والجرور في قوله مما خلقنا ويجوز ان يكون انعاما واناسى مفعول نسقيه ومما خلقنا متعلق بمحذوف على أنه حال من انعاما والانعام جمع نعم وهى المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل وقال في المغرب الانعام الأزواج الثمانية في قوله من الابل اثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين واناسى جمع انسان عند سيبويه على أن اصله اناسين فأبدلت النون ياء وادغم فيها الياء التى قبلها وقال القرطبي والمبرد والزجاج انه جمع انسى وفيه نظر لان فعلى انما يكون جمعا لما فيه ياء مشددة لاتدل على نسب نحو كراشى في جمع كرمى فلواريد به كرمى النسب لم يجر جمعه على كراشى ويعد أن يقال ان الياء في انسى ليست للنسب وكان حقه ان يجمع على اناسية نحو مهالبة في جمع المهلى كذا في حواشي ابن الشيخ وقال الراغب الانسى منسوب الى الانس يقال ذلك لمن كثر انسه ولكل ما يؤنس به وجمع الانسى اناسى وقال في الكرمى انه في الاصل منسوب الى الكرم اى التلبذ ومنه الكتراسة للتلبذ من الاوراق انتهى قوله كثيرا صفة اناسى لانه بمعنى بشر والمراد بهم اهل البوادي الذين يعيشون بالمطر ولذا نكر الانعام والاناسى يعنى ان التذكير للافراد النوعى وتخصيصهم بالذكر لان اهل المدن والقرى يقيمون بقرب الانهار والمنابع فلا يحتاجون الى سقيا السماء وسائر الحيوانات من الوحوش والطيور تبعث في طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا يقال اعوزه الشيء اذا احتاج اليه فلم يقدر عليه وخص الانعام بالذكر لانها قانية للانسان اى يقتنيها ويتخذها لنفسه للتجارة وعائته منافعهم ومعايشهم منوطة بها فلذا قدم سقيا على سقيهم كما قدم على الانعام احياء الارض فانه سبب لحياتها وتعيشها فانظر كيف ترتب ذكرها ورزق الانسان ورزق رزقه فان الانعام رزق الانسان والنبات رزق الانعام والمطر رزق النبات فقدم ذكر المطر ورتب عليه ذكر حياة الارض بالنبات ورتب عليه ذكر الانعام (ولقد صرّفناه) اى وبالله لقد ذكرنا هذا القول الذى هو ذكر انشاء الحساب وانزال القطر لما مر من الغايات الجلية في القرءان وغيره من الكتب السماوية (بينهم) اى بين الناس من المتقدمين والمتأخرين (ليذكروا) اى ليتفكروا ويعرفوا اكمال القدرة وحق النعمة في ذلك ويقوموا بشكره حتى القيام واصله يذكروا والتذكّر (فابى) الاباء شدة الامتناع ورجل أبى تمتنع من تحمل الضيم وهو متأول بالنفى ولذا صح الاستثناء اى لم يفعل او لم يرد او لم يرض (اكثر الناس) ممن سلف وخلف (الا كفورا) الا كفران النعمة وقلة المبالاة بشأنها فان حقها ان يتكفر فيها ويستدل بها على وجود الصانع وقدرته واحسانه وكفر النعمة وكفرانها سترها وترك اداء شكرها واعظم الكفر بحجود الوحدانية او النبوة والشريعة والكفران في بحجود النعمة اكثر استعمالا والكفر في الدين اكثر والكفور فيهم جميعا كما في المفردات واكثر اهل التفسير على أن ضمير صرفناه راجع الى نفس الماء الطهور الذى هو المطر فالعنى ولقد صرفناه اى فرقناه المطر بينهم بانزاله في بعض البلاد والامكنة دون غيرها اوفى بعض الاوقات دون بعض اوعلى صفة دون اخرى يجمعه تارة وبلا وهو المطر الشديد واخرى طلا وهو المطر الضعيف ومرة ديمة وهو المطر الذى يدوم اياما فابى اكثر الناس الاجحودا للنعمة وكفرا بالله تعالى بان يقولوا مطرنا بنوه كذا اى بسقوط كوكب كذا كما يقول المنجمون فجعلهم الله بذلك كافرين حيث لم يذكروا صنع الله تعالى ورحمته بل اسندوا مثل هذه النعمة الى الافلاك والكواكب فن لا يرى الامطار الا من الانواء فهو كافر بالله بخلاف من يرى أن الكل - يخلق الله تعالى والانواء امارات يجعل الله تعالى والانواء النجوم التى يسقط واحد منها في جانب المغرب وقت طلوع الفجر ويطلع رقبته في جانب المشرق من ساعته والعرب كانت تضيف الامطار والرياح والحز والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها لانه في سلطانه يقال نابه الحمل انقله واماله فالنوء نجم مال للغروب ويقال لمن طلب حاجة فلم ينجح اخطأ فلوله في الحديث ثلاث من امر الجاهلية الطعن في الانساب والنياحة والانواء وعن زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالجدبية في اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم

قالوا الله ورسوله اعلم قال قال اصبح عبادى مؤمنين وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن
 فى كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر فى ومؤمن بالكواكب كذا فى كشف الاسرار
 فعلى المؤمن ان يجترز من سوء الاعتقاد ويرى التأثير فى كل شئ من رب العباد فالمطر بأمره نازل وفى انزاله الى بلد
 دون بلد وفى وقت دون وقت وعلى صفة دون صفة وحكمة ومصلحة وغاية جليلة روى ان الملائكة يعرفون عدد
 القطر ومقداره فى كل عام لانه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد روى مرفوعا ما من ساعة من ليل ولا نهار
 الا السماء المطر فيها يصرفه الله حيث يشاء وفى الحديث ما من سنة بأمر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصي
 حوّل الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى القيا فى الجار (وفى المنوى) تو برن ياربنا آب
 طهور * تاشوداين نار عالم جله نور * آب دريا جله در فرمان تست * آب و آتش اى خداوندان تست *
 كرتوخواهى آتش و آب خوش شود * ورتوخواهى آب آتش هم شود * اين طلب از ما هم از اينجاد تست *
 رستن از بيداد يارب داد تست * بى طلب تو اين طلب ماداده * بى شمار و حد عطاها دادده (ولو شئنا)
 اردنا (لبعثنا) برانكيتيم وفرستاديم * قال الراغب البعث اثاره الشئ وتوجيهه (فى كل قرية) مصر
 ومدينة وبالقارسية درهرديى ومجتمعى فان القرية اسم للموضع الذى يجمع فيه الناس (نذيرا) بمعنى المنذر
 والاذنار اخبار فيه تخويف اى نبيا يذراهم لافتحف عليك اعباء النبوة ولكن بعثناك الى القرى كلها
 رسولا وقصرنا الامر عليك اجلالا لشأنك واعظاما لاجرك وتفضيلا لك على سائر الرسل وبالقارسية اما
 بجته تعظيم وعلوم مكان توبت رابر تو ختم كردىم وترا بر كانه مردمان تاروز قيامت مبعوث ساختيم قال
 فى التأويلات الحجة بشرى الى كمال القدرة والحكمة وعزة النبى عليه السلام وتأديب الخواص اما القدرة
 فظاهره أنه قادر على ما يشاء وليس الامر كما زعم الفلاسفة والطبايع ان ظهور ارباب النبوة يتعلق بالقرانات
 والاتصالات فحسب بل يتعلق بالقدرة كيف يشاء وما يشاء والذى يدل على بطلان افوايلهم وصحة ما قلنا ما روى
 أن موسى عليه السلام تبرم وقتا بكثرة ما كان يسأل فأوحى الله فى ليله واحدة الى ألف نبى من بنى اسرائيل
 فاصبحوا رسلا وتفرقوا للناس عن موسى عليه السلام فضاق قلب موسى وقال يارب انى لم اطق ذلك فقبض الله
 ارواحهم فى ذلك اليوم واما الحكمة فقد اقتضت قلة الانبياء فى زمان واحد اظهار العزيم فى الكثرة نوعا
 من الازراء وايضا فيها احتمال غير البعض على البعض كما غار موسى على تلك الانبياء فأماهم الله تعالى عزة
 لموسى عليه السلام واما عزة النبى عليه السلام فبانقراده فى النبوة فى زمانه واختصاصه بالفضيلة على الكافة
 وارساله الى الجملته ونسخ الشرائع بشرى بعبته وختم النبوة به وحفظ كتابه عن النسخ والتغيير والتحريف واقامة
 ملته الى قيام الساعة واما تأديب الخواص فيقول ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذرا اذ نوع تأديب للنبى عليه
 السلام باقى اشارة كما قال ولئن شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك فالتصد ان يتأديب به خواص عباده وان
 يكونوا معصومين من رؤية الاعمال والعجيب انتهى * يعنى مقصود آنت كدرب العزة ميخواهد نادوستان
 وخواص بنده كان خود پيوسته مصوم دارد از آنكه ايشان را باخود التافى بود يا باروش خویش نظرى
 كنند (فلان طع الكافرين) فيما تدبولك اليه من عبادة الالهة واتباع دين الآباء واغلظ عليهم ولا تداهم
 واثبت على الدعوة واطهار الحق (وجاهدكم) وجهاد كن بالابسان وبازكوش والجهد والمجاهدة استفرغ
 الوسع فى مدافعة العدو (به) اى بالقرآن بتلاوة ما فى تضاعيفه من المواعظ وتذكير احوال الامم المكذبة
 (جهادا كبيرا) عظيما تاما شديدا لا يتخاطه فتور فان مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف
 وانما لم يحمل المجاهدة على القتال بالسيف لانه انما ورد الاذن بعد الهجرة بزمان والسورة مكتبة قال الامام
 الراغب المجاهدة تكون باللسان واليد وفى الحديث جاهدوا الكفار بايديكم وألسنتكم وفى حديث آخر جاهدوا
 المشركين باموالكم وانفسكم وألسنتكم قوله وألسنتكم اى اسمعوهم ما يذكرونه ويشق عليهم سماعه من هجو
 وكلام غليظ ونحو ذلك كما فى مشاريع الاشواق يقول الفقير ويجوز ان يكون الجهاد باللسنة بترك المداهنة
 فى حقهم واغراء الناس على دفع فسادهم كما أن الجهاد بالاموال بالدفع الى من يحاربهم ويستأصلهم ثم الاشارة
 بلفظ المشركين الى اهل الباء والبدع فاشارة الخطاب فى جاهدوا ايضا الى اصحاب الاخلاص والسنة فانه لا بد
 لاهل الحق من جهاد اهل البطلان فى كل زمان خصوصا عند غلبة الخوف فانه افضل الجهاد كما قال عليه

السلام افضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر وانما كان افضل الجهاد لأن من جاهد العدو كان مترددا بين رجاء وخوف ولا يدري هل يغلب او يغلب وصاحب السلطان مقهور في يده فهو اذا قال الحق وامره بالمعروف فقد تعرض للتلغف فصار ذلك افضل انواع الجهاد من اجل غلبة الخوف **ك**ذا في ابتكار الافكار للسيرة قدى ثم الاشارة في الآية الى النفس وصفاتها لانها تطعمهم وجاهد هم بسيف الصدق على قانون القرءان في مخالفة الهوى وترك الشهوات وقطع العلاقات جهادا كبيرا لا يؤاسيهم بالرخص وتعاند هم بالعزائم قائما بحق الله من غير جنوح الى غيره او مبالاة بما سواه (وفي المتنوى) اى شهان كشتيم ما خصم برون * ماند خصمى زو بتد راندرون * كشتن اين كار عقل وهوش نيست * شير باطن خضره خر كوش نيست * دوز خست اين نفس دوزخ اژدهاست * **ك**ويد رباها نكرد دكم وكاست * هفت دربارا درآشامد هنوز * كم نكردد سوزش آن خاق سوز * قوت از حق خواهيم وتوفيق ولاف * تاب سوزن بر كنم اين كوه قاف * سهل شيرى دانست **ك**صفه هاست كند * شيرآنت انكه خود را بشكند * اللهم سلما من آفات العدو مطلقا (وهو الذى مرج البحرين) من مرج الذابة خلاها وارسلها ترى ومرج امرهم اختلط والبحر الماء الكثير عذابا كان او ملحا عند الاكثر واصله المكان الواسع الجامع للماء **ك**ثير كما فى المفردات والمعنى خلاهما وارسلهما فى مجماريهما كما يرسل الخيل فى المرح متلاصقين بحيث لا تمتاز جان ولا يلتبس احدهما بالآخر ويدل على بعد كل منهما عن الآخر مع شدة التقارب بينهما الاشارة الى كل منهما بادة القرب كما يجيى ويجوز ان يكون محمولا على المقيد وهو قوله تعالى مرج البحرين يلتقيان (هذا عذب) حال بتقدير القول اى متولا فى حقهما هذا عذب اى طيب وبالفارسية اين يك آب شيرين (فراة) قاطع للعطش لغاية عذوبته صفة عذب والتاء اصلية قال الطيبي سمي بالفراة لانه يرف العطش اى يكسره على القلب يعنى يكفى فى اعتبار معنى الكسر اشتقاق الفراة منه بالاشتقاق الكبير تجذب من الجذب ومنه سمي الفراة نهر الكوفة وهو نهر عظيم عذب طيب مخزجه من ارمينية وفى المملوكوت اصله فى قرية من فرى جابلقا ينحدر الى الكوفة وآخر مصبه بهضا فى دجلة وبهضا فى بحر فارس (وهذا ملح) وان ديكور شور قال الراغب الملح الماء الذى تغير طعمه التغير المعروف وتجمد ويقال له ملح اذا تغير طعمه وان لم يتجمد فيقال ماء ملح وقيل تقول العرب ماء ملح (اباح) بليغ الملوحة صفة الملح قالوا ان الله تعالى خلق ماء البحر مزا زعا قالوا مرا غلظا بحيث لا يذاق شربه وانزل من السماء ماء عذبا فكل ماء عذب من برأ ونهر أو عين فمن ذلك المنزل من السماء واذا اقتربت الساعة بعث الله ملكا معه طست لا يعلم عظمه الا الله فجمع تلك المياه فردها الى الجنة واختلفوا فى ملوحة ماء البحر فزعم قوم أنه لما طال مكنته واحرقته الشمس صار مزا لها واجتذب الهواء ما لطف من اجزائه فهو بقية صفته الارض من الرطوبة فغظا لذلك وزعم آخرون أن فى البحر عروفا تغير ماء البحر ولذلك صار مزا زعا قالوا (وجعل بينهما) اى بين البحرين وبالفارسية وبساخت ميان اين دو دريا (برزخا) حدا واجزا من قدرته غير مرئى (وجزا محجورا) البحر بمعنى المنع والمحجور الممنوع وهو وصفة الحجر على التاكيد كليل الليل ويوم ايوم وهذه كلمة استعانة كما سبق فى هذه السورة والمعنى ههنا على التشبيه اى تناقرا بليغا كأن كلامهما يتواءم من الآخر تلا المقالة ويقول حراما محترما عليك ان تغلب على وتزيل صفتى وكيفيتى اعلم ان اكثر اهل التفسير حمل البحرين على بحرى فارس والروم فانهما يلتقيان فى البحر المحيط وموضع التقائهما هو مجمع البحرين المذكور فى الكهف ولكن يلزم على هذا ان يكون البحر الاول عذبا والثانى ملحا فجمعهم أنهم قالوا لا وجود للبحر العذب وذلك لانهم فى الاصل خابيان من المحيط وهو مزا وان كان اصله عذبا كما قال فى فتح القريب عند قوله تعالى وكان عرشه على الماء اى العذب فحين خلق الله الارض من زبد جزر المحيط عن الارض فاحاط بالعالم احاطة العين لسوادها فالوجه ان يحمل العذب على واحد من الانهار فان كل نهر عظيم بحر كما فى مختار الصحاح كدجلة نهر بغداد تنصب الى بحر فارس وتدخل فيه ونشقه وتجري فى خلاله فراخ لا يتغير طعمها كما أن الماء الذى يجرى فى نهر دجلة نصفه بارد ونصفه حار فلا يختلط احدهما بالآخر والاوجه ان يمثل بالنيل المبارك والبحر الاخضر وهو بحر فارس الذى هو شعبة من البحر الهندى الذى يتصل بالبحر المحيط وبحر فارس متوفاه صرح فى خريدة العجائب انه يتكون فيه اللؤلؤ وانما يتكون فى الملح وذلك أن بحر النيل يدخل فى البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج

ویمختلط به وهو معنى المريج ولولا اختلاطه بلوحته لما قدر أخذ على شربه لثقلته حلاوته كما فى انسان العيون وذكر بعضهم ان سيجون وجيخون والنيل والفرات تخرج من قبة من زبرجدة خضراء من جبل عال وتسلق على البحر المظلم وهي احدى من العسل واذكر رائحة من المسك ولكنها تغير بتغير البحارى فالبحر الملح على هذا هو بحر الظلمة وهو البحر المحيط الغربى ويسمى المظلم لكثرة احواله وارتفاع امواجه وصعوبته ولا يعلم ما خلقه الا الله تعالى وما قيل ان الماء العذب والماء الملح يجتمعان فى البحر فيكون العذب اسفل والمالح اعلى لا يغلب احدهما على الآخر وهو معنى قوله وحجرا عجورا يخالف ما قال بعضهم ان كل الانهار تبتدى من الجبال وتنصب فى البحار وفى ضمن عجورها بطائح وبحيرات فاذا صبت فى البحر المالح واشترقت الشمس على البحر تصعد الى الجوف بخارا وتتعد غيوماى ولذا لا يزيد ماء البحار بانصباب الانهار فيه فهو يقتضى ان يكون الماء العذب اعلى لاسفل اذ العذب خفيف والمالح ثقيل وميل الخفيف الى الاعلى وقال وهب ان الحوت والنور يتلغان ما ينصب من مياه الارض فى البحار فلذا لا يزيد ماء البحار فاذا امتلأت اجوافهما من المياه قامت القيامة ولانها بقدرة الله تعالى فقد ذكرنا ان بحيرة تنبس تصير عذبة ستة اشهر وتصير ملحا اجاسته اشهر كذا دأبها ابدال (قال الكاشغرى) محققان برائته بحرين خوف ورجاست كه در دل مؤمن هیچ يك بر دیگرى غلبه نكند كه لوزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا وبرزخ حیات الهی وعنايت نامتناهى وفى كشف الاسرار البحر الملح لا عذوبة فيه والعذب لا ملوحة فيه وهما فى الجوهرية واحد ولكنه سبحانه بقدرته غایر بينهما فى الصفة كذلك خلق القلوب بعضهما معدن اليقين والعرفان وبعضها محل الشك والسكران وقال بعضهم البحران بحر المعرفة وبحر النكرة فالاول بحر الصفات يفيض لطائفه على الارواح والقلوب والعقول فيستعد به العارفون والثانى بحر الذات فانه ملح اجاج لا تتناولوه العقول والقلوب والارواح اذ لا تسير السيارات فى بحار الاقدم فهى نكرة وبينهما برزخ المشيئة لا يدخل اهل بحر الصفات بحر الذات ولا يرجع اهل بحر الذات الى بحر الصفات وايضا قلوب اهل المعرفة منورة بانوار المواقفات وقلوب اهل النكرة مظلمة بظلمة المخالافات وبينهما قلوب العامة ليس لها علم ما يرد عليها وما يصدر منها فلا يس معها خطاب ولا لها جواب (وفى المنوى) ما هيا نرا بحره نكذار در برون * خاكيانرا بحره نكذار در برون * اصل ماهى آب وحيوان از كاست * حيله و تدبير اينجا باطلست * قتل زفتست وكشاينده خدا * دست در تسليم زن اندر درضا * قطره باقزم چه استيزه كند * ابلهست و ريش خود بر مى كند * نسال الله القياض الوهاب ان يدخلنا فى بحر فيضه الكثير وعطائه الوفير وهو على ذلك قدير (وهو الذى خلق) اوجد (من الماء) هو الماء الذى خربه طينة آدم عليه السلام او هو النطفة (بنسرا) آدميا والبشرة ظاهر الجلد كما ان الادمه محركة باطنه الذى يلى اللحم وعبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف والشمرا والوبر كاضان والمعز والابل وخص فى القرء ان كل موضع اعتبر من الانسان جثته وظاهره بلفظ البشر واستوى فيه الواحد والجمع (لجمله) اى البشر او الماء (نسبا وصهرا) اى قسمه قسمين ذوى نسب اى ذكور اينسب اليهم فيقال فلان ابن فلان وفلانة بنت فلان (فانما اتمهات الناس اوعية * مستودعات وللآباء ابناء) وذوات صهراى انا با ب صاهرين ويخالط كقوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى قال الامام الراغب النسب اشتراك من جهة الابوين وذلك ضربان نسب بالطول كالاشتراك بين الآباء والابناء ونسب بالعرض كالنسبة بين الاخوة وبني العم وقيل فلان نسب فلان اى قريه انتهى والصهر زوج بنت الرجل وزوج اخته كالختن على ما فى القاموس وقيل غير ذلك وفى تاج المصادر المصاهرة با كسى ينكاح وصلت كردن (وكان ربك قديرا) مبالغا فى القدرة حيث قدر ان يخلق من مادة واحدة بشرا اذا اعضاء مختلفة وطباع متباينة وجهه قسمين متقابلين ورمي بخلق من مادة واحدة توأمين ذكر وانثى (قال فى كشف الاسرار) ابن سيرين كفت ابن آيت در مصطفى عليه السلام وعلى كرم الله وجهه فرو آمد كه مصطفى دختر خویش را بنى بعلی داد على پسر عرش بود وشوهر دخترش هم نسب بود وهم صهر وقصة تزويج فاطمه رضى الله عنها آنست كه مصطفى عليه السلام روزى در مسجد آمد شايخى ريحلى بدست گرفته سلمان را رضى الله عنه كفت يا سلمان رو على راخوان سلمان رفت وكفت يا على اجب رسول الله على كفت يا سلمان رسول خدا را اين زمان چون ديدى وچگونه اورا گذشتى كفت يا على سخت شادان وخندان چون ماه تابان

وشع رخشان علی آمد نزدیک مصطفی علیه السلام ومصطفی آن شاخ ریحان فرادست علی داد عظیم خوش
 بوی بود گفت یا رسول الله این چه بوست بدین خوشی گفت یا علی ازان شاره است که حور بهشت کرده اند
 بر تزویج دخترم فاطمه گفت با که یا رسول الله گفت با تو یا علی من در مسجد نشسته بودم که فرشته درآمد
 بر صفتی که هرگز چنان ندیده بودم گفت نام من محمود است و مقام من در آسمان دینار مقام معلوم خود بودم ثانی
 ز شب ندایی شنیدم از طبقات آسمان که ای فرشته کان مقربان و روحانیان و کرویایان همه جمع شوید در آسمان
 چهارم همه جمع شدند و هم چنین مکان مقصد صدق و اهل فرادیس اعلی و درجات عدن حاضر گشتند فرمان
 آمد که ای مقربان درگاه وای خاصیکان بادشاه سوره هل آتی علی الانسان برخوانید ایشان همه با و زد را بای
 و الحسان طرب افزایی سوره هل آتی خواندن گرفتند آنکه درخت طوبی را فرمان آمد تو شارکن بر پشته ها
 بر تزویج فاطمه زهرا با علی مرتضی و درخت طوبی در بهشت هیچ قصر و غره و دریاچه نیست که از درخت
 طوبی در آنجا شاخی نیست پس طوبی بر خود بلرزید در بهشت گوهر و مروارید و حله ها باریدن گرفت پس
 فرمان آمد تا منبری از یک دانه مروارید سید در زیر درخت طوبی بنهاند فرشته که نام او را جیل است
 و در هفت طبقه آسمان فرشته از و فویضت و کک و با ترنیت با آن منبر برآمد و خدا را اجل جلاله ثنا گفت
 و بر پیغمبران درود داد **که** جبار کائنات خداوند ذوالجلال قادر بر کمال بی واسطه مندا کرد که ای جبرائیل
 وای میکائیل شما هر دو گواه معرفت فاطمه باشید و من **که** خداوند من و لی فاطمه ام وای کرویایان
 ای روحانیان آسمان شما گواه باشید که من فاطمه زهرا برنی بلی مرتضی دادم آن ساعت که رب العزة
 این ندا کرد بری برآمد زیر جنات عدن ابری روشن و خوش که در آن تیرکی و کرفتنی نه و بوی خوش و جواهر
 شار کرد و در میان و ولدان و حور بهشت برین عقد شار کردند پس رب العزة مرا بدین بشارت بنو فرستاد یا محمد
که گفت حبیب مرا بشارت ده و باوی بگو که ما این عقد در آسمان بستیم تو نیز در زمین ببندید پس مصطفی
 علیه السلام مهاجر و انصار را حاضر کرد آنکه روی با علی کرد گفت یا علی چنین حکمی در آسمان رفتا کنون
 من فاطمه دخترم را بچه ها رسد درم کابین برنی بنودادم علی گفت یا رسول الله من پذیرفتم نکاح وی رسول
 گفت باریک الله فیکما قال فی انسان العیون کان فی السنة الثانیة من الهجرة تزویج فاطمة لعلی رضی الله عنهما
 عقد علیها فی رمضان و کان عمرها خمس عشرة سنة و کان سن علی یومئذ احدى و عشرين سنة و خسة اشهر
 و اولم علیها بکبش من عند سعد و اصع من ذرة من عند جماعة من الانصار رضی الله عنهم و لما خطبها علی قال
 علیه السلام ان علیا یخطبک فسکت و فی رواية قال لها ای بقیة ان ابن عمک قد خطبک فاذنا تقولین فبکت
 ثم قالت کانک یابا انما اذخرنی لفقر قریب فقال علیه السلام و الذی یثنی بالحق ما تکلمت فی هذا حتی
 اذن الله فیه من السماء فقالت فاطمة رضیت بما رضی الله و رسوله و قد کان خطبها ابو بکر و عمر رضی الله عنهما
 فقال علیه السلام اکل انتظر بها القضاء ابوبکر و عمر رضی الله عنهما الی علی رضی الله عنه یا امرأه ان یخطبها
 قال علی فیهانی ای الامر **که** گفت عنه غافلانگشته علیه السلام قتل تزویجی فاطمه قال و عند لشی قال
 فرمی و بدی ای درمی قال اما فرست فلا بد لك منها و اما بدک فیه ما فیهما باربع مائة و ثمانین درهم ما فیهما
 علیه السلام فوضعت فی حجره فقبض منها قبضة فقال ای بلال استع بها طیبا و لما اراد أن یعقد خطب خطبة
 منها الحمد لله المهود بنعمته المعبود بوحدته الذی خلق الخلق بقدرته و یزهم بحکمته ثم أن الله تعالی جعل
 المصاهرة نسبا و صهر او کان ربک قدرا ثم ان الله امر فی ان ازواج فاطمة من علی علی اربع مائة منقال فضة
 ارضیت یا علی قال رضیت بعد ان خطب علی ایضا خطبة منها الحمد لله شکرا لا نفعه و اباده و اشهد أن لا اله الا الله
 وحده لا شریک له شهادة تبلغه و ترضیه و لما تم العقد دعا علیه السلام بطبق بسر فوضعه بین یدیه ثم قال
 للحاضرين اتوبوا و لیلته بنی بها قال علیه السلام لملی لا تحدث شیئا حتی تلقانی فجاءت بها ام ایمن حتی قعدت
 فی جانب البيت و علی فی جانب آخر و جاء رسول الله فقال لفاطمة اتنی بماء و فقامت تعزنی فویها من الحیا فأتته
 بقعب فیه ماء فآخذته رسول الله و وجع فیه ثم قال لها تقدمی فتقدمت فوضع بین یدیهما و علی رأسها و قال اللهم
 انی اعیز هابک و ذریة هلمن الشیطان ازجمیم ثم قال اترونی بماء فقال علی رضی الله عنه ففعلت الذی یرید فقامت
 و ملأت القعب فأتیت به فآخذته فج فیسه و صنع فی کما صنع ففاطمة و دعالی بماء دعاها به ثم قال اللهم باریک فیهما

وبارك عليه ما بورك له ما في شملهما اى الجماع وتلاقوه تعالى قل هو الله احد والمعوذتين ثم قال ادخل باهلها
باسم الله والبركة وكان فراشها هاب كبش اى جلده وكان له ما نطيفة اذا جعلها بالطول انكشفت ظهوره ما
واذا جعلها بالعرض انكشفت رؤوسهما وقالت له في بعض الايام يا رسول الله ما لنا فراش الابلد كبش
نام عليه بالليل ونعلف عليه ناضجاً بالتهارفة قال اهل عليه السلام يا نبى اصبى فان موسى بن عمران عليه السلام
اقام مع امرأته عشرين سنين ليس له ما فراش الاعباء فتوايته وهى نسبة الى خطوان موضع بالكوفة
وفاطمة ولدتها خديجة رضى الله عنهما قبل النبوة بخمس سنين ماتت بالمدينة بعد موت النبى عليه السلام
بستة اشهر ولها ثمان وعشرون سنة ومناقبها كثيرة معروفة رضى الله عنها وعن اولادها واستشهد على رضى
الله عنه بالكوفة وهو ابن ثلاث وستين سنة وصلى عليه الحسن ودفن ببلدا وغيب قبره بوصية منه وكان مخفياً
في زمن بنى امية وصدر من خلافة بنى العباس حتى دل عليه الامام جعفر الصادق رضى الله عنه قال عليه
السلام لعلى رضى الله عنه يهلك فيك رجلان محب مطرى وكذاب مقترى كافى انسان العيون وفي التأويلات
التجمية الاشارة في الآية الى أن الانسان خلق مركباً من جنين مختلفين صورته من عالم الخلق وروحه من عالم
الامر فجعل له نسباً وصهره الله سبحانه الى روحه واتساب الروح الى الله والى رسوله فاتسابه الى الله بقوله ونفخت
فيه من روحي والى رسوله بقوله عليه السلام انا من الله والمؤمنون منى فجعل الله خواص عباده من اهل هذا
النسب وصهره بشريته التى خلقت من الماء كما قال تعالى انى خالق بشر من طين فاذا سويته ونفخت فيه من
روحي جمع بين الامرين فجعل الله عوام خلقه من اهل هذا الصهر فالغالب عليهم خواص البشر وهى الحرص
والشهوة والهوى والغضب فهيرد الى الدرجات السفلية والغالب على اهل النسب خواص الروحانية وهى
الشوق والمحبة والطلب والحلم والكرم وبها يجذب الى الدرجات العلية وكان ربك قديراً على جعل الفريقين
من اهل الفريقين اتبعى (قال المولى الجامى) قرب ثواباً بسباب وعلا وتوان يافت **هـ** في سابقه فضل ازل وتوان
يافت **هـ** والله المرجو في كل مستول (وبعدون) اى المشركون حال كونهم (من دون الله) متجاوزين عبادة
الله تعالى (ملايتهم) ان عبدوه مفعول بعدون والنفع ما يستعان به فى الوصول الى الخيرات وما يتوصل به
الى الخير فهو خير والنفع الخير وضره الضر (ولا يضرهم) ان لم عبدوه وما ليس من شأنه النفع والضر ضراراً وهو
الاصنام وما فى حكمها من المخلوقات اذ ما من مخلوق يستقل بالنفع والضر فلا فائدة في عبادته والاعتماد عليه
واتباعه (وكان الكافر) بشركه وعداوته للحق (على ربه) الذى ربه بنعمته متعلق بقوله (ظهيرا) عونا لا شيطان
فالظهير بمعنى المظاهر اى المعين والمراد بالكافر الجنس او ابو جهل فانه اعان الشيطان على الرحمن في اظهار
المعاصى والاصرار على عداوة الرسول وتشجيع الناس على محاربته ونحوها (وما ارسلناك) فى حال من
لاحوال (الا) حال **كـ** كونك (مبشراً) للمؤمنين بالجنة والرحمة والتبشير اخبار فيه سرور (وتذيراً) منذراً
للكافرين بالنار والغضب والانداز اخبار فيه تخويف (قل) لهم (ما اسألكم عليه) اى على تبليغ الرسالة التى
ينبى عنها الارسال (من اجر) من جهنم فتقولوا انه يطلب اموالنا بما يدعونا اليه فلا تتبعه والاجرام يعود
من ثواب العمل دينوا كان واخروا (الامن شاء) الامن فعل من يريد (ان يتخذ الى ربه سبيلاً) ان يتقرب اليه
يرتبط لائق عند بالايمان والطاعة حسبما دعوا اليه بمعنى ان اعطيتم اى اجرا فاعطوني ذلك الفعل فانى
ذا اسأل غيره وبالفارسية هرزد من ايمان وطاعت مؤمنانست زیرا که مرا من عند الله اجرى مقررست
ثبت شده که هر پیغمبری را برابر عباد و صلحاى امت او ثواب خواهد بود و الظاهر أن الاستئناء منقطع والمعنى
لا اطلب من اموالكم جعلاً لنفسى لكن من شاء انفاقه لوجه الله فليعمل فانى لا امنعه عنه وفى التأويلات
لتجمية الامن شاء ان يتخذ بما يتوسل به الى من خدمة وانفاق او تعظيم الى ربه قربه ومنزلة واهذا قال المشايخ
صل المريد بالطاعة الى الجنة وبالتعظيم واجلال الشيوخ الى الله تعالى وفى الفتوحات المكية مذهبننا
ن لا واعظ اخذ الاجرة على وعظ الناس وهو من احل ما يابى كل وان كان ترك ذلك افضل وابطاح ذلك ان مقام
الدعوة الى الله يقتضى الاجارة فان ما من نبى دعا الى الله الا قال ان اجرى الاعلى الله فأتيت الاجر على الدعاء
ولكن اختار ان يأخذه من الله لان المخلوق انتهى وأفتى المتأخرون بصحة الاجرة للاذان والاقامة والتذكير
والتدريس والحج والفزوة وتعليم القرآن والفقه وقرآتهما لفتور الرغبات اليوم ولو كانت الاجرة على امر

واجب كما اذا كان المعلم والامام والمفتي واحدا فانها لم تصح اجماعا كما في الكرماني وغيره وكذا اذا كان الغضال في القرية واحدا فانه يتعين له غسل الميت ولا يجوز له طلب الاجرة (وتوكل على الحي الذي لا يموت في الاستكفاء عن ثرودهم والاغناء عن اجورهم فانه الحقيق بأن يتوكل عليه دون الاحياء الذين من شأنهم الموت فانهم اذا ما تواضع من توكل عليهم واصل التوكل ان يعلم العبد بأن الحوادث كلها صادرة من الله ولا يقدر احد على الاجباد غيره فيقوض امره الى الله فيما يحتاج اليه وهذا القدر فرض وهو من شرط الايمان قال تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وما زاد على هذا القدر من مكنون القلب وزوال الانزعاج والاضطراب فهي احوال تلقى بالتوكل على وجه الكمال كذا في التأويلات العجمية قال الواسطي من توكل على الله لعله غير الله فلم يتوكل على الله بل توكل على غير الله وسئل ابن سالم ان نحن مستنون بالكسب والتوكل فقال ابن سالم التوكل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما استن الكسب لضعف حالهم حين اسقطوا عن درجة التوكل الذي هو حاله فلما سقطوا عنه لم يسقطهم عن درجة طلب المعاش بالكسب التي هي سنة ولولا ذلك لهلكوا يقال عوام المتوكلين اذا اعطوا شكروا واذا منعوا صبروا وخواصهم اذا اعطوا آثروا واذا منعوا شكروا ويقال الحق يجوز على الاولياء ان يتوكلوا بتيسير السبب من حيث يحبسون ولا يحبسون ويجوز على الاصفياء بسقوط الارب واذا لم يكن ارب فحقى يكون طلب ويقال التوكل ان يكون مثل الطفل لا يعرف شيئا يأوي اليه الا ندى امه كذلك المتوكل يجب ان لا يرى لنفسه مأوى الا الله تعالى (وفي المنزوي) ليست كسبي از توكل خو بر • جيت از تسليم خود محبوبتر • طفل تا كبر او تا بويابود • مركبش جز كردن بابابود • چون فضولى گشت ودست و با نمود • در عناقتاد و در كور و كبود • ما عيال حضرتيم و شير خواه • كفت الخلق عيال للاله • آنكه اواز آسمان باران دهد • هم تواند كوز رحمت نان دهد (وسبح بحمده) اى نزهه تعالى عن صفات نقصان وعن كل ما يرد على الوهم والخيال حال كونك مثبنا عليه بنعوت الكمال طالب المزيد الانعام بالشكر على سواحه وفي الحديث من قال كل يوم سبحان الله وبحمده مائة مرة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر كما في فتح الرحمن (وكفى به) الباء زائدة للتأكيدي حسبك الحى الذى لا يموت وقوله (بدنوب عباده) مظهر منها وما بطن متعلق بقوله (خبيرا) مطلقا فيجزئهم جزاء واقفا فلا يحتاج معه الى غيره (الذى خلق السموات والارض) محل الموصول الجزئ على أنه صفة اخرى للحي (وما بينهما) من الاركان والموالييد (في ستة ايام) في مدتها من ايام الدنيا لانه لم يكن ثمة شمس ولا قمر وذلك مع قدرته على خلقها في امرع لمحلة يعلم العباد أن التأني مستحب في الامور (ثم استوى على العرش) اصل الاستواء الاستقرار والتساوى واعتدال الشيء في ذاته ومتى عدى بهلى اقتضى معنى الاستيلاء والغلبة كما في المفردات وهو المراد هنا ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك والسلطان والمراد بيان نفاذ تصرفه فيه وفيما دونه لكنه خص العرش بالذكر لكونه اعظم الاجسام (الرحمن) خبر مبتدأ محذوف اى الذى خلق الاجرام العلوية والسفلية وما بينهما هو الرحمن وهو تهييد لما يأتي من قوله واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن وبيان أن المراد من الاستواء المذكور في الحقيقة تعيين مرتبة الرحمانية (فاسال به) متعلق بما بعده وهو (خبيرا) كافي قوله انه بهم رؤوف رحيم ونظيره اى فاسأل خبيرا بما ذكر من الخلق والاستواء يعنى الذى خلق واستوى لانه هو الخبير بأفعاله وصفاته كما قال ولا ينبتك مثل خبير وقال وما يعلم تأويله الا الله ومن جعل قوله والراسخون في العلم عطف على الا الله يكون الخبير المستول منه هو الراسخون في العلم وقد متر تحقيق الآية في سورة الاعراف وسورة يونس وسورة طه فارجع وفي الفتوحات المكية لما كان الحق تعالى هو السلطان الاعظم ولا بد للسلطان من مكان يكون فيه حتى يقصد بالحساجات مع أنه تعالى لا يقبل المكان اقتضت المرتبة ان يخلق عرشا ثم ذكر أنه استوى عليه حتى يقصد بالدعاء وطلب الخواجج منه كل ذلك رجة للعباد وتزلا لعقولهم ولولا ذلك لبقى العبد حائرا لا يدري اين يتوجه بقلبه وقد خلق الله تعالى اقلب ذاجهة فلا يقبل الا ما كان له جهة وقد نسب الحق تعالى لنفسه القوية من سماء وعرش واحاطة بالجهات كما يقول فآينما تولوا فثم وجه الله وقوله ينزل ربنا الى سماء الدنيا بقوله عليه السلام ان الله في قبلة أحدكم وحاصله أن الله تعالى خلق الامور كلها للمراتب لئلا يعان انتهى (واذا قيل لهم) اى لهؤلاء المشركين (اسجدوا) صلوا وعبر عن الصلاة بالسجدة لانها من اعظم اركانها (لترجن) الذى برحمته اوجد الموجودات

قالوا وما الرحمن) اى اى شئ هو ومن هولاء وضع ما عثم وهو سؤال عن المسمى بهذا الاسم لانهم ما كانوا يطلقونه على الله ولا يعرفون كونه تعالى مسمى بهذا الاسم وان كان مذكورا في الكتب الاولى انه من اسماء الله تعالى اولانهم كانوا يعرفون كونه تعالى مسمى بهذا الاسم لانهم يزعمون انه قد يراد به غيره وهو مسيلة الكذاب الائمة فانه يقال الرحمن الائمة وكل المشركون يكذبونه ولذلك غلطوا بذلك وقالوا ان محمدا يا مرناب عبادة الرحمن الائمة ونظيره ان المناقذين صدرت منهم كلمات وحركات في حق النبي عليه السلام بالاستهزاء والاستهزاء فقال تعالى واثن سألتم اية وانما كنا نخوض ونلعب فغالبوا في الجواب عن ذلك بهاتين اللفظتين الموهمتين صدق ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله قل ابالله وآياته كنتم تستهزئون والمغالطة هو ان المتنئ والمنكلم يدل على معنى له مثل اوقضيض في شئ ويكون المثل او النقيض احسن موقعا لارادته الابهام به كذا في العقد القريد للعلامة ابن طلحة (انسجد لما تأمرنا) بسجوده من غير ان يعرف ان السجود له ماذا وهو استفهام انكار اى لا نسجد للرحمن الذي تأمرنا بسجودنا له (وزادهم) اى الامر بالسجود للرحمن (فقورا) عن الايمان والغفور الانزعاج عن الشئ والتباعد وهو نظيره قوله فلم يزدهم دعائى الا فرارا فمن جهل وجود الرحمن او علم وجوده وفعل فعلا او قال قولا لا يصدر الا من كان فركا فبالاتفاق كما في فتح الرحمن وذلك كما اذا سجد للصنم وألقى المصحف في المزابل او تكلم بالكفر ~~بكفر~~ بلا خلاف لكونه علامة التكذيب وكان سفيان الثوري رحمه الله اذا قرأ هذه الآية رفع رأسه الى السماء وقال الهى زادنى خضوعا ما زاد اعدائي فقورا وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله ان يرزقني مرافقتك في الجنة قال اعني بكثرة السجود قال في فتح الرحمن وهذا محل سجود بالاتفاق (قال الكاشغري) ابن سبعة هفتم است يقول امام اعظم ويقول امام شافعي سجدة هفتم اين را زرقوات سجدة نفور وانكاره ميكويد وميعر مايدكه چون مؤمن در تلاوت اين سجده كند ممتاز كرد دازاهل نكار پس اين سجده را امتياز نيز توان گفت وتكبير سجود التلاوة سنة كما في النهاية وانذب كما في السكافي والثاني ركن كما في الزاهدي ولم يوجد أن كليهما ركن واذا اخرعن وقت القراءة يكون قضاء كما قال ابو يوسف فهو على الفور عنده لكنه ليس على الفور عندنا فجميع العمر وقته سوى المذكورة كما في كتب الاصول والقروع والتأخير ليس بمكروه وذكر الطحاوي أنه مكروه وهو الاصح كما في التعنيس ذكره القهستاني في شرحه ثم ان قوله تعالى اسجدوا للرحمن يدل على أن لا سجدة لغير الرحمن ولو كانت لاسجدت المرأة بسجدة زوجها قال شمس الائمة السرخسي السجود لغير الله تعالى على وجه التعظيم كفر وما يفعلونه من تقبيل الارض بين يدي العلماء فخرام وذكر لصدر الشهيد لا يكفر بهذا السجود لانه يريد به التحية انتهى اى لكنه يلزم عليه ان لا يفعل لانه شريعة منسوخة وهي شريعة يعقوب عليه السلام فان السجود في ذلك الزمان كان يجري مجرى التحية كالتركمة بالقيام بالمصافحة وتقبيل اليد ونحوها من عادات الناس الناشئة في التعظيم والتوقير ويدل عليه قوله تعالى في حق اخوة يوسف واثب وخزوا له سجدا واما الانحناء للسلطان او لغيره فمكروه لانه يشبه فعل اليهود كما أن تقبيل يده نفسه بعد المصافحة فعل الجوس واختلفوا في سجود الشكر عند تجدد النعم واندفاع النقم فقال ابو حنيفة ومالك بكرة فيقتصر على الحمد والشكر باللسان وخاف ابو يوسف ومحمد با حنيفة فقالا هي قرينة شاب عليها وقال الشافعي واحمد بن وحكمه عندهما كسجود التلاوة لكنه لا يفعل في الصلاة كذا في فتح الرحمن وذكر الزاهدي في شرح لقدوري أن السجودات خمس صلواتية وهي فرض وسجدة سهو وسجدة تلاوة وهما واجبتان وسجدة نذر وهي واجبة بأن قال الله على سجدة تلاوة وان لم يقيد هيا بالتلاوة لا تجب عند أبي حنيفة خلافا لابي يوسف وسجدة شكر ذكر الطحاوي عن ابي حنيفة أنه قال لا اراه شيئا قال ابو بكر الرازي معناه ليس بواجب ولا مستنون بل مباح لا بدعة وعن محمد أنه كرهها قال وان كانت مستحبها اذا اتاه ما يسره من حصول نعمة او دفع نقمة قال الشافعي فيكبر مستقبلا القبلة ويسجد فيحمد الله تعالى ويشكره ويسبح ثم يكبر فيرفع رأسه اما بغير سبب فليس بقرينة ولا مكروه واما ما يفعل عقب الصلاة فمكروه لأن الجهال يعتقدونها سنة او واجبة وكل مباح يؤدي اليه فمكروه انتهى والفتوى على أن سجدة الشكر جائزة بل مستحبة لا واجبة ولا مكروهة كما في شرح المنية • يشكر عشتق يشه وجهه دائما برخاله • كه نعمتت فخور دست ساكن افلاك • اللهم اجعلنا من المتواضعين لك في اللمع والملك (تبارك الذي) اى تكاثر خبرا نقياض الذي وقد ذكر في اول هذه السورة فارجع قال في برهان

القرء أن خص هذا الموضع بذكر تبارك لأن ما بعده من عظام الأمور حيث ذكر البروج والسيارات والشمس والقمر والليل والنهار ولولاها ما وجد في الأرض حيوان ولا نبات ولا منلها (جعل) بقدرته الكاملة (في السماء) درآسمان (بروجاً) هي البروج الاثنا عشر كل بروج منزلان وثلاث منزل للقمر وهي منازل الكواكب السبعة السيارة وهي ثلاثون درجة للشمس واسماء البروج الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت فالحمل والعقرب بيتا المريخ والثور والميزان بيتا الزهرة والجوزاء والسنبلة بيتا عطارد والسرطان بيت القمر والاسد بيت الشمس والقوس والحوت بيتا المشتري والجدي والدلو بيتا زحل وهذه البروج مقسومة على الطبائع الاربع فيكون لكل واحدة منها ثلاثة بروج مثلثات الحمل والاسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدي مثلثة ارضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية وسميت المنازل بالبروج وهي القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل الرفيعة لسكانها واشتقاقها من التبرج اظهرها وقال الحسن ومجاهد وقتادة البروج هي النجوم البكار مثل الزهرة وسهيل والمشتري والسمك والعيوق واشباهها سميت بروجاً لاستنارتها وحسنها وضوئها والابرج الواسع ما بين الحاجبين ثم ان منازل القمر بأسمائها ذكرت في أوائل سورة يونس فارجع (وجعل فيها) اي في البروج لافي السماء لأن البروج اقرب فعود الضمير اليها اولى وان جاز عوده الى السماء ايضاً (سراجاً) براجي راكاً فتابت قال الراغب السراج الزاهر بقبيلة وبعبارة عن كل شئ مضيئ والمراد به ههنا الشمس لقوله تعالى وجعل الشمس سراجاً شبهت الشمس والكواكب البكار بالسراج والمصابيح كما في قوله تعالى واقدزينا السماء الدنيا بمصابيح في الانارة والاشراق (وقراً) بالفارسية ماء والهلال بعد ثلاث قرصين قرأ لياضه كما في المختار ولا يبيضاض الارض به والاقر لا يبيض كما في كشف الاسرار (منيراً) مضيئاً بالليل قال في كشف الاسرار كفته اند مراد ازين آسمان آسمان قرأنت كدجلة اهل ايمان در ظل بيان وي اند هر سورتي ازان چون برجي انجدار عالم صور سبع مبانى است واي انجدار عالم سور سبع مثنائى چنانكه در شب هر كه چشم بر ستاره دارد راه زمين وي كم نشود هر كه اندر شب قننه از بيم شك وشبهه چشم دل بر ستاره آيت قرآن دارد راه دينش كم نشود قال في فوائد المجالس في الآية دلالة على كمال قدرته فان هذه الاجرام العظام والنيرات من آثار قدرته واعلم أن الله تعالى جعل في السماء نفسك بروج حواسك وجعل فيها سراج روحك وقر قلبك منيراً بانوار الروحانية فعليك بالاجتهاد في تنوير وجودك وتخليص قلبك من الظلمات النفسانية لتستعد لانوار التجليات وتخلص من ظلمة السوى فتصل الى المطلب الاعلى فيحصل لك البقاء بعد الفناء فتجد بعد الفتر كمال الغنى فتشاهد كمال قدرة الملك القادر هنا وفي عرائس القرء أن بروج السماء مجارى الشمس والقمر وهي الحمل والثور الخ وفي القلب بروج وهي بروج الايمان وبرج المعرفة وبرج العقل وبرج اليقين وبرج الاسلام وبرج الاحسان وبرج التوكل وبرج الخوف وبرج الرجاء وبرج المحبة وبرج الشوق وبرج الوله فهذه اثنا عشر برجاً بهادوام صلاح القلب كما ان الاثني عشر برجاً من الحمل الخ بها صلاح الدار القانية واهلها وفي السماء سراج الشمس ونور القمر وفي القلب سراج الايمان والاقرار وقر المعرفة تلاً نور ايمانه ومعرفته على لسانه بالذكر وعلى عينيه بالعبارة وعلى جوارحه بالطاعة والخدمة وفي التأويلات النجمية بشراى سماء القلوب وبروج المنازل والمقامات وهي اثنا عشر منزلاً للتوبة والزهد والخوف والرجاء والتوكل والصبر والشكر واليقين والاخلاص والتسليم والتقويض والرضى وهي منازل سيارات الاحوال فيها شمس التجلي وقر المشاهدة وزهرة الشوق ومشتري المحبة وعطارد الكشوف ومريخ الفناء وزحل البقاء انتهى * حركة خواهد بچمان سير بروج * آسمانرا كند جو عيسى عروج * آسمانرا طريق معراجست * دل بهعراج فلک محتاجست * چون كذرميكنند زبرج فنا * بايد آخر تهليلات بها * اين نجيلى زسوى عرشى نه * اين تسلى زسمت فرشى نه * اين نجيلى خالق الابراج * بسراجش نديده چشم سراج * (وهو الذى جعل) بحكمته التامة (الليل والنهار خلقه) الخلفة مصدر للنوع فلا يصلح ان يكون مفعولاً ثانياً بالجعل ولا حالاً من مفعوله فلا بد من تقدير المضاف ويستعمل بمعنى كان خليفته او بمعنى جاء بعده فالعنى على الاول جعلهم اذوى خلقه يخلف كل واحد منهما الاخر بان يقوم مقامه فيما ينبغي ان يعمل فيه فن قُط

في عمل احدهما قضاء في الآخر فيكون توسعة على العباد في نوافل العبادات والطاعات ويؤيده ما قال عليه السلام لعمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد فاتته قراءة القرءان بالليل يا ابن الخطاب لقد انزل الله تعالى فيك آية وهو الذي الخ ما فاتك من النوافل بالليل فاقضه في نهارك وما فاتك في النهار فاقضه في الليل وعلى الثاني جعلها ذوى اعتقاب يجزئ الليل ويذهب النهار ويجزئ النهار ويذهب الليل ولم يجعل نهارا للليل له وليللا لانهاره ليعلم الناس عدد السنين والحساب وليكون للانتشار في المعاش وقت معلوم وللاستقرار والاستراحة وقت معلوم ففي الآية تذكرة لنعمة وتنبية على كمال حكمته وقدرته (لمن اراد ان يذكر) ان يذكرا لآله الله ويتفكر في صنعه فيعلم ان لا بد له من صانع حكيم واجب بالذات رحيم على العباد فالمراد بمن هو الكافر ثم اشار الى المؤمن بقوله (او اراد شكورا) بضم الشين مصدر بمعنى الشكر ان يشكر الله بطاعته على ما فيها من النعم فتكون اوعلى حالها ويجوز ان تكون بمعنى الواو فالله في جعلنا ما خلقه ليكونا وقتين للذاكرين والشاكرين من فاته ورده في احدهما تذكرا في الآخر وجه التعبير بأو التنبيه على استعلال كل واحد منهما بكونه مطلوباً من الجعل المذكور ولو عطف بالواو لئولئهم ان المطلوب مجموع الامرين قال الامام الراغب الشكر تصور النعمة واظهارها قبل هومة لطلب عن الكثير الكشف وبضاده الكفر وهونسان النعمة وسترها وقبل اصله من عين شكرى اى ممتلئة والشكر على هذا هو الامتلاء من ذكر النعم عليه والشكر على ثلاثة اضرب شكر بالقلب وهو تصور النعمة وشكر باللسان وهو الثناء على النعمة وشكر بسائر الجوارح وهو مكاناة النعمة بقدر استحقاقها * عطايست هرموى ازورتم * چه كونه هرموى شكرى كتم * اعلم ان الآية الكريمة اشارت الى أن ورد النفل يقضى اذا فات لكن على طريق الاستعجاب لا على طريق الوجوب وذلك ان دوام الورد سبب لدوام الوارد ودوام الوارد سبب للوصله ألا ترى ان التهراتما يصل الى الجبر سبب امداد الامطار والنلوج التي في الجبال فلوا تقطع المدد فقد المرام (كما قال الصائب) از زاهدان خشت رساي طمع مدار * سيل ضعيف واصل دريا نميشود * ولذا اكب العباد والسلا على الورد في الليل والنهار وجعلوها على انفسهم بمنزلة الواجبات ولذا لو فات عنهم ورد الليل قضوه في النهار ولو فات عنهم ورد النهار قضوه في الليل يعنى انوا يبدله بما كان مثله حتى لا يقطعوا دون السيل فمن عرف الطريق الى الله لا يرجع ابدا ولو رجع عذب في الدارين بما لم يعذب به احد من العالمين فعليك بالورد صباحا ومساء فانه من دين السلف الصالحين وايالك والفلة عنه فانما من دأب من بال على اذنه الشيطان من الفاسقين وعن الشيخ ابى بكر الصري رضي الله عنه قال كان في جوارى شاب حسن الوجه يصوم بالنهار ولا يطر ويقوم الليل ولا ينام فجاء في يوم ما وقال يا استاذ انى نمت عن وردى الليلة فرأيت كأن محرابي قد انشق وكأني بجوار قد خرج من المحراب لم ارا حسن وجهها منى واذا واحدة فيمن شوهاى اى قبجة لم ارا قبح منها منظر اقلعت لمن اتقن ولمن هذه قتلن نحن ليليك التي مضين وهذه ليلة نومك فلو مت في ليلتك هذه لكات هذه حفظك ثم انشأت الشوهاى تقول

اسأل لولالك وارددنى الى حالى * فأت قصتى من بين اشكالى

لا ترقد ن اللالى ما حيت فان * نمت اللالى فهن الدهر امشالى

فأجبتها جارية من الحسان

نحن اللالى اللوائى كنت نسهرها * تتلو القران بترجيع ورنات

نحن الحسان اللوائى كنت تحطينا * جوف الظلام بأنات وزفرات

قال ثم شق شهقة خز ميتا ذكره الامام الباقى في روض الراحين وروى أن ابليس ظهر ليعي بن زكريا عليه ما السلام فرأى عليه معاليق من كل شئ فقال يعي يا ابليس ماهذه المعاليق التي ارى عليك قال هذه الشهوات التي اصيب بهن ابن آدم قال فهل لى فيها من شئ قال ربما شبعتم فتقلناك عن الصلاة والذ كرا ليعي هل غير ذلك قال لا والله قال لله على - ان لا املا بطنى من طعام ابدا قال ابليس والله على - ان لا تصم مسلما ابدا كذا في آكام المرجان واحتضر عابد فقال ما تأسنى على دار الاحزان والخطايا والذوب وانما تأسنى على ليلة نمتها ويوم اضطرته وساعة غفلت فيها عن ذكر الله فمن وجد الفرصة فليسارع وبضبة العمر ليس لهاتين * اى كه بغيرها وقت ودر خوابى * مكران پنج روز دريابى * خواب نوشين بامداد رجيل * باز دارد پياده را

زسیل • گفته اند ایزد تعالی فلک را آفرید و مدت دور وی دو قسم کرد اندک قسم ازان شب دیجور نهاده
 اندران وقت روی زمین بسان قمر شود و قسم دیگر روز با نور نهاده که روی زمین بسان کافور شود از روی اشارت
 میگوید ای کسانی که اندر روشنائی روز دولت آرام دارید این مباحثه که شب محنت بر اثرست وای کسانی که
 اندر تاریکی شب محنت بی آرام بوده اید نومید مباشید که روشنائی روز دولت بر اثرست • ای دل صبور
 باش و مخور غم که عاقبت • این شام صبح گردد و این شب صبح شود • نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من
 اهل البقعة والشهود الواصلين الى مطالعة الجمال في كل مشهود ونعوذ به من البقاء في ظلمة الوجود والحرمان
 من فیض الجود انه رحیم ودود (و عباد الرحمن) دون عباد الدنيا والشيطان والنفس والهوى فانهم وان كانوا
 عبادا بالايجاد لكنهم ليسوا باهل لاضاعة الشریف والتفضیل من حيث عدم انصافهم بالصفات الالهية التي
 هي آثار رحمة تعالی الخاصة بالمقاسة على خواص العباد والمعنى عباد المقبولون وهو مبتدأ خبره قوله
 (الذين يمشون) المشي الانتقال من مكان الى مكان بارادة (على الارض) التي هي غاية في الطمأنينة والسكون
 والعمل حال كونهم (هونا) هو السكينة والوقار كما في القاموس وتذلل الانسان في نفسه بما لا يلحق به غضاظة
 كما في المفردات وهين لين وقد يحتفظان ساكن متشدد ملائم رقيق ای هين لين الجانب من غير قضاطة اويشون
 مشايهنا مصدر وصف به والمعنى انهم يمشون بسكينة وتواضع لا يتغبر وفرح ورياء وتغير وذلك لما طالعوا
 من عظمة الحق وهيبته وشاهدوا من كبريائه وجلاله فخشعت لذلك ارواحهم وخضعت نفوسهم وابدانهم
 وفي الحديث المؤمنون هينون لينون كالجلل الانف ان قيد انقاد وان انبج على حضرة استنساخ وفي الصحاح ان
 البعير اشتكى افعه من البرة فهو افاق ككتف وفي الحديث المؤمن كالجلل ان قيد انقاد وان استنبح على حضرة
 استنساخ وذلك للوجع الذي به فهو ذلول متقاد قوله قيد مجهول قاد والقود تقيض السوق فهو من امام وذلك
 من خلف والاعتقاد كشيدته شدن وکردن نهادن يقال أنخث الجمل فاستنساخ ای ابركته فبرك (قال الشيخ
 سعدی) فروتن بود و هو شمد كزين • نهدي شاخ بر میوه سر بر زمین • چوسیل اندر آمد بهول ونهیب •
 قتاد از بلندی بسر در نشیب • چوشبم یفتاد مسكين وخرد • بهر آسمانش بهیوق برد •
 (واذا خاطبهم الجاهلون) الجهل خلو النفس من العلم واعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه وفعل الشيء بخلاف
 ما حقه ان يفعل سواء اعتقد فيه اعتقاد صحيحا او فاسدا كما يترك الصلاة عمدا وعلى ذلك قوله اتخذنا هزوا قال
 اعوذ بالله أن اكون من الجاهلين فجعل فعل الهزؤ جهلا والمعنى واذا كلمهم السفهاء مواجعة بالكلام العجيب
 (قالوا سلاما) ای نطلب منكم السلامة فيكون منصوبا باضمار فعل كما في المفردات او انا سلمنا من اثمكم وانتم
 سلمتم من شرنا كما في احباء العلوم وقال بعضهم سلاما مصدر فعل محذوف اقيم مقام التسلیم ای قالوا تسلم منكم
 تسلمای لا تجاهدكم والمجاهلة با کسی سفاهت کردن ولا تخالط بشی من اموركم وهو الجهل وما يتنى على
 خفة العقل فلا خير بيننا وبينكم ولا شر بل متاركة بالفارسية جفاء يكديكر وكذاشتن واكثر المفسرين
 على أن السلام ليس عين عبارتهم بل صفة لمصدر محذوف والمعنى قالوا قولا سلاما ای سدادا يسلمون فيه من
 الاذى والاثم مراد ترك تعرض سفاهت واعراض ازمسكالمه ومجادلة ايشان كما قال المحقق الرومي
 اگر گویند زرقا و سالوس • بگو هستم دو صد چندان و میرو • و کرا ز خشم دشنامی دهندت •
 دعا کن خوش دل و خندان و میرو (قال الشيخ سعدی) یکی بر بطی در بغل داشت مست • بشب
 در سر بارسایی شکست • چو روز آمد آن نیک مرد سلیم • بر سناک دل بر دیک مشت سیم •
 که دوشینه معذور بودی و مست ترا و مرابط و سر شکست • مرابه شد آن زخم و بر خاست بیم •
 ترابه نخواهد شد الا بیم • ازان دوستان خدا بر سرند • که از خلق بسیار بر خر خورند • ثمن
 قوله واذا بيان لمجالهم في المعاملة مع غيرهم اثر بيان حالهم في انفسهم وهذه الآية محكمة عندا اكثرهم لان العلم
 عن النفيه مندوب اليه والاغضاء عن الجاهل امر مستحسن في الادب والمروءة والشرعية وأسلم للعرض
 ووافق لاورع وفي الحديث اذا جع الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد ابن اهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير
 فينطقون سراعا الى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون انانرا كم سراعا الى الجنة فيقولون نحن اهل الفضل
 فيقولون ما كان فضلكم فيقولون مسكنا اذا ظلمنا صبرنا واذا امسى البنا غفرا واذا جهل علينا حللنا فيقال لهم

ادخلوا الجنة فتم اجر العاملين وفي الحديث رأيت قوما من امتي ما خلقوا بعد وسيكونون فيما بعد اليوم احبهم
ويحبونني يتناصحون ويتبادلون ويمشون بنور الله في الناس رويدا في خفية وتقية يسلمون من الناس ويسلم
الناس منهم بصبرهم وحلمهم قلوبهم بذكر الله تطمئن ومساجدهم بصلاتهم يعمرن رحون صغبرهم ويجلون
كبرهم ويتواسون بينهم يعود غنيهم على فقيرهم يعودون حراضهم ويقبعون جنازهم فقال رجل من القوم
في ذلك يرقون فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كلا انه لا رفيق اهلهم هم خدام انفسهم هم اكرم
على الله من ان يوسع عليهم اهل الدنيا عند ربهم ثم تلا عليه السلام وعباد الرحمن الآية وقال بعضهم في صفة
عباد الرحمن العبادة حليتهم والفقر كرامتهم وطاعة الله حلاوتهم وحب الله لذتهم والى الله حاجتهم ولتقوى
زادهم والهدى مركبهم والقرء آن حديثهم والد كرزيتهم والقناعة مالهم والعبادة كسبهم والسيطان عدوهم
والحق حارسهم والنهار عبرتهم واللبل فكرتهم والحياة مرحلتهم والموت مغزاهم والقبر حصنهم والفردوس مسكنهم
والنظر الى رب العالمين منبتهم اعلم أن عبادة الله كثر فخرهم عبد الرحمن ومنهم عبد الرزاق ومنهم عبد الوهاب
الى غير ذلك ولكن لا يكون المرء بمجرد الاسم عبدا حقيقة لا عبد الله ولا نحوه وذلك لأن عبادة الله هو الذي تجل
بجميع اسمائه تعالى فلا يكون في عبادة ارفع مقام واعلى شأن منه لتحقيقه بالاسم الاعظم واتصافه بجميع صفاته
ولذا خص نبينا عليه السلام بهذا الاسم في قولوه انه لما قام عبد الله يدعوه فلم يكن هذا الاسم بالحقيقة الاله
وللاقطاب من ورثته بتميته وعبد الرحمن هو مظهر الاسم الرحمن فهو راحة للعالمين جميعها بحيث لا يخرج
احد من رحمته بحسب قابليته واستعداده وعبد الرحيم هو مظهر الاسم الرحيم وهو يختص رحمته بمن اتقى
واصلح ورضى الله عنه وينتقم عن غضب الله عليه وعبد الرزاق هو الذي وسع الله رزقه فيؤثر به على العباد
وعبد الوهاب هو الذي تجل له الحق باسم الجود فيهب ما ينبغي لمن ينبغي على الوجه الذي ينبغي بلا عوض
ولا غرض ويعد اهل عنايته تعالى بالامداد جعلنا الله واياكم من المتحققين باسمائه الحسنى انه المطلب الاعلى
والمقصد الاسنى (والذين يبينون) عطف على الموصول الاول والبيتونة خلاف الظلول وهي ان يدركك الليل
فتمت اولم تنم ولذلك يقال بات فلان قلصاى مضطربا والمعنى بالفارسية عباد الرحمن آتاند كك شب
بروزى آرند (لربهم) لا لحظ انفسهم وهو مطلق بما بعده والتقديم للتخصيص مع مراعاة الفاصلة
(سجدا) جمع ساجد اى حال كونهم ساجدين على وجوههم (وقياما) جمع قائم مثل نيام وقائم او مصدر
اجرى مجراه اى قائم على اقدامهم وتقديم السجود على القيام لرعاية القواصل ويعلم أن القيام في الصلاة مقدم
مع أن السجدة احق بالتقديم لما ورد اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد والكفرة عنها يستكبرون
حتى قال بعض منهم لا نفعلها لاني لا احب ان تعلق رأسى اسنى والمعنى يكونون ساجدين لربهم وقائمين
اى يحبون الليل كلا او بعضها بالصلاة كما قال تعالى في حق المتقين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وتخصيص
البيتونة لأن العبادة بالليل اشق وابعد من الزاى وهو بيان لحالهم في معاملتهم مع ربهم ووصف ليلهم بد
وصف نهارهم وقد اشتهر بقيام الليل كله وصلاة الغداة بوضوء العشاء الاخيرة سعيد بن المسيب وفضيل بن
عياض وابو سليمان الداراني وحبيب الجعفي ومالك بن دينار واربعة العدوية وغيرهم قال في التأويلات النجمية
يسنون لربهم ساجدين ويصحبون واجدين فوجود صباحهم ثمرات سجود رواحهم كافي الخبر من كثر صلاته
بالليل حسن وجهه بالنهار اى عظم ماء وجهه عند الله واحسن الاشياء ظاهرا بالسجود محسن وباطنا بالوجود
مزين وكانت حفصة بنت سيرين اخذت محمد بن سيرين تقرأ كل ليلة نصف القرء أن تقوم به في الصلاة وكانت
تقوم في مصلاها بالليل فربما طفق المصباح فيضي لها البيت حتى تصبح وكانت من عابدات اهل البصرة
وكان اخوها بن سيرين اذا اشكل عليه شيء من القرء آن قال اذهبوا فسلوا حفصة كيف تقرأ وكانت تقول
يا معشر الشباب خذوا من انفسكم وانتم شباب فاني ما رأيت العمل الا في الشباب وكانت رابعة العدوية تصلي
الليل كله فاذا قرب الفجر ناحت نومة خفيفة ثم تقوم وتقول يا نفس كم تنامين وكم تقومين يوشك ان تنامى نومة
لا تقومين منها الا صبحة يوم النشور فكان هذا دأبا حتى ماتت وفي الخبر قم من الليل ولو قدر حلب شاة
ومن حرم قيام الليل ككلا وتورا في العزيمة او تواتر له الاعتداد بذلك او اغترار باجماله فليكن عليه
فقد قطع عليه طريق كثير من الخير والذي يحل قيام الليل كثرة الاهتمام بأموال الدنيا وكثرة اشغال الدنيا واتعاب

الحوارج والامتلاء من الطعام وكثرة الحديث والهوى واللغو وإهمال القبولة والموقف من يقنم وقته ويهرف دأه ودواؤه ولا يحمل فيحمل يقول القبرقواه الله القدير على فعل الخير العكس كثير ان قلت ماتقول في قوله عليه السلام من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى القبر في جماعة كان كقيام ليلة الخ فانه يرفع مؤنة قيام الليل قلت هذا ترغيب في الجماعة وبيان للرخصة وتأثير النية فان من نوى وقت العشاء ان يقيم القبر بجماعة كان كمن انتظرها في المسجد قرب همة عالية تسبق الاقدام ولكن العمل مع النية افضل من النية المجردة والعزيمة فوق الرخصة قال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله يحتاج العبد الى السنن الرواتب لتكميل الفراغ ويحتاج الى النوافل لتكميل السنن ويحتاج الى الآداب لتكميل النوافل ومن الادب ترك الدنيا وقد اختلفوا في أن طول القيام افضل او كثرة السجود والركوع قال في الدرر طول القيام اولى من كثرة السجود لقوله عليه السلام افضل الصلوات طول القنوت اى القيام ولأن القراءة تكثر بطول القيام وبكثرة الركوع والسجود يكثر التسبيح والقراءة افضل منه انتهى وقال بعضهم بأفضلية الثاني ابن عرابي راد يده در نماز قيام در ارادت داشت گفت که من اورا شناختي بکثرة رکوع وسجود فرمودى که از رسول خدا شنيدم عليه السلام که گفت ان العبد اذا قام يصلى اثنى بذنوبه فجعلت على رأسه وعاقبه كلما ركع او سجد تساقطت عنه وقال معدان بن طلحة لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلته اخبرني به عمل يدخلني الله به الجنة فقال سالت عن ذلك رسول الله فقال عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة واعلم أن الاصل في كل عمل هو تحقيق النية وتصحیح الاخلاص مشايخ همة شب دعا خوانده اند * صحر که مصلى برافشاده اند * کسی کو بناید سجده عراب روى * بکفرش کواهی دهند اهل کوی * توهم پشت بر قبله در نماز * کرت در خدا نیست روى نیاز * وجهنا الله وایاکم الى وجهه (والذين يقولون) اى فى اعتقاد صلواتهم وفى عامة اوقاتهم (ربنا) اى پروردگار ما (اصرف عنا) صرفه رده (عذاب جهنم) العذاب الاجماع الشديد (ان عذابها کان غراما) اى شراد آتما وهلا کالازما غیر مفارق لمن عذب به من الصکفار قال الراغب مأخوذ من قولهم هو مغرم بالنساء اى يلازمهن ملازمة الغريم اى ملازمة من له الدين افرجه اى من عليه الدين فكلما غمرا غريم قال محمد بن كعب ان الله تعالى سأل الکفار عن نعمته فلم يؤدوها اليه فأغرقهم فأدخلهم النار (انها سمات مستقرا ومقاما) تعليل لاستدعائهم المذکور بسوء حالها فى نفسها اثره عليه بسوء حال عذابها فهو من تمام كلامهم والضمير فى سمات لا يعود الى اسم ان وهو وجههم ولا الى شئ آخر بعينه بل هو ضمير بهم يفسره ما بعده من التمييز وهو مستقر ومقاما وذلك لأن فاعل افعال الذم يجب ان يكون معترفا باللام او مضافا الى المعرف به او مضرا بميزة بكرة منصوبة والمعنى يست موضع قرار واقامة هى اى جهنم وبالفارسية بتحقيق دوزخ بدار ما کاهست وبدجای بودنى وفى الآية ايدان بأنهم مع حسن مخالفتهم مع الخلق واجتهادهم فى عبادة الحق خائفون من العذاب متضرعون الى الله فى صرفه عنهم يعنى يستجدون غاية الجهد ويستقرعون نهاية الوسع ثم عند السؤال ينزلون منزلة العصاة ويقفون موقف اهل الاعتذار ويخاطبون بلسان التذلل كما قبل

ومارمت الدخول عليه حتى * حلات محلة العبد التذلل

وذلك لعدم اعتدائهم باعمالهم ووقوفهم على استقرار احوالهم كقوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجاهة (قال الشيخ سعدى) طريقت هم نیست کاهل یقین * نکو کار بودند و تقصیر بین (وقال) بنده همان به که ز تقصیر خویش * عذر بدرگاه خدای آورد * ورنه سزاوار خداوندیش * کس نتواند که بجای آورد * قال ابن نجيد لا يصف لاحد قدم فى العبودية حتى يكون افعاله عنده كاهل رياء واحواله كاهل دعاوى وقال النهر جورى من علامة من تولاه الله فى اعماله ان يشهد التقصير فى اخلاصه والغفلة فى اذكاره والنقصان فى صدقه والتقوى فى مجاهدته وقلة المراعاة فى فقره فيكون جميع احواله عنده غير مرضية ويزداد فقرا الى الله تعالى فى فقره وسيره حتى يفنى عن كل مادونه ودلت الآية على الدعاء مطلقا خصوصا فى اعتقاد الصلوات وهو مخ العباد فليدع المصلى مفردا وفى الجماعة ما ما كان او مأموما وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم انى اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل اللهم استر عورائى

وَأَمِنْ رَوْعَاتِي وَأَقِلْ عَنَّا إِلَهَ الْهَمِّ إِنْ أَسَأَلْنَا إِيْمَانًا لَا يَرْتَدُّ وَتَعْبَادًا لَا يَنْفَدُ وَفَرَّةً عَيْنِ الْآبِدِ وَمِرَاقَةً نَبِيكَ مُحَمَّدَ الْهَمِّ
 أَلْبَسْ وَجُوهَنَا مِنْكَ الْحَيَاءَ وَأَمْلَأْ قُلُوبَنَا بِكَ فِرْحًا وَاسْكُنْ فِي قُفُوسِنَا عَظَمَتَكَ وَذَلَّ جِوَارِحُنَا لِحُدُومَتِكَ
 وَاجْعَلْ أَحِبَّ إِلَيْنَا سَأَالَ الْهَمِّ أَفْضَلَ بِنَا مَا أَنْتَ أَهْلُهُ وَلَا تَفْعَلْ بِنَا مَا نَحْنُ أَهْلُهُ الْهَمِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي وَارْحَمَهُمَا
 كَارِ يَبَانِي صَغِيرًا وَاغْفِرْ لِعَمَلِنَا وَعَمَاتِنَا وَآخِوَانِنَا وَخَالَاتِنَا وَآزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا وَجَمِيعَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
 وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ يَا رَحِمَ الرَّاحِمِينَ وَيَا خَيْرَ الْغَافِرِينَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ مَذْكُورٌ فِي عَوَارِفِ
 الْمَعَارِفِ تَقْلَاعُ عَنْ قُوتِ الْقُلُوبِ لِلْإِمَامِ الْمُدَكِّي (وَالَّذِينَ إِذَا انْقَضَوْا) نَفَقَ الشَّيْءُ إِذَا مَضَى وَنَقَدَ أَمَّا بَابُ الْبَيْعِ فَيُحْوِطُ
 بِبَيْعِ نَفْسٍ أَوْ أَمَّا بِالْمَوْتِ فَيُحْوِطُ بِمَوْتِ الْبَدَنِ أَوْ أَمَّا بِالْفَتَاءِ فَيُحْوِطُ بِمَوْتِ الدَّرَاهِمِ وَاتَّفَقَتْهُمَا (لَمْ يَسْرِفُوا) لَمْ يَجَاوِزُوا
 حُدُودَ الْكَرَمِ (وَلَمْ يَقْرُوا) وَلَمْ يَضَيِّقُوا نَضِيقُ النَّصِيجِ فَإِنَّ الْقَتْرَ وَالْإِقْطَارَ وَالتَّقْيِيرَ هُوَ التَّضْيِيقُ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْإِسْرَافِ
 وَالْإِسْرَافِ بِجَاوِزَةِ الْحُدُودِ فِي النِّفَقَةِ (وَكَانَ) الْإِنْفَاقُ الْمَدْلُولُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ انْفَقُوا (بَيْنَ ذَلِكَ) أَيِ بَيْنَ مَا ذَكَرَ
 مِنَ الْإِسْرَافِ وَالتَّقْيِيرِ وَهُوَ خَيْرُ كَانٍ وَقَوْلُهُ (فَوَإِنَّمَا) خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ أَوْ هُوَ الْخَبَرُ وَبَيْنَ ذَلِكَ ظَرْفٌ لِمَا كَانَ عَلَى رَأْيٍ
 مِنْ بَرِيٍّ أَعْمَالُهَا فِي الظَّرْفِ وَالْمَعْنَى وَسَطًا عَدَلًا سَمِيَّ بِهِ لِسْتِقَامَةِ الظَّرْفَيْنِ وَاعْتَدَلَ هُمَا بِحَيْثُ لَا تَرْجَحُ لِأَحَدِهِمَا
 عَلَى الْآخَرِ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ لَكُونِهِ وَسَطًا بَيْنَهُمَا كَمَا كَرَّرْنَا الدَّأْرَةَ فَانْهَ بَيِّنَةٌ بِكُونِ نِسْبَةِ جَمِيعِ الدَّأْرَةِ إِلَيْهِ عَلَى السَّوَاءِ وَنَظِيرُ
 الْقَوْمِ السَّوَاءِ فَانْهَ سَمِيَّ بِهِ لِسْتَوَاءِ الظَّرْفَيْنِ فَالْآيَةُ نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْإِسْرَافِ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً
 إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ تَتَعَدَّى مَلُومًا مَحْسُورًا * وَسَطَرًا مَكْنً هَرَكْزًا زَكْفَرَهَا * كَذَلِكَ خَيْرُ الْأُمُورِ سَرَتْ
 أَوْ سَاطُهَا * وَتَحْقِيقُ الْقِسَامِ الْإِنْفَاقُ ضَرْبَانِ مَحْجُودٌ وَمَذْمُومٌ * فَالْمَحْجُودُ مِنْهُ مَا يَكْسِبُ صَاحِبُهُ الْعَدْلَ وَهُوَ بِذَلِكَ
 مَا أَوْجَبَتِ الشَّرِيعَةُ بِذَلِكَ كَالصَّدَقَةِ الْمَفْرُوضَةِ وَالْإِنْفَاقِ عَلَى الْعِيَالِ وَلِذَا قَالَ الْحَسَنُ مَا لَنُفَقَ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ
 فِي غَيْرِ إِسْرَافٍ وَلَا فُسَادٍ وَلَا اقْتَارٍ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِنْهُ مَا يَكْسِبُ صَاحِبُهُ أَجْرًا وَهُوَ الْإِنْفَاقُ عَلَى مَنْ لَزِمَتْ
 الشَّرِيعَةُ انْفِاقُهُ عَلَيْهِ وَمِنْهُ مَا يَكْسِبُ لَهُ الْحَزَنَةَ وَهُوَ بِذَلِكَ مَا نَدَبَتِ الشَّرِيعَةُ إِلَى بَذْلِهِ فَهَذَا يَكْتَسِبُ مِنَ النَّاسِ
 شُكْرًا وَمِنْ وَلِيٍّ النِّعْمَةَ أَجْرًا * وَالْمَذْمُومُ ضَرْبَانِ أَفْرَاطٌ وَهُوَ التَّبَذِيرُ وَالْإِسْرَافُ وَتَقْرِيطٌ وَهُوَ الْإِسْكَالُ وَالتَّقْيِيرُ
 وَكِلَاهُمَا رَاغِي فِيهِ الْكَمِيَّةُ وَالْكَفِيَّةُ فَالتَّبَذِيرُ مِنْ جَهَةِ الْكَمِيَّةِ أَنْ يُعْطَى أَكْثَرُ مَا يَحْتَمِلُهُ حَالُهُ وَمِنْ جِهَةِ الْكَفِيَّةِ
 أَنْ يَضَعَهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ وَالْإِعْتِبَارُ فِيهِ بِالْكَفِيَّةِ أَكْثَرُ مِنَ الْكَمِيَّةِ قُرْبُ مَنْفَقٍ دَرَاهِمًا مِنَ الْوَفْرِ
 وَهُوَ فِي انْفِاقِهِ مُسْرِفٌ وَيَبْذُلُهُ ظَالِمٌ مُفْسِدٌ كَنْ أَعْطَى فَاجِرَةٌ دَرَاهِمًا أَوْ اشْتَرَى خَرَّاءُ رَبٌّ مَنْفَقٌ الْوَفَا لَا يَمْلِكُ
 غَيْرُهُمَا هُوَ فِيهِ مَقْتَصِدٌ وَبِذَلِكَ مَحْجُودٌ كَمَا رَوَى فِي شَأْنِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَيْثُ انْفَقَ جَمِيعَ مَالِهِ فِي غَزْوَةِ
 بُؤْلٍ وَلَمَّا قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَدْ قِيلَ لِلْحَكِيمِ
 مَتَى يَكُونُ بَذْلُ الْقَلِيلِ إِسْرَافًا وَالْكَثِيرُ اقْتِصَادًا قَالَ إِذَا كَانَ بَذْلُ الْقَلِيلِ فِي بَاطِلٍ وَبَذْلُ الْكَثِيرِ فِي حَقٍّ
 وَمِنْ هَذَا الْبَابِ مَا قَالَ بِمُجَاهِدٍ فِي الْآيَةِ لَوْ كَانَ لِرَجُلٍ مِثْلُ أَبِي قَبِيْسٍ ذَهَابًا فَانْفَقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ
 مُسْرِفًا وَلَوْ انْفَقَ دَرَاهِمًا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ كَانَ مُسْرِفًا وَالتَّقْيِيرُ مِنْ جَهَةِ الْكَمِيَّةِ أَنْ يَنْفَقَ دُونَ مَا يَحْتَمِلُهُ حَالُهُ
 وَمِنْ جَهَةِ الْكَفِيَّةِ أَنْ يَنْفَقَ مِنْ حَيْثُ يَجِبُ وَيَنْفَقُ حَيْثُ لَا يَجِبُ وَالتَّبَذِيرُ عِنْدَ النَّاسِ أَحَدٌ لِأَنَّهُ جَوْدٌ لَكِنَّهُ أَكْثَرُ
 مِمَّا يَجِبُ وَالتَّقْيِيرُ بِجَلٍّ وَالْجَوْدُ عَلَى كُلِّ حَالٍ أَحَدٌ مِنَ الْجَلِّ لِأَنَّهُ رَجُوعُ الْمُبْذَرِ إِلَى السَّخَاءِ سَهْلٌ وَارْتِفَاعُ الْجِلِّ
 إِلَيْهِ صَعْبٌ وَإِنْ الْمُبْذَرُ قَدْ يَنْفَعُ غَيْرَهُ وَإِنْ أَضَرَّ بِنَفْسِهِ وَالْمَقْتَرُ لَا يَنْفَعُ نَفْسَهُ وَلَا غَيْرَهُ عَلَى أَنَّ التَّبَذِيرَ فِي الْحَقِيقَةِ
 هُوَ مِنْ حُجَّةِ أَهْلِ الْإِسْرَافِ الْأَوَّلَى فِي جَنْبِهِ حَقٌّ بِضَيْعٍ وَلِأَنَّ التَّبَذِيرَ يُؤَدِّي صَاحِبُهُ إِلَى أَنْ يَنْظُمَ غَيْرَهُ وَلِذَا قِيلَ
 الشَّيْءُ عَذْرٌ مِنَ الظَّالِمِ لِأَنَّهُ جَهْلٌ بِقَدْرِ الْمَالِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ اسْتِيقَاءِ النَّفْسِ وَالْجَهْلُ رَأْسُ كُلِّ شَرٍّ وَالْمُتْلَافُ
 ظَالِمٌ مِنْ وَجْهَيْنِ لِأَخْذِهِ مِنْ غَيْرِ مَوْضِعِهِ وَوَضْعِهِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ قَالَ يَزِيدُ بْنُ حَبِيبٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَوْلَتْكَ أَهْمَابُ
 مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا أَلْبَابًا كَانُوا طَعَامًا لَا تَسْمَعُ وَاللَّذَّةُ لَا يَلْبَسُونَ ثِيَابًا لَجْعَالٍ وَلَكِنْ كَانُوا يَرِيدُونَ مِنَ
 الطَّعَامِ مَا يَسْتَعْنِ عَنْهُمُ الْجُوعُ وَيَقْوِيهِمْ عَلَى عِبَادَةِ رَبِّهِمْ وَمِنْ الثِّيَابِ مَا يَسْتَعْرِضُونَ رَأْسَهُمْ وَيَكْتُمُهُمْ عَنِ الْحَرِّ وَالْقُرْ
 وَفِي الْحَدِيثِ إِبْنُ أَبِي آدَمَ حَقٌّ فِيمَا سَوَى هَذِهِ الْخُصَالِ يَتَّيْنُهُ وَثُوبٌ يُوَارِي عَوْرَتَهُ وَجَرْفٌ الْخَبْرُ وَالْمَاءُ
 بِعَيْنِ كَسْرِ الْخَبْرِ وَاحِدَتُهَا جَرْفَةٌ بِالْكَسْرِ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَفَى سِرْفَانًا لَا يَنْتَهِي الرَّجُلُ شَيْئًا
 الْإِسْتِرَاءَ فَأَكَلَهُ * أَكْرَجَهُ بِأَشَدِّ مَرَادٍ خَوْرِي * زِدْ وَرَانَ بَسِيَّ نَامِرَادِي بَرِي * دَرِيغٌ آدَمِي زَادَةُ
 بِرَحْمَلٍ * كَذَلِكَ بِأَشَدِّ جَوَافِمْ بَلْ هُمْ أَضَلُّ (قَالَ الْحَافِظُ) خَوَابٌ وَخَوْرَتٌ زَمْرَتُهُ خَوِيْشٌ دَوْرُودٌ *

آنكدرسى بنجويش كبي خواب و خورشوى * ثم ان الاسراف ليس متعلقا بالمال بل بكل شئ وضع في غير موضعه
 اللاتقي به الا ترى أن الله تعالى وصف قوم لوط بالاسراف لوضعهم البذر في غير المحرث فقال انكم لتأتون الرجال
 شهوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون ووصف فرعون بقوله انه كان عاليا من المسرفين فالتكبر اغتر المتكبر
 اسراف مذموم وللمتكبر اقتصاد محمود وعلى هذا فقس وفي الآية اشارة الى اهل الله الباذلين عليه الوجود
 اذا انفقوا وجودهم في ذات الله وصفانه لم يسرفوا اى لم يبالغوا في المجاهدة والرياسة حتى يهلكوا انفسهم بالكلية
 كما قال ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ولم يقتروا في بذل الوجود بان لا يجاهدوا انفسهم في ترك هواها وشهواتها
 كما وحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال انذر قومك من اكل الشهوات فان القلوب المتعلقة بالشهوات
 مجعوبة عني وكان بين ذلك قواما بحيث لا يهلك نفسه بفرط المجاهدة ولا يفسد قلبه بتركها وتتبع الشهوات
 كما في التأويلات النجمية (والذين لا يدعون) لا يعبدون (مع الله الها آخر) كالصنم اى لا يجعلونه شريكا له تعالى
 يقال الشرك ثلاثة اولها ان يعبد غيره تعالى والثاني ان يطيع مخلوقا بما يأمره من المعصية والثالث ان يعمل
 لغرضه الله فالأول كفر والآخرا ن معصية وفي التأويلات النجمية يعنى لا يرفعون حوائجهم الى الاغيار
 ولا يتوهمون منهم المسار والمضار وايضا لا يشوبون اعمالهم بالرياء والسمعة ولا يطلبون مع الله مطلوباً
 ولا يحبون معه محبوباً بل يطلبون الله من الله ويحبونه به (قال الصائب) غير حق رأى دهرى رمد حريم
 دل حرا * مكنى برصعة هستى خط باطل حرا (ولا يقتلون النفس التي حرم الله) اى حرمها بما عني حرم
 قتلها خذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه مبالغة في التحريم والمراد نفس المؤمن والمعاهد (الابالحق)
 المبيح قتلها اى لا يقتلونها بسبب من الاسباب الالئب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها كما اذا قتل احدا
 فيقتص به اوزى وهو محصن فيرجم اوارتد اوسعى في الارض بالفساد فيقتل (ولا يزنون) الزنى وطئ المرأة
 من غير عقد شرعى واعلم أن الله تعالى نهي عن خواص العباد اتهات المعاصي من عبادة الغير وقتل النفس
 المحترمة والزنى بعد ما ثبت لهم اصول الطاعات من التواضع ومقاومة التبعج بالجمل والحياء الليل والدعاء
 والافئاق العدل وذلك اظهر الكمال ايمانهم فانه انما يكمل بالتعلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل واشعارا
 بأن الاجر المذكور فيما بعد موعود للجامع بين ذلك وتعرض للكفرة بأضدادهم اى وعباد الرحمن الذين لا يفعلون
 شيأ من هذه الكبائر التي جمعت الكفرة حيث كانوا عاشرهم به سبحانه مداومين على قتل النفوس المحترمة
 التي من جملتها المؤمنون مكيين على الزنى اذ كان عندهم مباحا وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الذنب اعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قال قلت ثم اى قال
 ان تقتل ولدك مخافة ان يطعم معك قال قلت ثم اى قال ان تزنى بجليلة جارك وفي التأويلات النجمية ولا يزنون
 اى لا يتصرفون في عجز الدنيا بشهوة نفسانية حيوانية بل يكون تصرفهم فيها لله وفي الله وبالله اى بخلاف
 حال العاتية (ومن) هرکه (يفعل ذلك) شيأ مما ذكر من الافعال كما هو دأب الكفرة (يلق اناما) هو جراء
 الاثم والعقوبة كالويل والسكال وزنا ومعنى وبالفارسية به يند جزاى بزه كارى خود تقول اثم الرجل بالكسر
 اذنب وأثم جازاه قال في القاموس هو كصاحب وادى جهنم والعقوبة وفي الحديث النفى والاثام بتران يسيل
 فيه ما صديده اهل النار (بضعفه العذاب يوم القيامة) المضاعفة افزون كردن يعنى يكثر دو كردن كما قال
 الراغب الضعف تركب قدرين متساويين يقال اضعفت الشئ وضعفته وضاعفته ضمنت اليه مثله فصاعدا
 والجملة بدل من يلحق لالتحادهما في المعنى اى يتزايد عذابه وقتا بعد وقت وذلك لانضمام المعاصي الى الكفر
 وفي التأويلات اى يكون معذبا بعدا بين عذاب دركات النيران وعذاب فرجات درجات الجنان وقربات الرحمن
 (ويخلد) وجاويد ماند (فيه) اى في ذلك العذاب حال كونه (مهانا) ذليلا محتقرا جامعا للعذاب الجسماني
 والروحاني لا يفاغ وبالفارسية خوار وبى اعتبار قرأ ابن كثير وحض فيى مهانا باشباع كسرة الهاء وجعلها
 بالياء في الوصل وذلك للتنبيه على العذاب المضاعف ليحصل التيقظ والامتناع عن سببه (الامن تاب) من الشرك
 والقتل والزنى (وآمن) وصدق بوحدانية الله تعالى (وعمل عملا صالحا) وبكند كردن ارشاسته بر اى تكميل
 ايمان ذكر الموصوف مع جريان الصالح والصالحات مجرى الاسم للاعتناء به والتخصيص على مغايرته للاعمال
 السابقة والاستثناء لانه من الجنس لان المقصود الاخبار بان من فعل ذلك فانه يعمل به مذكرا لان توب

واما اصابة اصل العذاب وعدمها فلا تعرض لها في الآية (فاولئك) الموصوفون بالتوبة والايمان والعمل الصالح وبالفارسية يس أن كروه (يبدل الله سيئاتهم) التي عملوها في الدنيا في الاسلام (حسنات) يوم القيامة وذلك بان يثبت له بدل كل سيئة حسنة وبديل كل عقاب ثوابا قال الراغب التبديل جعل الشيء مكان آخر وهو اعم من العوض فان العوض هو أن يصير لك الشيء الثاني باعطاء الأول والتبديل يقال للتغيير وإن لم تأت بسدله عن أبي ذر رضي الله عنه قال عليه السلام يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه ويحجب عنه كبارها فيقال علمت يوم كذا كذا او هو مقرر لا ينكر وهو مشفق من الكبار فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول ان لي ذنوبا مائة اراها هنا قال فلقد رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعك حتى يدت فواجذه ثم تلا فاولئك الخ قال الزجاج ليس ان السيئة بعينها تصير حسنة ولكن التأويل أن السيئة تحجب بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة انتهى قال المولى الجامد فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات يعني في الحكم فان الاعيان نفسها لا تبدل ولكن تنقلب احكامها انتهى كلامه في شرح الفصوص وقال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في شرح الاربعين حديثا الطاعات كلها مطهرات فتارة بطريق المحو المشار اليه بقوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ويقول عليه السلام اتبع الحسنة تمحها وتاركة بطريق التبديل المشار اليه بقوله الامن تاب وآمن الخ فالمحو المذكور عبارة عن حقيقة العفو والتبديل من مقام المغفرة وان تنبهت لما اشرت اليه عرفت الفرق بين العفو والمغفرة انتهى كلامه وفي التأويلات النجمية الامن تاب عن عبادة الدنيا وهوى النفس وآمن بكرامات وكالات اعدها الله لعباده الصالحين مما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وعمل عملا صالحا تبلغه الى تلك الكالات وهو الاعراض عما سوى الله بجملته والاقبال على الله بكنيته رجا عواطف احسانه كما قيل لبعضهم كلى بلك مشغول فقال كلى لكلك مبذول ولعمري هذا هو الاكبر الاعظم الذي ان طرح ذرمة منه على قدر الارض من نخاس السيئات تبدلها ابريز الحسنات الخالصة كما قال تعالى اخبرنا عن اهل هذا الاكبر فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات كما يبدل الاكبر النخاس ذهبا انتهى يقول الفقير لاشك عندها ان الله تعالى في انقلاب الاعيان واستحالتها لا ترى الى انحلال مزاج المادة الاصلية الى غيرها في العالم الصناعي فاذا انحل المزاج واستحالت المادة الى الصورة الهيولانية صلت لأن يولد الحكيم منها انسان الفلاسفة قال الامام الجليل في الارض تستحيل ماء والماء يستحيل هواء والهواء يستحيل نار وبالعكس النار تستحيل هواء والهواء ماء والماء يستحيل ارض والارض تستحيل بعضها الى بعض مع أن كل عنصر من العناصر ممتزج من طبيعتين فاعلة ومنفعلة فهذا برهان واضح على انحلال المزاج الى غيره في الاصول واما في القصول فان الارض تستحيل نباتا والنبات يستحيل حيوانا فوق الفضل ابن سينا وقال ان الحيوان لا يستحيل اللهم الا ان يفسد الى عناصره ويرجع الى طبيعته فتقول ان الارض والماء اذا لم يفسدا في الصورة عن كيانهما لما استحالا نباتا والنبات اذا لم يفسد عن كيانهما لما استحالا حيوانا فكيف خفي عليه أن النبات والحيوان يفسدان بالطبع ويصيران للانسان غذاء وينحل من اجهما الى الكيموس الغذاء في ويصيران في جوف الانسان دما ويستحيل الدم بالحركة الشوقية بين الذكرو الانثى فيصير منيا ثم جنينا ثم انسانا وكذلك جسد الانسان بعد فسادة يمكن ان يصير نباتا ويستحيل الى حيوانات شتى مثل الديدان وغيرها ويستحيل الجميع حتى العظام الرفات الى ان تقبل التكوين اذا شربت ماء الحياة وانما الاجزاء الجسدية للانسان محفوظة معلومة عند الله وان استحالت من صفة الى صفة وتبدلت من حالة الى حالة وانحل مزاج كل منها الى غيره الا ان روحه وعقله ونفسه وذاته الباطنة باقية في برزخها (قال الحافظ) دست از مس وجود چو مردان ره بشوی * تا کیمیای عشق بیابی و زرشوی (وكان الله غفورا) ولذلك بدل السيئات حسنات (رحيما) ولذلك اثناب على الحسنات (ومن تاب) اى رجع عن المعاصي مطلقا بتركها بالكليّة والندم عليها (وعمل صالحا) يتدارك به ما فرط منه او خرج عن المعاصي ودخل في الطاعات (فانه) بما فعل (يتوب الى الله) يرجع اليه تعالى بعد الموت قال الراغب ذكر الى يقتضى الانابة (متابا) اى متابعا عظيم الشأن مرضيا عنده ما حيا للعقاب محصلا للثواب فلا يتعد الشرط والجزاء لأن في الجزاء معنى زائدا على ما في الشرط فان الشرط هو التوبة بمعنى الرجوع عن المعاصي والجزاء هو الرجوع الى الله رجوعا مرضيا قال الراغب متابا اى التوبة التامة وهو الجمع بين ترك الصيغ وتحري الجليل اه

وهذا تعمیم بعد التخصیص لأن متعلق التوبة في الآية الاولى الشرك والقتل والزنى فقط وههنا مطلق المعاصي والتوبة في الشرع ترك الذنب لقبحه والتدم على ما فرط منه والعزيمة على ترك المعاودة وتدارك ما امكنه ان يتدارك من الاعمال بالاعادة فحق اجتماع هذه الاربعة فقد كل شرط التوبة (قال المولى الجامی) باخلق لاف توبه ودل برکنه مصر • کس بی غمی بر دکه بدین کونه کرمهم • قال ابن عطاء التوبة الرجوع من کل شیء خلق مذموم والدخول فی «کل» خلق محمود ای وهی توبة الخواص وقال بعضهم التوبة ان يتوب من کل شیء سوى الله تعالى ای وهی توبة الاخص فعليك بالتوبة والاستغفار فانها صابون الاوزار وفي الحديث القدسی انین المذنبین احب الی من زجل المسجین ای من اصواتهم بالتسبیح والاصرار یؤدی الی الشرك والموت علی غیر الملة الاسلامیة قال ابو اسحق رأیت رجلا نصف وجهه مغطی فسالته فقال كنت نباشا فنبشت لیلہ فبرأه امرأة فلطمتني وعلى وجهه اثر الاصابع فکتبت ذلك الی الاوزای فکتب الی أن اسأله کیف وجد اهل القبور فسالته فقال وجدت اکثرهم متحولاً عن القبلة فقال الاوزای هو الذی مات علی غیر الملة الاسلامیة ای بسبب الاصرار المؤدی الی الکفر والعباد بالله تعالى وذکر فی اصول الفقه أن ارتکاب المنهی اشتد ذنباً من ترک المأمور ومع ذلك صار ابليس مردوداً (وفي المثنوی) توبه را از جانب مغرب دری • باز باشد تا قیامت بر دری • تا از مغرب برزند سر آفتاب • باز باشد آن درازوی رومتاب • هشت جنت را از رجت هشت در • که در توبه است زان هشت ای پسر • آن همه که باز باشد که فراز • و آن در توبه نباشد جز که باز • هین غنیمت دارد بر باز ست زود • رخت انجا کش بکوری حدود • نسأل الله تعالى توبة نصوحا ومن آثر رحته فیضاً واولاً وافتوحاً (والذین لا يشهدون الزور) من الشهادة وهی الاخبار بجهة الشیء عن مشاهدة وعیان وازور الکذب واصله تمويه الباطل بما یوهم أنه حق وقال الراغب الا زور المائل الزورای الصدر وقيل للکذب زور لکونه مائلاً عن جهته واتصافه علی المصدریة والاصل لا يشهدون شهادة الزور باضافة العام الی الخاص فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه والمعنی لا یقیمون الشهادة الکاذبة وبالفارسیة «کواهی دروغ ندهند» • واختلف الائمة فی عقوبة شاهد الزور فقال ابو حنیفة رحمه الله لا یعزر بل یوقف فی قومه ویقال لهم انه شاهد زور وقال الثلاثة یعزر ویوقف فی قومه وبعرفون أنه شاهد زور وقال مالک یشهر فی الجوامع والاسواق والمجامع وقال احمد بطاف به فی المواضع التي یشتر فیها فیقال انا وجدنا هذا شاهد زور فاجنبوه وقال عمر بن الخطاب رضی الله عنه یجلد شاهد الزور اربعین جلدة ویسضم وجهه ویطوف فی الاسواق کما فی کشف الاسرار قال ابن عطاء رحمه الله هی شهادة اللسان من غیر مشاهدة القلب ویجوز ان یکون يشهدون من الشهود وهو الحضور واتصاف الزور علی المفعول به والاصل لا يشهدون مجالس الزور فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه والمعنی لا یحضرون محاضرات الکذب ومجالس الفحش فان مشاهدة الباطل مشاركة فیه من حیث انها دلائل الرضی به کما اذا جالس شارب الخمر بغير ضرورة فانه شریک فی الاثم واما الملازمة وهم الذین لا یظهرون خیراً ولا یخبرون شرّاً لانفراد قلوبهم مع الله یمشون فی الاسواق ویتکلمون مع الناس بکلام العامة ویحضرون بعض مواضع الشرور لمشاهدة القضاء والقدر حتی یوافقوا الناس فی الشر فهم فی الحقيقة عباد الرحمن وهم المرادون بقوله علیه السلام اولیائی تحت قبایلی لا یعرفهم غیری (قال الحافظ) مکن بشامه سیاهی ملامت من مست • که آ کهست که تقدیر بر سرش چه نوشت • وقال الخنذی • بر خیز کمال از سر ناموس که زندان • کردند اقامت بسر کوی ملامت • وقال بعضهم المراد بالزور اعیاد المشرکین والیهود والنصارى یا باز یکاه ایشان کافی تفسیر الکاشفی قال فی ترجمة الفتوحات نباید که اهل ذمت ترا بشرک خود فریب دهند که نزد حق تعالی هلاک شود راست شیخ اکبر قدس سره الاظهر میفرماید که در دمشق ابن معنی مشاهده کردم که زنان و مردان بانصاری مساعدت میکنند وصغار واطفال خود را بکلیس می برند واز آب معمودیه بر سبیل تبرک برایشان می افشاند و اینها قرین کفر است یا خود نفس کفر است و آنرا هیچ مسلمانی نپسندد و فی قاضی خان رجل اشتری یوم النیر و زشیام یشره فی غیر ذلك اليوم ان اراد به تعظیم ذلك اليوم کاعظمه الکفرة یکون کفراً وان فعل ذلك لاجل الثرب والتعمیم یوم النیر و لا یکون کفراً انتهى والمراد نیروز النصارى لانیروز العجم کاهو الظاهر من کلامه وقال بعضهم یدخل فی مجلس

الزور واللب واللاهو والكذب والنوح والغناء بالباطل (روى) عن محمد بن المنكدر قال بلغني أن الله تعالى يقول يوم
 القيامة ابن الذين كانوا يفتخرون أنفسهم وامعاهم عن الله ومن أُمِرَ الشيطان أدخلوه من رياض المسك
 ثم يقول للملائكة اسمعوا عبادي تحمدي وشانئ وتعبدي واخبروهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون كذا
 في كشف الامرار ومن سنن الصوم أن يصوم الصائم لسانه عن الكذب والغيبة وفصول الكلام والسب
 والنيمة والمزاح والمدح والشعر والمراد بالغناء التغني بالباطل وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد
 الشيطان من الشهوة ومحبة المخلوقين وأما ما يحرك الشوق إلى الله فمن التغني بالحق كما في الاحياء واختلاف في
 القراءة بالالهام فكرها مالك والجهور نزل روجها عا جاء القرء أن له من الخشوع والتفهم ولذا قال في قاضي خان
 لا ينبغي أن يقدم في التراويح الخوشخوان بل يقدم المدرستخوان فان الامام اذا كان حسن الصوت يشغل عن
 الخشوع والتدبر والتفكر انتهى وأباحها ابو حنيفة وجماعة من السلف للاحاديث لأن ذلك سبب للرفة واثارة
 الخشية كما في فتح القريب قال في اصول الحديث اذا جلس الشيخ من اهل الحديث مجلس التعديت يفتح بعد
 قراءة فارئ حسن الصوت شيئا من القرء أن انتهى وانما استحب تحسين الصوت بالقراءة وتزيتها ما لم يخرج
 عن حد القراءة بالتقطيع فان افترط زاد حرفا واخفى حرفا فهو حرام كما في ابتكار الافكار (قال الشيخ سعدى) به
 ازروى زيات آواز خوش * كه اين حظ نفسست وآن قوت روح * ورأى عليه السلام ليلة المعراج ملكا لم يرقبه
 مثله وكان اذا سجد اهتز العرش لحسن صوته وكان بين يديه صندوقان عظيمان من نور فيهما برآة الصالحين من عذاب
 النار وتفصيله في مجالس النفائس لحضرة الهدا في قدس سره وقال سهل قدس سره المراد بالزور مجالس المبتدئين
 او قال ابو عثمان قدس سره مجالس المدعين وكذا كل مشهد ليس لك فيه زيادة في دينك بل تنزل وفساد (واذا مزوا)
 على طريق الاتفاق (باللغو) اى ما يجب ان يلغى وي طرح مما لا خفيه وبالفارسية يجزى ناسندينه وقال في فتح
 الرحمن يشمل المعاصى كلها وكل سقط من فعل او قول وقال الراغب اللغون الكلام ما لا يعتد به وهو بعد ذلاقة
 روية وفكر فيجبرى مجرى اللغا وهو صوت العصافير ونحوها من الطيور (مزوا) حال كونهم (كراما) جمع كريم
 يقال تكرم فلان عما يشينه اذا تنزه واكرم نفسه عنه قال الراغب الكرم اذا وصف الله به فهو اسم لاحسانه وانعامه
 المتظاهر واذا وصف به الانسان فهو اسم للاخلاق والافعال المحمودة التي تظهر منه ولا يقال هو كريم حتى يظهر
 ذلك منه والمعنى معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه ومن ذلك الاعضاء
 عن الفواحش والصفح عن الذنوب والكتابة عما يستهجن التصريح به قال في كشف الامرار قيل اذا ارادوا ذكر
 النكاح وذكر الفروج كذا عنه فالكرم ههنا هو الكتابة والتبريض وقوله عز وجل كما يابا كلان الطعام كناية
 عن البول والخلاء وقد كنى الله عز وجل في القرء أن عن الجماع بلفظ الغشيان والنكاح والسر والامتنان والافضاء
 واللمس والمس والدخول والمباشرة والمقاربة في قوله ولا تقربوهن والطهث في قوله لم يطمئنن وهذا باب واسع
 في العربية قال الامام الغزالي اما حد القبح وحقيقته فهو الله يرعن الامور المستحجة بالعبارات الصريحة
 واكثر ذلك يجزى في الفاظ الوقاع وما يتعلق به واهل الدلاح يتعاشون من التعرض لها بل يكونون عنها وابدلون
 عليها بالرموز وبذكر ما يقاربها ويعلق بها مثلا يكونون عن الجماع بالمس والدخول والصحة وعن البول
 بقضاء الحاجة وايضا لا يقولون قالت زوجتك كذا بل يقال قيل في الحجرة او قيل من وراء السترة او قالت ام
 الاولاد كذا وايضا يقال لمن به عيب يستحي منه كالبهجة والقرع والبواسير العارض الذي يشكوه وما يجزى
 مجراه وبالجملة كل ما يخفى ويستحي منه فلا ينبغي ان يذكر الفاظه الصريحة فانه غش والفاحش بهش
 يوم القيامة في صورة الكلب (قال الشيخ سعدى) ريشي اندرون جامه داشتم حضرت شيخ قدس سره هر روز
 برسيدى كه ريشت جوشت ونبرسيدى كه بجامست دانستم كه ازان احتراز ميكند كه ذكره عرضي
 روانه شد وخر دمندهان گفته اند كه سخن نسجد از جوابش برنجد * تا يك ندانى كه سخن عين صوابست
 * بايد كه بگفتن دهن از هم نكشايى * كراست سخن كويى ودر بند بمانى * به زانكه دروغت دهند
 از بند رهايى * والمراد أن الصدق اولى وان لزم الضرر على نفس القائل واما جواز الكذب فانما هو لتخليص
 الغير ودفع الفتنة بين الناس وهو المراد من قوله دروغ مصطلح آميز به از راست قتله انكيز نسأل الله تعالى
 أن يجعلنا من الصادقين المخلصين بل من الصديقين المخلصين ويحشرنا مع الكرماء الحماة والعلماء الادباء انه

الموفق للأقوال الحسنة والأفعال المستحسنة (والذين إذا ذكروا) وعظوا وبالفارسية بسند داده شوند (بآيات درهم) المشغلة على المواعظ والأحكام (لم يجزوا عليها) خر سقطة وطايع منه خير والخير يقال لصوت الماء والريح وغير ذلك مما يسقط من علو (صما) جمع اصم وهو فاقد حاسة السمع وبه يشبه من لا يصفى الى الحق ولا يقبله (وعميانا) جمع اعشى وهو فاقد حاسة البصر والمعنى لم يقفوا على الآيات حال كونهم صما لم يسمعوا اها وعيانا لم يبصروها بل اكبروا عليها سامعين بآذان واعية مبصرين بعيون راعية وانفعوا بها (قل الكاشفي) بكوش هوش شديدا وبديء بصرت جلوات جمال انرا ديدند حاصل آفكه از آيات الهى تغافل نورزيدند انتهى وانما عبر عن المعنى المذكور بنفي الضد تعريضا لما يفعله الكفرة والمناقون فالمراد من الذى نفي الصمم والعمى دون الخرورج وان دخلت الاداة عليه (والذين يقولون ربنا) اى بروردكارما (هب اننا) بجنش مارا وهو امر من وهب يهب وهب اوهبة والهبة ان تجعل ملكك لغفرك بغير عوض ويوصف الله بالواهب والوداب بمعنى أنه يعطى كلاء على قدر استحقاقه (من ازواجنا) از زنان ما وهو جمع زوج يقال لكل ما يكثرن باثر مما ثلثه او مضادا زوج واما زوجة فلغة رديئة كما فى المفردات (وذرياتنا) وفريزندان ما وهو جمع ذرية اصلها صغار الاولاد ثم صار عرفا في الكبار ايضا قال فى القاموس ذرا الشئ كره ومنه الذرية مثلثة لنسب الثقلين (قرة عين) كسى كه روشنى زيدها بود اى توفيقهم للطاعة وحيارة الفضائل فان المؤمن اذا ساء عاهله فى طاعة الله بسرتهم قلبه وتقرتهم عينه لما يرى من مساعدتهم له فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة حسب وعد بقوله الحقناهم ذرياتهم فالمراد بالقرور المستول تفضيلهم بالفضائل الدينية لا بالمال والجاه والجمال ونحوها وقرة منصوب على أنه مفعول هب وهى امان التقرار ومعناه ان يصادف قلبه من يرضاه فتقر عينه عن النظر الى غيره ولا تطمع الى ما فوقه واما من القر بالضم وهو البرد والعرب تتأذى من الحر وتسترى الى البرد فقرور العين على هذا يكون كناية عن الفرح والسرور فان دمع العين عند السرور بارد وعند الحزن حار ومن اما ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح اوبىانية على انها حلال كأنه قيل هب لنا قرة عين ثم فسرت القرة وبينت بقوله من ازواجنا وذريتنا ومعناه ان يجعلهم الله لهم قرة عين وهو من قوالهم رايت منك اسد اى انت اسد قال بعضهم

نعم الاله على العباد كثيرة • واجلمهن نجابة لاولاد

(قال الشيخ سعدى) زن خوب فرمان بر باردا • كند مرد در رویش ربابدا • جو مستور باشد زن خوب روى • بديداروى در پشت است شوى (واجعلنا للمتقين اماما) الامام المؤمن به انسانا كان يقتدى بقوله وفعله او كتابا او غير ذلك محققا كان او مبطلا كما فى المفردات اى اجعلنا بحيث يقتدى بشاغل التقوى فى اقامة مراسم الدين بأفاضة العلم والتوفيق للعمل وفى الارشاد والظاهر صدوره عنهم بطريق الانفراد وان عبارة كل واحد منهم عند الدعاء واجعلنى للمتقين اماما ما خلا انه حكيت عبارات الكل بصيغة المتكلم مع الغير للقصد الى اليجاز على طريقة قوله تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واتقوا اماما على حاله ولم يقل ائمة واعادة الموصول فى المواضع السبعة مع كفاية ذكر الصلات بطريق العطف على صلة الموصول الاول لللايدان بأن كل واحد مما ذكر فى حيز صلة الموصولات المذكورة وصف جليل على حدته له شأن خطير حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل شئ من ذلك تنمة لذلك وتوسط العاطف بين الصفة والموصوف لتزيل الاختلاف العنوانى منزلة الاختلاف الذاتى قال القفال وجماعة من المفسرين هذه الآية دليل على أن طلب الرياسة فى الدين واجب وعن عروة أنه كان يدعو بأن يجعله الله عن يحمل عنه العلم فاستجيب دعاءه واما الرياسة فى الدنيا فالسنة ان لا يقلد الرجل شيئا من القضاء والامارة والفتوى والعرفة باقيد قلبه وارتضائه الا ان يكره عليه بالوعيد الشديد وقد كان لم يقبلها الاوائل فكيف الاواخر • بوخنفه قضانكر دو بورد • نوبجى اكر قضانكنى • يقول الفقهاء قل قول الشيخ ابى مدين قدس سره آخر ما يخرج من رؤوس الصديقين حب الجاه قد يفسر فيه الخروج بالظهور وفامعنا قل أن الصديقين لما استكملوا مرتبة الاسم الباطن احبوا ان يظهروا بمرتبة الاسم الظاهر ليكون لهم حصص من كالات الاسماء الالهية كلها وهذا المعنى لا يقتضى التقليد المعروف كائنا الذى باليكفى ان تنظمهم مصالح الدنيا باى وجه كان ولقد شاهدت من هذا أن شيجى الاجل

الاکمل قدس سره رأی فی بعض مکاشفاته أنه سیبیر سلطاناً فلم یض الاقلیل حتی استولى البغاة علی القسطنطینیة وحاصروا السلطان ومن یلیه فلم یتدفع القننة العاتية الا بتدبیر حضرت الشیخ حیث دبرت دبیراً بلیغا کوشف عنه فاستأصل الله البغاة واعتق السلطان والمؤمنین جمیعاً فخل هذا هو الظهور بالاسم الظاهر وتماهه فی کتابنا المسمی بنام القیض هذا قال فی کشف الاسرار جابر بن عبد الله کفت یبش امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی الله عنه حاضر بودم که مردی نزدی آمد و پرسید که یا امیر المؤمنین و عباد الرحمن الخ نزول این آیت در شان کیست و ایشان چه قوم اند که رب العالمین ایشانرا من ذکر د جابر کفت علی رضی الله عنه آن ساعت روی بامن کرد و کفت یا جابر تدری من هؤلاء هیچ دانی که ایشان که اند و این آیت بکافر و آمد کفتم یا امیر المؤمنین نزلت باللدیثة بعدینه فرو آمد این آیت کفت نه یا جابر که این آیت بمکه فرو آمد یا جابر الذین یمشون علی الارض هونا ابو بکر بن ابی سحافه است اورا حلیم قریش می گفتند ید و کار که رب العزة اورا یعز اسلام کرای کرد اورا دیدم در مسجد مکه از هوش برفته لژیس که کفار بنی مخزوم و بنی امیه اورا زده بودند و بنو تمیم از بهر او خصومت کردند باینی مخزوم اورا بجنایه بردند همچنان از هوش برفته چون با هوش آمد مادر خود را دید بر بالین وی نشسته کفت یا امه این محمد محمد بکاست و کاروی بچه رسید پدرش بو خافه کفت و ما سواک عنه و لقد اصابتک من اجله ما لا یصیب احدا لاجل احد ای پدر چه جای آنست که تو ز حال محمد برسی و دل بوی چنین مشغول داری غی بی بی که بر تو چه می رود از بهر وی ای پسر غمی بی بی بنو تمیم که به نصیب تو برخاستند و میگویند اگر تو از دین محمد باز کردی و بدین پدران خویش باز آیی ما نار تو از بنی مخزوم طلب داریم و ایشانرا بیچانیم و دعا و آریم تا نشی نو بدید کنیم ابو بکر سخت حلیم بود و بر دبار و متواضع سر برداشت و کفت اللهم اهد بنی مخزوم فانهم لا یعلمون یا امرؤ بنی بالرجوع عن الحق الی الباطل رب العزة اورا بسته و در دران حلم و وقار و سخنان از او در و در حق وی کفت الذین یمشون علی الارض هونا و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما یا جابر و الذین یبیتون لرهبهم سجدا و قیاما سالم است مولی ابو حذیفه که همه شب در قیام بودی متعب و متعب و الذین یقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ابو ذر غفاریست که پیوسته بابکا و حزن بودی از بیم دوزخ و از آتش قطیعت تا رسول خدا اورا کفت یا ابا ذر هذا جبریل یخبرنی أن الله تعالی اجارک من النار و الذین اذا انفقوا لم یسرفوا الخ ابو عبیده است اتفاق ماله علی نفسه و علی اقربائه فرضی الله فعله و الذین لا یدعون مع الله الها آخر الخ علی بن ابی طالب است که هرگز بت نپرسند و هرگز زنا نکرد و قتل بی حق نکرد و الذین لا یشهدون الزور سعید بن زید بن عمرو بن نفیل است خطاب بن نفیل درعی بفروخت پس پشیمان شد سعید را کفت تو دعوی کن که آن درج جدم را بود عمرو بن نفیل و خطاب را دران حق نه تا ترارشوی ده هم سعید کفت مرا بر شوت تو حاجتی نیست و دروغ گفتن کار من نیست فرضی الله فعله و الذین اذا ذکروا الخ سعید بن ابی وقاص است و الذین یقولون ربنا الخ عمر بن الخطاب است ایشانرا بجهل بدین صفات ستوده و اخلاق پسندیده که نتایج اخلاق مصطفاست یاد کرد آنکه کفت (اولئک) المتصفون بمافصل فی حیز صله الموصولات الثمانية من حیث انصافهم به و المستجمعون اهذه الخصال و هو مبتدأ خبره قوله تعالی (یحجزون القرعة) الجزاء الغناء و الکفاية و الجزاء مافیه الکفاية من المقابلة ان خیر الخیر و ان شر الشر و ان رفع الشئ او تناوله یقال غرفت الماء و المرق و القرعة الدرجة العالیة من المنازل لکل بناء مرتفع عال ای شباهون اعلى منازل الجنة و هی اسم جنس اریده الجمع کقوله تعالی و هم فی الغرفات آمنون و در فصول عبد الوهاب * کوشکهاست بر چهار قائمه نهاده از سم و زروا و لو و مرجان (بما صبروا) ما مصدریه و لم یقید الصبر بالمعلق بل اطلق لیسمع فی کل مصبور علیه و المعنی بصبرهم علی المشاق من ماض الطاعات و دفع الشهوات و تحمل المجاهدات و من ذلك الصوم قال عبد السلام الصوم نصف الصبر و الصبر نصف الايمان ای فیکون الصوم ربع الايمان و هو ای الصوم قهر لمد و الله فان وسیله الشیطان الشهوات و انما تقوی الشهوات بالاکل و الشرب و لذلك قال علیه السلام ان الشیطان لیجری من ابن آدم مجری الدم فضايقوا مجاریه بالجوع جوع باشد غدا ی اهل صفا * محنت و ابتلا ی اهل هوا * جوع تنویر خانه دل تست * اکل تعمیر خانه کل تست * خانه دل گذاشتی بی نور * خانه کل چه می کنی معمر * و فی الحديث ان فی الجنة اقرا فمبینه فی الهوا

لا علاقة من فوقها ولا عما إلهام من تحتها لا يأتيتها أهلها الا شبه الطير لا يبالها الا أهل البلاء اى الصابرون منهم
وفي التأويلات النجمية اولئك يجزون الغرفة من مقام العندية في مقعد صدق عند مليك مقتدر بما صبروا في
البداية على اداء الاوامر وترك النواهي وفي الوسط على تبديل الاخلاق الذميمة بالاخلاق الحميدة وفي النهاية على
اقناء الوجود الانساني في الوجود الرباني انتهى والصبر ترك الشكوى من ألم البلوى لغیر الله لا الى الله قال بعض
الكبار من ادب العارف بالله تعالى اذا اصابه ألم ان يرجع الى الله تعالى بالشكوى رجوع ايوب عليه السلام ادبا
مع الله واطهارا للعجز حتى لا يقاوم القهر الا ابحى كما يفعل اهل الجهل بالله وينظنون انهم اهل تسليم وتقوى بض
وعدم اعتراف جرمهم بين جهالتين (ويلقون فيها) اى في الغرفة من جهة الملائكة (تحية) التلقية جزى بيش
كسبه واوردن يعتدى الى المفعول الثاني بالباء وبفسه كما في تاج المصادر يقال لقينه كذا وبكذا اذا استقبلته به
كما في المفردات والمعنى يستقبلون فيها بالتحية (وسلاما) اى وبالسلم تحييتهم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة
والسلامة من الآفات فان التحية هي الدعاء بالتمجيد والسلام هو الدعاء بالسلامة قال في المفردات التحية ان
يقال حيالك الله اى جعل لك حياة وذلك اخبار ثم يجعل دعاء ويقال حي فلان فلانا تحية اذا قال له ذلك واصل
التحية من الحياة ثم جعل كل دعاء تحية لتكون جميعه غير خارج عن حصول حياة او سبب حياة اما الدنيا واما
الآخرة ومنه التحيمات لله والسلام والسلامة التعزى عن الآفات الظاهرة والباطنة وليست السلامة الحقيقية
الا في الجنة لان فيها بقاء بلا فناء وعنى بلا فقر وعزا بلا ذل وصحة بلا سقم قال بعضهم الفرقان السلام سلامة
العارفين في الوصال عن الفرقة والتحية روح تجلي حياة الحق الازلى على ارواحهم واشباحهم فيحيون حياة
ابدية وقال بعضهم ويلقون فيها تحية يحيون بها حياة الله وسلاما يساون به من الاستسلام الكلى كما استخفظ
ابراهيم عليه السلام من آفة البرد بالسلم بقوله تعالى كوفى برذا وسلاما على ابراهيم * سلامت من دخلسته
در سلام تو باشد * زهى سعادت اكر دلت سلام تو يابم (خالد بن فيما) حال من فاعل يجزون اى حال كونهم
لا يموتون ولا يخرجون من الغرفة (حسن) الغرفة (مستقر اومقاما) من جهة كونها موضع قرار واقامة
وهو مقابل ساءت مستقرا معنى ومثله اعراب فاعلى العاقل ان يهيماً لمثل هذه الغرفة العالية الحسنة بما سبق
من الاعمال الفاضلة المستحسنة ولا يقع في تجرد الامانى والآمال فان الامنة كالموت بلا اسم كال
وبقدر الكد والتعب تكتسب المعالى ومن طلب العلى جد في الايام والليالى قال بعض الكبار من اراد ان يعرف
بعض محبة الحق او محبته له فلينظر الى حاله الذى هو عليه من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه
والائمة المجتهدين بعده فان وجد نفسه على هدايتهم واخلاقتهم من الزهد والورع وقيام الليل على الدوام
وفعل جميع المأمورات الشرعية وترك جميع المنهيات حتى صار يفرح بالبلايا والحزن وضيق العيش ويشرح
لثوبل الدنيا ومناصبها وشهواتها عنه فليعلم ان الله يحبه والا فليحسبكم بأن الله يفضيه والانسان
على نفسه بصيرة وفي الاكثار من النوافل توطئة لمحبة الله تعالى قال عليه السلام حاكيا عن الله تعالى ما تقرب
المتقربون الى بمثل اداء ما فرضت عليهم ولا يزال عبد يبتعد الى بالنوافل حتى احبه ومن آثار محبة تعالى
لعبده المطيع له اعطاء الغرفة العالية له في الجنة لعلو قدره ومنزلته عنده واذا وقع التجلى الالهى بكونون
جالوسا على مراتبهم فالانبياء على المنابر والاولياء على الاسرة والعلماء بالله على الكراسى والمؤمنون المقلدون
في توحيدهم على مراتب وذلك الجالوس كله يكون في الجنة مدن عند الكتيب الابيض وامان كان موحد
من طريق النظر في الادلة فيكون جالوسا على الارض وانما نزل هذا عن الرتبة التى للمقلد في التوحيد لانه
نظره الشبه من تعارض الادلة والمقالات في الله وصفاته فمن كان تقليده للشارع حزما فهو أوثق ايمانا
من يأخذ بوحيدة من النظر في الادلة ويؤولها واعلم ان الله تعالى انما ذكر الغرفة في الحقيقة لاجل الطامعين
الراغبين فيها واما خواص عباده فليس اهم طمع في شئ سوى الله تعالى فلههم فوق الغرفة ونعيمها نعيم آخر
نشير اليه التحية والسلام على تقدير ان يكونا من الله تعالى اذ لا يلتذ العاشق بشئ فوق ما يلتذ بمطالعة جمال
معشوقه وسماع كلامه وخطابه (حكى) أنه كان لبعضهم جارتهم فقال له اسلم على ان اضمن لك الجنة فقال
النصراني الجنة مخلوقة لا خطر لها ثم ذكر له الحور والقصور فقال اريد افضل من هذا (ع) صحبت حور ونحو اهم كه
بودعين قصور * فقال اسلم على ان اضمن لك رؤية الله تعالى فقال الآن وجدت ليس شئ افضل من رؤية الله

فاسلم ثم مات فقرأ في المنام على مركب في الجنة فقال له انت فلان قال نعم قال ما فعل الله بك قال لما خرج روعي
ذهب به الى العرش فقال الله تعالى آمنت بي شوقا الى اتياني فلاك الرضى والبقاء (قل) يا محمد للناس كافة
(ما بعيا بكم ربى لولا دعاؤكم) هذا بيان لحال المؤمنين منهم وما استنفهامية محلها النصب على المصدر
او نافية وما بعيا ما بعيا ولا يعتد كافي القاموس ما بعيا بظان ما بالى وجواب لولا محذوف لدلالة ما قبله
عليه ودعاؤكم مبتدأ خبره موجود أو واقع وهو مصدر مضاف الى الفاعل بمعنى العبادة كما في قوله تعالى
والذين لا يدعون مع الله الها آخر ونظائره والمعنى على الاستنفهامية أى عبيء واعتبار بعتركم ربى ويبالى
وبعنى بشأنكم لولا عبادتكم وطاعتكم له تعالى فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والا فهو وسائر
الحيوانات سواء وقال الزجاج أى وزن ومقدار يكون لكم عند الله تعالى لولا عبادتكم له تعالى وذلك أن اصل
العبيء بالكسر والفتح بمعنى الثقل والحمل من أى شئ كان فعنى ما عبا به فى الحقيقة ما رى له وزنا وقد را واليه
جنح الامام الراغب فى الآية هذا وفى الآية معان اخر والاظهر عند المحققين ما ذكرناه (فقد كذبتم) بيان لحال
الكفرة من الناس أى فقد كذبتم ايها الكفرة بما اخبرتكم به حيث خالفتموه وخرجتم عن ان يكون لكم عند الله
اعتناء بشأنكم واعتبار او وزن ومقدار (فسوف يكون زامام) مصدر كالقتال اقيم مقام الفاعل كما قيام
العدل فى مقام العادل أى يكون جزاء التكذيب أو أثره وهو الافعال المتفرعة عليه لازما بحيث بكم لا محالة
حتى يصكبكم فى النار أى يصرعكم على وجوهكم كما يعرب عنه الفاء الدالة على لزوم ما بعدها لما قبلها وانما
اضر من غير ذكر لا ايدان بغاية ظهوره وتحويل امره للتنبيه على انه مما لا يكتنزه الوصف والبيان وعن بعضهم
أن المراد بالجزاء جزاء الدنيا وهو ما وقع يوم بدر قتل منهم واسر سبعون ثم اتصل به عذاب الآخرة
لازمالهم (قال الشيخ سعدى) رطب ناور دجوب خرز هربار * چه تخم افكنى برهان چشم دار *
واعلم أن الكفار اطلوا الاستعداد الفطرى وفسدوا القوى بالاهمال فكان حالهم كحال الذوى فانه محال
ان ينبت منه الانسان فحافظا فصل الخلق والقوة لا يتغير البنية ولكن كما أن فى الذوى امكان ان يخرج ما فى قوته
الى الوجود وهو النخل بالتقيد والتربية وان يفسد بالاهمال والتلك في الانسان امكان اصلاح القوة
وافسادها ولولا ذلك لبطل فائدة المواعظ والوصايا والوعود والوعيد والامر والنهى ولا يجوز العقل ان يقال للعبد
لم فعلت ولم تركت وكيف يكون هذا فى الانسان ممنهارة وجدناه فى بعض البهائم ممكنا فالوحشى قد ينقل
بالعادة الى الناس والجامع الى السلاسة فالتوحيد والتصديق والطاعة امر ممكن من الانسان بازالة الشرك
والتكذيب والعصيان وقد خلق لاجلها كما قال ابن عباس رضى الله عنهما فى الآية قل ما بعيا بخلقكم ربى
لولا عبادتكم وطاعتكم اياه يعنى أنه خلقكم لعبادته كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فالحكمة
الالهية والمصلحة الربانية من الخلق هى الطاعة وافعال الله تعالى وان لم تكن معللة بالاغراض عند الاشاعة
لكنها مستتبعة لغايات جليلة قال الامام الراغب الانسان فى هذه الدار الدنيا كما قال امير المؤمنين على
ابن ابي طالب كرم الله وجهه الناس سفر والدار دار عمر لدار مقر ووطن اتمه مبدأ سفره والآخره مقصده
وزمان حياته مقدر مسافته وسنوه منازل وشهوره فراحته وايامه ايامه وانفاسه خطاه وبار به سير السفيضة
براكبه كما قال الشاعر * رأيت اخا الدنيا وان كان ثاويا * اخاه فزيسرى به وهو لا يدري *
وقد دعى الى دار السلام لكن لما كان الطريق اليها مشككة مظلمة جعل الله لنا من العقل الذى ركبها فنيها
وكتبها التى انزلها علينا نورها دايوم من عبادته التى كتبها علينا وامرنا بها احصاها وافيها فن قال هذه الطاعات
جعلها الله عذابا علينا من غيرنا ويل كفر فان اول مراده بالتكذيب لا يكفر ولو قال لولم يفرض الله تعالى كان
خيرا لنا بلانا ويل كفر لان الخير فيما اختاره الله الان يقول ويريد بالخير الا هو والاسهل نسأل الله أن يسهلها
علينا فى الباطن والظاهر والاول والاخر

تمت سورة الفرقان فى سادس شهر رمضان المبارك يوم السبت من سنة ثمان ومائة وألف

(سورة الشعراء مكية وهى اثنتان اوسبع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) الحروف المقطعة فى أوائل السور يجمعها قولك (سرحصين قطع كلامه) واولى ما طال اهل التفسير

في حق هذه الحروف الله اعلم بمراده لانها من الاسرار الغامضة كما قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه ان لكل كتاب سر وسر القراء ان في المقطعات كما في رياض الاذكار والمعاني المتعلقة بالاسرار والحقائق لا يعلمها الا الله ومن اطعمه الله عليهما من الراضين في العلم وهم العلماء بالله فلامعني للبحث عن مرتبة ليس للسان حظ منها ولا للقلم نصيب واما اللوازم التي تشير الى الحقائق فليبينها مناسخ فانها دون الحقائق وفي مرتبة الفهم والى الاول بشير قول ابن عباس رضي الله عنهما في طسم عجزت العلماء عن تفسيرها كما في فتح الرحمن والى الثاني بشير ما في كشف الاسرار حيث قال فيه بالفارسية رويات كسند از علي رضي الله عنه كه گفته انكه كه طسم از آسمان فرود آمد رسول خدا عليه السلام گفت طاء طور سيناست وسين سكندريه وميم مكه معنى آنت والله اعلم كه رب العزة سو كسند ياد كرد باین قاع شريف چنانكه لا اقسام بهذا البلد اما جبل طور سيند الذي بين الشام ومدين فهو محل مناجاة موسى عليه السلام وكلامه مع الله تعالى ومقام التجلي كما قال فلما تجلى ربه للجبل وهذا الجبل اذا كسرت حجارته يخرج من وسطها صورة شجر العوسج على الدوام وتعتظم اليهود لشجرة العوسج لهذا المعنى ويقال لشجرة العوسج شجرة اليهود واما الاسكندرية فهي آخر مدن المغرب ليس في معمور الارض مثله ولا في اقصا الدنيا كشكها وعدت مساجدها فكانت عشرين ألف مسجد تقل أن المدينة كلت سبع قصبات متواليه وانما كلها الجبرولم يبق منها الا قصبة واحدة وهي المدينة الآن وصار منار المراءة الاسكندرية في البحر اقلية الماء على قصبة المزاروقصة المراءة أنه كان في اعلى المار الذي ارتفاعه ثلاثمائة ذراع الى القبة مراءة غربية قد عملها الحكيم للاسكندر يرى فيها المراكب من مسيرة شهر وكان بالمراءة اعمال وحركات تحرق المراكب في البحر اذا كان فيها عذوق بقوة شعاعها فأرسل صاحب الروم يحدد صاحب مصر ويقول ان الاسكندر قد كنز على المنار كنزا عظيما من الجواهر النفيسة فان صدقت فبادر الى اخراجها وان شككت فانا ارسل لك مراكبا ملوا من ذهب فضة واقشة لطيفة ومكنى من استخراجها ولنا ايضا من الكنز مناشاء فانخدع لذلك وظنه حق انه قدم القبة فلم يجد شيئا ونفذ طلسم المراءة واما مكة المشرفة المكرمة فهي مدينة قديمة غنية عن البيان وفيها كعبة الاسلام وقبلة المؤمنين والحج اليها احد اركان الدين ويقال طاء طوله اى قدرته والسين سنائه اى رفعته والميم ملكه ومجده فأقسم الله بهذه ويقال بشير الى طاء طبران الطائرين بالله والى سين السائرين الى الله والى ميم مسمى الماشين لله فالاول مرتبة اهل النهاية والثاني مرتبة اهل التوسط والثالث مرتبة اهل البداية ولكل سالك خطوة ولكل طائر جناح ويقال طاء اشارة الى طهارة اسرار اهل التوحيد والسين اشارة الى سلامة قلوبهم عن مساكنة كل مخلوق والميم اشارة الى منة الخالق عليهم بذلك وقال سيد الطائفة الجنييد قدس سره الطاء طرب التسبين في ميدان الرحمن والسين سرور العارفين في ميدان الوصلة والميم مقام المحبين في ميدان القرية وقال نجم الدين قدس سره بشير الى طاء طهارة قلب نبيه عن تعلقات الكونين والى سين سيادته على الانبياء والمرسلين والى ميم مشاهدة جمال رب العالمين وقال الامام جعفر الصادق رضي الله عنه اقسام الله بشجرة طوبى وسدرة المنتهى ومحمد المصطفى في القراء أن بقوله طسم فالطاء شجرة طوبى والسين سدرة المنتهى والميم محمد المصطفى عليه الصلاة والسلام اما سر اصطفا طوبى فان الله تعالى خلق الجنة عدن بيده من غير واسطة وجعلها له كالقاعة للملك وجعل فيها الصنيب مقام يحل الحق سبحانه وفيه مقام الوسيلة لخبر البرية وغرس شجرة طوبى بيده في جنة عدن واطاها حتى علت فروعه اسوار جنة عدن ونزلت مظلة على ماثر الجنان كما هو ليس في اكمامها ثمر الا الحلى والحلل لباس اهل الجنة وزينتهم ولها اختصاص فضل لكونها خلقها الله بيده ولذلك كانت اجمع الحقائق الجنانية نعمة واعمالها بركة فانها لجميع اشجار الجنة كما دم عليه السلام لما ظهر من البنين وما في الجنة نهر الا وهو يجري من اصل تلك الشجرة وهي محمية المقلم واما سر اجنباء سدرة المنتهى فهي شجرة بين الكرسي والسماء السابعة لانها حنين بأنواع التسبيحات والتصديقات والترجيحات بحببة اللحن تطرب بها الارواح وقلوب وتزيد في الاحوال وهي الحسنة البرزخي بين الدارين سماها المنتهى لأن الارواح اليها تنتهى وتصد أعمال اهل الارض من السعداء واليهاتزل الاحكام الشرعية وام فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ملائكة السموات في الوتر فكان امام الانبياء في بيت المقدس واما الملائكة عند سدرة المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء كما في تفسير التيسير وهي مقام

جبريل يسكن في ذروتها كما أن مقر العقل وسط الدماغ وذلك لأن جبريل سدره العقل ومقامه اشارة الى مقام
العقل وهو الدماغ ولذلك من رأى جبريل فأنما رأى صورة عقله لأن جبريل لا يرى من مقام معينه لغير الانبياء
عليهم السلام واخر الميم المشار به الى محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم لسر الخفية وكما ان ختم الانبياء
بسيد المرسلين كذلك ختم حروف الهجاء بالياء المشتغل عليها لفظ الميم فقد جمع الله في القسم بقوله طسم ثلاث
حقاتق وهي اصول الحقائق كلها الاولى حقيقة جنائية نعمة جامعة وهي شجرة طوبى ولذا اودعها الله
في المقام المجدى لكونها جامعة للنعم الجنائية ومقسما لها كما أن النبي عليه السلام مقسم العلوم والمعارف
وانواع الكالات والثانية حقيقة برزخية جامعة لحقائق الدارين وهي شجرة سدره المنتهى فاعصاهم بانعيم
لاهل الجنة واصولها زقوم لاهل النار لانها في معرفتك البروج وهو الفلك الاعظم ويسمى فلك الافلاك لانه
يجمع الافلاك وايضا الفلك الاطلس لانه غير مكوكب كالنوب الاطلس الخالي عن النقش ومقر سطحه اى
الفلك الاعظم يماس محذب فلك النوبات ومحذبه لا يماس شيئا اذ ليس وراءه شيء الا خلاه ولا ملاه بل عنده ينقطع
امتدادات العالم كلها وقيل في ورآنه افلاك من انوار غير متناهية ولا قابل بالخلاء فيما تحت الفلك الاعظم بل هو
الملاء كذا في كتب الهيئة وعند الصوفية المقام الذي يقال له لا خلاه ولا ملاه فوق عالم الارواح لافوق العرش
قال في شرح التقويم ولما كان المذكور في الكتب الالهية السموات السبع زعم قوم من حكماء الملّة أن الثامن
هو الكرسي والثاسع هو العرش وهذا يناسب قوله تعالى وسع كرسيه السموات والارض والثانية حقيقة الحقائق
الكلمية وهي الحقيقة المحمدية لقد اقسام الله في طسم بأجمع الحقائق كلها الفضلها على جميع الحقائق لأن الحقيقة
المحمدية حقيقة الحقائق وروحها دنيا وبرزخا وآخرة ولهذا ختم به الحقائق * هر دو عالم بستم قتراك او * عرش
وكرسى كرده قبله خاك او * ينشواى اين جهان وآن جهان * مقتداى آشكارا وپنهان *
وقال بعض كبار المفسرين لا يعرف حقائق الحروف المقطعة في أوائل السور الا اهل الكشف والوجود فانها
ملائكة واسماؤهم اسماء الحروف وهم اربعة عشر ملكا لان مجموع المقطعات من غير تكرار اربعة عشر آخرهم
ن والقلم وقد ظهروا في منازل القرآن على وجوه مختلفة فنازل ظهرفيها ملك واحد مثل ن وص ومنازل ظهر
فيها اثنان مثل طس ويس وحم ومنازل ظهر فيها ثلاثة مثل الم وطسم ومنازل ظهر فيها اربعة مثل المص والم
ومنازل ظهر فيها خمسة مثل كهيعص وحسق وصورها مع التكرار تسعة وسبعون ملكا يد كل ملك شعبة
من الايمان فان الايمان بضع وسبعون شعبة والبضع من واحد الى تسعة فقد استعمل في غاية البضع فاذا انطق
القارى بهذه الحروف كان مناديا لهم فيجيبونه يقول القارى الم فيقول هؤلاء الثلاثة من الملائكة ما تقول
فيقول القارى ما بعد هذه الحروف فيقال بهذا الباب انذى فتحت ترى بهما وب تكون هذه الارواح الملكية التي
هي الحروف اجسامها تحت تصرفه وبما يدها من شعب الايمان فتمه وتحفظ عليه ايمانه قال في ترجمة وصايا
الفتوحات ازجمله شعب ايمان شهادت بتوحيد و نماز كز اريدن وزكاة دادن وروزه داشتن و حج كز اريدن ووضوء
ساختن واز جنابت غسل كردن وغسل روز جمعه وصبر وشكر وورع وحياء وامان ونصيحت و طاعت اولوالامر
وذكر حق كرتن ورنج خود از خلق برداشتن وامانت ادا كردن ومظلوم را يارى دادن وترك ظلمه كردن وكسى را
خوار نداشتن وترك غيت وترك نيمت وترك بخس كردن وچون درخانه كسى خواهى در آمدن دستورى
خواستن وخشم را خواهايدن واعتبار كرتن وقول نيكورا سماع كردن وبرايجه نيكو ترست دفع كردن وقول
بدرايجه رنا كفتن وبكلمه طيب اتيان كردن وحفظ فرج وحفظ زبان ونوبه ولو كل وخشوع وترك لغو يعنى
سخن بيهوده وترك ما لا يعنى وحفظ عهد وميثاق ووفاء نمودن وبر تقوى يارى دادن وبرائى وعدوان يارى
نادادن وتقوى را ملازم بودن وينيكو بى كردن وصدق ورزیدن وامر معروف كردن ونهى منكر وميمان
دو مسلمان اصلاح كردن واز بهر خلق دعا كردن ورحمت خواستن وبزرگ رامكرم داشتن وبجود الله قيام
نمودن وترك دعوى جاهليت كردن واز پس يكديكر بدنا كفتن وباهمديكر دشمنى نا كردن وكواهى دروغ وقول
دروغ نا كفتن وترك همز ولفظ ونغمز يعنى در پيش وپس بدنا كفتن وبچشم نازدن وغمزى نا كردن وبجماعات
خاضر شدن وسلام را خاص كردن وبيكديكر هديه فرستادن وحسن خلق وحسن عهد وسرنگاه داشتن
ونيكاح دادن وبنيكاح كرتن وحب اهل بيت وحب زنان وبوى خوش دوست داشتن وحب انصار وتعظيم

شعائر و ترك عيش و برمؤمن سلاح نداشتن و تجهيز مرده كردن و بر جنازه نماز كردن و بيمار بر سیدن و آنچه
 در راه مسلمانان زحمت باشد دور كردن و هر چه برای نفس خود دوست میداری برای هر يك از مؤمنان دوست
 داشتن و حق تعالى و رسول او را از همه دوست داشتن و بكفر باز ناكشتن و بلاملكه و كتب و رسل و هر چه
 ایشان از حق آورده اند ايمان داشتی * و غير ذلك مما اشتمل عليه الكتاب والسنة و هي كثيرة جدا و في الحديث
 الايمان بضع وسبعون شعبة افضلها قول لا اله الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق والحياة شعبة
 من الايمان انتهى و هي خصال اهل الايمان ولم يرد تعديدها بأعيانها في حديث واحد و اهل العلم عدوا ذلك
 على وجوه و اقصى ما يتناول لفظ هذا الحديث تسعة وسبعون قال الامام النسفي في تفسير التيسير وانا اعتدتها
 على ترتيب اختاره و على الاجتهاد فأقول بدأ فيه بالتلهيل والذي يليه التكبير والتسبيح والتحميد والتعبيد
 والتجريد والتفريد والتوبة والانابة والنظافة والطهارة والصلاة والزكاة والصيام والقيام والاعتكاف والحج
 والعمرة والقربان والصدقة والغزو والعق وقرائة القرءآن وملازمة الاحسان ومجانبة العصيان وترك
 الطغيان وهجر العدوان وتقوى الجنان وحفظ اللسان والنساء والدعاء والخوف والرجاء والحياة والصدق
 والصفاء والنصح والوفاء والندم والبكاء والاخلاص والذكاء والحلم والسخاء والشكر في العطيمة والصبر في البلية
 والرضى بالقضية والاستعداد للمنية واتباع السنة ومواقفة الصحابة وتعظيم اهل الشبهة والعطف على صغار
 البرية والافتدأ بعلماء الامة والشفقة على العامة واحترام الخاصة وتعظيم اهل السنة واداء الامانة واطهار
 الصيانة والاطعام والانعام وبرز الايتام وصلة الارحام وافشاء السلام وصدق الاستسلام وتحقيق الاستعصام
 والزهد في الدنيا والرغبة في العقبى والمواقفة للمولى ومخالفة الهوى والحذر من لظى وطلب جنة المأوى
 وبث الكرم وحفظ الحرم والاحسان الى الخدم وطلب التوفيق وحفظ التحقيق ومراعاة الجار والرفيق
 وحسن الملكة في الرقيق وادائها اماطة الاذى عن الطريق فمن استكمل الوفاء بشعبه الايمان نال بوعده الله
 كمال الامان وهو الذي قال الله تعالى فيه الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون
 (تلك آيات الكتاب المبين) تلك مبتدأ خبره ما بعده اي هذه السورة آيات القرءآن الظاهر اعجازه وصحة
 انه كلام الله ولو لم يكن كذلك لقدروا على الايمان بمثله ولما عجزوا عن المعارضة فهو من ابان بمعنى بان اوظهر
 اوالمبين للاحكام الشرعية وما يتعلق بها وفي التأويلات التجمية يشير الى أن هذه الحروف المقطعة ههنا
 وفي أوائل السور ليست من قبيل الحروف المخلوقة بل من قبيل آيات الكتاب المبين القديمة اذ كل حرف منها
 دال على معان كثيرة كآيات (لعلك باخع نفسك) لعل لا شقاق اي الخوف والله تعالى منزعه عنه فهو
 بالنسبة الى النبي عليه السلام يقال يخضع نفسه قتلها غما وفي الحديث اتاهم اهل اليمن هم ارق قلوبا واجمع
 طاعة فكأنهم في قهرهم نفوسهم باطاعة كالباخعين اياها واصل البجع ان يبالغ بالذبح الضاع وذلك اقصى
 حد الذبح وهو بالكسر عرق في الصلب غير الضاع بالنون مثله فانه الخيط الذي في جوف الفقار ينحدر
 من الدماغ ويتشعب منه شعب في الجسم والمعنى اشق على نفسك وخفان تقتلهما بالحزن بلا فائدة وهو حث
 على ترك التأسف وتصبر ونسل له عليه السلام (قال الكاشفي) جو قريش قرأ آرا ايمان نياوردند وحضرت
 رسالت عليه السلام را ايمان ایشان بغایت حريص بود این صورت بر خاطر مبارک او شاق آمد حق سبحانه
 و تعالی بجهت تسلي دل مقدس وی فرمود که مگر تو يا محمد هلاك كندته وكشندته نفس خود را (ان لا يكونوا
 مؤمنين) مفعول له بجذف المضاف اي خيفة ان لا يؤمن قريش بذلك الكتاب المبين فان الخوف والحزن
 لا يقع في ايمان من سبق حكم الله بعدم ايمانه كما أن الكتاب المبين لم يقع في ايمانه فلا تهم فقد بلغت (قال
 في كشف الاسرار) اي سيد اين مشتى بيكان كان كه مهو ورسطوت وسياست مالد و مطر و در كاه عزت ما
 نودل خویش بايشان حرام شعول داری و از انكار ایشان برخود جرات رنج نمی ایشانرا بحكم ما تسليم كن
 و باشغل من آرام گیر وفي التأويلات التجمية يشير الى تأديب النبي عليه السلام لئلا يكون مفرطا في الرحمة
 والشفقة على الامة فانه يؤدى الى الركون اليهم وان التفريط في ذلك يؤدى الى الفطاعة و غلظ القلب بل
 يكون مع الله مع المقبل والمدبر * ترامهر حق بس زجله جهان * برواز قوش سوى سادهاش *
 بهار و خزان را همه در كند * چو سر و سبی دائم از اده باش * ثم بين أن ايمانهم ليس مما تعلقت به مشيئة الله

تعالى فقال (ان نشأ) **اكرموا خواجهم** (تنزل عليهم من السماء آية) دالة على ان الايمان كالتزال الملائكة
 اوبلية قاسرة عليه كآية من آيات القيامة (فظلت) فصارت ومالت اى فظلت (اعناقهم) اى رقابهم
 وبالفارسية پس گردد كردن آيه ايشان (لها) اى لتلك الآية (خاضعين) منقادين فلا يكون احد منهم يميل عنقه
 الى معصية الله ولكن لم يفعل لانهم لا عبرة بالايمان المبني على القسر والالهاء كالايمان يوم القيامة واصله فظلوا لها
 خاضعين فان الخضوع صفة اصحاب الاعناق حقيقة فالحمت الاعناق لزيادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك
 الخبرة على حاله وفيه بيان أن الايمان والمعرفة موهبة خاصة خارجة عن اكتساب الخلق في الحقيقة فاذا حصلت
 الموهبة نفع الانذار والتبشير والا فلا فليكن على نفسه من جبل على الشقاوة (قال الحافظ) چون حسن
 عاقبت نه برندی و زاهدیست * آن به که کار خود بعبادت رها کنند (وما يأتيتهم من ذكر) من موعظة
 من المواعظ القرآنية او من طائفة نازلة من القرآن تذكرهم كل تذكير ونهيمهم اتم تنبيهه كأنه نفس الذكر
 (من الرحمن) بوجهه الى نبيه دل هذا الاسم الجليل على ايمان الذكركم من آثار راحة الله تعالى على عباده
 (محدث) يحدد الزواله لتكرير التذكير وتنويع التقرير فلا يلزم حدوث القرآن (الا كانوا عنه معرضين)
 الاجتدوا اعراضا عن ذلك **الذكركم** وعن الايمان به واصراراً على ما كانوا عليه والاستثناء مفرغ من اعم
 الاحوال محله النصب على الحالية من مفعول ياتيهم باثباته وبدونه على الخلاف المشهور اى ما ياتيهم
 من ذكر في حال من الاحوال الاحل كونهم معرضين عنه (فقد **كذبوا**) بالذکر عقيب الاعراض فالفاء
 للتعقيب اى جعلوه تارة محصراً واخرى شعراً ومرة اساطير (فسيأتيتهم) البتة من غير تحالف اصل الفاء
 للسببية اى لسبب اعراضهم المؤدى الى التكذيب المؤدى الى الاستزاء (انباء ما كانوا به يستزئون) اى اخبار
 الذكركم الذى كانوا يستزئون به من العقوبات العاجلة والاجلة التى بمشاهدتها يقفون على حقيقة حال القرآن
 بانه كان حقاً او باطلا وكان حقيقاً بأن يصدق ويعظم قدره او يكذب فيستخف امره كما يقفون على الاحوال
 الخافية عنهم باستقاع الانباء وفيه تهويل له لان النبا لا يطلق الا على خبر خطير له وقع عظيم (قال الكاشاني)
 وبعد از ظهور تاييد تكذيب بشيائى نفع ندهد امروز بدان مصلى خویش که فردا دافى و پشیمان شوى
 وسو ندارد (اول پروا) الهزيمة للانكار التوبيخ والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى أفعال المكذوبين
 من قرئش ما فعلوا من الاعراض عن الآيات والتكذيب والاستزاء بها ولم ينظروا (الى الارض)
 اى الى عجايبها الزاجرة عما فعلوا الداعية الى الاقبال الى ما عرضوا (كم أنبتنا فيها) چند پروايدیم در زمین
 بعد از مردگی وافر دگی (من كل زوج **كريم**) از هر صنفی گیاه نیکو و پسندیده چون ریاحین و کل نسرين
 و بنفشه و یاسمین و شکوفه ها و رنگارنگ و برکها کونا کون و سائر نباتات نافعه مما یأکل الناس و الانعام
 قال اهل التفسیر کم خبریه منصوبه بما بعدها على المفعولية والجمع بينها وبين كل لان كل للاحاطة بجميع ازواج
 النبات و کم **ثمره** لهاط به من ازواج و من كل زوج اى صنف تميز و الکريم من كل شئ مرضیه و محموده
 يقال وجه کریم اى مرضی فی حسنه و جماله و کتاب کریم مرضی فی معانیه و نوآئده و فارس کریم مرضی
 فی شجاعته و بامه و المعنی کثیر من کل صنف مرضی کثیر المنافع ائتبا فیها و تخصیص النبات النافع بالذکر
 دون ما عداه من اصناف الضار وان كان کل نبات متضمناً لفائدة و حکمة لا اختصاصه بالدلالة على القدرة
 و النعمة معاً و اعلم أنه سبحانه كما ثبت من ارض الظاهر كل صنف و نوع من النبات الحسن **الکريم** كذلك
 ثبت فی ارض قلوب العارفين کل نبات من الايمان و التوکل و اليقين و الاخلاص و الاخلاق الکريمة كما قال
 عليه السلام لا اله الا الله یثبت الايمان كما یثبت البقل قال ابو بکر بن طاهر اكرم زوج من نبات الارض آدم
 و حواء فانما كانا سبباً في اظهار الرسل و الانبياء و الاولياء و العارفين قال الشعبي الناس من نبات الارض
 فمن دخل الجنة فهو کریم و من دخل النار فهو لثیم (ان فی ذلك) اى فی الانبات المذکور اوفى كل واحد من تلك
 الاصناف (لاية) عظيمة دالة على کمال قدرة منبتها و غاية وفور عمله و نهاية سعته رحمة موجبة للايمان زاجرة
 عن الکفر (وما کان اکثرهم) اى اکثر قومہ عليه السلام (مؤمنين) مع ذلك لغاية تماديهم فی الکفر و الضلالة
 و انما کهم فی الغی و الجاهالة و کان صلة عند سببويه لانه لو حل على معنى ما کان اکثرهم فی علم الله و قضائه
 لتوهم كونهم معذورين فی الکفر بحسب الظاهر و بیان موجبات الايمان من جهته تعالى بخالف ذلك يقول

الفقير قوله تعالى ان نشأ نزل الآية ونظيره يدل على المعنى الثانى ولا يلزم من ذلك المذمورة لانهم صرفوا اختيارا
 الى جانب الكفر والمعصية وكانوا فى العلم الازلى غير مؤمنين بحسب اختيارهم ونسبة عدم الايمان الى اكثرهم لان
 منهم من سبوا من (وان ربك له والعزير) الغالب القادر على الانتقام من الكفرة (الرحيم) المبالغ فى الرحمة ولذلك
 يهملهم ولا يأخذهم بغتة وقال فى كشف الاسرار يرحم المؤمنين الذين هم الاقل - بعد الاكثر وفى التأويلات
 النجمية بعزته قهر الاعداء العتاة وبرحمته ولطفه ادرك اوليائه بجذبات العناية وعن السرى السقطى قدس سره
 قال كنت يوما تكلم بجماع المدينة فوقف على شاب حسن الشباب فاخر الثياب ومعه اصحابه فسمعنى
 اقول فى وعظى عجباً لضعيف يعصى قويا فتغير لونه فانصرف فلما كان الغد جلست فى مجلسى واذا به
 قد اقبل فسلم وصلى ركعتين وقال ياسرى سمعتك بالامس تقول عجباً لضعيف كيف يعصى قويا فهاهناهنا قفقت
 لا اقوى من الله ولا اضعف من العبد وهو يعصيه فنهض فخرج ثم اقبل من الغد وعليه ثوبان ايضاً وليس
 معه احد فقال ياسرى كيف الطريق الى الله تعالى قفقت ان اردت العبادة فعليك بصيام النهار وقيام الليل وان
 اردت الله فاترك كل شئ سواء فصل اليه وليس الا المساجد والمحراب والمقابر مقام وهو يقول والله لاسلكت
 الاصب الطرقي وولى خارجاً فلما كان بعد ايام اقبل الى غلمان كثير فقالوا ما فعل احمد بن يزيد الكاتب قفقت
 لا اعرف الارجل جاني من صفته كذا وكذا وجرى لي معه كذا وكذا ولا اعلم حاله فقالوا بالله عليك متى عرفت
 حاله فعرفنا ودلنا على داره فبقيت سنة لا اعرف له خبراً فبينما انا ذات ليلة بعد العشاء الاخرة جالس فى بيتي
 اذ بطارق يطرُق الباب فاذا نلت فى الدخول فاذا بالفتى عليه قطعة من كساء فى وسطه واخرى على عاتقه ومعه
 زنبيل فيه نوى فقبل بين عيني وقال ياسرى اعتقك الله من النار كما اعتقتنى من رق الدنيا فاومأت الى صاحبي
 ان امض الى اهله فاخبرهم فغضى فاذا زوجته قد جاءت ومعه ولد غلمانة فدخلت وألقت الولد فى حجره
 وعليه حلى وحال وقالت ياسرى ارملى وانت حى وابنت ولدك وانت حى قال السرى فظنرت الى وقال
 ياسرى ما هذا وفاء ثم اقبل عاينها وقال والله انك لثمرة فؤادى وحبيبة قلبى وان هذا ولدى لا عز الخلق على غير ان
 هذا السرى اخبرنى ان من اراد الله قطع كل ما سواه ثم نزع ما على الصبي وقال ضعي هذا فى الاكباد الجائنة
 والاجساد العارية وقطع قطعة من كسائه فاف فيها الصبي فقالت المرأة لا ارى ولدى فى هذه الحالة واتزعته منه
 فخير رأها قد اشتغلت به نهض وقال ضيعتم على ليلتي بيني وبينكم الله وولى خارجاً وضعت المرأة بالبكاء
 فقالت ان عدت ياسرى سمعت له خبراً فاعلمنى قفقت ان شاء الله فلما كان بعد ايام اتنى بحوز فقالت ياسرى
 بالشونيزه غلام يسألك الحضور فضيت فاذا به مطروح تحت رأسه ابنته فسلت عليه ففتح عينيه وقال ترى يغفر
 تلك الجنايات قفقت ثم قال يغفر لى قلت نعم قال انا غريق قلت هو منى الفرقى فقال على - مظالم قفقت فى الخبر
 انه بوفى بالتائب يوم القيامة ومعه خصومه فيقال لهم خلوا عنه فان الله تعالى به ورضكم فقال ياسرى
 معى دراهم من لقط النوى اذا انامت فاشتر ما احتاج اليه وكفى ولا تعلم اهلى لثلاثين يوماً كفى بهرام فجلست
 عنده قليلاً ففتح عينيه وقال لى هذا فليعمل العاملون ثم مات فاخذت الدراهم فاشترت ما يحتاج اليه
 ثم سرت نحوه فاذا الناس يهرعون اليه قفقت ما الخبر قيل مات ولى من اوليله الله يزيد أن نصلى عليه ففقت
 ففسلته ودفناه فلما كان بعد مدة وفد اهله يستعلمون خبره فاخبرتهم بموته فاقبلت له رآه باكية فاخبرتها
 بحاله فسألتنى ان اريها قبره قفقت أخاف ان تغيروا كفاه قالت لا والله فأرتهما القبر فبككت وامرت باحضار
 شاهدين فاحضرا فاعتقت جوارحها ووقفت عقارها وتصدقت بماله ولزمت قبره حتى ماتت راحة الله
 تعالى عليهم * چون كند كل عنایت دیدم بازه اینچنین باشد بدینا اهل راز (واذ نادى ربك موسى)
 اذ منصوب باذكر المقدر والمناداة والتداء رفع الصوت واصله من الندى وهو الرطوبة واستعارته للصوت
 من حيث ان من تكثر رطوبة نفسه حسن كلامه ولهذا يوصف الفصح بكثرة الريق والمعنى اذ ذكر ما يحمد اقوامك
 وقت ندائه تعالى وكلامه موسى اى ليلة رأى الشجرة والتارحين رجوع من مدين وذكرهم بما جرى على قوم
 فرعون بسبب تكذيبهم اياه وحذرهم ان يصيبهم مثل ما اصابهم (ان انت) تفسير نادى فان مفسرة بمعنى
 اى والايمان مجيئاً بسهولة والمعنى قال له يا موسى انت (القوم الظالمين) انفسهم بالكفر والمعاصي واستعداد
 بنى اسرائيل وذبح انفسهم (قوم فرعون) بدل من القوم والاقتصار على القوم للايدان بشهرة أن فرعون

أول داخل في الحبسكم (ألا يتقون) استئناف لا محل له من الاعراب والالتحريض على الفعل اتبعه ارساله اليهم للانذار وتجييبا من غلوهم في الظلم واقرطهم في العدوان اى ألا يخافون الله ويصرفون عن انفسهم عقابه بالايمان والطاعة وبالفارسية آياي ترسند يعنى بايدك بترسند از عذاب حضرت الهى ودست از كثر بيدارند وبى اسرايميل را بكنذارند (قال) استئناف كانه قيل فماذا قال موسى فقيل قال متضرعا الى الله تعالى (رب) اى پروردگار من (افى اخاف) الخوف توقع مكروه عن اماره مظنونة او معلومة كما أن الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماره مظنونة او معلومة (ان يكذبون) ينكروا بتوتى وما قول من اول الامر قال بعض الكبار خوفه كان شقة عليهم واصله يكذبون فى خذفت الياء استغناء بالكسر (وبضيق صدرى) وتلك شؤدد من از افعال تكذيب وكان فى موسى حدة وهو معطوف على اخاف وكذا قوله (ولا يطلق لسانى) ونكشايه زبان من وعده كه دارد زياده كردد فان الانطلاق بالفارسية كشاده شدن وبشدن والمراد هنا هو الاول واللسان الجارحة وقوتها قال الله تعالى واحل عقدة من لساني يعنى من قوة لسانى فان العقدة لم تكن فى الجارحة وانما كانت فى قوتها التى هى النطق بها كما فى المفردات (فارسل) جبريل عليه السلام (الى هرون) ليكون معينى فى التبليغ فانه افصح لسانا وهو اخوه الكبير وبالفارسية اورا شريك من كردان برسانت تاباعات او نزد فرعونيان روم واعلم أن التكذيب سبب لضيق القلب وضيق القلب سبب لتعسر الكلام على من يكون فى لسانه حبة لانه عند ضيق القلب يقبض الروح والحرارة الغريزية الى باطن القلب واذا انقبضا الى الداخل ازدادت الحبة فى اللسان فلهاذا بدأ عليه السلام بخوف التكذيب ثم شئ بضيق الصدر ثم ثلث بعدم انطلاق اللسان وسأل تشريك اخيه هرون فانه لو لم يشرك به فى الامر لاختلفت المصلحة المطلوبة من بعثة موسى وسبب عقدة لسانه عليه السلام احتراقه من الجمره عند امتحان فرعون (كما قال العطار) همجو موسى اين زمان در طشت آتش مانده ايم * طفل فرعونيم ما كان ودهان برا خكرست * ولم تحترق اصابه حين قبض على الجمره لتكون فصاحت بعد رجوعه الى فرعون بالدعوة مجزة ولذا قال بعضهم من قال كان اثر ذلك الاحتراق على لسانه بعد الدعوة فقد اخطأ قال بعض الكبار ينبغى للواعظ ان يراقب الله فى وعظه ويجتنب عن تكلم ما يشين بجمال الانبياء ويحتك حرما تهم ويطلق السنة العامة فى حقهم وبسبب الفتن بهم والامقته الله وملائكته (ولهم) اى لقوم فرعون (على) اى بذمتى (ذنب) اى جزاء ذنب وموجبه خذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه والمراد به قتل القبطى دفعاعن السبطين وانما سماه ذنبا على زعمهم وقال الكاشفى وايشان را بر من دعوى كناهت مراد قتل قبطيت ويزعم ايشان كناه ميگويد (فاخاف) ان اتيتهم وحدى (ان يقتلون) بمقابلته قبل اداء الرسالة كى ينبغى واما هرون فليس له هذا الذنب قال بعض الكبار ليس بحجب طريان خوف الطبيعة وصفات البشرية على الانبياء فالقلب ثابت على المعرفة واعلم أن هذا وما قبله ليس تعلا ولا توقعاف من جانب موسى وتر كالمسارعة الى الامتثال بل هو استدفاع للبلية المتوقعة قبل وقوعها واستظهار فى امر الدعوة وحقيقته أن موسى عليه السلام اظهر التلويح من نفسه ليجد المتكئين من ربه وقد آمنه الله وازال عنه كل كلفة حيث (قال) تعالى (كلا) اى ارتدع عما تظن فانهم لا يقدرون على قتال به لاني لا اسلطهم عليك بل اسلطك عليهم (فاذهبنا) اى انت والذى طلبت وهو هرون فالخطاب اليهما على تغليب الحاضر (باياتنا) اى حال كونكم ملتبيين باياتنا التسع التى هى دلائل القدرة وحجة النبوة وهو رمز الى دفع ما يخافه (انا معكم) لتعليل للردع عن الخوف ومن يد تسليه لهما بضمان كمال الحفظ والنصرة والمراد موسى وهرون وفرعون فمع موسى وهرون بالعون والنصر ومع فرعون بالقهر والكسر وهو مبتدأ وخبر وقوله (مستمعون) خبر ثان او الخبر وحده ومعكم ظرف لغو وحقيقة الاستماع طلب السمع بالاغصاء وهو بالفارسية كوش فراداشتن والله تعالى منزّه عن ذلك فاستعبر للسمع الذى هو مطلق ادراك الحروف والاصوات من غير اغصاء والمعنى سامعون لما يجرى بينكما وبينه فاطهر كما عليه مثل حاله تعالى بحال ذى شوكة قد حضر مجادلة قوم يجمع ما يجرى بينهم ليد الاولياء منهم ويظهرهم على الاعداء مباينة فى الوعد بالاعانة وجعل الكلام استعارة تمثيلية لكون وجه الشبه هيئة منتزعة من عدة امور (فان يا فرعون) يس يسايد بفرعون وهو الوليد بن مصعب وكنيته ابو العباس وقيل اسمه مغيث وكنيته ابو مرة وعاش اربعة مائة

وستين سنة (قولا انا) اى كل منا (رسول رب العالمين) فرستاده بروردگار عالميانيم وقال بعضهم لم يقل
 رسولا لأن موسى كان الرسول المستقل بنفسه وهرون كان رداً يصدقه تبعاً له في الرسالة (ان ارسل معنابى
 اسراآئيل) ان مفسرة لتضمن الارسال المفهوم من الرسول معنى القول والارسال ههنا التولية والاطلاق
 كما تقول ارسلت الكتاب الى الصيد اى خلهم وشأنهم ليذهبوا الى ارض الشام وكانت مسكن ابائهم
 وبالفارسية وهن ايفست كه فرست بامابى اسراآئيل را يعنى دست از ايشان بدار تا بامابزمين شام روند كه
 مسكن اباء ايشان بوده وكان فرعون استعبدهم اربعمائه سنة وكانوا في ذلك الوقت ستمائة الف وثلاثين
 ألفاً فانطلق موسى الى مصر وهرون كان بها فلما تلاقيا ذهبا الى باب فرعون ليلادوق موسى الباب به صاه ففرع
 البوابون وقالوا من بالباب فقال موسى انارسل رب العالمين فذهب البواب الى فرعون فقال ان يحنونا
 بالباب يزعم أنه رسول رب العالمين فأذن له في الدخول من ساعته كما قاله السدى اوترك حتى اصبح ثم دعاهما
 فدخلا عليه واديارسالة الله فعرف فرعون موسى لأنه نشأ في بيته فشمه (قال) فرعون لموسى وقال قتادة
 انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ههنا انسان يزعم أنه رسول رب العالمين
 فقال ائذن له حتى نضرك منه فأذيا اليه الرسالة فعرف موسى فقال عند ذلك على سبيل الامتنان (المربك
 فينا وليدا) في حزننا وما نزلنا (وقال الكاشي) نه ترا برورديم در ميان خویش • وليدا در حالى كه طفل بودى
 نزيديك بولادت • عبر عن الطفل بذلك لقرب عهده من الولادة (ولبت فينا من عمره سنين) ودرنگ كردى
 در نزلهاء مساها از عمر خود قوله من عمره حال من سنين والعمر بفتين مصدر عراى عاش وحي
 قال الراغب العمر اسم لمدة عمارة البدن بالحياة قليلة او كثيرة قيل اث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين
 واقام بها عشر سنين ثم عاد اليهم يدعهم الى الله تعالى ثلاثين سنة ثم بقى بعد الفرق خمسين فيكون عمر موسى
 مائة وعشرين سنة (وفعلت فعلتك التى فعلت) الفعلة بالفتح المرة الواحدة يعنى قتل القبطى الذى كان خباز
 فرعون واسمه قاتون وبعد ما عدد نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال نبهه بما جرى عليه من قتل خبازه
 وعظمه قال ابن السخج تعظيم تلك الفعلة يستفاد من عدم التصريح باسمها الخاص فان تكثير الشئ واهتمامه
 قد يقصد به التعظيم (وانت من الكافرين) حال من احدى التاءين اى من المذكورين لنعمتى والباحادين
 لحق تريبى حيث عمدت الى رجل من خواصى (قال) موسى (فعلتها) اى تلك الفعلة (اذا) اى حين فعلت
 اى قتلت النفس وهو حرف جواب فقط لأن ملاحظة المجازاة ههنا بعيدة (وانامن الضالين) يقال ضل فلان
 الطريق اخطأ اى ضللت طريق الصواب واخطأته من غير نعمة دكر رى سهما الى طائر واصاب آدميا وذلك
 لأن مراد موسى كان تأديبه لا قتله وبالفارسية آگاه نبودم كه بمش زدن من انكس كشته شود (فقررت
 منكم) ذهبت من بينكم الى مدين جذرا على نفسى (لما خفتكم) ان تصيبونى بمضرة وتواخذونى بما لا استحقته
 بجنايتى من العقاب (فوهب لى ربي) حيز رجعت من مدين (حكى) اى علما وحكمة (وجعلنى من المرسلين)
 اليكم وفى فتح الرحمن حكى اى نبوة وجعلنى من المرسلين درجة ثانية للنبوة قرب نبي ليس برسول
 قال بعض الكبار ان الله تعالى اذا اراد ان يبلغ احدا من خلقه الى مقام من المقامات العالية يلقى عليه رعبا
 حتى يفر اليه من خلقه فيكشف له خصائص اسرارها كما فعل بموسى عليه السلام ومعاصى الخواص ليست
 كما صاعى غيرهم فانهم لا يقعون فيها بحكم الشهوة الطبيعية بل بحسب الخطا وذلك من فروع (وتلك) اى الزرية
 المدلول عليها بقوله ألم تربك (نعمتة منها على) اى غنى بها على ظاهرها وهى فى الحقيقة (ان عبدت بنى اسراآئيل)
 اى تعبدك بنى اسراآئيل وقصدك اياهم بذبح انبائهم فان السبب فى وقوعى عندك وحصولى فى تربك يعنى
 لولم يفعل فرعون ذلك اى قهر بنى اسراآئيل وذبح انبائهم لكفلك ام موسى بتر بيته ولما قدفته فى اليم
 حتى يصل الى فرعون ويرى بتر بيته فكيف يمتن عليه بما كان بلاؤه سببا له قوله تلك مبتدأ ونعمة خبرها وتمها
 على صفة وان عبدت خبر مبتدأ محذوف اى وهى فى الحقيقة تعبيد قومى والتعبيد بالفارسية دام كردن
 وببندكى كرفتن يقال عبده اذا اخذته عبدا وقهرته وذللته رد موسى عليه السلام اقلا ما وبخه فرعون فدحا
 فى نبوته ثم رجع الى ما عدته عليه من النعمة ولم يصرح برده حيث كان صدقا غير قاذح فى دعواه بل نبه
 على أن ذلك كان فى الحقيقة نعمة لكونه مسببا عنها قال بعضهم بدأ فرعون بكلام الفعلة ومن على نبي الله

بما اطعمه والمئة النعمة الثقيلة ويقال ذلك على وجهين احدهما ان يكون ذلك بالفعل فيقال من فلان على فلان اذا اثقله بالنعمة وعلى ذلك قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين وذلك في الحقيقة لا يكون الا الله تعالى والثاني ان يكون ذلك بالقول وذلك مستقيم فيما بين الناس الا عند كفران النعمة ولقبح ذلك قبل المنة تهدم الصنعة ولحسن ذكرها عند الكفران فيقال اذا كثرت النعمة حسنت المنة اى عدت النعمة قال محمد بن على الترمذى قدس سره ليس من القوة تذكار الصنائع وتعدادها على من اصطفت اليه الا ترى الى فرعون لما لم يكن له قوة كيف ذكر صنيعه وامتن به على موسى * ازنا كسان دهر نبوت طمع مدار * از طبع دير خاصيت آدمى مجوى * اعلم ان الله تعالى جعل موسى عليه السلام مظهر صفة لطفه بان جعله نبيا مرسلا وله في هذا المعنى كفاية لا يلفها الا بالترية ومقاساة شدة الرسل مع فرعون وجعل فرعون مظهر صفة قهره بان جعله مكذبا لموسى ومعاندا له وكان لفرعون كفاية في التمرّد والاباء والاستكبار ليلفها باليس ليعلم ان الانسان استعداداً في اظهار صفة اللطف لم يكن للملك ولذلك صار الانسان مسجوداً للملك والملك ساجده ولولم يكن موسى عليه السلام داعياً لفرعون الى الله تعالى وهو مكذبه لم يبلغ فرعون الى كفايته في التمرّد ليكون مظهراً لصفة القهر بالترية في التمرّد كذا في التأويلات العجيبة وقس عليهما كل موسى وكل فرعون في كل عصر الى قيام الساعة فان الاشياء تتبين بالاضداد وتبلغ الى كمالها (قال فرعون وارب العالمين) ما استفهامية معناها اى شئ والرب المربى المتكفل لمصلحة الموجودات والعالم اسم لما سوى الله تعالى من الجواهر والاعراض والمعنى اى شئ رب العالمين الذى ادعت انك رسوله وما حقيقة الخاصة ومن اى جنس هو منكرا لان يكون للعالمين رب سواه (قال الكاشغرى) چون فرعون شنيد بود كه موسى گفت امارسول رب العالمين اسلوب سخن بگردانيد واز روى امتحان كه چيست پروردگار عالميان وجه چيز است سؤال از ماهيت كرد ولما لم يكن تعريفه تعالى الا بلوازمه الخارجية لاستحالة التركيب في ذاته من جنس وفصل (قال) موسى مجيباً له بما يصح في وصفه تعالى (رب السموات والارض وما بينهما) عين ما اراده بالعالمين اثلا يحمله اللعين على ماتحت مملكته (ان كنتم موقنين) بالاشياء المحققين لها بالنظر الصحيح الذى يؤدى الى الاثبات وهو بالفارسية بي كان شدن علمتم ان العالم عبارة عن كل ما يعلم به الصانع من السموات والارض وما بينهما وان ربهما هو الذى خلقها ورزق من فيها وادبر امورها فهذا تعريفه وجواب سؤالكم لا غير والخطاب فى كنتم لفرعون واشتراف قومه الحاضرين (قال الكاشغرى) هج كسر را الزحقيقة حق آ كاهى ممكن نيست هر چه در عقل وفهم ووهم وحواس وقياس كنجد ذات خداوند تعالى ازان منزله ومقدس است چه آن همه محدثاتند ومحدث جزاى را محدث توان كرد * انكه اواز حديث برآرد دم * چه شناسد كه چيست سر قدّم * علم را سوى حضرتش ره نيست * عقل نيز از كمالش آكه نيست * فعنى العلم بالله العلم به من حيث الارتباط بينه وبين الخلق واتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما لا توفيه الطاقة البشرية وهو ما وقع فيه الكمل في ورطة الحيرة وافتروا بالعجز عن حق المعرفة (قال) فرعون عند سماع جوابه خوفاً من تأثيره في قلوب قومه واتقيا دهم له (لمن حوله) من اشتراف قومه وهم القبط * وابشان بانصد تن نود زيورها يسته وبركسياء زرّين نشسته * وحول الشئ جانبه الذى يمكنه ان يحول اليه ويتقلب (الاستمعون) ما يقول فاستمعوه وتجبوا منه في مقاله وفيه يريد ربوبية نفسه (قال) موسى زيادة في البيان وحطاه له عن مرتبة الربوبية الى مرتبة المربوبية (قال الكاشغرى) عدول كرد از ظهر آيات باقرب آيات بناظر ووضح ان يتأمل (ربكم ورب آبائكم الاولين) وقيل ان فرعون كان يدعى الربوبية على اهل عصره وزمانه فلم يدع ذلك على من كان قبله فبين هذه الآية ان المستحق للربوبية هو رب كل عصر وزمان (قال) فرعون من سفاهته وصرفاً لقومه عن قبول الحق (ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون) لا يصدر ما قاله عن العقلاء وسماه رسولا على السخرية واصله الى مخاطبيه ترفعان من ان يكون مرسل الى نفسه والمجنون حائل بين النفس والعقل كما في المفردات (قال) موسى زيادة في تعريف الحق ولم يشغل بمجاوبته في السفاهة (رب المشرق والمغرب وما بينهما) بيان ربوبية الله للسموات والارض وما بينهما وان كان متضمناً لبيان الحاققين وما بينهما لكن اراد التصريح بذكر الشروق والغروب للتغيرات الحادثة في العالم من النور ومرة والظلمة اخرى الفتنة الى محدث علم حكيم

قال ابن عطاء منور قلوب اوليائه بالايان ومشرق ظواهرهم ومنظلم قلوب اعدائه بالكفر ومظهر آمار الظلمة على هياكلهم (ان كنتم تعقلون) شيئا من الاشياء او من جملة من له عقل وتميز علمت ان الامر كما قلته واستدللت بالاثرة على المؤثر وفيه تلويح بانهم بمعزل من دائرة العقل متصفون بمارموه عليه السلام به من الجنون فخن كمال ضدية موسى وفرعون وكذا القلب والنفس بعد كل منهما اما يصدر من الآخر من الجنون وقس عليهما العاشق والزاهد فان جنون العشق من واد وجنون الزهد من واد آخر * زد شيخ فارس سيدة بعشق تو طعنه ام * ديوانه راز سرزنش كوكو كان چه باك (قال) فرعون من غاية تمرد و ميل الى العقوبة كما يفعله الجبارة وعدولا الى التهديد عن الحاجة بعد الاقطاع وهكذا ديدن المعاند الممجوج وغيظا على نسبة الربوبية الى غيره ولعله كان دهريا معتقدا ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالع استحق العبادة من اهله وقال بعضهم كان الملعون مشبها ولذلك قال وارب العالمين اى اى شئ هو فتوقعه في الخيال (لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين) الام للعهد اى لاجعلنك من الذين عرفت احوالهم في محبوى فانه كان بطرحهم في دوة عميقة حتى يموتوا ولذلك لم يقل لا سجنك (قال الكاشفي) هراينه كردايندم ترا از زندانيان آورده اند كه هجن فرعون از قتل بدتر بود زیرا كه زندانيان را در خفه عمیق می انداختند كه در آنجا هیچ نمی دیدند و نمی شنیدند و بیرون نمی آوردند الامر وفيه اشارة الى هجن حب الدنيا فان القلب اذا كان متوجها الى الله وطلبه معرضا عن النفس وشهواتها فلا استيلاء للنفس عليه الا بشبكة حب الجاه والرياسة فانه آخر ما يخرج عن رؤوس الصديقين * باشد اهل آخرت را حب جاه * همچو يوسف را دران شهره چاه (قال) موسى (أولو جنتك) اكر يابم ترا (بنى ميين) يعنى اتفعل بى ذلك ولو جنتك بشئ موضع لصدق دعواى يعنى المعجزة فانها الجامة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالواو للعمال دخلت عليها همزة الاستفهام لانكار بعد حذف الفعل اى جا يابى ميين وجعلها بعضهم للعطف اى اتفعل بى ذلك لولم اجب بشئ ميين ولو جنتك به اى على كل حال من عدم المجي والمجي (قال) فرعون (فانت به) پس بيار آن چیز را (ان كنت من الصادقين) فى أن لك بينة موضحة لصدق دعواك وكان في يد موسى عصا من شجر الاس من الجنة وكان آدم جاء بها من الجنة فلما مات قبضها جبريل ودفعها الى موسى وقت رسالته فقال موسى لفرعون ما هذه التى بيدي قال فرعون هذه عصا (فألقى) من يده (عصاه) والالقاه طرح الشئ حيث تلقاه وتراه ثم صار فى التعارف اسم الكل طرح (فاذاهى) پس انجا عصا پس از افكندن (نعبان ميين) اى ظاهرا الشعبانية وانما شئ يشبه النعبان صورة بالسر او بغيره والنعبان اعظم الحيات بالفارسية ازدها واشتقاقه من ثعبت الماء فاشعب اى فجرته فانغير (قال الكاشفي) وفرعون از مشاهده او بترسيد و مردمان كه حاضر بودند هزيمت كردند چنانچه در وقت فرار بيهوش و بيهوش هزار كس كشته شد * قال فرعون من شدة الرعب يا موسى اسألك بالذى ارسلك ان تأخذها فأخذها فعادت عصا ولا تتأقض بينه وبين قوله كأنها جان وهو الصغير من الحيات لأن خلقها خلق الشعبان العظيم وحركتها وخفنها كالجان كما في كشف الاسرار وفيه اشارة الى القاء القلب عصا الذكر وهو كلمة لاله الا الله فاذاهى نعبان ميين يلتقم بهم الذى ماسوى الله (ونزع يده) من جيبه وبالفارسية ودست راست خویش از زیر بازوی چپ خویش بیرون کشید (فاذاهى) پس انجادست او (بيضاء) ذات نور وبياض من غير برض وبالفارسية سپید درخشنده بود بعد از آنكه كندم كونه بود (لناظرين) مر نظر كنند كنرا گفته اند شعاع دست مبارك موسى بمثابة نورا قتاب دیده را خبره ساختی * روى أن فرعون لما رأى الآية الاولى قال فهل غيرها فاخرج يده فقال ما هذه قال فرعون يدك فما فيها فادخلها فى ابطة ثم نزعها ولها شعاع كاد يغمى الابصار وروية الافق وفى التأويلات النجمية ونزع يده اى يد قدرته فاذاهى بيضاء مؤيدة بالتأييد الالهى منورة بنور ربى يعطش الناظرين اى لاهل النظر الذين ينظرون بنور الله فان النور بالنور يرى (قال) فرعون (للملاء) اى لاشراف قومه حال كونهم مستقرين (حواله) فهو ظرف وضع موضع الحال وقد سبق معناه والملاجماعة بجمعة على رأى فيما لاون العيون رواه والنفس جلالة وبهاء (ان هدا) بدرستى كه ابن مرد ديعنى موسى (لساحر عليم) فائق فى علم الصحر وبالفارسية جادو ويست دانا واستاد فرعون ترسيد كه كسان وى بموسى ايمان آرند جيله

انكیفت و كفت این جادو بیست که در فن مصر مهارتی تمام دارد بگوید الخ والسحر تخيلات لاحقیقة لها
 فالساحر المتهال الخیل بما لاحقیقة وجه الجمع بین هذا و بین قوله فی الاعراف قال الملا من قوم فرعون
 حیث اسند القول بالساحر به الیهم ان فرعون قاله للعاضرين والحاضرون قالوه للغائبین کافی کشف الاسرار
 (یریدان یخرجکم من ارضکم) من ارض مصر ویغلب علیکم (بصره) بمجادوی خود (خماذا تأمرون)
 پس چه فرماید مرا شما در کار او اشارت کنید قال فی کشف الاسرار هی من المزامرة لامن الامر وهی
 المشاورة وقیل للتشاور واتمار لقبول بعضهم امر بعض فیما اشار به ای ماذا نشیرون به علی فی دفعه ومنعه
 قهره سلطان الهجرة وحیره حتی حطه عن دعوی الربوبية الى مقام مشاورة عبیده بعد ما کان مستقلا بالرای
 والتدبیر وناظر استعشار الخوف من استیلائه علی ملکه ونسبة الاخراج والارض الیهم لاجل تنقیصهم عن موسی
 (قالوا ای الملا) (ارجعه واخاه) یقال ارجعه اخر الامر عن وقته کافی القاموس ای اخر امر موسی واخیه
 هرون حتی تنتظر ولا تنجل قتلها قبل ان یظهر کذبهم ما حتی لا یسبی عبیدک الظن بک وتصیر معذورا فی القتل
 (وابعث) وبرانکیز و بفرست (فی المداآئن) فی الامصار والبلدان واقطار مملکتک وبالفارسیة در شهرها
 مملکت خود و فی فتح الرحمن هی مداآئن الصعيد من نواحی مصر (حاشرین) ای شرطاً بمحشرون الناس
 وبجملتهم فحاشرین صفة لموصوف محذوف هو مفعول ابعث والشرط جمع شرط بالضم وسكون الراء
 وفتحها وهی طائفة من اعوان الولاة معروفة کما فی القاموس والشرط بالفتح العلامة ومنه سعى الشرط
 لانهم جعلوا لانفسهم علامة یعرفون بها (یا قولن) تا یارند ترا ای الحاشرون (بکل محار) هر جائیک
 جادو بیست (علیم) دانا و بر سر آمد در فن مصر * ای فیعارضوا موسی بمثل صحره بل یفضلوا علیه ویتضح
 للعامة کذبه فتقتله حیثئذ وهذا تدبیر النفس والقضاء الشیطان فی دفع الحق الصریح وکل تدبیر هکذا
 فی کل عصر فصاحبه مدبر البتة وانما یجیب خبث القول والفعل من خبث النفس اذ کل اناه یترشع بما فیهِ
 ولو ترک فرعون وقومه التدبیر فی امر موسی وقابلوه بالقبول لسلوا من کل آفة لکن منعهم حب الحماة
 عن الانتباه وحبک النبی یعنی ویصم وانما اخلدوا الی الارض غفلة عن الدولة الباقية الحاصلة بالایمان
 والاطاعة والانباغ (وفی التنبؤ) تحت بندست آنکه تحتش خوانده * صدر بنداری وبرد زمانده *
 پادشاهان جهان آن بدرکی * بونبردند از شراب بندکی * ورنه ادهم وارمر کردند وذنک *
 ملک را برهم زدندی بی درنک * که حق از پهرشبات این جهان * مهرشان بنهاد در چشم ودهان *
 تا شود شیرین بریشان تخت و تاج * که ستانم از جهانداران خراج * از خراج ارجع آری زرجوریک *
 * آخر آن ازو بماند مرد دریک * همزه جانت نکرد دملک وزر * زربده سرمه سبتان بهر نظر *
 تا ببینی صکین جهان بپا هست تنک * یوسفانه آن رسن آری بچنک * هست در چاه اذه کاسات
 نظر * کترین آنکه نماید سنک زر * وقت بازی کود کار از اختلال * می نماید این خزفها ناز و مال *
 (جمع الصحرة) ای بعث فرعون الشرط فی المداآئن لجمع الصحرة فجاءوا وهم اثنان وسبعون اوسب معون ألفا
 کابدل علیه کثرة الحساب والعصى التي خيلوها وکان اجقاعهم بالاسکندرية علی مارواه الطبری (لیقات يوم
 معلوم) المیقات الوقت المضروب للشیء ای لما وقت به وعین من ساعات يوم معین وهو وقت الضحی من يوم الزینة
 وهو يوم عید لهم کانوا یتزینون ویجتمعون فیهِ کل سنة روى عن ابن عباس رضی الله عنهما أنه وافق يوم السبت
 فی اول يوم من السنة وهو يوم النبروز وهو اول يوم من فروعین ماه ومعناه یروز بلغة القبط طلع الماء ای علاماء
 النيل وبلغة العجم نور روزای البوم الجدید وهو اول السنة المستأنفة عندهم وانما وقت لهم موسی وقت الضحی
 من يوم الزینة فی قوله قال موعدکم يوم الزینة وان یحشر الناس ضحی لیظهر الحق ویزق الباطل علی رؤوس
 الاشهاد ویشیع ذلك فی الاقطار واختاره فرعون ایضاً لیظهر کذب موسی بمعرض الجمع العظیم فکان ما کان
 (وقیل) من طرف فرعون (لناس) لاهل مصر وغیرهم بمن یمکن حضوره (هل انتم یجمعون) یا هاستید
 شما از هم آید کان یعنی فراهم آید وجمع شوید * فقیه استیطاء لهم فی الاجتماع حنا علی مبادرتهم الیه فلیس
 المراد بهل حقیقة الاستفهام بقرینة عدم الجواب (لعلنا) شاید ما هم به بانفاق (تبع الصحرة) کانوا
 هم الغالبین) لاموسی و لیس مرادهم ان یتبعوا دینهم حقیقة وانما هو ان یتبعوا موسی لکنهم

ساقوا كلامهم مساق الكناية جلالهم على الاحكام والحد في المغالبة فالتربى باعتبار القلبة المقتضية
للاتباع لا باعتبار الاتباع (فلما جاء السحرة) پس آن هنگام كه آمدند جادوان بنزدك فرعون ايشانرا
بارداد و دنوازي بسيار كرد ايشان كه سخا شده (قالوا لفرعون ائن لنا) آيا ما را باشد (لا اجرا) جعلاً عظيماً
(ان كنا نحن الغالبين) لاموسى (قال نعم) لكم ذلك يعنى آرى مرز باشد شعلرا (وانكم) مع ذلك (اذا)
ان وقت يعنى اذ غلبتم (لن المقتربين) عندى تكونون اقول من يداخل على وآخر من يخرج من عندى ركان ذلك
من اعظم المراتب عندهم وههكذا حال ارباب الدنيا في حب قربة السلطان ونحوه وهو من اعظم المصائب
عند العقلاء چون برين وعده مستظهر كشته جادويهى خود را بچيدان معين اوردند و وقت معلوم در برابر
حضرت موسى صف بر كشيده گفتند اى موسى تو اول افكنى جادويى خود را يا ما يفتكهم (قال لهم موسى
ألقوا) اطرحوا (مانهم ملقون) لم يرد به امرهم بالسحر والقوىه لان ذلك غير جائز بل الاذن في تقديم ما هم
فاعلموه لا محالة فوسلا به الى اظهار الحق وابطال الباطل قال في كشف الاسرار ظاهر الكلام امر ومعناه
التهاون في الامر وترك المبالاة بهم وبافعالهم (فألقوا حبالهم) جمع حبل (وعصيم) جمع عصا * يعنى پس
يفكند در سنوا و عصاهى و محجوف بر سباب ساخته خود را كه هفتاد هزار رسن و هفتاد هزار عصا بود (وقالوا)
وكفند بعد از آنكه عصا و رسن بجزارت آفتاب در حرركت آمد و از مردمان غريب و برخاست * اى قالوا
عند اللقاء حافين (بعزة فرعون) بحق بزرگ وقوت و غالبيت فرعون (انالحن الغالبون) على موسى
و هرون اقصوا بعزته على أن الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في انفسهم و اتیانهم بأقصى ما يمكن ان يؤتى
من السحر و القسم بغير الله من اقسام الجاهلية و في الحديث لا تحلفوا بأيمانكم ولا بآياتكم ولا بالعواميت
ولا تحلفوا الا بالله ولا تحلفوا بالله الا وانتم صادقون قال بعض الكبار رأوا كثرة عوحياتهم و قلة العصا
فنظروا اليها بنظر الحفارة و ظنوا غلبة الكثير على القليل و ما علموا أن القليل من الحق يطل كثيرا من الباطل
كما أن قليل من النور يجمع كثيرا من الظلمة (قال الحافظ) تبقي كه آسمانش از فيض خود دهد آب *
تنها جهان بكيرد بى منت سباهى (فألقى موسى عصاه) بالامر الالهى (فاذا هى) پس آن عصا زده شده
(تلقف) تنبلع بسرعة من لقمه كسمعه تناوله بسرعة كفى القاموس (ما يافكون) آنچه تزويرى ساختند
و بصورت ما بخلق مى نمودند * اى ما يقلبونه و المأخوذ عنده ضا كابر المكاشفين صور الحيات من حبال
السحرة و عصاهم حتى بدت للناس حبالا و عصيا كماهى في نفس الامر كما يطل الخصم بالحق حجة خصمه
فيظهر بطلانهم لانفس الحبال والعصى كما عند الجمهور و الا لادخل على السحرة الشبهة في عصا موسى
و التمس عليهم الامر فكانوا لم يؤمنوا و كان الذى جاء به موسى حينئذ من قبيل ما جاءت به السحرة الا أنه
اقوى منهم محرا و انه يدل على ما قلنا قوله تعالى تلقف ما يافكون و تلقف ما صنعوا و اما افكوا الحبال
و ما صنعوا العصى بسحرهم و اما افكوا و صنعوا في عين الناظرين صور الحيات و هى التى تلقفت عصا موسى
ذكره الامام الشعرا في الكبريت الاحمر (فألقى السحرة) على وجوههم (ساجدين) لله تعالى * چه دانستند كه
انقلاب عصا شعبان و فرو بردن او آنچه تزويرى ساختند از قبيل سحر است * اى ألقوا اثر ما شاهدوا ذلك
من غير تعلم و تردد غير متمالكين كان ملقيا القاهم لعلمهم بأن مثل ذلك خارج عن حدود السحر و انه امر
الهي قد ظهر على يده لتصديقه و فيه دليل على أن التبصر في كل فن نافع فان السحرة ما يفتنوا بأن ما فعل موسى
معجزهم الاجهارتهم في فن السحر و على أن منتهى السحر تمويه و تزوير و تخييل شئ لا حقيقة له وجه الدلالة
أن حقيقة الشئ لو اقلبت الى حقيقة شئ آخر بالسحر لم اعتدوا انقلاب العصا حجة من قبيل المعجزة الخارجة
عن حد السحر و لما خروا ساجدين عند مشاهدته و قد سبق تفصيل السحر في سورة طه قال بعض الكبار
السحر مأخوذ من السحر وهو ما بين القبر الاول والقبر الثاني و حقيقة اختلاط الضوء والظلمة فيها و دليل
لما خاططه من ضوء الصبح و لاهو بنهار لعدم طلوع الشمس لا لبصار فكذلك ما فعله السحرة ما هو باطل محقق
فيكون عدم ما فان العين ادركت امر الانشك فيه و ما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس
هو في نفسه كما تشهد العين و يظنه الراى قال الشعرا وى بعد ما نقله هو كلام نفيس ماء منامشله قط (قالوا)
از روى صدق (آمنارب العالمين) بدل استمال من التى فلذلك لم يتخلل بينهما عاطف انظر كيف اصبحوا

-حجرة وامسوا شهداء مسلمين مؤمنين فالغرور من اعتمد على شئ من اعماله واقواله واحواله (قال الحافظ)
 بر عمل تكيه مكن زانكه دران دروزازل * توجه دانی قلم صنع بنامت چه نوشت (وقال) مكن
 بنامه سياهی ملامت من مست * كه آ كهست كه تقدیر بر سرش چه نوشت (رب موسى وهرون)
 بدل من رب العالمين لدفع توهم ارادة فرعون حيث كان قومه الجهلة يهونه بذلك ولو وقفوا على رب العالمين
 لقال فرعون انار رب العالمين اياي عنوا فزادوا رب موسى وهرون فارفع الاشكال (قال) فرعون للحررة
 (آمنتم) على صيغة الخبر ويجوز تقدير همزة الاستهزام كما سبق في الاعراف (له) اى لموسى (قبل ان آذن لكم)
 يش ازانكه اجازت ودستورى دهم شمارا درايمان بوى * اى بغير اذن لكم من جاني كما في قوله تعالى
 لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى لان اذن الايمان منه ممكن او متوقع (انه) موسى (الكبيرم الذى علمكم
 السحر) فواضعكم على ما علمتم وتواطأتم عليه يعنى بايكديكرا اتفاق كرديدر هلاك من وفساد ملك من كما قال
 في الاعراف ان هذا المكرم كرموه في المدينة اى قبل ان تخرجوا الى هذا الموضع او علمكم شيأ دون شئ
 فلذلك خلبكم اراد بذلك التليس على قومه كيلا يعتقدوا أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق (فلسوف تعلمون)
 اى وبال ما علمتم واللام للتأكيدها لئلا كيد للعال فلذا اجتمعت بحرف الاستقبال ثم بين ما اوعدهم به فقال (لا قطعن
 ايديكم وارجلكم) لفظ التفعيل وهو التقطيع لكثرة الايدي والارجل كما تقول ففتحت الباب وفتحت الابواب
 (من خلاف) من كل شئ طرفا وهوان يقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى وذلك زمانة من جانب البدن
 كما في كشف الاسرار وهو اقل من قطع من خلاف وصلب كما في فتح الرحمن وقال بعضهم من للتعليل يعنى برأى
 خلافي كما من كرديد وذلك لان القطع المذكور لكونه تخفيفا للعقوبة واحترازا عن تقويت منفعة البطش
 على الجاني لا يناسب حال فرعون ولما هو بصدده الا ان يحمل على حقه حيث اوعده لهم في موضع التغليظ
 بما وضع للتخفيف انتهى وذلك وهم محض لانه يدفعه قوله (ولا صلبكم اجمعين) وهراينه برد لر كنهم همه
 شمارا اى على شاطئ البحر تا بمر يد وهمه مخالفان عبرت كبرند * قال في الكشف اى اجمع عليكم التقطيع والصلب
 روى أنه علقهم على جذوع النخل حتى ماتوا وفي الاعراف ثم لا صلبكم فاقوع المهلة ليكون هذا التصلب
 لعذابهم اشد (قالوا) اى الحررة المؤمنون (لاضير) مصدر ضار يضيره ضيرا اذا ضره اى لا ضره فيه علينا
 وبالفارسية * هي ضررى نيست بر ما از تهديد قوم ما از مرگ نمی ترسيم (انا الى ربنا منقلبون) راجعون فينبينا
 بالصبر على ما فعلت ويجازينا على الثبات على التوحيد وفي الآية دلالة على أن للانسان ان يظهر الحق
 وان خاف القتل قال ابن عطاء من اتصلت مشاهدته بالحقيقة احتمل معها كل وارد يرد عليه من محبوب ومكروه
 ألا ترى أن السحرة لما سمعت مشاهدتهم كيف قالوا لاضير (قال السعدى في حق اهل الله) دما دم شراب
 الم دركشند * وكر تلخ بينند دم دركشند * نه تلخت صبرى كه بر ياد اوست * كه تلخي شكر باشد
 از دست دوست (قال الحافظ) عاشقان را كرد آتش می بسند دلطف يار * تنك چشم كنظر در چشمه
 كو تركم (وقال) اكر بلطف بخواني مزيد الطافست * وكر بهر يراني درون ما صافست
 (انا نطمع) نرجو قال في المفردات الطمع نزوع النفس الى شئ شهوة (ان يغفر لنا ربنا خطايانا) السالفة
 من الشرك وغيره (ان كا) اى لان كا (اقول المؤمنين) اى من اتباع فرعون او من اهل المشهد (قال الكاشاني)
 آورده اند كه فرعون بفرمود تادست راست وپای چپ آن مؤمنان پيريدند وايشانرا از دارها بلند آويختند
 وموسى عليه السلام برايشان مى كرست حضرت عزت حجابها برداشته منازل قرب ومقامات افس
 ايشان را بنظروى در آورده تا تسلي يافت * جاد وان كان دست وپا در باختند * در فضاء قرب مولى
 تاختند * كرفت آن دست وپا بر جای آن * دست از حق بالهاء جاودان * تا بدان برها يروى
 آمدند * در هوای عشق شهباز آمدند * وذلك لان ما نقص عن الوجود زاد في الروح والشهود
 والله تعالى يأخذ الفائ من العبد ويأخذ بدله الباقي وكان جعفر ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم أخذ اللواء
 في بعض الغزوات بيمنه قطعت فاخذه بشماله قطعت فاحتضنه بعضديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين
 سنة فأتاه الله بذلك جناحين في الجنة يطير بهما حيث شاء ولذلك قيل له جعفر الطيار وهو كذا شأن
 من هو صادق في دعواه فليخفف ألم البلاء عنك علمك بأن الله تعالى هو المبتلى لكن هذا العلم اذا لم يكن

من مرتبة المشاهدات لا يحصل التخفيف التام فحال الصخرة كانت حال الشهود والجذبة ومنها يقع نادرا
 اذ الانجذاب تدريجي لا ككثير السالكين لادفعى وكان حال عمر رضى الله عنه حين الايمان كحال الصخرة
 وبالجملة ان الايمان وسيلة الاحسان فمن سعى في اصلاح حاله في باب الاعمال واصله الله الى ما واصل اليه ارباب
 الاحول كما قال عليه السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر
 كما تعبد لله تعالى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بشريعة ابراهيم عليه السلام قبل نبوته عناية من الله له
 حتى نجأته الرواية وجاءته الرسالة فكذلك الولي الكامل يجب عليه معاقبة العمل بالشريعة المطهرة حتى يفتح
 الله له في قلبه عين الفهم عنه فيلهم معاني القراء ان ويصكون من المحدثين بفتح الدال ثم يرده الله تعالى
 الى ارشاد الخلق كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ارسل الله في اذاعرف الطريق فعليك بالسلوك
 فان اهل السلوك هم الملوك ولن يتم السلوك الا بالانقلاب التام عن الال والاولاد والاموال الى الله تعالى
 كما قالوا انا الى ربنا متقلبون ألا ترى ان السالك الصوري يترك كل ماله في داره فان العبد ضعيف والضعيف
 لا يتحمل الحمل الثقيل نسأل الله التيسير والتسهيل (واوحينا الى موسى ان اسر بعبادي) الابعاء اعلام
 في خفاء وسرى بسرى بالكسر سرى بالضم وسرى بالقح واسرى ايضا اى سار ليلا والمعنى وقلنا لموسى
 بطريق الوحي يا موسى اذهب ببني اسرائيل بالليل وسيرهم حتى تنتهي الى بحر القلزم فيأتيك هناك امرى
 فتعمل به وذلك بعد سنين اقام بين اظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الايات فلم يزدوا الاعتوا وفسادا
 وبالفارسية * ويغام كديم بسوى موسى انك يربسب بى كان من يعنى بنى اسرائيل بجانب دريا فلم يرك فجات
 شما وهلاك وكفره درآنت * وعلم الانتهاء الى البحر من الوحي اذ من البعيد ان يؤمر بالسير ليلاهو لا يعرف
 جهة الطريق ومن قول جبريل حين خرجوا من مصر موعدا ما بينى وبينك يا موسى البحر اى شط بحر القلزم
 (انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده وهو عليل للامر بالاسراء اى اسر بهم حتى اذا اتبعوكم مصعبين
 كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على اثركم حين تدخلون البحر
 فيدخلون مدخلكم فاطبقه عليهم فاغرقهم (فارس فرعون) حين اخبر بسيرهم في الليل (في المدائن)
 در شهرها كه بياى تحت زرديك بود (حاشرين) اى قوما جامعين للعساكر ليتبعوهم (قال الكاشاني) آخر روز
 خبر خروج ايشان بقطيان رسيد چه مى شد اشتند كه بنى اسرائيل تهيئه اسباب عيد در خانها خود
 قامت غوده اندر روز دوم خواستند كه از عقب ايشان دوند در خانه هر قطي بكي از عزة قوم ببرد بتعزیه او
 مشغول شدند و درين روز فرعون بجمع كردن لشكر امر كرد (قال في كشف الاسرار) بامداد روز يكشنبه
 قطيان بدفن آن كار مشغول و فرعون آن روز فرمود تا خيل وحشم وى همه جمع آمدند و ديكر روز
 روز دوشنبه فراي بنى اسرائيل نشستند (ان هؤلاء) اى قال حين جمع عساكر المدائن ان هؤلاء يريد بنى اسرائيل
 (اشرذمة قليلون) كروه اندك استقلالهم وهم ستمائة ألف وسبعون ألفا بالنسبة الى جنوده اذ كان عدد
 آل فرعون لا يحصى قال في التكملة اتبعهم في الف ألف حصان سوى الاناث وكانت مقدمته
 سبع مائة ألف والشرذمة الطائفة القليلة وقليلون دون قليلة باعتبار انهم اسباط كل سبط منهم سبط قليل
 (وانهم لنا لغانظون) بخشم آرند كان والغيط اشد الغضب وهو الحرارة التي يجدها الانسان من نوران
 دم قلبه والمعنى لفاعلون ما يعظنا وبغضنا بخلافهم ديننا وذهابهم باموالنا التي استعاروها بسبب ان لهم
 عبدا في هذه الليلة وخروجهم من ارضنا بغير اذن منا وهم مخفطون في سلك عبادنا (وانا لجمع حاذرون)
 يقال للجمع وجمع وجيع وجاعة والحذر احتراز عن تخيف يريد ان بنى اسرائيل لقتلهم وحضارتهم
 لا يبالى بهم ولا يتوقع علقهم وغلبتهم ولكنهم يفعلون افعالا تعظنا وتضيق صدورنا ونحن جمع وقوم من عادتنا
 التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا الى اطفاء نائرة فساد حاله فرعون
 لا همل المدائن ثلاثين به أنه خاف من بنى اسرائيل (وقال بعضهم) حاذرون يعنى سلاح وارانهم
 ودانند كان مراسم حرب تعرض استبانك قوم موسى نه سلاح تمام دارند و نه علم حرب دانا اند فان الحاذر
 يجتنب معنى التهين والمستعد كافي الصحاح (فاخرجناهم) اى فرعون وقومه بان خلقناهم داعية الخروج
 بهذا السبب فحملتهم عليه يعنى انهم وان خرجوا باختيارهم الا انه اسند الاخراج اليه تعالى اسنادا مجازيا

من حيث انطلق المذکور (من جنات) بساتین كانت ممتدة على حافتي النيل (وعیون) من الماء قال الراغب
يقال لنسج الماء عین تشبیها بالعين الجارحة لما فی من الماء قال فی كشف الاسرار وعیون ای انها جارية
(وقال الکاشفی) واز چشمه سارها (وگنوز) واز کتبها یعنی الاموال الظاهرة من الذهب والفضة ونحوهما
سمماها کثرا لان مال ابودی منه حق الله فهو کثر وان کان ظاهرا علی وجه الارض وما ادى منه فليس یکنز
وان کان تحت سبع ارضین والکثر المال المجموع المحفوظ والفرق بینه وبين الرکاز والمعدن ان الرکاز المال
المركز فی الارض مخلوقا کان او موضوعا والمعدن ما کان مخلوقا والکثر ما کان موضوعا قال فی خريدة البحاب
وفی ارض مصر کنوز كثيرة ويقال ان غالب ارضها ذهب مدفون حتی قيل انه ما فیها موضع الا وهو مشغول
من الدفاتن (ومقام کریم) یعنی المنازل الحسنة والمجالس الیہیة وقال السهیل فی کتب التعریف والاعلام
هی القیوم من ارض مصر فی قول طائفة من المفسرین ومعنی القیوم ألف یوم کافی التکملة وهی مدینة عظيمة
بناها یوسف الصديق علیه السلام ولها نهر یشتقها ونهرها من عجائب الدنیا وذلك انه متصل بالنیل ویقطع
ایام الشتاء وهو یجری فی سائر الزمان علی العادة واهذه المدينة ثلاثمائة وستون فرساة عامرة كلها مزارع
وغلل ويقال ان الماء فی هذا الوقت قد أخذ اکثرها وکان یوسف جعلها علی عدد ایام السنة فاذا اجذبت
الديار المصرية كانت کل قرية منها تقوم باهل مصر یوما وبارض القیوم بساتین واشجار وفوا که كثيرة رخیصة
واسماک زائدة الوصف وها من قصب السكر کثیر (ککذک) ای مثل ذلك الاخراج العجیب اخرجناهم
فهو مصدر تشبیهی لاخرجنا وقال ابوالایث کذلک ای هكذا اقل بن عصافی (واورثناها بنی اسرائیل)
ای مکاتلک الجنات والعیون والکنوز والمقام اياهم علی طريقة مال المورث للوارث کأنهم ملکوها من حیث
خروج اربابها من قبل ان یقبضوها ویسلبوها وبالفارسیة ومیراث دادیم باغ وبستان وکنج وجاریها
ایشان فرزندان یعقوب راجه قول آنست که بنی اسرائیل بعد از هلاک فرعونیان بمصر آمده همه اموال
قبطیه را بحیطه تصرف آوردند واصبح آنست که در زمان داود علیه السلام بر ملک استیلا یافته متصرف
جهان مصریان شدند * کما قال الطبری انما ملکوا ديار آل فرعون ولیدخلوها لکنهم سکنوا الشام (القصة)
فرعون ششصد هزار سوار بر مقدمه لشکر روان کرد وششصد هزار بر مجنه تعین کرد وششصد هزار بر میسر
ناخزد فرمود وششصد هزار در ساقه لشکر مقرر کرد وخود با خلقیشمار در قلب قرار گرفت یکی لشکر
سرا غرق جوشن شده در موج چون دریای آهن چو چنم دلبان برکین وخونریز بقصد خون دم
تیغهایز (فاتبعوهم) بقطع الهمزة یقال انهم اتباعا اذا طلب الشانی اللعوق بالاول وتبعه تبعها اذا مر به
ومضى معه والمعنی فاردنا اخرجهم وایرا بنی اسرائیل ديارهم فخرجوا فلهذا موسى واصحابه (مشرقی)
یقال اشرق واصبح وامسى واظهر اذا دخل فی الشروق والصبح والمساء والظہیرة والمعنی حال کونهم
داخلین فی وقت شروق الشمس ای طلوعها علی أنه حال امامن الفاعل او من المفعول او منهما جمیعا
لان الدخول المذکور فائهم جمیعا (قال الکاشفی) یعنی ہنکام طلوع آفتاب بنی اسرائیل رسیدند ودران
زمان لشکر موسی بکاثره دریا فلزم رسیدند تدبیر عبور میکردند که ناگاه اثر فرعونیان بدید آمد (فلما تراءى
الجمعان) تقاربا بحيث رأى کل واحد منهما الآخر والمراد جمع موسی وجمع فرعون وتراءى من التفاعل
والتراءى یکدیگر را دیدن ودر برابر یکدیگر افتادن کما فی التاج (قال اصحاب موسى انما لدرکون) الملقون
من وراءنا ولا طاقة لنا بقوم فرعون وهذا الجراما من لا منفذ لنا فیہ (قال) موسی (کلا) نه چنین است
ای ارتدعوا وانزعوا عن ذلك المقاتل فانهم لا یدرکونکم فان الله تعالی وعدمکم الخلاص منهم (ان معی ربی)
بالحفظ والنصر والرعاية والعناية قال الجنید حین سئل العناية اولام الرعاية قال العناية قبل الماء والاطین
(سیدین) البتة ای طریق النجاة منهم بالکلیة * محققان گفته اند موسی علیه السلام در کلام خود دعوت را
مقدم داشت که ان معی ربی وحضرت پیغمبر ما علیه السلام در قول خود که ان الله معنا دعوت را تاخیر
فرمود تا برضا رعر فارو شن کرد که کلام از خود بحق نکر است واین مقام مریدست وحیب از حق بخود
نظر کرد واین مقام مرید را هر چه کویند آن کند و مراد هر چه کوید چنان کنند * این یکی را
روی او در روی دوست * وان دکر را روی او خود روی اوست * وفی کشف الاسرار موسی

خود را درین حکم فرمود که گفت معی ربی و نکفت معارضا زیرا که در سابقه حکم رفته بود که قومی از بنی اسرائیل بعد از هلاک فرعون و قبطیان که و ساله برست خواهند شد بازه صافی علیه السلام چون در غایت با صدیق اکبر از احوال صدیق آن حقائق معانی ساخته که او را با نفس خود قرین کرد و در حکم معیت آورد گفت ان الله معنا و گفته اند موسی خود را گفت ان معی ربی سیدین و رب العزیز امت محمد را گفت ان الله مع الذین اتقوا موسی آنچه خود را گفت الله او را بگرد و او را راه نجات نمود و کید دشمن از پیش برداشت چگونگی آنکه تعالی بخودش خود امت احد را گفت و وعده که داد اولی که وفا کند از غم بکاه برهاند و بر حث و مغفرت خود رساند * و روی آن مؤمن آل فرعون کان بین یدی موسی فقال این امرت فلهذا البحر امامک وقد غشیک آل فرعون قال امرت بالبحر و لعلی اوامر بما اصنع روی عن عبد الله بن سلام أن موسی لما انتهى الى البحر قال عند ذلك یا من کان قبل کل شیء و المکنون لکل شیء و الکاثر بعد کل شیء اجعل لنا مخرجاً و عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم ألا اعلک الکلمات الّتی قالهنّ موسی حين انطلق البحر قلت بلی قال قل اللهم لك الحمد والیک المَشْتَكی و بک المستغاث و انت المستعان و لا حول و لا قوّة الا بالله قال ابن مسعود فما زکرت من سمعت من النبی علیه السلام (فاوحیا الی موسی ان) یا موسی (اضرب بعصا البحر) هو بحر القلزم و سبی البحر بحرا لا استبحاره ای اتساعه و انبساطه و بحر القلزم طرف من بحر فارس و القلزم بضم القاف و سکون اللام و ضم الزای بلبدة كانت علی ساحل البحر من جهة مصر و بینها و بین مصر نحو ثلاثة ايام و قد خربت و يعرف اليوم موضعها بالسویس تجاء بحر و قد مرّ منزل ينزله الحاج المنوجه من مصر الی مکة و بالقرب منها غرق فرعون و بحر القلزم بحر مظلم و حش لا خیر فیسه ظاهرا و باطنا و علی ساحل هذا البحر مدینة مدین و هی خراب و بها البئر الّتی سقى موسی علیه السلام منها غنم شعب و هی معطلة الآن (قال الکاشفی) موسی علیه السلام برب دریا آمد و عصا بروی زد و گفت یا اباخاله ما را اراده (فاطلق) القاء فصیحة ای فضر بفاطلق ماء البحر ای انشق فصار اثنی عشر فرقا بعدد الاسباط یبنهنّ مسالک (فکان کل فرق) ای کل جزء تفرق منه و تقطع قال فی المفردات الفرق یقارب الفلق لکن الفلق یقال اعتبارا بالانشقاق و الفرق یقال اعتبارا بالانفصال و الفرق الطعمة المنفصلة و کل فرق بالتفخیم و الترفیق لکل القراء و التفخیم اولی (کالطود العظیم) کالجبل المرتفع فی السماء الثابت فی مقعره قال الراغب الطود الجبل العظیم و وصفه بالعظیم لکونه فیما بین الاطواد عظیم لا لکونه عظیم فیما بین سائر الجبال فدخلوا فی شعبها کل سبط فی شعب منها (قال الکاشفی) و فی الحال بادی در نک دریا و زیبد و کل خشک شده و هر سبطی از راهی بدریاد آمدند کما قال تعالی فاضرب لهم طریقا فی البحر یسا (وازلنا) ای قربنا من بنی اسرائیل قال فی تاج المصادر الازلاف نزدیک گردانیدن و جمع کردن و فسرهم ما قوله تعالی و ازلنا الا ان الجمل علی المعنی الاول احسن انتهى (ثم) حیث انطلق البحر و هو اشارة الی المستبعد من المكان (الآخرین) ای فرعون و قومه حتّی دخلوا علی اثرهم مداخلهم (واثنینا موسی و من معه اجمعین) من الفرق بحفظ البحر علی تلك الهیئة الی ان عبروا الی البر (ثم اغرقنا الاخرین) باطباقة علیهم یعنی چون بنی اسرائیل همه از دریا بیرون آمدند موسی میخواست که دریا بحال خود باز شود از بیم آنکه فرعون و قبطیان بان راه هادرا پشد و بابشان در رسند فرمان آمد که یا موسی اترك البحر و هو ای صفو فاسا کنة فان فرعون و قومه چند مغرقون فقرکه علی حاله حتّی اغرقهم الله تعالی کما مرّ فی غیر موضع آورده اند که آن روز که موسی نجات یافت و دشمن وی غرق گشت روز دوشنبه بود دهم ماه محرم و موسی آن روز روزه داشت شکران نعمت را (ان فی ذلك) ای فی جمیع ما فصل خصوصا فی الانجاء و الفرق (لا یة) لعلیة عظيمة للمعتبرین (وما کان اکثرهم) ای اکثر المصرین و هم آل فرعون (مؤمنین) قالوا لم یکن فیهم مؤمن الا آسیة امراة فرعون و خریل المؤمن و مریم بنت ناموشا الّتی دلت علی عظام یوسف علیه السلام حین الخروج من مصر (وان ربک لهو العزیز) الغالب المنتقم من اعدائه کفرعون و قومه (الرحیم) بأولیائه کوسی و بنی اسرائیل بقول الفقهاء هو الذی یقتضیه ظاهر السوق فان قوله تعالی ان فی ذلك الخ ذکر فی هذه السورة فی ثمانية مواضع اقواها فی ذکر النبی علیه السلام و قومه کما سبق و ذکر النبی علیه السلام و ان لم یقتدم مصر یحافظه تقدّم کتابة و الثانی فی قصة موسی

ثم ابراهيم ثم نوح ثم هود ثم صالح ثم لوط ثم شعيب عليهم السلام فتهيب القول المذكور بكل قصة من هذه القصص يدل على أن المراد بالأكثرو من لم يؤمن من قوم كل نبي من الانبياء المذكورين وقد ثبت في غير هذه المواضع ايضا أن أكثر الناس من كل امة هم الكافرون فكأن كل قصة آية وعبرة انما تعتبر بالنسبة الى من شاهد الواقعة ومن جاء بعدهم الى قيام الساعة فيدخل فيهم قريش لانهم مع واقعة موسى وفرعون مثلاً من لسان النبي عليه السلام فكانت آية لهم مع أن بيانها من غير أن يسميها من احد آية اخرى موجبة للإيمان حيث دل على أنه ما كان الا بطريق الوحي الصادق لهم ان قوله تعالى ان في ذلك اشارة الى جميع ما جرى بين موسى وفرعون مثلاً كان غير الانجاء والفرق آية للمغربين ايضا وذلك يحصل للتلاوة الاتم بما بعده فافهم جداً وقد رجح بعضهم رجوع ضمير أكثرهم الى قوم نينا عليه السلام فيكون المعنى ان في ذلك المذكور آية لاهل الاعتبار كما كان في المذكور في اول السورة آية ايضا وما كان أكثر هؤلاء الذين يسمعون قصة موسى وفرعون وهم اهل مكة مؤمنين لعدم تدبرهم واعتبارهم فلخصروا عن ان يصيبهم مثل ما صاب آل فرعون وان ربك اهل العزيز الغالب على ما اراد من انتقام المكذبين الرحيم البالغ في الرحمة ولذلك يمهلهم ولا يجعل عقوبة هم بعدم ايمانهم بعد مشاهدة هذه الايات العظيمة بطريق الوحي مع كمال استحقاقهم لذلك وفي الآية تسليية للنبي عليه السلام لانه كان قد يغتم قلبه المنير بتكذيب قومه مع ظهور المعجزات على يديه فذكر له امثال هذه القصص ليقنّدي بمن قبله من الانبياء في الصبر على عناد قومه والانتظار لهجي الفرج كما قيل اصبروا نظفروا كما ظفروا (قال الحافظ) سروس عالم غيب يشارني خوش داد كه كس هدميشه بكنيتي دزم نخواهد ماند (واتل عليهم) من التلاوة وهي القراءة على سبيل التتابع والقراءة اعظم اى اقرأ على مشرك العرب وأخبر اهل مكة (نبا ابراهيم) خبره العظيم الشان (قال الكاشاني) خبر ابراهيم كه ايشان بدونست درست ميكنند وپرزندي اومقزند ومستظهر (اذ قال) ظرف لنبا (لايه) از دوهو تارخ كما سبق (وقومه) اهل بابل وهو كصاحب موضع بالعراق واليه ينسب السحر والقوم جماعة الرجال في الاصل دون النساء كناية عليه قوله تعالى الرجال قوامون على النساء وفي عامة القرآء ان اريدوا به والنساء جميعا كافي المفردات (ما تعبدون) اى شئ تعبدونه وبالفارسية چيست آنچه پرستيد سألهم وقد علم أنهم عبدة الاوثان لينفهمهم على ضلالهم ويريهن أن ما يعبدونه لا يستحق العبادة (قالوا تعبدوا صنما) وهي اثنان وسبعون صنما من ذهب وفضة وحديد ونحاس وخشب كافي كشف الاسرار والصنم ما كان على صورة ابن آدم من حجر او غيره كافي فنج الرحمن قال في المفردات الصنم جنة متخذة من فضة او نحاس والوثن حجارة كانت تعبد (قال الكاشاني) مراد تماثيلهاست كه ساخته بودند از انواع فلزات برصورت مختلفه وبرعبادت آن مداومت ميكرند كما قال (فمنظّل لها عاكفين) لم يقتصر على قوله اصناما بل اطنبوا في الجواب باظهار الفعل وعطف دوام عكوفهم على اصنامهم بشهاجا وافتخارا بذلك يقال ظلت اعمل كذا بالكسر ظلولاً اذا عمت بالنهار دون الليل والظواهر أن عبادتهم الاصنام لا تختص بالتمسك بالمراد بالتلاول ههنا الدوام والمعنى بالفارسية پس همیشه می باشم مرا از اسجاور و ملازم و مداوم برعبادت والعكوف اللزوم ومنه المعتكف لللازمته المسجد على سبيل القرينة وصله العكوف كلمة على و اراد اللام لافادة معنى زائد كأنهم قالوا فنظّل لاجلها مقبلين على عبادتها ومستديرين حواها وقال ابوالمثان ان ابراهيم عليه السلام ولده اتمه في الغار فلما خرج وكبر دخل مصر واراد ان يعلم على اى مذهب هم وهكذا ينبغي للعاقل اذا دخل بلدة ان يسألهم عن مذهبهم فان وجدهم على الاستقامة دخل معهم وان وجدهم على غير الاستقامة انكر عليهم فلما قال ابراهيم ما تعبدون وقالوا نعبد اصناما فنظّل لها عاكفين واراد أن يبين عيب فعلهم (قال) استئناف ينافي (هل يسمعونكم) اى يسمعون دعاءكم على حذف المضاف فان كم ليس من قبيل المسموعات والواو بحسب زعمهم فانهم كانوا يجرون الاصنام مجرى العقلاء (اذ تدعون) وقت دعائكم لحوائجكم فيستجيبون لكم (او ينفقونكم) على عبادتكم لها وبالفارسية ياسود ميرساند شما را (او يضررون) او يضر ونكم بترك العبادة اذ لابد للعبادة من جلب نفع او دفع ضرر وبالفارسية يازيان ميرساند بشما قوم ابراهيم توانستند كه اورا جواب دهند بهانه تقليد پيش آورده (قالوا) مارأيت انهم ذلك السبع او الذفع او الضر (بل وجدنا آباءنا

كذلك) منصوب بقوله (يفعلون) وهو مفعول ثان لوجدنا اى وجدناهم بعدون مثل عبادتنا فاقتد بناهم اعترفوا بانها مجزول من السمع والمنفعة والمضرة بالكلية واضطروا الى اظهار ان لا سند لهم سوى التقليد * خواهي بسوى كعبة تحقيق رهبرى * بي برى مقلدكم كرده زه مرو (قال) ابراهيم متبرنا من الاصنام (افرايم) اى انظرتم فابصرتم وانا تعلمتم فعلتم (ما كنتم بعدون انتم واناؤكم الاقدمون) الاولون حق الابصار اوجى العلم فان الباطل لا يتقلب حساب كثرة فاعليه وكونه دأباً نديما وما موصولة عبارة عن الاصنام (فانهم عدولى) بيان لحال ما بعدونه بعد التنبيه على عدم علمهم بذلك اى لم تنظروا ولم تفقهوا على حاله فاعلوا ان الاصنام اعداء لعابدهم لما انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من عدوه فبى الاصنام اعداء وهى جمادات على سبيل الاستعارة وصورة الامر فى نفسه حيث قال عدولى لالكم تعريضاً لهم فانه انفع فى النصيح من التصريح واشعاراً بانها نصيحة بدأ بها نفسه لتكون ادعى الى القبول وقال القراء هومن المقلوب ومعناه فانى عدو لهم فان من عاديته عاداك وافراد العدو لانه فى الاصل مصدر او بمعنى التسبب اى ذو عداوة كاهم لى عمر (الارب العالمين) استثناء منقطع اى لكن رب العالمين ليس كذلك بل هو ولي فى الدنيا والاخرة لا يزال يتفضل على بمنافعهما قال بعض الكبار رأى الخليل عليه السلام نفسه بمنابة فى الخلعة لم يكن له فى زمانه نظير يسمع كلامه من حيث حاله فوقعت العداوة بينه وبين الخلق جميعاً وايضاً هذا الخبر عن كمال محبته اذ لا يليق بحبيته ومحبته احد غير الحق قال سمنون لانصح المحبة لمن لم ينظر الى الاكوان وما فيه من باعين العداوة حتى يصح له بذلك محبة محبوبه والرجوع اليه بالانقطاع عما سواه ألا ترى الله كيف قال حاكياً عن الخليل فانهم عدولى الارب العالمين * هجرت الكل - فيك حتى صحت الاتصال * بهجر ماسوى بايد طلب كردن وصال او كن من الخلق جانباً * وارض بالله صاحباً قلب الخلق كيف شئت تجدهم عقارباً * يقول الفقهاء ان العدو لا ينظر الى العدو الا بطرف العين بل لا ينظر اصلاً لفقدان الميل القلبي قطعاً فاذا كان ماسوى الله تعالى عدواً للسالك فاللائق له ان لا ينظر اليه الا بنظر الاعتبار وقد ركب الله فى الانسان عيين اشارت بالعينى الى الملكوت وبالبسرى الى الملك فمادامت البسرى مفتوحة الى الملك فالعينى محجوبة عن الملكوت ومادامت العينى ناظرة الى الملكوت فالعبد محجوب عن الجبروت واللاهوت فلا بد من قطع النظر عن الملك والملكوت وايصاله الى عالم الجبروت واللاهوت وهو العمى المقبول والنظر المرضى وفى الدعاء اللهم اشغلنا بك عن سواك فان قلت ما يطلق عليه ماسوى الله كله من آثار تجلياته تعالى فكيف يكون عدواً وغيرا قلت هو فى نفسه كذلك لكنه اشارة الى المراتب ولا بد من العبور عن جميع المراتب مع أن كونه عدواً وانما هو من حيث كونه صنواً ومبدأ علاقة فمن شاهد الله فى كل شئ فقد انقطع عن الاغيار فكل - عدوله صديق والحمد لله تعالى * جهان مرات حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه فى كل - ذرات (الذى خلقنى) از عدم بوجود آرد صفة رب العالمين (فهو) وحده (يهدين) يرشدنى الى صلاح الدارين بهدايته المتصلة من الخلق ونفخ الروح متجدد على الاستمرار كما ينبى عنه فاء العطف التعقيبي وصيغة المضارع وذلك أن مبدأ الهداية بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الحيض من الرحم ومنتهى الهداية الى طريق الجنة والنعم بالثأبها واسارة قوله فهو يهدين الى قطع الاسباب والاكتساب فى النبوة والولاية والخلعة بل اشار الى الاصطفاء الازلى - وذلك أن جميع المقامات اختصاصية عطائية غير نسبية حاصلة للعين الثابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدريج بمحصول شرائطه واسبابه يؤهم المحبوب فيظن أنه كسى - بالتعمل وليس كذلك فى الحقيقة (قال الحافظ) قويم يجهد وجد نهاده وصل دوست * قويم ذكر حواله بتقدير ميكنند (والذى) الخ معطوف على الصفة الاولى وتكرير الموصول فى المواقع الثلاثة للدلالة على أن كل واحدة من الصلات مستقلة باقتضاء الحكم (هو) وحده (بطعمنى) اى طعمام شاء وبالفارسية ميخوارند مراغذائى كه قوام اجزاء بدن منست (ويسقين) اى شراب شاء وبالفارسية وى آشامند مراشرابى كه موجب تسكين عطش وسبب تربيت اعضاء اى هورازى فن عنده طعمامى وشرابى وليس الاطعام والسقى عبارتين عن مجزء خلق الطعام والشراب له وتعليكهما اياه بل يدخل فيه ما اعطاه جميع ما يتوقف الانتفاع بالطعام والشراب عليه كالثهوة وقت المضغ والابتلاع والهضم والدفع ونحو ذلك ومن دعا ابى هريرة رضى الله عنه اللهم اجعل لى ضرساً طعمونا ومعدة هضوماً ودرشوراً واشارت الآية

الى مقام التوكل والرضى والتسليم والتفويض وقطع الاسباب والاقبال اليه بالكلية والاعراض عما سواه
 (صاحب بحر الحقائق) فرمود که مراد طعام عبوديت است که دلها با آن زنده شود و شراب طهور تجلی صفت
 ربوبيت است که ارواح با آن تازه باشد و ذوق النون مصري قدس سره فرمود که این طعام طعام معرفت و این شراب
 شراب محبت و این بیت خوانده * شراب المحبة خير الشراب * وکل شراب سواء شراب * و از غوای
 کلام شمع از اسرار کلام حقائق نظام آیت عند ربی بطعمی و یسقینی بی تواند برد * ترانوال دمدام
 زخانه بطعمی * ترایاله مدام از شراب یسقینی * مرا فو قبله دینی ازان سبب کفتم * بمردمان که
 لکم دینکم ولی دینی * و قد اختلف الناس فی الطعام والشراب المذکورین فی الحديث علی قولین
 احدهما أنه طعام وشراب حیاتی للهم قالوا وهذه حقيقة اللفظ ولا یوجب العدول عنه ما قال بعضهم کان یؤتی
 بطعام من الجنة والثانی أن المراد به ما یغذیه الله به من معارفه وما یفیض علی قلبه من لذة مناجاته وفترة
 عینه بقربه ونعيم محبته و فوائد ذلك من الاحوال التي هی غذاء القلوب و تعیم الارواح و فترة الاعین و بهجة
 النفوس قال الشيخ الشهير بافتاده افندی قدس سره انما اکل نینا علیه السلام فی الطاهر لاجل اقننه
 الضعيفة والا فلا احتیاج له الى الاکل والشرب و ما روی من أنه کان یشد الحجر علی بطنه فهو لیس من الجوع
 بل من کمال لطافته لئلا یبعد الى الملکوت بل یبقی فی عالم الملک و یحصل له الاستقرار فی عالم الارشاد و قد حکى
 عن بعض اقننه أنه لم يأکل ولم یشررب سنین و هو اولی و اقوی فی هذا الباب من اقننه لقوة انجذابه الى عالم
 القدس و تجرده عن غواشی البشرية و کان فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم سقاء تبع النبی صلی الله علیه
 وسلم ثلاثة ايام یقرأ و ما من دابة فی الارض الا علی الله رزقه و ما فری بقرنته فأنما آت فی منامه بقدر من شراب
 الجنة فسقاها قال أنس رضی الله عنه فمأس بعد ذلك یذا و عشرين سنة لم يأکل ولم یشررب علی شهوة کما فی
 کشف الامرار (واذا مرضت) و چون بیمار شوم (فهو) وحده (بشقی) یرثنی من المرض و یعطى
 الشفاء لا الاطباء و ذلك انهم کانوا یقولون المرض من الزمان و من الاغذية و الشفاء من الاطباء و الادوية فأعلم
 ابراهیم ان الذى امرض هو الذى یشفى و هو الله تعالى لکن نسب المرض الى نفسه حیث لم یقل و اذا امرضنى
 و الشفاء الى الله تعالى مع انهما من الله تعالى لرعاية حسن الادب فی العبارة کما قال الخضر علیه السلام
 فی العیب فأردت أن اعیبها و فی الخبر فأرد ربک أن یلغا اشد هما و یستخرجاکمهما و کذا الجن راقبوا هذا
 الادب بعینه حیث قالوا و انا لاندرى أشتر اريد من فی الارض ام اراد بهم ربهم رشدا قوله و اذا مرضت الخ
 عطف علی بطعمی و یسقینی نظمه ما فی سلك صلبة واحدة لما أن الصحة و المرض من متفرعات الاکل و الشرب
 غالباً فان البطنة تورث الاسقام و الالوجاع و الحمية اصل الراحة و السلامة قالت الحکماء لوقیل لا کثر الموتی
 ما سبب آجالکم لقالوا التخم و فی الحکمة لیس للبطنة خیر من خصة تتبعها (قال الکاشفی) از امام جعفر صادق
 رضی الله عنه منقول است که چون بیمار شوم بنگاه مرا شفا دهد بنوبه سلی رحه الله فرمود که مرض بر تویت
 اغیار است و شفا بمشاهدة انوار واحد قهار و در بحر آورده که بیماری به ملقات کونین است و شفا بقطع تعلق
 و آن وابسته بجزیه عنایت است که چون در رسد سالك را از همه منقطع ساخته بیکی پیوند دهد یعنی بشریت
 تجرید از مرض تعلقش باز رها کند * چکویمت که چه خوش آمدی مسیح صفت * بیک نفس همه درد
 مراد واکردد * و قال بعضهم و اذا مرضت بدآ محبته و سقطت بستم الشوق الى لقائه و وصلته فهو
 بشقی بحسن وصاله و کشف بحاله * بمقدمک المبارك زال دآفی * و فی لقبال عمل علی شفائی
 * و فی الآیه اشارة الى رفع الرجوع الى غیره و النکون الى التداوی و المعالجة بشئ فهو کمال التسليم
 (قال فی کشف الامرار) و این نه مرضی معلوم بود در آن وقت بلکه نوعی بود از عمارض کما تجارض الاحباب
 طعمه فی العادة * یوذبأن بمسح سقیمها * اذا سمعت عنه سلیمی ترأسله * ان کان یمنعک
 الوشاة زیارتی * فادخل الی بهله العواد * ان شفای دل خلیل که بوی اشارت میکند آنست که
 جبریل کاه کاه آمدی بفرمان حق و کفنی بقول مولانا کیف انت البارحة و زبان حال خلیل بجواب میگوید
 * خرسند شدم بدانکه کوی بی بکار * کای خسته روز کار دوست چون بود * و حکى عن بعضهم
 أنه مرض وضعف و اصفّر لونه فقیل له ألا تدعولک طیبی اویک من هذا المرض فقال الطیب امرضنى

ثم انشد • كيف اشكو الى طبيبي مابي • والذي اصابني من طبيبي (والذي يميتني) في الدنيا عند
 انقضاء الاجل (ثم يحييني) في الآخرة لمجازاة العمل أدخل ثم ههنا لأن بين الامانة الواقعة في الدنيا وبين الاحياء
 الحاصل في الآخرة تراخيا ونسبة الامانة الى الله تعالى لانها من النعم الالهية في الحقيقة حيث ان الموت
 وصلة لاهل الكمال الى الحياة الابدية والخلاص من انواع المحن والبلية • پس رجال از قل عالم شادمان
 • وزبانش شادمان اين كودكان • چونكه آب خوش نديد آن مرغ كور • پيش او كوتر نماید آب
 شور • امام ثعلبي گفته بمیراند بعدل وزنده • كند فضل وكفته اندكه امانت بمعصيت است واحيا بطاعت
 يا امانت بجهل است واحيا بعقل يا امانت بطمع است واحيا بورع يا امانت بفراقت واحيا بتلاق درحقايق
 سلی آورده كه بمیراند از سمات روحانيت وزنده • كرداند بصفات ربانيت وحقیقت آنست كه بمیراند مرا
 از انانيت من وزنده سازد بهدایت خود كه حیات حقیقی عبارت از انست • نجویم عمر فانی را تو فی عمر
 عزیز من • فخواهم جان برغم را تو بی جانم بجان تو • بوقال بعضهم • غم کی خورد آنكه
 شادمانیش تویی • با کی برد آنكه زندگانش تویی • درنسیه آن جهان بکمال بندد • آنکس كه
 بنقد این جهانیش تویی (والذي اطمع) طمع ورجا میدارم (ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين) ای يوم الجزاء
 والحساب دعا بلفظ الطمع ولم يعزم في سؤاله كما عزم فيما قبل من الامور المذكورة تا دبا
 اولیعلم أن العبد ايس له ان يحكم لنفسه بالایمان وعليه ان يكون بين الخوف والرجاء وليدل على كرم الله فان
 الكريم اذا اطمع انجز واسند الخطيئة الى نفسه وهي في الغالب ما يقصد بالعرض لانه من الخطأ هضم النفسه
 وتعلما للامانة ان يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لأن يغفر لهم ما فرط منهم وتلاذبا لما عسى يقع منه
 من الصغار ثم ان حسنات الابرايسات المقرين كما أن درجاتهم درجات المقرين در تخليص آورده كه مراد
 خطايای امت محمد است عليه السلام كه حضرت خليل از ملك جليل دعاء غفران نمود و تعليق المغفرة بيوم
 الدين مع أن الخطيئة انما تغفر في الدنيا لأن اثرها يتبين وفائدة ثمة تظهر وفي ذلك تهويل له وإشارة الى وقوع
 الجزاء فيه ان لم تغفر ومثله قوله رب اغفر لي ولو الذي • وللمؤمنين يوم يقوم الحساب وعن عائشة رضي الله عنها
 قالت قلت يا رسول الله ان ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطمع فهل ذلك نافعه قال لا انه لم يقل
 يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين يعني انه كان كافرا ولم يكن مقرا بيوم القيامة لأن المقر به طالب لمغفرة
 خطيئته فيه فلا ينفعه عمله وعبد الله بن جدعان هو ابن عم عائشة رضي الله عنها وكان في ابتداء امره قتيلا
 ثم ظفر بكنز استغنى به فكان ينفق من ذلك الكنز ويقول المعروف ثم هذا كله احتياج من ابراهيم على قومه
 واخبار أنه لا يصلح للإلهية من لا يفعل هذه الافعال وبعد ما ذكر فروع الاطاف النافضة عليه من الله تعالى
 من مبدا خلقه الى يوم بعثه حمله ذلك على مناجاته تعالى ودعائه لبط العتيد وجلب المزيد فقال (رب)
 اي پروردگار من (هب لي حكما) اي كما لا في العلم والعمل استعذ به بخلافة الحق ورياسة الخلق فان من يعلم شيئا
 ولا يأتي من العمل بما يناسب عمله لا يقال له حكم ولا لعله حكم وحكمة (والحقني بالصالحين) ووفقني
 من العلوم والاعمال والاخلاق لما ينظمني في زمرة الكاملين الراغبين في الصلاح المتزهدين عن كثر الذنوب
 وصغارها واجمع بيني وبينهم في الجنة فقد اجابه تعالى حيث قال وانه في الآخرة لمن الصالحين وباقي الكلام هنا
 سبق في اوخر سورة الكهف (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) جاهل وحسن صيت في الدنيا يفي اثره
 الى يوم الدين ولذلك ما من امته الا وهم محبوبون له مشنون عليه فحصل بالاوّل الجاه وبالثاني حسن الذكر
 وبالثالثة رسيمة وکردان برای من زبان راست يعني شای نيكو در میان پس آيند كان يعني جاری كن شاي نيكو
 وآواز من بر زبان كسانی كه پس از من آيند • قوله في الآخرين اي في الامم بعدى وعبر عن الثناء الحسن
 والقبول العام باللسان لكون اللسان سببا في ظهوره وانتشاره وبقاء الذكر الجليل على السنة العباد الى آخر الدهر
 دولة عظيمة من حيث كونه دليلا على رضى الله عنه ومحبهه والله تعالى اذا احب عبدا يلقي محبهه
 الى اهل السموات والارض فيحبه الخلائق كافة حتى الحيتان في البحر والطيور في الهواء قال ابن عطاءى
 اطلق لسان امته محمد بالثناء والشهادة في فانك قد جعلتهم شهداء مقبولين قال سهل اللهم ارزقني الثناء
 في جميع الامم والمال وانما يحصل في الحقيقة بالفعل الجليل والخلق الحسن واللسان الاين فمن اسباب اللسان

الصدق وجماعتها آخرة الاخرين به فيكون له اجره ومثل اجر من اقتدى به (واجعلني) في الآخرة وارثا (من ورثة جنة النعيم) شبه الجنة التي استحقها العامل بعد فناء عمله بالميراث الذي استحقه الوارث بعد فناء مورثه فاطلق عليها اسم الميراث وعلى استحقاقها اسم الوراثة وعلى العامل اسم الوارث فالمعنى واجعلني من المستحقين لجنة النعيم والمختصين بها كما يستحق الوارث مال مورثه ويتنفع به ومعنى جنة النعيم بستان برزعت وفيه اشارة الى أن طلب الجنة لا ينافي طلب الحق وترك الطلب مكابرة للرؤية قال بعض الكبار ان الله تعالى هو المحبوب لذاته لالطافه وعطاؤه محبوب لكونه محبوبا لانفسه ونحبه ونحب عطائه لحبه ولنا حبان حبه وحب عطائه وهم لذاته فقط لا لغيره اصلا ونحب بحب ذاته وحب صفاته لكن انما نحب بهذين الحبين كما ذكرنا كحب ذاته فقط لا لغيره فيكون الحب في اصله واحدا وفي فرعه متعددا على ما هو مقتضى الجمع والوحدة وموجب الفرق والكثرة فجناله انما هو في مقام جمع الجمع لانه مقام الاعتدال لاني مرتبة الجمع والفرق فقط (واغفر لابي) المغفرة مشروطة بالايمان وطلب المشروط يتضمن طلب شرطه فيكون الاستغفار لاحياء المشركين عبارة عن طلب توفيقهم وهدايتهم للايمان (انه كان من الضالين) طريق الحق وبالفارسية ازكراهان وهذا الدعاء قبل ان يقبل له أنه عدو لله كما تقدم في سورة التوبة روى عن حمزة بن جندب رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل توفى فأسبغ الوضوء ثم خرج من بيته يريد المسجد فقال حين خرج بسم الله الذي خلقني فهو يدين الاهداه الله لصواب الاعمال والذي هو بطعمي وبسقين الاطعمه الله من طعام الجنة وسقاه من شراها واذا مرضت فهو يشفين الاشفاء الله تعالى والذي يميتني ثم يحييني الا احياء الله حسنة الشهداء واماته ميتة الشهداء والذي اطعم ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين الاغفر الله خطاياهم ولو كانت اكثر من زبد البحر رب هب لي حكما وألحقني بالصالحين الا وهب لي حكما والحقه بصالح من مضى وصالح من بقي واجعل لي لسان صدق في الآخرين الا كتب عند الله صدقي واجعلني من ورثة جنة النعيم الاجعل الله له القصور والمنازل في الجنة وكان الحسن يزيد فيه واغفر لوالدي كما رينا صغيرا كذا في كشف الاسرار (ولا تخزني) من الخزي بمعنى الهوان والذل اى ولا تفخمني ولا تهتك سترى وبالفارسية رسوا مساز بمعانيتي على ما فرطت من ترك الاولى وانما قال ذلك مع علمه بأنه لا يجوز اظهارا للعبودية وحشا لغيره على الاقتداء به (كما قال الكاشفي) اين دعا نيز براى تعليم امتانت والا انبىار اخزى ورسواي نباشد وذلك لانهم آمنون من خوف الخائفة ونحوها ولما كانت مغفرة الخطيئة في قوله والذي اطعم الخ لا تستلزم ترك المعصية افرد الدعاء بتركها بعد ذكر مغفرة الخطيئة (يوم يبعثون) من القبور اى الناس كافة واضماره لأن البعث عام فبدل عليه وقيد عدم الاخرى بيوم البعث لأن الدنيا مظهر اسم الستار قال ابو الليث الى ههنا كلام ابراهيم وقد اقتطع كلامه ثم ان الله تعالى وصف ذلك اليوم فقال (يوم لا ينفع مال ولا بنون) بدل من يوم يبعثون ومفعول الفعل محذوف والتقدير لا ينفع مال احدا وان كان مصروفا في الدنيا الى وجوه البر والخيرات ولا ينفع بنون فردا وان كانوا صلحاء مستأهلين للشفاعة جدا (الامن الى الله بقلب سليم) بدل من مفعوله المحذوف اى الاخلصا سليم القلب من مرض الكفر والنفاق ضرورة اشترط قطع كل منها بالايمان قال في كشف الاسرار بنقص سليمة من الكفر والمعاصي وانما اضافته الى القلب لأن الجوارح تابعة للقلب فتسلم بسلامته وتفسد بفساده وفي الخبر ان في جسد ابن آدم لحضة اذا صلحت صلح اها سائر الجسد واذا فسدت فسدت لها سائر الجسد ألا وهى القلب قال ابو الليث كان الكفار يقولون نحن اكثر أموالا واولادا فاخبر الله أنه لا ينفعهم ذلك اليوم المال والبنون لعدم سلامة قلوبهم في الدنيا واما المصلون فينفعهم خيراتهم وينفعهم البنون ايضا لأن المسلم اذا مات ابنه قبله يكون له ذرا و اجرا وان تخلف بعده فانه يذكركم بصالح دعائه ويتوقع منه الشفاعة من حيث صلاحه وسئل ابو القاسم الحكيم عن القلب السليم فقال له ثلاث علامات اولاه ان لا يؤذى احدا والثانية ان لا يتأذى من احد والثالثة اذا اصطنع مع احد معروفا لم يتوقع منه المكافأة فاذا هو لم يؤذى احدا فقد جاء بالورع واذا لم يتأذى من احد فقد جاء بالفناء واذا لم يتوقع المكافأة بالا صطناع فقد جاء بالاخلاص (قال الكاشفي) كفته انه سلامت قلب اخلاص است در شهادت أن لاله الا الله محمد رسول الله قولى آمنت كد دل سليم از حب دنيا وكونيد از حسد و خيانت و در تيسير كويد از بغض اهل بيت و از واج و اصحاب

حضرت یغمبر علیه السلام امام قشیری رحمه الله فرموده که قلب سلیم آنست که خالی باشد از غیر خدای
از طمع دنیا و رجاء عقبی یا خالی باشد از بدعت و مطعن بنسبت و از سید طاغیه جنید قدس سره منقولست که
سلیم مارکزیده بود و مارکزیده پیوسته در قلق و اضطرابست پس بیان میکند که دل سلیم مدام در مقام جزع
و تضرع و زاری از خوف قطعت با از شوق وصلت * زشوق و وصل می نالم و کردستم دهد و روزی * زبیم
هجر میکریم که ناکه در کین باشد * هم ام از کربیه خونین و سوز دل مکن چندین * ندانستی که حال
عشق بازان اینچنین باشد * قال المولی الجامی * محنت قرب ز بعد افزونست * جگر از محنت
مرهم خونست * هست در قرب همه بیم زوال * نیست در بعد جز امید وصال * و فی البحر
یوم لا یفتق مال ولا بنون الوصول الی الحضرة لقبول القیض الالهی الامن الی الله عند المراقبة بقلب سلیم
و هو قلب قدس سلیم من انحراف المزاج الاصلی الذی هو فطرة الله الی فطر الناس علیها فانه خلق مرآة قابلة
لتجلی صفات جمال الله و جلالة كما كان لا آدم علیه السلام اول فطرته فجلی فیہ قبل ان یصدأ بتلغات الکتونین
اشار بقوله الامن الی التعلق بخلق الله والاتصاف بصفته اذ لم یکن القلب سلیم بلا عیب الا اذا کان متصفا
بطهارة قدس الحق عن النظر الی الخلق قال ابن عطاء السلیم الذی لا یشره شیء من آفات الکتون و سئل
بعضهم یم تنال سلامة الصدر قال بالوقوف علی حدّ البقین و ترک الارادة فی التلوین و التکبیر قال ابویزید
رحمه الله قطعت المقابور حتی بلغت البوادی و قطعت البوادی حتی وصلت الی الملكوت و قطعت الملكوت
حتى بلغت الی الملك ففتح الیم و کسر اللام فقلت الجائزۃ قال قد وهبت لك جمیع ما رأیت قلت انک تعلم
انی لم ارشیاً من ذلک قال فترید قلت ارید ان لا ارید قال قد اعطیناک (و ارلقت الجنة لامتقین) عطف علی
لا ینفع و صیغه الماضي لتحقق وقوعه كما أن صیغه المضارع فی المعطوف علیه للدلالة علی استمرار ارتفاع النفع
و دوامه ای قربت الجنة للمتقین عن الکفر و المعاصی بحیث یشاهدونها من الموقف و یقفون علی ما فیها
من فنون المماسن فیرحون بانهم المحشورون الیها و فی البحر ای قربت لانهم بعد و اعنا لتقریم الی الله تعالی
(و برزت الحیم للغاوین) الضالین عن طریق الحق الذی هو الایمان و التقوی ای جعلت بارزة لهم بحیث
یرونها مع ما فیها من انواع الاحوال و یوقنون بانهم مواقعوها و لا یجدون عنهامصر فافیزادون غما یقال یوقی
هم سانی سبب من الف زمام و فی اختلاف الفعلین ترجیح لحجاب الوعد فان التبریز لا یستلزم التقریب ثم فی تقدیم
ازلاف الجنة ایماء الی سبق رخته علی غضبه و فی البحر و برزت الخ اذ توجههم کان الیها اطلب الشهوات
و قد حفت بالشهوات (و فی المنذری) حفت الجنة بمکروهاتنا * حفت النیران من شهواتنا * یعنی جعلت
الجنة محفوفة بالاشیاء الی الی كانت مکروهة لنا و جعلت النار محاطة بالامور الی الی كانت محبوبة لنا (و قبل لهم)
ای للغاوین یوم القیامة علی سبیل التوبخ و القائلون الملائكة من جهة الحق تعالی و حکمه (ابن ما کنتم)
فی الدنیا (تعبدون من دون الله) ای ابن آلهتکم الذین کنتم تزعمون فی الدنیا انهم شفعاؤکم فی هذا الموقف
و تقر بکم الی الله زانی (هل یصرفونکم) بدفع العذاب عنکم (او یقتضرون) بدفعه عن انفسهم و بالفارسیة
یا نکاه میدارند خود را از حلول عقوبت بدیشان * و باب اقتل ههنا مطاوع فعل قال فی کشف الاسرار
النصر المعونة علی دفع الشر و السوء عن غیره و الانتصار ان یدفع عن نفسه و انما قال او یقتضرون بعد قوله
هل یصرفونکم لان رتبة النصر بعد رتبة الانتصار لان من نصر غیره فلا شک فی الانتصار و قد یقتصر
من لا یقدر علی نصر غیره ثم هذا سؤال تقریر و تبکیست لا یتوقع له جواب و لذلك قیل (فکبکبوا فیها)
الکبکبة نکون سار کردن ای تدهور انشی فی هوة و هو تکریر الکب و هو الطرح و الالقاء من کوسا و جعل
تکریر اللفظ دلیلا علی تکریر المعنی کرر عین الکب بنقله الی باب التفعیل فأصل کبکبوا کبوا فاستنقل
اجتماع الباءات فابدلت الثانیة کافا كما فی زحزح فان اصله زح من زحه یزحه ای تحماء عن موضعه
ثم نقل الی باب التفعیل فقیل زححه فابدلت الحاء الثانیة زیا فقبل زحزحه ای باعده فمعنی الایة القوا فی الخیم
مرة بعد اخرى من کوسین علی رؤوسهم الی ان یستقروا فی قعرها (هم) ای آلهتهم (و الغاوین) الذین
کانوا یعبدونهم (و جنود ابلیس) شیاطینه ای ذریته الذین کانوا یفوقونهم و یوسوسون الیهم و یسولون لهم
ما هم علیه من عبادة الاصنام و سارفتون الکفر و المعاصی لیتجمعوا فی العذاب حسبما کانوا یجمعون فیها

يوجبهم (اجعون) تأكيد اضيقهم وما عطف عليه (قالوا) استئناف يبين اي قال العبداء حين فعل بهم ما فعل معترفين بخطاياهم (وهم فيما يختصمون) اي والحال انهم في الجحيم يصدد الاختصاص مع من معهم من المذكورين مخاطبين لعبوداتهم على ان الله تعالى يجعل الاصنام سالحة للاختصاص بان يعطيها القدرة على النطق والفهم قال ابو الليث ومعناه قالوا وهم يختصمون فيما على معنى التقديم (تالله ان كآلتي ضلال مبين) ان محففة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية اي ان الشك كآلتي ضلال واضح لا خفاء فيه (اذ نسويكم رب العالمين) ظرف لكونهم في ضلال مبين وصيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية اي تالله لقد كآل في غاية الضلال الفاحش وقت نسويها ياكم ايها الاصنام في استحقاق العبادة رب العالمين الذي انتم ادنى مخلوقاته واذلهم واعجزهم (وما أضلنا) وما دعانا الى الضلال عن الهدى (الاجرمون) اي الرؤساء والكبراء كما في قوله تعالى ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا وبالقارسية مكر يدان وبديكاران ازمهران واصل الجرم قطع الثمرة عن الشجرة والجرامة رد بني التمر واجرم صار ذا جرم نحو اتمر والبن واستعير ذلك لكل اكساب مكره ولا يكاد يقال في عامة كلامهم للكسب المحمود (فما لنا) يس نيت ما را اكنون (من شافعين) هي كس از شفاعت كند كان كمال المؤمنين من الملائكة والانباء عليهم السلام (ولا صديق حميم) وانه دوستي مهربان وباشفت كجاري لهم اصدقاء والصديق من صدوق في مودته وحميم قريب خاص وحامة الرجل خاصته كما في فتح الرحمن قال الراغب هو القريب المشفق فكأنه الذي يحتد حماية لغزوه وقيل لخامسة الرجل خامته قيل الحامة العامة وذلك لما قلنا واحتم فلان فلان اي احتد وذلك ابلغ من اهتم لما فيه من معنى الاحتمام (وقال الكاشفي) در قوت القلوب آورده كه جيم در اصل هميم بوده كه حاراجا بديل كرده اند جهت قرب مخرج وهميم مأخوذ است از اهتمام لما فيه من معنى الاحتمام اهتمام كند در مهمهم كافران وشرط دوستي بجاي آرد وجمع الشافع لكثرة الشفعاء عادة ألا ترى أن السلطان اذا غضب على احد وبما شفع فيه جماعة كآل ان افراد الصديق قلته ولو قيل بعدمه لم يبعد (قال الصائب) درين خط هو اداري عجب دارم كه خاكستر كه در هنگام مهردن چشمي بوشاندا تش راه روي في بعض الاخبار أنه يجي يوم القيامة عبد يحاسب تستوي حسنة وسنانه ويحتاج الى حسنة واحدة ترضى عنه خصوصه فيقول الله عبدي بقيت لك حسنة ان كانت ادخلت الجنة انظر واطلب من الناس لعل واحدا يهب منك حسنة واحدة فيأتي ويدخل في الصفيين ويطلب من ابيه واته ثم من اعمه به فيقول لكل واحد في باب فلا يجيبه احد وكل يقول انا اليوم فقير الى حسنة واحدة فيرجع الى مكانه فيسأله الحق سبحانه ويقول ماذا جئت به فيقول يارب لم يعطني احد حسنة من حسناته فيقول الله عبدي ألم يكن لك صديق فيذكر ابا عبد صديقه فيأتيه برسالة فيعطيه ويحيي الى موضعه ويخبر بذلك ربه فيقول الله قد قبلت ما منه ولم اتقص من حقه شيئا وقد غفرت لك وله فني هذا المعنى اشارة الى أن للصدقة في الله اعتبارا عظيما وفوائد كثيرة وفي الحديث ان الرجل ليقول في الجنة ما فعل بصدقي فلان وصديقه في الجحيم فيقول الله اخرجوا له صديقه الى الجنة يعني وهبته له قال الحسن استذكروا من الاصدقاء المؤمنين فان لهم شفاعاة يوم القيامة وقال الحسن ما اجتمع ملا على ذكر الله فيهم عبد من اهل الجنة الا شفعه فيهم وان اهل الايمان شفعاء بعضهم لبعض وهم عند الله شافعون مشفعون وفي الحديث ان الناس يمزون يوم القيامة على الصراط والعصا وخص منزلة يتكأ باهله والنار تأخذ منهم وان جهنم لتنطف عليهم اي تغمر عليهم مثل الثلج اذا وقع له از فبروشه هني فبيناهم كذلك اذ جاءهم نداء من الرحمن عبادي من كنتم تعبدون فيقولون ربنا انت تعلم انا اياك كنا نعبد فيجيبهم بصوت لم يسمع الخلائق مثله قط عبادي حق على ان لا اكلكم اليوم الى احد غيري فقد غفرت لكم ورضيت عنكم فيقوم الملائكة عند ذلك بالشفاعة فينجون من ذلك المكان فيقول الذين تحتهم في النار قلنا من شافعين ولا صديق حميم (فلو ان لنا كزرة) لولتني واقيم فيه لوم مقام لبث لتلاقيهما في معنى التقدير اي تقدير المعلوم وفرضه كانه قيل فليت لنا كزرة اي رجعة الى الدنيا (فنكون من المؤمنين) بالنصب جواب التثني وهذا كلام التأنيف والتعسير ولوردوا العاد والماءوا عنه فان من يضل الله فخاله من هاد ولورجع الى الدنيا مارا ألا ترى الى الام في الدنيا فان الله تعالى اخذهم بالبأساء والضراء كرا را ثم كسفه عنهم فلم يزلوا الاضرارا جعلنا الله وابا كم

من المستمعين المعتبرين لامن المعرضين الغافلين (ان في ذلك) اي فيما ذكر من قصة ابراهيم مع قومه (لاية) ابراهيم بعد غير الله تعالى ليعلم انه يبرأ منه في الآخرة ولا يتبعه احد ولا سيما لاهل مكة الذين يدعون انهم على مله ابراهيم (وما كان اكثرهم) اكثر قوم ابراهيم (مؤمنين) كحال اكثر قريش وقد روى انه ما آمن لابراهيم من اهل بابل الا لوط وابنة عمود (وان ربك لاهو العزيز) اوست غلبه كنفه برمشركان كه سوط او مردود نكردد (الرحيم) وبخشاينده كه نوبه بندكان رد نكند وبى احتياج بدشيان عذاب فرستد. ويعمل كما مهمل قريشاً بحكم رحمة الواسعة لكي يؤمنوا هم او واحد من ذريتهم ولكنه لا يمل فانه لا بد لكل عامل من المكافأة على عمله ان خيرا والخير وان شر افتر هذا وقد جوز ان يعود ضمير اكثرهم الى قوم نينا عليه السلام فانهم الذين تتلى عليهم الآية ليعتبروا ويؤمنوا وقد بين في المجلس السابق فارجع وفي البحر النفس جبلت على الامارية بالسوء وهو الكفر ولئن امنت وصارت مأمورة فهو خرق عاداتها يدل على هذا قوله تعالى ان النفس لامارة بالسوء الامار هم ربي يعنى برحة الحق تعالى تصير مأمورة مؤمنة على خلاف طبعها ولهذا قال وما كان اكثرهم مؤمنين يعنى اصحاب النفوس وان ربك لاهو العزيز ما هدى اكثر الخلق الى الايمان فضلا عن الحضرة الرحيم فلرحمة هدى الذين جاهدوا فيه الى سبيل الرشاد بل هدى الطالبيين الصادقين الى حضرة جلالة انتهى فالهداية وان كانت من العناية لكن لا بد من التسلك بالاسباب الى ان تفتح الابواب وملازمة النفس عند مخالفتها الاوامر والاداب مما يتفق في هذا اليوم دون يوم القيامة ألا ترى أن الكفار لا موا انفسهم على ترك الايمان وغنوا أن لو كان لهم رجوع الى الدنيا لقبلوا الايمان والتكليف فأنفَعهم ذلك * امر وزقد ربند عزيزان شناختيم * يارب روان ناصح ما ز نو شاد باد * عصمنا الله واياكم من سطوته وغشيان برحمة وجعلنا من اهل القبور في الدنيا والآخرة انه الموفق لخير الامور بالباطنة والظاهرة (كذبت) تكذيبا مستمرا من حين الدعوة الى اتهامها (قوم نوح) القوم الجماعة من الرجال والنساء معا والرجال خاصة وتدخل النساء على التبعية ويؤثر بدليل محيى تصغيره على قومية (المرسلين) اي نوحا وحده والجمع باعتبار أن من كذب رسولا واحدا فقد كذب الجميع لاجتماع الكل على التوحيد واصول الشرائع اولان كل رسول يأمر بتصدق بجميع الرسل (اذ قال لهم) طرف للتكذيب على انه عبارة عن زمان مديد وقع فيه ما وقع من الجائين الى تمام الامر (اخوهم) في النسب اثلا مجهول امره في الصدق والديانة ولتعرف لغته فيؤدى ذلك الى القبول (نوح) عطف بيان لاخوهم (الأتقون) الله حيث تعبدون غيره وبالفارسية آياغنى ترسيد از خداى تعالى كه ترك عبادت او ميكنيد (انى اكرم رسول) من جهته تعالى (امين) مشهور بالامانة فيما بينكم ومن كان امينا على امور الدنيا كان امينا على الوحى والرسالة (فاتقوا الله) خافوا الله (واطيعون) فيما امركم به من التوحيد والطاعة لله فاني لا اخونكم ولا اريدكم بسوء والفاء لترتيب ما بعدها على الامانة (وما اسألكم عليه) على اداء الرسالة (من اجر) جعل اصلا وذلك لان الرسل اذ لم يسألوا اجرا كان اقرب الى التصديق وابتعد عن النعمة (ان اجرى) ما نوبى فيما اولاه (الاعلى رب العالمين) لان من عمل لله فلا يطلب الاجر من غير الله وبه يشير الى أن العلماء الذين هم ورثة الانبياء يتأدبون باداب انبيائهم فلا يطلبون من الناس شيئا في بث علومهم ولا يرفعون منهم بتعليمهم ولا يالند كبراهم فان من ارتقى من المسلمين المستمعين في بث ما يذكروه من الدين ويعطيه لهم فلا يبارك الله للناس فيما يسمعون ولا للعلماء ايضا بركة فيما ياخذون منهم يبيعون دينهم بعرض بغير ثم لا بركة لهم فيه * زبان ميكند مرد تفسير دان * كه علم وادب ميغروشد بشان (فاتقوا الله واطيعون) الفاء لترتيب ما بعدها على تنزيهه عن الطمع والتكرير للتأكيد والتنبيه على أن كلا من الامانة وقطع الطمع مستقل في ايجاب التقوى والطاعة فكيف اذا اجتمعا (قالوا) اي قوم نوح (انؤمن) لك الاستفهام لانكاراى لانؤمن لك (واتبعن الارذلون) اي والحال قد اتبعن الارذلون جاهها ومالا اي وهذه حال كانهن لولا لاتباعهم لك اذ ليس لهم رزانة عقل ولا اصابة رأى قد كان ذلك منهم المرغوب عنه لردآته يعنون ان لابعة لاتباعهم لك اذ ليس لهم رزانة عقل ولا اصابة رأى قد كان ذلك منهم في بادى رأى وهذا من كمال سخافة عقولهم وقصرهم انظارهم على الدنيا وكون الاشرف عندهم من هوا اكثر منها حظا والارذل من حرمها وجهلهم أنها لا تزن عند الله جناح بعوضة وان النعيم هو نعيم الآخرة

والاشرف من فازبه والارذل من حرمه وهكذا كانت قریش تقول في اصحاب رسول الله وما زالت اتباع الانبياء ضعفاء الناس وقس اتباع الاولياء على اتباعهم من حيث ورائتهم لدعوتهم وعلومهم واذواقهم ومحنهم وابلائهم وذلك لان الحقيقة من ارباب الجاه والعروة لم تأت الا نادرا (ع) دران مرست بزرگی که نیست فکر بزرگی (قال) نوح جوابا عما اشير اليه من قولهم انهم لم يؤمنوا عن نظرو بصيرة (وما على بما كانوا يعملون) انهم عملوه اخلاصا او نفاقا وما وظيفتي الاعتبار الظواهر وبناء الاحكام عليها دون التفتيش عن بواطنهم والشق عن قلوبهم والظاهر ان ما فيه استفهامية بمعنى اى شئ في محل الرفع على الابتداء وعلى خبرها ويجوز ان تكون نافية والباء متعلقة بعلى على التقدير الاول وعلى الثاني لابتداء من اضممار الخبر ليتم الكلام (كما قال الكاشغري) ونست دانش من رسنده با نچه هستند که ميکنند (ان حسابهم) ما محاسبتهم على بواطنهم (الاعلى ربى) فانه المطلع على الضمائر وفي الخبر المعروف فاذا شهدوا أن لا اله الا الله عصموا منى دماءهم واموالهم الابوة وحسابهم على الله قال سفيان الثوري رحمه الله لا نحاسب الاحياء ولا نحكم على الاموات (لوتشعرون) لو كنتم من اهل الشعور والادراك لعلمتم ذلك واستكنكم تبهلون فتقولون ما لا تعلمون وهو من الباب الاول واما الشعر بمعنى النظم فن الحساس (وما انا بطارد المؤمنين) الطرد الازعاج والابعاد على سبيل الاستخلاف والمعنى بالفارسية ونست من رائده مؤمنان وهو جواب عما اوهمه كلامهم انؤمن لك من استدعاء طردهم وتعليق ايمانهم بذلك حيث جعلوا اتباعهم مانعا عنه قال ابن عطاء رحمه الله وما أبا معرض عن اقبل على ربه (ان انا الاندريمين) اى ما انا الارسل مبعوث لانذار المكلفين وزجرهم عن الكفر والمعاصى سواء كانوا من الاعزاء والاذلاء فكيف يليق بى طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء (قالوا لئن لم تنته يا نوح عما تقول يعنى عن الدعوة والانذار والاتهام بازاستيدن) لتكون من المرجومين) حال الراغب في المفردات الرجام الحجارة والرجم الرمي بالرجام يقال رجم فهو مرجوم قال تعالى لتكونن من المرجومين اى المقتولين اقبل قتله انتهى قالوه قاتلهم الله في اواخر الامر (قال رب ان قومى كذبون) اصرروا على التكذيب بعد ما دعوتهم هذه الازمنة المتطاولة ولم يزد هم دعائى الافرار (فادفع بينى وبينهم فحما) اى احكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا قال في التأويلات افتح بابا من ابواب فضلك على مستحقه وبابا من ابواب عدلك على مستحقه انتهى من الفتاحة وهى الحكومة والفتاح الحاكم معنى لفتح المعلق من الامر كما معنى فيصلا لفصله بين الخصومات قال ابن الشيخ اراد به الحكم بانزال العقوبة عليهم لقوله عقبه (ونفجى) خلصنى (ومن معى من المؤمنين) اى من العذاب ومن اذى الكفار (فانجيئنا ومن معى) حسب دعائه (في القللك المنصرون) اى المملوء بهم وبكل صنف من الحيوان وبما لا بد لهم منه من الامتعة والمأكولات ومنه الشحنة وهى عداوة امتلاث منها النفوس (ثم اغرقنا بعد) اى بعد انجائهم (الباقين) من قومه ممن لم يركب السفينة وفيه فقيه على أن نوحا كان مبعوثا الى من على وجه الارض ولذا قال في قصته الباقين وفي قصة موسى ثم اغرقنا الآخرين (ان في ذلك) الذى فعل بنوح لاستكبارهم عن قبول الحق واستخفافهم بفقر المسلمين (لاية) لعبرة لمن بعدهم (وما كان اكثرهم مؤمنين) اى اكثر قوم نوح فلم يؤمن من قومه الا عثمانون من الرجال والنساء (وقال الكاشغري) هفتادونه تن * اواكثر قومك يا محمد وهم قریش فاصبر على اذاهم كما صبر نوح على اذى قومه نظفر كما ظفر * كلوا نوا صبر نكوتر شود * هر که شکيباست مظفر شود (وان ربك اهو العزيز) الغالب على ما اراد من عقوبة الكفار (الرحيم) لمن تاب او تابا خير العذاب وفي التأويلات النجاسة كرفى كل قصة قوله ان في ذلك لاية وما كان اكثرهم مؤمنين دلالة على أن عزة الله وعظمته اقتضت ان يكون اكرم الخلق مؤمنا به مقبولا له كما قال تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم ولا ريب ان اكثر الخلق لثام وكرامهم قليلون (كما قال الشاعر) تعيرنا انا قليل عدادنا * قتل لها ان الكرام قليل * ولذلك ذكر فى عقبه وان ربك اهو العزيز اى لا يمتدى اليه الاذلاء من ارباب النفوس خلستهم واعزته الرحيم اى يجتنب اليه برحته من يشاء من اعز ارباب القلوب لعلو همهم وفرط رحته (ع) آفرين برجان درویشی که صاحب همت است * والاشارة بنوح الى نوح القلب ويقوم الى النفس وصفاتها وبالمؤمنين الى الجسد وعضاته فانهم ما آمنوا بالعمل بالاركان على وفق الشرع والى بعض صفات النفس وذلك بقيد لها وبالفلك الى فلك

الشريعة المأموالا و امر والنواهي والحكم والمواظع والاسرار والحقائق والمعاني فمن ركب هذه السفينة نجى
 ومن لم يركب غرق بطوفان استيلاء الاخلاق الذميمة واستيلاء آفات الدنيا الدينية من المال والجاه والزينة
 والشهوات ولابد للسفينة من الملاح وهو معلم الخرافاته بصحبه تحصل النجاة (كما قال الحافظ) يا مردان
 خذ ابائكم كدر كشتى نوح * هست خاكي كه باقى نغرد طوفانرا * يشير الى أن الامر سهل بأشارة المرشد
 وان العسير عند الغافل يسير عند الواصل (كذبت عاد المرسلين) انث عاد باعتبار القبيلة وهو اسم ابيهم
 الاقصي مقاتل * كفت عاد ونمود ابن عم بكديكر بودند عاد قوم هود بودند ونمود قوم صالح وميان مهلك عاد
 ومهلك نود بانصد سال بود قومي كفتند از اهل تاريخ كه عاد ونمود دوبرادر بودند از فرزندان ارم ابن سام
 بن نوح وسام ابن نوح رايج پسر بود ارم و ارفخشه وعالم واليفر والاسود وارم مهيته فرزندان بود واوراهفت
 پسر بود عاد ونمود وحمار وطم و جدس وجاسم ووبار مسكن عاد وفرزندان وى بن بود ومسكن نود وفرزندان وى
 ميان حجاز وشام بود ومسكن طم عمان وبجران ومسكن جدس زمين تهامة ومسكن صحار مابين الطائف
 الى جبال طي ومسكن جاسم مابين الحرم الى سفوان ومسكن بار زمينى است كه انرا وبار كويند بنام وى باز
 خوانند اينسان همه زبان ولقت عربى داشتند * وقد اقرضوا عن آخرهم فلم يبق لهم نسل (اذ قال لهم اخوهم)
 فى النسب طرف للتكذيب (هود) بن صالح بن ارفخشيد بن سام بن نوح قال بعضهم كان اسم هود عبدا
 وسمى هودا لوقاره وسكونه عاش مائة وخمسين سنة ارسل الى اولاد عاد حين بلغ الاربعين (الاتيون) الله تعالى
 ففعلون ما تفعلون وبالفارسية آيا رهيز نميكنيد از شرك واز عقاب الهى خائف نمى شويد (انى لكم رسول)
 من جهته تعالى (امين) مشهور بالامانة فيما بينكم (فاتقوا الله) خافوا من عقابه (واطيعون) فيما امركم به
 من الحق (وما اسألكم عليه) اى على اداء الرسالة (من اجر) كما يسأل بعض قلة القصص (ان اجرى
 الاعلى رب العالمين) لانه هو الذى ارسلنى فكان اجرى عليه وهو بيان لتعززه عن المطامع الدينية والاعراض
 الدنيوية (قال الحافظ) توبندكى چو كدايان بشرط مرده مكن * كه دوست خود روش بنده برورى
 داند (اتينون) الهمة للاستقهام الانكارى والمعنى بالفارسية آيا بنا ميكنيد (بكل ريع) بهر موصىي بكنند
 والريع بكسر الراء وفتحها جمع ربيعة وهو المكان المرتفع ومنه اسم ربيع الارض للزيادة والارتفاع الحاصل
 منها (آية) بناء عالمتميزا عن سائر الابنية حال كونكم (تعبتون) بينائه فان بناء ما لا ضرورة فيه وما كان
 فوق الحاجة عبث روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة مشرفة فقال ما هذه قال له اصحابه
 هذه لرجل من الانصار فكت وعلها فى نفسه حتى اذا جاء صاحبها رسول الله فلم فى الناس اعرض عنه
 وصنع به ذلك مرارا حتى عرف الرجل الغضب فيه والاعراض عنه فبكذلك الى اصحابه فقال والله انى لانكر
 نظير رسول الله ما درى ما حدث فى وما صنعت قالوا خرج رسول الله فرأى قبلك فقال لمن هذه فاخبرناه فرجع
 الى قبته فسؤاها بالارض فخرج النبي عليه السلام ذات يوم فلم ير القبة فقال ما فعلت القبة التى كانت ههنا
 قالوا شكنا انما صاحبها اعراضك عنه فاخبرناه فهدمها فقال ان كل بناء يبنى وبال على صاحبه يوم القيامة
 الا ما لا بد منه هذا ما عليه الامام الراغب وصاحب كشف الاسرار وغيرهما وقال فى الجلالين ونحوه آية يعنى
 ابنية الحمام وبروجها وبالفارسية كبوتز خانها انكر هود عليهم اتخاذهم بروج الحمام عينا ولعبيهم بها كاصبيان
 قال فى نصاب الاحتساب من اللعب الذى يحتسب بسببه اللعب بالحمام قال محمد السفلة من يلعب بالحمام
 ويقامر وفى شرح القهستاني ولا بأس بحبس الطيور والدجاج فى بيته ولكن يعلقها وهو خير من ارسالها فى السلك
 واما امساك الحمامات فى برجها فمكروه اذا اضر بالناس وقال ابن مقاتل يجب على صاحبها أن يحفظها
 ويعلقها انتهى وفى التتارخانية ولا يجوز حبس البلبل والطوطى والقمرى ونحوها فى القفص اى اذا كان
 الحبس لاجل الله واللعب واما اذا كان لاجل الانتفاع كحبس الدجاج والبط والاوز ونحوها لتسمن او لتلا
 تضر بالجيران فهو جائز وكذا حبس سباع الطيور لاجل الاصطياد وفى فتاوى قارئ الهداية هل يجوز حبس
 الطيور المغردة وهل يجوز اعتاقها وهل فى ذلك ثواب وهل يجوز قتل الطوايط لتلويثها حصر المجد بجزئها
 الفاحش اجاب يجوز حبسها للاستئناس بها واما اعتاقها فليس فيه ثواب وقتل المؤذى من الدواب يجوز
 انتهى وفى الحديث لا تحضر الملائكة شيئا من الملاهى سوى النضال والرهان اى المسابقة بالرمي والفرس

والابل والارجل وقال بعضهم في الآية تعبتون بمن مرت بكم لانهم كانوا يبنون الغرف في الاماكن العالية
ليشرفوا على المارة فيسخرهم منهم ويعبتون بهم وذهب بعض من عتد من اجلاء القسرين الى أن المعنى
آية اي علامة للمارة تعبتون ببنائها فانهم كانوا يبنون اعلاما طولا لاهتداء المارة فقد ذلك عبثا لاستغنائهم
عنها بالتعوم قال سعدى المقي فيه بحث اذ لا تخوم بالنهار وقد يحدث في الليل ما يستر الخجوم من الضيوم انتهى
يقول الفقير وايضا ان تلك الاعلام اذا كانت لزيادة الانتفاع بها كالايمال بين بغداد ومكة مثلا كيف تكون
عبثا فالاهتداء بالنهار اما بالاعلام واما بشم التراب كما سبق في الجلد الاول (وتتخذون مصانع) امكنة شريفة
كافي المقررات او ما أخذ الماء تحت الارض كما في الصحاح والعاموس المصنعة بفتح الميم وضم النون وقصعها
كالخوض يجمع فيها ماء المطر وجعلها المصانع اي الحياض العظيمة (لعلكم تخذلون) راجين ان تخذلوا
في الدنيا اي عاملين عمل من يرجو ذلك فلذلك يحكمون بناءها فاعمل للتشبيه اي كأنكم تخذلون وبالفارسية
كوي سا جويد خواهد بود دران ذمتهم اولاباضاعتهم المال عبثا بلا فائدة وثانيا بحكمهم البناء على وجه يدل
على طول الامل والغفلة (قال الصائب) دوسراين غافلان طول امل داني كه چيست * آشيان
كردست ماري در كبوتر خانه (واذا بطشتم) بسوط اوسيف والبطش تناول الشيء بصولة اي قهر وغلبة
(بطشتم) حال كونهم (جبارين) متسلطين ظالمين بلارأفة ولا قصد تأديب ولا نظري في العقاب فاما بالحق
والعدل فالبطش جائز والجبار الذي يضرب ويقتل على الغضب (فاتقوا الله) واتركوا هذه الافعال من بناء
الابنية العالية واتخاذ الامكنة الشريفة واسراف المال في الحياض والرباض والبطش بغير حق (واطيعون)
فيما ادعوك اليه من التوحيد والعدل والانصاف وترك الامل ونحوها فانه انفع لكم (واتقوا الذي امدكم)
مدد كزاري كرد شمارا والامداد اتباع النسي بما قبله شيأ بعد شيء على انتظام واكثر ما جاء الامداد في المحبوب
والمدة في المكروه واما قوله تعالى والجر يمدّه من بعده سبعة ايام فهو من مددت الدواء امدها لمن القبل
المذكور (بما تلعون) به من انواع النعماء واصناف الاكل واجلها اولاً ثم فصلها بقوله (امدكم بانعام)
مدد كرد شمارا بجهار بايان چون شتر وگاو وگوسفندان تا از ایشان اخذ فوائد ميكنيد (وبنين) وبسران
در همه حال يارو مددكار شما اند (وجنات) وبستانها كه از ميوه آن منتفع ميشويد (وعيون) وبجشمه هاي
روان كه مهم سقي و نشوونماي زرع بدان با تمام رسد (انني اخاف عليكم) ان لم تقوموا بشكر هذه النعم
(عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فان كفران النعمة مستتبع للعذاب كما أن شكرها مستلزم لزيادتها
وصف اليوم بالعظم لعظم ما يجعل فيه وهو هبوب الريح الصرصرهنا (قالوا) كفتند عاديان در جواب هود
(سواء علينا) يكسانست بر ما (او عظمت) يا بئس دهي مارا (ام لم تكن من الواعظين) فاننا لن نرجع عما نحن
عليه والوعظ زجر يقتري بغضوف وكلام يلين القلب يذكر الوعد والوعيد وقال الخليل هو التذكير بالخير في ابرق
له القلب والعظة والموعظة الاسم (ان هذا) اي ما هذا الذي جئت به وبالفارسية نيست اين كه تو اوردي
(الا خلق الاولين) مكر خوي وعادت اولين كه ميگفتند كه ما بغير انيم و دروغ ميگفتند * كانوا يلقون مثل
هذا الكذب ويسطرونه والتفريق واهم آوردن او ما هذا الذي نحن فيه الاعادة الاولين من قبلنا من تشييد
البناء والبطش على وجه التذكير فلا تترك هذه العادة بقولك اوعادتهم وامرهم انهم يعيشون ما عاشوا ثم
يموتون ولا يبعث ولا حساب (وما نحن بمعذبين) على ما نحن عليه من الاعمال والعبادات (فكذبوه) اي هودا
واصرخوا على ذلك (فاهايكاهم) اي عاد اسبب التكذيب بريح صرصر تلخصه أن هودا انذر قومهم ووعظهم
فلم يتهظوا فاهلكوا (ان في ذلك) بدرستي كه در هلاك قوم عاد (لاية) نشانه ايست دلالت كند بر انكه
عاقبت اهل تكذيب به قوت كشد (وما كان اكرمهم) اي اكثر قوم عاد (مؤمنين) چه اندك ازان قبيله
باهود بودند (وان ربك له العزيز) الغالب المنتقم عن يعمل عمل الجبارين ولا يقبل الموعظة (الرحيم)
مهربانست كه مؤمنانرا ازان مهلكه عقوبت بپرون آرد ونجات دهد وهو تخويف لهذه الامة كيلا
يسلكوا مساكنهم قيل خير ما اعطى الانسان عقل يردعه فان لم يكن خفا يمنعه فان لم يكن تخوف يوقه
فان لم يكن خيال يستره فان لم يكن فصاعة تحرقه وترج منه العباد والبلاد كالارض اذا استولى عليها الشوك
فلا بد من نسفها واحراقها بتسلط النار عليها حتى تعود بيضاء فعلى العاقل ان يعتبر ويخاف من عقوبة الله

تعالى ويترك العادات والشهوات ولا يبصر على المخالفات والمنهيات * مكره عادت شوم از جنود ابليس است
 * كه سدره عبادت شده است عادت ما * وكل ما وقع في العالم من آثار اللطف والقهر فهو علة لاولى
 الالباب مدة الدهر * عاقلانرا كوش بر آواز طبل رحلت است * هر طيبدن قاصدى باشد دل اكاهرا *
 وقد اهلك الله تعالى قوم عاد مع شدة قوتهم وشوكتهم باضعف الاشياء وهو الريح فانه اذا اراد يجعل الاضعف
 اقوى كالبعوضة في الريح ضعف للاولياء وقوة على الاعداء ولا ن للكمل معرفة تامة بشئون الله تعالى
 لم ير الوامر اقبين خائفين كما أن الجهلاء مازالوا غافلين آمنين ولذا قامت عليهم الطامة في كل زمان قولا لله واباكم
 بحقائق اليقين وجعلنا من اهل المراقبة في كل حين (كذبت نمود) انت باعتبار القبيلة وهو اسم جدتهم
 الاعلى وهو نمود بن عبيد بن عوص بن عاد بن ارم بن سام بن نوح وقد ذكر غير هذا في اول المجلس السابق فارجع
 (المرسلين) يعنى صالحا ومن قبله من المرسلين او اياه وحده والجمع باعتبار ان تكذيب واحد من الرسل في حكم
 تكذيب الجميع لاتفاقهم على التوحيد واصل الشرائع ثم بين الوقت الممتد للتكذيب المستمر فقال (اذ قال
 لهم اخوهم) النسبي لا الدينى فان الانبياء محفوظون قبل النبوة معصومون بعدها وفائدة كونه منهم
 ان تعرف اماتته ولغته فيؤدى ذلك الى فهم ما جابه وتصديقه (صالح) بن عبيد بن آسف بن كاشع بن حاذر
 ابن نمود (الاتقون) آيا نبي ترسيد از عذاب خداى كه بدوشركى اريد (انى لكم رسول امين فاتقوا الله
 واطيعون) فان شهرى فيما بينكم بالامانة موجبة لتقوى الله واطاعنى فيما ادعوك اليه (وما اسألكم عليه)
 اى على النصح والدعاء (من اجر) فان ذلك ثمرة لاهل العقبة (ان اجرى) ليست مكافآت من (الاعلى رب
 العالمين) فانه الذى ارسلنى فالاجر عليه بل هو اجر لعباده الخالص لقوله في الحديث القدسي من قتلته
 قاتلنيته (وفي المنزوى) عاشقنا رشاد ماني وغم اوست * دست من دوا جرت خدمت هم اوست
 (اتركون) الاستغناء عن التوبخ اى انظنون انكم تتركون (فيما هم بها) اى في النعيم الذى
 هو ثابت في هذا المكان اى الدنيا وان لادار للمجازاة (آمين) حال من فاعل تتركون يعنى در حالى كه امين
 زافات وسالم از فوات وفسر النعيم بقوله (في جنات) بساتين (وعيون) انهار وقال بعضهم لم يكن لقوم
 صالح انهار جارية فالمراد بالعيون الابار ويقال كانت لهم في الشتاء آبار وفي الصيف انهار لانهم كانوا يخرجون
 في الصيف الى القصور والكروم والانهار (وزروع) كشتزارها (ونخل) خرمانان وافرد النخل مع دخولها
 في اشجار الجنات لفضائلها على سائر الاشجار وقد خلقت من فضلة آدم عليه السلام (طلعها) طلع
 النخل ما يطلع منها كصل السيف في جوفه شماريخ القنوش تشبها بالطلوع قبل طلع النخل كما في المفردات
 والشماريخ جمع شمراخ بالكسر وهو العشكال اى العذق وكل غصن من اغصانه شمراخ وهو الذى عليه البسر
 والقنوش والعذق والكاسة بالكسر في الكل من التمر بمنزلة العنقود من الكرم (هضم) لطيف لين في جسمه
 وبالفارسية خوشه آن خرمانان وشكوفه اوناك وزرم آى للطف التمر فيكون الطلع مجازا عن التمر والهضم
 بفتحين الرقة والهزال ومنه هضم الكشح والحشى اى ضامر لطيف ومنه هضم الطعام اذا لطف واستحال
 الى مشاكاة البدن كما في كشف الاسرار او لطيف لان النخل اثنى وبؤيده تأنيث الضمير وطلع اناث النخل
 لطيف وذكره غليظ صاب قال ابن الشيخ طلع البرنى ألطف من طلع اللون والبرنى اجود التمر وهو معرب
 اصله برنيك اى الحمل الجيد واللون الدقل وهو ادى التمر واهل المدينة يسمون ماء دال البرنى والعجوة الوانا
 ويوصف بهضم مادام في كفرا لدخول بعضه في بعض ولصوقه فاذا خرج منها فليس بهضم والكفرى
 بهضم الكاف والقفاء وتشديد الراء كم النخل لانه يستر في جوفه وقال الامام الراغب الهضم شدخ ما فيه
 رخاوة ونخل طلعها هضم اى داخل بعضه في بعض كما تشدخ انتهى او هضم متدلى متكسر من كثرة
 الحمل فالهضم بمعنى الكسر والتدلى التسفل والنزول من موضعه قال في المختار للهاضوم الذى يقال له
 الجوارش لانه يهضم الطعام اى يكسره وطعام سريع الانضام ويطيى الانضام (وتفتنون)
 وحى تراشيد بر اى مسكن خود (من الجبال يوتا) كفته انكه در وادى حجر دوهزار بارهزار وهضمه سري
 تراشيدند از سنك سخت درميين كوهها رب العالمين ايشانرا دران كار بااستادى وتبركارى وصف كرد
 وكفت (فارغين) در حلقى كه ما هر يد در تراشيدن سنكها كما قال الراغب اى حاذقين من الفراهة وحى

النشاط فان الحماض يعمل بنشاط وطيب قلب ومن قرا فريهين جعله يعني مرحين اشربين بطرين فهو على
الاول من فريه بالضم وعلى الثاني من فريه بالكسر واعلم أن ظاهر هذه الآيات يدل على أن الغالب على قوم هود
هو اللذات الخيالية وهو طلب الاستعلاء والبناء والتفرد والتجبر والغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية
وهي طلب المأكول والمشروب والمسكن الطبية وكل هذه اللذات من لذات اهل الدنيا العافلين وفوقها
لذات اهل العقبي المتيقظين وهي اللذات القلبية من المعارف والعلوم وما يوصل اليها من التواضع والوفاء
والتجرد والاضطبار (فاتقوا الله واطيعوا ولا تطيعوا امر المسرفين) كان مقتضى الظاهر ولا تطيعوا
المسرفين بلا انجام امر فان الطاعة انما تكون للامر على صيغة الفاعل كما أن الامتثال انما يكون للامر
على صيغة المصدر فشبّه الامتثال بالطاعة من حيث أن كل واحد منهما يفضي الى الوجود والمأمور به
فاطلق اسم المشبه وهو الطاعة واريد الامتثال اي لا تمتثلوا امرهم (الذين يفسدون في الارض) اي
في ارض الحجر بالكفر والظلم وهو وصف موضع لاسرافهم (ولا يصلحون) بالايمان والعدل عطف على
يفسدون لبيان خلق افسادهم عن مخالطة الاصلاح مرادني جندنك قصد هلاك صالح كردند وقصة
ايشان در سورة نمل مذکور خواهد شد (قالوا) كقند نمود در جواب صالح (انما انت من المسحرين)
اي من المسحورين مرة بعد اخرى حتى اخلت عقله واضطرب رأيه فبناء التفعيل لتكثير الفعل (ما انت الا بشر
مثلا) تأكل وتشرب ولست بملك (قال الكاشني) بصورت بشریت صالح عليه السلام از حقیقت
حال وی محبوب شدند وندانستند که انسان وراى صورت چیزی دیگرست * جند صورت بنی ای صورت
پرست * جان بی معنیست که صورت ترست * در کد از صورت ومعنی نکر * زانکه مقصود
از صدف باشد که هر * وجون قوم نمود وایسته صورت بودند و صالح را بصورت خود دیدند بهانه جوین
کقند نمودن ما بشری دعوی رسالت بر امیکنی و چونکه ترک نمیکیری و درین دعوی مصری (فاتت بآیه)
پس بیان نشانه از خوارق عادات (ان كنت من الصادقين) في دعوا صالح فرمود که شما چه می طلبید ايشان
اقتراح کردند که ازين سنك معين ناقه بدین هیأت بیرون آر و چون بدعا صالح مدعا ايشان حاصل شد که سابق
تفصیل فی سورة الاعراف و سورة هود (قال هذه ناقه) ابن ناقه ایست که شما طلبید (لها شرب) ای
نصیب من الماء کالسقي والقيت للخط من السقي والقوت (ولکم شرب يوم معلوم) یعنی بکروز آب ازان اوست
و دوروز ازان شماست فاقصروا علی شربکم ولا تراحوها علی شربها وفيه دليل على جواز قسمة المنافع
بالمهياة لأن قوله لها شرب واكم شرب يوم معلوم من المهياة وهي لغة مفاعلة من الهية وهي الحالة
الظاهرة للمتهيئ للشيء والتهایي ففاعل منها وهي ان يتواضعوا على امر في تراضوا به وحقيقته أن كلا منهم
رضي هية واحدة واختارها وشتر عاقبة المنافع على التعاقب والتناوب فلو قسم الشريكان منفعة
دار مشتركة ووقعت المواضعة بينهما على ان يسكن احدهما في بعضها والاخر في بعضها هذا في علوها وهذا
في سفها او على ان يسكن فيها هذا يوما او شهرا ويسكن هذا يوما او شهرا وتم ايشان تواضعا في دارين على أن
يسكن هذا في هذه وهذا في هذه او في خدمة عبد واحد على ان يخدم هذا يوما ويخدم هذا يوما او خدمة عبيد
على أن يخدم هذا هذا وهذا اصح التهائی في الصور المذكورة بالاجماع استحسانا للحاجة اليه اذ عذر
الاجتماع على الانتفاع فاشبه القسمة والقياس ان لا يصح لانها مبادلة المنفعة بجزئها ولكن ترك الكتاب
وهو الاية للذكورة والسنة وهو ما روي أنه عليه السلام قسم بغزوة بدر كل بعير بين ثلاثة نفر وكانوا يتناوبون
وعلى جوازها اجماع الامة قال في فتح الرحمن واختلفوا في حكم المهياة فقال ابو حنيفة رحمه الله يجبر عليها
المنع اذ لم يكن الطالب متعنتا وقال الثلاثة هي جائزة بالتراضي والاجبار فيها (ولا تمسوها بسوه) ومن يمكن
ويرايدى يعنى قصد زدن وكشوقى ميكنيد که اگر چنان كنيد (فياخذكم عذاب يوم عظيم) عظم اليوم
بالنسبة الى عظم ما حل فيه وهو ههنا صيحة جبريل (ففقروها) عقرت البعير بقرته واصل العقر ضرب
الساق بالسيف كما في كشف الاسرار پس في کردند ناقه را و بکشند اى يوم الاربعاء ماتت واسند العقر
الى كلهم لأن عاقرها انما عقر برضاهم ولذلك اخذوا جميعا (روى) أن مسطعا الجاهل الى مضيق في شعب
فرماها بهم فقتلت ثم ضربها قد ارفى عرقها وعن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال رأيت مبركها

فاذا هو مستون ذراعاً في ستين ذراعاً اقتلوا مثل هذه الآية العظيمة (فاصحبوا) صاروا (نادمين) على عقربها
 خوفاً من حلول العذاب لا توبة او عند معيادتهم العذاب ولذلك لم ينفعهم الندم وان كان بطريق التوبة
 كفرعون حين ألجأه الفرق والندم والندامة التحسر من تغير رأى في امر فانت (فاخذهم العذاب) الموعود
 وهو صيحة جبريل وذلك يوم السبت فهلكوا جميعاً (ان في ذلك) اى في العذاب النازل بنود (لاية) دالة
 على أن الكفر بعد ظهور الآيات المقترحة موجب لنزول العذاب فليعتبر العقلاء لا سيما قريش (وما كان أكثرهم)
 أكثر قوم غود او قريش (مؤمنين) آورده اند که از قبائل غود چهار هزار کس ایمان آوردند و بس و كان صالح
 عليه السلام نزل عليه الوحى بعد بلوغه وارسل بعد هود بمائة سنة وعاش مائتين وعشرين سنة (وان ربك
 لهو العزيز) القلب على ما اراد من الانتقام من قوم غود بسبب تكذيبهم فاستأصلهم فليحذر المخالفون لأمره
 حتى لا يقعوا فجا وقع فيه الامم السالفة للكذبية (الرحيم) مهربان كفى استحقاق عذاب تكذب * وكانت الناقة
 علامة لنسبته صالح عليه السلام فلما اهلكوها ولم يعظموها صاروا نادمين حين لم ينفعهم الندم والقرآن
 علامة لنسبته نبينا عليه السلام فمن رفضه ولم يعمل بمافيها ولم يعظمه يصير نادماً غداً ويصيبه العذاب ومن جملته
 ما فيه الامر بالا اعتبار فطيلك بالامثال ما ساعدت العقول والابصار وياك ويجزى القال فافعل شاهد على حقيقة
 الحمال (وفي المنزوى) حفظ لفظ اندركواه قولى است * حفظ عهد اندركواه فعلى است * كركواه
 قول كركويدردست * وركواه فعل كهويدردست * قول وفعل بى تناقص بايدت * ناقبول
 اندر زمان پيش آيدت * چون ترازوى نو كز بود ودغا * راست چون جويى ترازوى جزا * چونكه
 پاى چپ بدى در غزردو كاست * نامه چون آيد ترازرد دست راست * چون جزا سياه است اى قدو
 خم * سياه نو كزفتد در پيش هم * كافرانرا بيم كرد ايزد نازار * كافران گفتند ناراولى زعار *
 لاجرم اقتند در نار ايد * الامان يارب از كرد اريد * فلان تكن من اهل العار حتى لا تكون من اهل
 النار ومن له اذان سامعة وقلوب واعية يصح الى آيات الله الداعية فيخلف من الله القهار ويصير مرآة
 اناء الليل واطراف النهار ويكثر ذكر الله في السر والجهار (حكى) أن الشبلى قدس سره رأى في سياحته فتى
 يكثر ذكر الله ويقول الله فقال الشبلى لا ينفعك قولك الله بدون العمل لأن اليهود والنصارى معك سواء لقوله
 تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فقال الفتى الله عشر مرات حتى خثر مغشياً عليه ثمان على تلك
 الحالة فجاء الشبلى فرأى صدره قد انشق فاذا على كبده مكتوب الله فتأذى مناد وقال يا شبلى هذا من المحبين
 وهم قليل والله تعالى خلق قلوب العارفين وذهبا بالمعرفة واليقين وادخلهم من طريق المذكور الحقاني
 في نعيم روحاني كما وقع الغافلين من طريق النسيان والاصرار في عذاب روحاني وجسماني فالاول من آثار
 رحمة والثنى من علامات عزه فلا يمتدحى اليه الامستأهلون لقربته ووصلته ولا يتأخر في الطريق
 الامستعدون لقهرة وقمته ففسأله وهو الكريم الرحيم ان يحفظنا من عذاب يوم عظيم يوم لا يقع مال ولا بنون
 الا من أفى الله بقلب سليم (كذب قوم لوط) يعنى اهل سدوم وما يتبعها (المرسلين) يعنى لوطا
 وابراهيم ومن تقدمهما (اذ قال لهم اخوهم لوط) (قال الكاشاني) انجباراً من اذخوت شفقت انتهى وذلك
 لأن لوطا ايس من نسبهم وكان اجنبياً منهم اذ روى أنه هاجر مع عمه ابراهيم عليه السلام الى ارض الشام
 فانه ابراهيم الا ردن فارسه الله الى اهل سدوم وهو لوط بن هاران وهاران اخوتارخ ابى ابراهيم (الأتقون)
 ألا تخافون من عقاب الله تعالى على الشرك والمعاصي (انى انكم رسول) مرسل من جانب الحق (امين)
 مشهور بالامانة ثقة عند كل احد (فاتقوا الله واطيعون) فان قول المؤمن معتمد (وما اسألكم عليه)
 اى على التبليغ والتعليم (من اجر) جعل ومكافأة دينية فان ذلك تهمة لمن يبلغ عن الله (ان اجرى) ما نوبى
 (الا على رب العالمين) بل ليس متعلق الطلب بالاياه تعالى * خلاف طريق بود كاوليا * تمنا كند از خدا
 جز خدا (اتأتون الذكر ان من العالمين) الاستفهام للانكار وعبر عن الفاحشة بالاتبان كما عبر عن الحلال
 في قوله فأتوا حرثكم والذكر ان والذكر جمع الذكردة الاثنى وجعل الذكر كناية عن العضو المخصوص
 ككافى المفردات ومن العالمين حال من فاعل تأتون والمراد به الساكنون من الحيوان فالعنى اتأتون من بين
 من عداكم من العالمين الذكران وتجماعونهم وتعملون ما لا يشاركم فيه غيركم وبالفارسية آياى آيد بمردان

يعني أنه منكر منكم ولا عذر لكم فيه ويجوز ان يكون من العالمين حالا من الذكران والمراد به الناس فالعني
 اتأتون الذكران من اولاد آدم مع كثرة الاناث فيهم كأنهم قد أعوزتكم اى اقترنكم واعدمتكم روى أن هذا العمل
 الخبيث علمهم اياه ابليس (وتذرون) تتركون يقال فلان يذر الشيء اى يقذفه لقله اعتداده به ولم يستعمل
 ماضيه (ما خلق لكم ربكم) لاجل استمتاعكم (من ازواجكم) از زنان شما ومن لبيان ما انريد به جنس الاناث
 ولتبعض ان اريد به العضو المباح منهن وهو القبل نعر يضابانهم كانوا يفعلون بنفسائهم ايضا فتكون الاية دليلا
 على حرمة ادبار الزوجات والمملوكات وفي الحديث من أتى امرأة في دبرها فهو برئ مما انزل على محمد ولا ينظر الله
 اليه وقال بعض الصحابة قد كفر (بل انتم قوم عادون) متجاوزون الحد في جميع المعاصي وهذا من جعلها
 واختلقوا في اللواط فقال ابو حنيفة بعز ولا حد عليه خلافا لصاحبيه وقد سبق شرحه في سورة هود
 وقال مالك يجب على الفاعل والمفعول به الرجم احصا اوليحه او عند الشافعي واحد حكمه حكم الزنى
 (قالوا) مهتدين (لئن لم تنته بالوط) اى عن تقبيح امرنا وانكارك علينا (تكونن من المخرجين) من
 اليهودين بالنفى والاخراج من القرية على عنف وسوء حال (قال اى لعلمكم) يعنى اتيان الرجال (من القالين)
 من المبغضين اشد البغض كأنه يقبل الفواد والكبد لشدته اى ينضج لا تقف عن الانكار عليه
 بالابعاد وهو اسم فاعل من اقبل وهو البغض الشديد متعلق بمحذوف اى قتال من القالين ومبغض
 من المبغضين وذلك المحذوف وهو قالى خبر ان ومن القالين صفته وقوله لعلكم متعلق بالخبر المحذوف
 ولوجعل من القالين خبران لعمل القالين في لعلكم فيفضى الى تقديم الصلة على الموصول ولعله عليه
 السلام اراد اظهار الكراهة في مساكنهم والرغبة في الخلاص من سوء جوارهم ولذلك اعرض عن
 محاورتهم وتوجه الى الله قائلا (رب) اى پروردگار من (تجنى) خلصنى (واهلئ بما يعملون) اى من شؤم
 عملهم الخبيث وعذابه (فخصنا واهله اجمعين) اى اهل بيته ومن اتهم في الدنيا باخراجه من بينهم وقت
 مشاركة حلول العذاب بهم (الاعجوزا) هى امرأة لوط اسمها والهة استنيت من اهله فلا يضره كونها كافرة
 لأن لها شركة في الاهلية بحق الزوج قال الراغب العجوز سميت لعجزها عن كثير من الامور (فى القابرين)
 اى مقبرا كونها من الباقين في العذاب لأنها كانت ماثلة الى القوم راضية بفعلهم وقد اصابها الحجر في الطريق
 فاهلكها وذكر أن امرأة لوط حين سمعت الرجفة التفت وحدها فسخت حجرا وذلك الحجر فى رأس كل شهر
 يحض كذا فى كتاب التعريف للامام السهيلي قال فى المفردات القابري المالك بعد مضى من معه قال تعالى
 الاعجوزا فى القابرين يعنى فين طال اعمارهم وقيل فين بقى ولم يسرع لوط وقيل فين بقى فى العذاب (ثم ترمنا
 الآخرين) اهلكناهم اشد الاهلاك واقطعه بقلب بلدهم والتدمير اى خال الاهلاك على الشيء والدمار الاهلاك
 على وجه عجيب هائل (وامطرنا عليهم) اى على الخارجين من بلادهم والكائنين مسافرين وقت الشتاء
 والقلب (مطرا) اى مطرا غيرة هود وهو الحجارة (فساء مطر المنذرين) بئس مطر من الذر فلم يؤمن لم يرد
 بالمنذرين قوما باعياهم فان شرط افعال المدح والذم ان يكون فاعلها معترفا بالمدح او المذموم مضافا
 الى المعترف به او مضرا ميمز بكرة والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم (ان فى ذلك) الذى فعل بقوم لوط
 (لاية) عبرة لمن بعدهم فليجتنبوا عن قبيح فعلهم كيلا ينزل بهم منازل بقوم لوط من العذاب (وما كانا اكثرهم
 مؤمنين) كه جز دود وخر لوط ودود امادوى نكر ديدنه بودند (وان ربك اهو العزيز) بقهر الاعداء (الرحيم)
 بنصرة الاولياء لولا بعدد قبل التنبيه والارشاد وتعذيبه اهل العذاب من كمال رحته على اهل الثواب ألا ترى
 ان قطع اليد المتأكلة سبب لسلامة البدن كله فالعالم بمنزلة الجسد واهل الفساد بمنزلة اليد
 المتأكلة وراحة اهل الصلاح فى ازالة اهل الفساد (وفى المننوى) چونكه دندان تو كرمش در قنار •
 نیست دندان بر كشم اى اوستاد • باقى من تا نكر دوزارازو • كرمه بود آن تو شو بيزارازو • ولولم
 يكن فى العزة والمهرة فائدة لما وضعت الحدود وقد قبل اقامة الحدود خير من خصب الزمان قال ادريس عليه
 السلام من سكن موضعا ليس فيه سلطان فاهر وقاض عادل وطبيب عالم وسوق قائمة ونهر جارى قد ضيع
 نفسه واهله وماله وولده فعلى العاقل ان يحترز عن الشهوات ويحارب العادات ويجهاد نفسه من طريق
 اللطف والقهر فى جميع الحالات (كذب اصحاب الايكة المرسلين) اى شيبا ومن قبله عليهم السلام والا يكة

الغیصة التي تنبت ناعم الشجر كالسدر والاراك وهي غیصة بقرب مدين يسكنها طائفة فبعث الله اليهم شعيبا يدعونه الى مدين ولكن لما كان اخا مدين في النسب قال تعالى والى مدين اخاهم شعيبا ولما كان اجنيا من اصحاب الايكة قال (اذ قال لهم شعيب) ولم يقل اخوهم شعيب وهو شعيب بن نوب بن مدين بن ابراهيم او ابن ميكيل بن شجر بن مدين بن ابراهيم وام ميكيل بنت لوط (الأتقون) ابانني ترسيد از عذاب حضرت برورد كار خود كه بدوشركمى آريد (افى لكم رسول امين) بينكم وعلى الرسالة ايضا لا اطلب الاصلاح حالكم (فاتقوا الله واطيعون) فيما امركم به فان امرى امر عن الله واطاعنى اطاعته فى الحقيقة (وما اسألكم) ونهى خواهم از شما (عليه) اى على اداء الرسالة والتبليغ والتعليم المدلول عليه بقوله رسول (من اجر) ومكافأة (ان) ما (اجرى) ثواب على واجرة خدمتى (الا على رب العالمين) فان الفيض وحسن التربية منه تعالى على الكل - خصوصاً على من كان مأمورا بامر من جانبہ (افوا الكيل) اتمو وبالفارسية تمام بپايد پيمان را (ولا تكونوا من الخسرين) حقوق الناس بالتطيف وبالفارسية ومباشيد از كاهندگان وزيان رسانندگان بحق مردم كن يقال خسرت واخسرت قصته (وزنوا) الموزونات وبالفارسية وبسجيد وهو اى وزن امر من وزن وزن ووزنه والوزن معرفة قدر الشيء (بالقسطاس المستقيم) اى بالميزان السوى العدل قال فى القاموس القسطاس بالضم والكسر الميزان او قوم الموازين او هو ميزان العدل اى ميزان كل كالتقسطاس اوروى معرب (ولا تبغضوا الناس اشياءهم) يقال بغض حقه اذ قصه اياه وهو تعميم بعد تخصيص قال فى كشف الاسرار ذكر باعم الالفاظ يخاطب به القافة والوزان والتخاس والمحصى والصيرفى انتهى اى ولا تنقصوا شيئا من حقوقهم اى حق كل كنقص العتد والزرع ودفع اذ يف مكان الجيد والغصب والسرقة والتصرف بغير اذن صاحبه ونحو ذلك (ولا تعشوا فى الارض مفبدين) بالقتل والغارة وقطع الطريق والعنى اشد الفساد فيما لا يدرك حسا وقوله مفسدين حال مقيدة اى لا تعتدوا حال افسادكم وانما قيد به وان غلب العنى فى الفساد لانه قد يكون منه ما ليس بفساد كقابلة الظالم المعتدى ففعله ومنه ما يتضمن صلاحا راجعا كقتل الخضر الغلام وخرقه السفينة (واقوا) الله (الذى خلقكم والجليلة الاولين) الجليلة الخلقه يقال جبل اى خلق ولا يتعلق بها الخلق فلا بد من تقدير المضاف اى وخلق ذوى الجليلة الاولين يعنى من تقدمهم من الخلائق (قالوا انما انت من المسحورين) من المسحورين مرة بعد اخرى تا حدى كه اثر عقل از ایشان محوشد (وما انت الا بشر مثلنا) ونست تو مكر آدمى مانند مادر صفات بشریت پس بجه جيز بر ما نفضل ميكنى ودعوى رسالت از بجا آورده ادخال الواو بين الجملتين للدلالة على أن كلام التسخير والبشرية مناف للرسالة مبالغه فى التكذيب بخلاف قصة عمود فانه ترك الواو هناك لانه لم يقصد الامعنى واحد هو التسخير (وان) اى وان الشأن (فظنك لمن الكاذبين) فى دعوى النبوة (فأسقط علبنا) پس فرود آر بر ما ويهف كن يعنى خدای خود را بگو تا يفتكند (كسفان السماء) باره از آسمان كه در وعداى باشد جمع كسفة بالكسر بمعنى القطعة والسماء بمعنى السحاب او المظلة وامله جواب لما اشعر به الامر بالتقوى من التهديد (ان كنت من الصادقين) از راست كويان كه بر ما عذاب فروخواهد آمد اين سخن بر سبيل استهزا گفتند وتكذيب (قال) شعيب (ربى اعلم بما تعملون) من الكفر والمعاصى وبما يستحقون بسببه من العذاب فينزله فى وقته المقدرة لا لمحالة * مهلت ده روزه ظالم بين * قنه بين دم بدمش در كين * اول حالش همه عيش است وناز * واخر كارش همه سوز وكداز * آورده اندكه چون قوم شعيب در انكار واستكبار از حد تجاوز كردند حق سبحانه وتعالى هفت شبان روز حرارى سخت برايشان كاشت بمنابى كه آب چاه و چشمه ايشان همه بجهوش آمد و نهمه اى ايشان فرو گرفت بدرون خانه در آمدند حرارت زيادت شد روى به پشه نهادند و هر يك در پاي درختى افتاده از كرما كرم بخته مى شدند كه ناگاه ابرسياه در هوا بيد آمد ونسيم خنك از او وزيدن گرفت اصحاب ايكه خوش دل شده يكديگر را آواز دادند بيا بيا بيا بيا كه در زير سايان ابراسايش كنيم همين كه مجموع ايشان در زير ابر مجتمع شدند آتشى از روى بيرون آمد و همه را بسوخت چنانچه حق سبحانه وتعالى مى فرمايد (فكذبوه) اى اصروا على تكذيبه بعد وضوح الحجة واتقاء الشبهة (فاخذهم عذاب يوم الظلة) حسبا اقترحوا امان ارادوا بالسماء السحاب قطاها واما ان ارادوا الظلة فلان نزول العذاب

من جهتها والظلة مصابة تظل (قال الكاشفي) ظل درلفت سايبانت وآن ابرسيام بشكل سايبان بر
 زبرسرايشان بوده وفي اضافة العذاب الى يوم الظلة دون نفسها ايدان بان لهم يوما آخر غير هذا اليوم
 كالايام السبعة مع ليلها التي سطر الله فيها عليهم الحرارة الشديدة وكان ذلك من علامة انهم يؤخذون
 بجنس النار (انه) اي عذاب يوم الظلة (كان عذاب يوم عظيم) وعظمه لعظم العذاب الواقع فيه روى
 ان شعيبا ارسل الى اثنين اصحاب مدين ثم اصحاب الايكة فاهلكت مدين بالصيحة والرجفة واصحاب الايكة
 بعذاب يوم الظلة وعن ابن عباس رضى الله عنهما من حدث ما عذاب يوم الظلة فكذبه لعنه الله اراد أنه لم ينج منهم
 احد فيجبره كذا في كشف الاسرار (ان في ذلك) المذكور من قصة قوم شعيب (لاية) ابرة للعقلاء
 (وما كان اكثرهم مؤمنين) اي اكثر اصحاب الايكة بل كانهم اذ لم يتقل ايمان احد منهم بخلاف اصحاب مدين
 فان جمعا منهم آمنوا (وان ريت لهما العزيز) الغالب القادر على كل شيء ومن عزته نصر انبيائه على اعدائه
 (الرحيم) بالامهال وهذا آخر القصص السبع المذكورة نسلية (رسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا
 للمكذبين به من قريش) ما لمعلوم كنته هراقتي كه تكذيب يغمبر كردند معذب شدند وايشانرا نيز بتكذيب
 حضرت يغمبر عذابى خواهد رسيد فان قلت لم لا يجوز ان يقال أن العذاب النازل بعاد وثمود وقوم لوط
 وغيرهم لم يكن لكفرهم وعنادهم بل كان كذلك بسبب اقترابات الكواكب واتصالها على ما اتفق عليه
 اهل التجويع ومع قيام هذا الاحتمال لم يحصل الاعتبار بهذه القصص وايضا أن الله تعالى قد ينزل العذاب
 محنة للمكلفين وايتلاء لهم وقد اتى المؤمنون بانواع البليات فلا يكون نزول العذاب على هؤلاء
 الاقوام دليلا على كونهم مبطلين مواخذين بذلك قلت اطراد نزول العذاب على تكذيب الامم بعد اذار
 الرسل به واقتراحهم له استنزاه وعدم مبالاة به يدفع ان يقال انه كان بسبب اتصالات فلكية او كان ابتلاء لهم
 لا مواخذة على تكذيبهم لان الابتلاء لا يطرد واعلم أن هذا المذكور هو العذاب الماضي ومن اشارته العذاب
 المستقبل واما العذاب الحاضر فمعلق الحاضر بغير الله الناظر فكمكالاته من تخليع القلب عن الانكار والعزم
 على العصيان وتحليته بالتصديق والايمان فكذا لا بد من قطع العلائق وشهود شؤون رب الخلائق فان ذلك
 سبب للخلاص من عذاب الفراق ومدار النجاة من قهر الخلاق وانما يحصل ذلك من طريقه وهو العمل
 بالشرعية واحكامها وقبول نصحتها والتأديب بالطريقة وآدابها من وجد نفسه على هدى رسول الله
 واصحابه والائمة المجتهدين بعده واخلاصهم من الزهد والورع وقيام الليل على الدوام وفعل جميع المأمورات
 الشرعية وترك جميع المنهيات كذلك حتى صار يفرح بالبلايا والمحن وضيق العيش وينشرح لتحويل الدنيا
 ومناصبها وشهواتها عنه فليعلم أن الله تعالى يحبه ومن محبته ورحمته صب على قلبه تعظيم امره وربط
 جوارحه بالعمل مدة عمره والاطمئنان بان الله تعالى يفضله والمبغض في يد الاسم العزيز جعلنا الله تعالى
 واياكم من اهل رحمته وعصمتنا واياكم من نعمته يدفع العله ورفع الذلة ونم ما قيل * محيط از جهره سيلاب
 كرد راه مشويد * چه انديشد كسى با عفو حق از كرد ذلتها * والله العفو الغفور ومنه فيض الاجر
 الموفور (وانه) راجع الى القرآن وان لم يجزله ذكره لعل به (لتنزيل رب العالمين) صيغة التكثير تدل
 على أن نزوله كان بالدفعات في مدة ثلاث وعشرين سنة وهو مصدر بمعنى المفعول محي به مبالغة وفي وصفه
 تعالى بر بوبية العالمين ايدان بان تنزيهه من احكام تربيته تعالى ورأفته للكل والمعنى أن القرآن الذي من جلته
 ما ذكر من القصص السبع لم تزل من جهته تعالى والامانة درت على الاخبار به وثبت به صدقك في دعوى
 الرسالة لأن الاخبار من مثله لا يكون الا بطريق الوحي (نزل به) الباء للتعدية اي انزله اوله مبالغة بمعنى فروأده
 باقرآن (الروح الامين) اي جبريل فانه امين على وحيه وموصله الى انبيائه وسمى روحا لكونه سببا للحياة
 قلوب المكلفين بنور المعرفة والطاعة من حيث ان الوحي الذي فيه الحياة من موت الجهالة يجري على يده
 ويدل عليه قوله تعالى يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده وفي كشف الاسرار سمي جبريل روحا
 لأن جسمه روح لطيف وروحاني وكذا الملائكة روحانيون خلقوا من الروح وهو الهوى يقول الفقيه لاشك
 أن للملائكة اجساما لطيفة ولطافة نشأتهم غلب عليهم حكم الروح فسموا ارواحا وجبريل من زيد اختصاص
 بهذا المعنى اذ هو من سائر الملائكة كالرسول عليه السلام من افراد امته واعلم أن القرآن كلام الله وصفته

القائمة به فكساء بالحروف العربية ونزله على جبريل وجعله امينا عليه لئلا تصرف في حقائقه
ثم نزل به جبريل كما هو على قلب محمد عليه السلام كما قال (على قلبك) اي تلاه عليك يا محمد حتى وعيته بقلبك
نخص القلب بالذكرا لانه محل الوحي والتثيت ومعدن الوحي والالهام وليس شيء في وجود الانسان يليق
بالخطاب والفيض غيره وهو عليه السلام مختص بهذه الرتبة العلية والكرامة السنية من بين سائر الانبياء
فان كتبهم منزلة في الالواح والصحائف جملة واحدة على صورتهم لا على قلوبهم كما في التاويلات النجمية
قال في كشف الاسرار الوحي اذ انزل بالمصطفى عليه السلام نزل بقلبه أولا لشدة تعطشه الى الوحي
ولاستغراقه به ثم انصرف من قلبه الى فهمه وسمعه وهذا تنزل من العلوى السفل وهو رتبة انطواء
فاما العوام فانهم يسمعون أولا فيتنزل الوحي على سمعهم أولا ثم على فهمهم ثم على قلوبهم وهذا ترقى من السفل
الى العلوى وهو شان المريد بن واهل السلوك فستان ما بينهما جبراً قيل جوي يغام كرا دى كاه كاه بصورت ملك
بودى وكاه كاه بصورت بشر اكر وحي ويغام بيان احكام شرع بودى وذ كرحلال وحرام بودى بصورت بشر
آمدى كه هو الذى انزل عليك الكتاب وذ كقلب درميان نبودى باز چون وحي باله حديث عشق ومحبت
بودى واسرار ورموز عارفان جبريل بصورت ملك آمدى روحانى ولطيف تابدل رشول بيوستى واطلاع
اغيار بران نبودى حق تعالى جنين فرموده نزل به الروح الامين على قلبك ثم اذا اقتطع ذلك كان يقول فينقسم
عنى وقد وعيته وفي الفتاوى الزينية سئل عن السيد جبريل كم نزل على النبي عليه السلام اجاب نزل عليه
اربعة وعشرين ألف مرة على المشهور انتهى وفي مشكاة الانوار نزل عليه سبعة وعشرين ألف مرة
وعلى سائر الانبياء لم ينزل اكثر من ثلاثة آلاف مرة (تكون من المنذرين) المحققين مما يؤدى الى عذاب
من فعل او ترك وهو متعلق بنزل به مبين لحكمة الانزال والمصلحة منه وهذا من جنس ما يدكر فيه احد طرفي
الشيء ويجذف الطرف الآخر لالة المذكور على المذوف وذلك انه انزل ليكون من المبشرين والمنذرين
يقول الفقير الانذار اصل وقدم لانه من باب التخلية بالخاء المججمة فاكتفى بذكره في بعض المواضع من القرءان
(بلسان عربى مبين) متعلق ايضا بنزل وتأخير للاعتناء بامر الانذار واللسان بمعنى اللغة لانه آلة التلقظ
بها اي نزل به بلسان عربى ظاهر المعنى واضح المدلول للتليق اهم عذرهما اي لا يقولوا ما نضع بما لانفعهم
فالآية صريحة في أن القرءان انما انزل عليه عربيا لا كما زعمت الباطنية من أنه تعالى انزله على قلبه غير موصوف
بأفة ولسان ثم أنه عليه السلام اذ اءه بلسانه العربى المبين من غير ان نزل كذلك وهذا فاسد مخالف للنص
والاجماع ولو كان الامر كما قالوا لم يبق الفرق بين القرءان وبين الحديث القدسى وفي الآية تشرىف للغة العرب
على غيرها حيث انزل القرءان بها لا بغيرها وقد سماها مينا ولذلك اختار هذه اللغة لاهل الجنة واختار
لغة العجم لاهل النار قال سفيان بلغنا ان الناس يتكلمون يوم القيامة قبل ان يدخلوا الجنة بالسريانية
فاذا دخلوا الجنة تكلموا بالعربية فان قلت كيف يكون القرءان عربيا مينا مع ما فيه من سائر اللغات ايضا
على ما قالوا كالفارسية وهو السجيل بمعنى سنبل وكل والرومية وهو قوله تعالى فصره من اليك اي اقطعهم
والارمنية وهو في جديدها والسريانية وهو ولات حين مناص بمعنى ليس حين فرار والحشية وهو كظين بمعنى
ضعفين قلت لما كانت العرب يستعملون هذه اللغات ويعرفونها فيما بينهم صارت بمنزلة العربية قال الفقيه
ابو الليث رحمه الله اعلم بان العربية لها فضل على سائر اللسان من تعلمها او علم غيره فهو مأجور لان الله تعالى
انزل القرءان بلغة العرب وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه من تعلم الفارسية خب ومن خب ذهب عنه
مروءته يعنى لو اقتصر على لسان الفارسية ولم يتعلم العربية فانه يكون اجمعا عند من يتكلم بالعربية فذهب
مروءته ولو تكلم بغير العربية فانه يجوز ولا اثم عليه في ذلك وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تكلم
بالفارسية انتهى باجمال يقول الفقير الفارسية شعبة من لسان العجم المقابل لسان العرب ولها فضل على سائر
لغات العجم وكذا ورد في الحديث الصحيح لسان اهل الجنة العربية والفارسية الدرية بتشديد الراء كافي الكرمانى
وغیره ذكره صاحب الكافي والقهستاني وابن الكمال وغيرهم وصحوه واماتوله عليه السلام احب العرب
لثلاث لاني عربى والقرءان عربى ولسان اهل الجنة في الجنة عربى فالتخصيص فيه لا ينافى ما عداه وكذا
لا ينافى كون لسان العجم مطلقا لسان اهل النار كون الفارسية منه لسان اهل الجنة وقد تكلم بها في الدنيا كثير

من العارفين (وفي المشوي) فارسي كوكجه تازی خوشترست * عشق را خود مصدر زبان
ديكرست * وهو تغيب في تحصيل الفارسية بعد تحصيل العربية ولهذا المقام مزيد تفصيل ذكرناه
في كتابنا الموسوم بتمام الفيض (وأنه) أي وان ذكر القرءان لأعنيه (لتي زبرا الاولين) واحدها زور بمعنى
الكتاب مثل رسل ورسول أي لتي الكتب المتقدمة يعني أن الله تعالى أخبر في كتبهم عن القرءان وانزله
على النبي المبعوث في آخر الزمان (اولم يكن لهم آية ان يعلم علماء بني اسرائيل) الهزيمة لانكار النبي
والواو للعطف على مقدروا لهم حال من آية والضمير راجع الى مشركي قريش وآية خبر للكون قدم على اسمه الذي
هو قوله ان يعلم الخ للاعتناء بالمقدم والتنويه بالمؤخر أي أغفلوا عن ذلك ولم يكن لهم آية دالة على أنه تنزيل
رب العالمين وأنه في زبر الاولين ان يعلم علماء بني اسرائيل كعبدة الله بن سلام ونحوه بنعوت المذكورة في كتبهم
ويعلموا من انزل عليه أي قد كان عليهم بذلك آية على صحة القرءان وحقية الرسول وشهادت مردم دانا برجزي
موجب تحقيق آنت روي أن اهل مكة بعثوا الى يهود المدينة يسألونهم عن محمد وبعثه فقالوا ان هذا زمانه
وانا نجد في التوراة عنه وصفته (ولو زلناهم) أي القرءان كما هو بنظمه المحجب المعجز (على بعض الاعمين)
الذين لا يقدرّون على التكلم بالعربية جمع اعمى بالتعريف ولذا جمع جمع السلامة ولو كان جمع اعمى لما جمع بالواو
والنون لأن مؤنث اعمى بجمها وافعل فعلا لا يجمع جمع السلامة (فقرأ عليهم) قراءة صحيحة خارقة للمعادن
(ما كانوا مؤمنين) مع انضمام افعال القرءة الى افعال القرءة لقرط عنادهم وشدة شكيتهم في المكابرة
وفي التأويلات النجمية بشي إلى كمال قدرته وحكمته بأنه لو انزل هذا الكتاب بهذه اللغة على اعمى لم يعرف
هذه اللغة لكان قادرا على ان يعلم لغة العرب ويفهمه معاني القرءان وحكمه في لفظة كما علم ادم الاسماء
كلها وكما علم العربية قلن قال اسبغت كرويا واصبحت عريا ومع هذا لما كل اهل الانكار مؤمنين به بعد ظهور
هذه المعجزة اظهارا لكمال الحكمة (كذلك) أي مثل ذلك السلك البديع وهو اشارة الى مصدر قوله
(سلطاه) أي ادخلنا القرءان (في قلوب المجرمين) أي في قلوب مشركي قريش فغرفوا معانيه واهمازه
قوله (لا يؤمنون به) استئناف ابيان عنادهم (حتى يروا العذاب الاليم) الملقى الى الايمان به حين
لا يتفهم الايمان (فأتى بهم) العذاب (بفقة) أي فجأة في الدنيا والآخرة معطوف على قوله يروا
(وهم لا يشعرون) بآتيانه وبالفارسية وابشان نداند وقت آمدن آرا (فيقولوا) تحسرا على ما فات
من الايمان ونميا للامهال لتلافي ما فرطوه وهو عطف على آتيهم (هل نحن منظرون) الانظار التأخير
والامهال أي مؤخرون لنؤمن ونصدق وبالفارسية آياهستيم مادرنگ دادهد شد كان يعني آياهملت دهنده
تا بگيريم وتصديق كنيم ولما اوعدهم النبي عليه السلام بالعذاب قالوا الى متى نؤعدنا بالعذاب ومتى هذا
العذاب نزل قوله تعالى (اقبضنا بيننا بيننا) أي ابعذاب ما شتاب ميكند فيقولون تارة امطر علينا حجارة
من السماء واخرى فانتنا بما نعدنا وما حالهم عند نزول العذاب النظرة والمهلة والفاء للعطف على مقدراى يكون
حالهم كما ذكر من الاستنظار عند نزول العذاب الاليم فيستعجلون بهذا بنا وبهنا من التنافي ما لا ينبغي على احد
وفي التأويلات النجمية أي استعجالهم في طلب العذاب من نتائج عذابا ولم يكونوا معذبين لما استعجلوا
في طلب العذاب (أفرأيت) مرتب على قولهم هل نحن منظرون وما بينهما اعتراض للتوبيخ والخطاب لكل
من يصلح له كأنهم من كان ولما كانت الرؤية من أقوى اسباب الاخبار بالشيء واشهرها شاع استعمال أرايت
في معنى أخبرني فالعنى أخبرني يا من يصلح للخطاب (ان متعناهم) جعلنا مشركي قريش متعنين منتعنين
(سنيين) كثير في الدنيا مع طيب المعاش ولم يهلكهم وقال الكلبي يعني مدة اعمارهم وقال عطاء يريد مد خلق
الله الدنيا الى أن تنقضي (ثم جاءهم ما كانوا يوعدون) من العذاب والابعاد والتخويف بالفارسية بيم کردن
(ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون) أي لم يغن عنهم شيئا تمتعهم المتناول في رفع العذاب وتخفيفه فغنى ما اغنى
نافية ومفعول اغنى محذوف وفاعله ما كانوا يمتعون أو أي شيء اغنى عنهم كونهم متعنين ذلك القبيح المؤبد
على أن ما في ما كانوا مصدرية وما كانوا يمتعون به من متاع الحياة الدنيا على انها موصولة حذف عائدها
فغنى ما اغنى مفعول مقدم لا غنى والاستفهام للنفي وما كانوا هو الفاعل وهذا المعنى اولى من الاول لكونه
أوفق بصورة الاستخبار وادل على انتفاء الاغناء على ابلغ وجهه وآكد كانه كل من شأنه الخطاب

قد كلف بان يجبر بان متبعهم ما افادهم وای شی اغنى عنهم فلم بقدرأ حد أن يجبر بشی من ذلك اصلا (روى) أن
معمون بن مهران لقي الحسن في الطواف وكان يتنقى لقاءه فقال له عطفی فلم يزد على تلاوة هذه الآية فقال : معون
لقد وعظت فابلغت وروى أن عمر بن عبد العزيز كان يقرأ هذه الآية كل صباح اذا جلس على سريرته تذكرا لها
واتعاظا جهان بي وفايت مردم فريب * که از دل ر باید قد او شکب * نکر تا بجا هاش نکر دی اسیر * نکر دی
بی مالش اندر زجره که اندم که مردك اندر آید ز راه * نه مالت کند دستگیری نه جاء * قال يحيى بن معاذ رحمه الله
اشد الناس غفلة من اغتر بحبائنه الفانية والتذ بموالاته الواهية وسكن الى ما لوفانه (كان الرشيد حبس رجلا
فقال الرجل للموكل عليه قل لامير المؤمنين كل يوم مضى من نعمتك يتقص من محنتي والامر قريب
والموعد الصراط والحاكم الله فخر الرشيد مغشيا عليه ثم افاق وامر باطلاقه (وما اهلككم من قرية) من القرى
المهلكة (الا الهامندرون) قد اندروا اهلها قال في كشف الاسرار جمع منذرين لأن المراد بهم النبي واتباعه
المظاهرون له (ذكرى) اى لاجل التذكير والموعظة والزام الحجة فجعلها نصب على العلة (وما كاظمالين)
فهم لك غير الظالمين والتعبير عن ذلك بنى الظالمية مع أن اهلاكم قبل الانذار ليس بظلم اصلا على ما تقرر من
قاعدة اهل السنة لبيان كمال نزاهته عن ذلك تصويره بصورة ما يستقبل صدوره عنه من الظلم وفي التأويلات
التجمية وما اهلككم من قرية اى من اهل قرية فاقترية الحمد الانساني واهلها النفس والقلب والروح
واهلهم بافساد استعدادهم الفطري بترك المأمورات واتباع المنهيات الا الهامندرون بالا الهامات الربانية
ذكرى اى تذكرة من ربهم كما قال تعالى ونفس وما سواها فاهمها فجورها وتقواها وما كاظمالين بان نضع
العذاب في غير موضعه ونضع الرحمة في غير موضعه انتهى (وما تنزل به الشياطين) يقال تنزل نزل في مهلة
والياء للتعدية والمعنى بالفارسية وهو كرد يوان اين قرآن فرويا ووردند * اولاملا بسة والمعنى وفرويا يند
بقرآن ديوان مقاتل كفت مشركان قريش كفتند محمد كاهن است وباوى كسى است از جن كه اين قرآن كه
دعوى ميكنند كه كلام خداست ان كسى بر زبان وى مى افكند همچنانكه بر زبان كاهن افكند واين از انجا
كه تذكروا در جاهلية پیش از مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم باهر كاهنى رفت بود از جن كه استراق سمع كردند
بدراهمان وخبرها و دوزخ و راست بر زبان كاهن افكندند مشركان بندها شنند كه وحى قرآن هم از ان جنس است
تارب العالمين ابشارا دروغ زن كرد كفت وما تنزل به الشياطين بل نزل به الروح الامين (وما ينفعي لهم)
اى وما يصح وما يستقيم لهم ان ينزلوا بالقرء ان من السماء (وما يستطيعون) وما يقدرون على ذلك اصلا (انهم)
بعد مبعث الرسول (عن السمع) لكلام الملائكة (لمعزولون) ممنوعون بعد ان كانوا يسمعون لا منهم يرجعون
بالشهاب قال بعض اهل التفسير انهم عن السمع لكلام الملائكة لمعزولون لا تتفاء المشاركة بينهم وبين الملائكة
في صفات الذات والاستعداد قبول فيضان انوار الحق والاتقاس بصور العلوم الربانية والمعارف النورية
ككيف لا ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات غير مستعدة لاقبول ما لا خيرة فيه اصلا من فنون الشر
والقرء ان مشتمل على حقائق ومغيبات لا يمكن تلقيها الا من الملائكة وفي التأويلات التجمية يشير الى أن ليس
لشياطين استعدادات تنزيل القرء آن ولا قوة حمله ولا وسع فهمه لا أنهم خلقوا من النار والقرء آن نور قدیم
فلا يكون للنار المخلوقة حمل النور القديم ألا ترى ان نار الجحيم كيف تستغيث عند ورود المؤمن عليها وتقول جز
ياؤم من فقد اطلقاً نورك اهي فاذا لم يكن لهم استطاعة حمل القرء آن وقوة سمعه كيف يمكن لهم تنزيله وان وجدوا
السمع الذى هو الادراك ولكن حرموا الفهم المؤدى للاستجابة لما دعوا اليه فلهذا استوجبوا العذاب انتهى
قال بعض البكار وصف الله تعالى اهل الحرم ان اسماعلهم وابصارهم وعقولهم وقلوبهم في غشاوة الغفلة عن
سماع القرء آن والسمع بالحقيقة هو الذى له سمع قلبى عقلى غيبى روحى يسمع كل لمحظة من جميع الاصوات
والحركات فى الاكوان خطاب الحق سبحانه بجيت يهيج سره بنعت الشوق اليه فطوبى لمن فهم عن الله
واستعدت لجل امانة الله شريعة وحقيقة فهو الموفق ومن سواه المعزول فبايها السامعون افهموا وبايها
المدركون تحقروا فالعلم فى الصدر لا عند باب الحواس ولا بالتخمين والقياس (فلا تدع مع الله الها آخر) اذا عرفت
يا محمد حال الكفار فلا تعبد معه تعالى الها آخر (فمكون) پس باشي اكر پرستش ميكنى (من المذنبين)
خو طوب به النبي عليه السلام مع ظهور واستحالة وقوع المنى عنه لانه معصوم نبيجا لعزيمته وحناء على ازدياد

الاخلاص ولطفاً بالمرء المكلفين ببيان أن الاشرار من القبح والسوء بحيث ينهي عنه من لا يمكن صدوره منه
 فكيف بمن عداه وان من كل اكرم الخلق عليه اذا عذب على تقدير انقضاء له آخر فغيره اولى وفي الخبر ان الله تعالى
 اوحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل يقال له ارميا بان يخبر قومه بان يرجعوا عن المعصية فانهم ان لم يرجعوا
 اهلكتم فقال ارميا بارب انهم اولاد انايئس لك اولاد ابراهيم واسحق ويعقوب اقتلهم بذنوبهم قال الله تعالى افي
 انما اكرمت انبيائي لا تنهم طاعوني ولو أنهم عصوني لعذبتهم وان كان ابراهيم خليلي قال في التأويلات النجمية
 بشري الى أن عبادة غير الله من الدلو والآخرة وطلبه بتوجه القلب اليه امارة عذاب الله وهو البعد من الله ومن
 بطلب يكن عذابه أشد فكل طالب شئ يكون قريباً اليه بعيداً عما سواه فطالب الدين يقرب من الدنيا بعيد عن
 الآخرة وطالب الآخرة قريب من الآخرة بعيد عن الله ولذا قال ابو سعيد الخزاز قدس سره حسنة
 الابرار سيئات المقربين فالابرار اهل الجنة وحسناتهم طلب الجنة والمقربون اهل الله وحسناتهم طلب
 الله وحده لا شريك له (وانذر) العذاب الذي يستتبعه الشرك والمعاصي (عشيرتك الاقربين) العشرة
 اهل الرجل الذي يتكبرهم اى يصيرون له بمنزلة العدد الكامل وذلك أن العشرة هو العدد الكامل فصارت
 العشرة اسماً لكل جماعة من اقارب الرجل يتكبر بهم والعشيرة المعاشرة قريباً كان او مقارناً كذا في المفردات والمراد
 بهم بنو هاشم وبنو عبد المطلب وانما امر بانذار الاقربين لأن الاهتمام بشانهم اهم فالبداية بهم في الانذار اولى
 كما ان البداية بهم في البر والصلة وغيرهما اولى وهو نظير قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم وكانوا
 مامورين بقتال جميع الكفار ولكثرت لما كانوا اقرب اليهم امروا بالبداية بهم في القتال كذلك ههنا وايضاً
 اذا انذر الاقارب قال بجانب اولى بذلك روى أنه لما نزلت هذه الصفا ناداهم فخذوا فخذوا حتى اجتمعوا اليه
 فقال لو اخبرتكم ان فسح هذا الجبل خيلاً اكنتم مصدة في قالوا نعم قال فاني نذركم بين يدي عذاب
 شديد روى أنه قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف اقتدوا انفسكم من النار فاني لا اغني عنكم
 شيئاً ثم قال يا عائشة بنت ابي بكر وبيا حفصة بنت عمر وبيا فاطمة بنت محمد وبيا صفية عمة محمد اشترين انفسكن
 من النار فاني لا اغني عنكن شيئاً در خبرت كه عائشة صدقه رضى الله عنها بكر يست وكفت يا رسول الله
 روز قيامت روزيست كه تو ما را بكار نيايي كفت بلى عائشة في ثلاثة مواطن يقول الله تعالى ونضع الموازين
 القسط ليوم القيمة فعند ذلك لا امالك لكم من الله شيئاً وعند النور من شاء الله اتم له نوره ومن شاء الله كبه
 في الظلمات فلا امالك لكم من الله شيئاً وعند الصراط من شاء الله سلمه واجاره ومن شاء كبه في النار فينفي
 للهمؤمن ان لا يغتر بشرف الانساب فان النسب لا ينفع بدون الايمان رب الارباب فانظر الى حال كنعان
 ابن نوح والى حال ازور والد ابراهيم عليهما السلام فان فيها كفاية (قال الشيخ سعدى) چو كنعان را طبعه
 بي هنر بود * پيمر ز اكي قدرش نيفرود * هنر بجاي اكر داري نه كوهر * كل از خاست و ابراهيم
 از ازور وفي التأويلات النجمية بشري الى حقيقة قوله فلا انساب بينهم يومئذ وقال عليه السلام كل حسب
 ونسب يقطع الاحسب ونسبي بحسبه الايمان والتقوى كما قال عليه السلام آلى كل مؤمن نبي وبشري الى أن من
 كان مصباح قلبه منوراً بنور الايمان لا يتورم مصباح عشيرته ولو كان والداه حتى يكون مقبلاً هو مصباحه
 من نور مصباحه المنور وهذا سر متابعة النبي عليه السلام والاقتداء بالاولى وقوله عليه السلام لفاطمة رضى
 الله عنها يا فاطمة بنت محمد اتقذي نفسك من النار فاني لا اغني عنك من الله شيئاً كان لهذا المعنى كما أن اكل
 المرء يشبعه ولا يشبع ولده حتى يأكل الطعام كما اكل والده وليعلم أنه لا ينفقهم قرابته ولا تقبل فيهم شفاعته
 اذا لم يكن لهم اصل الايمان فان الايمان هو الاصل وما سواه تبع له ولهذا السر قال تعالى عقيب قوله وانذر
 عشيرتك الاقربين قوله (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) اى ألن جانبك لهم وقاربهم في العصبة
 وامحبه ذبل التجاوز على ما يدر منهم من التقصير واحقل منهم سوء الاحوال وعاشرهم بمجمل الاخلاق
 وتحمل عنهم كلهم فان حرموك فاعطهم وان ظلموك فنجسوا زعنهم وان قصروا في حق فاعف عنهم واستغفر لهم
 وبالفارسية وبرخویش فرورد آفرودتى ومهر يانی یعنی مهربانی ورزوا کرام کن والخفض ضد الرفع والدعة
 والسير اللين يعنى نرم رقتن شترو هو حوت على تلين الجانب والاعتقاد كما في المفردات وجناح العسكر جانباه وهو
 مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان يخط فتنبه التواضع ولين الاطراف والجوانب عند مصاحبة

الاقارب والاجانب بخفض الطائر جناحه اى كسره عند ارادة الانحطاط واما الفاسق والمنافق فلا يخفض له
 الجناح الا فى بعض الاحوال اذ لكل من الدين والغلظة وقت دل عليه القرءان فلا بد من رعايته كل منهما
 فى وقته ومن التبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين او غيره اولتبعه بعض على أن المراد بالمؤمنين المشارفون للايمان
 والمصدقون باللسان وفى التأويلات الجمجمة والنكتة فيه انه قال واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين
 لان كل متابع مؤمن ولم يكن كل مؤمن متابعاً لثلا بقرت المؤمن بدعوى الايمان وهو بمنزل عن حقيقته الى
 لا تحصل الا بالمطابقة انتهى فعلى العاقل ان يختار جهة الاخبار ويتابعهم فى اعمالهم ويسعى فى تحصيل اخلاقهم
 واحوالهم وبشرف القرين يدخل عشرة من الحيوانات الجنة منها كلب اصحاب اهل الكهف ولله درمن قال
 سلك اصحاب كهف روزى جند * بى نيكان كرفت ومردم شد حيث دخل الجنة معهم فى صورة الكلب
 (فان عصولك) قال فى كشف الاسرار خويشان وقرابت رسول الله عليه السلام چون بعداوت رسول
 در بستند وزيان طعن دراز كردند ايت فرو دآمدك فان عصولك اى فان خرجت عشرتك عن الطاعة وخالقوك
 ولم تبعوك (تقل اى برينى مما تعملون) اى من عبادتكم لغير الله تعالى ولا تبرأ منهم وقل لهم قولا معروفا بالصنع
 والعظة لعلهم يرجعون الى طاعتك وقبول الدعوة منك يقول الفقير سمعت من فى حضرة شيخى وسندى روح
 الله روحه يقول قطعت الوصلة بينى وبين خلفائى الامن الوصية فان الله تعالى يقول ونواصوا بالحق ونواصوا
 بالصبر فالوصية بالحق والصبر لا بد لى منها فى حق الكل خصوصاً فى حقهم (وتوكل) فى جميع حالاتك
 (على العزيز) الذى لا يذل من والاه ولا يعز من عاداه فهو بقدر على قهر اعدائه (الرحيم) الذى يرحم من توكل
 عليه وفوض امره اليه بالظفر والنصرة فهو ينصر اوليائه ولا تتوكل على الغير فان الله تعالى هو الكافي لشركه
 الاعداء لا الغير والتوكل على الله تعالى فى جميع الامور والاعراض عما سواه ليس الامن خواص الصكمل
 جعلنا الله وابائكم من الملقين بهم ثم اتبع به قوله (الذى يرأى) الخ لانه كالسبب لتلك الرحمة اى توكل على من
 يرأى (حين تقوم) اى الى التهجد فى جوف الليل فان المعروف من القيام فى العرف الشرعى احياء الليل بالصلاة
 فيه وفى الحديث افضل الصلاة بعد القرينة صلاة الليل وعن عائشة رضى الله عنها أن النبي عليه السلام كان
 لا يدع قيام الليل وكان اذا مرض او كسل صلى فاعدا ومنها اذا فاته الصلاة من الليل من وجع او غيره
 صلى من النهار ثلث عشرة ركعة ورواه مسلم يقول الفقير هذا اى ماضى عليه السلام فى النهار بدل ما فات
 منه فى الليل من ورد التهجد لى على أن التهجد ليس كسائر النوافل بل له فضيلة على غيره ولذا يوصى باتيان
 بدله اذا فات مع أن النوافل لا تقضى (وتقلبك فى الساجدين) التقلب بركستن اى ويرى ترددك فى تصفح
 احوال الساجدين لتطالع على حقيقة امرهم كما روى أنه لما نسخ فرض قيام الليل عليه وعلى اصحابه بناء على أنه
 كان واجبا عليه وعلى امته وهو الاصح وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان واجبا على الانبياء قبله طاف عليه
 السلام تلك الليلة بنبوت اصحابه لينظر ما يصنعون اى هل تركوا قيام الليل لكونه نسخ وجوبه بالصلوات الخمس
 ليلة المعراج حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدوها كيبوت الزناير لما سمع انها من دندتهم يذكر الله وتلاوة القرءان
 (انه هو السميع) لما تقوله ولادعوات عبادته ومناجاة الاسرار (العليم) بما تنويه وبوجود مصالحهم وارادات
 الضمائر وقال بعضهم تقلبك فى الساجدين اى نصرتك فيما بين المصلين بالقيام والكوع والسجود والقعود
 اذا اتمتهم فقوله فى الساجدين معناه مع المصلين فى الجماعة فكان اصل المعنى يرأى حين تقوم وحده للصلاة
 ويرأى اذ اصبحت مع المصلين جماعة وفى التأويلات الجمجمة الذى يرأى حين تقوم اى يرى قصدك وينتد وعزيمتك
 عند قيامك للامور كما هو قد اقتطعه بهذه الآية عن شهود الخلق فان من علم أنه بمشهد الحق راعى دقائق حاله
 وخفايا احواله مع الحق وبخوله وتقلبك فى الساجدين هو ن عليه معاناة مشاق العبادات لاخباره برؤيته له
 ولا مشقة ان يعلم أنه بمراى من مولاه ومحجوبه وان حل الجبال الرواسى يهون لمن حملها على شجرة من جفن عينه
 على مشاهدة ربه ويقال كنت بمراى منا حين تقلبك فى عالم الارواح فى الساجدين بان خلقنا روح كل ساجد
 من روحك انه هو السميع فى الازل مقاتلك اناسيد ولد آدم ولا تغفل ان ارواحهم خلقت من روحك العليم
 باستحقاقك لهذه الكرامة انتهى وعن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله وتقلبك فى الساجدين من نبي الى نبي
 حتى اخرجك نبيا اى فعنى فى الساجدين فى اصلا ب الانبياء والمرسلين من آدم الى نوح الى ابراهيم الى من

بعده الى ان ولدته امه وهذا لا يناقض وقوع من ليس نبيا في آياته فالمراد وقوع الانبياء في نسبه واستدلوا
على ان آباء النبي عليه السلام كانوا مؤمنين اي لان الساجد لا يكون الا مؤمنا فقد عبر عن الايمان بالسجود
وهو استدلال ظاهري وقوله عليه السلام لم ازل اقل من اصلا ب الطاهرين الى ارحام الطاهرات لا يدل
على الايمان بل على صحة انكم الجاهلية كما قال عليه السلام في حديث آخر حتى اخرجني من بين ابوي لم يلقيا
على سفاح قط وقد سبق نبذ من الكلام مما يتعلق بالمرام في او اخر سورة ابراهيم وحق المسلم ان يمسك لسانه عما
يجل بشرف نسب نينا عليه السلام ويصونه عما يتبادر منه النقصان خصوصا الى وهم العامة فان قلت كيف
نعتقد في حق آباء النبي عليه السلام قلت هذه المسألة ليست من الاعتقادات فلا حظ للقلب منها واما حظ
اللسان فقد ذكرنا ذلك حافظ السيوطي رحمه الله ان الذي للخص أن اجداده عليه السلام من آدم الى مرة بن
كعب مصرح بايمانهم اي في الاحاديث واقوال السلف وبقي مرة وعبد المطلب اربعة اجداد ولم اظفر فيهم
بنقل وعبد المطلب الاشبه انه لم تبلغه الدعوة لانه مات وسنه عليه السلام ثمان سنين والاشهر انه كان على
مله ابراهيم عليه السلام اي لم يعبد الاصنام كما سبق في سورة براءة (هل اثبتكم) خطاب لكفار مكة وكانوا يقولون
ان الشياطين تنزل على محمد فرد الله عليهم بيان استحالة تنزلهم عليه بعد بيان امتناع تنزلهم بالقرءان والمعنى
هل اخبركم ايها المشركون وبالفارسية آيا خبردهم شمارا (على من تنزل الشياطين) اي تنزل
يحذف احدي النابرين وكلمة من تضمنت الاستفهام ودخل عليها حرف الجر وحق الاستفهام ان يصدر
في الكلام فيقال اعلى زيد مررت ولا يقال على زيد مررت ولكن تضمنه ليس بمعنى أنه اسم فيه معنى الحرف بل
معناه ان الاصل من تحذف حرف الاستفهام واستعمل على بعد حذفه كما يقال في هل اصله اهل ومعناه اقد اذا
ادخلت حرف الجر على من فقدت الهزمة قبل حرف الجر في ضميرك كأنك تقول اعلى من تنزل (تنزل على كل
افاك) كثير الافاك والكذب قال الراغب الافاك كل مصروف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه (انهم) كثير
الانم وهو اسم للافعال المبطحة عن الثواب اي تنزل على المتصفين بالافاك والانم الكثير من الكهنة والمتنبئة
كسيلة وطلحة لانهم من جنسهم وينهم مناسبة بالكذب والافتراء والاضلال وحيث كانت ساحة رسول الله
منزهة عن هذه الاوصاف استحالة تنزلهم عليه (ياقون السمع) الجملة في محل الجر على انها صفة كل افاك انهم
لكونه في معنى الجمع اي يلقي الافا كرون الاذن الى الشياطين فيتلقون منهم اوهاما واما امارات النقصان عليهم
فيضمون اليها بحسب تخيلاتهم الباطلة خرافات لا يطابق أكثرها الواقع وبالفارسية فروميدارند كوش را
يسخن شياطين و فراميكيرند از ايشان اخبار دروغ وديكر دروغها با آن اضافت ميكنند (واكثرهم) اي
الافا كين (كاذبون) فيما قالوه من الاقاويل وليس محمد كذلك فانه صادق في جميع ما اخبر من الغيبات والاكثر
بمعنى الكل يعني همه ايشان بصف كذب موصوفند كلفظ البعض في قوله ولا حل لكم بعض الذي حرم
عليكم اي كله وذلك كما استعملت القلة في معنى العدم في كثير من المواضع وقال بعضهم ان الاكثرية باعتبار
الاقوال لا باعتبار الذوات حتى يلزم من نسبة الكذب الى اكثرهم كون اقلهم صادقين واي معنى الافاك من
لا ينطق الا بالافاك حتى يمنع منه الصدق بل من يكثر الافاك فلا ينافيه ان يصدق نادرا في بعض الاحيان وقال
في كشف الامر استغنى منهم بذلك اكثر سطيجا وشقا وسوادين قارب الذين كانوا يلجعون بكركر رسول الله
وتصديقه ويشهدون له بالنبوة ويدعون الناس اليه انتهى قال في حياة الحيوان واما شق وسطج الكاهنان
فكان شق شق انسان له يد واحدة ورجل واحدة وعين واحدة وكان سطج ليس له عظم ولا بنان انما كان يطوى
كالخصر لم يدرك ايام بعثة رسول الله عليه السلام وكان في زمن الملك كسرى وهو ساسان (والشعراء) يتبعهم
(الغياورون) يعني ليس القرءان بشعر ولا محمد بشاعر لان الشعراء يتبعهم الضالون والسفهاء واتباع محمد ليسوا
كذلك بل هم الراشدون المراجيح الرزان وكان شعراء الكفار يبعون رسول الله واصحابه ويعيبون الاسلام
فتبعهم سفهاء العرب حيث كانوا يحفظون هجاءهم وينشدون في المجالس ويضحكون ومن لواحق هذا المعنى
ما قال ابن الخطيب في روضته ذهب جماعة من الشعراء الى خليفة وتبعهم طفيلي فلما دخلوا على الخليفة قرأوا
قصائدهم واحدا بعد واحد واخذوا العطاء فبق الطفيلي متجبرا فقيل له اقرأ شعرك قال لست انا شاعر وانما انا
رجل ضال كما قال الله تعالى والشعراء يتبعهم الغياورون فتضحك الخليفة كثيرا فامر له بانعام وقال بعضهم

معنى الآية ان الشعراء تسلك مسلكتهم وتكون من جملةهم الضالون عن سنن الحق لا غيرهم من اهل الرشـد
وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الشعراء بحسب مقاماتهم ومطرح نظريتهم ومنشأ قصدهم ونياتهم اذا
سلكوا على اقدام التفكير مفاوز التذكير في طلب المعاني ونظمها وترتيب عروضها وقوافيها وتدبير تجنيسها
واساليبها تتبعهم الشياطين بالاغواء والاضلال ويوقعونهم في الابطال والاكاذيب قال في المفردات شمرت
اصت الشعر ومنه استعير شعرت كذا اي علمته في الدقة كاصابة الشعر قيل وسعى الشاعر شاعرا لفظته
ودقة معرفته فالشعر في الاصل اسم للعلم الدقيق في قولهم لبت شعري وصار في التعارف اسما للموزون المقفى
من الكلام والشاعر المختص بصناعته وقوله تعالى بل اقراء بل هو شاعر حله كثير من المفسرين على انهم رموه
بكونه آتيا بشعر منظوم مقفى حتى تأولوا ما جاء في القرء ان من كل لفظ يشبه الموزون من نحو وجفان كالجوابي
وقدور راسيات وقال بعض المحصين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس
على اساليب الشعر ولا يخفى ذلك على الاغنام من العجم فضلا عن بلغاء العرب وانما رموه بالكذب فان الشعر
يعبر به عن الكذب والشاعر الكاذب حتى سمي قوم الادلة الكاذبة شعرا ولهذا قال تعالى في وصف عاتكة
الشعراء والشعراء يتبعهم الغاؤون الى آخر السورة انتهى قال الامام المارزوقي شارح الحاشية تأخر الشعراء عن
البلغاء لتأخر المنظوم عند العرب لان ملوكهم قبل الاسلام وبعده يتبعون بالخطابة وبعدها اكل اسباب
الرياسة وبعدهم الشعر دناء لان الشعر كان مكتسبة وتجارة وفيه وصف اللثيم عند الطمع بصفة الكريم والكريم
هنا تأخر صلته بوصف اللثيم وما يدل على شرف الثراء الانحياز وقع في الترددون النظم لان زمن النبي عليه
السلام زمن الفصاحة (ألم تر) يا من من شأنه الرؤية اي قد رأيت وعلت (انهم) اي الشعراء (في كل واد) من
المدح والذم والهجاء والكذب والفتش والشم واللعن والافتراء والدعاوى والتكبر والمفاخر والتحاسد والعجب
والاراء واظهار الفضل والدناءة والخسة والطمع والتكدي والذلة والمهانة واصناف الاخلاق الرذيلة والظعن
في الانساب والاعراض وغير ذلك من الآفات التي هي من تواعب الشعر (يهمون) يقال هم على وجهه من باب
باع هيماناً يفتحان ذهب من العشق او غيره كما في المختار اي يذهبون على وجوههم لا يبتدون الى سبيل معين
بل يتجربون في اودية القيل والقال والوهم والخيال والغي والاضلال قال الراغب أصل الوادي الموضع الذي
يسيل فيه الماء ومنه سمي المنفرج بين الجبلين واديا ويستعار للطريقة كالذهب والاسلوب فيقال فلان في واد
غير واديك وقوله ألم تر أنهم في كل واد يهيمون فانه يعنى اساليب الكلام من المدح والهجاء والجدل والغزل وغير
ذلك من الانواع اي في كل نوع من الكلام يقولون قال في الوسيط قال وادى مثل لفنون الكلام وهيئاتهم فيه
قولههم على الجهل بما يقولون من لغو وباطل وغلو في مدح اوزم (وانهم يقولون) في اشعارهم عند التصلف
والدعاوى (مالا يقولون) من الافاعيل يعني يفتقوا كرده بر خود كواهي مبدهند ويقيمها ناداده بكسى
درسلان نظم ميكشند ويرغبون في الجود ويرغبون عنه ويتقرون عن الجذل ويصرون عليه ويقدرحون في الناس
بأدنى شئ صدر عنهم ثم انهم لا يرتكبون الا القواحش وذلك تمام الغواية والنبي عليه السلام منزّه عن كل ذلك
متصف بمحاسن الاوصاف ومكارم الاخلاق مستقر على المنهاج القويم مستقر على الصراط المستقيم (الا الذين
امنوا وعملوا الصالحات) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين (وذكروا الله) ذكر (كثيرا) بأن كان اكثر
اشعارهم في التوحيد والثناء على الله والحث على طاعته والحكمة والموعظة والزهد في الدنيا والترغيب
في الآخرة اوبأن لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله ولم يجعلوه همهم وعادتهم قال ابو زيد قدس سره الذكر الكثير
ليس بالعدد لكنه بالحضور (واتصروا) انتقام كشيد نداء مشركان قال في تاج المصادر والانتصار داد بستند
(من بعد ما ظلموا) بالهجوم لان الكفار بدأهم بالهجاء يعني لو وقع منهم في بعض الاوقات هجو وقع بطريق
الانتصار من هجاءهم من المشركين كحسان بن ثابت وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة وغيرهم فانهم كانوا
يذوبون عن عرض النبي عليه السلام وكان عليه السلام يضع لسان منبراً في المسجد فيقوم عليه يهجو من كان
يهجو رسول الله (قال الكمال الاصفهاني) هجا كفتن ارجه پسندیده نیست * مبادا كسى كالت ان ندارد *
چوان شاعری کو هجا کو نباشد * چو شیرى که چنكال و دندان ندارد * وعن كعب بن مالك رضى الله عنه
انه عليه السلام قال اجمعهم فوالذى نفسى بيده لهوا أشد عليهم من التبل وفي الحديث جاهدوا المشركين

باموالكم وانفسكم والسنتكم اى اسموعهم ما يكرهونه ويشق عليهم معامه من هجو وكلام غليظ ونحو ذلك
 قال الامام السهيلي رحمه الله فهم سبب الاستثناء فلو معامهم باسمائهم الاعلام كان الاستثناء مقصورا عليهم
 والمدح مخصوصا بهم ولكن ذكرهم بهذه الصفة ليدخل معهم في هذا الاستثناء **كل** من اقتدى بهم شاعرا
 كان او خطيبا او غير ذلك انتهى قال في الكواشي لاشك ان الشعر كلام فحسنه وكبحه كقبحه ولا بأس به
 اذا كان نوحيدا او حنا على مكارم الاخلاق من جهاد وعبادة وحفظ فرج وغض بصر وصلة رحم وشبهه
 او مدح النبي عليه السلام والصالحين بما هو الحق انتهى وفي التأويلات النجمية لارباب القلوب في الشعر
 سلوك على اقدام التفكير بنور الايمان وقوة العمل الصالح وتأيد الذكر الكثير لوصولوا الى أعلى درجات القرب
 وتوיד هم الملازمة بدقائق المعاني بل يوقتهم الله لاستجلاب الحقائق ويلهمهم بألفاظ الدقائق فبالاهام
 يعمون في **كل** وادمن المواعظ الحسنة والحكم البالغة وذم الدنيا وتركها وتزين الاخرة وطلبها وتشويق
 العباد وتحبيبهم الى الله وتحبيب الله اليهم وشرح المعارف وبيان الموصل والحث على السير والتحذير عن
 الانهاض القاطعة للسير وذكر الله وشأنه ومدح النبي عليه السلام والعصاة وهجاء الكفار انتصارا كما قال
 عليه السلام لسان اهج المشركين فان جبريل معك انتهى والجمهور على اباحة الشعر ثم المذموم منه ما فيه
 كذب وقبح وما لم يكن كذلك فان غلب على صاحبه بحيث يشغله عن الذكر وتلاوة القرءان فمذموم ولذا
 قال من قال * در قيامت نزد شعر بفریاد کسی * که سر اسر مخش حکمت یونان کرد * وان لم يقبل
 كذلك فلا ذم فيه وفي الحديث ان من الشعر لحكمة اى كلاما نافعا يمنع عن الجهل والسفه وكان على رضى الله
 عنه اشعر الخلفاء وكانت عائشة رضى الله عنها ابلى من الكل (قال الكاشاني) حضرت حقاني بنهائي
 در دیاجه دیوان اول آورده اند که هر چند قادر حکیم جل ذکره در آیت کریمه والشعراء یبغیهم الغاؤون
 شعرا را که سیاحان بحر شعرند جمع ساخته وکند دام استغراق در کردن انداخته که در غرقایه بی حد و غایت
 غوایت می اندازد و که تشنه لب در وادی حیرت و ضلالت سرگردان می سازد و اما بسیاری از ایشان بواسطه
 اصلاح عمل و صدق ایمان در زورق امان الا الذين امنوا و عملوا الصالحات نشسته اند بوسيله يادبان و ذکر و
 الله كثير بساحل خلاص و ناحيت نجات ييوسسته و یکی از افاضل گفته است * شاعرانرا که چه غاوی گفت
 در قرآن خدای * هست از ایشان هم بقرآن ظاهر استثناء ما * ولما كان الشعر مما لا ينبغي للانبياء عليهم
 السلام لم يصدر من النبي عليه السلام بطريق الانشاء دون الانشاد الا ما كان بغير قصد منه وكان **كل** كمال
 بشري تحت علمه الجامع فكان يجيب كل فصيح و بليغ وشاعر وشاعر وكل قبيلة بلفاتهم وعباراتهم وكان يعلم
 الكتاب علم الخط وأهل الحرف حرقهم ولذا كان رحمة الله المين (وسيعلم الذين ظلموا) على انفسهم بالشعر انتهى
 عنه وغيره فهو عام لكل ظالم والسين للتأكيد (اى منقلب يتقلبون) اى منصوب يتقلبون على المصدر
 لا بقوله سيعلم لان اياوسا رساء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها و قد تم على عامله تتضمنه معنى الاستفهام وهو
 متعلق بسيعلم ساذما متد مفعوليه والمنقلب بمعنى الانقلاب اى الرجوع والمعنى يتقلبون اى الانقلاب
 ويرجعون اليه بعد محبتهم اى الرجوع اى يتقلبون انقلابا سوا ويرجعون رجوعا شرا لان مصيرهم الى النار
 (وقال الكاشاني) بکدام مکان خواهند کشت و او انست که منقلب ایشان اتش خواهد بود (روى) انه لما لبس
 ابو بكر رضى الله عنه من حياته استكتب عثمان رضى الله عنه كتاب العهد وهو هذا ما عهد ابن ابي تخافة الى
 المؤمنين في الحال التي يؤمن فيها الكافر ثم قال بعد ما غشى عليه وأفاق اى استخلفت عليكم عربن الخطاب
 رضى الله عنه فانه عدل فذلك ظني فيه وان لم يعدل سيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون والظلم هو الانحراف
 عن العدة والعدول عن الحق الجارى يجرى النقطة من الدائرة والظلمة ثلاثة الظالم الاعظم وهو الذى لا يدخل
 تحت شريعة الله و اياه قصد تعالى بقوله ان الشرك لظلم عظيم والوسط هو الذى لا يلزم حكم السلطان
 والاصغر هو الذى يتعطل عن المكاسب والاعمال فيأخذ منافع الناس ولا يعطيهم منفعة ومن فضيلة
 العدالة ان الجور الذى هو ضد ما لا يستب الا بهما فلوا نصوصا تشارطوا فيما بينهم شرطا فلم يراعوا العدالة
 فيه لم ينظم امرهم فعلى العاقل ان يصيح الى الوعيد والتهديد الا كيد ف يرجع عن الظلم والجور وان كان عادلا
 فنهو ذباله من الجور بعد الكور والله المعين لكل سالك والمخفي في المسالك من المهالك

تمت سورة الشعراء يوم الخميس وهو التاسع من ذى القعدة من سنة ثمان ومائة وألف وتلوها سورة النحل
(وهي مكية ثلاث اواربع وتسعون آية)

(بسم الرحمن الرحيم)

(طس) هذه طس اى هذه السورة سمى بها قال في التأويلات الفجعية يشير بطلانه الى طاء طيب قلوب محبيه
وبالسين الى سر بينه وبين قلوب محبيه لا يسعهم فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وأيضا يقسم بطاء طلب طالبيه
وسين سلامة قلوبهم عن طلب ما سواه وفي كشف الاسرار الطاء اشارة الى طهارة قدسه والسين اشارة الى سناء
عزه يقول تعالى بطهارة قدسى وسناء عزى لا خيب أمل من أمل لطفي انتهى وقال بعضهم الطاء طوله اى فضله
والسين سناؤه اى علوه وقد سبق في طسم ما يتعلق بهذا المقام فارجع اليه قال عني القضاة الهماذنى قدس سره
في مقالانه لولا ما كان في القرء أن من الحروف المقطعات لما آمنت به يقول الفقير قد كفره في قوله هذا كثير من
علماء زمانه والا مر سهل على أهل الفهم ومراده بيان اطلاعه على بطون معاني الحروف التي هي دليل لارباب
الحقائق وسبب لمزيد ايمانهم العياي (تلك) اى هذه السورة العظيمة الشأن أو آياتها (آيات القرءان) المعروف
بعلو الشأن اى بعض منه مترجم مستقل بأسم خاص فهو عبارة عن جميع القرءان أو عن جميع المنزل عند نزول
السورة اذ هو المتسارع الى الفهم حينئذ عند الاطلاق (وكتاب) عظيم الشأن (مبين) مظهر لما في تضاعيفه
من الحكم والاحكام واحوال الآخرة التي من جملتها الثواب والعقاب او ظاهرا بجماله وصحته على انه من ابان
بمعنى بان اى ظهر وعطفه على القرءان كعطف احدى الصفتين على الاخرى مثل غافر الذنب وقابل التوب اى
آيات الكلام الجامع بين القرءانية والكتابية وكونه قرءانا بجملة انه يقرأ وكتابا بسبب انه يكتب وقدم الوصف
الاول لتقدم القرءانية على حال الكتابية واخره في سورة الحج لما ان اشارة الى امتيازها عن سائر الكتب بعد
التبني على انطوائه على كالات غيره من الكتب ادخل في المدح فان وصفه بالكتابية مفصح عن اشتغاله على صفة
كمال الكتب الالهية فكانه كاهوا في كشف الاسرار القرءان والكتاب اسمان علمان للمنزل على محمد ووصفان لانه
يقرأ ويكتب فحيث جاء بلفظ التعريف فهو العلم وحيث جاء بلفظ التكررة فهو الوصف (هدى وبشرى للمؤمنين)
اى حال كون تلك الايات هادية لهم ومبشرة فاقم المصدر مقام الفاعل للمبالغة كأنها نفس الهدى والبشارة
ومعنى هدايتهم وهم مهتدون انها تزيدهم هدى قال تعالى فاما الذين امنوا فزادتهم ايمانا الآية واما معنى
تبشيرها ايهم فظاهرا لانها تبشرهم برحمة من الله ورضوان وخصهم بالذكر لان شفاعتهم به (الذين يقيمون الصلاة
ويؤتون الزكاة) صفة مادحة للمؤمنين وتخصيصها بالذكر لانها قريتنا الايمان وظهر العبادات البدنية والمالية
مستتبعان اسرار الاعمال الصالحة والمعنى يؤدون الصلاة بأركانها وشروطها في مواقيتها ويؤتون الصدقة
المفروضة للمستحقين (وهم بالاخرة هم يوقنون) من تمة الصلة والواو للحال اى والحال انهم يصدقون بانها كائنة
ويعلمونها علما يقينا وبالفارسية وحال انك ايشان بسر اى ديكري كان ميشوند تكريضهم اشارت باختصاص
ايشانت در تصديق آخرت اوجه اعتراضية صكاً نه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم
الموقنون بالاخرة حق الايقان لان عداهم فان تحمل مشاق العبادات انما يكون لخوف العاقبة والوقوف
على المحاسبة (ان الذين لا يؤمنون بالاخرة) لا يصدقون بالبعث بعد الموت (زيئالهم) ارادته كديم برأى
ايشان (اعمالهم) القبيحة حيث جعلنا هامة الطبع محبوبة للنفس كما ينبغي وعنه قوله عليه السلام حفت
النار بالشهوات اى جعلت محفوفة ومحاطة بالامور المحبوبة المشتهاة واعلم ان كل مشيئة وتزني واضلال
ومغوذلك منسوبة الى الله تعالى بالاصالة والى غيره بالتبعية في الآية نجة قاطعة على المعتزلة والقدرية (فهم
يعلمون) يتخيرون ويترددون على التجدد والاستمرار في الاشتغال بها والانهما الذين امن غير ملاحظة لما يتبعها
من الضرر والعقوبة والفاو لترتب السبب على السبب وبالفارسية بس ايشان سر كردان ميشوند در ضلالت
خود • والعامة التردد في الامر من التخيير (اولئك) الموصوفون بالكفر والعمة (الذين لهم سوء العذاب) اى
في الدنيا كالقتل والامر يؤم بدرو سوء كل ما يسوء الانسان ويغمه (وهم في الآخرة هم الاخسرون) اشد
الناس خسرا لاشترائهم الضلالة بالهدى ففسروا الجنة ونعيمها وحرما الجنة من النار واعلم ان أهل الدنيا
في خسارة الآخرة وأهل الآخرة في خسارة المولى فمن لم يلتفت الى الكونين ربح المولى ولما وجد أبو يزيد

البسطاى قدس سره في البادية تحف رأس مكتوب عليه خسر الدنيا والاخرة بكى وقبله وقال هذاراس
صوفى فن وجد المولى وجد الكل ومن وجد الكل بدون وجدان المولى لم يجد شيأ مفيداً وضاع وقته (وقال
الحافظ) اوقات خوش آن بود كه بادوست بسر رفت * باقى همه بي حاصل ويخيزى بود * قال بعض
العارفين كوشفت بأربعين حوراً رأيتهن يتساعين في الهواً عليهن ثياب من فضة وذهب وجوههن فظنرت
اليهن نظرة فعوقبت أربعين يوماً ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين حوراً فوةهن في الحسن والجمال وقيل لى انظر
اليهن فوجدت وغضضت عيني في السجود وقلت اعوذ بك مما سواك لاجحة لى بهذا ولم ازل انضرع حتى
صرفت عني فهذا حال العارفين حيث لا يلتفتون الى ما سوى الله تعالى ويكفون عما عن عالم الملك
والملكوت واما الغافلون الجاهلون فحبهم ما سوا الله تعالى عمت عيون قلوبهم وصمت آذانهم فانه لا يكون في عالم
المعنى الا ويكون اصم وأبكم واليه الاشارة بقوله عليه السلام حبك الشئ يعنى ويصم بخلاف اعنى الصورة
فان سمعه بحاله في سماع الدعوة وقبولها فعلى العاقل ان يحتنب عن الاعمال القبيحة المؤدية للربى والردى
والاخلاق الرذيلة الموجبة للعنه والعنى بل يتسارع الى العمل بالقرآن الهادى الى وصول المولى والنهائى
عن الخسران مطلقاً ومن الاعمال الصالحة الصلاة وانما شرعت لمنساجة الحق بكلامه حال القيام دون غيره
من احوال الصلاة للاشتراك في القيومية ولهذا كل من أدب الملوك اذا كلمهم احد من رعيته ان يقوم بين
ايديهم ويكلمهم ولا يكلمهم جالساً تبع الشرع في ذلك العرف ومن ادا ب العارف اذا قرأ فى صلانه المطلقة ان
لا يقصد قراءة سورة معينة وآية معينة وذلك لانه لا يدري اين يسلك به ربه من طريق مناجاته فالعارف بحسب
اما يشاجيه به من كلامه وبحسب ما يلقي الله الحق فى خاطره وكل صلاة لا يحصل منها حضور قلب فهى
ميتة لا روح فيها واذ لم يكن فيها روح فلا تأخذ بيد صاحبها يوم القيامة ومن الاعمال الصالحة المذكورة الزكاة
والصدقة وافضلها ما يعطى حال الصحة دون مرض الموت وينبغى لمن قرب اجله واراد ان يعطى شيئاً ان يحضر
فى نفسه انه مؤدأ مائة لصاحبها فيخسر مع الامناء المؤذين اما تهمل لامع المتصدقين لغوات محل الافضل فهذه
حيلة فى ربح التجارة فى باب الصدقة وفى الانفاق زيادة للمال وتكثيره واطالة لغروعه كالحبوب اذا زرعت
(وانك) يا محمد (لتلقى القرآن) لتعطاء بطريق النلقية والتلقين يقال تلقى الكلام من فلان ولقنه اذا اخذه من
افظه وفهمه قال فى تاج المصادر النلقية جيزى يش كسى واوردن وقد سبق الفرق بين التلقى والتلقف والتلقن
فى سورة النور (من لدن حكيم عليم) بواسطة جبريل لامن لدن نفسك ولامن تلقاء غيرك كما يزعم الكفار ولدن
بمعنى عند الاله ابلاغ منه واخص وتنوين الاسمين للتعظيم اى حكيم اى حكيم وعليم اى عليم وفى تفخيمهما
تفخيم لسان القراء وتنصيص على طبقة عليه السلام فى معرفته والاحاطة بمفاهيمه من الجلائل والدقائق
فان من تلقى الحكم والعلوم من مثل ذلك الحكيم العليم يكون علماً فى رصانة العلم والحكمة وفى التأويلات
الضمنية يشير الى انك جاوزت حد كمال كل رسول فانهم كانوا يلقون الكتب بايديهم من يد جبريل والرسالات
من افظه وحياء وانك كنت تلقى القراء بتزويل جبريل على قلبك وانك كنت تلقى حقائق القراء من لدن حكيم
تجلى لقلبك بحكمة القراء وهى صفته القائمة بذاته فعلمك حقائق القراء وجعلك بحكمته مستعداً لقبول
فيض القراء بلا واسطة وهو العلم اللدنى وهو أعلم حيث يجعل رسالته وفى الجمع بين الحكيم والعليم اشعار بأن
علوم القراء منها ما هو حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار الغيبية ثم شرع
فى بيان بعض تلك العلوم فقال (اذ قال موسى لاهله) أهل الانسان من يختص به اى اذكر اقوامك يا محمد وقت
قول موسى زوجته ومن معها فى وادى الطور وذلك انه مكث بمدين عند شعيب عشرين ثم سار بأهله بنت شعيب
الى مصر يعنى بقصد انك تاملاد رخوئش ودوخوا هر خوئش بكى زن فارون وبكى زن يوشع بود از انجا بيارد فضل
الطريق فى ليلة مظلمة شديدة البرد وقد أخذ امرأته الطلق فقدح فاصدا زنده فبداله من جانب الطور نار فقال لاهله
ابنوا مكائلكم (انى آتيت ناراً) ابصرت قال فى التاج الايتاس ديدن والباب يدل على ظهور الشئ وكل شئ خالف
طريقة التوحش قال مقاتل النار هو النور وهو نور رب العزة راء ليلة الجمعة عن عيسى الجبل بالارض المقدسة
وقد سبق ترجلى النور فى صورة النار فى سورة طه (ساتيكم منها بنجر) اى عن حال الطريق ابن هو والسين
للدلالة على بعد المسافة والتعقيق الوعد بالاتيان وان ابطأ فيكون للتأكيده وبالفارسية زور باشد كه بيارم از

زديك أن آتش خبرى يعنى از كسى كه بر سر آن آتش باشد خبر راه رسم (او آيتكم) يا ييارم (بشهاب قبس) اى بشعله نار مقبوسه اى مأخوذه من معظم النار ومن اصلها ان لم اجد عندها من يدلى على الطريق فان عادة الله ان لا يجمع حرمان على عبده يقال اقتبس منه نار او علما استغفنه منه وفي المفردات الشهاب الشعلة الساطعة من النار المتوقدة والقبس المتناول من الشعلة والاقباس طلب ذلك ثم استعير لطلب العلم والهداية انتهى فان قلت قال في طه لعل آيتكم ترجيا وهناسا آيتكم اخبارا وتيقنا وبينهما تدافع قلت لا تدافع لان الراجح اذا قوى رجاءه يقول سافعل كذا مع تجويزه خلاف ذلك (لعلكم تصطلون) رجاء ان تدفعوا البرد بجرها والصلاة النار العظيمة والاصطلاء كرم شدن باتش • قال بعضهم الاصطلاء بالنار قسى القلب ولم يروا أنه عليه السلام اصطل بالنار (فلما جاءها) پس آن هنگام كه آمد موسى زديك أن آتش نورانى ديدى بحرق از درختى بسزد كويد آتشى بود محرق چون سائر آتشها وكانت الشجرة سمرة (نودى) جاء النداء وهو الكلام المسموع من جانب الطور قال في عرائس البيان كان موسى عليه السلام في بداية حاله في مقام العشق والمحبة وكان اكثر احوال مكاشفته في مقام الالتباس فلما كان يدرك كشفه جعل تعالى الشجرة والنار مرءاة فعلية فتجلى بجلاله وجماله من ذاته لموسى وواقعه في رسوم الانسانية حتى لا يفرغ ويدون من النار والشجرة ثم ناداه فيها بعد ان كاشف له مشاهدته بجلاله ولولا ذلك لفتى موسى في اول سطوات عظمتة وعزته (ان) مفسرة لما في النداء من معنى القول اى (بورك) أو بان بورك على انها مصدرية حذف منها الجار جريا على القاعدة المستمرة وبورك مجهول بارك وهو خبر لادعاء اى جعل مباركا وهو ما فيه الخير والبركة والقائم مقام القاعل قوله (من في النار) اى من في مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودى من شاطئ الوادى الايمن في البقعة المباركة (ومن حولها) اى ومن حول مكانها والظاهر ان المبارك فيه عام في كل من في تلك البقعة وحواياها من ارض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء وكفاتهم احياء وامواتا وخصوصا تلك البقعة التى كلم الله فيها موسى وفي ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه بشارة بانه قد قضى له امر عظيم ديني تتشربركاته في اقطار الارض المقدسة وهو تكليمه تعالى اياه واستنباؤه له واطهار المعجزات على يده وكل موضع يظهر فيه مشاهدة الحق ومكانته يكون ذا بركة ألا ترى الى قوله القائل

اذ انزلت سلى بوادى مأو • زلال وسلسال وجنائه ورد

ولم يزل يحضر مواطئ اقدام رجال الله في الصحارى والجبال من بركات حالاتهم مع الله الملك المتعال ثم ان بعض المفسرين حمل بورك على التحية (كما قال الكاشغرى) بركت داد باد وبعضهم حمل من في النار على الملائكة وذلك ان النور الذى بان قد بارك فيه وفي الملائكة الذين كانوا في ذلك النور وقال بعض العارفين ان الله اراد بمن في النار ذاته المقدسة وهو الذى افاض بركة مشاهدته على موسى وله تعالى ان يتجلى بوصف النار والنور والشجرة والطور وغيرهما مما يليق بحال العاشق مع تنزه ذاته وصفاته عن الجهة في الحقيقة وفي الحديث ان الله يرى هيئة ذاته كيف يشاء (وسبحان الله رب العالمين) من تمام ما نودى به لآيته وهم من سماع كلامه تشبيها ولتجنب من عظمة ذلك الامر وبالفارسية يا كست خدای تعالی برورد كار عالميان زنشيه آورده اند كه چون موسى اين ندا شنيد كفت ندا كننده كيست باز ندا آمد كه (يا موسى انه) اى الشان (انا الله) جملة مفسرة للشان (العزیز الحكيم) اى القوى القادر على ما يعد من الاوهام الفاعل كل ما يفعله بحكمة وتدبير تام قال في الاسئلة المقعمة قوله انه انا الله سمعه من الشجرة فدل ذلك على حدونه لان المسموع من الجهات علامة الحدوث والجواب نحن تنزه كلام الله تعالى عن الجهة والمكان نحن تنزه ذاته عن الجهة والمكان فكذلك تنزه كلامه عن الاصوات والحروف وانما كان سماع كلام الله لموسى حصل من جانب الشجرة فالشجرة ترجع الى سماع موسى لا الى الله تعالى فان قلت كيف سمع موسى كلام الله من غير صوت وحرف وجهة قلت ان كان هذا سؤالا عن كيفية الكلام فهذا لا يجوز فان سؤال الكيفية محال في ذات الله وصفاته اذ لا يقال كيف ذاته من غير جسم وجوه وعرض وكيف علمه من غير كسب وضرورة وكيف قدرته من غير صلاية وكيف ارادته من غير شهوة وامنية وكيف تكلمه من غير صوت وحرف وان كان سؤال الكيفية عن سماع موسى قلنا خلق الله لموسى علما ضروريا علم به ان الذى سمعه هو كلام الله القديم الازلى من غير حرف ولا صوت ولا جهة وقد سمعه من الجوانب الستة فصار جميع جوارحه كسمعه اى صار الوجود

كله سمعاً ثم يصير في الآخرة كذلك والكمال الواصل له حكم الآخرة في الدنيا (وألق عصاك) عطف على بورك
 أي نودي أن بورك من النار وان التقي عصاك وفي التاويلات النجمة يشير إلى أن من سمع نداء الحق وشاهد
 أنوار جماله يلقي من يده همه كل ما كان متوسكاً به غير الله فلا يتوكل إلا على فضل الله وكرمه تكيه بر غير خدا
 كقريست از كفر طريق * جز بفضل حق ممكن تكيه درين ره اي رفيق (فلما رآها تهتز) الفاء فصيحة تفسح
 عن جملة مخدوفة مكانه قبل فأنفاسها فاقبلت حية تسعى فلما البصرها تتحرك بحركة شديدة وتذهب إلى كل
 جانب حال كونها (كأنها جان) حية خفيفة سريعة فشبه الحية العظيمة المسماة بالقارسية أردتها بالجان
 في سرعة الحركة والالتواء والجان ضرب من الحيات أي حية كحلاء العين لا تؤذي كثيرة في الدور كما في القاموس
 وقال أبو الليث السجستاني ان الثعبان كان عند فرعون والجان عند الطور وفيه إشارة إلى أن كل متوسكاً غير الله
 في الصورة ثعبان له في المعنى ولهذا جاء في المتنوى هـ رخيالي كوكوك ددر دل وطن * روز تخشیر
 صوري خواهد بدن (ولی) رجع واعرض موسى وبالقارسية روي بگردايد (مدبراً) درحالتی که کریزان
 بود از خوف قال في كشف الاسرار ادبر عنها وجعلها تلى ظهره (ولم يعقب) ولم يرجع على عقبه من
 عقب المقاتل اذا كثر بعد الفز وانما اعترأ الرعب لظنه ان ذلك الامر اريد به هلاك نفسه ويدل عليه قوله
 (يا موسى) أي قبل له يا موسى (لا تخف) أي من غيري ثقة بي او مطلقاً قوله (اني لا يخاف لدى) عندی (المرسلون)
 فانه يدل على نفي الخوف عنهم مطلقاً لكن لا في جميع الاوقات بل حين يوحى اليهم بوقت الخطاب فانهم حينئذ
 مستغرقون في مطالعة شؤن الله لا يخطر ببالهم خوف من احد اصلاً واما سائر الاحيان فهم اخوف الناس
 منه سبحانه او لا يكون لهم عندى سوء عاقبة فيخافون منه وفي التأويلات النجمة يعنى من قرأ الى الله عساواه
 يؤمنه الله عساواه ويقول له لا تخف فانك لدى ولا يخاف لدى من غيري القلوب المتورة المهمة المرسله اليها
 الهدايا والتعف من لطافي وفي عرائس البيان لا تخف من الثعبان فان ما ترى ظهور تجلى عظمى ولا يخاف
 من مشاهدة عظمى وجلالى في مقام الاتباس المرسلون فانهم يعلمون اسرار ربوبيتى ولما علم ان موسى كان
 مستشعراً حقيقة من قلة القبطى قال نعر يضاهيه (الامن ظلم) استثناء منقطع أي لكن من ظلم نفسه من المرسلين
 بذنب صدر منه كآدم ويونس ودادود وموسى وتعبير الظلم لقول آدم ربنا ظلمنا انفسنا وموسى رب انى ظلمت نفسي
 (ثم يدل حسناً بعد سوءه) يس بدل كند ويجابى آردنيكوي بعد از بدى يعنى توبه كند بعد از كاه. (فأنى
 غفور للتايبين) رحيم) مشفق عليهم اختلفوا في جواز الذنب على الانبياء وعدمه قال الامام والمختار عندنا
 انه لم يصدر عنهم ذنب حال النبوة لا الصغيرة ولا الكبيرة وزل الاول منكم كالصغيرة منا لان حسنات الابرار
 سيئات المقتر بين وفي الفتوحات اعلم ان معاصي الخواص ليست كمعاصي غيرهم بحكم الشهوة الطبيعية وانما
 تكون معاصيهم بالخطأ في التأويل وايضاح ذلك ان الحق تعالى اذا اراد ايقاع المخالفة من العارف بالله
 زين له الوقوع في ذلك العمل بتأويل لان معرفة العارف تمنعه من الوقوع في المخالفة دون تأويل بشهده فيه وجه
 الحق فان العارف لا يقع في انتهاك الحرمة ابداً ثم اذا وقع في ذلك المقدور بالتأويل والتأويل يظهر له تعالى فساد
 ذلك التأويل الذى اذا الى ذلك الفعل كما وقع لآدم عليه السلام فانه عصى بالتأويل فعند ذلك يحكم
 العارف على نفسه بالعصيان كما حكم عليه بذلك لسان الشريعة وكان قبل الوقوع غير عاص لا جمل
 شبهة التأويل كما ان المجتهد في زمان قتلوا بأمر ما اعتقاد امنه ان ذلك عين الحكم المشروع في المسألة لا يوصف
 بخطأ ثم في ثانی الحال اذا ظهر له بالدليل انه اخطأ حكم عليه لسان الظاهر انه اخطأ في زمان ظهور الدليل
 لا قبل ذلك فعلم انه لا يمكن لبعده ان يعصى ربه على الكشف من غير تأويل او تزيب او غفلة او نسيان ابداً واما
 قول ابى يزيد قدس سره لما قيل له يعصى العارف الذى هو من أهل الكشف فقال نعم وكان امر الله قدراً
 مقدوراً فلا ينافي ذلك أي لان من ادب العارفين ان لا يحكموا عليه بتقييد كأنه يقول ان كان الحق تعالى قدر
 عليهم في سابق علمه بشئ فلا بد من وقوعه واذا وقع فلا بد له من حجاب ادناه التأويل وانتر بين فاعلم ذلك (وادخل
 يدك في جيبك) در آردست خود را در كيسان بپهرن خود ولم يقل في ذلك لانه كان عليه مدرعة من صوف
 لاكم اها ولا از رافعات يده الكريمة مكشوفة فأمره بادخل يده في مدرعته وهي جبة صغيرة يتدرع بها
 أي تلبس بدل الدرع وهو القميص (مخرج) حال كونها (بيضاء) براقه لها شعاع كشعاع الشمس أي ان

أدخلتها تخرج على هذه الصفة (من غير سوء) أي آفة كبرص ونحوه (في تسع آيات) خبر مبتدأ محذوف أي هما
 واختلان في جلتهما فتكون الآيات تسعا بالعصا واليد وهن العصا واليد البيضاء والجذب في البوادي وقص
 الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم (إلى فرعون) أي حال كونه مكبوتاً إليه (وقومه) القبط
 (أنهم كانوا قوماً فاسقين) تعليل للبعث أي خارجين عن الحدود في الكفران والعدوان (فلما جاءتهم آياتنا) التسع
 بان جاءهم موسى بها وظهرت على يده طلال ~~ص~~ كونهما (مبصرة) مستنيرة واضحة اسم فاعل اطلق على المفعول
 اشعاراً بانها للفرط انارتها ووضوحها للإبصار بحيث تكاد تبصر فيها لو كانت محايصراً (قالوا هذا صحرابين)
 واضح صحرابه يعني همه كس داندك اين صحراست (وجحدوا بها) كذبوا بالسنتهم كونهما آيات الهية
 والجحد انكار الشئ بعد المعرفة والايقان تعنتاً واريد هنا التكذيب لتلاييم استدراك قوله (واستيقنوها
 أنفسهم) الواو للعالم والاستيقان بي كان شدة أي وقد علمتها أنفسهم أي قلوبهم وضماهم علماً يقينياً انهم
 من عند الله وليست بصحرى قال أبو الليث وانما استيقنوها قلوبهم لان كل آية رأوها استغافوا بموسى وسألوا
 منه بان يكشف عنهم فكشف عنهم فظهر لهم بذلك انهم من الله تعالى (ظلموا) ففساداً عليه لمجدوا (وعلموا) اياه
 واستكبار شيطانياً (فانظر كيف كان) يس بتركها بمحمدك چگونه بود (عاقبة المفسدين) وهو الاغراق في الدنيا
 والاحراق في الآخرة وبالفارسية عاقبت کار بناه کاران صكه در دنیا با آب غرقه شدند و در عقوبت با آتش
 خواهند سوخت * هم حالت مفسدان خوش است * سرانجام أهل فساد آتش است وفي هذا
 تمثيل لكفار قريش اذ كانوا مفسدين مستعدين من قدر على اهلاك فرعون كان قادراً على اهلاك من هو على
 صفته وذلك الى يوم القيامة فان جلال الله تعالى دائم للاعداء كما كان جلاله سابقاً للاولياء مستمر في كل عصر
 وزمان فعلى العاقل ان يتعظ بحال غيره ويترك الاسباب المؤدية الى الهلاك مثل الظلم والعلو الذي هو من
 صفات النفس الامارة ويصلح حاله بالعدل والتواضع وغير ذلك مما هو من ملكات القلب والاشارة في الآية
 الى ان الذين افسدوا استعداد الانسانية لقبول القبيض الالهى بلا واسطة كان عاقبتهم انهم نزولاً من منازل
 الحيوانات من الانعام والسباع وقرنوا مع الشياطين في الدرك الاسفل من النار فانظر الى ان الارتقاء الى
 السوء دسبب والانهطاط الى الدناءة سهل اذ النفس والطبيعة كالجر المرحى الى الهوام تهوى الى الهواية
 فاذا اجتهد المرء في تلطيفها بالجهادات والرياضات تشرف بالارتقاء في الدرجات وتخلص من الانهطاط الى
 الدركات (قال الحافظ) بال يكشأ وصغيراً وشجراً وطوى وزن * حيف باشد جو تو مرغی که اسیر قضی *
 فما اجمع المرء ان يكون حسن جسمه باعتبار قبح نفسه كمنه بعمرها يوم وصرة يجرسها ذنب وان يكون
 اعتباره بكمته مله وحسن الله كثور عليه حتى يفضل الانسان بالهمم العالية والاتباع بالحق والادب والعقل
 الذي يعقله عن الوقوع في الورطت بارتكاب المنهيات نبال الله سبحانه ان يجعلنا من القابليين لارشاده
 والعاملين بكتابه المحفوظين عن عذابه المضبوطين بشوايمه (ولقد) اي وبالله قد (اتينا) اعطينا (داود وسليمان)
 اي كل واحد منهما قال في مشكاة الانوار قالت غملة لسليمان عليه السلام يا بني الله ان تدري لم صار اسمي ابيك
 داود واسمك سليمان قال لا قالت لان اباك داوى قلبه عن جراحة الالتفات الى غير الله فودع وسلم تصغير
 سليم ان لك اي حان لك ان تلحق بأبيك (علماء) اي طائفة من العلم لا ثقة به من علم الشرائع والاحكام وغير ذلك
 مما يختص بكل منهما كصفة لبوس وتسيج الجبال ومنطق الطير والدواب فان الله تعالى علم سبعة نفر سبعة
 اشياء علم آدم اسماء الاشياء فكان سبباً في حصول السجود والتحية وعلم الخضر علم الفراسة فكان سبباً لان
 وجد نبيذاً مثل موسى ويوشع وعلم يوسف التفسير فكان سبباً لوجدان الاهل والمملكة وعلم داود صنعة الدروع
 فكان سبباً لوجدان الرياسة والدرجة وعلم سليمان منطق الطير فكان سبباً لوجدان بلقيس وعلم عيسى الكتاب
 والحكمة والتوراة والانجيل فكان سبباً لالوال التهمة عن الشر وعلم محمد صلى الله عليه وسلم الشرع والتوحيد
 فكان سبباً لوجود الشفاعة وقال الماوردي المراد بقوله علما علم الكيمياء وذلك لانه من علوم الانبياء والمرسلين
 والاولياء العارفين كما قال حضرة مولانا قدس سره الاعلى * از كرامات بلند اوليا * اولا شعرست و آخر
 كيمياء والكيمياء في الحقيقة القناعة بالموجود وترك الشوفد الى المفقود * كيميائي تر كنم تعليم * كه در كسر
 و در صناعت نيست * و روقناست كزين كه در عالم * كيميائي به از قناعت نيست * قال في كشف الاسرار

داود از انبیاء بنی اسرآئیل بود و از فرزندان یهوذا بن یعقوب و روز کاروی بعد از روز کار موسی بود و صد هفتاد و نه سال و ملک وی بعد از ملک طالوت بود و بنی اسرآئیل همه بتبع وی شدند و ملک بروی مستقیم گشت ایست که رب العالمین گفت و شد و نام ملک هر شب سی و هزار مرتبه در زیر کان بنی اسرآئیل اورا حارس بودند و با وی ملک علم بود و نبوت چنانکه گفت جیل جلالت آیند او و سلیمان علم و حکم که راندند و عمل که کردند از احکام تورات کردند که کتاب وی زبور همه موعظت بود در آن احکام امر و نهی نبود قال ابن عطاء قدس سره علمای علمای ربّه و علمای بنفسه و اثبت لهما علمهما بالله علم اتفقهما و اثبت لهما علمهما بانفسهما حقيقة العلم بالله لذلك قال امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی الله عنه من عرف نفسه فقد عرف ربه بروجود خدای عز و جل *

هست نفس تو بخت قاطع * چون بدانی تو نفس را دانی * کوست مصنوع و ایزدش صانع * و اعلم ان العلم علما من علم البیان وهو ما يكون بالوسائط الشرعية و علم العیان وهو ما يستفاد من الكشوفات الغيبية فالمراد بقوله عليه السلام سائل العلماء وخالط الحكماء وجالس الکبرآء ای سائل العلماء بعلم البیان فقط عند الاحتیاج الى الاستفتاء منهم وخالط العلماء بعلم العیان فقط وجالس الکبرآء بعلم البیان والاحکام و علم المکاشفة والامر او الامر بما يستفاد من تلك المجالسة منافع الدنیا والاخرة * تو خود بهتری جوئی و فرصت شمار *

که با چون خودی کم کنی روزگار (وقالا) ای کمال واحد منهما شکر الما اوتیه من العلم (الحمد لله الذي فضلنا) بما آتانا من العلم (على كثير من عباده المؤمنين) على ان عبارة كل منهما فضلي الا انه عبر عما عند الحكاية بصيغة المتكلم مع الغير ايجازا و بهذا اظهر حسن موقع العطف بالواو اذ المتبادر من العطف بالقاء ترتب جد كل منهما على اتياء ما اوفى ك كل منهما لا على اتياء ما اوفى نفسه فقط وقال البيضاوي عطفه بالواو اشعارا بان ما قاله بعض ما اتى به في مقابلة هذه النعمة كانه قال فعلا شکره ما فعلا وقال الحمد لله الخ انتهى والکثیر الفضل عليه من لم يؤث مثل علمهما لا من لم يؤث علما اصلا فانه قد بين الکثیر بالمؤمنين وخلقهم من العلم بالكلية مما لا يمكن وفي تخصيصهما الكثير بالذکر رمز الى ان البعض مفضلون عليه ما وفيه اوضح دليل على فضل العلم وشرف أهله حيث شکر اعلی العلم وجعله اساس الفضل ولم يعتبر ادونه ما اوتيا من الملك الذي لم يؤث به غيرهما و تحريض العلماء على ان يحمدا الله تعالى على ما آتاهم من فضله ويتواضعا و يعتقدوا انهم وان فضلوا على كثير قد فضل عليهم كثير وفوق كل ذي علم عليم ونعم ما قال امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه كل الناس اقرب من عمر وفي الآية اشارة الى داود الروح و سلیمان القلب و علمهما الا الهام الرباني و علم الاسماء الذي علم الله آدم عليه السلام و جدهما على ما فضلهما على الاعضاء والجوارح المستعملة في العبودية فان شأن الاعضاء العبودية والعمل وشأن الروح والقلب العلم والمعرفة وهو اصل * وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن افضل الاعمال فقال العلم بالله والفقه في دينه وكرهما عليه فقال يا رسول الله سألتك عن العمل فتعبرني عن العلم فقال ان العلم ينفعك معه قليل العمل وان الجهل لا ينفعك معه كثير العمل والمتعبد بغير علم كحمار الطاحونة يدور ولا يقطع المسافة قال فتح الموصلي قدس سره اليس المريض اذا منع عنه الطعام والنشرب والدواء يموت فكذا القلب اذا منع عنه العلم والذکر والحكمة يموت ثم ان الامتلاء من الاغذية الظاهرة يمنع التغذية بالاغذية الباطنة (كما قال الشيخ سعدی رحمه الله) عابدى حكايت کنند که هر شب ده من طعام بخوردی و تا به صبح رختی در نماز بکردی صاحب دلی بشنید و گفت اگر نیم نان بخوردی و بخفتی بسیار ازین فاضلت بودی * اندرون از طعام خالی دار * تا درو نور و معرفت بینی * نمی از حکمتی بهمت آن * که بری از طعام تا بینی * و کذا العجب و الکبر يمنع النور والصفاء كما قال في البستان * تراکی بود چون چراغ التهاب * که از خود بری همچو قندیل از آب * فاذا اصلى المرء ظاهره بالشريعة وباطنه بالطريقة كان مستعدا لنيل العلم الذي اوتوه الانبياء والاولياء وفضلوا بذلك على مؤمنی زمانهم وهذا التفضيل سبب لمزيد الحمد والشكر لله تعالى فان الشناء بقدر الموهبة والعطية بحمد الله تعالى على آلائه ونعمائه ونزيد العلم وقطراته من دأمانه ونسأله التوفيق في طريق التحقيق والنبات على العمل الصالح بالعلم النافع الذي هو الهوى فامع ولشهووات دافع انه المفضل المنعم الكبير والوهاب الفياض الرحيم (وورث سلیمان داود) ای صار اليه العلم والنبوة والملك بعد موت آبيه دون سائر اولاده فسمي ميراثا تجاوزا لان حقيقة الميراث في المال والانبیاء انما

يرتون الكمالات النفسانية ولا قدر للمال عندهم قال عليه السلام لعلي رضي الله عنه انت اخي ووارثي قال
 وما ارنك قال ما ورث الانبياء قبلي كتاب الله وسنتي وسأل بعض الاقطاب ربه ان يعطى مقامه لولده فقال له
 الحق في سره مقام الخلافة لا يكون بالوراثة انما ذلك في العلوم والاموال والمريد الصالح يرث من شيخه علوم
 الحقائق بعد كونه مستعدا لها فتصير تلك الحقائق مقاماته لذلك قال عليه السلام العلماء ورثة الانبياء
 وفي التأويلات النجمية يشير الى ان سليمان القلب يرث داود الروح فان كل وارث والهام واشارة ووحى وفيض
 رباني يصدر من الحضرة الالهية يكون عبوره على الروح ومن كمال لطافته بعبده فيوصل الى القلب لان
 القلب بصفاته يقبله وبكثافته وصلاته يحفظه فلهذا اشرف القلب على الروح ولذلك كان سليمان اقضى من
 داود وقال عليه السلام يا وابصة استفت قلبك ولم يقل استفت روحك (قال الكاشغري) كونه داود راؤزه
 سر بود وهر يك داعية ملك داشتند حق سبحانه وتعالى نامه مهر کرده از آسمان فرستاد ودر چند مسئله
 ياد کرد و فرمود که از اولاد تو اين مسائل را هر که جواب دهد بعد از تو وارث ملک باشد داود فرزند از جاع کرده
 واخبار و اشرف را حاضر گردانيد و مسئلها بر فرزند ان عرض فرمود که **بگو** سيد نزديکترين چيزها
 کدامست و دورترين اشيا چیست و کدامست که بدوانس يابسترست و چیست آنکه وحشت از او فروترست
 و کدامند وقايم و دو مختلف و دو دشمن و کدام کارست که آخر آن ستوده است و کدام امرست که عاقبت آن
 نکوهيده است اولاد داود از جواب عاجز آمدند سليمان فرمود که اگر اجازت باشد جواب گويم داود ويرا
 دستوری داد سليمان گفت اقرب اشيا بادي آخرت و ابعدا شيا انچه ميکند در از دنيا و **آانس** اشيا جسد
 انسانست با روح و اوحش اشيا بدن خالی از روح اما قائمان ارض و سمانند و مختلفان ليل و نهار و متباغضان
 موت و حيات و کار يکه آخرش محمود حل در وقت خشم و کاری که عاقبتش مذموم حدت در وقت غضب و چون
 جواب مسائل موافق کتاب منزل بود اکبر بنی اسرائيل بفضل و کمال سليمان معترف شدند و داود ملک را بدو تسليم
 کرد و ديگر روز وفات فرمود سليمان بر تخت نشست (وقال) تشهيرا لنعمة الله تعالى و دعاء للناس الى التصديق
 بذكر المعجزات الباهرة التي اوتيتها لي لانفرا و تكبرا قال البقل ان سليمان عليه السلام اخبر الخلق بما و به
 الله لان الحقن اذا بلغ درجة التمكن يجوز له ان يخبر الخلق بما عنده من موهبة الله (زيادة ايمان المؤمنين و المحبة
 على المؤمنين قال تعالى و اما بنعمة ربك فحدث (يا أيها الناس علمنا منطلق الطير) للثونون الواحد المطاع
 على عادة الملوك فانهم يتكلمون مثل ذلك رعاية لقاعدة السياسة لا تكبرا و تجبرا و كذا في اوتينا و قال بعضهم
 علمنا اي انلوا و هذا بخلاف اختصاص سليمان بفهم منطلق الطير على ما هو المشهور والمنطق والنطق في التعارف
 كل لفظ يعبر به عما في الضمير مقدرا او مرکا و قد يطلق على **كل** ما يصوت به من القرد و المؤلف المفيد وغير
 المفيد يقال نطق الحماة اذا صوتت قال الامام الراغب النطق في التعارف الاصوات المقطعة التي يظهرها
 اللسان وتعيها الاذان ولا يكاد يقال الا للانسان ولا يقال للحيوانات ناطق الا مقيدا او على طريق التشبيه و سميت
 اصوات الطير منطلقا اعتبارا بسليمان الذي كان يفهمه من شيء من معنى فذلك الشيء بالاضافة اليه ناطق
 وان كان صامتا وبالاضافة الى من لا يفهم عنه صامت وان كان ناطقا والطير جمع طائر وركب وهو كل ذي
 جناح يسبح في الهواء ويمر و **سكان** سليمان يعرف نطق الحيوان غير الطير ايضا كما يجي من قصة النمل
 لكنه ادرج هذا في قوله و اوتينا من كل شيء وخص منطلق الطير اشرف الطير على سائر الحيوان ومعنى الآية
 علمنا فهم ما يقوله كل طائر اذا صوتت وبالفارسية اي مردمان آموخته شدیم ما گفتار هر غازي که ايشان چه
 ميگویند و كل صنف من اصناف الطير يفهم اصواته يعني هر جماعتي را از طيور او از دست که جزوع انسان
 از ان فهم معاني و اغراض **فكند** والذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهمه بعضه من بعض من
 اغراضه قال في انسان العيون وهذا في طائر لم يفهم العبارة والاقتداء مع من بعض الطيور الافصاح
 بالعبارة فنوع من الغرابان يفهم بقوله الله حق وعن بعضهم قال شاهدت غرابا يقر سورة السجدة و اذا
 وصل محل السجود سجد وقال مجدك سوادى و آمن بك فوادى والدة تنطق بالعبارة الفصيحة وقد وقع لي اني
 دخلت منزلا بعض اصحابنا وفيه ديرة لم ارها فاذا هي تقول مرحبا بالشيخ البكري و **تكرّر** ذلك و عجت

من فصاحة عبارتها انتهى (حكى) ان رجلا خرج من بغداد ومعه اربع مائة درهم لا يملك غيرها فوجد في طريقه
افراخ زربيات وهو ابو زريق فاشترىها بالبلغ الذي كان معه ثم رجع الى بغداد فلما اصبح فتح دكانه وعلق الافراخ
عليها فهب تريح باردة فحانت كلها الافراخا واحدا كان اضعفها واصغرها فأيقن الرجل بالقفر فزىل يدها
الى الله تعالى بالدعاء ليلة كله يا غياث المستغيثين اغثنى فلما اصبح زال البرد وجعل ذلك الفرخ ينقش ريشه
ويصيح بصوت فصيح يا غياث المستغيثين اغثنى فاجتمع الناس عليه يسمعون صوته فاجتازت امه لأمير المؤمنين
فشهرته منه بألف درهم كذا في حياة الحيوان قال الامام الدميرى ابو زريق هو القنق وهو طائر على قدر
المامة وأهل الشام يسمونه زريق وهو ألوف للناس فيه قبول للتعليم وسرعة ادراك لما تعلم ويحكى ان سليمان
عليه السلام مر على بلبل في شجرة يتصوت ويترقص اى يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه ائذرون
ما يقول فقالوا الله اعلم ونبيه قال يقول اذا اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العطاء اى التراب والدروس وبالفارسية
خالبر سردنيا ولعله كان صوت البلبل عن شيع وفراغ بال وصاحت فاخته فأخبرها تقول لبت ذا الخلق
لم يخفقوا ولعله كان صياحها عن مقاساة شدة وتالم قلب وصاح طاووس فقال يقول كذا تدان وصاح
هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذبذبون وهكذا صاح الصرد فن غمته نهي رسول الله عن قتله وهو طائر
فوق العصفور يصيد العصافير وغيرها لان له صغيرا مختلفا يصفر لكل طائر يريد صيده بلغته فيدعوه الى القرب
منه فاذا قرب منه قصمه من ساعته وأككاه وفي بعض الروايات يقول الهدد من لا يرحم لا يرحم وقد يجمع
بينه وبين ما تقدم بأنه يجوز ان يقول تارة هذا واخرى ما تقدم وصاح طيطوى فقال يقول كل حى ميت وكل
جديد بال ونسبه في كشف الاسرار الى الطوطى وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجددوه وفى الكشف
اذا صاح الخطاف قرأ الحمد لله رب العالمين وبعد الضالين كما يمتد القارئ وهو يظم الخلاء المعجمة كمران جمعه
خطاطيف وسمى زوار الهند وهو من الطيور القواطع الى الناس يقطع البلاد البعيدة اليهم رغبة فى القرب
منهم وهذا الطائر يعرف عند الناس بعصفور الجنة لانه زهد عما فى ايديهم من الاقوات فأحبوه لانه انما
يتقوت من البعوض والذباب وصاح القمري فقال يقول سبحان ربى الاعلى وصاحت رخة او حمامة فأخبر
انها تقول سبحان ربى الاعلى الى سمانه وأرضه والرخة طائر أصم ابكم لا يسمع ولا يتكلم ولذلك قالوا ان أطول
الطير أعمارا الرخم فالسلامة والبركة فى العمر فى حفظ اللسان وقال الحدأة تقول كل شئ هالك الا الله وهو
بالفارسية زغن وغليواج قال خسرو دهلوى * بهراين مر دار چن دت كاه زارى كاه زور *
چون غليواج كه شش مه ماده وشش مه نرست * والقطة تقول من سكت سلم وهى طائر معروف قدر الحمام
وشبهه سميت بحكاية صوتها لانها تقول طاقا قال ابن ظفر القطة طائر يترك فراخه ثم يطلب الماء من مسيرة عشرة
ايام واكثر فريده فيما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس ثم يرجع فلا يخطئ لاصداره ولا وارد اى ذهابا وايابا
ولذا يضرب به المثل فيقال اهدى من قطة والبيغا يقول ويل لمن كانت الدنيا همه والمراد به الطوطى وهو طائر
اخضر (قال الكاشغرى) وبازميكويد سبحان ربى العظيم وبجمده قال فى حياة الحيوان البازى لا تكون
الاثنى وذكرها من نوع آخر الحدأة والشاهين ولهذا اختلف اشكالها وهو من اشدها الحيوان تكبرا واضيقها
خلقا وهزارستان ميكويد سبحان الخالق الدائم والديك يقول اذكروا الله يا غافلون * دلا بر خيزو
طاعت كن كه طاعت به زهر كارست * سعادت آن كسى دارد كه وقت صبح بيدارست * خروسان
در حجر كويند قم يا ايها الغافل * نواز مستى نمى دافى كسى داند كه هتبارست * وكان له عليه السلام ديك
ابيض وفى الحديث الديك الابيض وصديق وصديق وعدو عدوى كما فى الوسيط وهو يصيح عند رؤية
الملك كان الحمار ينهق عند رؤية الشيطان والنسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت وفى هذا مناسبة
لما خص النسر به من طول العمر يقال انه يعمر ألف سنة وهو أشد الطير طيرانا واقواها جناحا حتى انه بطير
ما بين المشرق والمغرب فى يوم واحد وليس فى سباع الطير كبرجشة منه وهو عريف الطير كما فى حياة الحيوان
والعقاب يقول فى البعد عن الناس انس والضعف يقول سبحان ربى القدوس اوسبحان المعبود فى الحج البصار
(وحكى) ان نبي الله داود عليه السلام ظن فى نفسه ان احدا لم يدع خالقه بأفضل مما دحه فأنزله الله عليه ملكا
وهو قاعد فى محرابه والبركة الى جنبه فقال يا داود افسهم ما نصوت به الضفادع فأنتصت اليها فاذا هى تقول

سبحانك وبجهدك منتهى علمك فقال له الملاك كيف ترى قال واذا جعلتني نبيا في لم امدحه بهذا وعن انس
رضي الله عنه لا تقتلوا الضفادع فانها ممرت بنار ابراهيم عليه السلام فحملت في افواهها الماء وكانت ترش به
على النار ونهى النبي عليه السلام عن قتل خمسة النمل والنحلة والضفدع والصراد والهدد ويقول الورشان
لدوا للموت وابنو الخراب وهذه لام العاقبة قبل الورشان طائر يولد بين الفاختة والحمامة ويوصف بالحنق
على اولاده حتى انه ربما قتل نفسه اذا وجدها في بيلا قانص ويقول الدراج الرحمن على العرش استوى ويقول
القنبر اللهم العن مبغضى محمد وآل محمد ويقول الحمار اللهم العن العشار واسند هذا الى الغراب في بعض
الروايات ويقول القرس اذا التقى الصنفان سبوح قدوس رب الملائكة والروح ويقول الزرور اللهم اني اسألك
قوت يوم يوم بارزاق وهو بضم الزاي طائر صغير من نوع العصفور يسمى بذلك لزرزته اى اصوته وقال مولانا
قدس سره في بعض كلماته * شيخ مرغانك لك لالك لكش داني كه چيست * الجدلك والامرلك والملاك لك
بامستعان * قال سليمان عليه السلام ليس من الطيور ان تصيح ابني آدم واشفق عليهم من البومة تقول اذا
رقت عند خربة ابن الذين كك نوايتنعمون في الدنيا ويسعون فيها ويل لبني آدم كيف ينامون وامامهم
الشدأندرتودوا يا غافلون وتأهبوا للسفركم (قال الحافظ) دع التكاسل نعم قد جرى مثل *
كذاد اهر و ان چيست و چالاكي * قال مقاتل كان سليمان عليه السلام جالسا اذ مر به طير بصوت فقال
جلسائه هل تدرون ما يقول هذا الطائر الذي مر بنا قالوا انت اعلم قال سليمان انه قال لي السلام عليك ايها
الملاك المسلط على بني اسرائيل اعطاك الله الكرامة و اظهر لك على عدوك اني منطلق الى فروخي ثم امر بك
الثانية وانه سيرجع اليها الثانية فانظروا الى رجوعه قال فنظر القوم طويلا اذ مر بهم فقال السلام عليك
ايها الملك ان شئت ايدن لي كيما اكسب على فروخي حتى اشبعهم ثم آتيت قنفعل بي ماشيت فاخبرهم سليمان بما
قال فاذن له وفي عرائس البيان اعلم ان اصوات الطيور والوحوش وحركات الاكوان جميعا هي خطاب من
الله للانبياء والمرسلين والاولياء العارفين يفهمونها من حيث احوالهم ومقاماتهم فالانبياء والمرسلون يعرفون
لغاتهم ومعانيها بعينها واما الاولياء فانما يعرفونها بغير لغاتها بمعنى يفهمون من اصواتها ما يتعلق بها لهم
بما يقع في قلوبهم من الهام الله تعالى لابانهم يعرفون لغاتهم البغيتا والاشارة ان طيور الارواح الناطقة
في الاشباح تنطق بالحق من الحق ونطقها تلفظ الرموز والاسرار بلغة الانوار ولا يسمعونها الا ذو فراسة صادقة
قلبه وعقله شاهدان وألطف الاشارة علما منطلق اطياف الصفات التي تعبر عن علوم الذات ومنطق اطياف
افعاله التي تخبر عن بطون حكم الازليات قال ابو عثمان المغربي قدس سره من صدق مع الله في جميع احواله
فهم عنه كل شيء و فهم هو عن كل شيء وكان صوت الطبل مثلا دليل يعرفون بسماعه وقت الرحيل والتزول
فالحق سبحانه يخص أهل الحضور بفنون التعريفات من سماع الاصوات وشهود احوال المراتب مع اختلافها
كما قيل اذا المرء كان له فكرة في كل شيء له عبرة (وأوتينا من كل شيء) اراد كثر ما اوتي به كما يقال فلان يقصده كل
احد ويعلم كل شيء ويراد به كثر قصاده وغزارة عمله (وقال الكاشاني) وداده شديد بمعنى ما را عطا كردن دهر
چيزي كه بدان محتاج بوديم وفي كشف الاسرار يعني الملك والنبوة والكتاب والرياح وتسخير الجن والشياطين
ومنطق الطير والدواب ومحاريب و تامل وجفان كالجواب وعين القطر وعين الصفر وانواع الخير (ان هذا)
الذكور من التعلم والايثار (لهو الفضل) والاحسان من الله تعالى (المبين) الواضح الذي لا يخفى على احد
وفي الوسيط لهو الزيادة الظاهرة على ما اعطى غيرنا قاله على سبيل الشكر والحمد كما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اناسيد ولد آدم ولا تخشأ اقول هذا القول شكرا لانقر اقبل اعطى سليمان ما اعطى داود وزيد له تسخير
الجن والريح وفهم نطق الطير وفي زمانه صنعت الصنائع المعجبة التي تتعجب بها الناس وملك سبع مائة سنة وستة
اشهر ولما تولى الملك جاءه جميع الحيوانات ينشونه الاغلة واحدة فجاءت تعزبه فعاتبها التل في ذلك فقالت
كيف اهنيه وقد علمت ان الله اذا احب عبدا زوى عنه الدنيا وحبب اليه الاخرة وقد شغل سليمان بأمر لا يدري
ما عاقبته فهو بالتعزية اولى من التهنئة ذكره السيوطي في فتاواه قال عمر رضي الله عنه لاني عليه السلام
اخبرني عن هذا السلطان الذي ذلت له الرقاب وخضعت له الاجساد ما هو فقال ظلل الله في الارض فاذا
احسن فله الاجر وعليكم الشكر واذا اساء فعليه الاصر وعليكم الصبر وسأل يزيد حكيما ما صلاح الملك

قال الرفق بالربة واخذ الحق منها بغير عنف والتودد اليها بالعدل وأمن السبل وانصاف المظلوم (قال الشيخ سعدى) رعبت نشايد بيبدأ كشت * كد من سلطنت رابناهند وبنت * مراعات دهقان كن ازهر خویش * كد من دور خوشدل كند كاريش (وحشر سليمان جنوده) الحشر اخراج الجماعة من مقرهم وازعاجهم عنه الى الحرب وغيرها فلا يقال الحشر الا في الجماعة كما في المفردات والحشر كردن كما في التاج والجنود جمع الجند يقال للعسكر الجند اعتبارا بالغلط من الجند للارض الغليظة التي فيها حجارة ثم يقال لكل مجتمع جند نحو الارواح جنود مجندة قال في كشف الاسرار الجند لا يجمع وانما قال جنوده لاختلاف اجناس عساكره (من الجن والانس والطير) فكل جنس من الخلق جند على حدة قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فالبعض ليرود جند والابايل لاصحاب القبيل جند والمهدد لعسكر عوج جند والعنكبوت والجمامة رسول الله عليه السلام جند وعلى هذا والمعنى اخرج سليمان وجعله عساكره في مسير وسفر كان له من الشام الى طرف اليمن وفي فتح الرحمن من اصطخر الى اليمن واصطخر بكسر الهمزة وفتح الطاء بلدة من بلاد فارس كانت دار السلطنة لسليمان عليه السلام من الجن والانس والطير بمباشرة الرؤساء من كل جنس لانه كان اذا اراد سفر امر بجمع له طوائف من هؤلاء الجنود وتقديم الجن للمساعدة الى الايدان بكامل قوة ملكه من اول الامر لمال الجن طائفة طاغية بعيدة من الحشر والتنجيز (فهم يوزعون) الوزع بمعنى الكف والمنع عن التفرق والانتشار والوازع الذي يكف الجيش عن التفرق والانتشار ويكف الرعية عن النظام والفساد ووزعة والمعنى يحبس أو تألهم على او اخرهم ليتلاحقوا ويجمعوا ولا ينتشروا كما هو حال الجيش الكثير وكان لكل صنف من جنوده وزعة ومنعة تردأ ولاهم على اخرهم صيانة من التفرق ودرين اشارت هست كه ايشان باوجود كثر عددهم بل وبريشان نبودند بلكه ضبط ودربط ايشان بمرتبه بود كه هيچكس از لشكريان از مقر مقر خود پيش و پس نتوانست رفت ويجوز أن يكون ذلك لترتيب الصفوف كما هو المعتاد كما قال في المختار الوازع الذي يتقدم الصف فيصله ويتقدم ويؤخر وتخصيص حبس أو تألهم بالذكر دون سوق او اخرهم مع ان التلاحق يحصل بذلك ايضا لما ان اخرهم غير قادرين على ما يقدر عليه أو تألهم من السير السريع وهو اذا لم يسيرهم بتسيير الريح في الجوف في كشف الاسرار فهم يوزعون اى يكفون عن الخروج والطاعة ويحبسون عليها وهو قوله تعالى ومن يرغ منهم عن امرنا نذقه من عذاب السعير انتهى روى ان معسكره عليه السلام كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرون للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له آلاف بيت من القوارير مصنوعة على الخشب فيها ثلاثمائة من كوحه وسبع مائة سريه وقد نحت له الجن بساطا من ذهب وابرسم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقع عليه وحوله ستمائة الف كرسي من ذهب وفضة فتقع الايتام على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويرى انه كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسيره فاوحى الله تعالى اليه وهو يسير بين السماء والارض انى قد زدت في ملكك ان لا يتكلم بشئ الا ألقته الريح في سمك فيحكى انه مرتجرات فقال لقد اوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح في اذنه فترل ومشي الى الحرات وقال انما مشيت اليك ثلاثتى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسيحة واحدة يقبلها الله تعالى خير مما اوتى آل داود ومر سليمان بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال هذه دار هجرة تبي في آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه وطوبى لمن اقتدى به (حتى) ابتدائية وغاية للسير المنبئ عنه قوله فهم يوزعون كأنه قيل فساووا حتى (اذا اوا) اشر فوا (على وادى النمل) واوهم من فوق وقال بعضهم تعدية الفعل بكلمة على لما ان المراد بالاتباع عليه قطعه من قولهم اتى على الشئ اذا أنفذه وبلغ آخره ولعلهم ارادوا ان ينزلوا عند منتهى الوادى اذ حينئذ يحافهم ما في الارض لا عند مسيرهم في الهواء كما في الارشاد وسيجي غير هذا والوادى الموضع الذى يسيل فيه الماء والنمل معروف الواحدة نملة بالفارسية مور سميت نملة لتلها وهي كثرة حركتها وقلة قوامها ومعنى وادى النمل وادى كثرة النمل كما يقال بلاد النمل لما يكثر فيه الثلج والمراد هنا وادى بالشام او بالاطاق ككثير النمل والمشهور انه النمل الصغير وقيل كان نمل ذلك المكان كالذئب والخنزير ولذا قال بعضهم في وادى النمل هو

واديسكنه الجن والثل مرا كهم (قالت غلة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) جواب اذا كانوا الماراً ثم متوجهين
 الى الوادي فزت منهم فصاحت صيحة نهيت بها سائر النمل الحاضرة فتبعها في الفرار فشب ذلك بمخاطبة
 العقلاء ومنها صحتهم ولذلك اجر واجرهم حيث جعلت هي قائله وما عداها من النمل مقولاهم مع انه لا يتنع
 ان يخاطب الله فيها النطق وفيما عداها العقل والفهم وكانت غلة عرجاء لها جناحان في عظم الديك والنجمة
 او الذئب وكانت ملكة النمل يعني مهتر مورجكان آن وادي بود واسمها منذرة او طاحية او جري سميت بهذا
 الاسم في التوراة وفي الانجيل وفي بعض النسخ الالهية سماها الله تعالى بهذا الاسم وعرفها به الانبياء قبل
 سليمان وخصت بالتسمية لنطقها والاكيف يتصور ان يكون للغلة اسم علم والنمل لا يسمى بعضهم بعضهم ولا يتنزل
 للآدميين صورة بعضهم من بعض حتى يسمونهم ولا هم واقعون تحت ملك بني آدم كالخيل والكلاب ونحوهما
 كما في كتاب الترميز والاعلام للسبيلي رحمه الله وغلة مؤنث حقيقي بدليل لحوق علامة التأنيث فعلها لان غلة
 تطلق على الذكر والانثى فاذا اريد تغييرها احتج الى مخرجها جري نحو غلة ذكر وغلة انثى وكذلك لفظة حمامة وجمامة
 من المؤنثات اللفظية ذكر الامام ان قتادة دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة
 حاضر او هو غلام حدث فقال سلوه عن غلة سليمان كانت ذكر ام انثى فسالوا فاعلم فقال ابو حنيفة كانت انثى
 فقيل له من اين عرفت فقال من كتاب الله وهو قوله قالت غلة ولو كان ذكر القال قال غلة وذلك ان الغلة مثل
 الحمامة والاشاة في وقوعها على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وجمامة انثى وهو هي
 ولا يجوز ان يقال قامت طلحة ولا حمزة (لا يحطمنكم) لا يكسركم فان الحطم هو الكسر وسمى حجر الكعبة
 الحطم لانه كسر منها (سليمان وجنوده) الجملة استئناف او بدل من الامر لاجوابه فان النون لا تدخل
 في السعة وهو نهي لهم عن الحطم والمراد نهيا عن التوقف والتأخر في دخول مساكنهم بحيث يحطمونها
 يعني بحيث يتي كعرضه تلف شونده فان قلت لم تعرف الغلة سليمان قلنا كانت مأمورة بطاعته فلا بد ان تعرف
 من امرت بطاعته ولها من الفهم فوق هذا فان النمل تعرف كثيرا من منافعها من ذلك انها تكسر الحبة قطعتين
 لثلاثين الا لكثرة قوتها تكسرها اربع قطع لانها تثبت اذا كسرت قطعتين واذا وصلت السداوة الى
 الحبة تخرجها الى الشمس من حجرها حتى تجف قال في حياة الحيوان النمل لا يتلاحق ولا يتزاحق انما يسقط
 منه شيء حفر في الارض فينحو حتى يصير بيطا ثم يتكون منه والبيض كله بالضاد الا يظ النمل فانه بالطاء (وهم
 لا يشعرون) حال من فاعل يحطم منكم اي والحال انهم لا يشعرون انهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا اي ان
 من عدل سليمان وفضله وفضل جنوده انهم لا يحطمون غلة تخافونها الا بان لا يشعروا كما انها شعرت عصمة
 الانبياء من الظلم والاذى الاعلى سبيل السهو وتطير قول الغلة في جند سليمان وهم لا يشعرون قول الله تعالى
 في جند محمد عليه السلام فتصيبكم منهم معرفة بغير علم التفات الى انهم لا يقصدون ضررهم من الان المثنى على
 جند سليمان هو الغلة بأذن الله والمثنى على جند محمد هو الله بنفسه لما جند محمد من الفضل على جند غيره من
 الانبياء كما كان لمحمد الفضل على جميع النبيين عليهم السلام آورده انك بادي سنن را ارسه ميل را بسمع
 سليمان رسايد (قبسم) التسم اول الضحك وهو لا صوت له اي تبسم حال كونه (ضاحكاً من قولها)
 شارعا في الضحك من قولها واخذافيه اراد انه بالغ في تبسمه حتى بلغ نهايته التي هي اول مراتب الضحك فهو
 حال مقدرة او مؤكدة على معنى تبسم متعجباً من حذرهما وتحذيرها واهتدائها الى مصالحها ومصلح بني
 نوعها فان ضحك الانبياء التسم والانسان اذا رأى او سمع ما لا عهد له به يتعجب ويتبسم قال بعضهم ضحك سليمان
 كان ظاهره تعجباً من قول الغلة وباطنه فرحاً بما اعطاه الله من فهم كلام الغلة وسروراً بشهرة حاله وحال جنوده
 في باب التقوى والشفقة فيما بين اصناف المخلوقات فانه لا يستر بني بأمر دنيا وانما كان يستر بما كان من امر الدين
 روى انها احست بصوت الجنود ولم تعلم انهم في الهواء او على الارض ولذا خافت من الحطم فامر سليمان الريح
 فوقفت لئلا يدعروا حتى دخلن مساكنهن وقال في الوسيط هذا اي قوله وهم لا يشعرون يدل على ان سليمان
 وجنوده كانوا باركانا ومشاة على الارض ولم تحملهم الريح لان الريح لو حملتهم بين السماء والارض ما خافت النمل
 ان يطأوها بارجلهم ولعل هذه القصة كانت قبل تسخير الله الريح لسليمان انتهى وروى ان سليمان لما سمع قول
 الغلة قال انشؤني بها فأتواها * كفت اي مورجه نذرتي كذا لشكر من سمع نكند كفت دانستم امامه ترائين

قوم مرا از نصیحت ایشان چاره نیست گفت لشکر من بر هوا بودند چه گونه قوم ترا بایمال کردند جواب داد که غرض من آن نبود که بر زمین شکسته شوند مراد من آن بود که ناگاه نظر بر کعبه و دبده تو کنند و بنظر اشراف تو مشغول شده از ذکر خدای تعالی بازمانند و در میدان غفلت پایمال خذلان کردند مملکت تو بیند و آرزوی در دنیا در دل ایشان بید آید و دنیا بمغوضه حق است فقال لها سليمان عظيمي قتلت أعلمت لم سبي اولك داود قال لا قالت لانه داوى جراحة قلبه وهل تدري لم سميت سليمان قال لا قالت لانك سليم الصدر والقلب در كشف الاسرار آورده که سليمان از وی پرسید که لشکر تو چند است گفت من چهار هزار سرهنگ دارم زیر دست هر یکی چهل هزار قبیله است و زیر دست هر قبیله چهل هزار مور گفت بحر الشکر خود را بیرون یاری جواب داد که یای الله ملاروی زمین میداند اختیار کردیم و در زیر زمین جای کریم تا بجز خدای تعالی حال ما را نداند آنکه گفت ای پیغمبر خدا از عطاها که خدای تعالی تراداده یکی بگو گفت با در امر کب من ساخته اند غدوها شهر و رواها شهر گفت دانی که این چه معنی دارد یعنی هر چه ترادادم از مملکت دنیا همه چون بادست در آید و نباید فمن اعتمد على الدنيا فكلما اعتمد على الريح و درین معنی شیخ سعدی گفته * نه بر باد رفتی محروکاه و شام * سر بر سلیمان علیه السلام * با خرنیدی که بر باد رفت * خنک آنکه بادانش و داد رفت * سلیمان علیه السلام بعد از استماع این کلام روی بمناجات ملک علام کرد و گفت (وقال رب اوزعنی ان اشکر نعمتک) همزه اوزع للتعديده والوزع بمعنى الكف والمنع من التفرق والانتشار کما سبق والمعنى اجعلنى ازع شکر نعمتک عندى واکفه واربطه لا یفزل عنى یجبت لا اناک عن شکرک اصلا سأل علیه السلام ان یجعل الله وازع الجیش شهرة فتشبهه الشکر بالجماعة النافرة استعاره ممکنه واثبات الوزع والربط تخمیل وقرینه لذلك التشبيه وفى الحديث النعمة وحشیة قیدوها بالشکر فانه اذا شکرته قوت واذا کفرت قوت ومن کلمات امیر المؤمنین علی - کرم الله وجهه اذا وصلت الیکم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقله الشکر ای من لم یشکر النعم الحاصلة لديه حرم النعم البعیده عنه * چون یبائی تو نعمتی ورجند * خرد باشد چو نقطه موهوم * شکر آن یافته فرومگذار که زنا یافته شوی محروم (التي انعمت علی) من العلم والنبوة والملك والعدل وفهم کلام الطیر ونبوها (وعلى والدى) ای علی والذى داود بن ایشا بالنبوة وتسبیح الجبال والطیر معه وصنعة اللبوس والانه الحديد وغيرها وعلى والدی یشایع بنت الیاسن كانت امرأة اوریا التي امتحن بها داود وهى امرأة مسلمة زانية طاهرة وهى التي قالت له یائی لا تکثر النعم باللبل فانه یبدع الرجل فقیرا يوم القيامة کذا فی کشف الاسرار وادرج ذکر والديه فان الانعام علیهما انعام علیه مستوجب للشکر ضرورة ان انساب الابن الى اب شریف نعمة من الله تعالى على الابن فی شکر بک تلك النعمة (والاشارة) قال سلیمان القلب انعمت علی - وعلى والدى الروح باقاضة الفيض الربانی وعلى والدی الجسد باستعماله فی ارکان الشریعة وهذین الامرین تکمل النعمة اللهم اجعلنا منعین شاكرین (وان اعمل صالحا ترضاه) غما للشکر واستدامة للنعمة ومعنی ترضاه بالغارسیة پسندی ازا قال ابو الیث یعنی تقبله منی (وآدخلنی) الجنة (برحمتک) فانه لا یدخل الجنة احد الا بالرحمة والفضل لا بالعملی (فی عبادک الصالحین) فی جنتهم وهم الانبیاء ومن تبعهم فی الصلاح مطلقا قال ابن الشیخ الصلاح الکامل هو ان لا یبصی الله تعالی ولا یم بمعصیه و هو درجة عالیة یطلبها کل نبی وولی واصلاح الله تعالی الانسان بکون تارة یخلقها اياه صالحا وتارة یبازلها فیه من الفساد والاول اعز واندولذلك جاءت أوائل الاحوال لا کثر الرجال متکثرة مشوبة وبالجب الکثیرة محبوبة در بحر الحقائق آورده که تشبیه کند وادی غلی را به وادی نفس حریص بر دنیا و تامله منذر را بنفس لواحه و سلیمان را بقلب و صاکن را بنحو خاص خمس فعلی العاقل ان یمکون عالی الهمة علی مشرب سلیمان کما یدل علیه سیره فی جواهره و آه فانه بعد عن الارض و ما تحویه قرب من السماء ومعاليه وانما التفت الى الخلة تواضعا (کما قال الحافظ) نظر کردن بدرویشان منافی برزکی نیست * سلیمان با چنین حشمت نظر ها بود با مورش * ومن یکن من اطیار هواه العشق فانه یفهم أسنة الطیر ومن لم بر سلیمان الوقت کیف ادرك معنی الصوت * چون ندیدی دمی سلیماترا * توجه دانی زبان مرغانرا * والمراد بسلیمان هو المرشد الکامل الذى یبده خاتم الحقیقة وبه یحفظ اقالیم القلوب و یطلع علی اسرار الغیوب فالبکل یتقاده

ولدها غلبت بهده على الملك ودانت لها الامنة وكانت هي وقومها يعبدون النار وكان يقول ابو الهولول
الاطراف ليس احد منكم ككفوا وأبى ان يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها قارعة اوريجانة بنت
السكن فولدت له بليس وتسمى بلقة وبليس بالكسر كما في القاموس وهذا يدل على امكان العلق بين الانسى
والجن وذلك فان الجن وان كانوا من النار لكنهم ليسوا ياقين على عنصرهم النارى كالانس ليسوا ياقين على
عنصرهم الترابى فيمكن ان يحصل الازدواج بينهما على ما حقق في اكلام المرجان (روى) ان مروان الحمار امر بتخريب
تدمر كتنصر بلد بالشام فوجدوا فيها بيتا فيه امرأة قائمة ميتة امسكوها بالصبر احسن من الشمس قامت بها
سبعة اذرع وعنتها ذراع عندها لوح فيه انا بليس صاحبة سليمان بن داود خرب الله ملك من يخرب بيتي
(واوتيت من كل شئ) اى من الاشياء التى يحتاج اليها الملوك من الخيل والحشم والعهد والعهد والسياسة
والهيبة والحشمة والمال والنعم قال بعض العارفين ما ذكر وصف جلالها وحسنها بالتصريح لانه علم ان ذلك
من سوء الادب وفي الحديث ان احسن الحسن الوجه الحسن والصوت الحسن والخلق الحسن قال ذوالنون
من استأنس بالله استأنس بكل شئ مبلج وذلك لان حسن كل مستحسن صدر من معدن حسن الازل واحسن لم
يستأنس بالله فاستثناه بالمبلج على وجه مجازى (ولها عرش عظيم) اى بالنسبة الى حالها اولى عروش امثالها
من الملوك والعرش فى الاصل شئ مستقيم ويراد به سرير كبير وكان عرش بليس ثمانين ذراعا فى ثمانين ذراعا
وطوله فى الهواء ثمانين ذراعا مقدمه من ذهب مفصص بالياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر ومؤخره من فضة
مكمل بأنواع الجواهر له اربع قوائم قائمة من ياقوت احمر وقائمة من ياقوت اخضر وقائمة من زبرجد وقائمة من در
وصفائح السمر من ذهب وعليه سبعة ايات لكل بيت باب مغلق وكان عليه من الفرش ما يليق به (وجدتها
وقومها يعبدون للشمس من دون الله) اى يعبدونها تجاوزين عبادة الله تعالى (وزين لهم الشيطان اعمالهم)
اى حسن لهم اعمالهم القبيحة التى هى عبادة الشمس ونظائرهما من اصناف الكفر والمعاصى (فصدتهم) منعهم
بسبب ذلك (عن السبيل) اى سبيل الحق والصواب والسبيل من الطريق ما هو معناد السلوك (فهم) بسبب
ذلك (لا يهتدون) اليه (ان لا يسجدوا) مفعول له للصد على حذف اللام منه اى فصدهم اثلا يسجدوا وهو ذم
لهم على ترك السجود فلما اوجب السجود عند تمام هذه الايات (لله الذى يخرج الحبا فى السموات والارض)
الحبا يقال للمدخر المستور اى يظهر ما هو مخبوء ومخفى فيها كما نالما كان كاللج والمطر والنبات والماء ونحوها
(ويعلم ما تخفون) فى القلوب (وما تعلنون) باللسنة والجوارح وذكر ما تعلنون لتوسيع دائرة العلم للتنبية على
تساويها بالنسبة الى العلم الالهى * برو علم يك ذره پوشيده نيست * كه نهان ويديا نيزدش يكيست (الله) مبتدأ
(لا اله الا هو) الجملة خبره (رب العرش العظيم) خبر بعد خبر وسعى العرش عظيما لانه اعظم ما خلق الله من
الاجرام فعظم عرش بليس بالنسبة الى عروش امثالها من الملوك وعظم عرش الله بالنسبة الى السماء والارض
فبين العظمين تفاوت عظيم * چه نسبت است سهارا با قتاب درخشان * قال فى المفردات عرش الله تعالى مما
لا يعلم البشر الا بالاسم على الحقيقة واعلم ان ما حكي الله عن الهدى من قوله الذى يخرج الحبا الى ههنا ليس
داخلا تحت قوله احطت بما لم تحط به وانما هو من العلوم والمعارف التى اقتبسها من سليمان اورده بيان ما هو
عليه واظهار التصلبه فى الدين وكل ذلك لتوجيه قلبه عليه السلام نحو قبول كلامه وصرف عنان عزيمته
الى غزوها ونصير ولايتها وفى الحديث انها كمن قتل الهدى فانه كان دليل سليمان على قرب الماء وبعده
واحبا ان يعبد الله فى الارض حيث يقول وجنتك من سبأ نبأ يقين انى وجدت امرأة تملكهم الايات (قيل) ان ابا
قلاية الحافظ الامام عبد الملك بن محمد القاش رأت امته وهى حامل به * كأنها ولدت هدهدا فقبل لها ان
صدقت رؤيا لتدين ولدا كثيرا فولدت فلما كبر كان يصلى كل يوم اربعمائة ركعة وحدث من حفظه بستين
الف حديث مات سنة ست وسبعين ومائتين وهذا اى قوله رب العرش العظيم محل سجود بالاتفاق كما فى فتح
الرحمن (وقال الكاشغرى) ابن هجده هشت است بقول امام اعظم رحمه الله ونهم قول امام شافعى رحمه الله
ودر فتوحات ابن هجده راجدة خفى ميكويد وموضع سجود مختلف فيه است بعضى از قرأت ومانعتون
هجده ميكند وبعضى بس از تلاوت رب العرش العظيم * سرت بسجده در آزار هو اى حق دارى *
كه هجده شد سبب قرب حضرت بارى (قال) استثناف يابى كانه قيل فافعل سليمان بعد فراغ الهدى من

كلامه فقيل قال (سننظر) فيما خبرتنا من النظر بمعنى التأمل والسين للتأكيد اى لنعرف بالخبر البتة (وقال الكاشاني) زودنا بشدك در تكميم وتأمل ككنيم درين كه (أصدقت) فيما قلت (أم كنت من الكاذبين) وفي هذا دلالة على ان خبر الواحد وهو الحديث الذي يرويه الواحد والاثنان فصاعد اما لم يبلغ حد الشهرة والتواتر لا يوجب العلم فيجب التوقف فيه على حد التجويز وفيه دليل على ان لا يطرح بل يجب ان يتعرف هل هو صدق او كذب فان ظهرت امارات صدقه قبل والا لم يقبل * قال بعضهم سلم ان عليه السلام ملك ومال وجمال بليق بسنيده ودرى اثره ~~كرد و طمع دران~~ بنسب باز چون حديث دين كرد كه * وجدتاه وقومها يسجدون للشمس من دون الله متغير كشت واژه هر دين اسلام در خشم شد كفت كاغد ودوات ياريد تا نامه نويسم واورا دين اسلام دعوت كنم * فكتب اى فى المجلس اوبعده كتابا الى بلقيس فقال فيه من عبد الله سليمان بن داود الى ملكة سبأ بلقيس بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلانة لواء على * واتوفى مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمه المنقوش على فوه اسم الله الاعظم ودفعه الى الهدد فأخذه بمقارحه وعلقه بخيط وجعل الخيط فى عنقه وقال (اذهب بكابى هذا) ببر اين نوشته مرا فتكون الباء للتعدي وتخصيصه بالرسالة دون سائر ما تحت ملكه من ابناء الجن الاقواء على التصرف والتعرف لما عين فيه من علامات العلم والحكمة وصحة الفراسة ولئلا يتيقنوا عذروهم فى التأويلات النجمية بشي انما صدق فيما خبر وبذل النصيح لملكه وراعى جانب الحق عوض عليه حتى أهل رسالة رسول الحق على ضعف صورته ومعناه (فألقاه اليهم) اى اطرحه على بلقيس وقومها لانه ذكرهم معها فى قوله وجدتاه وقومها وفى الارشاد وجع الضمير لما ان مضمون الكتاب الكريم دعوة الكل الى الاسلام قوله ألقه بسكون الهاء تخفيفا لغة صحيحة او على نية الوقف يعنى ان أصله الله بكسر القاف والهاء على انه ضمير مفعول راجع الى الكتاب فجزم لما ذكر (ثم تول عنهم) اى اعرض عنهم بترك وليهم وقومهم وتبعه الى مكان تتوارى فيه وتسمع ما يجيبونه (فانظر) تأمل وتعرف (ماذا يرجعون) اى ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول ومخزن رابحه قرار ميدند قال ابن الشيخ ماذا اسم واحد استفهام منصوب يرجعون او ما مبتدأ وذا بمعنى الذى ويرجعون صلتها والعائد محذوف اى اى شئ الذى يرجعون (روى) ان الهدد أخذ الكتاب واتى بلقيس فوجد هاراقدة فى قصرها بمأرب وكانت اذ اردت غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وألقى الكتاب على نحرها وهى مستلقية وتأخر يسيرا فاتبته فرعة وكانت قارئة كتابه عربية من نسل تبع الحمير فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان فى خاتمه وعرفت ان الذى ارسل الكتاب أعظم ملكا منها الطيرة اياه وهبته الخاتم فعند ذلك (قالت) لاشراف قومها وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر وأثناعشر ألفا (يا ايها الملأ) اى كروه اشراف والملا عظماء القوم الذين يملأون العيون مهابة والقلوب جلالة جمعه املا كسبا وأبناء (اى ألقى الى كتاب كريم) مكرم على معظم لدى لكونه محتوما بخاتم عجيب واصلا على نسيج غير معتاد كما قال فى الاسئلة المتعممة معجزة سليمان كانت فى خاتمه نغم الكتاب بالخاتم الذى فيه ملكه فأوقع الرعب فى قلبها حتى شهدت بكرم كتابه اظهارا المعجزة انتهى ويدل على ان الكريم هنا بمعنى المحتوم قوله عليه السلام كرم الكتاب ختمه وعن ابن عباس بزيادة وهو قوله تعالى القى الى كتاب كريم كفى المقاصد الحسنة للسجواى وكان عليه السلام يكتب الى العجم فقيل انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاتخذ لنفسه خاتما من فضة ونقش فيه محمد رسول الله وجعله فى خنصر يده اليسرى على مارواه أنس رضى الله عنه ويقال كل كتاب لا يكون محتوما فهو مغلوب وفى تفسير الجلالين كريم اى حسن ما فيه انتهى كما قال ابن الشيخ فى أوائل سورة الشعراء كتاب كريم اى مرضى فى لفظه ومعانيه او كريم شريف لانه صدر بالاسملة (كما قال بعضهم) چون مضمون نامه نام خداوند بوده پس ان نامه بزرگترين و شريفترين همه نامه ها باشد * اى نام تو بهترين سراغاز * بى نام تو نامه چون كنم باز * آرايش نامه ها ست نامت * آسايش سينها كلامت * وفى التأويلات النجمية يشير الى ان الكتاب لما كان سببا لهدايتها وحصول ايمانها حتمه كمالها بكرامته اهتدت الى حضرة الكريم قال بعضهم لاحترامها الكتاب رزق الهداية حتى آمنت كالسحرة لما قدموا فى قواهم باموسى امان تلقى وراعوا الادب رزقوا الايمان ولما مزق كسرى كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مزق الله ملكه وجازاه على كفره وعناده (انه من سليمان) كأنه قيل بمن هو وماذا مضى به فقالت انه من سليمان

(وانه) اى مضمونه والمكتوب فيه (بسم الرحمن الرحيم) الباء بقاءه والسين سنائه والميم ملكه والالف احديته واللامان جلاله وجلاله والهاء هويته والرحمان اشارة الى رحمة لاهل العموم في الدنيا والاخرة والرحيم اشادة الى رحمة لاهل الخصوص في الاخرة قال بعض الكبار انها بسملة برآة في الحقيقة ولكن لما وقع التبري من اهلها أعطيت للهاشم التي آمنت بسليمان واكتفى في اقول السورة بالباء اذ كل شيء في الوجود الصكوفى لا يتخلو من رحمة الله عامة وخاصة وهذه البسملة ليست بآية تامة مثل بسم الله مجراها ومرساها بخلاف ما وقع في أوائل السور فانها آية منفردة نزات مائة واربع عشرة مرة عدد السور هر حرفى از بن آيت ظرفى است شراب رحيق راوهر كلمتى صدق است در تحقيق را هر نقطة زوكوبى است آسمان هدايترا ونجم رجبى است مرا صاحب غوايت را (قال المولى الجامى فى حق البسملة) نوزده حرفت كه هزده هزار * عالم از وياقته فيض عميم (ان) مفسر اى (لا تعلو على) لا تكبروا كما يفعل جبارة الملوك وبالفارسية برمن برزكى مكيند (واتو فى مسلمين) حال كونكم مؤمنين فان الايمان لا يسهل لزم الاسلام والاقتداء دون العكس قال قتادة وكذلك كانت الانبياء عليهم السلام تكتب جلالا تطيل يعنى ان هذا القدر الذى ذكره الله تعالى كان كتاب سليمان وليس الامر فيه بالاسلام قبل اقامة الحجّة على رسالته حتى يتوهم كونه استدعاء للتقليد فان القاء الكتاب اليها على ثلاثة الخالة معجزة باهرة دالة على رسالة مرسلها دلالة بينة يقول الفقير يكتفى في هذا الباب حصول العلم الضرورى بصدق الرسول والافهى لا تستبعد كون الالقاء المذكور بتصرف من الجن وقد كان الجن يظهرون لها بعض الخوارق ومنها صنعت العرش العظيم لها لان اتمها كانت جنية فاعرف (قالت) كترت حكاية قولها للايدان بغاية اعتنائها بما فى حيزه من قولها (يا ايها الملا اقتوى فى امرى) اجيبونى فى الذى ذكرت لكم واذكروا ما تستصوبون فيه وبالفارسية فتوى دهيد مراد ركاز من وآنجه صلاح وصواب باشد بامن بگويد وعبرت عن الجواب بالفتوى الذى هو الجواب فى الحوادث المشككة غالبا اشعارا بأنهم قادرون على حل المشكلات النازلة قال بعضهم الفتوى من الفتى وهو الشاب القوى وسببت الفتوى لان المفتى اى الجيب الحاسم بما هو صواب يقوى السائل فى جواب الحادثة (ما كنت فاطمة امرا) فاصله ومنفذة امرا من الامور (حتى تشهدون) تحضرونى اى لا قطع امرا الا بعضركم وبموجب آرائكم وبالفارسية تا شما نزد من حاضر كرديد يعنى فى حضور ومشورت شما كارى نميكنيم وهو اسقالة لقلوبهم لئلا يخالفوها فى رأى والتدبير وفيه اشارة الى ان المرء لا ينبغي ان يكون مستبدا برأيه ويكون مشاورا فى جميع ما سخر له من الامور لاسيما الملوك يجب ان يسكر لهم قوم من اهل الرأى والبصيرة فلا يقطعون امرا الا بمشاورتهم * مشورت وهر صواب آمد * درهمه كار مشورت بليد * كار انكس كه مشورت نكنند * غايش غالباً خطايد (قالوا) كأنه قيل فماذا قالوا فى جوابها فقيل قالوا (نحن اولوا قوة) وذووا قوة فى الالات والاجساد والعدد (واولوا بأس شديد) اى نجدة وشجاعة فى الحرب وهذا نعر يرض منهم بالقتال ان امرتهم بذلك (والامر) مفوض (اليك فانظرى) پس دنگرويين (ما ذا تأمرين) تشيرين علينا (قال الكاشفى) ناچه ميفرمايى از مقاتله ومصلحه * اگر جنگ خواهى بسر داوويم * دل دشمنانرا ببرد اوويم * وكر صلح جويى ترا بنده ايم * بتسليم حكمت مرافكنده ايم * وفيه اشارة الى ان شرط اهل المشاورة ان لا يحكموا على الرئيس المستشير بشئ بل يخبرونه فيما اراد من الرأى الصائب فله اعلم بصلاح حاله منهم * خلاف رأى سلطان رأى جستن * بخون خویش باشد دست شستن * فلما احست بلقىس منهم الميل الى الحرب والعدول عن سنن الصواب بادعائهم القوى الذاتية والعرضية شرعت فى تزييف مقالتهم المنبئة عن العقله عن شان سلمان (قال الكاشفى) بلقىس كفت مارا مصلحت جنگ نيست چه كار حرب دوروى دارد اكر ايشان غالب آيند ديار واموال ما عرضه تلف شود كما قال تعالى (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية من القرى ومدت يدهم من المدن على منهاج المحاربة والحرب) (أفسدوها) بتغريب عمارتها واتلاف ما فيها من الاموال (وجعلوا اعزة اهلها) جمع عزيز بمعنى القاهر الغالب والشرىف العظيم من العزة وهى حالة مانعة للانسلخ من ان يغلب (اذلة) جمع ذليل وبالفارسية خوار وبيخوار اى بالقتل والامر والاجلاء وغير ذلك من قذون الاهانة والاذلال (وكذلك يفعلون) وهمچنين ميكنند وهوتا كيد لما قبله وتقريب بأن ذلك من عاداتهم المستمرة فيكون من تمام

كلام باقيس ويجوز ان يكون تصديقها من جهة الله تعالى اى وكما قالت هى تفعل الملوك وفيه اشارة الى ان
العاقل مهمات يسره لدفع الخصوم بطريق صالح لا يقع نفسه في خطر الهلاك بالحاربة والمقاتلة بالاختيار
الان يكون مضطرا قال بعضهم من السوء الصلح وترك الافراط في الغيرة وفيه اشارة اخرى وهى ان ملوك
الصفات الربانية اذا دخلوا قرية الشخص الانسانى بالتجلى افسدوها بافساد الطبيعة الانسانية الحيوانية
وجعلوا اعزة اهلها وهم النفس الامارة وصفاتها اذلة لذوليتهم بسطوات التجلى وكذلك يفعلون مع الانبياء
والاولياء لانهم خلقوا المرء آتية هذه الصفات اظهار الكثرة الخفية فيكون قوله ان الملوك الخ نعت العارف كما قال
ابو يزيد البسطامى قدس سره وقال جعفر الصادق رضى الله عنه اشار الى قلوب المؤمنين فان المعرفة اذا دخلت
القلوب زال عنها الامانى والمرادات اجمع فلا يكون للقلب محل غير الله وقال ابن عطاء رحمه الله اذا ظهر
سلطان الحق وتعظيمه في القلب تلاشى الغفلات واستولت عليه الهيبة والاحلال ولا يبق فيه تعظيم شئ سوى
الحق فلا تستغل جوارحه الا بطاعته ولسانه الا بذكره وقلبه الا باقبال عليه قال بعضهم من قول باجمه
الملك رأى نفسه في قبضته فسلم له في مملكته وقام بحق حرمة على بساط خدمته وفي الفتوحات المكية للملك
ان به فوعن كل شئ الا عن ثلاثة اشياء وهى التعرض للعرم وافشاء سره والتقديح في الملك نسأل الله حسن
الادب في طريق الطلب (وانى مرسله اليهم) الى سليمان وقومه رسلا (بهدي) عظمية وهى اسم للشئ المهدى
بلاطفة ورفق قال في المفردات الهدية مختصة بالطف الذى يهدي بعضنا الى بعض (فناظرة) قال في كشف
الاسرار الناظر ههنا بمعنى المتأمل (وقال الكاشفى) پس نكرنده ام كه از انجا (بم) اصله بما على انه
استفهام اى باى شئ (يرجع المرسلون) بالجواب من عنده حتى اعمل بما يقتضيه الحال روى انها بعثت
خمسة اعلام عليهم ثياب الجوارى وحلهم كالاساور والاطواق والقرطه مخضبي الايدي را كى خيل
مغشاة بالديساج محلاة بالجم والسروج بالذهب المصع بالجواهر وخمسة جارية على رماك في زى الغلمان
وأفلبنة من ذهب وفضة (وفي المنوى) هدية باقيس جهل اشتر بدست • باراناه جله خشت زربدست
وتاجا مكال بالدر والياقوت المرتفع قيمة والمسك والعنبر وحقة فيها درة ثمينة عذراء اى غير متقوبة وخرزة
جز عية معوجة الثقب وكتبت كتابا فيه نسخة الهدايا بعثت بالهدية رجلا من اشراف قومها يقال له المنذر بن
عمر ووضعت اليه رجلا من قومها ذوى رأى وعقل وقالت ان كان نبيا ميم بين الغلمان والجوارى واخبرنا
في الحقة قبل فتحها ونقب الدرة نقبا مستويا وسلك في الخرزة خيطا ثم قالت للمنذر ان نظرك اليك نظر غضبان
فهو ملك فلا يهولك منظره وان رأيت هشا لطيفا فهو نبى فأقبل الهدى فهو سليمان مسرعا فأخبره الخبر
فأمر سليمان الجن فضر بوالبن الذهب والفضة وفرشوها في ميدان بين يديه طوله ستة فراسخ وجعلوا حول الميدان
حائطا اشرفاته من الذهب والفضة • يعنى كرد ميدان ديوار بر آوردند و بر سر ديوار شرف زين و زين بستند •
واضربا حسن الدواب التى في البر والبحر (قال في كشف الاسرار) چهار بايان بحرى بنقش بلك از رنگها
مختلف اوردند فر بطوها عن بين الميدان وبارها على اللبن وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير فاقبلوا على العين
واليسار ثم قعد على سريره والكراعى من جانيه يعنى چهار هزار كرسى زار زارست وى و چهار هزار چوبى
نهاده واصطفت الشياطين صفوفا فراخ والانس صفوفا والوحش والسباع والهوام كذلك ومرغان
در روى هوا پرده بافتند با صد هزار ديد فلما در هزار قرن مجلس بدان تكلف وخوبى نديده بود فلما ذنا رسل
باقيس نظروا وبهتوا وروا الدواب تروث على اللبن (وفي المنوى) چون ببحراى سليمانى رسيد • فرش
آر اجه زربخته ديد • بارها كفتند زر را و ابريم • سوى مخزن مايجه كار ادريم • عرصه كش
خال زرده ديدست • زربديه بردن آنجا ابليس • فكان حالهم كحال اعرابي اهدى الى خليفة بغداد
جرة ماء فلما راى دجلة تجلج وصبه باز كفتند اركسار وروا • جيت بر ما بده فرمانيم ما • كر زر
وكر خاك ما را بردنيست • كبر ما يند • واپس بريد • هم بفرمان تخه را باز آورد • وجعلوا يعززون
بكراديس الجن والشياطين فيفزعون وكانت الشياطين يقولون جوزوا ولا تخافوا فلما وقوا بين يدي سليمان
نظر اليهم بوجه حسن طلق وقال ما وراءكم يعنى چه داريد و بجه آمديد فاخبر المنذر الخبر واعطى كتاب
باقيس فنظر فيه فقال ابن الحقة نجى به اقبال ان فيها درة ثمينة غير متقوبة وخرزة جرمية معوجة الثقب

وذلك باخبار جبريل عليه السلام ويحتمل ان يكون باخبار الهدهد على ما تبدل عليه سوق القصة * سليمان جن وانس را حاضر كدو علم تقب وسلكت نزيك ايشان نبود شياطين را حاضر كرد واز ايشان پرسيد كفتند * ترسل الى الارضة فجاءت الارضة فاخذت شعرة في فيها فدخلت في الدرة وثبتتها حتى خرجت من الجانب الاخر فقال سليمان ما حاجتك فقالت تصير رزقي في الشجر قال لك ذلك ثم قال من اهذه الخرزة يسلكها الخيط فقالت دودة بيضاء انما الها يا امين الله فاخذت الخيط في فيها ونفذت في الخرزة حتى خرجت من الجانب الاخر فقال سليمان ما حاجتك قالت تجعل رزقي في الفواكه قال لك ذلك اى جعل رزقا فيها لجمع سليمان بين طري في الخيط وخفه ودفعها اليهم (قال الكاشغري) سليمان آب طلبيد غلمان وجواري را فرمود كه از غبار راه روى بشويد * يعنى ميزين الجواري والغلمان بان امرهم بغسل وجوههم وايديهم فكانت الجارية تأخذ الماء باحدى يديهما فتجعله في الاخرى ثم تضربه بوجهها وللغلام كان يأخذه من الانية ويضربه بوجهه ثم رذ الهدية وقد كانت بلقيس قالت ان كان ملكا اخذ الهدية وانصرف وان كان نبيا لم يأخذها ولم ناسه على بلادنا وذلك قوله تعالى (فلما جاء) اى الرسول المبعوث من قبل بلقيس (سليمان) بالهدية (قال) اى مخاطبا للرسول والمرسل تغلبا للحاضر على الغائب اى قال بعد ما جرى بينه وبينهم من قصة الحق وغيرها لانه خاطبهم به اول ما جاوز كما يفهم من ظاهر العبارة (اتخذون) أصله اتخذوني فحذفت الياء اكتفاء بالكسرة الدالة عليها والهزمة الاستفهامية للانكار والامداد مدد كردن ويعدى الى المفعول الثانى بالباء والمعنى بالفارسية آيادمديد هيدمار وزيادنى (بمال) حقير ومعنى ما لا يكونه ما تلا ايدا وانا لاو لذلك يسمى عرضا وعلى هذا من قال المال خبة يكون يوما في بيت عطار ويوم يكون في بيت يطار كما في المفردات ثم عمل هذا الانكار بقوله (فما) موصولة (آتاني الله) مما رأيت آثاره من النبوة والملك الذى لا غاية وراءه (خير مما آتاكم) من المال ومتاع الدنيا فلا حاجة الى هديتكم ولا وقع لها عندي * آنكه پرواز كند جانب علوى چو هماي * دنياي اندر نظر همت او مردارست (وفي المتنوى) من سليمان مى نخواستم ملكتان * بلکه من برهانم از هر هلى گان * از شما كى كد به زرمى كنيم * ما شما را كىما كرمي كنيم * تر كين كيريد كرم ملك سبابت * كه برون آب وكل بس ملكهاست * فخته بنداست آنكه تخش خوانده * صدر بندارى وبرد مانده * قال جعفر الصادق الدنيا اصغر قدر عند الله وعند انبيائه واوليائه من ان يفرحوا بشئ منها او يحزنوا عليه فلا ينبغي لعالم ولا لعاقل ان يفرح بعرض الدنيا * مال دنيادام مرغان ضعيف * ملك عقي دام مرغان شريف (بل انتم بهديتكم تفرحون) المضاف اليه المهدي اليه والمعنى بل انتم بما هدي اليكم تفرحون حبال زيادة المال لما انكم لا تعلمون الا ظاهر من الحياة الدنيا هذا هو المعنى المناسب لما سرد من القصة وفي الارشاد اضرب عماد كرم انك اراد الامداد بالمال الى التوبيخ بفرحهم بهديتهم التى اهدوها اليه افتخارا وامتنانا واعتدادا بها كما ينبغي عنه ما ذكر من حديث الحق والجزعة وتغيير زى الغلمان والجواري وغير ذلك انتهى يقول الفقير فيه انهم لما راوا ما انعم الله به على سليمان من الملك الكبير استقلوا بما عندهم حتى هموا بطرح اللبثات لانه منعتهم الامانة من ذلك فكيف استنوا على سليمان بهديتهم وافخروا على ان حديث الحق ونحوه انما كان على وجه الامتحان لا بطريق الهدية كما عرف في التأويلات بشير الى ان الهدية موجبة لاستمالة القلوب ولكن أهل الدين لما عارضهم امر ديني في مقابلة منافع كثيرة دنيوية ربحوا طرف الدين على طرف المنافع الكثيرة الدنيوية واستقلوا كثرتها لانها فانية واستكنوا قليلا من امور الدين لانها باقية كما فعل سليمان لما جاءه الرسول بالهدية استقل كثرتها وقال فما آتاني الله من كالات الدين والقربات والدرجات الاخرية خير مما آتاكم من الدنيا وزخارفها بل انتم اى امثالكم من أهل الدنيا يمثل هديتكم الدنيوية الفانية تفرحون لخسة نفوسكم وجهلكم عن السعادات الاخرية الباقية (ارجع) ايها الرسول افرد الضمير ههنا بعد جمع الضمائر الخمسة فيما سبق لان الرجوع مختص بالرسول والامداد ونحوه عام (اليهم) الى بلقيس وقومها بهديتهم ايعلموا ان أهل الدين لا يندفعون بحطام الدنيا وانما يريدون الاسلام قليلا واصلين مؤمنين والا (فلنأتينهم بمجنود) من الجن والانس والتأييد الالهى (لا قبل لهم بها) لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على مقابلتها قال في المختار رأه قلا بفقتين وقبل بصفتين وقبل بكسر بعده فتح اى مقابلة وعيانا قال تعالى او يا ايهم العذاب قلا ولى قبل فلان حق اى

عنده و مالی به قبل ای طاقه اتهمی و الحقی یفهم من المفردات انه فی الاصل بمعنى عند ثم يستعار للقوة والقدرة
 علی المقابلة ای المجازاة فیقال لا قبل لی یکذا ای لا یمکننی ان اقابله ولا قبل لهم به الاطاقة لهم علی دفاعها
 (ولنخرجهم) عطف علی جواب القسم (منها) من سبأ ومن ارضها حال کونهم (اذلة) درحالی که بی حرمت
 و بی عزت باشند * بعد ما کافوا من أهل العز و التکین و فی جمع القلة تأکید لذلتهم و الذل ذهاب العز و الملك (وهم
 صاعرون) ای اساری مهانون حال آخری مفیده لکون اخراجهم بطریق الاجلاء یقال صغر صغیرا لکسر
 فی ضد الکبر و صغارا بالفتح فی الذلة و الصغار الراضی بالقرينة و کل من هذه الذلة و الصغار مبنی علی الانکسار
 و الاصرار کان کلام من العز و الشرف مبنی علی التصدیق و الاقرار و لما کان الاعلام مقدما علی الجزاء امر سلیمان
 بر جوع الرسول لاجل الاداء (و فی المننوی) باز کردید ای رسولان بخل * و زشمار اذل بمن آرید دل * که نظر
 کاه خداوندست آن * که نظر انداز خرسیدست کان * کو نظر کاه شماع آفتاب * کو نظر کاه خداوند لباب *
 ای رسولان میفرستتان رسول * رد من بهتر شمارا از قبول * پیش بلیقس آنچه دیدید از عجب * باز گوید
 از یابان ذهب * تا بداند که بر طامع نه ایم * ما زرا زرا آفرین آورده ایم * هین یا بلیقس ورنه بدشود * لشکرت
 خصمت شود مرشد شود * برده دارت برده ات را بر کند * جان تو با تو بجان خصمی کند * ملک برهم زن نوادم
 و ارزود * تا یابی همجو و املاک خلود * هین یا یکه من رسولم دعوی * چون اجل شهوت کنتم
 من شهوتی * و برود شهوت امیر شهوت * من اسیر شهوت اویم بنم * بت شکن بودست اصل اصل ما * چون
 خلیل حق و جله انبیا * خیز بلیقسیا و ملک بین * برب دریای یزدان در بچین * خواهرانست ساکن
 جرخ سنی * تو بر داری چه سلطانی کنی * خواهران را ز بخشهای داد * هیچ میدانی که آن سلطان
 چه داد * و نوزشادی چون رفتی طفل زن * که من شاه و رئیس کونین * ان سگ در کوکدای کوردید *
 حله ای آورد و دلش میدرد * کور گفتش آخرا یاران تو * بر که اند این دم شکاری صید جو * قوم تو
 در کوه میکینند کور * در میان کوی میکیری تو کور * ترک این تزویر کرشیخ خور * آب شوری جمع کرده
 چند کور * که مریدان من و من آب شور * می خورند از من می کردند کور * آب خود شیرین کن
 از بحر لدن * آب بد را دم این کوران مکن * خیز شیران خدا بین کور کبر * تو چو سگ چونی بر زنی کور
 کبر * فعلی العاقل ان لا یقع بیدیر من القال و الحال بل یضرع الی الله الملك المتعال فی ان یوصله الی المقامات
 العالیة و الدرجات العلی انه الکریم المولی یروی انه لما رجع رسلا الیه ابجبر سلیمان قالت و الله قد
 علمت انه لیس بملک و لانا به من طاقه و بعثت الی سلیمان انی قادمة الیک بملوک قومی حتی انظر ما امرک و ما
 تدعوا الیه من دینک و تحت خود را در خانه مضبوط ساخت و تنگهایانان بروی کاشت در خانه قتل کرد و مفتاح را
 برداشت و بالشکر متوجه پایسر سلیمان شد و کان لها اثنا عشر ألف ملک کبیر یقال له القیل بفتح القاف
 تحت کل ملک الوف کثیره و کان سلیمان رجلا مهیبا لا یدأبشی حتی یسأل عنه فجلس یوما علی سریره فرأی
 جعجا جاعا علی فرسخ عنه فقال ما هذا فقالوا بلیقس بملوکها و جنودها فأقبل سلیمان حینئذ علی اشراف قومه
 و قال اولم اعلم بمسیرها الیه (قال یا ایها الملا) ای اشراف قوم من (ایکم یا تبینی بعرضها) کدام شما می آرید تحت
 بلیقس را (قبل ان یا تونی) حال کونهم (مسلمین) لانه قد اوحی الی سلیمان انها تسلم لکن اراد ان یرها بعض ما خصه
 الله تعالی به من المحائب الدالة علی عظم القدرة و صدقه فی دعوی النبوة فاستدعی اتیان سریرها الموصی بالحفظ
 قبل قدومها (و فی المننوی) چونکه بلیقس از دل و جان عزم کرد * بر زمان رفته هم افسوس خورد * ترک
 مال و ملک کرد و انجنان * که بترک نام و تنگ آن عاشقان * هیچ مال و هیچ مخزن هیچ رخت * میدربش
 نامه الاجر که تحت * پس سلیمان از دلش اکاه شد * کردل او نادل او راه شد * دید از دورش که آن تسلیم
 کیش * تلخ آمد فرقت آن تحت خویش * آن بر زرکی تحت کر خدی فزود * نقل کردن تحت را ام مکان
 نبود * خرده کاری بود و تفریقش خطر * همجو و اوصال بدن با هم ذکر * پس سلیمان گفت کر چه فی الاخیر
 * سرد خواهد شد بد و تاج و سریر * لبک خود با این همه بر نقد حال * جست باید تحت او را انتقال *
 تا نکردد خسته هنگام لقا * کوه کانه حاجتش کرد دروا * و فی التأویلات النجمیة یشیر الی ان سلیمان علیه
 السبلام کان واقفا علی ان فی امته من هو أهل الکرامة فأراد ان یظهر کرامته لیعلم ان فی امم الانبیاء من یمکن

أهل الكرامات فلا ينكر مؤمن كرامات الأولياء كما تنكرت المعتزلة فان ادعى مفسدة الانكار حرمان المتكرم من درجة الكرامة كحرمان أهل البدع والاهواء منها ولا يظن جاهل ان سليمان لم يكن قادرا على الاتيان بعرشها ولم يكن له ولاية هذه الكرامات فانه امرهم بذلك لاظهار أهل الكرامات من ائمتهم ولان كرامات الأولياء من جملة معجزات الانبياء فانهاده على صدق نبوتهم وحقيقة دينهم ايضا انتهى قال الشيخ داود القصري رحمه الله خوارق العادات قلما تصد من الاقطاب والخلفاء بل من وزراءهم وخلفائهم لقيامهم بالعبودية التامة وانصافهم بالفقر الكلي فلا يتصرفون لانفسهم في شيء ومن جملة كمالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتلبس بهم بصحبة الجاهل بل يرزقهم بحسبة العلماء والامناء يحملون عنهم اثقالهم وينفذون احكامهم واقوالهم **ك**ا صف وسليمان وقال بعض العارفين لا يلزم لمن كان كامل زمانه ان يكون له التقدم في كل شيء وفي كل مرتبة كما اشار اليه عليه السلام بقوله في قصة نأير النخل انتم أعلم بأمور دنياكم فذلك لا يقدح في مقام الكامل لان التفرد بكل كمال الحضرة الالهوية والروبية وما سواه وسيم بالعجز والنقص ولكل احدا اختصاص من وجه في الكمال الخاص كومي والحضر عليها السلام وان كان الكليم أفضل زمانه كسليمان عليه السلام فانظر سر الاختصاص في قوله فقهنا هاسليمان مع الخليفة ابيه داود حين اختلف رجل وامرأة في ولدهما اسود فقالت المرأة هو ابن هذا الرجل وانكر الرجل فقال سليمان هل جاعتها في حال الحيض فقال نعم قال هو لك وانما سود الله وجهه عقوبة لكما فهذا من باب الاختصاص (قال عفريت) ما رد خيبت (من الجن) بيان له اذ يقال للرجل الخيبت المنكر المعفر لا قرانه عفريت وفي المفردات العفريت من الجن هو الفارح الخيبت ويستعار ذلك للانسان استعادة الشيطان له انتهى ما خوذ من العفر محركة ويسكن وهو ظاهر التراب فكأنه يصرع قرنه عليه ويمرغه فيه وأصله عفريت فيه التامة بالغة كافي الكواشي وكان اسم ذلك العفريت ذكوان وفي فتح الرحمن كوذى اواسطر سجد الجن وكان قبل ذلك ممتزدا على سليمان واصطر فارس تنسب اليه وكان الجن كالجليل العظيم يضع قدمه عند منتهى طرفه (انا آتيتك به) اي بعرشها (قبل ان تقوم من مقامك) اي من مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار وآتيتك اما صيغة مضارع فالعنى بالفارسية من يارم انزبتو اوافاعل والمعنى من آرنده ام انزبتو وهو الانسب لمقام ادعاء الاتيان بلا محالة ووافق بما عطف عليه من الجملة الالهية اي انات به في تلك المدة البتة (واني عليه) اي على الاتيان (لقوى) لا تنقل على حمله (امين) على ما فيه من الجواهر والنفاس ولا بد له بغيره (قال) حين قال سليمان اريد اسرع من هذا يعني زود ترازين خواهم (الذي عنده علم من الكتاب) وهو اصعب بن برخيا بن خلعة سليمان وزيره وكلته ومؤدبه في حال صغره و**ك**ان رجلا صليبا يقرأ الكتب الاكهم ويعلم الاسم الاعظم الذي اذا دعى الله به اجاب وقد خلقه الله لنصرة سليمان ونفاذ امره فالمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة على موسى و ابراهيم وغيرهما او اللوح واسراره المكتومة وقال المعتزلة المراد به جبرائيل وذلك لانهم لا يرون كرامة الأولياء (انا آتيتك به قبل ان يرتد اليك طرفك) الارتداد الرجوع والطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر الى شيء والارتداد انضمامها و**ك**ونه امر طبيعيا غير منوط بالتحريك او اثر الارتداد على الرد ويعبر بالطرف عن النظر اذا كان تحريك الجفن يلازمه النظر وهذا غاية في الاسراع ومثل فيه لانه ليس بين تحريك الاجفان مدة تما (قال الكاشفي) سليمان يستوري دادواو بسجده در افتاد وكف ياحي يا قيوم كه بعري آهيا شراهايا باشد وبقول بعضي اذا الجلال والاكرام وبره تقدري چون دعا كرد تحت بلقيس در موضع خود بزمن فرو رفت وطرقة العيسى رايش تحت سليمان از زمين برآمد وقال أهل المعاني لا ينكر من قدرة الله ان يعدمه من حيث كان ثم يوجد حيث كان سليمان بلا نقل بدعاء الذي عنده علم من الكتاب ويكون ذلك كرامة للولي ومعجزة للنبي انتهى يقول الفقير هذه مسألة اليجاد والاعدام واليهما الاشارة بقوله عليه السلام الدنيا ساعة وقل من يفهمها لانها خارجة عن طور العقل (وفي المنوى) يس زاهر لحظه موت ورجعت يست * مصطفى فرمود دنيا ساعتست * هر نفس نومي شود دنيا وما * بي خبر از نو شدن اندر بها * عمر همچون جوی نو نومی رسد * مستمري می نماید در جسد * آن ز تیری مستمري کل آمدست * چون شرر کش تيز جنباني بدست * شاخ آتش را چنين آتش باز * در نظر آتش نماید پس دراز * اين درازی مدت از تيري * صنع * می نماید سرعت انگيزی صنع (فلما راه) اي فاناه

بالعرش فرأه فلما رآه (مستقر أعنده) حاضر لديه ثابتا بين يديه في قدر ارتداد الطرف من غير خلل فيه ناشئ من النقل (قال) سليمان تلقى النعمة بالشكر (هذا) أي حصول مرادى وهو حضور العرش في هذه المدة القصيرة (من فضل ربي) على واحسانه من غير استحقاق مني (ليبلوني) ليختبرني وبالفارسية يتزاميدها باين وفي المفردات يقال بلي الثوب بلي خلق وبلوته اختبرته كأنني اخلقته من كثرة اختباري له واذا قيل ائبلى فلان بكذا وبلاء يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثاني ظهور وجوده وردآته وربما قصد به الامر ان وربما يقصده احدهما فاذا قيل بلا الله كذا واستلاء فليس المراد الاظهار وجوده وردآته دون التعرف لحاله والوقوف على ما يجهل منه اذ كان تعالى علام الغيوب (أأشكر) بأن اراده محض فضله تعالى من غير حول من جهتي ولا قوة واقوم بحقه (أم اكفر) بأن اجد نفسي متدخلا في البين واقصر في اقامة مواجبه وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الحق وان كان له مع لطافة جسمه قوى ملكوتية يقدر على ذلك بمقدار زمان مجلس سليمان فان للانس ممن عنده علم من الكتاب مع كثافة جسمه وقلة وضعف انسانيته قوة بانية قد حصلها من علم الكتاب بالعمل به وهو اقدر بها على ما يقدر عليه الحق من الجن ولما كان كرامة هذا الولي في الاتيان بالعرش من معجزة سليمان قال هذا من فضل ربي ليبلوني ^{أأشكر} هذه النعمة التي تفضل بها على برؤية المعجز عن الشكر ام اكفر انتهى قال قتادة فلما رفع راسه قال الحمد لله الذي جعل في أهلي من يدعوه فيستجيب له * كفت حمد الله برين وصدد بعينين * كه بديد سنم زرب العالمين (ومن) وهركه (شكر فانتما بشكر لنفسه) لان الشكر قد النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة (ومن كفر) أي لم يشكر بأن لم يعرف قدر النعمة ولم يؤد حقها فان مضرة كفره عليه (فان ربي غني) عن شكره (كريم) باظهار الكرم عليه مع عدم الشكر ايضا وبترك تعجيل العقوبة قال في المفردات المنحة والمنة جميعا بلاء فالمنة مقضية للصبر والمنحة مقضية للشكر والقيام بحقوق الصبر ايسر من القيام بحقوق الشكر فصارت المنحة أعظم البلاءين وبهذا النظر قال عمر رضي الله عنه بلينا بالضرأ فصبرنا وبلينا بالسرأ فلم نصبر ولهذا قال امير المؤمنين رضي الله عنه من وسع عليه دنياه فلم يعلم انه قد مكر به فهو مخدوع عن عقله قال الواسطي رحمه الله في الشكر ابطال رؤية الفضل كدف يوازي شكر الشاكرين فضله وفضله قديم وشكرهم محدث ومن شكر فانتما بشكر لنفسه لانه غني عنه وعن شكره وقال السبلي رحمه الله الشكر هو الخلود تحت رؤية المنة قال في الاسئلة المقعنة في الآية دليل اثبات الكرامات من وجهين احدهما ان العفريت من الجن لما ادعى احضاره قبل ان يقوم سليمان من مقامه وسليمان لم ينكر عليه بل قال اريد أعمل من هذا فلما جاز ان يكون مقدور العفريت من الجن كيف لا يكون مقدورا لبعض اولياء الله تعالى والثاني ان الذي عنده علم من الكتاب وهو آصف وزير سليمان لم يكن نبيا وقد احضره قبل ان يرتد طرفه اليه كما نطق به القرآن دل على جواز اثبات الكرامات الخارقة للعادات للاولياء خلافا للقدرية حيث انكروا ذلك انتهى والكرامة ظهور امر خارق للعادة من قبل شخص غير مقارن لدعوى النبوة فلا يكون مقرونا بالايمان والعمل الصالح يكون استدارا وما يكون مقرونا بدعوى النبوة يكون معجزة قال بعضهم لا ريب عند اولي التحقيق ان كل كرامة نتيجة فضيلة من علم او عمل او خلق حسن فلا يعمل على خرق العادة بغير علم صحيح او عمل صالح فطى الارض اتمها وتنتيجة عن طي العباد رض جنهم بالجاهدات واصناف العبادات واقامته على طول الدالي بالمناجاة والمشي على الماء انما هو لمن أطمع الطعام ^{وكسا} العراة امامن ماله وابالسعي عليهم او علم جاهلا او ارشاد ضالا لان هاتين الصفتين مزايا الحياتين الحسبية والعلمية وبينهما وبين الماء مناسبة بينة فمن احكمها فقد حصل الماء تحت حكمه ان شاء مشي عليه وان شاء زهد فيه على حسب الوقت وترك الظهور بالكرامات الحسبية والعلمية ألين للعارف لانه محل الآفات وللعارف استخدام الحق او الملك في غذائه من طعامه وشربه وفي لباسه قال في كشف الاسرار قد تحصل الكرامة باختيار الولي ودعائه وقد تكون بغير اختياره وفي الحديث كم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لواقسم على الله لأبره درأ ثمار يارندك مصطفي عليه السلام ازديا يبرون شذر من بالله ناليدك بقيت لا يمضي على نبي الى يوم القيامة الله ^{كفت} جل جلاله من ازين امت محمد مر داني بديد ارم كه دلهاه ايشان بد لهاه يغمبران يكي باشدوايشان ناستندم ^كر اصحاب كرامات وكرامات الاولياء ملحقة بمعجزات الانبياء اذ لو لم يكن النبي صادقا في معجزته ونبوته لم تكن

الكرامة تظهر على من بصدقه ويكون من جملة ائمه ولم ينكر كرامات الاولياء الاهل الحرمان سواء انكروها مطلقا وانكروا كرامات اولياء زمانهم وصدقوا بـ كرامات الاولياء الذين ليسوا في زمانهم كعزوف وسهل وجنيدوا وشباههم كن صدق عيسى وكذب محمد عليهما السلام وما هي الا خصله امر آتية نسأل الله التوفيق وحسن الخصال في عافية لنا وللمسلمين اجمعين ونبتهل اليه في أنه يحشرنا مع أهل الكرامات أمين (قال) سليمان كرر الحكاية تنبيهها على ما بين السابق واللاحق من المخالفة لما ان الاول من باب الشكر والثاني امر لخدمته (نكروا لها عرشها) تنكير الشيء جعله بحيث لا يعرف كما ان زهر ينفه جعله بحيث يعرف كما قال في تاج المصاير التنكير ناشأ ما كردن والمعنى غير واهيته وشكله بوجه من الوجوه بحيث ينكر فجعل الشياطين أسفله اعلاه ونوا فوقه قبايا اخرى هي اعجب من تلك القبايا وجعلوا موضع الجوهر الاحمر الاخضر والعكس (تنظر) بالجزم على انه جواب الامر تائبكريم ماله بعد از سوال از تو (انتهى) الى معرفته فظهر رجاحة عقلها (ام تكون من الذين لا يتدنون) فظهر صفاة عقلها وذلك ان الشياطين خافوا ان تنشى بلبقيس اسرارهم الى سليمان لان امها كانت جنمة وان يتزوجها سليمان ويكون بينهم اولد جامع للجن والانس فيرت الملك ويخرجون من ملك سليمان الى ملك هو أشد واقطع ولا يتفكرون من التسخير ويقيمون في التعب والعمل ابدا فأرادوا ان يعضوها الى سليمان فقتلوا ان في عقلها خللا وقصورا وانها شاعراء الساقين وان رجلها كخافر الحمار فأراد سليمان ان يختبرها في عقلها فأمر بـ تنكير العرش واتخذ الصرح كإباني ليعترف ساقها ورجلها (فلما جاءت) بلبقيس سليمان والعرش بين يديه (قيل) من جهة سليمان بالذات او بالواسطة امتحانا لعقلها (اهكذا عرشت) ايما يجنين است تحت تو لم يقل هذا عرشك لئلا يكون تلقينها فيفوت ما هو المقصود من الامر بالتنكير وهو اخبار علقها (قالت) يعني لم تقل لولا قالت نعم بل شبهها وعليها فشبعت عليهم مع علمها بحقيقة الحال (كانه هو) كويأكه ابن انست فلوحت لما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة في الصفات مع اتحاد الذات فاستدل بذلك على كمال عقلها وكانها ظنت أن سليمان اراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها فقلت (واوتينا اله لم قبلها) من قبل الآيات الدالة على ذلك (وكما مسين) من ذلك الوقت (وصدتها ما كانت تعبد من دون الله) بيان من جهته تعالى لما كان يمنعهها من اظهار ما اذعته من الاسلام الى الآن اي صدتها ومنعهها عن ذلك عبادتها القديمة للشمس متجاوزة عبادة الله تعالى (انما كانت من قوم كاذرين) تعليل لسببية عبادتها المذكورة للصدأ أي انها كانت من قوم راسخين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على اسلامها وهي بين ظهرائهم الى ان دخلت تحت ملك سميان اي فصارت من قوم مؤمنين (وفي المنزوى) چون سليمان سوى مرغان سبا • يك صفري كردست ان جلها • جزمكر مرغی كه بدی بال و بر • يا جو ما هی كنك بد از اصل و كر • وفي الآية دلالة على ان اشتغال المرء بالشيء يصد عنه فعل ضده وكانت بلبقيس تعبد الشمس فكانت عبادتها ايها نصرتها عن عبادة الله فلا بد من جنى الاغراق في شيء الا ان يكون عبادة الله تعالى ومحبة فان الرجل اذا غلب حب ماسوى الله على قلبه ولم يكن له رادع من عقل او دين اصحه حبه واعماه كما قال عليه السلام حبك الذي يعصى ويصم (روى) ان سليمان امر قبل قدمها فبنى له على طريقها قصر محض من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والقي فيه السمك ونحوه من دواب البحر • چنانكه صحن آن خانه همه آب مينود و وضع سريره في وسطه فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس چون بلبقيس بدر كوشك رسيد (قيل لها ادخلي الصرح الصرح القصر وكل بناء عال حتى بذلك اعتبارا بكونه صرحا من الشوب اي خالصا فان الصرح بالتحريك الخالص من كل شيء (فلما رآته) پس چون بدید قصر را در حالتی كه آفتاب بران تافته بود دواب صافی مينود وما هي انرا ديد (حسبته لجة) اللجة معظم الماء وفي المفردات لجة البحر تردد ماء وجه وفي كشف الاسرار اللجة النخضاح من الماء وهو الماء اليسير أو الى الكعبين وانصاف السوق او الماغرق فيه كما في القاموس والمعنى ظنت انه ماء كثير بين يدي سرير سليمان وبالفارسية پنداشت كه آب زرف است ندانست كه آب در زیر آب كينه است فأرادت ان تدخل في الماء (وكشفت عن ساقيهما) تنبيه ساق وهي ما بين الكعبين كعب الركبة وكعب القدم اي ثمرت اثلا تبتل اذبالها فاذا هي احسن الناس ساقا وقد ما خلاها شاعراء (قال) لها سليمان لا تكشفي عن ساقيك (انه) اي ما تو هتمة ماء (صرح حمزد) مجلس مسوى بالفارسية همواره

چون روی ابنه وشمشیر ومنه الامر دلجترده عن الشعر وكونه امس الخدين وشجرة مرد آذا لم يكن عليها
 ورق (من قواریر) ای مصنوع من الزجاج الصافي وليس بماء جمع فارورة بالفارسية آبكینه وفي القاموس
 القارورة ما قر فيه الشراب ونحوه اويخص بالزجاج (قالت) حين ماينت تلك المعجزة ايضا (رب) ای پرورد
 كار من (ای ظلمت نفسی) بعبادة الشمس (واسلمت مع سليمان لله رب العالمين) فيه التفات الى الاسم الحليل
 والوصف بالربوبية لاظهار معرفتها بالوهيته تعالى وتفرده باستحقاق العبودية وربوبيته لجميع الموجودات
 التي من جلتهاما كانت تعبد قبل ذلك من الشمس والمعنى اخلصته التوحيد تابعة لسليمان مقتضية به وقال
 القصصی اسلمت اسلام سليمان ای كما سلم سليمان ومع في هذا الموضع كع في قوله يوم لا يخزي الله النبي والذين
 آمنوا معه اذلاشك ان زمان ايمان المؤمنين ما كان مقارنا زمان ايمان الرسول وكذا اسلام بلقيس ما كان
 عند اسلام سليمان فالمراد كانه آمن بالله آمنت بالله وكانه اسلم اسلمت لله انتهى ويجوز أن يكون مع ههنا واقعا
 موقع بعد كما في قوله ان مع العسیر سر او اختلف في نكاح بلقيس قلیل انكحها سليمان فتى من أبناء ملوك
 الین وهو ذوی سبع ملك همدان وتبع بلغة الین الملك المتبوع وذلك ان سليمان لما عرض عليها النكاح ابنته وقالت
 مثلی لا ینکح الرجال فأعلمها سليمان ان النكاح من شريعة الاسلام فقالت ان كان ذلك فزوجنی من ذی سبع
 فزوجها اياها ثم ردها الى الین وسلط زوجها اذا تبع على الین ودعا زبوة امیرجن الین فأمره ان يكون
 في خدمة ذی سبع ويعمل له ما استعمله فيه فصنع له صنائع بالین وبني له حصونا مثل صرواح ومرواح وهندة
 وهنيدة وقلعوم (ای نام قلعهماست در زمین بمن که شیاطین از اینا کمرده اند از هر ذی سبع و امر و زازان هیچ
 بر پای نیست همه خراب کشته و نیست شده واقضی ملک ذی سبع و ملک بلقيس مع ملک سليمان و لمات
 سليمان نادى زبوة بامعشر الجن قدمات سليمان فارفعوا رؤسکم فرفعوها وتفرقوا والجمهور على ان سليمان
 نکحه نفسه قال في التأويلات النجمية في الآية دليل على ان سليمان اراد ان ينكحها وانما صنع الصرح
 لتكشف عن ساقها فراهاله لم ما قالت الشياطين في حقها اصدق أم كذب ولولم يستنكحها لما جوز من نفسه
 النظر الى ساقها انتهى قال في فتح الرحمن اراد سليمان تزوجها فکمره شعر ساقها فسأل الانس ما يذهب
 هذا قالوا الموسی فقال الموسی يحدس ساقها فسأل الجن فقالوا لا ندري ثم سأل الشياطين فقالوا انحلال لك
 حتى تصير كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة والحمام من يومئذ ويقال ان الحمام الذي يبيت
 المقدس يباب الاسباط انما يني لها وانه اول حمام بني على وجه الارض وفي روضة الاخبار قال جنى لسليمان
 أبني لك دارا تكون في بيوتها الاربعة الفصول الاربعة من السنة فبني الحمام فلما تزوجها سليمان احبها حباشديدا
 واقرها على ملكها وامر الجن فبنوا لها بارض الين ثلاثة حصون لم ير الناس مثلهما ارتفاعا وحسن اوهي
 ملحين وغمدان ويبنون امر و زازان بناها وقصرها جزائم وطلل آن برجای نیست بلکه همه خرابند كما قال
 تعالى في سورة هود وحصيد ثم كان يزورها في كل شهر مرة ويقیم عندها ثلاثة ايام وولدت له داود بن سليمان
 داود (وآن پسر در حیات پدر از دنیا برفت (روی) ان سليمان ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث
 وخسين سنة فخذ ملكه اربعون سنة ووفاته في اواخر سنة خمس وسبعين وخسمائة لوفاة موسى عليه السلام
 وبين وفاته والهجرة الشريفة الاسلامية ألف وسبعمائة وثلاث وسبعون سنة ونقل ان قبره بيت المقدس عند
 الجسمانية وهو وأبوه داود في قبر واحد وبلقيس بعد از سليمان بيك ماه از دنیا برفت ولما كسر واجدار تدمر
 وجدوها قائمة عليها اثنتان وسبعون حلة قد أمسكها الصبر والمصطكى ذلك وان جمالها شيء عظيم اذا حركت
 تحركت مكتوب عندها ان بلقيس صاحبة سليمان بن داود خرب الله من يحزب بيتي وكان ذلك في ملك مروان
 الحار * همه تخت و ملکی پذیرد زوال * بجزم ملک فرمانده لا يزال * جهان ای پسر ملک جاوید
 نیست * زدنيا و فاداری امید نیست * ممکن تکیه بر ملک و جاه و حشم * که پیش از تو بود دست
 و بعد از تو هم * نه لایق بود عشق بادلبری * که هر بامدادش بود شوهری * در بغا که بی ما بسی
 روزگار * برود کل و بشکند نو بهار * ممکن عمر ضایع با فسوس و حیف * که فرصت عزیزست
 و الوقت سیف * عروسی بود نوبت مامت * کرت یک روزی بود خاتمت (ولقد ارسلنا الى ثمود) وهي قبيلة
 من العرب كانوا يعبدون الاصنام (آخاهم) النسبی المعروف عندهم بالصدق والامانة (صالحا) قد سبق

ترجته (ان) مصدرية اي بأن (اعبدوا الله) الذي لا شريك له (فاذا هم فريقان يختصمون) الاختصاص
بأيديكم خصوصت وجدل كردن وأصله ان يتعلق بكل واحد بخصم الآخر بالضم اي جانبه والمعنى فاجأوا
التفرق والاختصاص فان فريق وكفر فريق وبالفارسية پس انكاه ایشان دو فريق شدند مؤمن وكافر
وبجنتك وخصوصت در آمدند بایکدیكر (قال الكاشفي) ومخاصمة ایشان در سورة اعراف رقم ذكر يافته
وهو قوله تعالى قال الملا الذي استكبروا الذين استضعفوا الآية (قال) صالح للفريق الكافر منهم (يا قوم)
اي كروه من (لم تستجلبون باليسيرة) بالعقوبة فتقولون اننا بما نعدنا والاستجبال طلب الشيء قبل وقته وأصل
لم الماعلى انه استفهام (قبل الحسنه) قبل التوبة فتؤخرونها الى حين نزول العقاب فانهم كانوا من جهلهم
وغوايتهم يقولون ان وقع ابعاده بنا حينئذ والافئح على ما كاعليه (قال في كشف الاسرار) معنى قبل ان يجا
نه تقدم زمانست بلكه تقدم رتبت واختبار است هجنا نكه كسى كويد صحة البدن قبل كثرة المال (ولولا) حرف
تخصيص بمعنى هلا (تستغفرون الله) چرا استغفار نمی کنید پیش از نزول عذاب وبإيمان وتوبه از خدا امرزش
نمیتباید (لعلكم ترجون) بقبولها فلا تذبون اذ لا امكان للقبول عند التوول * توبيش از عقوبت در عفو
كوب * كه سودی ندارد فغان زیر جوب (قالوا اطيرنا) قال بدكم رقتيم وأصله تطيرنا والتطير التشاؤم
وهو بالفارسية شوم داشتن عبر عنه بذلك لانهم كانوا اذا خرجوا مسافرين فخر وابطا تزين جرونه فان مر
ساغنا تخمنا وان مرتبار حاشاء موافقا نسبوا الخير والشر الى الطير استعملنا كان سببا لهما من قدر الله تعالى
وقسمته او من عمل العبد قال في فتح الرحمن والكواشي السائح هو الذي ولاه ميامنه فتمكن من رميه
فيتبين به والبارح هو الذي ولاه مياسره فلا تمكن من رميه فينشاء به ثم استعمل في كل ما ينشأه
به وفي القاموس البارح من الصيد ما مر من ميامنك الى مياسرك وروح الطير بروح اولاد مياسره ومرضوخ
سنو حاضد برح ومن لى بالسائح بعد البارح اي بالمبارك بعد المشؤم قال في كشف الاسرار هذا كان
اعتقاد العرب في بعض الوحوش والطيور انها اذا صاحت في جانب دون جانب دل على حدوث آفات
وبلايا ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها (وقال أقرأوا الطير على مكائهم الانها أوهاهم لاحقيقة معها
والدكات بيض الضبة واحدها مكنة قال عكرمة رضى الله عنه كاعند ابن عباس رضى الله عنهم اقرطائر
يصبح فقال رجل من القوم خير فقال ابن عباس رضى الله عنهم لا خير ولا شر (لا تنطقن بما كرهت فر بما *
نطق اللسان بحادث فيكون) وفي الحديث ان الله يحب النقال ويكره الطيرة قال ابن الملك كان أهل الجاهلية اذا
قصدوا احد الى حاجة واتي من جانبه الايسر طيرا وغيره ينشأه به فيرجع هذا هو الطيرة ومعنى الآية تشاء منا
(بلنا وبمنا هلك) في دينك حيث تابعت علينا الشدايد * اين دعوت توشوم آمد بر ما وكذاوا قحطوا فقالوا
اصابتنا هذا الشر من شؤمك وشؤم اصحابك وكذا قال قوم موسى لموسى وأهل انطاكية (سليم) (قال طائر كم)
سبيكم الذي جاء منه شركم (عند الله) وهو قدره او علمكم المكتوب عنده وسعى القدر طائرا السرعة نزوله
ولا شئ اسرع من قضاء محتوم كما في فتح الرحمن وبالفارسية قال شما از خير وشر نزديك خداست يعنى سبب
مخت شما مكتوبست نزدك خدا بموجبكم ازلى وبجهت من متبدل تكرر * قلم به نيك وبد خلق درازل
رفت * بكفت وكوى خلايق كرفخواه شد (بل انتم قوم تفنون) تختبرون بتعاقب السراء والضراء
اي الخبر والشر والدولة والنكبة والسهولة والصعوبة او تذبون بالاضراب من بيان طائرهم الذي هو مبدأ
ما يحقق بهم الى ذكر ما هو الداعي اليه يقال قتنت الذهب بالنار اي اختبرته لا تنظر الى جودته واختبار الله تعالى
انما هو لاطهار الجوده والرداءة في الانبياء والاولياء والصلحاء تظهر الجوده الا ترى ان ايوب عليه السلام
امتن فصر فظهر للخلق درجته وقربه من الله تعالى وفي الكفار والمناقضين والفاسين تظهر الرداءة (حكى) ان
امراة مرضت مرضا شديدا طويلا فاطالت على الله تعالى في ذلك وكفرت ولذا قيل عند الامتحان يكرم الرجل
اوپهان * خوش بود كرمك تجربه آير بمان * تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد * والابتلاء
مطلقاى سوا كان في صورة المحبوب او في صورة المكروه رحمة من الله تعالى في الحقيقة لان مراده جذب
عبده اليه فان لم يجذب حكم عليه الغضب في الدنيا والآخرة كما ترى في الامم الساقفة ومن يليهم في كل عصر
الى آخر الزمان ثم ان أهل الله تعالى يستوى عندهم المنحة والمحنة اذ يرون كلا منهما من الله تعالى فيصفون

وفهم فيتوكلون ولا يتطيرون ويحمدون ولا يجزعون ثم ان مصيبة المعصية اعظم من مصيبة غيرها وبلاء
الباطن اشد من بلاء الظاهر قال ابن الفارض رحمه الله (ع) وكل بلايoub بعض بليتي * مراده ان مرضي في الروح
ومرض ايoub عليه السلام في الجسد مع انه مؤيد بقوة النبوة قبل اني اشد من بلائه نسال الله التوفيق والعافية
(وكان في المدينة) اي الحجرة بكسر الحاء المهملة وهى ديار غود وبلادهم فيما بين الحجاز والشام (تسعة رهط)
اشخاص وبهذا الاعتبار وقع تميز التسعة لاعتبار لفظه فان بميز الثلاثة الى العشرة مخفوض مجموع والفرق
بينه وبين نفراته من الثلاثة او من السبعة الى العشرة ليس فيهم امرأة والنفر من الثلاثة الى التسعة واسماؤهم
حسبا نقل عن وهب هذيل بن عبد الرب وغنم بن غنم وياب بن مهران ومصدع بن مهران وعمر بن كرية وعاصم
ابن مخزومة ومبيط بن صدقة وسعان بن صفى وقدار بن سالف وفي كشف الاسرار اسماء وهم قدار بن سالف
ومصدع بن دهر واسلم ورهمى ورهمى ودعوى ودعوى وقبال وصداف وهم الذين سعوا في عقرب الناقة وكانوا عتاة
قوم صالح وكانوا من ابناء اشرفهم ثم وصف التسعة بقوله (يفسدون في الارض) في ارض الحجرة بالمعاصي
وفي الارشاد في الارض لاني المدينة فقط وهو بعيد لان الارض في نظائر هذه القصة انما جلت على ارض
معهودة هي ارض كل قبيلة وقوم لاعلى الارض مطلقا (ولا يصلحون) اي لا يفعلون شيئا من الاصلاح
فناذرة العطف بيان ان افسادهم لا يخالطه شيئا من الاصلاح (قالوا) استئناف لبيان بعض ما فعلوا من
الفساد اي قال بعضهم لبعض في اثناء المشاورة في امر صالح وكان ذلك فيما نذرهم بالعذاب على قتلهم
الناقة وبين لهم العلامة بتغيير ألوانهم كما قال تمتعوا في داركم ثلاثة ايام (تقاسموا بالله) تحالفوا يقال اقسم اي حلف
واصله من القسامة وهى ايمان تقسم على المتهمين في الدم ثم صار اسم الكل حلف وهو امر مقول لقالوا او ماض
وقع حال امن الواو باضمار قد اي والحال انهم تقاسموا بالله (لنبينه واهله) لنائين صالحا لئلا يقتلوه فلنقتله
واهله وبالفارسية هراينه شينخون ميكنيم بر صالح وبر كسان او قال في التاج التبيت شينخون كردن
يعنى مباغته العدو وقصد ايهلا (ثم لقول اوليه) اي لولى دم صالح يعنى اكرما بر سندنك صالح را
كه كشته است كوييم (ما شهدنا هلاك اهل) اي ما حضرنا هلاكهم فضلا عن ان تتولى اهلا كههم فيكون
مصدرا او وقت هلاكهم فيكون زمانا او مكانا هلاكهم هلاكهم وبالفارسية حاضر بنو ديم كشتن صالح
وكسان اورا (وانا لصادقون) فيما نقول فهو من تمام القول وبالفارسية ويدرسى كه ماراست كويانيم وهذا
كقوله لم يعقوب بنى حق يوسف وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين (ومكروا مكرا) بهذه المواضع والمكر صرف
الغير عما قصد به بحيلة (ومكروا مكرا) اي جعلنا هذه المواضع سببا لاهلاكهم (وهم لا يشعرون) بذلك * هرايكه
تخمدى كشت ويعنهم يكي داشت * دماغ يهد يهد بخت وخيال باطل بست (فانظر) تفكيرا يجمع في انه (كيف
كان عاقبة مكرهم) اي على اى حال وقع وحدث عاقبة مكرهم وهى (انادمرناهم) التدمير استئصال الشيء
بالهلاك (وقومهم) الذين لم يكونوا معهم في مباشرة التبيت (اجمعين) بحيث لم يشذ منهم شاذ (روى) انه كان
لصالح مسجد في الحجرة في شعب يصلى فيه ولما قتل لهم بعد عقربهم الناقة انكم تهلكون الى ثلاثة ايام قالوا زعم
صالح انه يفرغ من اى ثلاث فعن نفرغ منه ومن اهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يصلى
قتلناه ثم رجعنا الى اهله فقتلناهم فبعث الله حجرة حيا لهم فبادروا فطبقت عليهم في الشعب فهلكوا غمة
وبالفارسية ناكاه سنكي برايشان فرو دآمدوهمه رادر زير كرفت ودر غار پوشيده وايشان در انجا هلاك
شدند فلم يدركوهمهم اين هم وهلاك الباقون في اما كتهم بالصيحة يقول الفقير الوجه في هلاكهم بالتطبيق انهم
ارادوا ان يباغتوا صالحا فباغتهم الله وفي هلاك قومهم بالصيحة انهم كانوا يصيرون اليهم فيما يتعلق بالافساد
لجاء الجزاء لكل منهم من جنس العمل (هتلك بيوتهم) حال كونها (خاوية) خالية عن الاهل والسكان من
خوى البطن اذا خلا او ساقطة منه من خوى النجم اذا سقطت وبالفارسية بس آنت خناي ايشان
در زمين حجر ينكريد انزاد رحتالى كه خالى وخرابست (بما ظنوا) اي بسبب ظلمهم المذكور وغيره كالشرك قال
سهل رحمه الله الاشارة في البيوت الى القلوب فخراب بالذكر ومنها خراب بالغفلة ومن ألهمه الله الذكرك
فقد خلس الله من الظلم (ان في ذلك) المذكور من التدمير العجيب بظلمهم (لاية) لعبرة عظيمة (لقوم يعلمون)
يعنون بالهلم فيستظنون يعنى اعلم يا محمد انى فاعل ذلك العذاب بكفار قومك في الوقت الموقت لهم فليسوا خيرا

منهم كافي كشف الاسرار (وانجيننا الذين آمنوا) صالحا ومن معه من المؤمنين (وكانوا يتقون) اى الكفر
 والمعاصي اتقاء مستقرا فلذلك خصوا بالنجاة وكانوا اربعة آلاف خرج بهم صالح الى حضرموت وهي مدينة
 من مدن اليمن وسميت حضرموت لان صالحا لما دخلها مات وفيه اشارة الى ان الهجرة من ارض الظلم الى ارض
 العدل لازمة خصوصا من ارض الظالمين المؤخذين بأنواع العقوبات اذ مكان الظلم ظلمة فلا نور للعبادة فيه
 وان الانسان اذا ظلم في ارض ثم تاب فالأفضل له ان يهاجر منها الى مكان لم يعص الله تعالى فيه ثم ان الظالم
 المفسد في مدينة القالب الانساني هي العناصر الاربعة والخواص الخمس وهي تسعة رهط يجتهدون في غلبة
 صالح القلب لمخالفته لهم فان القلب يدعوهم الى العبودية وترك الشهوات وهم يدعونهم الى النظر الى الدنيا
 والاعراض عن العقي والتعطيل عن خدمة المولى فاذا كان القلب مؤيدا بالا الهام الرباني لا يميل الى المخطوط
 الظاهرة والباطنة ويغلب على القوى جميعا فيصل له النجاة وتلك الخواص التسع واقامتها فيبقى القالب
 والاعضاء التي هي مساكن الخواص خالية عن الخواص والاتفات الغالبة ثم لا يجي مامات ابدانهم ما قبل
 الفاني لا يرد الى اوصافه يس اوليا راخوف ظهور طبيعت نيت زيرا كه طبيعت ونفس عدواست وعدو
 خالى نيشود از غدر و مكر پس چون عداوت بمحبت منقلب ميشود مكر زائل كردد وخوف نمائند نسأل الله
 سبحانه ان ينجيننا من مكر النفس والشيطان ويخلصنا من مكاره الاعداء مطلقا في كل زمان (ولوطا) اى
 وارسلنا لوطا بن هاران (اذ قال لقومه) ظرف للارسال على ان المراد به امر متدور في الارسل وما جرى بينه
 وبين قومه من الافعال والاقوال وقال بعضهم اتصاب لوطا بانتم اذ كر واذ بدل منه اى واذا كر اذ قال لوط
 لقومه على وجه الانكار عليهم (انأتون الفاحشة) الفاحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال والمراد به
 ههنا اللواط والاتبان في الادبار والمعنى اتفعلون الفعلة المتناهية في القبح وبالفارسية اياي آيد بعمل
 زشت (وانتم تبصرون) من بصر القلب وهو العلم فانه يقال لقوة القلب المدركة بصيرة وبصر ولا يكاد
 يقال للجراحة بصيرة ويقال للضرير بصير على سبيل العكس اولم له قوة بصيرة القلب اى والحال انكم تعلمون
 فحشها علما يقينيا وتعاطي القبيح من العالم بقبحه أفصح من غيره ولذا قيل فساد كبير جاهل متدنك وعالم متهتك
 او من نظر العين اى وانتم تبصرونها بعضهم من بعض لما انهم كانوا يعلنون بها ولا يستترون فيها كون الخش
 (أمسكنكم) آياشما (لتأتون الرجال) بيان لاتبانهم الفاحشة وعلى الاتيان بقوله (شهوة) للدلالة على قبحه
 والتنبيه على ان الحكمة في الواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر واصل الشهوة نزوع النفس الى ما يزيد (من
 دون النساء) اى حال كونكم مجاوزين النساء اللاتي هن محال الشهوة (بل انتم قوم تجهلون) حيث لا تعلمون
 بموجب علمكم فان من لا يجرى على مقتضى بصرته وعمله ويقفل فعل الجاهل فهو الجاهل سواء وتجهلون
 صفة لقوم والتاء فيه لكون الموصوف في معنى المخاطب

تم الجزء التاسع عشر من عشر من الله وكرمه

الجزء العشرون من الثلاثين

(فما كان جواب قومه) نصب الجواب لانه خبر كان واسم قوله (الا ان قالوا) اى قول بعضهم لبعض (أخرجوا
 آل لوط) اى لوطا ومن تبعه (من قريبتكم) وهي سدوم (انهم اناس) جمع انس والناس مخفف منه والمعنى
 بالفارسية بدرستی كه ایشان مردمانندك (يتظهرون) يتزهون عن افعالنا وعن الافذار ويعتدون افعالنا
 فذرا وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه على طريق الاستهزاء وهذا الجواب هو الذى صدر عنهم في المرة
 الاخيرة من مرات المواعظ بالامر والنهي لانه لم يصدروا عنهم كلام آخر غيره (فأنجيناه) اى لوطا (وأهله) اى بنبيه
 ريشاء ووعوا بأن امرناهم بالخروج من القرية (الامرأة) الكافرة المسماة بواهلة لم نجها (قدردناهم من
 القابرين) اى قدردنا وقضينا كونها من الباقي في العذاب فلذا لم تخرج من القرية مع لوط او خرجت
 ومسخت حجرا كما سبق يقال غير غبورا اذ بقي وتمامه في اواخر سورة الشعراء (وامطرنا عليهم) بعد قلب
 قريتهم وجعل عاليها سافلها او على شذاذهم ومن كان منهم في الاسفار (مطرا) غير مهود وهو حجارة المصيل
 (فساء المطر المندرين) اى ينس مطر من اندر فلم يخفف والمخصوص بالذم هو الحجارة قال ابن عطية وهذه الآية
 اصل لمن جعل من الفقهاء الرجم في اللوطي لان الله تعالى عذبهم على معصيته بهم ومذهب مالك رجم

القائل والمفعول به اسعنا اولم يحصنا ومذهب الشافعي واحد حكمه **ك**الزنى فيه الرجم مع الاحصان
 والجلد مع عدمه ومذهب ابى حنيفة انه يعززر ولا حد عليه خلافا لصاحبيه فانما ألقاه بالزنى وفي شرح
 الاكل ان مذهب اليه ابو حنيفة انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح بحيث انه يجازى بما يجازى به
 القتل والزنى وانما التعزير لتسكين الفتنة الناجزة كما انه يقول في العين الغموس انه لا يجب فيه **ك**كفارة لانه
 اعظمه لا يستتر بالكفارة يقول الفقير عبدوا بالرجم لانه اقطع العذاب كما ان الواطئة لغش المنهيات وقبب المدينة
 لانهم قبلوا الابدان عند الاتيان فافهم فجوزوا بما يناسب اعمالهم الخبيثة **هـ** نه **ك**ز شديدم درعمر
 خویش **ك** كدمرد راينك آمد به پیش **هـ** والاشارة في الفاحشة الى كل ما زلت به الاقدام عن الصراط
 المستقيم وامارتها في الظاهر اتيان منبهات الشرع على وفق الطبع وهوى النفس وعلامتها في الباطن حب
 الدنيا وشهواتها والاحتفاظ بها وفي الحديث انتم على بينة من ربكم ما لم تظهر منكم سكرتان **س**كرة الجهل
 وسكرة حب الدنيا قال بعض البكار ثلاثة من علامات الصدق والوصول الى محل الانبياء الاول اسقاط قدر
 الدنيا والمال من قلبك حتى يصير الذهب والفضة عندك **ك**كالترب والتراب والساني اسقاط رؤية الخلق عن قلبك
 بحيث لا تلتفت الى مدحهم وذمهم فكأنهم اموات وانت وحيد على الارض والثالث احكام سياسة النفس
 حتى يكون فرحك من الجوع وترك الشهوات كفرح ابناء الدنيا بالشبع ونيل الشهوات ثم ان المرأة الصالحة
 الجيلة ليست من قبيل الشهوات بل من اسباب التصفية ومواقفتها من سعادات الدنيا كما قال علي رضي الله
 عنه من سعادة الرجل خمسة ان تكون زوجته واقفة واولاده ابرارا واخوانه اقباء وجيرانه صالحين ورزقه
 في بلده واما الغلام الاحمد **هـ** فن أعظم من الدنيا اذ لا مكان لنكاحه كالمرأة فعلى العاقل ان يجتنب عن زنى النظر
 ولواطته فضلا عن الوقوع فيها فان الله تعالى اذارى عبده حيث ما هن غار وقهر فالعابذ به من سطوته
 والالتجاء اليه من خطئه ونقمته **(قل الحمد لله)** قل يا محمد الحمد لله على جميع نعمه التي من حلتها اهلاكا اعداء
 الانبياء والمرسلين واتباعهم الصديقين فانهم لما كانوا اخوانه عليه السلام كان النعمة عليهم نعمة عليه
 (وسلام) وسلامة ونجاة (على عباده الذين اصطفى) اى اصطفاهم الله وجعلهم صفوة خلقه في الازل وهداهم
 واجتباهم للنبوذة والرسالة والولاية في الابد فهم الانبياء والمرسلون وخواصهم المقربون الذين سلوا من الآفات
 ونجوا من العقوبات مطقا وفيه رمز الى هلاك اعدائهم عليه السلام ولوبعد حين واسعاره ولاصحابه بحصول
 السلامة والنجاة من ايديهم وهكذا عادة الله تعالى مع الورثة الكليل واعداهم في كل زمان هذا هو اللذخ للبال
 في هذا المقام وهو المناسب لسوانح الآيات العظام **هـ** وكفته اند اهل اسلام آتاند **ك**كه دل ايشان سالم است
 از لوث علائق وسرايشان خليلست از فكر خلايق امر وزسلام بواسطه شخونند فردا سلام في واسطه خواهند
 شنيد **ك** سلام قولامن رب رحيم **هـ** هر بنده كه او كشت مشرف بسلامت **هـ** البته شود خاص بتشريف سلامت
هـ لطفي كن وبنوازدلم را بسلامت **ك** زيرا **ك**كه سلامت همه لطفت وكرامت (الله) بالمتبع دار الالفين
 اصله الله على ان الهزة الاولى استفهام والثانية وصل خذوا الاولى تخفيفا والمعنى الله الذى ذكرت شؤونه
 العظيمة والقارسية لياخذ اى يحق (خير) انفع لعباديه وفي كشف الاسرار جهست خدلى را (لما) ام
 الذى فأم متصله وما موصولة (بشركون) به من الاصنام اى ام الاصنام انفع لعباديه يعنى الله خير **وكان**
 عليه السلام اذا قرأ هذه الآية قال بل الله خير وأبقى واجل واكرم فان قيل لفظ الخير يستعمل في شيئين فيهما
 خير ولا حدهما حمزية ولا خير في الاصنام لاحصلا فلما المراد الزام المنكرين وتشديد لهم وتكريمهم او هو على زعم
 ان في الاصنام خيرا ثم هذا الاستفهام والاستفهامات الآتية تقرير وتوبيخ لاسترشاد ثم اضرب وانتقل من
 التثنية تعريضا الى التصريح به خطا بما يزيد التشديد فقال (لم) منقطعة مقدرة بيل والهزمة (من) موصولة
 مبتدأ خبره محذوف وكذا في نظائرها الآتية والمعنى بل ام من (خلق السموات والارض) التي هي اصول
 الكائنات ومبادئ المنافع خيرا ما ينشركون يعنى ان الخلق لا لاجرام العلوية والسفلية خير لعباديه
 او للمعبوديه كما هو الظاهر (وانزل لكم) اى لاجل منفعتكم (من السماء ماء) نوعا منه هو المطر ثم عدل عن الغيبة
 الى التكميل لتأكيد الاختصاص بذاته فقال (فأنتبأ به) اى بسبب ذلك الماء (حدائق) بساتين محدقة ومحاطة
 بالحواط وبالفارسية بوسستانها ديوار بست من الاحداق وهو الاساطنة وقال في المفردات الحدائق جمع

حديقة وهي قطعة من الارض ذات ماسميت بها تشييدها بمقدرة العين في الهيئة وحصول الماء فيها وحقها به
 واحد قوا احاطوا به تشييدها بادارة الحديقة انتهى (ذات بهجة) البهجة حسن اللون وظهور السرور فيه اي
 صناعة حسن وروفتي ينتهج به النظار وكل موضع ذي اشجار شجرة مخاط عليه فهو حديقة وكل مايسر منظره
 فهو بهجة (ما كان لكم) اي ماصح لكم وما يمكن (ان تلبثوا شجرها) شجر الحدائق فضلا عن ثمرها (الله) آخر
 كائن (مع الله) الذي ذكر بعض افعاله التي لا يكاد يقدر عليها غيره حتى يتوهم جعله شريكا له في العبادة
 وبالفارسية آياهست خدای یعنی نیست معبودی باخدای بحق (بل هم) بلكه مشركان (قوم بعدلون)
 قوم غادتهم العدول والميل عن الحق الذي هو التوحيد والعكوف على الباطل الذي هو الاشراك اوبعدلون
 يجعلون له عدلا ويثبتون له نظيرا قال في المفردات قوله بل هم قوم بعدلون يصح ان يكون من قولهم عدل عن
 الحق اذا جازعوا ولا انتهى فهم جاروا وظلموا بوضع الكفر موضع الايمان والشرك محل التوحيد وهو اضراب
 واتقال من تكيههم بطريق الخطاب الى بيان سوء حالهم وحكاية لغيرهم ثم اضرب وانقل الى التكيه بوجه
 آخر ادخل في الازام فقال (ام) منقطعة (من) موصولة كما سبق (جعل الارض قرارا) يقال قرى في مكانه
 يقر قرارا اذا ثبت ثبوتا جامدا واصله القر وهو البرد لاجل ان البرد يقتضي السكون والحر يقتضي الحركة والمراد
 بالقرار هنا المستقر والمعنى بل ام من جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب باظهار بعضها من الماء
 بالارتفاع وتسويتها حسانا يدور عليه منافعهم خبير من الذي يشركون به من الاصنام وذكر بعض الآيات
 بلفظ الماضي لان بعض افعاله تقدم وحصل مفروغا منه وبعضها يفعلها حالا بعد حال (وجعل خلخالها) جمع
 خلل وهي الفرجة بين الشيتين فخلخل الدار وخلل السحاب ونحوهما اي اوساطها وبالفارسية ويبدأ كرد
 درميانه زمين (انهارا) جارية ينفعون بها هو المفعول الاول للبعول قدم عليه الثاني لكونه ظرفا وعلى هذا
 المفاعيل للفعلين الاتيين (وجعل اها رواسي) يقال رسا الشيء رسوت قال في كشف الاسرار الرواسي
 جمع الجمع يقال جبل راسي وجبال راسية ثم تجمع الراسية على الرواسي اي جبالا ثواب تمنعها ان تميل بأهلها
 وتضطرب ولا تكون فيها المعادن وينبع في حضيضها الينابيع وتعلق بها من المصالح ما لا يحصى قال بعضهم جعل
 نفوس العابدین قرار طاعتهم وقلوب العارفين قرار معرفتهم وارواح الواجدین قرار محبتهم واسرار الموحدين
 قرار مشاهدتهم وفي اسرارهم اتمار الوصلة وعميون القرية بها يسكن ظمأ اشيائهم وهيجان احراقهم وجعل
 اها رواسي من الخوف والرجاء والرغبة والرغبة وايضا جعل للارض رواسي من الابدال والاولياء والاولاد
 بهم يديم امساك الارض ويبركاتهم يدفع البلاء عن الخلق وكما لا تختص الرواسي الظاهرة بديار الاسلام كذلك
 الرواسي الباطنة لا تختص بها بل اعمها وديار الكفرة فان الوجود مطلقا لا بد له من سبب البقاء فسمي ان المفيض
 على الاولياء والاعداء (وجعل بين البحرين) اي العذب والمالح او خليج فارس والروم (حاجرا) برزخا مانعا
 من الممازجة والمخالطة كما مر في سورة الفرقان قال في المفردات الحجز المنع بين الشيتين بفصل بينهما وسعى الحجاز
 بذلك لكونه حاجزا بين الشام والبادية (الله) آخر كائن (مع الله) في الوجود اوفى ابداع هذه البدائع يعني ليس
 معه غيره (بل اكثرهم لا يعلمون) اي شيئا من الاشياء ولذلك لا يفهمون بطلان ما هم عليه من الشرك مع كمال
 ظهوره (ام من يجيب المضطر اذا دعاه) الضمير المنصوب راجع الى المبتدأ وهو من الموصولة التي اريد بها الله
 تعالى والمعنى ام من يستجيب للطلب الى ضيق من الامر اذا تضرع بالدعاء اليه (ويكشف السوء) ويدفع عن
 الانسان ما يسوء ويحزنه خيرا م الذي يشركون به من الاصنام والاضطرار افتعال من الضرورة وهي الحالة
 الموجهة الى اللجأ والمضطر الذي احوجته شدة من الشدة الى اللجأ والضرعة الى الله تعالى كالمرض والفقر
 والدين والفرق والحبس والجور والظلم وغيرها من نوازله الدهر فكشفها بالشفاء والاعانة والانتجاع والاطلاق
 والتخليص (شيخ داود الماني قدس سره) بعبادت بيماري رفته بود بيمار كفت اي شيخ دعا كن براي
 شفای من شیخ كفت تودعا كن كه مضطري واجابت بدعاء مضطرب باز بسته زيرا كه نیاز او بیشتر باشد وحق سبحانه
 نیاز بيمار كان دوست میدارد • ابن نیاز مری بود دست ودرد • كان چنان طفلي سخن آغاز كرد • هر كجا
 دردی دوا آنجا بود • هر كجا بستیت آب آنجا رود • پیش حق باناله از روی نیاز • به كه عمری بی نیاز
 اندر نیاز • زور را بگذر از زاری را بکیر • رحم سوی زاری آید ای فقیر • قال بعضهم فصل بين الاجابة وكشف

السوء فالاجابة بالقول والكشف بالطول والاجابة بالكلام والكشف بالانعام ودعاء المضطر لاجابته ودعاء
المظلوم لامرئته ولكل اجل كتاب قال اهل التفسير اللام في المضطر للجنس للاستغراق حتى يلزم اجابة كل
مضطر فان الله تعالى يحب اجابة المضطرين لكن يجيب بعضهم بالقول ولبعضهم بالفعل على حسب الحكمة
والمصلحة قال في نقائس المجالس جاء في الحديث حب الى من دنياكم ثلاث الطيب والتساهة وقرة عين
في الصلاة فلما سمعه ابو بكر رضى الله عنه قال يا رسول الله حب الى من دنياكم ثلاث النظر اليك واتفاق مالى
عليك والجلوس بين يديك وقال عمر رضى الله عنه حب الى من دنياكم ثلاث النظر الى اولياء الله والقهر لاعداء
الله والحفظ لحدود الله وقال عثمان رضى الله عنه يا سيدى حب الى من دنياكم ثلاث افشاء السلام واطعام
الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وقال على رضى الله عنه يا سيدى حب الى من دنياكم ثلاث الضرب
بالسيف والصوم بالصيف واكرام الضيف فجاء جبريل عليه السلام وقال يا سيدى حب الى من دنياكم ثلاث
ارشاد الضالين واعانة المساكين ومواساة كلام رب العالمين ثم غاب وجاء بعد ساعة فقال ان الله يقرئك السلام
ويقول احب من دنياكم ثلاثا مع العاصين وعذاب المذنبين الغير التائبين واجلبة دعوة المضطرين قال بعضهم
العارف لا يزال مضطرا معناه ان العاصية اضطرارهم بمنيرات الاسباب فاذا زالت زال اضطرارهم وذلك
لقلبة الحس على شهودهم فلوشهدوا قبضة الله الشاملة المحيطة اعلوا ان اضطرارهم الى الله دائم ولدوام
شرط الاضطرار ووصفه لا يزال دعاء العارفين مستجابا والاهم في الدعاء تخلص النيات ونظهير الاعتقاد عن
شوائب الشكوك والتوسل الى الله تعالى بالتوبة النصوح ثم نظهير الجوارح والاعضاء ليكون محلا للمداد
من السماء ومنه الاستبالة والتطهير ثم الوضوء واستقبال القبلة وتقديم الذكرواثناء الصلاة قبل الشروع
في عرض الحاجات والدعوات وكذا بسط يديه بالضرعة والابتهاال ورفعها حذو منكبيه قال ابو زيد
البسطاى قدس سره دعوت الله ليله فاخرجت احدى يدي من كى دون الاخرى لشدة البود ففتحت فرائت
في منامى ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولم ذال بارب فتوديت اليد التي خرجت للطلب
امتلائت والتي توارت حرمت قال بعضهم ان كان وقت بردا وعذرا فاشرب بالمسجة فام مقام كفيه كما في القنية
(ويجعلكم خلفاء الارض) خلفاء فيها بأن ورتكم سكاها والتصرف فيها بمن كان قبلكم من الامم بخلاف كل
قرن منكم القرن الذي قبله (الله) آخر كائن (مع الله) الذي يفيض على كافة الانام هذه النعم الجسام (قليل
ما تذكرون) اى تذكرون الاله تذكروا قليلا وزمانا قليلا وما مزيدة لتأكيده معنى القلة التي اريد بها العدم
او ما يجرى مجرا في الحقايرة وقوله الجدوى وفيه اشارة الى ان مضمون الكلام مركوز في ذهن كل ذكى وغنى وانه
من الوضوح بحيث لا يتوقف الاعلى التوجه اليه وتذكره (ام) بل (من) الذي (يديدكم) يرشدكم الى
مقاصدكم (في ظلمات البر والبحر) اى في ظلمات الليالى فيها بالنجوم وعلامات الارض على ان الاضافة للملابسة
او في مستنبات الطريق يقال طريقة ظلماء أو عيماة للتي لا منار بها اى هو خبر أرم الاصلنام (ومن) موصولة كما سبق
(يرسل الرياح) حال كونها (بشرا) مبشرة (بين يدي رحمة) يعنى المطر وبالفارسية وكسى كدى فرستد بادها را
مرثده دهنه كان يش از رحمت كه بارانست (الله مع الله) يقدر على مثل ذلك (تعالى الله عما يشركون)
تعالى الخالق القادر عن مشاركة العاجز المخلوق (ام من يدا الخلق) اى يوجد اول مرة (ثم يعيده) بعد
الموت بالبعث اى يوجد بعد اماته وام ومن اعرا به كما تقدم وفي الكواشى وسألوا عن يده خلقهم واعادتهم
مع انكارهم البعث لتقدم البراهين الدالة على ذلك من انزال الماء وانبات النبات وجفافه ثم عوده مرة ثانية
والعقل يحكم بإمكان الاعادة بعد الابلاوهم يعلمون انهم وجدوا بعد ان لم يكونوا فاجيادهم بعد ان كانوا أيسر
(ومن يرزقكم من السماء والارض) اى باسباب سماوية وأرضية (الله مع الله) يفعل ذلك (قل هاتوا) قال
الحريري تقول العرب للواحد المذكرات بكسرها التاء والجمع هاتوا والمؤنث هاتى ولجماعة الاناث
هاتين وللاثنين من المذكر والمؤنث هاتادون هاتا من غير أن تفرقوا في الامرهما كما لم يفرقوا بينهما في ضمير
الثنى في مثل قولك غلاما وموضرهما ماولا في علامة التنثية التي في قولك الزيدان والهندان وكان الاصل
في هات آت المأخوذ من آتى اى اعطى فقلت الهمزة هاء كما قلت في اوقت الماء وفي اياك قبيل هرقته وهالك
وفي ملح العرب ان رجلا قال لاعرابي هات فقال والله ما هاتيك اى ما اعطيتك ومعنى هاتوا بالفارسية يباريد

(برهانكم) عقليا وقلبا يدل على ان معه تعالى الهما آخر والبرهان اوكد الادلة وهو الذى يقتضى الصدق
 ايدا (ان كنتم صادقين) اى فى تلك الدعوى ثم بين تعالى تفردة بعلم الغيب تكميلا لما قبله من اختصاصه
 بالقدر التامة وتمهيدا لمابعد من امر البعث فقال (قل لا يعلم من فى السموات) من الملائكة (والارض) من
 الانس والجن (الغيب) وهو ما غاب عن العباد كالساعة ونحوها وسيجيئ بيانه (الا الله) اى ~~لا~~ ~~يكن~~ الله وحده
 يعلمه فالاستثناء منقطع والمستثنى مرفوع على انه بدل من كلمة من على اللغة التيمية واما المجازيون فينصبونه
 (وما يشعرون) يعنى البشراى لا يعلمون (ايان يبعثون) متى يبعثون من القيور فآيان مركبة من اى وآن فآى
 للاستفهام وآن يعنى الزمان فلما ركبا وجعلا اسماء واحدا بنيا على الفتح كبعثك وفى التأويلات النجمية يشير الى
 ان للغيب مراتب غيب هو غيب أهل الارض فى الارض وفى السماء وللانسان امكان تحصيل علمه وهو على
 نوعين احدهما ما غاب عنك فى ارض الصورة ومما مثل غيبة شخص عنك او غيبة امر من الامور ولك
 امكان احضار الشخص والاطلاع على الامر الغائب وفى السماء مثل علم النجوم والهية ولك امكان تحصيله
 بالعلم وان كان غائبا عنك وثانيهما ما غاب عنك فى ارض المعنى وهو ارض النفس فان فيها مخبثات من
 الاوصاف والاخلاق مما هو غائب عنك كيفية وكية ولك امكان الوقوف عليه باطريق المجاهدة والرياضة والذكر
 والفكر ومما المعنى وهو السماء القلب فان فيها مخبثات من العلوم والحكم والمعاني مما هو غائب عنك ولك امكان
 الوصول اليه بالسيرة عن مقامات النفس والسلوك فى مقامات القلب وغيب هو غيب أهل الارض فى الارض
 والسماء ايضا وليس للانسان امكان الوصول اليه الا بإرادة الحق تعالى كما قال سريهم آياتنا فى الآفاق
 وفى انفسهم حتى يبين لهم انه الحق وغيب هو غيب أهل السماء فى السماء والارض ليس لهم امكان الوصول
 اليه الا بتعليم الحق تعالى مثل الاسماء كما قال انبثوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانه لا علم لنا
 الا ما علمنا ومن هناتين لك ان الله تعالى قد كرم آدم بكرامة لم يكرم بها الملائكة وهو اطلاع على مغيبات
 لم يطلع عليها الملائكة وذلك بتعليمه علم الاسماء كلها وغيب هو مخصوص بالحضرة ولا سبيل لاهل السموات
 والارض الى علمه الا لمن ارتضى له كما قال فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول وهذا استدلال على
 فضيلة الرسل على الملائكة لان الله استخصهم باظهارهم على غيبه دون الملائكة وانهذا اسجد لهم لآدم لانه كان
 مخصوصا باظهار الله اياه على غيبه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم فجعل فى فيه وغيب
 استأثر الله بعلمه وهو علم قيام الساعة فلا يعلمه الا الله كما قال وما يشعرون ايان يبعثون انتهى قالت عائشة رضى
 الله عنها من زعم ان محمدا يعلم ما فى غد فقد اعظم على الله القرية يقول الفقير واما ما قيل من ان من قال ان نبي الله
 لا يعلم الغيب فقد اخطأ فاصاب فهو بالنسبة الى الاستثناء الوارد فى قوله تعالى فلا يظهر على غيبه احدا
 الا من ارتضى من رسل فان بعض الغيب قد أظهره الله على رسوله كما سبق من التأويلات (قال فى كشف
 الاسرار) نجى دريش حجاج رفت حجاج سنك ريزه در دست كرد و خود بر توردانكه منجم را كفت بكونا در دست
 من سنك ريزه چندست منجم حسابى كد دانست بر كوفت وبكفت وصواب آمد حجاج أن بكذاشت و نطقى ديكر
 سنك ريزه ناخمره در دست كرفت كفت اين چندست منجم هر چند حساب ميكرد جواب همه خطاى آمد
 منجم كفت ايها الاميراطنك لا تعرف ما فى يدك چنان ظنى برم كه تو عدد آن نميدانى حجاج كفت چنين است
 نميدانم عدد آن وجه فرقت ميان اين و آن منجم كفت اول بار تو بر شمردى و از حد غيب بدرآمد و اکنون
 تو نميدانى وغيب است ولا يعلم الغيب الا الله وفى كتاب كاستان منجمى بخانه خود در آمد مردى بى كانه را ديد
 بازن او بهم نشست دستانم داد و سقط كفت وقتنه و آشوب برخاست صاحب دلى برين حال واقف شد و كفت *
 تو براوج فلک چه دانى چيست * چون دانى كه درمراى تو كيست (بل اذارك عليهم فى الآخرة) اصله
 تدارك فآيدت التامد الاواسكت للادغام واجتلبت همزة الوصل للابتداء ومعناه تلاحق وتدارك قال فى
 القاموس جهلوا علمها ولا علم عندهم من امراها انتهى وهو قول الحسن وحقيقته انتهى علمهم فى حقوق الآخرة
 فجهلوا ~~ها~~ كما فى المفردات وقال بعضهم تدارك وتتابع حتى انقطع من قولهم تدارك توافلان اذا تابعا وفى
 الهلال فهو بيان لجهلهم بوقت البعث مع تعاضد اسباب المعرفة والمعنى تتابع علمهم فى شأن الآخرة حتى انقطع
 ولم يبق لهم علم بشىء مما سيكون فيه فاطع الكنى لآعلى انه كان لهم علم بذلك على الحقيقة ثم اتى شىءا فشيءا بل على

طريقة المجاز بتزليل اسباب العلم ومبادئه من الدلائل العقلية والسجعية منزلة نفسه واجراء اسقاطها عن اعتبارهم
كلما لاحظوها مجرى متابعتها الى الانقطاع وتزليل اسباب العلم بمنزلة العلم من سلوك ثم اصرب وانتقل من بيان
علمهم بها الى بيان ما هو اسوأ منه وهو حيرتهم في ذلك حيث قيل (بل هم في شك منها) من نفس الآخرة
وتحققها لكن تحير في امر لا يجد عليه دليلا فضلا عن الامور التي ستقع فيها ثم اضرب عن ذلك الى بيان ان ما هم
فيه اشد واقطع من الشك حيث قيل (بل هم منها عيون) جاهلون بحيث لا يكادون يدركون دلائلها
لاختلال بصائرهم بالكلية جمع عم وهو اعمى القلب قال في المفردات العمى يقال في افتقاد البصر وافتقاد البصرة
ويقال في الاقل اعمى وفي الثاني عى وعم وعى القلب اشد ولا اعتبار لافتقاد البصر في جنب افتقاد البصرة اذ رب
اعمى في الظاهر بصير في الباطن ورب بصير في الصورة اعمى في الحقيقة كحال الكفار والمنافقين والغافلين وعلاج
هذا العمى انما يكون بضده وهو العلم الذي به يدرك الآخرة وما تحويه من الامور قال سهل بن عبد الله
التستري قدس سره ما عصى الله احد بمصيبة اشد من الجهل قيل بالاباحمد هل تعرف شيئا اشد من الجهل قال نعم
الجهل بالجهل فالجهل جهلان جهل بسيط هو سلب العلم وجهل مركب هو خلافه والاقل ضعيف والثاني قوى
لايزل الا ان يتداركه الله تعالى قيل

سقام الحرس ليس له شفاء • وداة الجهل ليس له طبيب

وقيل وفي الجهل قبل الموت موت لاهله • واجسامهم قبل القبور قبور

وان امرأ لم يحيى بالعلم ميت • وليس له حين النشور نشور

اي كد داري هنند اري مال • مكن از كرد كار خود كله • نعت جهل را بخواه كه هست • روضه
درميان مزيله • اللهم اجعلنا من العلماء وورثة الانبياء (وقال الذين كفروا) اى مشركوا مكة (اننا كنا
ترابا) ابا جون كرديم ما خاك (واباؤنا) ويدران ما نيز خاك نشوند • وهو عطف على ضمير كذا بلا تأكيد لفصل
ترابا بينهما (اننا نخرجون) ايا ما يرون آورند كانيم از كور هازنده شده والضمير في اننا لهم ولا آباءهم لان
كونهم ترابا يتناولهم وآباءهم والعالم في اذا ما دل عليه اننا نخرجون وهو نخرج لا نخرجون لان كلا من الهمزة
وان واللام مانعة من عمل فيما قبلها والمعنى نخرج من القبور اذا كنا ترابا اى هذا لا يكون وتكرير الهمزة
للمبالغة في الانكار وتقييد الانكار بوقت كونهم ترابا لتقويته بتوجيهه الى الاخراج في حالة منافية له والافهم
منكرون لاحياء بعد الموت مطلقا اى سواء كانوا ترابا ولا (لقد وعدنا هذا) اى الاخراج وبالفارسية
بدروستى كه وعده داده شده ايم اين حشرونش را (نحن) وتقديم الموعود على نحن لانه المقصود بالذكر وحيث
اخر كما في سورة المؤمنين قصده المبعوث (واباؤنا من قبل) اى من قبل وعد محمد يعنى ان آباءنا وعدوا به
في الازمنة المتقدمة ثم لم يعثوا ولن يعثوا (ان هذا) اى ما هذا الوعد (الاساطير الاولين) احاديثهم التي
ماطروها وكتبوها كذبها مثل حديث رسم واسفنديار وبالفارسية مكرافسانه بيشنيان يعنى ما تد
افسانها كجبرد مخنثيت في حقيقت والاساطير الاحاديث التي ليس لها حقيقة ولا نظام جمع اساطير واسطير
بالكسر واسطور بالضم وبالهاء في الكل جمع سطر (قل) يا محمد (سيروا) ايها المنكرون المكذبون من
السير وهو المضى (في الارض) في ارض اهل التكذيب مثل الحجر والاحقاف والموتفكات ونحوها (فاتظروا)
تفكروا واعتبروا (كيف كان عاقبة المجرمين) آخر امر المكذبين بسبب التكذيب حيث اهلكوا بأنواع العذاب
وفيه تهديد لهم على التكذيب ونحوه بأن ينزل بهم مثل منازل المكذبين قبلهم واصل الجرم قطع الثمر عن
الشجر والجرامة رد ثمر الثمر الجرم واسطة غير الكل اكتساب مكروه (ولا تحزن عليهم) على تكذيبهم واصرارهم
لانهم خلقوا لهذا وهو ايسر منه عن تحصيل الحزن لان الحزن ليس يدخل تحت اختيار الانسان ولكن النبي
في الحقيقة انما هو عن تعاطي ما يورث الحزن واكتسابه والحزن والخشونة في الارض وخشونة في النفس
لما يحصل فيها من الغم وبضاده الفرح (ولا تكن في ضيق) در تنكدلى وهو ضد السعة ويستعمل في الفقر
والغم ونحوهما (مما يحكرون) من كرههم وكيدهم وتدبيرهم الحيل في اهلاكك ومنع الناس عن دينك
فانه لا يحق المكر السيئ الا بأهله والله يعصمك من الناس ويظهر دينك • غم مخورزان رو كه غضنوارت منم •
وزهمه بدها تكهدارت منم • از تو كراغيار برتايدرو • اين جهان وآن جهان يارت منم (ويقولون)

و میگوید کافران (حق) بگماست و کی خواهد بود (هذا الوعد) ای العذاب العاجل الموعود (ان کنتم صادقین) فی اخبارکم بآیانه و الجمع باعتبار شركة المؤمنین فی الاخبار بذلك (قل عسی ان یکون ردف لکم) ای تبعکم و لحکم و قرب منکم قرب الرذیف من مردفه و اللام زائدة للتأکید و بالقارسیة بکوشاید انکه باشد که بحکم الهی پیوند بشما و از پی درآید شمارا (بعض الذی تستعجلون) من العذاب فخل بهم عذاب یوم بدر و سائر العذاب لهم مدخل یوم البعث و قبل الموت بعض من القيامة و جزؤها و فی الخبر من مات فقد قامت قیامته و ذلك لان زمان الموت آخر زمان من ازمنة الدنیا و اول زمان من ازمنة الاخرة فن مات قبل القيامة فقد قامت قیامته من حیث اتصال زمان الموت بزمان القيامة کأن ازمنة الدنیا متصل بعضها ببعض و عسی و اعل و سوف فی مواعید الملوك بمنزلة الجزم بها و انما یطلقونها اظهارا للوقار و اشارة بأن الرمز من امثالهم کالتصریح بمن عداهم و علی ذلك جرى وعد الله و وعیده (وان ربک لذو فضل) افضل و انعام (علی الناس) علی كافة الناس و من جملة انعاماته تأخیر عقوبة هؤلاء علی ما یرتکبونه من المعاصی التي من جلتها استعجال العذاب (ولکن اکثرهم لا یشکرون) لا یعرفون حق النعمة فلا یشکرون بل يستعجلون بمعجلهم وقوع العذاب کدأب هؤلاء و فيه اشارة الى ان استعجال منکرى البعث فی طلب العذاب الموعود لهم من غایة جهلهم بحقائق الامور و الاقتراد فدهم انموذج من العذاب الاکبر و هو العذاب الالدنی من البلیات و المحن و ان ربک لذو فضل علی الناس فیمایذ یقهم العذاب الالدنی دون العذاب الاکبر لعلهم یرجعون الى الحضرة بالخوف و الخشية تارکین الدنیا و زینتها راغبین فی الاخرة و درجاتها و اکن اکثرهم لا یشکرون لانهم لا یعیزون بین محنهم و معتهم و عزیز من یرف الفرق بین ما هو نعمة من الله و فضل له و محنة و اذا تقاصر علم العبد عما فی صلاحه فمعی ان یحب شیئا و یظننه خیرا و بلاؤه فیه و عسی ان یرکب شیئا آخر بالصدور بشی یظننه العبد نعمة یشکرها و یستدیمه و هی محنة له یجب صبره عنها و یجب شکره لله تعالی علی صرفها عنه و بعکس هذا کم من شیئ یظننه الانسان بخلاف ما هو کذا فی التأویلات التجمیة (وان ربک لیعلم صدورهم) ای ما تخفیة من اکن اذا اخفی و الاککنان جعل الشئ فی الکن و هو ما یحفظ فیه الشئ قال فی تاج المصادر الاکان در دل نهان داشتن و الکن نهان داشتن فی الکن و النفس کنت الشئ و اکنته فی الکن و فی النفس بمعنی و فرق قوم بینهم ما قالوا کنت فی الکن و ان لم یکن مستورا و اکننت فی النفس و الباب یدل علی ستر او جنون انتهى (وما یعلمون) من الاقوال و الافعال التي من جلتها ما حکى عنهم من استعجال العذاب و فیه ایدان بأن لهم قبائح غیر ما یظهرونه و انه تعالی یجازهم علی الکمل و الاعلان اشکارا کردن قال الجنید قدس سره ما کن صدورهم من محبته و ما یعلمون من خدمته (و ما من غایبة فی السماء و الارض الا فی کتاب مبین) و هیچ نیست پوشیده در آسمان و زمین مگر نوشته در کتابی روشن یعرف لوح محفوظ و باو علم حق محیط * و الغایبة من الصفات التي تدل علی الشدة و الغلبة و التاء للمبالغة کأنه قال و ما من شیئ شدید الغیوبة و الخفاء الا و قد علمه الله تعالی و احاط به بالغیب و الشهادة بالنسبة الى علمه تعالی و شهوده علی السواء کأن قال فی بحر الحقائق هذا یدل علی انه ما غاب عن علمه شیئ من الغیبات الموجود منها و المعدوم و استوی فی علمه وجودها و عدمها علی ما هی به بعد ایجادها فلا تغیر فی علمه تعالی عند تغیرها بالايجاد فتغیر المعلوم ولا تغیر العلم بجمیع حالاته علی ما هو به انتهى فعلى الانسان ترک التسمان و العصبان فان الله تعالی مطلع علیه و علی افعاله و ان اجتهد فی الاخفاء (قال الشیخ سعدی فی البستان) بکی متفق بود بر منکرى * کذر کرد بروی نکو محضری * نشست از خجالت عرق کرده روی * که با خجل کشتم از شیخ کوی * شنید این سخن شیخ روشن روان * بر و برشورید و گفت ای جوان * نیاید همی شرم از خویش * که حق حاضر و شرم داری زمن * چنان شرم دار از خداوند خویش * که شرم زبکا نکانت و خویش * نیاسایی از جانب هیچ کس * برو جانب حق نکد داریش * بترس از کاهان خویش این نفس * که روز قیامت نه ترسی ز کس * نریزد خدا آب روی کسی * که ریزد نگاه آب چشمش بسی * ثم انه ینبغی للمؤمن ان یکون سلیم الصدر و لا یکن فی نفسه حقدا و حسدا و عداوة لا حد و فی الحدیث ان اول من یدخل من هذا الباب رجل من اهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام

رضي الله عنه ققام اليه ناس من اصحاب رسول الله فأخبروه بذلك وقالوا اخبرتنا بأوثق علك نرجوه فقال
 اني ضعيف وان اوثق ما ارجوه سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني فقي هذا الخبر شيان احدهما اخباره عليه
 السلام عن الغيب ولكن بواسطة الوحي وتعلم الله تعالى فان علم الغيوب بالذات مختص بالله تعالى والثاني ان
 سلامة الصدر من اسباب الجنة وفي الحديث لا يبلغني احد من اصحابي عن احد شيئا فاني احب ان اخرج
 اليكم واناسلم الصدر وذلك ان المرء مادام لم يسمع عن اخيه الا مناقبه يكون سليم الصدر في حقه فاذا سمع شيئا
 من مساويه واقعا او غير واقع يتغير له طهره * بدى در قضا عيب من كدر و خفت * بتزد قري كه آورد
 وكفت * يكي تيري اكند و در ره قتاد * وجودم نياز در دور نجم نداد * تو برداشتي و امدى سوى
 من * همي درس و زى به پهلوى من * والنصيحة في هذا العقلاء ان لا يصيخروا الى الواثى والنام
 والغياب والغياب فان عرض المؤمن كدمه ولا ينبغي اساءة الظن في حق المؤمن بأذى سبب وقد ورد الفتنة
 نائمة لعن الله من ايقظها * ازان همنشين تا تواني كريز * كه مرقتنه خفته را كفت خيز * كسى را كه
 نام آمد اندر ميان * به نيكو ترين نام و نعتش بخوان * چو همواره كوي كه مردم خرد * مبر
 ظن كه نامت چو مردم برند * كسى پيش من در جهان عاقلست * كه مشغول خود در جهان
 غافلست * كسانى كه پيغام دشمن برند * زدشمن همانا كه دشمن ترند * كسى قول دشمن نيزارد
 بدوست * مكر انكه بى دشمن يار اوست * مرز آب روى برادر بكوى * كه دهرت نيزرد
 بشهر آب روى * بيد كفتن خلق چون دم زدى * اگر راست كوي سخن هم بدى * نسأل الله العصمة
 (ان هذا القرء ان) المنزل على محمد (يقص) بين (على بن اسرآميل اكثر الذى هم فيه) لجهالتهم (يختلفون)
 مثل اختلافهم في شأن المسيح وعزير و احوال المعاد الجسماني والروحاني وصفات الجنة والنار واختلافهم
 في التشبيه والتعريف وتناكرهم في اشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا فلوا انصفوا واخذوا بالقرء ان واسلموا السلوا
 (وانه) اى القرء ان (لهدى) ره غمونيست (ورجة) و بختابيشي (للمؤمنين) مطلقا من بنى اسرآميل
 او من غيرهم و خصوصا بالذكر لانهم المنتفعون به (وان ربك يقضى بينهم) يفصل بين بنى اسرآميل المختلفين وذلك
 (يوم القيامة بحكمه) بما يحكم به وهو الحق والعدل سمي المحكوم به حكما على سبيل التجوز (وهو العزيز)
 الغالب القاهر فلا يرتد حكمه وقضاؤه (العليم) بجميع الاشياء التي من جملة ما يقضى فيه فاذا كان موصوفا
 بهذه الشؤون الجليلة (فتوكل على الله) ولا تبال بمعاداتهم والتوكل التبتل الى الله وتفويض الامر اليه
 والاعراض عن التثبت بما سواه وايضا هو سكون القلب الى الله وطمأنينة الجوارح عند ظهور الهائل
 وعلل التوكل اولا بقوله (انك على الحق المبين) يعنى راه نوراست وكار تو درست وصاحب الحق حقيق بالوثوق
 بحفظ الله ونصره وثانيا بقوله (انك لاتسمع الموتى) فان كونهم كالموتى موجب لقطع الطمع في مشايعتهم
 ومعاذتهم رأسا وداع الى تخصيص الاعتقاد به تعالى وهو المعنى بالتوكل عليه واطلاق الاسماع على المعقول
 ابيان عدم سماعتهم لشي من المسموعات وانما شبهوا بالموتى لعدم اتفاهم بما يتلى عليهم من الايات والمراد
 المطبوعون على قلوبهم فلا يخرج ما فيها من الكفر ولا يدخل ما لم يكن فيها من الايمان فان قلت بعد تشبيهه
 انفسهم بالموتى لا يظهر لتشبيههم بالعمى والصم كما يأتي مزيد فائدة قلت المراد كما اشير اليه بقوله على قلوبهم
 تشبيه القلوب لا تشبيه النفوس فان الانسان انما يكون في حكم الموتى بمات قلبه بال كفر والنفاق وحب
 الدنيا ونحوها فغاصل المعنى بالفارسية مرده دلان كفر ففهم سخن تو غنى تواند كرد قال يحيى بن معاذ
 رحمه الله العارفون بالله احياء ومساوهم موتى وذلك لان حياة الروح انما هي بالمعرفة الحقيقية قال في كشف
 الاسرار زبد كافي بحقيقة سه چيزست و هر دل كه ازان سه چيز خالى بود در شمار موتى است زبد كافي بيم با علم
 وزند كافي اميد با علم وزند كافي دوستى با علم زند كافي بيم دامن مرد پاك دارد و چشم وي بيدار و راه وي راست
 زند كافي اميد مركب وي تيز دارد و زاد تمام و راه نزديك زند كافي دوستى قدر مردم بزرگ دارد و سر وي آزاد و دل
 شاد بيم بي علم بيم خارجيانت اميد بي علم اميد مر جيانست دوستى بي علم ابا حنيانست هر كرا ايرتسه
 خصلت با علم درهم بسوست بزندى پاك رسيد و از مردكى باز رست (ولاتسمع الصم الدعاء) اى الدعوة الى امر
 من الامور جمع أصم والصمم فقد ان حاسة السمع وبه شبه من لا يصغى الى الحق ولا يقبله كاشبه ههنا وفي التأويلات

النجمة ولا تسمع الصم الذين اصمهم الله بحسب الشهوات فان حبك الشيء يعنى ويصم اى يعنى عن طريق
الرشد ويصم عن استماع الحق (اذا اولوا) ولى اعرض وتركه قربه (مدبرين) اى اذا انصرفوا حال كونهم معرضين
عن الحق تاركين ذلك وراة ظهورهم يقال ادبر اعرض وولى دبره وتقييد النقي باذا لتكميل التشبيه وتأكيد
النقي فان اسماعهم في هذه الحالة ابعد اى ان الاصم لا يسمع الدعاء مع كون الداعي بمقابله صماخه قريبا منه
فكيف اذا كان خلفه بعيدا منه ثم سمعهم بالعنى بقوله (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) هداية موصلة
الى المطلوب فان الاهتداء لا يحصل الا بالبصر وعن متعلقة بالهداية باعتبار تضمنها لمعنى الصرف والعنى جمع
اعمى والعنى افتقار البصر فشبّه من افتقد البصيرة بمن افتقد البصر فى عدم الهداية قال فى المفردات لم يعد
تعالى افتقار البصر فى جنب افتقار البصيرة عنى حتى قال فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى
فى الصدور (ان تسمع) اى مانسمع سمعا عافا لا سامع (الامن يؤمن بآياتنا) من هو فى علم الله كذلك اى من
من شأنه الايمان بها ولما كان طريق الهداية هو اسماع الآيات التوجيهية قال ان تسمع دون ان تهتدى مع قرب
ذكر الهداية (فهم مسلمون) تحليل لايمانهم بها كانه قيل منقادون للحق وبالفارسية پس ایشان کردن نهند گانند
فرمان را و مختصان و متخصصان عالم ايقانند * كوش باطن نهاده بر قرآن * ديدند دل كشاده بر عرفان *
زنده از زنجهاى كاشن قدس * معتكف در قضا معهد انس * برده اند مضائق لاشى * به دل الله نذر همى *
فالاصل هو العناية الازلية وما سبق فى علم الله من العادة الابدية روى ان النبي عليه السلام قام على منبره
فقبض كفه اليمنى فقال كتاب كتب الله فيه اهل الجنة بأسمائهم وانسابهم بمجل عليهم لا يراد فيه ولا ينقص
منه ثم قبض كفه اليسرى فقال كتاب كتب الله فيه اهل النار بأسمائهم واسماء آبائهم بمجل عليهم لا يراد فيه
ولا ينقص منه وابعلم ان اهل السعادة بعمل اهل الشقاء حتى يقال كانوا منهم بل هم هم ثم تنفذهم الله قبل
الموت ولو بوقاق ناقة (وهو بضم الفاء ويخفف الواو آخره) قال الجوهرى وغيره هو ما بين الحلبتين من الوقت
لان الناقة تحلب ثم تترك سبعة ايام يرضعها الفصيل اذ تدر ثم تحلب انتهى (وليعلم ان اهل الشقاء بعمل اهل
السعادة حتى يقال كانوا منهم بل هم هم ثم اخبر جنهم الله قبل الموت ولو بوقاق ناقة السعيد من سعد بقضاء الله
والشقى من شقى بقضاء الله والاعمال بالاعوانهم * آورده اند كه رسول خدا صلى الله عليه وسلم حكايه كرد كه
در بنى اسرائيل زاهدى بود دويست سال عبادت كرده در آرزوى آن بود كه وقتى ابليس رابه بپند تاباوى كويد
الحمد لله * كه در بن دويست سال ترا بر من راه نبرد و توانستى مرا از راه حق بگردانيدن آخر روزى ابليس
از محراب خوبى شتر را باو نمود و باو را شناخت و گفت كه چون بچه آمدى يا ابليس گفت دويست سالست
تا مى كوشم كه ترا از راه ببرم و بكلام خوبش در آرم و از دستم بر خطاى و مرا دبر نيامد و لا كئون نودر خواستى كه
مرا ببينى ديدار من را بچه كار آيد از عمر نودويست سال ديكر مانده است اين سخن بكفت و نلبديد كشت زاهد
در وسواس افتاد و گفت از عمر من دويست سال مانده و من چنين خوبى شتر را در زندان كرده ام از لذات
و شهوات باز مانده و دويست سال ديكر هم برين صفت دشخوار بودم بپر من آنست كه صد سال در دنيا
خوش زندگاني كنم لذات و شهوات بكار دارم آنكه توبه كنم و صد سال ديكر بعبادت بسر آرم كه الله غفور رحيم
است آن روز از صومعه بيرون آمد سوى خراباى شد و شراب و لذات باطل مشغول كشت و بصحبت مؤنسان
تزدرد و چون درآمد عرش باخر رسيده بود ملك الموت درآمد و بر سر آن فسى و غرور جان وى برداشت آن
طاعات و عبادات دويست ساله بيايد بر داده حكم ازلى درو رسيده و شقاوت دامن او گرفته نعوذ بالله من
درك الشقاء و سوء القضا (قال الحافظ) در عمل تكيه ممكن زانكه در آن روز ازل * توجه دافى قلم صنع
بنامت چه نوشت (وقال) زاهد ايمى مشواى بازى غريبت زنهار * كه ره از صومعه تا دير مغان اين همه
نيست * وقال * حكم مستورى و مستى همه برخاستست * كس ندانست كه آخر بچه
حالت برود (وقال الشيخ سعدى) كرت صورت حال بد يا نكوست * نكاريده دست تقدير اوست *
بكوشش زويدي كل از شاخ بيد * نه زنى بكر ما به كردد سفيده اللهم اجعلنا من السعداء (واذا وقع القول
عليهم) المراد بالوقوع الدنو والاقتراب كما فى قوله تعالى اى امر الله وبالقول ما ينطق عن الساعة وما فيها من فنون
الاهوال التى كان المشركون يستعملونها والمعنى اذ انما واقرب وقوع القول وحصول ما ضمنه واكثر

ما جاء في القرءان من لفظ وقع جاء في العذاب والشدة اى اذا ظهر امارات القيامة التي تقدم القول فيها انتهى
 (اخرجنا لهم دابة من الارض) واسمها الجساسة تجسسها الاخبار للدجال لان الدجال كان موقفا
 في دير في جزيرة بحر الشام وكانت الجساسة في تلك الجزيرة كما في حديث المشرق في الباب الثامن (تكلمهم
 ان الناس كانوا بايتنا لا يوقنون) اى تكلم تلك الدابة الكفرة باللسان العربي الفصحى ولا العرب بالعربي ولا الجحيم
 بالجمي بانهم كانوا لا يؤمنون بايات الله الناطقة بجمي الساعة يعنى چون زوال دينازديك باشد حتى تعالى
 دابة الارض بيرون آرد چنانچه نامة صالح از سنك بيرون آورد * قيل انها جعلت خلق كل حيوان
 ولها وجه كوجه الادميين مضبوطة يبلغ رأسها السحاب فيراها اهل المشرق والمغرب وفي الحديث طول الدابة
 ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وفي الخبر بينما عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون
 اذ مضطرب الارض فتحتم وتعتزل فتحت القنديل وينشق جبل الصفا مما يلي المسمى فتخرج الدابة منه ولا يتم
 خروجها الا بعد ثلاثة ايام تقوم يقفون نظارا وقوم يفزعون الى الصلاة فتقول للمصلي طول ما طولت
 فوالله لا خطئك فتخرج ومعه اصاص موسى وخاتم سليمان عليه السلام فتضرب المؤمن في مسجده بالعصا
 فيظهر اثره كالنقطة ينسبط نوره على وجهه ويكتب على جبهته هو مؤمن وتختف الكافر في أنفه بالخاتم فتظهر
 نكتة تفتش حتى يسودها وجهه ويكتب بين عينيه هو كافر ثم تقول لهم انت يا فلان من اهل الجنة وانت
 يا فلان من اهل النار وكسى ثمنا دودنيا مكر سفيد روى ومهدم يذكر را بنام ولقب فتواتد بلسكه
 سفيد روى را مى كويد اى بهشتى وسياه روى كه دوزخى وبر روى زمين همى رود وهر يكما نفس وى رسد
 همه نبات ودرختان خشك ميشود تا در زمين هيچ نبات ودرخت سبز نماند مكر درخت سيد كه آن خشك
 نكردد از پراى كه بركت هفتاد يغمه بياو بست ودر حديث آمده كه خروج دابه وطلوع آفتاب از مغرب
 متقارب باشد هر كدام پيش بود آن ديكر بر عقبش ظاهر گردد واز كتب بعض ائمه چنان معلوم ميشود
 از اشراط ساعت اول آيات سماوى كه طلوع شود شمس از مغرب واول آيات ارضى دابة الارض * قال في حياة
 الحيوان ظاهرا الاحداث ان طلوع الشمس آخر الاشراط انتهى كما ورد ان الدجال يخرج على رأس مائة وينزل
 عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الارض اربعين سنة وان الناس يمكثون بعد طلوع الشمس من مغربها
 مائة وعشرين سنة والحاصل ان بنى الاصفروهم الافريخ على ما ذهب اليه المحدثون اذا خرجوا وظهروا الى
 الاعماق في ست سنين يظهر المهدي في السنة السابعة ثم يظهر الدجال ثم ينزل عيسى ثم تخرج الدابة ثم تطلع
 الشمس من المغرب ويدل عليه انهم قالوا اذا خرجت الدابة حبت الحفظة ورفعت الاقلام وشهدت الاجساد
 على الاعمال وذلك لكمال تقارب الخروج والطلوع فانه لا يغلط باب التوبة الا بعد الطلوع والعلم عند الله تعالى
 قال بعض العارفين السر في صورة الدابة وظهور جمعة الكون فيها ان صورة الاستعداد الكونى الشهادى
 الحيوانى ومثال الطبع الكلى الحيوانى وحامل جمعة الحقائق الديونية وهى ايضا سر البرزخ الكلى العنصرى
 يظهر منها اسرار الحقائق المتضادة كالسكر والايمان والطاعة والعصيان والانسانية والحيوانية وهى
 آية جامعة فيها معان وأسرار لذوى الابصار كذا في كشف الكنوز فعلى العاقل ان يصبح الى آيات الله ويتعظ
 بوعدها ووعيدها ويؤمن بقدر الله تعالى ويتهيا للبعث والموت قبل ان ينتهى العمر وينقطع الخير ويختل
 نظام الدنيا بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد تقارب الزمان * يارب از ابره داي برسان بارانى *
 يشترزانكه چو كردى زميان برخيزم نسأل الله ان يوفقنا للغير وصالحات الاعمال قبل نفاد العمر ومجيئ
 الآجال (ويوم نحشر من كل امة فوجا) يوم منصوب باذكر والحشر الجمع والمراد به هنا هو الحشر العذاب
 بعد الحشر الكلى الشامل لكافة الخلق والامة جماعة ارسـل اليهم رسول كما في القاموس والفوج الجماعة
 من الناس كالزمرة كما في الوسيط والجماعة المارة المسرعة كما في المفردات والمعنى واذكر يا محمد لقومك وقت
 حشرنا اى جمعنا من كل امة من امة الانبياء او من اهل كل قرن من القرون جماعة كثيرة فمن تبعضية لان كل
 امة منقسمة الى مصدق ومكذب (عن يكذب بايتنا) بيان للفوج اى فوجا مكذبين بها لان كل امة وكل عصر
 لم يحل من كفر بالله من لدن تفرق بنى آدم والمراد بالآيات بالنسبة الى هذه الامة الآيات القرآنية (فهم
 يوزعون) فسر في هذه السورة في قصة سليمان اى يحبس اولهم على آخرهم حتى يتلاخقوا ويحتموا في موقع

التوبيخ والمناقشة وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد اطرافهم او المراد بالفوج رؤساء الامم المتبعون في الكفر والتكذيب فهم يحسبون حتى يلتحق بهم اسافلهم التابعون كما قال ابن عباس رضي الله عنهما ابو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي اهل مكة وهم كذا يحشرون قادة سائر الامم بين ايديهم الى النار وفي الحديث امر القيس صاحب لواء الشعراء الى النار (حق اذاجاؤا) الى موقف السؤال والجواب والمناقشة والحساب وبالفارسية تاجون بيايند بحشركاه (قال) الله تعالى موبجعا على التكذيب والالتفات لتربية المهابة (الكذب بآبائي ولم تحيطوا بها علما) الواو للعال ونصب علما على التمييز الكذب بآبائي الناطقة بقاء يومكم هذا بى الراى غير ناظرين فيها نظرا يؤدى الى العلم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق حق (ام ماذا كنتم تعملون) ام اى شئ تعملونه بعد ذلك وبالفارسية چه كار كرديد بعدلزانكه بخدا ورسول ايمان نياورديد يعنى لم يكن لهم عمل غير الجهل والتكذيب والكفر والمعاصي كانوا لم يخلقوا الا لها مع انهم ما خلقوا الا للعلم والتصديق والايمان والطاعة يخاطبون بذلك تبكيثا فلا يقدر ان يقولوا فعلنا غير ذلك ثم يكبون في النار وذلك قوله تعالى (ووقع القول عليهم) اى حل بهم العذاب الذى هو مدلول القول الناطق بحلوله ونزوله (بما ظلموا) بسبب ظلمهم الذى هو التكذيب بآيات الله (فهم لا ينطقون) باعتذار خلقهم بالعذاب وانظم افواههم ثم وعظ كفار مكة واحتج عليهم فقال (ألم يروا) من رؤية القلب وهو العلم والمعنى بالفارسية آيا نديدنودنا سقند منكران حشر (انا جعلنا الليل) بما فيه من الاظلام (ليستكنوا فيه) ليستريحوا فيه بالنوم والقرار (والنهار مبصرا) اى ليبصر واما فيه من الاضاءة طرق القلب في امور الماشى فبولغ فيه حيث جعل الابصار الذى هو حال الناس حالا ووصفا من اوصافه التى جعل عليها بحيث لا ينشك عنها ولم يسل في الليل هذا المسلك لما ان تأثير ظلام الليل في السكون ليس بمثابة تأثير ضوء النهار في الابصار (ان في ذلك) اى في جعلهما كما وصفا (آيات) عظيمة كثيرة (لقوم يؤمنون) دالة على صحة البعث وصدق الآيات الناطقة به دلالة واضحة كيف لا وان من تأمل في تعاقب الليل والنهار وشاهد في الآفاق تبدل ظلمة الليل الحاصلة الموت بضياء النهار المضاهى الحياة وعين في نفسه تبدل النوم الذى هو اخو الموت بالانتباه الذى هو مثل الحياة قضى بأن الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور قضاء متقنا وجرم بأنه قد جعل هذا النموذجاله ودليلا يستدل به على تحققه وان الآيات الناطقة بكون حال الليل والنهار برهاناً عليه وسائر الآيات كما حق نازل من عند الله تعالى قال حكيم الدهر مقسوم بين حياة و وفاة فالحياة اليقظة والوفاة النوم وقد أفصح من ادخل في حياته من وفاته وفيه اشارة الى ان النهار وامتداده أفضل من الليل وامتداده الا لمن جعل الليل للمناجاة (حكى) ان محمد بن النضر الحارثى ترك النوم قبل موته بسنتين الا ليقبولة ثم ترك القبول (قال الشيخ سعدى) طريق درویشان ذکر است و شكر و خدمت و طاعت و ايتار و قناعت و توحيد و توكل و تسليم و تحمل هر كه بدین صفتها موصوفت بحقیقت درویش است اگر چه در قیاست نه در خرقه اما هرزه كوى و بی غماز و هو ابرست و هو س باز كه روزها بشب آرد در بند شهوت و شبها بروز كند در خواب غفلت بخور در هر چه در میان آمد و بكويد هر چه بزبان آید رندست اگر چه در عباسست * اى درونت برهنه از تقوى * و زبرون جامه و بادارى * برده هفت رنك در بكذار * نو كه در خانه بوريادارى قال الامام القشيري كان رجل له تليذان مختلفا فيما بينهما فقال احدهما النوم خير لان الانسان لا يبعث في تلك الحالة وقال الاخر اليقظة خير لانه يعرف الله في تلك الحالة فقها كما الى ذلك الشيخ فقال اما أنت الذى قلت بتفضيل النوم فالنوم خيرا من الحياة واما أنت الذى قلت بتفضيل اليقظة فالحياة خيرا وفيه اشارة الى ان طول الحياة واليقظة محبوبان لتحصيل معرفة الله تعالى وحسن القيام لطاعته فانه لا ثواب بعد الموت ولا ترقى الا لاهل الخير ولن كان في الطرفة على العاقل ان يجتدى طريق الوصول ليكون من أهل الوصال والحصول ويتخلص من العذاب مطلقا فان غاية العمر الموت ونهاية الموت الحشر ونتيجة الحشر اما السوق الى الجنة واما السوق الى النار اما مؤمن عاص فعدا به التأديب والتطهير واما كافر مكذب فعذابه عذاب القطيعة والتحقير والمؤمنون يتفاضلون في الدنيا في عقوباتهم على مقادير جرائمهم فمنهم من يعذب ويطاق ومنهم من يعذب ويحبس مدة على قدر ذنبه ومنهم من

يحدو الحدود مختلفة فمهم من يقتل وليس يجب ان لا يسوى بين أهل النار الامن لا خير فيه وهم الكفار الذين ليسوا بموضع الرحمة لان الله تعالى رحمهم في الدنيا بارسل الرسل واتزال الكتب فاختروا القضب بسلول طريق التكذيب والعناد فهم على السوية في عذاب الفرقه اذ ليس لهم وصلة اصلا لا في الدنيا ولا في العقبى لان من كان في هذه اعنى فهو في الآخرة اعنى نسال الله ان يفتح عيون بصائرنا عن منام الغفلات ويجعلنا من المكاشفين المشاهدين المعايين في جميع الحالات انه قاضى الحاجات ومعطى المراتد (ويوم ينفتح في الصور) التفتح فتح الريح في النشي وفتح يفهمه اخرج منه الريح والصور هو القرن الذي ينفتح فيه اسرافيل عليه السلام للموت والحشر فكان اصحاب الجيوش من ذلك اخذوا البوقات لحشر الجند وفي الحديث لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاء اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره الى العرش متى يؤمر قال الراوى ابو هريرة رضى الله عنه قالت يا رسول الله ما الصور قال القرن قلت كيف هو قال عظيم والذي نفسى بيده ان اعظم داره فيه كعرض السماء والارض فيؤمر بالفتح فيه فينفتح فتحة لا يبقى عندها في الحياه احد الامن شاء الله وذلك قوله تعالى وفتح في الصور فصعق الى قوله الامن شاء الله ثم يؤمر بأخرى فينفتح فتحة لا يبقى معها ميت الابطع وقام وذلك قوله تعالى وفتح فيه اخرى الاية وقد سبق بهض ما يتعلق بالمقام في سورة الكهف والمراد بالفتح ههنا هي الفتحة الثانية والمعنى واذا كر يا محمد لقومك يوم ينفتح في الصور فتحة ثانية يعنى ينفتحها اسرافيل يوم القيامة لرد الارواح الى اجسادها (فقرع من في السموات ومن في الارض) اى فيفزع ويخاف والتعبير بالماضى للدلالة على وقوعه لان المستقبل من فعل الله تعالى متيقن الوقوع كتيقن الماضى من غيره لان اخباره تعالى حق والقرع انقباض وتفاير يعترى الانسان من الشئ الخوف ولا يقال فزع من الله كما يقال خفت منه والمراد بالفزع هنا ما يعترى الكل مؤمنا وكافرا عند البعث والنشور بمشاهدة الامور الهائلة المخارقة للعادات في الانفس والاتفاق من الرعب والتهيب الضرورى بين الجبلين (الامن شاء الله) اى ان لا يفزع بأن يثبت قلبه وهم الانبياء والاولياء والشهداء الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والملائكة الاربعة وحلة العرش والخزنة والحور ونحوهم وان اريد صمقه القرع بسقط الكل الامن استثنى فنحو ادريس عليه السلام كما في التفسير وموسى عليه السلام لانه صعق في الطور فلا يصعق مرة اخرى (وكل) اى جميع الخلائق (اوه) تعالى اى حضروا الموقف بين يدي رب العزة للسؤال والجواب والمناقشة والحساب (داخرين) اذلاء وبالفارسية خوارشيد كان يقال اذخرته فذخر اى اذلته فذل (وترى الجبال) عطف على ينفتح داخل معه في حكم التذكير اى تراها يومئذ حال كونك (تحسبها جامدة) نظنها ثابتة في اماكنها من جد الماء وكل سائل قام وثبت ضد ذاب (وهى) والحال ان تلك الجبال (تمز) وتمضى (متر السحاب) اى تراها رأى العين ساكنة والحال انها تمز مثل متر السحاب التى تسيرها الرياح سيرامر يعا وذلك لان كل شئ عظيم وكل جمع كثير يقصر عنه البصر ولا يحيط به لكثرتة وعظمته فهو في حساب الناظر واقف وهو يسير وهذا ايضا مما يقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق فان الله تعالى يبدل الارض غير الارض وبغير هبتها ويسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئة الهائلة ليشاهد اهل المحشر وهى وان اندكت ونصذعت عند النفخة الاولى قسييرها وتسوية الارض انما يكونان بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله تعالى ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فان صبغة الماضى في المعطوف مع كون المعطوف عليه مستقبلا للدلالة على تقدم الحشر على التسيير والروية كانه قيل وحشرنا قبل ذلك قال جعفر الخلاصى حضر الجند مجلس سمع مع اصحابه واخوانه فانبطوا وتمحروا وبني الجند على حاله لم يؤثر فيه فقال له اصحابه ألا تنبط كما تنبط اخوانك فقال الجند وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمز متر السحاب قال بعضهم وكثير من الناس اليوم من اصحاب التمكن ساكنون بنفوسهم ساكنون في المكوت بأسرارهم * محققى فرموده كه اوليانيز در ميان خلق بر حذر رسوم واقفند وخلق آن حرکات بواطن ایشان كه بيكدم هزار عالم طى ميكنند خبر ندارند * ونبين اين بايهارا بر زمين * زانكه بر دل معرود عاشق يقين * از ره و منزل ز كو تاه و دراز * دل چه داند كوست مست دل نواز * آن دراز و كونه اوصافى نسبت * رقتن ارواح ديكر رقتن است * دست في دپايى رو تا قدم * انچنانكه تاخت جانها از قدم * قال ابن عطاء الايمان ثابت في قلب العبد

كالجبال الرواسي وانواره تنحرق الحجاب الاعلى وقال جعفر الصادق ترى الانفس جامدة عند خروج الروح والروح تسرى في القدس لتأوى الى مكانها من تحت العرش (صنع الله) الصنع اجادة الفعل فكل صنع فعل وليس كل فعل صنعا ولا ينسب الى الحيوانات كما ينسب اليها الفعل كما في المفردات وهو مصدر مؤكد لمفعول ما قبله اى صنع الله ذلك صنعا وفعله على انه عبارة عما ذكر من النفع في الصور وما ترتب عليه جميعا (الذي اتقن كل شئ) قال في المختار في تقن صنع الله الذي اتقن اتقان الشئ احكامه والمعنى احكم خلقه وسواء على ما ينبغي وبالفارسية استوار كردهم جيزهارا وپاراست بروجي كه شايد قال في الارشاد قصد به التنبيه على عظم شأن تلك الافاعيل وتوويل امرها والايدان بانها ليست بطريق اخلال نظام العالم وافساد احوال الكائنات بالكلية من غير ان تدعو اليها داعية ويكون لها عاقبة بل هي من قبيل بدائع صنع الله المبنية على اساس الحكمة المستنبطة للغايات الجلية التي لا جواهر تبت مقدمات الخلق ومبادئ الابداع على الوجه المتين والمنهج الرصين (انه خير بما تفعلون) عالم بظواهر افعالكم وبواطنها اي المكلفون ولذا فاعل ما فعل من النفع والبعث ليجازيكم على اعمالكم كما قال (من) حركة ازئما (جاء) يبايد (بالحسنة) بكلمة الشهادة والاخلاص فانها الحسنة المطلقة واحسن الحسنات (فله خير منها) نفع ونواب حاصل من جهتها ولاجلها وهو الجنة فخير اسم من غير تفصيل اذ ليس شئ خيرا من قول لا اله الا الله ويجوز أن يكون صيغة تفضيل ان اريد بالحسنة غير هذه الكلمة من الطاعات فالعني اذا فله من الجزاء ما هو خير منها اذ ثبت له الشريف بالخسيس والباقي بالفاني وعشرة بل سبعة بواحد (وهم) اى الذين جاؤا بالحسنات (من فرع) اى عظيم هائل لا يقدر قدره وهو الفرع الحاصل من مشاهدة العذاب بعد تمام المحاسبة وظهور الحسنات والسيئات وهو الذي في قوله تعالى لا يحزنهم الفرع الاكبر وعن الحسن حين يؤمر بالعباد الى النار وقال ابن جريج حين يذبح الموت ويشادى يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت (يومئذ) اى يوم ينفع في الصور (آمنون) لا يعتبر بهم ذلك الفرع الهائل ولا يلحقهم ضرره اصلا واما الفرع الذي يعتبر كل من في السموات ومن في الارض غير من امنشاه الله فانما هو التهيب والرعب الحاصل في ابتداء النفخة من معاناة قنوت الدواهي والاهوال ولا يكاد يخلو منه احد بحكم الجبله وان كان آمن من لحوق الضرر (ومن جاء بالسيئة) اى الشرك الذي هو أسوأ المساوي (فكبت وجوههم في النار) الكب اسقاط الشئ على وجهه اى القوا وطرحوا فيها على وجوههم منكوسين ويجوز ان يراد بالوجوه انفسهم كما اريدت بالايدي في قوله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة فان الوجه والرأس والرقبة واليدي عبها عن جميع البدن (هل تجزون) على الالتفات اوعلى اضممار القول اى مقول لهم ما تجزون (الاما كنتم تعملون) من الشرك وفي الحديث اذا كان يوم القيامة جاء الايمان والشرك فيجثوان بين يدي الرب تعالى فيقول الله تعالى للايمان اطلق انت وأهلك الى الجنة ويقول للشرك اطلق أنت وأهلك الى النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاء بالحسنة الى قوله في النار ويقال لا اله الا الله مفتاح الجنة ولا بد للمفتاح من اسنان حتى يفتح الباب ومن اسنانه لسان ذاكر طاهر من الكذب والغيبة وقلب خاشع طاهر من الحسد والحماة وبطن طاهر من الحرام والشبهة وجوارح مشغولة بالخدمة طاهرة من المعاصي وعن ابي عبد الله الجدلي قال دخلت على علي بن ابي طالب رضى الله عنه فقال يا ابا عبد الله الانبتك بالحسنة التي من جاء بها ادخله الله الجنة والسيئة التي من جاء بها كعبه الله في النار ولم يقبل معها عملا قلت بلى قال الحسنة حينا والسيئة بفضنا اعلم ان الله تعالى هدى الخلق الى طلب الحسنات بقوله ربنا آتنا في الدنيا حسنة وهي استعمالهم في احكام الشريعة على وفق آداب الطريقة بترية ارباب الحقيقة وفي الآخرة حسنة وهي انتفاع من عالم الحقيقة انتفاعا ابديا سرمديا وهم لا يحزنهم الفرع الاكبر اصيبوا بفرع المحبة في الدنيا فغوسبوا في فرع العقبي به ومن جاء بحب الدنيا فكبت وجوههم في نار القطيعة وقيل لهم هل تجزون الاما كنتم تعملون يعنى بطلب الدنيا فانها مبنية على وجه جهنم ودركاتهم ان ركب في طلبها وقع في النار اكر خواهي خلاص از نار فرقت * مدد را بجز عشق ومحبت (انما امرت ان أعبد رب هذه البلدة الذي حرمتها) العبادة غاية التذلل والبلد المكان المحدود المتأثر باجتماع قطانه واقامتهم فيه ولا اعتبار الاثر قبل بجلده ببلدة اى اثر المراد بالبلدة هنا مكة المعظمة وتخصيصها بالاضافة تشريف لها وتعظيم لشأنها مثل ناقة الله وبيت الله

ورحب شهر الله قال في التكملة خص البلدة بالذكور وهي مكة وان كان رب البلاد كلها ليعرف المشركون نعمته عليهم ان الذي ينبغي لهم ان يعبدوه هو الذي حرم بلدتهم انتهى قوله الذي نفت رب والتعريم جعل الشيء حراما اي ممنوعا منه والتعرض لتعريمه تعالى اليها اجلال لها بعد اجلال ومعناه يحرمها من اتها لحرمتها بقطع شوكها وشجرها ونباتها وتغير صيدها وارادة الاحاد فيها بوجه من الوجوه وفي الحديث ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس اي كان تحريمها من الله بأمر سماوي لا من الناس باجتهاد شرعي واما قوله عليه السلام ان ابراهيم حرم مكة فعنه أظهر الحرمة الثابتة اودعا فحرمها الله حرمة دائمة ومعنى الآية قل لقومك يا محمد امرت من قبل الله ان اخصه وحده بالعبادة ولا اتخذ له شركا فاعبدوه انتم فحبه عزكم وشرككم ولا تتخذوا له شركا وقد ثبتت عليكم نعمته بتعريم بلدتكم قال بعضهم العبودية لباس الانبياء والاولياء (وله) اي ولرب هذه البلدة خاصة (كل شيء) خلقا وملكا ونصرا فلا يشاركه في شيء من ذلك أحد وفيه تنبيه على أن افراد مكة بالاضافة للتفخيم مع عموم الربوبية لجميع الموجودات (ع) صنعش كهمه جهان يلا راسه (وامرت ان اكون من المسلمين) من الثابتين على ملّة الاسلام والتوحيد ومن الذين اسلموا وجوههم لله خاصة وفي التأويلات العجيبة يشير الى ان المسلم الحقيقي من يكون اسلامه في استعمال الشريعة مثل استعمال النبي عليه السلام الشريعة في الظاهر وهذا كمال العناية في حق المسلمين لانه لو قال وامرت ان اكون من المؤمنين لما كان أحد يقدر على ان يكون ايمانه كايمن النبي عليه السلام نظيره قوله تعالى وانا اول المسلمين ولهذا قال عليه السلام صلوا كبرا يتوفى اصلي يعني في الظاهر ولو قال صلوا كما انا صلي لما كان احد يقدر على ذلك لانه كان يصلي ولصدره ازيز كازير المرحل من البكاء وكان في صلاته يرى من خلفه كايبري من امامه (وان أنلوا القرءان) التلاوة قرأة القرءان متتابعة كالدراصة والاوراد الموظفة والقرأة اعم يقال تلاه تبعه متابعة ليس بينهم ما ليس منهما اي وامرت بأن اواظب على تلاوته لتكشف لي حقائقه في تلاوته شيئا فشيئا فانه كلما تفكر التالي العالم تجلت له معان جديدة كانت في حجب مخفية ولذا ايشيع العلماء الحكماء من تلاوة القرءان وهو السرفي انه كان آخر وردهم لان المكتشف اولاً للمعارفين حقائق الاتفاق ثم حقائق الانفس ثم حقائق القرءان فعليك تلاوة القرءان كل يوم ولا تجره كما يفعل ذلك طلبة العلم وبعض المتصوفة زاعمين بأنهم قد اشتغلوا بما هو أهم من ذلك وهو كذب فان القرءان مادة كل علم في الدنيا ويستحب لقارئ القرءان في المحصف ان يجهر بقرآنه ويضع يده على الآية يتبعها فيأخذ اللسان حفظه من الرفع ويأخذ البصر حفظه من النظر واليد حفظها من المس وسماع القرءان أشرف ارزاق الملائكة السباحين واعلاها ومن لم يتيسر له تلاوة القرءان فليجلس لبث العلم لاجل الارواح الذين غذاؤهم العلم لكن لا يتعدى علوم القرءان والطهارة الباطنة للاذنين تكون باستماع القول الحسن فانه ثم حسن وأحسن فأعلاه حسنا ذكر الله بالقرءان فيجمع بين الحسنين فليس اعلى من سماع ذكر الله بالقرءان مثل كل آية لا يكون مدلولها الا ذكر الله فانه ما كل آية تتضمن ذكر الله فان فيه حكاية الاحكام المنسروعة وفيه قصص القرآنية وحكايات اقوالهم وكفرهم وان كان في ذلك الاجر العظيم من حيث هو قرءان بالاصغاء الى القارئ اذا قرأه من نفسه او غيره فعلم ان ذكر الله اذا سمع في القرءان انهم من سماع قول الكافرين في الله ما لا ينبغي كذا في الفتوحات وأعلم ان خلق النبي عليه السلام كان القرءان فانتظر في تلاوته الى كل صفة مدح الله بها عباده فافعلها واغزم على فعلها وكل صفة ذم الله بها عباده على فعلها فاتركها واغزم على تركها فان الله تعالى ما ذكر لك ذلك وانزله في كتابه الاتعمل به فاذا حفظت القرءان عن تضيق العمل به كما حفظته تلاوة فأنت الرجل الكامل (فن اهتدى) بالتساعة اي فيما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرءان (فانما يتدى لنفسه) فان منافع اهتدائه عائدة اليه لا الى غيره (ومن ضل) بخالفني فيما ذكر (فقل) في حقه (انما انا من المنذرين) فقد خرجت من عهد الانذار والتخويف من عذاب الله ومحطه فليس علي من وباله شيء وانما هو عليه فقط ويجوز أن يكون معنى وان أنلوا القرءان وان اواظب على تلاوته للناس بطريق تكرر بالدعوة فعني قوله فن اهتدى حينئذ فن اهتدى بالايمان والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام ومن ضل بالكفر به والاعراض عن العمل بما فيه وهذه الآية منسوخة بآية السيف وفي التأويلات العجيبة فيه اشارة الى ان نور القرءان يربى جوهر الهداية

والفضيلة في معدن قلب الانسان السعيد والشقي كما يرى ضوء الشمس الذهب والحديد في المعادن يدل عليه قوله تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وقال عليه السلام الناس كعادن الذهب والفضة (وقل الحمد لله) اي على ما افاض على من نعمائه التي اجلها نعمة النبوة والقرءان (سير بكم آياته فتعرفونها) اي فتعرفون انها آيات الله حين لا تنفعكم المعرفة وقال مقاتل سير بكم آياته عن قريب الايام فطوبى لمن رجع قبل وفاته والويل على من رجع بعد ذهاب الوقت (قال الشيخ سعدى) **كنون** بايدى خفته بيدار بود * **جور** ملك اندر آرد ز خواب چه سود * **تو غافل** در اندیشه سود و مال * **كه سرمايه** عمر شد با بيمال * **كرت** چشم عقلست و تدبير كور * **كنون** كن كه چشمت فخور دست مور * **كنون** كوش كابد از كرد در گذشت * **نه** و فنى كه سيلاب از سر كز كشت * **سكندر** كه بر عالمى حكم داشت * **دران دم** كه بگذشت عالم كذاشت * **ميسر** نبودش كز تو عالمى * **ستاند** و مهلت دهدش دى (و ما ربك بغافل عما تعملون) كلام مسوق من جهته تعالى مقترن لما قبله من الوعد والوعيد كما بينى معناه اضافة الرب الى ضمير النبي عليه السلام وتخصيص الخطاب اولاه ونعميه ثانيا لا كقوله تغليباً الى و ما ربك بغافل عما تعمل انت من الحسنات وما تعملون انتم ايها الكفرة من السيئات لان الغفلة التي هي سهو بعترى من قلة التفظ واليقظ لا يجوز عليه تعالى فيجازى **كلام** منكم بعمله وكيف يغفل عن اعمالكم وقد خلقكم وما تعملون كما خلق الشجرة وخلق فيها ثمراً فلا يغفل عن حال اهل السعادة والشقاوة وانما يهل بالحكمة لا لغفلة وانما الغفلة لمن لا يتنبه لهذا فيعصى الله بالشرك وسيئات الاعمال واعظم الامراض القلبية نسيان الله ولا ريب ان علاج امر انما لهو بضته وهو ذكر الله (حكى) ان ابراهيم بن ادهم سر يوم ما بملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلاً اعطاه كتاباً فاذا فيه مكتوب لا تؤثر القاني على الباقي ولا تغتر بملكك فان الذى انت فيه جسيم لولائه عديم فسارع الى امر الله فانه يقول سارعوا الى مغفرة من ربكم وخنة فاتته فزعا وقال هذا تنبيه من الله وموعظة فتأب الى الله ورسوله بالقبول والعمل والمجاهدة عن التأخر في طريق الحق والاخذ بالبطالة والكسل * **براحتى** تر سيدانكه ز حجتى نكشيد * **نسال** الله سبحانه ان يجعلنا من المجدين في الدين الى ان يأتى اليقين والساعين في طريقه للوصول الى خاص توفيقه

تمت سورة النحل يوم الثلاثاء الرابع من شهر الله المحرم المنتظم في سلك شهر ورسنة تسع ومائة وألف من الهجرة وتيلوها سورة القصص وهي مكية وآياتها ثمان وثمانون على ما في التفاسير المعولة من المختصرة والمطولة

بسم الله الرحمن الرحيم

(طسم) يشير الى القسم بطاء طوله تعالى وطاء طهارة قلب حبيب عليه السلام عن محبة غيره وطاء طهارة اسرار موحديه عن شهود سواء وبين سرته مع محبيه وبجسم منه على كفاية مخلوقاته بالقيام بكفاياتهم على قدر حاجاتهم **كذا** في التأويلات النجمية * **امام** قشيري آورده كه طاء اشارت است بطهارت نفوس عابدان از عبادت اغمار وطهارت قلوب عارفان از تعظيم غير جبار وطهارت ارواح محبان از محبت ماسوى وطهارت اسرار موحدان از شهود غير خدای * **سلى** رحمه الله **كويد** سين رمز است از سر الهى با عاصيان بنجات وبامطيعان بدرجات وبامحبان بدوام مناجات و مرادات * **امام** يافعى رحمه الله فرموده كه حق سبحانه وتعالى بن حروف راسب محافطت قرءان كرد انيده از نظرق سمات زياده ونقصان وسر مشار اليه در آيت و انالفاظون ابن حروفست * **كافى** تفسير الكاشفى وقد سبق غير هذا من الاشارات الخفية والمعانى اللطيفة في اول سورة الشعراء فارجع اليه تفهم بما لا مزيد عليه (تلك) اي هذه السورة (آيات الكتاب المبين) آيات مخصوصة من القرءان الظاهر انما عازه (تتلوه عليك) التلاوة الايمان بالثاني بعد الاول في القراءة اي قرا قرأه متتابعة بواسطة جبريل يعنى يقرأ عليك جبريل بأمرنا (من نبأ موسى وفرعون) مفعول تتلو أى بعض خبرهما الذى له شأن (بالحق) حال من فاعل تتلو اى محققين وملتزمين بالحق والصدق الذى لا يجوز فيه الكذب (لقوم يؤمنون) متعلق بتلوه وتخصيصهم بذلك مع عموم الدعوة والبيان للكل لانهم المنتفعون به كآن فائلا قال وكيف نبأهما فقال (ان فرعون علا في الارض) فهو استئناف مبين لذلك البعض ونصديره بمعرف التأكيده للاعتناء بتحقيق مضمون ما بعده والعلو الارتفاع وبالفارسية بلند شدن و كردن كنى كردن اى تجبر و طغى في ارض مصر وجاوز الحدود المعهودة في الظلم والعدوان (قال في كشف الاسرار) از اندازة خویش

شد وقال الجند قدس سره ادعى ماليس له (وجعل اهلها) وكره ان يداهل مصر را از قبطيان وسبطيان (شيعيا)
 جمع شيعية بالكسر وهو من يتقوى بهم الانسان ويتشرون عنه لان الشيعاء الانتشار والتقوية يقال شاع
 الحديث اي كثر وقوى شاع القوم اتشروا وكثروا والمعنى فرقا بشيعونه ويتبعونه في كل ما يريد من الشر
 والفساد واصنافا في استخدامهم يستعمل كل صنف في عمل من بناء وحرق وحفر وغير ذلك من الاعمال الشاقة
 ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية قال في كشف الاسرار كان القبط احدى الشيع وهم شيعه الكرامة
 (يستضعف) الاستضعاف ضعيف وزبون يافتن ومردن يعني زبون كرفت ومقهور ساخت (طائفة منهم)
 كروهي از ايشان والجملة حال من فاعل جعل واستئناف كانه قيل كيف جعلهم شيعة فقال يستضعف طائفة
 منهم اي من اهل مصر وتلك الطائفة بنوا اسرائيل ومعنى الاستضعاف انهم عجزوا وضعفوا عن دفع ما ابتلوا به
 عن انفسهم (يذبح ابناءهم ويستحيي نساءهم) بدل من الجملة المذكورة وأصل الذبح شق حلق الحيوان
 والتشديد للتكثير والاستحياء الاحتشام والمعنى يقتل بعضهم اثر بعض حتى قتل تسعين ألفا من ابناء بني اسرائيل
 صغارا ويترك البنات احياء لاجل الخدمة وذلك لان كاهنا قال له يولد في بني اسرائيل مولود يذهب
 ملكك على يده وذلك كان من غايه حقّه اذ لو صدق ما فائدة القتل وان كذب فما وجهه كما روى عن عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قرربا صبيان فيهم ابن صياد وقد قارب البلوغ فقال له
 رسول الله اتشهد انى رسول الله فقال لا بل اتشهد انى رسول الله فقلت ذرى يا رسول الله اقبله عن ظن انه
 الدجال فقال عليه السلام ان يكذب فان تسلط عليه) يعنى ان يـكـن ابن الصياد هو الدجال فلن تسلط على
 قتله لانه لا يقتله الا عيسى ابن مريم (وان لا يـكـنه فلا خير لك في قتله (انه كان من المفسدين) اى الزاهقين
 في الافساد ولذلك اجتراً على قتل خلق كثير من المعصومين (وزيد ان تمت على الذين استضعفوا في الارض)
 ان تفضل عليهم بأنجائهم من بأسه وزيد حكاية حال ماضية معطوفة على ان فرعون علا لتناسيهم ما في الوقوع
 تفسير النبي يقال من عليه منا اذا اعطاه شيئا والمنان في وصفه تعالى المعطى ابتداء من غير ان يطلب عوضا
 (ونجعلهم أئمة) جمع امام وهو المؤمن به اى قدوة يقتدى بهم في امور الدين بعد ان كانوا اسما مسخرين
 لا آخرين وفي كشف الاسرار انبياء وكان بين موسى وعيسى عليهما السلام ألف نبى من بني اسرائيل
 (ونجعلهم الوارثين) كل ما كان في ملك فرعون وقومه آخر الورثة عن الامامة مع تقدمها عليها زمانا
 لا انحطاط رتبته اعنها (ويمكن لهم في الارض) أصل التمكين ان تجعل لشيء مكانا يتمكن فيه ثم استعير للتسلط
 اى تسلطهم على ارض مصر والشام يتصرفون فيها كيفما يشاءون (وزرى فرعون وهامان) وهو وزير فرعون
 (وجنودهما) وصاكرهما (منهم) اى من اولئك المستضعفين (ما كانوا يحذرون) ويجتهدون في دفعه من
 ذهاب ملكهم وهلكهم على يد مولود منهم والحذر احتراز عن تخيف كافى المقدرات (قال الكاشفى) وديدن
 اين صورت را در وقتى كه در دريا علامت غرقه شدن مشاهده كردند و بنى اسرائيل تفرج كنان بر ساحل دريا
 بنظر درآوردند و دانستند كه بسبب ظلم و تعدى مغلوب و مقهور شده مظلومان و بيجاركان برادر سيده غالب
 و سرافراز شدند و سر يوم المظلوم على الظالم اشد من يوم الظالم على المظلوم آشكارا شد * اى ستمكار براندش
 از ان روز سياه * كه تراشوى * ظلم افكند از جاه بجاه * انكه اكون بحقارت نكرى جانب وى * بشمات كند
 از روز بوى نونكه (قال الشيخ سعدى) خبر يافت كردن كشتى در عراق * كه ميكفت مسكينى از زير طاق *
 تو هم بر درى هستى اميدوار * پس اميد بردر نشينان برآر * نخواستى كه باشد دلت در دمنده * دل در دمنده
 برآور زبند * بر نشانى خاطر داد خواه * براندازد از ملك پادشاه * تحمل كن اى نا توان از قوى *
 كه روزى توان از روزى شوى * لب خشت مظلوم را كو بخت * كه دندن ظالم بجواهند كند * يقال الظلم
 يجلب النقم وبسبب النقم قال بعض السلف دعوتان ارجوا احداهما كما اخذنى الاخرى دعوة مظلوم اعنته
 ودعوة ضعيف ظلمته (نخفته است مظلوم از آهش برمس * زدود دل صبحكاهش برمس * تبرى كه پاك اندرونى
 شى * برآرد ز سوز جگر بارى * وفى الحديث اسرع الخير نوابضه الرحم وأجمل الشرقة بية البغى ومن البغى استيلاء
 صفات النفس على صفات الروح فن اعان النفس صارمة وراولوبعد حين ومن اعان الروح صار من اهل
 التمكين ومن الائمة في الدين (واوحى الى ام موسى) اى هيا يا راحا وقيل ايا رخت كافي التعريف للسهيل ونوحا

بالتون ويوحنا ذباليه المشاة تحت في الاول كما في عين المعاني وكانت من اولاد لاوي بن يعقوب عليه السلام
 واصل الوحي الاشارة السريعة ويقع على كل تنبيه خفي والايحاء اعلام في خفاء قال الامام الراغب يقال
 للكلمة الالهية التي تلقى الى انبيائه وحى وذلك اما برسول مشاهد يرى ذاته ويسمع كلامه كتبليغ جبريل
 للنبي عليه السلام في صورة معينة واما بسماع كلام من غير معاينة كسماع موسى عليه السلام كلام الله
 تعالى واما بالقاء في الروح كما ذكر عليه السلام ان روح القدس نثت في روعي واما بالهام نحو قوله
 واوحينا الى ام موسى واما بتخصيص نحو قوله واوحى ربك الى النحل او بتمام كقوله عليه السلام انقطع الوحي
 وبقيت المبشرات رؤيا المؤمن انتهى باجمال فالمراد وحى الالهام كما ذكره الراغب فالمعنى قد نثنا في قلبها وعلماها
 وقال بعضهم كان وحى الرؤيا علم الهدى * فرموده كه شايد رسول فرستاده باشد از ملائكة * يعنى انا همالك كما
 اتى مريم من غير وحى نبوة حيث قال تعالى واذا قالت الملائكة يا مريم انا ام موسى حيث بموسى فلم يظهر
 بها اثر الحبل من تنوء البطن وتغير اللون وظهور اللبن وذلك شئ ستره الله لما اراد ان يمن به على بنى اسرائيل حتى
 ولدت موسى لئلا لا رقيب عليها ولا قاطبة ولم يطلع عليها احد من القوابل الموكلة من طرف فرعون بمجالى
 بنى اسرائيل ولا من غيرهن الا اخته مريم فاوحى الله اليها (ان) مفسرة بمعنى اى (ارضعيه) شريده موسى را
 ويرود اورا ما امكنت اخفاؤه وفي كشف الاسرار ما لم تخافى عليه الطلب (فاذا خفت عليه) بان يحس به
 الجيران عند بكائه وبالفارسية پس چون ترى برووفهم كنى كه مردم دانسته و قصد او خواهند كرد (فالقيه
 في اليم) في البحر وهو النبل قال بعض الكبار فاذا خفت حفظه وعجزت عن تدبيره فسلميه اليه ليكون في حفظنا
 وتدبيرنا (ولا تخافى) عليه ضيقة ولا شدة (ولا تخزى) بفراقه (ان رادوه اليك) عن قريب بوجه لطيف بحيث
 تأمنين عليه (وجاءه من المسلمين) يعنى اورا شرف نبوت ارزاقى خواهم داشت * فارضته ثلاثة اشهر
 او اكثر ثم ألح فرعون في طلب المواليد واجتهد العيون في تفحصها فجعلته في تابوت مطلي بالقار فحفظته في النبل
 ليلا (قال الكاشاني) نجارى را كه آشناء عمران بود فرموده كه صندوقى بنج شير پتراشد وان نجار خرييل بن
 صبور بود ابن عم فرعون چون صندوق تمام كرد و بمادر موسى داد و در خاطرش كذشت كه كودكى دارد
 مى خواهد در صندوق كرده از موكلان بگريزانند ز كاشته فرعون آمد و خواست كه صورت حال باز نمايد
 ز بان نش بسته شد بخانه خود آمد و خواست كه نزد فرعون رود و نمائى كند چشمش نايمناشد دانست كه
 آن مولود كه كاهنان نشان داده انيست في الحال نادیده بدو ايمان آورد و مؤمن آل فرعون اوست و مادر موسى
 صندوق را بغير اندوده موسى را دروى خوا بايد و سر صندوق هم بغير محكم بست و در رود نيل افكند * وكان الله
 تعالى قادرا على حفظه بدون اقامته في البحر لكن اراد ان يريه يسعد عذوقه اعلم ان قضاء الله غالب وفرعون
 في دعواه كاذب * جهده فرعونى جوبى توفيق بود * هر چه او ميد و خست آن تفتيق بود * وكان لفرعون
 يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت من اكرم الناس عليه وكان بها علة البرص وعجزت الاطباء عن علاجها
 اهل كهانت كفته بودند كه فلان روز در رود نيل انسانى خرد سال يافته شود واين علت باب دهن اوزائل
 كرد دران روز معين فرعون وزن و دختر و محرمان وى همه در كار رود نيل انتظار انسان موعود مى بودند كه
 ناگاه صندوق بر روى آب نمود ارشد فرعون بملازمان امر كرد كه انرا بگريد و بياريد (فالقطه ال فرعون)
 الفاء فصحة مفصحة عن عطفه على جملة محذوفة والالتقاط اصابة الشئ من غير طلب ومنه اللقطه وهو مال
 بلا حافظ ثم يعرف مال كنهه والقطط هو طفل لم يعرف نسبه بطرح في الطريق او غيره خوفا من الفقر او الزنى ويجب
 رفعه ان خيف هلاكه بأن وجدته في الماء او بين يدي سبع وتفصيله في الفقه وآل الرجل خاصته الذين يؤول
 اليه امرهم لقربة او الحجة او المواقعة في الدين والمعنى فالقته في اليم بعد ما جعلته في التابوت حسبما امرت به
 فالقطه ال فرعون اى اخذوه اخذ اعنائه به وصيانته له عن الضياع (ليكون لهم عذوا وحزنا) اللام لام العاقبة
 والصيرورة للام العلة والارادة لانهم لم ينتقوه ليكون لهم عذوا وحزنا ولكن صار عاقبة امرهم الى ذلك ابرز
 مدخولها في معرض العلة لالتقاطهم تشبيها له في الترتب عليه بالغرض الحاصل عليه وهو الهبة والتبني
 ونعمانه في حق البيان وجعل موسى نفس الحزن ابدا انا اقوة سميته لحزنهم (قال الكاشاني) عذوا وادشنى
 مر مر دانرا كه بسبب فرعون غرق شوند * وحزنا واندوهى بزرگ مرزنا را كه برده كيرند (ان فرعون وهامان

وجنودهما كانوا خاضعين في كل ما يأمرون وما يذرون فليس يدع منهم ان يقولوا أوفلا جله ثم اخذوه يربونه ليكره
ويفعل بهم ما كانوا يحذرون والخطأ مقصودا العدول عن الجهة والخطأ من يأتي بالخطأ وهو يعلم انه خطأ
وهو الخطأ التام المأخوذ به الانسان يقال خطئ الرجل اذا ضل في دينه وفعله والمخطئ من يأتي به وهو لا يعلم
اي يريد ما يحسن فعله ولا يمكن يقع منه بخلاف ما يريد يقال اخطأ الرجل في كلامه وامره اذا ازل وهفا (حكى)
انهم لما فتحوا التابوت ورأوا موسى ألقى الله محبة في قلوب القوم وعمدت ابنة فرعون الى ريقه فلطخت به برصها
فبرئت من ساعها (ع) آمد طبيب درد بكلی علاج یافت (وقالت امرأة فرعون) هي آسية بنت مزاحم بن
عبيد بن الريان بن الوليد الذي كان فرعون مصر في زمن يوسف الصديق عليه السلام وقيل كانت من بني
اسرائيل من سبط موسى وقيل كانت عمته حكام السبلي وكانت من خيار النساء اى قالت لفرعون حين
اخرج من التابوت (فرقة عين لي ولك) اى هو فرقة عين لنا لانهم ما لما رأيا احباه (وقال الكاشفي) ابن كودك
روشنی چشم است مرا تو را که بسبب او دختر ما شفا یافت • وقد سبق معنى الفرقة مرارا وفي الحديث انه قال لاك
لاي ولو قال لي كما هو لك اهداه الله كما هداها (لا تقبلوه) خاطبة بلفظ الجمع تعظيما لیساعدها فيما تريد (عسى ان
ينفعنا) شایده سود برساند ما را که امارت بین وعلامت برکت در جبین اولایح است • وذلك لما رأته من
بر البرصاء برصه وارتضاعه اياهه لبنا ونور بين عينيه ولم يره غيرها قال بعض الكبار وجوه الانبياء
والاولياء مرأتى انوار الذات والصفات ينفع بتلك الانوار المؤمن والكافر لان معها هذه حالية تقديرة وان
لم يعرفوا حقاقتها فينبغي للعاشق ان يرى عين اليقين والايمان انوار الحق في وجوه اصفياه كما رأته آسية وقد
قيل في حقهم من رأيهم ذكراته (او تخذ ولد) اى تنبذاه فانه اهل له ولم يكن له ولد ذكر (وهم لا يشعرون)
حال من آل فرعون والتقدير فانت طه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزا وقالت امرأته كيت وكيت وهم
لا يشعرون بأنهم على خطأ عظيم فيما صنعوا من الالتقاط ورجاء النفع منه والتبني له وقوله ان فرعون الآية
اعتراض وقع بين المعطوفين لتأكيد خطأهم قال ابن عباس رضى الله عنهما لو ان عدو الله قال في موسى كما
قالت آسية عسى ان ينفعنا لنفعله الله ولكنه ابى للشقاء الذى كتبه الله عليه روى انه قالت الغواة من قوم
فرعون ان نظن الان هذاهو الذى يحذر منه رمى في البحر خوفا منك فاقتله فهم فرعون بقتله فقالت آسية انه
لبس من اولاد بني اسرائيل قاتل لها وما يدريك فقالت ان نساء بني اسرائيل يشفقن على اولادهن ويكننهم
مخافة ان تقتلهم فكيف ينظرون بالولد انما تلقى الولد يدها في البحر او قالت ان هذا كبير ومولود قبل هذه المدة التى
اخبرت لك فاستوهبته لما رأته عليه من دلائل النجاة فتركه وسمته آسية موسى لان نابهوته وجديين الماء والشجر
والماء في اغتهم مووالشجر شاقا في بحر الحقائق لما كان القراء ان هاديا يهدى الى الرشd والرشd في تصفية
القلب وتوجيهه الى الله تعالى وتركية النفس ونهيها عن هواها وكانت قصة موسى عليه السلام وفرعون
تلائم احوال القلب والنفس فان موسى القلب بعضا الذي كره على فرعون النفس وجنوده مع كثرتهم
وانفراده كره الحق تعالى في القراء ان قصتهما تنفيها للشأن وزيادة في البيان لبلاغه القراء ان ثم فائدة لزاوئد من
الذكر قبله في موضع يكرره منه انتهى • قال في كشف الاسرار • تكرر قصة موسى وذكر فراوان في القرآن
دليل است بر تعظيم كار او بزرگ داشتن قدر او موسى بالين مرتب ومنقب جز يقدم تبعيت محمد عربى صلى الله
عليه وسلم ترسيد • كما قال عليه السلام لو كان موسى حيا لما وسعه الاتباعى • مصطفائى عربى از صدر دوات
ومنزله كرامت ابن كرامت كه عبارت از ان كنت نبيا و آدم بين الماء والطين است قصد صف نعال كرد تا ميبكفت
انما انابشر مثلكم وموسى كليم از مقام خود تجاوز و غرود و قصد صدر دوات كرد كه ميكفت ارنى انظر اليك لاجرم
موسى ارجواب ابن آمد كه ان ترى مصطفا را اين كه نندكده ألم ترى اليك لولاك لما خلقت الافلاك عادت ميان
مرا مچنان رفت كه چون بزرگى در جاي رود و متواضع وارد صف النعال بشيند او را كويى ندين نه جان نسته
خيزيا لا ترنشين • فعلى العاقل ان يكون على تواضع تام ليستعد بذلك رؤية جلال رب الانام • فروق
بوده و شمنند كزين • نمدشاخ بر ميوه سر بر زمين (وصبح فؤادام موسى) اصبح بمعنى صار والفؤاد القلب
الذى يقال له فؤاد اذا اعتبر فيه معنى الفؤادى التحرق والتوقد كما في المقررات والقاموس فالفؤاد من القلب
كالقلب من الصدر بمعنى الفؤاد وسط القلب وباطنه الذى يحترق بسبب المحبة ونحوها قال بعضهم الصدر

معدن نور الاسلام والقلب معدن نور الايمان والفؤاد معدن نور البرهان والنفس معدن القهر والامتحان
 والروح معدن الكشف والعيان والسر معدن لطائف البيان (فارغاً) الفراغ خلاف الشغل اى صفراً من العقل
 وخالياً من الفهم لما غشيها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوع موسى في يد فرعون دل عليه الربط الا انى فانه
 تعالى قال في وقعة بدر وليربط على قلوبكم اشارة الى نحو قوله هو الذى أنزل السكينة في قلوب المؤمنين فانه
 لم تكن اقتدتتم هم هو اى خالية فارغة عن العقل والفهم لفرط الحيرة (ان) اى انها (كادت) قاربت من ضعف
 البشرية وفراط الاضطراب (تبدى به) لتظهر بموسى وانه ابنها وتفتشى سرها وانما ألقته في النيل يقال بدا
 الشيء بدا وبداً ظاهر ظهوراً يبيناً وأبداه أظهره اظهاراً يبيناً قال في كشف الاسرار الباء زائدة اى تبدى
 او المفعول مقدر اى تبدى القول به اى بسبب موسى قال في عرائس البيان وقع على ام موسى ما وقع على آسية
 من انها رأت انوار الحق من وجه موسى فشقت عليه ولم يبق في فؤادها صبر من الشوق الى وجه موسى وذلك
 الشوق من شوق لقاء الله تعالى فغلب عليها شوقه وكادت تبدى سرها (لولا ان ربطنا على قلبها) شددنا عليه
 بالصبر والثبات بنذكير ما سبق من الوعد وهو رده اليها وجعله من المرسلين والربط الشد وهو العقد القوي
 (لتكون من المؤمنين) وابن لطف كريم تاباً شداً زن ابنا ورد اردن كان مروعة مارا * اى من المصدقين بما
 وعدها الله بقوله انارادوه اليك ولم يقل من المؤمنات تغليباً للذكور وفيه اشارة الى ان الايمان من مواهب
 الحق اذ المبنى على الموهبة وهو الوحي اولاً ثم الربط بالتذكير ثانياً موهبة (وقالت) ام موسى (لاخنة) اى لاخت
 موسى لم يقل لبنتها للتصريح بمدار الحبة وهو الاخوة اذ به يحصل امتثال الامر واسم اخته مريم بنت عمران
 وافق اسم مريم ام عيسى واسم زوجها غالب بن يوسف قال بعضهم والاصح ان اسمها كلثوم لامريم لما روى الزبير
 ابن بكار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة رضى الله عنها وهى مريضة فقال لها يا خديجة
 أشعرت ان الله تزوجنى ملك في الجنة مريم بنت عمران وكلثوم اخت موسى وعى التى علمت ابن عمها فارون
 الكيمياء وآسية امرأة فرعون فقالت الله اخبرك بهذا يا رسول الله فقال نعم فقالت بالفاء والبنين والطمع
 رسول الله خديجة من عنب الجنة وقولها بالفاء والبنين اى اعمرت اى اتخذت العروس حال كونك ملتبساً
 بالالتئام والاتفاق وهو دعاء يدعى به في الجاهلية عند التزويج والمراد منه الموافقة والملاءمة مأخوذ من قولهم
 رفأت الثوب ضمنت بعضه الى بعض ولعل هذا انما كان قبل ورود النهى عن ذلك كذا في انسان العيون وفيه
 ايضا تادى الله هؤلاء النسوة عن ان بطأ هن احد فقد ذكر أن آسية لما ذكرت لفرعون احب ان يتزوجها
 فتزوجها على كره منها ومن ايسها مع بذلها الاموال الجذيلة فلما زفت له وهم بها اخذها الله عنها وكان ذلك
 حاله معها وكان قدرضى منها بالنظر اليها وامام مريم فقيل انها تزوجت بابن عمها يوسف النجار ولم يقر بها
 وانما تزوجها المرافقة الى مصر لما أرادت الذهاب الى مصر بولدها عيسى عليهما السلام واطاموا بها اثنتي
 عشرة سنة ثم عادت مريم وولدها الى الشام ونزل الناصرة واخت موسى لم يذكر انها تزوجت انتهى (قصته)
 امر من قص اثره قصا وقصا تتبعه اى اتبعى اثره وتبعى خبره وبالمراسية برى برادر خود برواز و خبر
 كبير اى فاتبعته يعنى كلثوم بدر كاه فرعون آمد (قصرت به) اى ابصرته يعنى برى برادر خود را بديد (عن
 جنب) عن بعد تبصره ولا توهم انها تراه يقال جنبته واجنبته ذهبت عن ناحيته وجنبه ومنه الجنب لبعده
 من الصلاة ومن المحض ونحوهما والجار الجنب اى البعيد ويقال الجار الجنب ايضا للقريب اللازق بك الى
 جنبك (وهم لا يشعرون) انها قصه وتتعرف حاله وانما اخته (وحرمنا عليه المراضع من قبل) التحريم بمعنى
 المنع كما في قوله تعالى فقد حرم الله عليه الجنة لانه لا معنى للتحريم على صبي غير مكاف اى منغما موسى ان يرضع
 من المراضعات ويشرب لبن غير أمه بأن احد ثافيه كراهة ثدى النساء والنقار عن ام قبل قص أخته أثره ومن
 قبل ان نرده على أمه كما قال في الجلالين ومن قبل مجيئ أمه كما قاله ابو الليث اوفى القضاء السابق لانا جرينا
 القضاء بأن نرده الى امه كما في كشف الاسرار والمراضع جمع مريض وهى المرأة التى ترضع اى من شأنها
 الارضاع وان لم تكن تبشر الارضاع في حال وصفها به فهى بدون التاء لانها من الصفات الثابتة والمراضعة
 هى التى في حالة ارضاع الولد بنفسها فى الحديث ليس للصبي خير من لبن امه او ترضعه امرأة صالحة كريمة
 الاصل فان لبن المرأة الحماة يسرى وأثر حتمها يظهر يوماً وفى الحديث الرضاع بغير الطباع ومن ثمة لما دخل

الشيخ ابو محمد الجويني يثني ووجدانه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غير أمته اختطفه منها ثم تكس رأسه ومسح
 بطنه وادخل أصبعه في فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن فقال بسمل على موته ولا يفسد طبعه بشرب
 لبن غير أمته ثم لما كبر الامام كان اذا حصلت له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة قالوا العادة
 جارية ان من ارتضع امرأة فالغالب عليه اخلاقها من خير وشر كما في المقاصد الحسنة للامام الصخاوي
 (فقلت) اي اخته عند رؤيته بالعدم قبوله الثدي واعتناء فرعون بأمره وطلبهم من يقبل ثديها (هل ادلكم)
 آيات كثر ثم شمارا (على اهل بيت) براهل خانة (يكملونه لكم) الكفالة الضمان والعيالة يقال كفله به كفالة
 فهو كفيل اذا تقبل به وضمه وكفله فهو كافل اذا عاله اي ربونه ويقومون بارضاعه لاجلكم (وههم له ناصحون)
 يذلون النصيح في امره ولا يقصرون في ارضاعه وتربته والنصح ضد الغش وهو تصفية العمل من شوائب
 الفساد وفي المفردات النصيح تحترى فعل او قول فيه صلاح صاحبه انتهى روى انهم قالوا لها من يكفل قالت
 امي قالوا ألا تمك ابن قالت نعم ابن هرون وكان هرون ولد في سنة لا يقتل فيها صبي فقالوا صدقت وفي فتح الرحمن
 قالت هي امرأة قد قتل ولدها فأحب شيء اليها ان تجد صغيرا ترضعه انتهى يقول الفقير ان الاول اقرب الى
 الصواب الا ان يتأول القتل بما في حكمه من القائه في النيل وغيبوته عنها وروى ان هاما من الماشعها قال
 انها التعرفوا واهله خذوها حتى تخبر من له فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون يعني ارجعت الضمير الى الملك
 لا الى موسى تخلصا من يده فقال هاما ان دعوا لها لقد صدقت فأمرها فرعون بأن تأتي بمن يكفله فانت بأمته
 وموسى على يد فرعون يسكي وهو به الله او في يد آسية فدفعه اليها فلما وجد ربحها استأنس والتقم ثديها * بوى
 خوش بوى مركزه زياد صبا شنيد * ازار آسنا سخن آسنا شنيد * فقال من انت منه فقد ابى كل ثدي الا نديك
 فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اوفى بصبي الا قبلني فدفعه اليها واجرى عليها جرتها * وكفت درهفته
 يكرز بيش ما آور * فرجعت به الى بيتها من يومها مسرورة فكانوا يعطون الاجرة كل يوم دينار واخذتها
 لانها مال حربى لانها اجرة حقيقة على ارضاعها ولدها كما في فتح الرحمن يقول الفقير الارضاع غير مستحق عليها
 من حيث ان موسى ابن فرعون فيجوز لها اخذ الاجرة نعم ان ام موسى نعتت للارضاع بأن لم يأخذ موسى من
 لبن غيرها فكيف يجوز اخذ الاجرة اللهم الا ان تحمل على الصلة لا على الاجرة اذ لم تمنع الا ان تعطى الاجرة
 ويحتمل ان يكون ذلك مما يختلف باختلاف الشرائع كما لا يخفى قال في كشف الاسرار لم يكن بين القائمات اباه
 في البحر وبين رده اليها الامداد ما يصبر الولد فيه عن الوالدة انتهى وابعده من قال مكث ثمانى ليال لا يقبل ثديا
 (فردناه الى امته) اي صرفنا موسى الى والدته (كى تقر عينها) بوصول ولدها اليها وبالفارسية تاروشن
 شود چشم او (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم ان وعد الله) اي جميع ما وعده من رده وجعله من المرسلين (حق)
 لا خلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه (ولكن اكثرهم) آل فرعون (لا يعلمون) ان وعد الله حق فكش
 موسى عن سد أمته الى ان فطمته وردته الى فرعون وآسية فتشأ موسى في حجر فرعون وامرأة يري بانه بأيديهما
 واتخذاه ولدا فيدنا هو يلعب يومين يدي فرعون ويده قضيب له يلعب به اذ رفع القضيب فضر به رأس فرعون
 فغضب فرعون وطير من ضربه حتى هتم بهتله فقالت آسية ايها الملك لا تغضب ولا يشق عليك فانه صبي صغير
 لا يعقل ضربه ان شئت اجعل في هذا الطست جرا وذهبا فانظر على ايها ما يقبض فأمر فرعون بذلك فلما مذ موسى
 يده ليقبض على الذهب قبض الملك المؤكل به على يده فردته الى الجرة فقبض عليها موسى فألقاها في فيه ثم قدفها
 حين وجد حرارتها فقالت آسية لفرعون ألم اقل لك انه لا يعقل شيئا فكف عنه وصدفها وكان امره يقتله ويقال
 ان العقدة التي كانت في لسان موسى اى قبل النبوة اثر تلك الجرة التي التفتها ثم زالت بعدها لانه عليه السلام
 دعا بقوله واحلل عقدة من لساني فجعلها اقول وقد سبق في طه (قال الشيخ العطار قدس سره) هجم وموسى
 اين زمان در طشت آتش مانده ايم * طفل فرعونيم ما كام ودهان براخكرست * وهو شكايه من زمانه
 واهاليه فان لكل زمان فرعون يتحجب به من هو بمشرب موسى واستعداده ولكن كل محنة فهي مقدمة راحة
 (كما قال الصائب) هر محنتى مقدمه راحتى بود * شده مزبان حق چو زبان كليم سوخت * فلا بد من
 الصبر فانه يصير الحامض حلوا اعلم ان موسى كان ضالة امه فردته الله اليها بحسن اعتمادها على الله تعالى
 وكذلك القلب ضالة السالك فلا بد من طلبه وقص اثره فانه الموعد الشريف الباقي وهو العاقل الذى هو

خليفة الله في الارض ومن عرفه واحس بفراقه وألمه ان عليه بذل التقدير الخسيس القاني نسأل الله الاستعداد لقبول الفيض (ولما بلغ) موسى (أشدّه) أي قوته وهو ما بين ثمانى عشر سنة إلى ثلاثين واحد على بناء الجمع كما سبق في سورة يوسف (واستوى) الاستواء اعتدال الشيء في ذاته أي اعتدل عقله وكل بأن بلغ أربعين سنة كقوله وبلغ أربعين سنة بعد قوله حتى إذا بلغ أشده وفي يوسف بلغ أشده غيب لأنه أوحى إليه في صباه حين كونه في البر وموسى عليه السلام أوحى إليه بعد أربعين سنة كما قال (آتيناه حكيماً) أي نبوة (وعلى) بالدين (قال الكاشفي) ذكر آياته نبوت دراثنا ابن قضيّه * أي مع انه تعالى استنبأه بعد الهجرة في المراجعة من مدين إلى مصر * صدق هر دو عده است که چنانچه او را بمادر رسا ندیم نبوت هم دادیم * والجمهور على ان نبينا عليه السلام بعث على رأس الاربعين وكذا كل نبي عند البعض وقال بعضهم اشتراط الاربعين في حق الانبياء ليس بشئ لان عيسى عليه السلام نبي * ورفع إلى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين ونبي * يوسف عليه السلام وهو ابن ثمانى عشر ويحيى عليه السلام نبي * وهو غير بالغ قيل كان ابن سنتين أو ثلاث وكان ذبحه قبل عيسى بسنة ونصف وهكذا أحوال بعض الاولياء فان سهل بن عبد الله التستري سلك وكوشف له وهو غير بالغ وفي الآية تشبيه على ان العطية الالهية تصل إلى العبد وان طال العهد اذا جاء وأنها فلطالبا الحق ان ينتظر احسان الله تعالى ولا يأس منه فان المحسن لا بد وان يجازى بالاحسان كما قال تعالى (وكذلك) أي كما جزينا موسى وأمه (نجزي المحسنين) على احسانهم وفيه تشبيه على انهما كانا محسنين في علمهما متقين في عفوان عمرهما فن ادخل نفسه في زمرة اهل الاحسان جازاه الله بأحسن الجزاء (حكي) ان امرأه كانت تتعشى فساءها سائل فقامت ووضعت في فخه لقمة ثم وضعت ولدها في موضع فاختلصه الذئب فقالت بارب ولدى فأخذ أخذ عنق الذئب واستخرج الولد من فيه بغیر آذى وقال لها هذه اللقمة تلك اللقمة التي وضعتها في فم السائل والاحسان على مراتب فهو في مرتبة الطبيعة بالشريعة وفي مرتبة النفس بالطريقة واصلاح النفس وذلك بترك حظ النفس فانه حجاب عظيم وفي مرتبة الروح بالمعرفة وفي مرتبة السر بالحقيقة فغاية الاحسان من العبد الفناء في الله ومن المولى اعطاء الوجود الحقاني اياه ولا يتيسر ذلك الفناء الا لمن ايده الله بهدايته ونور قلبه بأنوار التوحيد اذ التوحيد مفتاح السعادات فينبغي اطالب الحق ان يكون بين الخوف والرجاء في مقام النفس ليزكيها بالوعد والوعيد ويصفي وينور الباطن في مقام القلب بنور التوحيد ليهيأ لتجليات الصفات ويطلب الهداية في مقام الروح ليشاهد تجلي الذات ولا يكون في اليأس والقنوط الا ترى ان ام موسى كانت راجية وثيقة بوعده الله حتى نالت ولدها موسى وتشرفت ايضا بنبوته فان من كانت صدق دوة النبوة تشرفت بشرفها واعلم انه لا بد من الشكر على الاحسان فشكر الاله بطول الشاء وشكر الولاة بصدق الولاة وشكر النظير بحسن الجزاء وشكر من دونك ببذل العطاء * يكي كوش كودك بما ليدسخت * كه اي بوالعجب راى بر كشته بخت * ترايشه دادم كه هيتم سكن * نكهتم كه ديوار مسجد بكن * زبان آمد از پرشكر وسپاس * بغيت نكر داندش حق شناس * كذركاه قرآن ويندست كوش * به بهتان وباطل شنيدن مكوش * دو چشم ازى صنع بارى نكوست * زعيب برادر فرو كير ودوست * بروشكر كن چون بهمت درى * كه محرومى آيد زمست كبرى * كرا حق نه توفيق خبرى رسد * كى از بنده خبرى بغيرى رسد * بخش اى پسر كادى زاده ميد * باحسان توان كرد ووحشى بقيد * مكن بدكه بد بينى از بارينك * نيايد ز تخم بدى بارينك * اى لا تجبى ثمرة الخير الا من شجرة الخير كما لا يحصل الحنظل الا من العلقمة فمن اراد الرطب فليبذر النخل (حكي) ان امرأه كانت لها شاة تعيش بها واولادها فجاءها يوما ضيف فلم تجد شيئاً للاكل فذبحت الشاة ثم ان الله تعالى اعطاها بدها شاة اخرى وكانت تحلب من ضرعها لبنا وعسلا حتى اشتهر ذلك بين الناس فجاء يوما زائرون لها فساءلوا عن السبب في ذلك فقالت انها كانت ترمى في قلوب المريدن يعنى ان الله تعالى جازاها على احسانها الى الضيف بالشاة الاخرى ثم لما كان بذلها عن طيب الخاطر وصفاء البال اظهر الله ثمرته في ضرع الشاة بأجر آء اللبن والعسل فليس جراً الاحسان الا الاحسان الخاص من قبل الرحمن وليس للامساك والخل ثمرة سوى الحرمان نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من الذين يحسنون لانفسهم في الطلب والارادة وتحصيل السعادة واستحباب الزيادة والسيادة (ودخل المدينة) ودخل موسى مصرآ آتيا من قصر

فرعون وبالفارسية موسى از قصر فرعون برون آمد و در میان شهر شد * وذلك لان قصر فرعون كان على طرف
 من مصر كما سيأتى عند قوله تعالى وجاء رجل من اقصى المدينة قبل المراد مدينة منف من ارض مصر وهى
 مدينة فرعون موسى التى كان ينزلها وفيها كانت الانهار تجري تحت ممره وكانت في غرب النيل على مسافة
 اثني عشر ميلا من مدينة فسطاط مصر المعروفة يومئذ بمصر القديمة ومنف اول مدينة عمرت بأرض مصر بعد
 الطوفان وكانت دار الملك بمصر في قديم الزمان (على حين غفلة من اهلها) اى حال كونه في وقت لا يعتاد دخولها
 قال ابن عباس رضى الله عنهما دخلها في الظهيرة عند المقييل وقد خلعت الطرق (فوجد فيها رجلين يقتتلان)
 الجملة صفة لرجلين والاقتتال كازرار كردن بآيكد يكر (هذا) ان يكي (من شيعته) اى ممن شابعه وتابعه
 على دينه وهم بنوا اسرائيل روى انه السامري كما في فتح الرحمن والاشارة على الحكاية والافهوه والذى من
 عدوه ما كانا حاضرين حال الحكاية لرسول الله ولكنهما لما كانا حاضرين بشار اليه خلقت وجدان موسى
 اياهما حكى حالهما وقتئذ (وهذا) وان يكي ديكر (من عدوه) العدو بطنى على الواحد والجمع اى من
 مخالفيه دينا وهم القبط واسمه فالتون كما في كشف الاسرار وكان خباز فرعون أراد أن يسخر الاسرايلى
 ليحمل حطباً الى مطبخ فرعون (فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه) اى سأله ان يغيثه بالاعانة
 عليه ولذلك عدى بعل يقال استغثت طلبت العوث اى النصرة وبالفارسية پس فرياد خواست بموسى
 انكسى كه از كروه او بود برانكسى كه از دشمنان او بود يعنى يارى طلبيد سبطى از موسى بر دفع قبطى * وكان موسى
 قد اعطى شدة وقوة قبطى را كفت دست از و بدار قبطى سخن موسى رد كرد (فوكزه موسى) الوركز كالوعد
 الدفع والطعن والضرب يجمع الكف وهو بالضم والكسر حين يقبضها اى فضرب القبطى يجمع كفه
 وبالفارسية پس مشت زد اورا موسى (فقضى عليه) اى قتلته فندم فدفقته في الرمل وكل شئ فرغت منه
 وأتمته فقد قضيت عليه قال في المفردات يعبر عن الموت بالقضاء فيقال قضى نحبه لانه فصل امره المختص به
 من ديناه والقضاء فصل الامر (قال هذا) القتل (من عمل الشيطان) از عمل كسى است كه شيطان اورا اغوا كند
 نه عمل امثال من * فاضف العمل الى الشيطان لانه كان باغواؤه ووسطوته وانما كان من عمله لانه لم يؤمر بقتل
 الكفار ولانه كان مأموماً فانيوم فلم يكن له اغتبه الههم ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وانما عدته من عمل
 الشيطان وسماه ظلماً واستغفر منه جريا على سنن المقر بين في استعظام ما فرط منهم ولو كان من محقرات الصغار
 وكان هذا قبل النبوة (انه) اى الشيطان (عدو) لابن آدم (مضل مبين) ظاهر العداوة والاضلال (قال)
 توسط قال بين كلاميه لآية ما بينهم من المخالفة من حيث انه مناجاة ودعاء بخلاف الاول (رب) اى ورود
 كار من (اتى ظلمت نفسي) بقتل القبطى بغير امر (فاغفرلى) ذنبى (فقهره) ربه ذلك لاستغفاره (انه هو
 الغفور الرحيم) اى المبالغ في مغفرة ذنوب العباد ورحمتهم (قال رب بما انعمت على) اما قسم محذوف الجواب
 اى اقسم عليك بانعامك على بالغفرة لا توبن (فلن اكون) بعد هذا ابدا (ظهير للمجرمين) معنا الههم يقال
 ظاهرته اى قويت ظهيرة بكوفي معه واما استعطاف اى بحق احسانك على اعصمى فلان اكون معيناً لمن
 تؤدّى معاونته الى الجرم وهو فعل يوجب قطيعة فاعله واصله القطع قال ابن عطاء العارف بنم الله من لا يوافق
 من خالف ولى نعمته والعارف بالنعم من لا يخالفه في حال من الاحوال انتهى وعن ابن عباس رضى الله عنهما
 انه لم يستثن فابنلى به اى بالعون للمجرمين مرة اخرى كما سيأتى فيقول الفقير المراد بالمجرم ههنا الجاني الكاسب
 فعلا مذموماً فلا يلزم ان يكون الاسرايلى كافراً كما دل عليه هذا من شيعته وقوله بالذى هو وعداها على ان
 بنى اسرائيل كانوا على دين يعقوب قبل موسى ولذا استذاهم فرعون بالعبودية ونحوها واما قول ابن عباس
 رضى الله عنهما عند قوله ظهير للمجرمين اى عونا للكافرين فيسدل على ان اطلاق الجرم المطلق على المؤمن
 الفاسق من قبل التغليب والتشديد ثم ان هذا الدعاء وهو قوله رب بما انعمت على الخ حسن اذا وقع بين الناس
 اختلاف وفرقة في دين او ملك او غيرهما وانما قال موسى هذا عند اقتتال الرجلين ودعا به ابن عمر رضى الله عنهما
 عند قتال على ومعاوية كذا في كشف الاسرار ثم ان في الآية اشارة الى ان المجرمين هم الذين اجرموا بأن جاهدوا
 كفار صفات النفس بالطبع والهوى لا بالشرع والمتابعة كالفلاسفة والبراهمة والراهبين وغيرهم فجهادهم
 يكون من عمل الشيطان (فاصبح) دخل موسى في الصباح (في المدينة) وفيه اشارة الى ان دخول المدينة

والقتل كانا بين العشاءين حين اشتغل الناس بأنفسهم كاذهب اليه البعض (خائفاً) اى حال كونه خائفاً على نفسه من آل فرعون (يتربص) يتربص طلب القودأ والاخبار وما يقال في حقه وهل عرف قائله والتربص انتظار المكروه وفى المفردات تربح احتراز راقب اى حافظاً وذلك الممارعة ربة المحفوظ واما رفعه رقبته (فاذا) للمفاجأة پس ناكاه (الذى استنصره بالامس) اى الاسرائيلى - الذى طلب من موسى النصرة قبل هذا اليوم على دفع القبطى المقتول (يستصرخه) الاستصراخ فرياد رسيدن ميخواستن اى يستغيث موسى برفع الصوت من الصراخ وهو الصوت اوشديده كما فى القاموس وبالفارسية * باز فریاد میکند وبارى میطلبید برقبه طى دیگر (قال له موسى) اى الاسرائيلى - المستنصر بالامس المستغيث على الفرعون فى الآخر (انك لغوى) مردكراهى وهو فاعيل بمعنى الغاوى (مبين) بين الغواية والضلالة لانك تسميت قتل رجل وتقاتل آخر يعنى انى وقعت بالامس فيما وقعت فيه بسببك فالان تزيد ان توقعنى فى ورطة اخرى (فلما اراد) موسى (ان يبطش) البطش تناول النشئ بشدة (بالذى هو عدو لهما) اى ياخذ بيد القبطى الذى هو عدو لموسى والاسرائيلى اذ لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بنى اسرائيل على الاطلاق (قال) ذلك الاسرائيلى لظاننا ان موسى يريد ان يبطش به بناء على انه خاطبه بقوله انك لغوى مبين ورأى غضبه عليه اوقال القبطى وكأنه توهم من قولهم انه الذى قتل القبطى بالامس لهذا الاسرائيلى (يا موسى اتريد ان تقتلنى كما قتلت نفساً بالامس) يعنى القبطى المقتول (ان تريد) اى ما تريد (الان تكون جباراً فى الارض) وهو الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل ولا ينظر فى العواقب (وما تريد ان تكون من المصلحين) بين الناس بالقول والفعل فتدفع الخصام ولما حال هذا اتشهر الحديث وارتقى الى فرعون وملته وظهر ان القتل الواقع امس صدر من موسى حيث لم يطلع على ذلك الا ذلك الاسرائيلى فهو ما يقتل موسى فخرج مؤمن من آل فرعون وهو ابن عمه ليخبر موسى كما قال (وجاء رجل) وهو خربيل (من اقصى المدينة) من آخرها ووجاء من آخرها وبالفارسية از دورترجاي از شهر يعنى از بارگاه فرعون كه بريك كاره شهر بود يقال قصوت عنه واقصبت ابعدت والقصى البعيد (بسى) صفة رجل اى بسرعى فى مشيه حتى وصل الى موسى (قال يا موسى ان الملا) اشراف قوم فرعون (يا عمرو بن بك) يتشاورون بسببك وانما ساسى التشاور اثمارة لان كلام من المتشاورين بأمر الآخر ويا عمر (ليقتلوك فارح) من المدينة (الى لك من الناصحين) فى امرى اياك بالخروج وبالفارسية از نيك خواهان و مهربان واللام للبيان كأنه قيل لك اقول هذه النصيحة وليس صله للناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم الموصول وهو اللام فى الناصح (فخرج منها) پس بیرون رفت در همان دم ازان شهرى زاد ورا حله ورفیق (خائفاً) حال كونه خائفاً على نفسه (يتربص) لحوق الطالبين والتعرض له فى الطريق وبالفارسية انتظار میدهد كه كسى از بنى او در آید (قال رب نجنى من القوم الظالمين) خلصنى منهم واحفظنى من لحوقهم وبالفارسية گفت اى پروردگار من نجات ده مرا و باز رهان از گروه ستمكاران يعنى فرعون وكسان او * فاستجاب الله دعاءه ونجاه كما سألنى قال بعض العارفين ان الله تعالى اذا اراد بعبده ان يكون له فردا اوقعه فى واقعة شنيعة ليفتر من دون الله الى الله فلما فتر اليه خائف من الامتحان وجد جبال الرحمن وعلم ان جميع ما جرى عليه واسطة الوصول الى المراد (وفى المنشوى) يك جوانى برزى بچنون بدست * مى ندادش روزگار و وصل دست * پس شكفته كرد عشتهش بر زمين * خود چرا دراز اول عشق كين * عشق از اول چرا خونى بود * تا كر بر دهر كه پيروى بود * چون فرستادى رسولى پيش زن * ان رسول از رشك كردى راه زن * و رصبار ايك كردى در وفا * از غبارى تيره كشتى ان صبا * راههاى چاره را غيرت بيست * لشكر اندیشه را رابت شكست * خوشهاى فكرتش بى كاه شد * شب و روز را رهنما چون ماه شد * جست از بيم عسس و شب بياغ * بار خود را يافت چون شمع و چراغ * بود اندر باغ ان صاحب جمال * كه غمش اين در عنبه هشت سال * سانه او را نبود امكان ديد * همچو عرقا و صف او را مى شنيد * جز بكي لقيه كه اول از قضا * بروى افتاد و شد او را در با * چون در آمد خوش در ان باغ ان جوان * خود فرو شد يا بكنجش نا كهان * مر عسس را ساخته يزدان سبب * تازيم او و در دباغ شب * گفت سازنده سبب را ان نفس * اى خدا تو رجى كن بر عسس * مهر اين كردى سبب اين كار را * تا دارم خوارم يك خازرا * پس ندم مطلق نباشد در جهان *

بد نیست باشد این راهم بدان * زهر ماران مار را باشد حیات * نسبتش با آدمی باشد عیانت *
 خلق آبی را بود دریا چو باغ * خلق خاک را بود آن مرگ و داغ * هر چه مکر و هست چون شدا و دلیل
 * سوی محبوبت حبیب است و خلیل * در حقیقت هر عدد و دروی تست * کیمیای نافع و دجلوی تست
 * که از و اندر گریزی در خلا * استطانت جوی از لطف خدا * در حقیقت دوست دانت دشمن اند *
 که از حضرت دور و مشغول کنند * فاذا أقبل العاشق من طریق الامتحان الى الحق خاف وترقب ان
 يطقه احد من اهل الضلال فيمنعه من الوصول اليه فانه لا ينقذ عن الخوف مادام في الطريق نسأل الله
 الوصول وهو خير مسئول (ولما توجه تلقاء مدين) التوجه روى باخبرى كردن والتقاء تفعال من لقيت وهو
 مصدر اتسع فيه فاستعمل طرفا يقال جلس تلقاء اى حذاءه ومقابلته ومدين قرية شبيب عليه السلام
 على بحر القلزم سميت باسم مدين بن ابراهيم عليه السلام من امرأته قنطورا كان اتخذها لنفسه مسكنا
 فذهب اليه ولم يكن في سلطان فرعون وكان بينهما وبين مصر مسيرة ثمانية ايام كما بين الكوفة والبصرة
 والمعنى ولما جعل موسى وجهه نحو مدين وصار متوجها الى جانبها (قال) باخود كفت تو كلا على الله
 وحسن ظن به وكان لا يعرف الطرق (عسى روى) شاید که برورد کار من (ان يهديني) راه نماید مرا (سواء
 السبيل) وسطه ومستقيمة والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك فظهر له ثلاث طرق فأخذ الوسطى وجاء
 الطلاب عقبه فقالوا ان القار لا يأخذ الطريق الوسط خوفا على نفسه بل الطرفين فشرعوا في الآخرين فلم
 يجدوه * پس موسى هت شباز روز معرفت بی زاد و بی طعام پای برهنه و شکم کرسنه و دران هشت روز نمی
 خورد مکر برک درختان تا رسید بمدين سلی فرموده که روى مبارک بناحية مدين داشت اما دلش متوجه
 بمحضرت ذوالمدين بود و مسالک يداى مدين را هم همراهی غم شوق لقای بی بود * غمت نایار من شد روى
 در راه عدم کردم * خوشست آن زورکی انرا که همراهی چنین باشد * قال بعضهم مدين اشارة الى عالم
 الازل والابد فوجد موسى نسيم الحقيقة من جانبها لانه كان يهاشعيب عليه السلام فتوجه اليها للمشاهدة
 واللقاء كما قال عليه السلام انى لا جند نفس الرحمن من قبل الجن مخترعان وجدان نسيم الحق من روضة
 قلب اويس القرني رضى الله عنه في ارض الاولياء فتحات وفي اقامتهم برکات (وقال بعضهم) چون خواستند که
 موسى کایم الرباس نبوت پوشند و بمحضرت رسالت و مکالت برند نخست اورا در رحم چوکان بیت نهادند
 تا دران بارها و قتها پخته کشت چنانکه رب العزة کفت وقتناک فتونا ای طبعناک بالبله طبعنا حتى صرت
 صافيا نقيا از مصر بدر آمد ترسان در الله زارید رب العالمین دعای وی اجابت کرد و اورا از بیم دشمن این
 کرد سکینه بدل وی فروامد و ساکن کشت با سر وی کفند مترس خداوند که ترادر طفولیت حجر فرعون که
 لطمه بر روى وی میزدی در حفظ و حمایت خود بداشت و دشمن نداد امروز همچنان در حفظ خود بدارد
 و بدشمن ندهد آنکه روى نهاد بر بیابان بر فتوح نه بقصد مدين اما رب العزة اورا بمدين افکند سرى را دران
 بقیه بود شعیب پیغمبر خداى بود و مسکن بمدين داشت سائق تقدیر موسى را بخدمت شعیب راند تا یافت
 بخدمت و صحبت او آنچه بافت خلیل علیه السلام چون همه راهها بسته دید داشت که حضرت بکبست
 آواز بر آورد که انى وجهت وجهی للذى فطر السموات والارض الاية مردمردانه آنست که بر شاه راه
 سواری کند که راه کشاده بود مردمردانست که در شب تاریک بر راه بی دلیلی بسرکوی دوست شود کما وقع
 لاكثر الانبياء والاولياء المهاجرين الذاهبين الى الله تعالى (قال الحافظ) شب تاریک و بیم موج
 و گردابی چنین هائل * کجما تند حال ماسبکاران ساحلها * يقول الفقير المراد بقوله شب تاریک جلال
 الذات لان الليل اشارة الى عالم الذات وظلمة جلاله الغالب وبقوله بیم موج خوف صفات القهر والجلال
 وبقوله گردابی چنین هائل الامتحانات التى کدور البحر فى الاهلاك فهذا المصراع صفة اهل البداية
 والتوسط من ارباب الاحوال فانهم بسبب ما وقعوا فى بحر العشق لازالون يتخنون بالبلايا الهائلة الى ان
 يخرجوا الى ساحل البقاء والمراد بقوله ماسبکاران ساحلها الذين لم يحملوا الامانة الكبرى وهى العشق فبقوا
 فى البر البشرية و هم العباد والزهاد فهم کدور اهل البر والبشرية والحجاب لا يعرفون احوال اهل البحر
 والمكة والمناجاة فان بين الظاهر والباطن طريقا بعيدا وبين الباب والصدرفقا كثيرا وبين المبتدأ

والمنزى سيرا طويلا نسأل الله العشق وحالاته والوصول الى معانيه وحقايقه من الفاضله ومقالاته (ولما ورد)
الورود اتيان الماء وضده الصدور وهو الرجوع عنه وفي المفردات الورود اصله قصد الماء ثم يستعمل في غيره
والمعنى ولما وصل موسى وجاء (ماء مدين) وهو بئر على طرف المدينة على ثلاثة اميال منها أو اقل كانوا يسقون
منها قال ابن عباس رضى الله عنهما ورده وانه لبترا أى خضرة البقل في بطنه من الهزال (وجد عليه) أى
جانب البئر فوق شفيرها (امة من الناس) جماعة كثيرة منهم (يسقون) مواشيهم (ووجد من دوتهم)
في مكان اسفل منهم (امرأتين) صفور بياض وليلتا يثرون ويثرون هو شعيب قاله السهيلي في كتاب التعريف
(تدودان) الذود الكلف والطرود الدفع أى تمنعان اغنامهما عن التقدم الى البئر (قال الكاشفي) ازاخجاكه
شفقت ذاتي انيساى باشد فرايش رفت و بطريق تلاف (قال) عليه السلام (ما خطبكا) الخطب الامر
العظيم الذى يكترفيه الخطاطب أى ماشا نكافيا انتماعا عليه من التأخر والذود ولم لا تبشيران السقى كدأب هؤلاء
قال بعضهم كيف استبحر موسى ان يكلم امرأتين اجنبتين والجواب كان آمناعا على نفسه معصوما من الفتنه
فلاجل علمه بالعصمة كلهما كما يقال كان للرسول التزويج بأمرأة من غير اليهود لان اليهود لصيانة العقد عن
التباعد وقد عصم الرسول من ان يجحد نكاحا او يجحد نكاحه دون غيره من افراد امته (قالنا لانسق حتى
يصدر الرعاء) الاصدار باز كردايند والرعاء بالكسر جمع راع كقيام جمع قائم والرى فى الاصل حفظ الحيوان
اما بقذا أنه الحافظ لحياته او بذب العدو عنه والرى بالكسر ما يرعاه والمرى موضع الرى ويسمى كل سائس
لنفسه او لغيره راعيا وفى الحديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته قيل الرعاء هم الذين يرعون المواشى والرعاة
هم الذين يرعون الناس وهم الولاة والمعنى عادتنا ان لانسق مواشينا حتى يصرف الرعاء بالفارسية باز
كرداند شبانان * مواشيهم بدرج او يرجعوا عجزا عن مساجلتهم وحذرا من مخاطلة الرجال فاذا انصرفوا
سقينامن فضل مواشيهم وحذف مفعول السقى والذود والاصدار لما ان الغرض هو بيان تلك الافعال انفسها
اذهى التى دعت موسى الى ما صنع فى حقهما من المعروف فانه عليه السلام انما رجعهما لكونهما على الذباد
والعجز والعفة وكونهم على السقى غير مباينين بما ومارجهما لكون مذودهما غنما ومستقيم ابلا مثلا (وابونا)
وهو شعيب (شيخ) ببرى است (كبير) كبير السن او القدر والشرف لا يستطيع ان يخرج فيرسلنا للرى
والسقى اضطرارا ومن قال من المعاصرين فيه عبرة ان مواشى النبي لم يلفت اليها فقد أتى بالعبارة لان الرعى
لا يعرف ما للنبى كما ان القروى فى زماننا لا يعرف ما ثمرية النبى وقد جرت العادة على ان أهل الايمان من
كل امة اقل (فسيقا لهما) ماشيتهما رعاة عليهما وطلبنا الوجه الله تعالى (روى) ان الرجال كانوا يضعون على
رأس البئر حجر الارتفاع لاسبعة رجال او عشرة أو أربعون فرفعه وحده مع ما كان به من الوصب والجوع
وجراحة القدم * ازينجا گفته اند كه هر ييغمبرى را بجهل مرد نبوى بود ييغمبر ما را بجهل ييغمبر نبوى بود * واهله
زاجهم فى السقى لهما فوضعوا الحجر على البئر لتجيزه عن ذلك وهو الذى يقتضيه سوق النظم الكريم (ثم) بعد
فراغه (نولى) جعل ظهره بلى ما كان بليه وجهه أى اعرض وانصرف (الى الظل) هو ما لم يقع عليه
شعاع الشمس وكان ظل سمرة هنالك فجلس فى ظلها من شدة الحر وهو جائع (فقال) يا (رب انى لما انزلت الى)
اى اى شئى أنزلته الى (من خير) قليل أو كثير ووجه الاكثر على الطعام بمعونة المقام (فقير) محتاج سائل ولذلك
عنى باللام وفيه اشارة الى ان السالك اذا بلغ عالم الروحانية لا ينبغي ان يقنع بما وجد من معارف ذلك العالم
بل يكون طالبا للفيض الاكبرى بلا واسطة قال بعضهم هذا موسى كليم الله لما كان طفلا فى حجر ترابية الحق
ما تجاوز حده بل قال رب الخ فلما بلغ مبلغ الرجال ماضى بطعام الاطفال بل قال انى انظر اليك فكان غاية
طلبه فى بدايته الطعام والشراب وفى نهايته رفع الحجاب ومشاهدة الاحباب قال ابن عطاء نظرم العبودية
الى الربوبية فغش وخضع وتكلم بلسان الافتقار لما ورد على مره من انوار الربوبية فاقتضاه افتقار العبد الى
مولاه فى جميع احواله لافتقار سؤال وطلب انتهى وسئل سهل عن الفقير الصادق فقال لا يسأل ولا يرد
ولا يحس قال فارس قلت لبعض الفقراء مرة ورأيت عليه اثر الجوع والضرم لتسأل فيطعموك فقال اخاف
ان اسألهم فيمضونى فلا يفلحون ولما كان موسى عليه السلام جائعا سأل من الله ما يأكل ولم يسأل من الناس
فقطنت الجبابرة فلما رجعتا الى اييهما قبل الناس واغنامهما قتل قال لهما ما اعجلكما قالتا وجدنا رجلا

صالحا رجنا فسق لنا ثم تولى الى الظل فقال رب الخ فقال ابوهما هذا رجل جائع فقال لاحدهما اذهبي فادعيه لنا (فجاءه احدهما) عقيب ما رجعتا الى ايهما وهى الكبرى واسمها صفور ياه فان قلت كيف جازل شعيب ارسال ابنته لطلب اجنبي قلت لانه لم يكن له من الرجال من يقوم بامرء ولانه ثبت عنده صلاح موسى وعفته بقرينة الحال وبنور الوحي (عنى) حال من فاعل جاءته (على استحياء) ما هو عادة الاكابر والاستحياء * شرم داشتن * قال ابو بكر بن طاهر لتمام ايمانها وشرف عنصرها وكرم نسبها تته على استحياء وفى الحديث الحياء من الايمان اى شعبة منه قال اعرابي لا يزال الوجه كريما ما غلب حياؤه ولا يزال القطن نصيرا ما بقي لحاؤه (قالت) استئناف يابى (ان ابي يدعوك ليجزيك) ليكا قنك (اجر ما سقيت لنا) جزاء سقيك لنا * موسى يجهت زيارت شعيب وتقرب آشنائي باوى اجابت كردن براى طمع * ولانه كان بين الجبال خائفا مستوحشا فاجابها فانطلقا وهى امامه فازقت الريح ثوبها بجسدها فوصفته او كشفته عن ساقها فقال لها امشى خلقي وانصتى الى الطريق فتأخرت وكانت تقول عن يمينك وشمالك وقد املك حتى اتبادر شعيب فبادرت المرأة الى ايهما واخبرته فاذن له فى الدخول وشعيب يومئذ شيخ كبير وقد كف بصره فلم موسى فرد عليه السلام وعاقبه ثم اجلسه بين يديه وقدم اليه طعاما فامتنع منه وقال اخاف ان يكون هذا عوضا لماسقينه وانا اهل بيت لا يتبع ديننا بالدينا لانه كان من بيت النبوة من اولاد يعقوب فقال شعيب لا والله يا شاب ولا يمكن هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا فتناول هذا وان من فعل معروف فاهاهى اليه شئ لم يحرم اخذه (فجاءه) بس ان هنك ام آدم موسى نزيك شعيب (وقص عليه القصص) اخبره بما جرى عليه من الخبر المقصوص فانه مصدر حتى به المفعول كالمعلل (قال لا تحفنجوت من القوم الظالمين) اى فرعون وقومه فانه لاسطان له بارضنا ولنساقى مملكته وفيه اشارة الى ان القلب مهيايكون فى مقامه يخاف عليه ان يصيبه آفات النفس وظلم صفاتها فاذا وصل بالسراى مقام الروح فقد نجى من ظلمات النفس وظلم صفاتها ألا ترى ان السلطان مادام فى دار الحرب فهو على خوف من الاعداء فاذا دخل حدا الاسلام زال ذلك وفيه اشارة الى ان من وقع فى الخوف يقال له لا تحفج كما ان من وقع فى الامن يقال له خف (وفى المنشوى) لا تخافوا هت نزل خائفان * هت در خوراز براى خائف آن * هر كه ترسد مرورا اين كنند * مردل ترسند راسا كن كنند * آنكه خوفش نيست چون كوي منرس * درس چه دهى نيست و محتاج درس * قال اويس القرنى رضى الله عنه كن فى امر الله كأنك قتلت الناس كلهم يعنى خائفا مغموما قال شعيب بن حرب كنت اذا نظرت الى الثورى فكأنه رجل فى ارض مسبعة خائف الدهركه واذا نظرت الى عبد العزيز بن ابي داود فكأنه يطلع الى القيامة من الكورة ثم ان موسى قد تربى عند فرعون بالنعمة الظاهرة ولما هاجر الى الله وقامى مشاق السفر والغربة عوضه الله عند شعيب النعمة الظاهرة والباطنة قبل

سافر تجد عوضا عن تفارقه * وانصب فان اكناب المجد فى النصب

فالاسد لولا فراق الخبيس ما اقترست * والسهم لولا فراق القوس لم يصب

(وقيل)

بلاد الله واسعة فضاء * ورزق الله فى الدنيا فسج

فقل للقاعدى على هوان * اذا ضاقت بكم ارض فسيجوا

(قال الشيخ سعدى) سعدى باحب وطن كرجه حديث است صحيح * تتوان مرد بختى كه من اينجا زادم ألا ترى ان موسى عليه السلام ولد بمصر ولما ضاقت به هاجر الى ارض مدين فوجد السعة مطلقا فالكمال لا يكون زمانيا ولا مكانيا بل يسبح الى حيث امر الله تعالى من غير الى العنق الى ورائه ولو كان وطنه فان الله تعالى اذا كان مع المرأة فالغربة له وطن والمضي له وسيع (وفى المنشوى) هر كجا باشد شه مار باسط * هت صحرا كر بود دم الحياط * هر كجا كه يوسنى باشد چوماه * جنت است ارچه كه باشد قعر چاه * (قالت احدهما) وهى الكبرى التى استدعته الى ايهما وهى التى تزوجها موسى (يا بآب) اى پدر من (استأجره) اى اتخذ موسى اجيرا رعى الغنم والقيام بامرهما (ان خير من استأجرت القوى الامين) اللام للجنس لا للعهد فيكون موسى مندرجاته والقوى بالفارسية فانا والامين استوار تعريض است بانك

موسى راقوت وامانت هست • روى ان شعيبا قال اها وما اعلمك بقوته ولما تته فذكرت له ما شاهدت
 منه من اقلال الحجر عن رأس البروزع الدلو الكبير وانه خفض رأسه عند الدعوة ولم ينظر الى وجهها تورعا
 حتى بلغت رسالته وانه امرها بالمشى خلفه فخصت هاتين الخصلتين بالذكرا لانهما كانت تحتاج اليهما من
 ذلك الوقت اما القوة فلسقي الماء واما الامانة فلم يفظ البصر وصيانة النفس عنها كما قال يوسف عليه السلام انى
 حفظ عليم لان الحفظ والعلم كان محتاجا اليهما اما الحفظ فلا أجل ما في خزانة الملك واما العلم فلمعرفة ضبط
 الدخول والخروج وكان شريح لا يفسر شيئا من القرءان الا ثلاث آيات الاولى الذى بيده عقدة النكاح قال
 الزوج والثانية وآتيانه الحكمة وفصل الخطاب قال الحكمة الفقه والعلم وفصل الخطاب البيعة والايمان والثالثة
 ان خير من استأجرت القوى الامين كما فسر ترفع الحجر وغض البصر (قال) شعيب لموسى عليه السلام بعد
 الاطلاع على قوته وامانتة (ان اريد) من ميضاهم (ان انكسك) انكسرت في بنودهم (احدى ابنتي هاتين)
 يكررا ازين دود وخرتان • وهى صفورياه التى قال فيها اذا قال لاهله امكنوا (على ان تأجرى) حال من المفعول
 فى انكسك يقال اجرته اذا كنت له اجيرا كقولك ابوته اذا كنت له ابا كما فى الكشف والمعنى حال كونك مشروطا
 عليك واوجب ان تكون لى اجيرا (ثماني حجج) فى هذه المدة فهو ظرف جمع حجة بالكسر بمعنى السنة وهذا
 شرط للآب وليس بصداق لقوله تأجرى دون تأجرها ويجوز ان يكون النكاح جائزا فى تلك الشريعة بشرط
 ان يكون منعقد العمل فى المدة المعلومة لولى المرأة كما يجوز فى شريعتنا بشرط رعى غنمها فى مدة معلومة
 • ودعى المعانى آورده که در شرائع متقدمه مهراخران مرید را بوده وایشان می گرفته اند و در شریعت
 ما منسوخ شده بدین حکم و آنرا النساء صدقاتهن ثلثه وانکه جر منافع مهر تواند بود ممنوع است نزد امام اعظم
 بخلاف امام شافعی • واعلم ان المهر لابد وان يكون مالا متقوماً فى شريعتنا لقوله تعالى ان يتفوا بأموالكم
 وان يكون مسلماً الى المرأة لقوله تعالى وآوا النساء صدقاتهن فلورزوجها على تعليم القرءان او خدمته لها
 سنة بصح النكاح ولكن بصرالى مهر المثل لعدم تقوم التعليم والخدمة هذا ان كان الزوج حراً وان كان عبداً
 فلها الخدمة فان خدمة العبد ابتغاء بالمال لتضعها تسليماً رقبته ولا كذلك الحر فالآية سواء جلت على الصداق
 او على الشرط فنظرة الى شريعة شعيب فان الصداق فى شريعتنا للمرأة لا للآب والشرط وان جاز عند الشافعي
 لكنه لكونه جرماً لمنفعة المهر ممنوع عند امامنا الاعظم رحمه الله وقال بعضهم ما حكى عنها بيان لما عزم عليه
 واتنقأ على ايقاعه من غير تعرض لبيان مواجب العقد فى تلك الشريعة تفصيلاً (فان اتممت عشرة) اى
 عشر سنين فى الخدمة والعمل (فن عندك) اى فائتاهم ان عندك تفضلاً لمن عندى الزام عليك (وما اريد ان
 اشق عليك) ونفى خواهم انكسرت فيهم يرتزوا بالزام تمام ده سال بايضا قسه در مراعات اوقات واستيفاء
 اعمال يعنى ترا كارى فرمايم بروجهي كه آسان باشد و در رنج نيفتى واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب
 عليك بشق اعتقادك فى اطاقته ويوزع رأيك فى مزاولته قال بعض العرفاء رأى شعيب بنور النبوة انه يبلغ الى
 درجة الكمال فى ثماني حجج ولا يحتاج الى التريبة بعد ذلك ورأى ان كمال الكمال فى عشر حجج لانه رأى ان بعد
 العشر لا يقي مقام الارادة ويكفون بعد ذلك مقام الاستقلال والاستقامة ولا يحتمل مؤنة الارادة بعد ذلك
 لذلك قال انى اريد الخ وما اريد الخ يقول الفقير اقتضى هذا التأويل ان عمر موسى وقتئذ كان ثلاثين لانه لما تم
 العشر عاد الى مصر فاستنبي في الطريق وقد سبق ان استنباه كان فى بلوغ الاربعين وهذه سنة لاهل القضاء
 فى كل عصر وعند ما مضى ثمان وثلاثون واربعون من سن السلوك يكمل القضاء والبقاء وينفذ الرزق فافهم
 (ستجدى ان شاء الله من الصالحين) فى حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالعهد ومراعاة الاستثناء والتبرؤ به
 وتقوى الامر الى توفيقه لاتعلق صلاحه بمشيتته تعالى وفى الحديث بكى شعيب النبي عليه السلام من حب
 الله حتى عمى فرد الله عليه بصره وأوحى الله اليه يا شعيب ما هذا البكاء اشوق الى الجنة ام خوفاً من النار فقال
 الهى وسيدى أنت تعلم انى ما بكى شوقاً الى جنتك ولا خوفاً من النار واسكن اعتقدت حبك بقلى فاذا انطرت
 اليك فما ابالى ما الذى تصنع بي فأوحى الله اليه يا شعيب ان يكون ذلك حقاً فهينك لقاى يا شعيب لذلك
 اخذ منك موسى بن عمران كلمي اعلم ان فى فرار موسى من فرعون الى شعيب اشارة الى انه ينبغي لطالب الحق ان
 يسافر من مقام النفس الامارة الى عالم القلب ويفتر من سوء قريين كفرعون الى خير قريين كشعيب ويخدم المرشد

بالصدق والثبات (روى) ان ابراهيم بن ادهم كان يحمل الحطب سبع عشرة سنة وفي قوله على ان تأجرني ثمانى حجج
 اشارة الى طريق الصوفية وأن استخداهم للمريدين من سنن الانبياء عليهم السلام (قال الحافظ) شبان وادى
 ايمن كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شعیب کند (قال) موسى (ذلك) الذى قلته وعاهدنى
 فيه وشارطتنى عليه قائم وثابت (بنى وبينك) جميعا لا انا اخرج عما شرطت على ولا انت تخرج عما شرطت على
 نفسك (ايما الاجلين قضيت) اى شرطية منصوبة بقضيت وما زائدة مؤكدة لاهاهم اى فى شياها وما الاجل
 مدة الشئ والمعنى اكثرهما او اقصرهما وفيك باداء الخدمة فيه وبالفارسية هر کدام ازین دو مدت که
 هشت ساله و ده سالست بگذارم و بيا بان رسام وجواب الشرطية قوله (فلا عدوان على) لا تعذى ولا تجاوز
 بطلب الزيادة فكما لا طالب بالزيادة على العشر لا طالب بالزيادة على الثمانى او ايما الاجلين قضيت فلا اثم
 على يعنى كمالا اثم على - فى قضاء الاكثر كذا الا اثم على - فى قضاء الاقصر (والله على ما نقول) من الشروط الحاربية
 بيننا (وكيل) شاهد وحفيظ فلا سبيل لاحد منا الى الخروج عنه أصلا فجمع شعيب المؤمنين من أهل مدين
 وزوجه ابنته صفوريا ودخل موسى البيت واقام برعى غنم شعيب عشرين سنين كما فى فتح الرحمن روى انه لما اتم العقد
 قال شعيب لموسى ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى - وكانت عنده عصى - الايبيله فأخذ عصا هبط بها
 آدم من الجنة ولم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وصلت الى شعيب فسها وكان مكفوفاً فلم يرضها له خوفاً من ان
 لا يكون أهلاً لها وقال غيرها فوقع في يده الالهى سبع مرات فعلم ان لموسى شأننا وحين خرج لارعى قال له شعيب
 اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ عن يمينك فان الكلا وان كان بها اكثر الا ان فيها اثنين اخشى منه عليك وعلى
 الغنم فاخذت الغنم ذات العين ولم يقدر على كفها ومشى على اثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فقام فاذا بالتين
 قد أقبل فخاربه العصا حتى قتله وعادت الى جنب موسى دامية فلما ابصرها دامية والتين مقتولا سرت ولما
 رجع الى شعيب اخبره بالشأن ففرح شعيب وعلم ان لموسى والعصا شأنها وقال انى وهبت لك من تساج غنى
 هذا العام كل ادرع ودرعا والدراع يباض فى صدور الشاة ونحوها وسوادى فى الفخذ وهى درعا كما فى القاموس
 فأوحى الله اليه فى المنام ان اضرب بعصاك الماء الذى هو فى مستقى الاغنام ففعل ثم سقى فما اخطأت واحدة الا
 وضعت ادرع ودرعا فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله تعالى الى موسى وامرأته فوفى له بالشرط وسلم اليه
 الاغنام قال ابو الليث مثل هذا الشرط فى شريعنا غير واجب الا ان الوعد من الانبياء واجب فوفاه بوعده
 انتهى (وفى المنوى) جرحه برخاك وفانكس كه ريخت * كى تواند صيدد ولت زوكر يخت * پس
 بيمر كفت بهر اين طريق * باو فارتاز عمل نبود رفيق * كى بود نيكو ايد بارت شود * وى بود بدد لرحد بارت
 شود (فلما قضى موسى الاجل) الفاء فصحة اى فقد العقدين وباشرها التزمه فلما اتم الاجل المشروط بينهما
 وفرغ منه روى انه قضى ابعدا الاجلين وهى عشرين سنين * يعنى ده سال شبانى كرد پس اورا آرزوى وطن
 خاست * فبكى شعيب وقال يا موسى كيف تخرج عنى وقد ضعف وكبرت فقال له قد طالت غيبتى عن اى
 وخالى وهرون اخى واخيتى فى مملكة فرعون فقام شعيب وبسط يديه وقال يارب بجمرة ابراهيم الخليل واسماعيل
 الصقى واصحق الذبيح ويعقوب الكظيم ويوسف الصديق رد قوتى وبصرى فاقن موسى على دعائه فرد الله عليه
 بصره وقوته ثم أوصاه بابنته (وسار) موسى باذن شعيب فحومصر والسير المضى فى الارض (بأهله) بامرأته
 صفوريا وولده فانها ولدت منه قبل السير كما فى كشف الاسرار (وقال الكاشفى) وبيردكان خود را * فالباء
 على هذا للتعدي قال ابن عطاء لما تم له اجل المحبة ودنت ايام القربة والزلفة واطهار انوار النبوة عليه سار باهله
 ليشترك معه فى لطائف الصنع (قال فى كشف الاسرار) نماز يدين فراره بود همى وقت تاشد در آمد
 وكان فى البرية والليلة مظلمة باردة فضرب خيمته على الوادى وادخل أهله فيها وهطلت السماء بالمطر والثلج
 واغنام از برف و باد و دمه متفرق شده يعنى اغنام كه اورا شعيب داده بود * وقد كان ساقها معه
 وكانت امرأته حاملا فأخذها الطلق فاراد أن يقدر فلم يظهر له نارفا غنم لذلك فحينئذ (آنس من جانب الطور
 ناراً) اى ابصر من الجهة التى تلى الطور ناراً يقال جانب الحائط للجهة التى تلى الجنب والطور اسم جبل
 مخصوص والنار يقال للهب الذى يدو للحاسة والحرارة المجردة ولنا رجهم قال بعضهم ابصر ناراً دالة على
 الانوار لانه رأى النور على هيئة النار لكون مطلبه النار والانسان يميل الى الاشياء المعهودة المألوفة ولا يتخلو

النار من الاستئناس خاصة في الشتاء وكان شتاء تجلي الحق بالنور في لباس النار على حسب ارادة موسى
وهذه سنته تعالى ألا ترى الى جبريل انه علم ان النبي عليه السلام احب دحية فكان اكثر مجيئه اليه على صورة
دحية (قال) موسى (لا اله الا انت) المكثبات مع انتظار اى قنوا ام كنكم وانبتوا (انى انت نار العلي)
شايد كم من (آتيكم) بيارم از برای شما (منها) ازان آتش (بجبر) بياى معنى از نزدكسافى كه بر سر
آن آتش اند بيارم خبر طريق كه راه مصر از كدام طرفست وقد كانوا ضلوه (اوجذوه) عود غليظ سواء
كانت في رأسه نار او لا ولذلك بين قوله (من النار) وفي المفردات الجذوة التي يبق من الحطب بعد الالتهاب
وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى التجريد في الظاهر والى التفريد في الباطن فان السالك لا بد له في السلوك
من تجريد الظاهر عن الازل والمال وخروجه عن الدنيا بالكلية فقد قيل المكاتب عبد ما بقى عليه درهم ثم
من تفريد الباطن عن تعلقات الكونين فيقدر تفرده عن التعلقات يشاهد شواهد التوحيد فأقول ما يبدوله
في صورة شعله النار كما كان لموسى والكوكب كما كان لابراهيم عليهما السلام ومن جهاتها الاوامع والطوالع
والسواطع والشموس والاقارالى ان تجلي نور الربوبية عن مطلع الالهية (لعلكم تصطلون) الاصطلاء كرم
شدن بآتش * قلل في كشف الاسرار الاصطلاء التدفؤ بالصلاء وهو النار بفتح الصاد وكسرهما فالفتح
بالقصر والاكسر بالمد وفي التأويلات النجمية يشير الى ان أوصاف الانسانية جامدة من برودة الطبيعة
لا تتسخن الا بمجذوة نار المحبة بل نار الجذبة الالهية (قال النكاح الخندي) بجشم أهل نظر كم بود زبروانه *
دلى كه سوخته آتش محبت نيست * قترك موسى أهله في البرية وذهب (فلما اتاهها) اى النار الى انساها
(نودى من شاطئ الوادى الايمن) اى اتاه النداء من الشاطئ الايمن بالنسبة الى موسى فالايمن مجرور وصفة
اشاطئ والشاطئ الجانب والشط وهو شفير الوادى والوادى فى الاصل الموضع الذى يسيل فيه الماء ومنه
سمى المخرج بين الجانبين وديا (في البقعة المباركة) متصل بالشاطئ اوصله لنودى والبقعة قطعة من
الارض لا شجر فيها ووصفت بكونها مباركة لانه حصل فيها ابتداء الرسالة وتكليم الله اياه وهكذا محال تجليات
الاوليا مقدس الله اسرارهم (من الشجرة) بدل اشغال من شاطئ لانها كانت باقية على الشاطئ وبقيت الى
عهد هذه الامة كما في كشف الاسرار وكانت عنابا او سمرة او سدره اوز يتونا او عوجا والعومج اذا عظم يقال له
الفرقة بالعين المعجمة وفي الحديث انها شجرة اليهود لا تنطق يعنى اذا نزل عيسى وقتل اليهود فلا يفتح منهم احد
تحت شجرة الا انطق وقالت يامسلم هذا يهودى فاقتله الا الفرقة فانه من شجرهم فلا ينطق كما في التعريف
والاعلام للامام السهيلي (أن) مفسرة اى اى (ياموسى اى انا الله رب العالمين) اى انا الله الذى ناديتك ودعوتك
باسمك والارب الخلائق اجمعين وهذا قول كلامه لموسى وهو وان خالف لفظا لما في طه والنمل لكنه موافقه
في المعنى المقصود (قال الكاشاني) موسى دود درخت نكاه كرد آتشى سفيدى دود ديد وبل فرو نكر بست
شعله شوق لقائى حضرت معبود مشاهده نمود از شهوداين در آتش زديك بود كه شمع وجودش بتمام سوخته
كرد * هست در من آتش روشن نميدانم كه چيست * اين در درانم كه همچون شمع مى كا هم دگر *
موسى عليه السلام از داي ان ياموسى سوخته عشق وكداخته شوق شده در پيش درخت بايستاد وآن ندا
در مضمون داشت كه اى انا الله رب العالمين (قال في كشف الاسرار) موسى زير آن درخت متلاشى
صفات وفانى ذات كشت وهمى وى سمع شده وندا آمد پس خلعت قربت پوشيد شراب الف نوشيد صدر
وصلت بدير ريحان رحمت بويد * اى عاشق دل سوخته اندوه مدار * روزى برادر عاشقان كرد كار *
قال بعضهم لما وصل موسى الى الشجرة ذهب النار وبقى النور ونام موسى عن موسى فتودى من شجرة الذات
بأصوات الصفات وصار الجبل من تأثير التجلى والكلام عقيقا وعشى عليه فأرسل الله اليه الملائكة حتى
روحهم بمراوح الانس وقالوا له ياموسى تعبت فاستريح ياموسى قد باخت فلا تريح جنبه على قدر ياموسى
يعنى مقدر * بود كه حتى سبحانه بانوسخن كند * وكان هذا في ابتداء الامر والمبتدأ مر فوقه وفي المرة الاخرى
ختر موسى صفا فكان يصعق والملائكة تقول لها ابن النساء الحبيض مثلك من يسأل الرؤية باليت لو تعلم
الملائكة ابن موسى هنالك بعيره فان موسى كان في قول الحمال مر ايدا طالبا وفي الآخر مردا مطلوبيا طلبه
الحق واصطفاه لنفسه قبل شتان بين شجرة موسى وبين شجرة آدم عندها ظهرت محنة وقتنة وعند شجرة

موسى افتتحت نبوة ورسالة يا صاحبي لو يعلم قائل هذا القول حقيقة شجرة آدم لم يقل مثل هذا في حق آدم فان
 شجرة آدم اشارة الى شجرة الربوبية ولذا قال ولا تقربا هذه الشجرة فان آدم اذ كان متصفا بصفات الحق اراد
 العيشة بصحبة نهايتها الحق منها وقال هذا شيء لم يكن لك فان حقيقة الازلية بمنع من الاتحاد بالمحمدية
 هكذا قال ولكن اظهر ازيلته من الشجرة وسكر آدم ولم يصبر عن تناولها فأكل منها حبة الربوبية فذكر حاله
 في الحضرة ولم يطق في الجنة حلها فأهبط منها الى معدن العشق ومقر المشتاق فشجرة آدم شجرة الاسرار وشجرة
 موسى شجرة الانوار فالانوار للابرار والاسرار للاخيار قال بعض الكبار اذا جاز ظهور التجلي من الشجرة
 وكذا الكلام من غير كيف ولا جهة فأولى ان يجوز ذلك من الشجرة الانسانية ولذا قدموا التوحيد الى ثلاث
 مراتب مرتبة لاله الاهو ومرتبة لاله الات ومرتبة لاله الانا والمكلم في الحقيقة هو الحق تعالى بكلام قديم
 ازل فان شئت الذوق فارجع الى الوجدان ان كنت من أهله والافعل بك بالايمان فان الكلام امام الوجدان
 اومع أهل الايمان فسلام على المصطفين الاخيار والمؤمنين الابرار اللهم ارنا الاشياء كما هي وانما الكون
 خيال وهو الحق في الحقيقة فلا موجود الا هو كالأشهود الا هو فاعرف يا مسكين نعم (قال الشيخ سعدى
 عن لسان العاشق) مرا باوجود نوحى غماد * يباد نوا خود رستى غماد * كرم جرم بينى مكن عيب
 من * نوى سر برآورده از جيب من (وقال) سمعته كره انش مكرد * كه مردانكى بايد آنكه نبرد *
 وهو اشارة الى من ليس حاله كحال موسى نأى الله الوقوع في نار العشق والوصول الى السر القاء الكلى (وان
 القصاص) عطف على ان ياموسى وكلاهما مفسر لنودى اى ونودى ان ألقى واطرح من يدك عصاك فألقاها
 فصارت حية فاحتوت (فلما رآها تهتز) اى تهتز كاشديدا (كانها جان) في سرعة الحركة اوفى الهيئة والجنحة
 فانها انما كانت تعباً ما عند فرعون والجان حية كحلاء العين لا تؤذى كثيرة في الدور (ولى مدبرا) اعرض حال
 كونه من زمان الخوف (ولم يعقب) اى لم يرجع قال الخليل عيب اى رجع على عقبه وهو مؤخر القدم فتودى
 (ياموسى اقبل) ييش آى (ولا تخف) ومتى ازين مار (انك من الامنين) من المخاوف فانه لا يخاف
 لدى المرسلون كما سبق في الفل فان قلت ما الفائدة في القاها قلت ان بالقها ولا يخافها عند فرعون اذا نظره
 بقلب العصا وغيره من المعجزات كما في الاسئلة المقعمة وفيه اشارة الى القاء كل متوكفاً غير الله فمن اتكأ على
 الله آمن ومن اتكأ على غيره وقع في الخوف (قال في كشف الاسرار) جاى ديك كفت خذها ولا تخف
 ياموسى عصاى دار ومهر عصار دل مدار وآنرا بنه خود مكر از روى اشارت بدنيادار ميكيود دنيا ميدار
 ومهر دنيا در دل مدار وآنرا بنه خود مدار * حب الدنيا رأس كل خطيئة ويقال شتان بين نينا صلى الله
 عليه وسلم وبين موسى عليه السلام موسى رجع من مماع الخطاب واتى بمعبان سلطه على عدوه ونينا صلى الله
 السلام اسرى به الى محل الدنوا فأتى اليه ما أوحى ورجع واتى لامته بالصلاة التي هي المناجاة قبل له السلام
 عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (اسلك يدك في جيبك) أدخلها
 في مدرعتك وهي ثوب من صوف يلبس بدل القميص ولا يكون له كم بل ينتهي كنه عند المرققين وبالفارسية
 در آردست خود را در كريان جامه خود (تخرج يضاء) اى حال كونها مشرقة مضيئة لها شعاع كشعاع الشمس
 (من غير سوه) عيب كالبرص يعنى سفيدى او مكره منفرتا بشد چون بياض برص (واضم اليك جناحك)
 جناح الانسان عضده ويقال اليد كلها جناح اى يدك المبسوطتين تتقي بهما الحية كأنها تفرع بالداخل
 اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس اوبادخالهما في الجيب فيكون تكريرا للاسئلة يدك لغرض آخر وهو ان
 يكون ذلك في وجه العدو واظهار جرأة ومبدأ لظهور معجزة ويجوز ان يكون المراد بالضم التجلد والنبات عند
 انقلاب العصا حية استعاره من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا آمن واطمان ضمهما اليه ففعل هذا
 يكون تيمنا لمعنى انك من الامنين لا تكريرا للاسئلة يدك (من الهم) الهم مخافة مع تجرد واضطراب اى
 من اجل الهم اى اذا عر الخوف فافعل ذلك تجلدا واضبط النفس (فذلك) اشارة الى العصا واليد
 (برهانان) حجتان نيزتان ومعجزتان باهرتان وبرهانان فعلم من قولهم ابره الرجل اذا جاء بالبرهان اومن قولهم
 بره الرجل اذا ابيض ويقال برهء وبرهء للمرأة البيضاء ونظيره تسمية الحجة سلطانا من السليط وهو الزيت
 لا نارته اوقبل هو فعلم لقلولهم برهن (من ربك) صفة لبرهانان اى كاشان منه تعالى واصلان (الى فرعون)

وملئه) ومتبهان الیهم (انهم كانوا قوما فاسقين) خارجین عن حدود الظلم والعدوان فكانوا احقاء بان ترسلک الیهم بهاتین المعجزتین (قال) موسی (رب) ای بروردگار من (ای قتل منم) ای من القوم وهم القبط (فقسا) وهو فاقون خباز فرعون (فاخاف ان يقتلون) بمقابلتها (وأخی هرون هو أفصح منی لسانا) أطلق لسانا بالبيان وكان فی لسان موسی عقدة من قبل الجفرة التي تشاوها وادخلها فاه تمنعه عن اعطاء البيان حقه ولذلك قال فرعون ولا يكاديين قال بعض العارفين مقام الفصاحة هو مقام التصو والتمكن الذي يقدر صاحبه ان يخرج الحق واسرار به عبارة لا تكون ثقیلة فی موازين العلم وهذا حال نیناصلى الله تعالى علیه وسلم حيث قال انا افصح العرب وبعت بجوامع الکلم وهذه قدرة فادرية انصف بها العارف المتمكن الذي بلغ مشاهدة الخواص ومخاطبة الخواص وكان موسی علیه السلام فی محل السكر فی ذلك الوقت ولم یطق ان یعبر عن حاله كما كان لان كلامه لو خرج علی وزن حاله یكون علی نعوت الشطح عظیما فی آذان الخلق وكلام السكران ربما یفتن به الخلق ولذلك سأل مقام التصو والتكن بقوله واحلل عقدة من لسانی یقهو اقولی لان كلامه من بحر المكافاة فی المواجهة الخاصة التي كان مخصوصا بها دونه بخلاف هرون اذ لم یكن كلما فخاله مع الناس اسهل من حال موسی (فارسله) الى فرعون وقومه (معی) حال كونه (ردنا) ای معینا وهو فی الاصل اسم ما یعان به کالدقی واستعمل هنا صفة بدلیل كونه حالا (یصدقی) بالرفع صفة ردنا ای مصدقا لی بتلخیص الحق وتقریر الجملة وتوضیحها وتزیف الشبهة وباطالها لا بان یقول لمصدقت والجماعة صدقوه بؤید ذلك قوله هو أفصح منی لسانا لان ذلك یقدر علیه الفصح وغيره كما فی فتح الرحمن (ای اخاف ان یکذبون) ای ردوا کلامی ولا یقبلوا منی دعوی ولسانی لا یطاعونی عند الحاجة وفيه اشارة الى ان من خاصیة تمرد وفرعون النفس تکذیب المناطق بالحق ومن خصوصية هرون العقل تصدیق الناطق بالحق (قال) الله تعالى (سنشد عضدك باخيك) العضد ما بین المرفق والکف وبالفارسیة بلزو ای سنقومیک به لان الانسان یقوی باخیه كقوة اليد بعصدها وبالفارسیة زود باشد که سخت آتم بازوی ترا یعنی یفزایم نیروی ترا برادر تو * وكان هرون یومئذ بمصر (ونجعل لک سلطانا) ای تسلطا وعلیه قال جعفر هیبة فی قلوب الاعداء ومحبة فی قلوب الاولیاء وقال ابن عطاء سیاسة الخلافة مع اخلاق النبوة (فلا یصلون الیک) باستیلاء ومحاجة (بآیاتنا) متعلق بمحذوف صرح به فی مواضع اخرى ای اذهب بآیاتنا ونجعل ای تسلطا کما بآیاتنا وهي المعجزات أو بمعنى لا یصلون ای تمنعان منهم بآیاتنا فلا یصلون الیک بقتل ولسوء كما فی فتح الرحمن (انما من اتبعکم الغالبون) ای لکم ولا تساعکم الغلبة علی فرعون وقومه * زیرا که رایات آیات ما علی است وامداد اعانت هر اولیاء را متواتر و متوالی والله الغالب والمتعالی (قال فی كشف الاسرار) چون این مناجات تمام شد رب العالمین اورا باز گردانید خلافت میان علمای که موسی آنکه بیش عیال باز شد با هم از انجا بمصر رفت سوی فرعون قومی گفتند هم از انجا سوی مصر شد واهل و عیال را دران بیابان بگذاشت سی روز دران بیابان میان مدین ومصر بماندند تنها دختر شعیب بود وفرزند موسی وآن کو سفند ان آخر بعد از سی روز شبانی بدیشان بگذشت دختر شعیب را دید و اورا بشناخت دل تنگ و اندوهگین نشسته وی کرید آن شبان ایشان را در پیش کاد و با مدین بردیش شعیب و قومی گفتند موسی چون از مناجات فارغ شد همان شب بنزدیک اهل و عیال باز رفت عیال وی اورا گفت آتش آوردی موسی اورا گفت من بطلب آتش شدم نور آوردم و بیغمبری و کرامت خداوند جل جلاله آنکه برخاستند و روی بمصر نهادند چون بدر شهر مصر رسیدند وقت شبانکه بود برادر و خواهر امل پدرش رفته بود از دینا موسی بدو سرای رسید نماز شام بود ایشان طعام در پیش نهاده بودند و میخوردند موسی آواز داد که من یکی غریم مرا امشب سببخ دهید بقریت اندر مادر گفت هر روز که این غریب را سببخ باید داد تا مگر کنی بغرب اندر پدر را سببخ دهد موسی را بجنانه اندر آوردند و طعام پیش وی نهادند و اورا نمی شناختند چون موسی فراغ از آمد مادر اورا بشناخت و اورا در کار گرفت و بسیار بگریست پس موسی گفت هر روز که خدای عز وجل مرا را بیغمبری داد و هر دو را فرمود که پیش فرعون درویم و اورا بالله جل جلاله دعوت کنیم هرون گفت معا و طاعة الله عز وجل مادر گفت من ترسم که او شمار هر دو بکشد که او جباری طاغیست ایشان گفتند الله تعالی ما را فرموده و او ما را خودنکه دارد و اینم کرد پس موسی و هرون دیگر روز رفتند

بذر سرای فرعون کروی کوی ندهمان ساعت باز رفتند و پیغام گذاردند و کروی گفتند تا یکسال باز نیافزند
یعنی لم یأذن لهما فرعون بالدخول سنة وفيه ان صبح لطف لهما حيث يتقويان في تلك المدة بما ورد عليهم من
جنود امداد الله تعالى فسهل الدعوة حينئذ وايا ما كان فالدعوة حاصلة كما قال تعالى (فلما جاءهم موسى)
حال كونه ملتبسا (بآياتنا) حال كونها (بينات) واختتم الدلالة على صحة رسالته منه تعالى والمراد المعجزات
حاضرة كانت كالعصا واليد أو مترتبة كغيرها من الآيات التسع فان زمان المجيء وقت تمتد يسع الجميع (قالوا
ما هذا) ای الذي جئت به يا موسى (الاصح مقتری) ای صحر مخلق لم يفعل قبل هذا مثله وذلك لان النفس
خلقت من اسفل عالم الملكوت منكسة والقلب خلق من وسط عالم الملكوت متوجها الى الحضرة فما كذب
النفوس ما رأى وما صدقت النفس ما رأت فبرى القلب اذا كان سليما من الامراض والعلل الحق حقا
والباطل باطلا والنفس ترى الحق باطلا والباطل حقوا لهذا كان من دعائه عليه السلام اللهم ارنا الحق حقا
وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه وكان عليه السلام مقصوده في ذلك سلامة القلب من
الامراض والعلل وهلاك النفس وقمع هواها وكسر سلطانها كذا في التأويلات النجمية (وما معناه هذا)
الصحر (في آياتنا الاولى) واقعا في ايامهم (وقال موسى ربی اعلم من جاء بالهدى من عنده) يريد به نفسه يعني
امرا افرستاده وميدانده من محقق وشماسطليد (ومن تكون له عاقبة الدار) ای عاقبة دار الدنيا وهي
الجنة لانها خلقت مزا الى الآخرة ومزرعة لها والمقصود مقها بالذات هو الثواب واما العقاب فمن نتائج
اعمال العصاة وسبائهم فالعاقبة المطلقة الاصلية للدنيا هي العاقبة المحمودة دون المذمومة (انه) ای الشان
(لا يطلع الظالمون) لانفسهم باهلا كما في الكفر والتكذيب ای لا يفوزون بمطلوب ولا يخرجون من محذور ومن
المحذور العذاب الديني وفيه اشارة الى نجاة المؤمن وهلاك الكافر والى ان الواجب على كل نفس السعي
في نجاتها ولو هلك غيرها لا يضرها (وقال فرعون) حين جمع السحرة ونصدي للعارضة (يا أيها الملاء) ای كروه
بزرگان (ما علمت لكم من اله غيري) قيل كان بين هذه الكلمة وبين قوله انار بكم الاعلى اربعون سنة ای
ليس لكم اله غيري في الارض * وموسى ميكو يد خداي ديكر هست كه آفريد كل را سما نيلست كما قال رب
السموات والارض (فاوقدني) الايقاد آتش افروختن (يا هامان) هو وزير فرعون (على الطين) هو التراب
والماء المختلط ای اصنع لي آجرا وبالفارسية بس برافروز آتشی از برای من ای هامان بر كل نابخته شود
ودر بنا وراستحكا می بود * واقل من اتخذ الاجر فرعون ولذلك امر بالتخاذ على وجه يتضمن تعلم الصنعة
حيث لم يقل اطبخ لي الاجر (فاجعل لي) منه (صرحا) قصر اربعاع مشرفا كاليل والمنارة وبالفارسية
كوشكي بلند كه مروا يا باشد چون زردبان تا بر سطح آن روم (على اطلع الى اله موسى) انظر اليه واقف عليه
يعني شايد كه برو مطلع كردم وبيينم كه چنان هست كه موسى كويد (واني لا ظنه) ای موسى (من الكاذبين)
في اذعائه ان له الها غيري وانه رسوله فانه تليسا وتوحيها على قومه لتحقيق قوله تعالى وبجهدوا بها واستيقنتها
انفسهم قال في الاستثله المتعممة ولا نظن بأن فرعون كان شاكا في عدم استحقاقه لدعوى الالهية في نفسه
اذ كان يعلم حال نفسه من كونها اهل الحساجات ومحل الآفات ولكن كان معاندا في دعواه مجاحدا من غير
اعتقاده في نفسه بالالهية (وقال الكاشفي) فرعون تصور کرده بود كه حق سبحانه وتعالى جسم وجسمانيست
بر آسمان مكاني دارد و ترقى بسوى وى ممكن است ويدين معنى داناشده بود * كه مكان آخرين مكان چه
كند * آسمان كز بر آسمان چه كند * نه مكان ره برد برونه زمان * نه بيان زو خبر دهنه عيان *
صاحب كشاف آورده كه هامان ملعون بنجاه هزار استاد جمع كرد وراى مزدوران بطبخ آجرو پختن كج واهلك
و تراشيدن چوب وورفع بنا امر نمود * واشتد ذلك على موسى وهرون لان بنى اسرائيل كانوا معذبين في بناءه
قال ابوالاثير كان ملاط القصر خبث القوارير وكان الرجل لا يستطيع القيام عليه من طوله مخافة ان يسفه
الريح وكان طوله خمسة آلاف ذراع وعرضه ثلاثة آلاف ذراع * وان بنيان شدر فبيع ومحكم كه هيكمين
يش از ان بدان طريق صرحي نساخته بود و در همه دنيا مانند آن هر كس نديد و نشيد * چنان
بلد بنيانى كه عقل توانست * كند فكر فكندن بكوشه بامش * وكتب بهلول على حائط من حيطان
قصر عظيم بناء الخليفة هرون الرشيد يا هرون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الحصى ووضعت النض ان

كان من مالك قد اسرفت ان الله لا يحب المسرفين وان كان من مال غيرك قد ظلمت ان الله لا يحب الظالمين *
 ودر زاد المسير فرموده چون بنا تمام رسید فرعون لعین بیالبرآمد و خیال او ان بود که بفلک نزدیک رسیده
 باشد چون در تکریم است اسمانرا از بالای صرح چنان دید که در روی زمین میدید منفعل گشته تیراند ازیرا
 بگفت تا بر هوا تیر انداخت و ان تیر باز آمد خون الود فرعون گفت قد قتلته موسی بکشتن نفوذ بانه خدای
 موسی را حق سبحانه و تعالی جبراً قتل را فرستاد تا بر خویش بدان صرح زده پاره ساخت یک قطعه با شکرگاه
 فرعون فرود آمد و هزاران هزار قبطی کشته شدند و قطعه دیگر در دریا افتاد و دیگر بجانب مغرب و هیچکس
 زاستادان و مزدوران زنده نماندند * و فی فتح الرحمن ولم یبق احد من عمل فیه الا الهلک بمن کان علی دین
 فرعون اتمی و فرعون با وجود این حال متنبه نکشت و غرور را زیادت کشت (و استکبر هو و جنوده) تعظموا
 عن الایمان ولم یقادوا للحق و الاستکبار اظهر الکبر باطلا بخلاف التکبر فانه اعم و الکبر ظن الانسان انه اکبر من
 غیره (فی الارض) ای ارض مصر و ما یلیها (بغیر الحق) بغیر استحقاق (وظنوا انهم الینالیرجعون) لا یردون
 بالبعث للجزاء من رجوع رجعا ای رد و صرف (فاخذناه و جنوده) عقیب ما بلقوا من الکفر و العتو اقصى
 القایات (فتبناهم) طرحناهم قال الراغب البند القاء الشئ و طرحه لقله الاعتداده (فی الیم) بحر القلزم ای
 عاقبناهم بالاغراق و فیه تعظیم شأن الاخذ و تحقیر شأن المأخوذ حیث انهم مع کثرتهم کخصیات تؤخذ
 بالکف و تطرح فی البحر (فاظهر) یا محمد بعین قلبک (کیف کان عاقبة الظالمین) و حذر قومک من مثلها
 (وجعلناهم) ای صیرنا فرعون و قومه فی عهدهم (أئمة یدعون الی النار) ای ما یؤدی الیهما من الکفر
 و المعاصی ای قدوة یقتدی بهم اهل الضلال فیکون علیهم وزرهم و وزر من تبعهم (ویوم القيامة لا ینصرون)
 بدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه (و اتبعناهم فی هذه الدنیا لعنة) طردا و ابعادا من الرحمة اولعنا من
 الملاعنین لا تزال تلغهم الملائكة و المؤمنون خلفا عن سلف و بالفارسیه و بری ایشان پیوستیم درین
 جهنم لعنت و فترین (ویوم القيامة هم من المقبوحین) يوم متعلق بالمقبوحین علی أن اللام للتعریف لا بمعنى
 الذی ای من المطرودین المبعدين یقال قبح الله فلانا فجا و قبحوا ای ابعدهم من کل خیر فهو مقبوح کافی القاموس
 و غیره قال فی تاج المصادر القبح و القباحه و القبوحه زشت شدن اتمی و علیه بنی الراغب حیث قال
 فی المفردات من القبوحین ای من الموسومین بحالة منکرة کسواد الوجوه و زرقة العیون و معجمهم بالاغلال
 و السلاسل و غیرها اتمی باختصار قال فی الوسیط فیکون بمعنى المقبحین اتمی و فی التأویلات النجعة لان
 قبحهم معاملاتهم القبیحة کما ان حسن وجوه المحسنین معاملاتهم الحسنة هل جزاء الاحسان الا الاحسان
 و جزاء سئته سئته مثلها اتمی و دلت الآیة علی ان الاستکبار من قبايحهم المؤدیة الی هذه القباحه
 و الطرد قال علیه السلام حکایة عن الله تعالی الکبریاء ردائی و العظمة ازاری فین نارعی و احدا منهما القیته
 فی النار و صف الحق سبحانه نفسه بالرداء و الازاردون القمیص و السراویل لکونهم ما غیر محیطین فبعدا عن
 التركیب الذی هو من اوصاف الجسمانیات و اعلم ان الکبر یتولد من الاعجاب و الاعجاب من الجهل بحقیقة
 المحاسن و الجهل رأس الانسلاخ من الانسانیة و من الکبر الامتناع من قبول الحق و لذا عظم الله امره فقال
 الیوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستکبرون فی الارض بغیر الحق و اقم کبر بین الناس ما کان معه یخزل
 و لذلك قال علیه السلام خصلتان لا تجتمعان فی مؤمن البخل و الکبر و من تکبر لریاسة ناله اذل علی دناءة
 عنصره و من تفکر فی ترکب ذاته فعرّف مبدأه و منتهاه و اوسطه عرف نقصه ورفض کبره و من کان تکبره لغیة
 فلیعلم ان ذلك ظل زائل و عاریة مستردة و انما قال بغیر الحق اشارة الی ان التکبر ربما یمکن محمداً و هو التکبر
 و التجتر بین الصغیرین و لذا نظر رسول الله علیه السلام الی ابی دجانة یتجتر بین الصغیرین فقال ان هذه مشیة یمضیها
 الله الی هذا المكان و کذا التکبر علی الاغنیاء فانه فی الحقیقة عز النفس و هو غیر مذموم قال علیه السلام
 لا ینبغی للمؤمن ان یدل نفسه فلی العاقل ان یعز نفسه بقبول الحق و التواضع لاهله و رفع قدره بالاعتدال
 و وضعه الله تعالی من الاحکام و یمکن من المنصورین فی الدنیا و الآخرة و من الذین ینفی علیهم بالثناء الحسن
 لحسن معاملاتهم الباطنة و الظاهرة نسأل الله ذلك من نعمه المتوافرة (قال الشیخ سعدی) بزرگان نکردند
 در خود نیکاه * خدا بینی از خویشتن بین مخواه * بزرگی بناموس و گفتار نیست * بلندی بدعوی

وبندار يست • بلنديت بايد تواضع كزين • كه آن بام را نيست سلم جزاين • برين آستان عجز و مسكينيت
 • به از طاعت و خويشتن بينيت (ولقد آتينا موسى الكتاب) اى التوراة (من بعد ما اهلكنا القرون
 الاولى) جمع قرن وهو القوم المقترنون في زمان واحد اى من بعد ما اهلكنا في الدنيا بالعذاب اقوام نوح وهود
 وصالح ولوط اى على حين حاجة اليها قال الرابع الهلاك بمعنى الموت لم يذكره الله حيث يقف الدم الا في قوله
 ان امرؤ هلك وقوله وما يهلكنا الا الدهر وقوله حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا (بصائر للناس)
 حال من الكتاب على انه نفس البصائر وكذا ما بعده والبصائر جمع بصيرة وهى نور القلب الذى به يستبصر كما أن
 البصر نور العين الذى به تبصر والمعنى حال كون ذلك الكتاب انوارا لقلوب بني اسرائيل تبصر بها الحقائق
 وتميز بين الحق والباطل حيث كانت عمياء عن الفهم والادراك بالكلية (وهدى) اى هداية الى الشرائع
 والاحكام التى هى سبيل الله قال في انسان العيون التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف
 ما قبله من الكتب فانها لم تشتمل على ذلك وانما كانت مشتملة على الايمان بالله وحده وتوحيده ومن ثم قيل
 لها صحف واطلاق الكتب علم المجاز (ورحمة) حيث ينال من عمل به رحمة الله تعالى (اعلهم يذكرون)
 ليكونوا على حال يرجي منهم التذكر بما فيه من المواعظ وبالفارسية شايد كه ايشان بنديزند • وفي الحديث
 ما اهلك الله قريانا ولا امة ولا اهل قرية بعذاب من السماء منذ انزل التوراة على وجه الارض غير اهل القرية
 الذين مسخروا قردة ألم تر ان الله تعالى قال ولقد آتينا الاية (وما كنت) يا محمد (بجانب الغربي) اى بجانب الجبل
 او المكان الغربي الذى وقع فيه الميقات ونابى موسى ربه على حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه او الجانب
 الغربي على اضافة الموصوف كجدا الجامع وعلى كلا التقديرين فجل الطور غربي (اذ قضينا الى موسى الامر)
 اى عهدنا اليه واحكمنا امر نبوته بالوحي وابتاء التوراة (وما كنت من الشاهدين) اى من جملة الشاهدين
 للوحي وهم السبعون المختارون للميقات حتى تشهد ما جرى من امر موسى في ميقاته وكتب التوراة له
 في اللوح فخبه للناس والمراد الدلالة على أن اخباره عن ذلك من قبيل الاخبار عن المغيبات التى لا تعرف
 الا بالوحي ولذلك استدل به بقوله (ولكنا انشأنا قريانا) خلقنا بين زمانك وزمان موسى قريونا كثيرة
 وبالفارسية وليكن يسافر يديم بس از موسى كروى بعد از كروى (فتناول عليهم العمر) تناول بمعنى
 طال وبالفارسية دراز شد والعمر بالفتح والضم وبضعتين الحياة قال الرابع اسم لمدة عمارة البدن بالحياة
 اى طال عليهم الحياة وتمادى الامد والمهلة فتغيرت الشرائع والاحكام وعمت عليهم الانبياء لاسيما على آخرهم
 فانقضى الحال التشريع الجديد فأوحينا اليك فحذف المستدرك اكتفاء بذكر ما يوجب (وما كنت ناويا في اهل
 مدين) نفي لاحتمال كون معرفته للقصة بالسمع عن شاهد والثبوت هو الاقامة والاستقرار اى وما كنت مقبلا
 في اهل مدين اقامة موسى وشعب حال كونك (تتلو عليهم) اى تقرأ على اهل مدين بطريق التعلم منهم • چنانچه
 شاكردان براستاذان خوانند • وهو حال من المستكن في ناويا وأخبرنا لكنت (آياتنا) الناطقة بالقصة
 (ولكنا كما مرسلين) اياك وموحين اليك تلك الآيات ونظائرها (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) اى وقت
 نداء تناموسى اى انا الله رب العالمين واستنباها وارسالنا له الى فرعون والمراد جانب الطور الايمن كما قال
 ونادينا من جانب الطور الايمن ولم يذكر هنا احترازا عن ايهام الذم فانه عليه السلام لم يزل بالجانب الايمن من
 الازل الى الابد فضيه اكرام له وادب في العبارة معه (ولكن رحمة من ربك) اى ولكن ارسلناك بالقرآن الناطق
 بما ذكر رحمة عظيمة كما أنه منالك وللناس (لتنذروا) متعلق بالفعل المعلن بالرحمة (ما اتاهم من نذير من قبلك)
 صفة قوما اى لم يأتهم نذير لوقوعهم في فترة بينك وبين عيسى وهى خمسمائة وخمسون سنة او بينك وبين اسمعيل
 على ان دعوة موسى وعيسى مختصة ببني اسرائيل (اعلهم يذكرون) يتعظون بانذارك وتغيير الترتيب الوقوعى
 بين قضاء الامر والثبوت في اهل مدين والنداء للتنبيه على ان كلامنا من ذلك برهان مستقل على ان حكايته عليه
 السلام للقصة بطريق الوحي الالهى ولو ذكرنا اول نفي فانه عليه السلام في اهل مدين ثم نفي حضوره عليه
 السلام عند قضاء الامر كما هو الموافق للترتيب الوقوعى ربما توهم ان الكل دايمل واحد كما في الارشاد ثم من
 التذكر تجديد العهد الازلى وذلك بكامة الشهادة وهى سبب النجاة في الدارين وفي الحديث كتب الله كتابا قبل
 ان يخلق الخلق بالني عام في ورقة آسن ثم وضعها على العرش ثم نادى يا امة محمد ان رجعتى سبقت غضبي

اعطيتكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني من لقيتي منكم يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبدي ورسولي ادخلته الجنة وقد اخذ الله الميثاق من موسى ان يؤمن بانى رسول الله في غيبتي وفي الحديث ان موسى كان يعنى ذات يوم بالطريق فناداه الجبار ياموسى فالتفت بينا وشمالا ولم ير احدا ثم نودى الثانية ياموسى فالتفت بينا وشمالا ولم ير احدا فارتعدت فراءتته ثم نودى الثالثة ياموسى بن عمران انى انا الله لا اله الا انا فقال ابيك غفر الله ساجدا فقال ارفع رأسك ياموسى بن عمران فرفع رأسه فقال ياموسى ان احببت ان تسكن في ظل عرشى يوم لا ظل الا ظلى فكن للينيم كالاب الرحيم وكن للارمله كالزوج العطوف ياموسى ارحم ترحم ياموسى كما تدبر تدان ياموسى انه من لقيني وهو جاهد بمحمد ادخلته النار ولو كان ابراهيم خليلي وموسى كاظمي فقال الهى ومن محمد قال ياموسى وعزنى وجلالى ما خلقت خلقا اكرم على منه ككتبت اسمهم مع اسمي في العرش قبل ان اخلق السموات والارض والشمس والقمر بأثني سنة وعزنى وجلالى ان الجنة محرمة على الناس حتى يدخلها محمد وأمتة قال موسى ومن أمة محمد قال أمتة الجادون يحدون صعودا وهبوطا وعلى كل حال يشدون اوساطهم ويطهرون ابدانهم صائمون بالنهار ورهبان بالليل اقبل منهم البشير وأدخلهم الجنة بشهادة لا اله الا الله قال الهى اجمعنى نبي تلك الامة قال نبيها منها قال اجمعنى من أمة ذلك النبي قال استقدمت واستأخروا ياموسى ولكن سأجمع بينك وبينه في دار الجلال وعن وهب بن منبه قال لما قرب الله موسى نجيحا قال رب انى أجدي التوراة أمة هي خير أمة أخرجت للناس بأمر من بالمعروف وينهون عن المنكر فاجعلهم من امتي قال ياموسى تلك أمة احمد قال يارب انى أجدي التوراة انهم يأكلون صدقاتهم وتقبل ذلك منهم ويستجاب دعائهم فاجعلهم من امتي قال تلك أمة احمد فاشتاقي الى لقائهم فقال تعالى انه ليس اليوم وقت ظهورهم فان شئت اسعفتك كلامهم قال بنى يارب فقال الله تعالى يا ممة محمد فاجابوه من أصلاب آبائهم ملين اى قائلين ابيك اللهم ابيك * موسى سخن ايشان بشنيد آنكه خداى تعالى روانداشت كه ايشان را بنى تخف باز كرد اند كفت * اجبتكم قبل ان تدعوني واعطيتكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني ورحمتكم قبل ان تسترحوني * زهى رتبت اين امت على همت كه باوجود اختصاص ايشان بحضور رسالت وقرآن برين وجه بافته اند (ع) حق لطف كرده داد بجا هر چه به ترست (ولولان نصيهم مصيبة) الضعير لاهل مكة والمصيبة العقوبة قال الراغب اصلها في الرمية ثم اختص بالمعاقبة والمعنى بالفارسية * واكرنه آن بودى كه بدبشان رسيدى عقوبتى رسنده (بما قدمت ايديهم) اى بما اقترعوا من الكفر والمعاصي واستند التقديم الى الابدى لانها اقوى ما راول به الاعمال واكثر ما يستعان به في الافعال (فيقولوا) عطف على نصيهم داخل في حيز لولا الامتناعية على ان مدار امتناع ما يجاب به هوا متناعه لا امتناع المعطوف عليه وانما ذكر في حيزها للاليدان بأنه السبب المحجب لهم الى قولهم (ربنا) اى پرورد كار ما (لولا ارسلنا لينا) چرا فرستادى بسوى ما فلولا تخضيضه بمعنى هلا (رسولا) مؤيدا من عندك بالآيات (فتتبع آياتك) الظاهرة على يده وهو جواب لولا الثانية (وتكون من المؤمنين) بها وجواب لولا الاولى محذوف ثقة بدلالة الحال عليه والمعنى لولا قولهم هذا عند اصابة عقوبة جنائياتهم التي قدّموها ما ارسلنا لك لما كان قولهم ذلك محققا لا محيد عنه ارسلناك قطع المعاذيرهم بالكلية والزما للجنة عليهم (فلما جاءهم) اى اهل مكة وكفار العرب (الحق) اى القرء آن لقوله في سورة الرحمن حتى جاءهم الحق ورسول مبين (من عندنا) اى بأمرنا ووحينا كما في كشف الامرار وقال ابن عباس رضى الله عنهما فلما جاءهم محمد وفيه اشارة الى انه عليه السلام انما بعث بعد وصوله الى مقام العندية واستحقاقه ان يسميه الله الحق وهو اسم تعالى وتقدم وفيه اشارة الى كمال فثاته عن انانيته وبجائه بهوية الحق تعالى وله سلم ان يقول انا الحق وان صدرت هذه الكلمة عن بعض متابعيه فلا غرو ان يكون من كمال صفاء مرآة قلبه في قبول انعكاس اوار وولاية النبوة اذا كانت محاذية لمرآة قلبه عليه السلام وكان منبع ما هذه الحقيقة قلب محمد عليه السلام ومظهره لسان هذا القائل بتبعيته لقد كان اكتم في رسول الله اسوة حسنة كذا في التأويلات النجمية (قالوا) نعمنا واقترعنا قال بعضهم قاله قريش بتعليم اليهود (لولا) هلا (اوتى) محمد (مثل ما اوتى موسى) من الكتاب بجهة لا مفرقا قال بعض الكبار احتجوا بكفرهم عن رؤية كجائته عليه السلام والا قالوا لولا اوتى موسى مثل ما اوتى محمد من الكالات

(اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل) اي اولم يكفروا من قبل هذا بما اوتى موسى من الكتاب كما كفروا بهذا الحق
 ثم بين كيفية كفرهم فقال (قالوا) هماى ما اوتى محمد وما اوتى موسى عليهما السلام (سحران تظاهرا)
 اي تعاونا بتصديق كل واحد منهما الآخر وذلك ان قريش باعثوا رهطاً منهم الى رؤساء اليهود في عيدهم
 فسألوهم عن شأنه عليه السلام فقالوا انا نجد في التوراة بنعته وصفته فلما رجع رهط واخبروهم بما قالت
 اليهود قالوا ذلك (وقالوا انا بكل) اي بكل واحد من الكتابين (كافرون) وقال بعضهم المعنى اولم يكفروا بناء
 جنسهم في الرأي والمذهب وهم القبط بما اوتى موسى من قبل القراء ان قالوا ان موسى وهرون سحران اي
 ساحران تظاهرا وقالوا انا بكل كافرون يقول الفقهاء وان صرح اسناد الكفر الى ابناء الجنس من حيث ان ملل
 الكفر واحدة في الحقيقة فكفر مله واحدة بشيء في حكم كفر الملل الاخر به كما اسند افعال الاباء الى الابناء
 من حيث رضاهم بما فعلوا لكن يلزم على هذا ان يخص ما اوتى موسى بما عدا الكتاب من الخوارق فان ايتاء
 الكتاب انما كان بعد اهلاك القبط على ان مقابلة القراء ان بما عدا التوراة مع ان ما اوتى انما يدل باطلاقة على
 الكتاب بما لا وجه له فالعنى الاول هو الذي يستدعيه جراحة النظم الكريم ويدل عليه صريح ما قوله تعالى (قل)
 يا محمد اهؤلاء الكفار الذين يقولون هذا القول (فأتوا) پس ياريد (بكتاب من عند الله هو اهدى) بطريق الحق
 وبالفارسية رباعت ترواه بما ينده تر (منها) اي مما اوتياه من التوراة والقراء ان وسميتوهما بسحرين (اتبعه)
 جواب للامر اي ان تأتوا به اتباعه ومثل هذا الشرط مما يأتي به من يدل وضوح حجته وسنوح محجته لان الاتيان
 بما هو اهدى من الكتابين امر بين الاستحالة فيوسع آثر الكلام للتبكيك والاحكام (ان كنتم صادقين) اي في
 انهم اسحران مختلفان وفي ايراد كلمة ان مع امتناع صدقهم نوع تكلم بهم (فان لم يستجيبوا لك) دعاءك الى
 الاتيان بالكتاب الاهدى وان يستجيبوا كقوله فان لم تفعلوا اولن تفعلوا وحذف المفعول وهو دعاءك للعالم به
 ولان فعل الاستجابة يعدي بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا عدى اليه حذف الدعاء غالباً (فاعلم انما
 يتبعون اهواءهم) الزائفة من غير ان يكون لهم متمسك اصلاً ذلك لانهم لا تأتوا به (ومن اضل ممن اتبع
 هواءه) استفهام انكاري بمعنى النفي اي لا اضل منه اي هو اضل من كل ضال ومعنى اضل بالفارسية كراهة تر
 (بفرهدي من الله) اي بيان وحجة وتفييد اتباع الهوى بعدم الهدى من الله زيادة التقرير والاشباع في التشنيع
 والتضليل والافتخار به الهداية تعالى بينة الاستعانة وقال بعضهم هوى النفس قد يوافق الحق فلذا اتبع الهوى
 به فيكون في موضع الحال منه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) لا يرشد الى دينه الذين ظلموا انفسهم
 بالانتماء الى اتباع الهوى والاعراض عن الآيات الهادية الى الحق المبين وههنا اشارات منها ان الطريق
 طريقان طريق القراءة والدراسة والسماع والمطالعة وطريق الرياضة والمجاهدة والتزكئة والتولية وهي
 اهدى الى الحضرة الاحدية من الطريق الاولى كما قال تعالى من تقرب الى شبراى بحسب الانجذاب الروحاني
 تقربت اليه ذراعاً اي بالقبض والفتح والالهام والكشف فلما لا يحصل بطريق الدراسة من الكتب يحصل
 بطريق السلوك والسماع في طريق الدراسة من المخلوق في طريق الوراثة من الخالق وشتان بين السماعين فيضي
 كما جاي ازدوسه بيمانته كيافت * مشكل كشيخ شهر يبابد بصد جله * ومنها انه لو كان للطلاب
 الصادق والمريد الخاذق شيخ يقتدى به وله شأن مع الله ثم استعدت لخدمة شيخ كامل هو اهدى الى الله منه
 وجب عليه اتباعه والتمسك بذيلا ارادته حتى يتم امره ولو تجدد له في اثناء السلوك هذا الاستعداد لشيخ
 آخر اكمل من الاول والثاني وهما جرابج عليه اتباعه الى ان ينظر بالمقصود الحقيقي وهو الوصول الى الحضرة
 بلا اتصال ولا انفصال ومنها ان اهل الحساب والعزة يحسبون انهم لو جاهدوا انفسهم على ما دلهم بالعقل
 بغير هدى من الله اي بغير متابعة الانبياء انهم يمتدون الى الله ولا يعاونون ان من يجاهد نفسه في عبودية
 الله بدلالة العقل دون متابعة الانبياء هو متابع هواء ولا يتخلص احدهم اسر الهوى بمجرد العقل فلا تكون
 عبادته مقبولة اذ هي مشوبة بالهوى ولا يهتدى احد الى الله بغير هدى من الله كما ان نبينا عليه السلام مع
 كمال قدره في النبوة والرسالة احتاج في الاهتداء الى متابعة الانبياء كما قال اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده
 واهذا السر بعث الانبياء واحتاج المريد للشيخ المهتدى الى الله بهدى من الله وهو المتابعة ومنها ان الظالمين
 هم الذين وضعوا متابعة الهوى في موضع متابعة الانبياء وطلبوا الهداية من غير موضعها فأهل الهوى

ظالمون قال بعضهم للانسان مع هواه ثلاث احوال الاولى ان يغلبه الهوى فيملكه كما قال تعالى افرايت
 من اتخذ الهه هواه والثانية ان يغلبه فيقهر هواه مرة ويقهره هواه اخرى واباه قصد بدمج المجاهدين وعناه
 النبي عليه السلام بقوله عليه السلام جاهدوا هواكم كما تجاهدون اعداءكم والثالثة ان يغلب هواه كالانبياء
 عليهم السلام وصفوة الاولياء قدس الله امرارهم وهذا المعنى قصده تعالى بقوله وامان خاف مقام ربه ونهى
 النفس عن الهوى وقصده النبي عليه السلام بقوله مامن احد الاوله شيطان وان الله قد اعانني على شيطاني حتى
 ملكته فان الشيطان يتسلط على الانسان بحسب وجود الهوى فيه وينبغي للعاقل ان يكون من اهل الهدى
 لامن اهل الهوى. واذا عرض له امران فلم يدرا ايها اُصوب فعليه بما يكرهه لا بما يهواه ففي حمل النفس على
 ما تكرهه مجاهدة واكثر الخير في الكراهية والعمل بما اشار اليه العقل السليم واللب الخالص (قال الشيخ
 سعدى) هوا وهوس راغمادستيز * چو بيند سر بخت عقل تيز (ولقد وصلناهم القول) التوصل
 مباغة الوصل وحقيقة الوصل رفع الحائل بين الشيتين اى اكثرنا لقريش القول موصولاً بضمه ببعض بأن
 انزلنا عليهم القرءان آية بعد آية وسورة بعد سورة حسبما تقتضيه الحكمة اى اتصل الذكير ويكون ادعى لهم
 (لهم يتذكرون) فيؤمنون وبطبعون او تابعنا لهم المواعظ والزواجر وبينناهم ما اهلكنا من القرون قرنا بعد
 قرن فأخبرناهم انا اهلكنا قوم نوح بكذا وقوم هود بكذا وقوم صالح بكذا العلمهم يتعلمون فيضاهون ان ينزل بهم
 ما نزل بمن قبلهم وفي التأويلات التجمية يشير الى توصيل القول في الظاهر بتفهم المعنى في الباطن اى
 فهمناهم معنى القرءان لهم يتذكرون عهد الميثاق اذ آمنوا بجواب قولهم بلى وأقرؤا بالتوحيد ويجددون
 الايمان عند سماع القرءان (الذين آتيناهم الكتاب) مبتدأ وهم مؤمنوا اهل الكتاب (من قبله) اى من قبل
 آتاء القرءان (هم به يؤمنون) اى بالقرءان والجملة خبر المبتدأ ثم بين ما اوجب ايمانهم به بقوله (واذا نزلنا) اى
 القرءان (عليهم قالوا اماناه) اى بانه كلام الله تعالى (انه الحق من ربنا) اى الحق الذى كنا نعرف حقيقته
 وبالفارسية راست ودرست است فرود آمدن بنزدك آفريد كارما (انا كنا من قبله) اى من قبل نزوله
 (مسلمين) بيان لكون ايمانهم به ليس بما احدثوه حينئذ وانما هو امر متقادم العهد لما شاهدوا ذكره في الكتب
 المتقدمة وانهم على دين الاسلام قبل نزول القرءان (اولئك) الموصوفون بما ذكر من النعوت (يؤتون اجرهم)
 نوابهم في الآخرة (مرتين) مرة على ايمانهم بكلامهم ومرة على ايمانهم بالقرءان وقد سبق معنى المرة في سورة
 طه عند قوله تعالى ولقد علمنا عليك مرة اى اخرى (بما صبروا) اى بصبرهم وثباتهم على الايمانين والعمل
 بالشريعتين وفي التأويلات التجمية على مخالفة هواهم ومواقفة اوامر الشرع ونواهيهم وفي الحديث ثلاثة
 يؤتون اجرهم مرتين رجل كانت له جارية فعلمها فأحسن تعليمها وأدبها فأحسن تاديبها ثم تزوجها فله اجره
 مرتين وعبد أدى حق الله وحق مواليه ورجل آمن بالكتاب الاول ثم آمن بالقرءان فله اجره مرتين كما في كشف
 الاسرار (ويدرون بالحسنة السيئة) اى يدفعون بالطاعة المعصية وبالقول الحسن القول القبيح
 وفي التأويلات التجمية اى بأداء الحسنة من الاعمال الصالحة يدفعون ظلمة السيئة وهى مخالفات
 الشريعة كما قال عليه السلام أتبع السيئة الحسنة تمحها وقال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وهذا
 لغوام المؤمنين ونحو اصهم ان يدفعوا بحسنة ذكركم لاله الا الله عن مره آه القلوب سيئة صبدأ حب الدنيا
 وشهواتها ولا تخص خواصهم ان يدفعوا بحسنة نفي لاله سيئة شرك وجود الموجدات قطع تعاق القلوب عنها
 وغض بصير البصيرة عن رؤية ماسوى الله بآيات وجود الا الله كما كان الله ولم يكن معه شيء (ومما رزقناهم
 يتقون) فى سبيل الخير وفيه اشارة الى انفاق الوجود المجازى فى طاب الوجود الحقيقى (واذا سمعوا اللغو)
 من اللادين وهو الساقط من الكلام وبالفارسية سخن يهوده (اعرضوا عنه) اى عن اللغو وذلك
 ان المنكرين كانوا يسبون مؤمنى اهل الكتاب ويقولون تبا لكم تركتم دينكم القديم فيعرضون عنهم
 ولا يشغلون بالمقابلة (وقالوا) للاغني (لا اعمالنا) من الحلم والصفح ونحوهما (وانكم اعالمكم) من اللغو
 والسفاهة وغيرهما فكل مطالب بعمله (سلام عليكم) هذا السلام ليس بتسليم موصل وتحية موافق بل
 هو برآء وسلام مودع مفارق يعنى ترك شما كديم (لا تنبئ الجاهلين) الاتعاء الطلب والجهل معرفة الشيء
 على خلاف ما هو عليه اى لا نطلب محبتهم ولا نريد مخالطتهم ومخاطبتهم والتخلق باخلاقهم * چه مصاحبت

با استمرار موجب بدنامی دنیا است و سبب بدفرجای عجبی است * از بدان بگریز و بایستکان نشین * یارب دزهری بود
 بی انگین * وحکم الایة وان کان منسوخا بایة السیف الا ان فيه حنا علی مکارم الاخلاق وفي الحديث ثلاث
 من لم یکن فیہ فلا یعتد بعلیه حلم یرتبه جهل جاهل وورع یحجز عن معاصی الله وحسن خلق یعیش به فی الناس
 (قال الشیخ سعدی) جالینوس ابلیهی را دید که دست بگریبان دانشمندی زد و می حرمتی کرده گفت اگر این
 دانشمند دانا بودی کار او بنادان بدین جای که نرسیدی * دو عاقل را نباشد کین و یسکار * نه دانا بی ستیزد
 با سبکار * اگر یادان بوحشت سخت گوید * خود مندش برحت دل بجوید * دو صاحب دل نکه
 دارند موی * همی دون سرکشی و از دم جوی * اگر بر هر دو جانب جاهل اند * اگر زنجیر باشد بکسلاند * یکی را
 زشت خوی داد دشنام * تحمل کرد و گفت ای نیک فرجام * بتر از آن که خواهی کفتن آئی * که دامن
 عیب من چون من ندانی * یکی بر سر راهی مست خفته بود و زمام اختیار از دست رفته عابدی بر سر او
کذر کرد و در حالت مستقیم او نظر جوان مست سر بر آورد و گفت * قوله تعالی و اذا مروا بالفلو مرورا
 کراما

ادار آیت انما * کن سائرا و حلما * یا من یقیح لغوی * لم لا تمر کرما

متاب ای پارسا روی از که کار * بخشایند کی دروی نظر کن * اگر من نا جوانمردم بکردار * تو بر من
 چون جوانمردان گذر کن * واعلم ان اللغو عند ارباب الحقيقة ما یشتغل عن العبادة و ذکر الحق و کل کلام
 بغير خطاب الحال و الواقعة و طلب ما سوی الله و اذا سمعوا مثل هذا اللغو أعرضوا عنه و قالوا لنا اعمالنا
 فی بذل الوجود المجازی لنیل الوجود الحقیقی و لکم اعمالکم فی کسب مرادات الوجود المجازی و استجلاب
 مضرات الشهوات و ترک الوجود الحقیقی و الحرمان من سعادة الانتفاع بمنافعه سلام علیکم لا یبتغی
 الجاهلین العاقلین عن الله و طلب المحجوبین عن الله بما سواه فعلم من هذا ان طالب ما سوی الله تعالی جاهل
 عن الحقيقة ولو کان عارفا بما حسنہا لکان طالبا لها لا لغيرها فینبغی لطالبها من السلاک ان لا یتغنی بحجة
 الجهلاء فانه لیس بینهم و بینہ مجانسة و المعاشرة بالاضداد اذ ضیق السجون مع انه لا یأمن الضعیف ان تؤثر
 فیہ بحجة تهم و تتحول حاله و یتغیر طبعه و یتوجه علیه المکر و یقلب من الاقبال الی الادبار فیکون من المرتدین
 نعم و ذی الله من الجور بعد الکور و نسأله الثبات و التوفیق و الموت فی طریق التحقيق (انک) یا محمد (لا تهدی)
 هداية موصلة الی المقصود لا محالة (من احببت) من الناس و لا تقدر ان تدخله فی الاسلام و ان بذات فیہ
 غایة الطاقة و سمیت کل السی (ولکن الله یرید من یشاء) فیدخله فی الاسلام (وهو اعلم بالمهتدین)
 بالمستعذین للهدایة فلا یرید الی الاستعذالها * هدایت هر کرا داد از بدایت * بدو همراه باشد تلذذات
 و الجهور علی ان الایة نزلت فی ابی طالب بن عبد المطلب عم رسول الله علیه السلام فیکون هو المراد بمن
 احببت (روی) انه لما احتضر جاء رسول الله و کان حریصا علی ایمانه و قال ای عم قل لاله الا الله کلمة احاج لک
 بها عند الله قال یا بن اخی قد علمت انک لصادق و لکن اکره ان یقال خرع عند الموت و هو بالحاء المعجمة
 و الراء المهملة کعلم بمعنی ضعف و جبن و لولا ان یکون علیک و علی بنی ایتک غضاصة بعمدی ای ذلة و منقصه
 لقلتها و لا قررت بها عینک عند الفراق لما یرى من شدة وجدک و نصیحتک و لکنی سوف اموت علی ملة اشیاخ
 عبد المطلب و هاشم و عبد مناف (روی) ان ابی طالب لما ابی عن کلمة التوحید قال له النبی صلی الله علیه و سلم
 لا تستغفرن لک ما لم انه عنک فانزل الله تعالی ما کان للنبی و للذین آمنوا ان یستغفروا للمشرکین و لو کانوا اولی
 قری من بعد ما تبین لهم انهم اصحاب الجحیم و قد جاء فی بعض الروایات ان النبی صلی الله علیه و سلم لما جاء من حجة
 الوداع احبب الله له ابویه و عمه فامتا به کما سبق فی سورة التوبة و فی التأویلات النجیمة الهدایة فی الحقيقة فتح
 باب العبودیة الی عالم الربوبیة و ذلك من خصائص قدرة الحق سبحانه لان قلب العبد یابین بابه الی النفس
 و الجسد و هو مفتوح ابدا و باب الی الروح و الحضرة و هو مغلق لا یفتحه الا الفتاح الذی یرسده المفتاح کما قال
 لخبیه علیه السلام انما فتحتک فقاممنا بغفرک الله ما تقدم من ذنبک و ما تأخر و یرسم نعمته علیک و یریدک
 صراطا مستقیما الی الحضرة کما هداه لیلته المعراج الی قرب قباب قوسین او ادنی و قال فی حق المغلوقة ای ابواب
 قلوبهم ام علی قلوب اقفالها و قال علیه السلام قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمن یقلبه کیف یشاء فان

شاء اقامه وان شاء ازاعه فالنبي عليه السلام مع جلالة قدره لم يكن آمنا على قلبه وكان يقول يا مقليب القلوب
 ثبت قلب عبدك على دينك وطاعتك والهداية عبارة عن تقليب القلب من الباطل وهو ماسوى الله الى
 الحق وهو الحضرة فليس هذا من شأن غير الله انتهى وفي عرائس البيان الهداية مقرونة بارادة الازل ولو كانت
 ارادة نبينا عليه السلام في حق ابي طالب مقرونة بارادة الازل لكان مهتديا ~~ولكن~~ كان محبته وارادته
 في حق من جهة القرابة ألا ترى انه اذا قال اللهم اعز الاسلام بعمرك كيف اجابه انتهى * وفي كشف الاسرار انك
 لاتهدى من احببت ما تراكه خواهم درمقارنه تبهريهمى وانراکه خواهم بسلسله قهرهمى کشيم
 مادر ازل ازال تاج سعادت بر سر اهل دولت نهاديم واين موکب فرو گرفتيم که هؤلاء في الجنة ولا ابالي ورقم
 شقاوت بر ناصيه کزوهي کشيديم واين مقرعه بر زدیم که هؤلاء في النار ولا ابالي اى جوامع در هج صفت
 در صفات خداى تعالى از صفت لا ابالي در دنا که ترينست آنچه صديق اکبر گفت لينى كنت شجرة تعضد از درد
 اين حديث بود نيکي سخن که آن پير طريقت گفت کار نه آن داد که کسی کسل آيد و از کسی عمل کار آن دارد که
 ناشايسته که آمد در ازل آن مهتر مهجوران که اورا ابليس کوييد چند بن سياه در که عمل بود مقراضى و ديا
 همى دیدند و از کار که ازل اورا خود کليم سياه آمد که و کان من الکافرين (قال الحافظ) باب زمزم
 و کوز سفيد نتوان کرد * کليم بخت کسی را که باقتد سياه (قال الشيخ سعدى) کرت صورت حال بد
 يانکوست * نکاريد دست تقدیر اوست * قضا کشتي انجا که خواهد برد * و کرنا خدا جامه
 بر تن درد (وقال الصائب) باختيار حق بود اختيار ما * با نور آفتاب چه باشد شرار ما (وقالوا
 ان تبع الهدى معك تختطف من ارضنا) معنى اتباع الهدى مع ما لا فتد آيه به عليه السلام في الدين والسلوك
 الى طريق الرشاد وبالفارسية و گفتند اگر ما قبول کنیم اين پيغام که آوردی و يا اين راه نموی تو يريم و در دين
 تو آيم يا تو و التخطف الاختلاس بسرعة تزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حيث اتى النبي عليه
 السلام فقال نحن نعلم انك على الحق * قول نوح و سخن راست * و آنچه ميفرمائي سبب دولت ماست
 در حيات و وسيلة سعادت ما بعد از وفات و ما كذبت كذبة قط فتممك اليوم ولكنا نخاف ان اتعناك و خالفنا
 العرب ان يتخطفونا اى ياخذونا و يسلبونا و يقتلونا و يخرجونا من مكة و الحرم لاجعاهم على خلافنا و هم
 كثيرون و نحن اكلة رأس اى قليلون لانستطيع مقاومتهم فرد الله عليهم بقوله (اولم نكن لهم حرما آمنا) اى
 ألم نعهدهم و نجعل مكانهم حرما ذا امن لحرمة البيت الذى فيه يتقاتل العرب حوله و يضرب بعضهم بعضا و هم
 آمنون * يعنى امن آن حرم در همه طباع سرشته مرغ بامردم آشنا و از نشان امن و آهواز شبك امن
 و هر ترسند که در حرم باشد امن کشت چون عرب حرم حرم دارند بکبار و قتل و غارت روادارند (يجي
 اليه) يعمل الى ذلك الحرم و يجمع فيه من قولك جبيت الماء في الحوض اى جمعه و الحوض الجامع له جاية
 (ثمرات كل شئ) اى ألوان الثمرات من جانب كصر و الشام و البين و العراق لا ترى شرق الفواکه ولا غربيها
 مجمعة الا في مكة لدعاء ابراهيم عليه السلام حيث قال و ارزقهم من الثرات (وقال الكاشغري) يعنى منافع
 از هر نوعى و غرائب از هر ناحيتى با نجا آورد * و معنى الكلية الكثرة و الجملة صفة اخرى لحرما دافعه لما
 عسى يتوهم من نضرهم باقتطاع الميرة و هو الطعام المحلوب من بلاد الى بلد (ورقاهم لدنا) من عندنا لامن
 عند المخلوقات فاذا كان حالهم هذا و هم عبدة الاصنام فكيف يخافون التخطف اذا ضحوا الى حرمة البيت
 حرمة التوحيد (يقول الفقير) * حرم خاص الهيت توحيد * جله را جای بناهت توحيد * باعث امن
 و امنست ايمان * کام در اشته راهت توحيد * و اتصاب رزقا على انه مصدر مؤكل معنى يجي لان فيه
 معنى يرزق اى يرزقون رزقا من لدنا (وقال الكاشغري) و روزی دادیم ابشار درين وادى غير ذی رزق
 و روزی دادی از نزدك ماى منت غيری (ولكن اكثرهم لا يعلمون) اى اكثر اهل مکه جهله لا يتفطنون له
 ولا يتفكرون ليعلموا ذلك قال في عرائس البيان حرمة ميم في الحقيقة قلب محمد عليه السلام و هو كعبة القدس
 و حرم الانس يجي اليه ثمرات جميع اشجار الذات و الصفات من دخل ذلك الحرم بشرط المحبة و المواقفة كان
 آمنا من آفات الكونين و كان منظور الحق في العالمين و هكذا كل من دخل في قلب ولى من اولياء الله (قال
 الحافظ) كيد كنج سعادت قبول اهل دلست * مباد کس که درين نکته شک وريب ~~کند~~ * وفي الآية

اشارة الى خوف النفس من التخطف بجذبات الالهوية من ارض الانانية ولو كانت تابعة لمجد القاب لوجد
 في حرم الهوية حقائق كل ثمرة روحانية وجسمانية ولذا تأخذ كل شهوة ولكننا لا نعلم كمالية ذوق الرزق اللدني
 كما لا يعلم اكثر العلماء لانهم لم يذوقوه ومن لم يذوق لا يدري (قال الكمال الخندي) زاهدته بحب كركند از عشق تو
 برهنز * كين لذت اين باده چه داند كه نخوردست * ثم بين ان الامر بالعكس يعني انهم خافوا الناس وأمنوا
 من الله واللائق ان يخافوا من بأس الله على ما هم عليه ويأمنوا الناس فقال (وكم اهل كنان من قرية
 بطرت معيشتها) البطر الطغيان في النعمة قال بعضهم البطر والاشتر واحد وهو دهن يعتري الانسان من سوء
 احتمال النعمة وقلة القيام بحقوقها وصرها الى غير وجهها ويقاربها الطرب وهو خفة اكثر ما يعتري من الفرح
 واتصاب معيشتها بنزع الخافض اى في معيشتها كافي الوسيط والمعنى وكمن من اهل قرية كانت حالهم كحال
 اهل مكة في الامن وسعة العيش حتى أطغتهم النعمة وعاشوا في الكفران فذعرنا عليهم وخر بنا ديارهم (قتل)
 پس آنست (مسكنهم) خاوية بما ظلموا وترونها في مجيئكم وذهابكم (لم تسكن) يعني تشنند دران (من
 بعدهم) من بعد تدميرهم (الاقبلا) الازمانا قبل الاذلا بسكنها الالمارة يوما وبعض يوم * وباز خالى بكذارند
 در خانه دنيا چه نسبتى بر خير كين خانه بدان خوش است كه آيند وروند * وبجمل ان شوم معاصى المهلكين
 بقى اثره في ديارهم فلم يبق من يسكنها من اعقابهم الا قليلا اذ لا بركة في سكنى الارض الشوم وقال بعضهم
 سكنها الهام واليوم ولذا كان من تسبيحها سبحان الحى الذى لا يموت * برده دارى ميكنند در طاق كسرى
 عنكبوت * يوم نوبت ميزند در قلعه افراسياب (وكانن الوارثين) منهم تلك المساكن اذ لم يحفظهم احد
 يتصرف تصرفهم في ديارهم وسائر متصرفاتهم (ع) يعني ما يبق باقى از فناء همه * وهذا وعيد للمخاطبين
 (وما كان ربك) وما كانت عادته في زمان (مهلك القرى) قبل الانذار (حتى يبعث في امها) اى فى اصلها
 واعظمها التى تلك القرى سوادها واتباعها وخص الاصل والاعظم لكون اهلها افطن واشرف والرسول انما
 بعثت غالبا الى الاشراف وهم غالباً يسكنون المدن والقصبات (رسولا يلو عليهم آياتنا) الناطقة بالحق
 ويدعوهم اليه بالترغيب والترهيب وذلك لازام الحجية وقطع المعذرة بان يقولوا لو ارسلت النار سولا فتنبع
 آياتك وفي التكملة الاثم هي مكة والرسول محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لان الارض دحيث من تحتها فيكون
 المعنى وما كان ربك يا محمد مهلك البلدان التى هي حوالى مكة في عصره و زمانك حتى يبعث في امهاى ام القرى
 التى هي مكة رسولا هو أنت (وما كنا مهلكى القرى) بالعقوبة بعد بعثنا فى امها رسولا يدعوهم الى الحق
 ويرشداهم اليه فى حال من الاحوال (الا واهلها ظالمون) اى حال كون اهلها ظالمين بكذب رسولنا والكفر
 بآياتنا فالبعث غاية لعدم صحة الاهلاك بموجب السنة الالهية لالعدم وقوعه حتى يلزم تحقق الاهلاك
 عقيب البعث دلالة الآية على ان الظلم سبب الهلاك ولذا قيل الظلم قاطع الحياة ومانع النبات وكذا الكفران
 يقال النعم محتاجة الى الكفاة كما تحتاج اليها الكرامة من النساء واهل البطر ليسوا من اكفاء النعم كما ان
 الارذل ليسوا اكفاء عقائل الحرم جمع عقيلة وعقيلة كل شئ كرمه وحرم الرجل اهل فكا ان الكريمة من النساء
 ليست بكفو وللرذل من الرجال فيفرق بينهما للعوق العار فكذا النعمة تسلب من اهل البطر والكبر والغرور
 والكفران واما اهل الشكر فلا يضيع سعيهم بل يزداد حسن حالهم والله تعالى رزق واسع في البلاد ولا فرق فيه
 بين الشاكر والكفور من العباد (كما قال الشيخ سعدى) اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان بفرما چه
 دشمن چه دوست * قال الشيخ عبد الواحد وجدنا في جزيرة شخصاً بعد الاصنام فقتلناه انها لا تضر ولا تنفع
 فاعبد الله فقال وما الله قلنا الذى في السماء عرشه وفي الارض بطشه قال ومن اين هذا الامر العظيم قلنا رسل
 النار سولا كما قبلنا ادى الرسالة قبضه الله اليه وترك عندنا كتاب الملك ثم تلونا سورة فلم يزل يبكي حتى اسلم
 فعلمناه شيئا من القرآن فلما صار الليل اخذنا مضاجعنا فكلنا ناسم فلما قد مناعبدان جمعناه شيئا لينفقه
 فقال هولم بضيعة من حين كنت اعبد الصنم فكيف بضيعة وانا الان قد عرفته اى والعارف محبوب لله فهو اذا
 لا يترك المحبوب في يد العدو ومن العدو القدر الغالب والا لم الحاصل منه * محالست چون دوست دارد ترا
 * كه در دست دشمن كذا در ترا * فعلى العاقل ان يعرف الله تعالى ويعرف قدر النعمة فيقيدها بالشكر
 ولا يضيع الكفر موضع الشكر فانه ظلم صريح يحصل منه الهلاك مطلقا ما للقلب فبالاعراض عن الله ونسيان

ان العطاء منه واما اللقالب فبالبطش الشديد وكم رأينا في الدهر من امثاله من خرب قلبه ثم خرب داره ووجد
آخر الامر بواره ولكن الانسان من التسيان لا يتذكر ولا يعتبر بل يمضي على حاله من الغفلة ايقظنا الله واياكم من
نوم الغفلة في كل لحظة وشرفنا في جميع الساعات باليقظة الكاملة المحضة (وما) مبتدأ متضمنة لمعنى الشرط
لدخول الفاء في خبرها بخلاف الثانية وبالفارسية وهرجه (اوينتم) اعطيتم والخطاب لكفار مكة كما
في الوسيط (من شيء) من اسباب الدنيا (متاع الحياة الدنيا وزينتها) اي فهو شيء شأنه ان يتمتع ويتزين به اياها
فلا تلثم انتم وهو الى قضاء وزوال سبي منافع الدنيا متاعا لانها تنفد ولا تبق كمتاع البيت (وما) موصولة الى
الذي حصل (عند الله) وهو الثواب (خير) لكم في نفسه من ذلك لانه لذة خالصة من شوائب الالم وبهجة
كاملة عارية من مسة الهمم (والتي) لانه ابدى (أفلا تعقلون) اي ألا تفكرون فلا تعقلون هذا الامر الواضح
فتستدلون الذي هو ادى بالذي هو خير وتؤثرون الشقاوة الحاصلة من الكفر والمعاصي على السعادة المتولدة
من الايمان والطاعات وبالفارسية آبادرعي يايد ودهم نعي كنيدك بدل ميكنيد باقي رلغاني ومرغوب را
بعيوب * حيف باشد لعل وزردان زجنگ * بر كفتن در برابر خاك وسنگ (أفمن) موصولة مبتدأ
(وعندنا) على ايمانه وطاعته (وعدا حسنا) هو الجنة وثوابها فان حسن الوعد بحسن الموعد (وقال
الكاشفي) اياكمسى كه وعده كرده ايم اورا جنت در آخرت ونصرت در دنيا (فهو) اي ذلك الموعد له (لاقبه)
اي مصيبه ذلك الوعد الحسن ومدركه لاحالة لاستحالة الخلف في وعده تعالى (كن) موصولة خبر لا دولى
(متعناه) بر خوردارى داديم اورا (متاع الحياة الدنيا) اومتاع زندگاني دنيا كه محبتش آميخته بخت است
ودولتش مؤدى نكبت وما لش در صدد زوال وجاهش بر شرف انتقال وطعوم وعسلش معقب بسعوم حظل
(نم هو يوم القيامة من المحضرين) للسباب والنار والعذاب وشم للتراخي في الزمان اي لتراخي حال الاحضار
عن حال التمتع اوفى الرتبة ومعنى الفاء في اثن ترتيب انكار التشابه بين اهل الدنيا واهل الآخرة على ما قبلها
من ظهور التفاوت بين متاع الحياة الدنيا وبين ما عند الله اي أبعد هذا التفاوت الظاهر بسوى بين الفريقين
اي لا يسوى فليس من اصكرم بالوعد الاعلى ووجدان المولى وهو المؤمن كمن اهن بالوعيد والوقوع في الخيم
في العقبي وهو الكافر وذلك بازاء شهوة ساعة وجدها في الدنيا ويقال رب شهوة ساعة اورثت صاحبها
حرناطويلا * وقتي زنبورى مورى رايدى كه بهزار حيله دانه بجهانه ميكشيد ودران ريخ بسيار
مى ديد اورا كفت اي مور اين چه رنجبت كه برخود نهاده واين چه بارت كه اختيار كرده بينا مطعم ومشرب
من بين كه هر طعام كه لطيف ولذيت ترست تا از من زياده نيايد پادشاهان از سرده رانجما كه خواهم نشينم وانچه
خواهم كز بنم خورد ودرين سخن بود كه بر بريد ويدكان قصاصي بر مسلوخي نشست قصاب كار دكه در دست
داشت بران زنبوره مغرور و زود و پاره كرد و بر زمين انداخت ومور بيامد وباي كشان اورا ميبرد و مى كفت رب
شهوة الخ وفي الحديث من كانت الدنيا همته جعل الله فقره بين عينيه ولم يأنه من الدنيا الا ما قدر له ومن كانت
الآخرة همته جعل الله الغنى في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة (يحكى) ان بعض أهل الله كان يرى عنده في طريق
الحج كل يوم خبز طري فقيل له في ذلك فقال تأتيني به عجزاً أراد بها الدنيا ومن كان له في هذه الدنيا شهوة وغم
مع دين الله فهو خير ممن كان له سعة وسرور مع الشر لأن في الحديث يؤتى بأنهم أهل الدين من أهل النار يوم
القيامة فيصبغ في النار صبغة ثم يقال يا ابن آدم هل رأيت خيراً قط هل مرت بك نعيم قط فيقول لا والله يارب
يعنى شهوة العذاب انسته ماضى عليه من نعم الدنيا ويؤتى بأشد الناس بؤساً في الدين من أهل الجنة فيصبغ صبغة
في الجنة فقال له يا ابن آدم هل رأيت بؤساً قط هل مرت بك شهوة قط فيقول لا والله ما مرت بي بؤس قط ولا رأيت
شهوة قط وفي الحديث قد أفلح من أسلم ورزق كافاً وهو ما يكون بقدر الحاجة ومنهم من قال هو شيع يوم وجوع
يوم وقنعه الله بما آتاه بمذاقه الهمة اي اعطاء من الكفاف يعنى من انصف بالصفات المذكورة فاز بمطلوب الدنيا
والآخرة ثم الوعد لعوام المؤمنين بالجنة ولخواصهم بالرؤية ولاخص خواصهم بالوصول والوجدان كما قال تعالى
ألا من طلبنى وجدنى وأوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام تجوع ترى تجرد تصل الى * جوع تنوير
خانه دل نست * اكل نعيم خانه كل نست * فلا بد للسالك من اصلاح الطبيعة والنفس بالرياضة
والمجاهدة وكان يسمع من حجرة الشيخ عبد القادر الجيلاني قدس سره الجوع الجوع وحقيقته الزموا الجوع لان

نفسه الزكية كانت تشككون من الجوع نسأل الله الوصول الى النعمة والتشرف بالرؤية (ويوم يناديهم) يوم منصوب بأذكر المقدور والمراد يوم القيامة والضمير للكفار اي واذكر يا محمد لقومك يوم يناديهم ربهم وهو عليهم غضبان (فيقول) تفسير للنداء (ابن شركائي الذين كنتم تزعمون) اي الذين كنتم تزعمونهم شركائي وكنتم تعبدونهم كما تعبدوني فخذف المفعولان معاقبة بدلالة الكلام عليهما قال في كشف الاسرار وسؤالهم عن ذلك ضرب من ضرور العذاب لانه لا جواب لهم الا ما فيه فضيحتهم واعترافهم بجهل انفسهم (قال) استئناف مبني على حكاية السؤال كأنه قيل فاذا صدر عنهم حينئذ قيل قال (الذين حق عليهم القول) في الازل بان يكونوا من أهل النار المردودين يدل عليه قوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني الاية كافي التأويلات النجمية وقال بعض أهل التفسير معنى حق عليهم القول ثبت مقتضاء وتحقيق مؤاده وهو قوله لا ملأنا جهم من الجنة والناس اجمعين وغيره من آيات الوعيد والمراد بهم شركاؤهم من الشياطين اورؤساؤهم الذين يتخذوهم اربابا من دون الله بان اطاعوهم في كل ما امرهم به ونهواهم عنه وتخصيصهم بهذا الحكم مع ثبوتهم للاتباع ايضا لاصالتهم في الكفر واستحقاق العذاب ومسايرتهم الى الجواب مع كون السؤال للعبدة لتفتنهم ان السؤال عنهم لاستحقاقهم وتوبيخهم بالاضلال وجرمهم بان العبدة سيقولون هؤلاء اضلونا (ربنا) اي پروردگار ما (هؤلاء) اي كفار بني آدم والاتباع هم (الذين اغويننا) فخذف الزاجع الى الموصول ومرادهم بالاشارة بيان انهم يقولون ما يقولون بمحض منهم وانهم غير قادرين على انكاره وردة (اغويناهم كما غويننا) هو الجواب في الحقيقة وما قبله تهمة له اي ما كرهنا على النبي - وانما اغويننا بما قضيت لنا ولهم الغواية والضلالة مساكين بنو آدم انهم من خصوصية ولقد كرمنا بني آدم يحفظون الادب مع الله في اقصى البعد كما يتأدب الاولياء على بساط اقصى القرب ولا يقولون اغويناهم كما اغويننا كما قال ابليس صريحاً ولم يحفظ الادب رب بما غوينني لا تعدن لهم (تبرأ إليك) منهم وبما اختاروه من الكفر والمعاصي هوى منهم وهو تقرر لما قبله ولذا لم يعطف عليه وكذا قوله تعالى (ما كانوا ايانا يعبدون) ايانا مفعول يعبدون اي ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون اهوآهم ويطيعون شهواتهم (وقيل) لمن عبد غير الله تويعاؤهم تديدا والقائلون الخنزيرة (ادعوا شركاءكم) اي الاصنام ونحوها يخلصوك من العذاب اضافها اليهم لادعائهم انها شركاء الله (فدعوه) من فرط الحيرة (فلم يستجيبوا لهم) ضرورة عدم قدرتهم على الاستجابة والنصرة (ورأوا العذاب) الموعود قد غشيم (لوانهم كانوا يهتدون) لوجه من وجوه الحيل يدفعون به العذاب او الى الحق في الدنيا لما تقوا ما لقوا من العذاب وقال بعضهم لوللنبي هناى تمنوا لو انهم كانوا مهتدين لاضالين (ويوم يناديهم) اي واذكر يوم ينادي الله الكفار بآية توبيخ (فيقول ماذا اجبت المرسلين) چه جواب داديد المرسلين الذين ارسلتهم اليكم حين دعوكم الى توحيدى وعبادى ونهوكم عن الشرك (فعميت عليهم الانباء يومئذ) پس پوشيده شد برایشان خبرها يعنى انجبه باينغمبران گفته باشند ونداند که چه كويند * قال أهل التفسير اي صارت كالعبي عنهم لا يهتدى اليهم وأصله فعموا عن الانباء اي الاخبار وقد عكس بان اثبت العبي الذى هو حالهم للانبياء مبالغة وتعدية الفعل يعلى لتضمنه معنى الخفاء والاشتباه واذ كانت الرسل يفوضون العلم في ذلك المقام الهائل الى اعلام الغيوب مع نزاهتهم عن غائلة السؤال فخطأ ذلك بأهل الضلال من الامم * بجاي كه دهشت برداينيا * تو عذر كنه راجه دارى بيا (فهم لا ينشأون) اي لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة واستيلاء الحيرة واللعلم بان الكل سواء في الجهل (فاتما من تاب) من الشرك (وآمن وعمل صالحا) اي جمع بين الايمان والعمل الصالح (فغسي ان يكون من المقبلين) اي الفائزين بالمطلوب عند الله تعالى الناجين من المهروب وبالفارسية پس شايد آنكه باشد از رستكاران ورستكارى باجابت حضرت رسالت عليه السلام باز بسته است * مزني رضاي محمد نفس * كره رستكارى هيمن است وبس * خلاف يغمبر كسى ره كزيد * كه هر كز بمنزل نخواست ودرسيد * وعسى للتحقيق على عادة للكرام او للترجي من قبل الثائب بمعنى فليتوقع الافلاح قال في كشف الاسرار انما قاله فعسى يعنى ان دام على التوبة والعمل الصالح فان المنقطع لا يجيد الفلاح ونعوذ بالله من الحور بعد الكور فينبغي لاهل الآخرة ان يمشروا الاعمال الصالحة ويدمجوا على اورادهم وللأعمال تأثير عظيم في تحصيل الدرجات وجلب المنافع والبركات

ولها فنع لاهل السعادة في الدنيا والاخرة ولاهل الشقاوة لـكن في الدنيا فقط فانهم يجلبون بها المقاصد
الدنيوية من المناصب والاموال والنعم وقد عوض عن عبادة الشيطان قبل كفره طول عمره ورأى اثرها
في الدنيا فلا بد من السعي بالايمان والعمل الصالح (حكى) ان ابراهيم بن ادهم قدس سره لما منع من دخول الحمام
بلاجرة تأوّه وقال اذا منع الانسان من دخول بيت الشيطان بلاشئ فاني يدخل بيت الرحمن بلاشئ وأفضل
الاعمال التوحيد وذكرب العرش المجيد ولوان رجلاً أقبل من المغرب الى المشرق يتفق الاموال والاخر من
المشرق الى المغرب يضرب بالسيف في سبيل الله كان الذاكر لله اعظم وفي الحديث ذكر الله علم الايمان اى لان
المشرك اذا حال لاله الا الله يحكم باسلامه وبراءة من النفاق اى لان المناقين لا يذكرون الله الا قليلا وحرز من
الشيطان وحصن من التارك اجاب في الكلمات القدسية لاله الا الله حصني فغن دخل حصني امن من عذابي
وفي التأويلات النجمية فاما من تاب اى رجع الى الحضرة على قدمي المحبة وصدق الطلب وآمن بما جاء به
النبي عليه السلام من الدعوة الى الله وعمل صالحا بالتمسك بذيل متابعة دليل كمال واصل صاحب قوة
وقدرة توصله الى الله تعالى فعسى ان يكون من المقهين الفائزين من اسر النفس المخلصين من حبس الانانية الى
فضاء وسعة الهوية انتهى (وربك) آورده اند كه صناديد عرب طعنه من زندك خدای تعالی چرا محمد را راي
نبوت اخيار كرد بايستى كه چنين منصب عالی بوليد بن مغيرة رسيدى كه بزرگ مكه است يا بعروة بن مسعود
تفنى كه عظيم طائف * كما قالوا لولانزل هذا القرء ان على رجل من القرئين عظيم فرد الله عليهم قوله وربك
وبروردكار بويامحمد (يخلق ما يشاء) ان يخلق (ويختار) مما يخلق ما يشاء اختياره واصطفاه فكما ان الخلق
اليه فكذا الاختيار في جميع الاشياء (ما) نافية (كان لهم) اى المشركين (الخيرة) اى الاختيار عليه تعالى
وهو نفي لاختيارهم الوليد وعروة وانشدوا

للعبد ذو خيبر والرب ذو قدر * والدهر ذو دول والرزق مقسوم

والخير أجمع فيما اختار خالقنا * وفي اختيار سواه اللوم والشوم

قال الجنيد قدس سره كيف يكون للعبد اختيار والله المختار له وقال بعض العارفين اذا نظر أهل المعرفة الى
الاحكام الجارية بحجمل نظر الله لهم فيها وحسن اختياره فيما اجراء عليهم لم يكن عندهم شئ أفضل من الرضى
والسكون (قال الحافظ) دردائرة قسمت ما نقطة نسليم * لطف آنچه تواند بشي حكم آنكه تو فرماي * والخيرة
بمعنى الخير بالفارسية كريدن كالطيرة بمعنى التطير وفي المفردات الخيرة الحالة التي تحصل للمستخير والمختار نحو
المقعدة والجلسة لحال القاعد والجاس انتهى وفي الوسيط اسم من الاختيار ويقام مقام المصدر وهو اسم للمختار
ايضا يقال محمد خيرة الله من خلقه (سبحان الله) اى تنزه بذاته تنزهها خاصا به من ان ينازعه احد ويزاحم اختياره
اختياره (وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم وفي التأويلات النجمية يشير الى مشيئته الازلية في الخلق والاختيار
وانه فاعل مختار يخلق ما يشاء كيف يشاء بمن يشاء ولما يشاء متى يشاء وله اختيار في خلق الاشياء فيختار وجود
بعض الاشياء في العدم فيبقى فانيا في العدم ولا يوجد له الخيرة في انه يخلق بعض الاشياء بجاد او بعض الاشياء
نباتا وبعض الاشياء حيوانا وبعض الاشياء انسانا وان يخلق بعض الانسان كافرا وبعض الانسان مؤمنا
وبعضهم وليا وبعضهم نبيا وبعضهم رسولا وان يخلق بعض الاشياء شيطانا وبعضها جنا وبعضها ملكا وبعض
الملك كرويا وبعضهم روحانيا وله ان يختار بعض الخلق مقبولا وبعضهم مردودا انتهى وفي الحديث ان الله خلق
السموات سبعاً فاختر العلياً منها فسكنها واسكن سائر سمواته من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بنى
آدم واختار من بنى آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قريش واختار من قريش بنى هاشم
واختار من بنى هاشم فاما اختيار من خيار الى خيار فمن أحب العرب فحبني احبهم ومن ابغضهم فبغضني ابغضهم
وفي الحديث ان الله اختار اصحابي على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابي اربعة ابا بكر
وعمر وعثمان وعلياً فخطبهم خيرا اصحابي وفي كل اصحابي خيرا واختار امتي على سائر الامم واختار من امتي اربعة
قرون بعد اصحابي القرن الاول والثاني والثالث تترى والرابع فردا * بدانكه آدمي را اختيار نيست اختيار كسي
تواند كه او را ملك بود و آدمي بنده است و بنده را ملك نيست آن ملك كه شرع او را اثبات كرد آن ملك بجزار نيست
عاريتي عن قريب از روزائي كرد و ملك حقيقي آنست كه آنرا زوال نيست و آن ملك الله است كه مالك بركال است

ودر ملك ايجن از زوال و در ذات و نهت متعال * همه تحت و ملكي بنزد زوال * بجز ملك فرمانده لا يزال * عالم
 بيا فرید و آنچه خواست ازان بر كزید فرشتگان را بيا فرید ازشان جبراً * ميل و ميكائيل و اسرافيل و عزرائيل را
 بر كزید آدم و آدميان را بيا فرید ازشان يغمبران بر كزید ازيغمبران خليل و كلم و عيسى و محمد بر كزید عليهم
 السلام صحابه رسول را بيا فرید ابو بكر و عمر و عثمان اموی و علی هاشمی بر كزید بسط زمین را بيا فرید
 ازان مكه بر كزید موضع و دلات و مدینه بر كزید هجر تكه رسول و بیت القدس بر كزید موضع مسرای رسول
 روزها بيا فرید ازان روز آذینه بر كزید و هو يوم اجابة الدعوة روز عرفه بر كزید و هو يوم المباهات روز عید بر كزید
 و هو يوم الحاضرة روز عاشوراء بر كزید و هو يوم الخلعة شبها بيا فرید و ازان شب برات بر كزید كه حق تعالی بخود
 خود نزول كند و بنده راهمه شب نداء كرامت خواند و نواز دشب قدر بر كزید كه فرشتگان آسمان بعد دستك
 ریزه زمین فرستد و شار رحمت كنند بر بندگان شب عید بر كزید كه در رحمت و مغفرت كشاید و كاهكار اترار
 آمرزد كوهها بيا فرید و ازان طور كزید كه موسی بران بمناجات حق رسید جو دی بر كزید كه فوح دو ان نجات
 یافت حرا بر كزید كه مصطفی عربی دران بعثت یافت نفس آدمی بيا فرید و ازان دل بر كزید و زبان دل بحمل نور
 معرفت و زبان موضع كلمه شهادت كآبها از آسمان فرو فرستاد و ازان چهار بر كزید نووة و انجیل و زبور
 و قرآن و از كلتها چهار * سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و فی الحديث أحب الكلام الى الله سبحان
 الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر لا يضرك بأيهن بدأت الكل في كشف الاسرار قال في زهرة الربا ض
 ما كان لهم الخيرة اى ليس للكفار الاختيار بل الاختيار لا واحد القهار كانه قال الاختيار لى ليس
 لجبر آمل و لا ميكائيل و لا اسرافيل و لا لعزرا آمل و لا لآدم و لا لنوح و لا لآبراهيم و لا ليعقوب و لا لموسى
 و لا لعيسى و لا لمحمد عليهم الصلاة و السلام و لو كان لجبر آمل و ميكائيل لا خاترات الملائكة مثل هاروت و ماروت
 و لو كان لاسرافيل لا خاترات ابليس و لو كان لعزرا آمل لا خاترات شداد و لو كان لآدم لا خاترات فايل و لو كان لنوح
 لا خاترات كنعان و لو كان لآبراهيم لا خاترات آزر و لو كان ليعقوب لا خاترات العبا لبق و لو كان لموسى لا خاترات
 فرعون و لو كان لعيسى لا خاترات الحواريين و لو كان لمحمد لا خاتراته اباطال و لكن الاختيار لى اخترتك فاشكر لى
 لان الله اعلم حيث يجعل رسالته و نبوته و ولايته قال يحيى الازى رحمه الله الهى علمك بعبودى لم يمنعك عن
 اختيارى فكيف يمنعك عن غفرانى و يقال ان يوسف عليه السلام اختار السجن فأورثه الوبال و الله تعالى
 اختار للفتنة الكهف فأورثهم الجمال ألا ترى ان رجلاً لو تزوج امرأة فانه يسترعيوها مخافة ان يقال له انت
 اخترتها فانه تعالى اختارك فى الازل فالجاء ان يسترعيوك و يقال اختار من ثمانية عشر ألف عالم أربعة
 الماء و القرب و النار و الريح فجعل الماء طهورك و القرب مسجدك و النار طبأحك و الريح نسيمك و اختار
 من الملائكة أربعة جبرائيل صاحب وحيك و ميكائيل خازن نعمتك و اسرافيل صاحب لوحك و عزرائيل
 قابض روحك و اختار من الشرائع أربعة الصلاة عملك و الوضوء امامتك و الصوم جنتك و الزكاة طهارتك
 و من القبلة أربعة العرش موضع دعوتك و الكرسى موضع رحمتك و البيت المعمور موضع عملك و الكعبة
 قبلتك و من الاوقات أربعة فوق المغرب اطعامك و وقت العشاء لنامك و وقت الصبح لنامك و وقت الصبح
 لقرآنك و من المياه الماء الذى تغبر من اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه أفضل من زمزم و الكوثر
 و غيرهما من انهار الدنيا و الآخرة و من البقاع البقعة التى ضمت جسمه اللطيف عليه السلام فانها أفضل
 البقاع الارضية و السماوية و من الازمنة الزمان الذى ولد فيه عليه السلام و لذا كان شهر ربيع الاول من
 افاضل الشهور و كعبان فانه مضاف الى نبينا عليه السلام ايضا و من الملوك الخوفاين العثمانية لان دولتهم آخر
 الدول و متصل بزمان المهدي المنتظر على ما ثبت و صح عن اكابر علماء هذه الامة و اختار من العلماء من تشرّف
 بعلم الظاهر و الباطن و كان ذا جناحين نساأل الله الثبات فى طريق التحقيق انه ولى التوفيق (و ربه يعلم ما تنكح
 صدورهم) اى تضمرة قلوبهم و يتحقق كعداوة الرسول و حقه المؤمنین يقال اكننت الشئ اذا اخفيته فى نفسك
 و كنفته اذا سترته فى بيت او ثوب او غير ذلك من الاجسام (و ما يعلنون) بألسنتهم و جوارحهم كالطعن فى النبوة
 و تكذيب القرآن و الاعلان * آشكارا كردن (و هو الله) اى المستحق للعبادة و بالفارسية اوست
 خدای مستحق پرستش (لا اله الا هو) لاحد يستحقها الا هو فى التأويلات النجمية و هو الله لا اله يصلح

للالوهية الا هو وهو المتوحد بعز الهية المتفرد بجلال ربو بيته لاشييه يساويه ولا نظير بضاهيه (له الحمد)
استحقاقا على عظمته والشكر استيجاها على نعمته (في الاولى) اى الدنيا (والآخرة) لانه المولى للنعم كلها
عاجلها و آجلها على الخلق كافة بحمده المؤمنون في الآخرة كما جدوه في الدنيا بقولهم الحمد لله الذى اذهب
عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده اتيها بما فضلته والتذاذ بحمده اى بلا كلفة (وله الحكم) فيما يخلق ويمتثل
وبعز وبذل وينجي ويميت اى القضاء النافذ في كل شئ من غير مشاركة فيه لغيره وبالفارسية اوراست كار
بركراردن * قال في كشف الاسرار وله الحكم النافذ في الدنيا والآخرة ومصير الخلق كلهم في عواقب امورهم
الى حكمه في الآخرة قال ابن عباس رضى الله عنهما **حكمكم** لاهل طاعته بالمغفرة ولاهل معصيته بالشفاء
والويل (واليه ترجعون) بالبعث لالى غيره وفي التأويلات العجبية واليه ترجعون بالاختيار او بالاضطرار
فاما بالاختيار فهو الرجوع الى الحضرة بطريق السير والسلوك والمتابعة والوصول وهذا مخصوص بالانسان
دون غيره واما بالاضطرار فقبض الروح وهو الحشر والنشر والحسب والجزاء بالثواب والعقاب يقال
ثمانية اشياء نعم الخلق كلهم الموت والحشر وقرآءة الكتاب والميزان والحساب والصراط والسؤال والجزاء
وأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى لا تسأل منى الغنى فانك لا تجدوه وكل خلق مفتقر الى وانا الغنى
ولا تسأل علم الغيب فانه لا يعلم الغيب غيرى ولا تسألنى ان اكف لسان الخلق عنك فاني خلقتهم ورزقتهم واميتهم
واحيينهم وهم يذكروننى بالسوء ولم اكف لسانهم عنى ولا اكف لسانهم عنك ولا تسأل البقاء فانك لا تجدوه
وانا الدائم الباقي وأوحى الله الى محمد عليه السلام فقال يا محمد احب من شئت فانك مفارقة واعمل ماشئت
فانك ملاقيه غدا وعش ماشئت فانك ميت فظهر ان الحكم النافذ بيد الله تعالى ولو كان شئ منه في يد الخلق
لمنعوا عن افسههم الموت ودفعوا ملافاة الاعمال في الحشر وطريق النجاة التسليم والرضى والرجوع الى الله
تعالى بالاختيار فانه اذا رجع العبد الى الله بالاختيار لم يبق عنده شدة بخلاف ما اذا رجع بالاضطرار * توبيش
از عقوبت در عفو كوكب * كه سودى ندارد فغان ز رجوب * ومن علامات الرجوع الى الله اصلاح
السر والعلانية والحمد لله على كل حال فان الجزع والاضطراب من الجهل بمبدأ الامر ومبديه وليخفف ألم البلاء
عنك علمك بان الله هو الملبى وقل في الضراء والسرآ لاله الا هو والتوحيد أفضل الطاعات وخيرا الاذكار
والحسنات وصورته منجية فكيف بمناذ وعن حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله يقول مات رجل من
بنى اسرائيل من قوم موسى فاذا كان يوم القيامة يقول الله ملائكتي انظروا هل تعبدون لعبدى من
حسنة يفوز بها اليوم فيقولون اننا لنجد سوى ان نقش خاتمه لاله الا الله فيقول الله تعالى ادخلوا عبادى
الجنة قد غفرت له (قال المغربي) اكرجه آية داري از برای حسن * ولي چه سود كه داري هيسته آينه تار *
بيا بصيقل توحيد ز آينه برداي * غبار شر كه تا بال كرد داز ز نكار * نسأل الله سبحانه ان يوصلنا الى
حقيقة التوحيد ويخلصنا من ورطة التقليد ويجمعنا من المكاشفين لانوار صفاته واسرار ذاته (قل) يا محمد
لاهل مكة (ارأيتم) اى اخبروني فان الرؤية سبب للاخبار (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) دائما لانها مرعبة
من السر وهو المتابعة والاطراد والميم مزيدة وقدم ذكر الليل على ذكر النهار لان ذهاب الليل بطلوع الشمس
اكثر فائدة من ذهاب النهار بدخول الليل كذا في برهان القرآءة (الى يوم القيامة) باسكان الشمس تحت
الارض او تحريكها حول الافق الغائر (من اله غير الله) صفة لاله بمعنى كيست خدای بجز خدای بحق كه
از روى كمال قدرت (يا تيكم بضياء) صفة له اخرى عليها يدور أمر التبيكيت والالزام قصد انشاء الموصوف
بانهاء الصفة ولم يقل هل اله لا يراد الالزام على زعمهم ان غيره آلهة والباء للتعدية والمعنى بالفارسية بيارد
برای شمار و شنى يعنى روز روشن كه دوران بطلب معاش است قال كنيد (افلا تسمعون) هذا الكلام
الحق سماع تدبروا تبصروا حتى تتقاروا الله وتعلموا بواجبه فتوحدوا الله تعالى وختم الآية به بناء على الليل
لاعلى الضياء وقال بعضهم قرن بالضياء السمع لان السمع يدرك ما لا يدرك البصر يعنى استفادة العقل من السمع
اكثر من استفادته من البصر (قل رأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا) متصلا بالليل (الى يوم القيامة)
باسكانها في وسط السماء او تحريكها فوق الارض (من اله غير الله يا تيكم بليل تسكنون فيه) استراحة
من متابعة الاسفار ولعل تجريد الضياء عن ذكر منافعه مثل تنصرفون فيه ونحوه لكونه مقصودا بذاته ظاهر

الاستبصار لما ينطيه من المنافع ولا كذلك الليل (أفلا تبصرون) هذه المنفعة الظاهرة التي لا تخفى على من له بصيرة وختم الآية ببناء على التهارفانه مبصر لا على الليل وقال بعضهم وقرن بمسكون الليل البصر لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما لا تبصر أنت من السكون اعلم ان فلان الشمس يدور في بعض المواضع رحوبا لا تغروب للشمس فيه فهاره مرمدى فلا يعيش الحيوان فيه ولا ينبت النبات فيه من قوة حرارة الشمس فيه وكذلك يدور فلان الشمس في بعض المواضع بمكس هذا تحت الارض ليس للشمس فيه طلوع فليله سرمدى فلا يعيش الحيوان ايضا فيه ولا ينبت النبات ثمة فلهذا المعنى قال تعالى (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار) وازيحشايش خود بياغريد بر اى شمشاد وروزرا (لتسكنوا فيه) اى في الليل (ولتبتغوا من فضله) اى في النهار بأنواع المكاسب (ولعلكم تشكرون) ولكي تشكروا نعمته تعالى على ما فعل * برج رادور شباز روزى دهد * شب پرد روز آورد روزى دهد * خلوت شب بهر آن تاجان دريش * راز دل كويد بر جانان خویش * روزها از هر غوغا عوام * تا برایشان كارتن كبرد نظام * قال امام الحرمين وغيره من الفضلاء لا خلاف ان الشمس تغرب عند قوم وتطلع عند قوم آخرين والليل بطول عند قوم ويقصر عند آخرين وعند خط الاستواء يكون الليل والنهار مستويا ابدا وسئل الشيخ ابو حامد عن بلاد بلغار كيف يصلون لان الشمس لا تغرب عندهم الامقدار ما بين المغرب والعشاء ثم تطلع فتعال باعتبار صومهم وصلاتهم يا قرب البلاد اليهم والاصح عندها كثر الفقهاء انهم يقدرون الليل والنهار ويعتبرون بحسب الساعات كما قال عليه الصلاة والسلام يوم كسنة ويوم كشهريوم يكعبة فيقدر الصيام والصلاة في زمه كذا ورد عن سيد البشر قال في القاموس بلغر كقرطى والعامة تقول بلغار مدينة الصقالية ضاربة في الشمال شديدة البرد انتهى والفيجر يطلع في تلك الديار قبل غيبوبة الشفق في اقصر ليالى السنة فلا يجب على اهاليها العشاء والوتر لعدم سبب الوجوب وهو الوقت لانه كما انه شرط لاداء الصلاة فهو سبب لوجوبها فلا يجب بدونه على ما تقر في الاصول وكذلك لا تجب ان على اهالي بلدة يطلع فيها الفجر لما تغرب الشمس فيسقط عنهم ما لا يجدون وقته كما ان رجلا اذا قطع يده مع المرققين اورجلاه مع الكعبين فقرأ آتض وضوئه ثلاث لفوات محل الرابع كذا في الفقه والاشارة في الآية الى نهار التجلي وليل ستر البشرية قلوا دام نهار التجلي لم يقدر التجلي له على تحمل سطواته فستره الله تعالى بظل البشرية ليستريح من تعب السطوات واليه الاشارة بقوله عليه السلام لما شأه رضى الله عنها كليتي يا حمراء وليس هذا المستر من قبيل الحجاب فان المستر يكون عقيب التجلي وهو حجاب الرحمة والمنحة لا حجاب الزجة والمحنة وذلك من جملة ما كان النبي عليه السلام محجابه اذ كان يقول لانه ليغان على قلبي واى لاستغفر الله في كل يوم سبعين مرة وذلك غاية اللطف والرحمة والحجاب ما يكون محجوبا به عن الحق تعالى وذلك من غاية القهر والعز كما قال في المقيودين كلالا منهم عن ربهم يومئذ المحجوبون والجل لم يستقر مكانه عند سطوة تجلي صفة الربوبية وجعله دكا وخر موسى مع قوة نبوته صعبا وذلك التجلي في اقل مقدار طرفة عين فلو دام كيف يعيش الانسان الضعيف (ويوم يتاديهم) منصوب باذ كراى واذكر يا محمد يوم يتادي الله التركين (فيقول) تو بياهاهم (ابن) يكماند (شركاى الذين كنتم تزعمون) انهم لى شركاء وهو تقريب بعد تبرع للاشعار بانه لاشئ اجلب لغضب الله من الاشراك كالا شئ ادخل في مرضاة الله من توحيد (وزعمنا من كل امة) نزع الشئ جذبه من مقره كنزع القوس من كبده وعطف على يتاديهم وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق والاتفات لابرز كال الاعتناء بشأن القرع اى آخر جنات من كل لمة من الامم (شهيدا) بالفارسية كواه وهو يديم بشهد عليهم بما كانوا عليه من الخير والشر وقال بعضهم بشهد عليهم وعلى من بعدهم كاجاء في الحديث ان اعمال الاممة تعرض على النبي عليه السلام ليلة الاثنين والنجس وقال بعضهم عني بالشهد العدول من كل امة وذلك انه سبحانه لم يحل عصر امان الاعصار عن عدول يرجع اليهم في امر الدين ويكفونون حجة على الناس يدعونهم الى الدين فيشهدون على الناس بما عملوا من العصيان (قتلنا) لكل من الامم (هانوا) بياريد واصله آتوا وقد سبق (برهانكم) على صحة ما كنتم تدعون من الشرك (فعلوا) يومئذ (ان الحق لله) في الاهمية لا يشاركه فيها احد (وضل عنهم) اى غاب غيبة الضائع (ما كانوا يفترون) في الدين المن الباطل وهو ألوهية الاصنام واعلم ان الشرك لا ينحصر في عبادة الاصنام الظاهرة بل الانداد ظاهرة وباطنة فهم من صمته نفسه ومنهم من صمته زوجته حيث يحجبها بحجة الله وبطبعها اطاعة الله ومنهم

من صنعه تجارته فيشكل عليها وترك طاعة الله لاجلها هذه كلها لا تنفع يوم القيامة (حكى) ان مالك بن دينار رحمه الله كان اذا قرأ في الصلاة اياك نعبد واياك نستعين غشي عليه فستل فقال قول اياك نعبد ونعبد افسنا اى نطيعها في امرها وقول اياك نستعين ونرجع الى ابواب غيره روى ان ذكر ايا عليه السلام لما هرب من اليهود بعد ان قتل يحيى عليه السلام ونوابه تمثل له الشيطان في صورة الراعى و اشار اليه بدخول الشجرة فقال ذكر اياك بالشجرة اكتبني فان شئت فدخل فيما و اخرج الشيطان هذب ردآته ثم اخبره اليهود فشقوا الشجرة بالمشرفة هذا الشق انما وقع له لا لتجانه الى الشجرة والشرك اقم جميع السيئات كما ان التوحيد احسن الحسنات وقد ورد ان الملائكة المقربين تنزل لشرف الذكر كما روى ان يوسف عليه السلام لما اتى في الحب ذكر الله تعالى بامانته الحسنى فسمعه جبريل فقال يا رب اسمع صوتا حسنا في الحب فامهلنى ساعة فقال الله تعالى ألسم قلتم اجعل فيهما من يفسد فيها وكذلك اذا اجتمع المؤمنون على ذكر الله مرهمين لا دابة الظاهرة والباطنة تقول الملائكة الهنا هم هنا نستأنس بهم فيقول الله تعالى ألسم قلتم اجعل فيهما من يفسد فيهما قالان تخنون الاستئناس بهم وفي الحديث لتدخلن الجنة كلكنم الامن ابى قيل يا رسول الله من الذى ابى قال من لم يقل لا اله الا الله فينبغى الاستغفال بكلمة التوحيد قبل الموت وهى العروة الوثقى وهى ثمن الجنة وهى التى يشهد بها جميع الاشياء همت هريرة بوحدت خو يش * يش عارف كواء وحدت او * بالكن جامه از غبار دوى * لوح خاطركه حق يكست نه دو * والوصول الى هذا الشهود والتوحيد الحقيقى انما هو بخير الاذ كراى بالاشتغال به آناء الليل واطراف النهار (قال الشيخ المغربى) فحست ديدنه طلب كن پى آنكهى ديدار * از آنكه ياركند جلوه بر اولوا الابصار ان قارون) اسم اعجمى كهارون فلذلك لم ينصرف (كان من قوم موسى) كان ابن عمه بصهر بن قهاش بن لاوى ابن يعقوب وموسى بن هجران بن قهاش وكان من آمن به واقرا بنى اسرائيل للتوراة وكان يسمى المنور لحسن صورته ثم تغير حاله بسبب الغنى فنافق كما نافق السامرى (فبغى عليهم) قال الراغب البقى طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتجرى تجاوزه ولم يتجاوزه وبغى تكبر وذلك لتجاوزه منزلته الى ما ليس له والمعنى فطلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت امره وليس يعيد فان كثرة المال المشار اليه بقوله وآتيناه من الكنوز الاية سبب البغى وامارة بغيه الايام والاستكبار والعجب والقرء عن قبول النصيحة وكان يجربونه كبرا وخيلاء وفي الحديث لا ينظر الله يوم القيامة الى من جربونه خيلاء وكان يستخف بالفقرآء ويمنع عنهم الحقوق وفي الحديث اتخذوا الابدادى عند الفقرآء قبل ان تجبى دولتهم اى فان لهم دولة عظيمة يوم القيامة يصل اثرها الى من اطعمهم لقمة اوسقاهم شربة او كساهم خرقه او نحو ذلك فياخذون بأيديهم ويدخلون الجنة بامر الله تعالى قال أهل العلم بالاخبار كان اول طغيانه وعصيانته ان الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام انه بأمر بنى اسرائيل ان يعلقوا في اريدتهم خيوطا أربعة خضرا في كل طرف خيط على لون السماء قال موسى يا رب ما الحكمة فيه قال يذكرون اذ اراوها وان كلامي ينزل من السماء ولا يغفلون عني وعن كلامي والعدل به قال موسى ألا تأمرهم ان يجعلوها من اريدتهم كلها خضرا فانهم يحرقون هذه الخيوط فقال يا موسى ان الصغير من امرى ليس بصغير فانهم ان لم يطيعوني في الصغير لم يطيعوني في الكبير فأمرهم ففعلوا وامتنع هارون وقال انما يفعل هذا الارباب بعبيدهم لكن تميزوا من غيرهم فكان هذا ابتداء بغيه ولما عبروا البحر جعلت جبوة القربان وهى رياسة المذبح في هرون (قال في كشف الاسرار) بدر رياسة مذبح آن بود كه بنى اسرائيل قربان كه مى كردند بر طريق تعبد يش هرون مى بردند وهرون بر مذبح مى نهاد تا آتش از آسمان فرو دآمد و بر كفتى * فحسده قارون وقال يا موسى لك الرسالة ولهارون الجبوة ولست فى شئ وانا اقرا بنى اسرائيل للتوراة ليس لى على هذا صبر فقال موسى ما انا جعلتها في هرون بل الله جعلها من فضله قال قارون والله لا اصدقك في ذلك حتى ترى آية تدل عليه فأمر موسى رؤساء بنى اسرائيل بوضع عصيهم في القبة التى كان يعبد الله فيها وينزل الوحي عليه فقاموا بها واثبتوها واصبحوا فاذا به هارون مورة خضرآء اى صارت بحيث لها ورق اخضر وكانت من شجرة اللوز فلما رآها قارون على تلك الحالة العجيبة قال والله ما هذا باعجب مما تصنع من السحر واعتزل موسى وبعه طائفة من بنى اسرائيل وجعل موسى يدار به لما بينهم من القرابة وهو لا يلتفت اليه بل يؤذيه ولا يزيد الا تجبرا وبغيا (وآتيناه) اى قارون (من الكنوز) اى الاموال المدخرة قال الراغب الكنز جمع المال بعضه فوق بعض وحفظه من كثرت الترفى الوعاء انتهى

والفرق بين الر كازو المعدن والكتر أن الر كاز هو المال المركوز في الارض مخلوقا كان او موضوعا والمعدن ما كان مخلوقا والكتر ما كان موضوعا (ما) موصولة اي الذي (ان مفاعله) جمع مفتوح بالكسر ما يفتح به اي مفتح صناديقه (لتنوء بالعصبة اولى القوة) خبران والجملة صلة ما وهو ثانی مفعولي آتينا وانه به الجمل اذا اقله حتى اماله فالباء للتعدية والعصبة والعصاية الجماعة الكثيرة وفي المفردات جماعة معصية اي متعاضدة وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما للعصبة في هذا الموضع أربعون رجلا وخزانة كانت اربعمائة ألف يحمل كل رجل منهم عشرة الاف مفتاح والمعنى لتقلهم وقيل بهم اذا حملوها لتقلها (وبالفارسية) برداشتن آن مفتاح کران ميکنند مردمان بانیروی رابعی مردمان از کران باری بیجانی میل میکنند * وقال بعضهم وجدت في الانجيل ان مفتاح خزائن فارون وقرستين بفلا ما يزيد منها مفتاح على اصبع لكل مفتاح كثر ويقال كان فارون انما ذهب يحمل معه مفتاح كنوزه وكانت من حديد فلما نقلت عليه جعلها من خشب فنقلت فجعلها من جلود البقر على طول الاصابع (اذ قال له قومه) منصوب بتنوء يعنى موسى وبني اسرائيل وقيل فاه موسى وحده بطريق النصيحة (لا تفرح) شادی مکن بمال دنیا * والفرح انشراح الصدر بالذة عاجلة واكثر ما يكون ذلك في اللذات البدنية الدنيوية والفرح في الدنيا مذموم مطلقا لانه نتيجة جهل والارضي بها والدهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لاحماله يوجب الترح حتما ولذا قال نه الى لیس کلا تأسوا على ما فانکم ولا تفرحوا بما آتاکم ولم یرخص فی الفرح الا فی قوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وقوله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله وعلل النبي ههنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى كما قال (ان الله لا يحب الفرحين) اي بزخارف الدنيا فان الدنيا مبعوضة عند الله تعالى * دینی دنی چیست سزای سستی * افکنده هزار کشته در هر قدمی * کردست دهد کدای شادی نکند * ورفوت شود نه بر زدنمی * وانما يجب من يفرح باقامة العبودية وطلب السعادة الآخروية (وابتغ) ای اطلب (فما آتاك الله) من الغنى لم يقل بما آتاك الله لانه لم يرد بما لك وانما ارادوا بتبغ في حال غلظتك وفي حال قدرتك بالمال والدين كما في كشف الاسرار (الدار الآخرة) ای ثواب الله فيه ابصره الى ما يكون وسيلة اليه من مواساة الفقراء وصلة الرحم وفك الاسير ونحوها من ابواب الخير * بذنی نوآنی که عقی خری * بخرجان من ورنه حسرت خوری (ولاتنس) ای لا تترك ترك المتدنى قال في المفردات للنسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اماله ضعف قلبه واماعن غفلة او عن قصد حتى يتخذف عن القلب ذكره (تصيبك من الدنيا) وهوان تحصل بها آخرتك او تأخذ منها ما يكفيك وتخرج الباقي وعن علي رضى الله عنه لانس صحتك وقوتك وشبابك وغناك وفي ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه اغتم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك (وقال الكاشفي) وفراموش مکن بهره خود را از مال دنیا یعنی نصیب تو در وقت رحلت ازین جهان کفنی خواهد بود و بس پس از آن حال براندیش و بمال و منال غره مشو * کر ملک نوشام بایمن خواهد بود * وز سرحد روم تا ختن خواهد بود * آروز کز بن جهان کنی عزم سفر * همراه تو چند کز کن خواهد بود (قال الشيخ سعدی) اگر چه لوانی اگر تیغ زن نخواهی بدر بردن الا کفن * وقال بعض العارفين نصب العارف من الدنيا ما اشار اليه عليه السلام بقوله حجب الي من دنيا کم ثلاث الطيب والنساء وقرة عینی فی الصلاة ففي الطيب الرائحة الطيبة وفي النساء الوجه الحسن وفي الصلاة فرح القلب وقد سبق غير هذا (واحسن) الى عباد الله (كما احسن الله اليك) فيما نعم به عليك (قال الشيخ سعدی) تو آنکری چو دل دوست کامرانت هست * بنجور بجش که دنیا و آخرت بردی وقال اگر کتب فارون بچتک آوری * نماد مکرانکه بجش بری (ولاتبغ الفساد في الارض) نهي له عما كان عليه من الظلم والبغي وفي التأويلات العجبية ولا تبغ الفساد في ارض الروحانية بما آتاك الله من الاستعداد الانساني باستعماله في مخالفات الشريعة ومواقفات الطبيعة فانه يفسد الاستعداد الروحاني والانساني (ان الله لا يحب المفسدين) لسوء افعالهم بل يجب المصلحين لحسن اعمالهم وقد اختار من عباده الابدال فانهم يجعلون بدل الجهل العلم وبديل الشيخ الجود وبديل الشره العفة وبديل الظلم العدالة وبديل الطيش التؤدة وبديل الفساد الصلاح فالانسان اذا صار من الابدال فقدرتني الى درجة الاحباب (قال) فارون مجيبا

للتأصيين (انما اوتيته) اى هذا المال (على علم عندى) حال من مرفوع اوتيته او متعلق باوتيته وعندى
صفه له والمغنى اوتيته حال كوفى مستحقا لما فى من علم التوراة وكان اعلمهم بها ادعى استحقاق التفضيل على
الناس واستيجاب التفوق بالمال والجاه بسبب العلم ولم ينظر الى منة الله تعالى وفضله ولذا هلك وهكذا كل من
كان على طريقه فى الادعاء والافتخار والكفران فانه يهلك يوم ابشؤم معصيته وصنيعه (قال الحافظ) مباح
غره بعلم وعمل فقيه مدام * كه هيجكس زقضاى خدای جان نبرد (وقال الصائب) بفكر نىستى
هر كزنى اقتند مغروران * اگر چه صورت مقرض لا دارد ذكر بيانها * وقال بعضهم المراد بعلم علم الكيمياء وكان
موسى يعلمه تعالى من الله تعالى فعلم يوشع بن نون ثلث ذلك العلم وعلم كالب بن يوقنا ثلثه وعلم فارون ثلثه
فخدهما فارون حتى اضاف علمهما الى علمه او تعلم فارون صنعة الكيمياء من كلثوم اخت موسى وكان تعرف
ذلك فرزق ما لا عظيم بضرب به المثل على طول الدهر وكان يأخذ الارصاص فيجعل فضة والنجاس فيجعل
ذهباً قال الزجاج علم الكيمياء لاحقيقة له وفي الكواشى ومتعاطى هذا العلم كثير كذبه فلا يلتفت اليه يقول الفقير
وهو اول من قول الزجاج فان فيه اقرارا بأصله في الجملة وكذا بوجوده والكيمياء له حقيقة صحيحة وقد عمل به
بعض الانبياء وكل الاولياء فانه لا شك في الاستحالة والانتقال بعد نصفية الاجساد وتطهيرها من الكدورات
وقد بين في موضعه ورأيت من وصل اليه بالانكير والله العلم الخبير * از كرامات بلند اوليا * اولاً شمرست
وآخر كيميا * وقال بعضهم المراد بالعلم علم التجارة والدهقة وسائر المكاسب * گفته اند فارون چهل سال
بركوه متعبد بود و در عبادت وزهد بر همه بنى اسرا ئيل غلبه كرد و ابليس شياطين را مى فرستاد تا او را
وسوسه كنند و بدنياد ركشند شياطين بر او دست نمى ياقتند ابليس خود برخاست و بصورت پيرى زاهد
متعبد بر ابروى نشست و خدارا عبادت همى كرد تا عبادت ابليس بر عبادت وى يفرود و فارون بتواضع
و خدمت وى درآمد و هر چه مى گفت باشارت وى ميرفت و رضى وى مى جست ابليس روزى گفت ما از جمعه
و جماعت نازمانده ايم و از زيارت نيك مردان و تشييع جنازهاى مؤمنان محروم اكر در ميان مردم باشيم و آن
خصلتهاى نيكو بردست كيريم مكر صوابتر باشد فارون را بدین سخن از كوه بزير آورد و در بيعه شدند و تعبدگاه
ايشان معين ساختند مردم چون از حال ايشان باخبر شدند رفتا از هر جانب روى باباشان نهاد و باباشان نيكو
ميكردند و طعامهاى بر در روزى ابليس گفت اكر ما هفتة يكر و يكسب مشغول باشيم و اين بار و نعل از مردم
فرو نيم مكر بهتر باشد فارون همان صوابديد و روز آذنه بكسب شدند و باقى هفتة عبادت همى كردند روزى
چند برآمد ابليس گفت يكر و يكسب كنيم ديكر روز عبادت تا از معاش و ثقت چيزى برآيد
و بصدقه میدهيم و مردمان را از ما منفعت بود همان كردند و يكسب مشغول شدند تا دوستى كسب و دوستى
مال در سر فارون شد ابليس آنكه از وى جدايى گرفت و گفت من كار خود كردم و او را در دام دنيا آوردم پس
فارون يكسب مشغول كشت و دنيا بوى روى نهاد و طغيان بالا گرفت و ادعاء استحقاق كرد بسبب علم
مكاسب و طريق او فقال تعالى (اولم يعلم) آيا ندانست فارون بعضى دانست (ان الله قد اهلك من قبله من
القرون) الكافرة يعنى از اهل روزگارا والقرون القوم المقتنون فى زمن واحد (من هواسد منه قوة)
بالعدد والعدد (واكثر جمعا) للمال كثر و د غيره وقال بعضهم واكثر جمعا لالم والطاعة مثل ابليس قال المفسرون
هذا تعجب منه و تو بيج له من جهته تعالى على اعتراضه بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك الاهلاك قرآءة فى التوراة
وتلقينا من موسى و سمعنا من حفاظ التواريخ فالعنى ألم يقرأ التوراة و يعلم ما فعل الله باضرابه من أهل
القرون السابقة حتى لا يفتربما اغتربه * مكن تكيه بر ملك و جاه وحشم * كه پيش از تو بود دست و بعد
از تو هم * بكيه عبرت از ما سواى قرون * خورد ضرب هر اسب كه باشد حرون (ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون)
عند اهلا كه هم ثلاثه شغلوا بالا اعتذار كما قال تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون كما فى التاويلات التجمية وقال
الحسن لا يسألون يوم القيامة سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليها بل يسألون سؤال توبيخ وقال
بعضهم لا يسألون بل يعاقبون بلا توقف ولا حساب ولا يسألون لانهم تعرفهم الملائكة بسميهم (نخرج على
قومه) عطف على قال وما بينهم اعتراض وقوله (فى زينتته) امامتلى بخرج او بمجدوف هو حال من فاعله
اى كاشفى زينتته والمراد الزينة الديونية من المال والاثاث والجاه يقال زانه كذا وزينه اذا اظهر حسنه

اما بالفعل اوباقول قيل خرج فارون يوم السبت وكان آخر يوم من عمره على بغلة شهباء عليه الارجوان يعنى
قطيعة ارغوانى وعليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زيه وقال بعضهم ومعه تسعون ألفا عليهم
المعصرات وهو اول يوم روى فيه اللباس المعصفر وهو المصبوغ بالعصفر وهو صبغ احمر معروف وقد نهى
الرجال عن لبس المعصفر لانه من لباس الزينة واسباب الكبر ولان له رائحة لاتليق بالرجال واصل الزينة عند
العارفين وجوه مسفرة عليها آثار دموع الشوق والمحبة ساجدة على باب الربوبية قال ابن عطاء ازين ما تزين به
العبيد المعرفة ومن نزلت درجاته عن درجات العارفين فأزين ما تزين به طاعة ربه ومن تزين بالدنيا فهو
مغرور في زينته (قال الحافظ) قلندران حقيقت به نيم جو فخرند * قباى اطلس آنكس كه از هنر
عاريست (وفي المتنوى) اختصار زرك و بول زمكان * هست شادى و فريب كودكان (وقال
الشيخ العطار رحمه الله) همج و طفلان منكر اند سرخ و زرد * چون زنان مغرور زرك و بوم كرد (وقال
الشيخ سعدى) كراجه با كست و سيرت پليد * درد و زخمش را نبايد كليد (وقال المولى الجامى)
وصلش مجبور اطلس شاهى كه دوخت عشق * اين جامه برتنى كه نهان زير زنده بود (قال الذين يريدون
الحياة الدنيا) من بنى امر اصيل جربا على سبيل الجيلة البشرية من الرغبة فى السعة واليسار (بالت لسانى
ما ولى فارون) يا قوم كاشكى بودى مارا از مال همچنانكه فارون زادند * وقيل بآيت يا مفسداتى تعالى
فهذا اوائك فتوا منه لا عينه حذر ان المفسد فذل على انهم كانوا مؤمنين (انما و حظ عظيم) لذو نصيب وافر
من الدنيا قال الراغب الحظ النصيب المقدر وهو تقسيم وتا كيدله (قال فى كشف الاسرار) فائدة ابن آيت
آنت كه رب العالمين خبرمدهد ما را كه مؤمن نبايد كه حقى كند آنچه طغيان در آنت از كرت مال و ذلك
قوله ان الانسان لم يخلق ان رآه استغنى بل كذا اخذ اى عز وجل كفاف خواهد در دنيا و بلغه عيش چنانكه
در خبر است اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا وفى الحديث اللهم من احببى فارزقه العفاف والكفاف ومن ابغضنى
فارزقه مالا و ولدا وفى الحديث طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا و وقع به (قال الحافظ) كنج زر
كز بود كنج قناعت باقيست * آنكه آن دادشاهان بكردان ابن داد (وقال) هبى چون نوبالقدر حرص
استخوان حيفست * در بغاسايه همت كه برناهل آفكندى * درين بازارا كرسوديست با درویش
خرسندست * الهى منعم كردان بدرویشى و خرسندى (وقال المولى الجامى) هر سفله بى بكنج قناعت بخاربد
* اين نقد در خزنة ارباب همنست (وقال الشيخ سعدى) نيز دى عدل جان من زخم نيش * قناعت نكوتر
بد و شاب خویش * وفى التأويلات الجمعية انما وقع نظرهم على عظمة الدنيا وزينتها لا على دنائها و خاسستها
وهوانها وقلة متاعها لانهم اعتدوا بغدآ شبل حب الدنيا وزينتها المتولدة من اسود ظلمات صفات النفس بعضها
فوق بعض فهم ينظرون بنظر ظلمات صفات النفس بعد ان كانوا ينظرون بنظر نور صفات القلب يصرون عزة
الآخرة وعظمتها و خسة الدنيا وهوانها فان الرضا بغير الطبايع (وقال الذين ابوا العلم) بأحوال الآخرة
وزهدوا فى الدنيا اى قالوا للعتيقين (وبلكم) و اى بر شما اى دنيا طلبان وهو دعاء بالا هلاك يعنى الزكم الله ويلا
اى عذابا و هلا كاساغ استعماله فى الزجر اى الرضى وقد سبق فى طه (نواب الله) فى الآخرة (خير) بما تموتون
(من آمن وعمل صالحا) فلا يلقى بكم ان تتنوه غير مكثفين ثوابه ونعيمه (ولا يلقاها) اى ولا يوفقى لهذه الكرامة
كافى الجلالين والمراد بالكرامة الثواب والجنة ولا يعطى هذه الكرامة التى تكلم بها العلماء وهى ثواب الله خير قال
الله تعالى واقامهم فضرة و سرورا اى اعطاهم ولقبتهم كذا اذا استقبلته به وبالفارسية وتلقيه وتلقين فخواهند
كرد اين كله كه علما گفته اند يعنى در دل و زبان فخواهند دار (الصابرون) على الطاعات وعن زينة الدنيا
وشهواتها * اهل صبر از جهه عالم برترند * صابران از و اج كردون بكذرنند * هر كه كرد تخم صبر اندر جهان * بدرد
محصول عيش صابران (نفس قنابه و بداره الارض) يقال خسف المكان يخسف خسوفا ذهب فى الارض
كما فى القاموس وخسف القمر زال ضوءه وعين خاسفة اذا غابت حذتها والباء للتعدية والمعنى بالفارسية
پس فرو برديم فارون و سراى او را بر زمین * قال ابن عباس رضى الله عنهم لما نزلت الزكاة على موسى صالحه
على ان يعطيه عن كل ألف دينار دنانارا وعن كل ألف درهم درهما وعن كل ألف شاة ذل بالامر الالهى
وكان الواجب عشر المال لاربعة فحسب فارون ماله فوجد الزكاة مبلغا عظيما فنفقه الجمل والحرص عن دفعها

فجمع جمعاً من بني اسرائيل فقال لهم انكم قد اطعتم موسى في كل ما امركم به وهو الان يريد ان يأخذ
 اموالكم قالوا انت كبيرنا مننا بما شئت قال اريد ان افنحه بين بني اسرائيل حتى لا يسمع بعد كلامه احد
 فامري ان تجلبوا افلانة البقي ففعلوا لها جعلاً حتى تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنوا
 اسرائيل ورفضوه فدعوا لها جعلاً فارقون ألف دينار وطشتا من ذهب على ان تفعل ما امر به من القذف
 اذ احضر بنوا اسرائيل من القذف وكان يوم عيد فلما كان القذف قام موسى خطيباً فقال من سرق قطعناه ومن
 زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصناً رجمناه فقال قارون وان كنت انت قال وان كنت انا فقال ان بني
 اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدوها موسى بالذي فلق البحر وانزل التوراة ان تصدق
 فتداركها الله بالتوفيق ووجدت في نفسها هيبة آلهية من تأثير الكلام فقالت يا كريم الله جعل لي قارون
 جعلاً على ان اخذتك بنفسى واقرى عليك * ومن باوجود كنهكارها وبذكر دارها خذوها كنه كنه بسندهم كه برنوا
 تهمت كويم * فغزى موسى ساجد الله تعالى يكي ويشك من قارون ويقول اللهم ان كنت رسولك فاغضب لي
 فأوحى الله اليه اني امرت الارض ان تطيعك فقرأها بما شئت فقال موسى يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون
 كما بعثني الى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا ولم يبق مع قارون الا رجلان ثم
 قال لقارون باعدوا الله تعال الى امرأة تريد فضيحتي على رؤوس بني اسرائيل يا ارض خذهم فاخذتهم الارض
 الى الكهين فأخذوا في التضرع وطلب الامان ولم يلتفت موسى اليهم ثم قال خذهم فاخذتهم الى الركب ثم الى
 الاوساط ثم الى الاعناق فلم يبق على وجه الارض منهم شيء الا رؤوسهم وناشده قارون الله والرحم فلم يلتفت
 موسى لشدة غضبه ثم قال يا ارض خذهم فانطبقت عليهم الارض * آتراك زمين كشد چون قارون *
 في موسى آورد برون في هرون * فاسد شده راز روز كاروارون * لا يمكن ان يصلحه العطارون * قال
 الله تعالى يا موسى استغاث بك فلم تغثه فوعزني وجلالي لو استغاث بي لأغثته قال يارب غضباك ففعلت قال
 قتادة خسف به فهو يتجملل في الارض كل يوم قامة رجل لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة صاحب لباب
 فرموده هر روز قارون بمقدار قامت خود بر زمین میروود و عند نفخ الصور بارض سفلی خواهد رسید (وفي كشف
 الاسرار) در قهه آورده اند که هر روز يك قامت خویش بر زمین فرو میزند تا آن روز که یونس در شکم ماهی در قهر
 میبرد و رسید قارون از حال موسی پرسید چنانکه خوبش از بر سر آمد * فأوحى الله تعالى الى الارض لا تزیدی
 في خسفه بجرماته سأل عن ابن عمه ووصل به رحمه ولما خسف به قال سفهاء بني اسرائيل ان موسى انما دعا
 على قارون ليستقل بداره وكنوزه وامنته ويتصرف فيما فدعاه موسى فخسف بجميع امواله وداره (قال
 الحافظ) كنج قارون كه فرو میروود از قهر هنوز * خوانده باشی كه هم از غیرت درویشانست (وقال)
 احوال كنج قارون كایام داد برباد * با غنچه باز کویید تا زرنهان ندارد * (وقال) توان کرد دل درویش
 خود بدست آور * که مخزن زرو کنج درم نخواهد ماند * قال بعضهم ان قارون نسی الفضل وادعى
 لنفسه فضلا فخسف الله به الارض ظاهراً وكم خسف بالاسرار وصاحبها لا يشهر بذلك وخسف الاسرار هو
 منع العصمة والرد الى الحول والقوة واطلاق اللسان بالدعوى القرضية والعبي عن رؤية الفضل والقعود عن
 القيام بالشكر على ما اولى واعطى وحينئذ يكون وقت الزوال وخرج قارون على قومه بالزينة فهلك وهدم هذا
 حال من يخرج على اولياء الله بالدعوى الباطلة والكبر والرياسة لاهماله يسقطون من عيونهم وقلوبهم بهد
 سقوطهم من نظر الحق وتخسف انوار ايمانهم في قلوبهم فلا يرى آثارها بعد ذلك نعوذ بالله سبحانه (فما كان له)
 اى لقارون (من فتنة) جماعة قال الراغب الفتنة الجماعة المتظاهرة التي يرجع بعضهم الى بعض في التعاضد
 انتهى من فاه اى رجع (بضمه) بدفع العذاب عنه وهو الخسف (من دون الله) اى حال كونهم متجاوزين
 نصرة الله تعالى (وما كان من المتصيرين) اى من المستعین عنه بوجه من الوجوه يقال نصره من عدوه
 فاتصراى منعه فامتنع (واصبح) اى صار (الذين تمنوا) التي تقدیرش فی النفس وتصويره فيها واكثره تصور
 ما لاحقه له والامنية الصورة الحاصلة في النفس من غنى الشيء (مكانه) اى منزلته وجاهه (بالامس) اى
 بالوقت القريب منه فانه يذكر الامس ولا يراد به اليوم الذي قبل يومك ولما كان الوقت المستقرب على طريق
 الاستعارة (يقولون ويكان الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) اى يضيق يقال قدر على عياله بالتخفيف

مثل قتر ضیق عليهم بالنفقة ای بفعل کل واحد من البسط والقدراى التضييق بمحض مشيئته وحكمته
 لالكرامة توجب البسط والاهوان يوجب القبض وويكأن عند البصرين مركب من وى للتعجب *
 چنانست كه كسى از روى ترحم و تعجب باديكرى كويدوى لم فعلت ذلك * وى ايس چيست كه نو كردى * كما قال
 الراغب وى بكلمة تذكر التمسر والتندم والتعجب تقول وى لعبد الله اتهمى وكان للتشبه والمعنى ما تشبه الامر
 ان الله يبسط الخ وعند الكوفيين من وىك بمعنى وىك وأن واعلم مضمر وقد يرموك اعلم ان الله الخ وبالفارسية
 وای بر تو بدای خدای تعالی الخ * وانما استعمل عند التنبيه على الخطأ والتندم والمعنى انهم قد تنبهوا على
 خطاهم فى تخميرهم وتندموا على ذلك (لولا ان من الله) انهم (علينا) فلم يعطنا ما تمنينا وبالفارسية اكر ان
 نبودى كه خدای تعالی منت نهاد بر ما و بماند ادازدناوى آنچه متناى ما بود (تخلف بنا) ما را بر زمین
 فرو بردید كما خفف به لتوليد الاستغناء فينا مثل ما ولده فيه من الكبر والبغى ونحوهما من اسباب العذاب
 والهلاک (ويكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله اى لا ينجون من عذابه او المكدبون برسله و بملوع وابه من
 ثواب الآخرة قال فى كشف الاسرار حب الدنيا جل قارون على جمعها وجمعها جلد على البغى عليهم وصارت كثرة
 ماله سبب هلاكه وفى الخبر حب الدنيا لرأس كل خطيئة * دوستى دنيا سر همه گناههاست ومايه رفته و بيج
 هر فساد و هر كه از خدای باز ماند بهر دوستى دنيا باز ماند دنيا بلى گذشتنى و بساطلى در نوشتنى و مرتع لافكاه
 مدعيان و مجمع بارگاه بى خطران سرمايه بى دولتان و مصطبة بدبختان معشوقه ناكسان و بقله خبيثان
 دوست بى وفا و ديه بى مهر جمالى باقاب دارد و رقتارى ناصواب و چون نو دوست زير خاك صد هزاران هزار
 دارد بر طارم طرازي نشسته و از شبكه بيرون مى نكرد و با تو ميكويد من چون تو هزار عاشق از غم كسستم
 نالود بخون هيچكس انكستم مصطفى عليه السلام كفت * ما من احد يصيب فى الدنيا الا وهو بمنزلة الضيف وماله
 فى يده عارية قال الضيف منطلق والعارية مر دودة وفى رواية اخرى ان مثلكم فى الدنيا كثل الضيف وان ما فى
 ايديكم عارية * ميكويد مثل شما درين دنيا غدار مثل مهمانى است كه بهمان خانه فرو آيد هر آينه مهمان
 رفتنى بوده بودنى همچو مرد كاروانى كه بمنزل فرو آيد لابد از انجا رخت بردارد و رختا كند كه انجا بياستد
 سخت نادان و بى سامان بود كه آن نه بمقصود رسد و نه بخانه باز آيد جهد آن كن اى جوانمرد كه بل بلوى
 بسلامت باز گذارى و آن را دار القرار خود نسافى و دل در بندى نابرو شيطان ظفر نيايد صد شير كنه در كه
 كوستند چندان زبان بكنند كه شيطان با تو كند ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا و صد شيطان آن نكنند كه
 نفس اماره با تو كند اعدى عدو لك نفسك التى بين جنبيك يكي تأمل كن در كار قارون بد بخت نفس و شيطان
 هر دو دست درهم دادند تا او را زدين بر آورد نذازانكه آتش از سر چشمه خود تاريك بوديكچند او را با عمل
 عارى دادند لو لوشا هوار همى نمود چون حكم ازلى و سابقه اصلى در رسيد خود شبه قير رنگ بود زبان
 حالش همى كويد * من بدارم كه هستم اندركارى * اى بر سر بدار چون من بسيارى * اكنون
 كه نمائند با قوم بازاری * درديد بندا شت زدم مسمارى * واعلم ان تمنى الدنيا مذموم الا ما كان
 لغرض صحيح وهو صرفها الى وجوه البر كالصدقة ونحوها وعن كبة الانعام رضى الله عنه انه سمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث اقسام عليهن واحدنكم حديثا فاحفظوه فأما التى اقسام عليهن فانه
 ما نقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلة صبر عليها الا زاده الله به عزا ولا فتح عبد باب مسألة الا فتح الله
 عليه باب نقروا ما الذى احذركم فاحفظوه فقال انما الدنيا لاربعة فقر عبد رزقه الله علما وما لافه و ببق فيه
 ربه و يصل فيه رجه و يعمل لله فيه بحقه فهذا بافضل المنازل و عبد رزقه الله علما ولم يرزقه مالا فهو صادق
 النبى يقول لو أن لى مالا لعملت بعمل فلان فهو بيته واجره ما سواه و عبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علما فهو
 لا يلقى فيه ربه ولا يصل فيه رجه ولا يعمل لله فيه بحقه و عبد لم يرزقه الله علما ولا مالا فهو يقول لو أن لى مالا
 لعملت فيه بعمل فلان فهو بيته ووزرهما سواء ككافى المصابيح (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم
 كانه قيل تلك الجنة التى سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر قوله (تجعلها للذين لا يريدون علوا
 فى الارض) اى ارتفاعا و غلبة وتسلطا كما اراد فرعون حيث قال تعالى فى اول السورة ان فرعون لعال
 فى الارض (ولا فساد) اى طلبا و عدوانا على الناس كما اراد قارون حيث قال تعالى فى حقه على لسان

الناسخ ولا تبغ الفساد في الارض وفي تعليق الوعد بترك اراذلتها لا بترك انفسها من يد تحذير منهما (والعاقبة)
الحيدة وبالفارسية سرانجام نيكو (للمتقين) اى للذين يتقون العلو والفساد وما لا يرضاه الله من
الاقوال والافعال وعن علي رضي الله عنه ان الرجل ليحبه ان يكون شرًا له اجد من شرًا له فعل صاحبه
فيدخل تحتها يعني ان من تكبر بلباس يحبه فهو عن يدي علوا في الارض وعن علي رضي الله عنه انه كان
يمشي في الاسواق وحده وهو وال يرشد الضال ويعين الضعيف ويمر بالبائع ويقال فيفتح عليه القراء ان
ويقراء تلك الدار الخ ويقول نزلت هذه الآية في اهل العدل والتواضع من الولاة واهل القدرة من سائر الناس
وعن عمر بن عبد العزيز كان يرده هذه الآية حتى قبض وكان عليه السلام يحلب الشاة ويركب الحمار ويحجب
دعوة المملوك ويحالس الفقراء والمساكين قال بعض الكبار احذر ان تريد في الارض علوا او فسادا وازم
الذل والانكسار والجهول فان أعلى الله كلمتك فما اعلاها الا الحق وذلك ان برزق الرفعة في قلوب الخلق
وايضاح ذلك ان الله ما انشأك الا من الارض فلا ينبغي لك ان تعلو على امك واحذر ان تزهد أو تعبد أو تتكبر
وفي نفسك استعجاب ذلك لكونه برفعك على اقرانك فان ذلك من ارادة العلو في الارض وما استكبر بخلق على
آخر الاجابة عن معية الحق مع ذلك المخلوق الاخر ولو شهدا للذل وخضع (قال في كشف الاسرار) فردا
در سرای عزت ساکنان مقعد صدق و مقربان حضرت جبروت قوی باشند که در دنیا برتری و مهتری بخود
و خود را از همه کس کمتر و کدر اند و بچشم پسند هرگز در خود تشکیرند چنانکه آن جوانمرد طریقت
گفت که از موقف عرفات باز گشته بود او را گفتند * کیف رأیت أهل الموقف قال رأيت قوما لولا انی
كنت فيهم لرجوت ان يغفر الله لهم (قال الشيخ سعدی) برزکی که خود را از خردان شمرد * بدینی و عقبی برزکی
ببرد * توانکه شوی پیش مردم عزیز * که مرخوشتن را نکیری بجز * یکی از بزرگان دین ابلیس را دید
گفت ما را بندی ده گفت مکومن تان شوی چون من شیخ حیف گفت منی میکنند در شریعت زندگه است
و منی اثبات کردن در حقیقت شرک است چون در مقام شریعت باشی هنی کوی که او خود همه ازو شریعت
تعالیست و حقیقت احوال اقوام افعال بنو و نظام احوال با او قال بعضهم العلو النظر الى النفس والفساد
النظر الى الدنيا والدينا خرابليس من شرب منها شربة لا يفيق الا يوم القيامة ويقال العلو الخطرات في القلب
والفساد في الاعضاء فمن كان في قلبه حب الرياسة والجاه وحفظ النفس وفي اعماله الرأى والسعة فهو لا يصل
الى مقام القرب وكذا من كان في قلبه سوء العقيدة وفي جوارحه عبادة غير الله والدعوة اليها واخذ الاموال
وكسر الاعراض واستحلال المعاصي فهو لا يصل الى الجنة ايضا وهو قرين الشيطان والشیاطین
في النار مع قرنائهم واعلم ان العلو في ارض البشرية علو الفراعنة والجبابرة والاكساسة والعلو في ارض
الروحانية علو الابالسة وبعض الارواح الملكية مثل هاروت وماروت وكلاهما مذبذوم وكذا الفساد
النظر الى غير الله فانه تعالى لا يجعل ملكة عالم الغيب والملکوت الا في تصرف من خلص من طاب العلو
والنظر الى الغير بنظر المحبة وسلم التصرف كله الى المالك الحقيقي وخرج من البين (ع) هر چه خواهی
يكن که ملائک تراست * جعلنا الله وایاکم من الاخذين بذيل حقيقة التقوى وعصمنا من الاعراض
والانقباض والدعوى (من جاء بالحسنة) هر کجا بیار د خصلت یستکون در روز قیامت (قله) بمقابلتها
(خير منها) ذاتا ووصفا و قدرا اما الخيرية ذاتا فظاهرة في اجزية الاعمال البدنية لانه اعراض واجزية لها جواهر
وكذا في المالية اذ لا مناسبة بين زخارف الدنيا وفتاس الآخرة في الحقيقة واما وصفا فلا ثم الباقى وانتي من
الآلام والا كدار واما قدراته للمقابلة بعشر امثالها لا اقل يعني انه يجازي بالحسنة الواحدة عشرة فيكون
الواحد ثوابا مستحقا والتسعة تقضيا وجودا والتسعة خير من الواحد من ذلك الجنس وقال بعضهم
الحسنة المعروفة وما هو خير منها هو الرئية او الاعراض عما سوى الله وما هو خير منه هو مواهب الحق
تعالى لان الاعراض مضاف الى الثاني ومتعلق بالخلق والمواهب مضافة الى الباقي ومتعلقة بقديم (ومن
جاء بالسنة) كالشرك والارباب والجهل ونحوها (فلا يجزى الذين عملوا السيئات) وضع فيه الظاهر موضع الضمير
لتبيين حالهم يتكرر اسناد السنة اليهم وفائدة هذه الصورة الزجارية العلة عن ارتكاب السيئات * هر چه
در شرع و عقل بد باشد * نكند هر که با خود باشد (الاما كانوا يعلمون) الامثل ما كانوا يعلمون فحذف المثل

واقبح مقامه ما كانوا يعملون مبالغة في المبالغة اخبر تعالى ان السيئة لا يضاعف جزاؤها فضلامه ورجة
ولكن يجزى عليها عدلا فليجنب العبد عاصيته عنه القنوى والتقوى اذ لكل نوع من السيئة نوع من الجزاء
عاجلا وājلا (وفي التنزيل) هرجه برؤايد از ظلمات وغم * آن زبى شرمى وكست اخيست هم * حكى عن
ابراهيم بن ادهم رحمه الله انه كان بمكة فاشترى من رجل تمرا فاذا هو بقرتين في الارض بين رجله فظن انهما من
الذى اشتراه فرفعهما واكلاهما وخرج الى بيت المقدس وفيه قبة تسمى الخضر فدخلها وسكن فيها يوما وكان
الرسم ان يخرج منها من كان فيها ليلته فخرج فخرج بعد العصر من كان فيها فانجذب ابراهيم ولم يروه فبقى
الليلة فيها ودخل الملائكة فقالوا لهنا حس آدمى وريحه قال واحد منهم هو ابراهيم بن ادهم زاهد خراسان وقال
آخر الذى يصعد منه كل يوم الى السماء عمل متقبل قال نعم غير ان طاعته موقوفة منذ سنة ولم تستجب دعونه
منذ سنة لمكان القرين عليه قال ثم زلت الملائكة واشتغلوا بالعبادة حتى طلع الفجر ورجع الخادم وفتح القبة
وخرج ابراهيم وتوجه الى مكة وجاء الى باب ذلك الحانات فاذا هو بفتى يبيع التمرا فلم عليه وقال كان
هنا شيخ في العام الاول فاخبره انه كان والذى فارق الدنيا قصص ابراهيم قصة القرين فقال الفتى جعلت
فى حل من نصيبى وانت أعلم فى نصيب اخى والذى قال فأين اختك والذى قال هما فى الدار فجاء ابراهيم الى
الباب وقرعه فخرجت عجوز متهمة على عصاها فلم ابراهيم عليها واخبرها القصة قالت جعلت فى حل
من نصيبى وكذا ابتها فخرج ابراهيم وتوجه الى بيت المقدس ودخل القبة فدخلت الملائكة وقالوا هو ابراهيم
وكان لا تستجيب دعونه منذ سنة غير انه اسقط ما عليه من القرين قبل الله ما كان موقوفا من طاعته
واستجيب دعونه واعاده الى درجته فبكى ابراهيم فرحا وكان بعد ذلك لا يضر الا فى كل سبعة ايام يطعمهم يعلم انه
حلال وفى التأويلات النجمية يشير الى ان جزاء السيئات على حسب ما يعملون من السيئات فان كانت السيئة
الشرية بالله فجزاؤه النار الى الابد وان كانت المعاصي فجزاؤها العذاب بقدر المعاصي صغيرة وكبيرة وان
كانت حب الدنيا وشهواتها فجزاؤه الحرمان من نعم الآخرة بحسبها وان كانت طلب الجاه والرياسة والسلطنة
الدينية فجزاؤه الذلة والصغار ونيل الدرجات وان كان طلب نعم الآخرة ورفع الدرجات فجزاؤه الحرمان
من الكمالات وكشف شواهد الحق تعالى وان كانت التلذذ بفوائد العلوم واستحلاء المعاني المعقولة
فجزاؤه الحرمان من كسوف العلوم والمعارف الربانية وان كانت يقاء الوجود فجزاؤه الحرمان من الفناء
فى الله والبقا بالله تعجلى صفات الجمال والجلال انتهى كلامه قدس سره (ان الذى) اى ان الله الذى (فرض
عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به (لذلك) اى بعد الموت والرد الى الصوف والارجاع
(الى معاد) اى مرجع عظيم يفيض عليه الاولون والاخرون وهو المقام المحمود للموعد وتوبا على احسانك
فى العمل وتحمّل هذه المشقات التى لا تحملها الجبال وقال الامام الرابع فى المفردات الصحيح ما شابه
امير المؤمنين وذكره ابن عباس رضى الله عنهما ان ذلك الجنة التى خلقه الله تعالى فيها بالقوة فى ظهر آدم
واظهر منه يقال عاد فلان الى كذا وان لم يكن فيه سابقا واكثر أهل التفسير على ان المراد بالمعاد مكة تقول
العرب رد فلان الى معاده يعنى الى بلده لانه يتصرف فى الارض ثم يعود الى بلده والاية نزلت بالحضرة بتقديم
الجيم المضمومة على الحاء الساكنة موضع بين مكة والمدينة وهو ميقات أهل الشام وعليه المولى الفضارى
فى تفسير القامحة والمعنى ارجعك الى مكان هولاء غلبته أهل لان يقصد العود اليه كل من خرج منه وهو مكة
المشرفة ووطنك الدينى وروى انه لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار هاجرا الى المدينة ومعه
ابو بكر رضى الله عنه عدل عن الطريق مخافة الطلب فلما من رجع الى الطريق ونزل بالحضرة وكانت قرية جامعة
على اثنين وثمانين ميلا من مكة وكانت تسمى مهيعة فترها بنوا عبيد وهم اخوة عاد وكان اخرجهم العمالق
من يثرب فجاءهم سبيل فاجفهم اى ذهب بهم فسميت بحضرة فلما نزل اشتاق الى مكة لانها مولده وموطنه
ومولداً بآبائه وبجاء عشيرته وحرم ابراهيم عليه السلام * مشتاقا ساريا كما مر اباى دركست * بيرون شدن
ز منزل اصحاب مشكست * چون عاقبت ز صحبت ياران بريدست * بيوندا كسى نكند هر كه عاقبت
(وقال) فتهددرا نجمن پيدا شود از شور من * چون مراد خاطر آيد مستكن ومأوى دوست * قزل
جبريل عليه السلام فقال له اشتاق الى مكة قال نعم * ممكن نشد شرح دهم اشتاق را * فأوحاهاى الآية

اليه وبشره بالغلبة والظهور رأى راذلك الى مكة ظاهرا من غير خوف فلا تظن انه يسلك بك سبيل ابويك ابراهيم
في هجرته من حران بلد الكفر الى الارض المقدسة فلم يعد اليها واسمعيلى من الارض المقدسة الى اقدس منها
فلم يعد اليها (قال الحافظ) سروش عالم غيب بشارى خوش داد * كه كس هميشه بكيتى دزم نخواست
ماند * قال ابن عطاء رحمه الله ان الذى يسر عليك القرءان قادر على ان يردك الى وطنك الذى ظهرت منه
حتى تشاهد سرى على دوام اوقانك (كما قال فى تاويلات الكاشانى) معادفتنا فى الله استدر احدث ذات
وقبالة الله در مقام تحقيق بجميع صفات ورسالك متبصر انجاسر منه بدا واليه يعود روشن ميگرد * چون
اوزيد اين و آنرا ابتدا هم بدو بايد كه باشند آنها * نور ايني را كه كرد از حق طلوع * جله راهم سوى او باشد رجوع
ثم قرء الوعد السابق فقال (قل رب اعلم) يعلم (من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب فى المعاد والنصرة
فى الدنيا (ومن هو فى ضلال مبين) يريد به المشركين ودلت الآية على ان الله تعالى يفتح على المهتدى ويظهر
الضال ولكل عسر يسرفوف يراه من يصبر فلا ينبغي للعاقل ان يأس من روح الله (روى) ان رجلا ركب
البحر فانكسرت السفينة فوقع فى جزيرة فكث ثلاثة ايام لا يرى احدا ولم يذق شيا فقتل بقوله

اذ اسباب الغراب اتيت اهلى * وصار القبر كاللبن الحليب
وصار البر مسكن كل حوت * وصار البحر مرع كل ذيب

فسمعها تهاجرت

عسى الكرب الذى امسيت فيه * يكون وراءه فرج قريب
فيا من خائف وبشك عان * وبأق اهل الرجل الغريب

قال فى الثالث ساعة الافرج الله عنه وفى تفسير الآية اشارة الى ان حب الوطن من الايمان وكان عليه السلام
يقول كثير الوطن الوطن لحق الله سؤله يقال الا بل تحن الى اوطانها وان كان عهدا بعيدا والطير الى وكره
وان كان موضعه مجدبا والانس الى وطنه وان كان غيره اكثر له فعاقدم اصيل الغفارى على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يضرب الحجاب قتال له عائشة رضى الله عنها كيف تركت مكة قال اخضر
نباتها وايض بطماؤها واغدى اذخرها واث سملها فقال عليه السلام حسبك يا اصيل لا تحزنى قال عمر
رضى الله عنه لولا حب الوطن لهرب بلد السوء فحبب الاوطان عمرت ابلدان واعلم ان الميل الى الاوطان
وان كان لا يقطع عن الجنان لكن يلزم للمرء ان يختار من البقاع احسنا ديننا حتى يتعاون بالاخوان قبل
لعيسى عليه السلام من نجاس ياروح الله قال من يزيدى علمكم منطق ويذكركم الله رؤيته ويرغبكم فى الآخرة
عمله (قال الشيخ سعدى) سعدى احب وطن كرجه حديث است صحيح * تتوان مرد بسختى كه من انجيز ادم
(وقال الحافظ) ديار يار مرد مرا مقيد ميكند وره * چه جاى فارس كين محنت جهان بكسر غنى ازرد * والعاقل
يختار الفراق عن الاحباب والاوطان ولا يجترئ على الفراق عن الملك الديان (لكل شئ اذا فارقه عوض *
وايس لله ان فارقت من عوض) فاقطع الالفه عماسوى الله اختيار قبل الانقطاع اضطرارا * الفت مكبر
هجو الف هيج با كسى * تابسته الم نشوى وقت انقطاع * ذوالنون مصرى قدس سره ميكويد روزى در اثناء
سفر كه شهرى رسيدم خواستم كه در اندرون شهر روم بردان شهر كوشكى ديدم وجوى روان بنزدك چوى
رفتم وطهارت كردم چون چشم بربام كوشك افتاد كنيزى را ديدم ايستاده در غایت حسن و جمال چون نظر
او بمن افتاد سكفت اى ذوالنون من ترا از دور ديدم بنده اشتم كه مجنوبى و چون طهارت كردى نصووركردم
عالمى و چون از طهارت فارغ شدى و پيش آمدى بنده اشتم كه عارفى اكنون محقق شدم نه مجنوبى نه عالمى
ونه عارفى كتم چرا گفت اگر ديوانه بودى طهارت نكردى واكر عالم بودى نظر بخانه بيكانه و نا محرم نكردى
واكر عالم بودى دل تو بماسوى الله مايل نبودى كذا فى مجلس الخلوة و انيس الوحدة (وما كنت) يا محمد (ترجو

ان يلقى اليك الكتاب) اى يرسل وينزل كما تقول العجم خبر بمن افكند كافى كشف الاسرار والمعنى سير ذلك
الى معادك كما لى اليك القرءان وما كنت ترجوه فهو تقرير للوعد السابق ايضا (الارحة من ربك) ولكن القاه
اليك رحمة منه فاعمل به فالاستثناء منقطع وفى التأويلات التجمية وما كنت ترجو ان يلقى اليك القرءان
القاه الا كسير على النحاس لتعديل جوهر نحاس انانيةك باريزه ويته ما كان ذلك الارحة من ربك اختصك

بهذه الرحمة عن جميع الانبياء لان كتبهم انزلت في الالواح والصحف على صورتهم وكلكم نزل به الروح الامين على قلبك اتقاء كالتقاء الاكسير (فلا تكونن ظهيرا) پشت ويار (للكافرين) على ما كانوا عليه بل كن ظهيرا ومعينا للمؤمنين (ولا يصذلک) اي لا يصرفك ويمنعك الكافرون (عن آيات الله) اي عن قراءتها والعمل بها (بعد انزلت) تلك الايات القرآنية (اليك) وقرئت عليك وذلك حين دعوه عليه السلام الى دين آباؤهم وتعظيم اوتانهم والمواقفة الى اباطيلهم (وادع) الناس (الى ربك) الى عبادته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) بمساعدتهم في الامور وفي التأويلات الخبيثة ولا تكونن من المشركين في الدعوة بان تدعو طلاب الحق وعشاقه الى الجنة والنعيم فادعهم الى دينهم خالصا عن شرك الجنة وفي فتح الرحمن وجميع الآيات يتضمن المهادنة والمواذعة وهذا كله منسوخ بآية السيف انتهى (ولا تدع مع الله الها آخر) (قال الكاشاني) مخاطب درين آيات حضرت پيغمبر است و مراد امت اند و فائده خطاب بان حضرت قطع طمع مشركانست از مواقت وى بالبيان * وفيه اظهار ان التمسى عنه في القبح بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه اصلا (لا اله الا هو) وحده (كل شئ) من الانسان والحيوان والجن والشيطان والملك والخور العين والجنة والنار والعرش والكرسى ونحوها (هالك) الهالك هنا بطلان الشئ من العالم وعدمه رأيا اي فاني باطل ومعدوم ولولحظة (الوجهه) الاذاته تعالى فانه واجب الوجود وكل ما عداه ممكن في حد ذاته عرضة للهلاك والعدم والوجهه يعبره عن الذات وقال ابو العالية كل شئ فاني الامار يديه وجهه من الاعمال وفي الاثر يجيء بالحياتوم القيامة فيقال ميزوا ما كان منها لله فيميز ما كان منها لله ثم يؤمر بسأرها فيلقى في النار وقال بعض اكابر العارفين الضمير راجع الى الشئ والمعنى كل شئ فاني في حد ذاته الاوجهه الذي يلي جهته تعالى وذلك لان الممكن له وجود ماهية عارضة على وجوده فما هيته امر اعتباري معدوم في الخارج لا يقبل الوجود فيه من حيث هو هو ووجوده موجود لا يقبل العدم من حيث هو هو كما قال بعضهم الاعيان من حيث هيئاتها العدمية وهي الامكان والحدوث راجعة الى العدم وان كانت باعتبار الحقيقة والتعينات الوجودية عين الوجود فاذا قرع جعل من كلام العارفين ان عين الخلق عدم والوجود ككلمة الله قلتي بالقبول فانه يقول ذلك من هذه الجهة (قال المغربي) غير تونست اماه سقى همى نماید * چون بیش چشم تشنه در بادیه سربای (وقال المولى الجامى) شهو ديار در اغيار مشرب جاميست * کدام غير که لاشى في الوجود سواء (له الحكم) اي القضاء التاخذ في الخلق (واليه) لالى غير تعالى (ترجمون) تردون عند البعث للبر بالحق والعدل فن كان رجوعه بالاضطرار وجد الجبار القهار فوفاه حسابه ومن كان رجوعه بالاختيار وجد العفو الغفار فأفرغ عليه نوابه وذلك بالقضاء قبل القضاء بازالة حجاب التعين واذا به انانيات الوجود (قال الشيخ سعدى) اي برادر چو عاقبت خاکست * خاکشو بیش از آنکه خاکشوى * در شرح عوارف مذکور است که نکفت نه لک تا معلوم شود که وجود همه اشیا در وجود او امر و زها لک است و حواله مشاهده این حال بفر دادر حق محجوبانست يوم يرونه بعد از راه قريبا (ع) باوجود نوزمن راست نیاید که من * قال الشيخ ابو الحسن البكرى قدس سره استغفر الله عما سوى الله اي لان الباطل يستغفر من اثبات وجوده لذاته والعارف لا ينظر الى الوجود الموهوم فيغنيه بمقتضى التوحيد ويتحقق بسر الوحدة الذاتية والهوية الالهية (قال في كشف الاسرار) هو يك حرفت فرد اشارت فراخداوند فردنه مست و نه صفت اما اشارت فراخداوندی که اورا نامست وصف و آن يك حرف هاست و او قراره نفس است نه بينى که چون تنبيه كنى هما كوي نه هو ما تابدانى که ان خوديك حرفت تنهادليل برخداوند يكاهمه اسامى وصفات که كوي از سر زبان كوي مكرهه که آن از میان جان برآيد از صميم سينه و قدر دل رود زبان و لب را باوى كارى نيست مردان راه دين و خداوندان عين اليقين که داهاء صافى دارند و همتاه عالى و سيناه خالى چون از قهر سينه ايشان اين كلمه سر برزند مقصود و مفهوم ايشان جز حق جل جلاله نبود تا چنين جوا نمردى نبود خود حقيقت هويت بروى مكشوف نكرد دآن عزيزى که در راهى ميرفت دروېشى پيش وى باز آمد و كفت از بكامى آيى كفت هو كفت بكامى روى كفت هو كفت مقصودت چيست كفت هو از هر چه سؤال ميكردى مى كفت هو اين چنانست که گفته اند * از بس که دوديده در خيالت دارم * در هر چه

نكه كنم نوبى بندارم * فلامعبود الاهوكاللعابدين ولا مقصود الاهوكاللعاشقين ولا موجود الاهو
كالللكاشقين الواجدين
تمت سورة القصص بعون الله تعالى فى اواخر شهر ربيع الاول من سنة تسع ومائة و ألف

(سورة العنكبوت صبح وستون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) (قال الكاشفى) حروف مقطعة جهت بجهيز خلق است نادا تذك كسى راجح باقى اين كتاب رام نيست
وعقل هج كامل از كنه معرفت اين كلام آكله فى (ع) خود عاجز وفهم دروى كم است * در حروف اول
اين سوره گفته اند الف اشارتست با-م الله ولام بلطف وميم مجيد ميفرمايد كه الله منم روى بطاعت من آر
لطيف منم اخلاص در عبادت فرومكذار مجيد منم بزرگ ديه ~~بكر~~ ان مسلم مدار * يقول الفقير من لطفه
الابتلاء لانه لتخلص الجوهر من الكدورات الكونية وتصفية الباطن من العلائق الامكانية ومن مجده
وعظمته خضع له كل شئ فلا يقدر ان يخرج عن دائره التسخير ويتمنع عن قبول الابتلاء وفى الف اشاره اخرى
وهى استغناؤه عن كل شئ واحتياج كل شئ اليه كاستغناء الف عن الاتصال بالحروف واحتياج الحروف
الى الاتصال به (أحسب الناس) الحسبان بالكسر الظن كفى القاموس وقال فى المفردات الحسبان هو أن يحكم
لاحد التقيضين احدهما على الآخر نزلات فى قوم من المؤمنين كانوا بمكة وكان الكفار من قريش يؤذونهم
ويعذبونهم على الاسلام فكانت صدورهم تضيق لذلك ويجزعون فتداركهم الله بالتسليط بهذه الآية قال
ابن عطية وهذه الآية وان كانت نزلت بهذا السبب فى هذه الجماعة فهى فى معناها باقية فى امتة محمد موجود
حكمها بآية الدهر والمعنى بالفارسية آيا بداشتند مردمان يعنى اين ظن منكرو مستبعد است (ان يتركوا)
اى حملوا ساذ مستمفعولى حسب لاشتماله على مستند ومسند اليه (ان) اى لان (يقولوا آمنواهم)
اى والحال انهم (لا يفتنون) لا يفتنون فى دعواهم بما يظهرونها ويشتهاى اظنوا انفسهم متروكين بلا قننة
وامتحان بمجرد ان يقولوا آمن بالله يعنى ان الله يمتحنهم بمشاق التكليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات
ووظائف الطاعات وأنواع المصائب فى الانفس والاموال ليميز المخلص من المنافق والراخ فى الدين من
المضطرب فيه ولينا الواب الصبر عليهم اى الارباعات فان مجرد الايمان وان كان من خلوص لا يقتضى غير
الخلاص من الخلود فى العذاب * عاشقان زار ددل بسيارى بايد كشيده * جور بار و طعنه اغيارى بايد
كشيده * وفى التاويلات العجبية احسب الناس يعنى الناس من أهل الغفلة والبطالة ان يتركوا ان يقولوا
آمن بالله التقليد والجهالة بمجرد الدعوى دون المطالبة بالبلوى وهم لا يفتنون بأنواع البلاء لتخلص ابريز الولاء
فان البلاء للولاء كاللهب للذهب وان المحبة والمحنة نوا امان فلا يميز بينهما الا نقطة البلاء وبه يشر الى ان اهل المحبة
اذا اوقعوا انفسهم كنقطة البلاء تحتها نواضع الله رفعهم الله كنقطة فوق النون ومن تكبر وطلب الرفعة والعلو
فى الدنيا كنقطة فوق النون وضعه الله بالذلة كنقطة تحت البلاء وقيل عند الامتحان يكرم الرجل اوجسان
فن زاد قدره عنما زاد قدر بلواه كما قال عليه السلام يبتلى الرجل على حسب دينه وقال البلاء موكل بالانبياء
ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل فالعافية لمن لا يعرف قدرها كالداء والبلاء لمن يعرف قدره كالدواء فالبللاء على
النفوس لاجراجهما من اوطان الكسل وتصريفها فى احسن العمل والبلاء على القلوب لتصفيتها من شين الرين
لقبول نقوش الغيوب والبلاء على الارواح لتجزيدها بالبوآتق عن العلائق والبلاء على الاسرار فى اعتكافها
فى شاهد اليكشاف الصبر على آمار التجلى الى ان يصير مسهل كافيته باقصابه وان اشبه الفتن حفظ وجود التوحيد
لئلا يجرى عليه مكرف او فوات غلبات شواهد الحق فيظن انه هو الحق ولا يدري انه من الحق ولا يقبل انه الحق
وعز يزمن جندى الى ذلك انتهى قال ابن عطاء ظن الخلق انهم يتركون مع دعاوى المحبة ولا يبالون بمحققاتها
وحقائق المحبة هى صب البلاء على المحب وتلذذم بالبلاء فبلاء يلحق جسدهم وبلاء يلحق قلبه وبلاء يلحق سره
وبلاء يلحق روحه وبلاء النفس فى الظاهر الامراض والمحن وفى الحقيقة منعهما عن القيام بمقدمة القوى العزيز
بعد مخاطبته باها بقوله وما خلقنا الجن والانس الا ليعبدون وبلاء القلب تراكم الشوق ومراعاة ما يد عليه
فى الوقت بعد الوقت من ربه والمحافظة على اقواله مع الحرمة والهبة وبلاء السر هو المقام مع من لا مقام للخلق

معه الرجوع الى من لا وصول للخلق اليه وبلاء الروح الحصول في القبضة والابتلاء بالمشاهدة وهذا لا طاقة لاحد فيه وفي البستان في حق العشاق • دما دم شراب الم در کشند • وکرتخ • بنند دم در کشند • بلای خاراست در عیش مل • سجد ار خاست پاشاء کل • نه نلغت صبری که بر یاد اوست • که تلخی شکر باشد از دست دوست • اسیرش نخواست در های زبند • شکارش نجوید خلاص از کند (ولقد قننا) و بدرستی که ما امتحان کردیم و در قننه انداختیم (الذين من قبلهم) ای من قبل الناس وهم هذه الامة ومن قبلهم هم الانبياء و امهم الصالحون یعنی ان ذلك سنة قديمة الهية مبنية على الحكم والمصالح جارية في الامم كما فلا ينبغي ان يتوقع خلافها وقد اصابهم من ضروب الفتن والمحن ما هو أشد مما صاب هؤلاء فصبوا كما يعرب عنه قوله تعالى وكان من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا • یعنی این صورت در همه امم واقع بود و تقد دعوی هر يك را بر محك بلا آزموده اند • وفي الحديث كان من قبلکم بوخذ في وضع المشار على رأسه فينهرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بامشاط الحديد مادون عظم ولحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه (فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين) معنی علمه تعالى وهو عالم بذلك فيعلم ان يعلم موجودا عند وجوده كما علمه قبل وجوده انه يوجد والمعنى فوالله ليتعلقن علمه تعالى بالامتحان تعلقا حليا يتميز به الذين صدقوا في الايمان بالله والذين هم كاذبون فيه مستقرزون على الكذب ورتب عليه اجر يتهم من الثواب والعقاب ولذلك قيل المعنى ليعين اوليها من يعني ان بعضهم فسر العلم بالتمييز والمجازاة على طريق اطلاق السبب و ارادة المسبب فان المراد بالعلم تعلقه الحالى الذى هو سبب لهما قال ابن عطاء نين صدق العبد من كذبه في اوقات الرخاء والبلاء فمن شكر في ايام الرخاء وصبر في ايام البلاء فهو من الصادقين ومن بطر في ايام الرخاء وجزع في ايام البلاء فهو من الكاذبين • در محبت هر که اودعوى کند • صدهزاران امتحان بروى زنند • که بود صادق کشد بار جزا • و بود کاذب کر يزدا زبلا (قيل) آن بود دل که وقت بيجايج • اندر و جز خدا نيايى هيچ • وفي التأويلات التجمية يشير الى ان صدق الصادقين وكذب الكاذبين الذى عن في تخمير طينتهم لا يظهر الا اذا طرح في نار البلاء فاذا طرح فيها تصاعدت منها روائح الصبر وفواخج الشكر عن عود جوهر الصادقين او بضد يصعد من الضمير وكفران النعمة وشتق جوهر الكاذبين وانهم في البلاء على ضروب منهم من يصبر في حال البلاء ويشكر في حال النعماء وهذه صفة الصادقين ومنهم من بغير ولا يصبر في البلاء ولا يشكر في النعماء فهو من الكاذبين ومنهم من يؤثر في حال الرخاء ولا يستمتع بالعطاء ويبتروح الى البلاء فيستعذب مقاساة الضر والنعماء وهذا احد الكبرياء انتهى واعلم ان البلاء كاللخ يصلح وجود الانسان باذن الله تعالى كان الملح يصلح الطعام واذا احب الله عبدا جعله للبلاء غرضاى هدف او كل محنة مقدمة لراحة ولكل شدة نتيجة شريفة • آورده اند که امير نصر احمد ساما في رامعلی بود که در ايام کودکی اورا بسيار رنجنايدى و امير نصر باخود عهد کرده بود که چون بزرگ شود و پادشاهي رسد از او انتقام خواهد چو بزرگ شد و پادشاهي رسيد روزی در انشاء فکر آن معلم را ياد آورد و خادمی را گفت برو اورا حاضر کردن و از باغ چوبی چندان باخود بيار خادم برفت و با حضاار او فرمان برد و معلم را دریافت و تا هر دو روانه شدند حاضر در راه چوب بود ببرد داشت او تحريك داد و روی بمعلم نهاد و گفت جای خود چون بينی معلم دست در آستين کرد و بهی بيرون آورد و گفت ٤٠ امير در از ياد اين ميوه باين لطيف و آبدارى ازان چوبست و چندين اخلاق حميده و استعداد پادشاهي صكه حاصل فرموده است از خوردن آن چون بوده است باقى فرمان امير را ست امير نصر را اين سخن خوش آمد و نشريف و نواخت بسيار ارزاني فرمود (ام حسب الذين يعملون السيئات) اى الكفر والمعاصي فان العمل يم افعال القلوب والجوارح (ان يسبقونا) اصل السبق التقدم في السير ثم تجوز به في غيره من التقدم اى يفوتونا و يعجزونا فلا تقدر على مجازاتهم على مساوهم وهو صادمه مفعولى حسب لاشتماله على مسند ومسند اليه وام منقطعة بمعنى بل والهزة وبل ليس لابطال السابق لان انكار الحسبان الاول ليس بباطل بل لا انتقال من التوبخ بانكار حسبانهم متروكين غير مقتونين الى التوبخ بانكار ما هو ابطال من الحسبان الاول وهو حسبانهم ان يجاوزوا بسبائهم وهم وان لم يحسبوا انهم يفوتونه تعالى ولم يحدثوا فيهم بذلك لكنهم حيث اصرروا على المعاصي ولم يفكروا في العاقبة نزول منزلة من يحسب ذلك كافي قوله تعالى ايجسب ان ماله اخذ له (سواء ما يحكمون) اى بس الحكم الذى

يحكمونه حكمهم ذلك فحذف المخصوص بالذم (قال الكاشني) در فتوحات مذکور است که آیا کتبه کاران
 فی بند دارند که به سبب آن خود بر مغفرت و شمول رحمت من سبقت گیرند این حکمی ناپسندیده است زیرا که
 رحمت سبقت گرفته بر ذنوب ایشان که موجب غضب باشد * کرکاه نواز عدد پیش است * سبقت رحمتی ازان
 پیش است (من) هر که (که ان رجو لقاء الله) الرجاء من یقتضی حصول مافیة مسرة وتفسیره بالخوف لان
 الرجاء والخوف متلازمان ولقاء الله عبارة عن التیاسة وعن المصیر الیه والمعنی بتوقع ملاقاته جزاؤه ثوابا و عقابا
 فلیستعد لاجل الله باختياره من الاعمال ما یؤدی الی حسن الثواب واجتنابه عما یسوقه الی سوء العذاب
 (فان اجل الله) الاجل عبارة عن غایة زمان ممتدعینت لامر من الامور وقد یطلق علی کل ذلك الزمان والاقل
 هو الاشیء فی الاستعمال ای فان الوقت الذی عنینة تعالی لذلك (لا ت) لاجله وکأن البتة لان اجراء الزمان
 علی الاتضاء والانصرام دائماً فلا بد من اتيان الوقت المعین واتیانه موجب لاتیان اللقاء والجزاء (وهو السميع)
 لا قول العباد (العليم) بأحوالهم من الاعمال الظاهرة والباطنة فلا یفوتهم شیء ما فبادروا العمل قبل القوت
 وفي التأویلات النجیة من اتمل الثواب یقر من اعمال ثورث العذاب وبعانی المجاهدات فانها ثورث المشاهدات
 من مضی عمره فی رجاء لقا تناف و ف نیج له النظر الی جالنا

عظمت همه عین * طمعت فی أن تراک * او ما یکنی لعین * ان ترى من قدرا کا

وهو السميع لانین المشتاقین للعالمین الصادقین (ومن) وهرکه (جاهد) نفسه بالصبر علی
 طاعة الله وجاهد الکفار بالسيف وجاهد الشیطان بدفع وساوسه والمجاهدة استغراغ الجهد بالضم ای الطاقة
 فی مدافعة العدو (فانما یجاهد نفسه) لان منفعتها عانده الیها (ان الله لغنی عن العالمین) فلا حاجة به الی طاعتهم
 ومجاهدتهم وانما احارهم به حجة علیهم لیسألوا الثواب الجزیل كما قال خلقت المخلوق لیرجوا علی لا لا یرجى علیهم
 فالعالمون هم الفقراء الی الله والمحتاجون الیه فی الدارين وهو مستغن عنهم * بری ذاتش از تمت ضد
 وجنس * غنی ملکش از طاعت جن وانس * مرا اور اسزد کبریاومنی * که ملکش قدیمست
 وذاتش غنی * نه مستغنی از طاعتش یشت کس * نه بر حرف او جای انکشت کس * قال
 ابو العباس المشهر برزوق فی شرح الاسماء الحسنى الغنی هو الذی لا یحتاج الی شیء فی ذاته ولا فی صفاته
 ولا فی افعاله اذ لا یلحقه نقص ولا یعتریه عارض ومن عرف انه الغنی استغنی به عن کل شیء ورجع الیه بکل شیء
 وکان له بالافتقار فی کل شیء وللتقرب بهذا الاسم تعلق باظهار الفاقة والقر الیه ایدا قبل لابی حفص بما اذا
 یاقی الفقیر مولاه فقال فهل یلقی الغنی الی الفقیر قلت یلقاء بقره حتی من فقره والادهو مستعد بفقره ولذلك
 قال ابن مشیر رحمه الله للشیخ ابی الحسن لئن لقیته بفقرک لتلقینیه بالاسم الاعظم ویتقام قره له بصم غناه
 عن غیره فیکون متعلقا بالغنی وخاصیة هذا الاسم وجود العافیة فی کل شیء فن ذکره علی مرض اوبلاء
 اذ هیة الله عنه وفيه سر الغنی ومعنی الاسم الاعظم لمن استأهل به انتهى وفي الاحیاء یستحب ان یقول بعد
 صلاة الجمعة اللهم یا غنی یا حمید یا مبدئ یا معید یا رحیم یا ودود اغنی بجلالك عن حرامک وبفضلک عن سواک
 فیقال من داوم علی هذا الدعاء اغناه الله تعالی عن خلقه ورضه من حیث لا یحسب (والذین آمنوا
 وعملوا الصالحات لنکفرن) هر آینه محوکیم (عنهم سیئاتهم) الکفر بالایمان والمعاصی بما ینبیهها من الطاعات
 وتکفیر الائم ستره ونفغیته حتی یصیر بمنزلة عالم یعمل قال بعضهم التکفیر اذ هاب الشیة وابطالها بالحسنة
 وسترها وترك العقوبة علیها (ولنجیزینهم أحسن الذی کانوا یعملون) ای أحسن جزاء اعمالهم بان نعطی بواحد
 عشر او اکثر لاجرا أحسن اعمالهم فقط (ع) رسم باشد که غنی چیزی رسد محتاج را * والعمل الصالح عندما
 کل ما امره الله تعالی فانه صار صالحا بامرہ ولونی عنه لما کان صالحا فلیس الصلاح والقصد من لوازم الفعل
 فی نفسه وقالت المعتزلة ذلك من صفات الفعل ویترتب علیه الامر والتمی فالصدق عمل صالح فی نفسه بأمر
 الله تعالی به لذلك فعدنا الصلاح والقصد والحسن والقبح یترب علی الامر والتمی وعندهم الامر والتمی
 یترب علی الحسن والقبح واعلم ان کل ما یفعله الانسان من الخير فانه تعالی بجزایه علیه و یجده عند الله حين
 یلقاء فنفعة خیرة تعود الی نفسه وان کان نفعه الی الغير بحسب الظاهر وفي صحیح مسلم عن ابی هريرة رضى الله
 عنه یا ابن آدم مررت فلم تعدنی قال یارب کیف اعودک وانت رب العالمین قال اما علمت ان عبدی فلانا مرض

الصلاة لا يجوز الا لضرورة وكذلك الاجنبى اذا خاف ان يسقط من سطح او يحرقه النار او يغرق في الماء وجب
 عليه ان يقطع الصلاة وان كان في القرية وكذا لو قال له كافر اعرض على الاسلام او سرق منه الدراهم
 او فارت قدرها او خافت على ولدها الفرض والنفل فيه سواء كما في البرازية قال في شرح الصحفة لا يفتقر
 في النافلة بعد الزوال الا اذا كان في ترك الافطار عقوب الوالدين ولا يتركهما لغزو أو وجب أو طلب علم نفل فان
 خدمتهما أفضل من ذلك وفي الخبر يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق الوالدين وتسأل المرأة عن الصلاة ثم عن
 حق الزوج ويسأل العبد عن الصلاة ثم عن حق المولى فان اجاب تجاوز عن موقعه الى موقع آخر من المواقف
 الحسن والا عذب في كل موقف ألف سنة ودعاء الوالدين على الولد لا يرد وقوله عليه السلام دعاه المرء على
 محبوبه خير بالنسبة الى غيرهما كما في المقاصد الحسنة سأل الزمخشري بعض العلماء عن سبب قطع رجله قال
 امسكت عصفورا في صباى وربطته بخيط في رجله واقلت من يدي ودخل في خرق فجذبته فاقطعت رجله
 قتلت والدتي وقالت قطع الله رجل الابد كما قطعت رجله فلما رحت الى بخارى اطلب العلم سقطت من الدابة
 فانكسرت رجلى وقيل اصابه البرد في الطريق فسقطت رجله وكان يمشى بخشب كذا في روضة الاخبار ويجب
 على الابوين ان لا يحملا الولد على العقوق بسبب الجفاء وسوء المعاملة ويعيناه على البرقن البر وهما حيان
 ان يتفق عليهما ويمثلا امرهما في الامور المشروعة ويجامل في معاملتها ومن البر بعد موتها التصديق
 لهما وزيارة قبرهما في كل جمعة والدعاء لهما في اديار الصلاة وتنفيذ عهودهما ووصاياهما ونحو
 ذلك في التأويلات ووصينا الانسان بوالديه حسنا يشير الى تعظيم الحق تعالى وعظم شأنه وعزة الانبياء
 واعزازهم وعرفان قدر المشايخ واکرامهم لان الامر برعاية حق الوالدين لمعنيين احدهما انهما كانا سبب
 وجود الولد والثاني ان لهما حق التربية فكل المعنيين في انعام الحق تعالى على العباد حاصل بأعظم وجه واجل
 حق منهما لان حقهما كان مشوبا بحفظ نفسيهما وحق الحق تعالى منزّه عن الشوب وانما وان كانا سبب وجود
 الولد لم يكونا مستقلين بالسببية بغير الحق تعالى وارادته لانهما كانا في السببية محتاجين الى مشيئته وارادته بان
 يجعلهما سببا لوجود الولد فان الولد لا يحصل بمجرد نسبهما بالنكاح بل يحصل بموهبة الله تعالى كما قال تعالى
 يحب لمن يشاء انما اوجب لمن يشاء الذكور الآية فالسبب الحقيقي في ايجاد الولد هو الله تعالى فان شاء يوجد
 بواسطة نسب الوالدين وان شاء بغير نسبهما كما ييجاد آدم عليه السلام واما التربية فنسبتها الى الله تعالى
 حقيقة فانه رب كل شئ وصريه والى الوالدين مجازية لان مسورة التربية اليهما وحقيقة التربية الى الله تعالى
 كما ربي نطف الولد في الرحم حتى جعله علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم كساه اللحم ثم انشأ خلقا آخر قاله تبارك
 وتعالى أعظم قدرا في رعاية حقوقه بالعبودية من رعاية حق الوالدين بالاحسان وان الواجب على العبد
 ان يخرج من عهده حق العبودية بالاخلاص أولا ثم يحسن بالوالدين كما قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا
 الا اياه وبالوالدين احسانا واما النبي والشيخ فكانا سبب الولادة الثانية بالقاء نطفة النبوة والولاية في رحم قلب
 الامة والمريد وترى بنتها الى ان يولد الولد عن رحم القاب في عالم الملكوت كما اخبر النبي عليه السلام رواية عن عيسى
 عليه السلام انه قال لن يلج ملكوت السموات والارض الا من يولد مرتين وكذا سبب ولادته في عالم الارواح
 واعلى عليين القرب والوالدان كانا سبب ولادته في عالم الاشباح واسفل سافلين البعد واهذا السر كان يقول النبي
 صلى الله عليه وسلم انما انا لكم كالوالد لولده وقد كانت ازواجه اتهامات للامة وقد قال عليه السلام الشيخ
 في قومه كالنبي في امته ولما كان الله تعالى في الاحسان العميم بالعبد والامتنان القديم الذي خصه به قبل
 وبعد احق واولى برعاية حقوقه عن والديه قال تعالى وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وفيه
 اشارة الى ان المرید الصادق والطالب العاشق اذا تمسك بذيل ارادة شيخ كامل ودليل اصل بصدق الارادة
 وعشق الطالب بعد خروجه عن الدنيا يتركها بالكلية عن جاهها ومالها وقد سعى قدرا الوسع في قطع تعلقات
 تمتعه عن السير الى الله متوجها الى الحضرة بعزيرة كعزيرة الرجال فان كان له الوالدان وهما معزول عما يهجه
 من الصدق والمحبة فهما يجبهلها عن حال الولد يمنعان عن محبة الشيخ وطلب الحق بالاعراض ويقبلان به
 الى الدنيا ويرغبانه في طلب جاهها ومالها ويحثان على التزويج في غير اوانه فالواجب على المرید
 ان لا يطيعهما في شئ من ذلك فان ذلك بالكلية طاغوت وقته وعليه ان يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله ليستكمل

بالعبودية الوثني لا انتصام لها وهما يجاهدانه على ان يشرك بالله لجهلهما بحاله وحال انفسهما وانهم يريدان يخرج
عن عبودية العبودية الخاصة لربه كقضى ربه ان لا يعبد الاياه ولا يعبد ما دونه من الدنيا والآخرة وما دونهما
وما يعلمان انهما من عبدة الهوى وانهما يدعوانه الى عبادة غير الله فالواجب عليه ان لا يطيعهما في ذلك
ولكن عليه ان يرد ههما باللطف ولا يزيههما بالعنف الى ان يخرج عن عبدة ما قضى ربه من العبودية
بالاخلاص ثم الواجب عليه ان يحسن اليهما ويرحمهما ويطلبهما فيا لا يقطع عن الله على وفق امره ثم
اوعد الجميع بالمرجع اليه فقال الى مرجعكم فانبتكم أيها الولدان بما كنتم تعملون من العبادة
الخاصة لله ومن عبادة الهوى على لسان جزأكم يقول لكم ان مرجع عبدة الهوى الهاوية والذين آمنوا
بمحبة الحق وطلبوه بان عملوا الصالحات اى اعمالا تصلى للسبيل الى الله والوصول الى حضرة جلالة لندخلهم
في الصالحين اى نجعل مدخلهم مقام الانبياء والاولياء بمحذبات العناية نفهم ان شاء الله تعالى ونؤمن به
(ومن الناس) مبتدأ باعتبار مضمونه اى وبعض الناس والخبر قوله (من يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله) اى
في شأنه تعالى بان عذبهم الكفرة على الايمان وهو مجهول اذى يؤذى اذى وذية ولا تغفل اذا آذى كما في القاموس
والاذى ما يصل الى الانسان من ضرر اما في نفسه او في جسمه او في قناته دنيوا مكان او اخر واما (جعل
قنة الناس) اى ما يصيبه من اذيتهم والفتنة الامتحان والاختبار تقول فتنت الذهب اذا دخلته النار
لتظهر جودته من ردايته واطلقت على المحنة لانها سبب فتادة القلب (كعذاب الله) في الآخرة في الشدة
والهول ويستولى عليه خوف البشرية اذ من لم يكن في حاية خوف الله وخشيته يفترسه خوف الحق فيساوى
بين العذابين فيضاف العاجل الذي هو ساعة ويحل الاذى هو باق لا يقطع فترت عن الدين ولو علم شدة
عذاب الله وان لا تدرك عذاب الناس عند عذابه تعالى لما ارتد ولو قطع اربابنا ولما خاف من الناس ومن
عذابهم وفي الحديث من خاف الله خوف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله يخوفه من كل شيء وقال بعضهم
جعل قنة الناس في الصرف عن الايمان كعذاب الله في الصرف عن الكفر * يعنى ترك ايمان كنداز خوف
عذاب خلق جنانك ترك ككفرى بآبى كرد از خوف خداى تعالى (ولئن جامنصر من ربك) اى فتح وغنمة
للمؤمنين فالآية مدنية (ليقولن) بضم اللام نظرا الى معنى من كان الافراد فيما سبق بالنظر الى لفظها
(انا كما معكم) اى متابعتكم في الدين فاشركونا في المغنم وهم ناس من ضمة المسلمين كانوا اذا منهم اذى من
الكفار واقتوهم وكانوا يكتونه من المسلمين فرد عليهم ذلك بقوله (أوليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين) اى بأعلم
منهم بما فى صدورهم من الاخلاص والنفاق حتى يفعلوا ما يفعلون من الارتداد والاختفاء وادعاء كونهم منهم
لنيل الغنمة وبالفارسية آبانست خداى تعالى دانتر از همه دانايان بانچه در سينه عالمياست از صفاتى
خلاص وكذورت نفاق (وليعلن الله الذين آمنوا) بالاخلاص (وليعلن المنافقين) سواء كان نفاقهم بأذية
الكفرة ولا اى ليجزيههم على الايمان والنفاق فان المراد تعلق علمه تعالى بالامتحان تعلقا حاليا يتنى عليه الجزاء كما
سبق فجوهر الايمان والنفاق المودع في القلب انما يظهر بالصبر وبالتزلزل عند البلاء والمحنة كما ان عيار التقدين
يظهر بالنار * بشكل وحيات انسان زره مر وزنهار * توان بصبر و تحمل شناخت جوهر مرد * اكرنه باله
بود از بلا نخواهد جست * وكر در اصل بود باله صبر خواهد كرد * وفي الآية تنبيه لكل مسلم ان يصبر على
الاذى في الله وحقيقة الايمان نور اذا دخل قلب المؤمن لا يخرج اذية الخلق بل يزيد بالصبر على اذاهم
والتوكل على الله فانه نور حقيقى اصلى ذاته لا يتكدر بالعوارض كنور الشمس والقمر فانهما اذا طلعا يزداد
نورهما بالا ارتفاع ولا يقدر احد ان يطبق نورهما وكنور الحجر الشفاف المضي بالليل فانه لا يقبل الانطفاء مثل
الشمعة لان نورها اصلى ونور الشمعة عارضى ثم ان في المحن والاذى تفاوتان كانت محنته يموت قريب من الناس
او فقد حبيب من الخلق او نحوه فخير قدره وكثير من الناس مثله ومن كانت محنته لله وفي الله فعزير قدره
وقليل مثله وقد كان كفار مكة يؤذون النبي عليه الصلاة والسلام بأنواع الاذى فيصبر وقد قال ما اودى نبي مثل
ما اوديت اى ما صنى نبي مثل ما صفت لان الاذى سبب لصقوة الباطن وبقدر الوقوف في البلاء تظهر جواهر
الرجال وتصفون الكدر مرآة قلوبهم ألا ترى الى ايوب عليه السلام حيث خصل له جوهر من العبدية عن
معدن الانسانية مدة ايام البلاء والصبر عليه وكذا كانوا يؤذون الاصحاب رضى الله عنهم تؤذى كل قبيلة من

اسلم منها وتعذبه وتفتنه عن دينه وذلك بالحبس والضرب والجوع والعطش وغير ذلك حتى ان الواحد منهم ما يقدر ان يستوى جالساً من شدة الضرب الذي به وكان اوجهل ومن يتلعه يحترق على الاذى وكان اذا دفع بان رجلا اسلم له شرف ومنعة جاء اليه ووجهه وقال له ليغبن رأيك وليضعن شرفك وان كان تاجر اقال والله لتكسدن تجارتك ويهلك مالك وان كان ضعفاً حترق على اذاه حتى ان بعض الضعفاء قتن عن دينه ورجع الى الشرك فعوذ بالله تعالى وكان بلال رضي الله عنه ممن يعذب في الله ولا يقول الا حياءً ادى الله احد لا شريك له وههنا الاقوياء من اهل السعادة يبتوا على دينهم واختاروا عذاب الدنيا وفصوحها على عذاب الآخرة وفصوحها فان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا ضعفاً كثيرة ويدل عليه النار فانها جزء من الاجزاء السبعين لنار الآخرة وهي بهذه الحرارة في الدنيا مع ما غسكت في بعض انهار الجنة قال الواسطي رحمه الله لا يؤذى فيها الا الانبياء وخوفاً الاولياء واكبر العباد فالصبر لازم في موطن الاذى والملازم (قال المولى الجسامي) عاشق ثابت قدم انكس بوديز كوى دوست * دونكرد انداكر شمشير بارد بر سرش

(وقال الذين كفروا الذين آمنوا) اللام للتبليغ اي قال كفار مكة مخاطبين للمؤمنين استغاثه ليرمدوا (اتبعوا سيدنا) اي اسلكوا طريقنا التي نسلكها في الدين عبر عن ذلك بالاتباع الذي هو للشي خلقه ماش آخر تنزيلاً للمسلم منزلة الثالث فيه (واتحمل خطاياكم) اي ان كان لكم خطيئة فتواخذون عليها وان كان بعت ومواخذة كما تقولون اي لا بعت ولا مواخذة وان وقع فرضا تحمل انماكم عنكم وهي جمع خطيئة من الخطأ وهو العدول عن الجهة فرد الله عليهم بقوله (وما هم بمحاملين من خطاياهم من شيء) اي والحال انهم ليسوا بمحاملين شيئاً من خطاياهم التي اتزمو ان يحملوها كلها على ان من الاولى للتبيين والثانية من زيادة للاستعراق (انهم لكاذبون) في دعوى الحمل بانهم قادرون على انجاز ما وعدوا (وليعملن) اي هؤلاء القائلون (اتقاهم) اي اتقوا ذنوبهم التي عملوها وذلك يوم القيامة جمع ثقل بالكسر وسكون القاف كحمل واحمال والنقل والخفة متقابلان وكل ما يترج على ما يوزن به او يقدر به يقال هو ثقل وامثله في الاجسام ثم يقال في المعاني اثقل القوم والوزر قال الراغب اتقاهم اي اتقوا ما هم في ثقلهم وتبظهم عن الثواب (واتقوا) اخر (مع اتقاهم) وهي اتقوا الاضلال فيعذبون بضلال انفسهم واضلال غيرهم من غير ان ينقص من اتقاهم من اضلوه شيء ما اصلاقتكون اتقوا المضلين زائدة على اتقوا الضالين لان من دعا الى ضلالة فاتبع ضلوه حل او زار الذين اتبعوه وكذلك من سن سنة سيئة كما ورد في الحديث (وفي المنثوي) هرکه شهيد سنت بدای فتی * نادار افتد بعد او خلق از عی * جمع کرد در بر وی ان جمله بزه * کوسری بود دست و ایشان ام غزه (وليس ان يوم القيامة) سؤال تفرع وتبكي لم فعلوه ولاي حجة ارتكبوه (عما كانوا يقترون) اي يجتثقونه في الدنيا من الاكاذيب والباطيل التي اضلوا بها ومن جعلها كذبهم هذا يدخل في هذا بعض الجهلة حيث يقول مثله افعله هذا واثمه في عني ثم التعبير عن الخطايا بالاتصال للايدان بقاية ثقلها (قال الشيخ سعدی) هر وزیر بارگاه ای پسر * که جمال عاجز بود در سفر * يعني ان الجمال يهجز عن حمل الثقل خصوصاً اذا كان المنزل بعيداً وفي الطريق عقبات ثم ان الخطايا على تفاوت في النقل وفي الخبر التهمة على البرئ اثقل من سبع سموات وسبع ارضين واقل من جميع الموجودات جبل الوجود والانبيات كما ورد وجود لذنوب لا يقاس عليه ذنب آخر جمعت خبرهاهم در خانه ونیست * آن خانه را کلبه بغیر از فروتنی * شرها بدین قیاس بیگانه داست جمع * وازا کلبه نیست بجز مانی ومنی * وكان عذاب الاضلال والحمل على الكفر والمعاصي اشد فكذا عذاب افساد استعداد الغير وحمله على الانكار ومنعه عن سلوك طريق الحق ومثل هذا الافساد اشد من الرقي لان في الرقي يهلك الولد الصوري لبقائه بلا والد وفي الافساد يهلك الولد المعنوي لبقائه بلا فيض وفساد المعنى اشد من فساد الصورة فتى الآية اشارة الى حال ارباب الاتحاد والدعوى مع من يتبعهم ممن لا يفرق بين الفساد والصلاح والبقاء والهلاك اللهم اجعلنا من السائين على الطريق القويم (ولقد ارسلنا) للدعوة الى التوحيد وطريق الحق من قبل لرسالنا بال محمد (نوحاً) واهله عبد الغفار كما ذكره السهيلي رحمه الله في كتاب التعريف والشاكر كما ذكره ابو الالب في الديستان وسى نوحاً لكثرة نوحه وبكائه من خوف الله ولذبه مضى ألف وسقائة واثنين واربعين سنة من هبوط آدم عليه السلام وبعث عند الاربعين (الى قومه) وهم اهل

الدينا كلها والفرق بين عموم رسالته وبين عموم رسالة نبيينا عليه السلام ان نبينا عليه السلام مبعوث الى من في زمانه والى من بعده الى يوم القيامة بخلاف نوح فانه مرسل الى جميع اهل الارض في زمانه لا بعده كما في انسان العيون وهو اول نبي بعث الى عبدة الاصنام لان عبادة الاصنام اقل ما حدثت في قومه فارسله الله اليهم ينهاهم عن ذلك وايضا اول نبي بعث الى الاقارب والاجانب واما آدم فاول رسول لله الى اولاده بالايمان به وتعليم شرائعه وهو اى نوح عليه السلام ابونا الاصغر وقبره بترك بالفتح من ارض الشام كما في فتح الرحمن (فلتب فيهم) بعد الارسال ولبت بالمكان اقام به ملازمه (الف سنة) الاف العدد والخصوص سمي بذلك لكون الاعداد فيه مؤلفة فان الاعداد أربعة آحاد وعشرات ومئون والوف فاذا بلغ الالف فقد استوفى وما بعده يكون مكررا قال بعضهم الالف من ذلك لانه مبدأ النظام والسنة أصلها سنة لقولهم سانهت فلانا اى عامته سنة فسنة وقيل أصلها من الواو لقولهم سنوات والهاء للوقف (الاخسين عاما) العام كالسنة لكن كثيرا ما تستعمل السنة في الحول الذي فيه الشدة والجذب ولهذا يعبر عن الجذب بالسنة والعام فيما فيه الرخاء وفي كون المستثنى منه بالسنة والمستثنى بالعام لطيفة وهي ان نوحا عاش بعد اغراق قومه ستين سنة في طيب زمان وصفاء عيش وراحة بال وقيل سمي السنة عاما لعموم الشمس في جميع بروجها والعموم السباحة وبديل على معنى العموم قوله تعالى كل في فلك يسبحون ومعنى الآية فلبث بين اظهرهم تسعمائة وخسين عاما يخوفهم من عذاب الله ولا يلتفتون اليه وانما ذكر الالف تخيلا اطول المدة الى السامع اى ليكون النعم في اذنه ثم اخرج منها الخمسون ايضا لمجموع العدد فان المقصود من القصة تسلية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتثبيتته على ما يكاد من الكفرة * يعنى اراد قصة نوح بجهت تسليته سيد انام است وثبتت بركشيدن اذى اقوامه وتمديد يكزبان به كطوفان يعنى نوح ثم صدق ونجاة سال جفاى قوم كشيدهم وبعثنا دعوت ميفرود وكسى نعى كرويد الا القليل الذين ذكرهم في قوله وما آمن معه الا قليل فاذن له في الدعاء فذاعا عليهم بالهلاك (فاخذهم الطوفان) اى عقيب تمام المدة المذكورة ففرق من في الدينا كلها من الكفار والطوفان يطلق على كل ما يطوف بالشئ ويحيط به على ككرة وشدة وغلبة من السيل والريح والظلام والقتل والموت والطاعون والجدرى والحصبة والجماعة وقد غلب على طوفان الماء وقد طاف الماء ذلك اليوم بجميع الارض (وهم ظالمون) اى والحال انهم مستمرون على الظلم والكفر لم يستمعوا الى داعى الحق هذه المدة المتعدية (فانجينا) اى نوحا من الفرق والابتلاء بمشاق الكفرة (واصحاب السفينة) اى ومن ركب معه فيما من اولاده واتباعه وكانوا ثمانين ذكورا واثمانا (قال الكاشفى) يعنى حركة باوى بوداز مؤمنان وهرجه در سفينه بوداز انواع جانوران والسفينة من سفنه بسفنه قشره ونخته كأنها تسفن الماء اى تقشره فهى فعيلة بمعنى فاعلة (وجه لناها) اى السفينة والقصة (آية للعالمين) اى عبرة لمن بعدهم من الالهالى يعظون بها واولدالة يستدلون بها على قدرة الله قال ابوالث في تفسيره وقد بقيت السفينة على الجودى الى قريب من وقت خروج النبی عليه السلام وبين الطوفان والهجرة الشريفة ثلاثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون سنة على ما في فتح الرحمن وكان ذلك علامة وعبرة لمن رآها ولم يرها لان الخبر قد بلغه وقال بعضهم سفينة نوح اول سفينة في الدينا فابقيت السفن آية وعبرة للخلق وعلامة من سفينة نوح وهو قوله تعالى ولقد تركاها آية (روى) ان نوحا بعث على رأس الاربعين ودعا قومه تسعمائة وخسين عاما وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشا وذلك من اولاده حام وسام وياث لانهم لما خرجوا من السفينة ما نوا كلهم الاولاد نوح كما في البستان فيكون عمره ألفا وخسين عاما وهو اطول الانبياء عمرا ومن ذلك قيل له كبير الانبياء وشيخ المرسلين وهو اول من نشق عنه الارض بعد نبينا عليه السلام (قال الكاشفى) ملائ الموت بوقت قبض روح ازوى برسيدكه اى در از ترين بيغبران از جهت عمر دنيا راجون باقى فرمود كه باقم مانند خانه كه دودرد داشته باشد از بكي در آيند وازديكرى بيرون روند * كرم عمر نوح و عمر نوح ولقمان باشد * آخر بروى چنانچه فرمان باشد * در بودن دنيا و بيرون رفتن ازو * يكروز و هزار سال يكسان باشد (قيل)

الايمان الدينا كظل - هجاية * اطلقت يوما ثم عكضت
فلانك فرحانها حين اقبلت * ولانك جزعنا بها حين ولت

قال الحسن افضل الناس ثوابا يوم القيامة المؤمن المعمر وعن عبيد بن خالد رضى الله عنه ان النبي عليه السلام
آخى بين الرجلين فقتل احدهما في سبيل الله ثم مات الآخر بعده بجمعة او نحوها فصارا عليه فقال
عليه السلام ما فاتكم قالوا دعونا الله ان يغفر له ويرحمه ويلحقه بصاحبه فقال عليه السلام فابن صلاته بعد صلاته
ونعله بعد عله او قال صيامه بعد صيامه لما بينهما أبعد مما بين السماء والارض فطوى ابن طالع عمره وحسن
عمله والقبض الحاصل للأمة المتقدمة في المدة المتطاولة حاصل لهذه الامة في المدة القصيرة لكلال الاستعداد
القطري فلا ينبغي للمرء ان يتنى اعمال القرون الاولى فان السبعين عمر طويل والمائة اطول بل يتنى
كثرة المدد والخلاص من يد النفس الامارة فانه اذا لم تصلح النفس فلا ينبغي طول العمر عن قهر الله شيئا
وصلاحها باستعمال احكام الشريعة التي اشارت اليها السفينة فكان السفينة تنجي راكبها فكذا
الشريعة تنجي عاملها وهي دالة للناس الى يوم القيامة تدل بظاهرها الى طريق الجنة وبباطنها الى طريق
القربة والوضلة فعبارتها نور وشارتها سرور واهل الاشارة مقربون والمتقربون اليهم مخلصون (قال
الحافظ) بارمردان خدا باش كدر كشتي نوح * هت خاكي كد بابي نخر دوطوانرا * فليجده من
وقع في طوفان نفسه حتى يجد الخلاص واليه المبدأ والناس (وابراهيم) نصب بالعطف على نوحاى ولقد
ارسلنا ابراهيم ابضا من قبل ارسلنا ايليا محمد (اذ قال) نصب باذكر المقدر هكذا الهمت اى اذكر لقومك
وقت قوله (لقومه) وهم اهل بابل ومنهم غرود (اعبدوا الله) وحده (واقوه) ان تشركوا به شيئا (ذلكم) اى
ما ذكر من العبادات والتقوى (خير لكم) مما انتم عليه من الكفر ومعنى التفضيل مع انه لا خير فيه قطعا باعتبار
زعمهم الباطل (ان كنتم تعلمون) اى الخير والشر وتميزون احدهما عن الآخر (انما تعبدون من دون الله اوثانا)
هى في نفسها تخاليل مصنوعة لكم ليس فيها وصف غير ذلك جمع وثن قال بعضهم الصنم هو الذى يؤلف من
شجر او ذهب او نضة في صورة الانسان والوثن هو الذى ليس كذلك بل كان تأليفه من حجارة وفي غير صورة
الانسان (وتخلقون افكاً) قال الراغب الخلق لا يستعمل في كافة الناس الاعلى وجهين احدهما فى معنى
التقدير والثاني فى الكذب انتهى يقال خلق واختلق اى اقترى لسانا اويدا كخبت الاصنام كما فى كشف الاسرار
والافك اسوأ الكذب وسعى الافك كذبا لانه مأفول اى مصروف عن وجهه والمعنى وتكذبون كذبا خبيثا
تسعونها آلهة وتدعون انها شفعاؤكم عند الله وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل
ثم استدلل على شرارة ذلك من حيث انه لا يجدى بطائل فقال (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم
رزقا) يقال ملكك الشيء اذا قدرت عليه ومنه قول موسى لاهل الكنعانى وأخى اى لا اقدر الاعلى نفسى
وأخى ورزقا صدر وتكبره للتقليل والمعنى لا يتدرون على ان يرزقوك شيئا من الرزق (فاستقوا) فاطلبوا (عند
الله الرزق) كله فانه القادر على اصال الرزق (واعبدوه) وحده (واشكروا له) على نعمائه متمسكين الى مطالبكم
بعبادته مقدين للنعمة بالشكر ومستجيبين للمزيد قال ابن عطاء اطلبوا الرزق بالطاعة والاقبال على العبادات
وقال سهل اطلبوا الرزق فى التوكل لافى الكسب وهذا سبيل العوام (اليه) لا الى غيره (ترجعون) تردون بالموت
ثم البعث فافعلوا ما امرتكم به (وان تكذبوا) اى وان تكذبوني فيما اخبرتكم به من انكم اليه ترجعون (فقد كذب
امم من قبلكم) لتعليل للجواب اى فلا تضررونى بتكذيبكم فان من قبلكم من الامم قد كذبوا من قبل من الرسل
وهم ثبت وادريس ونوح فاضرهم تكذيبهم شيئا وانما ضر أنفسهم حيث تسبب لماحل بهم من العذاب
فكذا تكذبتكم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) اى التبليغ الذى لا يبق معه شك وما عليه ان يصدق
ولا يكذب البتة وقد خرجت عن عهدة التبليغ بما لا مزيد عليه فلا يضرب تكذبتكم بعد ذلك اصلا وكل احد
بعد ذلك مأخوذ بعمله قال فى الاستئالة المحققة معنى البلاغ هو القاء المعنى الى النفس على سبيل الافهام
وان لم يفهم السامع قد حصل معنى ذلك البلاغ والاسماع والافهام من الله تعالى * يش وحى حق اكر
كر سرمد * كبرياى افضل خود سمعش دهد * جز كرجاى كه شد بى نور و فر * هبجو ماهى كنك بد
از اصل كر * وفى الآية تسليمة للرسول عليه السلام ودعاه الى الصبر وزجر الخلق به فيما فعلوا من التكذيب
والجحد فعلى المؤمن الطاعة والتقوى وقبول وصية الملك الاقوى فان التقوى خير زاد يوم التلاق وسبب
التجاة وجالبة الارزاق واعظم اسباب التقوى التوحيد وهو اساس الايمان ومفتاح الجنان ومغلاق النيران

روى ان عمر رضى الله عنه مر بعثمان رضى الله عنه وسلم عليه فلم يرتد سلامه فشكا الى ابي بكر رضى الله عنه فقال
 له لعل لعذر ثم ارسل الى عثمان وسأل عن ذلك فقال لم اسمع كلامه فاني كنت في امر وهو انما صاحبنا النبي زمانا فلم
 نسأل عما تفتح به الجنان وتغلق ابواب النيران فقال ابو بكر رضى الله عنه سألت عن ذلك من النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال هي الحكمة التي عرضتها على عبي ابى طالب فابى لاله الا الله محمد رسول الله وذكر الله اكثر الاشياء
 تأثيرا فاذا ذكر الله ذكر كثيرا قال السري رحمه الله صحبت زنجيا في البرية فرأيت كذا ذكر الله تغير لونه
 وابيض فقلت يا هذا أرى عجبا فقال يا أخى امانك لو ذكرت الله تغيرت صفتك قال الحكيم الترمذي رحمه الله
 ذكر الله يربط اللسان فاذا خلا عن الذكر اصابته حرارة النفس ونار الشهوة فتعس ويتس وامتنعت الاعضاء
 عن الطاعة كالشجرة اليابسة لا تصلح الا للقطع وتصير وقود النار وبالتوحيد تحصل الطهارة السامة عن لوث
 الشرك والسوى فان نفس تدعومع الشيطان الى اسفل السافلين والله تعالى يدعو بلسان نبيه الى اعلى عليين
 وقد دعا الانبياء كلهم فقبضوا الاوثان والشرك والدينا وحسنوا عباداة الله والتوحيد والآخرى ورغبوا الى
 الشكر والطاعة في الدنيا التي هي الساعة بل كلج البصر لا يرى لها اثر ولا يسمع لها خبر فالعاقل يستمع الى
 الداعي الحق ولا يكذب المنبر الصدق فيصل بالتصديق والقبول والرضى الى الدرجات العلى والراحة العظمى
 • مدته براحت فاني حيات باقى راه بمحنت دوسه روز از غم ابد بـ كـ و ر ن (اولم يروا كيف يبدأ الله الخلق)
 اعتراض بين طرفي قصة ابراهيم عليه السلام لتذكير اهل مكة وانكار تكذيبهم بالبعث مع وضوح دليله
 والهزيمة لانكار عدم رؤيتهم الموجب لتقريرها والواو للعطف على مقدر وابداء الخلق اظهارهم من العدم
 الى الوجود ثم من الوجود الغيبي الى الوجود العيني قال الامام الغزالي رحمه الله اليجاد اذ لم يكن مسبوقا
 بمثله يسمى ابداء وان كان مسبوقا بمثله يسمى اعادة والله تعالى بدأ خلق الانسان ثم هو يعيدهم اى يرجعهم
 ويردهم بعد العدم الى الوجود ويحشرهم والاشياء كما هامنه بدت واليه تعود ومعنى الآية لم يتظروا اى اهل
 مكة وكفار قريش ولم يعلموا علما جارا يجرى الرؤية في الخلاه والظهور كيفية خلق الله ابداء من مادة ومن غير
 مادة اى قد علوا (ثم يعيدهم) اى يرده الى الوجود عطف على اولم يروا الا على يبداء لعدم وقوع الرؤية عليه فهو
 اخبار بانه تعالى يعيد الخلق قيا على ابداء وقد جوز العطف على يبداء بتأويل الاعادة بانشاءه تعالى كل
 سنة ما انشاء في السنة السابقة من النبات والثمار وغيرهما فان ذلك مما يستدل به على صحة البعث ووقوعه من
 غير ريب (قال الشيخ سعدى) بامر من وجود از عدم نقش بست • كداند جزا كردن از بست هست • ذكره
 بكم عدم دو برد • واز انجا صغراى محشر برد (ان ذلك) اى ما ذكر من الاعادة (على الله بسير) سهل لانصب فيه
 وبالفارسية آسانست اذ لا يفتر في فعله الى شئ من الاسباب (قل) يا محمد لتكرى البعث (سبروا في الارض)
 سافروا في اقطارها (فانظروا كيف بدأ الخلق) خلقهم ابداء على كثرتهم مع اختلاف الاشكال والافعال
 والاحوال (ثم الله شئى'النشاء الآخرة) يقال نشأ نشأة حي وربا وشب قال الراغب الانشاء ايجاد الشئ وترتيبه
 واكثر ما يقال ذلك في الحيوان انتهى والنشاء مصدر مؤكدي شئى' بجذف الزوائد والاصل الانشاء ايجاد
 العامل اى شئى' فينشأون النشاء الآخرة كما في قوله تعالى وابتناها نباتا حسنا اى فنبئت نباتا حسنا والنشاء
 الآخرة هي النشاء الثانية وهي نشأة القيام من القبور والجملة معطوفة على جملة سبروا في الارض داخله معها
 في حيز القول وعطف الاخبار على الانشاء جائز فيماله محل من الاعراب وانما لم تعطف على قوله بدأ الخلق لان
 النظر غير واقع على انشاء النشاء الاخرى فان الفـ كـ يكون في الدليل لافي النتيجة والمعنى ثم الله يوجد اليجاد
 الآخر ويحيي الحياة الثانية اى بعد النشاء الاولى التي شاهدتموها وهي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث
 ان كلا اختراع واخراج من العدم الى الوجود وبالفارسية پس الله باز فرد با فرمش پسين خلقى رازنده كند و
 ظاهر كرداند آفريدن ديكررا المخلص سخن آنست چون بدديد و بد آنستد خالق همه در ابد الله است حجت
 لازم شود بر تمام ادعاات و ضرورت داند آنكه مبدئى خلائق است ميتواند آنكه معيد ايشان (ان الله على
 كل شئ قدير) لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الى كل المعكآت على سواء فيقدر على النشاء الاخرى كما قدر على النشاء
 الاولى (يعذب) اى بعد النشاء الآخرة (من يشاء) ان يعذبه وهم المنكرون لها (ويرحم من يشاء) ان يرجمه وهم
 المصدقون بها وقد يم التعذيب لما ان التعذيب انبى بالقام من التعذيب (والله) تعالى لالى غيره (تقلبون)

تردون بالبعث فيفعل بكم ما يشاء من التعذيب والرحمة بمجازاة على اعمالكم (قال الكاشفي) دركشف الاسرار آورده كه عذابش از روی عدلش و رحمتش از راه فضل پس هر كرا خواهد باوى عدل كند از پيش براند و آنرا كه خواهد باوى فضل نمايد بلطف خویش بخواند * اگر رانی ز راه عدل رانی * و كرخوانی ز روی فضل خوانی * هر ابار اندن و خواندن چه كلست * اگر خوانی و كرانى تودانى * در زاد المسير آورده كه عذاب برشت خويست و رحمت بخوش خلق و نزد بعضى عذاب و رحمت بميل دنياست و ترك آن يا بصرص و قناعت يا بجماعت بدعت و ملازمت سنت يا بتفرقه خاطر و جمعيت دل امام قشيري فرموده كه عذاب با آنست كه بنده را باوكذار دور رحمت آنكه بخود متولى كار او شود (ع) تا تو نباشى يا رمارو توفى نيابد كارما (وما انتم بمجربين) و نيسيد شماى مردمان عاجز كنند كلان پروردكار خود را اى عن اجرا حكمه و قضائه عليكم و ان هر بتم (فى الارض) الواسعة بالتوارى فيها يعنى در ريزر زمين (ولا فى السماء) ولا بالتصن فى السماء التى هى اوسع منها لو استطعت الترقى فيها يعنى فى الارض كنتم اوفى السماء لا تقدرون ان تهربوا منه فهو يدرككم لا محالة ويجرى عليكم احكام تقديره (وما لكم من دون الله من ولى) دوست كار ساز (ولا نصير) يارى و معين يعنى ليس غير تعالى بحرسكم مما يصيبكم من بلاء يظهر من الارض او ينزل من السماء و يدفعه عنكم ان اراد بكم ذلك قال بعضهم الولى الذى يدفع المكروه عن الانسان والنصير الذى يأمر بدفعه عنه والولى أخص من النصير اذ قد ينصير من ليس بولى (والذين كفروا بآيات الله) اى بدلائله التكوينية والتغزيبية الدالة على ذاته وصفاته و افعاله فدخل فيه التثنية الاولى الدالة على تحقق البعث والايات الناطقة به دخولا اوليا قال فى كشف الاسرار الكفر بآيات الله ان لا يستدل بها عليه وتنسب الى غيره و يجمع موضع النعمة فيها (ولقائه) الذى تنطق به تلك الايات ومعنى الكفر بقاء الله بجمود الوجود عليه و انكار البعث و قيام الساعة والحساب والجنة والنار (اولئك) الموصوفون بما ذكر من الكفر بآياته تعالى ولقائه (يسوا من رحمتي) اليأس انتفاء الطمع كما فى المفردات وبالفارسية نوميد شدن كما فى تاج المصادر اى ياسون منها يوم القيامة وصيغة الماضى للدلالة على تحققه او يسوا منها فى الدنيا لانكارهم البعث والجزاء (واولئك) الموصوفون بالكفر بالآيات واللقاء وباليأس من الرحمة المعنازون بذلك عن سائر الكفرة (اهم) بسبب تلك الاوصاف القبيحة (عذاب اليم) لا يقادر قدره فى الشدة والابلام (قال فى كشف الاسرار) بدانكه تأثير رحمت الله در حق بندگانش از تأثير غضب است و در قرآن ذكر صفات رحمت پيش از ذكر صفات غضب است و در و خبرست كه سبقت رحمتى غضبى اين رحمت و غضب هر دو صفت حق است و روا نباشد كه كويى يكى پيش است و يكى پس يا يكى پيش است و يكى كم زيرا كه اگر يكى پيش كويى ديكر را نقصان لازم آيد و اگر يكى را پيش كويى ديكر را حدوث لازم آيد پس هر اداى از اين تأثير و رحمت است يعنى پيشى كردن تأثير رحمت من بر تأثير غضب من تأثير غضب اوست نوميدى كافران از رحمت اوتامى كويى جل جلاله اولئك يسوا من رحمتى و تأثير رحمت اوست اميد مؤمنان بمغفرت اودل نهادن بر رحمت اوتاميكويى عز وجل اولئك يرجون رحمة الله فينبغى للمؤمن ان لا يأس من رحمة وان لا يأمن من عذابه فان كلامنا اليأس والامن كفر بل يكون راجبا خائفا واما الكافر فلا يحظر اليه رجاء ولا خوف و اذا ترقى العبد عن حالة الخوف والرجاء يعرض له حالتا القبض والبسط فالقبض للعارفين كالخوف للمستأنف والبسط له كالرجاء له والفرق بينهما ان الخوف والرجاء يتعلقان بأمر مستقبل مكروه او محبوب فالقبض والبسط بأمر حاضرى الوقت يغلب على قلب العارف من وارد غيبى فتارة يغلب القبض فيقول ذل كذل اذل اليهود واليه الاشارة بالآية واخرى يغلب البسط فيقول ابن السموات والارضون حتى احلها على شجرة جفن عيسى واليه الاشارة بالاعادة فى الآية ومن هذا القبيل ما قال عليه السلام ليت رب محمد لم يخلق محمدا وما قال اناسيد ولد آدم وفى قوله تعالى اولم يروا الخ اشارة الى انه تعالى كابد خلق الخلق باخراجهم من العدم الى الوجود الى عالم الارواح ثم اهبطهم من عالم الارواح الى عالم الاشباح عابرين على الملكوت والنفوس السماوية والافلاك والانبجهم و فلئلا ياتوا بالهوان والبار و كره الارض ثم على المركبات والمعادن والنبات والحويوان الى ان بلغ اسفل سافلين الموجودات وهو القالب الانساني كما قال ثم ردناه اسفل سافلين اى بتدبير النسخة الخاصة كما قال وفتحت

فيه فكذلك يعيده بجذبات العناية الى الحضرة راجعا من حيث هبط عابرا على المنازل والمقامات التي كانت على
 ممره بقطع تعلق نظره الى خواص هذه المنازل وترك الانتفاع بها فانه حالة العبور على هذه المنازل استعمار
 خواصها وبعض اجزائها منها لاستكمال الوجود الانساني روحانيا وجسمانيا فصار محجوبا بامه بعد ان الحضرة
 فعند رجوعه الى الحضرة بجذبة ارجى يرتقى كل منزل ما استعمار منه فان العارية مردودة الى ان يعاد الى
 العدم بلا اناية تصرف جذبة العناية وهو معنى الفناء في الله (قال المولى الجامى) طلى كن بساط كون
 كد اين كعبه مراد * باشدوراي كون ومكان چند مرحله (وقال الشيخ المغربي) زنتكاي جسد چون
 برون نهى قدى * بجز حظيرة قدسى بادشاه مبرس (وفى المنوى) از جامدى مردم نامى شدم *
 وز زمانم مردم بيموان برزدم * مردم از حيوانى و آدم شدم * پس چه ترسم كى زمردن كم شدم * جمله
 ديكر بيم از شر * تار آدم از ملائكت بروى * وز ملك هم بايدم جستن ز جو * كل شئ هالك
 الا وجهه * بار ديكر از ملك قربان شوم * آنچه اندر وهم نايد آن شوم * پس عدم كردم عدم
 چون ارغنون * كويدم انالى به راجعون * وفى قوله والذين كفروا الخ اشارة الى الطائفة من ارباب
 الطلب واصحاب السلوك العابرين على بعض المقامات المشاهدين آثار شواهد الحق الذين كوشفوا ببعض
 الاسرار ثم ادركتهم العزة بحجاب الغيرة فابتلاهم الله لاغية بالالتفات الى الغير فحببوا بعد ان كوشفوا واستروا
 بعد ان تجردوا واستدرجوا بعد ان رفعوا وبعدوا بعد ان قربوا وردوا بعد ان دعوا فخاروا بعد ان كاروا وعود
 بالله من الحور بعد الكور كذا فى التأويلات النجمية (فما كان جواب قومه) اى قال ابراهيم عليه السلام اعبدوا
 الله واتقوه فما كان جواب قومه آخر الامر وهو بالنصب على انه خبر كان واسمها قوله (الا ان قالوا) الا قول
 بعضهم لبعض (اقتلوه) اصل القتل ازالة الروح عن الجسد كالموت لكن اذا اعتبر بفعل المتولى لذلك يقال قتل
 واذا اعتبر بقوت الحياة يقال موت (واحرقوه) التحريق نيك سوزايدن والفرق بين التحريق والاحراق
 وبين الحرق ان الاول ابتاع ذات لهب فى الشئ ومنه استعير احرقنى بلومه اذا بالغ فى اذيته بلوم والثانى ابتاع
 حرارة فى الشئ من غير لهب كحرق الثوب بالنار كفى المفردات وفيه تفسيه لهم حيث اجابوا من احتج عليهم
 بأن يقتل او يحرق وهكذا يدن ~~كل~~ محبوب مغلوب (فانجاه الله من النار) الفاء فصيحة اى فلقوه
 فى النار فانجاه الله من اذاها بأن جعلها عليه بردا و سلاما روى انه لم ينتفع يومئذ بالنار فى موضع اصلا وذلك
 لذهاب حرها (ان فى ذلك) اى فى انجائه منها (آيات) بنية عجيبه هى حفظه تعالى اياه من حرها واتخاذها
 مع عظمها فى زمان يسير يعنى عقيب احتراق الحبل الذى وثقوه به لانه ما احرق منه النار الا وثاقه وانثى
 روض فى مكانها يعنى كل ويريحان (لقوم يؤمنون) لانهم المستفعدون بالتفحص عنها والتأمل فيها واما
 الكافرون فعبر ومون من الفوز بمغناهم آثارها وفيه اشارة الى دعوة ابراهيم الروح غرود النفس وصفاتها
 الى الله تعالى ونهيم عن عبادة الهوى والدنيا وما سوى الله والى اجابته اياه من اوم طبعهم وغاية سفهم
 لقواهم اقلوه بسيف ~~كفر~~ والشرك وأوقدوا عليه نار الشهوات والاخلق الذميمة وحرقوه بها خلاص الله
 جوهر الروحية من حرقة نار الشهوات والاخلق الذميمة ومتمه بالخصائص المودعة فيها مما لم يكن فى جبلته
 الروح من كوزا وكان به محتاجا فى سيره الى الله واهذه الاستفادة بعث الى اسفل سافلين القالب (وقال) ابراهيم
 مخاطبا لقومه (انما اتخذتم من دون الله اوثانا) اى اتخذتموها الهة لالجنة قامت بذلك بل (مودة بينكم) اى
 لتوادوا بينكم وتلاطفوا الاجتماعكم على عبادتها (فى الحياة الدنيا) يعنى مدة بقائكم فى الدنيا وبالفارسية
 ميخواهيد تا شمار در عبادت آن ايمان اجتماعى باشد و دوستى با يكديگر تا يكديكر را اتباع ميكنيد و بر آن اتباع
 دوست يكد ~~كم~~ ميت و يدهم چنانكه و منان در عبادت الله با يكديگر مهربانند و دوستى و نادرديا باشد
 آن دوستى باقيست (تم يوم القيامة) بعد الخروج من الدنيا تنقلب الامور وتبدل التوادب باغضا والتلاطف
 تلاعنا حيث (يكفر بعضكم) وهم العبدية (يبعض) وهم الاوثان (ويلعن بعضكم بعضا) اى يلعن ويشتم كل
 فريق منكم ومن الاوثان حيث ينطقها الله الفريق الاخر واللعن طرد وابعاد على سبيل النخط وهو من الانسان
 دعاء على غيره وفى التأويلات النجمية ~~كفر~~ النفس بشهوات الدنيا اذا شاهدت وبالاستعمالها وخسران
 حرامها من شهوات الخسنة وتلعن على الدنيا لانها كانت سببا لشقاوتها وتلعن الدنيا عليها كما قال عليه السلام

ان احدكم اذ لعن الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصا نالقه (ومأواكم) جميعا العابدون والمعبودون والتابعون والمتبعون (النار) اى هي منزلكم الذى تأوون اليه ولا ترجعون منه ابدا (وما لكم من ناصرين) يخلصونكم منها كما خلصنى ربى من النار التى القيتون فيها وجمع الناصر لوقوعه في مقابلة الجمع اى وما لاحد منكم من ناصر اصلا • چون بت سنگين شمارا قبله شد • لعنت وكورى شمارا ظاهر شد • نيست هرگز از خدا نفرت شما • شد محترم جنت و رحمت شما (فأمن له لوط) آمن له وامن به متقارب في المعنى ولوط ابن اخته • يعنى خواهر زاده ابراهيم بود و بولى برادر زاده او • والمعنى صدقه في جميع مقالاته لاني نبوته ومادعا اليه من التوحيد فقط فانه كان منزها عن الكفر وما قيل انه آمن له حين رأى النار لم تحرقه ينبغى ان يعمل على ما ذكرنا أو على انه براد بالايمن الرتبة العالية منه وهى التى لا يرتقى اليها الا هم الافراد وهو اول من آمن به (وقال) اى ابراهيم لوط وسارة وهى ابنة عمه وكانت آمنت به وكانت تحت نكاحه (انى مهاجر) اى تارك لقومى وذاهب (الى ربى) اى حيث امرنى والمهاجرة از زمينى شدن و از كسى بيريدن • ومنه الحديث لا يذكر الله الامهاجرا اى قلبه مهاجر للسانه غيره مطابق له قال في المفردات الهجر والهجران مفارقة الانسان غيره اما بالبدن او باللسان او بالقلب قال بعض العارفين انى راجع من نفسى ومن الكون اليه فالرجوع اليه بالانفصال عما دونه ولا يصح لاحد الرجوع اليه وهو متعلق بشئ من الكون حتى يتفصل عن الاكوان اجمع ولا يتصل بها (قال الكمال البخندى) وصل مبسر نشود جز بقطع • قطع نخت از همه بيريدنت (انه هو العزيز) الغالب على امره فيمعنى من اعدائى (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما فيه حكمة ومصلحة فلا يأمرنى الا بما فيه صلاحى ومن لم يتدر فى بلدة على طاعة الله فليخرج الى بلدة اخرى وفي التأويلات التجمية انه هو العزيز اى ان الله اعز من ان يصل اليه احد الا بعد مفارقتة لغيره الحكيم الذى لا يقبل بمقتضى حكمته الا طيبا من لوث انايته كما قل عليه السلام ان الله طيب لا يقبل الا الطيب انتهى (روى) ان ابراهيم عليه السلام اول من هاجر ولكل نبي هجرة ولا يراهيم هجرتان فانه هاجر من كوفى وهى قرية من سواد الكوفة مع لوط وسارة وهاجر الى حران ثم منها الى الشام ففلسطين ونزل لوط سدوم • صاحب كشاف آورده كه ابراهيم در وقت هجرت هفتاد و پنج ساله بود و در همين سال خدا اسمعيل را بوى داد از هاجر كه كنيزك سله خان بود و چون سن مبارك آن حضرت بصد و بيست رسيد حق تعالى ويرا از ساره فرزندى بخشيد چنانچه ميفرمايد (ووهبنا له) من عبود عاقر وهى سارة (اسحق) ولدا اصبه اى من بعد اسماعيل من هاجر (وبه قوب) نافله وهى ولد الولد حين ايس من الولادة قال القاضى ولذلك لم يذكركم اسماعيل يعنى ان المقام مقام الامتنان والامتنان لهما اكثر لما ذكر (روى) ان الله تعالى وهب له اربعة اولاد اسحق من سارة واسماعيل من هاجر ومدين ومداين من غيرهما (وجعلنا فى ذريته) فى نسله يعنى فى بنى اسمعيل وبنى اسرائيل (النبوة) فكثرت منهم الانبياء يقال اخرج من ذريته ألف نبي • وكان شجرة الانبياء (والكتاب) اى جنس الكتاب المتناول الكتب الاربعة يعنى التوراة والانجيل والزبور والفرقان (وايناه اجره) بمقابلة هجرته اليها (فى الدنيا) باعطاء الولد غير اوانه والمال والذرية الطيبة واستقرار النبوة فيهم وانما اهل الملل اليه والشأن والصلاة عليه الى آخر الدهر • ماوردى كويد حرد او در دنيا بقاء ضيافت اوست يعنى همچنانكه در حال حياه در هم افتخانه وى بساط دعوت انداخته حالا نيز هست و خاص وعام از ان مائده برفنده بهره مندند • سفره اش مبسوط براهل جهان • نعمتش مبذول شدي امتنان (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) لى عدد الكاملين فى الصلاح وهم الانبياء واتباعهم عليهم السلام قال ابن عطاء اعطيناه فى الدنيا المعرفة والتوكل وانه فى الآخرة لمن الراجعين الى مقام العارفين فالدنيا والآخرة حظ العارفين وذلك بمقاساتهم الشدايد ظاهرا وباطنا كالهجرة وتحوها اعلم ان الهجرة على قسمين صورية وقد انقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام لاهجرة بعد الفتح ومعنوية وهى السير من موطن النفس الى الله تعالى بفتح كعبة التلب وتخليصها من اصنام الشرك والهوى فيعبرى حكمها الى يوم القيامة واذا سار الانسان من موطن النفس الى مقام القلب فكل ما اراده يعطيه الله وهو الاجر الدينى كما قال ابو سعيد انظر از رحه الله اخنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل شيئا وكان بجذاعتنا قهيم معه ركة مفضاة بحشيش وربما اراد ايا كل خبز احوارى فقات له نحن ضيفك فقال نعم فلما كان وقت العشاء مسح يده على

سارية فتناولني درهمين فاشترى بنا خبزاً فقلت لهم وصلت الى ذلك فقال يا باسعيد بحرف واحد تخرج قدر الخلق من قلبك تصل الى حاجتك ثم اعلم بأن الله تعالى من على ابراهيم عليه السلام بهبة الولد والولد الصالح الذي يدعوا لوالديه من الاجور الباقية الغير المنقطعة كالآلاف الحاربية والمصاحف المتلوة والاشجار المنتفع بها ونحوها وكذلك من عليه بان جعل في ذريته النبوة والاشارة فيه ان من السعادات ان يكون في ذرية الرجل اهل الولاية الذين هم ورثة الانبياء فان بهم تقوم الدنيا والدين وتظهر الترقيات الصورية والمعنوية للمسلمين وتسقط الانوار الى جانب الارواح المقربين واعلى عليين فيحصل الفخر التمام والشرف الشامل والاتضاع العام وهؤلاء ان كانوا من النسب الطيبين فذلك وان كانوا من النسب الذي فالاولاد الطيبون والاحفاد الطاهرون مطلقات من الجلبلة (نعم الله الاله على العباد كثيرة واجلهن نجابة الاولاد) ربنا هب لنا من ازواجنا الخ (ولو طأ) اي ولقد ارسلنا لوطاً من قبلك يا محمد اذ كر قومك (اذ قال قومهم) من اهل الموفكات (انكم) بدرستي كدثما (لتأتون الفاحشة) اي الخصلة المتناهية في القبح وبالفارسية بفاحشه مي آيد يعني مبدئ كند كاري كد بغايت زشت است * كان قاتلاً قال لم كانت تلك الخصلة فاحشة فقبل (ما سبقكم بها) اي تلك الفاحشة (من أحد من العالمين) هي كمن ازجهانيان * اي لم يقدم أحد قبلكم عليها لا فرط قبحها وكونها محتملة لغضب النفوس والطباع وأنتم أقدمتم عليها الخيانة طبعكم قالوا لم نبددكم على ذكر قبل قوم لوط قط اي مع طول الزمان وكثرة القرون (انكم لتأتون الرجال) آياتنا هي آيد وهي كرايد بمردان بطريق مباشرة وان كارتشت ميكنيد (وتقطعون السبيل) السبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك وفيه سهولة وقطع الطريق يتناول على وجهين احدهما يراد به السير والسلوك والثاني يراد به الغصب من الخمار والسالكين للطريق لانه يؤدى الى انقطاع الناس عن الطريق فجعل قطعاً للطريق والمعنى تتعرضون لاثبات السبيل بالفاحشة حتى انقطع الناس عن طريقكم روى انهم كانوا كثيراً ما يفعلونها بالفرياء ويحجرونهم عليها وتقطعون السبيل وأخذ المال وكانوا يفعلون ذلك لكيلا يدخلوا في بلادهم ولا يتأولوا من ثمارهم وتقطعون سبيل النسل بالاعراض عن الحرث واثبات ماله من بحرث (وتأتون) تفعلون وتتعاطون من غير مبالاة (في ناديتكم) في مجلسكم ومجتمعكم الجامع لاصحابكم فانه لا يقبل النادى والندى الا للمغيبه أهله فاذا قاموا عنه لم يبق نادياً قال في كشف الاسرار النادى يجمع القوم للسمر والانس وجمعه اندية (المنكر) قال الراغب المنكر كل شئ يحكم العقول الصحيحة بغيره وتوقف في استقباحه العقول وتحكم بغيره الشريعة انتهى وهو ههنا امور منها الجماع واللواط في المجالس بالعلاية والضرط وهو بالفارسية بادارهاجى كردن زعمت الهند ان حبس الضراط داء وارساله دواء ولا يحبسون في مجالسهم ضرطة ولا يرون ذلك عيباً وافلتت من معاوية ربح على المنبر فقال ايها الناس ان الله خلق ابداناً وجعل فيها ارباباً فتنى يتألم الناس ان لا يخرج منهم مقام صعبة بن صوحان فقال اما بعد فان خروج الارباب في الخوض سنة وعلى المنابر بدعة واستغفر الله لي ولكم ومنها حل اضرار القبايا وضرب الأوتار والمزامير والضرية بمن يمزجهم وفي هذا اعلام انه لا ينبغي ان يتعاشر الناس على المنابر وان لا يجتمعوا على الهزؤ والمناهى (سئل) الجنيدي رحمه الله عن هذه الآية فقال كل شئ يجتمع الناس عليه الا الذكرفه ومنكرو عن ابن عباس رضى الله عنهما هو أى المنكر الحذف بالحصى * يعني بسر انكشت سبابه وناخن انكشت سترك سنك بمردم انداختن وكانوا يجلسون على الطريق وعند كل واحد قصعة فيها حصي فمن مزجهم حذف ومن اصابه منهم فهو احق به فيلأخذ مامعه ويتكلمه ويغزمه ثلاثة دراهم ولهم قاض يقضى بينهم بذلك ومنه هو اجور من قاضى سدوم وفي الحديث ياكم والحذف فانه لا يشكى عدوا ولا يقتل صيداً ولكن يفتأ العين ويكسر السن وكان من اخلاق قوم لوط الرمي بالبئساد والجلا هو والصغير وتطريف الاصابع بالخناء والفرقة اي مدة الاصابع حتى تصوت ولذا كرهت في الصلاة وخارجها التلايل من التشبه بهم ومن اخلاقهم مضغ العلا ولا يكره للمرأة ان لم تكن سائمة لقيعها مقام السوال في حقهن لان سمنها اضعف من سن الرجال كسائر اعضائها فيضاف من السوال سقوط سنها وهو ينقي الاسنان ويشد اللثة كالسوال ويكره للرجل اذا لم يكن من عله كالجنز ما فيه من تشبه النساء ومن اخلاقهم السباب والفحش في المزاح يقال المزاح يجلب صغيرة الشر وكبيرة الحرب ومن اخلاقهم اللعب بالحمام عن سفيان

الثوري انه قال كان اللعب بالجمام من عمل قوم لوط وان من لعب بالجمام الطيارة لم يمت حتى يذوق ألم الفقر كما
 في حياة الحيوان (فما كان جواب قومه) لما أنكر عليهم قبايحهم (الان قالوا) له استهزاء ما ترك ابن علمها
 نخواهم كرد (أنتنا بعذاب الله) يبار عذاب خد ابراهيم (ان كنت من الصادقين) فيما تعدنا من نزول
 العذاب وبالفارسية از راست كويان درانكه اين فعلها قبيح است وبسبب آن عذاب بشما نازل خواهد شد
 قال في الارشاد فما كان جواب من جهنم بشئ من الاشياء الا هذه الكلمة الشنيعة اى لم يصدر عنهم
 في هذه المرة من مرات مواعظ لوط وقد كان أوعدهم فيها بالعذاب واما ما في سورة الاعراف من قوله فما كان الخ
 وما في سورة النمل من قوله فما كان الخ فهو الذي صدر عنهم بعد هذه المرة وهي المرة الاخيرة من مرات المقاولات
 الجارية بينهم وبينه عليه السلام (قال) لوط بطريق المجازة لما أيس منهم (رب) اى پروردگار من (انصرنى)
 اى بانزال العذاب الموعود (على القوم المفسدين) بابتداع الفاحشة وسفاهين بعدهم والاصرار عليها
 فاستجاب الله دعاءهم * وفرشتگان فرستاد تا قوم او را عذاب كنند وابتاترا فرموده كه نخواست بابراهيم
 بكنزدريد ولور ايشارت دهد كما سيأتى وانما وصفهم بالافساد ولم يقل عليهم اوعلى قومي مباالعة
 في استئصال العذاب عليهم واشعارا بانهم أحقاء بأن يعجل لهم العذاب قال الطيبي الكافر اذا وصف بالفسق
 او الانفساد كان محمولا على غلوه في الكفر (ولما جاءت) آن هنگام كه آمدند (رسلا) يعنى الملائكة وهم
 جبريل ومن معه (ابراهيم بالبشرى) اى بالبشارة والولد النافلة (قالوا) لابراهيم في تضاعيف الكلام
 (اناهمهلكوا اهل هذه القرية) اى قرية سدوم والاضافة لفظية لان المعنى على الاستقبال (ان اهلها كانوا ظالمين)
 بالكفر والتكذيب وانواع المنكرات (قال) ابراهيم لارسل اشقاها على المؤمنين ومجادلة عنهم (ان قيا لوطا) لوط
 دران شهرست * اى فكيف تهلكونها سمى بلوط لان حبه ليط بقلب عمه ابراهيم اى تعلق واصق وكان ابراهيم
 يحبه حباشديدا (قالوا) اى الملائكة (نحن اعلم) منك (بمن فيها) ولسنباغافين عن حال لوط فلا تخف ان يقع
 حيف على مؤمن (لتخينه) اى لوطا (وااله) اتباعه المؤمنين وهم بنيانه (الامرأته كانت من الغابرين) اى
 الياسقين في العذاب او القرية * يعنى خواهم كفت نالوط از میان قوم بیرون اید باهل خود وهمه كسان
 وى بیرون روند مكرزن او كه در میان قوم بماند و بايشان هلاك شود (ولما ان) صلة لتأ كيد الفعلين وما فيها
 من الاتصال (جاءت رسلا) المذكورون بعد مفارقة ابراهيم (لوطا سمى بهم) اى اعتراف المسامة بسببهم مخافة
 ان يتعرض لهم قومه بسوء اى الفاحشة لانهم كانوا يتعرضون للغرباء ولم يعرف لوط انهم ملائكة وانما رأى
 شبانا مرد احسانا بتياب حسان وريح طيبة فظن انهم من الانس (وضاق بهم ذرعا) اى ضاق بشأنهم
 وتدبير أمرهم ذرعه اى طاقه فلم يدربأ بأمرهم بالخروج ام بالنزول كقولهم ضاقت يده ولبزأه رجب ذرعه
 بكذا اذا كان مطيقا به قادر عليه وذلك ان طويل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع (وقالوا) لما رأوا فيه اثر
 الضجرة * يعنى فرشته كان اثر ملال بر جبين مبارك لوط مشاهدة كرده او را نسلی دادند وكفند
 (لا تخف) من قومك علينا (ولا تخزن) على شئ (انما نجول واهلك) مما يصيب القوم من العذاب (الامرأته) انك
 كانت من الغابرين اناهم يزلون على اهل هذه القرية) يعنى سدوم وكانت مشتملة على سبع مائة ألف رجل
 كما في كشف الاسرار (رجزان السماء) عذابا منها يعنى الحسيف والحصب والرجز العذاب الذى يلقى المعذب اى
 يرمعه من قواهم ارتجز اذا ارتعش واضطرب (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم المستمر فانتسف جبريل
 المدينة وما فيها باحد جناحيه فجعل عاليها سافلها وانصب الحجارة على من كان غائبا اى بعد خروج لوط مع
 بناته منها * پس بحكم خدای لوط باهاى خود خلاص یافت وكفار مؤتفكها هلاك شدند وشر خراب
 شده ايشان عبرت عالميان كشت چنانچه ميفرد مايد (ولقد تركا منها) اى من القرية ومن للتبيين
 لا لاتبع بعض لان المتروك الباقي ليس بعض القرية بل كلها (آية بينة) نشانة روشن وهى قصتها العجيبة
 وحكايتها السابقة أو آثار ديارها الخربة والحجارة المطورة التى على كل واحد منها اسم صاحبها فانها كانت
 باقية بعد هادوا در كهها وآمل هذه الامة وقيل ظهور الماء الاسود على وجه الارض حين خسف بهم وكان
 متناثراذى الناس برأ تحتهم من مسافة بعيدة (لقوم يعقلون) يستفهمون عقولهم في الاعتبار وهومعتاق
 اما بتركها وبينة وفيه اشارة الى شرف العقل فانه هو الذى يعتبر ويردع الانسان عن الذنب والوقوع في الخطر

(وفي المنثوى) عقل ايمانى چوتنه عادلست. پاسبان و حاکم شهر دلست. همجو کر به باشد اوبدار
هوش. دزد در سوراخ باشد همجوموش. در هر آنجا که بر آرد موش دست. نیست کر به یا که
نقش کر به است. کر به چون شیر افکن بود. عقل ايمانى که اندر تن بود. غره او حاکم درندگان
نعره او مانع چرندگان. شهر بر دزدست و بر جامه کنى. خواه شكنه باش کو و خواهى. وعن انس رضى
الله عنه اننى قوم على رجل عند رسول الله حتى بالغوا فى الشنا بخصال الخير فقال رسول الله كيف عقل
الرجل فقالوا يا رسول الله نخبرك عنه باجتهاده فى العباد و اصناف الخير و قلنا عن عقله فقال نبي الله
عليه السلام ان الاحق بمحمه اعظم من فجور الصاجر و انما يرتفع العباد غدا فى الدرجات و ينالون الرنى من
ربهم على قدر عقولهم قيل كل شئ اذا كثر رخص غير العقل فانه اذا كثر غلا قال اعربى لو صور العقل لاطلت
معه الشمس و لو صور الحق لاضاء معه الليل اى لكان الليل مضىاً بالنسبة اليه مع انه لا ضوء فيه من حيث
انه ليل (وفي المنثوى) كفت ييغبى كراحق هر كه هست. اوعد و ماست غول و رهزن است. هر كه
او عاقل بود از جان ماست. روح او ورىخ او ربحان ماست. مائده عقلست فى نان شوى. نور عقلست
اى پسر جان راغدى. نيست غير نور آدم را خورش. از جزان جان نيابد و رورش. زين خورشم اندك
اندك بازيد. زين غداى خربودى آن خرد. تاغداى اصل را قابل شوى. لقمه هاى نور را آكل شوى. ثم ان
الآية تدل على كمال قدرته على الانجاء و الانتقام من الاعداء و الله غالب على امره الان حزب الله هم المفلحون
و هم الانبياء و الاولياء و من يليهم و على ان المعتبر فى باب النجاة و الحشر اهل الفلاح و الرشاد و هو حهم و حسن
اتباعهم لان الاتصال المعنوى بذلك الاختلاط الصورى قطع الايرى الى امرأة لوط و امرأة نوح حيث قيل
لهم ادخلوا النار مع الداخلين لخياتهما و عدم اطاعتهما و قد نجت بنتا لوط لايامهما ففسحان من يخرج
الحى من الميت (والى مدين) اى و ارسلنا الى اهل مدين (الخلم شعيباً) لانه من نسبهم و قد سبق تفسير الآية على
التفصيل مراراً (فقال) شعيب بطريق الدعوة (يا قوم) اى كروهم من (اعبدوا الله) وحده (وارجوا اليوم
الاخر) المراد يوم القيامة لانه آخر الايام اى توقعوه و ما سيقع فيه من قنون الاحوال و افعلوا اليوم من
الاعمال ما تنفعون به فى العاقبة و تأمنون من عذاب الله و يقال و ارجوا يوم الموت لانه آخر عمرهم (ولانفعوا)
عنا فسد من الباب الاول (فى الارض) فى ارض مدين حال كونكم (مفسدين) بقص الكيل و الوزن اى
لا تعمدوا حال افسادكم و انما قبيده و ان غلب فى الفساد لانه قد يكون فيه ما ليس بنسب اذ كقابله الظالم المعتدى
بفعله و منه ما يتضمن صلاحاً راجحاً كقتل الخضر الغلام و خرقه السفينة (فكذبوه) اى شعيباً و لم يمنعه و امن
الفساد (فاخذتهم الرجفة) اى الزلزلة الشديدة حتى تهدمت عليهم دورهم و فى سورة هود فآخذت الذين ظلموا
الصيحة اى صيحة جبريل فانها الموحية للرجفة بسبب غيبيها لله و اى و ما يجاوره من الارض (فاصبحوا)
اى صاروا (فى دارهم) اى بلدهم او منازلهم و لم يجمع بان يقال فى ديارهم او دورهم لان اللبس (جاءين)
باركين على الركب متينين مستقيلين بوجوههم الارض و ذلك بسبب عدم استماعهم الى داعى الحق و ترزّل باطنهم
فالجزاء من جنس العمل (وعاداً) منصوب باضمار فعل دل عليه ما قبله اى و اهلكنا عاداً قوم هود (وعمود)
قوم صالح و هو غير مصروف على تأويل القبيلة (وقد بين لكم من مساكنهم) اى و قد ظهر لكم باهل مكة
اهلاكنا اياهم من جهة بقية منازلهم بالبين ديار عاد و الحجر ديار ثمود بالنظر اليها عند مرورك بها فى اسفاركم
(وزينهم الشيطان اعمالهم) من قنون الكفر و المعاصى و حشها فى اعينهم (فعدّهم عن السبل) صرفهم
عن السبل الذى وجب عليهم سلوكه و هو السبل السوى الموصول الى الحق على التوحيد (وكانوا مستبصرين)
يقال استبصر فى امره اذا كان ذا بصيرة اى و الحال انهم اى عاداً و ثمود فداكونا ذوى بصيرة عقلاء ممكنين من
النظر و الاستدلال و لكنهم لم يفعلوا ذلك لاتباعهم الشيطان فلم ينتفعوا بقولهم فى تمييز الحق من الباطل
فكانوا كالحيوان * مهر حق بر چشم و بر كوش خرد * كرفلا طونست حيوانش ككند (وقارون)
و فرعون و هامان) معطوف على عاداً و تقديم فارون لشرف نسبة كما سبق فقيه تنبيه لكفار قريش ان شرف
نسبهم لا يخلصهم من العذاب كمال بخلص فارون (ولقد جاءهم موسى بالبينات) بالذلال الواضحة و المعجزات
الباهرة (فاستكبروا) و تعظموا عن قبول الحق (فى الارض) در زمين مصر (وما كانوا سابقين) مفلتين

فأشبه بل إدراكهم أمر الله فلهكوا من قواهم سبق طالبه إذا فاته ولم يدركه قال الراغب أصل السبق التقدم
 في السير ثم يجوز به في غيره من التقدم كما قال بعضهم إن الله تعالى طالع كل مكلف بجزاء عمله إن خير أخير وإن
 شر أفسد (فكلا) تفسير لما يغني عنه عدم سبقهم بطريق الإيهام أي كل واحد من المذكورين (أخذنا بذنبه)
 أي عاقبنا بجنائيه لا بعضهم دون بعض كما يشعر به تقديم المفعول قال بعضهم الأخذ أصله باليد ثم يستعار
 في مواضع فيكون بمعنى القبول كما في قوله وأخذتم على ذلكم أصري أي قبلتم عهدي وبمعنى التعذيب في هذا
 المقام قال في المفردات الأخذ حوز الشيء وتحصيله وذلك نارة بالتناول نحو عاقبنا الله أن نأخذ الأمن وجدنا
 متاعنا عنده ونارة بالقهر نحو لا تأخذ سنة ولا نوم ويقال أخذته الحى وبمعنى الأصير بالمأخوذ والأخذ
 قال في الأسئلة المتعمدة قوله فكلا أخذنا بذنبه دليل على أنه تعالى لا يعاقب أحدا إلا بذنبه وأنهم يقولون أنه
 تعالى لو عاقب ابتداءً جاز والجواب نحن لا ننكر أنه تعالى يعاقب الكفار على كفرهم والمذنبين بذنبهم وإنما الكلام
 في أنه لو عاقب ابتداءً لا يكون ظالماً لأنه يفعل ما يشاء بحكم الملك المطلق (فتم من أرسلنا عليه حصبا) تفصيل
 للأخذ أي برحما عاصفا فيه حصبا وهي الحصى الصغار وهم عاد وأملكار ما هم بها وهم قوم لوط (وممن من
 أخذته الصيحة) كدين وعمود صاحب بهم جبريل صيحة فأنشقت قلوبهم وزهقت أرواحهم وبالفارسية بذلك
 گرفت ایشانرا نازهره ایشان ترقید (وممن من) واز ایشان کسی بود که (خسفنا به الأرض) فرو بردیم او را
 بر زمین چون قارون وتابع او • فالبا للتعدي وهو الجزاء الوفاق لعمله لأن المال الكثير يوضع غالبا
 تحت الأرض (وممن من أغرقنا) كهوم نوح وفرعون وقومه والاغراق غرقه كردن كما في التاج والفرق السوب
 في الماء أي السفول والتزول فيه (وما كان الله ليظلمهم) بما فعل بهم بأن يضع العقوبة في غير موضعها فإن
 ذلك محال من جهته تعالى لأنه قد تبين بأرسال الرسل (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالاستمرار على ما وجب
 العذاب من أنواع الكفر والمعاصي • أي كه حكم شرع رادد ميکنی • راه باطل مبروی بدمیکنی •
 چون نوید کردی بدی بایی جزا • پس بدیها جله با خود میکنی (وفي المنزوى) پس ترا هر گم پیش آید ز دره
 بر کسی تمت منه برخویش کرد • قال وهب بن منبه قرأت في بعض الكتب حلاوة الدنيا مرارة الآخرة ومرارة
 الدنيا حلاوة الآخرة وظما الدنيا رى الآخرة ورى الدنيا ظما الآخرة وفرح الدنيا حزن الآخرة وحزن الدنيا
 فرح الآخرة ومن قدم شيئا من خيرا أو شرا وجده والاخر باخره الا ترى ان هؤلاء المذكورين لما صار آخرا هم
 التكذيب وأخذوا عليه ولوصار التصديق أسو محو فاما صدر عنهم أولا والحاصل انهم لما عاشوا على الاصرار
هالك وأعلى العذاب ويحشرون على ما ما تواعلهم ولذا يقولون عند القيام من قبورهم وأوبلاء فقد وعظ الله
 بهذه الآيات اهل مكة ومن جاء بعدهم الى يوم القيام ليحشروا ويثقلوا بعقوباتهم ويحشروا عن الظلم والاذى
 والاستكبار والافساد فان فيه الصلاح والتجاة والفوز بالمراد لكن التربة والارشاد انما تؤثر في المستقدمين
 العباد (قال الشيخ سعدى) چون بود اصل جوهری قابل • تربیت رادر و اثر باشد • هیچ صیقل
 نگویند اندر کرد • آهنی را که بد کهر باشد • والقرآن كالجهر وانما يظهر به من كان من شأنه ذلك كالانسان
 ولما الكلب فلا • سگ بدریای هفت گانه مشوی • که چو ترشد بلبد تر باشد • خر عیسی اگر بمکه برند •
 چون بیاید هنوز خرباشد • حکى ان بعض المتشیخین ادعى الفضل بسبب انه خدم فلانا العزيز اربعین سنة
 فقال واحد من العرفاء كان لذلك العزیز بغل قد ركبہ اربعین سنة فلم یزل من ان یکون بغلا حتى هلك على حاله
 ای لم یؤثر فيه ركوب الانسان الكامل لعدم استعدادده لكونه انسانا فالحق المدعى ولله دره نسأل الله الخروج
 من موطن النفس والاقامة في حظيرة القدس (مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء) مثل الشيء بنفختين
 صفته كما في المختار والاتخاذ اقتعال من الأخذ والمراد بالاولياء الاكاهة ای الاصنام والمعنى صفتهم المحببة فبما
 اتخذوه معقدا (كمثل العنكبوت) يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب في الاستعمال التأنيث وتناؤه
 ككاهن طاعوت ای زانده لا لتأنيث (اتخذت) لنفسها (بيتا) ای كمثلها فبما نجته في الملوك بل ذلك اوهن من هذا
 لانه حقيقة واتقاعا في الجسده فالآية من قبيل تشبيه الهيئة بالهيئة لتشبيه حال من اتخذ الاصنام اولياء
 وعبيدها واعتمد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا فكان بيتها لا يدفع عنها حرا
 ولا بردا ولا مطرا ولا اذى وينتفض بادنى ريح فكذلك الاصنام لا تملك اعابديا نفعها ولا ضررا ولا خيرا ولا شررا

بیش چوب و بیش سدن نقش کند • که بسا کولان سرهای نهند • ومن تخیل السراب شرابا بلبلت الا
 قلیلا حتی یعلم انه کان تخییلا ومن اعتد شیئا سوى الله فهو هباء لا حاصل له وهلا کف نفس ما اعتد ومن اتخذ
 سواء ظهیرا قطع من نفسه سبیل العصمة ورد الی حوله وقوته فی الآیة اشارة الی ان الذین اتخذوا الله ولیا وعبدوه
 واعتمدوا علیه وهم المؤمنون فثامهم کمثل من یخرب بیتا من حجر وجصله حائط یحول عن نظرق الشرور الی من فیه
 وسقف مظلم یدفع عنه البرد والحر • دوستیاه همه عالم بررب ازل کمال • بالک باید داشت خلویت سرای
 دوست را (وان اوهن البیوت) ای اضعفها وبالفارسیة سست ترین خانها (لبیت العنکبوت)
 لا یبت اوهن منه فیما اتخذها الهوام لانه بلا اساس ولا جدار ولا سقف لا یدفع الحر والبرد ولذا کان سریع الزوال
 وفیه اشارة الی انه لا اصل لمولایة ما سوى الله فانه لا أس لبیانها یقول الفقیر • تکیه کم کن صوفی
 بردیوار غیر • غراو ذیاری خلاق دیر (لو کانو یعلمون) ای شیئا من الاشیاء لجزموا ان هذا مثلهم وابعدها
 عن اعتقاد ما هذا مثله (قال الصکاشفی) صاحب بحر الحقائق آورده که عنکبوت هر چند برخود می تند
 زندان برای نفس خود می سازد و قیدی بدست و پای خود می نهد پس خانه او محبس اوست آنها نیز که بدون
 خدای تعالی اولیا گیرند یعنی بر نفس هوا و پیروی دنیا و متابعت شیطان می کنند بسلاسل و اغلال و وزر
 وبال مقید گشته روی خلاصی ندارند و عاقبت در مهلکه نیران و در کتبه بعد و حرمان افتاده معاقب
 و معذب کردند و بعضی هوا نفس را در پی اعتباری بنار عنکبوت تشبیه کرده اند کما قبل از هوای بگذر
 که بس بی اعتبار افتاده است • رشته دام هوا چون نار بیت عنکبوت • اللهم ارزقنا دنیا بلا هوی
 و خاصنا ما یطلق علیه السوی قال بعض العارفين عاشقان دردی دوعید کنند عنکبوتان مکس
 قدید کنند • دوعید عبارتست از نیشی و هستی که هر لحظه در نظر عارف واقع است چه عید در اصلاح
 ما بعد علی القلب است و جماعتی که بدام تعینات گرفتارند که عنکبوتان عبارت از ان جماعت است مکس قدید
 کنند یعنی وجودات موهومی عالم را متحقق می شمارند و از حقیقت حال غافلند که اشیا را وجود حقیقی نیست
 و موجودیت اشیا عبارت از نسبت وجود حقت با ایشان و چون آن نسبت قطع کرده میشود اشیا
 معدوم مانند که التوحید اسقاط الاضافات • جهات را نیست هستی جز مجازی • سر امر حال اولها و است
 و بازی • کذا قال بعض اهل التأویل یقول الفقیر اعل العیدین اشارة الی النفس الداخل والخارج وللعارفين
 فی کل منهما عیدا کبیرا اعتبار کونهم مع الحق وشهوده والعناکب اشارة الی العباد الذین یتقیدون بالعبادات
 الظاهرة من غیر شهود الحق فاین من یأکل القدیة من یا کل الحلاوی (ان الله) علی اضممار القول ای قل
 للکثرة تمید ان الله (یعلم ما یدعون) یعبدون و ما استغفامیه منصوبه یدعون و یعلم معلق عنها (من دونه) ای
 من دون الله (من شیء) من اللبیدین ای سواء کان ما یدعون صمیا او نجما او ملکا او جنیا او غره لا یخفی علیه ذلك
 فهو یجازیم علی کفرهم (وهو العزیز) الغالب القادر علی انتقام اعداءه (الحکیم) ذو الحکمة فی ترک المعالجة
 بالعبودية و لما کان الجهلة و السفهاء من قریش یقولون ان رب محمد لا یتسبی ان یضرب مثلا بالذباب
 و البعوضة و العنکبوت و یضحکون من ذلك قال تعالی (وتلک الامثال) ای هذا المثل و امثاله و المثل کلام سائر
 یتضمن تشبیه الاخر بالاول ای تشبیه حال الثانی بالاول (نضربها للناس) نذکرها و نبینها لاهل مکة
 و غیرهم تقریبا لما بعد عن افهامهم قال فی المفردات ضرب المثل هو من ضرب الدرهم اعتبارا بضربه بالمطرقة
 و هو ذکر شیء اثره بظهور فی غیره (و ما یعقلها) ای و ما یفهم حسن تلک الامثال و فائدتها (الا العالون) ای
 الراصون فی العلم المتدبرون فی الاشیاء علی ما ینبغی و هم الذین عقلوا عن الله ای ما صدر عنه فعملوا بطاعته
 واجتنبوا محظوه و العالم علی الحقیقة من حجزه علمه عن المعاصی فالعاصی جاهل وان کان عالما بصورة فان قیل
 لم یقل و ما یعلمها الا العاقلون و العقل یمسح العلم قلنا لان العقل آله تدرك بها معانی الاشیاء بالتأمل فیه
 ولا یمكن التأمل فیه و الوصول الیه بطریقهها الا بالعلم و دلّت الآیة علی فضل العلم علی العقل و لاعالم منا الا هو
 عاقل فاما العاقل فقد یمکن غیر عالم قال الامام الراغب فی المفردات العقل یقال للقدرة المتبینه لقبول العلم و یقال
 للعالم الذی یتفیده الانسان بتلك القوة عقل ولهذا قال امیر المؤمنین علی رضی الله عنه اقول العقل عقلان •
 قطبوع و مسموع • و لا ینفع مطبوع • اذالم یکن مسموع • کما لا تنفع الشمس • وضوء العین ممنوع و والی الاول

أشار عليه السلام بما خلق الله خلقا اكرم عليه من العقل والى الثانى اشار بقوله ما كتب احد شيئا افضل
 من عقل يهديه الى هدى ويرده عن ردى وهذا العقل هو المعنى بقوله وما يعقلها الا العالمون وكل موضع ذم فيه
 الكفار بعدم العقل فاشارة الى الثانى دون الاول وكل موضع رفع فيه التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة
 الى الاول انتهى (وفى المنشوى) عقل دو عقلت اول مكسبى * كد در آموزى چود در مكتب صبي * از كتاب
 و استاد و ذكر و فكر * از معانى و علوم خوب و بكر * عقل تو افزون شود از ديكران * ليك نوباشى ز حفظ
 اوكران * لوح جاقظ باشى اندر دور و كشت * لوح محفوظ اوست كوزين در كذشت * عقل ديكر بخشش
 يزدان بود * چشمه آن در ميان جان بود * چون ز سينه آب و دانش جوش كرد * ميشود كنده فى ديرينه
 فى زرد * وره نبش بود سينه چه غم * كوهى جوشد ز خانه دمدم * عقل فحصىلى مثال جويها * كان
 رو در خانه از كويها * راه آبش بسته شد شبى نوا * از درون خوشتن چون چشمه را * جهد كن
 تا بير عقل و دين شوى * تا جو عقل كل تو باطن بين شوى (خلق الله السموات والارض بالحق) اى حال
 كونه محقا مرا عيا الحكم والمصالح على انه حال من فاعل خلق او ملتزمة بالحق الذى لا يحيد عنه مستتبعة
 للمنافع الدينية والدنيوية على انه حال من مفعوله فانما عايشة الله على جميع ما يتعلق به معاشهم شواهد دالة
 على وحدانيته وعظم قدرته وسائر صفاته كما اشار اليه بقوله (ان فى ذلك) اى فى خلقهما (لاية) دالة على شؤونه
 (للمؤمنين) تخصيص المؤمنين بالذكر مع عموم الهداية والارشاد فى خلقهما للكل لانهم المنتفعون بذلك
 وفى التأويلات النجمية خلق الله السموات والارض بالحق لآية صفات الحق تعالى لا يكون مظهرها ان
 فى ذلك لاية اى فى السموات والارض آية حق مودعة ولكن للمؤمنين الذين ينظرون بنور الله فان النور لا يرى
 الا بالنور ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور * جهان مرآت حسن شاهدهاست * فشاهد وجهه فى كل
 ذرات * فعلى العاقل النظر الى اثار رحمة الله والتفكر فى عجائب صنعته وبدائع قدرته حتى يستخرج الدر من
 بحار معرفته روى ان داود عليه السلام دخل فى محرابه فرأى دودة صغيرة فتفكر فى خلقها وقال ما يعبد الله
 بخلق هذه فانطقها الله تعالى فقاتلها داود اذ تعجب فكسك والاعلى ما اتا الله اذ كرهه وأشكره اكثر منك على
 ما آتاك الله وحكى ان رجلا رأى خنفساء فقال ما ذا يريد الله تعالى من خلق هذه أحسن شكلها ام طيب ريحها
 فابتلاه الله بقرحة عجز عنها اطباء حتى ترك علاجها فسمع يوما صوت طبيب من الطريقين ينادى فى الدرب
 فقال ها توه حتى ينظر فى امرى فقالوا ما صنع بطرقى وقد عجز عنك حذائق اطباء فقال لا بد لى منه فلما
 احضروه ورأى القرحة استدعى الخنفساء ففحصها الحاضرون فتذكر العايدل القول الذى سبق منه فقال
 احضروا ما طلب فان الرجل على بصيرة فأحرقها ووضع رمادها على قرحته فبرئت باذن الله تعالى فقال
 للحاضرين ان الله تعالى اراد أن يعرفنى ان احسن المخلوقات اعز الادوية كذا فى حياة الحيوان فظهر أن الله تعالى
 ما خلق الله شيئا باطلا بل خلق الكل حقا مشتملا على المصلحة سواء عرفها الانسان او لم يعرفها هو الا ان تلقى بشأن
 المؤمن ان يسلك طريق التفكير ثم يترقى منه حتى يرى الاشياء على ما هى عليه كما هو شأن ارباب البصيرة وقد قالوا
 المشاهدة ثمرة المجاهدة فلا بد من استعمال العقل وسائر القوى وكذا الاعضاء فى الخدمة تزداد الحرمة
 ويحصل الانكشاف وتزول الحيرة ويجيى الاطمئنان (قال المولى الجامى) فى طلب تتوان وصالت ياقت
 آرى كى دهد * دوات حج دست جزاء بيا بان برده را * ومعنى الطلب ليس القصد القلبي والذكر اللسانى
 فقط بل الاجتهاد بجميع الظاهر والباطن بقدر الامكان وهو وظيفة الانسان ثم الفح يد الله ان شاء اراه ملكوت
 السموات والارض وجعله مكاشفا ومعينا ومحققا واحدا وان شاء اوقفه فى مقامه واقل الامر حصول التفكير
 بالعقل المودع ويلزم شكره فان الله تعالى اخرج به ذلك عن دائرة الغافلين المعرضين اللهم اجعلنا من
 المتفكرين المتيقنين والمدركين لحقائق الامور فى كل شئ من خلق السموات والارضين (اتل ما وصى اليك من
 الكتاب) التلاوة القراءة على سبيل التوالى والايحاء اعلام فى الخفاء ويقال للكلمة الالهية التى تلقى الى الانبياء
 والاولياء وحى والمعنى اقرأ يا محمد ما نزل اليك من القرءان تقربا الى الله بقرآنه وتحفظه لنظمه وتذكر المعانيه
 وحقايقه فان القارئ المتأمل ينكشف له فى كل مرة ما لم ينكشف قبل وتذكر كبر الناس وجلالهم على العمل بما
 فيه من الاحكام ومحاسن الآداب ومكارم الاخلاق كما روى ان عمر رضى الله عنه اتى بسارق فامر بقطع

يده فقال لم تقطع يدي وكان جاهلا بالاحكام فقال له عمر بما امر الله في كتابه فقال اتل على - فقال اعوذ بالله
من الشيطان الرجيم والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم
فقال السارق والله ما سمعتها ولو سمعتها ما سرفت فامر بقطع يده ولم يعذره فسئل التراويح بالجماعة ليسمع
الناس القراءة وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة
ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ وهو في غير الصلاة وهو على وضوء فله خمس
وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فله عشر حسنات وعن الحسن البصري رحمه الله قراءة القرآن في
غير الصلاة أفضل من صلاة لا يكون فيها كثير القراءة كما قال الفقهاء طول القيام أفضل من كثرة السجود لقوله
عليه السلام أفضل الصلاة طول القنوت اي القيام وبكثرة الركوع والسجود بكثير التسبيح والقراءة أفضل منه
قالوا أفضل التلاوة على الوضوء والجلوس نحو القبلة وأن يكون غير مربع ولا منكبي ولا جالس جلسة منكبر
ولكن نحو ما يجلس بين يدي من يباه ويحشم منه وقد سبق في آخر سورة النمل بعض ما يتعلق بالتلاوة من
الآداب والاسرار فارجع (وأتم الصلاة) اي داوم على اقامتها وحيث كانت الصلاة منتظمة للصلوات المكتوبة
المؤداة بالجماعة وكان أمره عليه السلام باقامتها متضمنة لأمر الأمة بها على بقوله تعالى (ان الصلاة)
المعروفة وهي المقررة بشرأ نطقها الظاهرة والباطنة (تنهى) اي من شأنها وخاصيتها أن تنهاهم وتغنيهم
(عن الفحشاء) ازكاري كمزدد عقل زشت بود (والمنكر) واز على كم يحكم شرع منهي باشد قال في الوسيط
المنكر لا يعرف في شريعة ولا سنة اي سواء كان قولاً أو فعلاً والمعروف ضده * يعني نماز سبب باز استادن
على باشد از معاصي چه مداومت بر و موجب دوام ذكر ومورث كمال خشيت است وبخاصيت بنده را از كراه باز
دارد كما روى أن فتى من الانصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس ثم لا يدع شيئاً من
الفواحش الا ركبة فوصف رسول الله فقال ان صلاته مستمارة فلم يلبث ان تاب وحسن حاله وصار من زهاد
الصعابة رضي الله عنه وعنهم يقول الفقير لاشك ان لكل عمل خيراً أو شراً خاصة فخاصية الصلاة اثاره الخسبة
من الله والذهي عن المعاصي كما كان خاصية الكفر الذي قول به ترك الصلاة في قوله عليه السلام من ترك الصلاة
متهمة فقد كفر اثاره الخوف من الناس والاقبال على المناهي دل عليه قوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا
الرجب بما اشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وفي الحديث من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا
بعدا يعني تكون صلاته وبالاعليه ويكون سبب القرب في حقه سبب البعد امل ذلك لعدم خروجه عن عهده
حقيقة الصلاة كما قال بعضهم حقيقة الصلاة حضور القلب بعت الذكر والمراقبة بعت المنكر فالذكر في الصلاة
يطرد الغفلة التي هي الفحشاء والفكر يطرد الخواطر المذمومة التي هي المنكرة هذه الصلاة كما تنهى صاحبها وهو
في الصلاة عما ذكر كذلك تنهاه وهو في خارجها عن رؤية الاعمال وطلب الاعراض ومثل هذه الصلاة قرة عين
العارفين لانها مبنية على المعاينة لاعلى المفاية والصلاة فريضة كانت او نافلة افضل الاعمال البدنية لانها
تأثير اعظميما في اصلاح النفس التي هي مبدأ جميع الفحشاء والمنكر وفي الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله
بالقرآن نض نجما من عبدي وبالنوافل يتقرب الى - واعلم ان الصلاة على مراتب فصلاة البدن باقامة الارككان
المعلومة وصلاة النفس بالخشوع والطمأنينة بين الخوف والرجاء وصلاة القلب بالحضور والمراقبة وصلاة السر
بالمناجاة والمكاملة وصلاة الروح بالمشاهدة والمعاينة وصلاة الخفي بالمناجاة والملاطمة ولا صلاة في المقام
السابع لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة في عين الوحدة فنهاية الصلاة الصورية بظهور الموت الذي هو صورة
اليقين كما قال تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين اي الموت ونهاية الصلاة الحقيقية بالفناء المطلق الذي هو
حق اليقين فكل صلاة تنهى عن الفحشاء في مرتبتها * يعني نماز تنهايست از معاصي وملاهي وتماز نفس
مانعت از رذائل وعلائق واخلق رديه وهيئات مظلمة ونماز دل باز دارد از ظهور فضول ووفور غفلت ونماز
سرمخ نماز از التفات بما سواي حضرت را و نماز روح نهي كند از استقرار بملاحظة اغيار و نماز خفي بكذرا ند
سالک را از شهود اثنيث و ظهور انانيت يعني برو ظاهر كرد كه از روى حقيقت * جز يكي نيست تقدان عالم
باز بين وبعالمش مفروش * قال بعض ارباب الحقيقة رعاية الظاهر سبب للحمة مطلقا وارى أن فوت ما فات من
ترك الصلوات يقول الفقير هذا يحتمل معنيين الاول انه على سبيل الفرض والتقدير يعني لو فرض للمرء ما يكون

سبيل البقاء في الدنيا كان ذلك اقامة الصلاة فكان وفاته انما جاءت من قبل ترك الصلاة كما ان الصدقة والصلاة
 تزيدان في الاعمار يعني لو فرض للمرء ما يزيد به العمر لكان ذلك هو الصدقة وصلة الرحم ففيه بيان فضيلة
 رعاية الاحكام الظاهرة خصوصاً من بينها الصلاة والصدقة والصلة والثاني ان لكل شئ حياً او جاداً اجلاً
 علق ذلك باقطاعه عن الذكر لانه ما من شئ الا يسجد بحمده فالشجر لا يقطع وكذا الحيوان لا يقتل ولا يموت
 الا عند اقطاعه عن الذكر وفي الحديث ان لكل شئ اجلاً فلا تضر بوا ماكم على كسر انماكم فمعنى ترك
 الصلاة ترك التوجه الى الله بالذكر والحضور معه لان العمدة فيها هي البقعة الكاملة فاذا وقعت النفس
 في الغفلة اقطع عرق حياتها وفات بسببها وهذا بالنسبة الى الغافلين الذين واما الذين هم على صلاتهم
 دائمون فالمرتبة بطرأ على ظاهرهم لا على باطنهم فانهم لا يموتون بل يتقلون من دار الى دار كما ورد في بعض
 الآثار هذا هو الانع والله اعلم (ولذكر الله اكبر) اي والصلاة اكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها
 بالذكر كما في قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله لا ليدان بان ما فيها من ذكره تعالى هو العمدة في كونها
 مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات او لذكر الله افضل الطاعات لان ثواب الذكر هو الذكر كما قال تعالى
 فاذا كروني اذكر كم وقال عليه السلام يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه حين يذكرني فان ذكرني
 في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ اكثر من الملأ الذي ذكرني فيهم فالمراد بهذا الذكر
 هو الذكر الخالص وهو أصنى واجلي من الذكر المشوب بالاعمال الطاهرة وهو خير من ضرب الاعناق وعق
 الرقاب واعطاء المال للاحباب وأول الذكر توحيد ثم تجريد ثم تفريد كما قال عليه السلام سبق المفردون
 قالوا يا رسول الله وما المفردون قال الذين يذكرون الله كثيراً والذاكرات (قال الشيخ العطار) اصل تجريد وداع
 شهوات * بل كلى اقطاع لذات * كزوبع يدي زمو جودات اميد * آكله ان تفريد كزدي
 مستغنى * والذكر طرد الغفلة ولذا قالوا ليس في الجنة ذكر اي لانه لا غفلة فيها بل حال اهل الجنة الحضور الدائم
 وفي التاويلات الحميدة ما حاصله ان الفعشاء والمنك من امارات مرض القلب ومرضه نسيان الله وذكر
 الله اكبر في ازالة هذا المرض من تلاوة القرآن واقامة الصلاة لان العلاج انما هو بالصدق فان قلت اذا كانت
 تلاوة القرآن واقامة الصلاة والذكر صادرة من قلب مريض معلول بالنسيان الطبيعي للانسان لا يكون كل
 منها سبباً لازالة المرض المذكور قلت الذكر مختص بطرح اكبر ذكر الله لا بعد كما قال فاذا كروني اذكر كم فباطل
 خاصة المعلوية وجعله ابريزاً خاصاً بخاصيته المذكورة فذكر العبد في ذكر الله فلهذا كان اكبر وقال بعض
 كبار ذكر الذات في مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند التمكن في مقام البقاء اكبر من جميع الاذكار واعظم من
 جميع الصلوات قال ابن عطاء رحمه الله ذكر الله اكبر من ذكر كم لان ذكره للنضل والكرم بلا علة وذكر كم مشوب
 بالعلل والاماني والسؤال وقال بعضهم اذا قلت ذكر الله اكبر من ذكر العبد فابليت الحاديات بالقديم وكيف يقال
 الله أحسن من الخلق ولا يوازي قدمه الا قدمه ولا ذكره الا ذكره ولا يلقى الكون في سطوات المكون وقال بعضهم
 ذكر خدای بزرگتر است از همه چیز را که ذکر او طاعتست و ذکر غیر او طاعت نیست * فويل لمن مرقته بذكر
 الاغبار (قال الحافظ) اوقات خوش آن بود که بادوست بسر رفت * باقی همه بی حاصل و بی خبری بود
 (والله يعلم ما تصنعون) من الذكر وسائر الطاعات لا يخفى عليه شئ فيجازيكم بها احسن المجازاة وقال
 بعض الكبار والله يعلم ما تصنعون في جميع المقامات والاحوال فمن يتقن ان الله يعلم ما يصنعه فيجنب عن
 المعاصي والسيئات وتوجه الى عالم السر والخفيات بالطاعات والعبادات خصوصاً الصلوات ولا بد من تفرغ
 القلب عن الشواغل فصلاة الحضور افضل من الف صلاة بدونه (حكى) ان واحداً كان يتضرع الى الله ان
 يوقه صلاة مقبولة فصلى مع حبيب الجمي فلم يعجبه ظاهرهما من امر القراءة فاستأنف الصلاة فقبل له
 في الرواية وقد شك الله لصلاة مقبولة فلم تعرف قدرها فاصلاح الباطن اهم فان به يتفاضل الناس وتتفاوت
 الحسنات ويحصل الفلاح الحقيقي وهو الخلاص من حبس الوجود بمجود واجب الوجود ونظر العبد لا يدرك
 كماله الجزاء المعتدله بمباشرة اركان الشريعة وملازمة آداب الطريقة للوصول الى العالم الحقيقي والمكن
 الله يعلم ما تصنعون باستعمال مفتاح الشريعة وصناعة الطريقة بفتح ابواب طلبة الوجود المجازي والوصول
 الى الكثرة الخفي من الوجود الحقيقي نسأل الله سبحانه ان يوفقنا للفعل الحسن والصنع الجليل ويسعدنا بالثمام

(الجزء الحادى والعشرون)

(ولا تجادلوا اهل الكتاب) المجادلة والجدال يسكار صفت كردن بايكديگر كفاى التناج قال
 الراغب الجدال المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة وأصله من جدلت الجبل اى احصت قتله فكأن
 المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رأيه والمعنى ولا تخاصموا اليهود والنصارى وبالفارسية ويسكار مكيد
 وجدال ممنايد باهل كتاب (الابالى من احسن) اى بالخصلة التى هى احسن كعامله الخشونة باللين والغضب
 بالحلم والمشابعة اى تحريك الشر وانارته بالنصح اى تحريك الخير وانارته بالعجلة بالتأنى والاحتياط على
 وجه لا يؤدى الى الضعف ولا الى اعظام الدنيا الدينية (الا الذين ظلموا منهم) بالافراط فى الاعتداء والعناد فان
 الكافر اذا وصف بمثل الفسق والظلم حل على المبالغة فيما هو فيه او باثبات الولد وهم اهل نجران أو بنى
 العهد ومنع الجزية ونحو ذلك فانه يجب حينئذ المواقفة بما يليق بحالهم من الغلظة باللسان وبالسيف والسنان
 (وقولوا آمنا) بالصدق والاخلاص (بالذى انزل البنا) من القرءان (وانزل اليكم) اى وبالذى انزل اليكم من
 التوراة والانجيل وسمع النبي عليه السلام ان اهل الكتاب يقرأون التوراة ويشرونها بالعربية لاهل الاسلام
 فقال لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم
 وان قالوا حقاً لم تكذبوهم قال ابن الملك انما نهي عن تصديقهم وتكذيبهم لانهم حرّفوا كتابهم وما قالوه ان كان من
 جهة ما غيره قصد يقههم يكون تصديقاً بالباطل وان لم يكن كذلك يكون تكذيباً لهم تكذيباً لما هو حق
 وهذا اصل فى وجوب التوقف فيما يشكل من الامور والعلوم فلا يقضى فيه بجواز ولا بطلان وعلى هذا كان
 السلف رحمهم الله (والهنا واليهكم واحد) لا شريك له فى الالهوية (وتحنن له مسلون) اى مطيعون له خاصة
 وفيه تعريض بحال القرىين حيث اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله (وكذلك) اشارة الى مصدر
 الفعل الذى بعده اى ومثل ذلك الاتزال البديع الموافق لاتزال سائر الكتب (انزلنا اليك الكتاب) اى القرءان
 (فالذين اتبناهم الكتاب) من الطائفتين (يؤمنون به) اريد بهم عبد الله بن سلام وأضرابه من اهل الكتاب
 خاصة كان من عداهم لم يؤثروا الكتاب حيث لم يعملوا بما فيه او من تقدم عهد الرسول عليه السلام حيث كانوا
 مصدقين بنزوله حسبما شاهدوا فى كتابيهما ومنهم من ساعدوا بحجراً ونسطورا وورقة وغيرهم وتخصيصهم
 بايتاء الكتاب للايدان بان من بعدهم من معاصرى رسول الله قد نزع عنهم الكتاب بالنسخ فلم يؤثروه والقاء
 لترتيب ما بعده على ما قبله فان ايمانهم به مترتب على انزاله على الوجه المذكور (ومن هؤلاء) اى من العرب
 (من يؤمن به) اى بالقرءان (وما يجمع) المحدثى ما فى القلب اثباته واثبات ما فى القلب نفيه (باياتنا) اى
 بالكتاب المعظم بالاضافة اليها عبر عنه بالايات للتنبيه على ظهور دلالاته على معانيه وعلى كونه من عند
 الله (الا الكافرون) المتوغلون فى الكفر المصمون عليه فان ذلك يصدهم عن التأمل فيما يؤثرون الى معرفة
 حقيقتها وفى الآية اشارة الى ان ارباب القلوب واصحاب العلوم الباطنة الذين علومهم من مواهب الحق
 يجب ان يجادلوا اهل علم الظاهر الذين علومهم من طريق الكسب والدراسة بالرفق واللين والسكون
 ونحوها لا تهيج الفتنة الامارية ويزدادوا انكاراً من رحمته الله منهم صدق الدلائل الكشفية والبراهين الحقية
 فى دلالتها الى الحق واهتدى ومن حرمه الله استقبل بالانكار وزاد بعدا من الوصول الى الله الغفار * هر كرا
 مشك نصيحت سود نيت * لاجرم يابوى بدخورد نيت * مغرر خالى كن از انكار يار * تا كه
 ريحان يابد از گلزار يار * كاش چون طفل از حيل پاك آمدى * تا چو طفلان چنك در مادر زدى *
 يا بعل وقل كم بودى ملى * علم وحى دل ربودى ازولى * با چنين نورى چو پيش آرى كتاب * جان
 وحى آساي تو آر دعتاب * چون تيمم با وجود آب دان * علم قلى بادم قطب زمان * خو يش ابه
 كن تبع مى ورز پس * رستگى زين ابهى يابى وبس * اكثر اهل الجنة ابه اى پسر * بهراين كفتست
 سلطان البشر * زيركى چون كبر باد نكيزتست * ابهى شونا بما ند دل درست * ابهى فى ككو
 بمسخر كى دو نوست * ابهى كواله وحيران هوست * اباهاتى دان زنان دست پر * از كف ابه
 وز رخ يوسف نذر * واعلم ان المجادلة فى الدين تطل ثواب الاعمال اذا كانت نعتنا وتروى بما للباطل واما

الحمد ال بالحق لاظهاره فأموره وقد جادل على رضى الله عنه شخصاً قال انى املك حركاتى وسكناتى وطلاق
زوجه وعتق امتى فقال على رضى الله عنه **أعلم** كهادون الله اومع الله فان قلت املكها دون الله فقد ائبت
دون الله مالكا وان قلت املكها مع الله فقد ائبت له شريكاً كذا فى شرح المواقف (قال الشيخ سعدى) يكره
در صورت درویشان در محفل دیدم نشسته و دفتر شکایت باز کرده و ذم و انکاران آغاز کفتم ای بار تو انکاران
مقصود زائران و کھف مسافرانند عبادت ایشان بعمل قبول نزدیکترست که جمعد حاضر نه براکنده خاطر
و در خیر است فقر سواد الوجه فی الدارین گفت آن نشیندی که پیغمبر علیه السلام فرمود است فقر غری
کفتم خاموش که اشارت سید عالم بفقر طاقه است که مردان میدان رضاند و تسلیم تیرضا درویش بی معرفت
نیار امید تا فقرش بکفر انجمنید کادال فقر آن یکون کفرا باکر سکنی قوت و برهیز نماید افلاس عنان از کف
تقوی بستاند گفت تو انکاران مشتی طاقه اند مغرور نظر نکنند بغیر الابرار است محض نکویندا لابسفاست
علمار ابلکدای منسوب کنند و فقر اربابی سر و پای معیوب گردانند کفتم مذمت ایشان روا مداره که خداوندان
کرمند گفت خطا کفتم بنده در مندرجه فائده اگر بر آذرند بر کس نمی بارند کفتم بر بخل خداوندان و قوف
نیاقه الابلت کدایی ورنه هر که طمع یکسونند کریم و بخیلش یکسان نماید کفتا بخر به ان میگوید که متعلقان
بر دریدارند نادست بر سینه صاحب تمیز نهند و گویند که کسی اینجا نیست و راست گفته باشند زیرا آنرا که
عقل و همت و تدبیر و رای نیست خوش گفت برده دار که کس در سرای نیست کفتم این حرکت از ایشان بهد
ازانست که از دست سائلان بجان آمده اند و محال عقلت که اگر در یک سیابان در شود چشم کدایان
بر شود کفتا که من بر حال ایشان رحمت می برم (ای لان لهم مالا و لا یسترون ثوابا) کفتم نه که بر مال ایشان
حسرت می خوری (ای لحرصک) مادرین کفتار و هر دو بهم گرفتار هر یک بدی براندی بدفع آن بکوشیدی تا نقد
کیسه همت همه در باخت عاقبه الامر دلیلش نماید دلیلش کردم دست تعدی دراز کرد و سنت جاهلانند که
چون بدلیل فرومانند سلسله خصوصت بجنبانند دشنام داد سقطش کفتم کریانم درید ز خندانش کفتم مرافعه
این محض پیش قاضی بردیم قاضی چون هیئات مادی و منطق مآشنید بعد از تأمل بسیار گفت ای آنکه
تو انکار انرا تا کفتم بدانکه هر جا کست خار هست و بر سر کج مار همچنان در زمره تو انکاران شاکر است و کفور
و در حلقه درویشان صابرانند و ضجور و ای که کفتم تو انکاران مشتغل تباهی و مست ملاهی اند قومی از ایشان
برین صفند و طاقه دیه رطاب نیک نامند و مغفرت و صاحب دنیا و آخرت قاضی چون این محض بگفت
بمقتضای حکم فضا رضادادیم و از ماضی در گذشتهیم و بپوشه بر سر و روی همه در کردادیم و ختم محض بدین دو بیت
بود مکن ز کردش کیتی شکایت ای درویش که تیره بختی اگر هم برین نسق مردی تو انکارا چودل
و دست کا مران هست بخور بخش که دنیا و آخرت بردی و هذه الحکایه طویله قد اختصرناها
(وما کنت تلومن قبله) ای و ما کانت عادتك يا محمد قبل انزلنا اليك القرءان ان تلوشياً (من کاب) من الکتب
المتزلة (ولا تخطه) و لان تکتب کابا من الکتب و الخط کالذو یقال له ماله طول و یعبیر عن الکتابه بالخط (بیمینک)
حسبما هو المعتاد یعنی ذکر الیمین لکون الکتابه غالباً بالیمین لانه لا یخط بیمین و یخط بشماله فان الخط بالشمال
من ابعاد النوادر قال الشیعه انه علیه السلام کان یحسن الخط قبل الوحی ثم نهی عنه بالوحی و قالوا ان قوله
ولا تخطه نهی فلیس بنی الخط قال فی کشف الاسرار قرئ ولا تخطه بالفتح علی النهی و هو شاذ و الصحیح انه لم یکن
بکتب انتهى و فی الاسئله المعتبره قول الشیعه مر دو دلان لا تخطه لو کان نهیاً بالکسان بنصب الطاء او قال
لا تخطه بطریق التضعیف (اذ) ان هنکام ای لو کنت عن بعد التلاوة و الخط (لارتاب المبطون) قال فی
الختار الارب الشک قال الراغب الارب ان یوهم بالشی امرای یتکشف عما یوهمهم و لهذا قال تعالى لاریب فیه
والارابه ان یوهم فیه امرای فلا یتکشف عما یوهمهم والارتاب یجری مجرى الارابه و نئی عن المؤمنین الارتاب
کما قال ولا یرتاب الذین اوتوا الکتاب و المؤمنون و المبطل من یأنی بالباطل و هو نقیض الحق و هو من یأنی بالحق
لما ان الباطل نقیض الحق قال فی المفردات الابطال یقال فی افساد الشی و زلته حقاً کان ذلك الشی اوباطلا
قال تعالى احق الحق و یبطل الباطل و قد یقال فین یقول شیاً لاحقیه له و المعنی لارتابوا و قالوا لعله تعلیه
او التقطه من کتب الاول و اهل و حیث لم تکن کذلک لم یبق فی شاک منشا ریب اصلاً (قال الکاشفی) در شک

اقتادندی تمام کاران و مجروران یعنی مشرکان عرب گفتندی که چون می خواند و می نویسد پس قرآنرا از کتب
 پیشینیان التقاط کرده و بر ما می خواند یا چه و دان در شک افتادند که در کتب خود خوانده ایم که پیغمبر آخر
 زمان ای باشد و این کس فارسی و کتاب است فان قلت لم یماهم المبطلین ولولم یکن أمیا وقالوا ایس بالذی نجدہ
 فی کتبنا لکنوا محققین و لکن اهل مکة ایضا علی حق فی قولهم اهل تعلمه او کتبہ فانه رجل فارسی کتاب قلت
 لانهم کفروا به و هو انی بعد من الارب فکانه قال هؤلاء المبطلون فی کفرهم به لولم یکن أمیا لارتابوا اشد الارب
 لغیث انه لیس بقاری ولا کاتب فلا وجه لارتابهم قال فی الاسئلة المقیمة کیف من الله علی نبيه بانه أمی ولا یعرف
 الخط و الکتاب و هما من قبیل الکمال لان قبیل النقص والجواب انما وصفه بعدم الخط و الکتاب لان اهل
 الکتاب کانوا یجدون من نعمته فی التوراة والانجیل انه امی لا یقرأ ولا یکتب فاراد تحقیق ما وعدهم به علی نعمته
 اياه ولان الکتابه من قبیل الصناعات فلا یوصف بالمدح ولا بالذم ولان المقصود من الکتابه و الخط و
 الاحراز عن الغفلة والنسیان وقد خصه الله تعالی بمافیہ غنیة عن ذلك کالعين بها غنیة عن العصا والقائد
 انتهى وقال فی اسئلة المحکم کان علیه السلام یعلم الخطوط و یخبر عنها فلماذا لم یکتب والجواب انه لو کتب
 لقلیل قرأ القرءان من صحف الاولین وقال النیسابوری انما لم یکتب لانه اذا کتب وعقد ان یفرض یقع ظل قلمه
 واصبعه علی اسم الله تعالی وذكره فلما کان ذلك قال الله تعالی لاجرم یا حبیبی لما لم ترد ان یکون قلمک فوق امی
 ولم ترد ان یکون ظل القلم علی اسمی أمرت الناس ان لا یرفعوا اصواتهم فوق صوتک تشریفالک و تعظیما ولا ادع
 بسبب ذلك ظلک یقع علی الارض صیانة له ان یوطأ ظلہ بالاقدام قیل انه نور محض و لیس للنور ظل و فیه اشارة
 الی انه اقنی الوجود الکونی الظلی - وهو نور متجسد فی صورة البشر و كذلك الملائک اذا تجسد بصورة البشر لا یکون
 له ظل وبذلك علم بعض العارفين تجسد الارواح القدسیة و اذا تجسدت الارواح الخبیثة وقعت کثافة ظلها
 وظلمته علی الارض اکثر من سائر الاظلال الکونیة فلیحفظ ذلك (قال الکاشفی) در تفسیر آورد که خط
 و قرأت فضیلت نیز بوی ارزانی داشته تا مجهز دیگر باشد و ابن ابی شیه در مصنف خود از طریق عون بن عبد
 الله نقل میکند ما مات رسول الله حتی کتب و قرأ و ابن صورت متافی قرآن نیست زیرا که در آیت نفی کتابت
 مقرر ساخته بر ما فی قبل از نزول قرآن و مذهب آنانکه ویرا می دانند از اول عمر تا آخر بصواب اقرار است •
 بقلم کر نسید انک شمس • بود لوح و قلم اندر منشش • از سواد خط اگر دیده بدست • بکاش نرسد هیچ شکست
 بود او نور خط تیره ظلم • نشود نور و ظلم جمع هم • ولذا قال بعضهم من کان القلم الاعلی یخدمه واللوح
 المحفوظ معصفه و منظره لا یحتاج الی تصویر الرسوم و تمثیل العلوم بالآلات الجسمانیة لان الخط صنعة
 ذهنیة وقوة طبعیة صدرت بالآلة الجسمانیة قال رجل من الانصار للنبی علیه السلام انی لاسمع الحدیث
 ولا احفظه فقال استعن بيمينک ای اکتبه قیل اول من کتب کتاب العربی و الفارسی و السریانی
 و العبرانی و غیره من بنیة الاثنی عشر وهی الحیری و الیونانی و الرومی و القبطی و البربری و الاندلسی و الهمدی
 و الصینی ادم علیه السلام کتبها فی طین و طینچه فلما اصاب الارض و انحرق و جد کل قوم کتابا فکتبه و فاصاب
 اجمع علیه السلام الکتاب العربی و اما ما جاء اول من خط بالعلم ادریس علیه السلام فالمراد به خط الرمل
 و فی التأویلات النجمة القلب اذا تجرد عن المعلومات و السموات و القیامات و الارواح تنزه عن الموهومات
 کانوا اقرب الی الفطرة ولم یشتغلوا بقبول النفوس السفلیة من الحسیات و الخیالیات و الوهمیات فکانوا
 لما صادفهم من المغیبات قایلین من غیر محارجة طبع و مشارکة کسب و تکلف بشریة ولما کان قلب النبی
 علیه السلام فی البدایة مشروطا بعمل جبریل اذا خرج منه ما اخرج و قال هذا حظ الشیطان منك و فی النهایة
 لما کان محفوظا من النقوش التعلیمیة بالقرأة و الکتابه کان قابلا لانزال علیه مختصا عن جمیع الانبیاء كما قال
 نزل به الروح الامین عن قلبک ثم انبت هذه الریة بتبعیته لما بهه فقال (بل هو) ای القرءان (آیات بینات)
 واضحات ثابثات راسخات (فی صدور الذین اوتوا العلم) من غیر ان یلتم من کتب یحفظونه بحيث لا یقدر احد
 علی تحریفه (قال الکاشفی) در سینه آنانکه داده شده اند علم را یعنی مؤمنان اهل کتاب یا صحابه کرام که آرایاد
 میکردند تا هیچ کس تحریف نتوان کرد و اما خواندن قرآن از ظهر القلب خاصه امت مرحومه است چه کتب
 مقدمه را از اوراق می خوانده اند • یعنی کونه محفوظا فی الصدور من خصائص القرءان لان من تقدم کانوا

لا یقرأون کتبهم الا تطرا فاذا اطبقوها لم يعرفوا منها شیاً سوى الانبیاء وما نقل عن قارون من انه کان یقرأ التوراة عن ظهر القلب فغیر ثابت وازینجاست که موسی علیه السلام در مناجاة حضرت کفث یارب انی اجد فی التوراة آئمة انا جیاهم فی صدورهم یقرأون ظاهراً لولم یکن رسم الخطوط لکانوا یحفظون شراعه علیه السلام بقلوبهم لکمال قوتهم وظهور استعداداتهم ولما اخلت رسم التوراة اختلت شریعتهم وفی بعض الاثمار ما حسدتکم الیهود والنصارى علی شیء یحفظ القراءه ان قال ابو امامة ان الله لا یعذب بالنار قلباً وعلی القراءه ان وقال علیه السلام القلب الذی لیس فیہ شیء من القراءه ان کالیت الخراب وفی الحدیث تعاهدوا القراءه ان فوالذی نفس محمد یدیه لهواشدت قلتما من الابل من عقلها ای من الابل العقله اذا اطلقها صاحبها والتعاهد والتعهد التحفظ ای المحافظة وتجدید الامر به والمراد هنا الامر بالماطبة علی تلاوته والمداومة علی تکراره فمن سنة القاری ان یقرأ القراءه ان کل یوم ولیدله کلیلانسه وعن النبی علیه السلام عرضت علی ذنوب أمتی فلم یرزبنا کبر من آیه اوسوره اوتیها الرجل ثم نسیم والنسیان ان لا یکنه القراءه من المصحف کذا فی القنیة وکان ابن عیینة یذهب الی ان النسیان الذی یتحق صاحبه اللوم ویضاف الیه الاثم ترک العمل به والنسیان فی لسان العرب التری قال تعالی فلننساوماذکروا به ای ترکوا وقال تعالی نسوا الله ای ترکوا طاعته فتنسیهم ای قترک رحمتهم قال شارح الجزریة وقرآة القراءه ان من المصحف افضل من قرآة القراءه ان من حفظه هذا هو المشهور عن السلف ولكن لیس هذا علی الاطلاق بل ان کان القاری من حفظه یحصل له التدبر والتفکر وجمع القلب والبصر اکثر مما یحصل له من المصحف فالقرآة من الحفظ افضل وان تساویا فمن المصحف افضل لان النظر فی المصحف عبادة واستماع القراءه ان من الغیر فی بعض الاحیان من السنن • دل از شنیدن قرآن بکبردت همه وقت • چو باطلان ز کلام حق ملولی چیست • قال فی کشف الاسرار قلوب الخواص من العلماء بالله خزائن الغیب فیها برهین حقه وینات سره ودلائل توحیده وشواهد ربوبیته تقاضون الحقائق قلوبهم وکل شیء یطلب من موطنه ومحلّه • در شب افروز از صدف جوید و آفتاب تابان از برج ذلت وعسل مصنی از نخل ونور معرفت ووصف ذات احدیت از دلهای عارفان جوید و کده دلهای ایشان قانون معرفت است ومحل تجلی صفات بل یطلب حضرة جلالة عند حظائر قدس قلوب خواص عباده کما سأل الله موسی علیه السلام قال الهی ابن اطلبک قال انا عند المنکسرة قلوبهم من ابلی (وفی المنشوی) از در دل و اهل دل آب حیات • چند نوشیدی وواشد چشمات • پس غذای سکر ووجد و بیغودی • از در اهل دلان بر جان زدی (قال المولی الجامی) نکته عرفان مجوز خاطر اود کان • کوه مقصود در ادلهای بالک آمد صدف (وما یجمع با بآینا) مع کونها کما ذکر (الافلاکون) ای المتجاوزون للحدود فی الشر والمکابرة والفساد روی ان المسجین مریم علیه السلام قال للعوارین انا اذهب وسیأتیکم الفارقلیط یعنی محمداً صلی الله علیه وسلم روح الحق الذی لا یتکم من قبل نفسه ولكنه ما یسمع به یکلمکم وبسوسکم بالحق ویخبرکم بالحوادث والغیوب وهو یشهد لی بما شہدت له فانی جئتکم بالامثال وهو یأتیکم بالتأویل ویفسر لکم کل شیء قوله یخبرکم بالحوادث یعنی ما یحدث فی الازمنة المستقبله مثل خروج الدجال وظهور الدابة وطلوع الشمس من مغربها واشباه ذلك وبعنی بالغیوب امر القيامة من الحساب والجنه والنار مما یدکر فی التوراة والانجیل والزبور و ذکره نبینا صلی الله علیه وسلم کذا فی کشف الاسرار و فی الآیه اشاره الی ان الحرمان من رؤیة الآیات من خصوصیه ربن الخلد والانکار اذا غلب علی القلوب فتصدأ کما تصدأ المرآة فلا تظهر فیها نقوش الغیوب ونعمی عن رؤیة الآیات (قال الکمال الخندی) له فی کل موجود علامات وآثار • دوعالم بر زم عشوقست کو یک عاشق صادق (قال الشیخ المغربی) تحسنت دیده طلب کنز یس آنکهی دیدار • از آنکه یار کنشد جلوه بر اولو الابصار • ترا که چشم نباشد چه حاصل از شاهد • ترا که کوش نباشد چه سود از گفتار • اگر چه آینه داری از برای رخس • ولی چه سود که داری همیشه آینه نار • بیایه بقل توحید ز آینه بزدا ی • غبار شر که تا پاک کرد از زنگار • قال ابراهیم الخواص رحمه الله دواء القلب خمسة قرآة القراءه ان بالتدبر والخلاء وقیام اللیل والتضرع الی الله عند السحر ومجالسة الصالحین جعلنا الله وایاکم من أهل الصلاح والفلاح انه القادر الفتح قائل الاصباح خالق المصباح (وقالوا) ای کفار قریش (لولا) تخصیضه

بمعنى هلا وبالقارسية چرا (انزل) فرو فرستاده نمي شود (عليه) علي محمد (آيات من ربه) مثل ناقة صالح
وعصاموسى ومائدة عيسى عليهم السلام (قل انما الايات عند الله) في قدرته وحكمه ينزلها كما يشاء وليس
بيدى شئ فاتيكم بما تقرحونه (وانما انذار مبين) ليس من شأني الا الانذار والتخويف من عذاب الله بما
اعطيت من الايات * بعضي تخويف ميكنم بلغتي كد شهاد ويايد * وهو معنى الظهور قال في كشف
الاسرار والحكمة في ترك اجابة النبي عليه السلام الى الايات المقترحة انه يؤتى الى ما لا يتناهى وان هؤلاء
طلبوا آيات تفضلهم الى الايمان فلو اجابهم اليها لما استحقوا الثواب على ذلك انتهى ولولو يؤمنوا بالاستقصال
وعذاب الاستعصال مرفوع عن هذه الامة ببركة النبي عليه السلام ثم قال تعالى يانا لبطلان اقترحهم (اولم
يكنهم) الهزيمة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام والكفاية ما فيه سد الخلة وبلوغ المراد في الامر
اي انصر ولم يكنهم آية مغنية عما اقترحوه (انا انزلنا عليك الكتاب) الناطق بالحق المصدق لما بين يديهم من الكتب
السموية وانت بعزل من مدارسها ومعلميها (يتلى عليهم) بلغتهم في كل زمان ومكان فلا يزال معهم
آية ثابتة لا تزول ولا تضعل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون مكان وفيه اشارة الى عمى بصر
قلوبهم حيث لم يروا الآية الواضحة التي هي القرءان حتى طلبوا الايات والى ان يتيسر قرءان مثل هذا القرءان
في غير كتاب وقارى وانزاله عليه وحفظه لديه وحالة بيانه اليه آية واضحة (ان في ذلك) الكتاب العظيم الشان
الباقى على عز الدهور والازمان (رحمة) اى نعمة عظيمة (وذكرى) اى تذكرة وبالفارسية بندي
ونصيحى (لقوم يؤمنون) اى لقوم همهم الايمان لا التفتت كأولئك المقترحين * يندكفتن باجهول
خائبك * تخم افكندن بود در شور خاك (قل كفى بالله) اى كفى الله والبلاء صلة (يبنى وينكم ثميدا) بما
صدر عن وعظمتكم (يعلم ما فى السموات والارض) اى من الامور التي من جلتها شأني وشأنكم (والذين آمنوا
بالباطل) الذي لا يجوز الايمان به كالصنم والشيطان وغيرهما وفيه اشارة الى ان من ابصر بعين النفس لا يرى
الا الباطل فيؤمن به (وكفر وبالله) الذي يجب الايمان به مع تعاضد موجبات الايمان (اولئك هم الخاسرون)
المغبونون في صفقتهم الاخرية حيث اشتروا الكفر بالايان وضيعوا الفطرة الاصلية والادلة السمعية الموجبة
للايمان * عمر نو كنج وهر نفس ازوى بكل كهر * كنجي چنين لطيف مكن را بكان تلف (ويستجلبونك
بالعذاب) الاستجمال طلب الشئ قبل وقته * يعنى شباب ميكنند كافران تر با عذاب آوردن يا شان * اى
يقولون نفس بن الحارث وامثاله بطريق الاستهزاة متى هذا الوعد وأمطر علينا بحجارة من السماء وفيه اشارة
الى ان من استجمل العذاب ولم يصبر على العافية لمجمل خلق منه وهو مكرز في جبلته كيف يصبر على البلاء
والضراء لو لم يصبره الله كما قال لئيبه عليه السلام واصبر وما صبرك الا بالله نسل الله العافية من كل بلية (ولولا
اجل مسعى) اى وقت معين لعذابهم وهو يوم القيامة كما قال بل الساعة موعدهم وذلك ان الله تعالى وعد
النبي عليه السلام انه لا يعذب قومه استصلا بل يؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقد سميت الارادة القديمة بالحكمة
الازلية لكل مقدور كائن اجله لا تقدم له ولا تاخر عن المضروب المسمى (لجاءهم العذاب) عاجلا وفيه اشارة
الى ان الاستجمال في طلب العذاب في غير وقته المقدر لا يتفقع وهو مذموم فكيف يتفقع الاستجمال في طلب
مرادات النفس وشهواتها في غير اوانها وكيف لم يكن مذموما (وليايتهم) العذاب الذي عين لهم عند حلول
الاجل وبالفارسية وبى شك خواهد آمد عذاب بيدشان (بغتة) ناكاه قال الراغب البغت مفاجأة الشئ من
حيث لا يحتسب (وهم لا يشعرون) بآيانه يعنى وحال آنكه ايشان نداندك عذاب آيد يايشان وايشان ناآگاه
يقول الفقير ان قلت عذاب الآخرة ليس من قبيل المفاجأة فكيف يأتي بغتة قلت الموت يأتيهم بغتة اى في وقت
لا يظنون انهم يموتون فيه وزمانه متصل بزمان القليلة ولذا عذ القبر اقل منزل من منازل الآخرة ويدل عليه
قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته وفي البرزخ عذاب ولو كان نصف من حيث أنه حظ الروح فقط وقال
بعضهم اهل المراد بآيانه كذلك ان لا يأتيهم بطريق التعجيل عند استجبالهم والاجابة الى مستوالهم فان ذلك
ايمان برأيهم وشعورهم وفي بعض الآثار من مات معصيا لامره مستعد الموت ما كان موته بغتة وان قبض ناعما
ومن لم يكن معصيا لامره ولا مستعد الموت فموت فجأة وان كان صاحب الفرائس سنة قال في لطائف
المنزوة قد تحاورت الكلام انا وبعض من يشتغل بالعلم في انه ينبغي اخلاص النية فيه وان لا يشتغل به الا الله

خلت الذي يطلب العلم لله اذا قيل له غدا تموت لا يضع الكتاب من يده اى لكونه وفي الحقوق فلم يرا فضل مما هو
 فيه فيجب ان ياتيه الموت على ذلك • وتوافل در اندیشه سود و مال • که سرمایه عمرش دایمال • طریق بدست آر
 وصلی بجوی • شفیع برانگیر و غدری بکوی • که یک لحظه صورت نبندد امان • چو پیمان بر شد بدور زمان
 (استعملونک بالهذاب) تعجیل میکنند تر اعداب آوردن (و ان جهنم) اى والحال ان محل العذاب الذى
 لا عذاب فوقه (لحمیطة بالكافرين) اى سخطی بهم عن قریب لان ما هو ات قریب قاله فی الارشاد و انما جی •
 بالاسمية دلالة على تحقق الاحاطة واستمرارها وتزید لالحال السبب منزلة المسبب فان الکفر والمعاصی الموجبة
 لدخول جهنم محیطة بهم • وقال بعضهم ان الکفر والمعاصی هی النار فی الحقيقة ظهرت فی هذه التشارة بهذه
 الصورة (یوم یفشلم العذاب) ظرف للمضمر اى یوم یعلمونهم العذاب الذى اشیر الیه باحاطة جهنم بهم
 يكون من الاحوال والاهوال ما لا ینبى به المقال (من فوقهم) اى زبر هاء ابشلت (ومن تحت أرجلهم)
 وازیر پایه ابشلت • والمراد من جمیع جهاتهم (ویقول) الله أو بعض الملائكة بامرہ (ذوقوا) یجشید
 والذوق وجود العلم بالقم وأصله مما یقل تناوله فاذا کثر یقال له الاکل واختیر فی القراء ان لفظ الذوق فی العذاب
 لان الملائکون کان فی التعارف القلیل فهو مستصلح للكثیر فخصه بالذکر لعل الامرین کافى المفردات (ما کنتم
 تعملون) اى جزاء ما کنتم تعملونه فی الدنیا علی الاستمرار من السیئات التى من جملتها الاستعجال بالعذاب
 (قال الکاشفی) دیندار عمل بود و عقوبت دار جزاست هر آنچه اینجا کاشته اند انجا می دروند • نوحی
 یفشان • که چون بدروی • ز محصول خود شاد و خرم شوی • وفی التأویلات التجمیة قوله
 ویستعملونک بالعذاب یشیر الی أن استعجال العذاب لاهل العذاب وهو نفس الکافر لا حاجة الیه بالاستدعاء
 لان جهنم الحرص والشرة والشهوة والكبر والحسد والغضب والحقد لمحیطة بالنفوس الکافرة الان یفقد
 الوقت یوم یفشاهم العذاب باحاطة هذه الصفات من فوقهم الکبر والغضب والحسد والحقد ومن تحت أرجلهم
 الحرص والشرة والشهوة وانکم یسوم الغفلة نائمون لیس لهم خبر عن ذوق العذاب کالنائم لا شعور له فی النوم
 بما یجری علی صورته لانه نائم الصورة فاذا اتیه یجد ذوق ما یجری علیه من العذاب کما قال ویقول یعنی یوم
 القيامة ذوقوا ما کنتم تعملون اى عذاب ما کنتم تعملون الخلق والخالق به والذی یؤكد هذا التأویل قوله
 تعالى وان العباد انی جمیع یعنی فی الوقت ولا شعور لهم یصلونها یوم الدین الذى یشعر فی الصلوة والدخول یوم
 القیامة وما هم عنہا بغائبین الیوم ولكن لا شعور لهم بها فن تطلع له شمس الهدایة والعنایة من مشرق القلب
 فیخرج من لیل الدین الی یوم الدین وأشرق ارض بشریته بنور ربها یرى نفسه محاطة جهنم اخلاقها فیصد
 ذوق المهاد بقصد الخروج والخلاص منها فان ارض الله واسعة کما یأتى نساءل الله الخلاص (بإعبادی الذین
 آمنوا) خطاب تشریف لبعض المؤمنین الذین لا یحسون من اقامة امور الدین کما ینبغی لممانعة من جهة
 الکفر وارشادهم الی الطریق الاسلم (قال الکاشفی) آورده اند که جمعی از مؤمنان در مکة اقامة کرده جهت
 قلت زاد وکی استعداد تا سبب محبت اوطان یا صحبت اخوان هجرت نمی کردند و بر سر و هراس بر شش خدا
 نمودند و ربما یعذبون فی الدین فانزل الله هذه الآية وقال یا عبادی المؤمنین اذ لم تسهل لکم العبادة فی بلاد
 ولم ینسر لکم اظهاریتکم فهاجروا الی حیث یتنهی لکم ذلك (ان ارضی) الارض الحرم المقایل للسماء اى
 بلاد المواضع التى خلقتها (واسعة) لامضایقة لکم فیها فان لم تخلصوا العبادة فی ارضی (فاى فاعبدون)
 اى فاخلصوها فی غیره فالفاء جواب شرط محذوف ثم حذف الشرط وعوض عنه تقديم المفعول مع افادة
 تقديم معنی الاختصاص والاخلایص (قال الکاشفی) واکر از دوستی اهل ولید با بسته یدل شده اید روزی
 مفارقت ضرورت خواهد بود زیرا که (کل نفس) من النفوس سواء کان نفس الانسان او غیرها وهو
 مبتدأ وجاز الاستدعاء بالذکر لما فیمن الغموم (ذاتة الموت) اى واجدة مرارة الموت و متجربة غصص
 المفارقة کما یجد الذائق ذوق المذوق وهذا مبنی علی ان الذوق یصلح للقلیل والكثیر کما ذهب الیه الراغب وقال
 بعضهم اصل الذوق بالقم فبما یقل تناوله فالعق اذ ان النفوس تزهد بملابسة البدن جزأ من الموت واعلم ان
 للانسان روحا وجسدا وبقا الطیفا بین ما هو الروح الحیوانی فادام هذا الجار باقیة علی الوجه الذى یصلح
 ان یشعر علاقة بینهما الحیاة قائمة وعند انطفائه وخروجه عن الصلاحیة نزول الحیاة وفراق الروح البدن

مغافرة اضطرارية وهو الموت الصورى ولا يعرف كيفية ظهور الروح فى البدن ومغافرته له وقت الموت الا اهل
الانصلاح التام (ثم اليانا) اى الى حكمنا وجزايتنا (ترجعون) من الرجوع وهو الردأى تردون فمن كانت هذه عاقبته
ينبغي ان يجتهد فى التزود والاستعداد لها ويرى مهاجرة الوطن سهلة واحقال الغربة هو نا هذا اذا كان الوطن
دار الشرى وكذا اذا كان ارض المعاصى والبدع وهو لا يدبر على تغييرها والمنع منها فيها جاز الى ارض الطيبة
من ارض الله الواسعة * سفر كن جوجاى نونا خوش بود * كز ين جاى رقتن بدان تنك نيست * وكرتنك
كردد ترا جايگاه * خداى جهاز را جهان تنك نيست (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) ومن الصالحات الهجرة
للدن (لنبوتهم) لنزلهم وبالفارسية هراينه فرو داديم ايشانرا * قال فى التاج النبوة كسى را جايى فر آوردن
(من الجنة غرفا) مفعول ثان لنبوتهم اى قصورا عالية من الدر والزبرجد والياقوت وانما قال ذلك لان الجنة
فى جهة عالية والنار فى سافلة ولان النظر من الغرف الى المياه والخضر اشهى وألذ (تجبرى من تحتها الانهار)
صفحة لغرفا (خالد بن فية) اى ما كثر فى تلك الغرف الى غاية (نعم اجر العاملين) الاعمال الصالحة * يعنى نيك
مزديست مزد عمل كند كان خيرا كو شكها بهشت (الذين صبروا) صفة للعاملين وانصب على المدح اى صبروا
على اذية المشركين وشدة الهجرة للدين وغير ذلك من المحن والمشاق (وعلى ربهم توكون) اى لا يعتمدون
فى امورهم الا على الله تعالى وهذا التوكل من قوة الايمان فاذا قوى الايمان يخرج من الفكر ملاحظة الاوطان
والاموال والارزاق وغيرها وتصير الغربة والوطن سواء ويصير كفى ثواب الله بدلا من الكل وفى الحديث من
فتردينه من ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ونحمد عليهما السلام اما استيجابه
الجنة والغرف فلتكره المسكن المألوف لاجل الدين وامتنال امر رب العالمين واما رفاقته لهما فلتابعتهما فى باب
الهجرة واحياه سنهما فان ابراهيم عليه السلام هاجر الى الارض المقدسة وبنينا عليه السلام هاجر الى ارض
المدينة وفيه اشارة الى ان السالك ينبغي ان يهاجر من ارض الحياه وهو قبول الخلق الى ارض الخلود * حكاي
كنند ابو سعيد خراز قدس سره گفت در شهرى بودم ونام من در نجات مشهور شده در كار من عظيم برقتند
چنانكه پوست خربزه كه از دست من بيفتاد برداشتند واز يكديگر بصدد يشارى خريدند وبران مى افزودند
با خود گفتيم اين نه جاى منست ولايق روزگار من پس از انجا هجرت كردم بجاى افتادم كه مرا زنديق
مى گفتند وهر روز ديوار بر من سنگ باران مى كردند همان جاى مقام ساختم وان رنج و بلا همى كندم
وخوش همى بودم واز ابراهيم ادهم قدس سره حكاي كنند كه گفت درهمه عمر خويش در دنيا به شادى
ديدم وبان الله تعالى شادى نفس خويش را قهر كردم در شهر اطاكيه شدم برهنه پاى وبرهنه سر
ميرفتم هر يكى طعنه بر من مى زد يكى گفت هذا عبد آتق من مولاه مرا اين سخن خوش آمد بانفس خويش
گفتم اگر كز بخته ورميده كاه ان يامد كه بطريق صلح باز آيى دوم شادى ان بود كه در كشتى نشسته بودم
محصنة درميان آن جمع بود و هيچ كس را از من حقير تر و خوار تر نمى ديد هر ساعتى بيامدى و دست در قفاى
من داشتى سوم آن بود كه در شهر مطيه در مسجدى سر برانوى حسرت نهاده بودم در وادى كم وكاست خود
افتاده بى حرمتى بيامد و بنده ميز بكشاد و آب در من ريخت بعضى تبول كرد و گفت خدما الور و نفس
من آن ساعت از ان حشرات خوش بكشت و دلم بدان شاد شد و اين شادى از بارگاه عزت در حق خود تحفه
سعادت يافتم بى طريقى گفت بسامعرو در سيرا لله ومستدرج در نعمه الله ومفتون بثناء خلق فعلى العاقل
ان يموت عن نفسه ويذوق الم الفناء المعنوى قبل الفناء الصورى فان الدنيا دار الفناء هرنفسى چشمنده
هر كست وهر كسى را راه كند بر مرگست راهى رفتنى وبلى كذشتى وشرابى اشاميدنى سيد صلوات الله عليه
سيوسته امت را اين وصيت كردى اكثر واذ كر هادم اللذات زيتها مرگ را فراموش مكنيد واز آمدن او غافل
مباشيد از ابراهيم بن ادهم قدس سره سئوال كردند كه اى قدوة اهل طريق و اى مقدمه زمرة حقيقت آن
چه معنى بود كه در سويده دل وسينه تو پديد آمد تا نايح شاهى از سر بنهادى ولباس سلطاني از تن برگشيدى
و مرقع دروېنى در پوشيدى و مخنت وى نوبى اختيار كردى گفت آرى روزى بر تخت مملكت نشسته بودم
و بر چهار بالى حشمت كه زده كه ناگاه آينه در پيش روى من داشتند در آينه كه كردم منزل خود در
خالد ديدم و مرا مونس نه سفر دراز در پيش و مرا زنده زنده تافته ديدم و مرا طافت نه قاضى عدل ديدم

(الارض) باخراج الزرع والنبات والاشجار منها (من بعد موتها) يدها وحطها وبالفارسية پس از مردكى وفسردكى • ويقال للارض التى ليست بمنته مينة لانه لا ينتفع بها كما لا ينتفع بالمنية (ليقولن) نزل واحي (الله) اى يعترفون بانه الموجد للملكات باسمها اصولها وفروعها ثم انهم بشر ~~كون~~ به بعض مخلوقاته الذى لا يكاد يتوهم منه القدرة على شئ مما اصلا (قل الحمد لله) على ان جعل الحق بحيث لا يجترئ المبطلون على بحوده وان اظهر حجتك عليهم (بل اكثرهم) اى اكثر الكفار (لا يعقلون) اى شيا من الاشياء فلذلك لا يعلمون بمقتضى قولهم فيفسر كون به سبحانه اخس مخلوقاته وهو الصنم يقول الفقير اغنا الله القدير قد ذكر الله تعالى آية الرزق ثم آية التوحيد ثم كررها في صورتين اثنتين تنبها منه لعباده المؤمنين على انه سبحانه لا يقطع ارزاق الكفار مع وجود الكفر والمعاصي فكيف يقطع ارزاق المؤمنين مع وجود الايمان والطاعات اى كرمى كه از خزانه غيب • كبر و ترسا وظيفه خوردارى • دوستار را نگاهى محروم • نو كه بادشمنان نظر دارى • وانه سبحانه لا يسأل من العباد الا التوحيد والتقوى والتوكل فانما الرزق على الله الكريم وقد قدر مقادير الخلق قبل خلق السموات والارض بمجسمين ألف سنة وما قدر فى الخلق والرزق والاجل لا يتبدل بقصد القاصدين الا ترى الى الوحوش والطيور لا تدخر شيئا الى الغد تغدو وخاصة وتروح بطاننا اى مثلثة البطون والحوامل لانكاهها على الله تعالى بما وصل الى قلوبها من نور معرفة خالقها فكيف يهتم الانسان لاجل رزقه ويدخر شيئا لغده ولا يعرف حقيقة رزقه وأجله فرما يا كل ذخيرة غيره ولا يصل الى غده ولذلك كان صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئا لغداذ الارزاق بمجدة كالانقاس المجدة فى كل لحظة والرزق يطلب الرجل كما يطلبه أجله • خواجة عالم صلى الله عليه وسلم فرموده كه اى مردم رزق قسمت كرده شده است فجاوزنى كند از مرد آ نجه از برای وى نوشته شده است پس خوى كنيد در طلب روزى يعنى بطاعت جوييدنه به صيت اى مردم در قناعت فراخى است و در ميانه رفتن و انداز به كار داشتن پسندكى وكفايت است در زهد راحت است و خفت حساب و هر على راجز ايت و كل آت قريب (قال المولى الجامى) درين خرابه مكش هر كنج غصه و رنج • چو نقد وقت نوشد قمر خاك بر سر كنج • بقصر عشرت و ايوان عيش شاهان بين كه زاغ نغمه سرا گشت و جغد قافيه سنج • وعن بعضهم قال كنت انا و صاحبى نتعبد فى بعض الجبال وكان صاحبى بعيدا منى فجاءنى يوما وقال قد نزل به نباد و قمع غش اليم لعلهم يحصل لنا منهم شئ من لبن وغيره فامتنعت فلم يزل يلح على حتى وافقته فذهبنا اليم فاطعمونا من طعامهم ورجعنا وعاد كل واحد منا الى مكانه الذى كان فيه ثم اتى انطارت الطيبة فى الوقت الذى كانت تأتى فيه فيه فلم تأتى ثم انتظرتها بعد ذلك فلم تأتى فانقطعت عنى ففكرت ان ذلك بشؤم ذنبى الذى أحدثته بعد أن كنت مستغنيا بلبنها وهذا الذنب الذى ذكر ثلاثة اشياء احدها خروجه من التوكل الذى كان دخل فيه والثانى طعمه وعدم قناعته بالرزق الذى كان مستغنيا به والثالث أكله طعاما خبيثا فخرم رزقا حلالا لطيبا محضا أخرجته القدرة الالهية من باب العدم وأدخلته فى باب اليجاد بمحض الجود والكرم آتيا من طريق باب خرق العادة كرامة لوى من اوليائه اولى السعادة ذكره اليا ففى فى الرياض (وما هذه الحياة الدنيا) اشارة تحقير للدنيا وكيف لا وهى لاتزن عند الله جناح بعوضة والمعنى بالفارسية ونست اين زند كفى دنيا قال الامام الراغب الحياة باعتبار الدنيا والاخرة ضربان الحياة الدنيا والحياة الاخرة فهى اشارة الى ان الحياة الدنيا بمعنى الحياة الاولى بقرينة المقابلة بالاخرة فانه قد بعبر بالادنى عن الاول المقابل للآخر والمراد بالحياة الاولى ما قبل الموت لدنوه اى قربه بالاخرة ما بعد الموت لتأخره (الاهو) وهو ما يلهى الانسان ويشغله عما فيه ويهمه والملاهى آلات الاهو (ولعب) يقال لعب فلان اذا لم يقصد بفعله مقصدا صحيحا (قال الكاشغرى) الاهو ومكر مشغولى ويسكارى ولعب وبارى يعنى در سرعت انقضا وزوال بيازى كودكان مى ماند كه يكجا جمع آيند وساعتى بدان متهم كردند واندك زمانى راملول ومانده كشته متفرق شوند وجه زيبا گفته است • باز بجه است طفل قريباين متاع دهر • بى عقل مرد چنان كه بدو مبتلا شوند • وفى التأويلات القصصية يشير الى ان هذه الحياة التى يعيش بها المرء فى الدنيا بالنسبة الى الحياة التى يعيش بها اهل الآخرة فى الآخرة وجوار الحق تعالى اهو ولعب وانما شهمها بالاهو واللعب لعنيين احدهما ان امر الاهو واللعب سريع الانقضاء

لايدوم عليه فاللعن ان الدنيا وزينتها وشهواتها ظل زائل لا يكون لها بقاء فلا تصلح لاطمئنان القلب بها
والزكون اليها والثاني ان الالهو واللعب من شأن الصبيان والسفهاء دون العقلاء وذوى الاحلام واهذا كان
النبي عليه السلام يقول ما لنا من دد ولا دد منى والد الدال هو واللعب فالعاقل يصون نفسه منه انتهى قال
في كشف الاسرار فان قيل لم يهاها لالهو ولعبا وقد خلقها الحكمة ومصلحة قلنا انه سبحانه بنى الخطاب على
الاعم الاغلب وذلك ان غرض اكثر الناس من الدنيا الالهو واللعب انتهى ورد في الخبر النبوى حين سئل عن
الدنيا فقال دينك ما يشغلك عن ربك (وفي المنوى) حبست دنيا از خدا غافل شدن * في قماش تقدمه وميزان
زدن * مال را که هر دين باشتي حول * نعم مال صالح خواندش رسول * آب در کشتي هلاک کشتي
است * آب اندر زیر کشتي پشتي است * چونکه مال و ملک را از دل براند * زان سليمان جز که مسکيني نخواند *
کوزه مرسته اندر آب رفت * از دل بر باد فوق آب رفت * باد درویشي چو در باطن بود * بر سر آب
جهان ساکن بود * کرچه جلّه این جهان ملک و است * ملک در چشم دل اولاشي است * قيل الشرکه
في بيت واحد وفتحاحه حب الدنيا وما أحسن من شبهها بخيال الظل حيث قال

رأيت خيال الظل اعظم عبرة * لمن كان في علم الحقائق راق
شخص و أصوات يخالف بعضها * لبعض واشكال يغير وفاء
تتمر وتقتضى اوبة بعد اوبة * وتفتي جميعا والمحرل باقي

(ومن اشارات المنوى ما قال) اي دريده پوستين يوسفان * کرک بر خيزي ازین خواب کران *
کشته کرکان يك بيلك خواهی نو * می در اتد از غضب اعضای نو * خون نخسبد بعد مرگت
در قصاص * نام کو که مردم و بایم خلاص * این قصاص تقد حلت ساز بست * پیش زحم ان قصاص
این باز بست * زین لعب خواندست دنيا را خدا * کین جزا لبست پیش ان جزا * این جزا کین
جنسک وقتنه است * آن چواخفاست و این چون خفته است (وان الدار الاخرة لهي الحيوان)
ای وان الجنة لهي دار الحياة الحقيقية لا تمناع طربان الموت والقضاء عليها اوهی في ذاتها حياة للمبالغة
والحيوان مصدر حي سمي به ذوالحياة واصوله حيان قلبت اليه الثانية واولئلا يحذف احدي
الافعال وهو أبغ من الحياة لما في بناء فعلان من الحركة والاضطراب اللازم للحيوان ولذلك اختير على الحياة
في هذا المقام المقضى للمبالغة (لو كانوا يعلمون) لما آثروا عليها الدنيا التي اصلها عدم الحياة ثم ما يحدث فيها
من الحياة عارضة مربعة الزوال وفي التأويلات التجميعية يشيرون ان دار الدنيا هي الموتان لانه تعالى سمي
الكافران كان حيا باليت بقوله انك لاتسمع الموتى وقال لتندرن من كان حيا فثبت ان الدنيا وما فيها من الموتان
الامن احيا الله بنور الايمان فهو الحي والاخرة عبارة عن عالم الارواح والملكوت فهي حياة كلها وانما سماها
الحيوان والحيوان ما يكون حيا وله حياة فيكون جميع اجزائه حيا فالآخرة حيوان لان جميع اجزائها حي وقد
ورد في الحديث ان الجنة بما في الاثجار والثمار والغرف والخيطان والانهار حتى تربها وحصاها كلها حتى
فالحياة الحقيقية التي لاتشبه القمص والجن والامراض والعلل ولا يدركها الموت والقوت لهي حياة اهل
الجنات والقربات لو كانوا يعلمون قدرها وغاية كماليتها وحقيقة عزتها لكانوا أشد حرصا في تحصيلها ههنا
من فاتته لا يدركها في الآخرة ألا ترى ان من صفة اهل النار ان لا يموت فيها ولا يحيى يعني ولا يحيى بحياة
حقيقية يستريح بها وانهم يمتنون الموت ولا يجدونه انتهى قال في كشف الاسرار * غافل بي حاصل تاشد
شربت مرادی آمیزی و تا کی از روی بری کاه چون شیر هر جنب پیش آید می شکنی کاه چون کرک هر چه بینی
همی دری کاه چون کک در کوچه های مرادی بری کاه چون آهود مرمر غرار از رومه جری خبر نداری که
این دنیا که تو بدان همی نازی و ترا همی فرید و در دام غروری کشد لالهو ولعبت سرای بی سر مایه کان
وسر مایه بی دولتان و باز بجهت بی کاران و بند معشوقه فتانست و رعنا بی سر و سامان دوسقی بی وفارایه
بی مهر دشمنی بر کردند بوالعجبی بر فندهر که با مدامد بنوازد شبانگاه بکدازد و هر که یک دوز دل بشادی بیفروزد
و دیگر و زش بانش هلاک می سوزد * احلام قوم او کطل زائل * ان الیوب مثلها لا یجدع (وفي المنوى) صوفی
درباغ از مهری کشاد * صوفیانه روی بر زانو نهاد * پس فرورفت او بخود اندر نقول * شد ملول از صورت

خوابش فضول • که چه خسی آخر اندر زنگر • این درختان بین و آثار خضر • امر حق بشنوخه
 گفتست انظروا • بیند این آثار رحمت آرزو • کثرت آثارش دلست ای بولوس • این برون آثار و آثار
 ست و بس • باغها و سبزه ها بر عین جان • بر برون عکسش چو در آب روان • آن خیال باغ
 باشد اندر آب • که کند از لطف آب اضطراب • باغها و میوه ها اندر دلست • عکس لطف آن برین
 آب و کلاست • کرنودی عکس آن سر و سرور • پس بخواندی ایزدش دارا غرور • این غرور انست
 یعنی این خیال • هست از عکس دل جان رجال • جمله مغروران برین عکس آمده • بر کجای کین بود
 جنت کده • فی کریند از اصول باغها • بر خیالی میکنند لاغها • چونکه آب غفلت آیدشان
 بسر • راست بینند و چه سودست آن نظر • پس بکورستان غر و افتادوا • تاقیامت زین غلط
 و احسرتاه • ای خنک آنرا که پیش از سر آمد مرد • یعنی او از اصل این رزوی برد • این حیات لعب و لهو در
 چشم کسی اید که آرزو طبعه و زندگانی مهر خیزد در مرد و او را دوستند که زندگانی ایشان امر و زبذکر
 است و مهر و فرود از زندگانی ایشان بمشاهدت بود و معایت زندگانی ذر را ثمره انس است و زندگانی مهر را
 ثمره فنا ایشانند که یک طرف ازو محبوب بیند و هیچ محبوب مانند زنده نمائند • غم کی خورد آنکه
 شادمانیش نوی • یا کی میرد آنکه زندگانش نوی • فالعاقل لا یضیع العمر العزیز فی الهوی و اشتغال الدنیا
 الدنیه الذیلة بل یسارع فی تحصیل الباقی قال الفضیل رحمه الله لو کانت الدنیا من ذهب یفنی و الآخره من
 خزف یقی لکان یبغی لمان تختار خزفایی علی ذهب یقی کاروی ان سلیمان علیه السلام قال لتسیبیه فی
 صحیفه مؤمن خیر مما ولی ابن داود فانه یدهب و التسیبیه تبقى و لایقی مع العبد عند الموت الا ثلاث صفات صفاء
 القلب ای عن کدورات الدنیا و انسه بذکر الله وجهه الله و لایبغی ان صفاء القلب و طهارته عن ادناس الدنیا
 لا تكون الا مع المعرفة و المعرفة لا تكون الا بدوام الذکر و فکر و خیر الذاکر التوحید (فاذا رکبوا فی الفلک)
 متصل بمادل علیه شرح حالهم و الרכوب هو الاستعلاء علی الشئی المتضرک و هو متعبد بنفسه کما فی قوله تعالی
 و الخلیل و البغال و الخیر لترکبوا و استعماله ههنا و فی امثاله بکلمه فی الایذان بأن المרכوب فی نفسه من قبیل
 الامکنه و حرکتیه غیر ارادیه و المعنی ان الکفار علی ما وصفوا من الاشرار فاذا رکبوا فی السفینه
 لتجاراتهم و تصرفاتهم و هاجت الریاح و اضطربت الامواج و خافوا الفرق و بالفارسیه پس چون نشینند
 کافران در کشتی و بسبب موج در کرباب اضطراب افتند (دعوا الله) حال کونهم (مخلصین له الدین) ای علی
 صوره المخلصین لایبغی منهم من المؤمنین حیث لایدعون غیر الله لعالم بانه لا یکشف الشدائد عنهم الا هو و قال فی
 الاسئله المقعنه ما معنی الاخلاص فی حق الکافر و الاخلاص دون الایمان لا یتصور وجوده و الجواب ان
 المراد به التضرع فی الدعاء عند مسیس الضروره و الاخلاص فی العزم علی الاسلام عند النجاة من الفرق ثم
 العود و الرجوع الی الفلک و الاصرار علی الکفر بعد کشف الضرر و لم یرد الاخلاص الذی هو من ثمرات الایمان
 انتهى و یدل علیه ما قال عکرمه کان اهل الجاهلیه اذ ارکبوا البحر حلوا معهم الاصنام فاذا اشتدت بهم الریح
 أقنوا تلك الاصنام فی البحر و صاحو یاخذای یاخذای کافی الوسیط و یارب یارب کافی کشف الامرار (فلما نجاهم
 الی البر) البر خلاف البحر و تصور منه التوسع فاشتق منه البر ای التوسع فی فعل الخیر کافی المفردات و المعنی
 بالفارسیه پس آن هنگام که نجات دهد خدای تعالی ایشانرا از بحر و غرق و برون آرد و سلامت بسوی
 خشک و دشت (اذا هم) انکاه ایشان (یشکرون) ای فاجأوا المعاده الی الشکر • یعنی باز کردند
 بعبادت خویش (لیکفروا بما آتیناهم) اللام فیها لام کی ای لیکونوا کافرین بشرکهم بما آتیناهم من نعمه
 النجاة الی حقها ان یشکروها (ولیتقوا) ای ولینتفعوا باجتماعهم علی عبادت الاصنام و نواذهم علیها و یجوز
 ان تكون لام الامر فی کلام ما معناه التهید و الوعد کافی اعملا ما شئتم (فسوف یعلمون) ای عاقبه ذلك و غائلته
 حین یرون العذاب و فی التأویلات و بقوله فاذا رکبوا الایة یشیر الی ان الاخلاص تفرغ القلب من کل
 ما سوى الله و الثقة بان لافع و لا ضرر الا منه و هذا لا یحصل الا عند نزول البلاء و الوقوع فی معرض التلف
 و ورطه الهلاک و لهذا و کل بالانبیاء و الاولیاء التخلیص الجوهر الانسانی القابل للقیض الالهی من قید
 التعلقات بالکونین و الرجوع الی حضرة المصکون فان الرجوع الیها مرکز فی الجوهر الانسانی لو خلی

وطبعه لقوله ان الى ربك الرجعى فالفرق بين اخلاص المؤمن واخلاص الكافر بان يكون اخلاص المؤمن مؤيداً بالتأييد الالهى وانه قد عبد الله مخلصاً في الرخاء قبل نزول البلاء فنال درجة الاخلاص المؤيد من الله بالسرا الذي قال تعالى الاخلاص سر بينى وبين عبدى لا يسهه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فلا يتغير في الشدة والرخاء ولا في السخط والرضى واخلاص الكافر اخلاص طبيعي قد حصل له عند نزول البلاء وخوف الهلاك بالرجوع الطبيعي غير مؤيد بالتأييد الالهى عند خود التعلقات كرا كبي القلك دعوا الله مخلصين له الدين دعاه اضطراريا فاجابهم من يجب المضطر بالنجاة من ورطة الهلاك فلما نجاهم الى البر وزال الخوف والاضطرار عاد المشوم الى طبعه اذ هم بشر كون ليكفروا بما آتيناهم اى ليكون حاصل امرهم من شقاوتهم ان يكفروا بنعمة الله ليستوجبوا العذاب الشديد وليتمتعوا اياما قلائل فسوف يعاوبون ان عاقبة امرهم دوام العقوبة الى الابد انتهى (قال الشيخ سعدى) رداً على ما يدعى بالاي راسد * ككافرهم ازروى صورت جو ماست * ترا آنكه چشم ودهان داد و كوش * اگر عاقلى در خلافت مكوش * مكن كردن از شكر منم مبيج * كه روز بسين سر برارى بهج * قال الشيخ الشهير بزروق القاسى فى شرح حزب الجرام احكم ركوب البحر من حيث هو فلا خلاف اليوم فى جوازه وان اختلف فيه نظر المشتقة فهو ممنوع فى احوال خمسة اولها اذا ادى ترك الفرائض او قصها فقد قال مالك لندى يمد فلا يصلى الا اكب حيث لا يصلى ويل لمن ترك الصلاة والثاني اذا كان مخوفاً بارتجاجه من الفرق فيه فانه لا يجوز ركوبه لانه من الاقاء الى التهلكة قالوا وذلك من دخول الشمس القرب الى آخر الشتاء والثالث اذا خيف فيه الاسر واستهلاك العدو فى النفس والمال لا يجوز ركوبه بخلاف ما اذا كان معه امن والحكم للمسلمين لقوة يدهم واخذ رهاقهم وما فى ذلك والرابع اذا ادى ركوبه الى الدخول تحت احكامهم والتذلل لهم ومشاهدة منكرهم مع الامن على النفس والمال بالاستئمان منهم وهذه حالة المسلمين اليوم فى الركوب مع اهل الطرأند ونحوهم وقد اجراها بعض الشيوخ على مسألة التجارة لارض الحرب ومشهور المذهب فيها الكراهة وهى من قبيل الجائز وعليه يفهم ركوب ائمة العلماء والصلحاء معهم فى ذلك وكانهم استحقوا الكراهة فى مقابلة تحصيل الواجب الذى هو الحج وما فى معناه والخامس اذا خيف بركوبه عورة كركوب المرأة فى مركب صغير لا يقع لها فيه سترها فقد منع مالك ذلك حتى فى حجها الا ان يختص بموضع ومركب كبير على المشهور ومن اورد البحر الحلى القيوم ويقول عند ركوب السفينة بسم الله مجربها ومرساها ان ربي لغفور رحيم وماقدروا الله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون فانه امان من الفرق (اولم يروا) اى الى من ينظر اهل مكة ولم يشاهدوا (انا جعلنا) اى بلدكم (حرماً) محترماً (آئنا) مصوناً من التنب والتعدى سالما له آئنا من كل سوء (ويتخطف الناس من حوالهم) التخطف بالفارسية ربودن وحول الشيء جانبه الذى يمكنه ان يتحول اليه اى والحال ان العرب يختلسون ويؤخذون من حوالهم قتلاً وسبياً اذ كانت العرب حوله فى تغاور وتناهب (افبا باطل يؤمنون) اى ابعد ظهور الحق الذى لا ريب فيه بالباطل وهو الصنم والشيطان يؤمنون دون الحق وتقديم الصلة لانهما رشاعة ما فعلوه وكذا فى قوله (وبنعمه الله) المستوجبة للشكر (يكفرون) حيث يشركون به غيره وفى التأويلات العجمية افبا باطل وهو ما سوى الله من مشارب النفس يؤمنون اى يصرفون صدقهم وبنعمة الله وهى مشاهدة الحق يكفرون بان لا يطلبوها انتهى انما فسر الباطل بما سوى الله لان ما خلا الله باطل مجازى اما بطلانه فلكونه عدماً فى نفسه واما مجازته فلكونه مجلى ومرة لوجود الاضافى واعلم ان الكفر بالله أشد من الكفر بنعمة الله لان الاول لا يفارق الثانى بخلاف العكس والكفار جمعوا بينهم ما كانوا اذم (ومن اظلم) وكيت ستمكارتر (من اقترى) يبدأ كرد از نفس خورش (على الله) الاحد الصمد (كذباً) بان زعم ان له شريكاً هو اظلم من كل ظالم (او كذب بالحق) بالرسول او بالقرآن (لما جاءه) من غير توقف عند ادقنى لما تنسبه لهم بان لم يتوقفوا ولم يتاملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى التكذيب اول ما سمعوه (ليس فى جهنم منوى لكافرين) تقرير لثوابهم فيها اى اقامتهم فان همزة الاستفهام الانكارى اذا دخلت على النفي صار ايجاباً اى لا يستوجبون الاقامة والخلود فى جهنم وقد فعلوا ما فعلوا من الاقتراء والتكذيب بالحق الصريح مثل هذا التكذيب الشنيع او انكار

واستبعاد لاجترائهم على الاقتراء والتكذيب اى ألم يعلموا ان في جهنم مثوى للكافرين حتى اجتروا هذه الجرأة
وفي التأويلات التجمية ومن أظلم ممن اقترى على الله كذبا بأن يرى من نفسه بان له مع الله حالا او وقتا او كسفا
او مشاهدة ولم يكن له من ذلك شيء وقالوا اذا فعلوا فاحشوا وجدنا عليا آياتنا به بشيرا ان الاباحية واكثر
مدعى زمانا هذا اذا صدر منهم شيء على خلاف السنة والشريعة يقولون انا وجدنا مشايخنا عليه والله امرنا
بهذا اى مسلم لاننا من الله هذه الحركات لمكانة قربنا الى الله وقوة ولايتنا فانها لاتضرب بل تنفعنا وتفيد او كذب
بالحق اى بالشريعة وطريقة المشايخ وسيرتهم أليس في جهنم النفس مثوى محبس للكافرين اى لكافرى
نعمة الدين والاسلام والشريعة والطريقة بما يفترون وبما يدعون بلامعنى القيام به كذا بين في دعواهم انتهى
(قال الحافظ) مدعى خواست كه آيد بمشاكه راز * دست غيب آمد وبر سينه نامحرم زد * فالمدعى
اجنبى عن الدخول في حرم المعنى كان الاجنبى ممنوع عن الدخول في حرم السلطان (وقال الكمال الخجدي)
مدعى نيست محرم دربار * خادم كعبه بولهب نبود * قالواجب الاجتناب عن الدعوى والتكذيب
وغيرهما من صفات النفس واكتساب المعنى والصدق ونحوهما من اوصاف القلب (قال الحافظ) طريق
صدق بيا موزاز آب صافى دل * براسى طلب آزادى چو سروجن * حكى عن ابراهيم الخواص
رحمه الله انه كان اذا أراد سفرا لم يعلم أحد ولم يذكره وانما يأخذ ركونه ويمشى قال حامد الاسوار فينبأ نحن معه
في مسجده تناول ركونه ومشى فاتبعته فلما وافينا القادسية قال لى يا حامد الى اين قلت باس يدى خرجت لخروجك
قال انا ريد مكة ان شاء الله تعالى قلت وانا اريد ان شاء الله مكة فلما كان بعد ايام اذا بشاب قد انضم الينا فمشى
معنا يوما وليلة لا يسجد لله تعالى سجدة فعرفت ابراهيم فقلت ان هذا الغلام لا يصلى فجلس وقال يا غلام مالك
لاتصلى والصلاة اوجب عليك من الحج فقال يا شيخ ما على صلاة قال أأنت مسلما قال لا قال فالى تى انت قال
نصرانى ولكن اشارنى فى النصرانية الى التوكل واذنت نفسى انما قد احكمت حال التوكل فلم اصددها فيما اذنت
حتى اخرجتها الى هذه القلاة التى ليس فيها موجود غير المعبود اثيرسا كنى وامتنع خاطرى فقام ابراهيم ومشى
وقال دعه يسكون معك فلم يزل يسارنا حتى وافينا بطن مرو فقام ابراهيم ونزع خفافه فطهرها بالماء ثم جلس
وقال له ما اسمك قال عبد المسيح فقال يا عبد المسيح فقال له هيات انا اليوم عبد من المسيح عبده
اليه قال الله تعالى انما المشركون نجس فلا يقرؤا المسجد الحرام بعلم عامهم هذا والذي اردت ان تستكشف
من نفسك قد بان لك فاخذرك ان تدخل مكة فان رأيتك بمكة انكرنا عليك قال حامد فتركناه ودخلنا مكة
وخرجنا الى الموقف فبينما نحن جلوس بعرفات اذا به قد أقبل عليه ثوبان وهو محرم يتصفح الوجوه حتى وقف
علينا فاكب على ابراهيم يقبل رأسه فقال له ما الحال يا عبد المسيح فقال له هيات انا اليوم عبد من المسيح عبده
قال له ابراهيم حدثنى حديثك قال جلست مكانى حتى اقبلت فافلت الحاج ففتمت وتكررت فى رى المسلمين كأتى
محرم فضاة وقعت عيني على الكعبة اضجعلى عندى كل دين سوى دين الاسلام فاسلت واغتسلت واحرمت
فها انا اطلبك يومى فالتفت الى ابراهيم وقال يا حامد انظر الى بركة الصدق فى النصرانية كيف هداه الى الاسلام
ثم صحبنا حتى مات بين الفقراء رحمه الله تعالى يقول الفقير اصلحه الله القدير فى هذه الحكاية اشارات منها كان
حرم الكعبة لا يدخله مشرك متلوث بلوث الشرك كذلك حرم القلب لا يدخله مدع متلوث بلوث الدعوى ومنها
ان النصرانى المذكور صحب ابراهيم اياما فى طريق الصورة فلم يضيعه الله حيث هداه الى الصحة به فى طريق
المعنى ومنها ان صدقه فى طريقه اذا الى ان آمن بالله وكفر بالباطل ومنها ان من كان نظره صحيفا فاذا شأه شيئا
من شواهد الحق يستدل به على الحق ولا يكذب بآيات ربه كما وقع للنصرانى المذكور حين رأى للكعبة التى هى
صورة سر الذات وكما وقع لعبد الله بن سلام فانه رأى النبى عليه السلام آمن وقال عرفت انه ليس بوجه
كذاب نسأل الله حقيقة الصدق والاخلاص والتمتع ثمرات اهل الاختصاص (والذين جاهدوا فىنا) الجهاد
والمجاهدة استقراغ الوسع فى مدافعة العدو أى جدوا وذلوا وسعهم فى شأنا وحقنا ولوجها خالصا واطلقت
المجاهدة لهم جهاد الاهداء الظاهرة والباطنة اما الاول فكجهاد الكفار المحاربين واما الثانى فكجهاد
النفس والشیطان وفى الحديث جاهدوا أهواءكم كما تجهادون أعداءكم ويكون الجهاد باليد واللسان كما
قال عليه السلام جاهدوا الكفار بيديكم وألسنتكم اى بما يسوءهم من الكلام والهجو ونحوه قال ابن عطاء

المجاهدة صدق الاقتدار الى الله بالانقطاع عن كل ما سواه وقال عبد الله بن المبارك المجاهدة علم ادب الخدمة
 فان ادب الخدمة اعز من الخدمة وفي الكواشي المجاهدة غض البصر وحفظ اللسان وخطرات القلب ويجمعها
 الخروج عن العادات البشرية انتهى فيدخل فيها الغرض والتقص (لتهديتهم سبلنا) الهداية الدلالة الى ما يوصل
 الى المطلوب والسبل جمع سبيل وهو من الطرق ما هو معتاد السلوك وبزمنه السهولة ولهذا قال الامام الراغب
 السبل الطريق الذي فيه سهولة انتهى وانما جمع لان الطرق الى الله بعدد أخاها الخلائق والمعنى سبل السير
 السبل والوصول الى جنابنا وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد المهاجرين والانصارى والذين جاهدوا
 المشركين وقتلواهم في نصرته فنهتهديتهم سبل الشهادة والمغفرة والرضوان وقال بعضهم معنى الهداية ههنا
 التثبيت عليهم والزيادة فيما فاته تعالى يزيد المجاهدين هداية كإزالة الكافرين ضلالة فالمعنى لتزيدهم هداية
 الى سبل الخير ونوفيق السلوك كما كفه تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وفي الحديث من عمل بما علم ورثه الله
 علم ما لم يعلم وفي الحديث من اخلص لله أربعين صباحا انفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال سهل
 ابن عبد الله التستري رحمه الله والذين جاهدوا في اقامة السنة لتهديتهم سبل الجنة ثم قيل مثل السنة في الدنيا
 كمثل الجنة في العقبى من دخل الجنة في العقبى سلم كذلك من لزم السنة في الدنيا سلم ويقال والذين جاهدوا بالتوبة
 لتهديتهم الى الاخلاص والذين جاهدوا في طلب العلم لتهديتهم الى طريق العمل به والذين جاهدوا في رضانا
 لتهديتهم الى الوصول الى محل الرضوان والذين جاهدوا في خدمتنا لتفتح عليهم سبل المناجاة معنا والانسان يشا
 والمجاهدة لنا والذين اشتغلوا بظواهرهم بالوظائف اوصلنا الى اسرارهم اللطائف والعجب عن عجزه عن ظاهره
 ويطلع في باطنه ومن لم يكن أو اثل حاله المجاهدة كانت اوقاته موصولة بالاماني ويكون حظه البعد من حيث
 يأمل القرب والحاصل انه بقدر الجهد تنسب المعالي فن جاهد بالثريعة وصل الى الجنة ومن جاهد بالطريقة
 وصل الى الهدى ومن جاهد بالمعرفة والانفصال عما سوى الله وصل الى العين واللقاء ومن تقدمت مجاهدته
 على مشاهدته كادلت الآية عليه صار مراد امره اذ لو سلكا مجذوبا وهو على درجة من تقدمت مشاهدته
 على مجاهدته وصار مراد امره اذ مجذوبا سلكا لان ملوكه على وفق العادة الالهية ولانه متمكن هاضم
 بخلاف الثاني فانه متلون مطلوب وربما تكون مفاجاة الكشف من غير ان يكون المحل متبها سببا للاخلاق
 والجنون والعياذ بالله تعالى وفي التأويلات لتهديتهم سبلنا اى سبيل وجدنا كما قال الأمان طلبنى وجدنى
 ومن تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا (قال الكاشغرى) در ترجمه بعضى از كلمات زبور آمده * انا المطلوب
 فاطلبنى تجدنى * انا المقصود فاطلبنى تجدنى * اكر در جست وجوى من شتاب * مراد خود
 بزودى باز يابد (وفي المنوى) كركران وكر شتابنده بود * آنكه جوينده است يابنده بود * در طلب زن
 دائما نهور و دوست * كه طلب در راه نيكور هر بست * قالت المشايخ المجاهدات ثورث المشاهدات ولوقال
 قائل للبراهمة والفلاسفة انهم يجاهدون النفس حق جهادها ولا ثورث لهم المشاهدات قلنا لانهم قاموا
 بالمجاهدات فجاهدوا وتركوا الشرط الاعظم منها وهو قوله فينا اى خالصنا وهم جاهدوا في الهوى والدنيا
 والخلق والرياء والسمعة والشهرة وطلب الرياسة والعلو في الارض والتكبر على خلق الله فاما من جاهد في الله
 جاهد ولا يترك المحرمات ثم يترك الشهوات ثم يترك الفضلات ثم يقطع العلاقات تركية للنفس ثم بالتقى عن شواغل
 القلب على جميع الاوقات وتخليته عن الاوصاف المذمومة وتصفية القلب ثم يترك الالتفات الى الكونين وقطع
 الطمع عن الدارين تحلية للروح فالذين جاهدوا في قطع النظر عن الاغيار بالانقطاع والانفصال لتهديتهم سبلنا
 بالوصول والوصال واعلم ان الهداية على نوعين هداية تتعلق بالمواهب وهداية تتعلق بالمكاسب فالتى تتعلق
 بالمواهب فن هبة الله وهى سابقة والتى تتعلق بالمكاسب فن كسب العبد وهى مسبقة ففى قوله تعالى
 والذين جاهدوا فينا اشارة الى ان الهداية الموهبية سابقة على جهد العبد وجهده ثمرة ذلك البذر فلولم يكن بذر
 الهداية الموهبية من روعا بنظر العناية في ارض طينة العبد لما ثبت فيها خضرة الجهد ولولم يكن المزروع
 مربى جهد العبد لما اثر ثمار الهداية المكتسبية (قال الحافظ) قويم مجيد وجهدها ند واصل دوست *
 قويم ذكر حواله بتقدير ميكنند * قال بعض كبار النوبة والرسالة كالسلطنة اختصاص الهى لا مدخل
 لكسب العبد فيها واما الولاية كالوزارة فلكسب العبد مدخل فيها فكما تمكن الوزارة بالكسب كذلك تمكن

الولاية بالكسب (وان الله لمع الحسنين) بمعية النصرة والاعانة والعصمة في الدنيا والثواب والمغفرة في العقي
وفي التأويلات التجمية لمع الحسنين الذين يعبدون الله كأنهم يرونه (في كشف الاسرار) جاهدوا درین
موضع سه منزل است یکی جهاد اندر باطن با هو اوقس دیگر جهاد بظاهر اعدای دین و کفار زمین دیگر
اجتهاد با قامت حجت و طلب حق و کشف شبهت باشد مرآة اجتهد کویند و هر چه اندر باطن بود اندر رعایت
عهد الهی مرآة اجتهد کویند این جهاد و اقیانیا بیان هر سه حالت او که بظاهر جهاد کند رحمت نصیب وی
او که با جهاد بود عصمت بهره وی او که اندر نعت جهاد بود کرامت وصل نصیب وی و شرط هر سه کس آنست که
آن جهاد فی الله بود تا در هدایت خلعت وی بود آنکه گفت وان الله لمع الحسنین چون هدایت دادم من باوی
باشم روی با من بود زبان حال بنده میگوید الهی بعنایت هدایت دادی بمعونت زرع خدمت رویانیدی
به پیغام آب قبول دادی بنظر خویش مبدء محبت و وفارسایندی اکنون سز که سموم مکر از ان باز داری
و نباتی که خود افراشته بجزم ما خراب نکنی الهی توضع قناز ایناهی قاصد انرا بر سر راهی واجد انرا کواهی
چه بود که افزایی و نکاهی * روضه روح من رضای توباد * قبله کاهم در سرای توباد * سرمد دیده جهان بینم
* تا بود کرد خاکبای توباد * کره ره رای توفقای منست * کار من بر مراد رای توباد * شد دلم ذره وار در هوست
* دائم این ذره در هوای توباد * انتهى مافی کشف الاسرار لحضرة الشيخ رشید الدین الیزدی قدس سره هذا
آخر ما اودعت فی انجمله الثاني * من التفسیر الموسوم بروح البیان من جواهر المعانی * ونظمت فی سلكه من فوائده
العبارة والاشارة والالهام الربانی وسیمجده اولوا الالباب ان شاء الله الوهاب ووقع الاتمام بعون الملك
الصمد وقت الضحوة الکبری من يوم الاحد وهو العشر السابع من الثلث الثاني من السدس الخامس من
النصف الاول من العشر التاسع من العشر الاول من العقد الثاني من الالف الثاني من الهجرة النبوية
على صاحبها ألف تحية وقلت بالفارسية * چوز هجرت گذشت بی کم و کاست
نه و صد سال یعنی بعد هزار * آخر فصل خزان شد موسم * که نمائنده و رقی
از کازار * در جادای نخستین آخر * بلبل خامه دم گرفت از زار
به نهایت رسید جلد دوم * شد بتاریک روز این بازار
جدو جهدی که اوفتاده درین * شد
ر بنو لفظ حق زار
* تم *

قال الفقير معصم دار الطباعة • جل الله اخلاقه وطباعه

اعلم اصلح الله لي ولك الشأن • وباعد بيننا وبين ما شان • اني قد ختمت هذا الجزء • حيث طبع سالفا • بما استغف
عليه ان شاء الله آتفا • وذلك قولي

هذا من علمنا البيان وألهما التبيان • وصلاة وسلاما على خاتم انبيائه الذي نزل عليه القرآن • صلى الله
وسلم عليه وعلى آله • واصحابه الكاملين بكمالهم • وبعد فلان من الله تعالى بطبع هذا الجزء الثاني • من
كتاب التفسير المسمى بروح البيان • للعلامة المحقق • الفهامة المدقق • امام الواصلين الى اعلى درجات الترقى •
الشيخ ابي القداء اسماعيل الملقب بمحقي • رحمه الله • واكرم مثواه • وكنت حين طبعه وتمثيله • قد غنيت بتعليق
مزاج صحته وتعديله • الى ان لا تحت تابشرها في اسارير جبهته • وأضحت واضحة لكل من توجه تلقاء وجهته
حتى صار من يطالع مطالع الجمال فيه • يود لو يرتشف سلسال جبال فيه • ومن يتره في حدائق رياض حسنه
المدق • يتخى ان يحظى ثمر أغصانها المورقة الى آخر الورق • اذ دنا جناه • وطاب لمن جناه • ونضج ينعه • وحسن
لذي الطبع السليم طبعه • جذبتني جواذب قبعات عبيره المرشد • ودعنتي الى أن أنشي مؤرخا وأنشد • فاجبتها
لذلك • وأنشدت هنالك

سمى الذبيح المقدس بذي • فندته نفوس مسما تهوى
واذا كان بالحق للعق به عزي • دعوه بجحى وما تلك دعوى
انال الاواخر عزا ونغرا • وفان الاوائل زهدا وتقوى
وزاد الفضائل في الكون نثرا • وكانت تكاد لدى الناس تطوى
وفسر تنزيل آيات ربى • بمبارق معناه اذرق فحوى
ومن جماعن سواء سلونا • ووسع بالفضل منا وسلاوى
وأحيى بروح البيان الامانى • وجاد بماطال طولاً وجدوى
وسواء في الحسن منعا جبلا • وأحسن في الصنع ما كان سوى
هو الروح بالعلم أحيى قلوبا • وكم جاهل كاد بالجهل يتوى
فأنتم باعلانه من شهود • واكرم بما غاب سرا ونجوى
جزاء الاله بحسب حسان • وجنان عدن مقيلا ومثوى
ولله درك تفسير نظم • حوى دررا لم تكن قبل تحوى
جميع التفاسير قبله • أقرت بما عنه في الفضل بروى
وقالت اذا تم طبعها فآرخ • بروح البيان حياى تقوى

٥١٦ ٤٢٩ ٩٤ ٢١٦

١٢٥٥

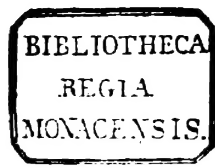
وكان تمام طبعه الآن في دار الطباعة الباهرة • الكائن بيولاق مصر المعزية القاهرة • لثمان بقين من ذى الحجة

الحرام • سنة اربع وستين ومائتين بعد الالف من هجرة كل الرسل الكرام

صلى الله وسلم عليه وعلى آله • وصحبه

الكاملين بكمالهم

تم





<36614654850011

<36614654850011

Bayer. Staatsbibliothek